



ब्रह्मसूत्रशांकरभाष्यम् ।

श्रीगोविन्दानन्द-वाचस्पति-आनन्दगिरिप्रणीत-

भाष्यरत्नप्रभा-भामती-न्यायनिर्णय(आनन्दगिरिय)-

व्याख्यानयोषेतम् ।

कै० बाक्रेइत्युपाह्वगङ्गाधरभट्टसूनुना महादेवशर्मणा

चतुःश्रुतीभामत्यां टिप्पणयोजनेन परिष्कृतम् ।

तस्येदं

तृतीयं संस्करणं

पणशीकरोपाह्वलक्ष्मणात्मजवासुदेवशर्मणा संशोधितम् ।

वादित्रातगजेन्द्रमुदधटादुर्गवसंकर्षणः श्रीमच्छंकरदेशिकेन्द्रमुंगराडायाति सर्वार्थवित् ।

दूरं गच्छत यदिदुःशाठगजाः संन्यासवद्वायुधो वेदान्तोरुवनाश्रयस्तदपरं द्वैतं वनं भक्षति ॥

तच्च

मुम्बर्यां

पाण्डुरङ्ग जावजी इत्येतैः

स्वीये “निर्णयसागराख्य” मुद्रणयन्त्रालये-मुद्रयित्वः प्राकाश्यं नीतम् ।

शाकः १८५५, ख्रिस्ताब्दः १९३४

[All rights reserved by the publisher.]

Publisher :-Pandurang Jawaji,
Printer :-Ramchandra Yesu Shedge, }

Nirnaya Sagar Press,
26-28, Kolbhat Lane, Bombay.

भूमिका

श्रीगणेशाय नमः ।

श्रीद्गुरुचरणारविन्दाभ्यां नमः ।

वक्तारमासाद्य यमेव नित्या सरस्वती स्वार्थसमन्विताभूत् ।
निरस्तदुस्तर्ककलङ्कपङ्का नमामि तं शंकरमर्चिताङ्गिम् ॥ १ ॥

सर्वोऽपि प्राणभृद्गो निसर्गत एवेष्टमभीप्सुरनिष्टपरिजिहीर्षुश्च भवतीति भगवानाम्नायस्तदुपायं तात्पर्येण प्रतिपाद-
नखिलं प्राणिजातमनुगृह्णाति । स च ऋग्यजुःसामाथर्वमेदैर्मन्त्रब्राह्मणारण्यकोपनिषदादिमेदैर्बहुधा विभक्तोऽप्यर्थ-
रूपणसौकर्याय पुनः कर्मकाण्डोपासनाकाण्डज्ञानकाण्डभेदेन त्रिधा व्यभाजि पूर्वाचार्यैः । तत्र मन्त्रभागस्याध्वर-
योगसमवेतद्रव्यदेवताद्यर्थस्मारकतया कर्मकाण्डत्वं ब्राह्मणभागस्य च मन्त्रोदितार्थैतिकर्तव्यताबोधनपरस्य तच्छेषता-
पनिषद्भागस्य च यथायथमुपासनाज्ञाननिरूपणपरस्योपासनाकाण्डत्वं ज्ञानकाण्डत्वं चान्वक्षते । तत्रानाद्यविच्छिन्नवै-
कसंप्रदायस्थेन्नाऽनुष्मिषत्स्वरवर्णक्रमविपर्ययासु निखिलकामदोग्ध्रीषु कर्मकाण्डशब्दितश्रुतिषु यद्यपि 'ज्योतिष्टोमेन
गर्गकामो यजेत', 'राजा राजसूयेन स्वाराज्यकामो यजेत' इत्यादयः परःसहस्रं स्वःस्वाराज्यादिप्रापका उपायाः
यन्तै । स्वःपदं च दुःखासंभिन्नमक्षयं सुखं ब्रूते । तदुक्तम्—

'यन्न दुःखेन संभिन्नं नच प्रस्तमनन्तरम् ।
संकल्पोपनतं यच्च तत्सुखं स्वःपदास्पदम् ॥ १ ॥' इति

'अपाम सोमममृता अभूम' इत्यादिमन्त्रवर्णश्रुतमेवार्थं द्रवयति । अथापि 'तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयत एवमं-
त्र पुण्यचितो लोकः क्षीयते', 'पूरीक्ष्य लोकान्कर्मचिदान्ब्राह्मणो निर्वेदमायान्नास्त्यकृतः कृतेन' इत्यादिश्रुतेः 'ते तं
क्त्वा स्वर्गलोकं विशालं क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोके विशन्ति' इत्यादिस्मृतेः, यत्कृतकं तदनित्यमिति व्याप्तेश्च
गर्गादिसुखस्य क्षयित्वावगमात्, 'सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः', 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः' इत्याद्यमृतत्वकामं
त्यात्मश्रवणादिविधिभ्यः, 'तमेव विदित्वातिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय' इत्यादिना चामृतत्वंप्रति साध-
न्तुरनिराकरणाच्च 'अपाम सोमं' इत्यादिवाक्येष्वमृताक्षयादिपदानि सव्यपेक्षामृतत्वाक्षयत्वाद्यभिप्रायतया व्याख्या-
मुचितानि । तथाच स्मृतिः—

'आभूतसंल्लवं स्थानममृतत्वं प्रचक्षते' इति ।

सातिशयत्वं चास्य स्वर्गादिसुखावगम्यते । ज्योतिष्टोमयाजी स्वर्गो भवति राजसूययाजी च स्वाराडिति । तदिदमु-
त्तमीश्वरकृष्णैः साङ्ख्यकारिकासु—

'दृष्टवदानुश्रविकः स ह्यविशुद्धिक्षयातिशययुक्तः' इति

व्याख्यातं चैतद्वाचस्पतिमिश्रैः—

"गुरुपाठदनुश्रूयत इत्यनुश्रवो वेदः, एतदुक्तं भवति—श्रूयत एव परं न केनापि क्रियत इति । तत्र भव आनुश्रविक
इति । तत्र प्राप्तो ज्ञात इति यावत् । आनुश्रविकोऽपि कर्मकलापो दृष्टेन तुल्यो वर्तत इत्यैकान्तिकात्यन्तिकदुःखप्रतीकारानु-
पायत्वस्योभयत्रापि तुल्यत्वात् । यद्यपि चानुश्रविक इति सामान्येनाभिहितं तथापि कर्मकलापाभिप्रायं द्रष्टव्यं विवेकज्ञान-
प्राप्त्यानुश्रविकत्वात् । तथा च श्रूयते—'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः', 'न स पुनरावर्तते' इति । अस्यां प्रतिज्ञायां हेतु-
माह—'स ह्यविशुद्धिक्षयातिशययुक्तः ।' अविशुद्धिः—सोमादियागस्य पशुबीजादिवधसाधनता । यथाह स भगवन्नि-
म्बशिखाचार्यः—'स्वरूपः संकरः सपरिहारः सप्रत्यवमर्षः' इति । स्वरूपः संकरः—ज्योतिष्टोमादिजन्मनः प्रधानापूर्-
वस्य पशुहिंसारादिजन्मनाऽनर्थहेतुनापूर्वेण, सपरिहारः—कियतापि प्रायश्चित्तेन परिहर्तुं शक्यः । अथ प्रमादतः प्राय-

श्चित्तमपि नाचरितं प्रधानकर्मविपाकसंशये स विपच्यते तथापि यावदसाधनार्थं सूते तावत् सप्रत्यवमर्षः—प्रत्यवमर्षेण सहिष्णुतया सह वर्तते इति । अन्त्ये हि पुण्यसंभारोपनीतस्वर्गसुखमहाहदावगाहिनः कुशलाः पापमात्रोपपादितान् दुःखमृद्विकणिकांश्च । नच 'मा हिंस्यात्सर्वा भूतानि' इति सामान्यशास्त्रं विशेषशास्त्रेण 'अमीषोमीयं पशुमालभेत' इत्यनेन बाध्यत इति युक्तं, विरोधाभावात् । विरोधे हि बलीयसा दुर्बलं बाध्यते, न चेहास्ति कश्चिद्विरोधः, भिन्नविषयत्वात् । तथाहि—“मा हिंस्यात्” इति निषेधेन हिंसाया अनर्थहेतुभावो ज्ञाप्यते न त्वत्कर्तृत्वमपि 'अमीषोमीयं पशुमालभेत' इत्यनेन दाक्येन च पशुहिंसायाः कर्तृत्वमुच्यते नानर्थहेतुत्वाभावात्, तथासति वाक्यभेदप्रसङ्गात् । नचानर्थहेतुत्वरूपकारकत्वयोः कश्चिद्विरोधोऽस्ति । हिंसा हि पुरुषस्य दोषमावक्ष्यति क्रतोश्चोपकरिष्यतीति । क्षयातिशयौ च फलगतावप्युपायउपचरितौ, क्षयित्वं च स्वर्गादेः सत्त्वे सति कार्यत्वादनुमितम् । ज्योतिष्टोमादयः स्वर्गमात्रस्य साधनं वाजपेयादयस्तु स्वाराज्यस्येत्यतिशययुक्तत्वम्, परसंपदुत्कर्षो हि हीनसंपदं पुरुषं दुःखाकरोति 'अपाम सोमममृता अभूम' इति चामृतत्वाभिधानं चिरस्थेमानमुपलक्षयति । यदाहुः—‘आभूतसंलवं स्थानममृतत्वं हि भाष्यते’ इति । अत एव च श्रुतिः—‘न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैकेऽमृतत्वमानशुः । परेण नाकं निहितं गुहायां विश्राजते, यद्यतयो विशन्ति’ । तथा 'कर्मणा मृत्युमृषयो निषेदुः प्रजावन्तो द्रविणमीहमानाः । तथाऽपरे ऋपयो मनीषिणः परं कर्मभ्योऽमृतत्वमानशुः' इति ।” तस्माच्चैदमवधार्यते न कर्मकाण्डस्य निरतिशयाक्षयसुखोपायज्ञापकत्वमिति ।

किंतु 'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इत्यादिवचननिचयग्रामण्यान्नानाविधभोक्तृभोक्तृव्यादिभेदप्रपञ्चस्य ब्रह्मण्यविद्यापरिकल्पितत्वात्, 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति' इत्यादिनिन्दया पारमार्थिकभेदनिराकरणात्, 'तरति शोकमात्मवित्' इत्यादिश्रुतिशिरःशतवशेन निर्विशेषब्रह्मात्मैकत्वविद्ययानाद्यविद्यानिवृत्तिबोधनात्, 'तं लौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इत्यादिश्रुत्यात्मन उपनिषदेकगम्यत्वावधारणादैकान्तिकेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारापोषाभूतां ब्रह्मविद्यामाम्नायशिरोभूतां उपनिषद एव प्रतिपादयन्तीत्यत्र न काचिद्विप्रतिपत्तिः श्रुतेरन्तिमप्रमाणत्वमभ्युपगच्छताम् । उपनिषच्छब्दं चैवं व्याचख्युः श्रीमच्छङ्करभगवत्पादा काठकोपनिषद्भाष्ये—

‘सदेर्धातोर्विशरणगत्यवसादनार्थस्योपनिपूर्वस्य क्रिप्रत्ययान्तस्य रूपमुपनिषदिति । उपनिषच्छब्देन च व्याचिख्यासितग्रन्थप्रतिपाद्यवेषवस्तुविषया विद्योच्यते । केन पुनरर्थयोगेनोपनिषच्छब्देन विद्योच्यत इत्युच्यते । मुमुक्षुवो दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णाः सन्त उपनिषच्छब्दवाच्यां वक्ष्यमाणलक्षणां विद्यां उपसद्योपगम्य तन्निष्ठतया निश्चयेन शील्यन्ति तेषामविद्यादेः संसारबीजस्य विशरणाद्विसनाद्विनाशनादित्यनेनार्थयोगेन विद्योपनिषदित्युच्यते । तथाच वक्ष्यति—‘निचाय्य तं मृत्युमुखात्प्रमुच्यते’ इति । पूर्वोक्तविशेषणान्मुमुक्षुत्वा परंब्रह्म गमयतीति ब्रह्मगमयितृत्वेन योगाद्ब्रह्मविद्योपनिषत् । तथाच वक्ष्यति—‘ब्रह्मप्राप्तो विरजोऽभूद्विमृत्युः’ इति । लोकादिब्रह्मजज्ञो योऽभिस्तद्विषयाया विद्याया द्वितीयेन वरेण प्रार्थ्यमानायाः स्वर्गलोकफलप्राप्तिहेतुत्वेन गर्भवासजन्मजरार्थुपद्रववृन्दस्य लोकान्तरे पौनःपुन्येन प्रवृत्तस्यावसादयितृत्वेन शैथिल्यापादनेन धालर्थयोगादभिविद्याप्युपनिषदित्युच्यते । तथाच वक्ष्यति—‘अमृतत्वं भजन्ते’ इति । ननु औपनिषच्छब्देनाध्येतारो ग्रन्थमप्यभिलपन्ति उपनिषदधीमहेऽध्यापयाम इति च । एवं नैष दोषः । अविद्यादिसंसारहेतुविशरणादेः सद्विधालर्थस्य ग्रन्थमात्रेऽसंभवात् विद्यायां च संभवात् । ग्रन्थस्यापि तादर्थ्येन तच्छब्दोपपत्तेः’ इति ।

तदविद्यादिसंसारबीजविशरणपटीयसीमुपनिषच्छब्दवाच्यां ब्रह्मविद्यां प्रतिपादयन्तीनामप्युपनिषदां परस्परविरुद्धार्थप्रतिपादकतयाऽऽभासमानानां यथार्थमर्थमनवगच्छतां श्रुतिग्रामाण्यवादिनामपि परस्परमतप्रतिक्षेपेण विवदंतामात्मानमधिकृत्य परःशतं राद्धान्ताः प्रवृत्तिरे । तथाहि—केचिदस्य कर्तृत्वभोक्तृत्वादिसत्त्वमातिष्ठन्ते, केचित्कर्तृत्वमेव न भोक्तृत्वं केचिदणुत्वं, केचिन्महत्त्वं केचित्प्रकाशयत्वमात्रं केचित्प्रकाशकत्वमात्रमित्यादि । श्रुतेः ग्रामाण्यमनभ्युपगच्छन्तो लोकायतिकास्तु केवलमुच्छृङ्खलं तर्कमास्थायेत्यं प्रलपन्ति—

पृथिव्यादीनि भूतानि चत्वारि तत्त्वानि । तेभ्य एव देहाकारपरिणतेभ्यः किष्वादिभ्यो मदशक्तिवच्चैतन्यमुपजायते । तेषु विनष्टेषु सत्सु स्वयं विनश्यति । तस्माच्चैतन्यविशिष्टदेह एवात्मा । अत एवच स्थूलोऽहं कृशोऽहं गौरोऽहमित्यादिप्रमाणनाधिकरण्यमभ्युपपद्यते । मम देह इति बुद्धिस्तु राहोः शिर इतिवद्वैपचारिकी । नचात्मनो देहादतिरेके किञ्चित्प्रमाणमप्यस्ति । प्रत्यक्षमेव हि प्रमाणम् । नच तद्देहादतिरिच्यमानमात्मानमहंप्रत्ययगम्यं प्रमापयति । अनुमानं तु प्रमितिकरणतावच्छेदकधर्मासंप्रकमेव न किञ्चिदपि प्रमापयितुमर्हति प्रागेवात्मनो देहातिरेकम् । तथाहि—अनुमानग्रामा-

गवादिभिर्यातिपक्षधर्मताविशिष्टं लिङ्गमेव गमकमभ्युपगतम् । व्याप्तिश्चोपाधिविधुरः संबन्धः । स च स्वरूपसञ्चैव लय कल्पत इति ज्ञायमानस्य तस्य हेतुत्वं वक्तव्यम् । तच्चानुपपन्नं व्याप्तिग्रहोपायाभावात् । न तावत्प्रत्यक्षं सत्संप्रयु-
गार्थबुद्ध्युपजनस्वभावस्य तस्य भूतभविष्यद्विप्रकृष्टविषयोपसंहारवत्या व्याप्तिग्रहणेऽशक्तत्वात् । शब्दोऽप्यनुमानकक्ष-
विश्रुतप्रत्याख्यानप्रत्याख्यात एवेति नास्ति किञ्चिदात्मनो देहातिरेके प्रमाणम् । एवं च देहोच्छेद एव मोक्षः ।
हलौकिकं तत्तद्विषयोपभोगजन्यं सुखमेव स्वर्गः । कण्टकादिजनितं दुःखमेव नरकः । जगद्वैचित्र्यं व्याप्तिजलयोरुष्ण-
शीतत्वादिवत्स्वभावादेवोपपद्यते । अभिद्रोत्राद्युपदेशश्च बुद्धिपौरुषहीनानां जीविकोपाय इति ।

तदेतच्चार्याकमतमसहमाना बौद्धा व्याप्तिग्रहोपायाभावं प्रत्याचक्षते—

‘कार्यकारणभावाद्वा स्वभावाद्वा नियामकात् अविनाभावनियमः—’ इति

धूमधूमध्वजयोरविनाभावः कार्यकारणभावाच्चिर्णायते यदि धूमो वह्निव्यभिचारी स्याद्वह्निजन्यो न स्यात् । तत्रा-
वह्निजन्यत्वे-)ऽपि समुपजायमानाशङ्का व्याघातेनापनोदनीया यदि धूमो वह्निजन्यो न स्याद्धूमार्थिनो न बहौ प्रवर्ते-
न्निति । आशङ्काया व्याघातावधिकत्वात् । तस्मात्कार्यकारणभावादविनाभावनिश्चय इति कार्यकारणभावनिश्चयश्च
तर्हिहेत्तोः प्रत्यक्षोपलम्भानुपलम्भपञ्चकनिबन्धनः । कार्यस्योत्पत्तेः प्रागनुपलम्भः, कारणोपलम्भे सत्युपलम्भः, उपल-
ब्धस्य पश्चात्कारणानुपलम्भादनुपलम्भ इति पञ्चकारण्या धूमधूमध्वजयोः कार्यकारणभावो निश्चीयते । एवं स्वभा-
वात् (तादात्म्यनिश्चयात्) अविनाभावो निश्चीयते—यदि शिंशपा वृक्षत्वमतिपतेत्स्वात्मानमेव जह्यादिति विपक्षे
पक्षप्रवृत्तेः । शिंशपावृक्षयोश्च तादात्म्यनिश्चयो वृक्षोऽयं शिंशपेति सामानाधिकरण्याबलादुपपद्यते । नह्यन्तामेदे
त्येवमसंभवति युगपरप्रयोगयोगात् ।

इत्येवमनुमानं प्रतिष्ठाप्य तत्संप्रीचीनात् ‘सर्वं क्षणिकं क्षणिकं दुःखं दुःखं स्वलक्षणं स्वलक्षणं शून्यं शून्यम्’ इति
भगवतो भावनाचतुष्टयोपदेशात्स्वबुद्ध्यनुसारेण चतुर्विधतत्त्वनिर्णयेन ते माध्यमिक-योगाचार-सौत्रान्तिक-वैभाषिक-
भेदेन चतुर्धा अभवन् ।

तत्र माध्यमिकास्तावत्-भगवतोपदिष्टं नीलादिक्षणानां क्षणिकत्वं सत्त्वेन हेतुनानुमातव्यमितिभन्वानाः ‘यत् सत्
तत् क्षणिकं यथा जलधरपटलं सन्तश्चामी भावाः’ इत्यादिरीत्या भगवदुपदिष्टमर्थं विभावयन्तो भगवता भिक्षुपादप्रसा-
रेकान्यायेन क्षणभङ्गाद्यभिधानमुखेन स्थायित्वा-ऽनुकूलवेदनीयत्वं-सर्वगतत्वं-सर्वसत्यत्वव्यावर्तनेन सर्वशून्यतायामेव
र्यवसानं बोधितमिति मन्यन्ते ।

अपरेतु—गुरुत्कार्थाङ्गीकारलक्षणमाचारमान्तरस्य शून्यत्वं कथमिति पर्यनुयोगं च कृतवन्तो योगाचारप्रथामाप्नुवन्तो
‘ह्यमर्थमनङ्गीकुर्वाणाः अनादिवासनावशाद्बुद्धिरेवानेकाकारावभासत इति ब्रुवाणाः प्रागुक्तचतुर्विधभावनाप्रचयब-
गतिखिलवासनोच्छेदविगलितविविधविषयाकारोपलब्धविशुद्धविज्ञानोदय एव महोदय इति मन्यन्ते ।

अन्येतु—सूत्रस्यान्तं पृच्छन्तो भगवता बोधिताः सौत्रान्तिकप्रथामापुः । ये बाह्यमर्थजातमनुमेयं मन्यन्ते ।

परेतु—बाह्येषु गन्धादिषु आन्तरेषु रूपादिस्कन्धेषु सत्स्वपि तत्रानास्थामुत्पादयितुं सर्वं शून्यमिति प्राथमिकानर्ची-
थद्भगवान् । द्वितीयांस्तु विज्ञानमात्रप्रहाविष्टान् विज्ञानमेवैकं सदिति । तृतीयानुभयं सदित्यभिमत्य स्थितान् विज्ञेयम-
मेयमिति । सेयं विरुद्धा भाषेति वर्णयन्तो वैभाषिकाख्यया ख्याताः ।

एवमार्हतादीनि सन्ति भूयांस्यात्मानमधिकृत्य प्रवृत्तानि दर्शनानि । तेषु केषांचिद्युक्तिगाढतया सांख्यादीनां च शिष्टैरपि
नचिदंशेन परिगृहीततया श्रुतिमूलत्वेनाभासमानतया च मन्दप्रज्ञसुसुक्ष्मजनव्यामोहकतया सम्यग्दर्शनप्रतिपक्षभूतत्वा-
ग्निराकरणाय सम्यग्दर्शनोपायभूतोपनिषद्भागाथनिर्णयाय च भगवान्बादरायणश्चतुर्भिरध्यायैर्ब्रह्ममीमांसाशास्त्रमन्वशिषत् ।
इदपि स्वस्वसिद्धान्तानुसारेण व्याचक्षाणैः कतिपयैः स्वार्थप्रचयाव्य दुरवस्थामापाद्यमानमवलोक्य भगवान् महेश्वर-
गानुषेष्टे शंकरयतिरूपेणावतीर्य तद्व्याचक्षाणः स्वार्थं समन्वाययञ्छ्रुतीः स्वार्थं प्रतिष्ठापयामास ।

तदेवं प्रौढैः परां काष्ठामारूढस्यास्य ग्रन्थरत्नस्य निगूढतरभाष्यकृदाशयप्रकटनालं कर्मणिभाष्यरत्नप्रभा-भामती-न्यायनिर्ण-

आर्यव्याख्यात्रितयुतस्य श्रुतेः नक्षत्रिकरैः श्रीमद्भिर्निर्णयसागरमुद्रणालयाधिपतिभिरस्य परिशोधनादिसंस्करणे न्ययोजि
अधीततर्कव्याकृतिवेदान्तो पूषणकुलावतंसो रामचन्द्रशर्मा । तस्मिन् इदं बोधनिपातादन्तरैव सृष्टिमात्रपात्रे संपन्ने
द्वितीयाध्यायतृतीयपादमारम्भासमाप्त्यस्य परिशोधनमहमकरवम् । तत्र मया ग्रन्थपरिशोधनक्रमेण प्रथमप्रवृत्तस्य
दृष्टिदोषवशाद्वा प्रभादाद्वा व्युत्पत्त्यपरिपाकाद्वा समुपजातानां स्वलितानां प्रबोधनेनानुगृह्यन्तु विचक्षणं मां येन
द्वितीयसंस्करणे यत्किञ्च तन्मार्जनायेति सशिरःप्रणाममभ्यर्थयते—

महामहोपाध्यायश्रीदशिवकुमारमिश्रचरणान्तेवासी—

बाक्रे इत्युपाह्वो महादेवशर्मा ।

द्वितीयावृत्तिसम्बन्धि निवेदनम् ।

अस्मिन् द्वितीयसंस्करणे रा. रा. मङ्गेशराव तेलंग इत्येतैः, केटायां राज्ञा भिषक्कर्माधिकृतैः 'डॉक्टर', 'रावसाहेब'
इत्युपपदधारिभिः 'रामजी धोंडजी खानोलकर' इत्येतैः पूर्वावृत्तिस्थान्यशुद्धानि बोधयित्वा साहायकमाचरितम् ।
तत्रापि खानोलकरैः प्रायो रत्नप्रभायामेव कृतं भूरि साह्यम् । अत उभयोरपि स्मरामि मुहुर्मुहुरुपकारजातं
प्रकाशयामि च सप्रमोदमिति शम् ।

बाक्रे इत्युपाह्वो महादेवशर्मा ।

श्रीः ।

ब्रह्मसूत्रशांकरभाष्यस्थविषयाणामनुक्रमणिका ।

प्रथमोऽध्यायः १

प्रथमः पादः ।

सू० पृ० पं०

- १ उपोद्घातः ।
१० १ अनिर्वचनीयताख्यातिवादिमतेऽध्यासलक्षणम् ।
१३ १ अन्यथात्मख्यातिवादिमतेऽध्यासलक्षणम् ।
१३ १ अख्यातिवादिमतेऽध्यासलक्षणम् ।
१५ १ शून्यवादिमतेऽध्यासलक्षणम् ।
१६ २ अध्याससंभावनाया आक्षेपपूर्वकमुपपादनम् ।
२० १ अध्यासस्य प्रमाणसिद्धत्वम् ।
२६ १ शास्त्रस्य विषयप्रयोजनप्रदर्शनम् ।

१ जिज्ञासाधिकरणम् ।

- १ २७ अथशब्दस्यानन्तर्यार्थकत्वव्यवस्थापनम् ।
२९ ३ तच्चानन्तर्यं शाब्दबोधोपेक्षं कर्मावबोधोपेक्षं वेति संदिह्योभयनिरसनपूर्वकं नित्यानित्यवस्तुविवेकादि साधनसंपत्त्यानन्तर्यसाधनम् ।
३७ २ अतःशब्दघटकस्येदंशब्दस्याग्निहोत्रादीनां श्रेयःसाधनानामनित्यफलत्वार्थकत्वकथनम् ।
३९ १ ब्रह्मजिज्ञासापदस्य शेषषष्ठीसमासलनिराकरणपूर्वककर्मषष्ठीसमासलव्यवस्थापनम् ।
४२ २ ब्रह्मणो जिज्ञास्यत्वं विकल्पासहस्रेणाक्षिप्य सर्वजनीनेनात्मास्तिप्रत्ययेन प्रसिद्धिसुपपाद्य तत्त्वनिर्णयपरिपन्थिभूतानां बहुविधप्रतिपत्तीनां युक्तिवाक्यतदाभाससमुत्थितानां निरसनहेतुद्वारा वेदान्तवाक्यमीमांसाया निःश्रेयसप्रयोजनलप्रतिपादनम् ।

२ जन्माद्यधिकरणम् ।

- २ ४६ जन्मादिपदस्यार्थकथनम् ।
४७ ३ अस्त्येतिपदस्यार्थकथनम् ।
४७ ४ यतःपदस्यार्थकथनम् ।
४८ २ विपरिणामादीनां शेषभावविकाराणां जन्मादिनिवृत्तर्भावप्रतिपादनम् ।
४९ ३ उक्तस्य ब्रह्मलक्षणस्यातिव्याप्तलक्ष्णानिरासाय जगतः कारणान्तरादसंभवप्रतिपादनम् ।
४९ ४ स्वभाववादिमतनिराकरणम् ।

सू० पृ० पं०

- २ ५४ ५ प्रकृताधिकरणस्य विषयवाक्यप्रदर्शनं तद्वतयच्छब्दार्थनिर्णायकवाक्यप्रदर्शनमुत्तरसूत्रावतरणं च ।

३ शास्त्रयोनिद्वाधिकरणम् ।

- ३ ५५ ब्रह्मणो वेदकर्तृत्वप्रतिपादनेन जगद्योनित्वावगतनिरतिशयसर्वज्ञत्वदृढीकरणम् ।

द्वितीयवर्णकम्—

- ५८ १ ब्रह्मणः शास्त्रप्रमाणकत्वप्रतिपादनम् । अस्मिन्कल्पे पूर्वसूत्रेणास्य सूत्रस्य गतार्थत्वाशङ्का तत्परिहारश्च ।
५८ ६ उत्तरसूत्रावतरणव्याजेन द्वितीयवर्णकाक्षेपपूर्वकोत्तरसूत्रनिवर्त्यपूर्वपक्षाभिधानम् ।

४ समन्वयाधिकरणम् ।

- ४ ६१ सूत्रघटकपदानामर्थकथनम् ।
६२ १ वेदान्तानामेकान्तेन ब्रह्मप्रतिपादनपरत्वमाख्यातुं केषांचिद्वाक्यानामुपदर्शनम् ।
६३ ४ ब्रह्मणः सिद्धत्वेन मानान्तरवेद्यत्वमित्यादीनां पूर्वपक्षबीजानां निराकरणम् ।

द्वितीयवर्णकम्—

- ६६ १ ब्रह्मण उपोत्तिविधिशेषलवादिमतोपन्यासः ।
७० १ कर्मज्ञानफलयोर्वैलक्षण्यप्रदर्शनम् ।
७८ ७ ब्रह्मणस्तज्ज्ञानस्य च कार्यानुप्रवेशानर्हत्वम् ।
८० १ ब्रह्मण आप्यलनिरासः ।
८३ १ ज्ञानस्य क्रियालमाशङ्क्य तत्परिहारः ।
८४ २ ब्रह्मविषयकलिङ्गादीनां विधिलनिराकरणम् ।
८५ ४ ब्रह्मात्मावगतौ सर्वकर्तृत्वताहान्यादेरिष्टत्वकथनम् ।
८५ ८ कैवल्यवस्तुवादी वेदभागो नास्तीति प्रामाण्यरमतस्य निराकरणम् ।
८८ ६ आम्रायस्य क्रियार्थत्वादिति सूत्रे आमर्थक्यमतदर्शनामित्युक्तस्यानर्थक्यस्य पुरुषार्थानुपयोग्युपाख्यानादिभूतार्थवादविषयकत्वाभिधानम् ।
९१ १ निषेधवाक्यबद्वेदान्तानां सिद्धेऽर्थे प्रामाण्यप्रतिपादनम् ।
९४ ३ न वेदान्तानां कर्तव्यविध्यनुप्रवेशमन्तरेण

सू० पृ० पं०

- रज्जुस्वरूपकथनवदर्थवत्त्वं संभवति श्रुतब्रह्म-
णोऽपि यथापूर्वं संसारित्वदर्शनादित्याक्षेपस्य
निराकरणम् । आत्मनः सशरीरत्वस्थं शरीरा-
त्माभिमानलक्षणमिथ्याज्ञानरूपलक्षणम् ।
- ४ ९६ ३ शरीरात्माभिमानस्य गौणत्वं वदतः प्राभा-
करस्य खण्डनम् । विदुषः सर्वप्रवृत्त्यसंब-
न्धप्रदर्शनेनावगतब्रह्मात्मभावस्य यथापूर्वं-
संसारित्वाभावावधारणम् ।
- „ ९७ ९ वेदान्तानां प्रतिपत्तिविधिपरत्वनिराकरणम् ।
- „ ९८ ७ अद्वैतात्मसाक्षात्कारेणाविद्यानिवृत्तौ प्रमात्रा-
दिभावविरहात्प्रमाणादिव्यवहारबाधप्रतिपा-
दनम् ।
- „ १०० उत्तरसूत्रावरणम् ।
- ५ ईक्षत्यधिकरणम् ।
- ५ १०२ सूत्रगतपदानां योजना व्याख्यानं च ।
- „ १०३ १ ईक्षितृत्वप्रतिपादकश्रुतिप्रदर्शनम् ।
- „ १०४ ५ ईक्षतेरित्यस्य धात्वर्थनिर्देशत्वकथनं तत्प्रयो-
जनकथनं च ।
- „ १०४ ८ सत्त्वधर्मेण ज्ञानेन सर्वज्ञं प्रधानं भविष्यतीति
सांख्योक्तिखण्डनम् ।
- „ १०५ ६ सेश्वरसांख्यमतखण्डनम् ।
- „ १०५ ८ ब्रह्मणो न मुख्यं सर्वज्ञत्वमुपपद्यते इति पूर्व-
पक्षबीजस्य निरसनम् ।
- „ १०६ ७ जीवस्यैव ब्रह्मणोऽपि ज्ञाने शरीरसंबन्धाद्य-
पेक्षेत्याशङ्क्य तन्निराकरणम् ।
- „ १०७ ५ यदुक्तं संसारिणः शरीराद्यपेक्षा ज्ञानोत्पत्तिर्मे-
श्वरस्येति तदयुक्तं ईश्वरादतिरिक्तस्य संसा-
रिणोऽभावादित्याशङ्क्य तत्परिहारश्च । अचेत-
नेऽपि प्रधाने ईक्षितृत्वस्यौपचारिकलोप-
पादनेनोत्तरसूत्रावतरणम् ।
- ६ १०८ १६ सूत्रस्थात्मशब्दादितिपदेन जीवे सत आत्म-
शब्दप्रयोगादिति विवक्षया प्रधानस्येक्षितृ-
त्वाभावप्रतिपादनम् ।
- „ १०९ ८ विधान्तरेण हेतुव्याख्यानम् ।
- „ ११० १ आत्मशब्दस्य प्रधानेऽपि नानार्थत्वाद्गुणवृ-
त्त्या वा संभवाभिधानेनोत्तरसूत्रावतरणम् ।
- ७ ११० ७ तन्निष्ठस्य (सत्यभेदज्ञानवतः) मोक्षोपदे-
शात् प्रधानस्यात्मशब्दालम्बनत्वाभावप्रति-
पादनम् ।
- „ १११ ३ तत्त्वमसीत्पददेशस्य प्रधानैक्यसंपदुपासना-
र्थत्वनिराकरणम् । गौणत्वसाधारणत्वयोर्द्वि-
ष्टान्तवैषम्यप्रदर्शनेन निराकरणम् ।
- ११२ ५ स्वतन्त्रहेतुपरतया सूत्रव्याख्यानम् ।

सू० पृ० पं०

- ८ ११२ स्थूलाहन्धतीत्यायेन तत्त्वमसीत्यत्र प्रधान-
स्यैवात्मलोपदेश इत्याशङ्कानिराकरणम् ।
- ९ ११३ जगत्कारणं प्रकृत्य स्वपितीत्यस्य निर्वचनं
कुर्वत्या श्रुत्या चेतनस्यैव जगत्कारणत्वप्रति-
पादनाभिधानम् ।
- १० ११५ सर्वेषु वेदान्तेषु जगत्कारणचैतन्यावगतेः
प्रधानस्य जगत्कारणत्वाभावप्रतिपादनम् ।
- ११ ११६ सर्वज्ञस्य जगत्कारणत्वप्रतिपादकश्रुतिप्रद-
र्शनम् ।
- „ ११६ ४ वृत्तसंकीर्तनपुरःसरमुत्तरसूत्रसंदर्भाक्षेपः ।
- „ ११६ ८ द्विरूपब्रह्मबोधकश्रुतिप्रदर्शनपूर्वकमुत्तरप्र-
न्थप्रयोजनकथनम् ।
- ६ आनन्दमयाधिकरणम् ।
- १२ ११९ एकदेशिमतेन व्याख्यानम् ।
- „ ११९ विषयवाक्यप्रदर्शनपूर्वकं तद्गतेनानन्दमय-
शब्देन किं ब्रह्मोच्यतेऽर्थान्तरं वेति संदिह्य
पूर्वपक्षसमर्थनम् ।
- „ १२० ५ परस्मिन्मानन्दशब्दाभ्यासप्रदर्शनेन सिद्धान्तः
- „ १२१ ७ अनुख्यात्मप्रवाहपतितत्वरूपपूर्वपक्षबीजनि-
रसनम् ।
- „ १२१ ८ प्रियादीनां शिरस्त्वादिकल्पनानुपपत्तिरूप-
पूर्वपक्षबीजनिरसनम् ।
- १३ १२१ मयटो विकारे दर्शनाद्विकारविषयत्वमान-
न्दमयशब्दस्याशङ्क्य प्राचुर्येऽपि स्मरणात्त-
द्विषयत्वप्रतिपादनम् ।
- १४ १२२ ब्रह्मण आनन्दहेतुत्वव्यपदेशाद्धेतोर्मयटः
प्राचुर्यार्थत्वप्रतिपादनम् ।
- १५ १२२ मात्रवर्णिकस्यैव परस्य ब्रह्मणो ब्राह्मणे आ-
नन्दमयशब्देन गानादानन्दमयः पर एवा-
त्मेति प्रतिपादनम् ।
- १६ १२३ शरीराद्युत्पत्तेः प्रागभिधानाद्यसंभवार्जाव-
स्यानन्दमयत्वाभावप्रतिपादनम् ।
- १७ १२३ रसं ह्येवार्थं लब्ध्वानन्दी भवतीति भेद-
व्यपदेशादानन्दमयशब्देन न संसारिणो
ग्रहणम् । लब्धुर्लभ्यत्वाभावे श्रुतिस्मृति-
बाधमाशङ्क्य तत्परिहारः ।
- १८ १२४ आनन्दमयाधिकारे कामयितुत्वनिर्देशात्प्र-
धानमानन्दमयत्वेन कारणत्वेन वाऽपेक्षितुं
न शक्यत इति प्रतिपादनम् ।
- १९ १२४ आनन्दमयविषयकप्रबोधवतो जीवस्य
मुक्तिशासनादानन्दमयशब्दः प्रधाने जीवे वा
न प्रवर्तत इति प्रतिपादनम् ।

५० पृ० पं०

१० १२१ ५ स्वमतेनाधिकरणपरिग्रहार्थमेकदेशिमतद्व-
षणम् ।

११ १२८ ११ स्वसंमताधिकरणानुगुण्येन सूत्राणां व्याख्या-
नम् ।

७ अन्तरधिकरणम् ।

२० १३० विषयवाक्यप्रदर्शनपूर्वकं विवक्षितोपाधिभेदं
ब्रह्म उपास्यत्वेन श्रूयते उत विद्याकर्माति-
शयलब्धोत्कर्षो जीव इति संदिह्य रूपवत्त्व-
श्रुतेराधारश्रवणादैश्वर्यमर्यादाश्रुतेश्च पूर्वप-
क्षसमर्थनम् ।

१३२ ३ तद्धर्मोपदेशादिति सूत्रावयवव्याख्यानेन सि-
द्धान्तप्रतिपादनम् ।

१३३ ५ रूपवत्त्वश्रुतिलक्षणपूर्वपक्षसमर्थकप्रथमहेतु-
निराकरणम् ।

१३३ १२ द्वितीयहेतुनिराकरणम् ।

१३३ १३ तृतीयहेतुनिराकरणम् ।

२१ १३४ आदित्यशरीराभिमानिभ्यो जीवेभ्योऽन्यस्या-
न्तर्यामिण ईश्वरस्य श्रुत्योपदेशाद्ब्रह्मण एवो-
पास्यत्वप्रतिपादनम् ।

८ आकाशाधिकरणम् ।

२२ १३४ अस्य लोकस्येति छान्दोग्यवाक्ये आकाश-
पदं भूताकाशपरं ब्रह्मपरं वेति संदिह्य पूर्व-
पक्षसमर्थनम् ।

१३४ ११ तल्लिङ्गादितिसूत्रस्थपदव्याख्यानेन सिद्धान्त-
प्रतिपादनम् ।

१३७ १ प्रसिद्धिवलेन शीघ्रं बुद्ध्यारोहादिति पूर्वपक्ष-
समर्थकहेतोर्निराकरणम् ।

९ प्राणाधिकरणम् ।

२३ १३७ कतमा सा देवतेतिवाक्ये पूर्ववत्संशयनि-
र्णययोरतिदेशः ।

१४० ६ वृत्तिकारकृतव्याख्यानखण्डनम् ।

१० ज्योतिश्चरणाधिकरणम् ।

२४ १४० अथ यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते इति
वाक्ये आदित्यादिज्योतिरभिधीयते किंवा
परमात्मेति संदिह्य इह पूर्ववत्तल्लिङ्गाभावा-
त्प्रसिद्धेर्मर्यादाश्रुतेः (अत्र कार्यस्याऽपि मर्या-
दाऽयोगाशङ्का तत्परिहारः) आधारश्रुतेः
परस्य ज्योतिषोऽध्यासात् अल्पफलश्रुतेः
पूर्ववाक्ये ब्रह्मनिर्देशाभावात् दिव, आधार-
त्वश्रवणेन प्रत्यभिज्ञानाभावाच्च पूर्वपक्ष-
समर्थनम् ।

सू० पृ० पं०

२४ १४३ १० चरणाभिधानमिति सूत्रावयवव्याख्यानेन
ब्रह्मनिर्देश इति समाधानम् ।

१४४ ४ संदेशन्यायप्रदर्शनम् ।

१४४ ५ प्रसिद्धेरित्यस्य निरसनम् ।

१४५ ४ मर्यादाश्रुत्यादीनां निरसनम् ।

२५ १४६ एकदेशिमतेन सूत्रव्याख्यानम् । पूर्वस्मिन्वा-
क्ये ब्रह्मनिर्देशाभावादिति पूर्वपक्षसमर्थक-
हेतुपरिहारप्रतिज्ञा ।

१४६ १० प्रश्नपूर्वकं हेतुप्रदर्शनम् ।

१४६ ११ तावानिति सूत्रस्य ब्रह्मप्रकाशकत्वाभावप्रति-
पादनम् ।

१४६ १४ यद्वै तद्ब्रह्मेतिमन्त्रगतब्रह्मशब्दस्य छन्दोवि-
षयत्वप्रतिपादनम् ।

१४७ ३ तथा चेतोऽर्पणनिगदादिति सूत्रावयवव्या-
ख्यानेन गायत्र्याख्यविकारानुगतस्य जग-
त्कारणस्य ब्रह्मणः सर्वशब्देन प्रतिपादना-
भिधानम् । तथाहि दर्शनमिति सूत्रशेषव्या-
ख्यानम् ।

१४८ ५ गायत्रीशब्दस्य संख्यासामान्याद्गौण्या वृत्त्या
ब्रह्माभिधायित्वमिति मतान्तरप्रदर्शनम् ।

२६ १४९ भूतादिपादव्यपदेशादपि पूर्ववाक्ये ब्रह्मणः
प्रकृतत्वाभिधानम् ।

२७ १५० दिव आधारत्वेन मर्यादात्वेन चोपदेशाच्च
प्रत्यभिज्ञानमित्येतस्याक्षेपस्य परिहारः ।

११ प्रातर्दनाधिकरणम् ।

२८ १५० विषयवाक्यप्रदर्शनपुरःसरं प्राणशब्देन वा-
युमात्रं वा देवतात्मा वा जीवो वा परं ब्रह्म
वा गृह्यत इति चतुष्कोटिकसंशयोपपादनम् ।

१५२ ब्रह्मणो विज्ञेयत्वप्रतिपादनम् ।

२९ १५३ न वक्तुरात्मोपदेशादिति सूत्रावयवव्याख्या-
नेन पूर्वसूत्रसिद्धान्तं 'प्राणो ब्रह्मेति' आक्षि-
प्य देवतात्मेति द्वितीयकोटिसमर्थनम् ।

१५३ १४ अध्यात्मसंबन्धभूमाहस्मिन्निति सूत्रशेषव्या-
ख्यानेन ब्रह्मोपदेश एवायं न देवतात्मोप-
देश इति सिद्धान्तः ।

१५४ देवतालिङ्गानां गतिप्रदर्शनम् ।

३१ १५५ जीवमुख्यप्राणलिङ्गप्रदर्शनेन प्राणशब्दस्य
ब्रह्मपरत्वाक्षेपः ।

१५६ २ नोपासात्रैविध्यादिति सूत्रांशव्याख्यानेन स-
माधानम् ।

१५६ ७ आश्रितत्वादित्यादिसूत्रशेषव्याख्यानम् ।

१५६ ९ जीवमुख्यप्राणलिङ्गानां ब्रह्मणि नयनम् ।

सू० पृ० पं०

- ३१ १५७ ४ प्राणप्रज्ञात्मनोर्भेददर्शनस्यौपाधिकत्वप्रतिपादनम् ।
 ,, १५७ ७ वृत्तिकारमतेन नोपासात्रैविध्यादित्यादिसूत्रभागस्य व्याख्यानम् ।

प्रथमाध्याये द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

- ,, १६० वृत्तसंकीर्तनपूर्वकमत्र द्वितीये पादे निर्णयार्थस्य कथनम् ।

१ सर्वप्रसिद्धाधिकरणम् ।

- १ १६० सर्वं खल्विदमित्यादिछान्दोग्योपनिषद्गतं वाक्यं विषयत्वेन निर्दिश्य किमिह शारीर ज-पास्यत्वेनोपदिश्यत आहो परं ब्रह्मेति संशयप्रदर्शनम् ।
 ,, १६१ ३ शारीर इति पूर्वपक्षस्योपपादनम् । तदर्थं सर्वमित्यादिवाक्यस्य शमविधिपरत्वप्रतिपादनम् ।
 ,, १६२ ३ जीवे ज्यायस्त्वयोगशङ्का तत्परिहारः । अन्ते ब्रह्मसंकीर्तनस्यापि जीवविषयत्वसमर्थनम् ।
 ,, १६२ ८ परमेव ब्रह्मेति सिद्धान्तोपपादनम् ।
 २ १६३ श्रुत्युक्तगुणानां विवक्षितत्वोपपादनम् । सत्यसंकल्पत्वादीनां गुणानां ब्रह्मण्युपपादनम् ।
 ,, १६४ १ मनोमयत्वादिजीवलिङ्गानां ब्रह्मण्युपपादनम् ।
 ३ १६४ सत्यसंकल्पत्वादीनां शारीरे अजस्येनानुपपत्तेर्ब्रह्मण उपपाद्यत्वप्रतिपादनम् ।
 ४ १६४ कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च मनोमयत्वादिगुणः शारीरो न भवतीति प्रतिपादनम् ।
 ५ १६५ शब्दविशेषात्सिद्धान्तोपपादनम् ।
 ६ १६५ ईश्वरः सर्वभूतानामित्यादिस्मृतेरपि हृदिस्थस्य जीवाद्भेदप्रतिपादनम् । जीवस्य परस्माद्भेदायोगशङ्का तत्परिहारश्च ।
 ७ १६६ अर्भकौक्स्वाणीयस्वरूपजैवलिङ्गद्वयस्य निरासः ।
 ८ १६७ ब्रह्मणो हार्दलेऽनिष्टसंभोगापत्तेर्जीव एव हार्द उपपाद्य इत्याशङ्क्य तन्निराकरणम् ।

२ अञ्जधिकरणम् ।

- ९ १६८ यस्य ब्रह्म चेति विषयवाक्यं प्रदर्शयौदनोपसेचनसूत्रितोऽत्ता अभिर्वा जीवो वा परमात्मा वेति संदिह्य 'अनश्नन्नन्यो' इति दर्शनात्परमात्मनोऽतृत्वासंभवादभिर्वा जीवो वेति पूर्वपक्षः ।

सू० पृ० पं०

- ५ १६९ ४ चराचरप्रवृत्त्यादिति सूत्रशेषव्याख्यानानेन परमात्मेति निदान्तः ।
 ,, १६९ ८ अतृत्वासंभवनिराकरणम् ।
 १० १६९ प्रकरणात्परमेश्वरस्यातृत्वप्रतिपादनम् ।

३ गुहाप्रविष्टाधिकरणम् ।

- ११ १७० 'ऋतं पिबन्तौ' इति मन्त्रे बुद्धिजीवौ निर्दिष्टावुत जीवपरमात्मानाविति संदिह्य पक्षद्वयस्याप्युपपत्तिप्रदर्शनम् ।
 ,, १७० १३ पक्षद्वयस्याप्याक्षेपः ।
 ,, १७१ ३ आक्षेपनिरासेन संशयोपपादनम् ।
 ,, १७१ ७ बुद्धिक्षेत्रज्ञाविति पक्षस्य समर्थनम् ।
 ,, १७२ १ पूर्वपक्षं निराकृत्य जीवपरमात्मानाविति व्यवस्थापनम् ।
 १२ १७३ अग्रे गन्तृगन्तव्यत्व-मन्तृमन्तव्यत्वविशेषणश्रवणाजीवपरमात्मानावेव गुहां प्रविष्टौ गृह्येते ।
 ,, १७३ ६ प्रकरणस्याप्युक्तार्थोपष्टम्भकत्वप्रतिपादनम् ।
 ,, १७३ ७ कृत्वाचिन्तया द्वासुप्रणेत्यादावस्य न्यायस्यातिदेशः ।
 ,, १७४ १ कृत्वाचिन्तोद्घाटनम् ।

४ अन्तराधिकरणम् ।

- १३ १७५ य एषोऽक्षिणीति वाक्ये किं प्रतिबिम्बात्मा-ऽक्ष्यधिकरणो निर्दिश्यतेऽथवा विज्ञानात्मा उत देवतात्मेन्द्रियस्याधिष्ठाताथवेधर इति संदिह्य त्रयाणामपि पूर्वेषां पक्षाणां समर्थनम् ।
 ,, १७६ ८ उपपत्तेरितिसूत्रांशव्याख्यानानेन परमेश्वर इति व्यवस्थापनम् ।
 १४ १७७ परस्याक्षिस्थानानुपपत्तिनिराकरणम् ।
 १५ १७८ प्रकृतानुसारादपि ब्रह्मण एव प्रत्येतव्यत्वम् ।
 १६ १८० ब्रह्मविद्विषयाया गतेरक्षिपुरुषविदोऽभिधानादक्षिस्थानस्य ब्रह्मत्वनिर्णयः ।
 १७ १८१ छायात्म-विज्ञानात्म-देवतात्मनामक्षिस्थाननिराकरणम् ।

५ अन्तर्याम्यधिकरणम् ।

- १८ १८२ यः पृथिव्यां तिष्ठन्नित्यादिवाक्ये अधिदैवतादिः कश्चिदन्तरवस्थितो यमयिता श्रूयते स किं तत्तदभिमानो देवतात्मा किंवा प्राप्ताणिमाद्यैश्वर्यः कश्चिद्योगी उत परमात्मा आहोस्विदर्थान्तरमिति संदिह्य परमात्मव्यतिरिक्तानां त्रयाणामपि पक्षाणां समर्थनम् ।
 ,, १८३ ९ तद्धर्मव्यपदेशादिति सूत्रावयवव्याख्यानानेन परमात्मैवेति सिद्धान्तोपपादनम् ।

- सू० पृ० पं०
- १९ १८४ प्रधानस्यान्तर्यामिशब्दत्वाशङ्का ।
- „ १८५ ३ सूत्रव्याख्यानेन परिहारः ।
- „ १८५ ७ शारीरस्यान्तर्यामित्वोपपादनेनोत्तरसूत्रावतरणम् ।
- २० १८५ काण्वैर्माध्यन्दिनैश्चा-न्तर्यामिणः शारीरस्य भेदेनाधीतत्वाच्छारीरस्यान्तर्यामित्वाभावप्रतिपादनम् ।
- „ १८६ ३ शारीरपरमात्मनोस्तात्त्विकभेदाशङ्कानिरा-
माय द्रष्टृद्वयानुपपत्त्याशङ्का तत्परिहारश्च ।
- ६ अदृश्यत्वाद्यधिकरणम् ।**
- २१ १८६ अथ परा ययेति वाक्ये अद्रेश्यादिगुणको
भूतयोनिः प्रधानमुत शारीर अहो परमेश्वर
इति संदिह्य प्रधानस्य तत्त्वोपपादनम् ।
- „ १८८ ७ शारीरस्य भूतयोनित्वप्रतिपादनम् ।
- „ १८८ ९ धर्मोक्तैरिति सूत्रावयवव्याख्यानेन परमेश्वर
इति प्रतिपादनम् ।
- „ १८८ ११ यः सर्वज्ञ इति वाक्यशेषस्य भूतयोनिविष-
यत्वाभावखण्डनम् ।
- „ १८९ ८ परविवेकिसमाख्यया भूतयोनेर्ब्रह्मत्वप्रतिपा-
दनम् ।
- „ १९० २ ब्रह्मविवेकिसमाख्यया भूतयोनेर्ब्रह्मत्वप्रति-
पादनम् ।
- „ १९० १० अचेतनानां दृष्टान्तत्वेनोपन्यासादिति भूत-
योनिः प्रधानत्वापादकहेतोर्निराकरणम् ।
- १२ १९१ विशेषणाच्छारीरस्य भूतयोनित्वाभावप्रति-
पादनम् ।
- „ १९१ ६ भेदव्यपदेशात् प्रधानस्य भूतयोनित्वाभाव-
प्रतिपादनम् ।
- २३ १९२ वृत्तिकृन्मतेन सूत्रव्याख्यानम् ।
- „ १९२ १६ स्वमतेन व्याख्यानम् ।
- ७ वैश्वानराधिकरणम् ।**
- २४ १९३-९४ विषयवाक्यं प्रदर्श्य तत्र वैश्वानरशब्देन
किं जाठरोन्निरुपदिश्यते उत भूताभिरथ
तदभिमानिनी देवताऽथवा शारीर आहोस्त्रि-
त्परमेश्वर इति संदिह्य संदेहकारणं चाभिधा-
य चतुर्णामपि पूर्वपक्षाणां क्रमेणोपपादनम् ।
- „ १९६ १ साधारणशब्दविशेषादिति सूत्रावयवव्या-
ख्यानेन परमात्मेति सिद्धान्तोपपादनम् ।
अत्रैवार्थे लिङ्गान्तुराभिधानं च ।
- २५ १९६ अभिरास्यं द्यौर्मूर्धेत्यादि त्रैलोक्यात्मिकं पर-
मेश्वरस्य रूपं स्मर्यमाणं मूलभूतां श्रुतिमनु-
मापयत् वैश्वानरशब्दस्य परमेश्वरपरत्वे गम-
कमिति प्रतिपादनम् ।

- सू० पृ० पं०
- २६ १९७ शब्दादीनां गतिं वक्तुमुक्तसिद्धान्तोपपेः
- „ १९८ ३ 'न तथा दृष्ट्युपदेशात्' इत्यस्य ।
- „ १९८ ७ अर्तभवदित्यस्य ।
- „ १९८ ९ 'पुरुषमपि चैनमधीयते' इत्यस्य सूत्रावयवस्य
व्याख्यानेन जाठरो वैश्वानरः प्रत्येतव्य इति
प्रथमपक्षनिराकरणम् ।
- „ १९८ १२ सूत्रे पुरुषमपीतिस्थानीयस्य पुरुषविधमपी-
तिपाठस्य व्याख्यानम् ।
- २७ १९९ भूताभिर्वा देवतात्मा वेति द्वितीयतृतीयपक्ष-
निरसनम् ।
- २८ १९९ प्रतीकोपाधिकल्पनाभ्यां विनापि परमेश्वर-
स्योपास्यत्वप्रतिपादनम् ।
- २९ २०० परमेश्वरपरिग्रहे प्रादेशमात्रश्रुत्युपपत्तिप्रद-
र्शनम् ।
- ३० २०१ बादरिमतेन प्रादेशमात्रश्रुत्युपपादनम् ।
- ३१ २०१ प्रादेशमात्रश्रुतेः श्रुत्युक्तगतिप्रदर्शनम् ।
- ३२ २०२ प्रादेशमात्रश्रुतेः संपत्तिनिमित्तत्वे जाबाल-
श्रुतिसंवादप्रदर्शनम् ।

प्रथमाध्याये तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

१ द्युभ्वाद्यधिकरणम् ।

- १ २०४ यस्मिन्धौरिति वाक्ये द्युप्रभृतीनामोतत्व-
चनाद्गम्यमानमायतनं किं ब्रह्म स्यादाहो
अर्थान्तरमिति संदिह्यान्तरमिति पूर्वप-
क्षस्योपपादनम् ।
- „ २०५ ६ सूत्रव्याख्यानेन सिद्धान्तः ।
- „ २०७ १ स्वशब्दादित्यस्यार्थान्तरम् ।
- „ २०६ २ पुनरर्थान्तरम् ।
- „ २०७ २ सेतुश्रुतेर्गतिप्रदर्शनम् ।
- „ २०७ सेतुशब्दस्य ज्ञानपरत्वेन व्याख्यानम् ।
- २ २०७ द्युभ्वाद्यायतनस्य मुक्तोपसृप्यत्वव्यपदेशा-
द्ब्रह्मत्वप्रतिपादनम् ।
- „ २०८ ५ ब्राह्मिमुक्तैर्विज्ञेयत्वव्यपदेशस्यापि तत्र हेतु-
त्वप्रतिपादनम् ।
- ३ २०८ प्रधानस्य वायोश्च द्युभ्वाद्यायतनत्वनिराकर-
णम् ।
- ४ २०९ विज्ञानात्मनो द्युभ्वाद्यायतनत्वनिराकरणम् ।
- ५ २०९ ज्ञेयज्ञातृभावरूपभेदव्यपदेशादपि विज्ञाना-
त्मनो द्युभ्वाद्यायतनत्वप्रतिषेधः ।
- ६ २०९ तत्रैव प्रकरणस्य हेतुत्वप्रतिपादनम् ।
- ७ २०९ द्युभ्वाद्यायतनं प्रकृत्य द्वासुपर्णा इत्यत्र स्थि-
त्यदनाभ्यामीश्वरक्षेत्रज्ञयोः पृथग्ग्रहणादपि

सू० पृ० पं०

विज्ञानात्मनो न युष्माद्वायतनत्वमिति प्रति-
पादनम् ।

७ २१० ८ द्वापुर्णैल्यत्र पैङ्गुपुनिषत्कृतव्याख्यानेन
सत्त्वक्षेत्रज्ञावुच्येते तन्मिन्पक्षे व्याख्यानम् ।

२ भूमाधिकरणम् ।

८ २११ भूमा लेवेति छान्दोग्यवाक्ये भूमा प्राण
उत परमात्मेति संदिह्य संशयबीजप्रदर्श-
नम् ।

„ २१२ ३ पूर्वपक्षसमर्थनम् ।

„ २१२ प्राणो भूमेतिपक्षे भूमलक्षणविरोधाशङ्का
तत्परिहारश्च ।

„ २१३ ३ सुखलामृतत्वश्रुतीनामस्मिन्पक्षे निर्वाहप्रद-
र्शनम् ।

„ २१३ ७ प्रकरणविरोधाक्षेपस्तत्परिहारश्च ।

„ २१३ १२ संप्रसादादध्युपदेशादिति सूत्रावयवव्याख्या-
नेन परमात्मैवेहभूमेति सिद्धान्तोपपादनम् ।

९ २१६ भूमि श्रूयमाणानां धर्माणां परमात्मन्युप-
त्तिप्रदर्शनम् ।

„ २१६ ११ भूतो लक्षणस्य सुखलामृतत्वयोश्च प्राणोऽयो-
गप्रदर्शनम् ।

३ अक्षराधिकरणम् ।

१० २१७ कस्मिन्नु खल्वाकाश इति वाक्ये अक्षरश-
ब्देन वर्ण उच्यते किंवा परमेश्वर इति
संदिह्य वर्ण इति पूर्वपक्षस्य समर्थनम् ।

„ २१८ २ अम्बरान्तधृतैरित्यस्य व्याख्यानेन परमेश्वर
इति सिद्धान्तः ।

११ २१८ अम्बरान्तधृतिः प्रधानवादिनोऽप्युपपद्यत
इत्याशङ्कानिराकरणम् ।

१२ २१९ अम्बरान्तधरणस्याक्षरस्य वर्ण-प्रधान-अ-
व्याकृतत्वस्य श्रुत्या व्यावर्तनादक्षरं ब्रह्मेति
प्रतिपादनम् ।

४ ईक्षतिकर्माधिकरणम् ।

१३ २१९ यः पुनरेतमिति वाक्ये किं परं ब्रह्माभिध्या-
तव्यमुच्यत आहोस्विदपरमिति संदिह्यापर-
मिति पूर्वपक्षोपपादनम् ।

„ २२० ७ सूत्रव्याख्यानेन परमिति सिद्धान्तोपपादनम् ।

„ २२२ ५ देशपरिच्छिन्नस्य फलस्योच्यमानत्वादिति
पूर्वपक्षहेतोर्निराकरणम् ।

(५ दहराधिकरणम् ।)

१४ २२२ अथ यदिदमस्मिन्निति वाक्ये यो दहरे
पुण्डरीके दहराकाशः श्रुतः स किं भूताका-

सू० पृ० पं०

शोऽथवा विज्ञानात्माऽथवा परमात्मेति
संशयः संशयहेतोः प्रतिपादनम् ।

१४ २२३ ५ भूताकाश इति पक्षस्य समर्थनम् ।

„ २२३ ८ जीव इति पक्षस्य समर्थनम् ।

„ २२४ ४ अथवा भूताकाश एव दहराकाशोऽस्तु दहरा-
काशान्तःस्थस्य ध्येयत्वेनोपादानादिति पक्षा-
न्तरम् ।

„ २२४ ६ उत्तरेभ्य इति सूत्रावयवव्याख्यानेन दहरा-
काशपदेन भूताकाशग्रहणासंभवप्रदर्शनम् ।

„ २२५ १२ जीवपक्षस्य निरसनम् ।

„ २२६ १२ दहराकाशान्तःस्थस्य ध्येयत्वेनोपादानादित्य-
स्य निरसनम् ।

१५ २२७ पूर्वसूत्रे उत्तरेभ्यो हेतुभ्य इत्युक्तं तेषूत्तर-
हेतुषु गतिशब्दयोः प्रदर्शनम् ।

१६ २२९ सर्वजगद्धारणस्य परमात्मलिङ्गस्य दहरे
दर्शनादहुरस्य ब्रह्मत्वप्रतिपादनम् ।

१७ २२९ आकाशशब्दस्य परमात्मनि प्रसिद्धत्वादपि
'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः' इति परमेश्वर
एवोच्यत इति प्रतिपादनम् ।

१८ २३० वाक्यशेषे जीवस्यापि परामर्शाद्दहरोऽस्मि-
न्नन्तराकाश इत्यत्र जीव उच्यत इत्याशङ्का-
निराकरणम् ।

१९ २३१ जीवाशङ्कायाः प्राजापत्यवाक्यात्पुनः समु-
त्थानम् ।

„ २३३ ४ 'आविर्भूतस्वरूपस्तु' इति सूत्रावयवव्याख्या-
नेन सिद्धान्तनिरूपणम् ।

„ २३४ ११ स्वेन रूपेणाभिनिष्पत्तिरित्यत्र विरोधाशङ्का ।

„ २३५ ५ पूर्वाशङ्कापरिहारः ।

„ २३६ ३ श्रुत्यर्थस्याविरुद्धतया आविर्भूतस्वरूपस्त्विति
सूत्रशेषस्य युक्तत्वप्रतिपादनम् ।

„ २३६ ५ प्रजापतिवाक्यसंदर्भपर्यालोचनायापि भेदस्य
मिथ्यात्वप्रतिपादनम् ।

„ २३७ ९ श्रुतेरेकदेशिव्याख्यानम् ।

„ २३७ ११ तन्निरसनम् ।

„ २३८ १ मतान्तरमुपन्यस्य तत्र शारीरकशास्त्रस्यैवो-
त्तरत्वाभिधानम् ।

„ २३८ ३ शारीरकस्यार्थस्य संक्षेपेण कथनम् ।

२० २३९ जीवपरामर्शस्य गतिप्रदर्शनम् ।

२१ २३९ दहरशब्दोद्गम्यमानमल्पत्वं जीवस्यावकल्पत
इत्युक्तस्य परिहारः ।

६ अनुकृत्यधिकरणम् ।

२२ २४९ न तत्र सूर्य इति मुण्डकवाक्ये तच्छब्दो-

सू० पृ० पं०	
२२ २४१	पातः किं तेजोधातुः कश्चिदुत प्राज्ञ आत्मेति संदिह्य तेजोधातुरिति पूर्वपक्षस्य समर्थनम् ।
२४२	१ सूत्रव्याख्यानेन प्राज्ञ इति सिद्धान्तोपपादनम् दर्शितमाण्डूक्यश्रुतिगतसर्वशब्दस्यार्थान्तरमादाय व्याख्यानम् ।
२४२	७ न तत्रेति सतिसप्तमीति पक्षनिरसनम् ।
२३ २४३	णिजध्याहारेण ब्रह्मणः सूर्याद्यविषयत्वे श्रुत्युक्ते स्मृतेः प्रमाणत्वेनोपन्यासः ।
	७ प्रसिताधिकरणम् ।
२४ २४३	अङ्गुष्ठमात्र इति काठकवाक्ये श्रूयमाणोऽङ्गुष्ठमात्रः पुरुषः किं विज्ञानात्मा किंवा परमात्मेति संदिह्य परिमाणोपदेशात्स्मृतिसंवादाच्च जीव इति पूर्वपक्षसमर्थनम् ।
२४४	५ सूत्रव्याख्यानेन परमात्मेति सिद्धान्तप्रतिपादनम् ।
२५ २४५	परिमाणोपदेशोपपत्तिप्रदर्शनम् ।
२६ २४६	२ पूर्वपक्षबीजनिरसनम् ।
	८ देवताधिकरणम् ।
२६ २४६	संगतिप्रदर्शनपूर्वकं देवादीनामप्यस्ति ब्रह्मज्ञानाधिकार इति सिद्धान्तमुपन्यस्य संभवादित्यस्य व्याख्यानेन तत्समर्थनम् ।
२४८	२ कर्मानधिकारकारणस्य ब्रह्मविद्यानधिकारकारणलोपपादनम् ।
२७ २४८	देवादीनां विग्रहवत्त्वे कर्मणि विरोधाशङ्का ।
२४८	११ अनेकप्रतिपत्तेरिति सूत्रावयवव्याख्यानेन परिहारः ।
२४९	दर्शनादिति सूत्रावयवव्याख्यानेनोक्तप्रतिपत्तौ हेतुप्रदर्शनम् ।
२५०	५ अनेकप्रतिपत्तिपदस्य अनेकेषु युगपदङ्गभावगमनपरतया व्याख्यानम् ।
२८ २५०	देवताया विग्रहवत्त्वे वैदिके शब्दे प्रामाण्यविरोधाशङ्का ।
२५१	५ नातः प्रभवादित्यस्य व्याख्यानेन परिहारः ।
२५२	४ इन्द्रादिपदानामुपाधिनिमित्तत्वकथनम् ।
२५२	६ जगतो ब्रह्मप्रभवत्वतः शब्दप्रभवत्वस्य वैलक्षण्यप्रतिपादनम् ।
२५२	८ प्रत्यक्षानुमानाभ्यामित्यस्य व्याख्यानेन जगतः शब्दप्रभवत्वे मानप्रदर्शनम् ।
२५३	७ प्रत्यक्षानुमानशब्दयोः प्रमाणविभाजकोपाध्यवच्छिन्नपरतया व्याख्यानम् ।
२५३	११ जगतः शब्दप्रभवत्वमाक्षिप्य शब्दस्वरूपनिरूपणम् । स्फोटवादिमतनिरूपणम् । वर्णपक्षे दोषाः ।

सू० पृ० पं०	
२८ २५५	७ वर्णा एव तु शब्द इति सिद्धान्तोपपादनम् ।
२९ २६०	वेदनित्यलट्ठीकरणम् ।
३० २६१	महाप्रलये जगतो निर्लेपप्रलयाच्छब्दार्थसंवन्धस्यानित्यत्वाशङ्का ।
२६१	५ समाननामरूपत्वाच्चावृत्तावप्यविरोधः ।
३१ २६५	मन्वादिष्वसंभवाद्ब्रह्मविद्यायां देवादीनां नाधिकार इति जैमिनिः ।
३२ २६७	विग्रहाभावाच्चानधिकारो देवानाम् ।
३३ २६८	वादरायणो भावमधिकारस्य देवादीनां मन्यते ।
३३ २६८	विग्रहाभावादित्येतस्य निरसनम् ।
	९ अपशुद्धाधिकरणम् ।
३४ २७४	संगतिप्रदर्शनपूर्वकमधिकरणतात्पर्यमुक्त्वा शुद्धस्य विद्यायामधिकारोऽस्तीति पूर्वपक्षसमर्थनम् ।
२७५	७ न शुद्धस्याधिकार इति सूत्राद्वहिरेव सिद्धान्तः ।
२७६	६ संवर्गविद्यायां शुश्रूषोः शुद्धशब्देन परामर्शादित्येतस्य पूर्वपक्षबीजस्य सूत्रव्याख्यानेन शुद्धशब्दस्य यौगिकत्वप्रदर्शनेन च निरसनम् ।
३५ २७८	प्रकरणनिरूपणादिना जानश्रुतेर्जातिशुद्धलनिराकरणम् ।
३६ २७९	विद्योपदेशप्रदेशेषूपनयनसंस्कारपरामर्शाच्छुद्धस्य ब्रह्मविद्यायामनधिकाराभिधानम् ।
३७ २८०	शुद्धत्वाभावे निर्धारिते उपनयनेऽनुशासने च प्रवृत्तिप्रदर्शनेन शुद्धस्य विद्यायामनधिकारप्रतिपादनम् ।
३८ २८०	श्रवणादिप्रतिषेधादप्यनधिकार इति प्रतिपादनम् ।
	१० कम्पनाधिकरणम् ।
३९ २८१	यदिदं किंचेति वाक्ये श्रूयमाणः प्राणो वज्रश्च क इति जिज्ञासायां क्रमेण बायुरशनिश्चेति पूर्वपक्षसमर्थनम् ।
२८२	८ पूर्वोत्तरालोचनाद्ब्रह्मेतिसिद्धान्तसमर्थनम् । प्राणवज्रशब्दयोर्ब्रह्मणि योगप्रदर्शनं च ।
	११ ज्योतिरधिकरणम् ।
४० २८३	एष संप्रसाद इतिवाक्ये ज्योतिःशब्दं तेज उत परं ब्रह्मेति संशय्य तेज इति पूर्वपक्षसमर्थनम् ।
२८४	७ दर्शनादिति सूत्रावयवव्याख्यानेन ब्रह्मेतिसिद्धान्तोपपादनम् ।
	१२ अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशाधिकरणम् ।
४१ २८६	आकाशो वै नामेति वाक्ये आकाश

सू० पृ० पं०

- भूताकाशं ब्रह्म वेति सिद्धिर्भूताकाश इति पूर्वपक्षसमर्थनम् ।
 ४१ २८६ ७ अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशादित्येव व्याख्यात परं ब्रह्मेति सिद्धान्तोपपादनम् ।
१३ सुषुप्त्युत्क्रान्त्यधिकरणम् ।
 ४२ २८७ बृहदारण्यके षष्ठे प्रपाठके कतम आत्मेत्युप-
 क्रम्य भूयानात्मविषयः प्रपञ्चः कृतः । तत्किं
 संसारिखरूपाख्यानपरं वाक्यमुतासंसारिख-
 रूपप्रतिपादनपरमिति संशय्य संसारिखरू-
 पमात्रविषयमिति पूर्वपक्षस्य समर्थनम् ।
 ,, २८८ ५ व्यपदेशादिति पूर्वसूत्रतोऽनुषज्य सूत्रव्या-
 ख्यानेन परमेश्वरोपदेशपरमिति सिद्धान्तः ।
 ,, २८९ १ पूर्वपक्षबीजनिरसनम् ।
 ४३ २८९ असंसारिखभावप्रतिपादनपरैः संसारिखभा-
 वप्रतिषेधपरैश्च शब्दैरसंसारिखरूपप्रतिपाद-
 नपरलोपपादनम् ।

प्रथमाध्याये चतुर्थः पादः ॥

१ आनुमानिकाधिकरणम् ।

- १ २९१ वृत्तसंकीर्तनपूर्वकं 'महत्तः परमव्यक्तम्' इति
 काठकश्रुतौ महदादीनां श्रवणात् प्रधानस्या-
 शब्दत्वानुपपत्त्युपपादनम् ।
 ,, २९२ ५ काठकश्रुत्यन्तर्गताव्यक्तशब्दस्य प्रधानपरत्व-
 निरासः ।
 ,, २९३ शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेरिति सूत्रावयवव्या-
 ख्यानेन अव्यक्तशब्दस्य शरीरपरत्वप्रतिपा-
 दनम् ।
 ,, २९५ ६ शरीरादिषु रथादिरूपककल्पनायाः प्रयोजन-
 प्रदर्शनम् ।
 ,, २९५ ८ काठकग्रन्थस्यैक्यतात्पर्यं लिङ्गप्रदर्शनम् ।
 २ २९६ स्थूलशरीरारम्भकस्य भूतसूक्ष्मस्याव्यक्तत्वा-
 च्छरीरेऽव्यक्तपदार्थत्वप्रतिपादनम् ।
 ३ २९६ बीजात्मकस्यानभिव्यक्तानामरूपस्य प्रागव-
 स्थस्य जगतोऽभ्युपगमे प्रधानवादप्रसङ्गोप-
 पादनम् ।
 ,, २९७ १ उक्तायां प्रागवस्थायामविद्याशक्तिमायादिप-
 दवाव्यत्वस्य तत्त्वान्यत्वाभावस्य च प्रदर्श-
 नेनाव्याकृतवादस्य प्रधानवादाद्भेदप्रतिपाद-
 नम् ।
 २९८ ६ सूत्रद्वयस्य वृत्तिकृतसंमतार्थप्रदर्शनम् ।
 १४ २९८ ११ तत्त्वण्डनम् ।
 २९९ अत्राव्यक्तस्य ज्ञेयत्वेनोप्रास्यत्वेन वानुक्तत्वा-

सू० पृ० पं०

- त्सांख्यैश्चोक्तत्वादयमव्यक्तशब्दो न सांख्या-
 भिमतप्रधानपर इति प्रतिपादनम् ।
 ५ ३०० ज्ञेयत्वावचनस्यासिद्धलोपपादनम् ।
 ,, ३०० ११ अशब्दमस्पर्शमिति वाक्ये निचाय्यत्वेन
 श्रूयमाणस्य ब्रह्मत्वप्राप्तपादनेन ज्ञेयत्वानव-
 नासिद्धिनिरसनम् ।
 ६ ३०१ कठवल्लीषु अग्निजीवपरमात्मनां त्रयाणामेव
 वरप्रदानसामर्थ्यात्, वक्तव्यत्वेनोपन्यासा-
 त्प्रधानस्य नाव्यक्तशब्दवाच्यत्वं ज्ञेयत्वं वेति
 प्रतिज्ञायाभ्यादिति तत्र विगणकप्रश्नप्रतिवचन-
 प्रदर्शनम् ।
 ,, ३०२ १ जीवपरमात्मविषयकप्रश्नयोरेकत्वे सूत्रविरो-
 धाशङ्का ।
 ,, ३०२ ४ भेदे वरप्रदानान्तर्भावेऽपि प्रश्न इव प्रधाना-
 ख्यानमप्यदुष्टमित्याक्षेपः ।
 ,, ३०२ ६ वस्तुतो जीवपरमात्मनोरभेदान्प्रष्टव्याभेदेनैक-
 एव प्रश्नः । सूत्रं त्ववास्तवभेदाभिप्रायमिति
 परिहारः ।
 ७ ३०४ सांख्यप्रसिद्धे वैदिकप्रसिद्ध्या विरोधादव्यक्त-
 शब्दो वैदिके प्रयोगे न प्रधानमभिधानुमर्ह-
 तीति प्रतिपादनम् ।

२ चमसाधिकरणम् ।

- ८ ३०५ अजामेकमित्यादिमन्त्रेऽवगम्यमानत्वात्प्रधा-
 नस्याशब्दत्वमसिद्धमित्याक्षेपः ।
 ,, ३०६ ७ सूत्रोक्तचमसदृष्टान्तेनात्र प्रधानमेवाभिप्रेत-
 मिति नियन्तुमशक्यमिति प्रतिपादनम् ।
 ,, ३०७ १ उत्तरसूत्रावतरणम् ।
 ९ ३०७ इयमजा चतुर्विधभूतग्रामप्रकृतिर्भूतत्रयल-
 क्षणा प्रतिपत्तव्या, शाखान्तरे तेषामेव रो-
 हितादिरूपताख्यानादिति प्रतिपादनम् ।
 ,, ३०७ ९ मायाप्रकरणादपि अजामन्त्रे न प्रधानान्नान-
 मिति प्रतिपादनम् । उत्तरसूत्रावतरणम् ।
 १० ३०८ नायमजाशब्दस्तेजोबलक्षणायां मवान्तरप्र-
 कृतौ जातिनिमित्तो नापि यौगिकः, किंतु
 रूपकहृद्युपदेशोऽयमिति प्रतिपादनम् ।
 ,, ३०९ २ मन्वादिदिव्यादिसूत्रावयवव्याख्यानम् ।

३ संख्योपसंग्रहाधिकरणम् ।

- ११ ३०९ 'यस्मिन्पञ्च पञ्चजनाः' इति वाक्ये पञ्चसं-
 ख्याविषयापरपञ्चसंख्याश्रवणेन पञ्चविंशति-
 संख्याप्रतीतेः सांख्यसंख्यातपञ्चविंशतित-
 त्वोपसंग्रहात्प्रधानस्य श्रुतिमत्त्वमिति पूर्व-
 पक्षः ।

सू० पृ० पं०

- ११ ३१० ४ नानाभावादितिसूत्रावयवव्याख्यानम्-नन्वा-
नां पञ्चशः पञ्चशः साधारणधर्माभावात्पञ्च
पञ्च संख्यानिवेशासंभवप्रतिपादनम् ।
- ११ ३११ २ अवयवद्वारेण पञ्चविंशतिसंख्या लक्ष्यत इति
मतनिरसनम् ।
- ११ ३१२ ३ संख्यान्तरानाकाङ्क्षा-नोपसर्जनन्यायाभ्यां
पूर्वपक्षनिरसनम् ।
- ११ ३१३ २ पञ्चपञ्चजनशब्दस्य अतिरेकादिति सूत्रा-
वयवव्याख्यानेन पञ्चविंशतितत्त्ववाचकल-
निरासः ।
- ११ ३१३ ९ पञ्चपञ्चजनशब्दस्य रूढलप्रतिपादनम् ।
- १२ ३१४ प्राणादीनां पञ्चजनपदप्रतिपाद्यत्वप्रतिपाद-
नम् ।
- १२ ३१५ एकदेशिमतद्वयप्रदर्शनम् ।
- १३ ३१६ कण्वानां ज्योतिषा पञ्चसंख्याप्रतिरिति प्रति-
पादनम् ।

४ कारणत्वाधिकरणम् ।

- १४ ३१६-१७ वृत्तकीर्तनपूर्वकं ब्रह्मणो जन्मादिकारणत्वं
ब्रह्मविषयं गतिसामान्यं च वेदान्तवाक्यानां
परस्परविरोधादाक्षिप्य कारणान्तरं परिग्रही-
तव्यमिति पूर्वपक्षसमर्थनम् ।
- १४ ३१८ १० कार्यविषयके विगाने सत्यपि कारणनिरूप-
णपरस्य वाक्यजातस्य प्रतिवेदान्तमविगी-
तार्थत्वाच्च ब्रह्मणः कारणत्वे विरोध इति
सिद्धान्तप्रतिपादनम् ।
- १५ ३२० असद्वा इदमग्र इत्यादिकारणविषयविगानस्य
परिहारः ।

५ बालाक्यधिकरणम् ।

- १६ ३२२ यो वै बालाक इत्यादि कौषीतकिवाक्ये किं
जीवो वेदितव्यत्वेनोपदिश्यते उत मुख्यः
प्राण उत परमात्मेति संशय्य प्राणपक्षसम-
र्थनम् ।
- १६ ३२३ ५ जीवपक्षसमर्थनम् ।
- १६ ३२४ ४ परमेश्वर एवेति सिद्धान्तोपपादनम् ।
- १६ ३२५ १ यस्य वैतत्कमेति वाक्ये कर्मपदस्य जगद्वा-
चिवावधारणम् ।
- १६ ३२५ ९ जगत्कर्तृत्वाभिधानस्य प्रयोजनप्रदर्शनम् ।
- १७ ३२६ पूर्वपक्षवीजस्य प्रतर्दनन्यायेन निरासः ।
- १७ ३२६ १२ प्रतर्दनाधिकरणेनास्य गतार्थत्वाशङ्का तन्नि-
रासश्च ।
- १८ ३२६-२७ जीवव्यतिरिक्तविषयकप्रश्नप्रतिवचनाभ्यां
जीवपरामर्शस्य ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थत्वप्रतिपाद-
नम् ।

सू० पृ० पं०

- १८ ३२७ १० बाजसनेयिनां बालाक्य जातशत्रुसंवादगतप-
रमात्मप्रतिपादकवाक्यप्रदर्शनम् ।

६ वाक्यान्वयाधिकरणम् ।

- १९ ३२८ न वा अरे पत्युः कामायेति वाक्ये द्रष्टव्य-
त्वेन विज्ञानात्मा उपदिश्यत उत परमा-
त्मेति संदिह्य संशयकारणं चोक्त्वा विज्ञा-
नात्मोपदेश इति पूर्वपक्षस्य समर्थनम् ।
- १९ ३३० ४ वाक्यान्वयादिति सूत्रव्याख्यानेन परमात्मो-
पदेश इति सिद्धान्तः ।
- २० ३३१ आत्मनि विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवतीति
प्रतिज्ञायाः सिद्धिं सूचयति विज्ञानात्मपरमा-
त्मनोरभेदांशेनोपक्रमणमिति प्रतिपादनम् ।
- २१ ३३१ जीवः परमात्मनोऽत्यन्तं भिन्नोऽपि ज्ञान-
ध्यानादिसाधनानुष्ठानात्संप्रसन्नः परमात्मनै-
क्यमापद्यतेऽत उपपन्नभेदेनोपक्रमणमित्यौ-
दुलोमिमतप्रदर्शनम् ।
- २२ ३३२ जीव आत्मनो नान्यो नापि तद्विकारः,
किंलात्मेवाविद्याकल्पितावच्छेद इति काशङ्क-
त्वनमतोपपादनम् ।
- २२ ३३२ १३ दर्शितमतत्रयं विभज्य युक्तयुक्तत्वविचारः ।
- २२ ३३३ ७ द्वितीयपूर्वपक्षवीजनिरासपरतया त्रिसूत्री-
योजना ।
- २२ ३३४ एतेभ्यो भूतेभ्य इति श्रुताद्युत्पत्त्युच्छेदाद्युक्तौ
नाभेद इत्याक्षेपपरिहारः ।
- २२ ३३४ १६ कर्तृवचनेन शब्देनोपसंहारादिति तृतीयवी-
जपरिहारः । काशङ्कत्वीयमतस्य श्रुतिस्मृति-
मत्त्वप्रदर्शनम् ।

७ प्रकृत्यधिकरणम् ।

- २३ ३३७ ब्रह्मणो जगत्कारणत्वं प्रकृतित्वरूपमुत निमि-
त्तत्वमिति संदिह्य निमित्तत्वमेवेति पूर्वप-
क्षस्य समर्थनम् ।
- २३ ३३९ २ प्रतिज्ञादष्टान्तानुपरोधादिति सूत्रावयवव्या-
ख्यानेन प्रकृतित्वसाधनम् ।
- २४ ३४० ३ पञ्चमीश्रुत्यापि प्रकृतित्वसाधनम् ।
- २४ ३४० ५ निमित्तत्वसाधनम् ।
- २४ ३४० अभिध्योपदेशात्प्रकृतित्वप्रतिपादनम् ।
- २५ ३४० साक्षाद्ब्रह्म कारणमुपादाय प्रभवप्रलयाच्चा-
नादपि ब्रह्मणः प्रकृतित्वमिति प्रतिपादनम् ।
- २६ ३४१ कर्तृत्वकर्मत्वदर्शनादात्मनः प्रकृतित्वस्य नि-
मित्तत्वस्य च प्रतिपादनम् ।
- २७ ३४१ ११ परिमाणादित्यस्यावच्छिद्य व्याख्यानम् ।
- २७ ३४२ योनित्वेन पाठादपि प्रकृतित्वसाधनं पूर्व-
पक्षोक्तानुमानदूषणं च ।

सू० पृ० पं०

- ३४ ४०८ सापेक्षत्वे मानप्रदर्शनम् ।
 ३५ ४०८ सृष्टेः प्राकर्मणोऽभावादाय सृष्टेस्तुल्यत्वापत्तिः
 „ ४०९ १ संसारस्यानादित्वात्तच्चिराराः ।
 ३६ उपपत्तिसहितश्रुतिस्पृतिभ्यां संसारस्यानादित्वसाधनम् ।

१३ सर्वधर्मोपपत्त्यधिकरणम् ।

- ३७ ४१० स्वपक्षपरिग्रहप्रधानप्रकरणोपसंहारः ॥

द्वितीयाध्याये द्वितीयः पादः २
रचनानुपपत्त्यधिकरणम् ।

- १ ४१२ अस्य द्वितीयपादस्य सांख्यादिदर्शननिराकरणरूपप्रयोजनप्रदर्शनम् ।
 „ ४१२ ७ सांख्यादिदर्शननिराकरणस्य प्रयोजनवत्त्वप्रतिपादनम् ।
 „ ४१३ ३ अत्र सांख्यादिपक्षप्रतिक्षेपस्य पौनरुक्त्यापादनम् ।
 „ ४१३ ५ पूर्वतोऽस्य प्रतिक्षेपस्य विशेषप्रदर्शनम् ।
 „ ४१३ ८ सर्वेषां बाह्याध्यात्मिकभेदानां सुखदुःखमोहात्मतयान्वीयमानत्वाजगत्कारणत्वेन प्रधानसिद्धिरिति पूर्वपक्षोपपादनम् ।
 „ ४१४ २ विचित्ररचनानुपपत्तिरूपसूत्रोक्तहेतुप्रपञ्चनेन सांख्यानुमानदूषणम् ।
 „ ४१५ ८ अन्वयादितिहेतावसिद्धयुद्धावनम् ।
 „ ४१६ ३ परिमाणादिहेतूनां दूषणम् ।
 २ ४१७ प्रवृत्त्यनुपपत्तेरपि जगत्कारणत्वेनाचेतनानुमानदूषणम् ।
 „ ४१७ ८ केवलस्य चेतनस्य प्रवृत्तिमाक्षिप्याचेतने तदुपपादनम् ।
 „ ४१८ ७ प्रवृत्तिरहितत्वेऽपीश्वरस्य प्रवर्तकलोपपादनम् । प्रवर्त्याभावप्रयुक्तप्रवृत्त्यनुपपत्तिरसनम् ।
 ३ ४२० क्षीरादिबन्धनं स्वत एव प्रवर्तत इति सांख्यमतनिरसनम् ।
 ४ ४२० प्रवर्तकत्वाभावात् प्रधानप्रवृत्त्यनुपपत्तिप्रदर्शनम् ।
 ५ ४२१ तृणादिवत्स्वाभाविकप्रधानपरिणामवादनिरासः ।
 ६ ४२२ प्रधानस्य स्वाभाविकप्रवृत्तिसंभ्युपगम्य तस्याः पुरुषार्थत्वखण्डनम् ।
 ७ ४२३ दृष्टान्तबलेन पुरुषस्य प्रवर्तकत्वमाशङ्क्य तन्निषेधः ।
 ८ ४२४ गुणानां साम्यावस्थायां परस्परमङ्गाङ्गिभावानुपपत्तेः प्रधानप्रवृत्त्यनुपपत्तिः ।

सू० पृ० पं०

- ९ ४२४ गुणानां वैपम्योपगमयोग्यत्वानुमानदूषणम् ।
 १० ४२५ परस्परविरोधाच्छ्रुतिस्मृतिविरोधाच्च सांख्याभ्युपगमस्यासाम्यस्य प्रतिपादनम् ।
 „ ४२५ १२ तत्प्यतापकभावस्यैकस्मिन्ननुपपत्तेरौपनिषद्दर्शनमायसमजसमिति सांख्यस्य प्रत्यवस्थानम् ।
 „ ४२७ ३ तत्प्यतापकभावस्यापारमार्थिकलोपपादनम् ।
 „ ४२८ ७ तस्य तात्त्विकत्वेऽनिर्माक्षप्रसङ्गः ।
 „ ४२९ २ औपनिषदस्य तदभावः ।
 „ ४२९ ५ परमाणुकारणवादिमतानुवादिनोत्तरसूत्रावतरणम् ।

२ महद्दीर्घाधिकरणम् ।

- ११ ४३० परमाणुकारणवादिनां प्रक्रिया ।
 „ ४३२ १ तत्प्रक्रियायामेव समानजातीयोत्पत्तिव्यभिचारं दर्शयित्वा चेतनाद्ब्रह्मणोऽचेतनस्य जगत उत्पत्तावनौचित्याभावप्रदर्शनम् ।

३ परमाणुजगदकारणत्वाधिकरणम् ।

- १२ ४३४ परमाणुकारणवादिनां मते परमाणुसद्भावे उत्पत्तिः । परमाणूनां जगत्कारणताप्रक्रिया वा ।
 „ ४३५ ९ निमित्ताभावादायकर्मनुत्पत्त्या तन्निबन्धनसंयोगानुपपत्तिः ।
 „ ४३७ १ परमाणुषु संयोगस्वरूपानुपपत्तिः ।
 „ ४३७ ५ महाप्रलयेऽणूनां विभाजनकर्मसंभवः ।
 १३ ४३७-३८ समवायाभ्युपगमादणुवादस्यायुक्तत्वम् ।
 १४ ४३९ परमाणूनां प्रवृत्तिस्वभावत्वादित्यनुविधविकल्पासहत्वम् ।
 १५ ४३९ रूपादिमत्त्वात्परमाणूनां सावयवत्वमनित्यत्वं च ।
 „ ५४० ५ वैशेषिकोक्त-नित्यत्वकारणत्रयस्य परमाणौ व्युदासः ।
 १६ ४४२ पृथिव्यादिभूतपरमाणूनामुपचितोपचितगुणत्वदर्शनादपरमाणुत्वम् ।
 १७ ४४३ शिष्टापरिगृहीतत्वात्परमाणुकारणवादस्यानादरणीयत्वम् ।
 „ ४४३ ९ वैशेषिकतन्त्राभ्युपगतपदार्थाः । तेषां मिथो भेदे द्रव्याधीनत्वानुपपत्तिः ।
 „ ४४४ ८ अयुतसिद्धत्वस्य त्रिधा विकल्प्य खण्डनम् ।
 „ ४४६ ४ संबन्धव्यतिरेकेण संबन्धस्याप्रामाणिकत्वं ।
 „ ४४८ ५ परमाणूनां निरवयवत्वखण्डनम् ।
 „ ४४९ ३ उपहारः ।

४ समुदायाधिकरणम् ।

- १८ ४४९ नैनाशिकैकदेशिनोः सर्वास्तिवत्वादिनोर्मतम् ।

- सू० पृ० पं०
- १८ ४५१ २ अस्मिन्मते समुदायिनामचेतनत्वात्संहन्तुः
स्थिरस्थानभ्युपगमाच्च समुदायानुपपत्तिः ।
- १९ ४५२ संहन्तुरभावेऽप्यविद्यादिषु परस्परप्रत्ययत्वे-
नानिश्चमावर्तमानेषु समुदायस्यार्थात्सिद्धिः ।
- ४५४ ३ अविद्यादीनामितरेतरोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वम् ।
- ४५४ ४ अविद्यादिभिराक्षिप्तेऽपि संघाते निमित्ताभा-
वात्तदसिद्धिः ।
- ४५५ ४ संघातानादित्यस्य विचारासहत्वम् ।
- ४५५ ८ भोक्तृभावात्संघातासिद्धिः ।
- २० ४५६ सौगतैरभ्युपगतस्याविद्यादीनामितरेतरोत्प-
त्तिनिमित्तत्वस्य निरसनम् ।
- २१ ४५७ हेतुसत्त्वेऽपि फलोत्पत्तौ 'चतुर्विधान्हेतुप्र-
तीत्य चित्तचैत्ता उत्पद्यन्ते' इति प्रतिज्ञायां
उपरोधः । पूर्वक्षणस्योत्तरक्षणोत्पत्तिपर्यन्त-
मवस्थाने क्षणिकत्वप्रतिज्ञोपरोधः ।
- २२ ४५८ प्रतिसंख्याऽप्रतिसंख्यानिरोधप्रत्याख्यानम् ।
- २३ ४५९ अविद्यादिनिरोधप्रत्याख्यानम् ।
- २४ ४६० आकाशस्य निरुपाख्यत्वप्रत्याख्यानम् ।
- २५ ४६१ अनुस्मृतेरुपलब्धक्षणीकताप्रत्याख्यानम् ।
- २६ ४६४ अभावाद्भावोत्पत्तिप्रत्याख्यानम् ।
- २७ ४६६ अभावाद्भावोत्पत्त्यभ्युपगमेऽप्रयत्नमानानाम-
प्यभिमतसिद्ध्यापत्तिः ।

५ अभावाधिकरणम् ।

- २८ ४६७ विज्ञानवादिसमतम् । तत्कृतमेव बाह्यार्थाभावो-
पपादनम् ।
- ४७० ५ बाह्यार्थाभावखण्डनम् ।
- ४७० ९ उपलब्धिर्व्यतिरेकेण बाह्यार्थाभावशङ्का त-
न्निराकरणं च ।
- २९ ४७६ जागरितप्रत्ययानां स्वप्नप्रत्ययवैधर्म्यम् ।
- ३० ४७७ वासनानुपपत्त्या तद्विचित्र्यानुपपत्तिः ।
- ३१ ४७८ आलम्ब्यविज्ञानस्य वासनानाश्रयत्वम् । शून्य-
वादस्य प्रमाणविप्रतिषिद्धत्वात् तन्निराकरणे
सूत्रकृतोऽनारदः ।
- ३२ ४७९ वैनाशिकसमयस्य सर्वथाशुपपन्नत्वम् ।

६ एकस्मिन्नसंभवाधिकरणम् ।

- ३३ ४८० जैनानां समयः ।
- ४८२ ३ सप्तभेदीनयखण्डनम् ।
- ३४ ४८४ जीवस्य शरीरपरिमाणत्वखण्डनम् ।
- ३५ ४८५ जीवस्य पर्यायेणावयवोपगमापगमखण्डनम् ।
- ४८६ ७ स्रोतःसन्ताननित्यतान्यायेन जीवस्य नित्य-
तावादखण्डनपरतया सूत्रव्याख्यानम् ।

- सू० पृ० पं०
- ३६ ४८७ मोक्षावस्थाभाविजीवपरिमाणस्य नित्यत्व-
खण्डनम् ।
- ७ पत्यधिकरणम् ।
- ३७ ४८७ केवलाधिष्ठात्रीश्वरकारणवादः ।
- ४८८ ९ तस्यासामञ्जस्यम् ।
- ३८ ४९० ईश्वरस्य प्रधानादिना संबन्धानुपपत्तिः ।
- ३९ ४९१ प्रधानस्याधिष्ठेयत्वानुपपत्तिः ।
- ४० ४९१ पुरुषस्य करणवदीश्वरस्य प्रधानाधिष्ठातृत्वे
भोगादिप्रसङ्गः ।
- ४१ ४९२ ३ सूत्रद्वयस्य ईश्वरस्य सशरीरत्वापत्तिपरतया
व्याख्यानम् ।
- ४१ ४९१-९२ ईश्वरस्यान्तवत्त्वासर्वज्ञत्वापत्तिः ।
- ८ उत्पत्त्यसंभवाधिकरणम् ।
- ४२ ४९४ भागवतमतम् ।
- ४९५ ५ जीवस्योत्पत्तिखण्डनम् ।
- ४३ ४९५ मनसो जीवप्रभवत्वखण्डनम् ।
- ४४ ४९६ संकर्षणादीनां वासुदेवानिर्विशेषत्वम् ।
- ४५ ४९७ अस्मिन् शास्त्रे बहुविधविप्रतिषेधोपलम्भः ।

द्वितीयाध्याये तृतीयः पादः ३

१ वियदधिकरणम् ।

- १ ४९८ आकाशस्योत्पत्त्यश्रवणादनुत्पत्तिः ।
- २ ४९९ तैत्तिरीयश्रुतावाकाशस्योत्पत्तिश्रवणेऽपि तद-
नुरोधेनासहायस्याधिगतस्य ससहायत्वकल्प-
नमनुक्तम् ।
- ३ ५०० वियदुत्पत्तिश्रुतेर्गौणत्वम् ।
- ४ ५०१ श्रुतित आकाशस्याजत्वम् ।
- ५ ५०२ एकस्यापि संभूतशब्दस्य विषयविशेषवशात्
(आकाशे) गौणत्वम् ।
- ५०२ ८ ब्रह्मणि अद्वितीयत्वप्रतिज्ञायाः स्वकार्यापेक्षया
लक्षणाभ्यामावाच्योपपत्तिः ।
- ५०३ २ ब्रह्माकाशयोरभेदोपचारादेकविज्ञानेन सर्व-
विज्ञानप्रतिज्ञोपपत्तिः ।
- ६ ५०३ सिद्धान्तः—प्रतिवेदान्तं दृश्यमानप्रतिज्ञायाः
कृत्स्नस्य जगतो ब्रह्मणोऽव्यतिरेक एवानु-
परोधः ।
- ५०३ १५ शब्देभ्यश्च प्रकृतिविकाराव्यतिरेकन्यायेनैव
प्रतिज्ञासिद्ध्यवगमः ।
- ५०४ ९ वियदुत्पत्तिश्रुतीनां छान्दोग्यश्रुत्याऽविरोधः ।
- ५०६ ७ आकाशस्य सर्वेणानन्यदेशकाललात्क्षीरोद-
कन्यायेन प्रतिज्ञोपपादनदूषणम् ।
- ७ ५०७ आकाशोत्पत्तावसंभवाशङ्कानिराकरणम् ।
- ५०९ ५ नचाकाशस्यैकजातीयमनेकमस्यात्मकद्व-
यमित्युद्भावितविरोधस्य परिहारः ।

सू० पृ० पं०

७ ५१० १० आकाशस्योत्पत्तौ न पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः
संभावयितुं शक्यत इत्याक्षेपपरिहारः ।

,, ५११ १ आकाशेऽजलसाधकवैधर्म्यहेतोर्दुष्टत्वम् ।

,, ५११ ५ शब्दाच्चैत्यादेर्निरसनम् ।

२ मातरिश्वाधिकरणम् ।

८ ५१२ विषयदतिदेशेन वायोरुत्पत्तिसाधनम् ।

३ असंभवाधिकरणम् ।

९ ५१३ ब्रह्मणः सदात्मकस्य न कुतश्चिदुत्पत्तिः ।

४ तेजोधिकरणम् ।

१० ५१५ तेजस आकाशवायुप्रणाब्जा ब्रह्मयोनित्वम् ।

५ अवधिकरणम् ।

११ ५१७ अपां तेजोयोनित्वम् ।

६ पृथिव्यधिकाराधिकरणम् ।

१२ ५१७ ता आप ऐक्षन्तेति वाक्ये श्रूयमाणस्याजशब्दस्य प्रकरणादिभ्यः पृथिवीपरत्वम् ।

७ तदभिधानाधिकरणम् ।

१३ ५१० ईश्वराधिष्ठितेभ्यो विषयादिभ्य उत्तरोत्तर-भूतसर्गः ।

८ विपर्ययाधिकरणम् ।

१४ ५२१ भूतानामुत्पत्तिक्रमविपर्ययेणाप्ययक्रमः ।

९ अन्तराविज्ञानाधिकरणम् ।

१५ ५२२ बुद्धीन्द्रियमनसां भौतिकत्वाच्च भूतानामुत्पत्तिप्रलयक्रमभङ्गः ।

१० चराचरव्यपाश्रयाधिकरणम् ।

१६ ५२४ जीवात्मनो न देहाश्रयौ स्थूलबुत्पत्तिप्रलयौ ।

११ आत्माधिकरणम् ।

१७ ५२५ जीवस्याकाशादीनामिव नोत्पत्तिप्रविलयौ ।

१२ ज्ञाधिकरणम् ।

१८ ५२८ जीवात्मनो नित्यचैतन्यस्वरूपत्वम् ।

१३ उक्क्रान्तिगत्यधिकरणम् ।

१९ ५३० जीवस्योत्क्रान्तिगत्यागतिश्रवणादणुत्वम् ।

२० ५३१ शमेः कर्तृस्थभावत्वाद्भ्रष्टागती अमध्यमपरिमाणस्याणुत्वे एव संभवतः ।

२१ ५३२ महत्त्वश्रुतेः परप्रकरणस्थत्वाच्च जीवविषयत्वम् ।

२२ ५३३ साक्षादस्याणुत्ववाचिशब्दश्रवणादुन्मानश्रुते-स्याणुत्वं जीवस्य ।

२३ ५३३ हरिचन्द्रनविन्दुः सकलदेहव्यापिनमाह्लाद-मिवात्मापि देहैकदेशस्थः सकलदेहव्यापि-नीमुपलब्धिं करिष्यति ।

सू० पृ० पं०

२४ ५३४ उक्तचन्द्रनहृष्टान्तस्य दार्ष्टान्तिकस्य च वैष-म्याशङ्का तत्परिहारश्च ।

२५ ५३४ सणिप्रदीपादीनामपवरकैकदेशयतिनामपि प्रभा यथाऽपवरकव्यापिनी एवमणोरपि जीवस्य चैतन्यं सकलदेहव्यापि ।

२६ ५३५ अणोरपि जीवस्य चैतन्यव्यतिरेको भविष्यति गन्धवत् ।

२७ ५३६ आत्मनश्चैतन्येन गुणेन समस्तशरीरव्यापित्वं श्रुतिर्दर्शयति ।

२८ ५३६ आत्मप्रज्ञयोः कर्तृकरणभावेन पृथगुपदेशा-चैतन्यगुणेनात्मनः शरीरव्यापित्वम् ।

२९ ५३६ अथ सिद्धान्तः—परब्रह्मतादात्म्योपदेशा-जीवस्य विभुत्वम् । त्वक्संबन्धेऽपि सकल-शरीरगतवेदानुपपत्तिः ।

,, ५३७ ४ गुणव्याप्तिखण्डनम् ।

,, ५३८ २ बुद्धिगुणसारत्वाद्युत्पादिव्यपदेशः । स्वशब्दोन्मानादीनां निरासः ।

३० ५३९ सम्यग्दर्शनेन संसारिण निवृत्तिपर्यन्तात्मानो बुद्ध्या संयोगो न शाम्यतीति न बुद्धिसंयो-गविनाशस्यावश्यभावादसंसारिणप्रसक्तिः ।

३१ ५४०-४१ सुषुप्तिप्रलययोरपि सूक्ष्मात्मना बुद्धिसंयोगस्य सत्त्वम् ।

३२ ५४१ अन्तःकरणानभ्युपगमे नित्योपलब्ध्यनुपल-ब्धिप्रसङ्गः प्रतिबन्धककल्पनापत्तिर्वा ।

१४ कर्त्रधिकरणम् ।

३३ ५४२ शास्त्रार्थवत्त्वाजीवस्य कर्तृत्वम् ।

३४ ५४३ विहारोपदेशाच्च कर्तृत्वम् ।

३५ ५४३ जीवप्रक्रियायां करणानामुपादानसंकीर्तनाच्च ।

३६ ५४३ लौकिकवैदिकप्रक्रियासु जीवस्य कर्तृत्वव्यप-देशाच्च ।

३७ ५४४ स्वतन्त्रस्यापि जीवस्योपलब्धिवदिष्टानिष्टप्रवृ-त्तिरविरुद्धा ।

३८ ५४५ विज्ञानस्य कर्तृत्वे शक्तिविपर्ययापत्तिः ।

३९ ५४५ समाध्युपदेशात्मात्मनः कर्तृत्वमन्तरेणानुप-पत्तिः ।

१५ तक्षाधिकरणम् ।

४० ५४५ शास्त्रार्थवत्त्वादिभिर्हेतुभिः स्वाभाविकं कर्तृत्वं जीवस्येति पूर्वपक्षः । अनिमोक्षप्रसङ्गादुपा-धिनिमित्तमिति सिद्धान्तः ।

१६ परायत्ताधिकरणम् ।

४१ ५५१ ईश्वरमनपेक्ष्य कर्तृत्वं जीवस्येति पूर्वपक्षः ।

,, ५५२ ८ ईश्वरायत्तमिति सिद्धान्तः ।

- सू० पृ० पं०
४२ ५५३ जीवस्य धर्माधर्मावपेक्षेश्वरः कारयिताऽतो न वैषम्यनैर्घृण्यापत्तिः । संसारस्यानादित्वात् परायत्तकर्तृत्वेऽपि जीवे ईश्वरस्य कृतप्रयत्नापेक्षलानुपपत्तिः ।
१७ अंशाधिकरणम् ।
४३ ५५४ भेदाभेदावगमाज्जीव ईश्वरस्यांशः ।
४४ ५५५ मन्त्रवर्णाच्चांशत्वावगमः ।
४५ ५५६ भगवद्गीतायामपि जीवस्यांशत्वश्रवणम् ।
४६ ५५६ परमात्मनो देहाद्यभिमानाभावाच्च जैवदुःखेन दुःखित्वम् ।
४७ ५५८ व्यासादीनां जैवेन दुःखेन न परमात्मा दुःखायत इति स्मृतिः ।
४८ ५५९ एकस्मिन्नेव परमात्मनि सर्वभूतेषु जीवभावोऽपि स्थितेऽपि देहसंबन्धान्नानुज्ञापरिहारा-
न्युपपत्तिः ।
४९ ५६० ऐकात्म्याभ्युपगमेऽप्युपाध्यसंतानाच्च कर्मफलव्यतिकरः ।
५० ५६१ जीवः परमात्मन आभास इत्यतोऽप्यव्यतिकरः कर्मफलयोः ।
५१ ५६१ १ परपक्ष एवैष व्यतिकरः ।
५१ ५६२ अदृष्टस्यानियामकत्वम् ।
५२ ५६२ अभिसंध्यादीनामपि नियमहेतुत्वानुपपत्तिः ।
५३ ५६३ शरीरावच्छिन्नात्ममनःसंयोगस्याप्यनियामकत्वम् ।

द्वितीयाध्याये चतुर्थः पादः ४

१ प्राणोत्पत्त्यधिकरणम् ।

- १ ५६५ प्राणानामुत्पत्त्यान्नान्नान्नाभ्यामप्रतिपत्तिरुत्पत्तिश्चुतेर्वा गौणत्वम् । तथाशब्देऽसंबद्धत्वाक्षेपः, तत्परिहारश्च ।
२ ५६७ २ प्राणानां ब्रह्मविकारत्वम् ।
२ ५६७ प्राणोत्पत्तिश्चुतेर्गौणत्वासंभवः ।
३ ५६९ एकस्यैव जन्मवाचिपदस्य प्राक्प्राणेषु श्रुतस्योत्तरत्राकाशादिषु श्रवणादपि प्राणानां जन्मश्रुतेर्मुख्यत्वम् ।
४ ५६९ वाक्प्राणमनसां तेजोबलपूर्वकत्वाभिधानादपि प्राणोत्पत्तिश्चुतेर्मुख्यत्वम् ।

२ सप्तगत्यधिकरणम् ।

- ५ ५७० सप्तैव प्राणा इति पूर्वपक्षस्य समर्थनम् ।
६ ५७१ एकादश इति सिद्धान्तः ।

३ प्राणानुत्वाधिकरणम् ।

- ७ ५७४ ७५ प्राणानां सूक्ष्मत्वं परिच्छिन्नत्वं च ।

- सू० पृ० पं०
८ ५७६ ४ प्राणश्चैष्ट्याधिकरणम् ।
८ ५७६ श्रेष्ठप्राणस्यापि ब्रह्मविकारत्वम् ।
९ ५७७ ५ वायुक्रियाधिकरणम् ।
९ ५७७ मुख्यप्राणो वायुर्वा करणवृत्तिर्वेति पूर्वपक्षः ।
१० ५७९ ५५ व्यात्ममापन्नो वायुभेद एव प्राण इति सिद्धान्तः ।
१० ५७९ प्राणस्य न जीववत्त्वात्तत्त्वम् ।
११ ५७९ देहेन्द्रियविधारणप्रयोजनकत्वात्प्राणस्य न विषयान्तरप्रसङ्गलक्षणो दोषः ।
१२ ५८० प्राणस्य कार्यभेदापेक्षाः पञ्च वृत्तयः ।
६ श्रेष्ठानुत्वाधिकरणम् ।
१३ ५८१ मुख्यप्राणस्य सौक्ष्म्यपरिच्छेदरूपाणुत्ववत्त्वम् ।
७ ज्योतिराद्यधिकरणम् ।
१४ ५८२ प्राणानां स्वमहिम्नैव स्वकार्यप्रवृत्तिरिति पूर्वपक्षः ।
१५ ५८३ १ ज्योतिराद्यविष्टितानामेव प्रवृत्तिरिति सिद्धान्तः ।
१५ ५८४ शरीरस्यैव भोक्तृत्वं न प्राणाधिष्ठितानां देवतानाम् ।
१६ ५८४ शरीरेणैव प्राणानां नित्यसंबन्धश्रवणाच्च करणनियन्त्रीणां देवतानां भोक्तृत्वम् ।
८ इन्द्रियाधिकरणम् ।
१७ ५८५ वागादीनामेकादशप्राणानां मुख्यप्राणवृत्तित्वमिति पूर्वपक्षः ।
१८ ५८५ १० तत्त्वान्तराणीति सिद्धान्तः ।
१८ ५८६ वागादिभ्यो भेदेन प्राणस्य श्रवणादपि तत्त्वान्तरत्वं वागादीनाम् ।
१९ ५८७ विरुद्धधर्मवत्त्वाच्च तथा ।
९ संज्ञामूर्तिरूपस्य अधिकरणम् ।
२० ५८८ जीवकर्तृकं नामरूपव्याकरणमिति पूर्वपक्षः ।
२१ ५८९ ३ त्रिवृत्कुर्वतः परमेश्वरस्यैव नामरूपव्याकर्तृत्वम् ।
२१ ५८९ अध्यात्मं त्रिवृत्करणम् ।
२२ ५८९ अविशेषात्सर्वेषां व्यात्मकत्वेऽपि भूयस्त्वादेव तेजोबलविशेषवादस्य भूतभौतिकेषूपपत्तिः ।

तृतीयोऽध्यायः ।

प्रथमः पादः ।

१ तदन्तरप्रतिपत्त्यधिकरणम् ।

- १ ५९३ पूर्वदेहादेहान्तरं प्रपद्यमानो जीवो देहबीजै-

सू० प्र० पं०

- भूतसूक्ष्मैरसंपरिप्वक्तो गच्छतीति पूर्वपक्षः ।
 १ ५९५ २ भूतसूक्ष्मैः संपरिप्वक्तो गच्छतीति सिद्धान्तः ।
 २ ५९७ अपां त्रयात्मकत्वादपृच्छादेन सर्वेषां देहबीज-
 भूतानां भूतसूक्ष्माणां ग्रहणम् ।
 ३ ५९८ प्राणगतिश्रवणादपि तदाश्रयभूतानामपां
 भूतान्तरोपसृष्टानां गतिः ।
 ४ ५९८ वागादीनामभ्यादिगतिश्रुतेर्भाक्त्वम् ।
 ५ ५९९ प्रथमाग्नौ हौम्यद्रव्यत्वेनाप एव श्रद्धाशब्दे-
 नाभिप्रेयन्ते ।
 ६ ६०० आहुतीमयीभिरद्भिः संपरिप्वक्ता जीवा रंह-
 न्ति ।
 ७ ६०१ इष्टादिकारिणां श्रूयमाणस्याज्ञभावस्य भाक्त्वं ।

२ कृतात्ययाधिकरणम् ।

- ८ ६०३ चन्द्रमण्डलमधिरूढा भुक्तभोगा निरनुशया
 अनुरोहन्तीति पूर्वपक्षः ।
 ९ ६०४ ६ सानुशया एवावरोहन्तीति सिद्धान्तः ।
 १० ६०९ चरणश्रुतिरनुशयं लक्षयति ।
 ११ ६१० इष्टादिकर्मजातस्य चरणापेक्षितान्न चरणा-
 नर्थक्यम् ।
 १२ ६१० सुकृतदुष्कृते एव चरणशब्देन प्रत्याख्येते
 इति वादरिः ।

अनिष्टादिकार्यधिकरणम् ।

- १२ ६११ इष्टादिकारिणामितरेषां च समानाचन्द्रप्राप्तिः
 १३ ६११ इष्टादिकारिण एव चन्द्रमरामारोहन्ति नेतरे ।
 १४ ६१२ इतरेषां यमायत्तं कपूयकर्मविपाकं स्मरन्ति ।
 १५ ६१२ रौरवप्रमुखान्सप्त नरकाननिष्टादिकारिणः
 प्राप्नुवन्ति ।
 १६ ६१२ यमप्रयुक्तानामेव चित्रगुप्तादीनां रौरवादि-
 ष्वधिष्ठातृत्वम् ।
 १७ ६१३ क्षुद्रजन्तुलक्षणतृतीयमार्गोपदेशादपि नानि-
 ष्टादिकारिणश्चन्द्रमसं प्राप्नुवन्ति ।
 १८ ६१३ देहलाभायाहुतीनां पञ्चसंख्यानियमो नाद-
 र्तव्यः ।
 १९ ६१४ द्रोणश्चष्टधुन्नादीनां शरीरारम्भं प्रत्याहुतिसं-
 ख्यानादरो भारतादिषु स्मर्यते ।
 २० ६१४ खेदजोद्विजयोरप्याहुतिसंख्यानादरो दृश्यते
 २१ ६१४ 'आण्डजं जीवजमुद्विजं च' इति छान्दोग्य-
 श्रुतावुद्विजशब्देन खेदजोपसंग्रहः ।

४ साभाव्यापत्त्यधिकरणम् ।

- २२ ६१५ चन्द्रमसोऽवरोहन्त आकाशाद्रिसाम्यं प्रति-
 पद्यन्ते न स्वरूपम् ।

सू० प्र० पं०

५ नातिचिराधिकरणम् ।

- २३ ६१६-१७ अनुशयिनां व्रीह्यादिभावापत्तेः प्रागल्भ्येनैव
 कथ्येनावरोहः ।
 २४ ६१७ ६ अन्यथाधिष्ठिताधिकरणम् ।
 अनुशयिनां भोगाधिष्ठानं व्रीहियवाद्यः
 स्थावरा भवन्तीति पूर्वपक्षः ।
 २५ ६१८ ७ क्षेत्रज्ञान्तराधिष्ठितेष्वेव व्रीहियवादिष्वनुश-
 यिनां संसर्गमात्रप्रतिपत्तिः ।
 २५ ६२० आध्वरिकस्य कर्मणोऽविशुद्धलक्षेपनिरासः ।
 २६ ६२१ व्रीह्यादिभावस्यानन्तरमनुशयिनां रेतःसि-
 गभावान्नानादपि व्रीह्यादिसंश्लेषमात्रं तद्भावः ।
 २७ ६२१ योनेः शरीरश्रुतेरपि व्रीह्यादिसंश्लेषमात्रमनु-
 शयिनां तज्जन्म ।

तृतीयाध्याये द्वितीयः पादः २

१ संध्याधिकरणम् ।

- १ ६२२ संध्ये स्थाने सृष्टिः पारमार्थिकी ।
 २ ६२३ कैश्चित्संध्ये स्थाने प्राज्ञस्यात्मनः कामानां
 निर्मातृत्वान्नाच्च ।
 ३ ६२३ स्वप्नदर्शनस्य मायामात्रत्वम् ।
 ४ ६२४ स्वप्नस्य भविष्यतोः साध्वसाधुनोः सूचक-
 त्वम् ।
 ५ ६२६ १६ रथादिसृष्टिवचनस्य भाक्त्वम् ।
 ६ ६२७ ६ संध्ये स्थाने जीवस्य निर्मातृत्वम् ।
 ७ ६२८ जीवस्येश्वरांशत्वेऽप्यविद्यादिव्यधानेन ज्ञा-
 नैश्वर्यतिरोधानाच्च सांकल्पिकी रथादिसृष्टिः ।
 ८ ६२८ देहेन्द्रिययोगाजीवस्य ज्ञानैश्वर्यतिरोभावः ।

२ तदभावाधिकरणम् ।

- ९ ६२९ नाडीपुरीतब्रह्मणां परस्परनिरपेक्षतया सुषु-
 त्तिस्थानत्वमिति पूर्वपक्षः ।
 १० ६३१ ५ नाडीपुरीतब्रह्मणां समुच्चितानां सुषुप्तिस्थान-
 त्वं तत्रापि नाडीपुरीततोर्द्धारत्वं ब्रह्मण एव
 स्थानत्वम् ।
 ११ ६३५ ब्रह्मणः सकाशाजीवस्य प्रबोधश्रुतेरात्मैव
 सुषुप्तिस्थानम् ।

३ कर्मानुस्मृतिशब्दविध्यधिकरणम् ।

- १ ६३५ सति संपत्तेः प्रबुध्यमानो यः कश्चित्प्रबुध्यत
 इति पूर्वपक्षः । यो यत्र सुप्तः स एव
 जीवस्तत्र प्रबुध्यत इति सिद्धान्तः ।

४ मुग्धाधिकरणम् ।

- १० ६३७-३८ मुग्धावस्थाया जागरितस्वप्नसुषुप्तमूल्यन्यत-
 मावस्थायामन्तर्भाव इति पूर्वपक्षः ।

सू० पृ० पं०

१० ६३८ ४ जागरितादिष्वन्तर्भावनिरासः ।

॥ ६३९ ७ अर्थसंपत्तिरिति सिद्धान्तः ।

५ उभयलिङ्गाधिकरणम् ।

११ ६४० ब्रह्मण उभयलिङ्गश्रुत्यनुग्रहादुभयलिङ्गत्वमिति पूर्वपक्षः । निर्विशेषलिङ्गकत्वमिति राद्धान्तः ।

१२ ६४१ प्रत्युपाधिभेदं ब्रह्मणोऽभेदश्रवणान्न सविशेषत्वम् ।

१३ ६४२ भेददर्शननिन्दापूर्वकमभेदसमाप्नानादपि प्रपञ्चस्य ब्रह्मैकस्वभावत्वम् ।

१४ ६४२ सविशेषब्रह्मविषयकवाक्यानामाकारे तात्पर्याभावादानाकारत्वं ब्रह्मणः ।

१५ ६४३ कल्पितद्वैते सावकाशत्वादाकारवद्विषयश्रुतिनामवैयर्थ्यम् ।

१६ ६४३ श्रुत्या चैतन्यमात्रस्वरूपत्वप्रतिपादनाद्ब्रह्म निर्विशेषम् ।

१७ ६४४ श्रुतिस्मृत्योः पररूपप्रतिषेधेन ब्रह्मोपदेशादपि ब्रह्मणो निर्विशेषत्वम् ।

१८ ६४४ ब्रह्मणो निर्विशेषत्वादेव जलसूर्यकोपमोपादानम् ।

१९ ६४५ दृष्टान्तवैषम्यम् ।

२० ६४५ अवैषम्योपपादनम् ।

२१ ६४५ श्रुतिः परस्यैव ब्रह्मणो देहादिषूपधिष्वनुप्रवेशं दर्शयति ।

॥ ६४६ ५ केचिदत्र ११ सूत्रमारभ्य १४ सूत्रपर्यन्तमेकं १४ सूत्रमारभ्य २१ सूत्रपर्यन्तमपरमित्यधिकरणद्वयं कल्पयन्ति तन्मतस्योपन्यासपूर्वको निरासः ॥

६ प्रकृतैतावत्त्वाधिकरणम् ।

२२ ६५२ ब्रह्मणो रूपद्वयं तद्विधिं ब्रह्म चैतदुभयं प्रतिषिध्यतेऽथवा ब्रह्मैव प्रतिषिध्यत इति पूर्वपक्षः ।

॥ ६५४ २ पक्षद्वयस्य निराकरणम् ।

॥ ६५५ ७ रूपप्रपञ्चं प्रतिषेधति, ब्रह्म परिशिनीति सिद्धान्तः ।

२३ ६५७ अग्राह्यत्वाद्ब्रह्मणोऽसत्त्वमाशङ्क्याव्यक्तात्वाद्ग्राह्यत्वोपपादनम् ।

२४ ६५८ संराधनकाले योगिभिर्ब्रह्म साक्षात्क्रियते ।

२५ ६५८ उपाधिनिमित्त एवात्मनो भेदः स्वतस्त्वैकत्वम् ।

२६ ६५८ जीवस्य ब्रह्मात्मत्वश्रुतिवशादपि नानात्वस्योपाधिकत्वम् ।

सू० पृ० पं०

२७ ६५८ मेधाभेदवादः ।

२८ ६५९ प्रकाशाश्रयवद्भेदव्यपदेशो जीवपरयोः ।

२९ ६५९ प्रकाशादिवदवैशेष्यस्यौचित्यम् ।

३० ६५९ परमात्मनोऽन्यस्य चेतनस्य प्रतिषेधान्न पूर्वोक्त एव सिद्धान्तः ।

७ पराधिकरणम् ।

३१ ६६० सेलादिव्यपदेशेभ्योऽस्ति ब्रह्मव्यतिरिक्तं वस्त्विति पूर्वपक्षः ।

३२ ६६१ सेतुव्यपदेशो जगतस्तन्मर्यादानां च विधारकत्वेनात्मस्तुत्यर्थः ।

३३ ६६२ उन्मानव्यपदेशस्योपासनार्थत्वं न ब्रह्मव्यतिरिक्तवस्तुसत्ताप्रतिपादनार्थत्वम् ।

३४ ६६३ संबन्धभेदस्योपाधिभेदापेक्षितम् ।

३५ ६६३ संबन्धभेदस्योपाधिकलोपपादनम् ।

३६ ६६४ श्रुतिभिरपि ब्रह्मणः परं वस्तु प्रतिषिध्यते ।

३७ ६६४ सेलादिव्यपदेशनिराकरणेनान्यप्रतिषेधसमाश्रयणेन व्याप्तिवचनशब्दश्चात्मनः सर्वगतत्वं सिध्यति ।

८ फलाधिकरणम् ।

३८ ६६५ कर्मफलं न कर्मणः संभवति नाप्यपूर्वात् ।

३९ ६६६ श्रुतेरपीश्वरस्य फलहेतुत्वम् ।

४० ६६६ जैमिनिस्त्वाचार्यो धर्मात्फलं मन्यते ।

४१ ६६८ वादरायणस्त्वैश्वरमेव फलहेतुं मन्यते ।

तृतीयाध्याये तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

१ सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणम् ।

१ ६७० विज्ञेयैक्याद्विज्ञानाभेदाभेदचिन्तावताराक्षेपस्तत्परिहारश्च ।

॥ ६७१ नामरूपविभेदादिभ्यः प्रतिवेदान्तं विद्याभेद इति पूर्वपक्षः ।

॥ ६७५ १ चोदनाद्यविशेषाद्यान्येकस्मिन्वेदान्ते विज्ञानानि तान्येव वेदान्तान्तरेष्विति सिद्धान्तः ।

२ ६७६ गुणभेदेऽप्यैकविध्यम् ।

३ ६७७ शिरोव्रतस्यान्नायधर्मत्वाच्च विद्याभेदकत्वम् ।

४ ६७८ श्रुतिरपि वैयैकत्वेन विद्यैकत्वं दर्शयति ।

२ उपसंहाराधिकरणम् ।

५ ६७९ अन्यत्रोदितानां विज्ञानगुणानामन्यत्रापि समाने विज्ञान उपसंहारः सर्वविज्ञानानां सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वसाधनफलम् ।

३ अन्यथात्वाधिकरणम् ।

६ ६८० छान्दोग्यबृहदारण्यकोक्तयोस्त्रीधविद्ययोरेक-

सू० पृ० पं०

त्वं बहुतरस्याविशेषस्य प्रतीयमानत्वादिति
पूर्वपक्षः ।

७ ६८२ प्रक्रमभेदाद्विद्याभेद इति सिद्धान्तः ।

८ ६८५ संज्ञैकस्वरूपपूर्वपक्षबीजनिराकरणम् ।

४ व्याप्त्यधिकरणम् ।

९ ६८६ ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमित्यत्राक्षरोद्गीथशब्द-
योः सामानाधिकरण्ये श्रूयमाणेऽध्यासापवा-
दैकत्वविशेषणपक्षाः प्रतिभान्ति तेषु विशेष-
णपक्षस्यैव सामञ्जस्यम् ।

५ सर्वाभेदाधिकरणम् ।

१० ६८९ प्राणविद्यायाश्छान्दोग्यकौषीतकिप्रभृतिषु श्रू-
यमाणाया एकत्वात्कचिदुक्तानामपि गुणा-
नामन्यत्रोपसंहारः ।

६ आनन्दाद्यधिकरणम् ।

११ ६९१ ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरानामानन्दरूपत्वादी-
नां सर्वत्र प्रतिपत्तिः ।

१२ ६९२ प्रियश्चिरस्त्वादीनां नान्यत्र प्राप्तिः ।

१३ ६९३ आनन्दादीनां स्वरूपप्रतिपत्तिप्रयोजनतया
प्रियश्चिरस्त्वादिभ्यो वैषम्यम् ।

७ आध्यानाधिकरणम् ।

१४ ६९३ इन्द्रियेभ्यः परा हर्था इत्यादिवाक्यैः सर्वेषां
परत्वेन प्रतिपादनमिति पूर्वपक्षः । पुरुष एव
सर्वेभ्यः परः प्रतिपाद्यत इति सिद्धान्तः ।

१५ ६९४ श्रुतिरेव प्रकृतं पुरुषमात्मेत्याह आत्मनश्च
दुरधिगतत्वं श्रुत्या स्वयमेव दर्शितमिति
पुरुषप्रतिपत्त्यर्थेवेन्द्रियादिप्रवाहोक्तिः ।

८ आत्मगृहीत्यधिकरणम् ।

१६ ६९५ आत्मा वा इदमित्यत्रात्मशब्देनापरमात्मा-
(सूत्रात्मा) मिलप्यत इति पूर्वपक्षः । पर-
मात्मैवाभिलप्यत इति सिद्धान्तः ।

१७ ६९७ वाक्यान्वयदर्शनाच्च परमात्मग्रहणमिति पू-
र्वपक्ष्युक्तस्य परिहारः । लौकिकेषु विशेषव-
त्त्वात्तस्मिन् प्रसिद्धो व्यापार इहानुगम्यत इति
सूत्रात्मपरिग्रहे लिङ्गस्य पूर्वपरिदर्शितस्य
विवक्षितार्थानुगुण्येन ग्रहणम् ।

१८ ६९८ ७ वर्णकान्तरम्—कतम आत्मेत्यादिवाजसने-
यक्रश्रुतेः सदेव सोम्येत्यादिछान्दोग्यश्रुतेश्चा-
नुत्यर्थत्वमिति पूर्वपक्षः । प्रतिपादनप्रका-
रभेदेऽपि प्रतिपाद्यार्थाभेद इति सिद्धान्तः ।

९ कार्याख्यानाधिकरणम् ।

१८ ७०० छान्दोग्यवाजसनेयकयोश्च प्राणसंवादे आच-

सू० पृ० पं०

मनमेव निधीयत इति पूर्वपक्षः । वासोवि-
ज्ञानं निधीयत इति सिद्धान्तः ।

१० समाजाधिकरणम् ।

१९ ७०३ अग्निरहस्यबृहदारण्ययोः पठिते शाण्डिल्यवि-
द्ये परस्परभिन्ने इति पूर्वपक्षः । विद्यैकत्वमिति
सिद्धान्तः ।

११ संबन्धाधिकरणम् ।

२० ७०५ बृहदारण्यके सत्यविद्यायामुपदिश्यमानयोरु-
पनिषदोरुभयोरविभागनोभयत्रानुसंधानमि-
ति पूर्वपक्षः ।

२१ ७०६ नाविभागनानुसंधानमपि तु व्यवस्थयेति
सिद्धान्तः ।

२२ ७०७ अतिदेशलिङ्गादप्युपनिषदोर्व्यवस्थितिः ।

१२ संभृत्यधिकरणम् ।

२३ ७०७ संभृतिद्युव्याप्तिप्रभृतीनां विभूतीनां शाण्डि-
ल्यविद्यादिष्वनुपसंहारः ।

१३ पुरुषविद्याधिकरणम् ।

२४ ७०९ शाखान्तराधीतानां पुरुषविद्याधर्माणां तैत्ति-
रीयकेऽप्राप्तिः ।

१४ वेधाद्यधिकरणम् ।

२५ ७११ प्रविध्यादिमन्त्राणां प्रवर्ग्यादिकर्मेणां च सं-
निधिपाठाद्विद्यासूपसंहार इति पूर्वपक्षः ।

२६ ७१४ १ वेधाद्यर्थानामुपनिषदुदितविद्याभिरसंबद्ध-
त्वात्तात्पर्यनुपसंहार इति सिद्धान्तः ।

१५ हान्यधिकरणम् ।

२६ ७२० यत्र सुकृतदुष्कृतयोर्हानमात्रश्रवणं तत्रोपा-
यनस्यासंनिपात इति पूर्वपक्षः ।

२७ ७२१ ६ हानशब्दशेषत्वादुपायनशब्दस्यास्त्युपायन-
संनिपात इति सिद्धान्तः ।

२८ ७२५ १ वर्णकान्तरम्—विधूतनश्रुत्या सुकृतदुष्कृतश-
ब्दयोः स्वकार्याच्चालनमात्रमभिधीयत इति
पूर्वपक्षः । हानमेवेति सिद्धान्तः ।

१६ सांपरायाधिकरणम् ।

२७ ७२६ पर्यङ्कस्थं ब्रह्म प्रस्थितः व्यवन्त्येव सुकृतदु-
ष्कृते विधूनुते इति पूर्वपक्षः । देहादपसर्पण
एव जहातीति सिद्धान्तः ।

२८ ७२८ मृतस्य छन्दतो विद्यानुष्ठानानुपपत्तेर्विद्या-
भ्यासस्य सुकृतदुष्कृतक्षयस्य चानुपपत्तिः ।

१७ गन्तेरर्थवत्त्वाधिकरणम् ।

२९ ७२८ हानावविशेषेण देवयानपन्थाः संबध्यत इति
पूर्वपक्षः । विभागेनेति सिद्धान्तः ।

सू० पृ० पं०

३० ७२९ सगुणोपासनेषु देवयानपथापेक्षा ।

१८ अनियमाधिकरणम् ।

३१ ७३० गतिर्यासु विद्यासु श्रूयते तत्रैव नियम्यत इति पूर्वपक्षः । अभ्युदयफलानां सगुणानामेव विद्यानामविशेषेण गतिर्भवितुमर्हतीति सिद्धान्तः ।

१९ यावदधिकाराधिकरणम् ।

३२ ७३२ अपान्तरतमः प्रभृतीनां जन्मस्मरणाभिर्गुणविद्यायाः पाक्षिकं मोक्षहेतुत्वमहेतुत्वं वेति पूर्वपक्षः ।

„ ७३४ ४ प्रारब्धविपाकस्य कर्मणः प्रक्षयं यावदधिकारमवतिष्ठन्ते तत्प्रक्षयान्मोक्षं प्राप्नुवन्तीत्यैकान्तिकी विदुषः कैवल्यसिद्धिः ।

२० अक्षरव्यधिकरणम् ।

३३ ७३५ ३६ अक्षरविशेषणानां यत्र क्वचिदप्युत्पन्नानामक्षरेण सर्वत्राभिसंबन्धः ।

२१ इयदधिकरणम् ।

३४ ७३८ 'द्वासुपर्णा', 'ऋतं पिबन्तौ' इति मन्त्रद्वये विद्यानानालमिति पूर्वपक्षः । विधैकत्वमिति सिद्धान्तः ।

२२ अन्तरत्वाधिकरणम् ।

३५ ७३९ बृहदारण्यके कौषीतकेयकहोळशाकायणोषस्तप्रश्नोपक्रमयोर्विद्ययोरेभ्याससामर्थ्यान्नानालमिति पूर्वपक्षः । वैधैकत्वाद्विधैकत्वमिति सिद्धान्तः ।

३६ ७४० आन्तानमेदानुपपत्तिपरिहारः ।

२३ व्यतिहाराधिकरणम् ।

३७ ७४१ 'तद्योऽहं सोऽसौ', 'लं वा अहमसि' इत्यत्र संसारिणीश्वरदृष्टिरेव विधीयत इति पूर्वपक्षः । व्यतिहारेणोभयदृष्टिरिति सिद्धान्तः ।

२४ सत्याद्यधिकरणम् ।

३८ ७४२ 'स यो हैतं', 'तद्यत्तत्सत्यम्' इत्येते द्वे सत्यविधौ फलसंयोगमेवादिति पूर्वपक्षः । फलान्तरश्रवणस्य तस्योपनिषदहरहमिवाज्ञान्तरोपदेशस्तावकतया विधैकत्वमिति सिद्धान्तः ।

„ ७४४ ४ अस्य सूत्रस्य अक्ष्यादित्यपुरुषविद्याविषयिण्या एकदेशिव्याख्याया उपन्यासनिराकरणे ।

२५ कामाद्यधिकरणम् ।

३९ ७४४ दहरविद्याया हार्दविद्यायाश्चैकत्वं परस्परगुणयोगश्च ।

सू० पृ० पं०

२६ आदाराधिकरणम् ।

४० ७४६ भोजनलोपेऽप्यद्विर्वान्येन वा द्रव्येणाविरुद्धेन प्राणामिहोत्रस्यानुष्ठानमिति पूर्वपक्षः ।

४१ ७४८ भोजनलोपे लोप एव प्राणामिहोत्रस्येति सिद्धान्तः ।

२७ तन्निर्धारणाधिकरणम् ।

४२ ७५० कर्माङ्गव्यापश्रयाणामुद्गीथाद्युपासनानां नित्यत्वमिति पूर्वपक्षः ।

„ ७५० ११ पृथक्फलश्रुतेर्न तेषां नित्यवत्कर्मसु नियम इति सिद्धान्तः ।

२८ प्रदानाधिकरणम् ।

४३ ७५३ वायुप्राणयोस्तत्त्वामेदात्तद्विषयकोपासनयोरेकत्वमिति पूर्वपक्षः ।

„ ७५४ ७ आव्येयांशपृथक्त्वादाध्यानपृथक्त्वमिति सिद्धान्तः ।

२९ लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणम् ।

४४ ७५६ मनश्चिदादीनां सांपादिकाम्नीनां स्वातन्त्र्यमिति सिद्धान्तः ।

४५ ७५८ पूर्वपक्षः—मनश्चिदादीनां प्रकरणात्क्रियाशेषत्वम् ।

४६ ७५९ इष्टकाचितेनातिदेशादप्येतेषां क्रियानुप्रवेशित्वम् ।

४७ ७५९ सिद्धान्तः—विद्यात्मका एवैते ।

४८ ७६० लिङ्गदर्शनाच्च स्वातन्त्र्यम् ।

४९ ७६० श्रुतिलिङ्गादीनां बलीयस्त्वाच्च ।

५० ७६१ क्रियाज्ञानां मनआदिष्वनुबन्धादपि मनश्चिदादीनां स्वातन्त्र्यम् ।

५१ ७६३ मानसवदितिदृष्टान्तस्य विघटनम् ।

५२ ७६३ पूर्वोत्तरब्राह्मणयोः स्वतन्त्रविद्याविधानान्मध्यस्थस्यापि ब्राह्मणस्य स्वतन्त्रविद्याविधिपरत्वम् ।

३० ऐकात्म्याधिकरणम् ।

५३ ७६४ देहादात्मनोऽव्यतिरेक इति लोकायतिकस्य पूर्वपक्षः ।

५४ ७६६ देहव्यतिरेक एवात्मन इति सिद्धान्तः ।

३१ अङ्गावबद्धाधिकरणम् ।

५५ ७६९ उद्गीथादिकर्माङ्गावबद्धाः प्रत्ययाः प्रतिवेदं शाखाभेदेषु विहितास्तत्तच्छाखागतेष्वेवोद्गीथादिषु भवेयुरिति पूर्वपक्षः । सर्वशाखागतेष्वेवोद्गीथादिष्वेवजातीयकाः प्रत्ययाः स्युरिति सिद्धान्तः ।

सू० पृ० पं०	
५६ ७७०	मन्त्रादिवद्वा अविरोधोऽन्यशाखाविहितप्रत्ययानाम् ।
	३२ भूमज्यायस्त्वाधिकरणम् ।
५७ ७७१	वैश्वानरविद्यायां व्यस्तस्योपासनमिति पूर्वपक्षः । समस्तोपासनमिति सिद्धान्तः ।
५७ ७७३	४ उभयथोपासनपक्षदूषणम् ।
	३३ शब्दादिभेदाधिकरणम् ।
५८ ७७३	सर्वासामीश्वरगोचराणां विद्यानामभेद इति पूर्वपक्षः । वेद्याभेदेऽपि शब्दादिभेदाद्विद्याभेद इति सिद्धान्तः ।
	३४ विकल्पाधिकरणम् ।
५९ ७७५	अहंग्रहोपास्तीनां समुच्चयनियमे विकल्पनियमे च कारणाभावाद्यथाकाममनुष्ठानमिति पूर्वपक्षः । अविशिष्टफलत्वाद्विकल्पनियम इति सिद्धान्तः ।
	३५ काम्याधिकरणम् ।
६० ७७७	काम्यास्तु विद्या यथाकामं समुच्चीयेरन्न वा समुच्चीयेरन् ।
	३६ यथाश्रयभावाधिकरणम् ।
६१ ७७७	कर्माङ्गव्यपाश्रयप्रत्ययानां समुच्चितानामनुष्ठानम् ।
६२ ७७८	उपदेशसाम्यादपि ।
६३ ७७८	क्षतसंधानलिङ्गादपि समुच्चयः ।
६४ ७७९	ओंकारस्योपास्यस्य वेदत्रयसाधारण्यादुपासनानां समुच्चयः ।
६५ ७७९	सिद्धान्तः—उपासनानां सहभावाश्रुतेर्न समुच्चयः ।
६६ ७८०	श्रुतिः प्रत्ययानामसहभावं दर्शयति ।

तृतीयाध्याये चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

१ पुरुषार्थाधिकरणम् ।

१ ७८१	वेदान्तविहितात्मज्ञानस्य क्रियानुप्रवेशमन्तरेणैव पुरुषार्थहेतुत्वम् ।
२ ७८२	पूर्वपक्षः—आत्मविज्ञानस्य कर्मशेषत्वादात्मज्ञाने वा फलश्रुतिस्तस्या अर्थवादत्वम् ।
३ ७८३	ब्रह्मविदां कर्माचरणदर्शनं विद्यायाः कर्मशेषत्वे लिङ्गम् ।
४ ७८४	श्रुतिर्विद्यायाः कर्मशेषत्वं दर्शयति ।
५ ७८४	विद्याकर्मणोः फलारम्भे सहकारित्वदर्शनम् ।
६ ७८४	समस्तवेदार्थविज्ञानवतः कर्मविधानादुपनिषदर्थविज्ञानस्य कर्माङ्गत्वम् ।

सू० पृ० पं०	
७ ७८४	यावज्जीवं कर्मनियमोऽपि विज्ञानस्य कर्माङ्गत्वे लिङ्गम् ।
८ ७८५	सिद्धान्तः—शारीरादीश्वरस्याधिकोपदेशाद्वादिमत्तमुपनिषदात्मविज्ञानस्य स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थहेतुत्वमेव सम्यक् ।
९ ७८६	तुल्यमाचारदर्शनमकर्मशेषत्वेऽपि विद्यायाः ।
१० ७८६	विद्यायाः कर्मशेषत्वे प्रमाणतयोपन्यस्तश्रुतिरसारवैचिकी ।
११ ७८६	समन्वारम्भवचनस्य विभागेन व्यवस्था । भाष्यकारमतेन तद्याख्यानं च ।
१२ ७८७	वेदार्थविज्ञानवतः कर्मविधानादित्यस्य खण्डनम् ।
१३ ७८७	यावज्जीवं कर्मनियमस्याविद्वद्विषयत्वम् ।
१४ ७८७	उक्तकर्मनियमस्य विद्यास्तुल्यार्थत्वम् ।
१५ ७८८	स्वेच्छातः कर्मसाधनप्रजादित्यागलिङ्गाद्विद्या स्वतन्त्रफला ।
१६ ७८८	कर्माधिकारोच्छेदकत्वादपि न विद्या कर्माङ्गम् ।
१७ ७८८	ऊर्ध्वरेतःसु चाश्रमेषु विद्याश्रवणान्न विद्या कर्माङ्गम् ।

२ परामर्शाधिकरणम् ।

१८ ७८९	ऊर्ध्वरेतसामाश्रमिले प्रमाणाभावः ।
१९ ७९१	गार्हस्थ्यवदाश्रमान्तरमपि प्रतिपत्तव्यम् ।
२० ७९२	स्कन्धश्रुतेरुपरिधारणवद्विधित्वम् ।
२१ ७९३	४ परामर्शपक्षेऽपि संस्तवसामर्थ्यात्पारिव्राज्यं विधेयम् ।

३ स्तुतिमात्राधिकरणम् ।

२१ ७९६	‘स एष रसानां रसतम’ इत्यादिश्रुतीनां तुल्यार्थत्वमिति पूर्वपक्षः । कल्प्यं विध्यर्थत्वमिति सिद्धान्तः ।
२२ ७९८	विधिश्रुतेर्विध्यर्थत्वमुद्गीथादिश्रुतीनाम् ।

४ पारिप्लवाधिकरणम् ।

२३ ७९९	उपनिषदाख्यानानां पारिप्लवार्थत्वमिति पूर्वपक्षः । पारिप्लवे कथानां विशिष्योक्तलान्नासां पारिप्लवार्थत्वम् ।
२४ ८००	आख्यानश्रुतीनां विद्याशेषत्वम् ।

५ अग्नीन्धनाद्यधिकरणम् ।

२५ ८००	विद्याया आश्रमकर्मणामनपेक्षा ।
	६ सर्वपेक्षाधिकरणम् ।
२६ ८०१	आश्रमकर्माणां विद्याया उत्पत्तावपेक्षा स्वार्थसिद्धावनपेक्षा ।
२७ ८०३	यज्ञादीनि शमदमादीनि च यथाश्रमं सर्वाण्याश्रमकर्माणि विद्योत्पत्तावपेक्षितव्यानि ।

सू० पृ० पं०

७ सर्वानुमित्यधिकरणम् ।

- १८ ८०४ प्राणसंवादे 'न ह वा एवंविदि' इत्यनेन सर्वानुमित्यनुज्ञानं विद्याज्ञतया विधीयत इति पूर्वपक्षः ।
 ,, ८०५ ५ प्राणाज्ञविज्ञानप्रशंसार्थोऽर्थवादोऽयं नहवेति सिद्धान्तः ।
 २९ ८०६ एवं सति भक्ष्याभक्ष्यशास्त्रमबाधितं भविष्यति आपदवस्थायामभक्ष्यभक्षणानुज्ञाने स्मृतिः ।
 ३० ८०६ आपद्यपि मद्यपाननिषेधः ।
 ३१ ८०६ उदाहृतस्मृतिमूलभूतकाठकश्रुतिप्रदर्शनम् ।

८ आश्रमकर्माधिकरणम् ।

- ३२ ८०७ आश्रममात्रनिष्ठेनामुमुक्षुणाप्याश्रमकर्माण्यनुष्ठेयानि ।
 ३३ ८०७ आश्रमकर्मणां विद्यासहकारित्वेऽपि न नित्या-
 नित्यसंयोगविरोधः ।
 ३४ ८०८ आश्रमकर्मत्वपक्षे विद्यासहकारित्वपक्षे चा-
 भिन्ना एवामिहोत्रादयः ।
 ३५ ८०९ ब्रह्मचर्यादीनामाश्रमकर्मणां क्लेशतनूकरणेन विद्योत्पत्तिहेतुत्वम् ।

९ विधुराधिकरणम् ।

- ३६ ८०९ अन्यतमाश्रमप्रतिपत्तिहीनानामपि विद्याया-
 मधिकारः ।
 ३७ ८१० संवर्तप्रभृतीनामनपेक्षिताश्रमकर्मणामपि म-
 हायोगित्वस्मरणम् ।
 ३८ ८१० विधुरादीनां जपोपवासादिभिर्विद्यानुग्रहः ।
 ३९ ८११ अनाश्रमस्तिपक्षेऽप्याश्रमवर्तित्वं ज्यायो विद्या-
 साधनम् ।

१० तद्भूताधिकरणम् ।

- ४० ८११ ऊर्ध्वरेतसां प्रत्यवरोहभावः ।

११ आधिकारिकाधिकरणम् ।

- ४१ ८१२ नैष्ठिकब्रह्मचारिणां प्रमादात्प्रच्युतब्रह्मचर्याणां प्रायश्चिताभावः ।
 ४२ ८१३ गुरुदारादिभ्योऽन्यत्र ब्रह्मचर्यविशरणमुपपा-
 तकं तस्मान्नैष्ठिकस्यापि ब्रह्मचारिणोऽस्ति प्रायश्चित्तम् ।

१२ बहिरधिकरणम् ।

- ४३ ८१४ कृतनिर्णेजना अपि नैष्ठिकाः शिष्टैर्बहिष्क-
 र्तेभ्यः ।

१३ स्वाम्यधिकरणम् ।

- ४४ ८१५ कलङ्कव्यपाश्रयेषूपसनेषु यजमानस्य कर्तृ-
 त्वमित्यात्रेयः ।

सू० पृ० पं०

- ४५ ८१६ ऋत्विक्कर्माण्युपासनानीति औद्धलोमिः ।
 ४६ ८१६ श्रुतिरपि ऋत्विक्कर्तृकस्य विज्ञानस्य यजमान-
 गामि फलं दर्शयति ।

१४ सहकार्यन्तरविध्यधिकरणम् ।

- ४७ ८१६ 'तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य' इति बृह-
 दारण्यकश्रुत्यां न मौनविधिरिति पूर्वपक्षः
 ,, ८१७ ७ अपूर्वत्वादस्ति मौनविधिरिति सिद्धान्तः ।
 ४८ ८१८ बहुलायाससाध्यधर्मबाहुल्याद्बहिणोपसंहार-
 इच्छान्दोग्ये ।
 ४९ ८१९ मौनगार्हस्थ्यवद्धानप्रस्थगुरुकुलवासयोरप्या-
 श्रमयोः श्रुतिमत्त्वम् ।

१५ अनाविष्काराधिकरणम् ।

- ५० ८१९ संन्यासिनो विधीयमानं बाल्यं भावशुद्धिरूप-
 मिहाश्रीयते ।

१६ ऐहिकाधिकरणम् ।

- ५१ ८२० ऐहिकमामुष्मिकं वा विद्याजन्म प्रतिबन्ध-
 क्षयापेक्षया ।

१७ मुक्तिफलाधिकरणम् ।

- ५२ ८२२ मुक्तामुत्कर्षनिकर्षात्मकोऽतिशयो नोपपद्यते ।

अथ चतुर्थोऽध्यायः ।

प्रथमः पादः ।

१ आवृत्त्यधिकरणम् ।

- १ ८२३ श्रवणादीनां यावदात्मदर्शनमावर्तनम् ।
 २ ८२७ निर्विशेषे ब्रह्मणि प्रमोत्पत्तावावृत्त्यनर्थक्यम् ।
 ,, ८२९ १ प्रतिबन्धनिरासेनावृत्तैरर्थवत्त्वम् ।

२ आत्मत्वोपासनाधिकरणम् ।

- ३ ८३१ ध्यात्रा ब्रह्म स्वान्यत्वेन ग्रहीतव्यमिति पूर्व-
 पक्षः । आत्मत्वेनेति सिद्धान्तः ।

३ प्रतीकाधिकरणम् ।

- ४ ८३४ प्रतीकेष्वात्मदृष्टिर्न क्रियते ।

४ ब्रह्मदृष्ट्यधिकरणम् ।

- ५ ८३५ प्रतीकेष्वेव ब्रह्मदृष्ट्यर्थारोपणम् ।

५ आदित्यादिमित्यधिकरणम् ।

- ६ ८३७ उद्गीथादिष्वेवादित्यादिमतयः ।

६ आसीनाधिकरणम् ।

- ७ ८४१ उपासनायामासीनतानियमः ।
 ८ ८४२ आसीने एव ध्यायतेरुपचर्यमाणत्वम् ।
 ९ ८४२ पृथिव्यादिष्वप्यचलत्वमपेक्ष्यैव ध्यायतिवाद
 उपासनस्यासीनकर्मत्वे लिङ्गम् ।

- सू० पृ० पं०
 १० ८४२ उपासनस्यासनाङ्गत्वे शिष्टस्मृतिः ।
 ७ एकाग्रताधिकरणम् ।
 ११ ८४३ अज्ञानाश्रितोपासनेषु नास्ति दिग्देशकालनि-
 यमः । यत्रैकाग्रता चित्तस्य तत्रैवोपासना ।
 ८ आप्रायणाधिकरणम् ।
 १२ ८४३ अभ्युदयफलानामुपासनानामा प्रायणाद-
 भ्यासः ।
 ९ तदधिगमाधिकरणम् ।
 १३ ८४५ ब्रह्माधिगमे उत्तरपूर्वयोर्दुरितयोः क्षयः ।
 १० इतरासंश्लेषाधिकरणम् ।
 १४ ८४८ विदुषोऽविशेषेण पुण्यपापयोरश्लेषविनाशौ ।
 ११ अनारब्धाधिकरणम् ।
 १५ ८४९ अनारब्धकार्ययोरेव सुकृतदुष्कृतयोर्विद्या-
 सामर्थ्यात्क्षयः ।
 १२ अग्निहोत्राद्यधिकरणम् ।
 १६ ८५१ अग्निहोत्रादीनां विद्योपयोगिनामविनाशः ।
 १७ ८५२ अग्निहोत्रादिनित्यव्यतिरिक्तस्य फलाभिसंधा-
 नेन क्रियमाणस्य सुहृदः साधुकृत्यामित्यादि-
 विनियोगः ।
 १३ विद्याज्ञानसाधनत्वाधिकरणम् ।
 १८ ८५२ विद्यासंयुक्तं विद्याविहीनं चोभयविधमपि
 कर्म ब्रह्माधिगमहेतुः ।
 १४ इतरक्षपणाधिकरणम् ।
 १९ ८५४ आरब्धकर्मक्षये विदुषः कैवल्यमवश्यं भावि ।

चतुर्थाध्याये द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

- १ वागधिकरणम् ।
 १ ८५५ 'वाङ्मनसि संपद्यते' इत्यादौ वागादीनां वृत्त्यु-
 पशममात्रं विवक्षितम् ।
 २ ८५६ वाच्युक्तन्यायस्य चक्षुरादावतिदेशः ।
 २ मनोधिकरणम् ।
 ३ ८५७ मनसः प्राणे वृत्त्यप्ययः ।
 ३ अध्यक्षाधिकरणम् ।
 ४ ८५८ प्राणस्य विज्ञानात्मनि वृत्तिप्रलयः ।
 ५ ८५९ प्राणस्तेजसीति प्राणसंपृक्तस्य जीवस्य तेजः-
 सहचरितेषु भूतेष्ववस्थानम् ।
 ६ ८५९ शरीरान्तरप्रेप्सावेलायां जीवो नैकस्मिन्नेव
 तेजस्यवतिष्ठते सूक्ष्मस्यापि शरीरस्यानेकात्म-
 कत्वात् ।

- सू० पृ० पं०
 ४ आस्त्युपक्रमाधिकरणम् ।
 ७ ८६० विद्वद्विदुषोः समानोत्क्रान्तिरर्चिरादिमार्ग-
 पर्यन्तम् ।
 ५ संसारव्यपदेशाधिकरणम् ।
 ८ ८६१ तेजःप्रभृतीनां परमात्मनि बीजभाववशेषा
 संपत्तिः ।
 ९ ८६२ अस्माच्छरीरात्प्रवसतो जीवस्याश्रयभूतं भूता-
 न्तरसहितं तेजः स्वरूपतः प्रमाणतश्च सूक्ष्मं
 भवितुमर्हति ।
 १० ८६२ सूक्ष्मत्वादेवास्य शरीरस्य स्थूलशरीरदाहेऽ-
 प्यनुपमर्दः ।
 ११ ८६३ स्थूलशरीरे विज्ञायमानस्योष्मणः सूक्ष्मशरी-
 रव्यपाश्रयत्वम् ।
 ६ प्रतिषेधाधिकरणम् ।
 १२ ८६३ आत्यन्तिकेऽमृतत्वे यो गत्युत्क्रान्तिप्रतिषेध
 उक्तः स शरीरापादान इत्यस्ति ब्रह्मविदोऽपि
 देहादुत्क्रान्तिरिति पूर्वपक्षः ।
 १३ ८६४ एकेषां समान्रातृणामुत्क्रान्तेर्देहापादनत्वप्र-
 तिषेधस्य स्पष्टोपलम्भादुक्तप्रतिषेधोऽपि
 देहापादानः ।
 १४ ८६५ महाभारतादिष्वपि परब्रह्मविदो गत्युत्क्रा-
 न्त्यभावः स्मर्यते ।
 ७ वागादिलयाधिकरणम् ।
 १५ ८६५ ब्रह्मविद इन्द्रियादीनि परस्मिन्ब्रह्मणि प्रली-
 यन्ते ।
 ८ अविभागाधिकरणम् ।
 १६ ८६६ विदुषः कलाप्रलयो निरवशेषो भवति ।
 ९ तदोकोधिकरणम् ।
 १७ ८६७ मूर्धस्थानादेव विद्वान्निष्क्रामति स्थानान्तरेभ्य
 इतरे ।
 १० रश्म्यधिकरणम् ।
 १८ ८६८ उपासकस्याविशेषेण रात्रावहनि च रश्म्यनु-
 सारित्वम् ।
 १९ ८६९ रात्रौ प्रेतस्य नाडीरश्मिसंबन्धविक्षेपान्न
 रश्म्यनुसारित्वमित्याशङ्कानिरासः ।
 ११ दक्षिणायनाधिकरणम् ।
 २० ८७० दक्षिणायने मृतोऽपि विद्वान्प्राप्नोत्येव विद्या-
 फलम् ।
 २१ ८७० स्मृतौ श्रूयमाणस्य कालभेदविनियोगस्य स्मा-
 र्तोपासनासंबद्धत्वम् ।

सू० पृ० पं०

चतुर्थाध्याये तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

१ अर्चिराद्यधिकरणम् ।

१ ८७२ अर्चिरादयः परस्परं भिन्नाः सृतय इति पूर्व-
पक्षः । एकैवेयं सृतिरनेकविशेषेणैति सिद्धान्तः

२ वाय्वधिकरणम् ।

२ ८७४ अर्चिरादिपर्वसु संवत्सरादूर्ध्वं देवलोकस्य
ततो वायोश्च निवेशः ।

३ तडिदधिकरणम् ।

३ ८७६ तडित् उपरिष्ठाद्गुरुलोकः ।

४ आतिवाहिकाधिकरणम् ।

४ ८७६ अर्चिरादयो मार्गचिह्नानि भोगभूमयो वेति
पूर्वपक्षः । गन्तॄणां नेतारो देवतात्मान इति
सिद्धान्तः ।

५ ८७७ अर्चिरादीनामचेतनत्वेऽनेतृत्वे चोभयोरपि
अज्ञत्वादूर्ध्वगत्यनुपपत्तिः ।

६ ८७९ विद्युदभिसंभवादूर्ध्वं वैद्युतेनैव पुरुषेणातिवा-
ह्यमाना ब्रह्मलोकं गच्छन्ति ।

५ कार्याधिकरणम् ।

७ ८७९ अर्चिरादिमार्गेण सगुणमपरं ब्रह्म गमयत्य-
मानवः पुरुष इति बादरिः ।

८ ८८० बहुवचनलोकशब्दाधिकाङ्क्षाधिकर्तव्यनिर्दे-
शैरप्यपरमेव ब्रह्म गमयतीति निर्णयते ।

९ ८८१ परब्रह्मसामीप्यादपरस्मिन्नपि ब्रह्मणि ब्रह्म-
शब्दप्रयोगः ।

१० ८८१ कार्यब्रह्मलोकप्रलयप्रत्युपस्थाने तत्रैवोत्पन्न-
सम्यग्दर्शना हिरण्यगर्भेण सह परं ब्रह्म
प्रतिपद्यन्ते ब्रह्मलोकगताः ।

११ ८८१ स्मृतिरपि पूर्वोक्तमर्थमनुजानाति ।

१२ ८८१ पूर्वपक्षः—परमेव ब्रह्म गमयतीति जैमिनि-
राचार्यो मन्यते ।

१३ ८८२ श्रुतिरपि गतिपूर्वकममृतत्वं दर्शयति ।

१४ ८८२ प्रजापतिवेदमप्रतिपत्तेः प्रकरणात्परविषयत्वम्

१५ ८८३ ५ पूर्वाणि पूर्वपक्षसूत्राण्युत्तराणि सिद्धान्तसू-
त्राणीति मतखण्डनम् ।

६ अप्रतीकालम्बनाधिकरणम् ।

१५ ८८९ प्रतीकालम्बनान्वर्जयित्वा सर्वानन्यान् विका-
रालम्बनात् ब्रह्मलोकं नयति ।

१६ ८९१ प्रतीकतारतम्येन फलतारतम्यश्रुतेर्न प्रतीक-
ध्यायिनां ब्रह्मप्राप्तिः ।

सू० पृ० पं०

चतुर्थाध्याये चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

१ संपद्याविर्भावाधिकरणम् ।

१ ८९२ मोक्षस्वरूपं केनचिदागन्तुकविशेषेणाभिनि-
ष्पद्यत इति पूर्वपक्षः । केवलेनात्मनाविर्भव-
तीति सिद्धान्तः ।

२ ८९३ बन्धविगमपूर्वकं शुद्धेनात्मनावस्थानलक्षणः
पूर्वावस्थातो मोक्षावस्थायो विशेषः ।

३ ८९३ परं ज्योतिरुपसंपद्येत्यत्र ज्योतिःशब्देनात्मा
वेद्यते ।

२ अविभागेन दृष्टत्वाधिकरणम् ।

४ ८९४ मुक्तस्य ब्रह्माभिज्ञत्वम् ।

३ ब्राह्माधिकरणम् ।

५ ८९४ जैमिनिः सत्यत्वादिधर्माणां सत्यत्वं मन्यते ।

६ ८९५ औडुलोमिस्तोषां धर्माणां शब्दविकल्पजत्वं
मन्यते ।

७ ८९६ व्यावहारिकप्रमाणोपनीततया लोकसिद्धा
नात्यन्तासन्त इति बादरायणः ।

४ संकल्पाधिकरणम् ।

८ ८९६ अपरविद्याफलं यत्संकल्पादिपित्रादिसमुत्थानं
तत्रास्ति निमित्तान्तरापेक्षेति पूर्वपक्षः । सं-
कल्पमात्रात्पित्रादिसमुत्थानमिति सिद्धान्तः ।

९ ८९७ अवन्ध्यसंकल्पलादेव विद्वाननन्याधिपतिः ।

५ अभावाधिकरणम् ।

१० ८९८ प्रातैश्वर्यस्य विदुषः शरीराद्यभावं बादरि-
मन्यते ।

११ ८९८ जैमिनिर्मनोवच्छरीरादिसद्भावं मन्यते ।

१२ ८९९ बादरायण उभयविधत्वं मन्यते ।

१३ ८९९ शरीराद्यभावे संव्यस्थानवदुपलब्धिमात्रा
पित्रादिकामा उपपद्यन्ते ।

१४ ८९९ शरीरादिसद्भावे जाग्रदुपपत्तिस्तोषाम् ।

६ प्रदीपाधिकरणम् ।

१५ ९०० संकल्पनिर्मितशरीराद्ये निरात्मकानीति
पूर्वपक्षः । विदुषः प्रदीपवदनेकभावापत्त्या
सात्मकानीति सिद्धान्तः ।

१६ ९०१ संज्ञाभाववचनस्य सुषुप्ति-कैवल्यान्यतराव-
स्थापेक्षत्वम् ।

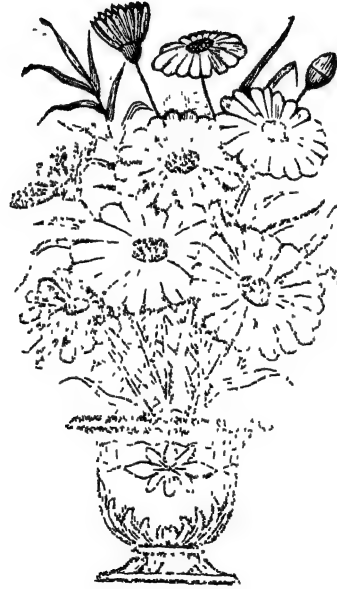
७ जगद्धापाराधिकरणम् ।

१७ ९०२ सगुणब्रह्मोपासनादीश्वरसायुज्यं गतानां
निरवग्रहभैश्वर्यं भवतीति पूर्वपक्षः । जगद्धा-
पारवर्जमन्यदैश्वर्यं भवतीति सिद्धान्तः ।

सू० पृ० पं०	सू० पृ० पं०
१८ ९०३	आप्नोति क्षाराज्यमित्यादिप्रत्यक्षोपदेशाद्वि- दुषां निरवग्रहमैश्वर्यं भवतीत्यस्य निरासः ।
१९ ९०३	यथा द्विरूपे परमेश्वरे निर्गुणं रूपं नामुव- न्त्येवमेव निरवग्रहमैश्वर्यमपि नामुवन्ति सगुणोपासकाः ।
	२० ९०४ परमेश्वरस्य विकारानर्तित्वं श्रुतिस्मृती दर्श- यतः ।
	२१ ९०४ निर्गुणोपासकानामीश्वरेण भोगमात्रसाम्य- श्रवणाच्च निरवग्रहमैश्वर्यम् ।
	२२ ९०५ देवयानेन पथा ब्रह्मलोकगतानां न पुन- रावृत्तिः ।

समाप्तेयं ब्रह्मसूत्रशांकरभाष्यस्थविषयसूची ।

ॐ तत्सत् ।





ब्रह्मसूत्रशांकरभाष्यम् ।



भाष्यरत्नप्रभा-भामती-न्यायनिर्णयव्याख्यात्रयोपेतम् ।

प्रथमोऽध्यायः ।

(उपोद्घातः ।)

भाष्यरत्नप्रभाव्याख्या श्रीरामानन्दयतिप्रणीता ।

यमिह कारुणिकं शरणं गतोऽप्यरिसहोदर आप महत्पदम् । तमहमाशु हरिं परमाश्रये जनकजाङ्गमनन्तसुखाकृतिम् ॥ १ ॥
श्रीगौर्या सकलार्थदं निजपदाम्भोजेन मुक्तिप्रदं प्रौढं विप्रवनं हरन्तमनघं श्रीदुषिदुषुण्डासिना ।
वन्दे चर्मकपालिकोपकरणैर्वैराग्यसौख्यात्परं नास्तीति प्रदिशन्तमन्तविधुरं श्रीकाशिकेशं शिवम् ॥ २ ॥
यत्कृपालवमात्रेण मूको भवति पण्डितः । वेदशास्त्रशरीरां तां वाणीं व्रीणाकरां भजे ॥ ३ ॥
कामाक्षीदत्तदुग्धप्रचुरसुरनुतप्राज्यभोज्याधिपूज्यश्रीगौरीभायकाभिप्रकटनशिवरामार्थलब्धात्मबोधैः ।
श्रीमद्गोपालगीर्भिः प्रकटितपरमाद्वैतभासास्मितास्यश्रीमद्गोविन्दवाणीचरणकमलगो निर्वृतोऽहं यथालिः ॥ ४ ॥
श्रीशंकरं भाष्यकृतं प्रणम्य व्यासं हरिं सूत्रकृतं च वच्मि । श्रीभाष्यतीर्थे परहंसतुष्टौ वाग्जालबन्धच्छिदमभ्युपायम् ॥ ५ ॥
विस्तृतग्रन्थवीक्षायामलसं यस्य मानसम् । व्याख्या तदर्थमारब्धा भाष्यरत्नप्रभाभिधा ॥ ६ ॥

भामतीव्याख्या श्रीवाचस्पतिमिश्रप्रणीता ।

अनिर्वाच्याविद्याद्वितयसच्चिवस्य प्रभवतो विवर्ता यस्यैते वियदनिलतेजोऽववनयः ।
यतश्चाभूद्विश्वं चरमचरमुच्चावचमिदं नमामस्तद्ब्रह्मापरिमितसुखज्ञानममृतम् ॥ १ ॥
निःश्वसितमस्य वेदा वीक्षितमेतस्य पञ्च भूतानि । स्मितमेतस्य चराचरमस्य च सुप्तं महाप्रलयः ॥ २ ॥
षडभिरङ्गैरुपेताय विविधैरव्ययैरपि । शाश्वताय नमस्कुर्मो वेदाय च भवाय च ॥ ३ ॥
मार्तण्डतिलकस्वामिमाहागणपतीन्वयम् । विश्ववन्द्यान्नमस्यामः सर्वसिद्धिविधायिनः ॥ ४ ॥
ब्रह्मसूत्रकृते तस्मै वेदव्यासाय वेधसे । ज्ञानशक्त्यवताराय नमो भगवतो हरेः ॥ ५ ॥

न्यायनिर्णयव्याख्या श्रीआनन्दज्ञानप्रणीता ।

अध्यस्तान्ध्यमपूर्वमर्थधिषणैर्ग्राह्यं पुमर्थास्पदं लक्ष्यं लक्षणभेदतः श्रुतिगतं निर्वृतसाध्यार्थकम् ।
आम्नायान्तविभातविश्वविभवं सर्वोविरुद्धं परं सत्यं ज्ञानमनर्थसाधविधुरं ब्रह्म प्रपद्ये सदोम् ॥ १ ॥
यो लोकं सकलं पुनाति निगमा यं प्रादुरेकान्ततो व्याप्तं येन जगज्जगन्ति सततं यस्यै नमस्कुर्वते ।
यसादाविरभूदशेषममरा यस्य प्रसादार्थिनो यस्मिन्पर्यवसास्यति स्फुरदिदं तस्मै नमो विष्णवे ॥ २ ॥
योऽनुग्रानुग्रतेजो जनयति सकलानालयं यं लभन्ते सर्वे निर्वाति येन श्रुतिपथपथिका वौषडातन्वते च ।
यस्यै यसादकसात्परिभवचकिता यस्य संरोचयन्ते चिन्ता यस्मिन्प्रवृत्ता भृशविशदधियः संश्रये तं गिरिशम् ॥ ३ ॥
भिन्दानमेनांसि दुरासदानि प्रत्यूहवर्गप्रभवानि तानि । राजानमाघातपरैपराणामारादुपसे गिरिजामिजातम् ॥ ४ ॥
श्रीमद्भासपयोनिधिनिधिरसौ सत्सुक्तिपङ्क्तिस्फुरन्मुक्तानामनवद्यह्यविपुलप्रबोतिविषामणिः ।
क्षान्तिः शान्तिधृती दयेतिसरितामेकान्तविश्रान्तिभूर्भूयात्रः सततं गुनीन्द्रमकरश्रेणीश्रयः श्रेयसे ॥ ५ ॥
यद्भाष्याम्बुजजातजातमधुरप्रेयोमधुप्रार्थनासार्थव्यग्रधियः समग्रमस्तः स्वर्गेऽपि निर्वेदिनः ।
यस्मिन्सुक्तिपथो मुमुक्षुमुनिभिः संप्राथितः संवभौ तस्मै भाष्यकृते नमोऽस्तु भगवत्पादाभिर्धा विभ्रते ॥ ६ ॥
यत्पादाम्बुजचञ्चरीकधिषणा निर्वाणमार्गाधिगा पङ्क्तिर्मुक्तिसर्गदुर्गदुरिता बाच्यमानासि यम् ।
यसिन्नित्यमिदं शमादि समभूदोधाङ्कुरो मे यतः शुद्धानन्दमुनीश्वराय गुरवे तस्मै परस्मै नमः ॥ ७ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

सू०

श्रीमच्छारीरकं भाष्यं प्राप्य वाक् शुद्धिमाप्नुयात् । इति श्रमो मे सफलो गङ्गां रथ्योदकं यथा ॥ ७ ॥

१८ ९

यद्ब्रह्मज्ञानसमुद्भूतमिन्द्रजालमिदं जगत् । सत्यज्ञानसुखानन्तं तदहं ब्रह्म निर्भयम् ॥ ८ ॥

१९ ९

इह खलु 'स्वाध्यायोऽध्येतव्यः' इति नित्याध्ययनविधिनाधीतसाङ्गस्वाध्याये 'तद्विजिज्ञासस्व', 'सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः', 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः' इति श्रवणविधिरुपलभ्यते । तस्यार्थः—अमृतत्वकामेनाद्वैतात्म-
विचार एव वेदान्तवाक्यैः कर्तव्य इति । तेन काम्येन नियमविधिनाधीतसाङ्गस्वाध्याये, वेदिकानां पुराणादिप्राधान्यं वा निरस्यत इति वस्तुगतिः । तत्र कश्चिदिह जन्मनि जन्मान्तरे वानुष्ठितयज्ञादिभिर्नितान्तविमलस्वान्तोऽस्य श्रवणविधेः को विषयः, किं फलं, कोऽधिकारी, कः संबन्ध इति जिज्ञासते । तं जिज्ञासुमुपलभमानो भगवान्वादरायणस्तदनुबन्ध-
धनुष्यं श्रवणात्मकशास्त्रारम्भप्रयोजकं न्यायेन निर्णेतुमिदं सूत्रं रचयांचकार 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' इति ॥ नन्वनुबन्ध-
जातं विधिसंनिहितार्थवादवाक्यैरेव ज्ञातुं शक्यम् । तथाहि—'तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयत एवमेवासुत्रं पुण्यचितो लोकः क्षीयते' इति श्रुत्या 'यत्कृतकं तदनित्यं' इति न्यायवत्या 'न जायते म्रियते वा विपश्चित्', 'यो वै भूमा तदमृतम-
तोऽन्यदातम्' इत्यादिश्रुत्या च भूमात्मा नित्यस्ततोऽन्यदनित्यमज्ञानस्वरूपमिति विवेको लभ्यते । कर्मणा कृप्यादिना चितः संपादितः सत्यादिलोकः—भोग्य इत्यर्थः । विपश्चित्यज्ञानस्वरूपः । 'परीक्ष्य लोकान्कर्मचितान्ब्राह्मणो निर्वेदमाया-
ज्ञास्त्यकृतः कृतेन', 'आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति' इत्यादिश्रुत्यानात्ममात्रे देहेन्द्रियादिसकलपदार्थजाते वैराग्यं लभ्यते । परीक्ष्यानित्यत्वेन निश्चित्य, अकृतो मोक्षः कृतेन कर्मणा नास्तीति कर्मतत्फलभ्यो वैराग्यं प्राप्नुयादित्यर्थः ।
'शान्तो दान्त उपरतस्तिष्ठुः समाहितः श्रद्धावित्तो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्येत्' इति श्रुत्या शमादिपङ्कं लभ्यते । 'समा-
हितो भूत्वा' इति काण्वपाठः । उपरतिः संन्यासः । 'न स पुनरावर्तते' इति स्वयंज्योतिरानन्दान्कमोक्षस्य नित्य-
त्वश्रुत्या मुमुक्षा लभ्यते । तथा च विवेकादिविशेषणवानधिकारीति ज्ञातुं शक्यम् । यथा 'य एता रात्रोरुपयन्ति' इति रात्रिसत्रविधौ 'प्रतिष्ठितं' इत्यर्थवादस्थप्रतिष्ठाकामस्तद्वत् । तथा 'श्रोतव्यः' इत्यत्र प्रत्ययार्थस्य नियोगस्य प्रकृ-
त्यर्थो विचारो विषयः विचारस्य वेदान्ता विषय इति शक्यं ज्ञातुम्, 'आत्मा द्रष्टव्यः' इत्यद्वैतात्मदर्शनमुद्दिश्य 'श्रोतव्यः' इति विचारविधानात् । न हि विचारः साक्षाद्दर्शनहेतुः, अप्रमाणत्वात्, अपि तु प्रमाणविषयत्वेन । प्रमाणं चाद्वैतात्मनि वेदान्ता एव, 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं', 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः' इति श्रुतेः । वेदान्तानां च प्रत्यग्रहैक्यं विषयः, 'तत्त्वमसि', 'अहं ब्रह्मास्मि' इति श्रुतेः । एवं विचारविधेः फलमपि ज्ञानद्वारा मुक्तिः, 'तरति शोकमात्मवित्', 'ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवति' इत्यादिश्रुतेः । तथा संबन्धोऽप्यधिकारिणा विचारस्य कर्तव्यतारूपः, फलस्य प्राप्यतरूप इति यथायोग्यं सुबोधः । तस्मादिदं सूत्रं व्यर्थमिति चेत् । न । तासामधिकार्यादिश्रुतीनां स्वार्थं तात्पर्यनिर्णायकन्यायसूत्रा-
भावे किं विवेकादिविशेषणवानधिकारी उतान्यः, किं वेदान्ताः पूर्वतन्त्रेण गताः अगतार्था वा, किं ब्रह्म प्रत्यगभिन्नं

भामती

नत्वा विशुद्धविज्ञानं शंकरं करुणाकरम् । भाष्यं प्रसन्नगम्भीरं तत्प्रणीतं विभज्यते ॥ ६ ॥

आचार्यकृतिनिवेशनमप्यवधूतं वचोऽस्मदासीनाम् । रथ्योदकमिव गङ्गाप्रवाहपातः पवित्रयति ॥ ७ ॥

अथ यदसंदिग्धमप्रयोजनं च न तत्प्रेक्षावत्प्रतिपित्सागोचरः, यथा समनस्केन्द्रियसंनिकृष्टः स्फीतालोकमध्यवर्ती घटः, कर-
टदन्ता वा, तथा चेदं ब्रह्मेति व्यापकविरुद्धोपलब्धिः । तथाहि, 'बृहत्त्वाद्वृहत्त्वेणत्वाद्वात्मैव ब्रह्मेति गीयते' स चायमाकीटपतङ्गभ्य आ च देवर्षिभ्यः प्राणभृन्मात्रस्येदंकारास्पदेभ्यो देहेन्द्रियमनोबुद्धिविषयेभ्यो विवेकेन 'अहं' इत्यसंदिग्धाविपर्यस्तापरोक्षानुभ-
वसिद्ध इति न जिज्ञासास्पदम् । नहि जालु कश्चिदत्र संदिग्धेऽहं वा नाहं वेति । न च विपर्यस्यति नाहमेवेति । न चाहं कृशः स्थूलो गच्छामीत्यादिदेहधर्मसामानाधिकरण्यदर्शनाद्देहात्मनोऽयमहंकार इति सांप्रतम् । तदालम्बनत्वे हि योऽहं बाल्ये पित-
न्यायनिर्णयः

मातर्नतोऽसि भवतीमथ चार्थे त्वां चेतः सरस्वति परास्य पराब्रमर्शम् । शारीरके महदनुग्रहसंप्रसन्नमेकाग्रमस्तु, वचसा सहं सम्यगर्थं ८

श्रद्धामक्ते पुरोधाय विद्यायागमभावनाम् । श्रीमच्छारीरके भाष्ये करिष्ये न्यायनिर्णयम् ॥ ९ ॥

नित्याध्ययनविधुपादापितवेदान्तवचोभिरापाततः प्रतिपन्नं शास्त्रारम्भौपयिकमनुबन्धजातं न्यायतो निर्णेतुं भगवान्वादरायणः सूत्र-
तवान् 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' इति तत्र प्रमादत्वादिवन्धस्याध्यासत्वं, धर्ममीमांसाया ब्रह्ममीमांसाया गतार्थताभावः, विशिष्टाधिकारि-
संभवः विषयसिद्धत्वं चेति चत्वारोऽर्थाः सूचिताः । तथाहि—सत्यत्वे बन्धस्य ब्रह्मबद्धयोर्जीवब्रह्मणोरैक्यानुपपत्तेः, सत्यस्य च ज्ञाना-
दनिर्मुक्त्यः, ज्ञानस्य चाज्ञानमात्रविरोधित्वात्, उत्तरज्ञानस्य च विरोधिगुणतया पूर्वज्ञानादिनिवर्तकत्वात्, विषयप्रयोजनसिद्धिहेतुतया बन्ध-
स्याप्यासता सूचिता । पूर्वसिद्धत्वे वेदान्तविचारस्य विशिष्टाधिकारिणाभावे तं प्रति तत्कर्तव्यतोक्तयोगादगतार्थत्वं विशिष्टाधिकारिसं-
भवश्च ध्वनितः । त्वमर्थवृष्टबन्धस्यान्यदीयज्ञानादनिवृत्तेः, तदर्थज्ञानमपि तन्निर्वाहं त्वमर्थविषयमेवेत्यर्थात्तदैक्यं विषयः सूचितः । मुमु-

१ यत्र जिज्ञास्यत्वं तत्रैव सदिग्धत्वं सप्रयोजनत्वं चेति जिज्ञास्यत्वव्यापके सदिग्धत्वसप्रयोजनत्वे । तयोर्विरुद्धस्य तदभावस्थोपलब्धिर्ज्ञानम् । तथाच व्याप-
काभावे तन्मातृजिज्ञासत्वाभावोऽनेत्यर्थः । अत्रैवं प्रयोगः—ब्रह्म मुमुक्षुविचार्य तं प्रत्यसंदिग्धत्वात्, निष्प्रयोजनत्वाच्च । तथाविषकुम्भ-काकदन्तवदिति भावः । २ बृहत्सर्थकबृहद्बुद्धिधातुजं ब्रह्मजितिरूपम् । बृहत्त्वं च देहादीनां परिणमयितृत्वरूपं बोध्यम् । ३ एकार्थप्रतिपादकत्वज्ञानादित्यर्थः ।

न वा, किं मुक्तिः स्वर्गादिवल्लोकान्तरं, आत्मस्वरूपा वेति संशयानिवृत्तेः । तस्मादागमवाक्यैरापाततः । प्रतिपन्नधिकार्यादिनिर्णयार्थमिदं सूत्रमावश्यकम् । तदुक्तं प्रकाशात्मश्रीचरणैः—‘अधिकार्यादीनामागमिकत्वेपि न्यायेन निर्णयार्थमिदं सूत्रं’ इति । येषां मते श्रवणे विधिर्नास्ति तेषामविहितश्रवणेऽधिकार्यादिनिर्णयानपेक्षणात्सूत्रं व्यर्थमित्यापततीत्यलं प्रसङ्गेन ॥ तथा चास्य सूत्रस्य श्रवणविध्यपेक्षिताधिकार्यादिश्रुतिभिः स्वार्थनिर्णयायोत्थापितत्वाद्देहेतुमद्भावः श्रुतिसंगतिः, शास्त्रारम्भहेतुबन्धनिर्णायकत्वेनोपोद्धातत्वाच्छास्त्रादौ संगतिः, अधिकार्यादिश्रुतीनां स्वार्थे समन्वयोक्तेः समन्वयाध्यायसंगतिः, ‘ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्त्वं स आत्मा तत्त्वमसि’ इत्यादिश्रुतीनां सर्वात्मत्वादिस्पष्टब्रह्मलिङ्गानां विषयादौ समन्वयोक्तेः पादसंगतिः, एवं सर्वसूत्राणां श्रुत्यर्थनिर्णायकत्वाच्छ्रुतिसंगतिः, तत्तदध्याये तत्तत्पादे च समानप्रमेयत्वेन संगतिरुहनीया । प्रमेयं च कृत्स्नशास्त्रस्य ब्रह्म । अध्यायानां तु समन्वयाविरोधसाधनफलानि । तत्र प्रथमपादस्य स्पष्टब्रह्मलिङ्गानां श्रुतीनां समन्वयः प्रमेयः । द्वितीयतृतीययोरस्पष्टब्रह्मलिङ्गानाम् । चतुर्थपादस्य पदमात्रसमन्वय इति भेदः । अस्याधिकरणस्य प्राथम्यान्नाधिकरणसंगतिरपेक्षिता ॥ अथाधिकरणमारच्यते—‘श्रोतव्यः’ इति विहितश्रवणात्मकं वेदान्तमीमांसाशास्त्रं विषयः । तत्किमारब्धव्यं न वेति विषयप्रयोजनसंभवासंभवाभ्यां संशयः । तत्र नाहं ब्रह्मेति भेदग्राहिप्रत्यक्षेण कर्तृत्वाकर्तृत्वादिविरुद्धधर्मवत्त्वलिङ्गकानुमानेन च विरोधेन ब्रह्मात्मनोरैक्यस्य विषयस्यासंभवात्, सत्यबन्धस्य ज्ञानान्निवृत्तिरूपफलासंभवान्नारम्भणीयमिति प्राप्ते सिद्धान्तः ‘अथातो ब्रह्मजिज्ञासा’ इति । अत्र श्रवणविधिसमानार्थत्वाय ‘कर्तव्या’ इति पदमध्याहर्तव्यम् । अध्याहृतं च भाष्यकृता ‘ब्रह्मजिज्ञासा कर्तव्या’ इति । तत्र प्रकृतिप्रत्ययार्थयोर्ज्ञानेच्छयोः कर्तव्यत्वानन्वयात्प्रकृत्या फलीभूतं ज्ञानमजहलक्षणयोच्यते । प्रत्ययेनेच्छासाध्यो विचारो जहल्लक्षणया । तथा च ब्रह्मज्ञानाय विचारः कर्तव्य इति सूत्रस्य श्रौतोऽर्थः संपद्यते । तत्र ज्ञानस्य स्वतः फलत्वाद्योगात्प्रमातृत्वकर्तृत्वभोक्तृत्वात्मकानर्थनिवर्तकत्वेनैव फलत्वं वक्तव्यम् । तत्रानर्थस्य सत्यत्वे ज्ञानमात्रान्निवृत्त्ययोगादध्यस्तत्वं वक्तव्यमिति बन्धस्याध्यस्तत्वमार्थात्सूचितम् । तच्च शास्त्रस्य विषयप्रयोजनवत्त्वसिद्धिहेतुः । तथा हि शास्त्रमारब्धव्यं, विषयप्रयोजनवत्त्वात्, भोजनादिवत् । शास्त्रं प्रयोजनवत्, बन्धनिवर्तकज्ञानहेतुत्वात्, रजुरियमित्यादिवाक्यवत् । बन्धो

आमती

रावन्वभवं स एव स्थाविरे प्रणतनुभवामीति प्रतिसंधानं न भवेत् । नहि बालस्थविरयोः शरीरयोरस्ति मनागपि प्रत्यभिज्ञानगन्धो येनैकत्वमव्यवसीयेत । तस्माद्येषु व्यावर्तमानेषु यदनुवर्तते तत्तेभ्यो भिन्नं यथा च कुसुमेभ्यः सूत्रम् । तथा बालादिशरीरेषु व्यावर्तमानेष्वपि परं परमहंकारास्पदमनुवर्तमानं तेभ्यो भिद्यते । अपि च स्वप्नान्ते दिव्यशरीरभेदमास्थाय तदुचितान्भोगान्भुञ्जान एव प्रतिबुद्धो मनुष्यशरीरमात्मानं पश्यन्नाहं देवो मनुष्य एवेति देवशरीरे बाध्यमानेऽप्यहमास्पदमबाध्यमानं शरीराद्भिन्नं प्रतिपद्यते । अपि च योगैर्न्यायः शरीरभेदेऽप्यात्मानमभिन्नमनुभवतीति नाहंकारालम्बनं देहः । अत एव नेन्द्रियाण्यप्यस्यालम्बनम्, इन्द्रियभेदेऽपि योऽहमद्राक्षं स एवैतर्हि स्पृशामीत्यहमालम्बनस्य प्रत्यभिज्ञानात् । विषयेभ्यस्त्वस्य विवेकः प्रथमीयानेव । बुद्धिमनसोश्च करणयोरहमिति कर्तृप्रतिभासप्रैख्यानालम्बनत्वायोगः । कृशोऽहमन्धोऽहमित्यादयश्च प्रयोगा असत्यप्यभेदे कथंचिन्मैत्राः क्रोशन्तीत्यादिवदौपचारिका इति युक्तमुत्पश्यामः । तस्मादिदंकारास्पदेभ्यो देहेन्द्रियमनोबुद्धिविषयेभ्यो

न्यायनिर्णयः

क्षोरशब्दद्योतितस्य ज्ञानाय विचारविधानात्तत्साध्यज्ञानानुक्तिः सूचिता । ब्रह्मज्ञानाय च विचारविधानाद्ब्रह्मणः शक्यप्रतिपाद्यतया वेदान्तैः संबन्धोऽपि दर्शितः । तदेतद्भाष्यकृदथाक्रमं व्युत्पादयिष्यति । अस्य चाधिकरणस्य प्राथम्यान्नाधिकरणसंगतिः । उत्तराधिकरणसंगतिस्तु तस्यैवानेनेति नास्त्योच्यते । विचारविध्यपेक्षितविषयाद्यर्पकश्रुतिभिरस्योत्थानादुत्थाप्योत्थापकत्वं श्रुतिसंगतिः । इदं च धर्मजिज्ञासासूत्रवदुपोद्धाततया ‘चिन्तां प्रकृतसिद्धयर्थमुपोद्धातं प्रचक्षते’ इति न्यायेन शास्त्रेण संबध्यते । विचारारम्भोपयोगिर्नानामधिकार्यादिश्रुतीनां स्वार्थे समन्वयोक्तेरस्य विशेषतः समन्वयाध्यायसंगतिः । स्पष्टब्रह्मलिङ्गानां विषयाद्यर्पकवाक्यानां स्वार्थे समन्वयोक्त्या विशेषतोऽस्याद्यपादेन संबन्धः । पूर्वपक्षे विचारानारम्भात्तदधीनज्ञानाभावादुपायान्तरसाध्या मुक्तिः । सिद्धान्ते तु तदारम्भसंभवात्तदधीनज्ञानसिद्धेस्तेनैव मुक्तिः सिध्यतीति फलभेदः । तच्चेदमधीतिविधिवदन्तर्भूतमेव शास्त्रे तदारम्भकार्यतापरम् । तत्र वेदान्तमीमांसाशास्त्रं विषयस्तदारभ्यमनारभ्य वेति विषयाद्यसंभवसंभवाभ्यां संशयः । प्रामाणिकत्वेन प्रमातृत्वादिवन्धस्य सत्यतया तत्त्वज्ञानानुपोद्धात्वात्, बद्धाबद्धयोर्जीवब्रह्मणोरैक्यायोगात्, तदभावे च बन्धाध्वस्तेः बन्धाध्वस्तौ च फलाभावात्, प्राच्या च मीमांसया वेदार्थमात्रोपाधौ प्रवृत्त्या गतार्थत्वात्, अल्लेच्छवतोऽधिकारिणोऽपि तुच्छत्वात्, तद्विशेषणानां च दुर्बलत्वात्, ब्रह्मणः प्रसिद्धत्वे विषयप्रयोजनयोरनुपपत्तेः, अप्रसिद्धत्वे संबन्धप्रयोगेऽप्योदसिद्धेः, तस्य च निःसामान्यविशेषत्वात्, असंभावितविषयादिकमनारभ्य शास्त्रमिति पूर्वपक्षः । प्रमातृत्वादेर्व्यावहारिकमानसिद्धेऽपि तात्त्विकमानादितया तथाविधमानजनितबोधव्याधिविरोधादुक्तविषयादिप्रतिलम्भात्, धर्ममीमांसायाश्च वेदार्थकदेशधर्ममात्रोपहिततया

१ पूर्वोक्तभूतस्य साक्षात्कृतव्यक्त्यैक्यावगाहिनी धीः । २ अणिमादिसिद्धिबलाद्धीलाद्यर्थं योगमहिम्ना व्याघ्रशरीरं कृत्वा तदभिमानीत्यर्थः । अत्रेदं बोध्यम् । अवयवोपचयापचयात्मके बाल्ये स्थाविरे वा न शरीरभेदः सिद्ध्यति, शरीरमिति बुद्धेरनुगतत्वादित्यहस्या ‘स्वप्नान्ते’ इत्युदाहृतम् । स्वप्नभ्रमवादिनां तैर्विदुषि सिद्ध्या भोगव्याघ्रहृतः, जाग्रत्यपि दर्शयितुं वेति बोध्यम् । ३ प्रख्यान शब्दः । करणानां कर्तृपदवाच्यत्वात्तुपपत्तेरिति भावः । ४ आत्मा श्च विरुद्धः । भिन्न इत्यधस्ताद्व्यवस्थापितत्वात्तदनुपपत्तेरल्लेखणात्राश्रयणीयेति भावः ।

युष्मदस्मत्प्रत्ययगोचरयोर्विषयविषयिणोस्तमः प्रकाशवद्विबुद्धस्वभावयोरितरेतरभावानुपपत्तौ

भाष्यरत्नप्रभा

ज्ञाननिबल्योऽध्यस्तत्वात्, रज्जुसर्पवत् । इति प्रयोजनसिद्धिः । एवमर्थी ब्रह्मज्ञानाजीवगतानर्थभ्रमनिवृत्तिं फलं सूत्रय-
जीवब्रह्मणोरैक्यं विषयमप्यर्थात्सूचयति, अन्यज्ञानादन्यत्र भ्रमानिवृत्तेः । जीवो ब्रह्माभिन्नः, तज्ज्ञाननिबल्योऽध्यासाश्रय-
त्वात् । यदित्थं तत्तथा, यथा शुक्तयभिन्न इदमंश इति विषयसिद्धिहेतुरध्यासः । इत्येवं विषयप्रयोजनवत्वाच्छास्त्रमार-
म्भणीयमिति । अत्र पूर्वपक्षे बन्धस्य सत्यत्वेन ज्ञानादनिवृत्तेरुपायान्तरसाध्या मुक्तिरिति फलम् । सिद्धान्ते ज्ञानादेव
मुक्तिरिति विवेकः । इति सर्वं मनसि निधाय ब्रह्मसूत्राणि व्याख्यातुकामो भगवान् भाष्यकारः सूत्रेण विचारकर्त-
व्यतारूपश्रोताथान्यथानुपपत्त्यर्थोऽस्ति । विषयप्रयोजनवत्त्वमुपादातत्वात्तत्सिद्धिहेत्वध्यासाक्षेपसमाधानभाष्याभ्यां प्रथ-
मं वर्णयति—**युष्मदस्मत्प्रत्ययगोचरयोरिति** । एतेन सूत्रार्थस्पर्शित्वाद्ध्यसाग्रन्थो न भाष्यमिति निरस्तम्,
आर्थिकार्थस्पर्शित्वात् ॥ यत्तु मङ्गलाचरणाभावादव्याख्येयमिदं भाष्यमिति तन्न । 'सुतरामितरेतरभावानुपपत्तिः' इत्यन्त-
भाष्यरचनार्थं तदर्थस्य सर्वोपप्लवरहितस्य विज्ञानघनप्रत्ययार्थस्य तत्त्वस्य स्मृतत्वात् । अतो निर्दोषत्वादिदं भाष्यं
व्याख्येयम् ॥ लोके शुक्ताविदं रजतमिति भ्रमः, सत्यरजते इदं रजतमित्यधिष्ठानसामान्यारोप्यविशेषयोरैक्यप्रमाहित-
संस्कारजन्यो दृष्ट इत्यत्राप्यात्मन्यनात्माहंकाराध्यासे पूर्वप्रमा वाच्या, सा चात्मानात्मनोर्वास्तवैक्यमपेक्षते, न हि तदस्ति ।
तथा हि—आत्मानात्मानावैक्यशून्यौ, परस्परैक्यायोग्यत्वात्, तमः प्रकाशवत् । इति मत्वा हेतुभूतं विरोधं वस्तुतः प्रती-
तितो व्यवहारतश्च साधयति—**युष्मदस्मत्प्रत्ययगोचरयोरिति** । न च 'प्रत्ययोत्तरपदयोश्च' इति सूत्रेण 'प्रत्यये
चोत्तरपदे च परतो युष्मदस्मदोर्मपर्यन्तस्य त्वमादेशौ स्तः' इति विधानात्, त्वदीयं मदीयं त्वत्पुत्रो मत्पुत्र इतिवत्
'त्वन्मत्प्रत्ययगोचरयोः' इति स्यादिति वाच्यम् । 'त्वमावेकवचने' इत्येकवचनाधिकारात् । अत्र च युष्मदस्मदोरेकार्थवा-
भामती

व्यावृत्तः, स्फुटतराहमनुभवगम्य आत्मा संशयाभावादजिज्ञास्य इति सिद्धम् । अप्रयोजनत्वाच्च । तथाहि—संसारनिवृत्तिरपवर्ग
इह प्रयोजनं विवक्षितम् । संसारश्चात्मयाथात्म्याननुभवनमित्त आत्मयाथात्म्यज्ञानेन निवर्तनीयः । स चेदयमनादिरनादिना-
त्मयाथात्म्यज्ञानेन सहानुवर्तते कुतोऽस्य निवृत्तिरविरोधात् कुतश्चात्मयाथात्म्याननुभवः, नह्यहमित्यनुभवादन्वदात्मयाथात्म्य-
ज्ञानमस्ति । न चाहमिति सर्वजनीनस्फुटतरानुभवसमर्थित आत्मा देहेन्द्रियादिव्यतिरिक्तः शक्य उपनिषदां सहस्रैरप्यन्यथ-
यितुम्, अनुभवविरोधात् । नह्यगमाः सहस्रमपि घटं पठयितुमीशते । तस्मादनुभवविरोधादुपचरितार्था एवोपनिषद इति
युक्तमुत्पदयाम् । इत्याशयवानाशङ्क्य परिहरति—**युष्मदस्मत्प्रत्ययगोचरयोरिति** । अत्र च युष्मदस्मदित्यादिर्मिथ्याभिवर्तुं
युक्तमित्यन्तः शङ्काग्रन्थः । तथापीत्यादिपरिहारग्रन्थः । तथापीत्यभिसंबन्धाच्छङ्कायां यद्यपीति पठितव्यम् । इदमस्मत्प्रत्ययगो-
चरयोरिति वक्तव्ये युष्मद्ब्रह्मण्यन्तर्भेदोपलक्षणार्थम् । यथा ह्यहंकारप्रतियोगी लंकारो नैवमिदंकारः, एते वयमिमे वयमासह
इति बहुलं प्रयोगदर्शनादिति । चित्स्वभाव आत्मा विषयी, जडस्वभावा बुद्धीन्द्रियदेहविषया विषयाः । एते हि चिदात्मानं
विसिन्वन्ति अवब्रून्ति । स्वेन रूपेण निरूपणीयं कुर्वन्तीति यावत् । परस्परानध्यासहेतावत्यन्तवैलक्षण्ये दृष्टान्तः 'तमः प्रका-
शवदिति' । नहि ज्ञानु कश्चित्समुदाचरद्वैतिनी प्रकाशतमसी परस्परान्ततया प्रतिपत्तुमर्हति । तदिदमुक्तम्—**इतरेतरभा-
वानुपपत्ताविति** । इतरेतरभाव इतरेतरत्वम् । तादात्म्यमिति यावत् तस्यानुपपत्ताविति । स्यादेतत् । भाभूद्धर्मिणोः परस्पर-

न्यायनिर्णयः

ब्रह्मास्पृशितया तन्मीमांसया गतार्थतानवकाशात्, अध्यक्षाद्यधिगतमिथ्याभावस्य बन्धस्य ज्ञाननिबल्यतया तन्निवृत्तिकामस्याधिकारिणः
सुलभत्वात्, विशेषणानां च विवेकादीनामतीते वर्तमाने वा जन्मनि कृतमुकृतजनितचित्तप्रसादासादितानामनुमानागमाधीनतया सुव-
चत्वात्, ब्रह्मणश्च ब्रह्मपदादात्मत्वाच्च सिद्धावपि विचारं विना मानादसिद्धेः, अनन्यलभ्यतया विषयत्वात्, तदवगतेश्च फलत्वात्, अत्यन्ता-
सिद्धयभावाच्च, शक्यप्रतिपाद्यतया संबन्धादिसिद्धेरोपितसामान्यविशेषभावमादाय तदीयविषयत्वस्य प्रतिपाद्यत्वात्, उक्तविषयादिमदिदं
शास्त्रमारम्भमिति सिद्धान्तः । तदिदं हृदि निधाय वेदान्तमीमांसाशास्त्रं व्याख्यातुकामो भगवान् भाष्यकारः शास्त्रारम्भार्थमाद्यसूत्रेणार्थतः
सूचितं विषयादि वदितुं विरोधिना बन्धस्याध्यासत्वं लक्षणसंभावनासङ्गावप्रमाणैः सिषाधयिषुरादावध्यासमाक्षिपति—**युष्मदस्मत्प्रत्य-
यगोचरयोः** इत्यादिना मिथ्येति भवितुं युक्तम् इत्यन्येन भाष्येण । अर्थोच्च 'सुतरामितरेतरभावानुपपत्तिः' इत्यन्तेनानुपपत्तौ त्विन्मा-
त्रमात्मानमनुसंदधानस्तत्त्वानुस्मरणं मङ्गलाचरणं विज्ञोपशमनाद्यर्थं संपादयति । चैत्रे मैत्रोऽयमिति आन्तिरन्यत्रैक्यप्रमित्यपेक्षा संस्कार-
जन्यत्वात्, तत्त्वमिति श्रैक्यकृतेत्यात्मानात्मनोरैक्याध्यासेऽपि तत्त्वमित्यादेर्वक्तव्यतां मन्वानस्तयोरैक्याभावेऽपि त्रिविधं विरोधं हेतुमाह—
युष्मदस्मत्प्रत्ययगोचरयोरिति । न च 'प्रत्ययोत्तरपदयोश्च' इति सूत्रे प्रत्यये चोत्तरपदे च परतो युष्मदस्मदोरेकार्थवाचिनोर्मपर्यन्तस्य
त्वमादेशावित्युक्तत्वात्त्वत्पुत्रो मत्पुत्र इतिवत्त्वन्मत्प्रत्ययगोचरयोरिति स्यादिति युक्तम् । 'त्वमावेकवचने' इति सूत्रादेकार्थाभिधायिनो-
युष्मदस्मदोर्मपर्यन्तस्य स्थाने त्वमादेशौ भवत इति व्याख्यानादेकवचन इत्यधिकारादत्र च युष्मदस्मदोरेकार्थवाचित्वस्य विवक्षितत्वात् ।

१ द्वितीयहेतु विभजते । २ इदंशब्दस्य पराक्रमतिपादकत्वाविशेषेऽपि एते वयमित्यादि प्रचुरप्रयोगवशान्मुख्यवद्भानं भवतीति तद्वन्न निरुद्धमिति भावः ।
कामावे त्वरन्त्यौ भेदेन ज्ञायमाने वृत्ति वर्तने ययोस्ते तथा । अध्यासो हि विवेकाग्रहेण व्याप्तः, अत्र विवेकग्रहसत्त्वाद्ध्यसां नोपपत्तिः । इत्याशयः । ३ इतरद-
भावः । ४ इति योजना सिद्धस्य संसर्गाध्य-निषेधस्य साधनं भेदेनानुपपत्तौ बोद्धव्यम् ।

भाष्यरत्नप्रभा

चित्वाभावादनात्मनां युष्मदर्थानां बहुत्वादस्मदर्थचैव न्यस्याप्युपाधितो बहुत्वात् ॥ नन्वेवं सति कथमत्र भाष्ये विग्रहः । न च यूयमिति प्रत्ययो युष्मत्प्रत्ययः, वयमिति प्रत्ययोऽस्मत्प्रत्ययस्तद्वोचरयोरिति विग्रह इति वाच्यम्, शब्दसाधु-
त्वेऽप्यर्थसाधुत्वात् । न ह्यहंकाराद्यनात्मनो यूयमिति प्रत्ययविषयत्वमस्तीति चेत् न । गोचरपदस्य योग्यतापरत्वात् ।
चिदात्मा तावदस्मत्प्रत्यययोग्यः, तत्प्रयुक्तसंशयादिनिवृत्तिफलभाक्त्वात्, 'न तावदयमेकान्तेनाविषयः, अस्मत्प्रत्यय-
विषयत्वात्' इति भाष्योक्तेश्च । यद्यप्यहंकारादिरपि तद्योग्यत्वापि चिदस्मन्ः सकाशादत्यन्तमेदसिद्ध्यर्थं युष्मत्प्रत्यय-
योग्य इत्युच्यते ॥ आश्रमश्रीचरणान्स्तु टीकायोजनायामेवमाहुः—'संबोध्यचेतनो युष्मत्पदवाच्यः, अहंकारादिविशिष्टचेत-
नोऽस्मत्पदवाच्यः, तथा च युष्मदस्मदोः स्वार्थं प्रयुज्यमानयोरेव त्वमादेशनियमो न लाक्षणिकयोः, 'युष्मदस्मदोः
षष्ठीचतुर्थीद्वितीयास्थयोर्वानावौ' इति सूत्रासांगत्यप्रसङ्गात् । अत्र शब्दलक्षकयोरिव चिन्मात्रजडमात्रलक्षकयोरपि न
त्वमादेशो लक्षकत्वाविशेषात्' इति । यदि तयोः शब्दबोधकत्वे सत्येव त्वमादेशाभाव इत्यनेन सूत्रेण ज्ञापितं तदा-
स्मिन्भाष्ये युष्मत्पदेन युष्मच्छब्दजन्यप्रत्यययोग्यः परागर्थो लक्ष्यते, अस्मच्छब्देन अस्मच्छब्दजन्यप्रत्यययोग्य-
प्रत्यगात्मा । तथा च लक्ष्यतावच्छेदकतया शब्दोऽपि बोध्यत इति न त्वमादेशः । न च पराकत्वप्रत्ययत्वयोरेव
लक्ष्यतावच्छेदकत्वं, न शब्दयोग्यत्वांशस्य, गौरवादिति वाच्यम् । पराकप्रतीचोविरोधस्फुरणार्थं विरुद्धशब्दयोग्यत्व-
स्यापि वक्तव्यत्वात् । अतएवेदमस्मत्प्रत्ययगोचरयोरिति वक्तव्येऽपीदंशब्दोऽस्मदर्थं लोके वेदे च बहुशः, इमे वयमास्मे,
इमे विदेहाः, अयमहमस्मीति च प्रयोगदर्शनात्तास्मच्छब्दविरोधीति मत्वा युष्मच्छब्दः प्रयुक्तः, इदंशब्दप्रयोगे विरो-
धास्फूर्तः । एतेन चेतनवाचित्वादस्मच्छब्दः पूर्वं प्रयोक्तव्यः 'अभ्यर्हितं पूर्वम्' इति न्यायात्, 'त्यदादीनि सर्वैर्नित्यम्' इति
सूत्रेण विहित एकशेषश्च स्यादिति निरस्तम् । 'युष्मदस्मदोः' इति सूत्र इवान्नापि पूर्वनिपातैकशेषयोरप्राप्तेः, एकशेषे
विवक्षितविरोधास्फूर्तेश्च । वृद्धास्तु 'युष्मदर्थानात्मनो निष्कृष्य शुद्धस्य चिदातोरध्यारोपापवादव्यायेन ग्रहणं द्योत-
यितुमादौ युष्मद्ग्रहणं' इत्याहुः । तत्र युष्मदस्मत्पदाभ्यां पराकप्रत्ययत्वेनात्मानात्मनोर्वस्तुतो विरोध उक्तः । प्रत्ययपदेन
प्रतीतितो विरोध उक्तः । प्रतीयत इति प्रत्ययोऽहंकारादिरनात्मा दृश्यतया भाति । आत्मा तु प्रतीतिव्याप्त्यर्थः स्वप्र-
काशतया भाति । गोचरपदेन व्यवहारतो विरोध उक्तः । युष्मदर्थः प्रत्यगात्मतिरस्कारेण कर्ताहमित्यादिव्यवहारगोचरः,
अस्मदर्थस्त्वनात्मप्रविलापेन, अहं ब्रह्मेति व्यवहारगोचर इति त्रिधा विरोधः स्फुटीकृतः । युष्मच्चास्मच्च युष्मदस्मदी,
ते एव । अथौ च तौ गोचरौ चेति युष्मदस्मत्प्रत्ययगोचरौ, तयोस्त्रिधा विरुद्धस्वभावयोरितरेतरभावोऽत्यन्तामेदसा-
दात्म्यं भ्रान्तदनुपपत्तौ सिद्धायामित्यन्वयः । ऐक्यासंभवेऽपि शुद्धो घट इतिवत्तादात्म्यं किं न स्यादित्यत आह—विष-
यक्षेतस्य वागोरिति । चिज्जडयोर्विषयविषयित्वाद्दीपघटयोरिव न तादात्म्यमिति भावः । युष्मदस्मदी पराकप्रत्ययवस्तुनी,
तस्योत्पत्तोरज्यश्च गोचरश्चेति वा विग्रहः । अत्र प्रत्ययगोचरपदाभ्यामात्मानात्मनोः प्रत्यक्परागभावे चिदचित्तं हेतुरुक्त-
'अ० ६ प०—विषयविषयिणोरिति । अनात्मनो ग्राह्यत्वादचित्तं, आत्मनस्तु ग्राहकत्वाचित्तं वाच्यम् । अचित्त्वे
नैव ॥' इति ब्रह्म कर्मकर्तृत्वविरोधेनासंभवादप्रत्यक्षत्वापत्तेरित्यर्थः । यथेष्टं वा हेतुहेतुमद्भावः । नन्वेवमात्मानात्मनोः
पराकप्रत्ययत्वेन, चिदचित्तेन ग्राह्यग्राहकत्वे च विरोधात्तमः प्रकाशवदेकस्य तादात्म्यस्य वानुपपत्तौ सत्यं, तत्रामित्य-

भामती

भावस्तद्वर्माणं तु जाय्यचेतन्यनित्यत्वादिनामितरेतराध्यासो भविष्यति । दृश्यते हि धर्मिणोर्विवेकग्रहेऽपि तद्वर्माणम-
ध्यासः; यथा कुसुमाद्भेदेन गृह्यमाणेऽपि स्फटिकमणावतिस्फुल्लतया जपाकुसुमप्रतीबिम्बोद्वाहिप्यरुणः स्फटिक इत्याख्यविभ्रम
न्यायनिर्णयः

युष्मदस्मद्ग्रहणाविरोधादस्मदर्थं साक्षिणि नभोवदौपाधिकं बहुत्वम् । न चैवं यौष्माकीणमित्यादाविव बहुवचनमनुसृत्य विगृह्येत विरोधो-
क्त्यनुगुणतया यथा तथा विग्रहेऽपि निवारकाभावात् । युष्मदस्मत्पदयोश्चेतनाचेतनाधत्वादात्मानात्मवैलक्षण्यार्थमिदमस्मत्प्रत्ययगोचरयो-
रिति वक्तव्येऽपि युष्मद्ग्रहणमत्यन्तमेदोपलक्षणार्थम् । न हि त्वंकारवदिदंकारस्याहंकारप्रतियोगित्वम्, एते वयमिमे वयमित्यादिप्रयोगात् ।
न च यूयं वयं वयमेव यूयमितिवदौपाधिकत्वम्, तत्र तथात्वाभिमानवत्प्रकृतेः तदभावात् । मुख्यामुख्ययोरादौ मुख्योपनिपातादस्मद-
र्थस्य च मुख्यत्वात्प्रथममस्मद्ग्रहणप्रसक्ततापि युष्मदर्थानात्मनो निष्कृष्य शुद्धस्य चिदातोरध्यारोपापवादव्यायेन ग्रहणं द्योतयितुमादौ
युष्मद्ग्रहणम् । तत्र युष्मदस्मदिति प्रत्यक्पराकत्वेनात्मानात्मनोः स्वभावविरोधः सूच्यते । युष्मच्छब्देनाहंकारादिरसच्छब्देन तत्साक्षी
गृह्यते । तयोरेव प्रत्ययपदेन स्फुरणतया तद्वत्त्वेन प्रतीतितो विरोधो द्योत्यते । तत्रानात्मा प्रतीतिव्याप्त्यत्वात्, आत्मा च प्रतीतिव्याप्त्य-
त्यस्तयोर्व्यवहारतो विरोधो गोचरशब्दार्थः । युष्मदर्थो हि कौटस्थ्यादिस्वभावात्मतिरस्कारेण सक्रियत्वादिनास्मदर्थोऽपि ब्रह्मासीत् इहं-
कारादिविलापेन पूर्णतया व्यवहियते । युष्मच्चास्मच्च युष्मदस्मदी ते एव प्रत्ययौ तावेव गोचरौ तयोस्त्रिविधविरोधभाजोरन्यत्रैक्यायोगाच्च
तत्प्रमितिरित्यर्थः । ऐक्यासंस्कारादतदध्यासेऽपि तादात्म्यसंस्कारादिदं रजतमितिवत्तदध्यासः स्यादित्याशङ्क्य, तस्यापि तत्प्रमितिपूर्वकत्वा-
त्तस्याश्च तादात्म्यापेक्षत्वादात्मानात्मनोस्तदभावाच्चेति मत्वा तयोस्तादात्म्याभावे हेतुमाह—विषयविषयिणोरिति । ऐक्याभावेऽपि
जात्यादौ तादात्म्यादौनिरुक्तम् । नित्यानुभवविषयो युष्मदर्थो विषयो, विषयी त्वसदर्थो नित्यानुभवस्तयोर्दाहदाहकान्मिथो विरुद्ध-

सिद्धायां तद्वर्माणामपि सुतरामितरेतरभावानुपपत्तिः । इत्यतोऽसत्प्रत्ययगोचरे विषयिणि चिदा-

भाष्यरत्नप्रभा

भावेनाध्यात्मभावेऽपि तद्वर्माणं चैतन्यसुखजाड्यदुःखादीनां विनिमयेनाध्यासोऽस्त्वित्यत आह—तद्वर्माणामपीति । तयोरात्मानात्मनोर्धर्मास्तद्वर्मास्तेषामपीतरेतरभावानुपपत्तिः । इतरत्र धर्म्यन्तरे इतरेषां धर्माणां भावः संसर्गस्तस्यानुपपत्तिरित्यर्थः । न हि धर्मिणोः संसर्गं विना धर्माणां विनिमयोऽस्ति । स्फटिके लोहितवस्तुसंनिध्याल्लोहितधर्मसंसर्गः । असङ्गात्मधर्मिणः केनाप्यसंसर्गाद्वर्तिसंसर्गपूर्वको धर्मसंसर्गः कुतस्त्य इत्यभिप्रेत्योक्तम्—सुतरामिति । नन्वात्मानात्मनोस्तादात्म्यस्य तद्वर्मासंसर्गस्य चाभावेऽप्यध्यासः किं न स्यादित्यत आह—इत्यत इति । इत्युक्तरीत्या तादात्म्याद्यभावेन तत्प्रमाया अभावादतः प्रमाजन्यसंस्कारस्याध्यासहेतोरभावात् 'अध्यासो मिथ्येति भवितुं युक्तं' इत्यन्वयः । मिथ्याशब्दो द्वयर्थः अपह्नववचनः, अनिर्वचनीयतावचनश्चेति । अत्र चापह्नवार्थः । ननु कुत्र कस्याध्यासोऽपह्नयत इत्याशङ्क्य, आत्मन्यनात्मतद्वर्माणामनात्मन्यात्मतद्वर्माणामध्यासो निरस्यत इत्याह—असत्प्रत्ययगोचर इत्यादिना । अहमितिप्रत्यययोग्यत्वं बुद्ध्यादेरप्यस्तीति मत्वा तत आत्मानं विवेचयति—विषयिणीति । बुद्ध्यादि-

भामती

इत्यत उक्तम्—तद्वर्माणामपीति । इतरेतरत्र धर्मिणि धर्माणां भावो विनिमयस्तस्यानुपपत्तिः । अयमभिसंधिः—रूप-वद्विद्रव्यमतिस्वच्छतया रूपवतो द्रव्यान्तरस्य तद्विवेकेन गृह्यमाणस्यापि छायां गृह्णीयात्, चिदात्मा लरूपो विषयी न विषयच्छायासुद्धाहयितुमर्हति । यथाहुः—'शब्दगन्धरसानां च कीदृशी प्रतिबिम्बता' इति । तदिह पारिशेष्याद्विषयविषयिणोरन्योन्यात्मसंभेदेनैव तद्वर्माणामपि परस्परसंभेदेन विनिमयात्मना भवितव्यम्, तौ चेद्वर्माणावत्यन्तविवेकेन गृह्यमाणावसंभिन्नौ, असंभिन्नाः सुतरां तयोर्धर्माः, स्वाश्रयाभ्यां व्यवधानेन दूरापेतत्वात् । तदिदमुक्तं—सुतरामिति । तद्विपर्ययेणेति । विषयविपर्ययेणेत्यर्थः । मिथ्याशब्दोऽपह्नववचनः । एतदुक्तं भवति—अध्यासो भेदाग्रहेण व्याप्तः, तद्विरुद्धश्चेदास्ति भेदग्रहः, स भेदाग्रहं निवर्तयत्यस्यसम्यग्ध्यासमपि निवर्तयतीति । मिथ्येति भवितुं युक्तं यद्यपि तथापीति योजना ॥ इदमत्राकृतम्—भवेदेतदेवं यद्यहमिहानुभवे आत्मतत्त्वं प्रकाशेत् । तत्रेतदस्ति । तथाहि—समस्तोपाध्यनवच्छिन्नानन्तानन्दचैतन्यैकरसमुदासीनमेकमद्वितीयमात्मतत्त्वं श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणेषु गीयते । न चैतान्युपक्रमपरामर्शोपसंहारैः क्रियासमभिहारेणैवगात्मतत्त्वमभिदधति तत्पराणि सन्ति शक्यानि शक्येणाप्युपचरितार्थानि कर्तुम् । अभ्यासे हि भूयस्त्वमर्थस्य भवति, यथाहो दर्शनीयाहो दर्शनीयेति न न्यूनत्वं, प्रागेवोपचरितत्वमिति । अहमनुभवस्तु प्रादेशिकमनेकविधशोकदुःखादिप्रपञ्चोपप्लव्यस्त्विहमादर्शयन्कथमात्मतत्त्वगोचरः कथं वातुपप्लवः । न च ज्येष्ठप्रमाणप्रत्यक्षविरोधादान्नायस्यैव तदपेक्षस्याप्राप्ता वा भैरव्याधत्वं चेति युक्तम् । तस्यापौरुषेयतया निरस्तसमस्तदोषाशङ्कस्य, बोधकतया स्वतःसिद्धप्रमाणभावस्य स्वकार्ये विषयि(प्रत्ययगो-

न्यायनिर्णयः

एव प्रत्ययमासह

योजीतिव्यक्तित्वादेरभावान्न तादात्म्यमित्यर्थः । उक्तादितोः सिद्धमेवादासंभवं सदृष्टान्तमाह—तमःप्रकाशवदिति । हेतुमा चिदात्मानं न च तयोर्भावाभावत्वेन तदभावः, तमसोऽपि गुणवत्त्वादिना भावत्वात् । तथात्मानात्मनोरपि मिथो विरुद्धयोर्विषयविषयिणोर्'तमःप्रकाशवदिति' नामिदं ।

इत्या-प्रमितौ मिथो विरुद्धत्वात्तमःप्रकाशवदिति । विरोधफलमाह—इतरेतरेति । इतरत्येतराभौ नामितरेतरत्वमेवयति-रसिद्धितरभावस्तादात्म्येन, न्येतरप्रतीतावुक्तन्यायप्राप्तायां तत्संस्कारासिद्धिः । नन्वात्मानात्मनोरितरेतरभावाभावेऽपि तद्वर्माणं चैतन्यजाड्यादीनामितरेतरत्र भावः स्यात्, इत्येते हि पुष्पपुटिकादौ पुष्पाभावेऽपि तद्वर्माणमनुपपत्तिः । तथा चैतरेतरेतरेतरधर्मप्रमित्या तत्संस्कारात्तदध्यासः सिध्यतीति । नेत्याह—तद्वर्माणामपीति । तयोरात्मानात्मनोर्धर्माश्चैतन्यजाड्यादयः, तेषामितरेतरत्र न भावः, मिथो विरुद्धयोर्धर्मिणोर्धर्माणामितरेतरत्र भावस्यादृष्टत्वात्, तेषां धर्मितादात्म्याच्चोक्तविरोधभावत्वात्, धर्मिणमतिक्रम्य च तद्वर्माणामगमनात् । नहि गन्धोऽपि विना धर्मिणं पुष्पपुटिकादौ दृश्यते, सूक्ष्मेण स्वाश्रयेण सहैवोपलम्भादन्यथा गुणत्वव्यापातात् । उक्तान्यधिकरणे चैतद्वक्ष्यति । तस्मात्तद्वर्माणामपि नेतरेतरत्र सत्त्वप्रमेत्यर्थः । तथाप्यात्मानात्मनोरन्योन्यात्मकताध्यासस्य च किमायातमित्याशङ्क्याह—इत्यत इति । इतिशब्देनाभेदप्रमित्यभावो हेतुरुक्तः । तत्फलमभेदसंस्काराभावोतःशब्दार्थः । यदात्मनो मुख्यं प्रत्यक्षत्वं प्रतीतित्वमहंकारादिविलापनेन ब्रह्मास्तीति व्यवहार्यत्वं चोक्तं, तदयुक्तम्, अहमितिप्रतीयमानत्वादहंकारवदित्याशङ्क्य संस्काराभावफलमध्यासाभावं यक्तुमधिष्ठानस्वरूपमाह—असत्प्रत्ययगोचर इति । अहंवृत्तिव्यङ्ग्यस्फुरणत्वं तद्वत्त्वं वा हेतुः । आद्ये साधनविकलो दृष्टान्तो, द्वितीये त्वसिद्धिः । अतोऽनुमानायोगादात्मनो युक्तं मुख्यं प्रत्यक्षत्वादीत्यर्थः । यदात्मनो विषयित्वं तन्न, अनुभवामीति व्यवहृतत्वादहंकारवदित्येवमिदं—विषयिणीति । अनुभवामीति व्यवहृतत्वं तद्व्याच्यत्वं, तद्व्याच्यत्वं वा । नाद्यः, असिद्धिः । नेतरः, हेतुवैकल्यात् ।

१ विप्रक्रमः प्रारम्भः, परामर्शो मध्ये निर्देशः, उपसंहारश्च सामान्येन कथितस्य विशेषे नियमनम् । अत्रायमभिप्रायः—'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं' इत्युपक्रमश्च, अन्तरा च तेजसा शुक्लेन सन्मूलमन्विच्छ, अग्नेन शुक्लेन सम्मूलमन्विच्छेत्यादि निर्दिश्य 'स य एषोऽणिमैतादात्म्यमिदं सर्वं तत्सर्वं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्युपसंहृतं वाक्यं, अखण्डसत्तात्पर्यकं तदुपक्रमोपसंहारलिङ्गात् । अवागन्तरपठितम् 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इत्यादिकमेतदनुसंधानेन नेयम् । ननु तेजोवादिषुष्टिक्रममपि व्याचष्टे । न । एकमद्वितीयं ब्रह्मैवेह प्रतिपिपादयिषितम्, यत्परः शब्दः 'स एव तदर्थोऽन्यथातिप्रसङ्गात् । तस्मात् ब्रह्मणोऽवताराय यत्किंचिद्वाहतेव्यमिति तद्वाहतेमिति सुवचमतो निष्पन्नत्वात्तत्त्वमितिपादकाप्येवैतानीनि दिक् । २ उपप्लवो विपर्यासः । अहमनुभवसंग्रहितं कथमित्यर्थः । ३ अत्र तदपेक्षत्वं प्रत्यक्षप्रमाणसिद्धार्थानुवादकतया स्वमागण्यसिद्धौ तत्प्रमाण्यमुल्लङ्घनिरिक्षकत्वरूपं बोध्यम् । ४ पूर्वानुपूर्व्यनपेक्षपुर्वोपप्लवद्वयधीनानुपूर्वमिदं पोरुषेयत्वं, तद्वहिततयेत्यर्थः । ५ अनधिगताबाधितार्थबोधकत्वमेव हि प्रामाण्यं, तन्नान्तराध्यक्षं सिद्धमित्यर्थः ।

त्मके युष्मत्प्रत्ययगोचरस्य विषयस्य तद्धर्माणां चाध्यासः, तद्विपर्ययेण विषयिणस्तद्धर्माणां च

भाष्यरत्नप्रभा

साक्षिणीत्यर्थः । साक्षित्वे हेतुः—चिदात्मक इति । अहमिति भासमाने चिदंशात्मनीत्यर्थः । युष्मत्प्रत्ययगोचर-
स्येति । त्वंकारयोग्यस्य । इदमर्थस्येति यावत् । नन्वहमिति भासमानबुद्ध्यादेः कथमिदमर्थत्वमित्यत आह—
विषयस्येति । साक्षिभास्यस्येत्यर्थः । साक्षिभास्यत्वरूपलक्षणयोगाद्बुद्ध्यादेर्घटादिवदिदमर्थत्वं न प्रतिभासत इति
भावः । अथवा यदात्मनो मुख्यं सर्वान्तरत्वरूपं प्रत्यक्त्वं प्रतीतित्वं ब्रह्मास्तीति व्यवहारगोचरत्वं चोक्तं तदसिद्धं,
अहमिति प्रतीयमानत्वात्, अहंकारवदित्याशङ्क्याह—अस्मत्प्रत्ययगोचर इति । अस्मत्चासौ प्रत्ययश्चासौ गोचरश्च
तस्मिन्नित्यर्थः । अहंवृत्तिव्यङ्ग्यस्फुरणत्वं स्फुरणविषयत्वं वा हेतुः । आद्ये दृष्टान्ते हेत्वसिद्धिः । द्वितीये तु पक्षे तदसिद्धि-
रित्यात्मनो मुख्यं प्रत्यक्त्वादिति युक्तमिति भावः । ननु यदात्मनो विषयित्वं तदसिद्धं, अनुभवातीति शब्दवत्त्वाद्,
अहंकारवदित्यत आह—विषयिणीति । वाच्यत्वं लक्ष्यत्वं वा हेतुः । नाद्यः, पक्षे तदसिद्धिः । नान्त्यः, दृष्टान्ते तद्वैक-
ल्यादिति भावः । देहं जानामीति देहाहंकारयोर्विषयविषयित्वेऽपि मनुष्योऽहमित्यभेदाध्यासवदाहंकारयोरप्यभेदा-
ध्यासः स्यादित्यत आह—चिदात्मक इति । तयोर्जाड्याल्पत्वाभ्यां सादृश्यादध्यासेऽपि चिदात्मन्यनवच्छिन्ने जडा-
ल्पाहंकारादेर्नाध्यास इति भावः । अहमिति भास्यत्वादात्मवदहंकारस्यापि प्रत्यक्त्वादिकं मुख्यमेव, ततः पूर्वोक्तपराक्त्वा-
द्यसिद्धिरित्याशङ्क्याह—युष्मदिति । अहंवृत्तिभास्यत्वमहंकारे नास्ति कर्तृकर्मत्वविरोधात्, चिदात्मस्य चिदात्मनि
नास्तीति हेत्वसिद्धिः । अतो बुद्ध्यादेः प्रतिभासतः प्रत्यक्त्वेऽपि पराक्त्वादिकं मुख्यमेवेति भावः । युष्मत्पराक्त्वासाँ
प्रतीयत इति प्रत्ययश्चासौ कर्तृत्वादिव्यवहारगोचरश्च तस्येति विग्रहः । तस्य हेयत्वार्थमाह—विषयस्येति । विज-
बन्धने । विस्मिन्ने बध्नाति इति विषयस्त्येत्यर्थः । आत्मन्यनात्मतद्धर्माध्यासो मिथ्या भवतु, अनात्मन्यात्मतद्धर्मा-
ध्यासः किं न स्यात्, अहं स्फुरामि सुखीत्याद्यनुभवादित्याशङ्क्याह—तद्विपर्ययेणेति । तस्मादनात्मनो विपर्ययो

भामती

प्रमितानपेक्षत्वेऽप्युत्पत्तौ प्रत्यक्षापेक्षत्वात्तद्विरोधादनुत्पत्तिलक्षणमप्रामाण्यमिति चेन्न । उत्पादकाप्रतिद्वन्द्वत्वात् । न
ह्यागमज्ञानं सांव्यवहारिकं प्रत्यक्षस्य प्रामाण्यमुपहन्ति येन कारणाभावात् भवेदपि तु तात्त्विकम् । न च तत्तस्योत्पादकम् न
अतात्त्विकप्रमाणभावेभ्योऽपि सांव्यवहारिकप्रमाणेभ्यस्तत्त्वज्ञानोत्पत्तिदर्शनात् । तथा च वर्णे ह्रस्वदीर्घत्वादयोऽन्यधर्मा अपि
समारोपितास्तत्त्वप्रतिपत्तिहेतवः । नहि लौकिका नाग इति वा नग इति वा पदात्कुञ्जरं वा तरुं वा प्रतिपद्यमाना
भवन्ति भ्रान्ताः । न चानन्यपरं वाक्यं स्वार्थं उपचरितार्थं युक्तम् । उक्तं हि 'न विधौ परः शब्दार्थः' इति । ज्येष्ठत्वं चानपे-
क्षितस्य बाध्यत्वे हेतुर्न बाधकत्वे रजतज्ञानस्य ज्यायसः शुक्तिज्ञानेन कनीयसा बाधदर्शनात् । तदनपबाधने तदपबाधात्मन-
स्तस्योत्पत्तेरनुत्पत्तेः । दर्शितं च तात्त्विकप्रमाणभावस्यानपेक्षितत्वम् । तथा च पारमर्ष सृजं, 'पूर्वापरं पूर्वदौर्बल्यं प्रकृतिवत्'
(अ० ६ पा० ५ सू० ५४) इति । तथा 'पूर्वापरबलीयस्त्वं तत्र नाम प्रतीयताम् । अन्योन्यनिरपेक्षाणां यत्र जन्म धियां
भवेत् ॥' इति । अपि च येऽप्यहंकारास्पदमात्मानमास्थिषत तैरप्यस्य न तात्त्विकत्वमभ्युपेतव्यम्—'अहमिहैवास्मि सद्ने
जानानः' इति सर्वव्यापिनः प्रादेशिकत्वेन ग्रहात् । उच्चतरगिरिशिखरवर्तिषु महातरुषु भूमिष्ठस्य दूर्वाप्रवालनिर्भासप्रत्ययवत् ।
न चेदं देहस्य प्रादेशिकत्वमनुभूयते न लात्मन इति सांप्रतम् । नहि तदैवं भवति—'अहम्' इति; गौणत्वे वा न—'जानानः'
इति । अपि च परशब्दः परत्र लक्ष्यमाणगुणयोगेन वर्तत इति यत्र प्रयोक्तृप्रतिपन्नोः संप्रतिपत्तिः स गौणः, स च भेदप्रत्य-
यपुरःसरः । तद्यथा नैयमिकमिहोन्नवचनोऽभिहोन्नशब्दः (अ० १ पा० ४ सू० ४) प्रकरणान्तरावधृतभेदे कौण्डपायिना-

न्यायनिर्णयः

अतो युक्तं विषयित्वमित्यर्थः । अहंकारस्य देहं जानामीति विषयित्वेऽपि मनुष्योऽहमित्यभेदाध्यासवदिहापि स्यादित्याशङ्क्याहंकारदेहयोर्जा-
ड्यादिना तुल्यत्वादभेदाध्यासेऽपि चित्त्वेनात्मत्वेन वाऽजडेऽनवच्छिन्ने प्रतीचि तद्विपरीताध्यासो न सिध्यतीत्याह—चिदात्मक
इति । दीपादेर्विषयित्वेऽपि चिदात्मकत्वाभावादपुनरुक्तिः । अहमिति प्रथाविशेषादात्मवदहंकारस्यापि मुख्यप्रत्यक्त्वादियोगादयुक्तं
पराक्त्वादीत्याशङ्क्याह—युष्मदिति । अहंकारतत्साक्षिणोरहमित्येकरूपप्रधानज्ञीकारादहंकारादेः प्रातीतिकप्रत्यक्त्वादिभावेऽपि पराक्त्वाद्येव
मुख्यमित्यर्थः । अहंकारादेर्बन्धत्वेनानर्थतया हेयत्वं सूचयति—विषयस्येति । तस्मादध्यासो मिथ्येति संबन्धः । १० सा भूदात्मन्यनात्मा-
ध्यासः, तद्धर्माणां तु जाड्यादीनां तस्मिन्नध्यासः स्यादित्याशङ्क्याह—तद्धर्माणां चेति । न हि धर्मा धर्मिणप्रतिक्रमन्ते । नरविषाणा-

१ यत्पूर्वमुपचरितत्वमुक्तं तन्निरस्यति । २ विधायके शब्दे, परो लक्ष्यः शब्दार्थो न भवतीति शाबरभाष्ये सिद्धान्तितम् । नच 'सोमेन यजेत' इत्यादौ
सोमवतेति मत्वर्थलक्षणाभ्युपगमात्, 'तत्त्वमसि' इत्यादौ च जीवब्रह्मणोरैक्यं द्रुवतां मते भागलक्षणाङ्गीकारान्नैतद्युक्तमिति वाच्यम् । विधितुल्यं, तज्ज्ञेयं वा
तात्पर्यवद्वाक्यं यत्किंचिदनुग्रहार्थमन्यपरं न नेतुं शक्यमित्यर्थे तात्पर्यात् । तत्र विना तात्पर्यं सिद्धिरेष्टव्येत्याशयः । ३ शुक्तिज्ञानं रजतज्ञानापबाधात्मकं, नैतो
यदि नाबाधिष्यत तर्हि नोदपस्त्येत्यर्थः । ४ ज्योतिष्टोमेऽन्योन्य-संबन्ध यज्ञशालातो निर्गच्छतामृत्विजां विच्छेदनिमित्तं प्रायश्चित्तं श्रूयते 'यशुदातापच्छिद्ये-
तादक्षिणेन यजेत, यदि प्रतिहर्तापच्छिद्येत सर्वस्वदक्षिणेनेति' तत्रोद्गातृप्रतिहर्तौ क्रमेण विच्छेदे विरुद्धप्रायश्चित्तयोः समुच्चयासंभवात् किं पूर्वं कार्यमुत परमिति
संदेहे राड्गन्तः 'पूर्वं परमजातत्वादबाधित्वेव जायते । परस्याद्वान्यथासादाबन्धबाधेन संबन्धः इति । ५ प्रकृतौ कृत्सोपकाराः कुशाः 'प्रकृतिवद्विकृतिः कर्तव्या
इत्यतिदेशेन प्राप्ताः पश्चादुक्तैर्निरपेक्षैः श्रौतैर्विध्यन्ते तद्वदित्यर्थः । ६ 'यदज्ञये च प्रजापतये च सायं जुहोति' इत्येतेभ्यो देवताप्रख्यापनादत्र अग्निहोतृकर्म-
नामधेयमग्निहोतृपदमित्यर्थः ।

साध्यत्वप्रभा

विरुद्धस्वभावश्चेतन्यम् । इत्थंभावे तृतीया । चेतन्यात्मना विपरिणस्तद्धर्माणां च योऽहंकारादौ विषयेऽध्यासः स मिथ्येति नास्तीति भवितुं युक्तम्, अध्याससामग्र्यभावात् । न ह्यत्र पूर्वप्रसाहितसंस्कारः सादृश्यमज्ञानं वास्ति । निरवयवनिर्गुण-स्वप्रकाशात्मनि गुणावयवसादृश्यस्य चाज्ञानस्य चायोगात् ॥ नन्वात्मनो निर्गुणत्वे तद्धर्माणामिति भाष्यं कथमिति चेत्, उच्यते—बुद्धिवृत्तिभिर्यत् चैतन्यं ज्ञानं, विषयाभेदेनाभिर्यत् स्फुरणम्, शुभकर्मजन्यवृत्तिव्यक्तमानन्द इत्येवं वृत्त्यु-पाधिकृतभेदात् ज्ञानादीनामात्मधर्मत्वव्यपदेशः । तदुक्तं टीकायां—‘आनन्दो विषयानुभवो नित्यत्वं चेति सन्ति धर्मा अपृथक्त्वेऽपि चैतन्यत्वात् पृथग्विवावभासन्ते’ इति । अतो निर्गुणब्रह्मात्मत्वमते, अहं करोमीति प्रतीतिरर्थस्य चाध्यासना-योगात्प्रमात्वं सत्यत्वं च । अहं नर इति सामानाधिकरण्यस्य गौणत्वमिति मतमाख्येयम् । तथा च बन्धस्य सत्यतया ज्ञानाद्वृत्तिरूपफलसंभवाद्ब्रह्मसूक्तयोर्जीवब्रह्मणोरैक्यायोगेन विषयासंभवात् शास्त्रं नारम्भणीयमिति पूर्वपक्षभाष्यता-त्पर्यम् । युक्तग्रहणात् पूर्वपक्षस्य दुर्बलत्वं सूचयति । तथाहि—किमध्यासस्य नास्ति त्वमयुक्तत्वादभानाद्वा कारणभावाद्वा ? आद्य इष्ट इत्याह—तथापीति । एतदनुरोधादादौ यद्यपीति पठितव्यम् । अध्यासस्यासङ्गस्वप्रकाशात्मन्ययुक्तत्वमलं-कार इति भावः । न द्वितीय इत्याह—अयमिति १ अज्ञः कर्ता मनुष्योऽहमिति प्रत्यक्षानुभवादध्यासस्याभानमसि-द्धमित्यर्थः । न चेदं प्रत्यक्षं कर्तृत्वादौ प्रमेति वाच्यम् । अपौरुषेयतया निर्दोषेण, उपक्रमादिलिङ्गावधृततात्पर्येण च, तत्त्वमस्यादिवाक्येनाकर्तृत्व-ब्रह्मत्वबोधनेनास्य भ्रमत्वनिश्चयात् । न च ज्येष्ठप्रत्यक्षविरोधादागमज्ञानस्यैव बाध इति वाच्यं, देहात्मवादप्रसङ्गात्, मनुष्योऽहमिति प्रत्यक्षविरोधेण ‘अथायमशरीरः’ इत्यादिश्रुत्या देहादन्यात्मसिद्धेः । तस्मादिदं रजतमितिवत्सामानाधिकरण्यप्रत्यक्षस्य भ्रमत्वशङ्काकलंकितस्य नागमात्प्राप्त्यमित्याख्येयम् । किंच ज्येष्ठत्वं पूर्वभावेत्वं वा आगमज्ञानं प्रत्युपजीव्यत्वं वा ? आद्ये न प्राबल्यम्, ज्येष्ठस्यापि रजतभ्रमस्य पश्चाद्भावितानां श्रुतिज्ञानेन बाधदर्शनात् । न द्वितीयः आगमज्ञानोत्पत्तौ प्रत्यक्षादिमूलवृद्धव्यवहारे संगतिग्रहद्वारा, शब्दोपलब्धिद्वारा च प्रत्य-क्षादेर्व्यावहारिकप्रामाण्यस्योपजीव्यत्वेऽपि तार्त्त्विकप्रामाण्यस्यानपेक्षितत्वात्, अनपेक्षितांशस्यागमेन बाधसंभवादिति । यत्तु क्षणिकयागस्य श्रुतिबलात्कालान्तरभाविफलहेतुत्ववत् ‘तथा विद्वान्नामरूपाद्विमुक्तः’ इति श्रुतिबलात्सत्यमिति

भामती

मयनगते कर्मणि ‘मास्रमग्निहोत्रं जुहोति’ (अ० ७ पा० ३ सू० १) इत्यत्र साध्यसादृश्येन गौणैः, माणवके चानुभवसिद्धभेदे सिंहात्सिंहशब्दः । नलहंकारस्य मुख्योऽर्थो निष्ठितैर्गर्भतया देहादिभ्यो भिन्नोऽनुभूयते, येन परशब्दः शरीरादौ गौणो भवेत् । न चाल्यन्तैरिरुद्धतया गौणेऽपि न गौणत्वाभिमानः, सार्षपादिषु तैलशब्दवदिति वेदितव्यम् । तत्रापि स्नेहात्तिलभवाद्भेदे सिद्ध एव सार्षपादीनां तैलशब्दवाच्यत्वाभिमानो, न त्वर्थयोस्तैलसार्षपयोरभेदाध्यवसायः । तत्सिद्धं गौणत्वमुभयदर्शिना गौणमुख्य-विवेकविज्ञानेन व्याप्तं तदिदं व्यापकं विवेकज्ञानं निवर्तमानं गौणतामपि निवर्तयतीति ॥ न च बालस्थविरशरीरभेदेऽपि सोऽह-मित्येकस्यात्मनः प्रतिसंधानाद्देहादिभ्यो भेदेनैत्यात्मानुभव इति वाच्यम् । परीक्षकाणां खल्वियं कथा न लौकिकानाम् । परीक्षका अपि हि व्यवहारसमये न लोकसामान्यमतिवर्तन्ते । वक्ष्येत्तन्तरमेव हि भगवान्भाष्यकारः—‘पश्चादिभिश्चाविरोधात्’ इति । बाह्या अप्याहुः—‘शास्त्रचिन्तकाः खल्वेवं विवेचयन्ति न प्रतिपत्तारः’ इति । तत्पारिशेष्याच्चिदात्मगोचरमहंकारमहमिहान्मि-सदन इति प्रयुज्जानो लौकिकः शरीराद्यभेदग्रहादात्मनः प्रादेशिकत्वमभिमन्यते, नभस इव घटमणिकमल्लिकाद्युपाध्यवच्छेदादिति युक्तमुत्पत्त्यमः । न चाहंकारप्रामाण्याय देहादिवदात्मापि प्रादेशिक इति युक्तम् । तदा खल्वयमणुपरिमाणो वा स्याद्देह-परिमाणो वा ? अणुपरिमाणले स्थूलोऽहं वीर्य इति च न स्यात्, देहपरिमाणले तु सावयवतया देहवदनित्यलप्रसङ्गः । किं चास्मिन्पक्षेऽवयवसमुदायो वा चेतयेत् प्रत्येकं वाक्यवाः ? प्रत्येकं चेतनत्वपक्षे बहूनां चेतनानां स्वतन्त्राणामेकवाक्यताभावादपर्यायं विरुद्धादिक्रियतया शरीरमुन्मथ्येत, अक्रियं वा प्रसज्येत । समुदायस्य तु चैतन्ययोगे वृक्चण एकस्मिन्नवयवे चिदात्मनोऽप्यवयवो वृक्चण इति न चेतयेत् । न च बहूनामवयवानां परस्पराविनाभावनियमो दृष्टः । य एवावयवो विशीर्णस्तदा तदभावे न चेतयेत् । विज्ञानालम्बवृत्तलेऽप्यहंप्रत्ययस्य भ्रान्तत्वं तदवस्थमेव । तस्य स्थिरवस्तुनिर्भासत्वादस्थिरत्वाच्च विज्ञानानाम् । एतेन स्थूलोऽहम-न्यायनिर्णयः

दिधीवदात्मनि वैकलिङ्गी जाड्यादिधीर्लियर्थः । आत्मनो मुख्यप्रत्यक्त्वादिभावत्वादानात्मतद्धर्माध्यासानधिष्ठानत्वेऽपि तद्वैपरीत्याद-हंकारादेरात्मतद्धर्माध्यासाधिष्ठानत्वं स्यादित्याशङ्क्याह—तद्विपर्ययेणेति । अहंकारादौ जडे विषये ततो विपर्ययश्चेतन्यं तेनात्मना विषयिणाश्चिदात्मनो योऽध्यासः स मिथ्येत्यन्वयः । नन्वात्मन्यात्मानध्यासेऽपि तद्धर्माणामनुभवादीनां बुद्ध्यादावध्यासः स्यात् । नभसो ध्वनभेदानध्यासेऽपि तद्भेदानां वर्णानां हस्तो दीर्घो वेति ध्वनिविशेषेऽप्यध्यासदर्शनादित्यत आह—तद्धर्माणां चेति । अनुभवादीनां बुद्धिवृत्त्युपाधौ तत्तत्प्रतया भानादुपचारात्तद्धर्मत्वम् । युक्तो वर्णानां ध्वनिभेदेऽप्यध्यासो जाड्यादिना तुल्यत्वादात्मधर्मत्वाभिमतानाम-नुभवादीनां चिद्रूपात्ततो भेदाभावाच्च जडे बुद्ध्यादावध्यासोऽतुल्यत्वादित्यर्थः । अध्यासो नामान्यसिद्ध्यन्तरूपताधीः स मिथ्येत्यविशयान-

१ प्रकरणभेदेन कर्मभेदे सिद्धेऽनेकत्र शक्त्यङ्गीकारे गौरवादग्निहोत्रवज्जुहोतीति साध्यसादृश्येन गौण इत्यर्थः । २ निष्कृष्य लुठितः प्रतिवासितो गर्भोऽ-साधारणाकारो यस्य स तथा तत्तया । तथाच नात्र विवदितव्यमित्यर्थः । ३ प्रयोगप्राप्त्युपान्युत्पन्नत्वद्वानात्, निरुद्धलक्षणा शक्तिवृत्तिरादृशीति शब्दसगयः । ४ विवेकेनेत्यर्थः । ५ गौणत्वासिद्धयेत्यर्थः ।

अप्रत्यक्षेऽपि ह्याकाशे बालास्तलमलिनताद्यध्यस्यन्ति । एवमविरुद्धः प्रत्यगात्मन्यप्यनात्माध्यासः । तमेतमेवलक्षणमध्यासं पण्डिता अविद्येति मन्यन्ते । तद्विवेकेन च वस्तुस्वरूपावधारणं विद्यामाहुः । तत्रैवं सति यत्र यदध्यासस्तत्कृतेन दोषेण गुणेन वाऽणुमात्रेणापि स न संबध्यते ।

भाष्यरत्नप्रभा

ज्ञेयम् । संभावना निगमयति—एवमिति । ननु ब्रह्मज्ञाननाश्रयत्वेन सूत्रितामविद्यां हित्वा अध्यासः किमिति वयं इत्यत आह—तमेतमिति । आक्षिप्तं समाहितमुक्तलक्षणलक्षितमध्यासमविद्याकार्यत्वादविद्येति मन्यन्त इत्यर्थः । विद्यानिवर्त्यत्वाच्चास्याविद्यात्वमित्याह—तद्विवेकेनेति । अध्यासनिवेधनाधिष्ठानस्वरूपनिर्धारणं विद्यामध्यासनिवर्तिकाभाहुरित्यर्थः । तथापि कारणाविद्यां त्यक्त्वा कार्याविद्यां किमिति वयं तत्राह—तत्रेति । तस्मिन्नध्यासे उक्तन्यायनाविद्यात्मके सतीत्यर्थः । मूलाविद्यायाः सुपुत्रावन्तत्वाददर्शनात् कार्यात्मना तस्या अनर्थव्यज्ञापनार्थं तद्गूणमिति भावः । अध्यासकृतगुणदोषाभ्यामधिष्ठानं न लिप्यत इत्यक्षरार्थः । एवमध्यासस्य लक्षणमभावने उक्त्वा प्रमाणमाह—

भामती

मध्यसितव्यम् । कस्मादयं न नियम इत्यत आह—अप्रत्यक्षेऽपि ह्याकाशे बालास्तलमलिनताद्यध्यस्यन्ति । हिंसादर्थे । नमो हि द्रव्यं सत् रूपस्पर्शविरहात् बाह्येन्द्रियप्रत्यक्षम् । नापि मानसम्, मनसोऽसहायस्य बाह्येऽप्रवृत्तेः, तस्मादप्रत्यक्षम् । अथ च तत्र बाला अविवेकिनः परदर्शितदर्शिनः कदाचित्पार्थिवच्छायां दयामतामारोप्य, कदाचित्तैजसं शुक्लवसरोप्य नीलोत्पलपलाशश्याममिति वा राजहंसमालम्बयन्ति वा निर्वर्णयन्ति । तत्रापि पूर्वदृष्टस्य तैजसस्य वा तामसस्य रूपस्य परत्र नभसि स्मृतिरूपोऽवभास इति । एवं तदेव तलमध्यस्यन्ति अवच्छिन्नीभूतं महेन्द्रनीलमणिमयमहाकटाहकल्पमित्यर्थः । उपसंहरति—एवम्—उक्तेन प्रकारेण सर्वाक्षेपपरिहारात्, अविरुद्धः प्रत्यगात्मन्यप्यनात्मानाम्—बुद्ध्यादीनाम् अध्यासः । ननु सन्ति च सहस्रमध्यासाः, तकिमर्थमयमेवाध्यास आक्षेपसंभावनाभ्यां व्युत्पादितः, नाध्यासमात्रमित्यत आह—तमेतमेवलक्षणमध्यासं पण्डिता अविद्येति मन्यन्ते । अविद्या हि सर्वानर्थबीजमिति श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणादिषु प्रसिद्धम् । तदुच्छेदाय वेदाः प्रवृत्ता इति वक्ष्यति । प्रत्यगात्मन्यनात्माध्यास एव सर्वानर्थहेतुः न पुनारजतादिविभ्रमा इति स एवाविद्या, तत्स्वरूपं चाविजातं न शक्यमुच्छेत्तुमिति । तदेव व्युत्पाद्यं नाध्यासमात्रम् । अत्र च 'एवलक्षणम्' इत्येवंरूपतयाऽनर्थहेतुतोक्ता । यस्मात्प्रत्यगात्मन्यशनायादिरहितेऽशनायाद्युपेतान्तःकरणाद्यहितारोपणं प्रत्यगात्मानमदुःखं दुःखाकरोति, तस्मादनर्थहेतुः । न चैवं पृथग्जना अपि मन्यन्तेऽध्यासं, येन न व्युत्पाद्यतेत्यत उक्तम्—पण्डिता मन्यन्ते । नन्विद्यमनादिरिति निरूढनिबिडवासनानुबद्धाऽविद्या न शक्या निरोद्धुं, उपायाभावादिति यो मन्यते तं प्रति तन्निरोधोपायमाह—तद्विवेकेन च वस्तुस्वरूपावधारणं—निर्वचिकित्सं ज्ञानं विद्यामाहुः, पण्डिताः । प्रत्यगात्मनि स्वत्वव्यन्तविविके बुद्ध्यादिभ्यः बुद्ध्यादिभेदाग्रहनिमित्तो बुद्ध्याद्यामलतद्धमाध्यासः । तत्र श्रवणमननादिभिर्ध्वनिविवेकविज्ञानं तेन विवेकाग्रहे निवर्तिते, अध्यासापूर्वाध्यासकं वस्तुस्वरूपावधारणं विद्या चिदात्मरूपं स्वरूपे व्यवतिष्ठत इत्यर्थः । स्यादेतत् । अतिनिरूढनिबिडवासनानुबद्धाऽविद्या विद्ययाऽपबाधितापि स्ववासनावशात्पुनरुद्भवविषयि प्रवर्तयिष्यति च वासनादि कार्ये स्वोचितमित्यत आह—तत्रैवं सति—एवंभूतवस्तुतत्त्वावधारणे सति, यत्र यदध्यासस्तत्कृतेन दोषेण गुणेन वाऽणुमात्रेणापि स न संबध्यते—अन्तःकरणादिदोषेणशनायादिना चिदात्मा, चिदात्मनो गुणेन चैतन्यानन्दादिनान्तःकरणादि न संबध्यते । एतदुक्तं भवति—तत्त्वावधारणाभ्यासस्य हि स्वभाव एव स तादृशः, यदनादिमपि निरूढनिबिडवासनमपि मिथ्याप्रत्ययमपनयति । तत्त्वपक्षपातो हि स्वभावो धियाम्, यथाहुर्बाह्या अपि—'निरुपद्रवभूतार्थस्वभावस्य विपर्ययः । न बाधो यत्नवत्त्वेऽपि बुद्धेस्तत्पक्षपाततः' ॥ इति । विशेषतस्तु चिदात्मस्वभावस्य तत्त्वज्ञानस्यात्यन्तान्तरङ्गस्य कुतोऽनिर्वाच्ययाऽविद्यया बाध इति । यदुक्तं, सत्यान्ते मिथुनीकृत्य विवेकाग्रहादध्यस्याहमिदं ममेदमिति लोकव्यवहार इति तत्र व्यपदेशलक्षणो

न्यायनिर्णयः

वेद्यतया संप्रयोगमन्तरेणापरोक्षेऽपीति यावत् । न हि नमो द्रव्यत्वे सत्यरूपस्पर्शत्वाद्बाह्येन्द्रियग्राह्यम् । नापि मनसोऽसहायस्य बाह्ये वृत्तिः । तेन प्रसिद्धप्रत्यक्षत्वहीनेऽपि नभस्यविवेकिनस्तलमिन्द्रनीलकटाहकरं मलिनतां धूम्रतामन्यच पीताद्यध्यस्यन्ति । तथा चाधिष्ठानारोप्ययोरेकेन्द्रियग्राह्यत्वानियतिरिति भावः । दार्ष्टान्तिकं ब्रुवाणः संभावनां निगमयति—एवमिति । आत्मानात्मनोश्चिदचित्त्वेन वास्तवभेदासिद्धौ, सामानाधिकरण्यात्तदभेदधीः, अध्याससंभावनां गमयतीति भावः । ननु ब्रह्मविद्यापोषत्वेन सूत्रितामविद्यां हित्वा किमित्यध्यासो वयं तत्राह—तमेतमिति । आक्षिप्तत्वं समाहितत्वं लक्षितत्वं च विशेषणार्थः । अध्यासमित्यनुभवानुसारिण्यनर्थतोक्ता । पण्डिता मन्यन्त इति पृथग्जनगोचरत्वेनैतदविद्यात्वस्य व्युत्पाद्यत्वमुक्तम् । प्रतिपन्नोपायौ निषेध्यस्याविद्यान्वयव्यतिरेकित्वात्, अविद्यात्वमस्येति वक्तुमविद्याग्रहणम्, अतो न सूत्रिताविद्योपेक्षिता । तस्या एव वयं मानत्वादित्यर्थः । न केवलमन्ययादिनाऽस्याविद्यात्वं, विद्यापोषत्वेन तद्विरोधित्वाच्चेत्याह—तद्विवेकेनेति । तस्याध्यस्तस्य बुद्ध्यादेर्विवेको विलापनं तेन रूपेणात्मनोऽसाधारणरूपस्येदमित्यभेदेऽवधारणं विद्या, तेन तद्विरोधित्वादिना सिद्धेऽध्यासस्य विद्यात्वे सौवच्यं इत्यर्थः । तथापि कारणाविद्यां त्यक्त्वा कार्याविद्योक्तिरयुक्तत्वात् शङ्क्याह—तत्रेति । तस्मिन्नध्यासे उक्तरीत्याऽविद्यात्मके सत्याच्छादिकाविद्यायाः स्वापादौ स्वतोऽनर्थत्वाददर्शनात्तत्त्वाध्यासात्मना तस्या

तमेतमविद्याख्यमात्मानात्मनोरितरेतराध्यासं पुरस्कृत्य सर्वे प्रमाणप्रमेयव्यवहारा लौकिका वै-
दिकाश्च प्रवृत्ताः । सर्वाणि च शास्त्राणि विधिप्रतिषेधमोक्षपराणि । कथं पुनरविद्यावद्विषयाणि प्र-
त्यक्षादीनि प्रमाणानि शास्त्राणि चेति । उच्यते—देहेन्द्रियादिष्वहंममाभिमानरहितस्य प्रमातृत्वा-
नुपपत्तौ प्रमाणप्रवृत्त्यनुपपत्तेः । नहीन्द्रियाण्यनुपादाय प्रत्यक्षादिव्यवहारः संभवति । न चाधिष्ठा-

भाष्यरत्नप्रभा

तमेतमिति । तं वर्णितमेतं साक्षिप्रत्यक्षसिद्धं पुरस्कृत्य हेतुं कृत्वा लौकिकः कर्मशास्त्रीयो मोक्षशास्त्रीयश्चेति त्रिविधो
व्यवहारः प्रवर्तत इत्यर्थः । तत्र विधिनिषेधपराणि कर्मशास्त्राण्यव्यवहारादीनि, विधिनिषेधशून्यप्रत्यग्ब्रह्मपराणि मोक्षशा-
स्त्राणि वेदान्तवाक्यानीति विभागः । एवं व्यवहारहेतुत्वेनाध्यासे प्रत्यक्षसिद्धेऽपि प्रमाणान्तरं पृच्छति—कथं पुन-
रिति । अविद्यावानहमित्यध्यासवानात्मा प्रमाता स विषय आश्रयो येषां तानि अविद्यावद्विषयाणीति विग्रहः । तत्त-
त्प्रमेयव्यवहारहेतुभूतायाः प्रमाया अध्यासात्मकप्रमात्राश्रितत्वात् प्रमाणानामविद्यावद्विषयत्वं यद्यपि प्रत्यक्षं तथापि
पुनरपि कथं केन प्रमाणेनाविद्यावद्विषयत्वमिति योजना । यद्वाऽविद्यावद्विषयाणि कथं प्रमाणानि स्युः, आश्रयदोषा-
दप्रामाण्यापत्तेरित्याक्षेपः । तत्र प्रमाणप्रक्षेपे व्यवहारार्थापत्तिः, तल्लिङ्गकानुमानं चाह—उच्यते इत्यादिना तस्मात्
इत्यन्तेन । देवदत्तकर्तृको व्यवहारः, तदीयदेहादिष्वहंममाध्यासमूलः, तदन्वयव्यतिरेकानुसारित्वात्, यदित्थं तत्तथा,
यथा मृन्मूलो घट इति प्रयोगः । तत्र व्यतिरेकं दर्शयति—देहेति । देवदत्तस्य सुपुत्रावध्यासाभावे व्यवहाराभादो
दृष्टः, जाग्रत्स्वप्नयोरेध्यासे सति व्यवहार इत्यन्वयः स्फुटोवाच्यः । अनेन लिङ्गेन कारणतयाध्यासः सिध्यति, व्यव-
हाररूपकार्यानुपपत्त्या चेति भावः । ननु मनुष्यत्वादिकातिमतिः देहेऽहमित्यभिमानमात्राव्यवहारः सिध्यतुं किमिन्द्रि-
यादिषु ममाभिमानेनेत्याशङ्क्याह—नहीति । इन्द्रियपदं लिङ्गादेरप्युपलक्षणं, प्रत्यक्षादीत्यादिपदप्रयोगात् । तथा च
प्रत्यक्षलिङ्गादिप्रयुक्तो यो व्यवहारो द्रष्टा अनुमाता श्रोताऽहमित्यादिरूपः स इन्द्रियादीनि ममतास्पदान्यगृहीत्वा न
संभवतीत्यर्थः । यद्वा तानि ममत्वेनानुपादाय यो व्यवहारः स नेति योजना । पूर्वत्रानुपादानासंभवक्रिययोरेको व्यव-
हारः कर्ता इति त्वाप्रत्ययः साधुः । उत्तरत्रानुपादानव्यवहारयोरेकात्मकर्तृकत्वात्, तत्साधुत्वमिति भेदः । इन्द्रिया-
दिषु ममेत्यध्यासाभावेऽन्धादेरिव द्रष्टृत्वादिव्यवहारो न स्यादिति भावः । इन्द्रियाध्यासेनैव व्यवहारादलं देहाध्यासे-

भामती

व्यवहारः कण्ठोक्तः । इतिशब्दसूचितं लोकव्यवहारमादर्शयति—तमेतमविद्याख्यमिति । निगदव्याख्यातम् । आक्षिपति—
कथं पुनरविद्यावद्विषयाणि प्रत्यक्षादीनि प्रमाणानि । तत्त्वपरैश्छेदो हि प्रमा विद्या, तत्साधनानि प्रमाणानि
कथमविद्यावद्विषयाणि । नाविद्यावन्तं प्रमाणान्याश्रयन्ति, तत्कार्यस्य विद्याया अविद्याविरोधित्वादिति भावः । सन्तु वा प्रत्य-
क्षादीनि संवृत्त्यापि यथा तथा, शास्त्राणि तु पुरुषहितानुशासनपराण्यविद्याप्रतिपक्षतया नाविद्यावद्विषयाणि भवितुमर्हन्तीत्याह—
शास्त्राणि चेति । समाधत्ते—उच्यते—देहेन्द्रियादिष्वहंममाभिमानहीनस्य—तादात्म्यतद्धर्माध्यासहीनस्य
प्रमातृत्वानुपपत्तौ सत्यां प्रमाणप्रवृत्त्यनुपपत्तेः । अयमर्थः—प्रमातृत्वं हि प्रमां प्रति कर्तृत्वं तच्च स्वातन्त्र्यम् ।
स्वातन्त्र्यं च प्रमातृतिरकारकाप्रयोज्यस्य समस्तकारकप्रयोजकम् । तदनेन प्रमाकरणं प्रमाणं प्रयोजनीयम् । न च स्वव्यापार-
मन्तरेण करणं प्रयोजकमर्हति । न च कूटस्थनित्यश्चिदात्माऽपरिणामी स्वतो व्यापारवान् । तस्माद्व्यापारबहुव्याप्तितादात्म्या-
ध्यासात्, व्यापारवत्तया प्रमाणमधिष्ठानमर्हतीति भवत्यविद्यावत्पुरुषविषयत्वमविद्यावत्पुरुषाश्रयत्वं प्रमाणानामिति । अथ मा

न्यायनिर्णयः

जागरादौ तथात्वात्कार्याविद्या वर्ण्यते । यत्रात्मनि बुद्ध्यादौ यस्य बुद्ध्यादेरात्मनो बाध्यासः तेन बुद्ध्यादिनात्मना वा कृतेनाशनायादिदोषेण
चैतन्यगुणेन वात्मानात्मा वा वस्तुतो न स्वल्पेनापि युज्यत इत्यतो विषया तन्निवृत्तिरित्यर्थः । लक्षणसंभावने भेदेनोक्त्वा सद्भावं
निर्णेतुमादौ प्रत्यक्षं दर्शयति—तमिति । आक्षेपसमाधिषयत्वं तदर्थः । लक्ष्यत्वमेतदर्थः । अविद्याख्यमिति संभावितोक्तिः । पुरस्कृ-
त्येत्यध्यासस्य व्यवहारहेतुतया स्वानुभवसिद्धत्वमुक्तम् । प्रमाणप्रमेयग्रहणं प्रमात्रादेरुपलक्षणम् । अपौरुषेयत्वेन विशेषं मत्वा शास्त्राणां
पृथग्ग्रहणम् । मोक्षपराणि विधिनिषेधशून्यानि वस्तुमात्रनिष्ठानीत्यर्थः । त्रिविधव्यवहारस्याध्यासिकत्वे प्रमाणान्तरजिज्ञासया पृच्छति—
कथमिति । यद्यपि प्रत्यक्षादिसर्वमविद्योत्थाहंकारादिविशिष्टात्माश्रयमिति स्वसाक्षिकं तथापि केन मानान्तरेण तथा स्यात् पुनःशब्दा-
न्मानान्तरविवक्षाधीः । यद्वा प्रमाता प्रमाणानामाश्रयो नाविद्यावाननुपयोगादित्याक्षेपः । अथवा यथेतानि प्रमाणानि कथमविद्यावद्विषया-
णीत्यन्वयः । यद्वा यथेतान्यविद्यावद्विषयाणि कथं प्रमाणान्यविद्यावदाश्रयत्वे कारणदोषादप्रामाण्यात् ‘यस्य च दुष्टं करणम्’ इत्यादि-
भाष्यादित्याक्षेपः । व्यवहारहेतुसध्यासमनुमानादिना साधयितुमारभते—उच्यत इति । तत्रानुमानं वक्तुं व्यतिरेकव्याप्तिमाह—देहे-
न्द्रियादिष्विति । सशिरस्कोऽवयवी त्वनिन्द्रियस्यानपेक्षाधारो देहस्तत्र मनुष्यत्वादिकातिमतिं देहे अहमभिमानः, इन्द्रियेष्वदिशब्द-
गृहीतदेहावयवेषु च ममाभिमानस्तेन हीनस्य सुप्तस्य प्रमातृत्वानुपपत्तौ सत्यां मानाप्रवृत्तेरध्यासस्तद्देतुरित्यर्थः । यत्र नाध्यासस्तत्र न
व्यवहारः यथा सुपुत्राविति व्याप्तिः । देवदत्तस्य जागरादिकालः तस्यैवाध्यासाधीनव्यवहारवान्, तस्यैव स्वापादिकालादन्यकालत्वात्
व्यतिरेके तस्यैव स्वापादिकालवदिति भावः । इन्द्रियादिषु ममत्वाभावेऽपि देहेऽहंभावमात्रान्मानप्रवृत्तिमाशङ्क्याह—नहीति । इन्द्रि-
यग्रहणं लिङ्गादेरुपलक्षणम् । प्रत्यक्षादीत्यादिपदप्रयोगात्, व्यवहारस्य व्यवहारां विनाऽयोगात्, अनुपादानस्य व्यवहारस्य च कर्तृसाम्ये

नमन्तरेणेन्द्रियाणां व्यवहारः संभवति । न चानध्यस्तात्मभावेन देहेन कश्चिद्व्याप्रियते । न चैत-
स्मिन्सर्वस्मिन्नसंति असङ्गस्यात्मनः प्रमातृत्वमुपपद्यते । न च प्रमातृत्वमन्तरेण प्रमाणप्रवृत्तिरस्ति ।
तस्मादविद्यावद्विषयाण्येव प्रत्यक्षादीनि प्रमाणानि शास्त्राणि च । पञ्चादिभिश्चाविशेषात् । यथा

भाष्यरत्नप्रभा

नेत्यत आह—न चेति । इन्द्रियाणामधिष्ठानं आश्रयः । शरीरमित्यर्थः । नन्वस्वात्मना संयुक्तं शरीरं तेषामाश्रयः
किमध्यासेनेत्यत्राह—न चानध्यस्तात्मभावेनेति । अनध्यस्त आत्मभावः आत्मतादात्म्यं यस्मिन् तेनेत्यर्थः । 'असङ्गो
हि' इति श्रुतेः, आध्यासिक एव देहात्मनोः संबन्धो न संयोगादिरेति भावः । नन्वात्मनो देहादिभिराध्यासिकसंबन्धोऽपि
मास्तु, स्वतश्चेतनतया प्रमातृत्वोपपत्तेः । न च सुषुप्तौ प्रमातृत्वापत्तिः करणोपरमादिति तत्राह—न चैतस्मिन्निति ।
प्रमाश्रयत्वं हि प्रमातृत्वम् । प्रमा यदि नित्यचिन्मात्रं तर्ह्यश्रयत्वायोगः करणवैयर्थ्यं च । यदि वृत्तिमात्रं, जगदानध्य-
प्रसङ्गः, वृत्तेर्जडत्वात् । अतो वृत्तीद्वो बोधः प्रमा, तदाश्रयत्वमसङ्गस्यात्मनो वृत्तिमन्मन्तादात्म्याध्यासं विना न संभ-
वतीति भावः । देहाध्यासे, तद्धर्माध्यासे चासतीत्यक्षरार्थः । तर्ह्यात्मनः प्रमातृत्वं मास्तु इति वदन्तं प्रत्याह—न
चेति । तस्मादात्मनः प्रमातृत्वादिव्यवहारार्थमध्यासोऽङ्गीकर्तव्य इत्यनुमानार्थोपपत्त्योः फलमुपसंहरति—तस्मादिति ।

भामती

प्रवर्तिषत प्रमाणानि किं नश्छिन्नमित्यत आह—नहीन्द्रियाण्यनुपादाय प्रत्यक्षादिव्यवहारः संभवति । व्यव-
हियतेऽनेनेति व्यवहारः फलं, प्रत्यक्षादीनां प्रमाणानां फलमित्यर्थः । 'इन्द्रियाणि' इति, इन्द्रियलिङ्गादीनीति द्रष्टव्यम्, दण्डिनो
गच्छन्तीतिवत् एवं हि 'प्रत्यक्षादि' इत्युपपद्यते । व्यवहारक्रियया च व्यवहार्याक्षेपात्समानकर्तृकता । अनुपादाय यो व्यवहार
इति योजना । किमिति पुनः प्रमातोपादत्ते प्रमाणानि, अथ स्वयमेव कस्मिन् प्रवर्तत इत्यत आह—न चाधिष्ठानमन्तरे-
णेन्द्रियाणां व्यापारः—प्रमाणानां व्यापारः संभवति । न जातु करणान्यनधिष्ठितानि कर्त्रा स्वकार्ये व्याप्रियन्ते, मा
भूत्कुविन्दरहितेभ्यो वेमादिभ्यः पटोत्पत्तिरिति । अथ देह एवाधिष्ठाता कस्मान्न भवति, कृतमत्रात्माध्यासेनेत्यत आह—न चा-
नध्यस्तात्मभावेन देहेन कश्चिद्व्याप्रियते । सुषुप्तेऽपि व्यापारप्रसङ्गादि भावः । स्यादेतत् । यथानध्यस्तात्मभावं वेमा-
दिकं कुविन्दो व्यापारयन्पटस्य कर्ता, एवमनध्यस्तात्मभावं देहेन्द्रियादिति व्यापारयन्मविष्यति तदभिज्ञः प्रमातेत्यत आह—न
चैतस्मिन्सर्वस्मिन्—इतरेतराध्यासे इतरेतरधर्माध्यासे च असति, आत्मनोऽसङ्गस्य—सर्वथा सर्वदा सर्वधर्म-
वियुक्तस्य प्रमातृत्वमुपपद्यते । व्यापारवन्तो हि कुविन्दादयो वेमादीनधिष्ठाय व्यापारयन्ति, अनध्यस्तात्मभावस्य तु देहा-
दिष्वात्मनो न व्यापारयोगोऽसङ्गत्वादित्यर्थः । आतश्चाध्यासाश्रयाणि प्रमाणानीत्याह—न च प्रमातृत्वमन्तरेण प्रमाण-
प्रवृत्तिरस्ति । प्रमायां खलु फले स्वतन्त्रः प्रमाता भवति । अन्तःकरणपरिणाममेदं प्रमेयप्रवणः कर्तृस्थित्वस्वभावः प्रमा ।
कथं च जडस्यान्तःकरणस्य परिणामश्चिद्रूपो भवेत्, यदि चिदात्मा तत्र नाध्यस्येत । कथं चैष चिदात्मकर्तृको भवेत्, यद्यन्तः-
करणं व्यापारवच्चिदात्मनि नाध्यस्येत् । तस्मादितरेतराध्यासाच्चिदात्मकर्तृत्वं प्रमाफलं सिध्यति । तत्सिद्धौ च प्रमातृत्वम्, तामेव
च प्रमासुरीकृत्य प्रमाणस्य प्रवृत्तिः । प्रमातृत्वेन च प्रमोपलक्ष्यते । प्रमायाः फलस्याभावे प्रमाणं न प्रवर्तते । तथा च प्रमा-
णमप्रमाणं स्यादित्यर्थः । उपसंहरति—तस्मादविद्यावद्विषयाण्येव प्रत्यक्षादीनि प्रमाणानि । स्यादेतत् । भवतु

न्यायनिर्णयः

तान्यनुपादाय यो व्यवहारः स नेति योजना । यो द्रष्टृत्ववत्कृत्वादिरक्षमक्षप्रति नियतो व्यवहारः, यश्च लिङ्गादिनाऽनुमातृत्वादिव्यव-
हारो नासौ तानि मन्तवेनागृहीत्वा शुक्तः । देहाध्यासेऽपि चक्षुराद्यनध्यासेऽन्धोदेरदर्शनादित्यर्थः । इन्द्रियाध्यासे तेनैव व्यवहारादलं
देहाध्यासेनेत्याशङ्क्याह—न चेति । इन्द्रियाणामधिष्ठानत्वेन देहे गृहीतेऽपि तस्मिन्नहंभावस्य न प्रवृत्त्युपयोगो देहात्मनोः संबन्धा-
न्तरादपि प्रवृत्तेरित्याशङ्क्याह—न चानध्यस्तेति । अस्यार्थः—अध्यासेतरो देहात्मयोगो देहस्यात्मसंयोगो वात्मेच्छयानुषिषीयमानत्वं
वा तदनुविधानयोग्यत्वं वा तत्कार्मरभ्यत्वं वा । नाद्यः, आत्मसंयुक्तेन परदेहेनापि तत्प्रसङ्गात् । न द्वितीयः, तदभावेऽप्यातुरदेहे
मातृत्वादिवर्शनात् । न तृतीयः, स्वापादावपि तत्प्रसङ्गात्, तद्योग्यताया यावद्व्यव्यवहित्वात् । न च तदा सर्वकर्मलयात्र शरीरमेवेति
वाच्यम्, स्वदृष्ट्या तदभावेऽपि परदृष्ट्या तद्भावात्तस्य तस्मिन्मातृत्वादिधीप्रौव्यात् । न चतुर्थः, भ्रूयादिदेहैरपि तत्प्रसङ्गात्, तेषां
स्वामिकार्यारभ्यत्वात्, अतो देहस्यात्मनि संबन्धान्तरासिद्धेरध्यास इति । नन्वात्मा स्वतश्चेतनत्वान्मातृत्वादिशक्तिमानिन्द्रियाद्यवधाने
जागरादौ मातृत्वादिकमश्रुते स्वापादौ चक्षुराद्यभावात्तदभावो नाध्यासाभावादतोऽव्यतिरेकिणि व्यतिरेकः संदिह्यते तत्राह—न चैत-
स्मिन्निति । प्रमातृत्वं प्रमां प्रति कर्तृत्वं तच्च कारकान्तराप्रयोज्यस्य तत्प्रयोजकत्वम् । न च व्यापारमन्तरेण करणादिप्रयोजकत्वम्, न च
कृतस्यासङ्गात्मनः स्वतो व्यापारः, न चेच्छातिरेकेण प्रमाकरणप्रयोजकत्वम्, न चात्मन्यक्रियेऽणुणे क्रियाणुष्वद्बुद्ध्याध्यासादृते सा शुक्ता,
तस्माद्बुद्ध्याद्यमेदाध्यासे तद्धर्माध्यासे चासति स्वतोऽसङ्गस्य मातृत्वायोगादध्यासस्तदेतुरित्यर्थः । तर्हि माभूदसङ्गस्यात्मनो मातृत्वं
नेत्याह—नचेति । आत्मन्याध्यासिकमातृत्वाभावे सर्वव्यवहारहानिरित्यर्थः । एवं व्यतिरेकिणि व्यतिरेकासंदेहात्तस्यादोषत्वादधीपत्तेरपि
तेनावरोधात्प्रमाणान्तरप्रश्ने समाहितेऽपि कथमाक्षेपसमाधिः, तत्राह—तस्मादिति । प्रमाणस्य सत्त्वादिति यावत् । अयं भावः—मातृ-

हि पश्चादयः शब्दादिभिः श्रोत्रादीनां संबन्धे सति शब्दादिविज्ञाने प्रतिकूले जाते ततो निवर्तन्ते अनुकूले च प्रवर्तन्ते । यथा दण्डोद्यतकरं पुरुषमभिमुखमुपलभ्य भां हन्तुमभिमिच्छतीति पलायितुमारभन्ते, हरिततृणपूर्णपाणिमुपलभ्य तं प्रत्यभिमुखीभवन्ति । एवं पुरुषा अपि व्युत्पन्नचित्ताः कूरदृष्टीनाक्रोशतः खड्गोद्यतकरान्वलवत उपलभ्य ततो निवर्तन्ते, तद्विपरीतान्प्रति प्रवर्तन्ते ।

आप्यरत्नप्रभा

प्रमाणसत्त्वादित्यर्थः । यद्वा प्रमाणप्रश्ने समाधायार्थे परिहरति—तस्मादिति । अहमित्यध्यासस्य प्रमाश्रन्तर्गतत्वेनादोषत्वात्, अविद्यावदाश्रयाण्यपि प्रमाणान्येवेति योजना । सति प्रमातरि पश्चाद्भवन् दोष इत्युच्यते, यथा काचादिः । अविद्या तु प्रमाश्रन्तर्गतत्वाच्च दोषः, येन प्रत्यक्षादीनामप्रामाण्यं भवेदिति भावः । ननु यदुक्तमन्वयव्यतिरेकाभ्यां व्यवहारोऽध्यासकार्य इति, तदमुक्तं, विदुषामध्यासाभावेऽपि व्यवहारदृष्टेरित्यत आह—पश्चादिभिश्चेति । चशब्दः शङ्कानिरासार्थः, किं विद्वत्त्वं ब्रह्मास्मीति साक्षात्कारः उत यौक्तिकज्ञात्मानात्मभेदज्ञानम् । आद्ये बाधिताध्यामानुवृत्त्या व्यवहार इति समन्वयसूत्रे वक्ष्यते । द्वितीये परोक्षज्ञानस्यापरोक्षज्ञानन्यनिवर्तकत्वात्, विवेकिनामपि व्यवहारकाले पश्चादिभिरविशेषात् अध्यासवत्त्वेन तुल्यत्वाच्च व्यवहारोऽध्यासकार्य इति युक्तमित्यर्थः । अत्रायं प्रयोगः—विवेकिनोऽध्यासवन्तः, व्यवहारवत्त्वात्, पश्चादिवदिति । तत्र संप्रहवत्त्वं व्याकुर्वन् दृष्टान्ते हेतुं स्फुटयति—यथाहीति । विज्ञानस्यानुकूलत्वं प्रतिकूलत्वं चेष्टानिष्टसाधनगोचरत्वं, तदेवोदाहरति—यथेति । अयं दण्डो मद्गतिप्रसाधनं, दण्डवत्तान्, अनुभूतदण्डवत्, इदं तृणं दृष्टसाधनं, अनुभूतजातीयत्वात्, अनुभूततृणवदित्यनुमाय व्यवहर्न्तीत्यर्थः । अनुभूता हेतोः पक्षधर्मतामाह—एवमिति । व्युत्पन्नचित्ता अपीत्यन्त्रयः । विवेकिनोऽपीत्यर्थः । फलितमाह—अत इति । अनुभ-

भामती.

पृथग्जनानामेवम् । आगमोपपत्तिप्रतिपन्नप्रत्यगात्मतत्त्वानां व्युत्पन्नानामपि पुंसां प्रमाणप्रमेयव्यवहारो दृश्यन्त इति कथमविद्यावद्विषयाण्येव प्रमाणानीत्यत आह—पश्चादिभिश्चाविशेषादिति । विदन्तु नामागमोपपत्तिभ्यां देहेन्द्रियादिभ्यां भवन् प्रत्यगात्मानम् । प्रमाणप्रमेयव्यवहारे तु प्राणभृन्मात्रधर्माज्ञातिवर्तन्ते । यादृशो हि पशुशकुन्तादीनामविप्रतिपन्नमुग्धभावानां व्यवहारस्तादृशो व्युत्पन्नानामपि पुंसां दृश्यते । तेन तत्सामान्यात्तेषामपि व्यवहारसमयेऽविद्यावत्त्वमनुमेयम् । चशब्दः गमुच्ये । उक्तशङ्कानिवर्तनसहितपूर्वोक्तोपपत्तिः अविद्यावत्पुरुषविषयत्वं प्रमाणानां साधयतीत्यर्थः । एतदेव विभजते—यथा हि पश्चादय इति । अत्र च शब्दादिभिः श्रोत्रादीनां संबन्धे सति इति प्रत्यक्षं प्रमाणं दर्शितम् । शब्दादिविज्ञाने इति तत्फलमुक्तम् । प्रतिकूले इति चानुमानफलम् । तथाहि—शब्दादिवस्वरूपमुपलभ्य तज्जातीयस्य प्रतिकूलानामनुमृत्त्य तज्जातीयतयोपलभ्यमानस्य प्रतिकूलतानुमिमीत इति । उदाहरति—यथा दण्डेति । शेषमतिरोहितायम् । ग्राह्यतन् । भवन्तु प्रत्यक्षादीन्यविद्यावद्विषयाणि । शास्त्रं तु 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत' इत्यादि न देहात्मायासेन प्रवर्तिनुमर्हति । अत्र खल्वामुष्मिकफलोपभोगयोग्योऽधिकारी प्रतीयते । तथा च पारमर्ष सूत्रम्—'शास्त्रं फलं प्रयोक्तारि तल्लक्षणत्वान्मात् स्वयं न्यायनिर्णयः' ।

रेव मानाश्रयत्वेपि तस्याध्यस्तत्वात्तेषामविद्यावदाश्रयत्वम् । न च कारणदोषादप्रामाण्यं, सति प्रमाकरणे पश्चाद्भावितो दोषस्य दोषत्वात्, अविद्यायास्तत्कारणनिविष्टत्वात्, यस्य च दृष्टं कारणमिति चोक्तरागन्तुकदोषविषयत्वात्, अध्यक्षादीनां च तात्त्विकप्रामाण्याभावस्येष्टत्वात्, व्यवहारे बाधाभावाद्यावहारिकप्रामाण्यसिद्धिः । न च तेषामतात्त्विके प्रामाण्ये तदन्तर्गतश्रुतेरपि तथात्वात्तद्विज्ञानः, श्रुत्यर्थस्य ब्रह्मणः 'सत्यं ज्ञानम्' इत्यादिना तात्त्विकत्वदृष्टेस्तस्यास्तात्त्विकप्रामाण्यादिति । नन्वविवेकिव्यवहारस्याध्यासिकत्वेऽपि नाविद्यावद्विषयाण्येव प्रमाणानि, विवेकिनामपि तद्व्यवहारोत्तत्राह—पश्चादिभिश्चेति । चशब्दः शङ्काव्यावृत्त्यर्थः । यौक्तिकविवेकस्याध्यक्षान्न्यविरोधित्वात्, विरोधित्वेऽपि तदननुसंधाने विवेकिनामपि व्यवहारे पश्चादिभिरविशेषात्, तद्व्यवहारोऽध्यासिक एवेत्यर्थः । कथं व्यवहारकाले विवेकिनापि पश्चादिभिरविशेषः, न हि ते निःशेषं पश्चादिव्यवहारमनुवर्तन्ते तत्राह—यथाहीति । संगृहीतोऽर्थो यथा व्यज्यते तथोच्यत इति यावत् । आदिशब्देन शकुन्तादिरुक्तः । शब्दादिभिः श्रोत्रादीनां संबन्धे सतीत्येन्द्रियसंनिकर्षात्मकमध्यममुक्तम् । शब्दादिविज्ञान इति तत्फलम् । प्रतिकूलेऽनुकूल इत्यनुमानम् । ते हि शब्दाद्युपलभ्य तज्जातीयस्य प्रतिकूल्यमानुकूल्यं वाऽनुस्मृत्यास्यापि तज्जातीयत्वात्तथात्वमनुमिन्वन्ति । तत्र प्रतिकूलत्वानुमानफलं निवृत्तिः, अनुकूलत्वानुमानफलं प्रवृत्तिरिति विवेकः । उक्तमर्थमुदाहरति—यथेति । पुरुषविशेषं दृष्ट्वा तज्जातीयस्य हन्तुत्वमनुस्मृत्यास्यापि तज्जातीयत्वात्तदनुमाय ततो वैमुख्यं भजन्तीत्यर्थः । प्रत्येकं पश्चादीनामाशयं दर्शयितुं मामित्युक्तम् । पुरुषान्तरं तु दृष्ट्वा तज्जातीयस्यानुकूल्यमनुस्मृत्य, अस्यापि तज्जातीयत्वात्तदनुमाय तदाभिमुख्यं भजन्तीत्याह—हरितेति । दार्ष्टान्तिकं वदन् व्यवहारलिङ्गेनाध्यासमनुमातुं तस्य पक्षधर्मतामाह—एवमिति । पित्रादित्रितयशिक्षाजन्यपदवाक्याभिज्ञता व्युत्पन्नचित्ता कूरदृष्ट्यादिविशिष्टानुपुरुषान्दृष्ट्वा तद्विधानां प्रतिकूल्यं स्मृत्वा तथात्वेनैतेषामपि तदनुमाय पश्चादिवद्विवेकिनोऽपि तेभ्यो विमुखीभवन्ति । तेभ्यो विपरीताम् प्रसन्नदृष्टित्वादिविशिष्टान् पुरुषविशेषानालक्ष्य, तादृशानामानुकूल्यं स्मृत्वा, तथात्वादेषामपि तदनुमाय तेष्वभिमुखी-

नते, अतः सामान्यः पञ्चादिभिः पुरुषाणां प्रमाणप्रत्येयव्यवहारः । पञ्चादीनां च प्रसिद्धोऽविवेक-
पुरस्कारः प्रत्यक्षादिव्यवहारः । तस्मात्प्रमाणप्रत्येयव्यवहारोऽपि पुरुषाणां प्रत्यक्षादिव्यवहारस्तु-
त्कालः समान इति निश्चीयते । शास्त्रीये तु व्यवहारे यद्यपि बुद्धिपूर्विकारी नाविदित्वात्मनः
परलोकसंबन्धमधिक्रियते तथापि न वेदान्तवेद्यमशनायाद्यतीतमपेक्ष्य ब्रह्मक्षत्रादिभेदमसंसार्या-
न्तस्त्वधिकारेऽपेक्ष्यते, अनुपयोगादधिकारविरोधाच्च । प्राकृतस्थाभूतस्त्वविज्ञानात्प्रवर्तमानं शा-

भाष्यरत्नप्रभा

वबलादित्यर्थः । समान इति । अध्यामकार्यत्वेन तुल्य इत्यर्थः । नन्वस्माकं प्रवृत्तिरध्यासादिति न पञ्चादयो ब्रुवन्ति,
नापि परेषामेतत्प्रत्यक्षं, अतः साध्यविकलो दृष्टान्त इति नेत्याह—पञ्चादीनां चेति । तेषामात्मनात्मनोर्ज्ञानमात्र-
मस्ति न विवेकः, उपदेशाभावात् । अतः सामग्रीसत्त्वादध्यासस्तेषां प्रसिद्ध इत्यर्थः । निगमयति—तस्मात्प्रामाण्येति ।
तैः पञ्चादिभिः सामान्यं व्यवहारवत्त्वं तस्य दर्शनाद्विवेकिनामप्ययं व्यवहारः समान इति निश्चीयत इति संबन्धः ।
समानत्वं व्यवहारस्याध्यासकार्यत्वेनेत्युक्तं पुरस्तात् । तत्रोक्तान्वयव्यतिरेको सारयति—तत्काल इति । तस्याध्यासस्य
काल एव कालो यस्य स तत्कालः । यदा अध्यासस्तदा व्यवहारः, तदभावे सुषुप्तौ तदभाव इत्युक्तान्वयादिमानिति
यावत् । अतो व्यवहारलिङ्गाद्विवेकिनामपि देहादिप्वहंममाभिमानोऽस्तीत्यनवद्यम् । ननु लौकिकव्यवहारस्याध्यासिक-
त्वोऽपि ज्योतिष्टोमादिव्यवहारस्य नाध्यासजन्यत्वं, तस्य देहातिरिक्तात्मज्ञानपूर्वकत्वादित्याशङ्क्य हेतुमङ्गीकरोति—
शास्त्रीये त्विति । तर्हि कथं वैदिककर्मणोऽध्यासजन्यत्वं सिद्धिरित्याशङ्क्य किं तत्र देहान्यात्मधीमात्रमपेक्षितमुत,
आत्मतत्त्वज्ञानं, आद्ये तस्याध्यासाबाधकत्वात्तत्सिद्धिरित्याह—तथापीति । न द्वितीय इत्याह—न वेदान्तेति ।
क्षुत्पिपासादिप्रसक्तो जातिविशेषवानहं संसारिती ज्ञानं कर्मण्यपेक्षितं न तद्विपरीतात्मतत्त्वज्ञानं, अनुपयोगात् प्रवृत्तिबा-
धचेत्यर्थः । शास्त्रीयकर्मणोऽध्यासजन्यत्वं निगमयति—प्राकृतेति । अध्यासे आगमं प्रमाणमिति—तथा हीति ।

भामती

प्रयोगे स्यात् (अ० ३ पा० ७ सू० १८) इति । न च देहादि भस्मीभूतं प्राणलौकिकाय फलाय कल्पत इति देहाद्यतिरिक्तं
कंचिदधिकारिणमाक्षिपति शास्त्रं, तदवगमश्च विधेति कथमविद्यावद्विषयं शास्त्रमित्याशङ्क्याह—शास्त्रीये त्विति । तुशब्दः
प्रत्यक्षादिव्यवहारमिति शास्त्रीयम् । अधिकारशास्त्रं हि स्वर्गकामस्य पुंसः परलोकसंबन्धं विना न निर्वहतीति तावन्मात्रमा-
क्षिपेत्, न तस्यसंसारित्वमपि, तस्याधिकारेऽनुपयोगात् । प्रत्युत औपनिषदस्य पुरुषस्याकर्तुरभोक्तुरधिकारविरोधात् । प्रयोक्ता
हि कर्मणः कर्मजनितफलभोगभागी कर्मण्यधिकारी स्वामी भवति । तत्र कथमकर्ता प्रयोक्ता, कथं वाऽभोक्ता कर्मजनितफल-
भोगभागी । तस्मादनाद्यविद्यालब्धकर्तृत्वमीकृतत्वाद्भणत्वाद्यभिमानिनं नरमधिकृत्य विधिनिषेधशास्त्रं प्रवर्तते । एवं वेदान्ता
अप्यविद्यावत्पुरुषविषया एव । नहि प्रमात्रादिविभागोऽस्ति तदर्थमिदम् । तं त्वविद्यावन्तमनुशामन्तो निमृष्टनिखिलाविद्यमनुशिष्ट-
स्वरूपे व्यवस्थापयन्तीत्येतावानेपां विशेषः । तस्मादविद्यावत्पुरुषविषयाण्येवं शास्त्राणीति सिद्धम् । स्यादेतत् । यद्यपि विरोधा-
नुपयोगाभ्यामौपनिषदः पुरुषोऽधिकारे नापेक्ष्यते, तथाप्युपनिषदोऽवगम्यमानः शक्नोत्यधिकारं निरोद्धुम् । तथा च परस्परप-
हतार्थत्वेन कृत्स्न एव वेदः प्रामाण्यमपजह्यादित्यत आह—प्राक् च तथाभूतात्मेति । सत्यमौपनिषदपुरुषाधिगमोऽधिका-

न्यायनिर्णयः

भवन्तीत्यर्थः । पक्षधर्मतां निगमयति—अत इति । अनुभवार्थोऽतःशब्दः । नन्वस्माकं प्रवृत्तिरध्यासादिति न पञ्चादयो ब्रुवन्ति, नापि
परेषामेतत्प्रत्यक्षं अतो दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यं तत्राह—पञ्चादीनां चेति । अधिष्ठानारोप्यज्ञानेऽसति अध्यक्षादिभिः सामानाधिकरण्यवि-
रोधिनिषेधभावात्, अध्यासवत्त्वं तेषां कल्प्यते विनापि मानैविवेके तदानर्थक्यमतो विना विवेकं पञ्चादिषु व्यवहारदृष्टेः; तन्मूलाध्यास-
सिद्धिरित्यर्थः । संप्रत्यनुमानमाह—तस्मात्प्रामाण्येति । तैः पञ्चादिभिः सामान्यं व्यवहारवत्त्वं तस्य विवेकिणु भानादिति यावत् । अप-
रोक्षाध्यासस्य व्यवहारपुष्कलकारणत्वात्, तस्याध्यासस्य काल एव कालो यस्य व्यवहारस्य स तत्कालः समानः । पञ्चादिभिरिति शेषः ।
विमतो व्यवहारोऽध्यासकृतः, व्यवहारत्वात्, संमतवत् । विमता वाध्यासवन्तः, व्यवहारत्वात्, पञ्चादिवदिति प्रयोगः । मानयुक्तिभ्यां
विवेकेऽप्यध्यासविरोधिप्रमित्यभावात्, अध्यासवत्त्वमविरुद्धमिति मत्वा व्युत्पत्तिमतामपीत्युक्तम् । न च व्यवहारवत्त्वाद्यप्रयोजकं, आत्मनो
मातृत्वादिशक्तिमत्त्वे, शक्तेः सनिमित्तशक्याधीनतया मुक्तानामपि सनिमित्तशक्यापादकत्वात्, तत्रापि मातृत्वादप्रसक्त्या मुख्यभावापातस्य
विपक्षे बाधकत्वात्, प्रमातृत्वादिलक्षणशक्याभावे च ग्राहकमानाभावेन शक्तिमत्त्वस्यापि दुर्वचनत्वात् । न च सर्वो व्यवहारो रजता-
ध्यासकृतः, व्यवहारत्वात्, इत्याभासतुल्यता, बाधादेव तस्यानुत्थानात् । मनुष्योऽहमित्यध्यासस्य सर्वानुभवसिद्धतया तदभावादिति भावः ।
विवेकिनां च लौकिकव्यवहारस्याध्यासिकत्वेऽपि शास्त्रीयव्यवहारस्य विद्वद्विषयत्वात्, न तत्पूर्वकतेति भागे बाधमाशङ्क्य तस्यापि तत्पूर्व-
कत्वार्थं देहेतरात्मधीपूर्वकत्वमङ्गीकरोति—शास्त्रीये त्विति । तस्य तद्विषयत्वे कथमध्यासाधीनतेत्याशङ्क्याह—तथापीति । किं तदे-
दान्तवेद्यं तदाह—अशनायादीति । कर्तृत्वव्याधिकारान्वयभोक्तृत्वव्या विशेषणैर्व्यावर्त्यन्ते । आसुगमिकफलकर्मसु देहेतरात्मज्ञानादेव
वृत्तौ उक्तात्मज्ञानस्याकिंचित्करत्वादित्याह—अनुपयोगादिति । किंचित्तात्मज्ञाने सर्वाभिमानभङ्गात्कर्मस्वप्रवृत्तिरेवेति कुतस्तदपेक्षे-

स्वमविद्यावद्विषयत्वं नातिवर्तते । तथाहि—‘ब्राह्मणो यजेत’ इत्यादीनि शास्त्राण्यात्मनि वर्णाश्रमव-
योऽवस्थादिविशेषाध्यासमाश्रित्य प्रवर्तन्ते । अध्यासो नाम अतस्मिंस्तद्बुद्धिरित्यवोचाम । तद्यथा
पुत्रभार्यादिषु विकलेषु सकलेषु वा अहमेव विकलः सकलो वेति बाह्यधर्मानात्मन्यध्यस्यति तथा
देहधर्मान्-स्थूलोऽहं, कृशोऽहं, गौरोऽहं, तिष्ठामि, गच्छामि, लङ्गयामि चेति । तथेन्द्रियधर्मान्-

भाष्यरत्नप्रसा

यथा प्रत्यक्षानुमानार्थपक्षयोऽध्यासे प्रमाणं तथागमोऽपीत्यर्थः । ‘ब्राह्मणो यजेत’ ‘न ह वै ज्ञात्वा भिक्षेत’ ‘अष्टवर्षं
ब्राह्मणमुपनयीत’ ‘कृष्णकेशोऽग्नीनादधीत’ इत्यागमो ब्राह्मणादिपदैरधिकारिणं वर्णाद्यभिमानिनमनुवदन् अध्यासं
गमयतीति भावः । एवमध्यासे प्रमाणसिद्धेऽपि कस्य कुत्राध्यास इति जिज्ञासायां तमुदाहर्तुं लक्षणं स्मारयति—अ-
ध्यासो नामेति । उदाहरति—तद्यथेति । तल्लक्षणं यथा स्पष्टं भवति तथोदाह्रियत इत्यर्थः । स्वदेहाज्ञेदेन
प्रत्यक्षाः पुत्रादयो बाह्याः, तद्धर्मान्साकल्यादीन्देहविशिष्टात्मन्यध्यस्यति, तद्धर्मज्ञानात् स्वस्मिंस्तत्तुल्यधर्मानध्यस्यती-
त्यर्थः । भेदापरेरेष्टान्ने तद्धर्माध्यासायोगात्, अन्यथाख्यात्यनङ्गीकाराच्चेति द्रष्टव्यम् । देहेन्द्रियधर्मान्मनोविशिष्टात्म-
न्यध्यस्यतीत्याह—तथेति । ज्ञात्वादेर्धर्मवतो देहादेरात्मनि तादात्म्येन कल्पितत्वात्तद्धर्माः साक्षादात्मन्यध्यस्ता इति
नूतन्यम् । अज्ञातप्रत्यग्रूपे साक्षिणि मनोधर्माध्यासमाह—तथान्तःकरणेति । धर्माध्यासमुक्त्वा तद्वदेव धर्म्यध्यास-

भामती

रविरोधी, तस्मात्तु पुरस्तात्कर्मविधयः खोचितं व्यवहारं निर्वर्तयन्तो नानुपजातेन ब्रह्मज्ञानेन शक्या निरोद्धुम् । न च परस्पर-
पहतिः, विद्याविद्यावत्पुरुषभेदेन व्यवस्थोपपत्तेः । यथा ‘न हिंस्यात्सर्वा भूतानि’ इति साध्यांशनिषेधेऽपि ‘श्येनेनाभिचरन्
यजेत’ इति शास्त्रं प्रवर्तमानं न हिंसादित्यनेन न विरुध्यते, तत्कस्य हेतोः, पुरुषभेदादिति । अवजितक्रोधारातयः पुरुषा
निषेधेऽधिक्रियन्ते, क्रोधारातिवशीकृतास्तु श्येनादिशास्त्र इति अविद्यावत्पुरुषविषयत्वं नातिवर्तत इति यदुक्तं तदेव स्फोरयति—
तथाहीति । वर्णाध्यासः—‘राजा राजसूयेन यजेत’ इत्यादिः । आश्रमाध्यासः—‘गृहस्थः सृष्टीं भार्या विन्देत्’ इत्यादिः ।
वयोऽध्यासः—‘कृष्णकेशोऽग्नीनादधीत’ इत्यादिः । अवस्थाध्यासः—‘अप्रतिसमाधेयव्याधीनां जलादिप्रवेशेन प्राणत्यागः’ इति ।
आदिप्रहणं महापातकोपपातकसंस्कारीकरणापात्रीकरणमल्लिनीकरणाय ध्यासोपसंग्रहार्थम् । तदेवमात्मानात्मनोः परस्परध्यासमा-
क्षेपसमाधानाभ्यासोपपाद्य प्रमाणप्रमेयव्यवहारप्रवर्तनेन च इदीकृत्य तस्यानर्थहेतुतामुदाहरणप्रपञ्चेन प्रतिपादयितुं तन्मन्त्रमुक्तं
स्मारयति—अध्यासो नाम अतस्मिंस्तद्बुद्धिरित्यवोचाम । स्मृतिरूपः परत्र पूर्वदृष्टावभासः’ इत्यस्य संक्षेपाभिधानभे-
तत् । तत्राहमिति धर्मितादात्म्याध्यासमात्रं, ममेत्यनुत्पादितधर्माध्यासं नानर्थहेतुरिति धर्माध्यासमेव ममकारं साक्षादशेषान-
र्थसंसारकारणमुदाहरणप्रपञ्चेनाह—तद्यथा पुत्रभार्यादिष्विति । देहतादात्म्यमात्मन्यध्यस्य देहधर्मं पुत्रकलत्रादिस्वार्थं च
कृशत्वादिवदोप्य आह—अहमेव विकलः, सकल इति । स्वस्य खलु साकल्येन स्वाम्यसाकल्यात् स्वामीश्वरः सकलः संपूर्णो
भवति । तथा स्वस्य वैकल्येन स्वाम्यवैकल्यात्, स्वामीश्वरो विकलोऽसंपूर्णो भवति । बाह्यधर्मा ये वैकल्यादयः स्वाम्यप्रणालिकया
संचारिताः शरीरे तानात्मन्यध्यस्यतीत्यर्थः । यदा च परोपाध्यपेक्षे देहधर्मं स्वाम्ये इयं गतिः, तदा कैव कथाऽनौपाधिकेषु
देहधर्मेषु कृशत्वादिष्वित्याशयवानाह—तथा देहधर्मानिति । देहादेरप्यन्तरङ्गणामिन्द्रियाणामध्यस्तात्मभावानां धर्मान्मू-

न्यायनिर्णयः

त्याह—अधिकारेति । तथापि कथं शास्त्रीयप्रवृत्तेराध्यासिकत्वं, नहि देहातिरेक्तात्मज्ञाने बाधके तदध्यासानुवृत्तिरित्याशङ्क्य, तस्य
पारोक्ष्यात्, अपरोक्षाध्यासाविरोधे तत्पूर्विकैव शास्त्रीयप्रवृत्तिरित्याह—प्राप्तेति । यथा यथोक्तान्यध्यासादीन्यध्यासं साधयन्ति तथा-
गमोऽपि विधेर्बोद्धारमधिकारिणं ब्राह्मणादिशब्दैरनुवदन् देहात्मनोरन्योन्याध्यासं साधयतीत्याह—तथा हीति । तत्र ‘अष्टवर्षं ब्राह्मण-
मुपनयीत’ इत्यादिवर्णव्यवशेषस्य, ‘न ह वै ज्ञात्वा भिक्षेत’ इत्यादिआश्रमविशेषस्य, ‘जातपुत्रः कृष्णकेशोऽग्नीनादधीत’ इत्यादि-
वस्थाविशेषस्याध्यासः । आदिशब्दात्, ‘जीवज्जुहुयात्’ इति जीवनस्य, ‘स्वर्गकामो यजेत’ इति कामित्वस्य, ‘गृहदाहवान्यजेत’ इति
निमित्तविशेषस्य महापातकित्वादेश्चाध्यासो गृह्यते । उक्तप्रमाणैः सिद्धेऽप्यध्यासे कस्य युष्मदर्थस्य कस्मिन्नसदर्थे वैपरीत्येन वाऽध्यास
इति विशेषबुभुत्सायां तदर्थमध्यासलक्षणं परामृशति—अध्यासो नामेति । अध्यासस्यानर्थहेतुतां दर्शयितुं तद्विशेषानुदाहरति—
तद्यथेति । प्रसिद्धातिरेकयोरपि पुत्रादिसाकल्यवैकल्ययोरनुभवेनैव मुख्याध्याससिद्धावप्रसिद्धातिरेकाणां कृशत्वादीनां तथा स्यादिति
क्रिबक्तव्यमित्याशयेनाह—पुत्रेति । बाह्याः स्वदेहापेक्षया पुत्रादयः, तद्धर्मा वैकल्यादयः । स्वस्वाम्यनिमित्तमात्मनि स्वदेहे तानारोप-
यतीत्यर्थः । प्रसिद्धभेदानामपि स्वदेहद्वाराऽत्मनि मुख्याध्यासे सति अप्रसिद्धभेदानां सुतरां तत्र मुख्याध्यासः स्यादित्याह—तथेति ।
वैकल्यादीनां स्वदेहद्वारात्मन्यध्यासवदिति यावत् । देहश्च तद्धर्माश्च देहतद्धर्मास्तात्मन्यध्यस्यतीति संबन्धः । अत्र चाहंकारद्वाराऽऽ-
त्माऽधिष्ठानम् । उक्ताध्यासादप्यन्तरङ्गमध्यासं कथयति—तथेन्द्रियेति । यथा देहं तद्धर्माश्चात्मन्यध्यस्यति तथेन्द्रियाणि तद्धर्माश्चा-
ध्यस्यतीत्येतत्, देहस्य चक्षुरादिद्वारा साक्षिवैभवदिन्द्रियाणामपि लिङ्गादिद्वारा तद्भावात् देहवदिद्वग्रहणं, पृथगध्यासनिर्देशाच्च ।

मूकः काणः क्लीबः, बधिरः, अन्धोऽहमिति । तथाऽन्तःकरणधर्मान्कामसंकल्पविचिकित्साध्यवसायादीन् । एवमहंप्रत्ययिनमशेषस्वप्रचारसाक्षिणि प्रत्यगात्मन्यध्यस्य तं च प्रत्यगात्मानं सर्वसाक्षिणं तद्विपर्ययेणान्तःकरणादिवध्यस्यति । एवमयमनादिरनन्तो नैसर्गिकोऽध्यासो मिथ्याप्रत्ययरूपः कर्तृत्वभोक्तृत्वप्रवर्तकः सर्वलोकप्रत्यक्षः । अस्यानर्थहेतोः प्रहाणाय आत्मैकत्वविद्याप्रति-

भाष्यरत्नप्रभा

माह—एवमिति । अन्तःकरणं साक्षिण्यभेदेनाध्यस्य तद्धर्मान् कामादीन् अध्यस्यतीति मन्तव्यम् । स्वप्रचारा मनोवृत्तयः । प्रति-प्रतिलोभ्येनासज्जडदुःखात्मकाहंकारादिविलक्षणतया सच्चित्सुखात्मकत्वेनाञ्जति प्रकाशत इति प्रत्यक्षः । एवमात्मन्यनात्मतद्धर्माध्यासमुदाहृत्यानात्मन्यात्मनोऽपि संसृष्टत्वेनाध्यासमाह—तंचेति । अहमित्यध्यासे विदात्मनो भानं वाच्यं, अन्यथा जगदान्ध्यापत्तेः । न चानध्यस्तस्याध्यासे भानमस्ति । तस्माद्रजतादाविदम इवात्मनः संसर्गाध्यास एष्टव्यः । तद्विपर्ययेणेति । तस्याध्यस्तस्य जडस्य विपर्ययोऽधिष्ठानत्वं, चैतन्यं च तदात्मना स्थितमिति यावत् । तत्राज्ञाने केवलात्मना संसर्गः, मनस्यज्ञानोपहितस्य, देहादौ मनोपहितस्येति विशेषः । एवमात्मनि बुद्ध्याद्यध्यासात् कर्तृत्वादिलाभः, बुद्ध्यादौ चात्माध्यासाच्चैतन्यलाभ इति भावः । वर्णिताध्यासमुपसंहरति—एवमयमिति । अनाद्यविद्यात्मकतया कार्याध्यासस्यानादित्वमध्यासात् संस्कारस्ततोऽध्यास इति । प्रवाहतो नैसर्गिकत्वम् । एवमुपादानं निमित्तं चोक्तं भवति । ज्ञानं विना ध्वंसाभावादानन्त्यम् । तदुक्तं भगवद्गीतासु—‘न रूपमस्येह तथोपलभ्यते नान्तो न चादिर्न च संप्रतिष्ठा’ इति । हेतुमुक्त्वा स्वरूपमाह—मिथ्येति । मिथ्या माया तथा प्रतीयत इति प्रत्ययः कार्यप्रपञ्चः तत्प्रतीतिश्रेयस्वरूप इत्यर्थः । तस्य कार्यमाह—कर्तृत्वेति । प्रमाणं निगमयति—सर्वेति । साक्षिप्रत्यक्षमेवाध्या-

भामती

स्वादीन् ततोऽप्यन्तरङ्गस्यान्तःकरणस्य अध्यस्तात्मभावस्य धर्मान्कामसंकल्पादीन् आत्मन्यध्यस्यतीति योजना । तदनेन प्रपञ्चेन धर्माध्यासमुक्त्वा तस्य मूलं धर्म्यध्यासमाह—एवमहंप्रत्ययिनम्—अहंप्रत्ययो वृत्तिर्यस्मिन्नन्तःकरणादौ सोऽयमहंप्रत्ययी तम् । स्वप्रचारसाक्षिणि—अन्तःकरणप्रचारसाक्षिणि, चैतन्योदासीनताभ्यां, प्रत्यगात्मन्यध्यस्य । तदनेन कर्तृत्वभोक्तृत्वे उपपादिते । चैतन्यमुपादयति—तं च प्रत्यगात्मानं सर्वसाक्षिणं तद्विपर्ययेण—अन्तःकरणादिविपर्ययेण, अन्तःकरणाद्यचेतनं तस्य विपर्ययः चैतन्यं तेन । इत्थंभूतलक्षणे तृतीया । अन्तःकरणादिवध्यस्यति । तदनेनान्तःकरणाद्यवच्छिन्नः प्रत्यगात्मा इदमनिदंस्वरूपश्चेतनः कर्ता भोक्ता कार्यकारणाविद्याद्वयाधरोऽहंकारस्पदं संसारी सर्वानर्थसंभारभाजनं जीवात्मा इतरेतराध्यासेमादानः, तदुपादानश्चाध्यास इत्यनादित्वाद्गीजाङ्कुरवन्नेतरेतराश्रयत्वमित्युक्तं भवति । प्रमाणप्रमेयव्यवहारदृढीकृतमुद्दिशिष्यहिताय स्वरूपाभिधानपूर्वकं सर्वलोकप्रत्यक्षतयाऽध्यासं सुदृढीकरोति—एवमयमनादिरनन्तः—तत्त्वज्ञानमन्तरेणाशक्यसमुच्छेदः । अनाद्यनन्तत्वे हेतुमुक्तः—नैसर्गिक इति । मिथ्याप्रत्ययरूपः—मिथ्याप्रत्ययानां रूपमनिर्वचनीयत्वं तस्य स तथोक्तः । अनिर्वचनीय इत्यर्थः । प्रकृतमुपसंहरति—अस्यानर्थहेतोः प्रहा-

न्यायनिर्णयः

न चैवं नित्यानुमेयत्वव्याघातः, तेषां लिङ्गादिव्यवधानेन साक्षिवेद्यत्वात् । अधिष्ठानं तु पूर्ववदिति भावः । यथा देहेन्द्रियधर्मानात्मन्यध्यस्यति तथान्तःकरणधर्मानपि कामादीनात्मनि संबन्धित्वेनारोपयतीत्याह—तथान्तःकरणेति । धर्माणामेवाध्यासमुक्त्वा देहादिवद्धर्म्यध्यासमाह—एवमिति । बुद्धिविशिष्टे तद्धर्माध्यासवत्, तदध्यासे किमधिष्ठानं तदाह—अशेषेति । स्वसाहंकारस्य प्रचाराः कामादयः तेषां साधिकरणानां साक्षादेव साधके प्रत्यगात्मनि देहादिषु विवेकाद्वहिनीतेषु प्रातिलोभ्येनान्तरञ्जतीवेति प्रत्यगुच्यते सचात्मा । निरुपचरितस्वरूपत्वासिद्धिज्ञानवतीत्यर्थः । आत्मन्यनात्मतद्धर्माध्यासे सिद्धे तस्याधिष्ठानत्वनिमित्ते तद्विशेषचैतन्याभावात् जगदान्ध्यमित्याशङ्क्या तस्यापि संसृष्टत्वेनाध्यासमाह—तंचेति । तद्विपर्ययस्तोषामन्तःकरणादीनां विपर्ययश्चेतनत्वम् । तदात्मनेति यावत् । न च तेषामधिष्ठानत्वमेव, तद्विशेषादृष्ट्या व्यवहारविरहात् । अतो द्वयोर्विशेषदृष्टेरन्योन्याध्यासधीः, अध्यासे विशेषदृष्टेरध्यस्यमानताकृतत्वात् । न च द्वयोर्विशेषदृष्टौ नाधिष्ठानत्वं, स्वनिष्ठत्वेन तदभावात् । न चोभयोरध्यासे बाध्यतया शून्यता द्विधाऽध्यस्ता, अनात्मनः सवंधा बाधेऽपि संसृष्टरूपेणैवाध्यस्तात्मनस्तन्मात्रबाधेऽपि स्वरूपशेषादिति भावः । आत्मनि बुद्ध्याद्यध्यासोक्त्या कर्तृत्वभोक्तृत्वे तस्योक्ते । तेष्वत्माध्यासोक्त्या बुद्ध्यादिषु चैतन्यमुक्तम् । संप्रत्यध्यासं संप्रमाणं निगमयति—एवमिति । पूर्वबुद्ध्याद्यध्यासात्, संस्काराद्यध्यासः, ततसादृशगुत्तरबुद्ध्याद्यध्यास इति प्रवाहात्मना, प्रवाद्युपादानजड्यात्मना वाऽनादित्वम् । तत्रविधयं विना सर्वात्मना नाशहानेरानन्त्यम् । उपादानस्य मायाशक्तितया जडस्य प्रत्यक्चैतन्यत्वंतत्त्वानुबन्धित्वात्, अधिष्ठानधीबाध्यत्वं सिद्धवत्कृत्योक्तम्—नैसर्गिक इति । मिथ्याधीहेतुत्वेन तदात्म्यमाह—मिथ्येति । कारणाध्यासो हि कार्याध्यासस्य हेतुरित्यध्यासस्य मिथ्याप्रत्ययत्वमित्यर्थः । लक्षणतस्तथा रूप्यते न प्रतीयत इति रूपग्रहणम् । अथवा मिथ्याप्रत्ययानां रूपमनिर्वाच्यत्वं यस्य स तथैत्यनिर्वाच्यत्वं बोध्यते । यद्वा मिथ्याभूताखण्डजडशक्तितन्मात्रत्वेनाध्यासप्रत्ययो रूप्यते । न हि कारणादृते कार्यस्य रूपमस्ति । तस्यानर्थहेतुतामाह—कर्तृत्वेति । प्रमाणं

पक्षे सर्वे वेदान्ता आरभ्यन्ते । यथा चायमर्थः सर्वेषां वेदान्तानां तथा वयमस्यां शरीरकमी-
मांसायां प्रदर्शयिष्यामः । वेदान्तमीमांसाशास्त्रस्य व्याचिख्यासितस्येदमादिमं सूत्रम्—

— भाष्यरत्नप्रभा

सधर्मिग्राहकं मानं, अनुमानादिकं तु संभावनार्थमित्यभिप्रेत्य प्रत्यक्षोपसंहारः कृतः । एवमध्यासं वर्णयित्वा तत्साध्ये
विषयप्रयोजने दर्शयति—अस्येति । कर्तृत्वाद्यनर्थहेतोरध्यासस्य समूलस्यात्यन्तिकनाशो मोक्षः स केनेत्यत आह—
आत्मेति । ब्रह्मात्मैक्यसाक्षात्कारस्य प्रतिपत्तिः श्रवणादिभिरप्रतिबन्धेन लाभस्तस्या इत्यर्थः । विद्यायां कारणमाह—
सर्वे इति । आरभ्यन्ते अधीत्य विचार्यन्ते इत्यर्थः । विचारितवेदान्तानां ब्रह्मात्मैक्यं विषयः, मोक्षः फलमित्युक्तं
भवति । अर्थात्तद्विचारात्मकशास्त्रस्यापि ते एव विषयप्रयोजने इति ज्ञेयम् । ननु वेदान्तेषु प्राणाद्युपास्तीनां भाना-
दात्मैक्यमेव तेषामर्थः इति कथमित्यत आह—यथा चेति । शरीरमेव शरीरकं, कुत्सितत्वात्, तन्निवासी शरी-
रको जीवस्तस्य ब्रह्मत्वविचारो मीमांसा तस्यामित्यर्थः । उपास्तीनां चित्तैकाग्र्यद्वारात्मैक्यज्ञानार्थत्वात्तद्व्याख्यानामपि
महातात्पर्यमैक्ये इति वक्ष्यते । एवमध्यासोक्त्या ब्रह्मात्मैक्ये विरोधाभावेन विषयप्रयोजनवत्त्वाच्छास्त्रमारम्भणीय-
मिति दर्शितम् ॥ * ॥ इति प्रथमवर्णकम् ॥ * ॥ विचारस्य साक्षाद्विषया वेदान्ताः, तेषां गतार्थत्वागतार्थत्वाभ्यामार-
म्भसंदेहे कृत्स्नस्य वेदस्य विधिपरत्वात्, विधेश्च 'अथातो धर्मजिज्ञासा' इत्यादिना पूर्वतन्नेन विचारितत्वात्, अवग-
तार्था एव वेदान्ता इत्यव्यवहितविषयाभावाद्भारम्भ इति प्राप्ते ब्रूते—वेदान्तेति । वेदान्तविषयकपूजितविचारात्मक-
भाष्यम् ।

प्रायः । विरोधिप्रत्ययं विना कुतोऽस्य प्रहाणमित्यत उक्तम्—आत्मैकत्वविद्याप्रतिपक्षे इति । प्रतिपत्तिः प्राप्तिः तस्यै,
न तु जपमात्राय, नापि कर्मसु प्रवृत्तये, आत्मैकत्वं विगलितनिश्चितप्रपञ्चत्वं आनन्दरूपस्य सतः, तत्प्रतिपत्तिं निर्विचिकित्सां
भावयन्तो वेदान्ताः समूलघातमध्यासमुपघ्नन्ति । एतदुक्तं भवति—अस्मत्प्रत्ययस्यात्मविषयस्य समीचीनत्वे सति ब्रह्मणो
ज्ञातत्वान्निष्प्रयोजनत्वाच्च न जिज्ञासा स्यात् । तदभावे च न ब्रह्मज्ञानाय वेदान्ताः पठ्येरन् । अपि लविवक्षितार्था जपमात्रे
उपयुज्येरन् । नहि तदौपनिषदात्मप्रत्ययः प्रमाणतामश्नुते । न चासावप्रमाणमभ्यस्तोऽपि वास्तवं कर्तृत्वभोक्तृत्वाद्यात्मनोऽपनोदि-
तुमर्हति । आरोपितं हि रूपं तत्त्वज्ञानेनापीयते, न तु वास्तवमतत्त्वज्ञानेन । नहि रज्ज्वा रज्जुत्वं सहस्रमपि सर्पधाराप्रत्यया
अपवदितुं समुत्सहन्ते । मिथ्याज्ञानप्रसजितं च स्वरूपं शक्यं तत्त्वज्ञानेनापवदितुम् । मिथ्याज्ञानसंस्कारश्च सुदृढोऽपि तत्त्व-
ज्ञानसंस्कारेणादरनैरन्तर्यदीर्घकालतत्त्वज्ञानाभ्यासजन्मनेति । स्यादेतत् । प्राणाद्युपासना अपि वेदान्तेषु बहुलमुपलभ्यन्ते,
तत्कथं सर्वेषां वेदान्तानामात्मैकत्वप्रतिपादनमर्थः इत्यत आह—यथा चायमर्थः सर्वेषां वेदान्तानां तथा वयमस्यां
शरीरकमीमांसायां प्रदर्शयिष्यामः । शरीरमेव शरीरकं तत्र निवासी शरीरको जीवात्मा, तस्य लंपदाभिधेयस्य
तत्पदाभिधेयपरमात्मरूपतामीमांसा या सा तथोक्ता । एतावानत्रार्थसंक्षेपः—यद्यपि च स्वाध्यायाभ्यासनपरविधिना स्वाध्यायपद-
वाच्यस्य वेदराशेः फलवदर्थविबोधपरतामापादयता कर्मविधिनिषेधानामिव वेदान्तानामपि स्वाध्यायशब्दवाच्यानां फलवदर्थ-
विबोधपरत्वमापादितं, यद्यपि च 'अविशिष्टस्तु वाक्यार्थः' इति न्यायात् मन्त्राणामिव वेदान्तानामर्थपरत्वमौत्सर्गिकं, यद्यपि च
वेदान्तेभ्यश्चैतन्यान्तर्गदधनः कर्तृत्वभोक्तृत्वरहितो निष्प्रपञ्च एवः प्रत्यगात्माऽवगम्यते, तथापि कर्तृत्वभोक्तृत्वदुःखशोक-
मोहमयमात्मानमवगाहमानेनाहं प्रत्ययेन संदेहबाधविरहिणा विरुध्यमाना वेदान्ताः स्वार्थात्प्रच्युता उपचरितार्था वा जपमात्रो-
पयोगिनो वेत्यविवक्षितस्तार्थाः । तथा च तदर्थविचारात्मिका चतुर्लक्षणी शरीरकमीमांसा नारब्धव्या । न च सर्वजनीनाह-
मनुभवसिद्ध आत्मा संदिग्धो वा सप्रयोजनो वा, येन जिज्ञास्यः सन् विचारं प्रयुज्जीतेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु भवेदेतदेवं
यद्यहंप्रत्ययः प्रमाणम् । तस्य तूक्तेन प्रकारेण श्रुत्यादिबाधकत्वानुपपत्तेः, श्रुत्यादिभिश्च समस्ततीर्थकरैश्च ग्रामाण्यनभ्युपगमाद-
ध्यासत्वम् । एवं च वेदान्ता नाविवक्षितार्थाः, नाप्युपचरितार्थाः किंतूक्तलक्षणाः । प्रत्यगात्मैव तेषां मुख्योऽर्थः । तस्य च वक्ष्य-

न्यायनिर्णयः

निगमयति—सर्वेति । प्रत्यक्षपदमुक्तप्रमाणोपलक्षणम् । विषयादिसंभावनाहेतुमध्यासं प्रसाध्य विषयप्रयोजने निर्दिशन्, वेदान्तानामा-
देयत्वात्, तदीयविचारशास्त्रस्यापि तथात्वमाह—अस्येति । कर्तृत्वादिनर्थस्तस्य हेतुरक्तोऽध्यासस्तस्य प्रकर्षेण हानं सोपादानस्य
निवृत्तिस्तदर्थमिति यावत् । कुतोऽस्य प्रहाणं तत्राह—आत्मेति । आत्मनस्त्वमर्थस्य तदर्थेन ब्रह्मणा यदेकत्वं वाक्यार्थः, तद्विषया विद्या
साक्षात्कारो हृदिभूतिः, तस्याः प्रतिपत्तिरप्रतिबद्धतया प्राप्तिस्तदर्थमिति यावत् । कुतः पुनरेषा विद्योत्पद्यते तत्राह—सर्वे इति ।
द्विविधवाक्यसंग्रहार्थः सर्वशब्दः । आरम्भो विचारः । विचारितेभ्यो यथोक्तविद्योत्थानमित्यर्थः । वेदान्तेषु प्राणाद्युपास्तीनामपि भानात्,
कृष्णमात्मैक्यमेवाधेयमित्याशङ्क्याह—यथा चेति । शरीरमेव शरीरकं कुत्सितत्वात्, तन्निवासी शरीरको जीवः, तस्य ब्रह्मतावे-
दिका विचारात्मिका मीमांसा तस्यामिति यावत् । प्रथमवर्णके विचारविधेश्चैतन्यवधनिन विषयो ब्रह्मात्मैक्यं, बन्धध्वस्तिश्च फलं,
इत्याध्यासोक्त्या साधितम् । इदानीं पूर्वमीमांसया वेदार्थमात्रोपाधौ प्रवृत्तया गतत्वात्, नैतद्विचारकर्तव्यतेत्याशङ्क्याह—वेदान्तेति ।

१ ननु सर्वस्य वेदस्य कार्यावबोधपरत्वात् सिद्धे ब्रह्मणि वेदान्तानामप्रामाण्यं स्यादिति चेत्तत्राह—अविशिष्टस्त्विति । लोकवेदयोर्वाक्यार्थस्याविशेषात्,
मन्त्राणामिव देवतादौ वेदान्तानां ब्रह्मणि प्रामाण्यं स्यादित्यर्थः । यत्पुनरुक्तं कार्यपरत्वं वेदस्य तद्धर्मविषयमुज्ज्वलमिति वक्ष्यति ।

अथातो ब्रह्मजिज्ञासा ॥ १ ॥



अविचार्यं विचार्यं वा ब्रह्माध्यासानिरूपणम् । असंदेहाफलत्वाभ्यां न विचारं तद्वदिति ॥ १ ॥
अध्यासोऽहंबुद्धिसिद्धोऽसङ्गं ब्रह्म श्रुतीरितम् । संदेहान्मुक्तिभावाच्च विचार्यं ब्रह्म वेदुः ॥ २ ॥

तत्राथशब्द आनन्तर्यार्थः परिगृह्यते नाधिकारार्थः, ब्रह्मजिज्ञासाया अनधिकार्यत्वात् । मङ्गलस्य

भाष्यरत्नप्रभा

शास्त्रस्य व्याख्यातुमिष्टस्य सूत्रसंदर्भस्येदं प्रथमसूत्रमित्यर्थः । यदि विधिरेव वेदार्थः स्यात्तदा सर्वज्ञो बादरायणो ब्रह्म-
जिज्ञासां न ब्रूयात्, ब्रह्मणि मानाभावात् । अतो ब्रह्मणो जिज्ञास्यत्वोक्त्या केनापि तन्नेणानवगतब्रह्मपरवेदान्तविचार
आरम्भणीय इति सूत्रकृद्वक्ष्यति । तच्च 'व्याचिख्यासितस्य' इति पदेन भाष्यकारो बभूव ॥ * ॥ इति द्वितीयवर्ण-
कम् ॥ ॥ एवं वर्णकद्वयेन वेदान्तविचारस्य कर्तव्यतायां विषयप्रयोजनवत्त्वसंगतार्थत्वं चेति हेतुद्वयं सूत्रसाधिकार्यं
व्याख्यायाश्चरव्याख्यामारभमाणः पुनरप्यधिकारिभावाभावाभ्यां शास्त्रारम्भसंदेहे सति अथशब्दस्यानन्तर्यार्थकत्वोक्त्या
अधिकारिणं साधयति—तत्राथशब्द इति । सूत्र इत्यर्थः । 'मङ्गलानन्तरारम्भप्रश्नकार्त्स्न्येऽप्यथो अथ' इत्यथशब्दस्य
बहवोऽर्थाः सन्ति । तत्र 'अथ योगानुशासनम्' इत्यत्र सूत्रे यथा अथशब्द आरम्भाधिकः योगशास्त्रमारभ्यत इति
तद्वदत्र किं न स्यादित्यत आह—नाधिकारार्थ इति । अयमाशयः—किं जिज्ञासापदं ज्ञानेच्छापरमुत विचारलक्षकम् ।
आद्येऽथशब्दस्यारम्भाधिक्ये ब्रह्मज्ञानेच्छारभ्यत इति सूत्रार्थः स्यात् स चासंगतः, तस्या अनारभ्यत्वात् । नहि प्रत्यधि-
करणं इच्छा क्रियते किंतु तथा विचारः । न द्वितीयः, 'कर्तव्यपदार्थाहारं विना विचारलक्षकत्वायोगात्, अध्याहते च
तेनैवारम्भोक्तेरथशब्दवैयर्थ्यात् । किंत्वधिकारिसिद्ध्यर्थमानन्तर्यार्थतैव युक्तेति । अधुना संभावितमर्थान्तरं दूषयति—
मङ्गलस्येति । वाक्यार्थो विचारकर्तव्यता न हि तत्र मङ्गलस्य कर्तृत्वादिनान्वयोऽस्तीत्यर्थः । ननु सूत्रकृता शास्त्रादौ

भामती

माणेन क्रमेण संदिग्धत्वात्, प्रयोजनवत्त्वाच्च युक्ता जिज्ञासा, इत्याशयवान्सूत्रकारः तज्जिज्ञासामसूत्रयत्—अथातो ब्रह्म-
जिज्ञासेति । जिज्ञासया संदेहप्रयोजने सूचयति । तत्र साक्षादिच्छाव्याप्यत्वाद्ब्रह्मज्ञानं कण्ठोक्तं प्रयोजनम् । नच कर्मज्ञाना-
त्पराचीनमनुष्ठानमिव ब्रह्मज्ञानात्पराचीनं किंचिदस्ति, येनैतद्वान्तरप्रयोजनं भवेत् । किंतु ब्रह्ममीमांसाख्यतर्कैतिकर्तव्यतानु-
ज्ञातविपर्ययैर्वेदान्तैराहितं निर्दिष्टिक्रितं ब्रह्मज्ञानमेव समस्तदुःखोपशमरूपमानन्दैकरसं परमं नः प्रयोजनम् । तमर्थमधिकृत्य हि
प्रेक्षावन्तः प्रवर्तन्तेतराम् । तच्च प्राप्तमप्यनाद्यविद्यावशाद्राप्तमिवेति प्रेप्सितं भवति । यथा स्वप्नोपागतमपि प्रैवेयकं कुतश्चि-
द्भ्रमाच्चास्तीति मन्यमानः परेण प्रतिपादितमप्राप्तमिव प्राप्नोति । जिज्ञासा तु संशयस्य कार्यमिति स्वकारणं संशयं सूचयति ।
संशयश्च मीमांसारम्भं प्रयोजयति । तथा च शास्त्रे प्रेक्षावत्प्रवृत्तिहेतुसंशयप्रयोजनसूचनात्, युक्तमस्य सूत्रस्य शास्त्रादिव-
मित्याह भगवान्भाष्यकारः—वेदान्तमीमांसाशास्त्रस्य व्याचिख्यासितस्य अस्माभिः इदमादिमं सूत्रम् । पूजित-
विचारवचनो मीमांसाशब्दः । परमपुरुषार्थहेतुभूतसूक्ष्ममार्थनिर्णयफलता विचारस्य पूजितता । तस्या मीमांसायाः शास्त्रम्,
सा ह्यमैन शिष्यते शिष्येभ्यो यथावत्प्रतिपाद्यत इति । सूत्रं च बह्वर्थसूचनात् भवति । यथाहुः—'लघूनि सूचितार्थानि
स्वल्पाक्षरपदानि च । सर्वतः सारभूतानि सूत्राण्यहुर्मनीषिणः ॥' इति । तदेवं सूत्रतात्पर्यं व्याख्याय तस्य प्रथमपदमर्थेति
व्याचष्टे—तत्राथशब्द आनन्तर्यार्थः परिगृह्यते । तेषु सूत्रपदेषु मध्ये योऽयमथशब्दः स आनन्तर्यार्थ इति योजना ।
नन्वधिकारार्थोऽप्यथशब्दो दृश्यते, यथा 'अथैष ज्योतिः' इति वेदे । यथा वा लोके 'अथ शब्दानुशासनम्' 'अथ योगानु-
शासनम्' इति । तत्किमत्राधिकारार्थो न गृह्यत इत्यत आह—नाधिकारार्थः । कुतः, ब्रह्मजिज्ञासाया अनधिका-

न्यायनिर्णयः

तेषां मीमांसा विचारः, मीमांसाशब्दस्य परमपुरुषार्थहेतुसूक्ष्ममार्थनिर्णयार्थविचारवाचित्वात्, तस्याः शास्त्रं सूत्रसंदर्भः । शास्त्रे
शिष्येभ्योऽनेन प्रतिपाद्यते तत्त्वमिति व्युत्पत्तेः । तच्चेदानीमेव व्याख्यातुमिष्टं—'अथातो धर्मेजिज्ञासा' इति वेदार्थकदेशे धर्मोपाधौ
विचारकार्यताप्रतिज्ञानात् 'चोदनासूत्रे च तस्यैव लक्षणप्रमाणयोः श्रुत्यर्थभ्यामुपन्यासात्, उत्तरवापि तस्यैव विचारितत्वात्, वेदान्तवि-
चारशास्त्रस्येदमादिमं सूत्रम् । आदिमत्वाद्नेन श्रोतृप्रवृत्तये विषयादि सूच्यते । सूत्रत्वाच्चास्यानेकार्थसूचकत्वम् । उक्तं हि—'लघूनि
सूचितार्थानि स्वल्पाक्षरपदानि च । सर्वतः सारभूतानि सूत्राण्यहुर्मनीषिणः ॥' 'अल्पाक्षरमसंदिग्धं सारवद्विश्वतोमुखम् । अस्तोभमनवधं च
'सूत्रं सूत्रविदो विदुः ॥' इति । तथा च विशिष्टविषयादिमद्विदं शास्त्रमारभ्यमिति भावः । वर्णकद्वयेन सूत्रतात्पर्यमुक्त्वा तत्रावतारित्रस-
त्रस्य सामर्थ्यं दर्शयितुं प्रतिपदं व्याख्यास्यन्नथशब्दस्य 'वृद्धप्रयोगेऽथेचतुष्टयसाधारणत्वादसीष्टमर्थमाह—तत्रेति । तेषु सूत्रपदेषु मध्ये
योऽथशब्दः स आनन्तर्यार्थ इति योजना । लोकेऽथशब्दस्यार्थचतुष्टये निवेशेऽपि तदर्थोत्रानन्तर्यमेवार्थान्तरस्य वक्ष्यमाणरीत्याऽत्रायो-
गादित्यर्थः । नन्वथशब्दोऽधिकारार्थोपि लोकवेदयोर्दृष्टः 'अथैष ज्योतिः', 'अथ योगानुशासनम्' इति तथेहापीत्याशङ्क्याह—नाधिकारार्थ

च वाक्यार्थे समन्वयाभावात् । अर्थान्तरप्रयुक्त एव ह्यथशब्दः श्रुत्या मङ्गलप्रयोजनो भवति ।

भाष्यरत्नप्रभा

मङ्गलं कार्यमित्यथशब्दः प्रयुक्त इति चेत् सत्यं, न तस्यार्थो मङ्गलं किंतु तच्छ्रवणमुच्चारणं च मङ्गलकृत्यं करोति । तदर्थ-
स्त्वानन्तर्यमेवेत्याह—अर्थान्तरेति । अर्थान्तरमानन्तर्यम् । श्रुत्या श्रवणेन शङ्खवीणादिनादश्रवणवदोकाराथशब्दयोः
श्रवणं मङ्गलफलकम् । ‘ओंकारश्चाथशब्दश्च द्वावेतौ ब्रह्मणः पुरा । कण्ठं भित्त्वा विनिर्यातौ तस्मान्माङ्गलिकाविमौ ॥’
इति स्मरणादिति भावः । ननु प्रपञ्चो मिथ्येति प्रकृते सति, अथ मतं प्रपञ्चः सत्य इत्यत्र पूर्वप्रकृतार्थादुत्तरार्थेस्वार्था-

भासती

यत्वात् । जिज्ञासा तावदिह सूत्रे ब्रह्मणश्च तत्प्रज्ञानाच्च शब्दतः प्रधानं प्रतीयते । न च यथा ‘दण्डी प्रैषानन्वाह’ इत्यत्रा-
प्रधानमपि दण्डशब्दार्थो विवक्ष्यते, एवमिहापि ब्रह्मतज्ज्ञाने इति युक्तम् ; ब्रह्ममीमांसाशास्त्रप्रवृत्त्यङ्गसंशयप्रयोजनसूचनार्थत्वेन
जिज्ञासाया एवं विवक्षितत्वात् । तदविवक्षायां तदसूचनेन काकदन्तपरीक्षायामिव, ब्रह्ममीमांसायां न प्रेक्षावन्तः प्रवर्तेरन् ।
नहि तदानीं ब्रह्म वा तज्ज्ञानं वाभिधेयप्रयोजने भवितुमर्हतः, अनध्यस्ताहंप्रत्ययविरोधेन वेदान्तानामेवंविधेऽर्थे प्रामाण्यानु-
पपत्तेः । कर्मप्रवृत्त्युपयोगितयोपचरितार्थानां वा जपोपयोगिनां वा ‘हुम् फड्’ इत्येवमादीनामविवक्षितार्थानामपि स्वाध्यायाध्ययन-
विध्यधीनग्रहणत्वस्य संभवात् । तस्मात्संदेहप्रयोजनसूचनी जिज्ञासा इह पदतो वाक्यतश्च प्रधानं विवक्षितव्या । न च तस्या
अधिकार्यत्वम्, अप्रस्तूयमानत्वात्, येन तत्समभिव्याहृतोऽथशब्दोऽधिकारार्थः स्यात् । जिज्ञासाविशेषणं तु ब्रह्मतज्ज्ञानमधि-
कार्यं भवेत् । न च तदप्यथशब्देन संबध्यते, प्राधान्याभावात् । न च जिज्ञासा मीमांसा, येन योगानुशासनवदधिक्रियेत,
नान्तत्वं निपात्य ‘माङ् माने’ इत्यस्माद्वा ‘मान पूजायाम्’ इत्यस्माद्वा धातोः ‘मान्बध—’ इत्यादिनाऽनिच्छार्थे सनि व्युत्पादि-
तस्य मीमांसाशब्दस्य पूजितविचारवचनत्वात् । ज्ञानेच्छावाचकत्वात् जिज्ञासापदस्य, प्रवर्तिका हि मीमांसैयां जिज्ञासा स्यात् ।
न च प्रवर्त्यप्रवर्तकयोरैक्यम्, एकत्वे तद्भावानुपपत्तेः । न च स्वार्थपरत्वस्योपपत्तौ सत्यामन्यार्थपरत्वकल्पना युक्ता, अतिप्रस-
ङ्गात् । तस्मात् सुष्ठुक्तं ‘जिज्ञासाया अनधिकार्यत्वात्’ इति । अथ मङ्गलार्थोऽथशब्दः कस्मान्न भवति । तथा च मङ्गलहेतुत्वात्
प्रत्यहं ब्रह्मजिज्ञासा कर्तव्येति सूत्रार्थः संपद्यत इत्यत आह—मङ्गलस्य च वाक्यार्थे समन्वयाभावात् । पदार्थ एव
हि वाक्यार्थे समन्वीयते, स च वाच्यो वा लक्ष्यो वा । न चेह मङ्गलमथशब्दस्य वाच्यं वा लक्ष्यं वा, किंतु मृदङ्गशङ्खध्वनि-
वदथशब्दश्रवणमात्रकार्यम् । न च कार्यज्ञाप्ययोर्वाक्यार्थे समन्वयः शब्दव्यवहारे दृष्ट इत्यर्थः । तत्किमिदानीं मङ्गलार्थोऽथ-
शब्दस्तेषु तेषु न प्रयोक्तव्यः । तथा च ‘ओंकारश्चाथशब्दश्च द्वावेतौ ब्रह्मणः पुरा । कण्ठं भित्त्वा विनिर्यातौ तस्मान्माङ्गलिका-
वुमौ ॥’ इति स्मृत्यव्याकोप इत्यत आह—अर्थान्तरप्रयुक्त एव ह्यथशब्दः श्रुत्या मङ्गलप्रयोजनो भवति ।
अर्थान्तरध्वानन्तर्यादिषु प्रयुक्तोऽथशब्दः श्रुत्या श्रवणमात्रेण वेणुवीणाध्वनिवन्मङ्गलं कुर्वन्, मङ्गलप्रयोजनो भवति, अन्यार्थ-
मानीयमानोदकुम्भदर्शनवत् । तेन न स्मृत्यव्याकोपः । नचेहानन्तर्यार्थस्य सतो न श्रवणमात्रेण मङ्गलार्थतेत्यर्थः । स्यादेतत् ।
पूर्वप्रकृतापेक्षोऽथशब्दो भविष्यति विनैवानन्तर्यार्थत्वम् । तद्यथेममेवाथशब्दं प्रकृत्य विमृश्यते किमथमथशब्द आनन्तर्येऽथ

न्यायनिर्णयः

इति । तत्र हेतुः—ब्रह्मेति । अस्यार्थः—किमयमथशब्दो ब्रह्मज्ञानेच्छयाः किंवा तन्निर्णीतविचारस्य अथवेच्छाविशेषणस्य ज्ञानस्या-
रम्भायः । नाद्यः, तस्या मीमांसाप्रवर्तिकायास्तदप्रवर्त्यत्वादनाश्वत्वात्, तस्याश्चोत्तरत्र प्रत्यधिकरणमप्रतिपादनात् । न द्वितीयः, अथ-
शब्देनानन्तर्योक्तिद्वारा विशिष्टाधिकार्यसमर्पणे साधनचतुष्टयसंपन्नानां ब्रह्मधीतद्विचारयोरनर्थित्वादिचारानारम्भात् । न च विचारविधि-
वशादधिकारी कल्प्यः प्रारम्भस्यापि तुल्यत्वात्, अधिकारिणश्च विध्यपेक्षितोपाधित्वात् । न तृतीयः, ब्रह्मज्ञानस्यानन्दसाक्षात्कारत्वेनाधि-
कार्यत्वेऽप्यप्राधान्यात्, अथशब्दासंबन्धात्, तस्मान्नारम्भार्थतेति । अस्तु तर्हि मङ्गलार्थत्वं नेत्याह—मङ्गलस्येति । न तदब्रह्मजिज्ञासा
कर्तव्येति वाक्यार्थे मङ्गलस्य कर्त्रादिभावेनान्वयः, तस्य तथात्वाप्रसिद्धेः कारकान्तराणां च प्रसिद्धेः । न च ब्रह्मजिज्ञासा मङ्गलमिति
सामानाधिकरण्यं, प्रज्ञासात्वेन सूत्रस्यार्थवादत्वापत्तेः, तन्माङ्गल्यस्य च प्रसिद्धत्वात् । न च तदनूद्य तत्कर्तव्यतापरं सूत्रम् । तस्या मङ्गलत्वे
कर्तव्यत्वसाधिकत्वात्, अतो न मङ्गलार्थः । ननु विज्ञोपशान्तये शिष्टाचाररक्षायै च शास्त्रारम्भे मङ्गलमाचरणीयम् । ‘ओंकारश्चाथ-
शब्दश्च’ इत्यादिस्मृतेर्मङ्गलार्थश्चाथशब्दस्तत्राह—अर्थान्तरेति । आनन्तर्यमर्थान्तरं तस्मिन्नेव प्रयुक्तोऽथशब्दः श्रवणमात्रेण वीणाध्वनि-
वन्मङ्गलहेतुस्तत्फलो भवति, अन्यार्थं नीयमानोदकुम्भोपलम्भवत् । उक्तस्मृतिस्तु मङ्गलफलत्वविषयेत्यर्थः । उक्तवृष्टान्तार्थो हिशब्दः । अथै-

१ ननु जिज्ञासायाः शास्त्रेणाप्रतिपाद्यमानत्वात् तत्प्रतिपादनार्थो मा भूदथशब्दः ब्रह्मतज्ज्ञानप्रारम्भार्थस्तु स्यादिति चेन्न । प्रधानं प्रधानेनाग्येति । अत्र हि
प्रत्ययज्ञां प्रकृत्यर्थान्वितस्वार्थबोधजनकत्वात् ब्रह्मज्ञानविषयिणी इच्छैव प्रधानं तत्र च नाग्वयः संभवतीति भावः । २ अप्रधानब्रह्मतज्ज्ञानप्रारम्भार्थो
भवतु यथा ‘दण्डी प्रैषानन्वाह’ इत्यत्र अप्रधानदण्डः विवक्ष्यत इति चेन्न । तत्रहि ‘नैषावरणः भैष्येति चान्वाह’ इति मन्त्रेण प्राप्ते प्रैषावचने न विध्यन्व-
यित्वेन विवक्षा किंतु अप्राप्तेऽप्रधानेऽपि दण्डग्रहणे । इह तु न जिज्ञासाया अविवक्षाकारणमित्युच्येयम् । ३ प्रत्यधिकरणं अप्रतिपाद्यमानत्वात् । ४ पूजित-
विचारवचनत्वं तस्य प्रसिद्धिबलादाग्येयम् । ५ मीमांसया इति पाठः ।

पूर्वप्रकृतापेक्षायाश्च फलत आनन्तर्याव्यतिरेकात् । सति चानन्तर्यार्थत्वे यथा धर्मजिज्ञासा पूर्ववृत्तं वेदाध्ययनं नियमेनापेक्षते एवं ब्रह्मजिज्ञासापि यत्पूर्ववृत्तं नियमेनापेक्षते, तद्वक्तव्यम् स्वाध्यायानन्तर्यं तु समानम् । नन्विह कर्मावबोधानन्तर्यं विशेषः । न धर्मजिज्ञासायाः

भाष्यरत्नप्रभा

न्तरत्वार्योऽथशब्दो दृष्टः, तथात्र किं न स्यादित्यत आह—पूर्वेति । फलतः फलस्येत्यर्थः । ब्रह्मजिज्ञासायाः पूर्वं अर्थ-विशेषः प्रकृतो नास्ति यस्मात्तस्या अर्थान्तरत्वमथशब्देनोच्यते । यतः कुतश्चिदर्थान्तरत्वं सूत्रकृता न वक्तव्यं, फलाभावात् । यदि फलस्य जिज्ञासापदोक्तकर्तव्यविचारस्य हेतुत्वेन यत्पूर्वं प्रकृतं तदपेक्षास्तीत्यपेक्षाबलात्प्रकृतहेतुमाक्षिप्य ततोऽर्थान्तरत्वमुच्यते, तदार्थान्तरत्वमानन्तर्येऽन्तर्भवति हेतुफलभावज्ञानायानन्तर्यस्यावश्यं वाच्यत्वात् । तस्मादिदमर्थान्तरमित्युक्ते तस्य हेतुत्वाप्रतीतिः । तस्मादिदमनन्तरमित्युक्ते भवत्येव हेतुत्वप्रतीतिः । न चाश्वादनन्तरो गौरित्यत्र हेतुत्वमानापत्तिरिति वाच्यं, तयोर्देशतः कालतो वा व्यवधानेनानन्तर्यस्यामुख्यत्वात् । अतः सामग्रीफलयोरेव मुख्यमानन्तर्यं, अव्यवधानात् । तस्मिन्नुक्ते सत्यर्थान्तरत्वं न वाच्यं ज्ञातत्वाद्वैफल्याच्चेति भावः । फलस्य विचारस्य पूर्वप्रकृतहेत्वपेक्षाया बलाद्यदर्थान्तरत्वं तस्यानन्तर्याभेदात् न पृथगथशब्दार्थत्वमित्यध्याहृत्य भाष्यं योजनीयम् । यद्वा पूर्वप्रकृतेऽर्थोऽपेक्षा यस्या अर्थान्तरतायास्तस्याः फलं ज्ञानं तद्वारानन्तर्याव्यतिरेकात्तज्ज्ञाने तस्याः ज्ञानतोऽन्तर्भावाच्चाथशब्दार्थेत्यर्थः । नन्वानन्तर्यार्थकत्वेऽप्यानन्तर्यस्यावधिः क इत्याशङ्क्याह—सति चेति । यन्नियमेन पूर्ववृत्तं पूर्वभावि असाधारणकारणं पुष्कलकारणमिति यावत्, तदेवावधिरिति वक्तव्यमित्यर्थः । नन्वस्तु धर्मविचार इव ब्रह्मविचारेऽपि वेदाध्ययनं पुष्कलकारणमित्यत आह—स्वाध्यायेति । समानं ब्रह्मविचारे साधारणकारणं न पुष्कलकारणमित्यर्थः । ननु संयोगपृथक्त्वव्यायेन 'यज्ञेन दानेन' इत्यादिश्रुत्या 'यज्ञादिकर्माणि ज्ञानाय विधीयन्ते' इति सर्वापे-

भामती

अधिकतर इति । अत्र विमर्शवाक्येऽथशब्दः पूर्वप्रकृतमथशब्दमपेक्ष्य प्रथमपक्षोपन्यासपूर्वकं पक्षान्तरोपन्यासे । न चास्यानन्तर्यमर्थः, पूर्वप्रकृतस्य प्रथमपक्षोपन्यासेन व्यायान् । न च प्रकृतानपेक्षा, तदनपेक्षस्य तद्विषयत्वाभावेनासमानविषयतया विकल्पानुपपत्तेः । न हि जातु भवति किं नित्य आत्मा, अथ अनित्या बुद्धिरिति । तस्मादानन्तर्यं विना पूर्वप्रकृतापेक्ष इहाथशब्दः कस्माच्च भवतीत्यत आह—पूर्वप्रकृतापेक्षायाश्च फलत आनन्तर्याव्यतिरेकात् । अस्यार्थः—न वयमानन्तर्यार्थतां व्यसनितया रोचयामहे किंतु ब्रह्मजिज्ञासाहेतुभूतपूर्वप्रकृतसिद्धये । सा च पूर्वप्रकृतार्थोपेक्षत्वेऽप्यथशब्दस्य सिध्यतीति व्यर्थं आनन्तर्यार्थत्वाधारणाग्रहोऽस्माकमिति । तदिदमुक्तं 'फलतः' इति । परमार्थतस्तु कल्पान्तरोपन्यासे पूर्वप्रकृतापेक्षा । न चेह कल्पान्तरोपन्यास इति पीरिशेष्यादानन्तर्यार्थ एवेति युक्तम् । भवत्वानन्तर्यार्थः किमेवं सतीत्यत आह—सति चानन्तर्यार्थत्व इति । न तावद्यस्य कस्यचिदत्रानन्तर्यमिति वक्तव्यं, तस्याभिधानमन्तरेणापि प्राप्तत्वात् । अवश्यं हि पुरुषः किंचित्कृत्वा किंचित्करोति । न चानन्तर्यमात्रस्य दृष्टमदृष्टं वा प्रयोजनं पश्यामः । तस्मात्तस्यात्रानन्तर्यं वक्तव्यं यद्विना ब्रह्मजिज्ञासा न भवति, यस्मिन्सति तु भवन्ती भवत्येव, तदिदमुक्तम्—यत्पूर्ववृत्तं नियमेनापेक्षते इति । स्यादेतत् । धर्मजिज्ञासाया इव ब्रह्मजिज्ञासाया अपि योग्यत्वात् स्वाध्यायानन्तर्यं, धर्मवद्ब्रह्मणोऽप्यान्नायैकप्रमाणगम्यत्वात् । तस्य चागृहीतस्य स्वविषये विज्ञानाजननात्, ग्रहणस्य च स्वाध्यायोऽध्येतव्य इत्यध्ययनेनैव नियतत्वात् । तस्माद्विदाध्ययनानन्तर्यमेव ब्रह्मजिज्ञासाया अप्यथशब्दार्थ इत्यत आह—स्वाध्यायानन्तर्यं तु समानं, धर्मब्रह्मजिज्ञासयोः । अत्र च स्वाध्यायेन विषयेण तद्विषयमध्ययनं लक्षयति । तथा च 'अथातो धर्मजिज्ञासा' इत्यनेनैव गतमिति नन्दं सूत्रमारब्धव्यम् । धर्मशब्दस्य

न्यायनिर्णयः

तन्मतमितिवत्प्रकृतादर्थाऽर्थान्तरार्थोऽथशब्दस्तत्राह—पूर्वेति । यत्किंचित्प्रकृतमपेक्ष्य भाविन्यां जिज्ञासायामथप्रयोगेऽनुवादादृष्टार्थत्वयोरन्यतरत्वम् । अवश्यं हि पुमान्किंचित्कृत्वा किंचित्करोति फलत्वेनावस्थितजिज्ञासाहेतुत्वेन प्रकृतापेक्षाया भाविन्यामस्यामथशब्दे प्रकृतापेक्षावशाद्यदस्यान्तरं तदानन्तर्यान्नातिरिच्यते, हेतुफलयोरव्यभिचारेणानन्तर्यस्यैव मुख्यत्वात्, तथा चार्थान्तरं न पृथग्व्याच्यम् । अतो हेतुभूतार्थस्याधिकारिविशेषणत्वेन फलपर्यन्तेच्छाविचारादिप्रवृत्तौ प्रतिपत्त्यपेक्षत्वात्, प्रवृत्त्यङ्गशास्त्रीयाधिकारिविशेषणसाधनचतुष्टयपुष्कलहेत्वानन्तर्यार्थोऽथशब्द इति भावः । तस्यानन्तर्यार्थत्वेति कथं ब्रह्मजिज्ञासायाः साधनचतुष्टयादेवानन्तर्यमित्याशङ्क्याह—सति चेति । दृष्टान्ते दार्ष्टान्तिके च नियमेन पूर्ववृत्तमिति संबन्धः । ननु धर्मजिज्ञासासूत्रे पूर्ववृत्तस्योक्तत्वान्नात्र वक्तव्यं शिष्यते तत्राह—स्वाध्यायेति । विध्यधीनसाङ्गाध्ययनलब्धस्वाध्यायादानन्तर्यं धर्मब्रह्मजिज्ञासयोः साधारणमतो नात्र पृथक्कथनीयम् । यद्वा समानं नात्यन्तमनपेक्षितं नापि स्वयमेव प्रयोजकमतस्तत्र शास्त्रारम्भे पुष्कलकारणमित्यर्थः । ननु धर्मजिज्ञासायां वेदाध्ययनादेवानन्तर्यम् यथाहुः—'तादृशीं तु धर्मजिज्ञासामधिकृत्याथशब्दं प्रयुक्तवानाचार्यः, या वेदाध्ययनमन्तरेण न संभवति' इति । ब्रह्मजिज्ञासायां तु कर्मावबोधान-

भाष्यरत्नप्रभा

क्षार्धिकरणे वक्ष्यते । तथा च पूर्वतन्त्रेण तदवबोधः पुष्कलकारणमिति शङ्कते—नन्विति । इह ब्रह्मजिज्ञासायां विशेषोऽसाधारणं कारणम् । ['एकस्य तूभयार्थत्वे संयोगपृथक्त्वम्' इति जैमिनिसूत्रं, तदर्थस्तु—एकस्य कर्मण उभयार्थत्वेऽनेकफलसंबन्धे संयोगः उभयसंबन्धबोधकं वाक्यं तस्य पृथक्त्वं भेदः स हेतुः । ततश्चात्रापि ज्योतिष्टोमादिकर्मणां स्वर्गादिफलकानामपि 'यज्ञेन दानेन' इत्यादि वचनात् ज्ञानार्थत्वं चेति ।] परिहरति—नेत्यादिना । अयमाशयः—

भामती

वेदार्थमात्रोपलक्षणतया धर्मवद्ब्रह्मणोऽपि वेदार्थत्वाविशेषेण वेदाध्ययनानन्तर्योपदेशसाम्यादित्यर्थः । चोदयति—नन्विह कर्मावबोधानन्तर्यं विशेषः, धर्मजिज्ञासातो ब्रह्मजिज्ञासायाः । अस्यार्थः—'विविदिषन्ति यज्ञेन' इति तृतीयाश्रुत्या यज्ञादीनामङ्गलेन ब्रह्मज्ञाने विनियोगात्, ज्ञानस्यैव कर्मतयेच्छां प्रति प्राधान्यात्, प्रधानसंबन्धाच्चाप्रधानानां पदार्थान्तराणाम् । तत्रापि च न वाक्यार्थज्ञानोत्पत्तावज्ञभावो यज्ञादीनां, वाक्यार्थज्ञानस्य वाक्यादेवोत्पत्तेः । न च वाक्यं सहकारितया कर्मोपपेक्षत इति युक्तम्, अकृतकर्मणामपि विदितपदतदर्थसंगतीनां समधिगतशाब्दन्यायतत्त्वानां गुणप्रधानभूतपूर्वापरपदार्थाकाङ्क्षासंनिधियोग्यतानुसंधानवतामप्रत्युहं वाक्यार्थप्रत्ययोत्पत्तेः । अनुत्पत्तौ वा विधिनिषेधवाक्यार्थप्रत्ययाभावेन तदर्थानुष्ठानपरिवर्जनाभावप्रसङ्गः । तद्वोधतस्तु तदर्थानुष्ठानपरिवर्जने परस्परश्रयः, तस्मिन्सति तदर्थानुष्ठानपरिवर्जने ततश्च तद्वोध इति । न च वेदान्तवाक्यानामेव स्वार्थप्रत्यायने कर्मापेक्षा, न वाक्यान्तराणामिति सांप्रतम्, विशेषहेतोरभावात् । ननु 'तत्त्वमसि' इतिवाक्यात्, लंपदार्थस्य कर्तृभोक्तृरूपस्य जीवात्मनो नित्यशुद्धबुद्धोदासीनस्वभावेन तत्पदार्थेन परमात्मनैक्यमशक्यं ब्राग्लिखेव प्रतिपत्तुम्, आपाततोऽशुद्धसत्त्वैर्योग्यताविरहनिश्चयात् । यज्ञतपोदानतत्कृतान्तर्मलास्तु विशुद्धसत्त्वाः श्रद्धाणा योग्यतावगमपुरःसरं तादात्म्यमवगमिष्यन्तीति चेत्, तत्किमिदानीं प्रमाणकारणं योग्यतावधारणमप्रमाणात्कर्मणो वक्तुमध्यवसितोऽसि, प्रत्यक्षाद्यतिरिक्तं वा कर्मापि प्रमाणम् । वेदान्ताविरुद्धतन्मूलन्यायबलेन तु योग्यतावधारणे कृतं कर्मभिः । तस्मात् 'तत्त्वमसि' इत्यादेः श्रुतमयेन ज्ञानेन जीवात्मनः परमात्मभावं गृहीत्वा तन्मूलया चोपपत्त्या व्यवस्थाप्य, तदुपासनायां भावनापराभिधानायां दीर्घकालनैरन्तर्यवत्यां ब्रह्मसाक्षात्कारफलायां यज्ञादीनामुपयोगः । यथाहुः—'सं तु दीर्घकालनैरन्तर्यसत्कारासेवितो दृढभूमिः' इति ब्रह्मचर्यतपःश्रद्धायज्ञादयश्च सत्कारः । अत एव श्रुतिः—'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः' इति । विज्ञाय तर्कोपकरणेन शब्देन प्रज्ञां भावनां कुर्वीतित्यर्थः । अत्र च यज्ञादीनां श्रेयःपरिपन्थिकलमणनिबर्हणद्वारेणोपयोग इति केचित् । पुरुषसंस्कारद्वारेणेत्यन्ये । यज्ञादिसंस्कृतो हि पुरुष आदरनैरन्तर्यदीर्घकालैरासेवमानो ब्रह्मभावनामनाद्यविद्यावासनां समूलकापं कषति, ततोऽस्य प्रत्यगात्मा सुप्रसन्नः केवलो विशदीभवति । अत एव स्मृतिः—'महायज्ञैश्च यज्ञैश्च ब्राह्मीयं क्रियते तनुः' । 'यस्यैतेऽष्टाचत्वारिंशत्संस्काराः' इति च । अपरे तु ऋणत्रयापाकरणे ब्रह्मज्ञानोपयोगं कर्मणामीहुः । अस्ति हि स्मृतिः—'ऋणानि त्रीण्यपाकृत्य मनो मोक्षे निवेशयेत्' इति । अन्ये तु 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन' इत्यादिश्रुतिभ्यस्तत्तत्फलाय चोदितानामपि कर्मणां संयोगपृथक्त्वेन ब्रह्मभावनां प्रत्यङ्गभावमाचक्षते, क्लृप्त्येस्येव खादिरत्वस्य वीर्यार्थताम्, 'एकस्य तूभयार्थत्वे संयोगपृथक्त्वम्' इति न्यायात् । अत्र च पारमर्ष सूत्रम्—'सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत्' (ब्र. अ. ३ पा. ४ सू. २६) इति । यज्ञतपोदानादि सर्वं तदपेक्षा ब्रह्मभावनेत्यर्थः । तस्माद्यदि श्रुत्यादयः प्रमाणं यदि वा पारमर्ष सूत्रं सर्वथा यज्ञादिकर्मसमुच्चिता ब्रह्मोपासना विशेषणत्रयवती अनाद्यविद्यातद्वासनासमुच्छेदकमेण ब्रह्मसाक्षात्काराय मोक्षापरनाम्ने कल्पत इति तदर्थं कर्माण्यनुष्ठेयानि । न चैतानि दृष्टौदृष्टसामवायिकारुपकारहेतुभूतौपदेशिकातिदेशिकक्रमपर्यन्ताङ्गग्रामसहितपरस्परविभिन्नकर्मस्वरूपतदधिकारिभेदपरिज्ञानं विना शक्यान्यनुष्ठानम् । न च धर्ममीमांसापरिशीलनं विना तत्परिज्ञानम् । तस्मात्साधुक्तं 'कर्मावबोधानन्तर्यं विशेषः' इति कर्मावबोधेन हि कर्मानुष्ठानसाहित्यं भवति ब्रह्मोपासनाया इत्यर्थः । तदेताञ्चिराकरोति—न । कुतः, कर्मावबोधात् प्रागप्यधीतवेदान्तस्य ब्रह्मजिज्ञासोपपत्तेः । इदमत्राकूतम्—ब्रह्मोपासनया भावनापराभिधानया कर्माण्यपेक्ष्यन्त इत्युक्तं, तत्र ब्रूमः—क पुनरस्याः कर्मापेक्षा, किं कार्यं, यथामेया-

न्यायनिर्णयः

नन्तर्यमशब्दार्थः । युक्तं हि विचारयोरन्योन्यमुपकार्योपकारकत्वात्, उपकार्यब्रह्मावबोधस्योपकारककर्मावबोधानन्तर्यम् । अतो धर्मजिज्ञासातो ब्रह्मजिज्ञासाया हेतुभेदोऽस्तीति शङ्कते—नन्विति । विचारयोरुपकार्योपकारकत्वस्यासिद्धेर्नैवमिति समाधत्ते—नेत्यादिना । यद्यपि वेदान्ताध्ययनं ब्रह्मजिज्ञासायां न पुष्कलो हेतुः तथापि तेन विना न सा युक्ता । युक्ता त्वधीतवेदान्तस्य विनापि धर्मजिज्ञासाया,

१ स इतिनिरोधाभासः दीर्घकालाद्यासेवितो दृढभूमिः—व्युत्थानसंस्कारेणानभिभूतविषय इत्यर्थः । २ 'खादिरं पशुं बध्नाति' 'खादिरं वीर्यकामस्य यूपं कुर्वीत' इति एकस्यैव खादिरत्वस्य क्लृप्त्येस्येव पुरुषार्थत्वं च यथा तथा कर्मणामपि उभयार्थत्वं स्यादित्यर्थः । ३ दीर्घकालादरनैरन्तर्यवतीत्यर्थः । ४ दृष्टानुपनोकादिः, अदृष्टः प्रोक्षणादिजो यः सामवायिकः—ऋतुस्वरूपसमवायी, आरात्—दूरे कलातुकूलचरमापूर्वसिद्धौ उपकारकस्य हेतुभूतानि औपदेशिकानि—प्रत्यक्षविहितानि, आतिदेशिकानि—'प्रकृतिवद्विकृतिः कर्तव्या' इत्यतिदेशप्राप्तानि क्रमपर्यन्तान्यङ्गानि तेषां ग्रामः समूहस्तत्सहितं परस्परविभिन्नकर्मस्वरूपं तदपेक्षिताधिकारीविशेषश्च/तयोद्धानं विना कर्माण्यनुष्ठानं न शक्यानीत्यन्वयः । अत्र दृष्टादृष्टेति द्वितीयाध्यायगतं चिन्ता, तृतीयाध्यायमारभ्य चतुर्थिरध्यायैरेपदेशविचारः, ततोऽपि चतुर्थिरतिदेशविचारः कृतः ।

भाष्यरत्नप्रभा

न तावत् पूर्वतन्त्रस्य न्यायसहस्रं ब्रह्मज्ञाने तद्विचारे वा पुष्कलं कारणं, तस्य धर्मनिर्णयमात्रहेतुत्वात् नानापि कर्मनिर्णयः, तस्मानुद्धानहेतुत्वात् । न हि धूमादयोरिव धर्मब्रह्मणोर्व्याप्तिरस्ति, यया धर्मज्ञानात् ब्रह्मज्ञानं भवेत् । यद्यपि

भामती

दीनां परमापूर्वं चिरभाविफलानुकूले जनयितव्ये समिदाद्यपेक्षा । स्वरूपे वा, यथा तेषामेव द्विरवत्तपुरोडाशादिद्रव्याभिदेवताद्यपेक्षा । न तावत्कार्ये, तस्य विकल्पासहत्वात् । तथाहि—ब्रह्मोपासनाया ब्रह्मस्वरूपसाक्षात्कारः कार्यमभ्युपेयः, स चोत्पाद्यो वा स्यात्, यथा संयवनस्य पिण्डः । विकार्यो वा, यथावधानस्य व्रीहयः । संस्कार्यो वा, यथा प्रोक्षणस्योद्धृत्वाद्यः । प्राप्यो वा, यथा दोहनस्य पयः । न तावदुत्पाद्यः । न खलु घटादिसाक्षात्कार इव जडस्वभावभ्यो घटादिभ्यो भिन्न इन्द्रियाद्यधेयो ब्रह्मसाक्षात्कारो भावनाधेयः संभवति, ब्रह्मणोऽपराधीनप्रकाशतया तत्साक्षात्कारस्य तत्स्वाभावेन नित्यतद्योत्पाद्यत्वानुपपत्तेः, ततो भिन्नस्य वा भावनाधेयस्य साक्षात्कारस्य प्रतिभाप्रत्ययवत्संशयाकान्ततया प्रामाण्यायोगात्, रात्रिधस्य तत्सामग्रीकस्यैव बहुलं व्यभिचारोपलब्धेः । न खल्वनुमानविबुद्धं वह्निं भावयतः शीतातुरस्य शिशिरभरमन्थरतरकायकाण्डस्य स्फुरज्वालाजटिलानलसाक्षात्कारः प्रमाणान्तरेण संवाद्यते, विसंवादस्य बहुलमुपलम्भात्, तस्मात् प्रामाणिकसाक्षात्कारलक्षणकार्याभावोपासनाया उत्पाद्ये कर्मापेक्षा । न च कूटस्थनित्यस्य सर्वव्यापिनो ब्रह्मण उपपासनातो विकारसंस्कारप्राप्तयः संभवन्ति । स्यादेतत् मा भूद्ब्रह्मसाक्षात्कार उत्पाद्यादिरूप उपपासनायाः, संस्कार्यस्तु अनिर्वचनीयानाद्यविद्याद्वयपिधानापनयनेन भविष्यति, प्रतिसीरापिहिता नर्तकीव प्रतिसीरापनयद्वारा रङ्गव्यापृतेन । तत्र च कर्मणामुपयोगः । एतावांस्तु विशेषः—प्रतिसीरापनये पारिषदानां नर्तकीविषयसाक्षात्कारो भवति । इह तु अविद्यापिधानापनयमात्रमेव नापरमुत्पाद्यमस्ति, ब्रह्मसाक्षात्कारस्य ब्रह्मस्वभावस्य नित्यत्वेन अनुत्पाद्यत्वात् । अत्रोच्यते—का पुनरियं ब्रह्मोपासना । किं शाब्दज्ञानमात्रसंततिः, आहो निर्विचिकित्सशाब्दज्ञानसंततिः । यदि शाब्दज्ञानमात्रसंततिः, किमियमभ्यस्यमानाप्यविद्यां समुच्छेत्तुमर्हति । तत्त्वविनिश्चयस्तदभ्यासो वा सवासनं विपर्यासमुन्मूलयेत्, न संशयाभ्यासः, सामान्यमात्रदर्शनाभ्यासो वा । नहि स्थाणुर्वा पुरुषो वेति वा आरोहपरिणाहवत् द्रव्यमिति वा शतशोऽपि ज्ञानमभ्यस्यमानं पुरुष एवेति निश्चयाय पर्याप्तं, ऋते विशेषदर्शनात् । ननूक्तं श्रुतमयेन ज्ञानेन जीवात्मनः परमात्मभावं गृहीत्वा युक्तिमयेन च व्यवस्थाप्यत इति । तस्मान्निर्विचिकित्सशाब्दज्ञानसंततिरूपोपासना कर्मसहकारिण्यविद्याद्वयोच्छेदहेतुः । न चासावनुत्पादितब्रह्मानुभवा तदुच्छेदाय पर्याप्ता, साक्षात्काररूपो हि विपर्यासः साक्षात्काररूपेणैव तत्त्वज्ञानेनोच्छिद्यते, न तु परोक्षभावभासेन, दिङ्मोहालातचक्रचलद्वक्षमरुमीचिसलिलादिविभ्रमेष्वापरोक्षभावभासिषु अपरोक्षभावभासिभिरेव दिगादितत्त्वप्रत्ययैर्निवृत्तिदर्शनात् । नो खल्वसावचनलिङ्गादिविनिश्चितदिगादितत्त्वानां दिङ्मोहादयो निवर्तन्ते । तस्मात् लंपदार्थस्य तत्पदार्थत्वेन साक्षात्कार एषितव्यः । एतावता हि लंपदार्थस्य दुःखिशोकिलादि-साक्षात्कारनिवृत्तिः नान्यथा । न चैष साक्षात्कारो भीमांसासहितस्यापि शब्दप्रमाणस्य फलम्, अपि तु प्रत्यक्षस्य, तस्यैव तत्फलत्वनियमात् । अन्यथा कुटजबीजादपि वटाङ्कुरोत्पत्तिप्रसङ्गात् । तस्मान्निर्विचिकित्सावाक्यार्थभावनापरिपाकसहितमन्तःकरणं लंपदार्थस्यापरोक्षस्य तत्तदुपाध्याकारनिषेधेन तत्पदार्थतामनुभावयतीति युक्तम् । न चायमनुभवो ब्रह्मस्वभावो येन न जन्येत, अपि लन्तःकरणस्यैव वृत्तिमेदो ब्रह्मविषयः । न चैतावता ब्रह्मणो नापराधीनप्रकाशता । नहि शाब्दज्ञानप्रकाशं ब्रह्म स्वयंप्रकाशं न भवति सर्वोपाधिरहितं हि स्वयंज्योतिरिति गीयते, न तूपाहितमपि । यथाह स्म भगवान् भाष्यकारः—‘नायमेकान्तेनाविषयः’ इति । न चान्तःकरणवृत्तावप्यस्य साक्षात्कारे सर्वोपाधिविनिर्मुक्तः, तस्यैव तदुपाधेर्विनश्यदवस्थस्य स्वरूपोपाधिविरोधिनो विद्यमानत्वात् । अन्यथा चैतन्यच्छायापत्तिं विनाऽन्तःकरणवृत्तेः स्वयमचेतनायाः स्वप्रकाशत्वानुपपत्तौ साक्षात्कारलाभयोगात् । न चानुमितभावितवह्निसाक्षात्कारवत् प्रतिभालेनास्याप्रामाण्यं, तत्र वह्निस्वलक्षणस्य परोक्षत्वात् । इह तु ब्रह्मरूपस्योपाधिकलुषितस्य जीवस्य प्रागप्यपरोक्षतेति । नहि शुद्धबुद्धत्वादयो वस्तुतस्ततोऽतिरिच्यन्ते । जीव एव तु तत्तदु-

न्यायनिर्णयः

तस्यास्तस्यामनुपयोगात्, अतो न ब्रह्मजिज्ञासाया धर्मजिज्ञासानन्तर्यमित्यक्षरार्थः । अयं भावः—प्राच्यां भीमरसायां न्यायसहस्रं, तद्वत्-वाक्यार्थधीः, वाक्यार्थश्चाग्निहोत्रादिकर्मैति त्रयं वृत्तम् । तत्र न तावदस्या न्यायसहस्रानन्तर्यम्, तस्य तत्तदर्थमेदज्ञानोपयोगिनोऽस्यामनुपयोगात्, स्वाध्यायस्यार्थज्ञानोपयोगेनपेक्षत्वेन स्वतोमानत्वेन च न्यायद्वयमिहोपयुक्तमपि स्वाध्यायाध्ययनवन्न पुष्कलकारणमिति न तदा-

१ भावनासाध्ये साक्षात्कारे यदि कर्मापेक्षा तर्हि स ब्रह्मस्वरूपो न स्यात् तस्योत्पत्त्यमानत्वात्, ब्रह्मणश्च नित्यत्वात् । २ ‘पिण्डं संयौति’ इति विहितस्य संयवनस्य पिण्ड उत्पाद्यः । ३ साक्षात्कारस्य ब्रह्मणो भिन्नत्वे ब्रह्म जडं स्यात् शब्दश्च परोक्षप्रमाहेतुरिति केवलभावनाधेयः साक्षात्कारोऽप्रमा स्यादिति भावः । ४ कूटस्थनित्यत्वात्, पूर्वरूपापायरूपो विकारः, अभिनवगुणोदयरूपः संस्कारश्च न भवत इत्यर्थः । ५ अनेन प्राप्यता नास्तीत्युक्तम् । ६ अनिर्वचनीयाविद्यापिधानापनयनेन संस्कार्यत्वेऽपि न कूटस्थनित्यत्वाहानिरिति सूचयितुं—अनिर्वचनीयेति । ७ नटेनेत्यर्थः । ८ ततोऽपरोक्षस्यापि ब्रह्मणः पारोक्ष्यं भ्रमगृहीतम्, तद्विवृतिः शब्देन न भवति, तस्य परोक्षप्रमाहेतुत्वात् । तस्मादपरोक्षप्रमाणदेव तत्साक्षात्कारोऽभ्युपेय । अन्तःकरणं च सोपाधिके आत्मनि जनयत्यहंवृत्तिमिति तस्य सिद्धमपरोक्षधीहेतुत्वम् । तच्च शब्दब्रह्मैक्यधीसंततिवृत्तितं जीवस्य तत्पदलक्ष्यब्रह्मात्मनां साक्षात्कारयतीत्याशयवानाह—न चैष इति । ९ न चान्तःकरणेति । निरुपाधि ब्रह्मेति विपरीतकुर्वाणा वृत्तिः स्वसेतोपाधिविवृत्तिहेतुरुच्यते, स्वस्या अनुपाधित्वात् । एवं च अनुपहितस्य विषयत्वं, उपाधेर्निवर्तकान्तरापेक्षा च नेति भावः । १० जीवस्य प्रागपरोक्षत्वेऽपि शुद्धबुद्धत्वादेः पारोक्ष्यात् तत्साक्षात्कारो यथार्थ इत्याशयवाह—नहीति ।

भाष्यरत्नप्रभा

शुद्धिविवेकादिद्वारा कर्माणि हेतवः, तथापि तेषां नाधिकारिविशेषणत्वं, अज्ञातानां तेषां जन्मान्तरकृतानामपि फलहेतुत्वात् । अधिकारिविशेषणं ज्ञायमानं प्रवृत्तिपुष्कलकारणमानन्तर्यावधित्वेन वक्तव्यम् । अतः कर्माणि, तदवबोधः, तद्व्यायविचारो वा नावधिरिति न ब्रह्मजिज्ञासाया धर्मजिज्ञासानन्तर्यमिति । ननु धर्मब्रह्मजिज्ञासयोः कार्यकारणत्वा-
सामती

पाधिरहितः शुद्धबुद्धादिस्वभावो ब्रह्मेति गीयते । न च तत्तदुपाधिविरहोऽपि ततोऽतिरिच्यते । तस्माद्यथा गान्धर्वशास्त्रार्थ-
ज्ञानाभ्यासाहितसंस्कारसचिवश्रोत्रेन्द्रियेण षड्जदिस्वरप्राममूर्च्छनाभेदमध्यक्षमनुभवति, एवं वेदान्तार्थज्ञानाभ्यासाहितसंस्कारो
जीवस्य ब्रह्मभावमन्तःकरणेति । अन्तःकरणवृत्तौ ब्रह्मसाक्षात्कारे जनयितव्येऽस्ति तदुपासनायाः कर्मापेक्षेति चेत् न, तस्यैः
कर्मानुष्ठानसहभावाभावेन तत्सहकारित्वानुपपत्तेः । न खलु 'तत्त्वमसि' इत्यादेर्वाक्यान्निर्विकित्सं शुद्धबुद्धोदासीनस्वभावं
अकर्तृत्वाद्युपेतं अपेतब्राह्मणत्वाद्विजातिं देहाद्यतिरिक्तं एकमात्मानं प्रतिपद्यमानः कर्मस्वधिकारमवबोद्धुमर्हति । अनर्हश्च कथं
कर्ता वाधिकृतो वा । यद्युच्येत निश्चितेऽपि तत्त्वे विपर्यासनिबन्धनो व्यवहारोऽनुवर्तमानो दृश्यते, यथा गुडस्य माधुर्यविनि-
श्चयेऽपि पित्तोपहतेन्द्रियाणां तित्कावभासानुवृत्तिः, आस्वाद शृङ्खल्य लागात् । तस्मादविद्यासंस्कारानुवृत्त्या कर्मानुष्ठानं, तेन
च विद्यासहकारिणा तत्समुच्छेद उपपत्स्यते । न च कर्माविद्यात्मकं कथमविद्यामुच्छिनत्ति, कर्मणो वा तदुच्छेदकस्य कुत
उच्छेद इति वाच्यम्, सजातीयस्वपरिवरोधिनां भावानां बहुलमुपलब्धेः । यथा पयः पयोऽन्तरं जरयति, स्वयं च जीर्यति ।
यथा विषं विषान्तरं शमयति, स्वयं च शाम्यति । यथा वा कतकरंजो रजोऽन्तराविले पाथसि प्रक्षिप्तं रजोऽन्तराणि भिन्दत्
स्वयमपि भिद्यमानमनाविलं प्राशः करोति । एवं कर्माविद्यात्मकमपि अविद्यान्तराण्युपगमयत् स्वयमप्युपगच्छतीति । अत्रो-
च्यते—सत्यं, 'सदेव सोम्येदम्' इत्युपक्रमात् 'तत्त्वमसि' इत्यन्ताच्छब्दात्, ब्रह्ममीमांसोपकरणादसकृदभ्यस्तात्, निर्विकि-
त्तस्तेऽनाद्यविद्योपादानदेहाद्यतिरिक्तप्रत्यगात्मतत्त्वावबोधे जातेऽपि अविद्यासंस्कारानुवृत्तावनुवर्तन्ते सांसारिकाः प्रत्ययास्तद्व्यव-
हाराश्च, तथाविधानप्ययं व्यवहारप्रत्ययान्मिथ्येति मन्यमानो विद्वान् श्रद्धते पित्तोपहतेन्द्रिय इव गुडं शृङ्खल्य त्यजन्नपि
तस्य तित्कताम् । तथा चायं क्रियाकर्तृकरणेतिकर्तव्यताफलाप्रपञ्चमतात्त्विकं विनिश्चिन्वन्कथमधिकृतो नाम, विदुषो ह्यधिकारः,
अन्यथा पशुशूरादीनामप्यधिकारो दुर्वारः स्यात् । क्रियाकर्त्रादिरूपविभागं च विद्वस्यमान इह विद्वानभिमतः कर्मकाण्डे ।
अत एव भगवानविद्वद्विषयलं शास्त्रस्य वर्णयांबभूव भाष्यकारः । तस्माद्यथा राजजातीयभिमानकर्तृके राजस्ये न विप्रवैश्य-
जातीयभिमानिनोरधिकारः । एवं द्विजातिकर्तृक्रियाकरणादिविभागाभिमानिकर्तृके कर्मणि न तदनभिमानिनोऽधिकारः । न
चानधिकृतेन समर्थेनापि कृतं वैदिक कर्म फलाय कल्पते, वैश्यस्तोम इव ब्राह्मणराज्याभ्याम् । तेन दृष्टार्थेषु कर्मसु शक्तः
प्रवर्तमानः प्राप्नोतु फलं, दृष्टत्वात् । अदृष्टार्थेषु तु शास्त्रैकसमधिगम्यं फलमनधिकारिणि न युज्यत इति नोपासनायाः कार्यं
कर्मापेक्षा । स्यादेतत् । मनुष्याभिमानवदधिकारिके कर्मणि विहिते यथा तदभिमानरहितस्यानधिकारः, एवं निषेधविधयोऽपि
मनुष्याधिकारा इति तदभिमानरहितस्तेष्वपि नाधिक्रियेत, पश्चादिवत् । तथा चायं निषिद्धमनुतिष्ठन्न न प्रत्यवेयात्, तिर्यगा-
दिवदिति भिन्नकर्मतापातः । भैवम् । न खल्वयं सर्वथा मनुष्याभिमानरहितः, किं त्वविद्यासंस्कारानुवृत्त्यास्य मात्रया तदभि-
मानोऽनुवर्तते । अनुवर्तमानं च मिथ्येति गम्यमानो न श्रद्धत इत्युक्तम् । किमतो ग्रथेवम्, एतदतो भवति—विधिषु
श्राद्धोऽधिकारी नाश्राद्धः । ततश्च मनुष्याद्यभिमानं न श्रद्धधानो न विधिशास्त्रेणाधिक्रियते । तथा च स्मृतिः—'अश्रद्धया हुतं
दत्तम्' इत्यादिका । निषेधशास्त्रं तु न श्रद्धामपेक्षते । अपि तु निषिध्यमानक्रियोन्मुखो नर इत्येव प्रवर्तते । तथा च सांसारिक
इव शब्दावगतब्रह्मतत्त्वोऽपि निषेधमतिक्रम्य प्रवर्तमानः प्रत्यवैतीति न भिन्नकर्मदर्शनाभ्युपगमः । तस्मान्नोपासनायाः कार्यं
कर्मापेक्षा । अत एव नोपासनोत्पत्तावपि, निर्विकित्सशाब्दज्ञानोत्पत्त्युत्तरकालमनधिकारः कर्मणीत्युक्तम् । तथा च श्रुतिः—
'न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैके अमृतत्वमानशुः ।' तत्किमिदानीमनुपयोग एव सर्वथेह कर्मणाम्, तथा च 'विविदिषन्ति
यज्ञेन' इत्याद्याः श्रुतयो विरुध्येरन् । न विरुध्यन्ते । आरादुपकारकत्वात्कर्मणां यज्ञादीनाम् । तथाहि—ज्ञमेतमात्मानं वेदानुव-
चनेन—नित्यस्वाध्यायेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति—वेदितुमिच्छन्ति, न तु विदन्ति । वस्तुतः प्रधानस्यापि वेदनस्य प्रकृत्यर्थतया
शब्दतो गुणत्वात्, इच्छायाश्च प्रत्ययार्थतया प्राधान्यात् प्रधानेन च कार्यसंप्रत्ययात् । नहि राजपुरुषमानयेत्युक्ते वस्तुतः

न्यायनिर्णयः

नन्तर्यमस्या युक्तम् । नापि वाक्यार्थज्ञानादत्रानन्तर्यम् । तद्धि नात्र प्रवर्तकमन्यार्थत्वात्, नापि प्रत्यायकं, धर्मब्रह्मणोरसंबन्धात् ।
न च शास्त्राद्व्याख्यानार्थज्ञानानन्तर्यं, अज्ञानत्वेन व्यवहितफलहेतुकर्मसु फलप्रवृत्तिकालज्ञानानपेक्षेण ब्रह्मज्ञानफलविचाराधिकारोपाधितया
पूर्वक्षणे ज्ञातव्याधिकारिविशेषणत्वायोगात्, तस्मान्न कर्मतज्ज्ञानविचारानन्तर्यमथशब्दार्थ इति । ननु धर्मजिज्ञासाया ब्रह्मजिज्ञासायां
सामग्रीत्वाभावेऽप्यानन्तर्योऽस्तिद्वारा तत्कर्मज्ञानार्थोऽथशब्दः 'हृदयस्याग्निऽवद्यत्यर्थं जिज्ञायां अथ वक्षसः' इत्यवदानक्रमज्ञानार्थोऽथशब्दवत् ।

१ समुच्चयपदी शङ्कते—अन्तःकरणेति । २ तन्मनं निराकरोति—नेति । ३ किं उपासनाकार्यं साक्षात्कारे कर्मणा उपयोगः उत, उपासनास्वरूपे । न कार्यं
इत्याह—तस्या इति । ४ द्वितीयकल्पानवकाश इत्याह—अत एवेति । ५ इह जन्मान्तरे वातुष्ठितं कर्म सत्त्वशुद्धिद्वारेण ज्ञानोत्पत्तिहेतुरिति सिद्धान्तमाह—
आरादिति ।

प्रागप्यधीतवेदान्तस्य ब्रह्मजिज्ञासोपपत्तेः । यथा च हृदयाद्यवदानानामानन्तर्यनियमः, क्रमस्य

भाष्यरत्नप्रभा

भावेऽप्यानन्तर्योक्तिद्वारा क्रमज्ञानार्थोऽथशब्दः । 'हृदयस्याग्नेऽवद्यत्थ जिह्वाया अथ वक्षसः' इत्यवदानानां क्रमज्ञानार्थाथशब्दवदित्याशङ्क्याह—यथेति । अवदानानामानन्तर्यनियमः क्रमो यथाथशब्दार्थस्तस्य विवक्षितत्वात् न तथेह धर्मब्रह्मजिज्ञासयोः क्रमो विवक्षितः, एककर्तृकत्वाभावेन तयोः क्रमानपेक्षणात् । अतो न क्रमार्थोऽथशब्द इत्यर्थः ।

भामती

प्रधानमपि राजा पुरुषविशेषणतया शब्दत उपसर्जन आनीयतेऽपि तु पुरुष एव, शब्दतस्तस्य प्राधान्यात् । एवं वेदानुवचनस्यैव यज्ञस्यापीच्छासाधनतया विधानम् । एवं तपसोऽनाशकस्य । कामानशनमेव तपः, हितमितमेध्याशिनो हि ब्रह्मणि विविदिषा भवति, न तु सर्वथाऽनश्रतो मरणात् । नापि चान्द्रायणादितपःशीलस्य, धातुवैपम्यापत्तेः । एतानि च नित्यानुपात्तदुरितनिवर्हणेन पुरुषं संस्कुर्वन्ति । तथा च श्रुतिः—'स ह वै आत्मयाजी यो वेद इदं मेऽनेनाङ्गं संस्क्रियत इदं मेऽनेनाङ्गमुपधीयते' इति । अनेनेति हि प्रकृतं यज्ञादि परामृशति । स्मृतिश्च 'यस्यैतेऽष्टाचत्वारिंशत्संस्काराः' इति । नित्यनैमित्तिकानुष्ठानप्रक्षीणकल्मषस्य च विशुद्धसत्त्वस्याविदुष एव उत्पन्नविविदिषस्य ज्ञानोत्पत्तिं दर्शयत्याथर्वणी श्रुतिः—'विशुद्धसत्त्वस्तत्तु तं पश्यति निष्कलं ध्यायमानः' इति । स्मृतिश्च—'ज्ञानमुत्पद्यते पुंसां क्षयात्पापस्य कर्मणः' इत्यादिका । हृत्तेनैव च नित्यानां कर्मणां नित्येहितेनोपात्तदुरितनिवर्हणद्वारेण पुरुषसंस्कारेण ज्ञानोत्पत्तावद्भावोपपत्तौ न संयोगैपृथक्त्वेन साक्षादङ्गभावो युक्तः, कल्पनागौरवापत्तेः । तथाहि—नित्यकर्मानुष्ठानाद्धर्मोत्पादः, ततः पाप्मा निवर्तते, स ह्यनित्याशुचिदुःखरूपे संसारे नित्यशुचिसुखख्यातिलक्षणेन विपर्ययेन चित्तसत्त्वं मलिनयति, ततः पापनिवृत्तौ प्रत्यक्षोपपत्तिप्रवृत्तिद्वारापावरणे सति प्रत्यक्षोपपत्तिभ्यां संसारस्य अनित्याशुचिदुःखरूपतामप्रत्यहमवबुध्यते, ततोऽस्य अस्मिन्ननभिरतिसंज्ञं वैराग्यमुपजायते, ततस्तज्जिज्ञासोपावर्तते, ततो हानोपायं पर्येषते, पर्येषमाणश्चात्मतत्त्वज्ञानमस्योपाय इत्युपश्रुत्य तज्जिज्ञासते, ततः श्रवणादिक्रमेण तज्ज्ञानातीत्यारादुपकारकत्वं तत्त्वज्ञानोत्पादं प्रति चित्तसत्त्वशुद्ध्या कर्मणां युक्तम् । इममेवार्थमनुवदति भगवद्गीता—'आरुक्षोर्मुनेर्योगं कर्म कारणमुच्यते । योगारूढस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते ॥' एवं चाननुष्ठितकर्माणि प्राग्भवीयकर्मवशाद्यो विशुद्धसत्त्वः संसारसारतादर्शनेन निष्पन्नवैराग्यः, कृतं तस्य कर्मानुष्ठानेन वैराग्योत्पादोपयोगिना, प्राग्भवीयकर्मानुष्ठानादेव तत्सिद्धेः, इममेव च पुरुषधौरेयभेदमधिकृत्य प्रवृत्ते श्रुतिः—'यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रवर्जते' इति । तदिदमुक्तम्—कर्मावबोधत्—प्रागप्यधीतवेदान्तस्य ब्रह्मजिज्ञासोपपत्तेरिति । अत एव न ब्रह्मचारिण ऋणानि सन्ति, येन तदपाकरणार्थं कर्मानुतिष्ठेत् । एतदनुरोधेन च 'जायमानो वै ब्राह्मणं निमिर्द्धणवा जायते' इति गृहस्थः संपद्यमान इति व्याख्येयम् । अन्यथा 'यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव' इति श्रुतिर्विरुध्यते । गृहस्थस्यापि च ऋणापाकरणं सत्त्वशुद्ध्यर्थमेव । जरामर्यवावो भस्मान्ततावादोऽन्येष्टयश्च कर्मजजानविदुषः प्रति, न त्वत्तत्त्वपण्डितान् । तस्मात्तस्यानन्तर्यमथशब्दार्थः, यद्विना ब्रह्मजिज्ञासा न भवति यस्मिंस्तु सति भवन्ती भवत्येव । न चेत्थं कर्मावबोधः तस्मान्न कर्मावबोधानन्तर्यमथशब्दार्थ इति सर्वमवदातम् । स्यादेतत् । सा भूदग्निहोत्रयैवाङ्गपाकवदार्थः क्रमः, श्रौतस्तु भविष्यति, 'गृही भूत्वा वनी भवेत् वनी भूत्वा प्रवर्जते' इति । जाबालश्रुतिगोर्हस्थेन हि यज्ञाद्यनुष्ठानं सूचयति । स्मरन्ति च—'अधीत्य विधिवद्वेदान्पुत्राश्चोत्पाद्य धर्मेतः । इष्ट्वा च शक्तित्वा यज्ञैर्मनो मोक्षे निवेशयेत् ॥' निन्दन्ति च—'अनधीत्य द्विजो वेदाननुत्पाद्य तथात्मजान् । अनिष्ट्वा चैव यज्ञैश्च मोक्षमिच्छन्ब्रजत्यथः ॥' इत्यत आह—यथा च हृदयाद्यवदानानामानन्तर्यनियमः । कुतः, 'हृदयस्याग्नेऽवद्यत्थ जिह्वाया अथ वक्षसः' इत्यथाग्रशब्दाभ्यां क्रमस्य विवक्षितत्वात् । न तथेह क्रमनियमो विवक्षितः, श्रुत्या तयैवानियमप्रदर्शनात्, 'यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रवर्जते गृहाद्वा वनाद्वा' इति । एतावता हि वैराग्यमुपलक्षयति । अत एव 'यदहरेव विरजतेतदहरेव प्रवर्जते' इति श्रुतिः । निन्दावचनं चाविशुद्धसत्त्वपुरुषाभिप्रायम् । अविशुद्धसत्त्वो हि मोक्षमिच्छन्नालस्यात्तदुपायेऽप्रवर्तमानो गृहस्थधर्ममपि नित्यनैमित्तिकमनाचरन्प्रतिक्षणमुपचीयमानपाप्माद्यो गच्छतीत्यर्थः । स्यादेतत् । सा भूच्छ्रौत आर्थो वा क्रमः,

न्यायनिर्णयः

'अधीत्य विधिवद्वेदान्पुत्राश्चोत्पाद्य धर्मेतः । इष्ट्वा च शक्तितो यज्ञैर्मनो मोक्षे निवेशयेत् ॥' इति स्मृतेः । न तु पुष्कलहेतुज्ञानार्थतास्येति तत्राह—यथेति । अनुष्ठेयावदानानां बहुत्वात्, अनुष्ठानुश्लेषत्वात्, अयोगपथात्, क्रमप्रौढ्यात्तन्त्रियममथशब्दो ब्रूयात् । इह तु विचारयोरनुष्ठानमेवात्र क्रमो विवक्षितः । यत्राङ्गाङ्गित्वं प्रयाजदर्शादिषु, यत्र चाधिकृताधिकारो गोदोहनादिषु तत्रैव कर्त्रैक्यं, न प्रस्तुतविचारयोस्तथात्वे मानम् । अतोऽत्र कर्तृमेवात्र क्रमविवक्षा । स्मृतिस्त्वविरक्तस्याश्रमक्रमोक्त्या यज्ञाद्यनुष्ठानानन्तरं शुद्धदुर्मुमुक्षां दर्श-

१ अनेन कर्मणा इदं ममाङ्गमन्तःकरणं संस्क्रियते, उपधीयते—पुण्येनोपधीयते इति विदित्वा यः कर्मं चरति स आत्मशुद्ध्यर्थं यजन्नात्मयाजी स च देवयाजितः कास्यकर्तुः श्रेयानिति इत्यर्थः । २ इदमत्र-बोध्यम्—संयोगपृथक्त्वेनाङ्गभावे सिद्धेऽपि न समुच्चयवाद्यभिमतः साक्षादङ्गभावो युक्तः अपि तु परंपरया, कल्पनागौरवात् । यथा प्रकृतौ कृतोपकाराणां विकृतौ तदतिरिक्तोपकारकल्पने शौरवं तथा ज्ञाने विनियुक्तयज्ञादीनां कृतपापक्षयातिरिक्तकल्पने गौरवापत्तेर्न समुच्चयः कल्पनीय इत्याशयः । ३ 'अधिहोत्रं जुहोति यवार्णं पचति' इत्याज्ञायते । तत्र क्रमसंशये द्रव्यमन्तरा यागानिष्पत्तेः, अन्यद्रव्यानयने कृतवैषम्यात् इष्टमयोजने आरादुपकारकत्वस्यान्याव्यत्वात्, 'अर्थाच्च' यवार्णं पक्त्वा जुहोतीति क्रमः । तथेह न संनवतीति भावः ।

विवक्षितत्वाच्च तथैह क्रमो विवक्षितः शेषशेषित्वेऽधिकृताधिकारे वा प्रमाणाभावात्, धर्मब्रह्म-
जिज्ञासयोः फ-जिज्ञास्यभेदाच्च । अभ्युदयफलं धर्मज्ञानं तच्चानुष्ठानापेक्षम् । निःश्रेयसफलं

भाष्यरत्नप्रभा

ननु तयोरेककर्तृकत्वं कुतो नास्तीत्यत आह—शेषेति । येषामेकप्रधानशेषता, यथावदानानां प्रयाजादीनां च । ययोश्च शेषशेषित्वं, यथा प्रयाजदर्शयोः । यस्य चाधिकृताधिकारत्वं, यथा अपां प्रणयनं दर्शपूर्णमासाङ्गमाश्रित्य 'गोदोहनेन पशुकामस्य' इति विहितस्य गोदोहनस्य । यथा वा 'दर्शपूर्णमासाभ्यामिष्ट्वा सोमेन यजेत' इति दर्शाद्युत्तरकाले विहितस्य सोमयागस्य दर्शाद्यधिकृताधिकारत्वं तेषामेककर्तृकत्वं भवति । ततश्चैकप्रयोगवचनगृहीतानां तेषां युगपदनुष्ठानासंभवात् क्रमाकाङ्क्षायां श्रुत्यादिभिर्हि क्रमो बोध्यते, नैवं जिज्ञासयोः शेषशेषित्वेऽश्रुतिलिङ्गादिकं मानमस्ति । ननु 'ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत् गृहाद्वनी भूत्वा प्रव्रजेच्च' इति श्रुत्या, 'अधीत्य विधिवद्देवान् पुत्रानुत्पाद्य धर्मतः' इष्ट्वा च शक्तितो यज्ञैर्मनो मोक्षे निवेशयेत् ॥' इति स्मृत्या चाधिकृताधिकारत्वं भातीति तन्न । 'ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्' । 'आसादयति शुद्धात्मा मोक्षं वै प्रथमाश्रमे ।' इति श्रुतिस्मृतिभ्यां त्वयोदाहृतश्रुतिस्मृत्योरशुद्धचित्तविषयत्वावगमात् । एतदुक्तं भवति—यदि जन्मान्तरकृतकर्मभिः शुद्धं चित्तं तदा ब्रह्मचर्यादेव संन्यस्य ब्रह्म जिज्ञासितव्यं, यदा न शुद्धमिति रागेण ज्ञायते तदा गृही भवेत्, तत्राप्यशुद्धौ वनी भवेत्, तत्राप्यशुद्धौ तथैव कालमाकलयेत्, वने शुद्धौ प्रव्रजेदिति । तथा च श्रुतिः—'यदहरेव विरजेत्तदहरेव प्रव्रजेत्' इति । तस्मान्नानयोरधिकृताधिकारत्वे किञ्चिन्मानमिति भावः । ननु भीमांसयोः शेषशेषित्वमधिकृताधिकारत्वं च मास्तु । एकमोक्षफलकत्वेनैककर्तृकत्वं स्यादेव । वदन्ति हि—'ज्ञानकर्मभ्यां मुक्तिः' इति समुच्चयवादिनः । एवमेकवेदार्थजिज्ञास्यकत्वाच्चैककर्तृकत्वं । तथा चाभेयादिपड्यागानामेकस्वर्गफलकानां, द्वादशाध्यायानां चैकधर्मजिज्ञासकानां क्रमवत्तयोः क्रमो विवक्षित इति क्रमाथोऽथशब्द इत्याशङ्काह—फलेति । फलभेदाजिज्ञास्यभेदाच्च न क्रमो विवक्षित इत्यनुषङ्गः । यथा सौर्यार्यम्णप्राजापत्यचरूणां ब्रह्म-

भामती

पाठस्थानमुख्यप्रवृत्तिप्रमाणकस्तु कस्मान्न भवतीत्यत आह—शेषशेषित्वे प्रमाणाभावात् । शेषाणां समिदादीनां, शेषिणां चाभेयादीनां एकफलवदुपकारोपनिबन्धानां एकफलावच्छिन्नानां एकप्रयोगवचनोपगृहीतानां एकैकाधिकारिकर्तृकाणां एकपौर्णमास्यमावस्याकालसंबद्धानां युगपदनुष्ठानाशक्तेः, सामर्थ्यात्क्रमप्राप्तौ, तद्विशेषापेक्षायां पाठादयस्तद्भेदनियमाय प्रभवन्ति । यत्र तु न शेषशेषिभावः नाप्येकाधिकारावच्छेदः यथा सौर्यार्यम्णप्राजापत्यादीनां, तत्र क्रमभेदापेक्षाभावाच्च पाठादिः क्रमविशेषनियमे प्रमाणम्, अवर्जनीयतया तस्य तत्रागतत्वात् । न चेह धर्मब्रह्मजिज्ञासयोः शेषशेषिभावे श्रुत्यादीनामन्यतमं प्रमाणमस्तीति । स्यादेतत् । शेषशेषिभावाभावेऽपि क्रमनियमो दृष्टः, यथा गोदोहनस्य पुरुषार्थस्य दर्शपौर्णमासिकैरङ्गैः सह, यथा वा 'दर्शपूर्णमासाभ्यामिष्ट्वा सोमेन यजेत' इति दर्शपौर्णमाससोमयोरशेषशेषिणोरित्यत आह—अधिकृताधिकारे वा प्रमाणाभावात् । इति योजना । स्वर्गक्रामस्य हि दर्शपौर्णमासाधिकृतस्य पशुकामस्य सतो दर्शपौर्णमासकलर्थाप्रणयनाश्रिते गोदोहनेऽधिकारः । नो खलु गोदोहनद्रव्यमव्याप्रियमाणं साक्षात्पशून् भावयितुमर्हति । नच व्यापारान्तराविष्टं श्रूयते, यतस्तदङ्गक्रममतिपतेत् अप्रणयनाश्रितं तु प्रतीयते 'चमसेनापः प्रणयेद्गोदोहनेन पशुकामस्य' इति समभिव्याहारात्, योग्यत्वाच्चास्यापां प्रणयनं प्रति । तस्मात्कलर्थाप्रणयनाश्रितत्वाद्गोदोहनस्य, तत्क्रमेण पुरुषार्थमपि गोदोहनं क्रमवदिति सिद्धम् । श्रुतिनिराकरणेनैव इष्टिसोमक्रमवदपि क्रमोऽपास्तो वेदितव्यः । शेषशेषित्वाधिकृताधिकाराभावेऽपि क्रमो विवक्षेत, यथैकफलावच्छेदो भवेत् । यथाभेयादीनां, षण्णामेकस्वर्गफलावच्छिन्नानां, यदि वा जिज्ञास्यब्रह्मणोऽंशो धर्मः स्यात्, यथा चतुर्लक्षणीव्यु-

न्यायनिर्णयः

यति न ब्रह्मविचारस्य धर्मविचारानन्तर्यम् । तत्र तद्वाचिशब्दाभावाद्ब्रह्मचर्यादेव संन्यासविधानाच्च । तस्मादनेककर्तृकत्वाद्विचारयोर्नै क्रमाथोऽथशब्द इत्यर्थः । नन्वाभेयादीनामेकस्वर्गफलानामध्यायानां च द्वादशानामेकधर्मार्थानां क्रमदर्शनादनयोरपि विचारयोरलौकिकसुखफलयोरैकवेदार्थविषययोरपेक्षिते क्रमे तदर्थोऽथशब्दो भविष्यति नेत्याह—फलेति । नोक्तरीत्या क्रमापेक्षेति शेषः । अलौकिक-

१ 'समिधो यजति' इत्यादयः पञ्च प्रयाजा दर्शपौर्णमासाङ्गतयाज्ञाताः । तेषां पाठतः क्रमः । ज्योतिष्टोमविकारे साद्यस्करयोगेऽतिदेशप्राप्तत्वात् पशवः अग्नी-
बोमीयः, सवनीयः, अनुवन्ध्यश्च । विकृतौ 'सह पशूनालभेत' इति श्रवणात्माकृतः क्रमो निवर्तते । सहत्वं चेदं सवनीयस्थाने । तथासति इतरयोस्तुल्यं स्थान-
चलनं भवति । तत्र एककालत्वलक्षणसहत्वस्यासंभवात् स्थानात्सवनीयप्राप्त्यर्थं नियम्यत इत्यर्थं स्थानक्रमः । 'सारस्वतौ भवत एतद्वै देव्यं मिथुनं यत्सरस्वती
सरस्वाश्च' इति युगपत्कर्मद्वयं श्रूयते । अत्र प्रथमं सरस्वतीदेवतस्य याच्यानुवाक्यायुगलं पठ्यते ततो सरस्वदेवतस्य । तस्मादेतत्क्रमेण कर्मद्वयक्रम इति ज्ञायते
मन्त्राणां प्रयोगशेषत्वात् । अङ्गविशेषनिर्वापादीनां क्रमाकाङ्क्षायां मुख्यक्रमेणैव क्रम इति नियम्यते सोऽयं मुख्यक्रमः । इदं च प्रवृत्तिक्रमस्यानुदाहरणं वेदितव्यं,
याच्यानुवाक्याप्रवृत्तिक्रमेण निर्वापादीनां क्रमस्य सिद्धत्वादिति विस्तरभयाद्दिष्टानां दर्शितम् । २ एको यः फलवतो दर्शपौर्णमासादेरुपकारस्तस्मिन्साधनत्वेनोप-
निबद्धाः शेषाः शेषिणश्च । अनेन एकप्रयोगवचनोपगृहीतत्वं सिद्धं भवति । ३ अनेन कर्तृभेदाभावादवश्यं क्रमापेक्षास्तीति सूचितम् । ४ अनेन युगपदनुष्ठान-
मित्युक्तं तच्च न क्रममन्तरा सिद्धेदिति सर्वत्र क्रमापेक्षा प्रकृते तु पृथक्त्वाच्च क्रमापेक्षेति भावः । ५ 'सौर्यं चह निर्वपेद्ब्रह्मवर्चसकामः' 'आर्यमणं चह निर्वपेत्
स्वर्गकामः' 'प्राजापत्यं चह निर्वपेच्छतकुण्डलकामः' इत्यादि भिन्नफलकायागानां न क्रमः, असंबन्धात् । युगपत्पाठासंभवादवर्जनीयतया मातुः पाठक्रमो-
ऽध्ययनार्थः स्यात् । ६ 'ननु' इति पाठः ।

तु ब्रह्मविज्ञानं न चानुष्ठानान्तरापेक्षम् । भव्यश्च धर्मो जिज्ञास्यो न ज्ञानकालेऽस्ति, पुरुषव्यापारतन्त्रत्वात् । इह तु भूतं ब्रह्म जिज्ञास्यं नित्यत्वाच्च पुरुषव्यापारतन्त्रम् । चोदनाप्रवृत्ति-
भेदाच्च । या हि चोदना धर्मस्य लक्षणं सा स्वविषये नियुज्जानैव पुरुषमवबोधयति । ब्रह्मचो-

भाष्यरत्नप्रभा

वर्चसस्वर्गायुःफलभेदात्, यथा वा कामचिकित्सातन्त्रयोजिज्ञास्यभेदाच्च क्रमापेक्षा तद्वन्मीमांसयोर्न क्रमापेक्षेति भावः । तत्र फलभेदं विवृणोति—अभ्युदयेति । विषयाभिमुख्येनोदेतीत्यभ्युदयो विषयाधीनं सुखं स्वर्गादिकं तच्च धर्मज्ञान-
हेतोर्मीमांसायाः फलमित्यर्थः । न केवलं फलस्य स्वरूपतो भेदः किंतु हेतुतोऽपीत्याह—तच्चेति । ब्रह्मज्ञानहेतोर्मी-
मांसायाः फलं तु तद्विरुद्धमित्याह—निःश्रेयसेति । नित्यं निरपेक्षं श्रेयो निःश्रेयसं मोक्षस्तत्फलमित्यर्थः । ब्रह्मज्ञानं
च स्वोत्पत्तिव्यतिरिक्तमनुष्ठानं नापेक्षत इत्याह—न चेति । स्वरूपतो हेतुतश्च फलभेदान्न समुच्चय इति भावः ।
जिज्ञास्यभेदं विवृणोति—भव्यश्चेति । भवतीति भव्यः । साध्य इत्यर्थः । साध्यत्वे हेतुमाह—नेति । तर्हि तुच्छत्वं,
नेत्याह—पुरुषेति । पुरुषव्यापारः प्रयत्नस्तत्र हेतुर्यस्य तत्त्वादित्यर्थः । कृतिसाध्यत्वात् कृतिजनकज्ञानकाले धर्मस्यासत्त्वं
न तुच्छत्वादित्यर्थः । ब्रह्मणो धर्माद्वैलक्षण्यमाह—इह त्विति । उत्तरमीमांसायामित्यर्थः । भूतमसाध्यम् । तत्र
हेतुः—नित्येति । सदा सत्त्वादित्यर्थः । साध्यासाध्यत्वेन धर्मब्रह्मणोः स्वरूपभेदमुक्त्वा हेतुतोऽप्याह—नेति ।
धर्मवत् कृत्यधीनं नैत्यर्थः । मानतोऽपि भेदमाह—चोदनेति । अज्ञातज्ञापकं वाक्यमत्र चोदना । तस्याः प्रवृत्ति-
बोधकत्वं तद्वैलक्षण्याच्च जिज्ञास्यभेद इत्यर्थः । संग्रहवाक्यं विवृणोति—या हीति । लक्षणं प्रमाणं 'स्वर्गकामो यजेत'
इत्यादिवाक्यं हि स्वविषये धर्मे यागादिकरणस्वर्गादिफलकभावनारूपे फलहेतुयागादिगोचरनियोगे वा हितसाधने

• भामती

त्पार्थं ब्रह्म केनचित्केनचिदंशेनैकैकेन लक्षणेन व्युत्पाद्यते, तत्र चतुर्णां लक्षणानां जिज्ञास्यभेदेन परस्परसंबन्धे सति क्रमो
विवक्षितः, तथेहाप्येकजिज्ञास्यतया धर्मब्रह्मजिज्ञासयोः क्रमो विवक्ष्यते न चैतदुभयमप्यस्तीत्याह—फलजिज्ञास्यभेदाच्च ।
फलभेदं विभजते—अभ्युदयफलं धर्मज्ञानमिति । जिज्ञासाया वस्तुतो ज्ञानतन्त्रत्वात् ज्ञानफलं जिज्ञासाफलमिति
भावः । न केवलं स्वरूपतः फलभेदः, तदुत्पादनप्रकारभेदापि तद्वेद इत्याह—तच्चानुष्ठानापेक्षम् । ब्रह्मज्ञानं च
नानुष्ठानान्तरापेक्षम् । शाब्दज्ञानाभ्यासानुष्ठानान्तरमपेक्षते, नित्यनैमित्तिककर्मानुष्ठानसहभावस्यापास्तत्वादिति भावः ।
जिज्ञास्यभेदमात्यन्तिकमाह—भव्यश्च धर्म इति । भविता भव्यः, कर्तरि कृत्यः । भविता च भावकव्यापारनिर्वर्त्यतया
तत्तन्त्र इति ततः प्राग्ज्ञानकाले नास्तीत्यर्थः । भूतं सत्यम् । सदेकान्ततः न कदाचिदसदित्यर्थः । न केवलं स्वरूपतो जिज्ञा-
स्यभेदः, ज्ञापकप्रमाणप्रवृत्तिभेदापि भेद इत्याह—चोदनाप्रवृत्तिभेदाच्च । चोदनेति वैदिकं शब्दमाह, विशेषेण
सामान्यस्य लक्षणात् । प्रवृत्तिभेदं विभजते—या हि चोदना धर्मस्येति । आज्ञादीनां पुरुषाभिप्रायभेदानामसंभवात्
अपौरुषेये वेदे चोदनोपदेशः । अत एवोक्तम्—'तस्य ज्ञानमुपदेशः' इति । सा च स्वैसाध्ये पुरुषव्यापारे भावनायां, तद्विषये
च यागादौ, स हि भावनाविषयः, तदधीननिरूपणत्वात् विषयाधीनप्रयत्नस्य भावनायाः । 'विजृ बन्धने' इत्यस्य धातोर्विषयपदव्यु-
त्पत्तेः । भावनायास्तद्वारेण च यागादेरपेक्षितोपायतामवगमयन्ती तत्रेच्छोपहारमुखेन पुरुषं नियुज्जानैव यागादिधर्ममवबोधयति
नान्यथा । ब्रह्मचोदना तु पुरुषमवबोधयत्येव केवलं न तु प्रवर्तयन्त्यवबोधयति । कुतः, अवबोधस्य प्रवृत्तिरहितस्य चोदना-

न्यायनिर्णयः

सुखफलत्वे तुल्ये कथं भिन्नफलत्वेत्याशङ्क्य धर्मजिज्ञासाफलमाह—अभ्युदयेति । ज्ञानेन जिज्ञासा लक्षिता, प्रकृतत्वात् । तस्या धर्म-
ज्ञानानुष्ठानद्वारा देहाद्यवच्छिन्नत्वेनाभितो जातः स्वर्गादिसुखविशेषः फलमित्यर्थः । न केवलं स्वरूपतः फलभेदः किंतुत्पादनप्रकारभेदा-
दपीत्याह—तच्चेति । वैदिकधीत्वाद्ब्रह्मधीरपि धर्मधीवदभ्युदयफलेत्याशङ्क्याह—निःश्रेयसेति । अभ्युदयफलव्यावृत्तये तु शब्दः । पूर्व-
वज्ज्ञानशब्दो जिज्ञासामधिकारालक्षयति । उपास्तिवद्धर्मज्ञानवद्वा स्वगतमर्थगतं वा ब्रह्मधीरप्यनुष्ठानमपेक्षतामित्याशङ्क्याह—नचेति ।
'ब्रह्मासंस्थोऽमृतत्वमेति' इति श्रुतेर्ब्रह्मधीरोकारनिष्ठाव्यतिरिक्तानुष्ठानानपेक्षेत्यर्थः । फलभेदमुक्त्वा जिज्ञास्यभेदमाह—भव्यश्चेति । भव-
त्यसाविति भव्यो भविता, भव्यगेयादिशब्दानां विकल्पेन कर्तरि निपातनात् । उक्तं हि—'भव्यादयः शब्दाः कर्तरि निपात्यन्ते' इति ।
धर्मस्य भव्यत्वं साध्यैकस्वभावत्वं तदुपपादयति—न ज्ञानेति । तत्काले सत्त्वाभावे तुच्छत्वमाशङ्क्याह—पुरुषेति । असतोऽपि तत्काले
क्रियासाध्यत्वादतुच्छतेत्यर्थः । धर्मवद्ब्रह्मणोऽपि वेदार्थतया साध्यत्वमाशङ्क्योक्तम्—इह त्विति । भूतमित्यतीतत्वं व्यावर्तयति—नित्य-
त्वादिति । कालत्रयासंस्पर्शादशून्यत्वाच्च धर्मवत्कृतिसाध्यत्वमाशङ्क्य कालादिकल्पनासाक्षित्वान्नेत्याह—न पुरुषेति । रूपतो जिज्ञास्यभेद-
मुक्त्वा मानतोऽप्याह—चोदनेति । वैदिकशब्दमात्रं चोदना, विशेषेण सामान्यलक्षणात् । शक्तितात्पर्याभ्यामर्थज्ञापकत्वे तुल्ये कथं तत्प्र-
वृत्तिभेदस्तत्राह—या हीति । वैदिको लिङादिर्धर्मं मानं, 'यजेत' 'चोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः' इत्युक्तत्वात् । स स्वविषये धात्वर्थकरणकपुरु-
षार्थभाव्यार्थभावनारूपे प्रेरयत्येव पुरुषं बोधयति । 'यजेत' इत्यादिहि शब्दोऽशत्रयविशिष्टमर्थभावनां विदधत्तदनवबोधे पुरुषाप्रवृत्तेस्तामपि

दना तु पुरुषमवबोधयत्येव केवलं, अवबोधस्य चोदनाऽजन्यत्वान्न पुरुषोऽवबोधे नियुज्यते ।
यथाक्षार्थसंनिर्घेणार्थावबोधे, तद्वत् । तस्मात्किमपि वक्तव्यं यदनन्तरं ब्रह्मजिज्ञासोपदिश्यत
इति । उच्यते—नित्यानित्यवस्तुविवेकः, इहामुत्रार्थभोगविरागः, शमदमादिसाधनसंपत्, सुमु-

भाष्यरत्नप्रसा

योगादौ वा पुरुषं प्रवर्तयदेवावबोधयति । 'अयमात्मा ब्रह्म' इत्यादि त्वमर्थं केवलमप्रपञ्चं ब्रह्म बोधयत्येव न प्रवर्तयति
विषयाभावादित्यर्थः । नन्ववबोध एव विषयस्तत्राह—न पुरुष इति । ब्रह्मचोदनया पुरुषोऽवबोधे न प्रवर्तत इत्यत्र
हेतुं पूर्ववाक्येनाह—अवबोधस्येति । स्वजन्यज्ञाने स्वयं प्रमाणं न प्रवर्तकमित्यत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । मानादेव
बोधस्य जातत्वात्, जाते च विध्ययोगात्, न वाक्यार्थज्ञाने पुरुषप्रवृत्तिः । तथा च प्रवर्तकमानमेयो धर्मः, उदासी-
नमानमेयं ब्रह्म, इति जिज्ञास्यभेदात्, न तन्मीमांसयोः क्रमार्थोऽथशब्द इति भावः । एवमथशब्दस्यार्थान्तरासंभवात्
आनन्तर्यवाचित्वे सति तदवधित्वेन पुष्कलकारणं वक्तव्यमित्याह—तस्मादिति । उपदिश्यते । सूत्रकृतेति शेषः ।
तत्किमित्यत आह—उच्यत इति । विवेकादीनामागमिकत्वेन प्रामाणिकत्वं पुरस्तादेवोक्तम् । लौकिकव्यापारात् मनस

आमसी

जन्यत्वात् । ननु 'आत्मा ज्ञातव्यः' इत्येतद्विधिपरिवेदान्तैः तदेकवाक्यतयाऽवबोधे प्रवर्तयद्भिरेव पुरुषो ब्रह्मावबोध्यत इति
समानत्वं धर्मचोदनाभिर्ब्रह्मचोदनानामित्यत आह—न पुरुषोऽवबोधे नियुज्यते । अयमभिसंधिः—न तावद्ब्रह्माक्षा-
त्कारे पुरुषो नियोक्तव्यः, तस्य ब्रह्मस्वाभाव्येन नित्यत्वात्, अकार्यत्वात् । नाप्युपासनायां, तस्या अपि ज्ञानप्रकर्षे हेतुभावस्या-
न्वयव्यतिरेकसिद्धतया प्राप्तत्वेनाविधेयत्वात् । नापि शाब्दबोधे, तस्याप्यधीतवेदस्य पुरुषस्य विदितपदतदर्थस्य समधिगतशा-
ब्दन्यायतत्त्वस्याप्रत्युहमुत्पत्तेः । अत्रैव दृष्टान्तमाह—यथाक्षार्थेति । दार्ष्टान्तिके योजयति—तद्वदिति । अपि चात्म-
ज्ञानविधिपरेषु वेदान्तेषु नात्मतत्त्वविनिश्चयः शाब्दः स्यात् । नहि तदात्मतत्त्वपरास्ते, किंतु तज्ज्ञानविधिपराः, यत्पराश्च
ते त एव तेषामर्थाः । न च बोधस्य बोध्यनिष्ठत्वादपेक्षितत्वात्, अन्यपरेभ्योऽपि बोध्यतत्त्वविनिश्चयः, समारोपेणापि, तदुप-
पत्तेः । तस्मान्न बोधविधिपरा वेदान्ता इति सिद्धम् । प्रकृतमुपसंहरति—तस्मात्किमपि वक्तव्यमिति । यस्मिन्नसति
ब्रह्मजिज्ञासा न भवति सति तु भवन्ती भवत्येवैत्यर्थः । तदाह—उच्यते—नित्यानित्यवस्तुविवेक इत्यादि । नित्यः
प्रत्यगात्मा, अनित्या देहेन्द्रियविषयादयः । तद्विषयश्चेद्विवेको निश्चयः, कृतमस्य ब्रह्मजिज्ञासाया, ज्ञातत्वाद्ब्रह्मणः । अथ विवेको
ज्ञानमात्रं न निश्चयः, तथा सत्येष विपर्यासादन्यः संशयः स्यात्, तथा च न वैराग्यं भावयेत्, अभावयन्कथं ब्रह्मजिज्ञासा-
हेतुः, तस्मादेवं व्याख्येयम् । नित्यानित्ययोर्वसतीति नित्यानित्यवस्तु तद्धर्मः, नित्यानित्ययोर्धर्मोऽप्येवोक्तोऽर्थाणां च विवेको नित्या-
नित्यवस्तुविवेकः । एतदुक्तं भवति—मा भूदिदं तद्वत् नित्यं, इदं तद्वत्तमनित्यमिति । धर्मविशेषयोर्विवेकः, धर्मिमात्रयोर्नित्या-
नित्ययोस्तद्धर्मयोश्च विवेकं निश्चिनोत्येव । नित्यत्वं सत्यत्वं तदस्यास्ति तन्नित्यं सत्यं, तथा चास्थागोचरः । अनित्यत्वमसत्यत्वं
तदस्यास्ति तदनित्यमनृतं, तथा चानास्थागोचरः । तदेतेष्वनुभूयमानेषु युष्मदस्मत्प्रत्ययगोचरेषु विषयविषयिषु यद्वत् नित्यं
सुखं व्यवस्थास्यते तदास्थागोचरो भविष्यति, यत्त्वनित्यमनृतं भविष्यति तापत्रयपरीतं तत्त्यक्ष्यत इति । सोऽयं नित्यानित्य-
वस्तुविवेकः प्राग्भवीयादौहिहाद्या वैदिकात्कर्मणो विशुद्धसत्त्वस्य भवत्यनुभवोपपत्तिभ्याम् । न खलु सत्यं नाम न किंचिदस्तीति
वाच्यम् । तदभावे तदधिष्ठानस्यानृतस्याप्यनुपपत्तेः शून्यवादिनामपि शून्यताया एव सत्यत्वात् । अथास्य पुरुषधौ-
रेयस्यानुभवोपपत्तिभ्यामेवं सुनिपुणं निरूपयतः, आ च सत्यलोकात् आ चावीचेः 'जायस्व म्रियस्व' इति विपरिवर्तमानं,
क्षणमुद्धृत्यामाहोरात्रार्धमासमाससत्यनवत्सरयुगाचतुर्युगमन्वन्तरप्रलयमहाप्रलयमहासर्गावान्तरसर्गसंसारसागरोर्मिभिरनिशं मु-

न्यायनिर्णयः

बोधयतीत्यर्थः । ब्रह्मचोदनापि चोदनात्वादितरवत्प्रवृत्तिनिष्ठेयाशङ्क्याह—ब्रह्मेति । ब्रह्मणि प्रतीचि स्थितं 'अयमात्मा ब्रह्म' इत्यादि-
वाक्यं त्वंपदलक्ष्यं पुरुषं केवलमप्रपञ्चं ब्रह्म बोधयत्येव न प्रवर्तयतीत्यत्र हेतुमाह—अवबोधस्येति । ननु 'आत्मा ज्ञातव्यः' इत्यादि-
वाक्यैर्ब्रह्म बोध्यते तेन ब्रह्मबोधे भाव्ये पुरुषं प्रेरयन्तो वेदान्तास्तद्वावृत्तां भावनां बोधयन्ति, सत्यादिवाक्यानां 'भूतं भव्यायोपदि-
श्यते' इति न्यायात्, विधिवाक्यैरेक्यात्तत्राह—न पुरुष इति । ज्ञानस्येच्छाप्रयत्नानधीनत्वात्, मानवस्तुतन्त्रत्वात्, अनिच्छतोऽप्यत-
मानस्यापि दुर्गन्धादिज्ञानात् न तस्मिन्विधिः । न च त्रिविधेऽपि ज्ञाने विधिः शक्यो निरूपयितुम् । न च चोदना साध्यमेव बोधयति
किंतु भूतादावपि, 'चोदना हि भूतम्' इत्याद्युक्त्या तत्प्रवृत्तेः । न च तस्य विधिशेषित्वेनैव धीः, समन्वयसूत्रविरोधादिति भावः ।
पुंसो बोधे नियोगाभावं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । आनन्तर्यवाचिनोऽथशब्दस्याक्रमार्थत्वे पुष्कलहेतुज्ञानार्थत्वमेवेत्युपसंहरति—
तस्मादिति । अध्ययनादेर्ब्रह्मजिज्ञासायामसामग्रीत्वात् तथाभूतमन्यदेव वाच्यमित्याह—उच्यत इति । शास्त्रीयविधेस्तादृगेवाधिकार-
निमित्तमिति मत्वाह—नित्येति । आत्मातिरिक्तं सर्वं कार्यत्वाद्धटवदनित्यं, आत्मैव नित्योऽकृतकभावत्वादिति निश्चयो नित्यानित्यवस्तु-

१ 'वाचं धेतुमुपासीत' इत्यादावौपासीत्यापि विधेयधीविषयत्वादित्यर्थः । २ तापत्रयात्मकविषयदोषस्य परिभावनया साक्षात्कारः प्रसङ्गान्निति योगसू-
त्रभाष्यव्याख्यायामनेनैवाचार्येण व्याख्यातम् ।

क्षुत्वं च । तेषु हि सत्सु प्रागपि धर्मजिज्ञासाया ऊर्ध्वं च शक्यते ब्रह्म जिज्ञासितुं ज्ञातुं च न विपर्यये । तस्मादंशशब्देन यथोक्तसाधनसंपत्त्यनन्तर्यमुपदिश्यते । अतःशब्दो हेत्वर्थः । यस्माद्वेद

भाष्यरत्नप्रभा

उपरमः शमः बाह्यकरणानामुपरमो दमः । ज्ञानार्थं विहितनित्यादिकर्मसंन्यास उपरतिः । शीतोष्णादिद्वन्द्वसहनं तितिक्षा । निद्रालस्यप्रमादत्यागेन मनःस्थितिः समाधानम् । सर्वत्रास्तिकता श्रद्धा । एतत्पङ्कप्राप्तिः शमादिसंपत् । अत्र विवेकादीनामुत्तरोत्तरहेतुत्वेनाधिकारिविशेषणत्वं मन्तव्यम् । तेषामन्वयव्यतिरेकाभ्यां ब्रह्मजिज्ञासाहेतुत्वमाह—तेष्विति । यथा-कथंचित् कुतूहलितया ब्रह्मविचारप्रवृत्तस्यापि फलपर्यन्तं तज्ज्ञानानुदयाद्यतिरेकसिद्धिः । अथशब्दव्याख्यानमुपसंहरति—तस्मादिति । ननुक्तविवेकादिकं न संभवति, 'अक्षय्यं ह वै चातुर्मास्ययाजिनः सुकृतम्' इत्यादिश्रुत्या कर्मफलस्य नित्यत्वेन ततो वैराग्यासिद्धेः । जीवस्य ब्रह्मस्वरूपमोक्षश्चायुक्तः, भेदात् तस्य लोष्टादिवत् पुरुषार्थव्यायोगाच्च । ततो न मुमुक्षासंभव इत्याक्षेपपरिहारार्थोऽतःशब्दः तं व्याचष्टे—अतःशब्द इति । अथशब्देनानन्तर्यमाचिना तदवधित्वेनार्थाद्विवेकादिचतुष्टयस्य ब्रह्मजिज्ञासाहेतुत्वं यदुक्तं तस्यार्थिकहेतुत्वस्याक्षेपनिरासायानुवादकोऽतःशब्द इत्यर्थः । उक्तं विवृणोति—यस्मादिति । तस्मादित्युत्तरेण संबन्धः । 'यदल्पं तन्मर्त्यम्' 'यत्कृतकं तदनित्यम्' इति न्यायवती

भामती

ह्यमानं, तापत्रयपरीतमात्मानं च जीवलोकं चावलोक्य अस्मिन्सारमण्डले अनित्याद्युचिदुःखात्मकं प्रसंख्यानमुपावर्तते; ततोऽस्यैतादृशान्नित्यवस्तुविवेकलक्षणात्प्रसंख्यानात्—इहामुत्रार्थभोगविरागः । भवति । अर्थ्यते प्रार्थ्यते इत्यर्थः ॥ फलमिति यावत् । तस्मिन्विरागोऽर्थाभोगात्मिकोपेक्षाबुद्धिः । ततः शमदमादिसाधनसंपत् । रागादिकषायमदिरामत्तं हि मनस्तेषु तेषु विषयेषु चानुचिन्मिन्द्रियाणि प्रवर्तयत्, विविधाश्च प्रवृत्तीः पुण्यापुण्यफला भावयत्, पुरुषमतिधोरे विविधदुःखज्वालाजटिले संसारहुतभुजि जुहोति । प्रसंख्यानाभ्यासलब्धवैराग्यपरिपाकभग्नरागादिकषायमदिरामदं तु मनः पुरुषेणावजीयते ब्रह्मीक्रियते, सोऽयमस्य वैराग्यहेतुको मनोविजयः शम इति वशीकारसंज्ञ इति चाख्यायते । विजितं च मनस्तत्त्वविषयविनियोगयोग्यता नीयते, सेयमस्य योग्यता दमः । यथा दान्तोऽयं वृषभयुवा हलशकटादिवहनयोग्यः कृत इति गम्यते । आदिग्रहणेन च विषयतितिक्षातदुपरमतत्त्वश्रद्धाः संगृह्यन्ते । अत एव श्रुतिः—'तस्माच्छान्तो दान्त उपरतस्तिष्ठुः श्रद्धावित्तो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्यन् सर्वमात्मनि पश्यति' इति । तदेतस्य शमदमादिरूपस्य साधनस्य संपत् प्रकर्षः शमदमादिसाधनसंपत् । ततोऽस्य संसारबन्धनान्मुमुक्षा भवतीत्याह—मुमुक्षुत्वं च । तस्य च नित्यशुद्धबुद्धमुक्तसत्यस्वभावब्रह्मज्ञानं मोक्षस्य कारणमित्युपश्रुत्य तज्जिज्ञासा भवति धर्मजिज्ञासायाः प्रागूर्ध्वं च, तस्मात्तेषामेवानन्तर्यं न धर्मजिज्ञासाया इत्याह—तेषु हीति । न केवलं जिज्ञासाभात्रमपि तु ज्ञानमपीत्याह—ज्ञातुं च । उपसंहरति—तस्मादिति । क्रमप्राप्तमतःशब्दं व्याचष्टे—अतःशब्दो हेत्वर्थः । तमेवातःशब्दस्य हेतुरूपमर्थमाह—यस्माद्वेद एवेति । अत्रैवं परिचोद्यते—सत्यं यथोक्तसाधनसंपत्त्यनन्तरं ब्रह्मजिज्ञासा भवति । सैव खनुपपन्ना, इहामुत्रफलोपभोगविरागस्यानुपपत्तेः । अनुकूलवेदनीयं हि फलम्, इष्टलक्षणत्वात्फलस्य । न चानुरागहेतावस्य वैराग्यं भवितुमर्हति दुःखानुषङ्गदर्शनात्सुखेऽपि वैराग्यमिति चेत्, हन्त भोः सुखानुषङ्गादुःखेऽप्यनुरागो न कस्माद्भवति । तस्मात्सुख उपादीयमाने दुःखपरिहारे प्रयतितव्यम् । अवर्जनीयतया दुःखमागतमपि परिहृत्य सुखमात्रं भोक्ष्यते । तद्यथा मत्स्यार्थी सशल्कान्सकण्टकान्मत्स्यानुपादत्ते, स यावदादेयं तावदादाय विनिवर्तते । यथावा धान्यार्थी सपलालानि धान्यान्याहरति, स यावदादेयं तावदुपादाय निवर्तते, तस्मादुःखभयान्नानुकूलवेदनीयमैहिकं

न्यायनिर्णयः

विवेकः । वर्तमानदेहस्थितिहेतुनिषिद्धाच्चाद्यतिरिक्तार्थेच्छाविरुद्धा दृढा चेतोवृत्तिरिहामुत्रार्थभोगविरागः लौकिकसर्वबुद्धिव्यापाराणां स्वाधिकारानुपपत्त्यानामफलत्वज्ञानपूर्वकस्यागः शमः । तथारूपबाह्यकरणव्यापारत्यागो दमः । सत्त्वशुद्धौ नित्यानामपि विधित एव त्याग उपरतिः । शीतोष्णादिद्वन्द्वानां स्वाधिकारापेक्षितजीवनविच्छेदकातिरिक्तानां सहिष्णुता तितिक्षा । सर्वास्तिकता श्रद्धा । विधितस्तत्त्वव्यापारविरोधिनिद्रादिनिरोधेन चेतसोऽवस्थानं समाधानम् । एतेषां संपत्तिः शमदमादिसंपत् । आत्मनोऽज्ञानतत्कार्यसंबन्धो बन्धः । तद्विच्छेदो मोक्षः । तद्विच्छेदवत्त्वं मुमुक्षुत्वम् । एतेषां पूर्वस्य पूर्वस्योत्तरोत्तरहेतुतया मुमुक्षावसानात्, तस्या एव ब्रह्मजिज्ञासाहेतुत्वात्, युक्तमभ्युक्तदानन्तर्यम् । तेषां साक्षात्पारंपर्याभ्यां तद्वेतुत्वादित्यर्थः । साधनचतुष्टयस्य ब्रह्मविचारप्रवृत्तौ दृष्टहेतुत्वमन्वये नान्वाचष्टे—तेष्विति । तत्रैव व्यतिरेकमाह—नेति । कथंचित्कुतूहलितया ब्रह्मजिज्ञासायां प्रवृत्तस्यापि फलपर्यन्तज्ञानानुदयाद्यतिरेकसिद्धिः । अन्वयव्यतिरेकसिद्धमर्थमुपजीव्याथशब्दव्याख्यामुपसंहरति—तस्मादिति । अथशब्दानानन्तर्यमात्रं शक्या दृष्टोऽर्थः । साधनचतुष्टयस्य ब्रह्मजिज्ञासादिप्रवृत्तौ दृष्टहेतुत्वेन जिज्ञासासामग्रीत्वं तेन ध्येतोऽर्थ इति भेदः । क्रमप्राप्तमतःशब्दं व्याकरोति—अतःशब्द इति । अथशब्देन हेतोरुक्तवादतःशब्देनापि तस्यैवोक्तौ पुनरुक्तिरित्याशङ्क्य हेतुरूपमर्थमेवाह—यस्मादिति । तस्मादित्युत्तरेण

१ अनादरात्मिकोपेक्षाबुद्धिरित्यर्थः । २ अथशब्देन जिज्ञासाहेतुप्रतिपादनात्मिकतःशब्देनेत्याशङ्क्य नानेन हेतोरभिधानं किं तु पूर्वोक्तहेतुत्वरूपानि-
द्विपरिहार इत्याह—अत्रैवमिति ।

एवाग्निहोवादीनां श्रेयःसाधनानामनित्यफलतां दर्शयति—‘तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयत एवमेवामुत्र पुण्यचितो लोकः क्षीयते’ (छान्दो० ८।१।६) इत्यादिः । तथा ब्रह्मविज्ञानादपि परं पुरुषार्थं दर्शयति—‘ब्रह्मविदाप्नोति परम्’ (तैत्ति० २।१।) इत्यादिः । तस्माद्यथोक्तसाधनसंपत्त्य-

भाष्यरत्नप्रभा

‘तद्यथेह’ इत्यादिश्रुतिः कर्मफलाक्षयत्वश्रुतेर्बाधिका । तस्मात् ‘अतोऽन्यदार्तम्’ इति श्रुत्या अनात्ममात्रस्यानित्यत्वविवेकात् वैराग्यलाभ इति भावः । मुमुक्षां संभावयति—तथेति । यथा वेदः कर्मफलानित्यत्वं दर्शयति, तथा ब्रह्मज्ञानात् प्रशान्तशोकानलमपारं स्वयंज्योतिरानन्दं दर्शयतीत्यर्थः । जीवत्वादेरध्यासोक्त्या ब्रह्मत्वसंभव उक्त एवेति भावः । एवमथातः शब्दाभ्यां पुष्कलकारणवतोऽधिकारिणः समर्थनात् शास्त्रमारब्धव्यमित्याह—तस्मादिति । सूत्रवाक्यपूरणार्थमध्याहृतकर्तव्यपदान्वयार्थं ब्रह्मजिज्ञासापदेन विचारं लक्षयितुं तस्य स्वाभिमतसमासकथनेनावयवार्थं दर्शयति—ब्रह्मण इति । ननु धर्माय जिज्ञासा इतिवत् ब्रह्मणे जिज्ञासेति चतुर्थीसमासः किं न स्यादिति चेत् । उच्यते—जिज्ञासापदस्य हि मुख्यार्थ इच्छा, तस्याः प्रथमं कर्मकारकमपेक्षितं पश्चात् फलं, ततश्चादौ कर्मज्ञानार्थं षष्ठीसमासो युक्तः । कर्मण्युक्ते सत्यर्थात् फलमुक्तं भवति, इच्छायाः कर्मण एव फलत्वात् । यथा स्वर्गस्येच्छा इत्युक्ते स्वर्गस्य फलत्वं लभ्यते तद्वत् । अत एव ‘धर्मजिज्ञासा’ इत्यत्रापि ‘सा हि तस्य ज्ञातुमिच्छा’ इति इच्छां गृहीत्वा षष्ठीसमासो दर्शितः । विचा-

भामती

धामुष्मिकं वा सुखं परित्यक्तुमुचितम् । नहि मृगाः सन्तीति शाल्यो नोप्यन्ते, भिक्षुकाः सन्तीति स्थाल्यो नाधिश्रीयन्ते । अपि च दृष्टं सुखं चन्दनवनितादिसङ्गजन्म क्षयितालक्षणेन दुःखेनाप्रातत्वात् अतिभीरुणा त्यज्येतापि, न त्वामुष्मिकं स्वर्गादि, तस्याविनाशिलात् । श्रूयते हि—‘अपाम सोमममृता अभूम’ इति । तथाच ‘अक्षय्यं ह वै चातुर्मास्ययाजिनः सुकृतं भवति’ । न च कृतकत्वहेतुकं विनाशित्वानुमानमत्र संभवति, नरशिरःकपालशौचानुमानवत् आगमबाधितविषयत्वात् । तस्माद्यथोक्तसाधनसंपत्त्यभावाच्च ब्रह्मजिज्ञासेति प्राप्तम् । एवं प्राप्ते आह भगवान्सूत्रकारः—अत इति । तस्यार्थं व्याचष्टे भाष्यकारः—यस्माद्वेद एवेति । अयमभिसंधिः—सत्यं मृगभिक्षुकादयः शक्याः परिहर्तुं पाचककृषीवलादिभिः, दुःखं त्वनेकविधानेककारणसंपातजमशक्यपरिहारं, अन्ततः साधनपारतन्त्र्यक्षयितालक्षणयोर्दुःखयोः समस्तकृतकसुखाविनाभवनियमात् । नहि मधुविषसंपृक्तमग्नं विषं परित्यज्य समधु शक्यं शिल्पिवरेणापि भोक्तुम् । क्षयितानुमानोपोद्बलितं च ‘तद्यथेह कर्मजितः’ इत्यादि वचनं क्षयिताप्रतिपादकम् ‘अपाम सोमम्’ इत्यादिकं वचनं मुख्यासंभवे जघन्यवृत्तितामापादयति । यथाहुः पौराणिकाः—‘आभूतसंलवं स्थानममृतत्वं हि भाष्यते’ इति । अत्र च ब्रह्मपदेन तत्प्रमाणं वेद उपस्थापितः । स च योग्यत्वात् ‘तद्यथेह कर्मजितः’ इत्यादिरत इति सर्वनाम्ना परामृश्य, हेतुपञ्चम्या निर्दिश्यते । स्यादेतत् । यथा स्वर्गादेः कृतकस्य सुखस्य दुःखानुपपन्नस्तथा ब्रह्मणोऽपीत्यत आह—तथा ब्रह्मविज्ञानादपीति । तेनायमर्थः—अतः स्वर्गादीनां क्षयिताप्रतिपादकात्, ब्रह्मज्ञानस्य च परमपुरुषार्थताप्रतिपादकात् आगमात्, यथोक्तसाधनसंपत्तौ ततश्च ब्रह्मजिज्ञासेति सिद्धम् । ब्रह्मजिज्ञासापदव्याख्यानमाह—ब्रह्मण इति । षष्ठीसमासप्रदर्शनेन प्राचां वृत्तिकृतां ब्रह्मणे जिज्ञासा ब्रह्मजिज्ञासेति चतुर्थीसमासः परास्तो वेदितव्यः । ‘तादर्थ्यसमासे प्रकृतिविकृतिग्रहणं कर्तव्यम्’ इति कात्यायनीयवचनेन यूपदार्वादिव्वे प्रकृतिविकारभावे चतुर्थीसमासनियमात्, अप्रकृतिविकारभूत इत्येवमादौ तन्निषेधात्, ‘अश्वघासादयः षष्ठीसमासा भविष्यन्ति’ इत्यश्वघासादिषु ‘षष्ठीसमासप्रतिविधानात् । षष्ठीसमासेऽपि च ब्रह्मणो वास्तवप्राधान्योपपत्तेरिति । स्यादेतत् । ब्रह्मणो जिज्ञासेत्युक्ते तत्रानेकार्थत्वा-

न्यायनिर्णयः

संबन्धः । अस्यार्थः—अथशब्देनानन्तर्योक्तिद्वारा पूर्वनिवृत्ते ब्रह्मजिज्ञासापुष्कलहेतुचतुष्टये विवक्षितेऽपि तदपवादे शङ्किते तन्निरासेन तद्वैतुत्वमतःशब्देनाथशब्दोक्तहेतुवाचिना व्यवस्थाप्यते । तथाहि—कृतकत्वादेर्ध्वसादौ व्यभिचारात् ‘अक्षय्यम्’ इत्यादिश्रुत्या च विरोधात् अनित्यत्वासाधकत्वात्, अकृतकत्वस्य प्रागभावे व्यभिचारात् नित्यत्वाहेतुत्वात्, भावत्वविशेषणे चाण्वाद्भौ भावात्, आत्ममात्रनित्यत्वासिद्धेः, अपरिच्छिन्नत्वस्य प्रतिदेहं भिन्नेष्वात्मस्वभावात्, विमुत्वविवक्षायामाकाशादिषु भावात्, उक्तदोषान्नित्यानित्यविवेकायोगात्, वैराग्यादेरपि तदभावेऽभावात्, विशिष्टाधिकार्यभावात्, अनारम्भः शास्त्रस्येत्याशङ्क्य तन्निरासेन हेतुचतुष्टयमुपपाद्य तद्वैतुत्वमतःशब्दः साधयति । न हि ध्वंसादौ नित्यत्वं, प्रागभावादावकृतकत्वं, आत्मनो वा परिच्छिन्नत्वम् । ‘यावद्विकारं तु विभागः’ इति न्यायात् । पुण्यस्याक्षय्यफलत्वश्रुतिस्तु वस्तुबलप्रवृत्तानुमानानुगृहीतश्रुतिविरोधेन स्वार्थं मानं अतो विवेकद्वारा वैराग्यादिभावात्, विशिष्टाधिकारिणाभादारभ्यं शास्त्रमिति । आदिशब्दात् ‘अतोऽन्यदार्तम्’ इत्यादिवाक्यं गृह्यते । मुमुक्षुत्वस्य हेत्वन्तरमाह—तथेति । यथा कर्मणामनित्यफलत्वं वेदो दर्शयति तथेति यावत् । परमपुरुषार्थं निरस्तसमस्तदुःखं निरतिशयानन्दमित्यर्थः । अत्राप्यादिशब्देन ‘तरति शोकमात्मविद्’ इत्याद्युच्यते । हेतुचतुष्टयस्य ब्रह्मजिज्ञासासामग्रीत्वे स्थिते परिपूर्णो हेतुरवश्यं कार्यमुत्पादयतीति फलितमुपसंहरति—तस्मादिति । अथातःपदे व्याख्याय ब्रह्मजिज्ञासापदस्य वृत्तिकाराभीष्टचतुर्थीसमासनिरासेन षष्ठीसमासमाह—ब्रह्मण इति । अवयवार्थस्ये-

१ नरशिरःकपालं शुचि, प्राण्यक्तत्वात्, शङ्खवदित्यनुमानं ‘नारं स्पृष्टारिथ सकोहं सवासा जलमाविशेत्’ इत्यागमाद्वाधितविषयं तथा सुकृतमनित्यं, कार्यत्वादवदित्यनुमानमपि ‘अक्षय्यम्’ इत्यागमाद्वाधिर्न भवतीत्याशयः ।

नन्तरं ब्रह्मजिज्ञासा कर्तव्या । ब्रह्मणो जिज्ञासा ब्रह्मजिज्ञासा । ब्रह्म च वक्ष्यमाणलक्षणं 'जन्माद्यस्य यतः' इति । अत एव न ब्रह्मशब्दस्य जात्याद्यर्थान्तरमाशङ्कितव्यम् । ब्रह्मण इति कर्मणि षष्ठी न शेषे, जिज्ञास्यापेक्षवाजिज्ञासायाः, जिज्ञास्यान्तरानिर्देशाच्च । ननु शेषषष्ठीपरिग्रहेऽपि ब्रह्मणो

भाष्यरत्नप्रभा

रलक्षणयां तु विचारस्य क्लेशात्मकतया प्रथमं फलाकाङ्क्षात् धर्माय जिज्ञासेति चतुर्थीसमास उक्तः, तथा वृत्तिकारै-
ब्रह्मणे जिज्ञासा इत्युक्तं चेदस्तु, ज्ञानत्वेन ब्रह्मणः फलत्वादिति । अधुना ब्रह्मपदार्थमाह—ब्रह्म चेति । ननु 'ब्रह्म-
क्षत्रमिदं ब्रह्म आयाति ब्रह्म स्वयम्भूर्ब्रह्म प्रजापतिः' इति श्रुतिषु, लोके च ब्राह्मणत्वज्ञातौ जीवे वेदे कमलासर्ने च
ब्रह्मशब्दः प्रयुज्यत इत्याशङ्क्याह—अत एवेति । जगत्कारणत्वलक्षणप्रतिपादकसूत्रासांगत्यप्रसङ्गादेवेत्यर्थः । वृत्त्यन्तरे
शेषे षष्ठीयुक्तं दूषयति—ब्रह्मण इतीति । संबन्धसामान्यं शेषः । जिज्ञासेत्यत्र सन्प्रत्ययवाच्याया इच्छाया ज्ञानं
कर्म, तस्य ज्ञानस्य ब्रह्म कर्म । तत्र सकर्मकक्रियायाः कर्मज्ञानं विना ज्ञातुमशक्यत्वात्, इच्छाया विषयज्ञानजन्यत्वाच्च
प्रथमापेक्षितं कर्मैव षष्ठ्या वाच्यं न शेष इत्यर्थः । ननु प्रमाणादिकमन्यदेव तत्कर्मास्तु ब्रह्म तु शेषितया संबध्यतां
तत्राह—जिज्ञास्यान्तरेति । श्रुतं कर्म त्यक्त्वान्यदश्रुतं कल्पयन् 'पिण्डमुत्सृज्य करं लेहि' इति न्यायमनुसरतीति
भावः । गूढाभिप्रेतिः शङ्क्यते—नन्विति । 'षष्ठी शेषे' इति विधानात्, षष्ठ्या संबन्धमात्रं प्रतीतमपि विशेषाकाङ्क्षायां

भामती

ब्रह्मशब्दस्य संशयः, कस्य ब्रह्मणो जिज्ञासेति । अस्ति ब्रह्मशब्दो विप्रलज्जातौ, यथा ब्रह्महत्येति । अस्ति च वेदे, यथा ब्रह्मो-
ज्जमिति । अस्ति च परमात्मनि, 'यथा ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इति, तमिमं संशयमपाकरोति—ब्रह्म च वक्ष्यमाणल-
क्षणमिति । यतो ब्रह्मजिज्ञासां प्रतिज्ञाय तज्ज्ञापनाय परमात्मलक्षणं प्रणयति ततोऽवगच्छामः परमात्मजिज्ञासैवेयं न
विप्रलज्जात्यादिजिज्ञासेत्यर्थः । षष्ठीसमासपरिग्रहेऽपि नेयं कर्मषष्ठी, किंतु शेषलक्षणा, संबन्धमात्रं च शेष इति ब्रह्मणो जिज्ञा-
सेत्युक्ते ब्रह्मसंबन्धिनी जिज्ञासेत्युक्तं भवति । तथा च ब्रह्मस्वरूपप्रमाणयुक्तिसाधनप्रयोजनजिज्ञासाः सर्वा ब्रह्मजिज्ञासार्था ब्रह्म-
जिज्ञासायावरुद्धा भवन्ति । साक्षात्पारंपर्येण च ब्रह्मसंबन्धात् । कर्मषष्ठ्यां तु ब्रह्मशब्दार्थः कर्म, स च स्वरूपमेवेति तत्प्रमाणा-
दयो नावरुध्येरन्, तथा चाप्रतिज्ञातार्थचिन्ता प्रमाणादिषु भवेदिति ये मन्यन्ते तान्प्रत्याह—ब्रह्मण इति । कर्मणीति ।
अत्र हेतुमाह—जिज्ञास्येति । इच्छायाः प्रतिपत्त्यनुबन्धो ज्ञानं, ज्ञानस्य च ज्ञेयं ब्रह्म । न खलु ज्ञानं ज्ञेयं विना निरूप्यते, न
च जिज्ञासा ज्ञानं विनेति प्रतिपत्त्यनुबन्धत्वात्प्रथमं जिज्ञासा कर्मैवापेक्षते, न तु संबन्धमात्रम्; तदन्तरेणापि सति कर्मणि
तन्निरूपणात् । नहि चन्द्रमसमादित्यं चोपलभ्य कस्यायमिति संबन्ध्यन्वेषणा भवति । भवति तु ज्ञानमित्युक्ते विषयान्वेषणा
किंविषयमिति । तस्मात्प्रथममपेक्षितत्वात् कर्मतथैव ब्रह्म संबध्यते, न संबन्धितामात्रेण, तस्य जघन्यत्वात् । तथा च कर्मणि
षष्ठीत्यर्थः । ननु सत्यं न जिज्ञास्यमन्तरेण जिज्ञासा निरूप्यते, जिज्ञास्यान्तरं तस्या भविष्यति, ब्रह्म तु शेषतया संबन्धस्यत
इत्यत आह—जिज्ञास्यान्तरेति निर्गूढाभिप्रायश्चोदयति—ननु शेषषष्ठीपरिग्रहेऽपीति । सामान्यसंबन्धस्य विशेष-

न्यायनिर्णयः

च्छायाः कर्मप्रयोजनयोरैक्यात्कर्मणः स्वरूपसाधकत्वेन प्राधान्यात्कर्मणिषष्ठीसमासः । तादर्थ्यसमासे प्रकृतिविकृतिग्रहणस्य कर्तव्य-
त्वात्, तथाभूतयूपदावाँदौ तद्गृहेः, अश्वघासादौ षष्ठीसमासाङ्गीकारात् । न च धर्माय जिज्ञासेतिविद्वापि वाच्यं, षष्ठीसमासस्यैव
तत्रापीष्टत्वात् । उक्तं हि—'सा हि तस्य शातुमिच्छा' इति । न चात्र प्रकृतिविकृतित्वं षष्ठीसमासेऽपि ब्रह्मप्राधान्यमार्थिकं तत्सादवयवार्थं
षष्ठीसमासोऽयुक्त इति भावः । किं तद्ब्रह्म यत्कर्मत्वेन फलत्वेन च जिज्ञासाया विवक्षितं तदाह—ब्रह्मेति । यतो ब्रह्मजिज्ञासां प्रति-
ज्ञाय ब्रह्मलक्षणं वक्ष्यत्यतो वृत्तिकारप्रयासो वृथेत्याह—अत एवेति । आदिशब्देन जीवकमलासनशब्दराशीनां ग्रहणम् । वृत्त्यन्तरे
शेषे षष्ठी व्याख्याता तत्राह—ब्रह्मण इतीति । जिज्ञासापदस्याकारप्रत्ययान्तत्वेन कृद्योगात् 'कर्तृकर्मणोः कृति' इतिसूत्रात्कर्मण्येषा
षष्ठी । न च 'कर्मणि च' इति सूत्रे षष्ठ्याः समासनिषेधात् ब्रह्मजिज्ञासेति समासासिद्धिः, 'उभयप्राप्तौ कर्मणि' इति सूत्राच्चा षष्ठी कर्तृ-
कर्मणोरुभयोरपि सामर्थ्यादुपादानप्राप्तौ कर्मण्येवेति नियमिता, तस्या एव समासनिषेधात् । यथाह—'उभयप्राप्तौ कर्मणि' इत्यस्याः
षष्ठ्या इदं ग्रहणमिति । प्रकृते नोभयप्राप्तिः, ब्रह्मणः कर्मत्वस्यैवेष्टत्वात्, कर्तृस्थातिशयस्याविवक्षितत्वात् । तस्मात् 'कर्तृकर्मणोः कृति'
इत्येवात्र षष्ठीति ब्रह्मजिज्ञासेति समासासिद्धिरिति भावः । परपक्षनिषेधमुक्त्वा हेतुमाह—नेत्यादिना । कर्मादिभ्योऽन्यः प्राति-
पदिकार्थातिरिक्तः स्वस्वामिसंबन्धादिः शेषः, तत्र नैषा षष्ठी किंतु कर्मण्येव, जिज्ञासाया जिज्ञास्यापेक्षत्वात् । ज्ञानं हीच्छायाः प्रतिपत्त्य-
नुबन्धः, तदभावे जिज्ञासानिरूपणात् । ज्ञानस्य ज्ञेयं ब्रह्म तद्विना ज्ञानायोगात् । अतः प्रतिपत्त्यनुबन्धत्वात् आदौ जिज्ञासा कर्मैवापे-
क्षते न संबन्धमात्रम् । तेनैषा कर्मण्येव षष्ठीत्यर्थः । जिज्ञासाया जिज्ञास्यापेक्षितत्वेऽपि प्रमाणादि जिज्ञास्यमस्तु ब्रह्म तु शेषितया संब-
ध्यतामित्याशङ्क्याह—जिज्ञास्यान्तरेति । श्रुतकर्मलाभे नाश्रुतकल्पनेति भावः । प्रमाणादिप्रतिज्ञानां श्रौतत्वमभिप्रेत्य शङ्क्यते—
नन्विति । 'षष्ठी शेषे' इति संबन्धमात्रे तद्विधानेऽपि व्यवहारस्य विशेषनिष्ठत्वात्, सकर्मकक्रियायां कर्मणोऽन्तरङ्गत्वात्, ब्रह्मणा कर्मणा

जिज्ञासाकर्मत्वं न विरुध्यते, संबन्धसामान्यस्य विशेषनिष्ठत्वात् । एवमपि प्रत्यक्षं ब्रह्मणः कर्मत्वमुत्सृज्य सामान्यद्वारेण परोक्षं कर्मत्वं कल्पयतो व्यर्थः प्रयासः स्यात् । न व्यर्थः, ब्रह्माश्रिताशेषविचारप्रतिज्ञानार्थत्वादिति चेन्न, प्रधानपरिग्रहं तदपेक्षितानामर्थोक्षितत्वात् । ब्रह्म हि ज्ञानेनामुषिष्टतमत्वात्प्रधानम् । तस्मिन्प्रधाने जिज्ञासाकर्मणि परिगृहीते यैर्जिज्ञासितैर्विना ब्रह्म जिज्ञासितं न भवति तान्यर्थोक्षितान्येवेति न पृथक्सूत्रयितव्यानि । यथा राजासौ गच्छ-तीत्युक्ते सपरिवारस्य राज्ञो गमनमुक्तं भवति तद्वत् । श्रुत्यनुगमाच्च । 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' (तैत्ति० ३।१) इत्याद्याः श्रुतयः, 'तद्विजिज्ञासस्व तद्ब्रह्म' इति प्रत्यक्षमेव ब्रह्मणो जिज्ञासाकर्मत्वं दर्शयन्ति । तच्च कर्मणिषष्ठीपरिग्रहे सूत्रेणानुगतं भवति । तस्माद्ब्रह्मण इति कर्मणि षष्ठी । ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासा । अवगतिपर्यन्तं ज्ञानं सुखाच्याया इच्छायाः कर्म फलविषयत्वा-

भाष्यरत्नप्रभा

सकर्मकक्रियासंनिधानात् कर्मत्वे पर्यवस्यतीत्यर्थः । अभिसंधिमज्जानन्निवोत्तरमाह—एवमपीति । कर्मलाभेऽपि प्रत्यक्षं 'कर्तृकर्मणोः कृति' इति सूत्रेण जिज्ञासापदस्याकारप्रत्ययान्तत्वेन कृदन्तस्य योगे विहितं प्रथमापेक्षितं च कर्मत्वं त्यक्त्वा परोक्षमशाब्दं कल्पयत इत्यर्थः । शेषवादी स्वाभिसंधिमुद्घाटयति—न व्यर्थ इति । शेषषष्ठ्यां ब्रह्मसंबन्धिनीं जिज्ञासा प्रतिज्ञाता भवति । तत्र यानि ब्रह्माश्रितानि लक्षणप्रमाणयुक्तिज्ञानसाधनफलानि तेषामपि विचारः प्रतिज्ञातो भवति । तज्जिज्ञासाया अपि ब्रह्मज्ञानार्थत्वेन ब्रह्मसंबन्धित्वात् । कर्मणिषष्ठ्यां तु ब्रह्मकर्मक एव विचारः प्रतिज्ञातो भवतीत्यभिसंधिना शेषषष्ठीत्युच्यते । अतो मत्प्रयासो न व्यर्थः । ब्रह्मतत्संबन्धिनां सर्वेषां विचारप्रतिज्ञानमर्थः फलं यस्य तत्त्वादित्यर्थः । त्वत्प्रयासस्येदं फलं न युक्तं, सूत्रेण सुखतः प्रधानस्य ब्रह्मणो विचारे प्रतिज्ञाते सति तदुपकरणानां विचारस्यार्थिकप्रतिज्ञाया उदितत्वादित्याह सिद्धान्ती—न प्रधानेति । संगृहीतमर्थं सदृष्टान्तं व्याकरोति—ब्रह्म हीत्यादिना । 'तद्विजिज्ञासस्व' इति मूलश्रुत्यनुसाराच्च कर्मणि षष्ठीत्याह—श्रुत्यनुगमाच्चेति । श्रुतिसूत्रयोरेकार्थ-त्वलाभाच्चेत्यर्थः । जिज्ञासापदस्यावयवार्थमाह—ज्ञातुमिति । तच्चनवगते वस्तुनीच्छाया अदर्शनात् तस्या मूलं विष-यज्ञानं वक्तव्यम् । ब्रह्मज्ञानं तु जिज्ञासायाः फलं, तदेव मूलं कथमित्याशङ्क्याह—अवगतीति । आवरणनिवृत्तिरूपा-भिभ्यक्तिमच्चैतन्यमवगतिः पर्यन्तोऽवधिर्विषयाखण्डसाक्षात्कारवृत्तिज्ञानस्य तदेव जिज्ञासायाः कर्म, तदेव फलम् । मूलं त्वापातज्ञानमित्यधुना वक्ष्यत इति फलमूलज्ञानयोर्भेदाच्च जिज्ञासानुपपत्तिरित्यर्थः । ननु गमनस्य प्राप्तः कर्म, तत्प्राप्तिः

आमती

संबन्धाविरोधकत्वेन कर्मतायां अविघातेन जिज्ञासानिरूपणोपपत्तिरित्यर्थः । निगूढाग्निप्राय एव दृश्यति—एवमपि प्रत्यक्षं ब्रह्मण इति । वाच्यस्य कर्मत्वस्य जिज्ञासाया प्रथममपेक्षितस्य प्रथमसंबन्धार्हस्य चान्वयपरित्यागेन पश्चात्कथंचिदपेक्षितस्य संबन्धमात्रस्य संबन्धो जघन्यः प्रथमः, प्रथमश्च जघन्य इति सुव्याहृतं न्यायतत्त्वम् । प्रत्यक्षपरोक्षाभिधानं च प्राथम्याप्रा-थम्यस्फुटलाभिप्रायम् । चोदकः स्वाभिप्रायमुद्घाटयति—न व्यर्थः, ब्रह्माश्रिताशेषेति । व्याख्यातमेतदधस्तात् । समा-धाता स्वाभिसंधिमुद्घाटयति—न प्रधानपरिग्रह इति । वास्तवं प्राधान्यं-ब्रह्मणः । शेषं सनिदर्शनमतिरोहितार्थं, श्रुत्यनुग-मश्चातिरोहितः । तदेवमभिमतं समासं व्यवस्थाप्य जिज्ञासापदार्थमाह—ज्ञातुमिति । स्यादेतत् । न ज्ञानमिच्छाविषयः । सुखदुःखावासिपरिहारौ वा तदुपायौ वा तद्वारेणेच्छागोचरः । न चैवं ब्रह्मविज्ञानम् । न खल्वेतदनुकूलमिति वा प्रतिकूलनिवृत्ति-रिति वानुभूयते । नापि तयोरुपायः, तस्मिन्सत्यपि सुखभेदस्यादर्शनात् । अनुवर्तमानस्य च दुःखस्यानिवृत्तेः । तस्मान्न सूत्र-कारवचनमात्रादिधिकर्मता ज्ञानस्येत्यत आह—अवगतिपर्यन्तमिति । न केवलं ज्ञानमिष्यते किंत्ववगतिं साक्षात्कारं

न्यायनिर्णयः

जिज्ञासानिरूपणं सिध्यतीत्यर्थः । एकस्यापि प्रधानस्य श्रौतत्वं न बहूनामपि गुणानामिति समाधत्ते—एवमपीति । प्रत्यक्षं शब्दवाच्यं, प्रथमापेक्षितं वा परोक्षमार्थिकं जघन्यं वा । शेषषष्ठीवादी स्वाभिप्रायमाह—नेत्यादिना । शेषषष्ठीपक्षे सामान्येन यत्किंचिद्ब्रह्मयोगि-मानश्रुत्यादि तत्सर्वं जिज्ञास्यत्वेनोक्तं स्यात्, प्रतिज्ञातव्यं चैतदन्यथा विचार्यत्वायोगात्, अतः संबन्धमात्रमेवात्रेष्टम् । सामान्ये विशेषान्तर्भावादित्यर्थः । सिद्धान्ती स्वाभिसंधिमाह—न, प्रधानेति । मानादीनामपि स्वविचारेषु तुल्यं प्राधान्यं नेत्याह—ब्रह्मेति । तथापि ब्रह्मोपासमित्युक्ते मानाद्यजिज्ञासावत्प्रकृतेऽपीत्याशङ्क्याह—तस्मिन्निति । अप्रधानानां मुख्यवृत्त्या शब्दोपादानं प्रधानस्यार्था-क्षेपश्चोचितोक्तिसंभवो नेति भावः । उक्तमर्थं दृष्टान्तेन स्फुटयति—यथेति । कर्मणि षष्ठीत्यत्र युक्त्यन्तरमाह—श्रुतीति । यतस्त्व-मूलश्रुतौ ब्रह्मणः कर्मत्वदृष्टेः, सूत्रेऽपि षष्ठ्या तदेव ग्राह्यमिति भावः । कथं कूटस्थस्य ब्रह्मणः श्रुतौ कर्मत्वमुक्तं, तत्राह—यत इति । प्रत्यक्षमिति स्फुटत्वोक्तिः । अविद्याद्वारा तत्कर्मत्वश्रुतिरिति भावः । श्रौतेऽपि कर्मत्वे ब्रह्मणः सौत्रं शेषत्वमेव किं न स्यात्तत्राह—तच्चेति । न हि श्रुतिसूत्रयोर्मूलमूलिनोर्विप्रतिपत्तिरुक्तेति भावः । षष्ठ्यर्थमुपसंहरति—तस्मादिति । जिज्ञासापदस्यावयवार्थमाह—ज्ञातुमिति । ब्रह्मणि ज्ञाते तज्ज्ञानस्यासत्त्वात्, तदिच्छायोगात्, अज्ञातविशेषणाज्ञानात् तज्ज्ञानेच्छासिद्धेर्न जिज्ञासेत्याशङ्क्याह—अवगतीति ।

दिच्छायाः । ज्ञानेन हि प्रमाणेनावगन्तुमिष्टं ब्रह्म । ब्रह्मावगतिर्हि पुरुषार्थः, निःशेषसंसारबीजाविद्याद्यनर्थनिवर्हणात् । तस्माद्ब्रह्म विजिज्ञासितव्यम् । तत्पुनर्ब्रह्म प्रसिद्धमप्रसिद्धं वा स्यात् ।

भाष्यरत्नप्रभा

फलमिति भेदात् कर्म एव फलमित्युक्तं तत्राह—फलेति । क्रियान्तरे तयोर्भेदोऽपि इच्छायाः फलविषयत्वात् कर्मैव फलमित्यर्थः । ननु ज्ञानावगत्योरैक्याद्भेदोक्तिरयुक्तेत्यत आह—ज्ञानेनेति । ज्ञानं वृत्तिः, अवगतिस्तत्फलं इति भेद इति भावः । अवगन्तुमभिप्रेत्यनुमुक्तम् । अवगतेः फलत्वं स्फुटयति—ब्रह्मेति । हिशब्दोक्तं हेतुमाह—निःशेषेति । बीजमविद्या आदिर्यस्यानर्थस्य तन्नाशकत्वादित्यर्थः । अवयवार्थमुक्तम् । सूत्रवाच्यार्थमाह—तस्मादिति । अत्र सन्प्रत्ययस्य विचारलक्षकत्वं तद्व्यप्रत्ययेन सूचयति । अथातःशब्दाभ्यामधिकारिणः साधितत्वात्तेन ब्रह्मज्ञानाय विचारः कर्तव्य इत्यर्थः ॥ इति तृतीयं वर्णकम् ॥ प्रथमवर्णके बन्धस्याध्यासत्वोक्त्या विषयादिप्रसिद्धावपि ब्रह्मप्रसिद्धप्रसिद्धोर्विषयादिसंभवासंभवाभ्यां शास्त्रारम्भसंदेहे पूर्वपक्षमाह—तत्पुनरिति । पुनःशब्दो वर्णकान्तरद्योतनार्थः । यदि वेदान्तविचारात्प्रागेव ब्रह्मज्ञानं तर्ह्यज्ञातत्वरूपविषयत्वं नास्ति, अज्ञानाभावेन तन्निरवृत्तिरूपफलमपि नास्तीति न विचारयितव्यम् । अथाज्ञातं केनापि तर्हि तदुद्देशेन विचारः कर्तुं न शक्यते, अज्ञातस्योद्देशायोगात् । तथा च बुद्ध्यावनारूढस्य

भामती

कुर्वदवगतिपर्यन्तं सन्वाच्याया इच्छायाः कर्म । कस्मात् । फलविषयत्वादिति । तदुपायं फलपर्यन्तं गोचरयतीत्येति शेषः । ननु भवत्ववगतिपर्यन्तं ज्ञानं, किमेतावतापीठं भवति । नह्यन्येक्षणीयविषयमवगतिपर्यन्तमपि ज्ञानमिष्यत इत्यत आह—ज्ञानेन हि प्रमाणेनावगन्तुमिष्टं ब्रह्म । भवतु ब्रह्मावगतिः, एवमपि कथमिष्टेत्यत आह—ब्रह्मावगतिर्हि पुरुषार्थः । किमभ्युदयः, न, किंतु निःश्रेयसं विगलितनिखिलदुःखानुषङ्गपरमानन्दघनब्रह्मावगतिर्ब्रह्मणः स्वभाव इति सैव निःश्रेयसं पुरुषार्थ इति । स्यादेतत् । न ब्रह्मावगतिः पुरुषार्थः । पुरुषव्यापारव्याप्यो हि पुरुषार्थः । न चास्या ब्रह्मस्वभावभूताया उत्पत्तिविकारसंस्कारप्राप्तयः संभवन्ति । तथा सत्यनित्यत्वेन तत्स्वाभाव्यानुपपत्तेः । न चोत्पत्त्याद्यभावे व्यापारव्याप्यता । तस्मान्न ब्रह्मावगतिः पुरुषार्थ इत्यत आह—निःशेषसंसारबीजाविद्याद्यनर्थनिवर्हणात् । सत्यम्, ब्रह्मावगतौ ब्रह्मस्वभावे नोत्पत्त्यादयः संभवन्ति, तथाप्यनिर्वचनीयानाद्यविद्यावशाद्ब्रह्मस्वभावोऽध्यासीनप्रकाशोऽपि प्रतिभानपि न प्रतिभातीव पराधीनप्रकाश इव देहेन्द्रियादिभ्यो भिन्नोऽप्यभिन्न इव भासत इति संसारबीजाविद्याद्यनर्थनिवर्हणात्प्रागप्राप्त इव तस्मिन्सति प्राप्त इव भवतीति पुरुषेणार्थ्यमानत्वात्पुरुषार्थ इति युक्तम् । अविद्यादीत्यादिग्रहणेन तत्संस्कारोऽवर्ह्यते । अविद्यादिनिवृत्तिस्तृप्तासनाकार्यादन्तःकरणवृत्तिभेदात् साक्षात्कारादिति द्रष्टव्यम् । उपसंहरति—तस्माद्ब्रह्म विजिज्ञासितव्यम् । उक्तलक्षणेन सुमुच्छुणा । न खलु तज्ज्ञानं विना सवासनविविधदुःखनिदानमविद्योच्छिद्यते । न च तदुच्छेदमन्तरेण विगलितनिखिलदुःखानुषङ्गज्ञानन्दघनब्रह्मात्मतासाक्षात्काराविर्भावो जीवस्य । तस्मादानन्दघनब्रह्मात्मतामिच्छता तदुपायो ज्ञानमेवित्यम् । तच्च न केवलेभ्यो वेदान्तेभ्योऽपि तु ब्रह्ममीमांसोपकरणेभ्य इति इच्छानिमेन ब्रह्ममीमांसायां प्रवर्त्यते, न तु वेदान्तेषु तदर्थविवक्षायां वा । तत्र फलवदर्थवबोधपरतां स्वाध्यायाध्ययनविधेः सूत्रयता 'अथातो धर्मजिज्ञासा' इत्यनेनैव प्रवर्तितत्वात्, धर्मग्रहणस्य च वेदार्थोपलक्षणत्वेनाधर्मवद्ब्रह्मणोऽप्युपलक्षणत्वात् । यद्यपि च धर्ममीमांसावत् वेदार्थमीमांसया ब्रह्ममीमांसाप्याक्षेप्तं शक्या, तथापि प्राच्या मीमांसया न तद्व्युत्पाद्यते, नापि ब्रह्ममीमांसाया अध्ययनमात्रानन्तर्यमिति ब्रह्ममीमांसारम्भाय नित्यानित्यविवेकाद्यानन्तर्यप्रदर्शनाय चेदं सूत्रमारम्भणीयमित्यपौनरुक्त्यम् । स्यादेतत् । एतेन सूत्रेण ब्रह्मज्ञानं प्रत्युपायता मीमांसायाः प्रतिपाद्यत इत्युक्तं तदयुक्तं, विकल्पासहत्वादिति चोदयति—तत्पुनर्ब्रह्मेति । वेदान्तेभ्योऽपौरुषेयतया स्वतःसिद्धप्रमाणभावेभ्यः प्रसिद्धमप्रसिद्धं वा स्यात् । यदि प्रसिद्धं, वेदान्तवाक्यसमुत्थेन निश्चयज्ञानेन विषयीकृतं, ततो न जिज्ञासितव्यं, निष्पादितक्रिये कर्मणि अविशेषाधायिनः साधनस्य साधनन्यायातिपातात् । अथाप्रसिद्धं वेदान्तेभ्यस्तर्हि न तद्वेदान्ताः प्रतिपादयन्तीति सर्वथाऽप्रसिद्धं नैवं शक्यं जिज्ञासितुम् । अनुभूते हि प्रिये भवतीच्छा न तु सर्वथाऽननुभूतपूर्व । न चेष्ट्यमाणमपि शक्यं ज्ञातुं,

न्यायनिर्णयः

ज्ञानावगत्योरैक्यात्कथं भेदकतेत्याशङ्क्य हेतुफलभावेनेत्याह—ज्ञानेनेति । ब्रह्मावगतिरपीष्टानिष्टप्राप्तिहानितर्ह्येतत्त्वाभावात्, नेष्टत्वमित्याशङ्क्योक्तम्—ब्रह्मेति । पुमर्थत्वे तस्या हेतुं हिशब्दसूचितं विशदयति—निःशेषेति । समस्तसंसारबीजमनादिरविद्या तस्याः, तामादित्वेनादाय प्रवृत्तानर्थस्य च तस्यैव संसारस्योक्तावगत्या ध्वस्तैरिति यावत् । सूत्राक्षरव्याख्यामुपसंहरति—तस्मादिति । विशिष्टाधिकारिसत्त्वं तदर्थः । ब्रह्मशक्तुर्भावेन ब्रह्म विचारयितव्यम् । इदं शास्त्रं श्रोतव्यमित्यर्थः । बन्धमिध्यात्वेन सिद्धेऽपि विषयादौ विधान्तरेण तदाक्षिप्य समाधातुं वर्णकान्तरमवतारयन्नादावाक्षिप्रति—तदिति । प्रागेव जिज्ञासायास्तद्ब्रह्म कुतश्चिज्ज्ञातमज्ञातं वेति विकल्पार्थः । अथैव शास्त्राप्रतिपाद्यतया नास्य ब्रह्म विषयः, अनन्यलभ्यत्वाभावात् । अतोऽनेनानवगमनात्तस्य फलमपि तदवगतिरिति विषयाद्यसिद्धिरि-

१ अत्रेदं बोध्यम्—ब्रह्मात्मतामिच्छता ज्ञानमेवित्यं तच्च विचारोपकरणेभ्यो वेदान्तेभ्यः, तथाच सति ब्रह्मविचारः कर्तव्य इत्यर्थः स्यात्, तत्कथं जिज्ञासाया अनधिकार्यत्वादित्युक्तं, विचारस्याधिकार्यत्वादिति चेत् ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासा । सा हि सांक्षेपेन निर्णयाद्य भवति, स च विचारसाध्य इति विचारकर्तव्यतादर्थमन्यते । आर्थिकं चास्मिन्नर्थे कर्तव्यपदाध्याहारः । श्रौतम् साधनचतुष्टयानन्तरं ब्रह्मज्ञानेच्छा भवितुं युक्तैत्येव । तस्मान्न पूर्वोक्तविरोध इति ।

यदि प्रसिद्धं न जिज्ञासितव्यम् । अथाप्रसिद्धं नैव शक्यं जिज्ञासितुमिति । उच्यते—अस्ति तावद्ब्रह्म नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं, सर्वज्ञं, सर्वशक्तिसमन्वितम् । ब्रह्मशब्दस्य हि व्युत्पाद्यमानस्य नित्यशुद्धत्वादयोऽर्थाः प्रतीयन्ते, बृहतेर्धातोरर्थानुगमात् । सर्वस्यात्मत्वाच्च ब्रह्मास्तित्वप्र-

भाष्यरवप्रभा

विचारात्मकशास्त्रेण वेदान्तैश्च प्रतिपादनायोगात् । तत्प्रतिपाद्यत्वरूपः संबन्धो नास्तीति ज्ञानानुत्पत्तेः फलमपि नास्तीत्यनारभ्यं शास्त्रमित्यर्थः ॥ आपातप्रसिद्धा विषयादिलाभादारम्भणीयमिति सिद्धान्तयति—उच्यत इत्यादिना । प्रसिद्धं तावदित्यर्थः । अस्तित्वस्य प्रकृतत्वेनास्तिपदस्य प्रसिद्धिपरत्वात् । ननु केन मानेन ब्रह्मणः प्रसिद्धिः । न च 'सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इति श्रुत्या सेति वाच्यम् । ब्रह्मपदस्य लोके संगतिग्रहाभावेन तद्वदितवाक्यस्याबोधकत्वादित्याशङ्क्य ब्रह्मपदव्युत्पत्त्या प्रथमं तस्य निर्गुणस्य सगुणस्य च प्रसिद्धिरित्याह—ब्रह्मशब्दस्य हीति । अस्यार्थः—श्रुतौ सूत्रे च ब्रह्मपदस्य प्रयोगान्ध्यानुपपत्त्या कश्चिदर्थोऽस्तीति ज्ञायते, प्रमाणवाक्ये निरर्थकशब्दप्रयोगादर्शनात् । स चार्थो महत्स्वरूप इति व्याकरणाभिधीयते, 'बृहद् बृद्धौ' इति स्मरणात् । सा च वृद्धिर्निर्वधिकमहत्त्वमिति संकोचकाभावात्, श्रुतावनन्तपदेन सह प्रयोगाच्च ज्ञायते । निर्वधिकमहत्त्वं चान्तवत्त्वविदोपवत्त्वे सर्वज्ञत्वादिगुणहीनत्वे च न संभवति, लोके गुणहीनदोषवतोरल्पत्वप्रसिद्धेः । अतो बृहणाद्ब्रह्म इति व्युत्पत्त्या देशकालवस्तुतः परिच्छेदाभावरूपं नित्यत्वं प्रतीयते । अविद्यादिदोषशून्यत्वं शुद्धत्वम् । नाड्यराहित्यं बुद्धत्वम् । बन्धकालेऽपि स्वतोबन्धाभावो मुक्तत्वं च प्रतीयते । एवं सकल-

भाष्यतो

प्रमाणाभावात् । शब्दो हि तस्य प्रमाणं वक्तव्यः । यथा वक्ष्यति—'शास्त्रयोनित्वात्' इति । स चेत्तत्रावबोधयति, कुतस्तस्य तत्र प्रामाण्यम् । न च प्रमाणान्तरं ब्रह्मणि प्रकमते । तस्मात्प्रसिद्धस्य ज्ञातुं शक्यस्याप्यजिज्ञासनात्, अप्रसिद्धस्येच्छया अविषयत्वात्, अशक्यज्ञानत्वाच्च न ब्रह्म जिज्ञास्यमित्याक्षेपः । परिहरति—उच्यते—अस्ति तावद्ब्रह्म नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावम् । अयमर्थः—प्रागपि ब्रह्ममीमांसायाः पूर्वं अधीतवेदस्य निगमनिरुक्तव्याकरणादिपरिशीलनविदितपदतदर्थसंबन्धस्य 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्युपक्रमात्, 'तत्त्वमसि' इत्यन्तात्संदर्भात् नित्यत्वाद्युपेतब्रह्मस्वरूपावगमस्तावदापाततो विचाराद्विनाप्यस्ति । अत्र च ब्रह्मेत्यादिनावगम्येन तद्विषयमवगमं लक्षयति, तदस्तित्वस्य सति विमर्शं विचारात्प्रागनिश्चयात् । नित्येति क्षयितालक्षणं दुःखमुपक्षिपति । शुद्धेति देहाद्युपाधिकमपि दुःखमपाकरोति । बुद्धत्वपराधीनप्रकाशमानान्दात्मानं दर्शयति, आनन्दप्रकाशयोरभेदात् । स्यादेतत् । मुक्तौ सत्यामस्यैते शुद्धत्वादयः प्रथन्ते, ततस्तु प्राक् देहाद्यभेदेन तद्धर्मजन्मजरामरणादिदुःखयोगादित्यत उक्तम्—मुक्तेति । सदैव मुक्तः सदैव केवलोऽनाद्यविद्यावशात् आन्त्या तथावभासत इत्यर्थः । तदेव मनोपाधिकं ब्रह्मणो रूपं दर्शयित्वाऽविद्योर्पाधिकं रूपमाह—सर्वज्ञं सर्वशक्तिसमन्वितम् । तदनेन जगत्कारणत्वमस्य दर्शितं, शक्तिज्ञानभावाभावानुविधानात्कारणत्वभावाभावयोः । कुतः पुनरेवंभूतब्रह्मस्वरूपावगतिरित्यत आह—ब्रह्मशब्दस्य हीति । न केवलं 'सदेव सोम्येदमग्र' इत्यादीनां वाक्यानां पौर्वापर्यालोचनया इत्थंभूतब्रह्मावगतिः । अपि तु ब्रह्मपदमपि निर्वचनसामर्थ्यादिममेवार्थं स्वहस्तयति । निर्वचनमाह—बृहतेर्धातोरर्थानुगमात् । वृद्धिकर्मा हि बृहतिरतिशयने वर्तते । तच्चैदमतिशयनमनवच्छिन्नं पदान्तरावगमितं नित्यशुद्धबुद्धत्वाद्यस्याभ्यनुजानातीत्यर्थः । तदेवं तत्पदार्थस्य शुद्धत्वादेः

न्यायनिर्णयः

त्याह—यदीति । यत्र कदाचिदपि केनचिदाकारेण बुद्धावरोहति तस्य प्रतिपाद्यत्वेऽशक्यप्रतिपाद्यतया न शास्त्रेण संबन्धः, अप्रतिपाद्यत्वे तदवगतिर्न फलमपीति संबन्धाद्यसिद्ध्या द्वितीयं दूषयति—अथेत्यादिना । ब्रह्मणः सामान्यतो ज्ञातस्य विशेषतो विना विचारमज्ञानाद्विचारयोग्यतेति त्रितयमपि समाधत्ते—उच्यत इति । तत्र प्रसिद्धत्वोक्त्या ब्रह्मणः शक्यप्रतिपाद्यतया संबन्धं साधयति—अस्तीति । प्रसिद्धत्वमस्तित्वम्, प्रसिद्धमप्रसिद्धं वेत्यधिकारात्, ब्रह्मणो निरुपाधिकं रूपमाह—नित्येति । कार्यैक्यव्यावृत्त्यै नित्यपदम् । तत्तादात्म्यं व्यासेद्धम्—शुद्धेति । अखण्डजाड्यस्वाभाव्यं व्यावर्तयति—बुद्धेति । तादृग्जाड्यैक्याभासेनाध्यस्तचैतन्यं व्युदस्यति—मुक्तेति । मोक्षावस्थायामेव नित्यत्वादीत्याशङ्क्याह—स्वभावमिति । भानाभानकृता मुक्तिबन्धयोर्भेदबुद्धिरिति भावः । सोपाधिकं ब्रह्मरूपमाह—सर्वज्ञमिति । ननु न सामान्येनापि लोके ब्रह्म ज्ञातं, तस्योक्त्यरूपस्याध्यक्षाद्यगम्यत्वात् । नापि श्रुत्या तद्धीः, तद्वत्ब्रह्मशब्दस्याज्ञातसंगतित्वात्, अत एव न पदमात्रादपि तद्धीः, तत्राह—ब्रह्मेति । श्रुतिसूत्रयोर्ब्रह्मशब्दोऽन्यथानुपपन्नो निगमाद्यनुगृहीतो विशिष्टवाक्यार्थान्वयिपदार्थाकाङ्क्षानुगृहीतश्च नियतपदार्थधीहेतुतया विशिष्टेऽपि ब्रह्मणि संभावनाहेतुरिति युक्ता तस्य प्रसिद्धिरित्यर्थः । बृहतिधात्वालोकनायामपि तत्प्रसिद्धिरित्याह—बृहतेरिति । संकोचकप्रकरणोपपदाभावे वृद्धिकर्मणो बृहतिधातोर्निरुक्तमहत्त्वमेधितत्वात्, अवच्छेदत्रयशून्यत्वसिद्धेर्नित्यपदस्य तत्परत्वात्, दोषभूषिष्ठत्वाद्यभावेन शुद्धत्वात्, अजडत्वेन बुद्धत्वात्, अविद्यावपरत-

१ ननु भाष्ये 'अस्ति तावद्ब्रह्म' इति प्रतिज्ञायते तत्कथं ब्रह्मस्वरूपावगम इति प्रतीतिपरत्वं व्याख्यायत इति चेत्तत्राह—अत्र चेति । प्रत्याख्येन प्रत्ययलक्षणा, संदिग्धेऽर्थे विचारात्प्रागनिश्चयात् । २ नित्यत्वं च ध्वंसाप्रतियोगित्वे सति प्रागभावाप्रतियोगित्वरूपं बोध्यम् । ३ कर्तृत्वभोक्तृत्वागादिलेपोऽशुद्धिस्तद्विहितं शुद्धमित्यर्थः । ४ भेदाभेदमतेन शुद्धा । समाधानं तु सदैव युक्त इति । ५ अविद्याविषयीकृतमित्यर्थः । ६ ननु बृहतेरतिशयनार्थकत्वेऽपि अनवच्छिन्नत्वं कथमिति चेत्प्रकरणसंकोचकाभावादित्याशयः ।

सिद्धिः । सर्वो ह्यात्मास्तित्वं प्रत्येति, न नाहमस्मीति । यदि हि नात्मास्तित्वप्रसिद्धिः स्यात् सर्वो लोको नाहमस्मीति प्रतीयात् । आत्मा च ब्रह्म । यदि तर्हि लोके ब्रह्मात्मत्वेन प्रसिद्धमस्ति ततो ज्ञातमेवेत्यजिज्ञास्यत्वं पुनरापन्नम् । न । तद्विशेषं प्रति विप्रतिपत्तेः । देहमात्रं चैतन्यविशिष्ट-

भाष्यरत्नप्रभा

दोषशून्यं निर्गुणं प्रसिद्धम् । तथा सर्वज्ञत्वादिगुणं च तत्पदवाच्यं प्रसिद्धम् । ज्ञेयस्य कार्यस्य वा परिशेषेऽल्पत्वप्रसङ्गेन सर्वज्ञत्वस्य सर्वकार्यशक्तिमत्त्वस्य च लाभादिति । एवं तत्पदवाच्यसिद्धेरप्रमाणत्वेनापातत्वादज्ञाननिवर्तकत्वाजिज्ञासोपपत्तिरित्युक्त्वा त्वंपदार्थात्मनापि ब्रह्मणः प्रसिद्धा तदुपपत्तिरित्याह—सर्वस्येति । सर्वस्य लोकस्य योऽयमात्मा तदभेदाब्रह्मणः प्रसिद्धिरित्यर्थः । नन्वात्मनः प्रसिद्धिः कस्यत आह—सर्वो हीति । अहमस्मीति न प्रत्येतीति न किंतु प्रत्येयेव । सैव सच्चिदात्मनः प्रसिद्धिरित्यर्थः । आत्मनः कुतः सत्तेति शून्यमतमाशङ्क्याह—यदि हीति । आत्मनः शून्यस्य प्रतीतौ अहं नास्मीति लोको जानीयात् । लोकस्तु अहमस्मीति जानाति, तस्मादात्मनोऽस्तित्वप्रसिद्धिरित्यर्थः । आत्मप्रसिद्धावपि ब्रह्मणः किमायातं तत्राह—आत्मा चेति । ‘अयमात्मा ब्रह्म’ इत्यादिश्रुतेरिति भावः । प्रसिद्धिपक्षोक्तं दोषं पूर्वपक्षेण सारयति—यदीति । अज्ञातत्वाभावेन विषयाद्यभावादविचोयत्वं प्राप्तमित्यर्थः । यथा इदं रजतमिति वस्तुतः शुक्तिप्रसिद्धिस्तद्वत् अहमस्मीति सत्त्वचैतन्यरूपत्वसामान्येन वस्तुतो ब्रह्मणः प्रसिद्धिः, नेयं पूर्णानन्दब्रह्मत्वरूपविशेषगोचरा, वादिनां विवादाभावप्रसङ्गात् । न हि शुक्तिविविशेषदर्शने सति रजतं रङ्गमन्यद्वेति विप्रतिपत्तिरस्ति । अतो विप्रतिपत्त्यन्यथानुपपत्त्या सामान्यतः प्रसिद्धावपि विशेषस्याज्ञातत्वाद्विषयादिसिद्धिरिति सिद्धान्तयति—न इत्यादिना । सामान्यविशेषभावः स्वात्मनि सञ्चित्पूर्णादिपदवाच्यभेदात् कल्पित इति मन्तव्यम् । तत्र स्थूलसूक्ष्मक्रमेण विप्रतिपत्तीरूपन्यस्यति—देहमात्रमित्यादिना । शास्त्रज्ञानशून्याः प्राकृताः । वेदबाह्यमतान्युक्त्वा तार्किक-

भामती

प्रसिद्धिमभिधाय त्वंपदार्थस्याप्याह—सर्वस्यात्मत्वाच्च ब्रह्मास्तित्वप्रसिद्धिः । सर्वस्य पांडुरलैपादकस्य हालिकस्यैपि ब्रह्मास्तित्वप्रसिद्धिः, कुतः, आत्मत्वात् । एतदेव स्फुटयति—सर्वो हीति । प्रतीतिमेवाप्रतीतिनिराकरणेन ब्रूयति—न नेति । न न प्रत्येत्यहमस्मीति, किंतु प्रत्येयेवेति योजना । नन्वाहमस्मीति च ज्ञास्यति मा च ज्ञासीदात्मानमित्यत आह—यदीति । अहमस्मीति न प्रतीयात् । अहंकारास्पदं हि जीवात्मानं चेन्न प्रतीयात्, अहमिति न प्रतीयादित्यर्थः । ननु प्रत्येतु सर्वो जन आत्मानमहंकारास्पदं, ब्रह्मणि तु किमायातमित्यत आह—आत्मा च ब्रह्म । तदस्त्वमा सामानाधिकरण्यात् । तस्मात्तत्पदार्थस्य शुद्धबुद्धत्वेः शब्दतः, त्वंपदार्थस्य च जीवात्मनः प्रत्यक्षतः प्रसिद्धेः, पदार्थज्ञानपूर्वकत्वाच्च वाक्यार्थज्ञानस्य, त्वंपदार्थस्य ब्रह्मभावावगमः ‘तत्त्वमसि’ इति वाक्यादुपपद्यत इति भावः । आक्षेपा प्रथमकल्पाश्रयं दोषमाह—यदि तर्हि लोक इति । अध्यापकाध्येतुपरंपरा लोकः । तत्र ‘तत्त्वमसि’ इति वाक्यादि ब्रह्मात्मत्वेन प्रसिद्धमस्ति । आत्मा ब्रह्मत्वेनेति वक्तव्ये ब्रह्मात्मत्वेनेत्यभेदविवक्षया गमयितव्यम् । परिहरति—न । कुतः, तद्विशेषं प्रति विप्रतिपत्तेः । तदनेन विप्रतिपत्तिः साधकबाधकप्रमाणाभावे सति संशयबीजमुक्तम् । ततश्च संशयाजिज्ञासोपपद्यत इति भावः । विवादाधिकरणं धर्मा सर्वतन्त्रसिद्धान्तसिद्धोऽभ्युपेयः । अन्यथा अनाश्रया भिन्नाश्रया वा विप्रतिपत्तयो न स्युः । विरुद्धा हि प्रतिपत्तयो विप्रतिपत्तयः । न चानाश्रयाः प्रतिपत्तयो भवन्ति, अनालम्बनत्वापत्तेः । न च भिन्नाश्रया विरुद्धाः । नह्यनित्या बुद्धिः, नित्य आत्मेति

न्यायनिर्णयः

अतया मुक्तत्वात्, कुतश्चिदप्यव्यावृत्तज्ञानशक्तितया सर्वज्ञतादिसिद्धेः, धात्वर्थानुरोधादेवोक्तब्रह्मसिद्धिः, नित्यत्वादिशून्ये निरङ्कुशमहत्त्वायोगात् । तथाच पदशक्तेरेव प्रसिद्धं ब्रह्मेत्यर्थः । तत्पदार्थस्य नित्यत्वादिना प्रसिद्धिमुक्त्वा त्वंपदार्थात्मनापि प्रसिद्धिमाह—सर्वस्येति । आत्मापि प्रत्यक्षब्रह्मोचरत्वात्प्रसिद्धो नेत्याशङ्क्याह—सर्वो हीति । प्रमाणाप्रमाणसाधारणीं प्रतीतिमप्रतीतिनिरासेन स्फोरयति—न नेति । अहमस्मीति न न प्रत्येति किं तु प्रत्येयेवेति योजना । आत्मनः शून्यस्यैव प्रतीतेर्नास्तित्वप्रसिद्धिरिति शून्यवादमाशङ्क्याह—यदीति । आत्मनः शून्यस्य प्रतीतावहं नास्मीति प्रतीतिः स्यात्, सर्वश्च लोकोऽहमस्मीति प्रत्येति अतस्तदस्तित्वधीरित्यर्थः । आत्मप्रसिद्धावपि कथं ब्रह्मप्रसिद्धिस्तत्राह—आत्मा चेति । चैतन्यविशेषात् ‘अयमात्मा ब्रह्म’ इत्यादिश्रुतेश्च ब्रह्मात्मनोरैक्यमित्यर्थः । प्रसिद्धत्वोक्त्या संबन्धादौ सिद्धे तत्पक्षोक्तं दोषं सारयति पूर्वपक्षी—यदीति । व्यवहारभूमौ विना विचारमात्मत्वेन ब्रह्म यदि प्रसिद्धमस्ति तर्हि ततो लोकादेव ज्ञातं ब्रह्मेत्यनन्यालभ्यत्वेन शास्त्राविषयत्वात्, तदवगतेऽप्यफलत्वात्, पुनरपि प्राप्तमजिज्ञास्यत्वमिति योजना । ‘धर्मं प्रति विप्रतिपत्ता बहुविदः’ इति न्यायेन परिहरति—नेत्यादिना । आत्मनः अहमिति प्रत्यात्मम् प्रसिद्धत्वेऽपि तद्विशेषे विप्रतिपत्तेः, तस्या वस्तुतो ब्रह्मविषयतया सामान्येन सिद्धमपि तद्विशेषतोऽसिद्धेः, तदेतौ शास्त्रस्य भवति विषयः । भवति च तदवगतिस्तत्फलम् । सामान्यतः सिद्धत्वाच्च विशेषतः शक्यं प्रतिपादयितुमिति संबन्धसिद्धिरिति युक्ता ब्रह्मजिज्ञास्यतेति भावः । विप्रतिपत्तीरेव दर्शयन्नादौ स्थूलबुद्ध्यां मतमाह—देहेति । देहातिरिक्तं चैतन्यं स्वतन्त्रमस्वतन्त्रं वा नास्ति देहाकारपरिणतभूतचतुष्टयान्तर्भूतमेव तदिति मात्रचो ब्रह्मणम् ।

मात्मेति प्राकृता जना लोकायतिकाश्च प्रतिपन्नाः । इन्द्रियाण्येव चैतनान्यात्मेत्यपरे । मन् इत्यन्ये । विज्ञानमात्रं क्षणिकमित्येके । शून्यमित्यपरे । अस्ति देहादिव्यतिरिक्तः संसारी, कर्ता, भोक्तृ-परे । भोक्तृव केवलं न कर्तृत्येके । अस्ति तद्व्यतिरिक्त ईश्वरः सर्वज्ञः सर्वशक्तिरिति केचित् । आत्मा स भोक्तुरित्यपरे । एवं बहवो विप्रतिपन्ना युक्तिवाक्यतदाभाससमाश्रयाः सन्तः । तत्रा-

भाष्यरत्नाभा

कादिमतमाह—अस्तीति । सांख्यमतमाह—भोक्तृति । किमात्मा देहादिरूपः उत तद्विन्न इति विप्रतिपत्तिकोटित्वेन देहेन्द्रियमनोबुद्धिशून्यान्युक्त्वा तद्विन्नोऽपि कर्तृत्वादिमोक्ष वेति विप्रतिपत्तिकोटित्वेन तार्किकसांख्यपक्षानुपन्यस्याकर्ता-पीश्वराद्विन्नो न वेति विवादकोटित्वेन योगिमतमाह—अस्ति तद्व्यतिरिक्त ईश्वर इति । निरतिशयत्वं गृहीत्वा ईश्वरः सर्वज्ञत्वादिसंपन्न इति योगिनो वदन्ति । भेदकोटिमुक्त्वा सिद्धान्तकोटिमाह—आत्मा स भोक्तुरिति । भोक्तृर्जावस्याकर्तुः साक्षिणः स ईश्वर आत्मास्वरूपमिति वेदान्तिनो वदन्तीत्यर्थः । विप्रतिपत्तीरुपसंहरति—एवं बहव इति । विप्रतिपत्तीनां प्रपञ्चो निरासश्च विवरणोपन्यासेन दर्शितः सुखबोधायेतीहोपरम्यते । तत्र युक्तिवाक्याश्रयाः

भाष्येति

प्रतिपत्तिविप्रतिपत्ती । तस्मात्तत्पदार्थस्य शुद्धबुद्धत्वादेवेदानीमेभ्यः प्रतीतिः, त्वंपदार्थस्य च जीवात्मनो लोकतः सिद्धिः सर्वतन्त्रसिद्धान्तः । तदाभामत्वानाभासत्वतत्तद्विशेषेषु परमत्र विप्रतिपत्तयः । तस्मात्सामान्यतः प्रसिद्धे धर्मिणि विशेषतो विप्रतिपत्तौ युक्तस्तद्विशेषेषु संशयः । तत्र त्वंपदार्थं तावद्विप्रतिपत्तीर्दर्शयति—देहमात्रम् इत्यादिना, भोक्तृव केवलं न कर्ता इत्यन्तेन । अत्र देहेन्द्रियमनःक्षणिकविज्ञानचैतन्यपक्षे न तत्पदार्थनित्यत्वादयः त्वंपदार्थेन संवध्यन्ते, योग्यताविरहात् । शून्यपक्षेऽपि सर्वाणां हितमपदार्थः कथं तत्त्वमोर्गोचरः । कर्तृभोक्तृस्वभावस्यापि परिणामितया तत्पदार्थनित्यत्वाद्यसंगतिरेव । अकर्तृत्वेऽपि भोक्तृत्वपक्षे परिणामितया नित्यत्वाद्यसंगतिः । अमोक्तृत्वेऽपि नानात्वेनावच्छिन्नत्वादित्यत्वादिप्रसक्तावद्वैतहानाच्च तत्पदार्थासंगतित्त्वं न संभवति । त्वंपदार्थविप्रतिपत्त्या च तत्पदार्थेऽपि विप्रतिपत्तिर्दर्शिता । वेदाप्रामाण्यवादिनो हि लौकायतिकादयस्तत्पदार्थप्रत्ययं मिथ्येति मन्यन्ते । वेदप्रामाण्यवादिनोऽप्यौपचारिकं तत्पदार्थमविवक्षितं वा मन्यन्त इति । तदेवं त्वंपदार्थविप्रतिपत्तिद्वारा तत्पदार्थं विप्रतिपत्ति सूचयित्वा साक्षात्तत्पदार्थं विप्रतिपत्तिमाह—अस्ति तद्व्यतिरिक्त ईश्वरः सर्वज्ञः सर्वशक्तिरिति केचित् । तदिति जीवात्मानं परामृशति । न केवलं शरीरादिभ्यः, जीवात्मभ्योऽपि व्यतिरिक्तः । स च सर्वस्यैव जगत ईष्टे । ऐश्वर्यसिद्ध्यर्थं स्वाभाविकमस्य रूपद्वयमुक्तम्—सर्वज्ञः सर्वशक्तिरिति । तस्यापि जीवात्मभ्योऽपि व्यतिरेकात्, न त्वंपदार्थेन सामानाधिकरण्यामिति स्वमतमाह—आत्मा स भोक्तुरित्यपरे । भोक्तृर्जावन्मनोऽविद्योपाधि-कृत्य स ईश्वरस्तत्पदार्थ आत्मा, तत ईश्वरादिभिर्नो जीवात्मा । परमाकाशादिव घटाकाशादय इत्यर्थः । विप्रतिपत्तीरुपसंहरन् विप्रतिपत्तिवीजमाह—एवं बहव इति । युक्तियुक्त्याभासवाक्यवाक्याभाससमाश्रयाः सन्त इति योजना । ननु सन्तु विप्र-

न्यायनिर्णयः

मृतदेहव्यावृत्त्यर्थं चैतन्यविशिष्टमित्युक्तम् । आत्मेत्यहमालम्बनमुच्यते । प्राकृताः शास्त्रासंस्कृतधियो वृष्टमात्रा विकल्पितप्रवृत्तयो जना जन्ममरणमात्रधर्माणः, लोकायतिका भूतचतुष्टयतत्त्ववादिनः । देहस्त्वगिन्द्रियस्यानपेक्षमधिकरणं तत्र मनुष्योऽहमिति बुद्धेरात्मनेत्यर्थः । सत्यपि देहे नेत्रादौ चासति स्वापादौ स्वरूपाद्यज्ञानात्, तेषामिन्द्रियानुविधानात्, चैतन्यवृष्टेस्तु चाहंबुद्धेस्तोपादेवात्मनेति पक्षान्तरमाह—इन्द्रियाणीति । न च तेष्वनेकेषु भोगायोगः, वरगोष्ठीवन्मियो गुणप्राधान्यात्क्रमेण तद्योगात् । न च नानात्वे प्रत्यभिज्ञानुपपत्तिः । एकदेहाश्रितत्वेनोपपत्तिरिति भावः । स्वप्ने नेत्राद्यभावेऽपि केवले मनसि ज्ञानवृष्टेः, अहंयिष्यश्च तस्मिन्नवैकल्यात्, इन्द्रियानुविधानस्य च रूपादिधियां तद्वधमेत्वेऽपि तत्करणत्वादुपपत्तेः, एकदेहस्थत्वेन प्रत्यभिज्ञायामेकप्रासादस्थानामपि तत्प्रसङ्गान्मन एवात्मेति मतान्तरमाह—मन् इति । लोकायतमतमेवानुक्त्वा योगाचारमतमाह—विज्ञानेति । आश्रयं व्यावर्तयितुं मात्रपदम् । सिद्धान्तादि-शेषार्थं क्षणिकमिति । देहादेर्ज्ञेयत्वाद्वदतुल्यत्वात्, मनसोऽनन्तरबुद्ध्यनतिरेकात्, आश्रयान्तरस्यावृष्टत्वात्, क्षणिकज्ञानेष्वपि सादृश्यात्प्रत्यभिज्ञानात्, वन्धमोक्षयोः संतानाश्रयत्वात्, युक्तं योगाचारमतमित्यर्थः । माध्यमिकमतमाह—शून्यमिति । स्वापे धियोऽप्यभावात्, अकस्मात्पुनरहमित्युदात्त, असदालम्बनाऽहंधीरित्यर्थः । तार्किकादिमतमाह—अस्तीति । शून्यातिरिक्तमस्तित्वं, अहमसीत्यनुभवात्, तदालम्बनस्यास्तत्वात् तस्य प्रत्यभिज्ञायास्थापितत्वात्, तस्याश्चाभ्रान्तितया सादृश्यानधीनत्वात्, अविकारस्य क्रियाफलत्वायोगात्, क्रिया-वेशात्मत्वात्कर्तृत्वस्यैवमात्मत्वाच्च संसारस्यात्मनो युक्तैव रूपतेत्यर्थः । सांख्यमतमाह—भोक्तृति । करोमि, जानामीति धियोऽहंकारानु-गमात्, केवलमात्मयोगात्, भोगस्य चिदवसानत्वात्, तद्रूपात्मनो युक्ता यथोक्तरूपतेत्यर्थः । त्वमर्थे विवादद्वारा तदर्थं तं सूचयित्वा साक्षादेव तत्र विवादमाह—अस्तीति । देहाद्यतिरिक्ताद्भोक्तृरूप्यतिरिक्तत्वं तद्व्यतिरिक्तत्वं, तत्समर्थनार्थं सर्वज्ञ इत्यादिविशेषणम् । स्वपक्षमाह—आत्मेति । स हीश्वरो भोक्तुः स्वरूपम् । बृहत्पर्यायत्वेन स्वतोऽनवच्छिन्नत्वस्योक्तत्वाच्चैतन्ये भेदायोगात्, ऐक्यश्रुतेश्चेश्वर-स्यातादृश्यादिति भावः । विप्रतिपत्तीरुपसंहरति—एवमिति । आनयुक्ती विना विवादमात्रान्न पूर्वपक्षतेलाशङ्क्याह—युक्तीति ।

विचार्य ग्रन्थिचित्प्रतिपद्यमानो निःश्रेयसात्प्रतिहृत्येतानर्थं चेयात् । तस्माद्ब्रह्मजिज्ञासोपन्यास-
मुखेन वेदान्तवाक्यमीमांसा तदविरोधितर्कापकरणे निःश्रेयसप्रयोजना प्रस्तूयते ॥ १ ॥

ब्रह्म जिज्ञासितव्यमित्युक्तम् । किंलक्षणं पुनस्तद्ब्रह्मेत्यत आह भगवान्सूत्रकारः—

भाष्यरत्नप्रभा

सिद्धान्तिनः, जीवो ब्रह्मैव, आत्मत्वात्, ब्रह्मवत् इत्यादि युक्तेः, 'तत्त्वमसि' इत्यादिश्रुतेश्चाभावितायाः सत्त्वात् । अन्ये तु देहादिरात्मा, अहंप्रत्ययगोचरत्वात्, व्यतिरेकेण घटादिवदित्यादियुक्त्याभासं, 'स वा एष पुरुषोऽन्नरसमयः' इन्द्रिय-
संवादे 'चक्षुरादयस्ते ह वाचमूचुः' 'मन उवाच' 'श्रोऽयं विज्ञानमयः' 'असदेवेदमग्र आसीत्' 'कर्ता बोद्धा' 'अन-
श्नन्नन्यः' 'आत्मानमन्तरो यमयति' इति वाक्याभासं चाश्रिता इति विभागः । देहादिरनात्मा, भौतिकत्वात्, दृश्य-
त्वात् इत्यादिन्यायैः, 'आनन्दमयोऽभ्यासात्' इत्यादिसूत्रैश्चाभासत्वं वक्ष्यते । ननु सन्तु विप्रतिपत्तयस्तथापि यस्य यन्मते
श्रद्धा तदाश्रयणात्तस्य स्वार्थः सेत्स्यति किं ब्रह्मविचारारम्भेणेत्यत आह—तत्राविचार्येति । ब्रह्मात्मैक्यज्ञानादेव
मुक्तिरिति वस्तुगतिः । मतान्तराश्रयेण तदभावान्मोक्षासिद्धिः । किंचात्मानमन्यथा ज्ञत्वा तत्पापेन संसारान्धकूपे
पतेत्, 'अन्धं तमः प्रविशन्ति' 'ये के चात्महनो जनाः' इति श्रुतेः, 'श्रोऽन्यथा सन्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते । किं
तेन न कृतं पापं चौरिणात्मापहारिणा ॥' इति वचनाच्चेत्यर्थः । अतः सर्वेषां मुमुक्षूणां निःश्रेयसफलाय वेदान्तविचारः
कर्तव्य इति सूत्रार्थमुपसंहरति—तस्मादिति । ब्रह्मस्याभ्यस्तत्वेन विषयादिसंज्ञावादादगतार्थत्वात्, अधिकारिणाभादा-
पातप्रसिद्ध्या विषयादिसंभवाच्च वेदान्तविषया मीमांसापूजिता विचारणा, वेदान्ताविरोधिनो ये तर्कास्त्रान्तरस्थास्ता-
न्युपकरणानि यस्याः सा निःश्रेयसायारम्भ्यत इत्यर्थः । ननु सूत्रे विचारवाचिपदाभावात्तदारम्भः कथं सूत्रार्थ इत्यत
आह—ब्रह्मेति । ब्रह्मज्ञानेच्छोक्तिद्वारा विचारं लक्षयित्वा तत्कर्तव्यतां ब्रवीतीति भावः । एवं प्रथमसूत्रस्य चत्वारोऽर्था
व्याख्यानचतुष्टयेन दर्शिताः । सूत्रस्य चानेकार्थत्वं भूषणम् । नन्विदं सूत्रं शास्त्राद्बहिः स्थित्वा शास्त्रमारम्भयति अन्त-
र्भूत्वा वा । आद्ये तस्य हेयता, शास्त्रासंबन्धात् । द्वितीये तस्यारम्भकं वाच्यम् । न च स्वयमेवारम्भकं, स्वस्मात्
स्वोत्पत्तेरित्यात्माश्रयात् । न चारम्भकान्तरं पश्याम इति । उच्यते—श्रवणविधिना आरब्धमिदं शास्त्रं शास्त्रान्तर्गतमेव
शास्त्रारम्भं प्रतिपादयति । यथाध्ययनविधिर्वेदान्तर्गत एव क्रान्तेवेदस्याध्ययने प्रयुज्ये तद्वदित्यनवद्यम् ॥ १ ॥ प्रथमसू-
त्रेण शास्त्रारम्भमुपपाद्य शास्त्रमारम्भमाणः पूर्वोत्तराधिकरणयोः संगतिं वक्तुं वृत्तं कीर्तयति—ब्रह्मेति । मुमुक्षुणा ब्रह्म-
ज्ञानाय वेदान्तविचारः कर्तव्य इत्युक्तम् । ब्रह्मणो विचार्यत्वोक्त्या अर्थात् प्रमाणादिविचाराणां प्रतिज्ञातत्वेऽपि ब्रह्मप्र-
माणं ब्रह्मयुक्तिरित्यादिविशिष्टविचाराणां विशेषब्रह्मज्ञानं विना कर्तुमशक्यत्वात्, तत्स्वरूपज्ञानायादौ लक्षणं वक्तव्यं, तन्न
संभवतीत्याक्षिप्य सूत्रकृतं पूजयन्नेव लक्षणसूत्रमवतारयति—किंलक्षणमिति । किमाक्षेपे । नास्त्येव लक्षणमित्यर्थः ।
आक्षेपेणास्योत्थानादाक्षेपसंगतिः । लक्षणद्योतिवेदान्तानां स्पष्टब्रह्मलिङ्गानां लक्ष्ये ब्रह्मणि समन्वयोक्तेः श्रुतिशास्त्रा-

भामती

तिपत्तयः, तन्निमित्तश्च संशयः तथापि किमर्थं ब्रह्ममीमांसारम्भ्यत इत्यत आह—तत्राविचार्येति । तत्त्वज्ञानाच्च निःश्रेय-
साधिगम्यो नातत्त्वज्ञानाद्भवितुमर्हति । अपि च अतत्त्वज्ञानान्नास्तिक्ये सत्यनर्थप्राप्तिरित्यर्थः । सूत्रात्तत्पर्यमुपसंहरति—
तस्मादिति । वेदान्तमीमांसा तावत्तर्क एव, तदविरोधिनश्च येऽन्येऽपि तर्का अध्वरमीमांसायां न्याये च वेदप्रत्यक्षादिप्रा-
माणपरिशोधनादिभूक्तास्त उपकरणं यस्याः सा तथोक्ता । तस्मादिदं परमनिःश्रेयससाधनब्रह्मज्ञानप्रयोजना ब्रह्ममीमांसारब्धयेति

न्यायनिर्णयः

अन्यपक्षवादिनो युक्तिवाक्याश्रया अन्ये तदाभासाश्रया इत्युत्तराधिकरणेषु व्यक्तीभविष्यति । तथापि यस्य यस्मिन्पक्षे श्रद्धा स तमाश्रित्य
स्वार्थं साधयिष्यति किं विचारेणेति तत्राह—तत्रेति । विवादः सप्तम्यर्थः । मिथो विरुद्धधीषु कस्याश्चित्तत्त्वधीत्वात्, तस्या विचारमा-
ध्यत्वात्तद्धीनस्तत्त्वधीवैधुर्यात् पुमर्थभागित्यर्थः । किंचाविचारे तत्त्वज्ञानात्, नास्तिकत्वे 'ये के चात्महनो जनाः' इति श्रुतेः, श्रुत्यर्थ-
बहिर्मुखोऽनर्थ गच्छेदित्याह—अनर्थं चेयादिति । सूत्रतात्पर्यमुपसंहरति—तस्मादिति । विषयादिसत्त्वं तदर्थः । ब्रह्मजिज्ञासोपन्या-
समुखेन विशिष्टा मीमांसा स्तूयत इति संबन्धः । विशिष्टज्ञानेच्छोक्तिव्याजेन विचारारम्भपरं सूत्रम् । न हीच्छा ज्ञानं वा साक्षात्कर्त-
व्यम् । तथा चेष्ट्यमाणज्ञानोपायविचारकार्यतार्थं सूत्रमित्यर्थः । किमुपकरणं सेति तत्राह—तदविरोधीति । तेषां वेदान्तानामविरोधि-
नस्तर्का मीमांसायां न्याये च वेदप्रामाण्यशुद्ध्याद्युपयोगिनो यस्या उपकरणं सा तथा । मीमांसायास्तर्कत्वेऽपि तर्कान्तराणामुपकरणतेति
भावः । किंप्रयोजना सेत्यत आह—निःश्रेयसेति । ब्रह्मज्ञानद्वारेति शेषः ॥ १ ॥ प्रथमसूत्रेण शास्त्रारम्भमुपपाद्य तदारम्भमाणो जन्मूदि-
सूत्रस्य पातनिकामाह—ब्रह्मेति । जिज्ञासापदस्यावयवार्थत्वात्तान्तराणां तदविचारार्थत्वमुपेत्य ब्रह्मज्ञानतुकात्मेनेदं शास्त्रं ज्ञातव्यमित्युक्तमि-
त्यर्थः । ब्रह्मणो जिज्ञास्यत्वोक्त्यार्थात्प्रमाणादिविचाराणां प्रतिज्ञातव्येऽपि ब्रह्मप्रमाणं ब्रह्मयुक्तिरित्यादिविशिष्टविचाराणां विशेषणवृत्त्ये-
त्वादादौ ब्रह्मस्वरूपं वाच्यमित्याह—किंलक्षणमिति । श्रौतस्य ब्रह्मणः श्रौतलक्षणद्वयावेदकं सूत्रं सूत्रकारं पूजयन्नवनाकृतिवैज्यकर्तृ-
इति । 'यतो वा इमानि' इत्यादिवाक्यं ब्रह्म न लक्षयति, लक्षयति वेत्येकस्योभयदेतुत्वासंभवसंभवाभ्यां संदेहे, स्थैश्वरप्रदातृकत्वानुमा-

जन्माद्यस्य यतः ॥ २ ॥



लक्षणं ब्रह्मणो नास्ति किं वास्ति नहि विद्यते । जन्मादेरन्यनिष्ठत्वात्सत्यादेश्चाप्रसिद्धितः ॥ १ ॥
ब्रह्मनिष्ठं कारणत्वं स्याद्वक्ष्यं सगुणजङ्गवत् । लौकिकानीव सत्यादीन्यखण्डं लक्षयन्ति हि ॥ २ ॥

जन्मोत्पत्तिरादिरस्येति तद्वृणसंविज्ञानो बहुव्रीहिः । जन्मस्थितिभङ्गं समासार्थः । जन्मन-

भाष्यरत्नप्रभा

ध्यायपादसंगतयः । तथा हि—‘यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते’ इत्यादिवाक्यं विषयः । तत्किं ब्रह्मणो लक्षणं न वेति संदेहः । तत्र पूर्वपक्षे ब्रह्मस्वरूपासिद्ध्या मुक्त्यसिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति भेदः । यद्यप्याक्षेपसंगतौ पूर्वाधिकरणफलमेव फलमिति कृत्वा पृथङ्गं वक्तव्यम् । तदुक्तम्—‘आक्षेपे चापवादे च प्राश्यां लक्षणकर्मणि । प्रयोजनं न वक्तव्यं यच्च कृत्वा प्रवर्तते’ इति । तथापि स्पष्टार्थमुक्तमिति मन्तव्यम् । यत्र पूर्वाधिकरणसिद्धान्तेन पूर्वपक्षः तत्रापवादिकी संगतिः प्रासिद्धार्था चिन्ता । तत्र नेति प्राप्तिं, जन्मादेर्जगद्धर्मत्वेन ब्रह्मलक्षणत्वायोगात् । न च जगदुपादानत्वे सति कर्तृत्वं लक्षणमिति वाच्यं, कर्तृरुपादानत्वे दृष्टान्ताभावेनानुमानाप्रवृत्तेः । न च श्रौतस्य ब्रह्मणः श्रुत्यैव लक्षणसिद्धेः किमनुमानेनेति वाच्यं, अनुमानस्य श्रुत्यनुग्राहकत्वेन तदभावे तद्विरोधे वा श्रुत्यर्थासिद्धेः । न च जगत्कर्तृत्वमुपादानत्वं वा प्रत्येकं लक्षणमस्त्विति वाच्यं, कर्तृमात्रस्योपादानाद्विज्ञस्य ब्रह्मत्वायोगात्, वस्तुतः परिच्छेदादिति प्राप्ते पुरुषाभ्यूह-मात्रस्यानुमानस्याप्रतिष्ठितस्यातीन्द्रियार्थं स्वातन्त्र्यायोगात्, अपौरुषेयतया निर्दोषश्रुत्युक्तोभयकारणत्वस्य सुखादिदृष्टान्तेन संभावयितुं शक्यत्वात्, तदेव लक्षणमिति सिद्धान्तयति—जन्माद्यस्य यत इति । अत्र अद्यपि जगज्जन्मस्थितिलय-कारणत्वं लक्षणं प्रतिपाद्यते तथाप्यग्रे ‘प्रकृतिश्च—’ इत्यधिकरणे तत्कारणत्वं न कर्तृत्वमात्रं किंतु कर्तृत्वोपादानत्वोभयरूपत्वमिति वक्ष्यमाणं सिद्धवत्कृत्योभयकारणत्वं लक्षणमित्युच्यत इति न पौनरुक्त्यम् । ननु जिज्ञास्यनिर्गुणब्रह्मणः कारणत्वं कथं लक्षणमिति चेत्, उच्यते—यथा रजतं शुक्लेर्लक्षणं यद्रजतं सा शुक्तिरिति, तथा यज्जगत्कारणं तद्ब्रह्मेति कल्पितं कारणत्वं तदर्थं सदेव ब्रह्मणो लक्षणमित्यनवग्रहम् ॥ सूत्रं व्याचष्टे—जन्मेत्यादिना । बहुव्रीहौ पदार्थाः सर्वे वाक्यार्थस्यान्यपदार्थस्य विशेषणानि । यथा चित्रगोर्देवदत्तस्य चित्रा गावः तद्वदत्रापि जन्मादीनि नपुंसकैकवचनद्योतितस्य समाहारस्य जन्मस्थितिभङ्गस्य जन्म विशेषणं, तथा च जन्मनः समासार्थैकदेशस्य गुणत्वेन संविज्ञानं यस्मिन् बहुव्रीहौ स तद्वृणसंविज्ञान इत्यर्थः । तत्र यज्जन्मकारणं तद्ब्रह्मेति ब्रह्मत्वविधानमयुक्तं, स्थितिलयकारणाद्विज्ञत्वेन ज्ञाते ब्रह्मत्वस्य ज्ञातुमशक्यत्वात् । अतो जन्मस्थितिभङ्गैर्निरूपितानि त्रीणि कारणत्वानि मिलितान्येव लक्षणमिति मत्वा सूत्रे समा-

भाष्यती

सिद्धम् ॥ १ ॥ तदेवं प्रथमेन सूत्रेण भीमांसारम्भमुपपाद्य ब्रह्ममीमांसासारभते—जन्माद्यस्य यतः । एतस्य सूत्रस्य पातनिकामाह भाष्यकारः—ब्रह्म जिज्ञासितव्यमित्युक्तम् । किंलक्षणं पुनस्तद्ब्रह्म । यत्र यद्यपि ब्रह्मस्वरूपज्ञानस्य प्रधानस्य प्रतिज्ञया तदज्ञान्यपि प्रमाणादीनि प्रतिज्ञातानि तथापि स्वरूपस्य प्राधान्यात्तदेवाक्षिप्य प्रथमं समर्थ्यते । तत्र यद्यावदनुभूयते तत्सर्वं परिमितं अविशुद्धमुद्धं विश्वंसि, न तेनोपलब्धेन तद्विरुद्धस्य नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावस्य ब्रह्मणः स्वरूपं शक्यं लक्षयितुम्, नहि जातु कश्चिन्कृतकत्वेन नित्यं लक्षयति । न च तद्वर्मेण नित्यत्वादिना तल्लक्ष्यते, तस्यानुपलब्धचरत्वात् । प्रसिद्धं हि लक्षणं भवति नात्यन्ताप्रसिद्धम् । एवं च न शब्दोऽप्यत्र प्रकमते, अत्यन्ताप्रसिद्धतया ब्रह्मणोऽपदार्थस्यावाक्यार्थत्वात् । तस्माद्वक्ष्यमाणत्वात्, न ब्रह्म जिज्ञासितव्यमित्याक्षेपाभिप्रायः । तस्मिन्माक्षेपं भगवान्सूत्रकारः परिहरति—‘जन्माद्यस्य यतः’ इति । सा भूदनुभूयमानं जगत्तद्धर्मतया तादात्म्येन वा ब्रह्मणो लक्षणं, तदुत्पत्त्या तु भविष्यति । देशान्तरप्राप्तिरिव सवितुर्ब्रज्याया इति तात्पर्यार्थः । सूत्रावयवान्विभज्यते—जन्मोत्पत्तिरादिरस्येति । लाघवाय सूत्रकृता जन्मादीति

न्यायनिर्णयः

कस्योभयहेतुत्वे दृष्टान्ताभावेनाशक्यानुमानत्वात्, एकतरहेतुत्वस्य लक्षणत्वे वस्तुपरिच्छेदात्, लक्ष्यस्याब्रह्मत्वाच्च लक्ष्यतीति प्राप्ते, पुरुषमतिप्रभवत्वेनानुमानस्य संभावितदोषस्य अपौरुषेयत्वेनापास्तदोषागमानुग्राहककर्तृत्वात्, अतीन्द्रियेऽर्थे स्वतोऽप्राप्त्यात्, आगमिकोभयहेतुत्वे सुखादिदृष्टान्तेन संभावनामात्रहेतुत्वात्, वस्तुतोऽपरिच्छेदाद्वक्ष्यस्य ब्रह्मत्वसिद्धेर्जगन्निमित्तोपादानं सच्चिदानन्दं ब्रह्मेति लक्ष्यतीति सिद्धान्तमाह—जन्मादीति । पूर्वाधिकरणेनास्योत्थाप्योत्थापकत्वं संगतिरुक्ता । अधीतिविध्युपादापितोपनिषद्वाक्यस्य स्पष्टब्रह्मलिङ्गस्य लक्षणद्वयवति ब्रह्मणि समन्वयोक्तेः श्रुतिशास्त्राध्यायपादसंगतयः । पूर्वाधिकरणस्य ब्रह्मलक्षणपरीक्षणात्तत्फलमेव पूर्वोत्तरपक्षयो-रत्र फलम् । पदच्छेदः, पदार्थोक्तिः, पदविग्रह इति त्रयं व्याख्याङ्गं दर्शयति—जन्मेति । जन्मस्थितिभङ्गं षष्ठ्योच्यते । तद्वृणसंविज्ञान इत्यत्र, तदा बहुव्रीह्यर्थो गृह्यते तस्य गुणत्वेन संविज्ञानं यत्र समासे स तथा । सर्वस्य विशेषणत्वे समासायोगात्तदर्थैकदेशस्तथा । तेन स्यात्तद्वृणसंविज्ञानं विशेषणं कृत्वा समास इत्यर्थः । तत्र फलमाह—जन्मस्थितीति । जन्मादिरस्य स्थित्यादेरित्यतद्वृणसंविज्ञाने स्थितिभङ्गमात्रं

आदित्वं श्रुतिनिर्देशापेक्षं वस्तुवृत्तापेक्षं च । श्रुतिनिर्देशस्तावत् 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' (तैत्ति० ३।१) इत्यस्मिन्वाक्ये जन्मस्थितिप्रलयानां क्रमदर्शनात् । वस्तुवृत्तमपि, जन्मना लब्धसत्ताकस्य धर्मिणः स्थितिप्रलयसंभवात् । अस्येति प्रत्यक्षादिसंनिधौपितस्य धर्मिण इदमा निर्देशः । षष्ठी जन्मादिधर्मसंबन्धार्था । यत इति कारणनिर्देशः । अस्य जगतो नामरूपाभ्यां व्याकृतस्यानेककर्तृभोक्तृसंयुक्तस्य प्रतिनियतदेशकालनिमित्तक्रियाफलाश्रयस्य मनसाप्यचिन्त्य-

हारो द्योतित इति ध्येयम् । नन्वादित्वं जन्मजः कथं ज्ञातव्यं, संसारस्यानादित्वादित्यत्र आह—जन्मनश्चेति । मूलश्रुत्या वस्तुगत्या चादित्वं ज्ञात्वा तदपेक्षं सूत्रकृता जन्मन आदित्वमुक्तमित्यर्थः । इदमः प्रत्यक्षाधर्माववाचित्वमा- शङ्क्योपस्थितसर्वकार्यवाचित्वमाह—अस्येतीति । विद्यदादिजगतो नित्यत्वात् न जन्मादिसंबन्ध इत्यत्र आह— षष्ठीति । विद्यदादिमहाभूतानां जन्मादिसंबन्धो वक्ष्यत इति भावः । ननु जगतो जन्मादेर्वा-ब्रह्मसंबन्धाभावाच्च लक्षणत्व- मित्याशङ्क्य तत्कारणत्वं लक्षणमिति पञ्चम्यर्थमाह—यत इतीति । यच्छब्देन सत्यं ज्ञानमनन्तं आनन्दरूपं वस्तुच्यते, 'आनन्दाच्चेव' इति निर्णीतत्वात् । तथा च स्वरूपलक्षणसिद्धिरिति मन्तव्यम् । पदार्थमुक्त्वा पूर्वसूत्रस्य ब्रह्मप- दानुपक्षेण तच्छब्दाध्याहारेण च सूत्रवाक्यार्थमाह—अस्येत्यादिना । कारणस्य सर्वज्ञत्वादिसंभावनाथानि जगतो विशेषणानि । यथा कुम्भकारः प्रथमं कुम्भशब्दाभेदेन विकल्पितं पृथुबुधोदराकारस्वरूपं बुद्ध्वावालिख्य तदात्मना कुम्भं व्याकरोति—बहिः प्रकटयति, तथा परमकारणमपि स्वेष्टितनामरूपात्मना व्याकरोतीत्यनुमीयत इति मत्वाह—नाम- रूपाभ्यामिति । इत्थंभावे तृतीया । आद्यकार्यं चेतनंजन्यं, कार्यत्वात्, कुम्भवदिति प्रधानशून्ययोर्निरासः । हिरण्य- गर्भादिजीवजन्यत्वं निरस्यति—अनेकेति । आद्यैश्वर्यनरेष्ट्यादौ पितापुत्रयोः कर्तृभोक्तृभेदेनाप्युक्तः । 'यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वम्' सर्व एत आत्मनो व्युच्चरन्ति' इति श्रुत्या स्थूलसूक्ष्मदेहोपाधिद्वारा जीवानां कार्यत्वेन जगन्मध्यपा- तित्वान्न जगत्कारणत्वमित्यर्थः । कारणस्य सर्वज्ञत्वं संभावयति—प्रतिनियतेति । प्रतिनियतानि व्यवस्थितानि

भूमती

नपुंसकप्रयोगः कृतस्तदुपपादनाय समाहारमाह—जन्मस्थितिभङ्गमिति । जन्मनश्च इत्यादिः कारणनिर्देशः इत्यन्तः संदर्भो निपदव्याख्यातः । स्यादेतत् । प्रधानकालग्रहलोकपालक्रियायदृच्छास्वभावाभावेपूपलवमानेषु सत्सु सर्वज्ञं सर्वशक्तिस्व- भावं ब्रह्म जगज्जन्मादिकारणमिति कुतः संभावनेत्यत्र आह—अस्य जगत इति । अत्र नामरूपाभ्यां व्याकृतस्य इति चेतनभावकर्तृकत्वसंभावनया प्रधानाद्यचेतनकर्तृकत्वं निरुपाख्यकर्तृकत्वं च व्यासेधति । यत्कलु नाम्ना रूपेण च व्याक्रियते तच्चेतनकर्तृकं दृष्टं, यथा घटादि । विवादाध्यासितं च जगन्नामरूपाभ्यां व्याकृतं तस्माच्चेतनकर्तृकं संभाव्यते । चेतनो हि बुद्ध्वावालिख्य नामरूपे घट इति नाम्ना, रूपेण च कम्बुग्रीवादिना बाह्यं घटं निष्पादयति । अत एव घटस्य निर्वलेस्याप्यन्तःसंकल्पात्मना सिद्धस्य कर्मकारकभावो घटं करोतीति । यथाहुः—'बुद्धिसिद्धं तु न तदसंत' इति । तथा चाचेतनो बुद्ध्वावनालिखितं करो- तीति न शक्यं संभावयितुमिति भावः । स्यादेतत् । चेतना ग्रहा लोकपाला वा नामरूपे बुद्ध्वावालिख्य जगज्जनयिष्यन्ति, कृत- मुक्तस्वभावेन ब्रह्मणेत्यत्र आह—अनेककर्तृभोक्तृसंयुक्तस्येति । केचित्कर्तारो भवन्ति, यथा सूक्ष्मविगादयः, न भोक्तारः ।

न्यायनिर्णयः

जन्मादिशब्दार्थः स्यात् । ततश्चोभयकारणत्वलाभाप्रोपलक्षणत्वं सिध्येत् । न च स्थितिलयमात्रहेतुत्वं तथा, जन्महेतोरन्यत्वे लक्ष्यस्य परिच्छेदादब्रह्मत्वात् । अतो जन्मनोऽपि विशेष्यान्तर्भावार्थमजातस्य संहतिप्रधानस्य हेतुब्रह्मेत्युपलक्षणसिद्धिरित्यर्थः । तादृग्धर्मजातं गृहीत्वा नपुंसकप्रयोगः । नन्वनादौ संसारे कथमादित्वं जन्मनो गृह्यते तत्राह—जन्मनश्चेति । एतत्सूत्रलक्षितश्रुतौ जन्मादाबुध्यते तदपेक्षं सूत्रेऽपि तस्यादित्वमित्यर्थः । श्रुत्यापि कथमुक्तमित्याशङ्क्याह—वस्त्विति । वस्तुनो वृत्तं जनित्वा, स्थित्वा, लीयत इति स्वभावः, जन्मना लब्धात्मकस्य स्थित्यादियोगात् । अतो नानादेः संसारस्यादिर्जन्म किंतु प्रतिवस्तु तस्यादित्वमिति, तदपेक्षं श्रुतिसूत्रयोस्तदादि- त्वमित्यर्थः । श्रुतिनिर्देशं विशदयति—श्रुतीति । अनुकूलो जन्मादित्वस्येति शेषः । तत्र हेतुर्यत इति । वस्तुवृत्तं विभजते—वस्त्विति । जन्मादित्वस्यानुगुणं वस्तुवृत्तमिति विवक्षित्वा हेतुमाह—जन्मनेति । इदमः संनिहितवाचित्वात्प्रत्यक्षमात्रपरामर्शित्वमाशङ्क्य प्रतीतिमात्रं संनिधिरिति गृहीत्वा प्रातिपदिकार्थमाह—अस्येति । सर्वस्य जगतो न जन्मास्ति, विजयादेरनादित्वात्, इत्याशङ्क्य विद्यदधिकरणन्यायेन विभक्त्यर्थमाह—षष्ठीति । जगतो जन्मादेर्वा-ब्रह्मासंबन्धान्न लक्षणतेत्याशङ्क्याह—यत इति । न जगज्जन्मादि वा ब्रह्मलक्षणं किंतु तत्कारणत्वं तच्चाज्ञाते ब्रह्मणि संभावितमित्यर्थः । सूत्रपदान्येवं व्याख्याय पूर्वसूत्राद्ब्रह्मपदानुपक्षेण तच्छब्दाध्याहारेण च वाक्यार्थमाह— अस्येत्यादिना । प्रधानादिहेतुत्वनिरासेन ब्रह्महेतुत्वं संभावयितुं कार्यप्रपञ्चं श्रुतिसिद्धं द्वैराशयेन विशिनष्टि—नामेति । तृतीयेत्थंभावे । घटादौ स्वनामरूपगर्भविकल्पपूर्वकव्याक्रियादृष्टेः जगतोऽपि तथात्वानुमानादचेतनाभावकर्तृकत्वमयुक्तम् । विमतं चेतनभावकर्तृकं, नाम- रूपात्मकत्वात्, घटादिवदित्यर्थः । तर्हि चेतना भावाश्च जीवमेदा नामरूपे बुद्ध्वावालिख्य जगज्जनयिष्यन्ति किं ब्रह्मणेत्याशङ्क्याह— अनेकेति । न चान्यतरस्यार्थिकत्वादुभयग्रहणार्थक्यं, ऋत्विगादीनां कर्तृत्वेऽप्यभोक्तृत्वात्, पित्रादीनां च आद्यादौ भोक्तृत्वेऽप्यकर्तृ- त्वात् । तथाच जीवानामपि स्रष्टव्यकोटिनिवेशाज्जगत्कर्तृत्वायोग्यतेत्यर्थः । सेवादिफलवद्ब्रह्महितफलत्वात्, कर्मफलेश्वरप्रदातृत्वानुमा-

रचनारूपस्य जन्मस्थितिभङ्गं यतः सर्वज्ञात्सर्वशक्तेः कारणाद्भवति तद्ब्रह्मेति वाक्यशेषः ।
अन्येषामपि भावविकाराणां त्रिष्वेवान्तर्भाव इति जन्मस्थितिनाशानामिह ग्रहणम् । यास्कपरि-

भाष्यरत्नप्रभा

देशकालनिमित्तानि येषां क्रियाफलानां तदाश्रयस्येत्यर्थः । स्वर्गस्य क्रियाफलस्य मेरुपृष्ठं देशः । देहपातादूर्ध्वं काल उत्तरायणमरणादिनिमित्तं च प्रतिनियतम् । एवं राजसेवाफले ग्रामादेर्देशादिव्यवस्था ज्ञेया । तथा च यथा सेवाफलं देशाद्यभिज्ञदानृकं तथा कर्मफलं, फलत्वादिति सर्वज्ञत्वसिद्धिरिति भावः । सर्वशक्तित्वं संभावयति—मनसापीति । नन्वन्येऽपि वृद्धिपरिणामादयो भावविकाराः सन्तीति किमिति जन्मादीत्यादिपदेन न गृह्यन्ते तत्राह—अन्येषामिति । वृद्धिपरिणामयोर्जन्मनि अपक्षयस्य नाशोऽन्तर्भाव इति भावः । ननु 'देहो जायते, अस्ति, वर्धते, विपरिणमते, अपक्षीयते, विनश्यति' इति यास्कमुनिवाक्यं एतत्सूत्रमूलं किं न स्यादत आह—यास्केति । यास्कमुनिः किल महाभूतानामुत्पन्नानां स्थितिकाले भौतिकेषु प्रत्यक्षेण जन्मादिषट्कमुपलभ्य निरुक्तवाक्यं चकार । तन्मूलीकृत्य जन्मादिषट्कारणत्वं लक्षणं सूत्रार्थ इति ग्रहणे सूत्रकृता ब्रह्मलक्षणं न संगृहीतं किंतु महाभूतानां लक्षणमुक्तमिति

भामती

केचित्तु भोक्तारः, यथा श्राद्धवैश्वानरीयेष्ट्यादिषु पितापुत्रादयः, न कर्तारः । तस्मादुभयग्रहणम् । देशकालनिमित्तक्रियाफलानि इतीतरेतरद्वन्द्वः । देशादीनि च तानि प्रतिनियतानि चेति विग्रहः । तदाश्रयो जगत्तस्य । केचित्खलु प्रतिनियतदेशोत्पादाः, यथा कृष्णमृगादयः । केचित्प्रतिनियतकालोत्पादाः, यथा कोकिलालपादयो वसन्ते । केचित्प्रतिनियतनिमित्ताः, यथा नृवानुदुह्वानादिनिमित्ता बलाकागर्भादयः । केचित्प्रतिनियतक्रियाः, यथा ब्राह्मणानां याजनादयो नेतरेषाम् । एवं प्रतिनियतफलाः यथा केचित्सुखिनः, केचिदुःखिनः, एवं य एव सुखिनस्त एव कदाचिदुःखिनः । सर्वमेतदाकस्मिन्कापरिणामि यादृच्छिकत्वे वा स्वाभाविकत्वे वा सर्वज्ञात्सर्वशक्तिकर्तृत्वे च न घटते । परिमितज्ञानशक्तिभिर्ग्रहलोकपालादिभिर्ज्ञातुं कर्तुं चाशक्यत्वात् । तदिदमुक्तम्—मनसाप्यचिन्त्यरचनारूपस्येति । एकस्या अपि हि शरीररचनाया रूपं मनसा न शक्यं चिन्तयितुं कदाचित्, प्रागेव जगद्रचनायाः, किमङ्ग पुनः कर्तुमिति यर्थः । सूत्रवाक्यं पूरयति—तद्ब्रह्मेति वाक्यशेषः । स्यादेतत् । कस्मात् पुनर्जन्मस्थितिभङ्गमात्रमिहादिग्रहणेन गृह्यते, न तु वृद्धिपरिणामापक्षया अपीत्यत आह—अन्येषामपि भावविकाराणां—वृद्ध्यादीनां त्रिष्वेवान्तर्भाव इति । वृद्धिस्तावदवयवोपचयः । तेनाल्पावयवादवयविनो द्वितन्तुकादेरन्य एव महान्पटो जायत इति जन्मैव वृद्धिः । परिणामोऽपि त्रिविधो धर्मलक्षणोऽवस्थालक्षण उत्पत्तिरेव । धर्मिणो हि हाटकादेर्धर्मलक्षणः परिणामः कटकमुकुटादिस्तस्योत्पत्तिः, एवं कटकादेरपि प्रत्युत्पन्नत्वादिलक्षणः परिणाम उत्पत्तिः । एवमवस्थापरिणामो नवपुराणत्वादिरुत्पत्तिः । अपक्षयस्त्ववयववहासो नाश एव । तस्माज्जन्मादिषु यथास्वमन्तर्भावोद्ब्रह्मादयः पृथङ्ज्ञेया इत्यर्थः । अथैते वृद्ध्यादयो न जन्मादिष्वन्तर्भवन्ति तथाप्युत्पत्तिस्थितिभङ्गमेवोपादातव्यम् । तथा सति हि तत्प्रतिपादके 'यतो वा इमानि भूतानि' इति वेदवाक्ये बुद्धिस्थीकृते जगन्मूलकारणं ब्रह्म लक्षितं भवति । अन्यथा तु जायतेऽस्ति वर्धते इत्यादीनां ग्रहणे तत्प्रतिपादकं निरुक्तवाक्यं बुद्धौ भवेत्, तच्च न मूलकारणप्रतिपादनपरम्, महासर्गादूर्ध्वं स्थितिकालेऽपि तद्वाक्योपेक्षितानां जन्मादीनां भावविकाराणामुपपत्तेः, इति शङ्कानिराकरणार्थं वेदोक्तोत्पत्तिस्थितिभङ्गग्रहणमित्याह—यास्कपरिपठितानां

न्यायनिर्णयः

नात्, तदात्मकं जगदीश्वरकर्तृकमित्याह—प्रतिनियतेति । प्रतिनियतानि देशकालनिमित्तानि येषां क्रियाफलानां तदाश्रयो जगत्तस्येति विग्रहः । प्रतिनियतो देशः, स्वर्गफलस्य मेरुपृष्ठम् । ग्रामादेर्भूमेण्डलम् । कालोऽपि स्वर्गस्य प्रतिनियतो देहपातादूर्ध्वं, पुत्रफलस्य बाल्यादूर्ध्वम् । निमित्तमपि प्रतिनियतमुत्तरायणमरणादि स्वर्गादेः । ग्रामादेस्तु राजप्रसादादि । न चेदमीदृशं जगदसर्वज्ञो निर्मातुमर्हतीत्यर्थः । विचित्रकार्यत्वाच्च जगतो विशिष्टबुद्धिमत्कर्तृकत्वं प्रासादादिवदनुमेयमित्याह—मनसेति । एतेन कर्तुः सर्वशक्तित्वं संभावितम् । कल्पितकारणत्वेन सजातीयप्रधानादेर्विजातीयाच्च कार्याद्ब्रह्मव्यवच्छेदकतया जगदेतत्त्वे तदस्थलक्षणे स्थिते ब्रह्मणः स्वरूपलक्षणं विवक्षन्विशिष्टि—सर्वज्ञादिति । अद्वितीयत्वं, सत्यचिदात्मत्वं, स्वतन्त्रतया निरतिशयसुखत्वं, विशेषणभ्यां विवक्षितम् । नन्वन्येऽपि परिणामादयो विकारा जन्मादीत्यादिग्रहणेन किं न गृह्यन्ते तत्राह—अन्येषामिति । अजातस्यास्थितस्यानष्टस्य च परिणामाद्ययोगात्, तेषां तदधीनत्वात्तद्ग्रहणेनैव ग्रहात्, जन्मस्थितिनाशानामेवात्रोपादानमित्यर्थः । ननु निरुक्तकारस्य 'जायते, अस्ति, वर्धते, विपरिणमते, अपक्षीयते, विनश्यति' इति सूत्रं मूलीकृत्य जन्मादिशब्देन षण्णामपि विकाराणां ग्रहणे नान्तर्भावोक्तिश्चेदस्तत्राह—यास्केति । जन्मादिष्वन्यस्य निरुक्तोक्तिमूलतया नेन तदुक्तविकारग्रहे तद्वाक्यस्य पौरुषेयत्वान्मूलमानोपेक्षत्वात्, आगमस्य तन्मूलत्वे सूत्रस्यैव तत्सिद्धौ निरुक्तोक्तिमूलतानर्थक्यादध्यक्षं तदुक्तिमूलं वाक्यं तच्च महाभूतसर्गादूर्ध्वं संभावितं भौतिकविकारगोचरं, ततो यथोक्ताध्यक्षाधीननैरुक्तोक्तिमूलत्वे सूत्रस्य जन्मादिषट्कं जगतो यतः तद्ब्रह्मेत्युक्ते भूतपञ्चकस्य भौतिकविकारहेतुत्वात्तदेव ब्रह्मेति लक्ष्येत । न भूतपञ्चकस्य जन्मादयो मूलकारणाद्ब्रह्मणो गृह्येरन्, एतत्पञ्चमूलभूतनैरुक्तपञ्चस्य तदगोचरत्वात् । तस्मान्मूलकारणं ब्रह्म न लक्षितमित्याशङ्कं निरसितुं ब्रह्मणः

पठितानां तु 'जायतेऽस्ति' इत्यादीनां ग्रहणे तेषां जगतः स्थितिकाले संभाव्यमानत्वान्मूलकार-
णादुत्पत्तिस्थितिनाशा जगतो न गृहीताः स्मरित्याशङ्क्येत, तन्मा शङ्कीति योत्पत्तिर्ब्रह्मणस्तत्रैव
स्थितिः प्रलयश्च त एव गृह्यन्ते । न यथोक्तविशेषणस्य जगतो यथोक्तविशेषणमीश्वरं मुक्त्वा-
न्यतः प्रधानादचेतनादणुभ्योऽभावात्संसारिणो वा उत्पत्त्यादि संभावयितुं शक्यम् । न च स्वभा-

भाष्यरत्नप्रभा

शङ्का स्यात् सा मा भूदिति ये श्रुत्युक्ता जन्मादयस्त एव गृह्यन्ते इत्यर्थः । यदि निरुक्तस्यापि श्रुतिमूलमिति महाभूत-
जन्मादिकमर्थस्तर्हि सा श्रुतिरेव सूत्रस्य सूत्रमस्तु, किमन्तर्गुह्यता निरुक्तेनेति भावः । यदि जगतो ब्रह्मातिरिक्तं कारणं
स्यात् तदा ब्रह्मलक्षणस्य तत्रातिव्याप्त्यादिदोषः स्यात्, अतस्तन्निरासाय लक्षणसूत्रेण ब्रह्म विना जगज्जन्मादिकं न संभवति,
कारणान्तरासंभवादिनि युक्तिः सूत्रिता । सा तर्कपादे विस्तरेण वक्ष्यते । अधुना संक्षेपेण तां दर्शयति—न यथोक्ते-
त्यादिना । नामरूपाभ्यां व्याकृतस्येत्यादीनां च चतुर्णां जगद्विशेषणानां व्याख्यानावसरे प्रधानशून्ययोः संसारिणश्च
निरासो दर्शितः । परमाणूनामचेतनानां स्वतः प्रवृत्त्ययोगात्, जीवान्यस्य ज्ञानशून्यत्वनिर्णयेनानुमानात् सर्वज्ञेश्वरा-
सिद्धौ तेषां प्रेरकाभावात्, जगदारम्भकत्वासंभव इति भावः । स्वभावादेव विचित्रं जगदिति लोकायतस्तं प्रत्याह—
न चेति । जगत उत्पत्त्यादि संभावयितुं न शक्यमित्यन्वयः । किं स्वयमेव स्वस्य हेतुरिति स्वभाव उत कारणानपेक्ष-

भामती

त्विति । नन्वेवमुत्पत्तिमात्रं सूच्यतां, तन्मान्तरीयकतया तु स्थितिभङ्गं गम्यत इत्यत आह—योत्पत्तिर्ब्रह्मणः कारणादिति ।
त्रिभिरस्योपादानत्वं सूच्यते । उत्पत्तिमात्रं तु निमित्तकारणसाधारणमिति नोपादानं सूच्येत । तदिदमुक्तम्—तत्रैवेति ।
पूर्वोक्तानां कार्यकारणविशेषणानां प्रयोजनमाह—न यथोक्तेति । तदनेनैव प्रबन्धेन प्रतिज्ञाविषयस्य ब्रह्मस्वरूपस्य लक्षणद्वारेण
संभावनोक्तेः । तत्र प्रमाणं वक्तव्यम् । यथाहुर्नैयायिकाः—'संभावितः प्रतिज्ञायां पक्षः साध्येत हेतुना । न तस्य हेतुभिन्ना-

न्यायनिर्णयः

सकाशादुत्पत्तिर्या जगतः श्रुता, यौ च तस्मिन्नेव तस्य स्थितिलयौ श्रुतौ ते जन्मादिशब्देन गृह्यन्ते, तेन तद्विषये 'यतो वा' इत्यादि-
वाक्ये बुद्धिस्थे जगज्जन्मादिकारणं ब्रह्म लक्षितं भवतीत्यर्थः । न चैवमपि जन्मैव सूच्यतां तन्मान्तरीयकतया स्थितिभङ्गं सेत्स्यतीति युक्तं,
जन्ममात्रस्य निमित्तादपि संभावात्, त्रिभिरस्योपादानतासूचनादन्यत्र स्थितिलयायोगात् । न च लयाधारत्वादेवोपादानत्वे जन्मस्थितिव-
चनानर्थक्यं, प्रकृतिविकाराभेदेनाद्वैतसिद्धये त्रयाणामादेयत्वात् । अन्यथा ब्रह्मणो जगदुपादानत्वे तदुत्पत्तिस्थित्योरन्योऽधिष्ठाता, कुम्भो-
द्भवे कुम्भकारवत्, राजस्थेऽपि राजवच्चेत्याशङ्क्येत तन्मा शङ्कीति त्रयाणां ग्रहणमिति भावः । युक्तिं विना लक्षणस्यातिव्याप्त्यसमाधेर-
थादनेन सापि सूत्रितेति तानुपन्यस्यति—नेत्यादिना । नामरूपाभ्यामित्यादिनोक्तविशेषणचतुष्टयविशिष्टस्येत्याह—यथोक्तेति । सर्वज्ञं
सर्वशक्तिसमन्वितमित्युक्तं स्मारयति—यथोक्तविशेषणमिति । उक्तस्य जगतो नोक्तमीश्वरं मुक्त्वान्यस्यादुत्पत्त्यादि संभावयितुं शक्यमिति
संबन्धः । ननु सर्वे विकाराः सुखदुःखमोहसामान्यप्रकृतिकाः, तदन्वितस्वभावत्वात् । ये यदन्वितस्वभावास्ते तत्प्रकृतिकाः यथा
मृदन्वितस्वभावाः शरावादयो मृत्प्रकृतिका इत्यनुमानात्, प्रधानाज्जगज्जन्मादि स्यादित्याशङ्क्याह—न प्रधानादिति । तच्चचेतनं
जगद्वनभिन्नं न तस्योत्पत्त्यादि कर्तुमीष्टे । अन्तर्बहिर्भावेन सुखादीनां पटादीनां चाध्यक्षेण भेदग्रहात् एकार्थज्ञाने चैकस्यैव ज्ञातुः सुखाद्या-
त्मत्वेन युगपत्तद्ब्रह्मापातादेत्वसिद्धेर्न प्रधानकारणता रचनानुपपत्त्यधिकरणे चैतद्वक्ष्यतीति भावः । सर्वं कार्यद्रव्यं, स्वपरिमाणादणुतरप-
रिमाणसंयोगसचिवसमानजातीयानेकद्रव्यारब्धं, कार्यद्रव्यत्वात्, घटवदित्यनुमानात्, अणुभ्यो जगज्जन्मादि संभावितमित्याशङ्क्याह—
नाणुभ्य इति । दीर्घविस्तीर्णदुकूलारब्धरज्जुद्रव्यस्य ह्रस्वस्यापि कार्यद्रव्यत्वेनानैकान्त्यात्, वैशेषिकाधिकरणे चाणुकारणतानिराकरणात्,
न तेभ्यो जगज्जन्मादीत्यर्थः । शून्यवादिनस्तु सर्वं कार्यं, अभावपूर्वकं, योग्यत्वे मत्तदृष्टपूर्वावस्थत्वात्, परकीयात्मवदिति व्यतिरेकिणा
शून्यस्य जगदेतुनामाहुस्तान्प्रत्याह—नाभावादिति । घटस्य पूर्वावस्था मृदव्यक्षेति हेत्वसिद्धेर्न शून्यस्य जगदेतुतेत्यर्थः । केचित्तु
हिरण्यगर्भं संसारिणमेव आगमाज्जगदेतुमाचक्षते तान्प्रत्युक्तम्—न संसारिणो वेति । आगमस्य वेदविरुद्धत्वे ग्रामाण्यायोगान्नासौ
जगदेतुरित्यर्थः । स्वभाववादं व्युदस्यति—न चेति । उत्पत्त्यादि जगतः संभावयितुं न शक्यमिति संबन्धः । स्वभावादुत्पद्यत इति
स्वयमेव स्वस्य निमित्तमिति वा निमित्तानपेक्षमिति वा विवक्षितम् । नाद्यः, स्वाश्रयत्वात् । न द्वितीयः, भावाभावयोरनिमित्तत्वे
योगपक्षापातात् । स्वतःसिद्धसामर्थ्यानां चार्थानां अन्योन्योपकारोपकारकत्वसाध्यक्षत्वादित्यर्थः । उक्तलक्षणव्यतिरेक्यनुमानादेवोक्त-

१ षष्ठ्यन्तशङ्कां निराकरोति—कारणादिति । २ अत्रेदं बोध्यम्—उत्पत्तिमात्रस्य निमित्तकारणसाधारणत्वेऽपि लयाधारत्वोक्त्या उपादानत्वं सिध्येत् ।
नहि दण्डादिषु घटादयो लीयन्ते । तस्मादितरवैयर्थ्यमिति चेन्न । न ब्रह्मोपादानत्वमूचनायैव तदुक्तमपि तु प्रकृतिविकाराभेदेन्यायेनाद्वैतसिद्धयेऽपि तेन ब्रह्म उपा-
दानं भवतु, अधिष्ठाता त्वस्य स्यात्, कुम्भकार इव कुम्भस्योत्पत्तिविति शङ्कानिरासो बोद्धव्यः । ३ ननु लक्षणदेव ब्रह्मसिद्धौ शास्त्रयोनिवत्समन्वयाधिकर-
णयोर्वैयर्थ्यमित्याशङ्कं परिहरति—तदनेनेति । लक्षणं हि सिद्धस्य वस्तुनो भेदमवगमयति ईदृशं तदिति । ४ उक्तैकतरकोटिकं संशयः संभावना । कार्येण
हि कारणं किंचिदस्तीति मितम् । तत्प्रेकमनेक वेति संदिग्धं । तस्य यदैकत्वं सिध्यति तदा तत्सर्वज्ञं सर्वशक्तिं च भवति । अयं च संदेहः कल्पनालाघवात्स्वत-
क्येन उक्तैकतरकोटिकतां नीतः संभावनेत्युच्यते प्रासादादीनामनेककर्तृत्वस्य दृष्टत्वात् तत्र निर्णयो भवति अतो निर्णयार्थमावश्यकमभिनाधिकरणमिति भावः ।

वतः विशिष्टदेशकालनिमित्तानामिहोपादानात् । एतदेवानुमानं, संतारिव्यतिरिक्तेश्वरास्ति-
त्वादिसाधनं मन्यन्त ईश्वरकारणिनः । नन्विहापि तदेवोपन्यस्तं जन्मादिसूत्रे । न । वेदान्तवा-
क्यकुसुमप्रथनार्थत्वात्सूत्राणाम् । वेदान्तवाक्यानि हि सूत्रैरुदाहृत्य विचार्यन्ते । वाक्यार्थवि-

भाष्यरत्नप्रसा

त्वम् । नाद्यः, आत्माश्रयात् । न द्वितीय इत्याह—विशिष्टेति । विशिष्टान्यसाधारणानि देशकालनिमित्तानि । तेषां
कार्यार्थभिरुपादीयमानत्वात् कार्यस्य कारणानपेक्षत्वं न युक्तमित्यर्थः । अनपेक्षत्वे धान्यादिनां भूविशेषे, वर्षादिकाले
बीजादिनिमित्ते च प्रवृत्तिर्न स्यादिति भावः । पूर्वोक्तसर्वज्ञत्वादिविशेषणकमीश्वरं मुक्त्वा जगत उत्पत्त्यादिकं न संभव-
तीति भाष्येण कर्तारं विना कार्यं नास्तीति व्यतिरेक उक्तः । तेन यत्कार्यं तत्सकृत्कमिति व्यासिज्ञायते । एतदेव व्यासि-
ज्ञानं जगति पक्षे कर्तारं साधयत् सर्वज्ञेश्वरं साधयति, किं श्रूयते तार्किकाणां आन्तिमुपन्यस्यति—एतदेवेति । एत-
देवानुमानमेव साधनं, न श्रुतिरिति मन्यन्त इति योजना । अथवा एतद्व्यासिज्ञानमेव श्रुत्यनुग्राहकयुक्तिमात्रत्वेनास्मत्सं-
मतं सदनुमानं स्वतन्त्रमिति मन्यन्त इत्यर्थः । सर्वज्ञत्वमादिशद्बदार्थः । यद्वा व्यासिज्ञानसहकृतमेतल्लक्षणमेवानुमानं
स्वतन्त्रं मन्यन्त इत्यर्थः । तत्रायं विभागः—व्यासिज्ञानात् जगतः कर्तास्तीत्यस्तित्वसिद्धिः । पश्चात् स कर्ता, सर्वज्ञः,
जगत्कारणत्वात्, व्यतिरेकेण कुलालादिवदिति सर्वज्ञत्वसिद्धिर्लक्षणादिति । अत्र मन्यन्त इत्यनुमानस्याभासत्वं सूचि-
तम् । तथाहि—अङ्कुरादौ तावज्जीवः कर्ता न भवति, जीवाद्भिन्नस्य घटवदचेतनत्वनियमादप्यः कर्ता नास्त्येवेति व्यति-
रेकनिश्चयात्, यत्कार्यं तत्सकृत्कमिति व्यासिज्ञानासिद्धिः । लक्षणलिङ्गकानुमाने तु बाधः, अशरीरस्य जन्यज्ञानायोगात्,
यज्ज्ञानं तन्मनोजन्यमिति व्यासिविरोधेन नित्यज्ञानासिद्धेश्चानाभावनिश्चयात्, तस्मादतीन्द्रियार्थं श्रुतिरेव शरणम् ।
श्रुत्यर्थसंभावनार्थत्वेनानुमानं युक्तिमात्रं न स्वतन्त्रमिति भावः । नन्विदमयुक्तं, श्रुतेरनुमानान्तर्भावमभिप्रेत्य भवदीय-
सूत्रकृतानुमानस्यैवोपन्यस्यत्वादिति वैशेषिकः शङ्कते—नन्विति । अतो मन्यन्ते इत्यनुमानस्याभासोक्तिरयुक्तेति भावः ।
यदि श्रुतीनां स्वतन्त्रमानत्वं न स्यात्तर्हि ‘तत्तु समन्वयात्’ इत्यादिना तासां तात्पर्यं सूत्रकृत् विचारयेत्, तस्मादुत्तर-
सूत्राणां श्रुतिविचारार्थत्वात् जन्मादिसूत्रेऽपि श्रुतिरेव स्वातन्त्र्येण विचार्यते नानुमानमिति परिहरति—नेति । किं च
मुमुक्षोर्ब्रह्मावगतिरभीष्टा यदर्थमस्य शास्त्रस्यारम्भः, सा च नानुमानात्, ‘तं त्रौप्यनिष्ठम्’ इति श्रुतेः । अतो नानुमानं
विचार्यमित्याह—वाक्यार्थेति । वाक्यस्य तदर्थस्य च विचाराध्यवसानं तात्पर्यनिश्चयः प्रमेयसंभवनिश्चयश्च तेन

अप्रामादिकं
भासती

मुत्पतन्नेव यो हतः ॥ यथा च बन्ध्या जननी’ इत्यादिरिति । इत्थं नाम जन्मादिसंभावनाहेतुः, यदन्ये वैशेषिकादय इत
एवानुमानादीश्वरविनिश्चयमिच्छन्तीति संभावनाहेतुतां द्रढयितुमाह—एतदेवेति । चोदयति—नन्विहापीति । एताव-
तैवाधिकरणार्थं समाप्ते वक्ष्यमाणाधिकरणार्थमनुवदन्सुहृद्भावेन परिहरति—न वेदान्तेति । वेदान्तवाक्यकुसुमप्रथनार्थतामेव
दर्शयति—वेदान्तेति । विचारस्याध्यवसानं सवासनाविद्याद्वयोच्छेदः । ततो हि ब्रह्मावगतेर्निवृत्तिराविर्भावः । तर्हि

न्यायनिर्णयः

युक्तिसहिताद्ब्रह्मणोऽस्तित्वादिसिद्धेः, शास्त्रयोनित्वाद्यधिकरणवैयर्थ्यमित्याशङ्क्याह—एतदेवेति । युक्तिमदुक्तलक्षणमेव स्वतन्त्रमनुमानं
सद्विशिष्टेश्वरनिश्चायकमिति यद्वैशेषिकादिमतं तदयुक्तम् । लक्षणं हि युक्तिमदपि सिद्धस्य ब्रह्मणः सजातीयादिव्यावर्तकं न तु तदीष्टश-
मिति तत्स्वरूपनिश्चायकम् । कार्यलिङ्गकानुमानं च कारणसत्तामात्रे पर्यवस्यत्तदेकत्वादौ तदस्यम् । न च वदैव्यासिद्धौ तदीयं सर्वज्ञ-
त्वादौ शतं शक्यम् । सोऽयं जगद्देतो नानात्वैकत्वस्पर्शां संशयो लघवाद्युक्तकटिकोदितां नीतो मूलकारणे विशिष्टे ब्रह्मणि संभावनेत्यु-
च्यते । संभाविते तस्मिन्प्रमाणावकाशात्, उत्तराधिकरणार्थवत्तेति भावः । अथेदं सूत्रमुक्तब्रह्मनिश्चायकं न वा । न चेदप्रामाण्यात्तदुक्त-
लक्षणेऽपि विश्वासो न स्यात् । अथे व्यतिरेकिणो लक्षणस्य सूत्रोक्तकार्यलिङ्गकानुमानवन्ननिश्चायकतेति चोदयति—नन्विति । तदेवे-
त्येवकारणार्थमो वा तदनुगुणयुक्तिर्वा न सूत्रितेत्युच्यते । प्रस्तुतानुमानं तदर्थः । ‘नावेदविन्मुते’ ‘नैषा तर्केण’ इत्यादिश्रुतेर्वैदिकं
ब्रह्मेत्युक्तयुक्त्यनुगृहीतलक्षणाख्यव्यतिरेक्यात्मकागमोक्तिपरं सूत्रमिति परिहरति—नेत्यादिना । कार्यानुमानस्य ‘यतः’ इत्यादिश्रुत्युक्त-
त्वेऽपि नानुमानात्मना निश्चायकत्वम् । तेन संभावनामात्राभिधानादागमात्मना निश्चायकत्वमिति भावः । उत्तरसूत्रेष्वपि तुल्यमागम-
प्राधान्यमिति वक्तुं सूत्राणामित्युक्तम् । सूत्रेषु कुसुमप्रथनवन्न वाक्यप्रथनं मुख्यमित्याशङ्क्याह—वेदान्तेति । तेषामपौरुषेयत्वेन निर्दो-
षाणां स्वत एव स्वार्थनिर्णायकत्वात् विचारानर्थक्यमित्याशङ्क्याह—वाक्यार्थेति । वाक्यस्य तदर्थस्य च तात्पर्यनिश्चयार्थं संभावनार्थं
च विचाराणां, तस्याध्यवसानं तदुभयनिश्चयः, तेन निर्दुत्तो ब्रह्मासाक्षात्कारः, तस्माद्विचारोऽर्थवानित्यर्थः । विचारावधारितशक्तितात्प-
र्याभ्यां प्रमापकं शब्दं हित्वा शक्तिमात्रेण प्रमापकं प्रमाणान्तरं ब्रह्मणि लघवादादेयमित्याशङ्क्याह—नेति । ब्रह्मणस्तदगोचरत्वादित्यर्थः ।

चारणाध्यवसाननिवृत्ता हि ब्रह्मावगतिर्नानुमानादिप्रमाणान्तरनिवृत्ता । सत्सु तु वेदान्तवाक्येषु जगतो जन्मादिकारणवैदिषु तदर्थग्रहणं दाढ्यायानुमानमपि वेदान्तवाक्याविरोधि प्रमाणं भवन्न निवार्यते, श्रुत्यैव च सहायत्वेन तर्कस्याभ्युपेतत्वात् । तथाहि—‘श्रोतव्यो मन्तव्यः’ (बृह० २।४।५) इति श्रुतिः ‘पण्डितो मेधावी गन्धारानेवोपसंपद्येतेवमेवेहाचार्यवान्पुरुषो वेद’ (छान्दो० ६।१।४२) इति च पुरुषबुद्धिसाहाय्यमात्मनो दर्शयति । न धर्मजिज्ञासायामिव

जाता ब्रह्मावगतिर्मुक्तये अवतीत्यर्थः । संभवोऽप्यत्राशङ्कः । तनु किमनुमानमुपेक्षितमेव नेत्याह—सत्सु त्विति । विमतमभिन्ननिमित्तोपादानकं, कार्यत्वाद्गूणनाभ्यारब्धतन्वादिवात्, विमतं चेतनप्रकृतिकं, कार्यत्वात्, सुखादिवदित्यनुमानं श्रुत्यर्थदाढ्यायपेक्षितमित्यर्थः । दाढ्यं संशयविपर्ययसनिवृत्तिः । ‘मन्तव्यः’ इति श्रुत्यर्थस्तर्केण संभावनीय इत्यर्थः । यथा कश्चित् गन्धारदेशेभ्यश्चौरैरन्यत्रारण्ये बद्धनेत्र एव त्यक्तः केनचिन्मुक्तबन्धस्तदुक्तमार्गग्रहणसमर्थः पण्डितः स्वयं तर्ककुशलो मेधावी स्वदेशानेव प्राप्नुयात् एवमेवेहाविद्याकामादिभिः स्वरूपानन्दतात्पत्र्याव्याप्तिन्नरण्ये संसारे क्षिप्तः केनचिद्दयापरवशेनाचार्येण, नास्ति त्वं संसारी किंतु ‘तत्त्वमसि’ इत्युपदिष्टस्वरूपः स्वयं तर्ककुशलश्चेत् स्वरूपं जानीयाच्चान्यथेति । श्रुतिः स्वस्याः पुरुषमतिरूपतर्कापेक्षां दर्शयतीत्याह—पण्डित इति । आत्मनः श्रुतेरित्यर्थः । ननु ब्रह्मणो मननाद्यपेक्षा न युक्ता, वेदार्थत्वात्, धर्मवत् । किंतु श्रुतिलिङ्गवाक्यादय एवापेक्षिता इत्यत आह—नेति । जिज्ञास्ये धर्मे इव जिज्ञास्ये ब्रह्मणीति व्याख्यायम् । अनुभवो ब्रह्मसाक्षात्काराख्यो विद्वदनुभवः । आदिपदान्मनननिदिध्यासनयोगग्रहः । तत्र हेतुमाह—अमुभवेति । मुक्त्यर्थं ब्रह्मज्ञानस्य शाब्दस्य साक्षात्कारावसानत्वापेक्षणात्, प्रत्यग्भूतसिद्धब्रह्मगोचरत्वेन साक्षात्कारफलकत्वसंभवात्, तदर्थं मननाद्यपेक्षा युक्ता । धर्मे तु नित्यपरोक्षे साध्ये साक्षात्कारस्यानपेक्षितत्वादसंभवाच्च श्रुत्या निर्णयमात्रमनुष्ठानायापेक्षितम् । लिङ्गादयस्तु श्रुत्यन्तर्भूता एव श्रुतिद्वारा निर्णयोपयोगित्वेनापेक्ष्यन्ते न मननादयः, अनुपयोगादित्यर्थः । निस्पेक्षः शब्दः श्रुतिः । शब्दस्यार्थप्रकाशनसामर्थ्यं लिङ्गं । पदं योयेतरपदाकाङ्क्षं वाक्यम् । अङ्गवाक्यसापेक्षं प्रधानवाक्यं प्रकरणम् । क्रमपठितानामर्थानां क्रमपठितैर्यथाक्रमं संबन्धः स्थानम् । यथा ऐन्द्रादयादय इष्टयो दश क्रमेण पठिताः दशमन्त्राश्च ‘इन्द्राग्नी रोचना दिवि’ इत्याद्याः तत्र प्रथमेष्टौ प्रथममन्त्रस्य विनियोग इत्याद्यहनीयम् । संज्ञासाम्यं समाख्या । यथाध्वर्यवसंज्ञकानां मन्त्राणामाध्वर्यवसंज्ञके कर्मणि विनियोग इति विवेकः । एवं तावद्ब्रह्म मननाद्यपेक्षं, वेदार्थत्वात्, धर्मवत्, इत्यनुमाने साध्यत्वेन धर्मस्यानुभवायोग्यत्वं, अनपेक्षितानुभवत्वं चोपाधिरित्युक्तम् । उपाधिव्यतिरेकाद्ब्रह्मणि मननाद्यपेक्षत्वं चोक्तम् । तत्र यदि वेदार्थत्वमात्रेण ब्रह्मणो धर्मेण साम्यं त्वञ्चोच्येत तर्हि कृतिसाध्यत्वं विधिनिषेधविकल्पोत्सर्गापवादाश्च ब्रह्मणि धर्मवत् स्युरिति । विपक्षे बाधकमाह—पुरुषेत्यादिना । पुरुषकृत्यधीना आत्मलाभ उत्पत्तिर्यस्य तद्भावाच्च धर्मे श्रुत्यादी-

भामती

ब्रह्मणि शब्दादहेतु न मानान्तरमनुसरणीयम् । तथा च कुतो मननं, कुतश्च तदनुभवः साक्षात्कार इत्यत आह—सत्सु तु वेदान्तवाक्येष्विति । अनुमानं वेदान्ताविरोधि तदुपजीवि चेत्पि द्रष्टव्यम् । शब्दाविरोधिण्या तदुपजीविन्या च युक्त्या विवेचनं मननम् । युक्तिश्रुत्यार्थपत्तिरनुमानं वा । स्यादेतत् । यथा धर्मे न पुरुषबुद्धिसाहाय्यम्, एवं ब्रह्मण्यपि कस्माच्च भवतीत्यत आह—न धर्मजिज्ञासायामिवेति । श्रुत्यादय इति । श्रुतीतिहासपुराणस्मृतयः प्रमाणम् ।

न्यायनिर्णयः

तर्हि शब्दादेव ब्रह्मसिद्धिर्मननविधिर्युक्तिसूत्रं च कथमित्याशङ्क्याह—सतिस्त्विति । विमतमभिन्नोपादानाधिष्ठातृकं, कार्यत्वात्, सुखादिवत् । विमतं चेतनप्रकृतिकं, कार्यत्वात्, तद्वदित्याह—अनुमानमपीति । तेषु सत्सु तदपि प्रमाणं भवन्न निवार्यते इति संबन्धः । विचारसंस्कृतवेदान्तानां स्वार्थबोधित्वसिद्धौ किं तेनेत्याशङ्क्याह—तदर्थेति । तेषामर्थो जगतोऽभिन्ननिमित्तोपादानत्वं तस्य ग्रहणं स्वीकारस्तस्य दाढ्यं तदुपयोगिसंभावनात्मा निश्चयस्तदर्थमनुमानमित्यर्थः । विमतं भिन्नोपादानाधिष्ठातृकं, कार्यद्रव्यत्वात्, षट्पदित्यनुमानबाध इति चेन्नेत्याह—वेदान्तेति । जगतश्चेतनोपादानतानिमित्तत्वादिवेदविरोधाच्च वेऽनुमानम् । मन्तव्ये तदविरोधात्तदर्थं संभावनाहेतुरित्यर्थः । जगद्धेतुर्न तर्कगम्यः, वैदिकत्वात्, परिशुद्धवस्तुवदित्याशङ्क्याह—श्रुत्येति । तर्कस्य वस्तुनिश्चयाय श्रुत्यैवेष्टतया साध्यविकल्पितेत्यर्थः । कासौ श्रुतिरित्युक्ते श्रवणतिरेकेण मननं युक्त्यनुसंधानं विधदतीं श्रुतिमाह—श्रोतव्य इति । न केवलं श्रोतस्तर्कोऽत्रोपयुज्यते किंतु प्रतिबन्धनिवर्तकत्वेन लौकिकोऽपीत्यत्र श्रुतिमाह—पण्डित इति । उक्ताधीनसामर्थ्यं पाण्डित्यम् । अनुक्तेश्चि प्रयोजकशिक्षयोत्प्रेक्षाशक्तिमैवावित्वम् । यथा कश्चिद्गन्धारदेशेभ्यः समानीय चौरैररण्ये बद्धचक्षुर्निक्षिप्तो देशिकोपदेशतस्तदुक्तस्य साकल्येन ज्ञाता पण्डितः स्वयमूहपोहक्षमो मेधावी गन्धारानेव प्राप्नोति; एवं ब्रह्मणः सकाशादाच्छिद्य विवेकादृशं निरुध्याविद्यादिभिः संसारारण्ये निहितो जन्तुरतिकारणिकरूपेणेशतः स्वस्वभावं प्रतिपद्यत इत्यर्थः । श्रुतितात्पर्यमाह—पुरुषेति । आत्मनः श्रुतेरित्यर्थः । ननु धर्मविदविशेषाद्ब्रह्मापि श्रुत्यापेक्षापेक्षते तत्कथं तत्र श्रुतिस्तर्कं सहायकरोति तत्राह—नेत्यादिना । दृष्टान्ते जिज्ञास्यो

श्रुत्यादय एव प्रमाणं ब्रह्मजिज्ञासायाम् । किन्तु श्रुत्यादयोऽनुभवादयश्च यथासंभवमिह प्रमाणं, अनुभवावसानत्वाद्भवस्तुविषयत्वाच्च ब्रह्मज्ञानस्य । कर्तव्यं हि विषये नानुभवापेक्षास्तीति श्रुत्यादीनामेव प्रामाण्यं स्यात्पुरुषाधीनात्मलाभत्वाच्च कर्तव्यस्य कर्तुमकर्तुमन्यथा वा कर्तुं शक्यं लौकिकं वैदिकं च कर्म, यथाश्वेन गच्छति, पश्यामन्यथा वा, न वा गच्छतीति । तथा 'अतिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति नातिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति' 'उदिते जुहोत्यनुदिते जुहोति' इति विधिप्रतिषेधाश्चात्रार्थवन्तः स्युः, विकल्पोत्सर्गापवादाश्च । न तु वस्तुत्वेनैवमस्ति नास्तीति वा

भाष्यरत्नप्रभा

नामेव प्रामाण्यमित्यन्वयः । धर्मस्य साध्यत्वं लौकिककर्मदृष्टान्तेन स्फुटयति—कर्तुमिति । लौकिकवदित्यर्थः । दृष्टान्तं स्फुटयति—यथेति । दार्ष्टान्तिकमाह—तथेति । तद्वद्भर्मस्य कर्तुमकर्तुं शक्यत्वमुक्त्वा अन्यथाकर्तुं शक्यत्वमाह—उदित इति । धर्मस्य साध्यत्वमुपपाद्य तत्र विध्यादियोग्यतामाह—विधीति । विधिप्रतिषेधाश्च विकल्पादयश्च धर्मे साध्ये येऽर्थवन्तः सावकाशा भवन्ति ते ब्रह्मण्यपि स्युरित्यर्थः । 'यजेत' 'न मुरां पिबेत्' इत्यादयो विधिनिषेधाः । ब्रह्मिभिर्यवैरा यजेतेति संभावितो विकल्पः ग्रहणाग्रहणयोरैच्छिकः । उदितानुदितहोमयोर्व्यवस्थितविकल्पः । 'न हिंस्यात्' इत्युत्सर्गः, 'अग्नीषोमीयं पशुमालभेत्' इत्यपवादः । तथा 'आहवनीये जुहोति' इत्युत्सर्गः, 'अश्वस्य पदे पदे जुहोति' इत्यपवाद इति विवेकः । एते ब्रह्मणि स्युरित्येवैष्टपत्तिं वारयेति—न इत्यादिना । भूतवस्तुविषयत्वात् ।

भामती

अनुभवोऽन्तःकरणवृत्तिभेदो ब्रह्मसाक्षात्कारस्तस्याविद्यानिवृत्तिद्वारेण ब्रह्मस्वरूपाविर्भावः प्रमाणफलम् । तच्च फलमिव फलमिति गमयितव्यम् । यद्यपि धर्मजिज्ञासायामपि सामर्थ्यां प्रत्यक्षादीनां व्यापारस्तथापि साक्षान्नास्ति । ब्रह्मजिज्ञासायां तु साक्षादनुभवादीनां संभवोऽनुभवार्थं च ब्रह्मजिज्ञासेत्याह—अनुभवावसानत्वात् । ब्रह्मानुभवो ब्रह्मसाक्षात्कारः परः पुरुषार्थः, निर्गुणनिखिलदुःखपरमानन्दरूपत्वादिति । ननु भवतु ब्रह्मानुभवार्थं जिज्ञासा, तदनुभव एव त्वशक्यः ब्रह्मणस्तद्विषयत्वायोग्यत्वादित्यत आह—भूतवस्तुविषयत्वाच्च ब्रह्मविज्ञानस्य । व्यतिरेकसाक्षात्कारस्य विकल्परूपो विषयविषयिभावः । नत्वेवं धर्मज्ञानमनुभवावसानं, तदनुभवस्य स्वयमपुरुषार्थत्वात्, तदनुष्ठानमाध्यत्वात् पुरुषार्थस्य, अनुष्ठानस्य च विनाप्यनुभवं शब्दज्ञानमात्रादेव सिद्धेरित्याह—कर्तव्ये हीत्यादिना । न चार्थं साक्षात्कारविषयतायोग्योऽप्यवर्तमानत्वात्, अवर्तमानश्चानवस्थितत्वादित्याह—पुरुषाधीनेति । पुरुषाधीनत्वमेव लौकिकवैदिककार्याणामाह—कर्तुमकर्तुमिति । लौकिकं कार्यमनवस्थितमुदाहरति—यथाश्वेनेति । लौकिकेनोदाहरणेन सह वैदिकमुदाहरणं समुच्चिनोति—तथातिरात्र इति । कर्तुमकर्तुमित्यस्योदाहरणमुक्तम् । कर्तुमन्यथा वा कर्तुमित्यस्योदाहरणमाह—उदित इति । स्यादेतत् । पुरुषस्वातन्त्र्यात् कर्तव्ये विधिप्रतिषेधानामानर्थक्यम्, अतदधीनत्वात्पुरुषप्रवृत्तिनिवृत्तोरित्यत आह—विधिप्रतिषेधाश्चात्रार्थवन्तः स्युः । गृह्णातीति विधिः । न गृह्णातीति प्रतिषेधः । उदितानुदितहोमयोर्विधी । एवं नारास्थिस्पर्शननिषेधो ब्रह्मज्ञश्च तद्वारणविधिरित्येवंजातीयका विधिप्रतिषेधा अर्थवन्तः । कुत इत्यत आह—विकल्पोत्सर्गापवादाश्च । चो

न्यायनिर्णयः

धर्मो दार्ष्टान्तिके तादृग्ब्रह्म ग्राह्यम् । श्रुत्यादय इत्यादिशब्देन लिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसमाख्या गृह्यन्ते । तत्र पदान्तरनिरपेक्षः शब्दः श्रुतिः । श्रुतस्यार्थस्यार्थान्तरेण विनाभावो लिङ्गम् । अन्योन्याकाङ्क्षासंनिधियोग्यभावान्ति पदानि वाक्यम् । वाक्यद्वयसामर्थ्यमारम्भाधीतविषयं प्रकरणम् । क्रमवर्तिनां पदार्थानां क्रमवर्तिभिरर्थैर्यथाक्रमं संबन्धः स्थानम् । संज्ञासाम्यं समाख्या । गुणोपसंहारे चेपासुदाहरणानि वक्ष्यन्ते । किं तर्हि जिज्ञासे ब्रह्मणि प्रमाणान्तरमिति प्रश्नपूर्वकमाह—किं त्विति । अनुभवो ब्रह्मसाक्षात्कारो विद्वदनुभवः । आदिपदमनुमानादिसंग्रहार्थम् । श्रुत्यादीनामनुमानादीनां च शब्दशक्तितात्पर्यावृत्तिद्वारानुभवमुत्पाद्य ब्रह्मणि प्रामाण्यं, अनुभवस्य साक्षादेव तदविद्याध्वंस्त्वेनेति मत्वोक्तम्—यथासंभवमिति । वेदार्थत्वाद्भर्मब्रह्मण्यपि नानुभवः संभवतीत्याशङ्क्य तदयोग्यत्वमुपाधिरित्याह—अनुभवेति । न हि ज्ञातेऽपि ब्रह्मण्यनुभवं विना नैराकाङ्क्षयमतस्तज्ज्ञानस्यानुभवान्तत्वात्तस्मिन्नसावस्तीत्यर्थः । साधनव्याप्तिमाशङ्क्याह—भूतेति । चकारः शङ्कानिरासी । ननु कर्मवाक्यानामनुभवानपेक्षकत्वज्ज्ञानजनकत्वात्, ब्रह्मवाक्यानामपि वेदप्रमाणत्वात्तादृग्धीजनकत्वं, नेत्याह—कर्तव्येति । धर्मस्यानुभवायोग्यत्वात्, तदनुष्ठानस्य च शब्दधीमात्रादेव सिद्धेः, धर्मवाक्यानां युक्तमुक्तधीजनकत्वम् । ब्रह्मणि त्वनुभवयोग्ये तद्वाक्यानां नैवमित्यर्थः । धर्मस्यापि ब्रह्मवदनुभवयोग्यत्वं, वेदार्थत्वात्, इत्याशङ्क्याकार्यत्वमुपाधिरित्याह—पुरुषेति । चकारोऽत्रापि शङ्कानिरासी । कर्तव्येऽपि तुल्यमसाध्यत्वमित्याशङ्क्य लौकिके वैदिके च कर्मणि साध्यत्वमाह—कर्तुमिति । तत्र लौकिकमुदाहरति—यथेति । तेन सह वैदिकं दृष्टान्तं समुच्चिनोति—तथेति । कर्तुमकर्तुमित्यस्य दृष्टान्तमुक्त्वा कर्तुमन्यथा वा कर्तुमित्यस्य दृष्टान्तमाह—उदित इति । इतोऽपि कर्मणो नानुभवयोग्यतेत्याह—विधीति । 'यजेत' इत्यादयो विषयो 'न हन्यात्' इत्यादयो निषेधाश्च कर्मणि सावकाशाः । तेन साध्यत्वदनुभवयोग्यतेत्यर्थः । तत्रैव हे वन्तरमाह—विकल्पेति । उदितानुदितहोमार्थो व्यवस्थितो विकल्पः । ग्रहणाग्रहणार्थस्यैच्छिकः । 'न हिंस्यात्सर्वभूतानि' इत्युत्सर्गः । 'अग्नीषोमीयं

१ व्यतिरेकः—प्रपञ्चाभावोपलक्षितं स्वरूपं, तद्विषयसाक्षात्कारस्य विकल्परूपो ब्रह्मणा सह विषयविषयिभावः सवन्धोऽज्ञानेन तत्त्वत इति भावः ।

पशुमारुमेत' इत्यपवादः । ते च कर्मेणि सावकाशाः । तथा चाव्यवस्थितं कर्मानुभवायोग्यमित्यर्थः । ब्रह्मण्यपि तुल्यत्वादव्यवस्थितत्व-
स्योक्तोपाध्यसिद्धिरित्याशङ्क्याह—**न त्विति** । प्रकारविकल्पवत्प्रकारविकल्पं निरस्यति—**अस्तीति** । वस्तुन्यपि विकल्पा वृथा वादिना-
मित्याशङ्क्याह—**विकल्पनास्त्विति** । सम्यग्ज्ञानाधीनत्वाद्वास्तुनः, तस्य च पुरुषाधीनत्वात्, वस्त्वपि तथेत्याशङ्क्याह—**न**
वस्त्विति । कथं तर्हि तदुत्पत्तिरित्याशङ्क्याह—**किं तर्हीति** । पुरुषतत्त्रत्वं निषेद्धमेवकारः । न मानाधीनत्वं निषिध्यते । विकल्प-
नानां मनःस्पन्दितामात्रत्वेनासम्यग्धीतत्वं, सम्यग्धिष्यश्च वस्त्वधीनतेत्यत्र दृष्टान्तमाह—**नहीति** । आद्यो वाशब्दोऽवधारणे । पुरोवर्तिनि
स्थाणवेकसिन्नेव स्थाणुरेवेत्यदृष्टकरणस्य धीः, इतरस्य तत्रैव पुरुषो वा स्थाणुरेति संशयः । नहि तदुभयमपि सम्यग्ज्ञानं, एकस्योभय-
त्वायोगादित्यर्थः । कथं तर्हि विभागधीस्तत्र ह—**तत्रेति** । स्थाणुः सप्तम्यर्थः । उक्तन्यायं संचारयति—**एवमिति** । दार्ष्टान्तिक-
माह—**तत्रेति** । विकल्पनानां बुद्धिजन्यत्वेनावस्तुनुसंसारिणीनामसम्यग्धीत्वे, सम्यग्धिष्यश्च वस्त्वनुसारित्वे पूर्वोक्तन्यायेन स्थिते
सतीति यावत् । न पुरुषतत्त्रमित्येवकारार्थः । ततो न धीद्वारा वस्तुनोऽपि तदधीनतेति शेषः । ब्रह्मज्ञानस्य वस्त्वधीनत्वेन सम्यग्धीत्वे
हेतुमाह—**भूतेति** । प्रमार्थयस्त्ववगाहित्वादित्यर्थः । ब्रह्मणः सिद्धत्वेनासाध्यतया धर्मेवैधर्म्यादनुभवयोग्यत्वात्तत्रानुभवापेक्षा युक्त्यनु-
प्रवेशश्चेत्युक्तम् । इदानीं ब्रह्मणि प्रमाणान्तरप्रवेशे जन्मादिसृजन्मनोपनासासार्थमित्यनुमतमिति शङ्कते—**नन्विति** । सिद्धत्वाद्ब्रह्मणो

**ब्रह्मणः प्रमाणान्तरविषयत्वमेवेति वेदान्तवाक्यविचारणार्थिकैव प्राप्ता । न । इन्द्रियाविषयत्वेन संबन्धाग्रहणात् । स्वभावतो विषयविषयाणीन्द्रियाणि, न ब्रह्मविषयाणि । सति हीन्द्रियविषयत्वे ब्रह्मणः, इदं ब्रह्मणा संबद्धं कार्यमिति गृह्येत । कार्यमात्रमेव तु गृह्यमाणं किं ब्रह्मणा संबद्धं कि-
मन्येन केनचिद्वा संबद्धमिति न शक्यं निश्चेतुम् । तस्माज्जन्मादिसूत्रं नानुमानोपन्यासार्थं किं-
तर्हि वेदान्तवाक्यप्रदर्शनार्थम् । किं पुनस्तद्वेदान्तवाक्यं यत्सूत्रेणैह लिलक्ष्यिषितम् । 'भृगुरिव
वैरुणिः । वरुणं पितरमुपससार । अधीहि भगवो ब्रह्मेति' इत्युपक्रम्याह—'यतो वा इमानि भूतानि
जायन्ते । येन जातानि जीवन्ति । यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ति तद्विजिज्ञासस्व । तद्ब्रह्मेति' (तैत्ति०
३।१) तस्य च निर्णयवाक्यम्—'आनन्दाद्वैव खद्विमानि भूतानि जायन्ते । आनन्देन जातानि**

भाष्यरत्नप्रभा

प्रष्टव्यः, किं यत्कार्यं तद्ब्रह्मजमित्यनुमानं ब्रह्मसाधकं किं वा यत्कार्यं तत्सकारणमिति । नाद्यः, व्याख्यसिद्धेरित्याह—
नैति । ब्रह्मण इन्द्रियाग्राह्यत्वात्, प्रत्यक्षेण व्याप्तिग्रहायोगाच्च प्रमाणान्तरविषयत्वमित्यर्थः । इन्द्रियाग्राह्यत्वं कुत इत्येत
आह—स्वभावत इति । 'पराञ्चि खानि व्यवृणत् स्वयंभूः' इति श्रुतेः, ब्रह्मणो रूपादिहीनत्वाच्चेत्यर्थः । इन्द्रियाग्रा-
ह्यत्वेऽपि व्याप्तिग्रहः किं न स्यादत आह—सति हीति । तन्नास्तीति शेषः । इदं कार्यं ब्रह्मजमिति व्याप्तिप्रत्यक्षं ब्रह्मणो-
ऽतीन्द्रियत्वान्न संभवतीत्यर्थः । द्वितीये कारणसिद्धावपि कारणस्य ब्रह्मत्वं श्रुतिं विना ज्ञातुमशक्यमित्याह—कार्यमात्र-
मिति । संबद्धं कृतं यस्मात्, श्रुतिमन्तरणं जगत्कारणं ब्रह्मेति निश्चयात्ताभस्तस्मात् तद्वाभाय श्रुतिरेव प्राधान्येन
विचारणीया, अनुमानं तूपादानत्वादिसामान्यद्वारा मृदादिवत् ब्रह्मणः स्वकार्यात्मकत्वादिश्रौतार्थसंभावनार्थं गुणतया
विचार्यमित्युपसंहरति—तस्मादिति । एतत्सूत्रस्य विषयवाक्यं पृच्छति—किं पुनरिति । इह ब्रह्मणि लक्षणार्थत्वेन
विचारयितुमिष्टं वाक्यं किमित्यर्थः । अत्र हि प्रथमसूत्रे विशिष्टाधिकारिणो ब्रह्मविचारं प्रतिज्ञाय ब्रह्मज्ञातुकामस्य द्विती-
यसूत्रे लक्षणमुच्यते । तथैव श्रुतावपि मुमुक्षोर्ब्रह्मज्ञातुकामस्य जगत्कारणत्वोपलक्षणानुवादेन ब्रह्म ज्ञाप्यत इति श्रौता-
र्थक्रमानुसारित्वं सूत्रस्य दर्शयितुं सोपक्रमं वाक्यं पठति—भृगुरिति । अधीहि स्मारय उपदिशेत्यर्थः । अत्र येनेत्येकत्वं
विवक्षितं, नानात्वे ब्रह्मत्वविधानायोगात् । यजगत्कारणं तदेकमित्यवान्तरवाक्यम् । यदेकं कारणं तद्ब्रह्मेति वा, यत्कारणं
तदेकं ब्रह्मेति वा महावाक्यमिति भेदः । किं तर्हि स्वरूपलक्षणमित्याशङ्क्य वाक्यशेषाभिनिर्णितो यतःशब्दार्थः सत्यज्ञाना-
नन्द इत्याह—तस्य चेति । 'यः सर्वज्ञः' 'तस्मादेतद्ब्रह्म नाम रूपमन्नं च जायते' 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इत्यादि शाखा-

भामती

भूतार्थतया प्रमाणान्तरगृह्यमेवार्थमनुवदेयुः । उक्तं च ब्रह्मणि जगज्जन्मादिहेतुकमनुमानं प्रमाणान्तरम् । एवं च मौलिकं तदेव
परीक्षणीयं, न तु वेदान्तवाक्यानि तदधीनसत्यत्वानीति कथं वेदान्तवाक्यग्रथनार्थता सूत्राणामित्यर्थः । परिहरति—न ।
इन्द्रियाविषयत्वेति । कस्मात् पुनर्बैन्द्रियविषयत्वं प्रतीच इत्यत आह—स्वभावत इति । अत एव श्रुतिः—'पराञ्चि
खानि व्यवृणत् स्वयंभूस्तस्मात्पराह् पश्यति नान्तरात्मन्' इति । सति हीन्द्रियेति । प्रत्यगात्मनस्त्वविषयत्वमुपपादि-
तम् । यथा च सामान्यतोऽष्टमप्यनुमानं ब्रह्मणि न प्रवर्तते तथोपरिष्ठात्त्रिपुण्णतरमुपपादयिष्यामः । उपपादितं चैतदस्माभिर्वि-
स्तरेण न्यायकणिकायाम् । न च भूतार्थतामात्रेणानुवादकतेत्युपरिष्ठादुपपादयिष्यामः । तस्मात्सर्वमवदातम् । श्रुतिश्च—'यतो
वा' इति जन्म दर्शयति, 'येन जातानि जीवन्ति' इति जीवनं स्थिति, 'यत्प्रयन्ति' इति तत्रैव लयम् । तस्य च निर्णय-
वाक्यम् । अत्र च प्रधानादिसंशये निर्णयवाक्यम्—आनन्दाद्वैव इति । एतदुक्तं भवति—यथा रज्ज्वज्ञानसहित-

न्यायनिर्णयः

धर्मवैजाल्येऽपि मानान्तरगम्यतेत्यनुमानादिविचारं हित्वा वाक्यमात्रविचारोऽयुक्तः, ब्रह्मण्युभयप्रवेशविशेषात् । अतः सूत्राणां वेदान्त-
वाक्यग्रथनार्थत्वमसिद्धमित्यर्थः । ब्रह्मणि संभावनाहेतुश्रुत्यनुगुणानुमानादिप्रवेशात्, गुणतया तद्विचारस्यापीष्टत्वात्, प्राधान्येन वेदान्त-
वाक्यग्रथनार्थता सूत्राणामिति समाधत्ते—नेत्यादिना । मानान्तरमपि कारणमेव ब्रह्मप्रमिताविति पक्षे प्रत्यक्षमनुमानादि वा तदिति
विकल्प्य दूषयति—इन्द्रियेति । ब्रह्मणि कारणत्वेन मानान्तराप्रवेशादिति शेषः । 'पराञ्चि—' इत्यादिश्रुत्या प्रत्यक्षाविषयत्वं ब्रह्मणो
विवृणोति—स्वभावत इति । संबन्धाग्रहणादित्युक्तं व्यनक्ति—सति हीति । ननु ब्रह्मसंबद्धमिदं कार्यमिति धिया किं स्यात्,
कार्यमेव गृह्यमाणं ब्रह्म ज्ञापयिष्यति, नेत्याह—कार्येति । तन्मात्रादेतुमात्रं सिध्यति न सत्यज्ञानादिरूपं ब्रह्म । तत्वागमादेव ज्ञेय-
मित्यर्थः । श्रौतार्थे सामान्यद्वारा संभावनाहेतुमानान्तरमिति युक्ता सूत्राणां वेदान्तग्रथनार्थतेत्युपसंहरति—तस्मादिति । बहुत्वाद्देदा-
न्मानामेतदधिकरणविषयबुद्ध्युत्पत्त्या पृच्छति—किं पुनरिति । जिज्ञास्यं लक्षितं ब्रह्म सप्तम्यर्थः । विशिष्टाधिकारिणो ब्रह्मज्ञातुकामस्य
जगत्कारणत्वोपलक्षणानुवादेन ब्रह्मप्रतिपादकं वाक्यं सोपक्रममाह—भृगुरिति । ननु प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इति स्वरूपलक्षणादृते यत्र
शास्त्राग्रं स चन्द्र इत्युपलक्षणमात्राच्चन्द्रस्वरूपादृष्टेः, उपलक्षितस्य स्वरूपलक्षणं वाच्यं तत्राह—तस्येति । ब्रह्मणो जगद्धेतुत्वानुवादेन

१ व्यवृणत्—हिंसितवान् । २ प्रत्यगात्मनवलोकनमेवेन्द्रियाणां हिंसा । ३ विमत धीमत्कृत, कार्यत्वादिति सामान्यतोऽष्टमनुमानम् । ४ द्वितीयाध्यायस्य
द्वितीयपादे । ५ तच्च समन्वयादिति सूत्रे ।

जीवन्ति । आनन्दं प्रयन्त्यभिसंविशन्तीति' (तैत्ति० ३।६) । अन्यान्यप्येवंजातीयकानि वाक्यानि नित्यशुद्धबुद्धमुखभावसर्वज्ञस्वरूपकारणविषयाण्युदाहर्तव्यानि ॥ २ ॥ जगत्कारणत्वप्रदर्शनेन सर्वज्ञं ब्रह्मेत्युपक्षितं तदेव द्रढयन्नाह—

शास्त्रयोनिर्वात् ॥ ३ ॥



न कर्तुं ब्रह्म वेदस्य किं वा कर्तुं न कर्तुं तत् । धिरुपनिर्णयः वाच्येवेवं नित्यत्वकीर्तनात् ॥ १ ॥

कर्तुं निःसंसाधुक्तेर्नित्यत्वं पूर्वमाश्रयतः । सर्वप्रभाषि वेदस्य कर्तृत्वात्सर्वपिद्वयेत् ॥ २ ॥

अस्त्यन्यमेवशास्त्रस्य किं वा वेदं कर्तव्यम् । घटवत्सिद्धचरतुत्वाद्ब्रह्मान्येनापि नीयते ॥ ३ ॥

नपलिकृतादिराहित्याद्वाक्यं भान्तरयोःयत्तत् । तं रोगानिपदेत्यादौ प्रोक्ता वेदकमेयता ॥ ४ ॥

महत् ऋग्वेदादेः शास्त्रस्यानेकविधास्थानोपबृंहितस्य प्रदीपवत्सर्वार्थावद्योतिनः सर्वज्ञकल्पस्य

भाष्यरत्नप्रभा

न्तरीयवाक्यान्यप्यस्य विषय इत्याह—अन्यान्यपीति । एवंजातीयकत्वमेवाह—नित्येति । तदेवं सर्वासु शाखासु लक्षणद्वयवाक्यानि जिज्ञास्ये ब्रह्मणि समन्वितानि, तद्विद्या मुक्तिरिति सिद्धम् ॥ २ ॥ यस्य निःश्वसितं वेदाः सर्वार्थज्ञान-शक्तयः । श्रीरामं सर्ववेत्तारं वेदवेद्यमहं भजे ॥ १ ॥ वृत्तानुवादेन संगतिं वदन्नुत्तरसूत्रमवतारयति—जगदिति । चेतनस्य ब्रह्मणो जगत्कारणत्वोक्त्या सर्वज्ञत्वमर्थात्यतिज्ञातं, सूत्रकृता, चेतनसृष्टिज्ञानपूर्वकत्वात् । तथा च ब्रह्म सर्वज्ञं, सर्वकारणत्वात्, 'यो यत्कर्ता स तज्ज्ञः, यथा कुलाल इति स्थितम् । तदेवार्थिकं सर्वज्ञत्वं प्रधानादिनिरासाय वेदकर्तृत्वहेतुना द्रढयन्नाहेत्यर्थः । हेतुद्वयस्यैकार्थसाधनत्वात्, एकविषयत्वमवान्तरसंगतिः । यद्वा वेदस्य नित्यत्वाद्ब्रह्मणः सर्व-हेतुता नास्तीत्याक्षेपसंगत्या वेदहेतुत्वमुच्यते 'अस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेतद्यद्यवेदो ययुर्वेदः सामवेदोऽथर्वाङ्गि-रसः' इति वाक्यं विषयः तर्हि वेदहेतुत्वेन ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वं साधयति उत न साधयति इति संदेहः । तत्र व्याकरणादिव-द्वेदस्य पौरुषेयत्वे मूलप्रमाणसापेक्षत्वेनाप्रामाण्यापातात् साधयतीति पूर्वपक्षे जगद्धेतोश्चेतनत्वासिद्धिः फलम् । सिद्धान्ते तत्सिद्धिः । अस्य वेदान्तवाक्यस्य स्पष्टब्रह्मलिङ्गस्य वेदकर्तरि समन्वयोक्तेः श्रुतिशास्त्राध्यायपादसंगतयः । एवमापादं श्रुत्यादिसंगतय उक्ताः । वेदे हि सर्वार्थप्रकाशनशक्तिरूपलभ्यते, सा तदुपादानब्रह्मगतशक्तिपूर्विका तद्गता वा, प्रकाशन-शक्तित्वात् । कार्यगतशक्तित्वाद्वा, प्रदीपशक्तिवदिति वेदोपादानत्वेन ब्रह्मणः स्वसंबन्धादोपाधप्रकाशनसामर्थ्यरूपं सर्वसा-क्षित्वं सिध्यति । यद्वा यथा अध्येतारः पूर्वक्रमं ज्ञात्वा वेदं कुर्वन्ति, तथा विचित्रगुणमायासहायोऽनावृत्तानन्तस्वप्रका-शचिन्मात्रः परमेश्वरः स्वकृतपूर्वकल्पीयक्रमसजातीयक्रमवन्तं वेदराशिं तदर्थंश्च युगपज्जानन्नेव करोतीति न वेदस्य पौरुषेयता । यत्र ह्यर्थज्ञानपूर्वकं वाक्यज्ञानं वाक्यसृष्टौ कारणं तत्र पौरुषेयता, अत्र च यौगपद्यान् सा, अतो वेदकर्ता वेदमिव तदर्थमपि स्वसंबन्धं नान्तरीयकतया जानातीति सर्वज्ञ इति सिद्धान्तयति—शास्त्रेति । शास्त्रं प्रति हेतुत्वात्, ब्रह्म सर्वज्ञं सर्वकारणं च इति संगतिद्वयानुसारेण सूत्रयोजनामभिप्रेत्य पदानि व्याचष्टे—महत् इति । हेतोः सर्वज्ञत्व-सिद्धये वेदस्य विशेषणानि । तत्र ग्रन्थतोऽर्थतश्च महत्त्वं, हितशासनात् शास्त्रत्वम् । शास्त्रशब्दः शब्दमात्रोपलक्षणार्थ इति

भामती

रज्जुपादाना हि धारा रज्ज्वां सत्यामस्ति, रज्ज्वामेव च लीयते, एवमविद्यासहितब्रह्मोपादानं जगत् जायते, ब्रह्मण्येवास्ति, तत्रैव च लीयत इति सिद्धम् ॥ २ ॥ सूत्रान्तरमवतारयितुं पूर्वसूत्रसंगतिमाह—जगत्कारणत्वप्रदर्शनेनेति । शास्त्रयोनि-त्वात् ॥ न केवलं जगद्योनित्वादस्य भगवतः सर्वज्ञता, शास्त्रयोनित्वादपि बोद्धव्या । शास्त्रयोनित्वस्य सर्वज्ञतासाधनत्वं सम-र्थयते—महत् ऋग्वेदादेः शास्त्रस्येति । चातुर्वर्ण्यस्य चातुराश्रम्यस्य च यथायथं निषेकादिर्मशानान्तासु ब्राह्मसुहृता-

न्यायनिर्णयः

स्वरूपनिर्णायकमानन्दत्वविधाया वाक्यम् । ततः सत्यादिवाक्याच्च स्वप्रकाशानतिशयानन्दलक्षणं ब्रह्मेति निर्णेतुं शक्यमित्यर्थः । तैत्तिरी-यश्रुताविव श्रुत्यन्तरे ब्रह्मणो लक्षणद्वयवादीनि वाक्यानि 'यः सर्वज्ञः सर्वविद्' 'विज्ञानमाजन्तम्' इत्यादीनि सन्ति, तन्न्यपीहोदाहरणत्वेन द्रष्टव्यानीत्याह—अन्यान्यपीति । एवंजातीयकत्वमेवाह—नित्येति । तदेवं सर्वासु शाखासु लक्षणद्वयवादिवेदान्तवाक्यानि जिज्ञास्ये ब्रह्मणि समन्वितानीति तद्विद्या मुक्तिरयल्लभ्येत्यर्थः ॥ २ ॥ सूत्रान्तरमवतारयन्पूर्वसूत्रसंगतिमाह—जगदिति । सर्वकारणत्वं ब्रह्मल-क्षणं सूत्रयता प्रधानादावतिव्याप्तिनिरासाय तद्वल्लभं सर्वज्ञत्वमर्थादुक्तं तदेवात्र साध्यते, तथा चार्थिकप्रतिज्ञास्य संगतिरित्यर्थः । वेदानां नित्यत्वात्, तदकर्तृत्वे विश्वकर्तृत्वायोगात् न तेनास्य सर्वज्ञतेत्याशङ्क्य श्रौतप्रतिज्ञयैव संगतिमाह—तदेवेति । वेदानां नित्य-त्वेऽपि ब्रह्मणस्तत्कर्तृत्वसंभवोक्त्या तदेव जगद्धेतुत्वकृतं सर्वज्ञत्वमत्र दृढीक्रियते । तेन हेतुसाधनद्वारा तदीयसाध्यसाधनात् युक्तस्य श्रौत्या प्रतिज्ञाया संगतिरिति भावः । 'अस्य महतः' इत्यादिवाक्यं ब्रह्मणो वेदकर्तृत्वेन सर्वज्ञं न साधयतीति वेदस्य सापेक्षत्वप्रसङ्गा-प्रसङ्गाभ्यां संदेहे, पाणिन्यादिवदर्थं दृष्ट्वा कर्तृत्वे वेदस्य पौरुषेयत्वेन सापेक्षत्वापातात् न साधयतीति प्राप्ते सिद्धान्तमाह—शास्त्रेति । न केवलं जगद्योनित्वादस्य सार्वज्ञ्यं किंतु शास्त्रयोनित्वादपीति योजना । अत्र च वेदकर्तृत्वोक्तेः, एतदुक्तमानमेयाङ्गीकारेण शास्त्रप्रवृत्तेः, असेत्यादिस्पष्टब्रह्मलिङ्गवाक्यस्य सर्वज्ञे ब्रह्मणि समन्वयोक्तेश्च श्रुत्यादिसंगतयः । फलं तु पूर्वपक्षे ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वनिर्धारणमुत्तरत्र तन्नि-

योनिः कारणं ब्रह्म । नहीदृशस्य शास्त्रम्यवेदादिलक्षणस्य सर्वज्ञधुषान्वितस्य सर्वज्ञादन्यतः संभवोऽस्ति यद्यद्विस्तरार्थं शास्त्रं यस्मात्पुरुषविशेषात्संभवति, यथा व्याकरणादि पाणिन्या-
देर्ज्ञेयैकदेशार्थमपि स ततोऽप्यधिकतरविज्ञान इति प्रसिद्धं लोके । किमु वक्तव्यमनेकशास्त्रा-

शास्त्रप्रमाणम्

मत्वाह—अनेकेति । पुराणन्यायमीमांसाधर्मशास्त्राणि शिक्षाकल्पव्याकरणनिरुक्तचन्द्रोज्योतिषाणि पङ्क्तानि इति दश विद्यास्थानानि वेदार्थज्ञानहेतवः । तैरुपकृतस्येत्यर्थः । अनेन मन्वादिभिः परिगृहीतत्वेन वेदस्य प्रामाण्यं सूचितम् । अबोधकत्वाभावादपि प्रामाण्यमित्याह—प्रदीपवदिति । सर्वार्थप्रकाशनशक्तिमत्त्वेऽप्यचेतनत्वात् सर्वज्ञकल्पत्वं योनि-
रूपादानं कर्तुं च । ननु सर्वज्ञस्य यो गुणः सर्वार्थज्ञानशक्तिमत्त्वं वेदस्य तदन्वितत्वेऽपि तद्योनेः सर्वज्ञत्वं कृत इत्यत आह—न हीति । उपादाने तच्छक्तिं विना कार्यं तद्योगाद्वेदोपादानस्य सर्वज्ञत्वम्, अनुमानं तु पूर्वं दर्शितम् । न चाविद्यायास्तदापत्तिः, शक्तिमत्त्वेऽप्यचेतनत्वादिति भावः । वेदः स्वविषयादधिकार्थज्ञानवज्जन्तः, प्रमाणवाक्यत्वात्, व्याकरणरामायणादिवदित्यनुमानान्तरम् । तत्र व्यासिमाह—यद्यदिति । विस्तरः शब्दाधिक्यम्, अनेनार्थतोऽल्पत्वं वदन् कर्तुंज्ञानस्यार्थाधिक्यं सूचयति, दृश्यते चार्थवादाधिक्यं वेदे । अत्रैषा योजना—यद्यच्छास्त्रं यस्मादास्तात्मंभवति स ततः शास्त्रादधिकार्थज्ञान इति प्रसिद्धं, यथा शब्दसाधुत्वाद्विज्ञेयैकदेशोऽर्थो यस्य तदपि व्याकरणादि पाणिन्यादेर-
धिकार्थज्ञात्संभवति । यद्यल्पार्थमपि शास्त्रमधिकार्थज्ञात् संभवति तदा ‘अस्य महतः’ इत्यादिश्रुतेर्यस्मान्महतोऽपरिच्छिन्ना-
भासतीति

प्रक्रमप्रदोपपरिममापनीयासु नित्यनैमित्तिककाम्यकर्मपद्धतिषु च ब्रह्मतत्त्वे च शिष्याणां शासनान् शास्त्रसूत्रवेदादि । अत एव महाविषयत्वात् महत् । न केवलं महाविषयत्वेनास्य महत्त्वम्, अपित्वनेकाज्ञोपाज्ञोपकरणतयापीत्याह—अनेकविद्या-
स्थानोपबृंहितम् । पुराणन्यायमीमांसादयो दश विद्यास्थानानि तैस्तथा तथा द्वारोपकृतस्य । तदनेन समस्तशिष्ट-
जनपरिग्रहेणाप्रामाण्यशङ्काप्यपाकृता । पुराणादिप्रणेतारो हि महर्षयः शिष्टास्तैस्तथा तथा द्वारा वेदान्याचक्षणेस्तदर्थं चादरेणानुतिष्ठन्तिः परिगृहीतो वेद इति । न चायमनवबोधको नाप्यस्पष्टबोधको येनाप्रमाणं स्यादित्याह—प्रदीपवत्स-
र्वार्थावद्योतिनः । सर्वमर्थजातं सर्वथावबोधयत् नानवबोधको नाप्यस्पष्टबोधक इत्यर्थः । अत एव सर्वज्ञकल्पस्य—
सर्वज्ञसदृशस्य । सर्वज्ञस्य हि ज्ञानं सर्वविषयं, शास्त्रस्याप्यभिधानं सर्वविषयमिति सादृश्यम् । तदेवमन्वयमुक्त्वा व्यतिरेक-
मप्याह—नहीदृशस्येति । सर्वज्ञस्य गुणः सर्वविषयता तदन्वितं शास्त्रं, अस्यापि सर्वविषयत्वात् । उक्तमर्थं प्रमाणयति—
यद्यद्विस्तरार्थं शास्त्रं यस्मात्पुरुषविशेषात्संभवति स—पुरुषविशेषः ततोऽपि—शास्त्रात् अधिकतर-
विज्ञानः इति योजना । यद्यत्वेऽप्यस्मादादिभिर्त्यसमीचीनैर्विषयं शास्त्रं विरच्यते तत्रास्माकं वक्तॄणां वाक्याज्ज्ञानमधिक-
विषयम् । नहि ते तेऽसाधारणधर्मा अनुभूयमाना अपि शक्या वक्तुम् । न खल्विधुक्षीरगुडादीनां मधुररसभेदाः शक्याः
सरस्वत्याप्याख्यातुम् । विस्तरार्थमपि पाक्यं न वक्तॄणां न तुल्यविषयमिति कथयितुं विस्तरग्रहणम् । रोपनयं निगमन-
माह—किमु वक्तव्यमिति । वेदस्य यस्मात् महतो भूतात् योनेः संभवः, तस्य महतो भूतस्य ब्रह्मणो निरतिशयं
न्यायनिर्णयः

धारणमिति द्रष्टव्यम् । शास्त्रयोनित्वस्य सर्वज्ञताहेतुत्वं वक्तुं शास्त्रं विशिनष्टि—महत् इत्यादिना । चातुर्वर्ण्यं चातुराश्रम्यादिमहाविष-
यत्वान्महद्वृत्तादिशास्त्रम् । न केवलं महाविषयत्वेनास्य महत्त्वं कित्यनेकाज्ञोपाज्ञोपकरणतयापीत्याह—अनेकेति । पुराणन्यायमीमांसा-
धर्मशास्त्राणि व्याकरणदिषडङ्गानि च दश विद्यास्थानानि । तैस्तत्तद्धारोपकृतस्येति यावत् । एतेन शिष्टसंग्रहादप्रामाण्यशङ्कापि शास्त्र-
स्यार्थादपास्ता । पुराणादिप्रणेतारो महर्षयस्तथा तथा वेदान्याचक्षणास्तदर्थं चादरेणानुतिष्ठन्तो वेदानादृतवन्तः, तत्कथं तदप्रामाण्यमिति
भावः । अबोधित्वास्पष्टबोधयोरभावादपि वेदानां प्रामाण्यमित्याह—प्रदीपवदिति । उक्तमुपजीव्य सर्वज्ञत्वोपयुक्तं, विशेषणान्तर-
माह—सर्वज्ञेति । तत्सदृशस्येति यावत् । सादृश्यं च सर्वज्ञानस्य सर्वविषयत्ववदुक्तेरपि शास्त्रीयायास्तथात्वम् । कल्पप्रत्ययोऽचेत-
नत्वात् । उक्तविशेषणस्य वेदस्य निःश्वसितश्रुत्या विभक्तत्वहेतूपकृतया ब्रह्मकार्यतेत्याह—योनिरिति । व्यतिरेकमुखेनोक्तं व्यक्तीकुर्वाणः
सर्वज्ञत्वं प्रतिजानीते—न हीति । महत्त्वादिविशेषणवैतन्मीदृशत्वम् । तस्य सर्वज्ञादन्यतोऽसंभवे हेतुं सूचयति—सर्वज्ञेति । तस्य
गुणः सर्वार्थज्ञानवत्त्वं तेनान्वितमिदं शास्त्रं, सर्वार्थत्वात्, अतस्तस्योत्पत्तिः सर्वज्ञादेवेत्यर्थः । उक्तमनुमानिकर्तुं व्यासिमाह—
यदिति । महाविषयत्वाद्वेदस्य ब्रह्मज्ञानेन तुल्यार्थत्वभ्रान्तिनिवृत्त्यर्थं विस्तरार्थमित्युक्तम् । यच्छब्दत्रयस्य स ततोऽपीत्युक्तेरेण संबन्धः ।
शास्त्रप्रणेतुरास्तत्त्वार्थं पुरुषविशेषपदम् । यो यद्वाक्यप्रमाणप्रणेतो स तद्विषयादधिकार्थज्ञानवानिति व्यासिभूमिमाह—यथेति । ब्रह्मणः
शब्दकर्तृत्वेऽपि पाणिन्यादिषदसर्वज्ञत्वं शङ्कित्वोक्तम्—ज्ञेयेति । तस्य ज्ञेयैकदेशविषयत्वं तत्कतुरसार्थं ज्ञेयं हेतुरित्यर्थः । अपिस्तथावत्संभा-
वनार्थः । यद्यत्सात्पाणिन्यादेः संभवति स तस्मादधिकार्थज्ञानवानिति । शब्दस्य ज्ञानाश्रयनार्थत्वाच्चथेदं तथान्यदपि मानभूतं शास्त्रं
यस्मादभियुक्तादुत्पद्यते स तस्मादधिकज्ञानवानित्यर्थः । उक्तेर्ज्ञानाश्रयनार्थत्वमिधुक्षीरादिमाधुर्यस्यावान्तरवैषम्येऽपि तदाख्यातुं सुशिक्षि-
तोऽपि न शक्यतीति न्यायसिद्धमित्याह—इति प्रसिद्धमिति । व्यासिमुक्त्वा विवक्षितमनुमानमाह—किंनिति । शास्त्रस्योक्त-

भेदभिन्नस्य देवतिर्यङ्मानुष्यवर्णाश्रमादिप्रविभागहेतोर्भेदवाद्याख्यस्य सर्वज्ञानाकरस्याप्रयत्नेनै-
व लीलान्यायेन पुरुषनिःश्वासवद्यस्मान्महतो भूताद्योनेः संभवः 'अस्य महतो भूतस्य निःश्वसित-
मेतद्यद्वेदः' (बृह० २।४।१०) इत्यादिश्रुतेः तस्य महतो भूतस्य निरतिशयं सर्वज्ञत्वं सर्वश-

भाष्यरत्नप्रभा

ज्ञानतात्सल्याद्योनेः सकाशात् अनेकशाखेत्यादिविशिष्टस्य वेदस्य पुरुषनिःश्वासवदप्रयत्नेनैव संभवः, तस्य सर्वज्ञत्वं सर्वशक्तिमत्त्वं चेति किमु वक्तव्यमिति । तत्र वेदस्य पारंपर्यत्वाद्वाङ्मनिरासात् श्रुतिस्थितिः श्रुतितपदार्थमाह—अप्र-
यत्नेनेति । प्रमाणान्तरेणार्थज्ञानप्रयासं विना निरुपादिन्यायेनेत्यर्थः । अत्रानुमानेन 'यः सर्वज्ञः' इति श्रुत्युक्तसर्व-
ज्ञत्वदाढ्याय पाणिन्यादिवद्वेदकर्तृणि अधिकाश्चेज्ज्ञानसत्तामात्रं साध्यते न त्वर्थज्ञानस्य वेदहेतुत्वं, निःश्वसितश्रुति-
विरोधात्, वेदज्ञानमात्रेणाध्येतृवद्वेदकर्तृत्वोपपत्तेश्च । इयान् विशेषः—अध्येता परापेक्षः, ईश्वरस्तु स्वकृतवेदानुपूर्वी
स्वयमेव स्मृत्वा तथैव कल्पादौ ब्रह्मादिप्राविर्भावयन् अनावृतज्ञानत्वात्तदर्थमत्यवर्जनीयतया जानातीति सर्वज्ञ इत्य-

भामती

सर्वज्ञत्वं च सर्वशक्तित्वं च किमु वक्तव्यमिति योजना । अनेकशाखेति । अत्र चानेकशाखाभेदभिन्नस्य वेदस्येत्यादिः
संभव इत्यन्त उपनयः । तस्येत्यादि सर्वशक्तित्वं चेत्यन्तं निगमनम् । अप्रयत्नेनैवेति । ईषत्प्रयत्नेन, यथाऽलवणा यवागूरिति ।
देवर्षयो हि महापरिश्रमेणापि यत्राशक्तासादयमीषत्प्रयत्नेन 'लीलयैव करोतीति निरतिशयमस्य सर्वज्ञत्वं सर्वशक्तित्वं चोक्तं
भवति । अप्रयत्नेनास्य वेदकर्तृत्वे श्रुतिरुक्ता—'अस्य महतो भूतस्य' इति । येऽपि तावन् वर्णानां नित्यत्वमास्थिषत तैरपि पद-
वाक्यादीनामनित्यत्वमभ्युपेयम् । आनुपूर्व्यभेदवन्तो हि वर्णः पदम् । पदानि चानुपूर्व्यभेदवन्ति वाक्यम् । व्यक्तिधर्मश्चानुपूर्वी
न वर्णधर्मः, वर्णानां नित्यानां विभूनां च कालतो देशतो वा पार्वपर्यायोगात् । व्यक्तिश्चानित्येति कथं तदुपगृहीतानां वर्णानां
नित्यानामपि पदता नित्या । पदानित्यतया च वाक्यादीनामनित्यता व्याख्याता । तस्मान्नृत्तानुकरणवत् पदाद्यनुकरणम् ।
यथा हि यादृशं गात्रचलनादि नर्तकः करोति तादृशमेव शिक्ष्यमाणानुक्रोति नर्तकी, न तु तदेव व्यनक्ति । एवं यादृशीमानु-
पूर्वी वैदिकानां वर्णपदादीनां करोत्यध्यापयिता तादृशीमेवानुक्रोति माणवकः, न तु तामेवोच्चारयति, आचार्यव्यक्तिभ्यो माण-
वकव्यक्तीनामन्यत्वात् । तस्मान्नित्यानित्यवर्णवादिनां न लौकिकवैदिकपदवाक्यादिपौरुषेयत्वे विवादः, केवलं वेदवाक्येषु पुरुष-
स्वातन्त्र्यास्वातन्त्र्ये विप्रतिपत्तिः । यथाहुः—'यन्नतः प्रतिषेध्या नः पुरुषाणां स्वतन्त्रता' । तत्र सृष्टिप्रलयमनिच्छन्तो जैमिनीया
वेदाध्ययनं प्रत्यस्मादशगुरुशिष्यपरंपरामविच्छिन्नामिच्छन्ते वेदमनादिमाचक्षते । वैयासिकं तु मतमनुवर्तमानाः श्रुतिस्मृतीतिहा-
सादिसिद्धसृष्टिप्रलयानुसारेणानाद्यविद्योपधानलब्धसर्वशक्तिज्ञानस्यापि परमात्मनो नित्यस्य वेदानां योनिरपि न तेषु स्वातन्त्र्यं, पूर्व-
पूर्वसर्गानुसारेण तादृशतादृशानुपूर्वीविरचनात् । तथाहि—यागादिब्रह्महत्यादयोऽर्थानर्थहेतवो ब्रह्मविवर्ता अपि न सर्गान्तरेऽपि
विपरीयन्ते । नहि जातु क्वचित् सर्गे ब्रह्महत्याऽर्थहेतुरनर्थहेतुश्चाश्वमेधो भवति । अग्निर्वाक्कैदयति । आपो वा दहन्ति । तद्वत् ।
यथात्र सर्गे नियतानुपूर्व्यं वेदाध्ययनमभ्युदयनिःश्रेयसहेतुरन्यथा तदेव वागवज्रतयानर्थहेतुः, एवं सर्गान्तरेष्वपि तदनुरो-
धात् सर्वज्ञोऽपि सर्वशक्तिरपि पूर्वपूर्वसर्गानुसारेण वेदान् विरचयन्न स्वतन्त्रः । पुरुषास्वातन्त्र्यमात्रं चापौरुषेयत्वं रोचयन्ते
जैमिनीया अपि । तच्चास्माकमपि समानमन्यत्राभिनिवेशात् । न चैकस्य प्रतिभानेऽनाश्वास इति युक्तम् । नहि बहूनामन्य-
ज्ञानां विज्ञानां वाशयदोषवतां प्रतिभाने युक्त आश्वासः । तत्त्वज्ञानवत्क्षापास्तसमस्तदोषस्यैकस्यापि प्रतिभाने युक्त एवाश्वासः ।
सर्गादिभुवां प्रजापतिदेवर्षाणां धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्यसंपन्नानामुपपद्यते तत्स्वरूपावधारणं, तत्प्रत्ययेन चार्वाचीनानामपि तत्र

न्यायनिर्णयः

विशेषणवतो यस्मान्महतो भूताद्योनेः संभवस्तस्य सर्वज्ञत्वाद्यनतिशयमिति किमु वक्तव्यमिति संबन्धः । ब्रह्म वेदार्थादधिकार्थज्ञानवत्, तत्क-
र्तृत्वात्, यो यद्वाक्यप्रमाणकर्ता स तदार्थादधिकार्थज्ञानवान्, यथा पाणिनिः । यद्वा वेदः स्वार्थादधिकार्थज्ञानवज्जगद्भ्यः, वाक्यप्रमाणत्वात्,
पाणिन्यादिवाक्यवदित्यर्थः । शास्त्रहेतोर्ब्रह्मणः सर्वज्ञता पक्षधर्मताबलादिति वक्तुं शास्त्रस्य ग्रन्थतो महत्त्वमाह—अनेकैति । महाविषय-
त्वेनोक्तं महत्त्वं व्यनक्ति—देवेति । आदिशब्देन वर्णाश्रमधर्मा गृह्यन्ते । प्रदीपवत्सर्वार्थावद्योतिन इत्युक्तं प्रकृतोपयोगित्वेनार्थतोऽनु-
वदति—सर्वेति । यथोक्तं शास्त्रं ब्रह्मणो जायते चेत्तस्य पौरुषेयत्वेनानेकपक्षत्वप्रामाण्यहानिरित्याशङ्क्याह—अप्रयत्नेनेति । पौरुषेयत्वं
पुरुषनिर्वर्त्यत्वमात्रं वा नूतनानुपूर्वीरचनं वा मानान्तरवृष्ट्यर्थोक्तिरचनं वा । नाद्यः, तवापि पदवाक्यादिषु तुल्यत्वात् । द्वितीये नूतनत्वं
क्रमान्यत्वमात्रं वा विसृष्टक्रमत्वं वा । नाद्यः, त्वयापि प्रतिपुरुषमुपाधिमादुपहितक्रमान्यत्वमात्रस्येष्टत्वात् । न द्वितीयः, मयापि क्रम-
वैसादृश्यस्यानिष्टत्वात् । न तृतीयः, अनङ्गीकारात् । अतो न पंरुषेतया सापेक्षतेति भावः । अयत्नेन ब्रह्मणो वेदोत्पत्तौ मानमाह—
अस्येति । ब्रह्मणोऽनतिशयं महत्त्वं तारिक्त्यं च सर्वज्ञतासाधकं तद्वहितं तदनुपलम्भादिति मत्वा महतो भूतस्येति पुनरुक्तम् । यथा
दीपादिभासनशक्तेः स्वहेतुवह्निशक्त्यनुमापकत्वं तथा वेदगतः सर्वार्थभासनशक्तेरपि स्वाश्रयोपादानस्य सर्वार्थभासनशक्त्यनुमापकतेति
समुदायार्थः । शास्त्रं शास्त्रकर्तृत्वे सत्यसर्वज्ञत्वानधिकरणकर्तृत्वं, कार्यत्वात्, घटवदित्यनुमानाद्वेदस्य सर्वकर्तृकतेत्युक्तम् । इदानीं

क्तिमत्त्वं चेति । अथवा यथोक्तमृगवेदादिशास्त्रं योनिः कारणं प्रमाणमस्य ब्रह्मणो यथावत्स्वरूपाधिगमे । शास्त्रादेव प्रमाणाज्जगतो जन्मादिकारणं ब्रह्माधिगम्यत इत्याभिप्रायः । शास्त्रमुदाहृतं पूर्वसूत्रे—‘यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते’ इत्यादि । किमर्थं तर्हीदं भूतं, यावन्ता पूर्वसूत्र एवैव-जातीयकं शास्त्रमुदाहरता शास्त्रयोनित्वं ब्रह्मणो दर्शितम् । उच्यते—तत्र पूर्वसूत्राक्षरेण स्पष्टं शास्त्रस्यानुपादानाज्जन्मादि केवलमनुमानमुपन्यस्तमित्याशङ्केन तामाशङ्कां निवर्तयितुमिदं सूत्रं प्रवृत्ते, शास्त्रयोनित्वादिति ॥ ३ ॥ कथं पुनर्ब्रह्मणः शास्त्रप्रमाणकत्वमुच्यते, यावता ‘आज्ञायस्य

आयुर्वृत्तप्रमा

नवद्यम् ॥ अधुना ब्रह्मणो लक्षणानन्तरं प्रमाणजिज्ञासायां वर्णकान्तरमाह—अथवेति । लक्षणप्रमाणयोर्ब्रह्मनिर्णया-र्थत्वादिकफलकत्वं संगतिः । ‘तं त्वौपनिषदं पुरुषम्’ इति श्रुतिर्ब्रह्मणो वेदकवेद्यत्वं ब्रूते न वेति संशये, कार्यलिङ्गेनैव लाघवात् कर्तुरेकस्य सर्वज्ञस्य ब्रह्मणः सिद्धेर्न ब्रूते इति प्राप्ते वेदप्रमाणकत्वात् ब्रह्मणो न प्रमाणान्तरवेद्यत्वमिति सिद्धान्तयति—शास्त्रयोनित्वादिति । तद्व्यापधे—यथोक्तमिति । सर्वत्र पूर्वोत्तरपक्षयुक्तिद्वयं संशयबीजं द्रष्टव्यम् । अत्र पूर्वपक्षे अनुमानस्येव विचार्यतासिद्धिः फलं, सिद्धान्ते वेदान्तानामिति भेदः । अनुमानादिना ब्रह्मसिद्धिः पूर्वसूत्रे प्रसङ्गाच्चिरस्ता । किञ्च विचित्रपपञ्चस्य प्रासादादिवेदककर्तृकताबाधाच्च लाघवावतारः । न च सर्वज्ञत्वाकर्तृ-रेकत्वसंभवः । एकत्वज्ञानात् सर्वज्ञत्वज्ञानं ततस्तदित्यन्योन्याश्रयमभिप्रेत्याह—शास्त्रादेवेति । किं तच्छास्त्रमिति तदाह—शास्त्रमिति । पृथगारम्भमाक्षिपति—किमर्थमिति । येन हेतुना दर्शितं तत् किमर्थमित्यर्थः । जन्मा-दिलिङ्गकानुमानस्य स्वातन्त्र्येणोपन्यासशङ्कानिरासार्थं पृथक्सूत्रमित्याह—उच्यते इति ॥ ३ ॥ वेदान्ताः रिद्धब्रह्मपरा उत कार्यपरा इति निष्फलत्वमापेक्षत्वयोः प्रसङ्गाप्रसङ्गाभ्यां संशये पूर्वसूत्रे द्वितीयवर्णकेनाक्षेपसंगत्या पूर्वपक्षमाह—कथं पुनरित्यादिना । ‘सदेव सोम्य’ इत्यादीनां सर्वात्मत्वादिस्पष्टब्रह्मलिङ्गानां ब्रह्मणि समन्वयोक्तेः, श्रुत्यादिसंग-तयः । पूर्वपक्षे वेदान्तेषु मुमुक्षुप्रवृत्त्यसिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिर्गति विवेकः । कथमित्याक्षेपे हेतुः—यावतेति ।

भासती

संप्रत्यय इत्युपपन्नं ब्रह्मणः शास्त्रयोनित्वं, शास्त्रस्य चापोरुषेयत्वं, प्रामाण्यं चेति ॥ इति प्रथमवर्णकम् ॥ वर्णकान्तरमारभतं—अथवेति । पूर्वोपाधिकरणेन ब्रह्मस्वरूपलक्षणासम्भवाशङ्का व्युत्पद्य लक्षणसम्भव उक्तः । तस्यैव तु लक्षणस्यनेनानुमानलाश-ङ्कामपाकृतागमोपदर्शनेन ब्रह्मणः शास्त्रं प्रमाणमुक्तम् । अक्षरार्थस्त्वतिरोहितः ॥ ३ ॥ शास्त्रप्रमाणकत्वमुक्तं ब्रह्मणः प्रतिज्ञा-मात्रेण, तदनं स सूत्रेण प्रतिपादनीयमित्युत्सृज्य पूर्वपक्षमारचयति भाष्यकारः—कथं पुनरिति । किमाक्षेपे । शुद्धबुद्धोवा-सीनस्वभावतयोपेक्षणीयं ब्रह्म, भूतमभिदधता वेदान्तानामुपपत्त्यर्थोपदेशिनामप्रयोजनत्वापत्तेः, भूतार्थत्वेन च प्रत्यक्षादिभिः समानविषयतया लौकिकवाक्यवत्तदर्थानुवादकत्वेनाप्रामाण्यप्रसङ्गात् । न खलु लौकिकानि वाक्यानि प्रमाणान्तरविषयमर्थमव-

न्यायनिर्णयः

अगद्वैतत्वेन लक्षिते ब्रह्मणि मानविशेषचिन्तायै वर्णकान्तरमवतारयति—अथवेति । ‘तं त्वौपनिषदम्’ इत्यादि ब्रह्मणः शास्त्रैकमभ्यस्तम् । समर्थयेन्न वेति कार्यलिङ्गस्य हेतुविशेषावसानानवसानाभ्यां संशये, विमतं सकर्तृक, कार्यत्वात्, घटवदिति सिद्धे कर्तुरे, तदेकत्वानेकत्व-सदेहे लाघवात्तदैक्यम् । स च शास्त्रैव सर्वं करोतीति सर्वज्ञः सर्वशक्तश्चेत्यनुमानमेव विचार्यमेति प्राप्ते प्रत्याह—यथोक्तमिति । नित्यसिद्धस्य ब्रह्मणः शास्त्रं कारणमित्युक्तमित्याशङ्क्याह—प्रमाणमिति । अनुमानादपि लाघवानुगृहीताब्रह्मस्वरूपबीजसमावात् तत्र शास्त्रमेव मानमित्याशङ्क्याह—शास्त्रादिति । न तावदप्रत्यक्षं ब्रह्म बह्विवद्विशेषतोऽनुमेयं, कार्यमात्रस्य कर्तृमात्रगमकत्वात् । न च लाघवात्तदैक्यधी, विचित्रप्रासादादेरनेककर्तृकस्यापि वृष्टत्वेनानिर्णयात् । तथा च कर्तुर्न सर्वज्ञत्वाद्यनुमानलभ्यम् । शास्त्रे तु ‘यत’ इत्येकमवचनात्कत्रयसिद्धौ सर्वज्ञत्वादिसिद्धेः शास्त्रैकमभ्यस्तं ब्रह्मैव भावः । किं तद्ब्रह्मणि प्रमाणं शास्त्रं तदाह—शास्त्रमिति । पूर्वसूत्रे शास्त्रोक्तत्वे शास्त्रयोनित्वं पृथङ् न वाच्यमिति शङ्कते—किमर्थमिति । एतत्सूत्रार्थवत्त्वं प्रतिजानीते—उच्यते इति । तत्र शास्त्र-स्योक्तत्वेऽपि सूत्रे तदाचकाभावाज्जन्मादिलिङ्गक स्वतन्त्रमनुमानमुक्तमिति शङ्का निरसितुमिदं सूत्रमिति तदर्थवत्ता समर्थयते—तत्रेति । न च तर्हीदं पूर्वोपेक्षतया तदन्तर्गतामाह पृथक्करणीयम् । तच्छेषत्वेऽपि सर्वज्ञत्वे शास्त्रकर्तृत्वे हेतुसमर्थनन्यायभेदादधिकरणान्तरत्वसिद्धिरिति ॥ ३ ॥ वेदान्ता योक्ते ब्रह्मणि प्रमाणं न वेति मिद्वैतज्ञानात्कलमाभावाभावाभ्यां मिद्वैतमर्थरूपाविहीनं बोधयतो वाक्यस्य सापेक्षत्वान-पेक्षत्वाभ्यां वा संशये पूर्वोपेक्षत्वेन द्वितीयवर्णकेनाक्षेपलक्षणा संगति विवक्षन्नुत्तरसूत्रं यावत्पूर्वपक्षमाह—कथमिति । ‘सदेव’ इत्यादि-तत्तदाम्नायाधीतसवोपनिषदा स्फुटब्रह्मलिङ्गानां ब्रह्मणि समन्वयसाधनादत्र श्रुत्यादिसंगतयः । फलं तु पूर्वपक्षे परिशुद्धब्रह्मबुद्धिमावात्त-दर्थानामुपनिषत्प्रवृत्तिः । सिद्धान्ते शुद्धब्रह्मबुद्धिसिद्धौ मुमुक्षुणामुपनिषत्सु यत्नाधिक्यमिति विवेक्तव्यम् । कथमित्याक्षेपे हेतुर्भावतेति । ‘वायुर्वै क्षेपिष्ठा दवता’ इत्यादयोऽर्थवादा विध्युद्देशार्थवादयोर्मिथोपेक्षणाद्विध्युद्देशेनेकावाक्यतया धमे प्रमाणं न वेति संशये पूर्वपक्षयति—आज्ञायस्येति । सर्वस्य वेदस्य विधिनिषेधार्थवादमन्त्रनामधेयान्मकस्य कार्यतच्छेपार्थनाधौन्यात्, यानि वाक्यानि कार्यं वा तच्छेपं वा

क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतदर्शानाम्' (जै० सू० १।२।१) इति क्रियापरत्वं शास्त्रस्य प्रदर्शितम् । अतो वेदान्तानामानर्थक्यं, अक्रियार्थत्वात् । कर्तृदेवतादिप्रकाशनार्थत्वेन वा क्रियाविधिशेष-
त्वं, उपासनादिक्रियान्तरविधानार्थत्वं वा । नहि परिनिष्ठत्वस्तुप्रतिपादनं संभवति, प्रत्यक्षादि-

भाष्यरत्नप्रभा

यतो जैमिनिसूत्रेण शास्त्रस्य वेदस्य क्रियापरत्वं दर्शितमतोऽक्रियार्थत्वाद्देवान्तानामानर्थक्यं फलवदर्थशून्यत्व प्राप्त-
मित्यन्वयः । सूत्रस्यायमर्थः—प्रथमसूत्रे त्वाद्देवस्याध्ययनकरणकभावनाविधिव्याख्या फलवदर्थपरत्वमुक्तम् । 'चोद-
नालक्षणोऽर्थो धर्मः' इति द्वितीयसूत्रे धर्मे कार्यं चोदना प्रमाणमिति वेदप्रामाण्यव्यापकं कार्यपरत्वमवसितम् ।
तत्र 'वायुर्वै क्षेपिष्ठा' इत्याद्यर्थवादानां धर्मे प्रामाण्यमस्ति न चेति सशये आम्नायप्राप्ताप्यस्य क्रियार्थत्वेन व्याप्तावान्,
अर्थवादेषु धर्मस्याप्रतीते, अक्रियार्थानां तेषामानर्थक्यं निःफलार्थत्वम् । न चाध्ययनविधुपात्तानां निष्फले
सिद्धेऽर्थे प्रामाण्यं युक्तं, तस्मादनित्यमेषां प्रामाण्यमुच्यते । व्यापकाभावाद्याप्य प्रामाण्यं नास्त्येवेति यत्नः । एवं
पूर्वपक्षेऽपि 'विधिना त्वेकवाक्यत्वात् स्तुत्यर्थेन विधीनां स्युः' इति सूत्रेण सिद्धान्तमाह—क्रियापरत्वमिति ।
अनित्यमिति प्राप्ते दर्शितमित्यर्थः । वायुर्वै क्षिप्रतमगामिनी देवता, तदेवताकं कर्म क्षिप्रमेव फलं दास्यति, इत्येव
विधेयार्थानां स्तुतिरूपार्थेन द्वारेण 'वत्तमलमेत' इत्यादि विधिवाक्येनैकवाक्यत्वादर्थवादा सफला स्युः ।
स्तुतिलक्षणया सफलकार्यपरत्वात् प्रमाणमर्थवादा इति यावत् । नन्वध्ययनविधिगृहीतानां वेदान्तानामानर्थक्यं न
युक्तमित्यत आह—कर्त्रिति । न वयं वेदान्तानामानर्थक्यं साधयामः किन्तु लोके सिद्धस्य मानान्तरवेद्यत्वाच्चिःफल-
त्वाच्च सिद्धब्रह्मपरत्वे तेषां मानान्तरमापेक्ष्यनिष्फलत्वयोः प्रसङ्गादप्रामाण्यापातात्, कार्यशेषकर्तृदेवताफलानां प्रका-
शगद्वारा कार्यपरत्वं वक्तव्यमिति ब्रूमः । तत्र त्वत्पदार्थावकाशानां कर्तृदेवतास्वावकत्वं, विविदिषादिवाक्यानां फलस्वाव-
कत्वम् । ननु कर्मविशेषमनारभ्य प्रकरणान्तराधीतानां वेदान्तानां कथं तच्छेषत्वं, मानाभावादित्यरुच्यः । पक्षान्तरमाह—
उपासनेति । रोक्षकामोऽमद्ब्रह्माभेदमारोप्य अहं ब्रह्मास्मीत्युपासीत इत्युपासनाविधिः, आदिशब्दाच्छ्रवणादयः ।
तत्कार्यपरत्वं वा वक्तव्यमित्यर्थः । ननु श्रुतं ब्रह्म त्रिधाश्रुतं कार्यपरत्वं किमर्थं वक्तव्यमिति तत्राह—नहीति ।

भामती

बोधयन्ति स्वतः प्रमाणम्, एवं वेदान्ता अपीत्यनपेक्षलक्षणं प्रामाण्यमेवाप्याहन्त्येन । न चैतदप्रमाणमिति युक्तम् । न
चाप्रयोजनं, स्वान्यायाध्ययनविध्यापादितप्रयोजनत्वनियमात् । तस्मात्तद्विहितकर्मपेक्षितकर्तृदेवतादिप्रतिपादनपरत्वेनैव
क्रियार्थत्वम् । यदि त्वसन्निधानान्तरत्वं न रोचयन्ते, ततः सन्निहितोपासनादिक्रियापरत्वं वेदान्तानाम् । एवं हि प्रत्यक्षव्ययन-
विगतगोचरत्वेनानपेक्षतया प्रामाण्यं च प्रयोजनवत्त्वं च सिध्यतीति तात्पर्यम् । पारमर्षरात्रोपन्यासस्तु पूर्वपदार्थावकाशः ।
आनर्थक्यं चाप्रयोजनवत्त्वं, मापेक्षतया प्रमाणत्वादफलं, चानुवादकत्वादिति । अतः इत्यादि चाऽन्तःग्रहणकवाक्यम् । अस्य

न्यायनिर्णयः

नाचक्षीरन् किन्तु शुद्धसिद्धमर्थमिदं वीरन्, अतदर्शानां तेषामानर्थक्यं—फलवदभिधेयवैयर्थ्यमतोऽनित्यमनित्य सापेक्षमेवोच्यते वेदस्य
प्रामाण्यमित्युक्तत्वात् यथा श्रुतिगृहीतानामर्थवादानां सन्तमसन्त वा भूतमर्थं वदता तदुक्त्यव नेराकाङ्क्षात्कार्याध्याहारासिद्धे 'स
एवैव भूति गमयति' इति विशिष्टार्थवैदनेनेवावसानात्, 'नायव्यं नैतमालमेत' इत्यनेनैकवाक्यत्वाभावात्, मुख्यार्थसमने प्रागस्थ-
लक्षणायोगात्, आख्यायिकात्मनामपि लोके शब्दानां दर्शनात् तेषां फलवदर्थवदोचनियमात्, अध्ययनविधेरक्षरावाप्या दृष्टार्थत्वात्,
विध्युद्देशस्यापि विशिष्टार्थविधिना चरितार्थत्वात्, मिथोपेक्षाभावादर्थवादानर्थक्यत्वात्, तत्तुल्यमन्त्रादेरपि तथात्वात्, एषा धर्मप्रमाप-
कत्वात्, एतद्युक्तचोदनानामप्रामाण्यात्, अप्रमाणं सतो वेद इति प्राप्ते 'विधिना त्वेकवाक्यत्वात्स्तुत्यर्थेन विधीनां स्युः' इति सूत्रेण
सिद्धान्तमाह—क्रियेति । 'वायव्यं नैतमालमेत' इत्येवमन्तेन विन्युद्देशेन सट 'वायुर्वै क्षेपिष्ठा' इत्याद्यर्थवादानां क्षिप्र-
देवतासाध्य कर्म क्षिप्रमेव फलं दास्यतीति प्रागस्त्यायनेकवाक्यत्वात् तत्र प्रकृतव्यव्यपेक्षितमर्थं वदन्तोऽर्थवादादर्थोऽश्वन्तः स्युरित्युक्तः,
अध्ययनविधेरुद्देश्यत्वात्, अक्षरावाप्तिरफलत्वात्, फलवदर्थवसायिताया वेदमात्रस्य वाच्यत्वात्, अर्थवादानां च भूतार्थवैदने फलान-
वसायात्, आख्यायिकात्मकलौकिकशब्दानामफलत्वस्यानिष्टत्वात् विध्याकाङ्क्षितप्रागस्थलक्षणया तदेकवाक्यत्वात्, विधेरेव प्रवृत्तौ
प्राधान्येऽपि तदनुप्राहकतया स्तुत्यपेक्षणात् तदेकवाक्यानामर्थवादानां तथैव प्रामाण्यात् मन्त्रादेरपि स्वाध्यायविधिना फलवत्त्व-
सिद्धे, विशिष्टार्थवोविप्रधानवाक्याये प्रामाण्यात् तद्युक्तचोदनानामपि तद्भावात्, युक्तं सर्वस्यैवास्त्रस्य क्रियातच्छेषविषयत्वेन
प्रामाण्यम् । तदेव पूर्वोत्तरपक्षाभ्यां शास्त्रमात्रस्य कार्यपरत्वं प्रमाणलक्षणे स्थितमित्यर्थः । तथापि वेदान्तेषु किं जातमित्याशङ्क्य याव-
तेत्यस्यापेक्षितमाह—अत इति । अर्थमात्रदृष्टेरानर्थक्यं फलवदभिधेयराहित्यं, अक्रियार्थत्वात् । कार्यतच्छेषवाचित्वाभावादित्यर्थः ।
अध्ययनविधिविरोधादानर्थक्यमयुक्तमित्याशङ्क्याह—कर्त्रिति । फलसंग्रहार्थमादिपदम् । उक्तं हि—'कर्तृवैकर्तृप्रतिपादनेनोपनिषदा
नैराकाङ्क्षम्' इति । कर्मप्रकरणोत्तीर्णोपनिषदा कुतस्तद्विधिशेषतेत्याशङ्क्याह—उपासनादीति । आदिशब्देन श्रवणादयो गृह्यन्ते ।
ननु वेदान्तानां न क्रियाविधिशेषत्व, उपक्रमोपसहृदैकरूप्यादिलिङ्गैर्ब्रह्मणि तात्पर्यसिद्धेस्तत्राह—नहीति । मानान्तरयोग्ये ब्रह्मणि
वेदान्तानां न तात्पर्यम् । तत्संवादेऽनुवादितया तद्विषयवादे च स्पर्शनधीविरोधिचित्रनिष्पन्नवाक्षुपधीविरोधादेव तेषामतद्रोषित्वादि-

विण्यत्वात्परिनिष्ठितवस्तुनः । न तत्प्रतिपादने च हेतुषोपादेयसहिते पुनरावृत्त्यात् । अत एव
‘सोऽरोदीत्’ इत्येवमादीनामानर्थक्यं मा भूदिति विधिना त्वेकवाक्यत्वात्तत्प्राप्त्यर्थे विधीना श्रुः
(जै० सू० १२।७) इति स्थावकत्वेनार्थवत्त्वमुक्तम् । मन्त्राणां च ‘इषे त्वा’ इत्यादीनां क्रियात-
त्साधनाभिधायित्वेन कर्मसमवायित्वमुक्तम् । अत्रानेदधि वेदवाक्यानां विधिसंस्पर्शसंगतरे-

भाष्यप्रस्तावना

परितः समन्तान्निश्चयेन स्थितं परिनिष्ठितं कृत्यनपेक्षम् । सिद्धमिति यावत् । तस्य प्रत्यपादनमज्ञातस्य वेदेन ज्ञापनं,
तत्र संभवति, मानान्तरयोग्येऽर्थे वाक्यस्य सवादे सत्यनुवादकत्वात्, ‘अग्निर्हिमस्य भेषजम्’ इति वाक्यवत् । विमं
वादे च बोधकत्वात्, ‘आदित्यो यूष’ इति वाक्यवदित्यर्थः । सिद्धो न वेदार्थः, मानान्तरयोग्यत्वात्तदवदित्युक्तत्वात्
निष्फलत्वाच्च तथेत्याह—तदिति । सिद्धज्ञापने हेतुषोपादेयागोचरे फलाभावाच्च तत्र संभवतीत्यर्थः । फलं हि सुखा-
वासिदुःखहानिश्च । तच्च प्रवृत्तिनिवृत्तिभ्यां साध्यम् । ते चोपादेयस्य प्रवृत्तिप्रयत्नार्थस्य हेतुस्य निवृत्तिप्रयत्नकार्यस्य
ज्ञानाभ्यां जायेते, न सिद्धज्ञानादिति भावः । तर्हि सिद्धबोधिवेदवाक्यानां साफल्यं कथमित्याशङ्क्य ‘आध्यायस्य’
इत्यादिसंग्रहवाक्यं विवृणोति—अत एवेति । सिद्धवस्तुज्ञानात् फलभावादेत्यर्थः । ‘देवैर्निरुद्ध सोऽग्निरोदीत्’
इति वाक्यस्याश्रुजत्वेन रजतस्य गिन्नाद्वारा ‘नहिंषि न देय’ इति सफलनिषेधोत्पन्नत्वात् वेदान्तानां विध्यादिभेदत्व-
वाच्यमित्यर्थः । ननु तेषां मन्त्रवत् स्वातन्त्र्यमस्तु नार्थवादविरुद्धैकवाक्यत्वमित्याशङ्क्य दृष्टान्तामिद्विमाह—मन्त्राणां
चेति । प्रथमाध्याये प्रमाणलक्षणेऽर्थवादचिन्तानन्तर मन्त्रचिन्ता कृता—‘इषे त्वा’ इति मन्त्रे ‘छिनन्ति’ इत्याद्या-
हाराच्छाखाच्छेदनक्रियाप्रतीतेः, ‘अग्निर्मूर्धा’ इत्यादौ च क्रियासाधनदेवतादिप्रतीतेः, मन्त्राः श्रुत्यादिभिः क्रतु विनियुक्ताः,
ते किमुच्चारणमात्रेणादृष्ट कुर्वन्त क्रतुपकुर्वन्ति उत दृष्टेनैवार्थस्मरणेनेति संदेहे चिन्तादिनाभ्याग्नयनफलावगतमन्त्रा-
र्थस्य स्मृतिसंभवाददृष्टार्था मन्त्रा इति प्राप्ते सिद्धान्तः—‘अविशिष्टस्तु वाक्यार्थः’ इति लोकनेत्रयोर्नार्थक्यार्थसाधिशेषोपा-
नमन्त्रवाक्यानां दृष्टेनैव स्वार्थप्रकाशनेन क्रतूपकारकत्वसंभवात्, दृष्टे संभवति जडद्रव्यनानुपपत्तेः, फलवदनुष्ठानापेक्षि-
तेन क्रियातत्साधनस्मरणेन द्वारेण मन्त्राणां कर्माङ्गतम् । ‘मन्त्रैरेवार्थः स्मर्तव्यः’ इति निगमस्त्वदृष्टार्थ इति । तथा
चार्थवादानां स्तुतिपदार्थद्वारा पदकवाक्यस्य विविधिः, मन्त्राणां तु वाक्यार्थज्ञानद्वारा तैर्वाक्यैकवाक्यत्वमिति विभागः ।
नन्वस्तु कर्मप्रकरणस्थवाक्यानां विधेयैकवाक्यत्वं, वेदान्तानां तु सिद्धे प्राप्ताप्यं किं न स्यादिति तत्राह—न कश्चि-
दिति । वेदान्ता विधेयैकवाक्यत्वेनैवार्थवन्तः, रिद्धार्थवेदकत्वात्, मन्त्रार्थवादादेनदित्यर्थः । अन्यत्रादृष्टापि वेदान्तेषु
कल्प्यतामिति तत्राह—उपपन्ना वेति । नेत्यनुपपन्नः । सिद्धे फलाभावस्योक्तत्वादिति भावः । तर्हि ब्रह्मण्येव

भामनो

विभागमाभ्यं नहि इत्यादि उपपन्ना वा इत्यन्तम् । स्यादेतत् । अक्रियार्थत्वेऽपि ब्रह्मस्वरूपविभिन्ना वेदान्ता भविष्यन्ति,
तथा च ‘विधिना लेकवाक्यत्वात्—’ इति राट्टान्तरात्रमनुग्रहीष्यते । न स्वत्वप्रवृत्तप्रवर्तनमेव विधिः, उत्पत्तिविधेरन्तत्वात्

न्यायनिर्णय

त्यर्थः । परिनिष्ठितेऽर्थे वेदान्ताप्रामाण्ये हेतुवन्तरमाह—तदिति । नहि प्रतीत्यप्रतिपादने कचिच्छानमुपादानं वा, तयोः प्रवृत्तिनिवृत्त्या-
यत्तत्वात्, तयोश्च विधिनियेधाधीनत्वात्, तयोरपि कार्यविषययोः सिद्धेऽर्थेऽसंभवात् । अतस्तद्वादस्याफलत्वात्फलाधीनतात्पर्याभावाच्च
वेदान्ता भूतेऽर्थे मानम् । न च क्रियानपेक्षं भूतं वस्तु फलं तद्वेतुर्ना, सुखदुःखादिनित्यतृत्वाद्दृष्टेरित्यर्थः । मानान्तरसिद्धिसिद्धा-
नोचितत्वायोगात्तद्विषयः चाफलत्वात् । न चेद्वेदान्तास्तत्र प्रमाणं कथं तर्हि नैपामार्थवत्तेत्याशङ्क्यार्थवादाधिकरणसिद्धान्तं सारयति—अत
एवेति । वेदान्तानां मन्त्रवत्प्रयुगर्थमभावात् किमित्यर्थवादवद्विधित्वात् पदकवाक्यतेत्याशङ्क्य मन्त्रवदेव तर्हि विधिभिर्वाक्यैकवाक्यता तेषा-
मित्याह—मन्त्राणां चेति । अर्थवादाधिकरणं परिसमाप्य मन्त्रेषु चिन्तावतारिता प्रमाणलक्षणे—‘इषे त्वा’ इत्यत्र ‘छिनन्ति’ इत्याद्या-
हारेण शाखाच्छेदप्रतीतेः ‘अग्निर्मूर्धा’ इत्यादौ च तद्वेतुदेवतादिदृष्टे, ‘इषे त्वा’ इत्यादयो मन्त्राः श्रुत्यादिना क्रतो विनियुक्तविषयाः ।
ते किमुच्चारणमात्रेणादृष्ट कुर्वन्तस्तत्रोपकुर्वन्ति आहोस्विदृष्टेनैवार्थप्रकाशनेनेति सन्नाये मन्त्राणां दृष्टार्थत्वे स्वाभ्याग्नकालसिद्धतदर्थस्य
चिन्तादिना स्मृतिसंभवात्, तावन्मात्रार्थवत्ता तेषां नित्यवदाम्नानानर्थक्यात्, मन्त्रैरेवार्थप्रत्यायननियमात्, अदृष्टकल्पने तदुच्चारणादेव
पुरषव्यापारगोचरात्तन्निर्गमविषयात्तत्कल्पनस्य युक्तत्वात् उच्चारणमात्रेणादृष्ट कुर्वन्तोऽमी क्रतुपकुर्वन्तीति पूर्वपक्षमाह—‘तदर्थशास्त्रा-
दिति’ । ‘इषे त्वेति छिनन्ति’ इत्याद्याहारात् क्रियोक्तिमयो मन्त्रस्तत्रैवेन मन्त्रम् ‘इषे त्वेति शास्त्रमाच्छिनन्ति’ इति शास्त्रं निबध्नात्य-
र्थेऽप्यत्र क्रतूपकारे तदर्थशास्त्रनर्थक्यात् । तस्मात्तदुच्चारणमात्रेणैव क्रतुपकारितास्यत्यर्थः । ‘मन्त्रैरेव देवतादि स्मर्तव्यम्’ इति नियमस्य
दृष्टार्थाभावात्, अदृष्टार्थकल्पनेऽपि मन्त्रोच्चारणस्य तदर्थसारकत्वेन दृष्टार्थत्वात्, अर्थस्मृतेश्च प्रयोगार्थत्वात्, प्रयोगाच्च फलोदयात्, दृष्टे
सत्यदृष्टकल्पनायोगात्, तदर्थशास्त्रस्य च परिसंख्यार्थत्वात्, दृष्टेनैवार्थप्रकाशनेन मन्त्राणां क्रतूपकारितेति सिद्धान्तमाह—‘अविशिष्टस्तु
वाक्यार्थः’ इति । लोकवेदयोः श्रुत्यानामर्थविशेषात्, लोके फलवदुच्चारणदृष्टे वेदेऽपि मन्त्रोच्चारणस्य तथात्वात्, अप्रकाशिते यत्ने तद्वे-
न यागासिद्धे, तदर्थयज्ञादिप्रकाशनेन कर्मण्युपकारो मन्त्राणामित्यर्थः । तदेव वेदान्तानामपि मन्त्रवत्कर्मतद्वेतुवादित्वेन विधिभिर्वाक्यैक-
वाक्यतया कर्मसमवायित्वं सिद्धवत्कृत्य मन्त्राधिकरणं प्रवृत्तमिति भाष्यार्थः । कर्मकाण्डीयमन्त्राणां विधिभिर्वाक्यैकवाक्यत्वेऽपि प्रकरणान्त-
रस्थवेदान्तानां स्वार्थनिष्ठत्वेनैव प्रामाण्यमित्याशङ्क्याह—नेति । विधिनियेधार्थवादमन्त्रानामपेयाधिकारान्मर्तुं कचिदपीत्युक्तम् । अदृ-

णार्थवत्ता, दृष्टोपपत्ता वा । न च परिनिष्ठिते यस्तुस्वरूपे विधिः संभवति, क्रियाविधौ पक्ष-
द्विधौ । तस्मात्कर्मापेक्षितकर्तृस्वरूपदेवतादिप्रेकाशनेन क्रियाविधिगोपत्वं वेदान्तानाम् । अथ
प्रकरणान्तरभयान्नैतदभ्युपगम्यते तथापि स्ववाक्यगतोपासनादिकर्मपरत्वम् । तस्मान्न ब्रह्मणः
शास्त्रयोनित्वमिति प्राप्ते उच्यते—

तच्च समन्वयात् ॥ ४ ॥



वेदान्ता कर्तृदेवादिपरा ब्रह्मपरा उत । अनुष्ठानोपयोगित्वात्त्रादिप्रतिपादका ॥ १ ॥

मिश्रप्रकरणादिज्ञपदकाश्च ब्रह्मबोधका । सति प्रयोजनेऽनर्थहानेऽनुष्ठानतोऽत्र किम् ॥ २ ॥

प्रतिपत्ति विधित्सन्ति ब्रह्मण्यवसिता उत । शास्त्रन्वात्ते विधातारो मननादेश्च कीर्तनात् ॥ ३ ॥

नारुतं तन्नेऽस्ति त्रिवि शास्त्रत्वं ज्ञसनादपि । मननादे पुरावोवाङ्मन्यवृत्तिनास्तत् ॥ ४ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । तद्ब्रह्म सर्वज्ञं सर्वशक्ति जगदुत्पत्तिस्थितिलयकारणं वेदान्तशा-
स्त्रादेवावगम्यते । कथम्, समन्वयात् । सर्वेषु हि वेदान्तेषु वाक्यानि तात्पर्येणैतस्यार्थस्य

भाष्यरत्नप्रभा

स्वार्थे विधिः कल्पयतां कृतं वेदान्तानां विध्यन्तरशेषत्वेनेत्यत्र आह—न चेति । ननु ‘दध्ना जुहोति’ इति सिद्धे दधनि
विविर्दृष्टस्त्राह—क्रियेति । दध्न क्रियासाधनस्य प्रयुज्यमानतया साध्यत्वाद्विधेयता, निष्क्रियब्रह्मण कथमप्यसाध्य-
त्वान्न विधेयत्वमित्यर्थः । भाट्टमतमुपसंहरति—तस्मादिति । स्वयमेवार्थं वदन्पक्षान्तरमाह—अथेति । सिद्धा-
न्तसूत्र व्याचष्टे—तुशब्द इति । तद्ब्रह्म वदान्तप्रमाणकमिति प्रतिजानेऽर्थं हेतु पृच्छति—कथमिति । हेतुमाह—
समिति । अन्वयतात्पर्यविषयत्व तस्मान्नित्येव हेतुः । तात्पर्यस्य सम्यक्त्वं अखण्डार्थविषयकत्वं स्वयितु सम-पदं

भाष्यार्ति

पनार्थत्वात् । वेदान्तानां चाज्ञातं ब्रह्म ज्ञापयता तथाभावादित्यत्र आह—न च परिनिष्ठित इति । अनौगतोत्पाद्यभावविषय
एव हि सर्वो विधिरूपेय, उत्पत्त्यविकारविनियोगप्रयोगोत्पत्तिरूपाणां परस्परविनाभावान्, सिद्धे न तेपासमभावात्, तद्वाच्यानां
लैवंपर्यं भिद्यते । यथा ‘अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकाम’ इत्यादिभ्योऽविकारविनियोगप्रयोगाणां प्रतिलम्भात्, ‘अग्निहोत्रं जुहोति’
इत्युत्पत्तिमात्रपर वाक्यम् । न तत्र विनियोगादयो न सन्ति, सन्तोऽप्यन्यतो लब्धत्वात्केवलमविवक्षिता । तस्मात् भावना-
विषयो विविर्न सिद्धे नस्तुनि भवितुमर्हतीति । उपसहरति—तस्मादिति । अत्रावधिकारणमुक्त्वा पक्षान्तरमुपसहरति—
अथेति । एव च सत्युक्तरूपे ब्रह्मणि शब्दस्यातात्पर्यात् प्रमाणान्तरेण यादृशमस्य रूप व्यवस्थागते न तच्छब्देन विरुध्यते,
तस्योपासनापरत्वात्, समारोपेण चोपासनाया उपपत्तेरिति । प्रकृतमुपसहरति—तस्माच्चेति । सूत्रेण सिद्धान्तयति—एवं
प्राप्त उच्यते—तच्च समन्वयात् ॥ तदेतत् व्याचष्टे—तुशब्द इति । तदित्युत्तरपक्षप्रतिज्ञा विभजते—तद्ब्रह्मेति ।
पूर्वपक्षी कर्कशाशय पृच्छति—कथम् । कुत प्रकारादित्यर्थः । सिद्धान्ती स्वपक्षे हेतुं प्रकारमेदमाह—समन्वयात् ।
सम्यगन्वयं समन्वयस्तस्मात् । एतदेव विभजते—सर्वेषु हि वेदान्तेष्विति । वेदान्तानामैकान्तिकी ब्रह्मपरतामाचि-

न्यायनिर्णय

ष्टापि युक्तिवशादेष्टु ज्ञानयेत्याशङ्क्य न हि परिनिष्ठितेत्यादिनोक्तं मत्वाह—उपपत्ता चेति । ‘पूपा प्रपिष्टभाग’ इत्यत्र यागाविनाभूतद्र-
व्यदेवताबुद्ध्या यागविधिकल्पनावद्वेदान्तानामपि स्वार्थे विधि परिनिष्ठितत्वावयवत्तसमने किं कर्मविधिशेषत्वेनेत्याशङ्क्याह—न चेति ।
‘दध्ना जुहोति’ इत्यादाविव सिद्धेऽप्येव विधि स्यादित्याशङ्क्याह—क्रियेति । तत्र भावार्थस्यान्यतो लब्धत्वात् तदनुवादेन विवे-
सक्तात्तत्वात्, विना भावार्थं शुद्धस्य सिद्धस्य विध्यविषयतेति भावः । वातिककारमतमुपसहरति—तस्मादिति । तत्रावचि सूचयित्वा
मतान्तरं निगमयति—अथेत्यादिना । मतद्वयेऽपि समतमर्थमुपसहरति—तस्माच्चेति । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तसूत्रमवतारयति—इति
प्राप्त इति । तत्र पूर्वपक्षप्रतिज्ञेप्रतिज्ञा व्याचष्टे—तुशब्द इति । तत्पदोपात्ता सिद्धान्तप्रतिज्ञा विभजते—तद्ब्रह्मेति । पूर्वसूत्रयो-
रुक्तं मेयभूतं ब्रह्म सारयितुं विशेषणानि । ननु वेदान्तवाक्यस्य लौकिकवाक्यवत् वाक्यत्वादेव ससुष्टार्थत्वात्, अखण्डैकरमे ब्रह्मणि कथं
प्रवाहेतुतेति पृच्छति—कथमिति । अपर्यायानेकशब्दानामखण्डार्थत्वस्य प्रकृष्टप्रवाशादिवाक्ये वृष्टत्वात्, अस्यापि ब्रह्मस्वरूपमात्रबोधन-
प्रवृत्तस्य तद्विहेतुता युकेति हेतुमादत्ते—समन्वयादिति । हेतु विवृणोति—सर्वेष्विति । वेदान्तानामैकान्तिकी ब्रह्मपरता वक्तुं बहूनि

१ अनौगतेति—अनौगतादुत्पाद्य, भाव—भावना तद्विषयो विधि । २ अधिकार—फलसम्बोधन, विनियोग—क्रियायां फलशेषत्वज्ञापन, प्रयोग—
अनुष्ठान, उत्पत्ति—कर्मस्वरूपज्ञानम् । एतेषां हि परस्परविनाभावोऽस्ति, यस्मात् फलसंबन्ध क्रियायां शेषत्वमन्तरेण न संभवति, शेषत्व च नास्तुष्टानम-
न्तरा, तच्च नाज्ञानत इति । सिद्ध चेत्पुण्यापारानपेक्ष फलमारभेत सद्धारभेतेत्यसंभवलोपामित्यर्थः । ३ ननु अधिकारादिनिधीना परस्परमविनाभावे कथं
वान्तरमेव इति चेत्तत्राह—तद्वाक्यानामिति । ऐदंपर्यं—तात्पर्यं, तदेव ‘यथा’ इत्यादिना ‘अविवक्षिता’ इत्यनेन सदर्थेण प्रादर्शयत् । ४ यादृश—जीवादि
ज्ञम् । ५ अन्वयस्य सम्यक्त्वं तात्पर्यरूप बोध्यम् ।

प्रतिपादकत्वेन 'समनुगतानि । सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' । 'एकमेवाद्वितीयम्' (छान्दो० ६।२।१) 'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्' (ऐत० २।१।१।) तदेतद्ब्रह्मापूर्व-
मनपरमनन्तरमेवाहम्' 'अयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः' (बृह० ३।५।१९) 'ब्रह्मैवेदममृत पुरस्तात्'

भाष्यरत्नप्रभा

प्रतिज्ञान्तर्गतमेव । तथा चाखण्डं ब्रह्म वेदान्तजप्रमादिपथः, वेदान्ततात्पर्यविषयत्वात्, यो यद्वाक्यतात्पर्यविषय स तद्वाक्यप्रमेयः, यथा कर्मवाक्यप्रमेयो धर्म इति प्रयोगः । वाक्यार्थस्याखण्डत्व-असृष्टत्वम् । वाक्यस्य चाखण्डार्थ-
कत्वं-स्वपदोपस्थिता ये पदार्थास्तेषां यः संसर्गस्तद्वोचरप्रमाजनकत्वम् । न चेदमप्रसिद्धम् । प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इत्यादि-
लक्षणवाक्यानां लोके लक्षणया चन्द्रादिव्यक्तिमात्रप्रमाहेतुत्वात् । सर्वपदलक्षणा चाविरुद्धा, सर्वैरर्थवादपदैरेकस्याः
स्तुतेर्लक्ष्यत्वाङ्गीकारान् । तथा मत्यज्ञानादिपदैरेखण्डं ब्रह्म भातीति न पक्षासिद्धिः । नापि हेत्वमिद्धि, उपक्रमा-
दिलिङ्गवेदान्तानामद्वितीयाखण्डब्रह्मणि तात्पर्यनिर्णयात् । तत्र छान्दोग्यपष्ठे उपक्रमं दर्शयति—सदेवेति । उहा-
लकः पुत्रमुवाच—हे सोम्य प्रियदर्शन, इदं सर्वं जगत्, अग्रे उत्पत्तेः प्राक्काले सदबाधितं ब्रह्मैवासीत् । एवकारेण
जगतः पृथक्सत्ता निषिध्यते । सजातीयविजातीयस्वगतभेदनिरासार्थं 'एकमेवाद्वितीयम्' इति पदत्रयम् । एवमद्वितीय
ब्रह्मोपक्रमस्य 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वम्' इत्युपसंहरति । इदमुपक्रमोपसंहारैकस्याः तात्पर्यलिङ्गं, यथा 'तत्त्वमसि' इति
नवकृतवोऽभ्यासः । रूपादिहीनाद्वितीयब्रह्मणो मानान्तरायोग्यत्वादपूर्वत्वमुक्तम्—'अत्र वाव किल सत् सोम्य न
निभालयसे' इति । संघाते स्थितं प्रत्यग्ब्रह्म न जानासीत्यर्थः । 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्ये अयं संपत्स्ये'
इति ब्रह्मज्ञानात्फलमुक्तं विदुषः । तस्य यावत्कालं देहो न विमोक्ष्यते तावदेव देहपातपर्यन्तो विलम्बः । अथ देहपा-
तानन्तरं विद्वान् ब्रह्म सपत्स्यते । विदेहकैवल्यमनुभवतीत्यर्थः । 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इत्याद्यद्वितीयज्ञानार्थोऽ-
र्थवादः । मृदादिदृष्टान्तेः प्रकृत्यतिरेकेण विकारो नास्तीत्युपपत्तिरुक्ता । एव षड्विधानि तात्पर्यलिङ्गानि व्यस्तानि सम-
स्तानि वा प्रतिवेदान्तं दृश्यन्त इत्यैतरेषोपक्रमवाक्यं पठति—आत्मा वा इति । बृहदारण्यके मधुकाण्डोपसंहारवाक्य
सदात्मनो निर्विशेषत्वाभाह—तदेतदिति । मायार्थवद्गुरुत्वं तद्ब्रह्म । एतदपरोक्षम् । अपूर्वं कारणशून्यम् । अनपरं
कार्यरहितम् । अनन्तरं जाल्यन्तरमस्य नास्तीत्यनन्तरम् । एकरसमित्यर्थः । अबाह्यं अद्वितीयम् । तस्यापरोक्षत्वमुपपा-
द्यति—अयमिति । सर्वमनुभवतीति सर्वानुभू । चिन्मात्रमित्यर्थः । ऋग्यजु सामवाक्यान्त्युक्त्वा आथर्वणवाक्य-
माह—ब्रह्मैवेदमिति । यत्पुरस्तात्पूर्वदिग्वस्तुजातमिदमब्रह्मैव विदुषां भाति तदमृतं ब्रह्मैव वस्तु इत्यर्थः । आदिपदेन
'सत्यं ज्ञानम्' इत्यादिवाक्यानि गृह्यन्ते । नन्वरतु ब्रह्मणस्तात्पर्यविषयत्वं, वेदान्तानां कार्यमेजायते, किं न स्यादिति

भाष्यरत्न

ख्यासुर्वहनि वाक्यान्नुदाहरति—सदेवेति । 'यतो ना इमानि भूतानि' इति तु 'वाक्यं पूर्वमुदाहृतं जगदुत्पत्तिस्थितिनाश-
कारणमिति चेह स्मारितमिति न पठितम् । येन हि वाक्यमुपक्रम्यते येन चोपसंह्रियते तदेव वाक्यार्थ इति शाब्दा । यथो-
पाशुयाजवाक्येऽनूचो पुरोडाशयोर्जामितादोपसकीर्तनपूर्वकोपाशुयाजविधाने तत्प्रतिसमाधानोपसंहारे चापूर्वोपाशुयाजकर्मवि-
धिपरता एकवाक्यताबलादाश्रिता, एवमत्रापि 'मदेव भोम्येदम्' इति ब्रह्मोपक्रमात् 'तत्त्वमसि' इति न जीवस्य ब्रह्मात्मनो-

न्यायनिर्णय

वाक्यान्नुदाहरति—सदेवेत्यादिना । सदित्यस्तितामात्रम् । एवेत्यवधारणे । किं तदवधियते तदाह—इदमिति । यदिदं व्याकृतं
जगत् तदधे प्रागुत्पत्तेः व्याकृतरूपप्राप्तेन सदेवासीत् । हे सोम्य प्रियदर्शन इति पित्रा पुत्रं संबोधयते । स्थूल पृथिव्यादीदं बुद्धि-
बोध्यं प्रागुत्पत्तेर्मा भूत्, अन्यत् महदादिसृष्टममासीदेवेति नेत्याह—एकमिति । कार्यं मतोऽन्यत्रासीदेवेत्यर्थः । तथापि मृदो घटाकार-
परिणामयितुकुलालवज्जगत्सिद्धं सतोऽन्यदासीदित्याशङ्क्याह—अद्वितीयमिति । सतोऽपि चित्त्वं विना प्रवानवन्न हेतुतेत्याशङ्क्य
श्रुत्यन्तरमाह—आत्मेति । आत्मीयोत्पात्ता मूलकारणम् । वैशब्देन प्रागवस्था संयते । इदमित्याहुक्तार्थम् । तस्य निर्विशेषत्वात् श्रुत्य-
न्तरं पठति—तदेतदिति । तच्छब्देन 'इन्दो मायामि' इति प्रकृतात्मोक्तिः । विधेयं ब्रह्मापेक्ष्य नपुसकं तदेतदेव यद्ब्रह्म तदा
किलक्षणं तत्राह—अपूर्वमिति । नास्य पूर्वं कारणमित्यपूर्वमकार्यमित्यर्थः । नास्यापरं कार्यं वास्तवमस्तीत्यनपरमकारणमित्यर्थः ।
नास्यान्तरं जाल्यन्तरमन्तरालेऽस्तीत्यनन्तरमेकरसमित्यर्थः । तथाविधमन्यदपि तदस्यमस्तीति नेत्याह—अबाह्यमिति । बाह्यमस्मा-
दनात्मभूतं नास्तीत्यद्वितीयमित्यर्थः । तस्यापरोक्षत्वमाह—अयमिति । तत्सिद्धयर्थं चित्त्वभावत्वमाह—सर्वेति । ब्रह्मात्मा सर्वम-
नुभवति चेदनुभाव्यस्य पृथक्त्वान्नद्वैतमित्याशङ्क्याह—ब्रह्मेति । यत्पुरस्तात्पूर्वस्यां दिश्यब्रह्मैवाविदुषा भाति तत्सर्वमिदममृतं ब्रह्मैव
वस्तुत इत्यर्थः । आदिपदेन सत्यज्ञानादिवाक्यानि गृह्यन्ते । नन्वेषां वाक्यानामर्थवादाधिकरणन्यायेन कर्मापेक्षितकर्त्रादिप्रकाशनेन

१ 'जामि वा एतद्यज्ञस्य क्रियते यद्यन्यच्चौ पुरोडाशौ उपाशुयाजमन्तरा यजति विष्णुरुद्राशु यष्टव्योऽजामित्याद्य' इत्यादिमन्त्रेण, आग्नेयाग्नीषोमीययोः पुरो
डाशयोः निरन्तरयोः करणे जामि—आलस्य भवेदिति मध्ये उपाशुयागो विधीयते । तत्र किमिदमपूर्वयागविधानमाहो 'विष्णुरुद्राशु यष्टव्य' इति पठितयागत्रय
स्यानुवाद इति सगृहे द्रव्यदेवतयोरश्रवणात्, विधिप्रत्ययस्य चाभावाद्ग्रेपठितयागत्रयस्यायमनुवाद इति पूर्वं पक्षः । एव सति एकवाक्यत्वमज्ञापय्या, मन्त्रका-
ण्डे उपाशुयाजस्थाने पठितवेण्णवमप्राजपस्याग्नीषोमीयया यागुवाच्यमिदं वस्तुत्वात् अन्वेन विकल्पमानाभिर्विष्णवादिदेवताश्रोत्राण्यद्रव्यत्वात्, 'यजति' इति पथम-
कवारस्य विधिप्रत्ययत्वात्, अपूर्वयागविधिरनयमिति भेदलक्षणे चित्तितम् । 'विष्णुरुद्राशु' इत्यादयस्तु अनुवादा इति दिक् ।

(मुण्ड० २।२।११) इत्यादीनि । न च तद्वतानां पदानां ग्रन्थस्वरूपनिषेधे निश्चिते समन्वयेऽवगम्यमानेऽर्थान्तरकरूपना युक्ता, श्रुतहान्यश्रुतकरुणप्रसङ्गात् । न च तेषां कर्तृस्वरूपप्रतिपादनपरतावसीयते, 'तत्केन कं पश्येत्' (बृह० २।४।१३) इत्यादि क्रियाकारकफलनिराकरणश्रुतेः । न च परिनिष्ठितवस्तुस्वरूपत्वेऽपि प्रत्यक्षादिविषयत्वं ब्रह्मणः, 'तत्त्वमसि' (छान्दो ६।८।७)

भाष्यरत्नप्रभा

तत्राह—न चेति । वेदान्तानां ब्रह्मणि तात्पर्यं निश्चीयमाने कार्यार्थत्वं न युक्तं 'यत्पर' मन्त्रः स शब्दार्थः' इति न्यायादित्यर्थः । यदुक्तमर्थवादन्यायेन वेदान्तानां कर्मादिस्तावकत्वमिति तत्राह—न च तेषामिति । तेषां कर्मशेषतावकत्वं न भाति किंतु ज्ञानद्वारा कर्म तन्मात्रेणानागतत्वेनेति । तत्रापि विद्याकाले कं कर्ता कं करणेन कं विषयं पश्येत् इति श्रुतेरित्यर्थः । अर्थवादानां तु स्वार्थं फलाभावास्तुनिलक्षणनेति भावः । यदुक्तं सिद्धत्वेन मानान्तरवेद्यं ब्रह्म न वेदार्थं इति तत्राह—न च परीति । 'तत्त्वमसि' इति शास्त्रमन्तरेणेति संबन्धः । धर्मो न वेदार्थः, साध्यत्वेन

भामती

पसहारात् तत्परतैव वाक्यस्य । एवं वाक्यान्तराणामपि पार्यापर्यालोचनया ब्रह्मपरत्वमवगन्तव्यम् । न च तत्परत्वस्य दृष्टस्य सति सभवेऽन्यपरनाऽदृष्टा युक्ता कल्पयितुं, अतिप्रसङ्गात् । न केवलं कर्तृपरता तेषामदृष्टा, अनुपपन्ना चेत्याह—न च तेषामिति । सापेक्षत्वेनाप्रामाण्यं पूर्वपक्षबीजं दूषयति—न च परिनिष्ठितवस्तुस्वरूपत्वेऽपीति । अयमभिप्रायः—पुंवाक्यनिर्देशनेन हि भूतार्थतया वेदान्तानां सापेक्षत्वमाशङ्क्यते । तत्रैवं भवान् पृष्टो व्याचष्टाम्, किं पुंवाक्यानां सापेक्षता भूतार्थत्वेनाहो पौरुषेयत्वेन । यदि भूतार्थत्वेन तत् प्रत्यक्षादीनामपि परस्परसापेक्षत्वेनाप्रामाण्यप्रसङ्गः । तान्यपि हि भूतार्थान्येव । अथ पुरुषबुद्धिप्रभवतया पुंवाक्यं सापेक्षं, एवं तर्हि तदपूर्वकाणां वेदान्तानां भूतार्थानामपि नाप्रामाण्यं, प्रत्यक्षादीनामिव नियतेन्द्रियलिङ्गादिजन्मनाम् । रथुच्येत सिद्धे किलापौरुषेयत्वं वेदान्तानामनपेक्षतया प्रामाण्यं सिध्येत, तदेव तु भूतार्थत्वेन न सिध्यति, भूतार्थस्य शब्दानपेक्षेण पुरुषेण मानान्तरतः शक्यज्ञानत्वाद्बुद्धिपूर्वं विरचनोपपत्तेः, नाक्यत्वादिलिङ्गकस्य वेदपौरुषेयत्वात्मानस्याप्रत्यूहमुत्पत्तेः । तस्मात् पौरुषेयत्वेन सापेक्षत्वं दुर्वारं, न तु भूतार्थत्वेन । कार्यार्थत्वे तु कार्यस्यापूर्वस्य मानान्तरागोचरतयात्यन्तानुभूतपूर्वस्य तत्त्वन समारोपेण वा पुरुषबुद्ध्यावनारोहान् तदर्थानां वेदान्तानामशक्यरचनतया पौरुषेयत्वाभावादनपेक्षं प्रमाणत्वं सिध्यतीति प्रामाण्याय वेदान्तानां कार्यपरत्वमातिष्ठामहे । अत्र ब्रूम—किं पुनरिदं कार्यमभिमनमायुष्मतः, यदशक्यं पुरुषेण ज्ञातुम् । अपूर्वमिति चेत्, हन्त कुतस्त्यस्य लिङाद्यर्थत्वं, तेनालौकिकेन सगतिस्वेदगविरहात् । लोकानुसारतः क्रियाया एव लौकिकया कार्यया लिङादेरवगमात् । 'स्वर्गकामो यजेत' इति साध्यस्वर्गविशिष्टो नियोर्ज्योऽवगम्यते, स च तदेव कार्यमवगच्छति यत्स्वर्गानुकूलम् । न च क्रिया क्षणभङ्गुरामुष्मिकाय स्वर्गाय कृत्त इति पारिशेष्याद्वेदन एवापूर्वं कार्यं लिङादीनां सबन्धग्रह इति चेत्, हन्त चेत्त्वन्दनादिवाक्येष्वपि स्वर्गकामादिपदसबन्धादपूर्वकार्यत्वप्रसङ्गः, तथा च तेषामाशक्यरचनत्वेनापौरुषेयत्वापातः । स्पष्टदृष्टेन पौरुषेयत्वेन वा तेषामपूर्वार्थत्वप्रतिषेधे वाक्यत्वादना लिङ्गेन वेदानामपि पौरुषेयत्वमनुमितमित्यपूर्वार्थता न स्यात् । अन्यतस्तु वाक्यत्वादीनामनुमानाभासलोपपादने कृतमपूर्वार्थत्वेनात्र तदुपपादकेन । उपपादितं चापौरुषेयत्वमस्मान्निर्णयैर्किणकाया, इह तु विस्तरभयाशोक्तम् । तेनापौरुषेयत्वे सिद्धे

न्यायनिर्णय

क्रियाविशेषेत्युक्तं तत्राह—न चेति । 'वायुर्वै क्षेपिष्ठा' इत्यादीनामिव क्रियाविशेषत्वेऽपि तेषां न श्रुतहानिरश्रुतकरुणता वेत्याशङ्क्याह—न चेति । युक्तमर्थवादानां स्वार्थं पुमर्थहीनानामध्ययनविधेर्विधेः श्रुतप्राशस्त्यद्वारा तच्छेपत्वम् । यथाहुः—'स्वाध्यायविधिना वेद पुरुषार्थाय नीयते । तद्वशेनार्थवादानां प्राशस्त्येन प्रमाणता ॥' इति वेदान्तानां तु कर्मापेक्षितकर्तृधनोवित्वात् तद्विशेषितेत्यर्थः । ननु पूर्णताया जुहूद्वारा क्रतुशेषतावदात्मनोऽपि ज्ञानद्वारा कर्मशेषत्वात्, तदर्थं वेदान्तास्तद्विशेषो भाविष्यन्ति, नेत्याह—तदिति । तत्र विद्यादशाया केन करणेन कं विषयं वा कं कर्ता पश्येदित्यादिवाक्येनात्मविद्यया क्रियादिनिरासश्रुतेर्नासौ कर्माङ्गम् । ततो धीद्वारा आत्मनस्तद्विशेषोपत्वात् तदर्थं वेदान्तानां न तच्छेपतेत्यर्थः । यत्तु न परिनिष्ठितवस्तुप्रतिपादनं, तस्याध्यक्ष्यादियोग्यत्वादिति तत्राह—न चेति । 'नत्त्वमसि' इति शास्त्रमन्तरेणेति संबन्धः । वेदान्तवेद्यस्य सिद्धत्वेऽपि मानान्तराद्योग्यत्वात् तत्संवादविस-

१ ऐतरेयक—'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्' इत्युपक्रम्य 'महान् ब्रह्म' इत्युपसंहृतम् । वाजसन्यके—'अहं ब्रह्मासि' इत्युपक्रम्य 'अयमात्मा ब्रह्म' इत्युपसंहृतम् । आथर्वणे—'कसिन् भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति' इति मर्मात्मकं ब्रह्मोपक्रम्य 'ब्रह्मेवममृतं पुरस्तात्' इति तदेवोपसंहृतम् । इत्यादीनि च वाक्यान्युदाहर्तव्यानि । २ अत्रैव प्रयोग—वेदान्ता मानान्तरसापेक्षा, सिद्धवस्तुपरत्वात्, तीरे फलानि सन्तीति युपाक्यवदिति । तत्र पूर्ववाद्यभिमतस्य हेतोः पौरुषेयत्वेन सोपाधिकत्वं अपिना द्योत्यत इत्याह—अयमभिसिधिरिति । ३ हेनोर्व्यभिचारित्वमाह—प्रत्यक्षादीनामपीति । ४ उपाधे साधनव्यापकत्वं शङ्कते—यद्युच्येतैत्यादि । ५ वेदान्तवाक्यं पौरुषेयं, वाक्यत्वात्, 'उत्तमानयेति वाक्यवदित्यनुमानम् । ६ वेदान्तवाक्यं तदस्य कार्यपरत्वं तु न वाक्यरहेतुना सापेक्षत्वमनुमेयं, पौरुषत्वस्योपाधिनाम् । एव हि साधनव्यापकत्वं नास्तीत्याह—कार्यार्थत्वं इति । ७ अत्राद्यं मानांतराद्योग्यत्वात् सिद्धत्वात्तत्परत्वेऽपि वेदान्तानां पौरुषत्वस्य समवतीति समा साधनव्याप्तिः, ततश्च वाक्यत्वादि लिङ्गकानुमानेन पौरुषेयत्वं दुरपह्नामित्याह—अत्र ब्रूम इति । ८ फलाभिसिधिमामित्यर्थः । ९ सर्वमाणकतृकत्वेन सोपाधिको वाक्यत्वादेतुर्नि चत् मिद्वैक्यकस्य वेदान्ते तु तत्सममिति कार्यार्थत्वमनपेक्षताप्रयोजकं न भवतीत्याह—न च तत्त्वमिति । १० वर्तमानसमिर्गजन्मप्रत्यक्षस्य कार्यरूपधर्मगोचरत्वानुपपत्तेर्न धर्मस्य प्रत्यक्षता । न चाज्ञाने पुनः वाक्यरचना समवतीति अपौरुषेयो वेद इत्यादि तत्रोक्तमवगन्तव्यम् ।

इति ब्रह्मात्मभावस्य शास्त्रमन्तरेणाननगम्यमानत्वात् । यत्तु हेयोपादेयरहितत्वाद्दुपदेशानर्थ-
क्यमिति, नैष दोषः, हेयोपादेयशून्यब्रह्मात्मतत्त्वगमादेव सर्वज्ञेशप्रहाणात्पुरुषार्थसिद्धेः । देव-
तादिप्रतिपादनस्य तु स्ववाक्यगतोपासनार्थत्वेऽपि न कश्चिद्विरोधः । ननु तथा ब्रह्मण उपा-
सनाविधिशेषत्वं संभवति, एकत्वे हेयोपादेयशून्यतया क्रियाकारकादिद्वैतविज्ञानोपपत्तौ पतते ।
नहोक्तविज्ञानेनोन्मथितस्य द्वैतविज्ञानस्य पुनः संभवंतीति । येनोपासनाविधिशेषत्वं ब्रह्मणः

भाष्यरत्नप्रभा

पाकवन्मानान्तरवेद्यत्वात् । यदि वेदं विना धर्मस्यानिर्णयान्न मानान्तरवेद्यता तदा ब्रह्मण्यपि तुल्यम् । यच्चोक्तं निष्फ-
लत्वाद्ब्रह्म न वेदार्थ इति तदनूय परिहरति—यस्मिन्वत्यादिना । रहितत्वाद्भिन्नत्वात् । ब्रह्मण इति शेषः । यदयुक्तम्—
'उपासनापरत्वं वेदान्तानाम्' इति तत्र किं प्राणपञ्चादयादिवाक्यानामुत सर्वेषामिति । तत्राद्यमङ्गीकरोति—देवता-
दीति । ज्येष्ठत्वादिगुणः फलं चादिशब्दार्थः । न द्वितीय, निविशन्त्यानां 'सत्यं ज्ञानम्' इत्यादीनां स्वार्थं फलवता-
मुपासनापरत्वकल्पनायोगात् । किंच तदर्थस्य ब्रह्मणस्तच्छेपत्वं ज्ञानात्प्रागूर्ध्वं वा । आद्ये, अद्यस्तगुणवतस्तस्य तच्छेपत्वे-
ऽपि न द्वितीय इत्याह—ननु तथेति । प्राणादिदेवतावदित्यर्थः । 'अहं ब्रह्मास्मि' इत्येकत्वे ज्ञाते सति हेयोपादेयशून्य-
तया ब्रह्मात्मनः फलाभावात्, उपास्योपासकद्वैतज्ञानस्य कारणस्य नाशाच्च नोपासनादोषत्वमित्याह—एकत्व इति ।
द्वैतज्ञानस्य संस्कारबलात्पुनरुदये विधानमिति नेत्याह—नहीति । दृढस्येति शेषः । भ्रान्तिव्याप्तिश्चो दाढ्य, सरका-

भामनी

भूतार्थानामपि वेदान्तानां न सापेक्षतया प्रामाण्यविधात । न चानाधिकतमगन्तुता नास्ति येन प्रामाण्यं न स्यात्, जीवस्य
ब्रह्मताया अन्यतोऽनधिगमान् । तदिदमुक्तम्—'न त्र परिनिष्ठितवस्तुस्वरूपत्वेऽपि' इति । द्वितीय पूर्वपक्षबीजं स्मारयित्वा
दूषयति—यत्तु हेयोपादेयरहितत्वादिति । वि-यर्थार्थवगमात् खलु पारपर्येण पुरुषार्थप्रतिलम्भः । इह तु 'तत्त्वमसि'
इत्यवगतिपर्यन्ताद्वाक्यार्थज्ञानात् बाह्यानुष्ठानायामानपेक्षात्माक्षादेव पुरुषार्थप्रतिलम्भो नायं सर्पो रञ्जुरियमिति ज्ञानादिवेति
सोऽयमस्य वि-यर्थज्ञानात्प्रकर्षः । एतदुक्तं भवति—द्विविधं हीप्सितं पुरुषस्य । किंचिदप्राप्तं ग्रामादि, किंचित्पुनः प्राप्तमपि
भ्रमवशादप्राप्तमित्यवगतं, यथा स्वप्रीवावनन्दं ग्रैवेयकम् । एवं जिहासितमपि द्विविधं, किंचिदहीनं जिहासति, यथा वलयितच-
रणं फणिनं, किंचित्पुनर्हीनमेव जिहासति, यथा चरणाभरणं नूपुरे फणिनमारोपितम् । तत्राप्राप्तप्राप्ती त्रात्यकल्याणे च
बाह्योपायानुष्ठानसाध्यत्वात् तदुपायतत्त्वज्ञानादस्ति परार्चनानुष्ठानापेक्षा । न जातु ज्ञानमात्रं वस्त्वपनयति । नहि राहस्यमपि
रञ्जप्रत्यया वस्तुनस्तं फणिनमुन्मथयितुमीक्षते । समारोपिते तु प्रेक्षितजिहासिते तत्त्वसाक्षात्कारमात्रेण बाह्यानुष्ठानानपेक्षेण
शक्यते प्राप्तमिव हातुमिव । समारोपमात्रं जीवितं हि ते, समारोपितं च तत्त्वसाक्षात्कारं समूलघातमुपहन्तीति । तयेहाय-
विद्यासमारोपितजीवभावे ब्रह्मण्यनन्दे वस्तुतः श्लोकदुःखादिरहिते समारोपितनिबन्धनस्तद्भाव 'तत्त्वमसि' इतिवाक्यार्थतत्त्व-
ज्ञानादवगतिपर्यन्ताच्चिर्वर्तते, 'तज्जिह्वतां प्राप्तमयानन्दरूपमप्राप्तमिव प्राप्तं भवति, त्यक्तमपि शोकदुःखाद्यत्यक्तमिव त्यक्तं
भवति, तदिदमुक्तम्—ब्रह्मात्मावगमादेव जीवस्य सर्वज्ञेशस्य सवासनस्य विपर्ययस्य । स हि द्विधाति जन्तून्तः क्लेशः,
तस्य प्रकर्षेण हानात् पुरुषार्थस्य दुःखनिवृत्तिस्वखामिलक्षणस्य सिद्धिरिति । यत्तु आत्मैवेयोपासीन' 'आत्मानमेव लोकमुपा-
सीत' इत्युपासनावश्यकतवेवतादिप्रतिपादनेनोपासनापरत्वं वेदान्तानामुक्तं, तदुपयति—देवतादिप्रतिपादनस्य तु
आत्मेत्येतावन्मात्रस्य स्ववाक्यगतोपासनार्थत्वेऽपि न कश्चिद्विरोधः । यदि न विरोधः, सन्तु तर्हि वेदान्ता देव-
ताप्रतिपादनद्वारेणोपासनाविविधता एवेत्यत आह—ननु तथा ब्रह्मण इति । उपास्योपासकोपासनादिभेदसिद्धिर्वाहीनोपासना
न निरस्तसमस्तभेदप्रपञ्चे वेदान्तवेद्ये ब्रह्मणि संभवतीति नोपासनाविविशेषत्वं वेदान्तानां तद्विरोधित्वादित्यर्थः । स्यादेतत् ।
यदि विविधिरहेऽपि वेदान्तानां प्रामाण्यं, हन्तुं तर्हि 'सोऽरोदीत' इत्यादीनामयस्तु स्वतन्त्राणामेवोपेक्षणीयार्थानां प्रामाण्यम् ।

न्यायनिर्णय

वादाभावाच्च तत्रानपेक्षं तत्प्रामाण्यमित्यर्थः । तत्प्रतिपादने च हेयोपादेयरहिते पुरुषार्थाभावादित्यत्रोक्तमनुवदति—यस्मिन्वति । पुर-
स्तात्प्रब्रम्हा वस्तुन इत्यध्याहार्यम् । आनर्थक्यं हेयादिहीनार्थत्वं वा विफलत्वं वा । तत्राद्यमुपेत्य द्वितीयं दूषयति—नेति । यत्तु
स्ववान्यगतोपासनादिपरत्वं वेदान्तानां तत्किं कृतिपयानामुत सर्वेषाम् । आद्यमङ्गीकरोति—देवतादीति । आदिशब्देन देवतासुर-
सङ्ग्रामो गुणजात फलविशेषश्चोच्यते । तस्य तत्प्रकरणस्योपास्तित्वेपत्वं प्रकरणादिष्टमेवेत्यर्थः । नेतरः, सर्वेषां वेदान्तानां तच्छेपत्वे
मानाभावात् । नदर्थस्य च ब्रह्मणस्तच्छेपत्वं ज्ञानात्प्रागूर्ध्वं वा । आद्येऽध्यस्तगुणवतस्तस्य तच्छेपत्वेऽपि न द्वितीय इत्याह—नत्विति ।
देवतादिप्रतिपादनं दृष्टान्तयितुं तथेयुक्तम् । तत्र हेतु—एकत्व इति । ज्ञाते सतीति शेषः, हेयोपास्यशून्यतयेत्यत्र ब्रह्मणो ज्ञान-
न्याद्वितीयस्येत्य-याहार्यम् । उपास्योपासकादिभेदबुद्ध्यभावादुपास्तित्वविधयोगाच्च ब्रह्मणो ज्ञातस्य तच्छेषत्वेत्यर्थः । सरकारात्पुनर्दन्तानां-
दये वि-यादिमन्त्रविरुद्धमित्याशङ्क्याह—नहीति । सरकारादयस्याभासत्वाद्धिन्विनिमित्तत्वाच्च ब्रह्मणस्तच्छेपत्वेत्यर्थः । वेदान्ता स्वाये न

प्रतिषेधेत् । यद्यप्यन्यत्र वेदवाक्यानां विधिस्पर्शमन्तरेण प्रमाणत्वं न दृष्टं, तथाप्यात्मवि-
ज्ञानस्य फलपयेतत्वाच्च तद्विषयस्य शास्त्रस्य प्रामाण्यं शक्यं प्रत्याख्यातुम् । न चानुमानगम्यं
शास्त्रप्रामाण्यं, येनान्यत्र दृष्टं निदर्शनमपेक्षेत । तस्मात्सिद्धं ब्रह्मणः शास्त्रप्रमाणकत्वम् ।

भाष्यरत्नप्रभा

रोत्यं तु भ्रान्तित्वेन निश्चितं न विधिनिमित्तम् । येनेति । उपामनायां कारणस्य सत्त्वेनेत्यर्थः । वेदप्रामाण्यस्य व्यापकं
क्रियार्थकत्वमनुवदति—यद्यपीति । कर्मकाण्डेऽर्थवादादीनामित्यर्थः । तथा च व्यापकाभावाद्देवतेषु व्याप्याभावानु-
मानमिति भावः । वेदान्ता न स्वायं गतः, अक्रियार्थत्वात्, 'सोऽरोदीत्' इत्यादेवदित्यनुमाने निष्फलार्थकत्वमुपा-
धिरित्याह—नथापीति । अर्थवादायां निष्फलस्यार्थमानत्वेऽपीत्यर्थः । तद्विषयस्य तत्करणस्य । स्वार्थे ब्रह्मात्मनीति
शेषः । सफलज्ञानकरणत्वेन वेदान्तानां स्वार्थे मानत्वमिद्वेन क्रियार्थकत्वं तद्व्यापकमिति भावः । ननु साधूद्वेदप्रामा-
ण्यस्य व्यापकं क्रियार्थकत्वं, व्याप्य तु भविष्यति, तदभावाद्देवान्तानां प्रामाण्यं दुर्ज्ञानमिति, नेत्याह—न चेति । येन
वेदप्रामाण्यं स्वस्यानुमानगम्यत्वेनान्यत्र क्वचिद्दृष्टं दृष्टान्तमपेक्षेत तदेव नास्तीत्यर्थः । चक्षुरादिवद्देवस्य स्वतः प्रामाण्य-
ज्ञानाच्च तस्यासिलिङ्गाद्यपेक्षा । प्रामाण्यसंशये तु फलवद्ब्रह्माद्याधितार्थतत्पर्यात् प्रामाण्यनिश्चयो न क्रियार्थत्वेन ।
कूपे पतेदिति वाक्ये व्यभिचारादिति भावः । वर्णकार्यमुपसंहरति—तस्मादिति । समन्वयादित्यर्थः । विधिवाक्या-
नामपि फलवद्ब्रह्माधितार्थत्वेन प्रामाण्यं तत्तुल्यं वेदान्तानामपीति स्थितम् । एवं पदानां सिद्धेऽर्थे व्युत्पत्तिमिच्छतां ब्रह्म-
नास्तिकानां मतं, ब्रह्मणो मानान्तरायोग्यत्वाद्, सफलत्वाच्च वेदान्तैकमेयत्वमित्युक्त्या निरस्तम् । संप्रति सर्वेषां पदानां
कार्यान्वितार्थं शक्तिमिच्छतां विधिशेषत्वेन प्रत्यग्रह्य वेदान्तैर्बोध्यते न स्वातन्त्र्येणेति वदता वृत्तिकाराणां मतनिरासाय

भामती

नहि हानोपादानबुद्धी एव प्रमाणस्य फले, उपेक्षाबुद्धेरपि तत्फलत्वेन प्रामाणिकेरभ्युपेतत्वादिति कृत 'बर्हिषि रजतं न देयम्'
इत्यादिनिषेधविधिपरत्वेनैतेषामित्यत आह—यद्यपीति । स्वाय्यायविव्यधीनग्रहणतया हि भवो वेदराशि पुरुषार्थतश्च
इत्यवगतम् । तत्रैकेनापि वर्णेन नापुरुषार्थेन भवितुं युक्तं, किं पुनरित्या 'सोऽरोदीत्' इत्यादिना पदप्रबन्धेन । न च
वेदान्तेभ्य इव तदर्थवगममात्रादेव कश्चित्पुरुषार्थ उपलभ्यते । तेनैव पदसदर्थं साकाङ्क्ष एवास्ते पुरुषार्थमुदीक्षमाणः ।
'बर्हिषि रजतं न देयम्' इत्ययमपि निषेधविधिः स्वनिषेधस्य निन्दामपेक्षते । नह्यन्यथा ततश्चतन शक्यो निवर्तयितुम् ।
तद्यदि दूरतोऽपि न निन्दामवाप्स्यत्ततो निषेधविधिरेव रजतनिषेधे च निन्दाया च दर्विहोमवत् सामर्थ्यद्वयमकम्पयिष्यत् ।
तदेवमुक्तस्यो 'सोऽरोदीत्' इति, 'बर्हिषि रजतं न देयम्' इति च पदसदर्थयोर्लक्ष्यमाणनिन्दान्द्वारेण नष्टाश्चद्वयवत्
परस्पर समन्वयः । न लेवं वेदान्तेषु पुरुषार्थपेक्षा, तदर्थवगममादेवानपेक्षात्परमपुरुषार्थलाभादित्युक्तम् । ननु विध्यसस्प-
र्शिनो वेदस्यान्यस्य न प्रामाण्यं दृष्टमिति कथं वेदान्तानां तदस्पृशा तद्विषयतीत्यत आह—न चानुमानगम्यमिति ।
अवाधितानधिगतासदिग्धबोधजनकत्वं हि प्रमाणत्वं प्रमाणानां तच्च स्वत इत्युपपादितम् । यद्यपि नैषामीदग्धबोधजनकत्वं
कार्यार्थानिसमधिगम्यं तथापि तद्विधोपजनने मानान्तरं नापेक्षते । नापीमामेवार्थोपति, परस्परौश्रयप्रसङ्गादिति स्वत

न्यायनिर्णय

मान, विधिज्ञानवाक्यत्वात्, संमतवदित्यनुमानात्, तेषां विधिशेषत्वेत्याशङ्क्य स्वार्थे फलराहित्यमुपाधिरित्याह—यद्यपीति । अन्यत्रेति
कर्मकाण्डोक्तिः । वेदवाक्यानां 'सोऽरोदीत्' इत्यादीनामिति यावत् । तथापि स्वायं वैक्य तेषां विधिस्पर्शमन्तरेण प्रामाण्ये हेतुरिति
शेषः । साधनव्याप्तिं प्रत्याह—आत्मेति । तद्विषयस्येत्यात्मज्ञानं तच्छब्दार्थः । शास्त्रस्य स्वार्थे फलवत्त्वात्तत्रैवेति शेषः । एतेन न
क्वचिदपीत्यादि व्याख्यातम् । अर्थवादाधिकरणस्य विषयमेव वक्ष्यति । न च मन्त्रवेदेदान्तानां विधिविशिष्टैकवाक्यत्व, तेषां दृष्टद्वारा
क्रतूपकारित्ववदेषा तदयोगात्, एतदुत्थात्मज्ञानस्य कर्माधिकारविरोधित्वादिति द्रष्टव्यम् । ननु वेदान्ता विधिवोधिना, मानत्वे सति
वेदवाक्यत्वात्, समतवत् । नेत्याह—न चेति । वक्ष्यमाणन्यायेन निषेधवाक्ये व्यभिचारात्, अवाधितानधिगतासदिग्धबोधित्वात्,
युक्तं विधिस्पर्शं विना स्वार्थे वेदान्तप्रामाण्यमेत्यर्थः । विध्यसस्पर्शिनो वेदवाक्यस्य स्वार्थे प्रामाण्यमप्यत्रादृष्ट, निषेधवाक्येऽपि विप्रति-
पत्तेरित्याशङ्क्याह—येनेति । शास्त्रप्रामाण्यस्यानुमानगम्यत्वेनेति यावत् । अपेक्षेत । शास्त्रप्रामाण्यमिति शेषः । न तथा तदनुमान-
गम्यं स्वारसिकत्वात् । उत्पन्नाया हि प्रमाया शास्त्रस्य तच्छिद्देन तज्जनकत्वमनुमेय, ततस्तदुत्पत्तिरिति स्वीकारे परस्पराश्रयत्वम् ।
तस्मादनुमानेन ज्ञेयमपि शास्त्रप्रामाण्यं न तद्वन्मत्वेन भवतीति नास्ति दृष्टान्तापेक्षेत्यर्थः । वर्णकार्यमुपसंहरति—तस्मादिति । वेदा-
न्तानां प्रामाण्ये विवितुल्यत्व तच्छब्दार्थः । लौकिकोक्तीनां मानान्तरायात्तानां सिद्धेऽर्थे प्रामाण्यमुपेत्य वेदान्तेषु विना कार्यार्थतामनपे-
क्षत्वं वा फलवत्त्वं वा न लभ्यमिति मतं, ब्रह्मात्मनो मानान्तरायोग्यत्वेन तद्विमानात्फललाभेन च परास्तम् । संप्रति कार्यान्विते
शब्दशक्तिनियमान्न सिद्धं वस्तु शाब्दमिति वदतामुपास्तविधिनिष्ठान्वेदान्तानिच्छता मत निरसितुं वर्णकान्तरमारभ्यते । यद्वा, आरो-

अत्रापरे प्रत्यवतिष्ठन्ते—यद्यपि शास्त्रप्रमाणकं ब्रह्म तथापि प्रतिपत्तिविधिविषयतयेव शास्त्रेण ब्रह्म समर्प्यते । यथा यूपहवनीयादीन् यलौकिकास्त्यपि विधिशेनतया शास्त्रेण समर्प्यन्ते तद्वत् ।

भाष्यरत्नप्रभा

सूत्रस्य वर्णकान्तरमारभ्यते । तत्र वेदान्ताः किमुपासनादिधिशेनत्वेन ब्रह्म बोधयन्ति उत ज्ञातव्येणेति सिद्धे व्युत्पत्त्यभावभावाभ्यां संशये पूर्वपक्षमाह—अत्रापरे इति । ब्रह्मणो वेदान्तयेद्यत्त्वोक्तौ वृत्तिकाराः पूर्वपक्षयन्तीत्यर्थः । उपासनातो मुक्तिः पूर्वपक्षे, तत्त्वज्ञानादेवेति सिद्धान्ते फलम् । विधिर्नियोगः तस्य विषयः प्रतिपत्तिरुपासना । अस्या को विषय इत्याकाङ्क्षायां सत्यादिवाक्यैर्विधिपरैरेव ब्रह्म समर्प्यत इत्याह—प्रतिपत्तीति । विधिविषयप्रतिपत्तिविषयतयेत्यर्थः । विधिपराद्वाक्यात्तच्छेषलाभे दृष्टान्तमाह—यथेति । ‘यूपे पशुं बध्नाति’ ‘आहवनीये जुहोति’ ‘इन्द्रं गजेत’ इति विधिषु के यूपोदय इत्याकाङ्क्षायां ‘यूप तक्षति, अष्टाश्रीकरोति’ इति तक्षणादिसंस्कृतं दारु यूपः । ‘अग्नीनादधीत’

भाष्यती

इत्युक्तम् । ईदृग्बोधजनकत्वं न कार्ये इव विधीना, वेदान्तानां ब्रह्मण्यस्तीति दृष्टान्तानपेक्ष तेषां ब्रह्मणि प्रामाण्यं सिद्धं भवति । अन्यथा नेन्द्रियान्तराणां रूपप्रकाशनं दृष्टमिति चक्षुरपि न रूपं प्रकाशयेदिति । प्रकृतमुपसहरति—तस्मादिति । आचार्यदेशीयानां मतमुत्थापयति—अत्रापरे प्रत्यवतिष्ठन्ते इति । तथाहि—‘अज्ञातसगतित्वेन शास्त्रत्वेनार्थवत्तया । मननादिप्रतीत्या च कार्यार्थब्रह्मनिश्चयः ॥’ न खलु वेदान्ता सिद्धब्रह्मरूपपरा भवितुमर्हन्ति, तत्राविदितसगतित्वात् । यत्र हि शब्दा लोकेन न प्रयुज्यन्ते तत्र न तेषां सगतिग्रहः । न चाह्वयमनुपादेयं रूपमात्रं कश्चिद्विवक्षति प्रेक्षावान्, तस्याबुभुक्षितत्वात् । अबुभुक्षिततावबोधने च प्रेक्षावत्ताविधातात् । तस्मात् प्रतिपत्तिसत् प्रतिपिपादयिषन्नयं लोकः प्रवृत्तिनिवृत्तिहेतुभूतमेवार्थं प्रतिपादयेत्, कार्यं चावगतं तद्धेतुरिति तदेव बोधयेत् । एवं च वृद्धव्यवहारप्रयोगात् पदानां कार्यपरतामवगच्छति । तत्र किञ्चित्साक्षात् कार्यभिधायकं, किञ्चित् कार्यार्थस्वार्थभिधायकं, न तु भूतार्थपरता पदानाम् । अपि च नरान्तरस्य व्युत्पन्नस्यार्थप्रत्ययमनुमाय तस्य च शब्दभावाभावानुविधानमवगम्य शब्दस्य तद्विषयवाचकत्वं निश्चेतव्यम् । न च भूतार्थरूपमात्रप्रत्यये परनरवर्तिनि किञ्चिद्विज्ञमस्ति । कार्यप्रत्यये तु नरान्तरवर्तिनि प्रवृत्तिनिवृत्ती स्तो हेतू इत्यज्ञातसगतित्वाच्च ब्रह्मरूपपरा वेदान्ता । अपि च वेदान्तानां वेदलाञ्छास्त्रप्रसिद्धिरस्ति । प्रवृत्तिनिवृत्तिपराणां च सदर्माणां शास्त्रत्वम् । यथाहुः—‘प्रवृत्तिर्वा निवृत्तिर्वा नित्येन कृतकेन वा । पुंसां येनोपदिश्येत तच्छास्त्रमभिधीयते ॥’ इति । तस्माच्छास्त्रत्वप्रसिद्ध्या व्याहृतमेषां ब्रह्मस्वरूपपरत्वम् । अपि च न ब्रह्मरूपप्रतिपादनपराणामेवार्थवत्त्वं पश्याम । नै च रज्जुरियं न भुजङ्ग इति यथाकथंचिद्वक्षणायां वाक्यार्थतत्त्वनिश्चयं यथा भयकम्पादिनिवृत्तिः, एवं ‘तत्त्वमसि’ इतिवाक्यार्थावगमाश्रित्यतिर्भवति सांसारिकाणां धर्माणाम् । श्रुतवाक्यार्थस्यापि पुंसन्तेषां तादवस्थ्यात् । अपि च यदि श्रुतब्रह्मणो भवति सासारिकधर्मनिवृत्तिः, कस्मात् पुनः श्रवणस्योपरि मननादयश्चरन्ते । तस्मात्तेषां वैयर्थ्यप्रसङ्गादपि न ब्रह्मस्वरूपपरा वेदान्ता, किंवात्मप्रतिपत्तिविषयकार्यपरा । तच्च कार्यं स्वात्मनि नियोज्यं नियोजनं नियोग इति च मानान्तरापूर्वतयाऽपूर्वमिति चाख्यायते । न च विषयानुष्ठानं विना तत्सिद्धिरिति स्वसिद्धयर्थं तदेव कार्यं स्वविषयस्य करणस्यात्मज्ञानस्यानुष्ठानमाक्षिपति । यथा च कार्यं स्वविषयाधीननिरूपणमिति ज्ञानेन विषयेण निरूप्यते, एवं ज्ञानमपि स्वविषयमात्मानमन्तरेणाशक्यनिरूपणमिति तन्निरूपणाय तादृशमात्मानमाक्षिपति, तदेव कार्यम् । यथाहुः—‘यत्तु तत्सिद्धयर्थमुपाधीयते आक्षिप्यते तदपि विधेयमिति तन्ने व्यवहार’ इति । विधेयता च नियोगविषयस्य ज्ञानस्य भावार्थतयानुष्ठेयता, तद्विषयस्य स्वात्मनः स्वरूपमत्ताविनिश्चिति । आरोपिततद्भावेनैव लब्धस्य निरूपकत्वे तेन तन्निरूपितं न स्यात् । तस्मात्तादृगात्मप्रतिपत्तिविधिविपर्ययो वेदान्तेभ्यस्तादृगात्मविनिश्चयः । तदेतत्सर्वमाह—यद्यपीति । विधिपर्येभ्योऽपि वस्तुतत्त्वविनिश्चय इत्यत्र निदर्शनमुक्तं—यथा यूपेति । ‘यूपे पशुं बध्नाति’ इति बन्धनाय विनियुक्ते

न्यायनिर्णयः

वितब्रह्मत्वस्य जीवस्योपास्तपरा वेदान्ता न ब्रह्मात्मत्वे मानमिति पक्षं प्रतिक्षिप्य तेषां वस्तुनि मानत्वेऽपि विधिद्वारेति विशेषमाशङ्क्य वर्णकान्तरम् । तत्र ‘सदेव’ इत्यादिवेदान्ता विधेयधीविषयत्वेन ब्रह्माप्ययन्ति उत साक्षादिति सिद्धे व्युत्पत्त्यभावभावाभ्यां संशये पूर्वपक्षयति—अत्रेति । ब्रह्म कार्यस्पष्टमेव शास्त्रगम्य, केवलमपीत्युभयत्र फलमेव । सप्तम्या ब्रह्मणः शास्त्रप्रमाणकत्वमुक्तम् । तदेव वदन्तुक्तमद्गीत्वानिष्ट प्रसजयति—यद्यपीति । प्रतिपत्तिविधिविषयतया । तद्विषयप्रतिपत्तिविषयतयेति यावत् । वस्तुमात्रनिष्ठत्वे ब्रह्मधियो हानार्थत्वाभावादानर्थक्यमेवेत्यर्थः । कथं कार्यपरवेदान्तेभ्यो वस्तुधी, वाक्यमेवादित्याशङ्क्याह—यथेति । ‘यूपे पशुं बध्नाति’ इति पशुबन्धनाय विनियुक्ते यूपे तस्यालौकिकत्वात् कोऽसावित्याकाङ्क्षिते ‘खादिरो यूपो भवति । यूप तक्षति । यूपमष्टाश्रीकरोति’

१ अयमनुमानप्रकार—इयं गवानयनविधिणी प्रवृत्तिः अर्थज्ञानपूर्विका, प्रवृत्तित्वात्, मदीयप्रवृत्तिवत् । तच्चार्थज्ञानं गमानयेति वाक्यजन्यं, तादृशशब्दभावाभावानुविधाधिव्यापदिति । २ नकारोऽयं सासारिकाणां धर्माणां न निवृत्तिरिति योजनीयः । ३ ननु कार्यं स्वविषयज्ञाननिरूपणाय ज्ञायमानमात्मानमाक्षिपति वेदात्मनः औतत्वे न स्यादित्याशङ्क्य विध्याक्षिप्तस्य औतत्वे गुणसमतिमाह—यथाहुरिति । ४ ननु ‘वक्त्रे हेतुमुपासीन’ इतिवदारीयस्य विधेयधीविषयत्वं किं न स्यादत आह—आरोपितेति । तद्भावं येक्यभावः । तथा सति आरोपितैक्यभावेन ज्ञानं निरूपितं न स्यात् । सत्यां गतावारोपो न युक्त इति हृदयम् ।

कुत एतत् । प्रवृत्तिनिवृत्तिप्रयोजनत्वाच्छास्त्रस्य । तथाहि शास्त्रतात्पर्यविद् आहुः—‘दृष्टो-
हि तस्यार्थः कर्मावबोधनम्’ इति । ‘चोदनेति क्रियायाः प्रवर्तकं वचनम्’ । ‘तस्य ज्ञान-
गुणदेशः—’ (जै० सू० १।१।५) ‘तद्भूतानां क्रियायैव समाध्यायः—’ (जै० सू० १।१।२५)

भाष्यरत्नप्रभा

इत्याधानसंस्कृतोऽग्निराहवनीयः । ‘वज्रहस्त. पुरन्दरः’ इति विधिपरैरेव वाक्यैः सम्प्रत्यन्ते तद्ब्रह्मेत्यर्थः । विधिपर-
वाक्यस्यापि अन्यार्थबोधित्वे वाक्यभेदः स्यादिति शङ्कानिरासार्थमपिणत् । मानान्तरज्ञानान्तराणि शेषतयोच्यन्ते न
प्रधानत्वेनेति न वाक्यभेदः । प्रधानार्थभेदस्यैव वाक्यभेदत्वमिति भावः । ननुक्तपद्धि धलिङ्गैस्तात्पर्यविषयस्य ब्रह्मणः
कुतो विधिशेषत्वमिति शङ्कते—कुत इति । दृढव्यवहारेण हि शास्त्रतात्पर्यनिश्चयः । वृद्धव्यवहारे च श्रोतुः प्रवृत्ति-
निवृत्ती उद्दिष्ट्यापूर्वप्रयोगो दृश्यते । अतः शास्त्रस्यापि ते एव प्रयोजने । ते च कार्यज्ञानजन्ये इति कार्यपरत्वः शास्त्रस्य ।
ततः कार्यपरत्वं ब्रह्मण इत्याह—प्रवृत्तीति । शास्त्रस्य नियोगपरत्वे वृद्धसंमतिमाह—न तथाहीत्यादिन । क्रिया,
कार्य, नियोगो, विधिः, धर्मोऽपूर्वमित्यनर्थान्तरम् । को वेदार्थ इत्याकाङ्क्षायाः शबरभाष्यकृतोक्तम्—‘दृष्टो हीति ।
तस्य वेदस्य । कार्य वेदार्थ इत्यत्र चोदनासूत्रस्य भाष्यमाह—चोदनेति । क्रियायाः नियोगस्य ज्ञानद्वारा प्रवर्तकं वाक्यं
चोदनेत्युच्यत इत्यर्थः । शबरस्वामिसंमतिमुक्त्वा जैमिनिसंमतिमाह—तस्य ज्ञानमिति । तस्य धर्मस्य ज्ञापकमपौरुषे-
यविधिवाक्यमुपदेशः । तस्य धर्मेणान्यतिरेकादित्यर्थः । पदानां कार्यान्वितार्थे शक्तिरित्यत्र सूत्रं पठति—तद्भूताना-
मिति । तत्तत्र वेदे भूतानां सिद्धार्थनिष्ठानां पदानां क्रियायैव कार्यवाचिना लिङादिपदेन समाध्यायः राहोच्चारणं कर्त-

भामती

यूपे, तस्यालौकिकत्वात्कोऽसौ यूप इत्यपेक्षिते ‘खादिरो यूपो भवति, यूपं तक्षति, यूपमग्न्यश्रीकरोति’ इत्यादिभिर्वाक्यैस्तक्षणादि-
विधिपरैरपि सस्कारविष्टं विशिष्टलक्षणसंस्थानं दारुं यूप इति गम्यते । एवमाहवनीयादयोऽप्यवगन्तव्याः । प्रवृत्तिनिवृत्तिपरस्य
शास्त्रत्वं न स्वरूपपरस्य, कार्य एव च रावन्धो न स्वरूपे, इति हेतुद्वयं भाष्यवाक्येनोपपादितम्—प्रवृत्तिनिवृत्तिप्रयोज-
न्यायनिर्णयः

इत्यादिभित्तक्षणाविधिपरैरपि वाक्यैर्विशिष्टसस्कारसंस्थानं दारुं यूप इति गम्यते । ‘यदाहवनीये जुहोति’ इति होमाधारत्वेनोक्ताहव-
नीयस्यालौकिकत्वात्कोऽसाविति वीक्षाया ‘वसन्ते ब्राह्मणोऽग्नीनादधीत’ इत्यादि तद्विधिपरैरेव वाक्यैः संस्कृतोऽग्निरसाविति भाति । तथा
देवतास्वर्गाद्यपि विधिपरैरेव शास्त्रेणोच्यते । तथान्यपरेणापि तेन विन्यासेपादुपपादानाद्विशिष्टं ब्रह्म सुबोधमित्यर्थः । ननु फलिनी दुमा,
भूभागो निधिमानीत्यादिषु विनापि विधिप्रयोगधीदृष्टे, शास्त्रेणापि विन्ययपेक्षेण ब्रह्मणोऽर्पणमिति शङ्कते—कुत इति । दृष्टान्तेऽपि कार्या-
ध्याहाराद्यभिप्रेत्याह—प्रवृत्तीति । ‘प्रवृत्तिर्वा निवृत्तिर्वा नित्येन कृतं कृतं वा । पुसा येनोपदिश्येते तच्छास्त्रमभिधीयते ॥’ इति न्यायात्,
वेदान्तानामपि शास्त्रत्वादन्तरनियमाद्विधितिष्ठताप्रौढ्यमित्यर्थः । प्रवृत्त्यादिपरस्यैव शास्त्रत्वं, शब्दशक्तिश्च कार्यान्विन्येवेत्यत्र वृद्धसम-
तिमाह—तथा हीति । ‘वेदमधीत्य ज्ञायात्’, इत्यव्ययनखानयोरव्यवधानाधिगमात्, अधीत्य ज्ञानमकृत्वा धर्मं जिज्ञासमानो वेदमि-
मतिक्रामेत् । अनतिक्रमितव्यश्चासाविति चोदिते भाष्यकृतोक्तम्—‘अतिक्रमिष्याम इममाध्यायमनतिक्रामन्तो वेदमर्थवन्तः सन्तमनर्थ-
कमवकल्पयेम’ इति । कस्तर्हि वेदस्यार्थस्तत्राह—दृष्टो हीति । तस्य वेदस्य कर्मावबोधनं नियोगज्ञानं दृष्टोऽर्थो दृष्टं फलम् । नियोगश्च
साध्यत्वात्प्रवृत्त्याद्यपेक्षः । तस्मात्प्रवृत्त्यादिपरं शास्त्रमित्यर्थः । वर्मजिज्ञासासूत्रस्य भाष्यमुक्त्वा तत्रैव चोदनासूत्रस्य भाष्यमाह—
चोदनेनेति । चोदनासूत्रे हि चोदनेत्यनेन शब्देन क्रियायाः नियोगस्य प्रवर्तकमनुष्ठापकं वचनमाहुर्वेदविदः । तेन शास्त्रं प्रवर्तकमि-
त्यर्थः । प्रवृत्त्यादिपरं शास्त्रमित्यत्रैव सूत्रकारः सत्त्वाद्यन्तर्गतिकसूत्रावयवमादत्ते—तस्येति । अव्यक्षाद्यभावात्मानागम्यस्य धर्मस्य कार्य-
वीरिति वीक्षायामुक्तम्—‘औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यायेन सवन्धस्तस्य ज्ञानमुपदेशोऽव्यतिरेकश्चाथऽनुपलब्धे तत्प्रमाणं बादरायणस्यानपेक्ष-
त्वात्’ इति । उत्पत्तिर्भावः शब्दस्य वाचकस्यायेन वाच्येन शक्तिसवन्धस्तयोर्भावेनाविज्ञुक्तो नित्यो न तत्पन्नयोरुत्तरभावी । तथापि
धमे किं मानं, चोदनेवेत्याह—तस्येति । अग्निहोत्रादिधर्मस्याध्यक्षादसिद्धस्य । ज्ञायतेऽनेनेति ज्ञानं तन्निमित्तं मानमुपदेश उपदिश्य-
तेऽनेनेति विधिवाक्यम् । अव्यतिरेकश्च शब्दोत्थस्य ज्ञानस्यार्थे व्यभिचाराभावः । न ह्यपौरुषेयोक्तिजन्यं ज्ञानं जातुं विप्येति । तस्माद-
न्यतोऽनुपलब्धेऽर्थे धर्मस्थे तदेवोपदेशशब्दित विधिवाक्यं मानं, ज्ञानान्तरे पुरुषान्तरे वा तस्यानपेक्षत्वात् । बादरायणस्यापि भगवतः
समतमेतदित्याचार्यं पूजयितुं बादरायणोक्तिरित्युक्तार्थः । तत्र लोके शब्दस्य मानान्तरवेद्यत्वोपहितस्यार्थे शक्तिनियमात्, देवदत्तादिपदे
च सकेतार्थधीदृष्टे सर्वशब्दानां तथैवार्थबोधित्वात्, अवेषे सकेतायोगात्, नास्य वेदार्थतेत्यभावो वेदार्थस्यैवाशङ्क्यः कार्यबोधाधीनव्यव-
हारकृतशक्तौ मानान्तरानिवेशात्, कार्यान्विन्यत्वात् शक्तेरव्यवहारात्, वृद्धव्यवहारात्तद्विशिष्टशक्तेर्वादिशब्दार्थधीदृष्टे देवदत्तादिपदे
दृष्टसकेतानुमानायोगात्, प्रसिद्धार्थपदसमभिव्याहाराद्व्युत्पत्त्युपगमात्पूर्वकार्यार्थता लिङादे । शब्दान्तराणां तदन्वितस्यार्थव्युत्पत्तेर्माना-
न्तरानपेक्षार्थत्वं स्वाभाविकसवन्धादपौरुषेयवचसामिति चिन्तितम् । तथा चौत्पत्तिकसूत्रादपि शास्त्रं प्रवृत्त्यादिपरमेवेत्यर्थः । कार्यान्विते
पदशक्तिरित्यत्रैव सूत्रं पठति—तद्भूतानामिति । समाध्यायोऽर्थस्य तन्निमित्तत्वादिति सूत्रत्रेप । वेदवाक्यानि मानान्तरसापेक्षाणि, तन्नि-

१ ‘यदाहवनीये जुहोति’ इति श्रूयते । तत्र क आहवनीय इत्याकाङ्क्षाया ‘वसन्ते ब्राह्मणोऽग्नीनादधीत’ इत्यादिविधिना सस्कारविशिष्टोऽग्निराहवनीय इति गम्यते । तदेव शास्त्राद्वस्तुतत्त्वविनिर्णय इति द्योतितम् ।

‘आज्ञायस्य क्रियार्थत्वादानर्थवयगतदर्शानाम् -’ (जे० सू० १।५।१) इति च । अतः पुरुषं कचिद्विषयविशेषे प्रवर्तयत्कुलञ्चिद्विषयविशेषाद्विर्तयञ्चार्थवच्छास्त्रम् । तच्छेषतया चात्यदुपयुक्तम् । तत्सामान्याद्वेदान्तानामपि तथैवार्थवत्त्वं स्यात् । सति च विधिपरत्वे यथा स्वर्गादिकामस्याज्ञिहोत्रादिसाधनं विधीयत एवममृतत्वकामस्य ब्रह्मज्ञानं विधीयत इति युक्तम् । नन्विह जिज्ञास्यवैलक्षण्यमुक्तम्—कर्मकाण्डे भव्यो धर्मो जिज्ञास्य इह तु भूतं नित्यनिवृत्तं ब्रह्म जिज्ञास्यमिति । तत्र धर्मज्ञानफलादनुष्ठानापेक्षाद्विलक्षणं ब्रह्मज्ञानफलं भवितुमर्हति । नार्हत्येवं भवितुम् । कार्यविधि-

भाष्यरत्नप्रभा

व्यम् । पदार्थज्ञानस्य वाक्यार्थरूपकार्यधीनिमित्तत्वादित्यर्थः । कार्यान्वितार्थं शक्तानि पदानि कार्यवाचिपदेन सह पदार्थस्मृतिद्वारा कार्यमेव वाक्यार्थं बोधयन्तीति भावः । फलितमाह—अत इति । यतो बृद्धा एवमाहुः, अतो विधिनियेधवाक्यमेव शास्त्रम् । अर्थवादादिकं तु तच्छेषतयोपक्षीणम् । तेन कर्मशास्त्रेण सामान्यं शास्त्रत्वम् । तस्माद्वेदान्तानां कार्यपरत्वेनैव अर्थवत्त्वं स्यादित्यर्थः । ननु वेदान्तेषु नियोज्यस्य विधेयस्य चादर्शनात्कथं कार्यधीरिति । तत्राह—सति चेति । ननु धर्मब्रह्मजिज्ञासासूत्रकाराभ्यामिह काण्डद्वयेऽर्थभेद उक्तः, एककार्यार्थत्वे शास्त्रभेदानुपपत्तेः । तत्र काण्डद्वये जिज्ञास्यभेदे सति फलवैलक्षण्यं वाच्यम् । तथा च न मुक्तिफलाय ज्ञानस्य विधेयता, मुक्तेर्विधेयक्रियाजन्यत्वे कर्मफलादविशेषप्रसङ्गादविशेषे जिज्ञास्यभेदासिद्धेः । अतः कर्मफलविलक्षणत्वात्त्रिसिद्धमुक्तेस्तद्विज्ञानविपर्ययुक्त इत्याशङ्कते—नन्विहेति । मुक्तेः कर्मफलद्वेलक्षण्यमसिद्धमिति तदर्थं ज्ञानं विधेयम् । न च तर्हि सफल कार्यमेव वेदान्तेष्वपि जिज्ञास्यमिति तद्वेदासिद्धिरिति वाच्यं, इष्टत्वात् । न च ब्रह्मणो जिज्ञास्यत्वसूत्रविरोधः, ज्ञानविधिशेषत्वेन

भामती

नत्वात् इत्यादिना तत्सामान्याद्वेदान्तानामपि तथैवार्थवत्त्वं स्यात् इत्यन्तेन । न च स्वतन्त्रं कार्यं नियोज्यमधिकारिमनुष्ठानात्तरन्तरेणेति नियोज्यभेदमाह—सति च विधिपरत्व इति । ‘ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति’ इति सिद्धवदर्थवादादवगतस्यापि ब्रह्मभवनस्य नियोज्यविशेषाकाङ्क्षाया ब्रह्मबुभूषोर्नियोज्यविशेषस्य रात्रिसूत्रन्यायेन प्रतिलम्भः । पिण्डपितृयज्ञन्यायेन तु स्वर्गकामस्य नियोज्यस्य कल्पनायामर्थवादस्यासमवेतार्थतयात्यन्तपरोक्षा वृत्तिः स्यादिति । ब्रह्मभावश्चाभ्युपगम्यमिति अमृतत्वकामस्य इत्युक्तम् । अमृतत्वं चाभ्युपगम्यत्वादेव, न कृतकत्वेन शक्यमनित्यमनुमातुम् । आगमविरोधादिति भावः । उक्तेन धर्मब्रह्मज्ञानयोर्वैलक्षण्येन विध्यविषयत्वं नोदयति—नन्विति । परिहरति—नार्हत्येवमिति । अत्र चात्मदर्शनं न विधेयम् । तद्विद्वद्वैलक्षण्यवचनत्वात् श्रावणं वा स्यात् प्रत्यक्षं वा । प्रत्यक्षमपि लौकिकमहंप्रत्ययो वा, भावनाप्रकप-

न्यायनिर्णय

रपक्षाणि वेति सशये बृहद्व्यवहारे वाक्यात्तदर्थज्ञानेऽपि वेदवाक्यस्य समुदायान्तरत्वादर्थेनाज्ञातसंबन्धत्वात्, तत्कल्पने सकेतापातात्, वेदवाक्यानां माक्षेपत्वादप्रामाण्यमिति प्राप्ते, लोकवेदयोः शब्दाधीनत्वात्, वैदिकवाक्यार्थविधयो लोकव्युत्पत्तिमूलत्वात्, कार्यान्विते ज्ञातशक्तीनामेव शब्दानां विशिष्टार्थवच्छेदकानां वाच्यत्वात्, वैदिकवाक्यानां सकेतानपेक्षाणां स्वार्थीहेतुत्वादपौरुषेयाणां तेषामनपेक्षं प्रामाण्यमिति राद्धान्तितम् । तेषु पदार्थेषु भूतानां वर्तमानानां पदानां कार्येण वाक्यायेन तत्प्रतिपत्त्यर्थत्वेन सामान्याय सभूय वाच्यत्वेनोच्चारणम् । एकैकपदस्मृत्यर्थस्य मिलितार्थस्य वाक्यार्थधीनिमित्तत्वात्, पदार्थप्रतिपत्त्यवान्तरव्यापाराणि हि पदानि वाक्यार्थं बोधयन्तीति सूत्रार्थः । भूतार्थपरस्य न शास्त्रतेलत्रापि सूत्रकारानुमतिमाह—आज्ञायस्येति । अभियुक्तोक्त्या फलितमाह—अत इति । इष्टोपायो यागादिविषयविशेषः, अनिष्टोपायो हननादिद्वितीयो विषयविशेषः । विधिनियेधकाण्डस्यैवमर्थवत्त्वेऽपि कथमर्थवादादिषु तथेत्याशङ्क्याह—तच्छेषतयेति । तथापि वेदान्तानां किमायात, तदाह—तत्सामान्यादिति । कर्मशास्त्रेण सामान्यं शास्त्रत्व, तथैव प्रवर्तकत्वेन निवर्तकत्वेन तच्छेषत्वेन वेल्यर्थः । ननु वेदान्तेषु प्रतिष्ठाकामो रात्रिसूत्रेण यजेत इत्यादिवद्विधेयाभावान्नियोज्यभावश्च विध्ययोगान्न प्रवृत्त्यादिपरत्व, तत्राह—सतीति । शास्त्रत्वात्तेषामपि विधिपरत्वमन्ये रात्रिसूत्रन्यायेन नियोज्यविशेषलाभात्, आत्मविद्ययाज्ञिहोत्रादिवद्विधेयत्वात्, विधिद्वारा वेदान्तानां प्रवृत्त्यादिपरत्वेत्यर्थः । उक्तं सारयन्ब्रह्मविद्यो विधेयत्वमाक्षिपति—नन्विति । इहेति काण्डद्वयस्याद्यसूत्रस्य चोक्तिः । भूतशब्दस्यार्थान्तरं निरसितुं विशिनष्टि—नित्येति । वीकर्मणोर्विषयवैषम्येऽपि विधेयत्वे किं जातं तत्राह—तत्रेति । ब्रह्मविद्योऽसाध्यफलत्वाच्च कर्मवद्विधेयत्वेत्येतद्वचयति—नेति । कृतियोग्यभावावधिषयो नियोगोऽत्र कार्यविधिः, तदपेक्षितस्यैव ब्रह्मणो वेदा-

१ ‘प्रतिष्ठितिं ह वा य एता रात्रीरुपयति’ इति रात्रिशब्देन सोमविशेषा विधीयन्ते । तत्र किं एतद्वाक्यानिहितमतिष्ठा फलमुत स्वर्ग इति सशये एवकाम इत्यश्रयणात्, विधिशक्तिलभ्यत्वात्, स्वर्गस्य नियतफलत्वेन वाक्यशेषावगतप्रतिष्ठानभ्युपगमात्, स्वर्ग एव फलमिति प्राप्ते प्रतिष्ठाफलस्य साक्षाजिर्द्वेयेन आनुमानिकस्वर्गकल्पनाया अन्याय्यं वाऽप्रतिष्ठैव फलमिति राद्धान्तः । तथाच तदभिसन्धिमात्रं नियोज्य इति ज्ञेयम् । २ ‘अमावास्यायामपराह्णे पिण्डपितृयज्ञेन चरन्ति’ इत्यनारभ्याधीतवाक्ये विहितं पिण्डपितृयज्ञं कर्तव्यं वा पुरुषार्थे इति सशये फलकल्पनापरिहाराय अमावास्याशब्दस्य कर्मार्थकत्वेन कल्पनीयत्वात्तद्वद्वमिति प्राप्ते सिद्धान्तः—अपराह्णशब्दसामानाधिकरण्यात्, रुढत्वाच्चाभावात्वायशब्दः कालपरः । तथाच स्वर्गकामनियोज्यकल्पनया स्वर्गफलं पिण्डपितृयज्ञ इति । तद्वद्वं कल्पने तु स्वर्गोऽर्थः ब्रह्मभवनशब्देनासमवेतः स्यात्तथाच परोक्षवृत्तितापात इति भावः ।

प्रयुक्तस्यैव ब्रह्मणः प्रतिपाद्यमानत्वात् । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' (बृह० २।४।५) इति । 'य आत्माऽपहतपाप्मा—सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः' (छान्दो० ८।७।१) । 'आत्मेत्येवोपासीत' (बृ० १।४।७) 'आत्मानमेव लोकमुपासीत' (बृ० १।४।१०) । 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' (मुण्ड० ३।२।९) । इत्यादिविधानेषु सत्सु कोऽसावात्मा किं तद्ब्रह्म इत्याकाङ्क्षायां न तत्स्वरूपमपेक्षेन सर्वे वेदान्ता उपयुक्ताः— नित्यः सर्वज्ञः सर्वगतो नित्यवृत्तो नित्यगुणवृद्धमुक्तस्वभावो विज्ञानमानन्दं ब्रह्म इत्येवमादयः । तदुपासनाच्च शास्त्रद्वयोऽद्वयो मोक्षः फलं भविष्यतीति । कर्तव्यविध्यननुप्रवेशे वस्तुमात्रकथने हानोपादानार्थं नित्यं, जन्तुर्हीनाः प्रवृत्तौ राजासौ गच्छतीत्यादिवाक्यवद्वेदान्तवाक्यानामाश्रयवदेव आत्मा । वस्तुमात्रकथनेऽपि रज्जुरियं नायं सर्प इत्यादौ भ्रान्तिजनितश्रौतेनिवर्तनार्थवत्त्वं ननु तथेहाप्यसंसारोत्पत्त्यवस्तु कथनेन संसारित्वभ्रान्तिनिवर्तनार्थवत्त्वं स्यात् । स्यादेतदेव, यदि रज्जुस्वरूपश्रवण इव सर्पभ्रान्तिः, संसारित्वभ्रान्तिर्ब्रह्मस्वरूपश्रवणमात्रेण निवर्तते । न तु निवर्तते, श्रुतब्रह्मणोऽपि यथापूर्वं सुखदुःखादिसंसारिधर्मदर्शनात्, 'श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' (बृह० २।४।५) इति च श्रवणोत्तरकालयोर्मनननिदिध्यासनयोर्विधिदर्शनात् । तस्मात्प्रतिपत्तिविधिविपर्ययैव तत्त्व-
 ~~~~~

भाष्यरत्नप्रभा

सूत्रकृता ब्रह्मप्रतिपादनादिति परिहरति—नेति । ब्रह्मणो विधिप्रयुक्तत्वं स्फुटयति—आत्मा वा इति । 'ब्रह्म वेद' इत्यत्र ब्रह्मभावकामो ब्रह्मवेदनं कुर्यादिति विधिः परिगम्यत इति द्रष्टव्यम् । लोकज्ञानस्वरूपम् । वेदान्तानेवार्थतो दर्शयति—नित्य इति । ननु किं विधिफलमिति तदाह—तदुपासनादिति । प्रत्यग्ब्रह्मोपासनात् 'ब्रह्मविदामोति परम्' इति शास्त्रोक्तो मोक्षः स्वर्गवल्लोकाप्रसिद्ध फलमित्यर्थः । ब्रह्मण कर्तव्योपासनाविषयकविधिपेक्षानङ्गीकारे बाधकमाह—कर्तव्येति । विध्यसंबद्धसिद्धबोधे प्रवृत्त्यादिफलाभावाद्वेदान्तानां वैफल्यं स्यादित्यर्थः । नन्विदं शङ्का स्पष्टार्था । दृष्टान्तवैषम्येण परिहरति—स्यादिति । एतदर्थवत्परमेवंचेत् स्यादित्यर्थः । एवंशब्दार्थमाह—यदिति । किंच यदि ज्ञानादेव मुक्तिसदा श्रवणजन्यज्ञानानन्तरं मननादिविधिर्न स्यात्, तद्विवेशं कार्यसाध्या मुक्तिरित्याह—श्रोतव्य इति । शब्दानां कार्यान्वितशक्तेः, प्रवृत्त्यादिफलस्य शस्त्रत्वात्, सिद्धे फलाभावात्, मननादिविदेशं कार्यपरा वेदान्ता इति पूर्वपक्षमुपसंहरति—तस्मादिति । वेदान्ता न विधिपराः स्वार्थं फलनत्वे सति निर्वाज्यविधुत्वात्,

भामती

पर्यन्तजं वा । तत्र श्रवणं न विषयं, स्वाभ्यासविधिर्नैवास्य प्रापितत्वात्, कर्मश्रवणवत् । नापि लौकिकं अत्यभं, तस्य नैमर्गिकत्वात् । न चौपनिषदात्मविषयं भावनाधेयवर्गाद्यं विषयं, तस्योपासनाविधानादेव वाजिनैवदनुनिष्पादितत्वात् । तस्मादौपनिषदात्मोपासनामृतसकामं नियोज्य प्रति विधीयते । 'द्रष्टव्य' इत्यादयस्तु विधिसंस्था न विधय इति । तदिदमुक्तम्—तदुपासनाच्चेति । अर्थवत्तया मननादिप्रतीत्या चेतस्य शेषं प्रपञ्चो निगदव्याख्यात । तदेकदेशिमत्तं दूषयति—

न्यायनिर्णय

न्तेषु प्रतिपादनात्, तस्य स्वतोऽसाध्यत्वेऽपि विधेयक्रियाद्वारा साव्यवत्कर्मफलवद्बीफलस्यापि नैयोगिकत्वात्फलादौलक्षण्यात्, उभयोर्विधेयता तुल्येत्यर्थः । वेदान्तेषु विध्यश्रवणान्न तच्छेषतया ब्रह्मोक्तिरित्याशङ्क्याह—आत्मेति । 'ब्रह्म वेद' इत्यत्र रात्रिसन्नवद्विधिः । आदिपदात् 'ब्रह्मविदामोति' इत्यादि गुह्यते । तथापि सत्यादिवाक्यानि वाक्यमेवेन विन्यस्पृष्टब्रह्माभिदधीरन्नत्यागद्वयं वाक्येययोगे न तद्भेदकल्पनेत्याह—कोऽसाविति । तानेव वेदान्तानाह—नित्य इत्यादिना । क्षणिकबुद्धेर्देहाच्चात्मानं व्यावर्तयितुं नित्यपदम् । 'पर्यं-श्रद्धुः' इत्यादिश्रुतेः श्रद्धुरादिमात्रावच्छिन्नरूपादिज्ञानवत्त्वव्यापयं सर्वत्राप्रतिबद्धज्ञानवत्त्वमाह—सर्वज्ञ इति । दिग्गन्धेष्ट सर्वज्ञ पराचष्टे—सर्वेति । साख्य प्रत्याह—नित्येति । जटविशेषैरेक्यतादात्म्ये व्यामेद्धुम्—नित्यशुद्धेति । अखण्डजाड्यव्यावृत्त्यर्थम्—शुद्धेति । विवर्तेहीनाखण्डजडशक्त्येभ्यस्तत्त्ववत्त्वचेतन्य निषेद्धुम्—मुक्तेत्यादि । एतानि विशेषणानि तत्तद्वाक्योपलक्षणत्वेनोक्तानि । अपरोक्षत्वमाह—विज्ञानमिति । परमपुरुषार्थत्वमाह—आनन्दमिति । आदिशब्दं सत्यं ज्ञानमित्यादेः समूहार्थः । ननु क्वविफलदृष्टमदृष्ट वा । नाह, विध्यनार्थकत्वात् । न चावघातादिवत्तदर्थत्वम्, दृष्टमात्रफलवत्त्वविरोधात्तेषु नियमादृष्टस्येष्टत्वात् । न द्वितीयः, मानाभावात् । तत्राह—तदुपासनाच्चेति । प्रत्यग्ब्रह्म तच्छब्दार्थः । शास्त्रं 'ब्रह्म वेद' इत्यादि । अन्यव्यतिरेकासिद्धत्वमदृष्टत्वम् । ब्रह्मणो विध्यनुप्रवेशमुक्त्वा विषय प्रत्याह—कर्तव्येति । ब्रह्मणो विधेयविषयत्वभावे विन्यस्पृष्टत्वैवांक्तौ तत्र हानाद्ययोगादौक्तिकोक्तिवदानर्थक्यमेव वेदान्तानामित्यर्थः । वस्तुमात्रोक्तावपि नानर्थक्यमिति दृष्टान्तेन शङ्कते—नन्वेति । वैषम्योक्त्या प्रत्याह—स्यादिति । वाक्योत्पत्त्यानादेवाकृतकृत्यत्वे हेत्वन्तरमाह—श्रोतव्य इति । पूर्वपक्षमुपसंहरति—तस्मादिति । सिद्धेऽर्थे शब्दानामज्ञातशक्तित्वं, वेदान्तानां शास्त्रत्व, अर्थवत्त्व, श्रवणादूर्ध्वं मननादिविधिश्च तच्छब्दार्थः । प्रत्यपत्तीत्यादि । प्रत्यपत्तिर्वाचनियोगस्तस्य विषयभूता

प्रमाणकं ब्रह्माभ्युपगन्तव्यमिति । अत्राभिधीयते—न, कर्मब्रह्मविद्याफलयोर्वैलक्षण्यात् । शरीरं वाचिकं मानसं च कर्मं श्रुतिस्मृतिसिद्धं धर्मोऽर्थः, यद्विषयः जिज्ञासा । ‘अथातो धर्मजिज्ञासा’ (जै० सू० १।१।१) इति सूत्रिता, अधर्मोऽपि हिंसादिः प्रतिषेधचोदनालक्षणत्वाज्जिज्ञास्यः परिहाराय । तयोश्चोदनालक्षणयोरर्थानर्थयोर्नार्थधर्मयोः फले प्रत्यक्षे सुखदुःखे शरीरवाङ्मनोभिरेवोपभुज्यमाने विषयेन्द्रियसंयोगजन्ये ब्रह्मादिषु स्थावरान्तरेषु प्रसिद्धे । मनुष्यत्वादारभ्य ब्रह्मा-

भाष्यरत्नप्रभा

नायं सर्प इति वाक्यवत् । ‘सोऽरोदीत्’ ‘स्वर्गकामो यजेत’ इति वाक्ययोर्निरासाय हेतौ विशेषणद्वयमिति सिद्धान्तयति—अत्रेति । यदुक्तं मोक्षकामस्य नियोज्यस्य ज्ञानं विधेयमिति, तत्रेत्याह—नेति । मोक्षो न विविज्य, कर्मफलविलक्षणत्वात्, आत्मवदित्यर्थः । उक्तहेतुज्ञानाय कर्मतत्फले प्रपञ्चयति—शारीरम् इत्यादिना वर्णितं संसाररूपमनुवदति इत्यन्तेन । अथ—वेदाध्ययनानन्तर, अतो—वेदस्य फलवदर्थपरत्वान्, धर्मनिर्णयाय कर्मवाक्यविचार कर्तव्य इति सूत्रार्थः । न केवलं धर्मोऽर्थः कर्मं किंतु अधर्मोऽपीत्याह—अधर्मोऽपीति । निषेधवाक्यप्रमाणत्वादित्यर्थः । कर्मोक्त्वा फलमाह—तयोरिति । मोक्षस्तु अतीन्द्रियो विशोकः शरीराद्यभोग्यो विषयाद्यजन्योऽनात्मवित्त्वप्रसिद्ध इति वैलक्षण्यज्ञानाय प्रत्यक्षादीनि विशेषणानि । समान्येन कर्मफलमुक्त्वा धर्मफलं पृथक्प्रपञ्चयति—मनुष्यत्वादीति । ‘स एको भानुष आनन्द’ ततः शतगुणो गन्धर्वादीनामिति श्रुतेरनुभवानुसारित्वमनुशब्दार्थः ।

भामती

अत्राभिधीयते—न एकदेशितम् । कुत, कर्मब्रह्मविद्याफलयोर्वैलक्षण्यात् । पुण्यापुण्यकर्मणो फले सुखदुःखे । तत्र मनुष्यलोकमारभ्याब्रह्मलोकात्सुखस्य तारतम्यमधिकाधिकोत्कर्षः । एवं मनुष्यलोकमारभ्य दुःखतारतम्यमा चावीचिलोकात् । तच्च सर्वं कार्यं च विनाशि च । आत्यन्तिकं त्वशरीरत्वमनतिशयं स्वभावसिद्धतया नित्यमकार्यमात्मज्ञानस्य फलम् । तद्धि फलमिव फलं, अविद्यापनयनमात्रेणाविर्भावात् । एतदुक्तं भवति—ख्याप्युपासनाविधिपरत्वं वेदान्तानामभ्युपगच्छता नित्यशुद्धबुद्धत्वादित्प्रब्रह्मात्मता जीवस्य स्वाभाविकी वेदान्तगम्यास्तीयते । सा चोपासनाविषयस्य विधेर्न फलं, नित्यत्वादकार्यत्वात् । नाप्यनाविद्यापिधानापनय, तस्य स्वविरोधिविद्योदयादेव भावात् । नापि विद्योदय, तस्यापि श्रवणमननपूर्वकोपासनाजनि-तसंस्कारसच्चिदादेव चेतसो भावात् । उपासनासंस्कारवदुपासनाऽपूर्वमपि चेत सहकारीति चेत दृष्टं च खलु नैयोगिकं फलमैहिकमपि, यथा चित्राकारीयादिनिर्योगानामनियतनियतफलानाम् । न, गान्धर्वशास्त्रोपासनावासनाया इवापूर्वानपेक्षाया पङ्गादिसाक्षात्कारे वेदान्तार्थोपासनावासनाया जीवब्रह्मभावसाक्षात्कारेऽनपेक्षाया एव सामर्थ्यात् । तथा चामृतीभावं प्रत्यहेतुत्वादुपासनापूर्वस्य, नाश्रुतलकामस्तत्कार्यमवबोद्धुमर्हति । अन्यदिच्छत्यन्यत्करोतीति हि विप्रतिषिद्धम् । न च तत्काम क्रियामेन कार्यमवगमिष्यति नापूर्वमिति साप्रतम्, तस्या मानान्तरादेव तत्साधनत्वप्रतीतिर्विधेयवैयर्थ्यात्, न चावघातादिविधितुल्यता, तत्रापि नियमापूर्वस्यान्यतोऽनवगते । न च ब्रह्मभूयान्यदश्रुतत्वमार्थवादिकं किञ्चिदस्ति, येन तत्काम उपासनायामधिक्रियेत, विश्वजिज्ञायेन तु स्वर्गकल्पनाया तस्य सातिशयत्वं क्षयित्वं चेति न नित्यफलत्वमुपासनाया । तस्माद्ब्रह्मभूयस्याविद्यापिधाना-

न्यायनिर्णय

प्रतिपत्तिं प्रत्यवच्छेदकत्वेन विषयतयैत्यर्थः । प्राप्तं पक्षमनूय सिद्धान्तयति—अत्रेति । परमतनिरासं प्रतिजानीते—नेति । न कर्मवद्विधेया वीरित्युक्तनिषेधे हेतुमाह—कर्ममिति । तदेव वक्तुं कर्म भिनन्ति—शारीरमिति । तत्तत्कर्ममेदे देहादे सर्वस्योपयोगेऽपि क्वचित्कस्यचित्प्राधान्यान्नेवम्यम् । तत्र प्रमाणमाह—श्रुतीति । ‘अग्निहोत्रं जुहुयात्’ ‘ब्रह्मयज्ञेन यक्ष्यमाण’ ‘सध्या मनसा ध्यायेत्’ इत्याद्या श्रुतिः । ‘शरीरवाङ्मनोभिर्यत्कर्म प्रारभते नरः’ इत्याद्या स्मृतिः । लोकेऽपि तत्प्रसिद्धं मत्वाोक्तम्—धर्मोऽर्थमिति । न्यायसिद्धं चेत्तदित्याह—यद्विषयेति । स्वाध्यायाध्ययनानन्तरं तस्य धर्मजिज्ञासाफलहेतुत्वान्निरणयार्थं वेदवाक्यानि विचारयितव्यानीति वदता एमस्यैव विचारितत्वात्तस्य न्यायसिद्धत्वेऽपि कथमधर्मस्य तद्विषयतेत्याशङ्क्य धर्मशब्दस्योपलक्षणत्वमाह—अधर्मोऽपीति । हिंसाविरत्यादिपदमभक्ष्यमक्षणादिसप्रवृत्त्यर्थम् । चोदनालक्षणत्वाद्धर्मस्य जिज्ञास्यत्वेऽपि कुतोऽधर्मस्य तथेत्याशङ्क्याह—प्रतिषेधेति । धर्मो हि पुरुष इति श्रेयसेन सयुनकीति तज्जिज्ञासा स्यात्, अधर्मजिज्ञासा तु विफलेश्याशङ्क्याह—परिहारायेति । उक्तं कर्मरूपमनूय तत्फलरूपमाह—तयोरिति । सर्वलोकप्रसिद्धत्वेन विद्वन्मात्रसिद्धविद्याफलाद्भेद सूचयति—प्रत्यक्ष इति । सुखमात्रं विद्याफलं, इदं तु खमपीति भेदान्तरमाह—सुखेत्यादिना । अकार्यकरणस्य विद्याफलं लभ्य, कर्मफलं त्वन्यथेति विशेषान्तरमाह—शरीरेति । नित्यसिद्धविद्याफलमविद्यापिधानं नञ्मात्राप्रपञ्च, कर्मफलमन्यथेत्यपरं विशेषमाह—विषयेति । अहोऽपि सत्त्वाच्च कर्मफलं विद्याफलविलक्षणमित्याह—ब्रह्मादिविति । तारतम्यभाक्त्वादपि कर्मफलस्य विद्याफलादनतिशयाद्विदितेत्याह—मनुष्यत्वादिति । श्रुतेरुक्तार्थानुसारित्व-

१ ‘चित्रया यजेत पशुकाम’ इति विहितचित्रानियोगफल इह जन्मान्तरे वा भवति ।

२ श्रुत्यति सत्ये पर्यन्त्यार्थं विहितकारीयागफलमिहैवावश्यकम् ।  
३ विध्वजिता यजेत’ इत्यश्रुताधिकारमुदाहरणम् । तत्र ‘स स्वर्गः स्यात्सर्वान् यविधिष्ठत्वात्’ इति सर्वाभिलषितस्वर्गकामनावानविकारी कल्पित । एवमिह कारणेऽनित्यफलकत्व स्यादिति भावः ।

न्तेषु देहवत्सु सुखतारतम्यमुपपन्नम् । ततश्च तद्धेतोर्धर्मस्य सारतम्यं गम्यते । धर्मता-तन्मा-  
दधिकारितारतम्यम् । प्रसिद्धं चार्थित्वसामर्थ्यादिकृतमधिकारितारतम्यम् । तथा च यागाद्य-  
नुष्ठायिनामेव विद्यासमाधि-विशेषादुत्तरेण पथा गमनं, केवलैरिष्टापूर्तदत्तसाधनैर्धर्मादिक्रमेण  
दक्षिणेन पथा गमनं, तत्रापि सुखतारतम्यं तत्साधनतारतम्यं च शास्त्रात् 'यावत्संपातमुषित्वा'  
(छान्दो० ५।१०।५) इत्यस्मादुच्यते । तथा मनुष्यादिषु नृकस्यावरान्तेषु सुखलवश्चोदनालक्षण-  
धर्मसाध्य एवेति गम्यते तारतम्येन वर्तमानः । तथोर्ध्वगतेऽधोगतेषु च देहवत्सु दुःखतार-  
तम्यदर्शनात्तद्धेतोर्धर्मस्य प्रतिषेधचोदनालक्षणम् तन्नुष्ठायिनां च तारतम्यं गम्यते । एवम-  
विद्यादिदोषवतां धर्माधर्मतारतम्यनिर्णयं शरीरोपादानपूर्वकं सुखदुःखतारतम्यमनित्यं संसा-  
ररूपं श्रुतिस्मृतित्यायप्रसिद्धम् । तथा च श्रुतिः—'न ह नै पशविरस्य स्वतः प्रियाप्रययोरपहति-

भाष्यप्रबन्धप्रभा

ततश्च । सुखतारतम्यादित्यर्थः । मोक्षस्तु निरतिशयः, तत्साधनं च तत्त्वज्ञानमेकरूपमिति वैलक्षण्यम् । किं च  
साधनचतुष्टयसंपन्न एकरूप एव मोक्षविद्याधिकारी, कर्मणि तु नानाविध इति वैलक्षण्यमाह—धर्मेति । गम्यते न  
केवलं किं तु प्रसिद्धं चेत्त्यर्थः । अर्थित्वं फलकामित्वम् । सामर्थ्यं लौकिकं पुत्रादि । आदिपदाद्विद्वत्त्वं शास्त्रानिन्दितत्वं  
च । किं च कर्मफलं मार्गप्राप्य, मोक्षस्तु नित्यास इति भेदमाह—तथेति । उपासनाया चित्तस्थैर्यप्रकर्षाद्विचारादि-  
मार्गेण ब्रह्मलोकगमनं 'तेऽर्चिषम्' इत्यादिना श्रूयत इत्यर्थः । 'अग्निहोत्रं तपः सत्यं वेदानां चानुपालनम् । आतिथ्यं  
वैश्वदेवं च इष्टमित्यभिधीयते ॥ वापीकूपतडागादि देवतायतनानि च । अन्नप्रदानमारामं पूर्तमित्यभिधीयते ॥ शरणा-  
गतसंन्राणं भूतानां चाप्यहिसनम् । बहिर्वेदि च यद्दानं दत्तमित्यभिधीयते ॥' तत्रापि । चन्द्रलोकऽपीत्यर्थः । संपतति  
गच्छति अस्माह्लोकादमु लोकमनेनेति संपातं कर्म । यावत्कर्म ओक्तव्यं तावत्स्थित्वा पुनरायान्तीत्यर्थः । मनुष्यत्वा-  
दूर्ध्वगतेषु सुखस्य तारतम्यमुपत्वा अधोगतेषु तद्वह—तथेति । इदानीं तु स्वतद्धेतुतदनुष्ठायिना तारतम्यं वदन्नधर्म-  
फलं प्रपञ्चयति—तथोर्ध्वमिति । द्विविधं कर्मफलं मोक्षस्य तद्वैलक्षण्यज्ञानाय प्रपञ्चितमुपसंहरति—एवमिति ।  
अस्मिताकामक्रोधभयान्यादिशब्दार्थः । 'ते तं मुक्त्वा स्वर्गलोकं विनालम्' इत्याद्या स्मृतिः । काष्ठोपचयाज्ज्वालोपचय-  
दर्शनात्, फलतारतम्येन साधनतारतम्यानुमानं न्यायः । श्रुतिमाह—तथाचेति । मोक्षो न कर्मफलं, कर्मफल-

भामती

पनयमात्रेणाविर्भावात्, अविद्यापनयस्य च वेदान्तार्थविज्ञानादवगतिपर्यन्तादेव संभवात्, उपासनायाः संस्कारहेतुभावस्य  
संस्कारस्य च साक्षात्कारोपजनने मनःसाचिव्यस्य च मानान्तरसिद्धत्वात्, 'आत्मेत्येवोपासीत' इति न विवि, अपि तु  
विविधरूपोऽयम् । यथोपाशुयाज्ज्वाक्ये 'विष्णुरुपाशु यष्टव्य' इत्यादयो विविधरूपा न विधय इति तात्पर्यार्थः । श्रुतिस्मृति-  
न्यायसिद्धमित्युक्तं, तत्र श्रुतिं दर्शयति—तथा च श्रुतिरिति । न्यायमाह—अत एवेति । यत्किं स्वभाविकं तन्नित्यं,

न्यायनिर्णय

मनुशब्दार्थः । 'स एको मानुष आनन्दः । ते ये शत मानुषा आनन्दा' इत्याद्या श्रुतिः । फलवैलक्षण्यमुपलक्षणं कृत्वा साधनवैलक्षण्य-  
माह—ततश्चेति । फले तारतम्यस्य श्रुतत्वादिति यावत् । हेतुवैचित्र्यं विना कार्यवैचित्र्यस्याकामिकत्वापत्तेर्मोक्षे विद्यारूपं साधनमेकरू-  
पमिति व्यक्तं विद्याकर्मणो स्वरूपवैचित्र्यम् । किंच विद्यायामेकरूपं साधनचतुष्टयविशिष्टोऽधिकारी, नानारूपस्तु कर्मणीत्यधिकारभेद-  
माह—धर्मेति । कर्माधिकारितारतम्ये हेत्वन्तरमाह—प्रसिद्धं चेति । आदिपदमपर्युदासप्रहार्यम् । न केवलं प्रसिद्धत्वादधिकारि-  
तारतम्यं किन्तु दक्षिणोत्तरगतिश्चोत्तरपील्यधिकारितारतम्ये श्रुतार्थापत्तिमाह—तथा चेति । विद्येत्युपासनोक्ता, समाधिकरूपस्येऽप्ये मनसः  
स्थिरीभावः, तद्योविशेषो नाम प्रकर्षः । समुच्चयानुष्ठायिनामचिराद्युपलक्षितं देवयानं पन्थानमुक्त्वा कर्ममात्रनिष्ठानां पन्थान्तरमाह—  
केवलैरिति । इष्टम्—'अग्निहोत्रं तपः सत्यं वेदानां चानुपालनम् । आतिथ्यं वैश्वदेवम्—' इत्येवविधं कर्म । पूर्वं वापीकूपतडागा-  
दिदेवतायतनान्नप्रदानारामादिरूपं स्मार्तं कर्म । दत्तं शरणागतत्राणमहिंसा बहिर्वेदिदानं च । धूमाद्युपलक्षितेन दक्षिणेन पथा चन्द्रलोक-  
गतेषु सुखैकरूप्यात्तद्धेतोरेपि तथात्वादित्यत्रापि तत्तारतम्यासिद्धिरित्याशङ्क्याह—तत्रापि । संपतति येनास्माह्लोकादमु लोकमिति कर्माशयः  
संपातः । तत्र यावद्भोक्तव्यं स्थित्वा 'अथैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तते' इतीयात्ताकरणात्सातिशयत्वं सुखतदेवोर्भातीत्यर्थः । मनुष्यत्वादार-  
भ्योर्ध्वगतेषु सुखतदेवोर्ध्वगतेषु सुखतद्वैलक्षण्यमुपत्वा तद्वहन्तेन तत्सादारभ्याधोगतेषु तयोरेपर्यतारतम्यमाह—तथेति । सुखतदेतुतदनुष्ठायिनामु-  
त्कर्षार्थप्रकर्षतारतम्यवद्दुःखतदेतुतदनुष्ठायिनामपि तदुभयमस्तीत्याह—तथोर्ध्वमिति । मनुष्यत्वाद्दूर्ध्वगतेषु दुःखापकर्षतारतम्यं, तत्साद-  
धोगतेषु च तदुत्कर्षतारतम्यमिति भेदः । कर्मफलं विद्याफलं हेतुं प्रपञ्चितमुपसंहरति—एवमिति । अविद्यादीत्यादिपदेनासिताराग-  
द्वेषाभिनिवेशा गृह्यन्ते । सुखदुःखपरिणामद्वारं दर्शयति—शरीरेति । तस्योपादानं तस्मिन्निद्विवोऽभिमानः । तस्यानर्थतया हेयत्व-  
त्माह—संसारिति । अनित्यमित्यपि तदर्थमेव । मेयमुपसंहृत्य मानमुपसंहरति—श्रुतीति । 'शरीरजैः कर्मदोषेयाति स्थावरता नरः ।  
वाचिकैः पक्षिभ्युगता मानसैरन्यजातिताम् ॥' इत्याद्या स्मृतिः । इष्टहेतुमाग्येऽपि इष्टं सुखादिवैचित्र्यं तथाभूतमेवालौकिकं हेतुं कल्प-  
यितीति न्यायः । श्रुतिमाह—तथा चेति । निपातावधारणे । श्रुतेस्तात्पर्यमाह—यथेति । नास्या संसाररूपावेदने तात्पर्यं,



रस्ति' इति यथावर्णितं संसाररूपमनुवदति । 'अशरीरं चात्र सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशतः' (छान्दो० १।१।१) इति प्रियाप्रियस्पर्शप्रतिषेधो नान्नोदनालक्षणधर्मकार्यत्वं मोक्षस्थित्या-शरीरत्वस्य प्रतिषिध्यत इति गम्यते । धर्मकार्यत्वे हि प्रियाप्रियस्पर्शप्रतिषेधो नोपपद्यते । अशरीरत्वमेव धर्मकार्यमिति चेन्न, तस्य स्यात् । कत्वत् । 'अशरीरं शरीरेष्वनवस्थेष्वनवस्थितम् । महान्तं विभुमर्मानं मत्वा धीरो न शोचति' (काठो० १।२।२१) । 'अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः' (मुण्डो० २।१।२) 'असङ्गो ह्ययं पुरुषः' (बृहो० ३।३।१५) इत्यादिश्रुतिभ्यः । अत एवानुष्ठेयकर्मफलालक्षणं मोक्षाख्यमशरीरत्वं नित्यमिति सिद्धम् । तत्र किञ्चित्परिणामिनित्यं यस्मिन्विक्रियमा-

भाष्यब्रह्म

विरुद्धातीन्द्रियत्वविशोकत्वशरीराद्यभोग्यत्वादिधर्मवत्त्वात्, व्यतिरेकेण स्वर्गादिवदिति न्यायानुग्राह्यां श्रुतिमाह—अशरीरमिति । वावेत्यवधारणे । तत्त्वतो विदेहं सन्तमात्मानां वैषयिके सुखदुःखे नैव स्पृशत इत्यर्थः । मोक्षश्चेदुपासनारूपधर्मफल, तदेव प्रियमस्तीति तन्निषेधायोग इत्याह—धर्मकार्यत्वे हीति । ननु प्रिय नाम वैषयिकं सुखं तन्निषिध्यते, मोक्षस्तु धर्मफलमेव, कर्मणां विचित्रवानमार्थमिति शङ्कते—अशरीरत्वमेवेति । आत्मनो देहा-सङ्गित्वमशरीरत्वं, तस्यानादित्वाच्च कर्मसाध्यतेत्याह—नैति । अशरीर स्थूलदेहशून्य, देहेष्वनेकेषु अनित्येषु एकं नित्यमवस्थितं, महान्तं व्यापिनम् । आपेक्षिकमहत्त्वं वारयति—विभुमिति । तमात्मानं ज्ञात्वा धीर स च शोकोपलक्षितं संसारं नानुभवतीत्यर्थः । सूक्ष्मदेहाभावे श्रुतिमाह—अप्राण इति । प्राणमनसोः क्रियाज्ञानशक्तयोर्निषेधात्, तदधीनानां कर्मज्ञानेन्द्रियाणां निषेधो हि यत्, अतः शुद्ध इत्यर्थः । देहद्वयाभावे श्रुति—'असङ्गो हि' इति । निर्देहात्मस्वरूपमोक्षस्थानादिभावत्वे सिद्धे कलितमाह—अन एवेति । नित्यत्वेऽपि परिणामितया धर्मकार्यत्वं मोक्षस्येत्याशङ्क्य नित्यं द्वेधा विभज्यते—तत्र किञ्चिदिति । नित्यवस्तुमध्य इत्यर्थः । परिणामि च तन्नित्यं चेति परिणामिनित्यम् ।

भामती

यथा चैतन्यम् । स्वाभाविकं चेद, तस्मान्नित्यम् । परे हि द्वयी नित्यतामाहुः—कूटस्थनित्यतां परिणामिनित्यतां च । तत्र नित्यमित्युक्ते मा भूदस्य परिणामिनित्यतेत्यत आह—तत्र किञ्चिदिति । परिणामिनित्यता हि न पारमार्थिकी, तथाहि—तत्सर्वात्मना वा परिणमेदेकदेशेन वा । सर्वात्मना परिणामे कथं न तत्त्वव्याप्तिः । एकदेशपरिणामे वा स एकदेशस्ततो भिन्नो वाऽभिन्नो वा । भिन्नश्चेत् कथं तस्य परिणामः । नह्यन्यस्मिन् परिणममानेऽन्य परिणमतेऽतिप्रसङ्गात् । अमेदे वा कथं न सर्वात्मना परिणामः । भिन्नाभिन्नं तदिति चेत्, तथाहि तदेव कारणात्मनाऽभिन्नं भिन्नं च कार्यात्मना । कटकादय इवाभिन्ना हाटकात्मना भिन्नाश्च कटकाद्यात्मना । न च मेदाभेदयोर्विरोधाच्चैकत्र समवय इति युक्तम् । विरुद्धमिति न क सप्रत्ययो यत्प्रमाणविपर्ययेण वर्तते । यत्तु यथा प्रमाणेनावगम्यते तस्य तथाभाव एव । कुण्डलमिदं सुवर्णमिति सामानाधिकरण्यप्रत्यये च व्यक्तं मेदाभेदौ चकास्त । तथाह्यात्यन्तिकेऽभेदेऽन्यतरस्य द्विरवभावप्रसङ्गः । मेदे वात्यन्तिके न सामानाधिकरण्यं, गवाश्ववत् । आधारधेयभावे एकाग्रयत्वे वा न सामानाधिकरण्यं, नहि भवति कुण्डं बदरमिति । नाप्येकासनस्थयोश्चत्रमैत्रयोश्चैत्रो मैत्र इति । सोऽयमबाधितोऽसदिग्ध सर्वजनीन सामानाधिकरण्यप्रत्यय एव कार्यकारणयोर्भेदाभेदौ व्यवस्थापयति ।

न्यायनिर्णय

तदनुवादेन मुक्तिपरत्वादित्याह—अनुवदतीति । विद्याफलमाह—अशरीरमिति । तत्त्वतो विदेह सन्तमात्मानां वैषयिके सुखदुःखे नैव स्पृशतो वावेत्यवधारणादित्यर्थः । श्रुतितात्पर्यमाह—चोदनेति । तत्र गमकमाह—प्रियेति । गमकत्वमस्य व्यतिरेकेण स्फोरयति—धर्मेति । तत्कार्यं तद्दृष्टेरित्यर्थः । धर्मस्य विचित्रफलत्वाददेहत्वमपि तत्कार्यमेवेति शङ्कते—अशरीरत्वमिति । वस्तुतो देहा-सबन्धोऽशरीरत्व, तस्य नित्यत्वात्तिरोवायकाज्ञानस्य ज्ञानमात्रापोहत्वाच्च धर्मकार्यतेत्याह—नैति । तत्र मानमाह—अशरीरमिति । शरीर स्थूल वस्तुतो नास्तीति यावत् । तत्र हेतुः—शरीरेष्विति । अनवस्थेष्वनित्येष्ववस्थितम् । नित्यमित्यर्थः । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—महान्तमिति । आपेक्षिकत्व वारयति—विभुमिति । मन्तुमन्तव्यमेदं प्रत्याह—आत्मानमिति । ईदृशमात्मानं मत्वा धीरो भवति । नहि तन्मति विना धीरत्वं सम्भवति । स च धीर शोकोपलक्षित संसारं नानुभवतीत्यर्थः । सूक्ष्म-देहाभावे मानान्तरमाह—अप्राण इति । क्रियाशक्तिमान्प्राणोऽस्य वस्तुतो नास्तीति तन्निषेधात्तत्प्रधानानि सार्थानि कर्मेन्द्रियाणि निषिद्धानि । तदभिप्रायेण हिशब्दः । ज्ञानशक्तिमन्मनोऽस्य वस्तुतो नैति तन्निषेधात्तत्प्रधानज्ञानेन्द्रियाणि सार्थानि निषिद्धानि । अत एव शुभ्र । शुद्ध इत्यर्थः । देहद्वयाभावे श्रुत्यन्तरमाह—असङ्गो हीति । 'स यत्तत्र' इत्यादौ स्वप्नादिकृतकर्मस्वकर्तात्मेत्युक्तेऽप्ये हेतुरनेनोच्यते । मूर्तं मूर्तान्तरेण युज्यमानं स्पन्दते, आत्मा तु पूर्णत्वादमूर्तो न केनचिद्युज्यते । तेनाकर्तृत्वार्थः । 'अकायम-व्रणम्' इत्यादिसम्यहार्थमादिपदम् । अशरीरत्वस्य स्वाभाविकत्वे फलितमाह—अत इति । तद्वैलक्षण्ये किं स्यात्तदाह—नित्यमिति । तथापि परिणामित्वाद्विषयक्रियानुप्रवेशमाशङ्क्यापरिणामिनित्यतां वक्तुं परिणामिनित्यं पृथक्करोति—तत्रेति । प्रकृतं नित्यं सप्तम्यर्थः ।



णेऽपि तदेवेदमिति बुद्धिर्न विहन्यते । यथा पृथिव्यादिजगत्तत्त्ववादिनाम् । यथा च सा-  
ख्यानां गुणाः । इदं तु पारमार्थिकं, कूटस्थनित्यं, व्योमवत्सर्वव्यापि, सर्वविक्रियारहितं, नित्यतृप्तं,  
निरवयवं, स्वयंज्योतिःस्वभावम् । यत्र धर्माधर्मौ सह कार्येण कालत्रयं च नोपावर्तते । तदेतदश-

भाष्यरत्नप्रभा

आत्मा तु कूटस्थनित्य इति न कर्मसाध्य इत्याह—इदं त्विति । परिणामिनो नित्यत्वं प्रत्यभिज्ञाकल्पितं मिथ्यैव ।  
कूटस्थस्य तु नाशकाभावान्नित्यत्व पारमार्थिकम् । कूटस्थत्वमिदं यथा गतिस्पर्शभावमाह—व्योमवदिति । परिणा-  
माभावमाह—सर्वविक्रियारहितमिति । कालानपेक्षितत्वात् कलार्थाणि क्रियेत्याह—नित्यतृप्तमिति । तृप्तिरनपे-  
क्षत्वं, विशोकं सुखं वा । तिरवयवत्वात् क्रिया । तस्य भानार्थमपि न क्रिया, स्वयंज्योतिष्त्वात् । अतः कूटस्थ-  
त्वाच्च कर्मसाध्यो मोक्ष इत्युक्तम् । कर्मतत्कार्यासन्नित्वाच्च तथेत्याह—यत्रेति । कालानवगच्छितत्वाच्चेत्याह—कालेति ।

भामती

तथा च कार्याणां कारणात्मत्वात्, कारणस्य च सद्रूपस्य सर्वत्रानुगमात्, सद्रूपेणाभेदः कार्यस्य जगतः, भेदः कार्यरूपेण  
गोघटादिनेति । यथाहुः—‘कार्यरूपेण नानात्वमभेदः कारणात्मना । हेमात्मना यथाऽभेदः कुण्डलाद्यात्मना भिदा ॥’ इति ।  
अत्रोच्यते—कः पुनरयं भेदो नाम, यः महाभेदेनैकत्र भवेत् । परस्परभाव इति चेत्, किमयं कार्यकारणयोः कटरुहाटक-  
योरस्ति न वा । न चेत्, एकत्वमेवास्ति न भेदः । अस्ति चेद्भेद एव नाभेदः । न च जानु भावाभावयोरविरोधः, महावस्था-  
नासम्भवात् । समये वा कटकवर्धमानकयोरपि तत्त्वेनाभेदप्रसङ्गः, भेदस्याभेदाविरोधात् । अपि च कटकस्य हाटकादभेदे  
यथा हाटकात्मना कटकमुकुटकुण्डलादयो न भिद्यन्ते एव कटकात्मनापि न भिद्येरन्, कटकस्य हाटकादभेदात् । तथा च  
हाटकमेव वस्तुसन्न कटकादयः, भेदस्याप्रतिभासनात् । अथ हाटकत्वेनैवाभेदो न कटकत्वेन, तेन तु भेदः एव कुण्डलादेः ।  
यदि हाटकादभिन्नः कटकः कथमयं कुण्डलादिषु नानुवर्तते । नानुवर्तते चेत्कथं हाटकादभिन्नः कटकः । ये हि यस्मिन्ननुवर्त-  
माने व्यावर्तन्ते ते ततो भिन्ना एव, यथा सूत्रात्कुसुमभेदाः । नानुवर्तन्ते चाऽनुवर्तमानेऽपि हाटकत्वे कुण्डलादयः, तस्मात्ते-  
ऽपि हाटकादभिन्ना एवेति । सत्तानुवृत्त्या च सर्ववस्त्वनुगमे इदमिह नेदम्, इदमम्भावेदम्, इदमिदानीं नेदम्, इदमेवं नेद-  
मिति विभागो न स्यात् । कस्यचित् क्वचित् कदाचित् कथंचिद्विवेकहेतोर्भावात् । अपि न दृग्गतकनकमित्यवगते न तस्य  
कुण्डलादयो विशेषा जिज्ञास्येरन्, कनकादभेदात्तेषां, तस्य च ज्ञानत्वात् । अथ भेदोऽप्यस्ति कनकानां कुण्डलादीनामिति  
कनकावगमेऽयज्ञातान्ते । नन्वभेदोऽयस्तीति किं न ज्ञाता । प्रत्युत ज्ञानमेव तेषां युक्तं, कारणभावे हि कार्याभाव औत्स-  
र्गिकः, स च कारणत्वतयाऽप्युच्यते । अस्ति चाभेदे कारणमत्तेति कनके ज्ञाते ज्ञाता एव कुण्डलादय इति तज्जिज्ञासाज्ञानानि  
चानर्थकानि स्युः । तेन यस्मिन् गृह्यमाणे यत्र गृह्यते तत्ततो भिद्यते । यथा कर्म गृह्यमाणेऽगृह्यमाणो रासभः कर्मभात् ।  
गृह्यमाणे च दूरतो हेन्नि न गृह्यन्ते तस्य भेदाः कुण्डलादयः, तस्मात्ते हेन्नि भिद्यन्ते । कथं तर्हि हेम कुण्डलमिति सामाना-  
धिकरण्यमिति चेत्, न ह्याधारावेयभावे सामानाधिकरण्यात् न वा सामानाधिकरण्यमित्युक्तम् । अथानुवृत्तिव्यावृत्तिव्यवस्था च  
हेन्नि ज्ञाते कुण्डलादिजिज्ञासा च कथम् । न खल्वभेद ऐकान्तिकेऽनैकान्तिके चैतदुभयमुपपद्यत इत्युक्तम् । तस्माद्भेदाभेद-  
योरन्यतरस्मिन्नवहेयेऽभेदोपादानैव भेदकत्पना, न भेदोपादानाऽभेदकत्पनेति युक्तम् । भिद्यमानतत्त्वत्वाद्भेदस्य, भिद्यमानानां  
च प्रत्येकमेकत्वात्, एकाभावे चानाश्रयस्य भेदस्यायोगात्, एकस्य च भेदानधीनत्वात्, नायमयमिति च भेदग्रहस्य प्रतियोगि-  
ग्रहसापेक्षत्वात्, एकलग्रहस्य चान्यानपेक्षत्वात्, अभेदोपादानैवानिर्वचनीयभेदकत्पनेति साप्रतम् । तथा च श्रुतिः—‘मृत्ति-  
केत्येव सत्यम्’ इति । तस्मात् कूटस्थनित्यतैव पारमार्थिकी न परिणामिनित्यतेति सिद्धम् । व्योमवत् इति च दृष्टान्तः पर-  
सिद्धः । असन्मते तस्यापि कार्यत्वेनानित्यत्वात् । अत्र च कूटस्थनित्यम् इति निर्वर्त्य कर्मतामपाकरोति । सर्वव्यापि इति  
प्राप्यकर्मताम् । सर्वविक्रियारहितम् इति विकार्यकर्मताम् । निरवयवम् इति सत्कार्यकर्मताम् । व्रीहीणां खलु प्रोक्षणेन  
संस्काराख्योऽगो यथा जन्यते, नैवं ब्रह्मणि कश्चिदंशः क्रियाथेयोऽस्ति, अनवयवत्वात् । अनंशत्वादित्यर्थः । पुरुषार्थतामाह—  
नित्यतृप्तमिति । तृप्ता दुःखरहितं सुखमुपलभ्यति । शुद्धं खनिवृत्तिसहितं हि सुखं तृप्तिः । सुखं चाप्रतीयमानं न पुरुषार्थं  
इत्यत आह—स्वयंज्योतिरिति । तदेवं स्वमतेन मोक्षाख्यं फलं नित्यं श्रुत्यादिभिरुपायः क्रियानिष्पाद्यस्य तु मोक्षस्यानि-

न्यायनिर्णयः

परिणामित्वनित्यत्वयोर्विरोधः प्रत्यभिज्ञया प्रत्याह—यस्मिन्निति । तत्र मीमांसकादिसमतः दृष्टान्तमाह—यथेति । तथान्यदपि विक्रिय-  
माणं प्रत्यभिज्ञातो नित्यः स्यादिति शेषः । साख्यीयदृष्टान्तमाह—यथा चेति । तन्मते सत्त्वरजस्तमासि गुणा विक्रियमाणा एव  
प्रत्यभिज्ञया नित्यास्तथान्यदपि परिणामि नित्यमित्यर्थः । तादृङ्नित्याददेहत्वे मोक्षे विशेषमाह—इदं त्विति । तत्त्वत्वतात्त्विकं, परि-  
णामस्य कात्स्न्यैकदेशाभ्यां भेदाभेदाभ्यां च दुर्वचनत्वात् । मोक्षाख्यमदेहत्वं स्वाभाविकमकल्पितमिति विशेषमाह—पारमार्थिकमिति ।  
तत्र हेतुमाह—कूटस्थेति । तदर्थं सर्वगतत्वेन परिस्पन्दपरिणामराहित्यमाह—व्योमवदिति । फलार्थापि क्रिया तत्र न कल्प्या,  
तृप्तेः सदातनत्वादित्याह—नित्येति । परिणामाभावे हेत्वन्तरम्—निरवयवमिति । प्रकाशार्थी विक्रिया न तत्रेत्याह—स्वयमिति ।

उक्तविशेषणवशात् सा कर्मकायत्युक्तम्, इदानीं धर्माधर्मयोः सकार्ययोर्ब्रह्मसबन्धनिषेवादि तत्प्राप्तिमुक्तिर्न कर्मकायेत्याह—यत्रेति । कालानवच्छिन्नत्वाच्च मुक्तिरकर्मसाध्येत्याह—कालेति । ब्रह्मणो वर्माद्यनवच्छेदत्वे मानमाह—अन्यत्रेति । वर्मात्तत्फलाच्च सुखात्, अधर्मात्तत्फलाच्च दुःखात्, कृतात्कार्यात्, अकृताच्च कारणात्, भूतादिकालत्रयाच्च पृथग्भूत तेनानवच्छेद्य यत्पश्यसि तद्वदेति मृत्यु प्रति नञ्चितेतसो वचनम् । आदिशब्देन 'नैनं सेतुम्' इत्यद्या श्रुतिर्गृह्यते । पृथग्जिज्ञासाविषयत्वाच्च वर्माद्यस्पृष्टत्व ब्रह्मणो युक्तमित्याह—तदिति । अतः शब्दपाठे धर्माद्यस्पृष्टे कर्मफलवैलक्षण्य हेतुकृतम् । कर्तव्यवीशेपत्वेन ब्रह्मोपदेशात्तत्प्राप्त्युक्तैव वरीफलत्वमित्याशङ्क्याह—तद्यदीति । अनित्यत्वेऽपि स्वर्गादिवत्पुमर्थतेत्याशङ्क्याह—तत्रेति । तस्मिन्मोक्षे विवेयक्रियामाध्यातनानित्ये सतीत्यर्थः । यथोक्तेति । तयोश्चोदनालक्षणयोरित्यादाविति श्रेयः । स्वर्गादिदृष्टान्तादित्यर्थः । इष्टापत्ति प्रत्याह—नित्यश्चेति । ब्रह्माप्त्युक्तैरेवैधफलत्वे फलितमाह—अत इति । मुक्तेरवैधफलत्वे हेत्वन्तरमाह—अपिचेति । यो ब्रह्म प्रत्यवत्त्वेन साक्षात्करोति स तदेव वैध ब्रह्म भवति, नक्ततुन्यायात् । तस्मिन्परात्मनि पर कारणमवर कार्यं तद्रूपे तद्विघ्ने प्रत्यवत्त्वेन साक्षात्कृते रात्यस्य विदुषोऽनारब्धानि कर्माणि क्षीणानि भवन्ति । ब्रह्मणो रूपमानन्द विद्वान्भयहेत्वभावाग्निर्भयो भवति । श्रुताविति शब्द श्लोकसमाख्यर्थः । हे जनक, त्वमस्य ब्रह्म प्राप्नोऽसि, तत्साक्षात्कारवत्त्वात् यदस्मिन्देहे जलस्यैव तत्प्रविष्टं ब्रह्म जीवाख्य तदाचायेण बोधितमात्मानमेव सर्वकल्पनातीतमवेदित्विनवत् कथमहं ब्रह्मादिनीयमसीति, तस्मादेव ज्ञानादज्ञानकृतासर्वत्वनिवृत्त्या तद्ब्रह्म पूर्णात्मना स्थितमासीत् । 'यसिन्सर्वाणि भूतान्यात्मैवाभूद्विजानत' इति यः सर्वात्मभावो विद्याव्यवृत्तत्वेनोक्तमन्त्रात्मनि तद्धीकाले वा तदामैक्यमुपदेशेन पश्यतः शोकाद्युपलक्षितः ससारो नेति श्रुतीनामर्थः । आदिशब्देन 'ब्रह्मविद्याप्राप्ति' इत्याद्या गृह्यन्ते । तानां तात्पर्यमाह—ब्रह्मेति । विद्यातत्फलयोगेकः

दर्शयन्त्यो, मध्ये कार्यान्तरं वारयन्ति । तथा 'तद्धातुश्च नृदिर्धामदेयः प्रतिषेधेऽहं मनुगपवं सु-  
यश्च' ( बृ० २।३।१० ) इति वृत्तदर्शनं नवात्मभावयोर्मध्ये कर्तव्यान्तरव्यापणागोदाहार्यम् । यथा  
तिष्ठन्गायतीति तिष्ठतिगायत्योर्मध्ये तत्कर्तृकं कार्यान्तरं नास्तीति भायते । 'त्व हि नः पिता यो-  
ऽस्माक्यविद्यायाः परं पारं तारयसि' ( प्र० ६।८ ) 'श्रुतं ह्येव मे भगवद्दृशं यत्स्तरति शोकमात्मवि-  
दिति सोऽहं भगवः शोनामि त मा भगवान्छोकरय पार तारयतु' ( छान्दो० ७।१।३ ) 'तस्मै मृदि-  
तकपायाय तमसः पारं दर्शयति भगवान्सन्तकुमारः' ( छान्दो० ७।२।१२ ) इति चैवमाद्याः श्रुतयो  
मोक्षप्रतिबन्धनिवृत्तिगात्रवेद्यात्मज्ञानस्य फलं दर्शयन्ति । तथा चान्यार्यप्रणीतं न्यायोपबृंहितं

इत्यर्थः । गोक्षयं विद्विष्यत्यर्थं भगवो विद्वान्गलान्तरमापि न स्थानं, तथा च श्रुतिवाक्यं इति भावः । इतश्च मोक्षो वैधो नेत्याह—तथेति । तद्वदेतत्प्रत्यगस्मात् पश्यन् तस्माज्ज्ञानाय वामदेवं मुनीन्द्रं शुद्धं ब्रह्म प्राणिपदे ह तत्र ज्ञाने तिष्ठत् पृथ्वानात्ममज्ञानं स्वस्य सर्वात्मत्वप्रकाशकान् ‘अहं मनु’ इत्यादीन्ददशैत्यर्थः । यद्यपि स्थितिर्गानक्रियायां लक्षणं, ब्रह्मदर्शनं तु ब्रह्मप्रतिपत्तिक्रियायां हेतुरिति वैपरिभ्यस्तिति, तथापि ‘लक्षणहेतवो क्रियाया’ इति सूत्रेण क्रिया प्रति लक्षणहेत्वोरर्थयोर्वैतमानाह्वानो परस्य लट् श्रुत्यानचावादेशो भवत इति विहितगतप्रत्ययसामर्थ्यात् तिष्ठन्नायति इत्युक्ते तत्कर्तृकं कार्यान्तरं मध्ये न भवतीत्येतावता पश्यन्प्रतिपदे इत्यस्य दृष्टान्तमाह—यथेति । किं च ज्ञानादज्ञाननिवृत्तिः श्रूयते । ज्ञानस्य विधेयत्वे कर्मत्वादविद्यानिवर्तकत्वं न युक्तं, अतो बोधका एव वेदान्ता न विधायका इत्याह—त्वं हीति । भारद्वाजादयः पञ्च कृपयः पिपलादः गुरुः पादयोः प्रणभ्य ऊर्चिरे—त्वं स्वस्वस्माकं पिता । यस्वस्वविद्यामहोदधे परं पुनरावृत्तिश्च न्यूनं पारं ब्रह्म विद्याभ्यासेनास्मान्भारयमि प्रापयसि । ज्ञानेनाज्ञानं नाशयसीति यावत् । प्रश्नवाक्यमुक्त्वा छान्दोग्यमाह—श्रुतमिति । अत्र ‘तारयतु’ इत्यन्तमुपक्रमस्थं, शेषमुपसंहारस्थमिति भेदः । आत्मविच्छोकं तरतीति भगवत्तुल्येभ्यो मया श्रुतमेव हि न दृष्टं, सोऽहमज्ञत्वात् हे भगवन्, गोचामि, तं शोचन्तं मां भगवानेव ज्ञानप्लवेन शोकसागरस्य परं पारं प्रापयस्विति नारदेनोक्तं मनस्कुमारस्तस्मै तपसा दग्धकिंलिङ्गपायं नारदाय तमसः शोकनिदानाज्ञानस्य ज्ञानेन निवृत्तिरूपं पारं ब्रह्म दर्शितवानित्यर्थः । ‘एतद्यो वेद—सोऽविद्याग्रन्थि विकिरति’ इति वाक्यमदिशब्दार्थः । एव श्रुतेस्तत्त्वप्रमा मुक्तिहेतुर्न कर्मैत्युक्तम् । तत्राक्षपादपौतममुनिसंमतिमाह—तथा चेति । गौरोऽहमिति मिथ्याज्ञानस्यापाये रागद्वेषमोहादिदोषाणां नाशः, दोषापायाद्धर्मधर्मस्वरूपवृत्ते-

च विद्याया मौक्षसाधनत्वं न स्वतोऽपूर्वात्पादैन चेत्यत्रापि श्रुतीरुदाहरति—**त्वं हि नः पितेति ।** न केवलमस्मिन्नर्थे श्रुत्यादयः, अपि लक्षणादाचार्यसूत्रमपि •न्यायमूलमस्तीत्याह—**तथा चाचार्यप्रणीतमिति ।** आचार्यश्चोक्तलक्षण पुराणे—‘आचिनोति च शास्त्राथमाचारे स्थापयत्यपि । न्ययमाचरते यस्यसादाचार्यस्तेन चोच्यते॥’ इति । तेन हि प्रणीतं न्यायनिर्णय

कालत्वश्रुतेवैवक्षानापूर्वजन्यत्वे मुक्तस्तदयोगात्, वैवफलस्य कालान्तरभावितात्, ब्रह्मधीनं विधेया । तत्फल च दृष्टमेवेति भाव । इतश्च मोक्षो वेदो नेत्याह—**तथेति ।** तत्पदलक्ष्य ब्रह्मेतदात्मत्वेन स्थितमस्माति पश्यन्नसादेव दर्शनादृषिर्वांमदेवनामा पर ब्रह्मा-विद्याध्वस्त्या प्रतिपन्नवान्निखेति । ह्यब्दो व्यवधानेन सबध्यते । स चासिन्दर्शने स्थित सर्वात्मप्रकाशकान्मन्त्रानहमित्यादीन्दृष्टवानिति श्रुत्यर्थ । तस्यास्तात्पर्यमाह—**ब्रह्मेति ।** 'लक्षणहेत्वो क्रियाया' न्यत्र येन लक्ष्यते तद्वक्ष्य जनका हेतुस्तौ लक्षणहेतु क्रियाविषयौ चेन्नवतस्तदा क्रियात्मके तस्या लक्षणे तस्या हेतो चायं वर्तमानाद्वातो परस्य लट शत्रुशानचावादेणो भवत इत्युक्तम् । यथा तिष्ठन्मूत्र-यति, शयानो भुङ्क्तेऽधीयानो वसतीति । तथात्रापि प्रतिपत्तिक्रियाहेता क्रियाया दर्शने पच्यन्निति शत्रुदर्शनात्, अव्यवहिते च हेतुमति क्रियाया हेतुत्वात्, एष शत्रुप्रत्यय सर्वात्मत्वस्य कालान्तररूपं वाचयति । अतोऽस्य न वेद्यतेत्यर्थ । यद्यपि न स्थितिक्रियासामर्थ्याद्वी-तिक्रिया किंतु यत्नान्तरात्, तथापि तयोर्मध्ये क्रियान्तर शब्दतो न भावीत्येतावतोदाहरति—**यथेति ।** इतश्च ब्रह्मधीनं विधेया, तत्फल च न वैवमित्याह—**त्व हीति ।** भरद्वाजादयः पञ्चपरा परिष्ठाप्रद पिप्पलाद गुरु विद्यानिष्कार्यमन्त्रदनुसूचपञ्चमन्तःपादयो प्रणम्योचिरे । त्वं सत्त्वस्मात्वा पिता, ब्रह्मदेहस्याजरापरस्य विद्यया जनयिषुत्वात् इतरौ पितरौ देहमेव जनयत जनयितृत्वमपि सिद्धस्यैवाविद्यानिरासादित्याह—**यस्त्वमस्मानविद्यामहोदये परमपुनरावृत्तिरूपं पार नारयसि प्रापयसि विद्याप्लवेनेति ।** प्रश्नोपनिषद-सुक्त्वा सनत्कुमारनारदसवादात्मिका छान्दोग्योपनिषद पठति—**श्रुतं हीति ।** तत्र 'तारयतु' न्यन्तमुपक्रमस्य शेषमुपसंहारस्थ-मिति भेद । मम भगवत्पुत्र्येभ्य श्रुतमेवेदं यत्तरति शोक मनसापमकृतायबुद्धिमात्मविदिति । सोऽहमनात्मवित्त्वाच्छोचामि अतस्त मा शोचन्त शोकमागारस्य पारमन्त तारयतु भगवानात्मज्ञानाङ्गुपेनेति नारदेन प्रेरित । सनत्कुमारस्तस्मै वराग्यादिना निरस्तसमस्तदो-पाय योग्याय तमसोऽविद्याख्यस्य पार परमार्थतत्त्व दशितवानित्यर्थ । आदिशब्देन 'यो वेद निहित गुहायाम्' इत्याद्या श्रुतयो गृही-ताम्नासा तात्पर्यगाह—**मोक्षेति ।** विद्याफलमविद्याध्वस्ति श्रुता न वामानात्तद्वृत्ति तया नापास्तेरन्या मानमेव ब्रह्मधीनं विधेया तत्फल च मुक्तिर्न वैवात्यर्थ । श्रुत्यनुपारेणाविद्याध्वस्तिफलत्वाद्ब्रह्मपास्तत्त्वधारितेतुक्तम् । उदाहरी तद्वशास्मानुपारेणापि नयवेत्याह—**तथा चेति ।** दुःख प्रतिगुलवेदनीय, बाधा, पीडा, ताप इत्यनेकविधम् । जन्म वृहन्दिशुद्धिना निकायविशिष्ट, प्रादुर्भावं । हिंसा-

सूत्रम्—‘दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापाय तदनन्तरापायादपवर्गः’ (ध्या० सू० १।१।२) इति । मिथ्याज्ञानापायश्च ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानाद्भवति । न चेदं ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञान

भाष्यप्रस्ता

रपाय , प्रवृत्त्यपयात्पुनर्देहप्राप्तिरूपजन्मपापः, एवं पाठक्रमेणोत्तरोत्तरा हेतुनाशास्त्राजि सति तस्य प्रवृत्तिरूपहेतोरनन्तरस्य कार्यस्य जन्मनोऽपायादुत्पत्त्यस्य रूपोऽपवर्गो भवतीत्यर्थः । ननु पूर्वसूत्रे ‘तत्त्वज्ञानानि श्रेयसाधिगमः’ इत्युक्ते सतीतरपदार्थभिन्नतत्त्वज्ञानं कथं मोक्षं साधयतीत्याकाङ्क्षायां मिथ्याज्ञाननिवृत्तिद्वारेणेति वक्तुमिदं सूत्रं प्रवृत्तम् । तथा च भिन्नतत्त्वज्ञानान्मुक्तिं वदत्सूत्रं संमतं चेत् परमतानुज्ञा स्यादित्यत आह—मिथ्येति । तत्त्वज्ञानान्मुक्तिरित्यशेषो संमतिरुक्ता, भेदज्ञानं तु ‘यत्र हि द्वैतमिव भवति’ इति श्रुत्या भ्रान्तित्वात् ‘मृत्यो म मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति’ इति श्रुत्या अनर्थहेतुत्वाच्च न मुक्तिहेतुरिति भावः । ननु ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानमपि भेदज्ञानवन्न प्रमा, संपदादिरूपत्वेन भ्रान्तित्वादित्यत आह—न चेदमित्यादिना । अल्पालग्ननतिरस्कारेणोत्कृष्टवस्त्वभेदध्यानं संपत्, यथा

भाष्यती

सूत्रम्—‘दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापाय तदनन्तरापायादपवर्गः’ इति । पाठपेक्षया कारणमुत्तरं, कार्यं च पूर्व, कारणपाये कार्यापायः, कफपाय इव कफोद्भवस्य ज्वरस्यापायः । जन्मापाये दुःखापायः, प्रवृत्त्यपाये जन्मापायः, दोषापाये प्रवृत्त्यपायः, मिथ्याज्ञानापायं दोषापायः । मिथ्याज्ञानं चात्मा, रागाद्युपजननक्रमेण दृष्टेनैव समारस्य परमं निदानम् । सा च तत्त्वज्ञानेन ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानेनावगतिर्गन्तव्यं विरोधिना निवर्त्यते । ततोऽविद्यानिवृत्त्या ब्रह्मरूपाविर्भावो मोक्षः । न तु विद्याकार्यस्तज्जनितापूर्वकार्या वेति सूत्रार्थः । तत्त्वज्ञानान्मिथ्याज्ञानापाय इत्येतावन्मात्रेण मूत्रोपन्यासः, न त्वक्षपादसमतं तत्त्वज्ञानमिह समतम् । तदनेनाचार्यान्तरसंवादेनायमर्थो दृढीकृतः । स्यादतः । नैकत्वविज्ञानं यथावस्थितवस्तुविषयः, येन मिथ्याज्ञानं भेदावभासं निवर्तयन्न विविविषयो भवेत् । अपि तु संपदादिरूपम् । तथा च विधेः प्रागप्राप्तं पुरुषेच्छया कर्तव्यं सत् विधिगोचरो भविष्यति । यथा वृत्त्यनन्तत्वेन मनसो विश्वदेवसाग्याद्विश्वान्देवान्मनसि सपाद्य मन आलम्बनमविद्यमानसमं कृत्वा प्राधान्येन सपाद्यानां विश्वपामेव देवानामनुचिन्तनं तेन चानन्तलोकप्राप्तिः । एवं चिद्रूपसाम्याज्वावस्य ब्रह्मरूपता सपाद्य जीवमालम्बनमविद्यमानसमं कृत्वा प्राधान्येन ब्रह्मानुचिन्तनं तेन चामृतत्वफलप्राप्तिः । अय्यासे लालम्बनस्यैव प्राधान्येनारोपिततद्भावस्यानुचिन्तनं, यथा ‘मनो ब्रह्मेत्युपासीत’ ‘आदित्यो ब्रह्मेत्यादंशः’ । एवं जीवमब्रह्म ‘ब्रह्मेत्युपासीत’ इति । क्रियाविशेषयोगाद्वा, यथा ‘वायुर्विव स्वर्गः’ ‘प्राणो वाव स्वर्गः’ इति । बाह्यान्खलु वायुदेवता वदधावीन सवृद्धे । महाप्रलयसमये हि बायुर्वहधावीनसवृद्धसहस्रात्मनि स्थापयति । यथाह द्रविडाचार्यः—‘सहरणाद्वा सवरणाद्वा सात्मीभावाद्वायुः स्वर्गः’ इति । अध्यात्मं च प्राणः स्वर्गः इति । स हि सर्वाणि वागादीनि सवृद्धे । प्रयाणकाले हि स एव सर्वाणीन्द्रियाणि सगृह्योत्क्रामतीति । सेयं स्वर्गदृष्टिर्वायौ प्राणे च दशाशागतं जगद्दर्शयति यथा, एवं जीवात्मनि बृहन्क्रियायां ब्रह्मदृष्टिरमृतत्वाय फलाय कल्पत इति । तदेतेषु त्रिष्वपि पक्षेष्वामदर्शनोपासनादयः प्रधानकर्माण्यपूर्वविषयत्वात्, स्तुतशस्त्रवत् । आत्मा तु द्रव्यं कर्मणि गुण इति सत्कारो वात्मनो दर्शनं विधीयते । यथा दर्शपूर्णमासप्रकरणे ‘पक्ष्यवेक्षितमाज्यं भवति’ इति समान्नातं, प्रकरणेना च गृहीतमुपाशुयागाद्भूताज्यद्रव्यसरकारतयावेक्षणं गुणकर्म विधीयते, एवं कर्तृत्वेन कलङ्गभूतं आत्मनि ‘आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः’ इति दर्शनं गुणकर्म विधीयते । ‘यैस्तु द्रव्यं चिकीर्ष्यते गुणस्तत्र प्रतीयते’ इति न्यायादत आह—न चेदं ब्रह्मा-

न्यायनिर्णयः

स्तयादिरूपा पापिका प्रवृत्तिरधर्मः प्रसूते । दानप्राणादिरूपा प्रवृत्तिरधर्मः जनयति । तावेतौ धर्माधर्मौ प्रवृत्तिसाध्या तच्छब्दौ । रागद्वेषेर्ष्यासूयामानलोमादयो दोषाः । मिथ्याज्ञानमतस्तिष्ठज्ञानं, आत्मा नास्तीत्यादि । तेषां पाठक्रमादुत्तरोत्तरस्यापाये तदनन्तरस्य पूर्वपूर्वस्यापायादपवर्गो नि श्रेयसम् । मिथ्याज्ञानादयो दुःखान्ता धर्मा विच्छेदादृते वर्तमाना ससारः । तथाच यदा तत्त्वज्ञानान्मिथ्याज्ञानमपेति तदा हेतुभावे फलाभावाद्दोषापायः, तदपाये च प्रवृत्तिसाध्यधर्माधर्मापायाज्जन्मापायद्वारा दुःखमपगच्छति, ततश्चात्यन्तिकं नि श्रेयसं सिध्यति । तदेव तत्त्वज्ञानान्मिथ्याज्ञानव्यवस्था मोक्ष इत्यक्षपादस्यापि विवक्षितमित्यर्थः । ननु भेदधीरेव मिथ्याधीविरुद्धा तत्त्वधीस्तर्कशास्त्रेऽमीष्टा, ‘तत्त्वज्ञानं तु मिथ्याज्ञानविपर्ययेण व्याख्यातम्’ इत्युपक्रम्य ‘आत्मनि तावदस्तात्यनात्मन्यपेति दुःखेऽनित्येऽन्नापे समये जुगुप्सिते हातव्ये यथाविषयं वेदितव्यम्’ इत्यादिन्यायमाध्यदर्शनात् । तत्कथं ब्रह्मात्मैक्यज्ञानान्मिथ्याधीव्यवस्थितित्यत्र न्यायशास्त्रानुगुण्यं, तत्राह—मिथ्येति । भेददृष्टेरज्ञानविलासत्त्वान्मिथ्याज्ञानाप्रतिपक्षत्वात्, अद्वयब्रह्मात्मधीरेव तद्विवक्षितकल्याणव्ययमित्यर्थः । अयैक्यज्ञानमपि संपदादिरूपत्वाद्देहातुल्यं न मिथ्याधीविरुद्धं, नेत्याह—न चेति । सपत्रामाले वस्तुन्यालम्बने सामान्येन केनचिन्म-

१ आरोपप्रधाना सपत् । २ स्तुतशस्त्रवदिति । ‘आय्ये’ मुक्ते प्रयुज्यते इति स्तुतशब्दे ममाज्ञाते, प्रगीतमन्त्रसाध्य देवतागुणसम्मानविधानं स्तोत्रम् । अग्रणीतमन्त्रमात्रं शब्दः । ते मने वार्थं समन्वयः इति नियमादवताप्रकाशनसरकार्थत्वेन गुणकर्मणि वा अपूर्वार्थत्वेन प्रवाहकर्मणि वेति सदहेतुं क्रानूपयो गिवचनालङ्घनस्य दृष्टराहुणकर्मस्य प्रति गिद्धातः—गुणभिवानेन स्वरूपप्रकाशनरूपस्तुतिगिह् निहिता श्रूयते ‘स्तुते’ ‘शसति’ इति । अभिधानविवक्षायां स्तुतेरसंभवात्, स्तुतिशमनी अप्ना पति प्रति स्तोत्रशब्दे विद्वन्मतामिति । एवमित्यालोपासनदर्शनं प्रधानकर्मत्वात् । ३ (जै. २।१।८) तस्यार्थः—यैस्त्वघातादिभिर्द्रव्यं चिकीर्ष्यते सत्यनुमिष्यते गुणस्तत्र प्रतीयते । द्रव्ये गुणभूतं कर्म प्रतीयतेत्यर्थः ।

संपदूपम् । यथा 'अनन्तं वै मनोऽनन्ता विश्वेद' (अनन्तमेव स तेन लोकं जयति' (बृह० ३।१।९) इति णि चाध्यासरूपम् । यथा 'मनो ब्रह्मेत्युपासीत' (छान्दो० ३।१।८।१) 'आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशः' (छान्दो० ३।१।९।१) इति न मन आदित्यादिषु ब्रह्मदृष्ट्याध्यासः । नापि विशिष्टक्रियायोगनिमित्तं 'वायुर्वाव संवर्गः' 'प्राणो वायु संवर्गः' (छान्दो० ४।३।२,३) इतिवत् । नाप्याज्यावेश्यणादिकर्मवत्कर्माङ्गसंस्काररूपम् । संपदादिरूपे हि ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानेऽप्युपमध्यमाने 'तत्त्वमसि' (छान्दो० ६।८।७) 'अहं ब्रह्मास्मि' (बृह० १।४।१०) 'अयमात्मा ब्रह्म' (बृह० २।५।१९) इत्येव-

भाष्यरत्नप्रभा

मनःस्ववृत्त्यानन्त्यादिनन्त, तत् ५८ कृता तत्त्वदेव अप्रत्यक्षत्वात् तत्त्वत्वसाध्यात् विश्वेदेवा एव मन इति संपत्त्यानन्त-फलप्राप्तिर्भवति तथा पेगनत्वसाध्याज्जीवे ब्रह्माभेद संपदति न चेत्यर्थः । आलम्बनस्य प्राधान्येन ध्यानं प्रतीकोपा-स्तिरध्यासः । यथा ब्रह्मदृष्ट्या मनस आदित्यस्य वा । तथा अहं ब्रह्मन् ज्ञानमध्यासो नेत्याह—न चेति । आदेश उप-देशः । क्रियाविशेषो विशिष्टक्रिया तथा योगो निमित्त यस्य ध्यानस्य तत्तथा । यथा प्रलयकाल वायुरभ्यादीन्संवृणोति संह-रतीति संवर्गः, स्वापछले प्राणो वागादीन्संहरतीति संहारक्रियायोगात्संवर्ग इति ध्यान छान्दोग्ये विहितं, तथा वृद्धिक्रि-यायोगाज्जीवो ब्रह्मेति ज्ञानमिति नेत्याह—नापीति । यथा 'पत्यवेक्षितमाज्यं भवति' इति उपाशुयाजाद्यज्ञस्याज्यस्य संस्कारकमवेक्षणं विहितं तथा कर्मणि कर्तृत्वेनाङ्गस्यात्मानं सरकारार्थं ब्रह्मज्ञानं नेत्याह—नाप्याज्येति । प्रतिज्ञाचतु-ष्टये हेतुमाह—संपदादीति । उपक्रमादिलिङ्गब्रह्मात्मैकत्ववस्तुनि प्रमिति हेतुर्थः रामानाधिकरणवाक्यानां पदलिङ्गः समन्वयस्तात्पर्यं निश्चितं तत्पीड्येत । किं च एकत्वज्ञानादाज्ञानिकहृदयस्यान्तःकरणस्य यो रागादिग्रन्थिश्चिन्मयस्तादा-

त्मैकत्वविज्ञानमिति । कुत, संपदादिरूपे हि ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञान इति । दर्शपूर्णमासप्रकरणे हि समाभ्रान्ती-ज्यावेक्षणं तदङ्गभूताज्यसंस्कार इति युज्यते । न च आत्मा वा अस्मिन्नष्टव्य' इत्यादि कस्यचित्प्रकरणे समाभ्रान्तम् । न चानार-

हतो वस्तुन संपादनम् । तत्रादाहरणम्—यथेति । मनस्यनन्तवृत्तिमित्यालम्बनेऽल्पपरिमाणं विधेया दवानामनन्तानां महतामनन्तत्वं सामान्येन संपादनं तेनानन्तफलातिरिक्तं श्रुता, तथा जीनस्यापि चेतन्यमामान्याङ्गतासंपादनममृतफलं विनैयमित्युक्तमित्यर्थः । अध्या-सपक्षं निषेधति—न चेति । अध्यास शासनोऽतासिस्तद्धि । सपति सपाद्यमानस्य प्राधान्येनानुध्यानं, अध्यासे त्वालम्बनस्येति विशेष मत्वा दृष्टान्तमाह—यथेति । आदिशब्दादाकाशबुक्तम् । आदित्यादा यथा नक्षत्रीराराग्यते तथा जीवे तद्धीरारोप्येत अध्यासरूपमिदमेव-ज्ञानमित्यपि नेत्यर्थः । पक्षान्तरं दूषयति—नापीति । रावर्गविध्या श्रुतम्—'वायुर्वाव संवर्गो यदा वा अक्षिरुद्रायत्युपशम्यति वायु-मेवाप्येति विलीयते यदा सूर्योऽस्तमेति वायुमेवाप्येति यदा चन्द्रोऽस्तमेति वायुमेवाप्येति यदाप उच्छुभ्यन्ति वायुमेवापियन्ति वायुर्हवेता-मसर्वांसवृद्ध इत्यादिवैदवतमथाध्यात्म प्राणो वाव संवर्गो यदा वे पुरुष स्वपिति प्राणं तद्धि वागप्येति प्राणं चक्षुः प्राणं श्रोत्रं प्राणं मनः' इति । तत्र यथा सहरणक्रियायोगादायां प्राणस्य च संवर्गत्व, तथा जीवब्रह्मणोर्बृहणक्रियायोगादैन्यज्ञानमित्यपि नेत्यर्थः । आदिशब्दात् 'प्राणो वा उक्थम्' इत्यादि गृहीतम् । मतान्तरं प्रत्याह—नापीति । यथा दर्शपूर्णमासाधिकारे—'पत्यवेक्षितमाज्यं भवति' इत्यान्नातमेव-क्षणमुपाशुयाजाङ्गभूताज्यसंस्कारो गुणकर्म विधायते तथा कर्तृत्वेनाङ्गे कृतावामनि द्रष्टव्यादिवाक्येन दृष्टेर्गुणकर्मणो विधानात्कर्माङ्गात्मसंस्कार-रूपमैक्यज्ञानमित्यपि नेत्यर्थः । आदिशब्देन प्रोक्षणादि गृह्यते । सपदव्यासक्रियायोगसंस्काराणां न प्रतिज्ञामात्रादयोगः, अतिप्रसन्ना-दित्याशङ्क्य वेदान्तानां स्वाये मानान्तरविरोधाद्वा तात्पर्याभावाद्वा संपदादिरपरेति विकल्पं जीवब्रह्मणोर्मानान्तरागोचरत्वात्तद्वेदस्यापि तथात्वात्, भेददृष्टेश्च बिम्बप्रतिबिम्बवदविरावादाद्यो नेति मन्वा द्वितीयं प्रत्याह—संपदादीति । 'सदेव सोम्येदम्' 'एकमेव' इत्युपक्रमत् 'येतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा' इत्युपसहारात् 'तत्त्वमसि' इत्यभ्यासाद्विज्ञातमनो मानान्तरावेषत्वेनापूर्वत्वात् तज्ज्ञा-नस्य 'आचार्यवान्' इत्यादिना फलश्रुते 'अनेन जीवेन' इत्यर्थवादात् 'अथ येऽन्यथा' इत्यादिभेददर्शननिन्दनात्, उपपत्तेश्च सृवादि-दृष्टान्तस्य दृष्टत्वात् । बृहदारण्यकेऽपि 'ब्रह्म वा इदम्' इत्युपक्रमात् 'अयमात्मा ब्रह्म' इति परामर्शात् 'पूर्णमद पूर्णमिदम्' इत्युपसं-हारात् 'स एष नेति नेत्यात्मा' इत्यभ्यासादप्रपञ्चब्रह्मात्मनोऽपूर्वत्वात् 'तस्मात्तत्सर्वमभवत्' इत्यादि फलश्रुते 'स एष इह प्रविष्टोऽथ योऽस्या देवताम्' इत्याद्यववादादुन्मुभ्यादिवृष्टान्तोपपत्तेः । ऐतरेके च 'आत्मा वा इदमेक एव' इत्युपक्रम्य 'स एतमेव पुरुषं ब्रह्म ततमपश्यत्' इति परामृश्य 'प्रज्ञानं ब्रह्म' इत्युपसहारात् । आधर्वणे च 'कसिन् भगवो विज्ञाते सवमिदं विज्ञातम्' इत्युपक्रम्य 'ब्रह्म-वेदम्' इति निगमनात् । तैत्तिरीयके न 'ब्रह्मनिदामोति पम्' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' 'यो वेदं निहितं गुहायाम्' इत्युपक्रम्य 'स यश्चायं पुरुषः । यश्चासावादित्ये । स एकः' इति परामृश्य 'आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्' इत्यादिनापसहारात्, तस्यैव ब्रह्मात्मनोऽ-भ्यासात्, तदपूर्वता स्यात् । 'सोऽद्भुते सर्वान्कामान्' 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्न विभेति' इत्यादिना फलामिलापात् 'तदात्मानं स्वयं



मादीनां वाक्यानां ब्रह्मात्मैकत्वं स्तुतिप्रतिपादनार्थं पदसमूहः यज्येन 'भित्तये हृदयप्रस्थि' दिच्छन्ते सर्वसंशयाः' ( सुण्ड० २।२।८ ) इति त्रयोपादीन्यविधानेन तत्त्विकलशब्दान्धुपदधे-  
रन् । 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' ( सुण्ड० २।२।१ ) इति त्रयोपादीनि तद्वाचापत्तिरूपानि स्वपत्ति-  
दिपक्षे न सामञ्जस्येनोपपद्यन्ते । तस्मात् संपदादि रूपं ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानम् । अतो न पुरुषव्या-  
पारतन्त्रा ब्रह्मविद्या । किं तर्हि प्रत्यक्षादिप्रमाणविषयस्तुत्यानुरूपस्तुत्या । एवभूतस्य ब्रह्मण-  
स्तज्ज्ञानस्य च न कयाचिद्युक्त्या शक्यः कार्यानुप्रवेशः कल्पयितुम् । न च विदिक्रियाक-  
र्मत्वेन कार्यानुप्रवेशो ब्रह्मणः, 'अन्यदेव तद्विदितादधो अविदितादधि' ( केन० १।३ ) इति  
विदिक्रियाकर्मत्वप्रतिषेधात्, 'येनेदं सर्वं विजानाति तं केन विजानीयात्' ( बृह० ३।३।३ )  
इति च तथोपास्तिक्रियाकर्मत्वप्रतिषेधोऽपि भवति—'यद्वाचानभ्युदितं येन वागभ्युच्यते'  
इत्यविषयत्वं ब्रह्मण उपन्यस्य 'तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते' ( केन० १।४ ) इति ।

भाष्यरत्नप्रभा

तस्य रूपाहंकारप्रस्थिर्वा नश्यतीत्यज्ञाननिवृत्तिफलवाक्यभाष्यं स्यात्, संपदादिज्ञानस्याप्रभात्वगाज्ञानानिवर्तकत्वात् । किंच  
जीवस्य ब्रह्मत्वसंपदा कथं तद्भावः । पूर्वरूपे स्थिते नष्टं वान्यस्यान्यात्मतायोगात् । तस्मान्न संपदादिरूपमित्यर्थः ।  
संपदादिरूपत्वाभावे फलितमाह—अत इति । प्रमात्वाच्च कृतिराध्या किं तर्हि नित्येव । न प्रमाणराध्येत्यर्थः । उक्त-  
रीत्या सिद्धब्रह्मरूपमोक्षस्य कार्यसाध्यत्वं, तज्ज्ञानस्य विगोशब्धिवत्त्वं च कल्पयितुमशक्यं कृत्यसाध्यत्वादित्याह—  
एवभूतस्यति । ननु ब्रह्म कार्याङ्गं, कारकत्वात्, पक्ष्यवेक्षणकर्मकारकाज्यवर्तिनं चेत्, किं ज्ञाने ब्रह्मण कर्मकारकत्व  
उतोपासनायाम् । नाद्य इत्याह—न चेति । शब्दज्ञा विदिक्रियाशब्दार्थं—निमित्तकार्यं, अविदिन कारणं, तस्मादधि  
अन्यदित्यर्थः । येनात्मना इदं सर्वं दृश्य लोको जानाति तं केन करणेन जानीयात् । तस्मादविषय आत्मेत्यर्थः । न  
द्वितीय इत्याह—तथेति । 'यन्मनसा न मनुते' इति श्रुत्या लोको मनसा यद्ब्रह्म न जानातीत्यविषयत्वमुक्तत्वा तदेवा-  
वेवं ब्रह्म त्वं विद्धि । तत्तूपाधिविशिष्टं देवतादिकमित्युपासते जना नेदं ब्रह्मेत्यर्थः । ब्रह्मणः शब्दबोधाविषयत्वे प्रति-

भामती

न्याधीतमपि । 'यस्य पूर्णमयी जुहूर्भवति' इत्यव्यभिचारेतकतुसबन्धजुह्वद्वारेण जुह्वपदं कृतुं स्मारयद्वाक्येन यथा पूर्णतायाः  
कृतुशेषभावमापादयति, एवमात्मा नाव्यभिचरितकतुसबन्ध, येन तद्दर्शनं कलङ्गं सदात्मानं कलर्थं सस्कुर्यात् । तेन यद्यय  
विविधस्थायि 'सुवर्णं भार्यम्' इतिवत् विनियोगभङ्गेन प्रधानकमेवापूर्वविषयत्वान्न गुणकमेति स्थवीयस्तथैतदूषणमनभिधाय  
सर्वपक्षसाधारण दूषणमुक्तम्, तदतिरोहितार्थतया न व्याख्यातम् । किं ज्ञानक्रियाविषयत्वविधानमस्य बहुश्रुतिविरुद्धमि-  
त्याह—न च विदिक्रियेति । शङ्कते—अविषयत्व इति । ततश्च शान्तिकर्मणि वेतालोदय इति भावः । नेरा-

न्यायनिर्णय

मकुरुत' इत्यर्थादात् 'कां ह्येवान्धात्' इत्याद्युपपत्तः । एकत्वे वेदान्तानामेकान्तेन तात्पर्यमवधार्यते । तथा चाश्रुत्या तेषां स्वायं  
तात्पर्याभावकृता संपदादिपरतेति भावः । किंच ज्ञानस्याज्ञानवृत्तिफलत्वश्रुतेन संपदादिरूपमेकज्ञानमित्याह—भिद्यत इति । हृदय-  
मन्तं करणं तस्य ग्रन्थी रागादि स तस्मिन्दृष्टे भिद्यते विदीर्यते । सर्वे च संशया ससारहेतवश्छिद्यन्ते छिन्ना भवन्तीत्यर्थः । आदिशब्दात्  
'तरति शोकमात्मवित्' इत्यादि गृह्यते । तेषां तात्पर्यमाह—अविद्येति । संपदादिज्ञानस्याप्रभात्वाद्ज्ञानानिवर्तकत्वादित्यर्थः । ब्रह्म-  
विद्याया ब्रह्मभावफलश्रुतेरपि न संपदादिरूपतेत्याह—ब्रह्मेति । आदिपद 'ब्रह्मविदाम्नाति' इत्यादि ग्रहीतुम् । तेषां तात्पर्यमाह—  
तद्भावेति । आत्मनो वस्तुतो भिन्नस्याब्रह्मत्वादित्यस्य स्थितस्य नष्टस्य वान्यत्वासिद्धे संपदादिपक्षे तद्भाववाक्यानां न मुख्यार्थते-  
त्यर्थः । उक्तेतुभ्य मिदं निगमयति—तस्मादिनि । प्रमितित्वे, तमोवस्तिनद्वावापत्तिफलत्वं च तच्छब्दार्थः । संपदादिरूपत्वाभा-  
वेऽपि कथमविषयत्व तदाह—अत इति । तदतन्त्रत्वे नित्यत्वमाशङ्क्याह—किं तर्हीति । तस्या वस्तुतत्त्वे फलितमाह—एवमिति ।  
एवभूतस्याद्वयप्रत्यक्षावस्था स्थितस्येत्यर्थः । कृतिताव्यस्यैव नियागप्रियत्वाद्ब्रह्मणस्तज्ज्ञानस्य वा तदसाव्यत्वादित्यर्थः । कथमवैव ब्रह्म,  
वैकल्यादकारकत्वाद्वा । नाद्य, मुक्तिश्रुते । नेतर, कर्मत्वादित्याशङ्क्य विदिक्रियायामुपास्तिक्रियाया वा तस्य कर्मतेति विकल्प्याद्य  
दूषयति—न चेति । तद्ब्रह्म निदितात्कार्यद्वयदेवायो कारणादप्यविदितादध्युपरिष्ठादन्यदित्यर्थः । येन प्रमात्रेदं सर्वं वस्तु लोको  
जानाति तं केन करणेन जानीयात्, कारणस्य ज्ञेयविषयत्वाज्ञानार्थप्रवृत्ते । तन्न ज्ञाता ज्ञेयं किंतु साक्षीत्यर्थः । द्वितीय प्रत्याह—  
तथेति । 'यद्वाचानभ्युदितं येन वागभ्युच्यते' इत्यविषयत्वमुक्तत्वा तदेव' इति मातृत्वादिकल्पनामपोह्यात्मभूतं ब्रह्म महत्तममिति त्वं

१ 'तस्मात्सुवर्णं हिरण्यं भार्यं दुर्बणोऽस्य मातृव्यो भवति' इत्यनारभ्यार्वदन । तत्र किं गोमनहिरण्यवाणे 'रूपज्ञसुत पुरुषधर्म' इति सदेहे दुर्बणोऽस्य  
इत्यत्राणात् स्वतन्त्ररूपरूपेण गारवात् कल्पनमिति प्रातः अपकरणपदस्य मात्राण्यर्थमाशङ्क्यात्, तद्वारणस्य लोकोऽपि विद्यमानत्वेन पूर्णमयीतात्पर्य-  
व्याप्तिर्वागभावात्, हिरण्यमाधेयं धारणं वाक्यजेष्यताफलत्वं विधीयत इति दूरपर्यन्तं, एवमाहोप आत्मद्वन्द्वेनेनामृतत्वमावर्धेति विधानात्प्रधानकर्तव्येति ।

अविषयत्वे प्रमाणः शास्त्रयोनित्वानुपपत्तिरिति चेत् । न । अविद्याकल्पितभेदनिवृत्तिपरत्वाच्छास्त्र-  
स्य । नहि शास्त्रमित्यत्र विषयगतं ब्रह्म प्रतिपाद्यविवक्षितम् । किं तर्हि प्रत्यगात्मत्वेनाविषयतया  
प्रतिपाद्यदविद्याकल्पितं वेद्यवेदितृवेदनादिभेदगन्तव्यमिति । तथाच शास्त्रम्—‘यस्यामृतं तस्य  
मृतं मृतं यस्य न वेद सः । अविज्ञातं विज्ञानतां निज्ञानमविज्ञानताम्’ ( केन० २।३ ) ‘न  
दृष्टेर्दृष्टारं पश्येः’ ‘न विज्ञातेर्विज्ञातारं विजानीयाः’ ( बृह० ३।४।२ ) इति श्रवमादि । अतो-  
ऽविद्याकल्पितसंसारित्यनिवर्तनेन नित्यैर्मुक्ताभ्यस्वङ्गलक्षणमप्यत्र मायस्यानित्यत्वदोषः । यस्य  
तत्पाद्यो मोक्षस्तस्य मागसं, पाणिनः, कापिकः च । तत्रागरेभ्यस्त इति युक्तम् । तथा विकार्यत्वे च

मायनत्रयभा

जाह्नविरिति अङ्गते—अविषयत्व इति । वेदान्तजन्यवृत्तिरुपाविद्यानिवृत्तिफलशालितया । शास्त्रप्रमाणकस्य वृत्तिविष-  
यत्वेऽपि स्वप्रकाशब्रह्मणो वृत्त्यभिध्यक्तस्फुरणाविषयत्वादप्रमेयत्वमिति परिहरति—नेति । परत्वात् फलवादित्यर्थः ।  
निवृत्तिरूपब्रह्मात्पर्यादिति कार्यम् । उक्तं निवृणोति—न । इति । चिद्विषयत्वमिदं त्वम् । अविषयता अनिदन्तया ।  
अदृश्यत्वे श्रुतिमाह—तथा चेति । यस्य ब्रह्मात्मतं चेतन्याविषय इति निश्चयस्तेन सम्यगवगतम् । यस्य त्वज्ञस्य ब्रह्म  
चेतन्यविषय इति मतं न न वेद । उक्तमव तादर्थ्यमनुवदति—अविज्ञानमिति । अविषयतया ब्रह्म विज्ञानतामुवि-  
ज्ञातमदृश्यमिति पञ्च । अज्ञाना तु ब्रह्म विज्ञातं दृश्यमिति शङ्क इत्यर्थः । दृष्टेर्दृष्टारं चाक्षुषमनोवृत्ते साक्षिण, अनया  
दृश्यया दृष्ट्या न पश्येर्विज्ञातेर्बुद्धिवृत्तेर्निश्चयरूपाया साक्षिण तथा न विषयीकुर्यादित्याह—नेति । नन्वविद्यादि-  
निवर्तकत्वेन शास्त्रस्य प्रामाण्येऽपि निवृत्तेरागन्तुकत्वान्मोक्षस्यादित्यत्वं स्यादिति नेत्याह—अत इति । तत्त्वज्ञाना-  
दित्यर्थः । ध्वंसस्य नित्यत्वादात्मरूपत्वाच्च नानित्यत्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । उत्पत्तिविकारासिंस्काररूपं चतुर्विधमेव क्रियाफलं,  
तद्विज्ञानान्मोक्षस्य लोपासनासाध्यत्वमित्याह—यस्य तु इत्यादिना तस्माज्ज्ञानमेकं मुक्तत्वा इत्यन्तेन । तथा उत्पा-

भामती

कराति—न । कुत अविद्याकल्पितभेदनिवृत्तिविषयपरत्वादिति । सर्वमेव हि वाक्य नेदंतया वस्तुभेदं बोधयितु-  
मर्हति । नहीक्षुक्षीरगुदादीनां मधुररसभेदं शक्य आख्यातुम् । एवमन्यत्रापि सर्वत्र द्रष्टव्यम् । तेन प्रमाणान्तरमिदं लौकिक  
एवार्थे यदा गतिरीदृशी शब्दस्य, तदा केव कथा प्रत्यगात्मन्यलौकिके । अद्वैतप्रकरणेण तु कथंचित्प्रतिपादनमिहापि समानम् ।  
लपदार्थो हि प्रमाता प्रमाणाधीनया प्रमित्या प्रमेयं घटादि व्याप्रीतीत्यविद्याविलसितम् । तदस्या विषयीभूतोदासीनतत्पदार्थप्रत्य-  
गात्मसामानाधिकरण्येन प्रमातृत्वाभावात् तन्निवृत्तौ प्रमाणादयस्त्वित्त्वो विद्या निवर्तन्ते । नहि पक्षुरवस्तुत्वे पाक्यपाकपचनानि  
वस्तुमन्ति भवितुमर्हन्तीति । तथाहि—‘विगलितपरागवृत्त्यर्थं लपदस्य तदस्तदा त्वमिति हि पदेनैकार्थत्वे त्वमित्यपि यत्पदम् ।  
तदपि च तदा गवैकार्थं विशुद्धचित्तात्मना त्यजति सकलान्तरुत्वादीन्पदार्थमलक्षिजान् ॥’ इत्यान्तरलोक । अत्रैवार्थे श्रुती-  
रुदाहरति—तथाच शास्त्रम्—यस्यामृतमिति । प्रकृतमुपसहरति—अतोऽविद्याकल्पितेति । परपक्षे मोक्षस्या-

न्यायनिर्णय

विद्धि । यदुपाधिनशिष्टं देवतादीदमित्युपासते जना नेदं त्वं ब्रह्म विधीत्यर्थः । शास्त्रोक्तज्ञानाविषयत्वे ब्रह्मणि तत्प्रामाण्यप्रतिज्ञाहानि-  
रिति चोदयति—अविषयत्व इति । शास्त्रीयज्ञानाधीनस्फुरणवत्त्वरूपकर्मत्वाभावेऽप्यविद्यापरस्त्यतिशयवत्त्वाद्ब्रह्मण शास्त्रीयत्वाच्च  
प्रतिज्ञाहानिरित्याह—नेति । शास्त्रीयरीकृतानिद्याप्रतिमत्त्वेन तत्तत्स्फुरणवत्त्वमपि घटादिवदित्याशङ्क्य तथैवेदवीविषयत्वापत्तेर्भवति-  
त्याह—नहीति । तद्वादप्रत्ययाविषयत्वादविद्यावस्तिमत्त्वमपि शून्यपक्षास्ताति नास्य शास्त्रीयतेत्याशङ्क्य अहमादिमाक्षिमात्रत्वेन ब्रह्मा-  
सीति बुद्ध्याविर्भावयदविद्यामपनयति शास्त्रमिति तत्प्रामाण्यमित्याह—किं तर्हि । तथापि कथमद्वयं ब्रह्म प्रतिपाद्यं वेद्यादिभेदा-  
दित्याशङ्क्याह—वेद्येति । तत्र श्रुतीरुदाहरति—तथा चेति । यस्य ब्रह्मात्मनविषय इति निश्चयस्तस्य तन्मतं सम्यग्ज्ञातम् । यस्य  
तु मतं विषयतया ज्ञातं ब्रह्मेति धीनासौ तद्भेदः, भेदधीमत्त्वा वमेवेति नियमार्थमुक्तौ विद्वदविद्वत्पक्षावनुवदति—अविज्ञातमिति । विष-  
यत्वेनाज्ञातमेव ब्रह्म सम्यग्ज्ञानता ज्ञानमेव विषयतया यथावदज्ञानतामित्यर्थः । दृष्टेर्बुद्धेर्न्याया कर्मभूताया द्रष्टार स्वभावभूतया  
नित्यदृष्ट्या व्याप्ता दृश्यता तथा दृष्ट्या न पश्ये, विज्ञातेर्बुद्धिधर्मस्य निश्चयस्य विज्ञातार साक्षिण नयैव वेद्यया विज्ञात्या न विजानीया  
इति श्रुत्यन्तरमाह—न दृष्टेरिति । आदिपदेन ‘अदृश्येऽनाम्ये’ ‘यत्तदद्रेच्यम्’ इत्यादि गृहीतम् । ननु यद्यैक्यवी शास्त्रोक्ता स्फूर्ति-  
मनुत्पाद्याविद्याबाधया तज्ज ज्ञात्रापि बाधित्या ब्रह्मात्मन्यमेवे स्वाभाविकापरोक्षव्यवनेन निवर्तकतया स्थितेति ब्रह्मणि शास्त्रं प्रमाणं  
तर्हि ध्वस्ताविद्यातज्जब्रह्मरूपस्यागन्तुकत्वाच्च तदसिर्मुक्तेनित्यतेत्याशङ्क्याह—अत इति । शास्त्रोक्तज्ञानादिति यावत् । त्वपक्षे ब्रह्मण शा-  
स्त्रीयत्वं मोक्षस्य नित्यत्वं, चोक्त्वा परपक्षे नदनित्यत्वं वक्तुं तस्योत्पाद्यत्वं, विकार्यत्वं प्राप्यत्वं सस्कार्यत्वं वेति विकल्प्य कल्पद्वये कार्यानुप्रवे-  
शमङ्गीकरोति—यस्येति । तथेति मुक्तेविकार्यत्वे सत्युत्पाद्यत्ववत्त्वापेक्षा युक्त्यर्थः । तर्हि कार्यानुप्रवेशायान्यतरपरिग्रहः स्यादित्याश-

तयोः पक्षयोर्मोक्षस्य धृष्ट्या नित्यत्वम् । न हि दध्यादि विकार्यं, उत्पाद्यं वा घटादि, नित्यं दृष्टं लोके । न चाप्यत्वेनापि कार्यपेक्षा । स्वात्मरूपत्वे स गणात्मात्मा । स्वप्राप्त्यतिरिक्तत्वेऽपि ब्रह्मणो नाप्यत्वं, सर्वगतत्वेन नित्यासत्त्वरूपत्वात्सर्वेण ब्रह्मण । अत्राशयेन । नापि संस्कारो मोक्षः, येन व्यापारमपेक्षेत । संस्कारो हि नाम संस्कार्यस्य गुणान्तरात्वात् । न तावद्गुणाध्यानेन संभवति, अनाधेयातिशयब्रह्मस्वरूपत्वान्नो ज्ञेयः । नापि दोषापनयनेन, नित्यशुद्धब्रह्मस्वरूपत्वान्मोक्षस्य । स्वात्मधर्म एव संस्तिरोभूतो मोक्षः क्रियायात्मनि संस्क्रियमाणेऽभिव्यज्यते, यथादर्शो निवर्षणक्रियया संस्क्रियमाणे भास्वरत्वं धर्म इति चेन्न, क्रियाश्रयत्वानुपपत्तेरात्मनः । यदाश्रया क्रिया तमविकुर्वती नैवात्मानं लभते । यदात्मा क्रियया विक्रियेतानित्यत्वमात्मनः

भाष्यरत्नप्रभा

शब्दवत् विकार्यत्वे चापेक्षत इति युक्तमित्यन्वयः । दूषयति—तयोरिति । स्थितस्यावस्थान्तर विकारः । नन्वनित्यत्व-निरासाय क्रियया स्थितस्यैव ब्रह्मणो ग्रामवशात्तिरस्तु, नेत्याह—नचेति । ब्रह्म जीवाभिन्नं न वा । उभयथाग्यास-त्वाच्च क्रियापेक्षेत्याह—स्वात्मेत्यादिना । यथा ब्रीहीणां संस्कार्यत्वेन प्रोत्तणापेक्षा तथा मोक्षस्य नेत्याह—नापी-त्यादिना । गुणाधानं ब्रीहिषु प्रोक्षणादिना, क्षालनादिना वस्त्रादौ मलापनयः । गदगते—स्वात्मधर्म इति । ब्रह्मात्म-स्वरूप एव मोक्षोऽनाद्यविद्यामलावृत उपासनया मले नष्टेऽभिव्यज्यते इत्यत्र दृष्टान्तः—यथेति । संस्कारो मलनाशः । किमात्मनि मलः सत्यः कल्पितो वा । द्वितीये ज्ञानादेव, तन्नाशो न क्रियया । आद्ये क्रिया किमात्मनिष्ठा अन्यनिष्ठा वा । नाद्य इत्याह—न, क्रियेति । अनुपपत्ति स्फुटयति—यदिति । क्रिया हि स्वाश्रये संयोगादिविकारमकुर्वती

आमती

नित्यतामापादयति—यस्य त्विति । कार्यमपर्व यागादिव्यापारजन्यं तमपेक्षते मोक्षः स्वात्पत्ताविति । तयोः पक्षयोरिति । निर्वर्त्यविकार्ययोः धणिकं ज्ञानमात्रेति बाँडा । तथा च विशुद्धविज्ञानोत्पादो मोक्ष इति निर्वर्त्यो मोक्षः । अन्येषां तु समा-रूपावस्थामपहाय या कैवल्यावस्थावाप्तिरात्मनः स मोक्ष इति विकार्यो मोक्षः । यथा पयसः पूर्वावस्थापहानेनावस्थान्तरप्राप्ति-विकारो दधीति । तदेतयोः पक्षयोरनित्यता मोक्षस्य, कार्यत्वात्, दधिवघटादिवत् । अयं 'यदन्तः परो दिवो ज्योतिर्दायते' इति श्रुतेर्ब्रह्मणो विकृताविकृतदेशभेदावगमादविकृतदेशब्रह्मप्राप्तिकृपासनादिविविकार्या भविष्यति । तथा च प्राप्यकमता ब्रह्मण इत्यत आह—न चाप्यत्वेनापीति । अन्यदन्येन विकृतदेशप्राप्तिहास्याविकृतदेश प्राप्यते । तद्यपोपवेले जलधिरतिबहलच-पलकल्लोलमालापरस्परस्पर्शासालनसमुद्भूतस्फेनपुञ्जस्तबकतया विकृतं, मन्थे तु प्रशान्तमकलकल्लोलोपमं स्वस्थ स्थिरतयाऽवि-कृतस्तस्य मन्थमविकृतं पौतिक पोतेन प्राप्नोति । जीवस्तु ब्रह्मेवेति किं केन प्राप्यताम् । भेदाश्रयत्वात्प्राप्तेरित्यर्थः । अयं जीवो ब्रह्मणो भिन्नस्तथापि न तेन ब्रह्माप्यते, ब्रह्मणो विभुत्वेन नित्यप्राप्तत्वादित्याह—स्वरूपव्यतिरिक्तत्वेऽपीति । संस्कार्य-कर्मनामपाकरोति—नापि संस्कार्य इति । द्वयी हि संस्कार्यता, गुणाधानेन वा यथा वीजपूरकुसुमस्य लाक्षारसावरोक्तः, तेन हि तत्कुसुमं संस्कृतं लाक्षासवर्णं फलं प्रसूते । दोषापनयनेन वा यथा मलिनमादर्शतलं निर्घृष्टमिष्टकानूर्णेनोद्भासितमास्त्र-रत्नं संस्कृतं भवति । तत्र न तावद्ब्रह्मणि गुणाधानं संभवति । गुणो हि ब्रह्मणः स्वभावो वा भिन्नो वा । स्वभावश्चेत्, कथमा-धेयः, तस्य नित्यत्वात् । भिन्नत्वे तु कार्यत्वेन मोक्षस्यानित्यत्वप्रपन्नं । न च भेदे धर्मवर्तिभावः, गवाश्ववत् । भेदाभेदश्च व्युदस्तः, विरोधात् । तदनेनाभिसन्धिनोक्तम्—अनाधेयातिशयब्रह्मस्वरूपत्वान्मोक्षस्य । द्वितीयं पक्षमाक्षिपति—नापि दोषापनयनेनेति । अशुद्धिं सती दर्पणे निवर्तते, न तु ब्रह्मणि असतीति निवर्तनीया । नित्यनिवृत्तादित्यर्थः । शङ्कते—स्वात्मधर्म एवेति । ब्रह्मस्वभाव एव मोक्षोऽनाद्यविद्यामलावृत उपासनादिक्रियायात्मनि संस्क्रियमाणेऽभिव्यज्यते, न तु क्रियते । एतदुक्तं भवति—नित्यशुद्धलमात्मनोऽसिद्धिः, समारावस्थायामविद्यामलिनत्वादिति । शङ्का निराकरोति—न । कृतः, क्रियाश्रयत्वानुपपत्तेः । नाविद्या ब्रह्माश्रया किंतु जीवे, सा लनिर्वचनीयेत्युक्तं, ते नित्यशुद्धमेव ब्रह्म । अयुपेत्या-

न्यायनिर्णयः

इत्याह—तयोरिति । तदेव व्यतिरेकेण व्यनक्ति—नहीति । अनित्यत्वनिवृत्तये पूर्वसिद्धस्यैव ब्रह्मणो ग्रामादिवदाप्यतेति तृतीयमाश-इत्याह—न चेति । ब्रह्म प्रत्यगन्यद्वा । प्रथमं प्रत्याह—स्वात्मेति । द्वितीयेऽपि ब्रह्म सर्वगतं परिच्छिन्नं वा । सर्वगतत्वेऽपि तत्प्राप्तिः, संयोगस्तादात्म्यं वा । तत्राद्यं दूषयति—स्वरूपेति । तादात्म्यपक्षस्तु स्थितस्य नष्टस्य वाग्यस्यान्यत्वाद्योगादुपेक्षितः । अविकृतदेशतया परिच्छिन्नत्वेऽपि ब्रह्मणः संयोगाग्या तत्प्राप्तिरनित्यत्वादयुक्ता । तादात्म्यं तूक्तन्यायनिरस्तम् । पक्षान्तरं निराह—नापीति । तदभाव-यक्तुं सत्कारणैर्विव्यमाह—संस्कारो हीति । प्रकारप्रकारिप्रसिद्धयर्थं निष्पत्तौ । गुणाधानेन मुक्तेन संस्कार्यतेत्याह—नेति । दोषनि-रासेनापि न तस्या संस्कार्यतेत्याह—नापीति । आगन्तुकगुणदोषयोगभावेऽपि नैसर्गिकाविद्यादोषात्तन्निवृत्त्या मुक्ते संस्कार्यतेति शङ्कते—स्वात्मेति । वस्तुतः स्वात्मैव प्रतीत्या धर्मं मन्त्रिति यावत् । स्वाभाविकस्यापि तत्तरङ्गतस्य क्रियातःऽभिव्यक्तौ दृष्टान्तमाह—यथेति । किमात्मा स्वाश्रयक्रियया दोषापनुत्त्या संस्क्रियते । न बान्धुप्रक्रियेति विरुलगाच्च निरस्यति—नेति । आत्मनोऽमज्ञत्वाच्च क्रियाश्रयत्वयोगात्तत्प्राप्त्युक्तं, क्रियावत्त्वमिच्छता तद्योग्यत्वादित्याह—यदाश्रयेति । आत्मनोऽपि विकारित्वमाशङ्क्याह—यदीति ।

प्रसज्येत । 'अविकार्योऽगमुच्यते' इति चैवमप्राप्तिं वाक्यानि वाध्येरन् । तच्चानिष्टम् । तस्मात्तु स्वाश्रया क्रियात्मनः संभवति । अन्यथायास्तु क्रियाया अविषयत्वान्न तयात्मा संरिक्तयते । ननु देहाश्रयया स्नानाचमनयज्ञोपवीतादिकया क्रियाया देही संरिक्तयमाणो दृष्टः । न । देहादि-संहतस्यैवाविद्यागृहीतस्यात्मनः संस्क्रियमाणत्वात् । प्रत्यक्षं हि स्नानाचमनादेर्देहसमवायित्वम् । तथा देहाश्रययोः तत्संहत एव कश्चिद्विचयात्मत्वेन परिगृहीतः संस्क्रियत इति युक्तम् । यथा देहाश्रयचिकित्सानिमित्तं धातुसाम्येन तत्संहतस्य तदभिमानि १ आरोग्यफलं, अहमरोग इति यत्र बुद्धिरुत्पद्यते । एवं स्नानाचमनयज्ञोपवीतादिना अहं शुद्धः परं हत इति यत्र बुद्धिरुत्पद्यते स संस्क्रियते । स च तेहेन न हत एव । तेनैव हाहं कर्त्राहं प्रत्ययविप्रेण प्रत्ययिना सर्वाः क्रिया निर्वर्त्यन्ते । तत्फलं च स एवाशान्तिः, 'तयोरन्यः पिप्पलं स्वाहृत्यनश्चन्यो अभिवाकशीति'

भाष्यरत्नप्रभा

न जायत इत्यर्थः । तच्च वाक्यवाधनम् । न द्वितीय इत्याह—अन्येति । अविषयत्वात् । क्रियाश्रयद्रव्यासंयोगित्वादिति यावत् । दर्पण तु सावयव क्रियाश्रयेष्टकाचूर्णादिद्रव्यसंयोगित्वात्संस्क्रियत इति भावः । अन्यक्रियान्यो न संस्क्रियत इत्यत्र व्यभिचारं शङ्कते—नन्विति । आत्मनो नृणां विद्याप्रतिबिम्बितत्वेन गृहीतस्य नरोऽहमिति आन्त्या देहतादात्म्यमापन्नस्य क्रियाश्रयत्वान्त्या संस्कार्यत्वमत्र व्यभिचार इत्याह—नेति । कश्चिदिति । अनिश्रितब्रह्मस्वरूप इत्यर्थः । यत्रात्मनि विषये आरोग्यबुद्धिरुत्पद्यते तस्य देहसंहतस्येवारोग्यफलमित्यन्वयः । ननु देहाभिन्नस्य कथं संस्कारः, तस्यामुष्मिकफलभोक्तृत्वायोगादित्यत आह—तेनेति । देहसंहतेनैवान्त करणप्रतिबिम्बात्मना कर्ताहमिति भासमानेन प्रत्ययाः कामादयो मनस्तादात्म्यादस्य मन्वीति प्रत्ययिना क्रियाफलं भुज्यत इत्यर्थः । मनोविशिष्टस्यामुष्मिकभोक्तुः संस्कारो युक्त इति भावः । विशिष्टस्य भोक्तृत्वं न केवलस्य साक्षिण इत्यत्र मानमाह—तयोरिति । प्रमातृ-

भामती

प्यशुद्धि क्रियासंस्कार्यत्वं दूयते । क्रिया हि ब्रह्मममेवेता वा ब्रह्म सत्कुर्यात्, यथा निर्घर्षणमिष्टकाचूर्णसंयोगविभागप्रचयो निरन्तर आदर्शतलममेव । अन्यसमवेता वा । न तावद्ब्रह्मवर्म क्रिया, तस्या स्वाश्रयविकारहेतुत्वेन ब्रह्मणो नित्यत्वव्याघातात् । अन्याश्रया तु कथमन्यस्योपकरोति, अतिप्रगङ्गान् । नहि दर्पणं निवृष्यमाणे मणिर्निशुद्धो दृष्टः । तच्चानिष्टमिति । तदा वायनं परामृशति । अत्र व्यभिचारं चोदयति—ननु देहाश्रययेति । परिहरति—न । देहसंहतस्येति । अनाद्यनिर्वाच्याविद्योपधानमेव ब्रह्मणो जीव इति च क्षेत्रज्ञ इति चाचक्षते । स च स्थूलसूक्ष्मशरीरेन्द्रियादिसंहतस्तत्सघातमध्यपतितस्तदभेदेनाहमिति प्रत्ययविपर्याभूतः, अतः शरीरादिभस्कार शरीरादिधर्मोऽयमात्मनो भवति, तदभेदाश्रयमायात् । यथाङ्गरागवर्म मुगन्धिता कामिनीना व्यपदिश्यते तेनात्रापि यदाश्रिता क्रिया साव्यवहारिकप्रमाणविपर्ययकृता तस्यैव संस्कारो नान्यस्येति न व्यभिचारः । तत्त्वतस्तु न क्रिया न संस्कार इति । मनदर्शनं तु शेषमन्यमभाष्य एव कृतव्याख्यानमिति नह व्याख्यातम् । तयोरन्यः पिप्पलमिति । अन्यो जीवात्मा । पिप्पलं कर्मफलम् । अतश्चन्नन्य इति । परमात्मा ।

न्यायनिर्णय

न केवलमात्मनो विकारित्वे युक्तिविरोधः, अपित्वागमविरोधोऽपीत्याह—अविकार्य इति । 'निष्कल निष्क्रियम्' इत्यादिश्रुतिमुच्चयार्थ-श्चकार । 'न जायते त्रियने वा' इत्यादिश्रुतिसमग्रहार्थमादिपदम् । तच्चेति । आगमवाधनमनिष्टम् । वदिकानामिति शेषः । आद्यपक्षा-योग निगमयति—तस्माच्चेति । द्वितीय निराह—अन्येति । क्रियाया स्वाश्रये तद्युक्तं वातिशयहेतुत्वात्, असङ्गम्यात्मनस्तदाश्रय-बुद्ध्यावसबन्धात्, तन्निष्ठा क्रिया संस्कारमात्मन्या वातुमलमित्यर्थः । नान्याश्रया क्रियान्य संस्करोतीत्यत्र व्यभिचारं शङ्कते—नन्विति । आदिपद संध्यावन्दनादिसमग्रहार्थम् । आत्मनो देहाद्यतिरिक्तस्यापि देहादिनविद्याभ्यामात्तदभिन्नस्यैव तत्क्रियाया संस्कार्यत्वाच्च व्यभिचार इत्याह—न । देहेति । अविद्यागृहीतस्येति । अनिद्यया मनुष्योऽहमिति मिथ्याज्ञानदृष्टस्येत्यर्थः । देहाश्रयक्रियाया देहसंहतस्य तदभिन्नस्यात्मनः संस्क्रियमाणत्वमुक्त्वा स्नानाचमनादिक्रियाया देहाश्रयत्वे मानमाह—प्रत्यक्षं हीति । असंहतस्मिन्क्रियया तस्यैव संस्कार्यत्वं किं न स्यादित्याशङ्क्याध्यक्षविरोधमाह—तयेति । कश्चिदित्यनिर्वातिविशेषमासुष्मिकफलोपभोगशक्तमस्तीत्येव प्रतिपन्न निदिशति । दृष्टान्तेनोक्त स्पष्टयति—यथेत्यादिना । देहसंहतफलं तदभिमानिन इत्युक्तं, आरोग्यमपि कस्मादसहनात्मग न स्यादित्याशङ्क्यानुभवविरोधादित्याह—अहमिति । संस्कारफलं शुद्ध इत्युक्तम् । आत्मनो यद्योक्तबुद्धिमतोऽसहत्वं मनुष्येन वारयति—स चेति । कथं तर्हि स्नानादीना कर्तृसंस्कारत्वप्रसिद्धिरित्याशङ्क्य सहतस्यैव कर्तृत्वादित्याह—तेनेति । प्रयत्नेऽहमिति कर्तृत्वमनुभ-वितुरपि तुल्यमित्याशङ्क्याह—अहंप्रत्ययेति । अनुभवितुनित्यप्रकाशस्य न तद्विषयतेत्यर्थः । न केवलमस्याहमीमात्रे कर्तृत्वं किंतु धीमात्र इत्याह—प्रत्ययिनेति । आत्मनो भोक्तृरेव कर्तृत्वमकर्तृत्वोपाभावादित्याशङ्क्याह—तत्फलं चेति । सहतस्य भोक्तृत्वे मानमाह—तयोरिति । जीवपरयोर्मध्ये जीवो नानारम कर्मफलं भुङ्क्ते । असहत्वाभावात्तदे मानम्—अनश्नन्निति । परमात्मा स्वय-

१ यद्यपि चैत्रसनेता मानवा दर्पणस्योपकरोति तथापि संयोगविभागव्याख्यानार्थद्वारा । तौ च नात्मनीत्यर्थः । २ अव्याहितत्वात् । अनित्यत्वमात्मनः प्रसज्येत्युक्तमनित्यत्वं तु व्यवहितमिति भावः ।

(मुण्ड० ३।१।१) इति मन्त्रवर्णात् । 'आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं शोकेत्याहुर्मनीषिणः' (काठ० १।३।४) इति च । तथा च 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वेष्वापी सर्वभूतान्तरात्मा । कर्माध्यक्षः सर्वभूताधिवासः साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च' (श्वेता० ६।११) इति । 'स पर्यगाच्छुक्रमकार्यमव्रणमस्त्राविरं शुद्धमपापविद्धम्' (ईशा० ८) इति च । एतौ मन्त्रावगाथेयातिशयतां नित्यशुद्धतां च ब्रह्मणो दर्शयतः ब्रह्मभावश्च मोक्षः । तस्मान्न र्माकार्योऽपि मोक्षः । अतोऽन्यमोक्षं प्रति क्रियानुप्रवेशद्वारं न शक्यं केनचिद्दर्शयितुम् । तस्माज्ज्ञानमेकं मुक्त्वा क्रियाया गन्धमात्रस्याप्यनु-

भाष्यरत्नप्रभा

साक्षिणोर्मध्ये सत्त्वसंसर्गमात्रेण कल्पितकर्तृत्वादिमान् प्रमाता पिप्पलं कर्मफलं भुङ्क्ते, स एव शोधितत्वेनान्यः साक्षितया प्रकाशत इत्यर्थः । आत्मा देहः । देहादियुक्तं प्रमात्रात्मानमित्यर्थः । एव सोपाधिकस्य चिद्धतामिध्यासंस्कार्यत्वमुक्त्वा निरुपाधिकस्यासंस्कार्यत्वे मानमाह—एक इति । सर्वभूतेष्वद्वितीय एको देव स्वप्रकाशः । तथापि मायावृत्तत्वाच्च प्रकाशत इत्याह—गूढ इति । ननु जीवेनासंबन्धाद्विभक्तत्वाद्वा देवस्यामान न तु मायागूहनादिति, नेत्याह—सर्वेष्वापी सर्वभूतान्तरात्मेति । देवस्य विभुत्वात्सर्वप्राणिप्रत्यक्त्वाच्चावरणादेवाभानमित्यर्थः । प्रत्यक्त्वे कर्तृत्वस्यादिति चेन्न, कर्माध्यक्षः । क्रियासाक्षीत्यर्थः । तर्हि साक्ष्यमस्तीति द्वैतापत्तिः । न सर्वभूतानामधिष्ठानं भूत्वा साक्षी भवति । साक्ष्यमधिष्ठाने साक्षिणि कल्पितमिति भावः । साक्षिशब्दार्थमाह—चेता केवल इति । जोद्धृत्वे सति अकर्ता साक्षीति लोकप्रसिद्धम् । चकारो दोषाभावसमुच्चयार्थः । निर्गुणत्वान्निर्दोषत्वाच्च गुणो दोषनाशो वा संस्कारो नेत्यर्थः । 'स' इत्युपक्रमाच्छ्रुतादिशब्दा पुरस्त्वेन वाच्या । स एव आत्मा परि सर्वमगात व्याप्तः, शुक्रो दीप्तिमान्, अकायो लिङ्गशून्यः, अव्रणोऽक्षतः, अस्त्राविरः शिराविधुरः अनश्वर इति वा । आभ्यां पदाभ्यां स्थूलदेहशून्यत्वमुक्तम् । शुद्धो रागादिमलशून्यः । अपापविद्धः पुण्यपापाभ्यामसंसृष्ट इत्यर्थः । अत इति । उत्पत्त्यासिक्विकारसंस्कारेभ्योऽन्यत्पञ्चमं क्रियाफलं नास्ति, यन्मोक्षस्य क्रियासाध्यत्वे द्वार भवेदित्यर्थः । ननु मोक्षस्यासाध्यत्वे शास्त्रारम्भो वृथा । न । ज्ञानार्थत्वादित्याह—तस्मादिति । द्वाराभावादित्यर्थः । व्याघातं शङ्कते—नन्विति । तथा च मोक्षे क्रियानुप्रवेशो

माभसी

संहतस्यैव भोक्तृत्वमाह मन्त्रवर्णं—आत्मेन्द्रियेति । अनुपहितशुद्धस्वभावब्रह्मप्रदर्शनपरौ मन्त्रौ पठति—एको देव इति । शुक्र दीप्तिमान् । अव्रण दुःखरहितम् । अस्त्राविरः अविगलितम् । अविनाशीति यावत् । उपसहरति—तस्मादिति । ननु मा भूभिर्वर्त्यादिकर्मताचतुष्टयी । पञ्चमी तु काचित् विधा भविष्यति, यया मोक्षस्य कर्मता घटिष्यत इत्यत आह—अतोऽन्यदिति । एभ्यः प्रकारेभ्यो न प्रकारान्तरमन्यदस्ति, यतो मोक्षस्य क्रियानुप्रवेशो भविष्यति । एतदुक्तं भवति—चतसृणां फलानां मध्येऽन्यतमतया क्रियाफलत्वं व्याप्तं, सा च मोक्षाध्यावर्तमाना व्यापकानुपलब्ध्या मोक्षस्य क्रियाफलत्वं व्यावर्तयतीति तत्किं मोक्षे क्रियैव नास्ति, तथा च तदर्थानि शास्त्राणि तदर्थश्च प्रवृत्तयोऽनर्थिका इत्यत उपसहारव्याजेनाह—तस्माज्ज्ञानमेकमिति । अथ ज्ञानं क्रिया मानसी कस्मान्न विधिगोचरः, कस्माच्च तस्या फलं निर्वर्त्यादिष्वन्यतमं न मोक्ष इति

न्यायनिर्णय

मनुजान एव पश्यन्वर्तते । सहतस्य भोक्तृत्वे वाक्यान्तरमाह—आत्मेति । आत्मीय शरीरमात्मा । देहादिसयुक्तमात्मानमित्यर्थः । यद्वात्मा भोकेत्याहुरिति सवन्धः । इन्द्रियेत्यादि क्रियाविशेषणम् । निर्गुणत्वान्निर्दोषत्वाच्च ब्रह्मात्मनि द्विषापि संस्कारो नेत्युक्तम् । इदानीं तस्मिन्गुणदोषयोरभावे मानमाह—तथाचेति । मूर्तित्रयात्मना मेद प्रत्याह—एक इति । यथाहुः—'हरिर्ब्रह्मा पिनाकीति बहुधैकोऽपि गीयते' इति असृष्टजाड्य व्यावर्तयति—देव इति । आदित्यादिवैपम्यमाह—सर्वेति । तर्हि किमिति सर्वेषां न भाति, तत्राह—गूढ इति । तर्हि तत्तद्भूतावच्छिन्नत्वेन परिच्छिन्नत्व, नेत्याह—सर्वेष्वापीति । नभोवत्तादृश्यं वारयति—सर्वभूतेति । सर्वेषु भूतेष्वन्तःस्थितस्य तत्तत्क्रियाकर्तृत्वं शङ्कित्वोक्तम्—कर्मेति । सर्वभूतेष्वित्यादिना भूतानां पृथगुक्ते सद्द्वितीयत्व, तत्राह—सर्वेति । सर्वेषां भूतानामधिवासोऽधिष्ठानम् । न च कल्पितमधिष्ठानादर्थान्तरमित्यर्थः । न परं कर्मणामेवाध्यक्षोऽपि तु तद्वतामपीत्याह—साक्षीति । तत्र चैतन्यस्वाभाव्य हेतुमाह—चेतेति । केवलो वृद्धयवर्जितोऽद्वितीयः । निर्गुणो ज्ञानादिगुणरहितः । चकारो दोषाभावसमुच्चयार्थः । ब्रह्मात्मनि गुणदोषाभावे मन्त्रान्तरमाह—स इति । स प्रकृतः 'यस्य सर्वाणि भूतानि' इत्यादावात्मा परितः समन्तादगात्सर्वगतः । शुक्रमित्यादिशब्दा पुल्लिङ्गत्वेन नेया, 'स' इत्युपक्रमात्, 'कविर्मनीषी' इत्यादिना च पुल्लिङ्गत्वेनोपसहारात् । शुक्रो दीप्तिमानकायो लिङ्गदेहहीनः । अव्रणोऽक्षतोऽस्त्राविरः शिराविरहितस्तोभ्यां स्थूलदेहासत्त्वमुक्तम् । शुद्धो रागादिशून्यः । अपापविद्धो धर्माधर्मविधुरः । मन्त्रयोस्तात्पर्यमाह—एताविति । तथापि मोक्षस्य किमायात, तदाह—ब्रह्मेति । मुक्तिब्रह्मणोरैक्यात्तत्र दोषाद्यभावात् तस्या संस्कार्यतेत्युपसहरति—तस्मादिति । उत्पत्त्यादिदृष्टान्ताथोऽपिशब्दः । मुक्तेरुत्पत्त्यादिचतुष्टय क्रियानुप्रवेशद्वारमाभूत्पञ्चमं तु किञ्चिद्विषयि नियमाभावात्, नेत्याह—अत इति । उत्पत्त्यादिचतुष्टयमत शब्दार्थः । तस्या लोकेदप्रसिद्धत्वादित्यर्थः । मोक्षे क्रियाया अननुप्रवेशे तदर्थप्रवृत्त्यानर्थक्यमित्याशङ्क्य ज्ञानार्थत्वान्नैवमित्याह—तस्मादिति । क्रियानुप्रवेशद्वाराभावस्त-



प्रवेश इह जोषपद्यते । ननु ज्ञानं नाम मानसी क्रिया । न वैलक्षण्यात् । क्रिया हि नाम सा यत्र वस्तुस्वरूपनिरपेक्षैव चोद्यते, पुरुषचित्तव्यापाराधीना च । यथा 'यस्यै देवतायै हविर्गृहीतं स्यात् सां मनसा ध्यायेद्वषट्करिष्यन्' इति । 'संध्यां मनसा ध्यायेत्' (पे० ब्रा० ३।८।१) इति चैवमादिषु । ध्यानं चिन्तनं यद्यपि मानसं तथापि पुरुषेण कर्तुमकर्तुमन्यथा वा कर्तुं शक्यं, पुरुषतन्त्रत्वात् । ज्ञानं तु प्रमाणजन्यम् । प्रमाणं च यथाभूतवस्तुविषयम् । अनो ज्ञानं कर्तुमकर्तुमन्यथा वा कर्तुमशक्यं केवलं वस्तुतन्त्रमेव तत् । न चोदनातन्त्रम् । नापि पुरुषतन्त्रम् । तस्मान्मान-सत्वेऽपि ज्ञानस्य महद्वैलक्षण्यम् । यथा न 'पुरुषो वाच गौतमाग्निः' 'योषा वाच गौतमाग्निः' (छान्दो० ५।७, ८।१) इत्यात्र योषित्पुरुषयोर्गन्धितुर्द्विर्गानसी भवति । केवलचोदना-जन्यत्वात्क्रियैव सा पुरुषतन्त्रा न । यः तु प्रसिद्धेऽग्नावग्निबुद्धिर्न सा चोदनातन्त्रा । नापि

भाष्यरत्नप्रभा

नास्तीति व्याहृतमिति भावः । मानसमपि ज्ञानं—न विविचयोग्या क्रिया, वस्तुतन्त्रत्वात्, कृत्यसाध्यत्वाच्चेत्याह—नेति । वैलक्षण्यं प्रपञ्चयति—क्रिया हीति । यत्र विषये तदनपेक्षैव या चोद्यते तत्र सा हि क्रियेति योजना । विषयवस्त्व-नपेक्षा, कृतिसाध्या च क्रियेत्यत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । गृहीतमध्वर्युणेति शेषः । वषट्करिष्यन्होता, संध्यां देवता-मिति चैवमादिवाक्येषु यथा यादृशी ध्यानक्रिया वस्त्वनपेक्षा पुतन्त्रा च चोद्यते तादृशी क्रियेत्यर्थः । ध्यानमपि मानस-त्वाज्ज्ञानवन्न क्रियेत्यत आह—ध्यानमित्यादिना । तथापि क्रियैवेति शेषः । कृत्यसाध्यत्वमुपाधिरिति भावः । ध्यान-क्रियामुक्त्वा ततो वैलक्षण्यं ज्ञानस्य स्फुटयति—ज्ञानं त्विति । अतः प्रमात्वान्न चोदनातन्त्रं न विधेर्विषयः । पुरुषः कृतिद्वारा तत्र हेतुर्यस्य तत्पुरुषतन्त्रं, तस्माद्रस्त्वव्यभिचारादपुतन्त्रत्वाच्च ध्यानाज्ज्ञानस्य महत्त्वेद इत्यर्थः । भेदमेव दृष्टान्तान्तरेणाह—यथा चेति । अभेदासत्वेऽपि विविचो ध्यानं कर्तुं शक्यं, न ज्ञानमित्यर्थः । ननु प्रत्यक्षज्ञानस्य

भामती

चोदयति—ननु ज्ञानमिति । परिहरति—न । कुत वैलक्षण्यात् । अयमर्थः—सत्यं, ज्ञानं मानसी क्रिया, नित्यं ब्रह्मणि फलं जनयितुमर्हति, तस्य स्वयंप्रकाशतया विदिक्रियाकर्मभावानुपपत्तेरित्युक्तम् । तदेतन्मिन्वैलक्षण्ये स्थित एव वैलक्षण्यान्तर-माह—क्रिया हि नाम सेति । यत्र विषये वस्तुस्वरूपनिरपेक्षैव चोद्यते । यथा देवतामप्रदानकहविर्ग्रहणे देवता-वस्तुस्वरूपानपेक्षा देवताध्यानक्रिया । यथा वा योपिति अग्निवस्त्वनपेक्षामिबुद्धिर्या सा क्रिया हि नामेति योजना । नहि 'यस्यै देवतायै हविर्गृहीतं स्यात् सा ध्यायेद्वषट्करिष्यन्' इत्यादिषु प्राग्देवताध्यानं प्राप्तं, प्राप्तं लघीतवेदान्तस्य विदितपदतदर्थस-बन्धस्याधिगतशब्दन्यायतत्त्वस्य 'सदेव सोम्येदम्' इत्यादि 'तत्त्वमसि' इत्यन्तात्सदभात् ब्रह्मात्मभावज्ञानं, शब्दप्रमाण-सामर्थ्यात् । इन्द्रियार्थसन्निकर्षसामर्थ्यादिव प्रणिहितमनसः स्फीतालोकमभ्यवर्तिकुम्भानुभवः । नह्यसौ स्वसामग्रीबलबन्ध-जन्मा सन् मनुजेच्छ्यान्यथाकर्तुमर्हति वा शक्यं, देवताध्यानदत्तं, येनार्थवानत्र विधिः स्यात् । न चोपासना वानुभवपर्यन्तता वास्य विधेर्गोचरः, तयोरन्यव्यतिरेकावधृतसामर्थ्ययोः साक्षात्कारे वानाद्यविद्यापनये वा विविमन्तरेण प्राप्तत्वेन पुरुषेच्छ्या-न्यथाकर्तुमर्हति वा अशक्यत्वात् । तस्माद्ब्रह्मज्ञानं मानसी क्रियापि न विविचोचरः । पुरुषचित्तव्यापाराधीनायास्तु क्रियाया वस्तुस्वरूपनिरपेक्षता क्वचिदविरोधिनी, यथा देवताध्यानक्रियाया । नह्यत्र वस्तुस्वरूपेण कश्चिद्विरोधः । क्वचिद्वस्तुस्वरूपवि-रोधिनी, यथा योपित्पुरुषयोर्गन्धितुर्द्विरित्येतावता भेदेन निदर्शनमिधुनद्वयोपन्यासः । क्रियैवेत्येवकारेण वस्तुतन्त्रत्वमपाकरोति ।

न्यायनिर्णय

च्छब्दार्थः । उपास्तरेपि मोक्षे साक्षात्प्रवेशो नेति वक्तुं गन्धमात्रस्येत्युक्तम् । बाह्यक्रियायाम्नात्राप्रवेशे कैमुतिकन्यायायोऽपिशब्दः । मोक्षे ज्ञानप्रवेशे तस्य क्रियात्वादस्यैव तत्प्रवेशस्तत्रेति शङ्कते—नन्वेति । तस्य मानसव्यापारत्वेऽपि न वैधक्रियात्वम् । ततो जन्यफलाद-जन्यफलत्वेन विशेषादित्याह—नेति । वैधक्रिया यत्नेच्छासाध्या ज्ञानं न तथेत्यपरं विशेषमाह—क्रिया हीति । यत्र विषये या वस्त्वनपेक्षा चोद्यते तत्र सा क्रिया हि नामेति योजना । क्रियातद्धर्मप्रसिद्धाया निपातौ । वस्तु चेन्न कारणं किं तद्वि तया तदाह—पुरुषेति । वस्त्वनपेक्षा पुतन्त्रा च क्रियेत्यत्र दृष्टान्तद्वयमाह—यथेति । गृहीतमध्वर्युणेति शेषः । वषट्करिष्यन्ति होतोक्तः । संध्या तदभिमानिनी देवतामित्यर्थः । 'नाम ब्रह्मेत्युपासीत' इत्यादिग्रहीतुमादिपठम् । एवमादिषु वाक्येषु वस्त्वनपेक्षा पुतन्त्रं च ध्यानं विधीयते तथा क्रियान्तरमपीत्यर्थः । ननु मानसत्वाविशेषादध्यानमपि ज्ञानमेवेति नास्य क्रियादृष्टान्तत्वम्, तत्राह—ध्यानमिति । ज्ञान-स्यापि तुल्यं पुतन्त्रत्वं तदाश्रयत्वात्तत्राह—ज्ञानं त्विति । प्रमाणद्वारा तस्य पुतन्त्रत्वमाशङ्क्याह—प्रमाणं चेति । ज्ञानस्यापुतन्त्रत्वे फलि-तमाह—अत इति । तद्वि ज्ञानस्य नित्यत्वं, नेत्यह—केवलेति । विशेषणकृत्यमाह—नेति । एवकारव्यावर्त्यमाह—नापीति । ज्ञान-ध्यानयोर्मानसक्रियात्वेऽपि गोबलीवर्दवद्वेद मत्वा वैशेष्यं निगमयति—तस्मादिति । तच्छब्दावाऽपुतन्त्रत्वम् । ध्यानस्य वस्त्वनपेक्षत्वे दृष्टान्तावुक्त्वा तस्य तद्विरोधित्वे दृष्टान्तावाचष्टे—यथा चेति । नापि धीर्मानसत्वाज्ज्ञानमेवेत्याशङ्क्याह—केवलेति । न ज्ञान-मिति तुशब्दार्थः । वस्त्वनधीनत्वं केवत्यम् । एवकारोऽयोरन्यवच्छेदकः । उक्तबुद्धेरुक्तक्रियात्वनिबन्धे ह्यन्तरमाह—पुरुषेति । यथेतौ दृष्टान्तौ तथा क्रियान्तरमपीति यथाशब्दो नेयः । ज्ञानमपि योपिदादावग्निवीतुल्यमिति, नेत्याह—या त्विति । तस्यास्ताहि किं

पुरुषतत्त्वा । किं तर्हि प्रत्यक्षविषयवस्तुतन्त्रेति ज्ञानमेवैनञ्च क्रियते । एवं सर्वप्रमाणविषयवरतुषु वेदितव्यम् । तत्रैव सति यथाभूतप्रज्ञात्मविषयमपि ज्ञात्रं न गोदृशानन्त्रम् । तद्विषये लिङादयः श्रूयमाणा अप्यनिर्गोचरविषयत्वात्कुण्ठी यवन्त्युपलब्धिषु प्रयुक्तधुरन्तेक्षण्यदिवत्, अहेयादुपगृह्यवस्तुविषयत्वात् । किमर्थानि तर्हि 'आत्मा या अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः' इत्यादीनि विधिच्छेदयानि वचनानि । स्वाभाविकप्रवृत्तिविषयविशुद्धीकरणार्थानीति द्रूषः । यो हि बहिर्मुखः प्रवर्तते पुरुषः इष्टं स्रे भूयादनिष्टं मा भूदिति, न च तत्रात्यन्तिकं पुरुषार्थं लभते, तप्रात्यन्तिकपुरुषार्थवाञ्छितं स्वाभाविककार्यकरणसंघातप्रवृत्तिगोचराद्विमुखीकृत्य प्रत्यगात्मस्रोतस्तया प्रवर्तयन्ति

#### भाष्यरतप्रभा

विषयजन्यतया तत्तन्त्रत्वेऽपि शब्दबोधस्य तदभावाद्विधेयक्रियात्वमिति, नेत्याह—एवं सर्वेति । शब्दानुमानाद्यर्थेष्वपि ज्ञानमविधेयक्रियात्वेन ज्ञातव्यम् । तत्रापि मानादेव ज्ञानस्य प्रासेर्विध्ययोगादित्यर्थः । तत्रैवं सति । लोके ज्ञानस्याविधेयत्वे सतीत्यर्थः । यथाभूतत्वप्रबाधितत्वम् । ननु 'आत्मानं पश्येत्' 'ब्रह्म त्वं विद्धि' 'आत्मा द्रष्टव्यः' इति विज्ञाने लिङ्लोदृतव्यप्रत्यया विधायकाः श्रूयन्ते, अतो ज्ञानं विधेयमित्यत आह—तद्विषय इति । तस्मिन् ज्ञानरूपविषये विधयः पुरुषं प्रवर्तयितुमशक्ता भवन्ति । अनियोज्यं कृत्यसाधं नियोज्यशून्यं वा ज्ञानं तद्विषयकत्वादित्यर्थः । ममायं नियोग इति बोद्धा नियोज्यो विषयश्च विधेर्नास्तीति भावः । तर्हि ज्ञेयं ब्रह्म विधीयतां, नेत्याह—अहेयेति । वस्तुस्वरूपो विषयस्तत्वात् । ब्रह्मणो निरतिशयस्यासाध्यत्वाच्च विधेयत्वमित्यर्थः । उदासीनवस्तुविषयकत्वाच्च ज्ञानं न विधेयं, प्रवृत्त्यादिफलाभावादित्यर्थः । विधिपदानां गतिं पृच्छति—किमर्थानीति । विधिच्छेदयानि प्रसिद्धागादिविधितुल्यानीत्यर्थः । विधिप्रत्ययरात्मज्ञानं परमपुरुषार्थसाधनमिति स्तूयते । स्तुत्या आत्यन्तिकेष्टहेतुत्वान्नत्या या विषयेषु प्रवृत्तिरात्मश्रवणादिप्रतिबन्धिका तन्निवृत्तिफलमिति विधिपदानीत्याह—स्वाभाविकेति । विवृणोति—यो हीत्यादिना । तत्र

#### आमती

ननु 'आत्मेत्येवोपासीत' इत्यादयो विधयः श्रूयन्ते । न च प्रमत्तगीता, तुल्यं हि साप्रदायिकं, तस्माद्विधेयानां भवितव्यमित्यत आह—तद्विषया लिङादय इति । सत्यं श्रूयन्ते लिङादयः, न त्वमी विधिर्विषया, तद्विषयत्वेऽप्रामाण्यप्रसङ्गात् । हेयोपादेयविषयो हि विधिः । स एव च हेय उपादेयो वा, यं पुरुषः कर्तुमकर्तुमन्यथा वा कर्तुं शक्नोति तत्रैव च समर्थकर्ताविकृतो नियोज्यो भवति । न चैवंभूतान्यात्मश्रवणमननोपासनदर्शनानीति विषयतदनुष्ठानोर्विधिव्यापकयोरभावाद्विधेरभाव इति प्रयुक्ता अपि लिङादयः प्रवर्तनायामसमर्था उपलब्धेन धुरन्तेक्षण्यं कुण्ठमप्रमाणीभवितुमर्हन्तीति । अनियोज्यविषयत्वादिति । समर्थो हि कर्ताविकारी नियोज्यः । अगामार्थं तु न कर्तृता गतो नाधिकृतोऽतो न नियोज्य इत्यर्थः । यदि विधेरभावान्न विविचनानि, किमर्थानि तर्हि वचनान्येतानि विधिच्छेदयानीति पृच्छति—किमर्थानीति । न चानर्थकानि युक्तानि, स्वाध्यायाध्ययनविध्यधीनग्रहणत्वानुपपत्तेरिति भावः । उत्तरम्—स्वाभाविकेति । अन्यतः प्राप्ता एव हि श्रवणादयो विधिसरूपै-

#### न्यायनिर्णय

कारणं, तदाह—किं तर्हीति । प्रकृतदृष्टान्तमपेक्ष्य प्रत्यक्षविषयपदम् । तेन युक्तमेव वैषम्यं वैधाक्रयाधियोरित्याह—इति ज्ञानमिति । अध्यक्षविधोऽर्थजन्यतया तत्तन्त्रत्वेऽपि शब्दाधर्धियस्तदभावाच्चोदनादिजन्यतेत्याशङ्क्याह—एवमिति । अनुमानादावर्थजन्यत्वेऽपि लिङ्गादिजन्यत्वाच्च चोदनायपेक्षेति भावः । लौकिकधियश्चोदनाद्यनपेक्षत्वेऽपि ब्रह्मधीरलौकिकत्वात्तदपेक्षत इत्याशङ्क्य दार्ष्टान्तिक निगमयति—तत्रेति । पूर्वोक्तरीत्या सम्यग्ज्ञाने वस्तुमात्रतत्रे सतीति यावत् । यथाभूतत्वं सदैकरूपम् । वैधकियातो वैशेष्योक्त्या ज्ञानस्याविधेयत्वमुक्तम् । तत्र ज्ञाने लिङादिश्रुत्या दृष्टविषयैर्निरस्यत्वादित्याशङ्क्याह—तद्विषय इति । तदेव ज्ञानं विषयः । तत्र यद्यपि लिङादयः श्रुतास्तथापि रतुल्यैवाततया 'विष्णुरुपाशु यष्टव्यः' इत्यादिवदवतिष्ठन्ते । अनियोज्यमपुतत्रतया नियोगानर्हं नियोज्येन वा हीनं ज्ञानं तद्विषयत्वात्तेषामविधायकत्वादित्यर्थः । कुण्ठीभावे दृष्टान्तमाह—उपलब्धिर्विति । विधेयज्ञानस्य कर्मणि ब्रह्मण्यतिशयाजनकत्वाच्च न विधेयतेत्याह—अहेयेति । अनुष्ठेयानुष्ठानोर्भावाद्विध्यभावे श्रुतेरपि तदपेक्षत्वेनासम्भावद्विधिशब्दवैयर्थ्यमिति शङ्कते—किमर्थानीति । यो द्रष्टव्यः स आत्मेवेति तत्त्वप्रतिपादकानि तानीत्याशङ्क्याह—विधीति । तेषामर्थवत्त्वं ब्रुवाणं समावृत्ते—स्वाभाविकेति । सगृहीतं विभजते—यो हीति । बाहिर्मुख्यं शब्दादिप्रवणत्वम् । पुनर्यमुद्दिश्य प्रवृत्ते श्रुत्या किमिति परावलंते, श्रुतेरनर्थकत्वापातात्तत्राह—न चेति । बाह्योऽर्थः सप्तमर्थः । किमिति तर्हि श्रुतिः सर्वानपि पुरुषान्नुसरति, तत्राह—तमिति । अशेर्दाहप्रवृत्तिवदात्मनो विषयप्रवृत्तिरपि निरोद्धुमशक्येत्याशङ्क्याह—कार्येति । आत्मधियोऽनात्मदर्शने सत्यपि सम्भाविकमिति ततो विमुखीकरणं, तत्राह—प्रत्यगिति । तत्र चेतसः स्रोतस्तदाभिमुख्यं तद्भावेनेति यावत् । सलनात्मदर्शने तत्प्रवणस्य चेतसो न

१ गुरुसंवादव्ययनादि समानमित्यर्थः । २ श्रवणं नाम ब्रह्मात्मनि 'नत्त्वमसि' इत्यादिवाक्यकदम्बस्य तात्पर्यनिर्णयादुक्तो व्यापारः तर्करूपः । तत्रासति विषयवागमे कदा तत्कर्तव्यताबोधः, अवगमे च कर्तुमकर्तुमन्यथाकर्तुमशक्यत्वम् । एवं मननादेरपि बोद्धव्यमिति ।

‘आत्मा वा अरे त्रष्टव्यः’ इत्यादीनि । तस्यान्मान्वेषणीयं प्रवृत्तस्याहेयमनुपादेयं चात्मतत्त्वगुण-  
दिश्यते । ‘इदं सर्वं यदयमात्मा’ ( बृह० २।४।६ ) ‘यद्वै त्वेयं सर्वमात्मेवाभूत्तत्केन कं पश्येत् केन  
कं विजानीयात् विज्ञातारमरे केन विजानीयात्’ ( बृह० ४।५।१५ ) ‘अयमात्मा ब्रह्म’ ( बृह० २।५।  
१९ ) इत्यादिभिः । यदप्यकर्तव्यप्रधानमात्मज्ञानं हानायोपादानाय वा न भवतीति, तत्तथैवेत्य-  
भ्युपगम्यते । अलंकारो ह्ययमस्माकं यद्ब्रह्मात्मावगतौ सत्यां सर्वकर्तव्यताहानिः कृतकृत्यता  
चेति । तथा च श्रुतिः—‘आत्मानं चेद्विजानीयादयमस्मीति पूरुषः । तस्मिन् च कस्य कामाय  
शरीरमनुसंज्वरेत् ॥’ ( बृह० ४।४।१२ ) इति । ‘एतद्ब्रह्म बुद्धिमान्सात्त्विककृत्यश्च भारत’ । ( भ०  
गी० १५।२० ) इति स्मृतिः । तस्यानं प्रतिपत्तिविधिर्विषयतया ब्रह्मणः समर्पणम् । यदपि केचि-

आत्मज्ञानप्रज्ञा

विण्येयुः । संघातस्य या प्रवृत्तिः तद्गोचराच्छब्दादौर्लभ्यार्थः । स्रोतश्चित्तवृत्तिप्रनाह । प्रवृत्तेरिति ज्ञानमाधत्तप्रणानिनि  
शेषः । श्रवणस्वरूपमाह—तस्येति । अन्वेषणं ज्ञानम् । यद्विदं जगत्सर्वमात्मेवेत्यनात्मबाधेनात्मा बोध्यते । अद्विती-  
यादृश्यात्मबोधे विद्यिन्तपस्त्री द्वैतवनोपजीवनं कस्यास्यतीति भावः । आत्मज्ञानिनः कर्तव्यभावे मानमाह—तथा  
चेति । अयं स्वयं परमानन्दः परमात्माहमस्मि इति यदि कश्चित्पुरुष आत्मानं जानीयात्तदा किं फलमिच्छन्, कस्य वा  
भोक्तुं प्रीतये, शरीरं तप्यमानमनुसंज्वरेत् तथेति । भोक्तृभोग्यद्वैताभावात्कृतकृत्य आत्मविदित्यभिप्रायः । ज्ञानदौर्ल-  
भ्यार्थश्चेच्छब्दः । एतद्ब्रह्मतमं तत्त्वम् । वृत्तिकारमननिरासमुपसहर्ति—तस्मादिति । प्राभाकरोक्तमुपन्यस्यति—यदपि  
केचिदिति । कर्तात्मा लोकस्तिद्वत्वाच्च वेदान्तार्थः । तदन्यद्ब्रह्म नास्त्येव, वेदस्य कार्यपरत्वेन मानाभावादित्यर्थः ।

भामती

वर्क्यैरनूद्यन्ते । न चानुवादोऽयमप्रयोजनः, प्रवृत्तिविशंगतरत्वात् । तथाहि—तत्तद्विष्टानिष्ठविषयमाजिहासापहृतहृदयतया  
बहिर्मुखो न प्रत्यगात्मनि समावातुमर्हति । आत्मश्रवणादिविविधरूपैस्तु वचनमेनमो विषयस्रोतः खिलकृत्य प्रत्यगात्मस्रोतः  
उद्भाष्यत इति प्रवृत्तिविशेषकरतानुवादनामस्तीति मप्रयोजनतया स्वाभ्यायविषयधीनप्रहणत्वमुपपद्यत इति । यच्च चोदित-  
मात्मज्ञानमनुष्ठानानङ्गत्वादपुरुषार्थमिति, तदयुक्तम् । स्वतोऽस्य पुरुषार्थत्वे सिद्धे यदनुष्ठानानङ्गत्वं तद्वपुषः न दूषणमित्याह—  
यदपीति । अनुसंज्वरेत् शरीरं परितप्यमानमनुत्पद्येत । मुगममन्यत् । प्रकृतमुपराहरति—तस्मान्न प्रतिपत्तीति ।  
प्रवृत्तैरनुसंज्वरेत् इति चेत्तद्विषयमेकदेशितं दूषयितुमनुभाषते—यदपि केचिदाहुरिति । दूषयति—तन्नेति । इदमत्राकृतम्—कार्यबोधे  
यथा चेष्टालिङ्गं हर्षादयस्तथा । सिद्धबोधेऽर्थवर्तनं शास्त्रत्वं हितगामनात् ॥’ यदि हि पदानां कार्याभिधाने तदन्वितस्वार्थविधाने वा,  
नियमेन ब्रह्मव्यवहारगतामर्थमववृत्तं भवेत्, न तद्वेदहेयोपादेयभूतब्रह्मात्मनापरत्वमुपनिपदाम् । तत्राविदितरामर्थत्वात्पदानां  
लोके तत्पूर्वकत्वाच्च वैदिकार्यप्रतीतिः । अयमुक्तं भूतोऽयं पदानां लोके शक्यः सगतिग्रहस्तत् उपनिपदा तत्परलं पौर्वापर्यपर्या-  
लोचनयावगम्यमानमपहृत्य न कार्यपरत्वं शक्यं कृतपयितुं, श्रुतहान्यश्रुतकृत्पत्राप्रज्ञात् । तत्र तावदेवमकार्येऽर्थे न सगति-  
ग्रहः, यदि तत्परः प्रयोगो न लोके दृश्येत, तत्प्रत्ययो वा व्युत्पन्नस्रोत्रेण न शक्येत । न तावत्तत्परः प्रयोगो न दृश्यते लोके ।  
कुतूहलभयादिनिवृत्त्यर्थानामकार्यपराणां पदसदर्भाणां प्रयोगस्य लोके बहुलमुपलब्धे । तद्यथाखण्डलादिलोकपालचक्रवाला-

न्यायनिर्णय

प्रत्यगाभिमुख्यमित्यनात्मधीनिरासेन फलभूतात्मवृद्धिस्तावकतया तदाभिमुखयान्वयव्यतिरेकसिद्धा एव श्रवणादयो विधिसरूपैर्वाक्यैर-  
नूद्यन्ते । तेन विविकारैर्लेशलाभादिषिच्छायान्येतानि न विवय इत्यर्थः । अस्तु वा मुमुक्षुप्रवृत्तैर्ब्रह्माद्यकर्मभेदेन श्रवणादिविधिः  
तथापि वस्तुनो विध्ययोग्यत्वाच्च तज्ज्ञाने विधिरित्याह—तस्येति । यदिदं ब्रह्मक्षत्रादि तत्सर्वमात्मेनेति बाबाया मामानाधिकरण्या-  
द्वैताभावोक्त्यात्मनोऽद्वितीयत्वेन पूर्णत्वेनेति तत्र हेयत्वमादेगत्वं चेत्याह—इदमिति । अविद्यादशायामात्मनः सद्वितीयतया हेयत्वा-  
दिसिद्धिमाशङ्क्याहीकुर्वन्निष्ठावस्थायामात्मातिरिक्तक्रियाद्यभावाच्च हेयत्वादीत्याह—यन्नेति । न केवलं विद्यावस्थायामेवात्मनि ज्ञानादि-  
विभागाभावः कित्ववस्थान्तरेऽपीत्याह—विज्ञातारमिति । आत्मनः स्वविषये ज्ञेयत्वाभावेऽपि ब्रह्मणि तद्भावादाद्रेयता तत्र स्यादित्या-  
शङ्क्याह—अयमिति । आदिशब्दः आत्मतत्त्ववादि सर्ववाक्यसप्रहार्थः । प्रतिपत्तिविशेषतयैव ब्रह्म शास्त्रीयमित्येताद्विराकृत्य तत्रैव  
सूचितं पूर्वपक्षमनुवदति—यदपीति । आत्मविषयो हानाद्यनुपायत्व, विफलत्व, वा । तत्राद्यमङ्गीकरोति—तथेति । द्वितीयं दूष-  
यति—अलंकारो हीति । ब्रह्मात्मावगतेरुक्तफलत्वे मानं हिशब्दसूचितमाह—तथा चेति । अयं परमात्माहमस्मीत्यपरोक्षतया यदि  
कश्चित्पुरुषो जानीयात् । आत्मसाक्षात्कारदौर्लभ्ययोती चेच्छब्दः । स स्वातिरिक्तमात्मनः किं फलमिच्छन्कस्य ना पुत्रादेः फलस्य  
तदलमेन शरीरं तप्यमानमनु तदुपाधिः संज्वरेत्तप्येत । निरुपाध्यात्मविदो नान्यदस्ति फलं नाप्यन्यं पुत्रादिरित्याक्षेपः । तत्रैव  
स्मृतिमाह—एतदिति । गुह्यतमं शास्त्रमेतत्तस्य बुद्धिः अर्थेन विविशेषत्वेन ब्रह्मणो न शास्त्रगम्यतेत्युक्तमुपमहरति—तस्मादिति ।  
ज्ञानस्य विषयत्वाभावात्तथाविफलत्वं च तच्छब्दार्थः । समाप्रमारूपधीमात्रविषयः प्रतिपत्तिशब्दः । तद्विधिविषयतयेति पूर्ववत् ।  
यूपादिदृष्टान्तेन विविशेषतया ब्रह्मणः शास्त्रगम्यत्वमुक्तं निरस्य प्रवृत्तिनिवृत्तीत्यादायुक्तमनुभाषते—यदपीति । किं वत्त्वेन नास्ति

दाहुः—‘धृष्टिनिवृत्तिविधितच्छेषव्यतिरेके । केवलवस्तुवादे वेदभाषो नास्ति’ इति तन्न,  
औपनिषदस्य पुत्रव्युत्पत्त्यन्यशेषत्वात् । योऽसावुपनिषत्स्वेवाधिगतः पुत्रोऽसंसारी नह्य, उत्पाद्या-  
दिवतुर्विधद्रव्यविलक्षणः स्वप्रकरणस्थोऽन्यशेषः, नास्ति नाधिगम्यत इति वा शक्यं  
वदितुम्, ‘स एष नेति नेत्यात्मा’ ( बृ० ३.१.२६ ) इत्यात्मशब्दात् आत्मनश्च प्रत्याख्यातुम्-

भाष्यरत्नप्रभा

मानाभावोऽसिद्ध इत्याह—तन्नेति । अज्ञातस्य फलस्वरूपस्यात्मन उपनिषदेकवैश्याकार्यशेषत्वात् कृत्स्नवेदस्य कार्य-  
परत्वमसिद्धम् । न च प्रवृत्तिनिवृत्तिलिङ्गाभ्यां श्रोतुस्तद्धेतुं कार्यबोधमनुमाय वक्तृवाक्यस्य कार्यपरत्व निश्चित्य वाक्यस्थ-  
पदानां कार्यान्विते शक्तिग्रहान्न सिद्धस्यापदार्थस्य वाक्यार्थत्वमिति वाच्यम्, पुत्रस्ते जात इति वाक्यश्रोतुं पितुर्हर्षलिङ्गेनेष्टं  
पुत्रजन्मानुमाय पुत्रादिपदानां सिद्धे संगतिग्रहात्, कार्यान्वितपेक्षयान्वितार्थे शक्तिरित्यङ्गीकारे लाघवात्, सिद्धस्यापि  
वाक्यार्थत्वादित्यलम् । किंच ब्रह्मणो नास्तित्वादेव कृत्स्नवेदस्य कार्यपरत्वं उत वेदान्तेषु तस्यामानात्, अथ वा कार्यशे-  
षत्वात्, किं वा लोकसिद्धत्वादाहोस्वित् मानान्तरविरोधात् । तत्राद्यं पक्षत्रय निगच्छे—योऽसाविति । अनन्यशेष-  
त्वार्थ ‘असंसारी’ इत्यादि विशेषणम् । नास्तित्वाभावे हेतुं वेदान्तमानसिद्धत्वमुक्त्वा हेत्वन्तरमात्मत्वमाह—स एष

भाष्येति

दिवसति, सिद्धविद्याधरगन्धर्वासर परिवारो ब्रह्मलोकावतीर्णमन्दाकिनीपय प्रवाहपातधातकलघोतमयशिलातलो नन्दनादि-  
ग्रमदावनविहारमिणमयशकुन्तकमनीयनिनदमनोहर पर्वतराज पुमैरिति । नेप भुजङ्गो रज्जुरियमित्यादि । नापि भूतार्थ-  
बुद्धिर्युत्पन्नपुरुषवर्तिनी न शक्या समुत्पत्तौ हर्षादेरुत्पन्नहेतोः सम्भवात् । तथाह्यविधितार्थदेगजनभाषायां ब्रविडो नगरगमनोद्यतो  
राजमार्गाभ्यर्ण देवदत्तमन्दिरमध्यासीन प्रतिपन्नजनकानन्दनिबन्धनपुत्रजन्मा वार्ताहारेण सह नगरस्थदेवदत्ताभ्याशमागत  
पटवासोपायनार्पणपुर सरं दिष्ट्या वर्षसे देवदत्त पुत्रस्ते जात इति वार्ताहारव्याहारश्रवणसमनन्तरमुपजातरोमाश्वकक्षुक विकसि-  
तनयनोत्पलमतिस्फेरमुखमहोत्पलमवलोक्य देवदत्तमुत्पन्नप्रमोदमनुमिमीते, प्रमोदस्य च प्रागभूतस्य तथाहारश्रवणसमनन्तर  
भवतस्तद्धेतुताम् । न चायमप्रतिपादयन् हर्षहेतुमर्थं हर्षाय कल्पत इत्यनेन हर्षहेतुरर्थ उक्त इति प्रतिपद्यते । हर्षहेत्वन्तरस्य  
चाप्रतीते पुत्रजन्मनश्च तद्धेतोरवगमात्तदेव वार्ताहारेणाभ्यधायीति निश्चिनोति । एवं भयशोकादयोऽप्युदाहार्या । तथाच  
प्रयोजनवत्तया भूतार्थाभिधानस्य प्रेक्षावत्प्रयोगोऽयुपपन्न । एतं च ब्रह्मस्वरूपज्ञानस्य परमपुरुषार्थहेतुभावादनुपदिशतामपि  
पुरुषप्रवृत्तिनिवृत्ती वेदान्तानां पुरुषहितानुशासनाच्छास्त्र सिद्धं भवति । तस्मिन्मते, विवादाभ्यासितानि वचनानि भूतार्थ-  
विषयाणि, भूतार्थविषयप्रमाजनकत्वात् । यद्यद्विषयप्रमाजनकं तत्तद्विषयं यथा रूपादिविषयं चक्षुरादि, तथा चैतानि, तस्मा-  
त्तथेति । तस्मात्सुष्ठूक्तम्—तन्न, औपनिषदस्य पुरुषस्यानन्यशेषत्वादिति । उपनिषद्वार्तादेर्विशरणार्थात्क्रियुपनि-  
पत्पदं व्युत्पादितं उगनीयाद्वयं ब्रह्म सवासनामविद्या हिनस्तीति ब्रह्मविद्यामाह । तद्धेतुत्वाद्देवान्ता अप्युपनिषद, ततो विदित  
औपनिषद पुरुष । एतदेव विभजते—योऽसावुपनिषत्स्वेवेति । अहप्रत्ययविषयान्निति—असंसारीति । अत  
एव क्रियारहितत्वाच्चतुर्विधद्रव्यविलक्षण अतश्च चतुर्विधद्रव्यविलक्षणोपेतोऽयमनन्यशेष, अन्यशेष हि भूतद्रव्य चिकीर्षितं मनु-  
त्पत्त्याद्याप्यं सम्भवति । यथा ‘यूपं तक्षति’ इत्यादि । यत्पुनरनन्यशेषं भूतमाव्युपयोगरहितं, यथा ‘सुवर्णं भार्यम्’ ‘सक्तून्  
जुहोति’ इत्यादि, न तस्योत्पत्त्याद्याप्यता । कस्मात्पुनरस्यानन्यशेषतेत्यत आह—यत स्वप्रकरणस्थः । उपनिषदामनार-  
भ्याधीतानां पौर्वापर्यपर्यालोचनया पुरुषप्रतिपादनपरत्वेन पुरुषस्यैव प्राधान्येनेदं प्रकरणम् । न च जुह्वादिवद्रव्यभिरुत्पन्न-  
तुसबन्ध पुरुष इत्युपपादितम् । अत स्वप्रकरणस्थ सोऽयं तथाविध उपनिषदस्य प्रतीयमानो न नास्तीति शक्यो  
वक्तुमित्यर्थ । स्यादेतत्—मानान्तरागोचरत्वेनाष्टीतसंगतितयाऽपदार्थस्य ब्रह्मणो वाक्यार्थत्वानुपपत्ते कथमुपनिषदर्थतेत्यत  
आह—स एष नेति नेत्यात्मेत्यात्मशब्दात् । यद्यपि गवादिबन्मानान्तरागोचरत्वमात्मनो नास्ति, तथापि प्रकाशात्मन  
एव सतस्तत्तदुपाधिपरिहाण्या शक्यं वाक्यार्थत्वेन निरूपणं, हाटकस्यैव कटुककुण्डलादिपरिहाण्या । नहि प्रकाश स्वसवेदनो  
न भासते, नापि तदवच्छेदक कार्यकारणसघात । तेन ‘म एष नेति नेत्यात्मा’ इति तत्तदवच्छेदपरिहाण्या बृहत्त्वादापनाच्च  
स्वयंप्रकाश शक्यो वाक्यात् ब्रह्मेति चान्मेति च निरूपयितुमित्यर्थ । अथोपाधिनिरावदुपहितमात्मारूपं कस्मान्न

न्यायनिर्णय

वेदान्तवेद्य, तस्याप्रसिद्धत्वात्तदुद्दिश्य प्रतिपादनायोगात्, आहोस्वित्स्य क्रियाशेषतेति विकल्प्याद्य दूषयति—तन्नेति । औपनिषदस्य  
पुरुषस्येत्याद्यनिरास सूचित प्रपञ्चयति—योऽसाविति । तस्यापि चैतन्यात्कर्वृत्वेन क्रियाशेषत्वमाशङ्क्यानन्यशेषत्वादिति द्वितीय निरा-  
समुक्त विवृणोति—असंसारीति । तत्र पूर्णत्व हेतुमाह—ब्रह्मेति । कर्तृत्वेनानन्यशेषेऽपि क्रियायामात्मा कर्मत्वेनानन्यशेषत्वात्—  
उत्पाद्यादिति । निनियोजकमानाभावादपि नान्वय । तद्धि प्रकरण, वाक्य वा । नाद्य इत्याह—स्वप्रकरणस्थ इति । पूर्णतावद्वाक्य  
विनियोजकमिति । द्वितीय दूषयति—अनन्येति । आत्मनो जुह्वादिवद्रव्यभिरुत्पन्नतुसबन्धाभावादित्यर्थ । पक्षद्वयनिरास निगमयति—  
नासाविनि । तस्य न क्रियाशेषत्वमपीति विवक्षितम् । वेदान्तवेद्यवस्तुनो निरासायोगे हेत्वन्तरमाह—स एष इति । य. खत्वात्मा

शक्यत्वात्, य एव निराकर्ता तस्यैवात्मत्वात् । नन्वात्माहंप्रत्ययविषयत्वादपनिषत्त्वे च विज्ञात इत्यनुपपन्नम् । नृ । तत्साक्षित्वेन प्रत्युक्तत्वात् । नह्यहंप्रत्ययविषयकर्तृव्यतिरेकेण तत्साक्षात् सर्वभूतस्थः सम एकः कूटस्थनित्यः पुरुषो विधिकाण्डे तर्कसमये वा केनचिदधिगतः सर्वस्यात्मा अतः स न केनचित्प्रत्याख्यातुं शक्यो विधिशेषत्वं वा नेतुम् । आत्मत्वादेव च सर्वेषां न हेयो नाप्युपादेयः । सर्वं हि विनश्यद्विकारजातं पुरुषान्तं विनश्यति । पुरुषो विनाशहेत्वभावाद्-

भाष्यरत्नप्रभा

इति । इतिगिदमर्थः । इदं न इदं न इति सर्वदृश्यनिषेधेन य आत्मः उपादिष्टः न पुरुष इत्यर्थः । चतुर्थं गङ्गते—नन्वात्माहमिति । आत्मनोऽहंकारादिगाहिवेत्ताहं विभाष्यन्त्यस्य निरस्तत्वात् लोकमिद्वेत्त्याह—नेति । यं तीर्थकारा अपि न जानन्ति तस्यालौकिकत्वं किंपु नानामित्याह—नहीति । नमस्तारतथ्यवर्जितं । तन्नमते आत्मानमिगतिद्योतकानि विशेषणानि । पञ्चमं निरख्यति—अत इति । केनचिद्वादिना प्रमाणेन युक्त्या वेत्यर्थः । अगम्यन्वाच्च मानान्तरविरोध इति भावः । साक्षी कर्माङ्ग, चेतनत्वात्, कर्तृवदिति, तत्राह—विधीति । अज्ञातमाक्षिणोऽनुपयोमाज्ञातस्य व्याघातकत्वाच्च कर्मशेषत्वमित्यर्थः । साक्षिण सर्वशेषित्वादेहयानुपादेयत्वाच्च न कर्मशेषत्वमित्याह—आत्मत्वादिति । अनित्यत्वेनात्मनो हेयत्वमाशङ्क्याह—सर्वं हीति । परिणामित्वेन हेयतां निराचष्टे—विक्रियेति । उपादेयत्वं निरा-

भामती

निरस्यत इत्यत आह—आत्मनश्च प्रत्याख्यातुमशक्यत्वात् । प्रकाशो हि सर्वस्यात्मा तदविष्टानत्वाच्च प्रपञ्चविभ्रमस्य । न चाविष्टानाभावे विभ्रमो भवितुमर्हति । नहि जातु रज्ज्वभावे रज्ज्वा भुजङ्ग इति वा धारेति वा विभ्रमो दृष्टपूर्वः । अपि चात्मनः प्रकाशस्य भासा प्रपञ्चस्य प्रथा । तथा च श्रुति —‘तमेव भान्तमनु भाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति’ इति । न चात्मनः प्रकाशस्य प्रत्याख्याने प्रपञ्चप्रथा युक्ता । तस्मादात्मनः प्रत्याख्यानायोगाद्वेदान्तभ्यः प्रमाणान्तरागोचरसर्वोपाधिरहितब्रह्मस्वरूपावगतिसिद्धिरित्यर्थः । उपनिषत्त्वेवावगत इत्यवधारणममृष्यमाण आक्षिपति—नन्वात्मेति । सर्वजनीनाहंप्रत्ययविषयो ह्यात्मा कर्ता भोक्ता च समारी तत्रैव च लौकिकपरीक्षकाणामात्मपदप्रयोगात् । य एव लौकिका शब्दास्त एव वैदिकास्त एव च तेषामर्था इत्यौपनिषदमयात्मपद तत्रैव प्रवर्तितुमर्हति, नार्थान्तरे तद्विपरीत इत्यर्थः । समाधत्ते—न अहंप्रत्ययविषय औपनिषद पुरुष । कुत तत्साक्षित्वेन । अहंप्रत्ययविषयो य कर्ता कार्यकारणसघातोपहितो जीवात्मा तत्साक्षित्वेन परमात्मनोऽहंप्रत्ययविषयस्य प्रत्युक्तत्वात् । एतदुक्तं भवति—यद्यपि ‘अनेन जीवेनात्मना’ इति जीवपरमात्मनो पारमार्थिकमैक्य तथापि तस्योपहित रूप जीवः, शुद्धं तु रूपं तस्य साक्षि तच्च मानान्तरानधिगतमुपनिषद्गोचर इति । एतदेव प्रपञ्चयति—नह्यहंप्रत्ययविषयेति । विधिशेषत्वं वा नेतुं न शक्यः । कुत आत्मत्वादेव । नह्यात्माऽन्यार्थोऽन्यत्तु सर्वमात्मार्थम् । तथा च श्रुति —‘न वा अरे सर्वस्य काभाय सर्वं प्रियं भवति आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति’ इति । अपि चात सर्वेषामात्मत्वादेन न हेयो नाप्युपादेयः । सर्वस्य हि प्रपञ्चजातस्य ब्रह्मैव तत्त्वमात्मा । न च स्वभावो हेयोऽशक्यहानत्वात् । न चोपादेयः, उपात्तत्वात् । तस्मादेयोपादेयविषयो विविनिषेधौ न तद्विपरीतमात्मतत्त्व विषयीकुरुत इति सर्वस्य प्रपञ्चजातस्यात्मैव तत्त्वमिति । एतदुपपादयति—सर्वं हि विनश्यद्विकारजातं पुरुषान्तं विनश्यति । अयमर्थः—पुरुषो हि श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणतदविरुद्धन्यायव्यवस्थापितलात्परमार्थसन् । प्रपञ्चस्त्वनाद्यविद्योपदर्शितोऽपरमार्थसन् । यश्च परमार्थसन्नसौ प्रकृतौ रज्जुतत्त्वमिव सर्पविभ्रमस्य विकारस्य । अत एवास्यानिर्वाच्यत्वेनाहदस्वभावस्य विनाशः । पुरुषस्तु परमार्थसन् नासौ कारणसहस्रेणाप्यसन् शक्यं कर्तुम् । नहि सहस्रमपि शिल्पिनो घटं पटयितुमीशत इत्युक्तम् । तस्मादविनाशिपुरु-

न्यायनिर्णय

‘अथात आदेशः’ ‘नेति नेति’ इति विशद्वृत्त्यनिषेधेनोक्तं स एव पञ्चमेऽपि निरूप्यत इत्यत्र वस्तुन्यात्मशब्दात्, तस्य चात्मत्वादेव निराकार्यत्वात्, तत्कर्तुरेवात्मत्वात्तत एव तस्योद्दिश्य प्रतिपाद्यत्वमपि सिध्यतीत्यर्थः । औपनिषदत्वं पुरुषस्यामृष्यन्नाशङ्कते—नन्विति । अहदीविषयत्वं दूषयन्निशेषण समर्थयते—नेत्यादिना । सत्कार्यत्वनिरासे ‘साक्षी चेता’ इतिमन्त्रेणात्मनः सर्वसाक्षित्वमुक्तम् । तेनाहदीविषयत्वस्य प्रत्युक्तत्वादविरुद्धमपनिषदत्वमित्यर्थः । तथापि कर्मकाण्डे तर्कशास्त्रे च सिद्धत्वाच्च तस्यौपनिषदत्वम्, तत्राह—नहीति । तत्साक्षीति विधिकाण्डागम्यत्वोक्तिः । बौद्धसिद्धान्तेऽनधिगतिमाह—सर्वेति । सर्वेषु नश्यत्सु भूतेषु स्थितो न नश्यतीत्यर्थः । नैयायिकादिमते तदनधिगतिमाह—सम इति । निर्विशेष इत्यर्थः । साख्यसमयसिद्धत्वं निरस्यति—एक इति । चैतन्यान्तराश्रयत्वमैक्यम् । भर्तृप्रपञ्चादिमते प्रसिद्धिः प्रत्याह—कूटस्थेति । कोटस्थे कथं कारणत्वम्, तत्राह—सर्वस्येति । सर्वाधिष्ठानरज्जोरिव ब्रह्मणोऽपि द्वेनाधिष्ठानत्वात्कारणत्वमाविष्करोमिति भावः । अन्यतोऽनधिगतौ फलितमाह—अत इति । ज्ञाते हि नाधो नान्यथेत्यर्थः । विधिकाण्डानधिगतिफलमाह—विधीति । तत्र हेत्वन्तरमाह—आत्मत्वादिति । आत्मा सर्वशेषित्वान्नान्यशेषः स कथं विधिशेषः स्यादित्यर्थः । विधिकाण्डात्तात्त्विकमुक्तं समुच्चैतु चशब्दः । किं च हेयोपादेयविषयो विधिनियेधौ नात्मनि विपरीते स्यातामित्याह—नेति । तस्यापि सत्सारिणोऽनागितया हेयत्वमाशङ्क्योक्तम्—सर्वं हीति । निरवधिकनाशासिद्धेरित्यर्थः । ससाप्रत्यैव नाशो न पुरुषस्येति वक्तुं विकारजातमित्युक्तम् । घटादेर्मृदादो नाशात्कथं पुरुषावधिः । सर्वस्य नाशस्तत्राह—पुरुष इति । कल्पितस्यानधिष्ठानत्वात्पुरुषो नित्यसत्त्वभावस्तदधिष्ठानत्वेन विश्वोदयव्ययहेतुरित्यर्थः । पुरुषस्य परिणामिनित्यत्वात्, परिणामोदयव्ययाभ्यां हानादाने



विनाशो, विविधाहेत्वभावाच्च कूटस्थनित्यः, अत एव नित्यशुक्लपुष्पसुखसमायः । तस्मात् 'पुरुषाच्च परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिः' (काठ० १।३।११) 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' (बृह० ३।१।२६) इति औपनिषदत्यविशेषणं पुरुषस्योपनिषत्तु आध्यात्म्येन प्रवृत्त्यापानत्वं उपपद्यते । अतो भूतवस्तुपरो वेदभागो नास्तीति वक्ष्यते 'आत्ममात्रम्' । यदपि शास्त्रतात्पर्यविदामनुक्रमणम्—'दृष्टो हि तस्यार्थः कर्मावबोधनम्' इत्येवमपि, तद्वर्जितासाविषयत्वाद्धिप्रतिषेध-शास्त्राभिप्रायं द्रष्टव्यम् । अपि च 'आज्ञायस्य क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतदर्शानाम्' इत्येतत्वेकान्ते-

भाष्यरत्नप्रसा

चष्टे—अत एवेति । निर्विकारित्वादित्यर्थः । उपादेयत्वं हि साध्यस्य न त्वात्मनः । नित्यसिद्धत्वादित्यर्थः । परग्राह्यत्वं आत्मा हेय इत्यत आह—तस्मात्, पुरुषाच्च परं किञ्चिदिति । काष्ठा सर्वस्यावधिः । एवमात्मनोऽनन्यशेषत्वात्, अबाध्यत्वात्, अपूर्वत्वात्, वेदान्तेषु स्फुटभानाच्च वेदान्तेकवेद्यत्वमुक्तम् । तत्र श्रुतिमाह—तं त्वेति । त सकारणसूत्र-स्याधिष्ठानं पुरुषं पूर्णं हे शाकल्य, त्वा त्वां पृच्छामीत्यर्थः । अत इति । उक्तलिङ्गे श्रुत्या च वेदान्तानामात्मवस्तुपर-त्वनिश्चयादित्यर्थः । पूर्वोक्तमनुवदति—यदपीति । तदस्य नैरर्थन्ये गङ्गिते तस्यार्थवत्तापरमिदं भाष्यम्—दृष्टो हीति । तत्र 'फलवदर्थबोधनम्' इति वक्तव्ये धर्मविचारप्रक्रमात् 'कर्मावबोधनम्' इत्युक्तं, नैतावता वेदान्तानां ब्रह्मपरम्वनि-रासः । अत एव 'अनुपलब्धेऽर्थे तत्प्रमाणम्' इति सूत्रकारो धर्मस्य फलवदज्ञातत्वेनैव वेदार्थतां दर्शयति । तच्चाविशिष्टं ब्रह्मण इति न ब्रह्मवाक्येविरोध इत्याह—तद्धमेति । निषेधशास्त्रस्यापि निवृत्तिकार्यपरत्वमस्ति, तत्सूत्रभाष्यवाक्यजातं कर्मकाण्डस्य कार्यपरत्वाभिप्रायमित्यर्थः । वस्तुतस्तु लिङ्गे कर्मकाण्डस्य तात्पर्यं, लिङ्गश्च, लोके प्रवर्तकज्ञानगोचरत्वेन क्लृप्तं यागादिक्रियागतमिष्टसाधनत्वमेव न क्रियातोऽतिरिक्तं कार्यं तस्य कर्मलोगानदप्रसिद्धत्वादिति तस्यापि पराभिमत-कार्यविलक्षणे सिद्धे प्रामाण्यं किमुत ज्ञानकाण्डस्येति मन्यव्यम् । किञ्च वेदान्ता सिद्धवस्तुपरा, फलवद्भूतशब्दत्वात्, वृथादिशब्दवदित्याह—अपि चेति । किमक्रियार्थकगठनानामानर्थक्यमभिधेयाभावः, फलाभावो वा । आद्य आह—आज्ञायस्येति । इतिन्यायेन एतदभिधेयराहित्यं नियमेनाङ्गीकुर्वतां 'सोमेन यजेत' 'दध्ना जुहोति' इत्यादि-  
भामती

षान्तो विकारविनाशः श्रुतिरज्जुतत्त्वान्त इव रजतभुजङ्गविनाशः । पुरुष एव हि सर्वस्य प्रपञ्चविकारजातस्य तत्त्वम् । न च पुरुषस्यास्ति विनाशो यतोऽनन्तो विनाशः स्यादित्यत आह—पुरुषो विनाशहेत्वभावादिति । नहि कारणानि सह-स्रमप्यन्यदन्यथयितुमीशत इत्युक्तम् । अथ सा भूत्वरूपेण पुरुषो हेय उपादेयो वा, तदीयस्तु कश्चिद्धर्मो हास्यते, कश्चिच्चो-पादास्यत इत्यत आह—विक्रियाहेत्वभावाच्च कूटस्थनित्यः । त्रिविधोऽपि धर्मलक्षणावस्थापरिणामलक्षणो विकारो नास्तीत्युक्तम् । अपि चात्मनः परमार्थसतो वर्मोऽपि परमार्थसन्निति न तस्यात्मवदन्यथात्वं कारणे शक्यं कर्तुम् । न च धर्मान्यथात्वादन्वो विकारः । तदिदमुक्तम्—विक्रियाहेत्वभावादिति । मुगममन्यत् । यत्पुनरेकदेशिना शास्त्रविवर्चनं साक्षिलेनानुकान्तं नदन्यथोपपादयति—यदपि शास्त्रतात्पर्यविदामनुक्रमणमिति । 'दृष्टो हि तस्यार्थः प्रयोजनवदर्थ-बोधनम्' इति वक्तव्ये धर्मजिज्ञासायाः प्रकृतत्वादधर्मस्य च कर्मत्वात् 'कर्मावबोधनम्' इत्युक्तम् । न तु सिद्धरूपब्रह्मवबोधन-व्यापार वेदस्य वारयति । नहि सोमशर्मणि प्रकृते तद्व्याभिधानं परिसचष्टे विष्णुशर्मणो गुणवत्ताम् । विविगाहं विधीयमान-कर्मविषयं, प्रतिषेधशास्त्रं च प्रतिविध्यमानकर्मविषयमित्युभयमपि कर्मावबोधनपरम् । अपि च 'आज्ञायस्य क्रियार्थत्वात्' इति शास्त्रकूटस्थनित्यम् । तत्रार्थग्रहणं यद्यभिधेयवाचि ततो भूतार्थानां द्रव्यगुणकर्मणामानर्थक्यमनभिधेयत्वं प्रसज्येत, नहि ते क्रियार्था इत्यत आह—अपि चाज्ञायस्येति । यद्युच्येत नहि क्रियार्थत्वं क्रियाभिधेयत्वमपि तु क्रियाप्रयोजनत्वम् ।

न्यायनिर्णय

स्यातामित्याशङ्क्याह—विक्रियेति । सावयवत्वादिसिद्धेऽतु । अशुद्धत्वादित्यागेन शुद्धत्वादेरादेयत्वं शङ्कित्वाह—अत इति । आत्मनि स्वतो वर्मैतत्त्वानन्यथात्वमतं शब्दार्थः । पुरुषावधिर्नाशः सर्वस्येत्यत्र श्रुतिमाह—तस्मादिति । कल्पितस्याकल्पितमधिष्ठानमित्युक्त-श्रुतिपरामर्शो तच्छब्दः । यथेन्द्रियादिभ्यो नैव पुरुषादस्ति किञ्चित्परं सा पुरुषाख्या काष्ठा सूक्ष्मत्वमहत्त्वादेरवधिः सैव परा गतिः परमपुरुषार्थः इत्यर्थः । निरतिशयस्वतन्त्रतया विध्यशेषत्वे श्रुतिरुक्ता । मानान्तरागम्यतया वेदान्तेकवेद्यत्वे श्रुतिमाह—तं त्विति । यस्त्वदुक्तस्यविशेषब्रह्मण 'पृथिव्येव यस्यायतनम्' इत्युपक्रम्योक्तमधिष्ठानं तमौपनिषद्भिरेव ज्ञेयं पुरुषं त्वा त्वा पृच्छामि । हे शाकल्येति याज्ञवल्क्यस्य प्रश्नः । विशेषणाभिप्रायं विवृणोति—औपनिषदत्वेति । औपनिषदत्वेऽनन्यशेषत्वे चात्मनः सिद्धे परस्य प्रतिज्ञा निर्मूल-त्वाह—अत इति । तथा हीत्यादौ वेदान्तानामर्थवत्त्वमभियुक्तोक्तिविशेषमिदमुक्तमनुवदति—यदपीति । तस्यान्यविषयत्वं वदन्प्रकृता-विरोधित्वमाह—तद्धमेति । 'दृष्टो हि तस्यार्थः फलवदर्थबोधनम्' इति वक्तव्ये धर्मजिज्ञासाप्रक्रमाद्धर्मकर्मणोश्चैक्याद्यदुक्तं कर्मा-बोधनं तद्विधिनिषेधविवक्षयोक्तम् । यत्तु चोदनासूत्रे चोदनापदव्याख्यानं तदप्रतिबूलं, पदार्थमात्रकथनात् । पराष्टिसूत्र-प्रमुखमपि सूत्रजातं पूर्वसूत्राभ्यां तत्तद्व्यर्थैश्च सह प्रक्रमवशात्कर्मकाण्डार्थमेवातो ब्रह्मबोधनमिति वेदैकदेशस्य फलमित्युपनिषदर्थवत्त्वे-त्यर्थः । अर्थवादाविकरणविरोधं विधान्तरेण निरस्यति—अपि चेति । तत्र खल्वक्रियार्थत्वे सत्यानर्थक्यं भूतोपदेशविशेषस्य वा । तन्मात्रस्य वा । तत्राप्यमुपेत्य द्वितीयं प्रत्याह—आज्ञायस्येति । 'वपुः तु प्रथमभक्ष' देवदत्तो भुक्त्वा निर्गतः इत्यादिभूतोपदेशस्य

नाभ्युपगच्छतां भूतोपदेशानर्थक्यप्रसङ्गः । प्रवृत्तिनिवृत्तिविधितच्छेषव्यतिरेकेण भूतं चेद्वस्तूप-  
दिशति अर्थान्वयेन, कूटस्थनित्यं भूतं नोपदिशतीति को हेतुः । नहि भूतमुपदिश्यमानं क्रिया  
भवति । अक्रियात्वेऽपि भूतस्य क्रियासाधनत्वात्क्रियार्थ एव भूतोपदेश इति चेत् । नैष दोषः ।

भाष्यरत्नप्रभा

वाक्येषु दधिसोमादिशब्दानामर्थान्वयत्वं स्यादित्यर्थः । ननु केनोक्तमभिधेयराहित्यमित्याशङ्काह—प्रवृत्तीति । कार्या-  
तिरेकेण भव्यार्थत्वेन कार्यशेषत्वेन दध्यादिशब्दो भूतं वक्ति चेत्, तर्हि सत्यादिशब्दः कूटस्थ न वक्तृत्वत्र को हेतुः,  
किं कूटस्थस्याक्रियात्वादुताक्रियाशेषत्वाद्देति प्रश्नः । ननु दध्यादेः कार्यान्वयित्वेन कार्यत्वादुपदेशः, न कूटस्थस्याकार्य-  
त्वादित्याद्यमाशङ्क्य निरस्यति—नहीति । दध्यादेः कार्यत्वं कार्यशेषत्वहानिम् । अतो भूतस्य कार्यान्वयस्य दध्यादेः  
शब्दार्थत्व लब्धमिति भावः । द्वितीयं शङ्कते—अक्रियात्वेऽपीति । क्रियार्थः कार्यशेषपरः । कूटस्थस्य त्वकार्यशेष-  
त्वान्नोपदेश इति भावः । भूतस्य कार्यशेषत्व शब्दार्थत्वाय फलाय वा, नाद्य इत्याह—नैष दोष इति । दध्यादेः  
कार्यशेषत्वे सत्यपि शब्देन वस्तुमात्रमेवोपदिष्टं न कार्यान्वयी शब्दार्थः । अन्वितार्थमात्रे शब्दानां शक्तिरित्यर्थः ।

भामती

द्रव्यगुणशब्दानां च क्रियार्थत्वेनैव भूतद्रव्यगुणाभिधानं न खनिष्ठतया । यथाहुः शास्त्रविदः—‘चोदना हि भूतं भवन्तम्’  
इत्यादि । एतदुक्तं भवति—कार्यमर्थमवगमयन्ती चोदना तदर्थं भूतादिकमप्यर्थं गमयतीति । तत्राह—प्रवृत्तिनिवृत्तिवि-  
धितच्छेषव्यतिरेकेण भूतं चेदिति । अयमभिसन्धिः—न तावत्कार्यार्थ एव स्वार्थे पदानां सगतिप्रदो नान्यार्थ इत्युप-  
पादितं भूतेऽप्यर्थे व्युत्पत्तिं दर्शयद्भिः । नैपि स्वार्थमात्रपरत्वे पदानाम् । तथा मति न वाक्यार्थप्रत्ययः स्यात् । नहि प्रत्येकं  
स्वप्रधानतया गुणप्रधानभावरहितानामेकवाक्यता दृष्टा । तस्मात्पदानां स्वार्थमभिदधतामेकप्रयोजनवत्पदार्थपरतयैकवाक्यता ।  
तथाच तत्तदर्थान्तरविशिष्टैकवाक्यार्थप्रत्यय उपपन्नो भवति । यथाहुः शास्त्रविदः—‘साक्षाद्यद्यपि कुर्वन्ति पदार्थप्रतिपादनम् ।  
वर्णास्तथापि नैतस्मिन्पर्यवस्यन्ति निष्कले ॥ वाक्यार्थमित्येते तेषां प्रवृत्तौ नान्तरीयकम् । पाके ज्वालेव काष्ठानां पदार्थप्रति-  
पादनम् ॥’ इति । तथा चार्थान्तरससर्गपरतामात्रेण वाक्यार्थप्रत्ययोपपन्नौ न कार्यससर्गपरत्वनियमः पदानाम् । एवञ्च मति  
कूटस्थनित्यब्रह्मरूपपरत्वेऽप्यदोष इति । भव्यं कार्यम् । ननु यद्भव्यार्थं भूतमुपदिश्यते न तद्भूतं भव्यससर्गिणा रूपेण तस्यापि  
भव्यत्वादित्यत आह—नहि भूतमुपदिश्यमानमिति । नै तादात्म्यलक्षणं ससर्गं, किंतु कार्येण सह प्रयोजनप्रयोज-  
निलक्षणोऽन्वयः । तद्विषयेण तु भावार्थेन भूतार्थानां क्रियाकारकलक्षण इति न भूतार्थानां क्रियार्थत्वमित्यर्थः । शङ्कते—  
अक्रियात्वेऽपीति । एवं चाक्रियार्थकूटस्थनित्यब्रह्मोपदेशानुपपत्तिरिति भावः । परिहरति—नैष दोषः । क्रियार्थ-  
त्वेऽपीति । नहि क्रियार्थं भूतमुपदिश्यमानमभूतं भवति, अपितु क्रियानिर्वर्तनयोग्यं भूतमेव तत् । तथाच भूतेऽर्थव-  
धृतशक्त्यः शब्दाः क्वचित्खनिष्ठैर्भूतविषया इत्यमाना मृत्वा शीला वा न कथंचित्क्रियानिष्ठता गमयितुमुचिता । नहुंपहितं

न्यायनिर्णय

संबन्धयोग्यतावाचिविभक्तियुक्तस्य द्रव्यादिवाचिनः साक्षात्कार्यार्थत्वाभावात्फलवदर्थराहित्यम् । अतोऽविशेषात्कार्योपदेशस्यापि तत्प्र-  
सक्तिरित्यर्थः । उक्तभूतोपदेशेऽपि कर्तव्यादिपदाध्याहारत्वात्कार्यशेषद्रव्याद्यर्थतया फलवदर्थसिद्धिरिति शङ्कते—प्रवृत्तीति । तत्साध्या-  
तिरेकेण भूतमपि द्रव्यादिवस्तु वषट्कर्तुरित्यादिवाक्यमव्याहृतकार्यशेषत्वेनाभिदधाति, भूतभव्यन्यायात् । अतो भूतोपदेशस्यार्थवत्त्वा-  
न्नातिप्रसक्तिरित्यर्थः । कार्यान्वितस्वार्थमिधानेऽपि योग्यान्विताभिधानात्तेनैव कार्यसृष्टवस्तुपदेशोऽपि स्यादित्याह—कूटस्थेति ।  
ननु न तादृशति वस्तु, सर्वस्योपदिश्यमानभूतस्य कार्यरूपशितया कार्यत्वात्, तत्राह—नहीति । क्रिया कार्यम् । भूतस्य तत्ससर्ग-  
स्तादात्म्य फलफलिभावो वा । नाद्यः, क्रियाद्वारा हेतुहेतुमद्भावाभ्युपगमात् । द्वितीयेऽपि न तयोरेक्यः, फलफलित्वस्य भेदकत्वादित्य-  
र्थः । भूतस्याकार्यत्वेऽपि तद्धेतुत्वात्तच्छेषत्वात्तदुपदेशोऽपि तच्छेष एव, गामान्येत्यादावाद्यव्युत्पत्तेः कार्यान्वितविषयत्वात्, अतो  
न कूटस्थोपदेशोऽस्तीति चोदयति—अक्रियात्वेऽपीति । कार्यस्याकार्यान्तरत्वात्कार्यपदस्य तदन्विताधीनाचित्वाद्योग्येतरान्वयस्यैव  
सर्वपदशक्तिविषयत्वात्पुत्रजन्मादिवाक्ये वाद्यव्युत्पत्तेरकार्योऽपि दृष्टेर्भूतोक्तेरकार्यार्थत्वात्कूटस्थोक्तिः स्यादित्याह—नैष इति ।  
उक्तरीत्या भूतोक्तेर्न कार्यार्थत्वम् । अस्तु वा तत्सापेक्षत्वाद्द्रव्यादेस्तदुक्तेस्तदर्थं तथापि यत्कार्यनिवर्तनशक्तिमद्भूतं तदुक्तमेव । न  
च तत्कार्यं, तद्धेतुत्वात् । तस्य कार्यान्वयेऽपि न तदन्वयित्वं वाच्यत्वनिमित्तं, कार्यस्य तदभावेऽपि वाच्यत्वात् । अतो योग्यान्वित-

१ ‘चोदना हि भूतं भवन्तं भविष्यन्तमित्येवजातीयकं शक्नोत्यवगमयितुम्’ इति शाबरभाष्ये विधिवाक्यस्य भूतार्थबोधकत्वं प्रतीयते तत्कथं द्रव्यादे  
क्रियाबोधिता, तत्राह—एतदुक्तमिति । २ ननु कार्यान्वितपदार्थपरत्वनियमाभावे पदानामतिरिक्तवाक्यान्वितपरत्वमपि त्यज्यतामत् आह—नापीति ।  
३ अयमर्थः—एकप्रयोजनसिद्ध्युपयोगित्वं पदार्थानामितरेतरवैशिष्ट्यमन्तरेण न घटतेऽतस्तत्सिद्धयै एकवाक्यत्वाय च लक्षणयान्वितपरत्वं कल्पते तादृशप्र-  
योजनाभावे तु स्वार्थमात्राभिधेयत्व पदानामिति । ४ भव्यससर्गिणा रूपेण भूतमपि भव्यमित्यत्र किं भव्यं कार्यमुत क्रिया । उभाभ्यामपि भूतार्थस्य नैक्य-  
मित्याह—न तादात्म्येति । ५ कार्यान्वितभूतविषया इत्यर्थः । ६ कार्यान्वयो हि न शब्दार्थः किंतु उपाधि । तथाहि—कर्तव्यतातदभावावगमाधीनं हि  
प्रवृत्तिनिवृत्ति, तदधीनं च प्रयोजनं, तदधीनो विवक्षाप्रयोगो, प्रयोगाधीनं च वाक्यार्थप्रतिपत्तिः । तस्माद्विवक्षादिवत्कार्यान्वयस्यापि शब्दार्थवगत्युपायतावगम्यते ।  
अतो विरहव्यापि कार्यान्वय प्रयोगभेदे भवति भूतं वस्तु पदवाच्यम् । तदिदमुक्तम्—नहुंपहितमिति ।

क्रियार्थत्वेऽपि क्रियानिर्वर्तनशक्तिमद्वस्तुपदिष्टमेव । क्रियार्थत्वं तु प्रयोजनं तस्य । न चैतावता वस्तुनोपदिष्टं भवति । यदि नामोपदिष्टं किं तच्च तेन स्यादिति । उच्यते—अनवगतात्मवस्तुपदेशश्च तथैव भवितुमर्हति । तदवगत्या मिथ्याऽज्ञानस्य संसारहेतोर्निवृत्तिः प्रयोजनं क्रियत

भाष्यान्वया

द्वितीयमङ्गीकरोति—क्रियार्थत्वं त्विति । तस्य गृहविशेषस्य दध्यादेः क्रियाशेषत्व फलमुद्दिश्याङ्गीक्रियत इत्यर्थः । ननु ब्रह्मण इति तुशब्दार्थः । ननु भूतस्य कार्यशेषत्वाङ्गीकारे स्वातन्त्र्येण कथं शब्दार्थतेति, तत्राह—न चेति । फलार्थं शेषत्वाङ्गीकारमात्रेण शब्दार्थत्वमङ्गी न अस्ति शेषत्वस्य शब्दार्थतायामप्रवेशादित्यर्थः । आनर्थक्य फलाभाव इति पक्षं शङ्कते—यदीति । यद्यपि दध्यादि स्वतो निष्फलमपि क्रियाद्वारा राफलत्वादुपदिष्टं तथापि कृतस्थब्रह्मवादिनः क्रियाद्वाराभावात् तेन दृष्टान्तेन किं फलं स्यादित्यर्थः । भूतस्य साफल्ये क्रियैव द्वारमिति न नियमः, रज्ज्वाः ज्ञानमात्रेण साफल्यदर्शनादित्याह—उच्यत इति । तथैव । दध्यादिवदेवेत्यर्थः । दध्यादेः क्रियाद्वारा साफल्यं ब्रह्मणस्तु स्वत इति आसती

शतशो दृष्टमप्यनुपहितं क्वचिद्दृष्टमदृष्टं भवति । तथा च वर्तमानापदेशा अस्तिक्रियोपहिता अकार्यार्था अप्यटवीवर्णकादयो लोके बहुलमुपलभ्यन्ते । एवं क्रियानिष्ठा अपि सवन्धमात्रपर्यवसायिन, यथा कस्यैप पुरुष इति प्रश्नोत्तर राज्ञ इति । तथा प्रातिपदिकार्थमात्रनिष्ठा, यथा कीदृशशास्त्रव इति प्रश्नोत्तर फलिन इति । नहि पृच्छता पुरुषस्य वा तरुणा वास्तित्वनास्तित्वे प्रतिपित्सते, किंतु पुरुषस्य स्वामिभेदस्तरूपा च प्रकारभेद । प्रष्टुरपेक्षितं चावक्षाण स्वामिभेदमेव प्रकारभेदमेव च प्रतिवक्ति, न पुनरस्तित्वं, तस्य तेनाप्रतिपत्तिस्त्वत्वात् । उपपादिता च भूतेऽप्ययं व्युत्पत्ति प्रयोजनवति पदानाम् । नोदयति—यदि नामोपदिष्टं भूतं किं तव—उपदेष्टु श्रोतुर्वा प्रयोजनं स्यात् । तस्माद्भूतमपि प्रयोजनवदेवोपदेष्टव्यं नाप्रयोजनम् । अप्रयोजनं च ब्रह्म, तस्मोदासीनस्य सर्वकिञ्चिदहितत्वेनानुपकारकत्वादिति भावः । परिहरति—अनवगतात्मोपदेशश्च तथैव—प्रयोजनवानेव—भवितुमर्हति । अप्यर्थश्चकार । एतदुक्तं भवति—यद्यपि ब्रह्मोदासीनं तथापि तद्विषयं शब्दज्ञानमवगतित्पर्यन्तं विद्या स्वविरोधिनी संसारमूलनिदानमविद्यामुच्छिन्दत्प्रयोजनवदित्यर्थः—अपिच येऽपि कार्यपरत्वं सर्वेषां पदानामास्थिषत्, तैरपि 'ब्राह्मणो न हन्तव्य' 'न सुरा पातव्या' इत्यादीनां न कार्यपरता शक्यास्थातुम् । कृत्युपहितमर्यादं हि कार्यं कृत्या व्याप्तं तन्निवृत्तौ निवर्तते, शिशुपालमिव वृक्षत्वनिवृत्तौ । कृतिर्हि पुरुषप्रयत्न स च विषयाधीनरूपेण । विषयश्चास्य सायस्वभावतया भावार्थ एव पूर्वापरीभूतोऽन्योत्पादानुकूलात्मा भवितुमर्हति, न द्रव्यगुणौ । साक्षात्कृतव्याप्यो हि कृतेर्विषयः । न च द्रव्यगुणयोः सिद्धयोरस्ति कृतिव्याप्यता । अत एव शास्त्रकृद्ब्रूच—'भावार्था कर्मशब्दास्तेभ्य क्रिया प्रतीयेत' इति । द्रव्यगुणशब्दानां नैमित्तिकावस्थायां कार्यवमर्शेऽपि भावस्य स्वतः, द्रव्यगुणशब्दानां तु भावयोगात्कार्यावमर्श इति भावार्थेभ्य एवापूर्वावगतिर्न द्रव्यगुणशब्देभ्य इति । न च 'दध्ना जुहोति' 'सततमाधैरयति' इत्यादिषु द्रव्यादीनां कार्यविषयता । तत्रापि हि होमाधारभावार्थविषयमेव कार्यम् । न चैतावता 'सोमेन यजेत' इतिवत्,

न्यायनिर्णयः

द्रव्यादेस्तच्छब्दवाच्यत्ववत्कार्यान्वितस्यापि वस्तुनो वेदान्तार्थत्वेत्यर्थः । तथापि कार्यशेषत्वेनैवान्यत्र भूतोक्तेर्न स्वतन्त्रभूतोक्तिरित्याशङ्क्याह—क्रियार्थत्वमिति । भूतोपदेशस्य कार्यशेषत्व फलवत्त्वायेष्टम् । न च कार्यस्य वाच्यकोटिनिवेशोऽस्तीत्यर्थः । कार्यार्थत्वेन भूतोक्तौ कार्यशेषेऽपि कथं सिद्धे शब्दप्रामाण्य, तत्राह—न चेति । भूतोपदेशस्य कार्यशेषत्वमात्रेण तदशेषभूत भूत नैवानुपदिष्ट, तदुपदेशस्याज्ञातार्थगन्तुत्वेनाध्यक्षादिबन्धानत्वादित्यर्थः । अज्ञातार्थोपदेशित्वेऽपि वेदान्तानामकार्यशेषत्वेन वैफल्यान्न प्रामाण्यं, वाक्यप्रामाण्यस्य फलावीनत्वादिति शङ्कते—यदीति । भूतं यद्युपदिष्टमुपदिश्यता नाम तथापि किं तेनोपदिष्टेन तव श्रोतुर्वक्तुर्वा स्यादिति योजना । कार्योपदेशवदज्ञातात्मोपदेशात्मक वेदान्तवाक्यमनन्यशेषत्वेऽपि फलवत्त्वेन मानमित्याह—उच्यत इति । कार्यशेषोपदेशस्य कार्यफलेन फलवत्त्वात्प्रामाण्येऽपि कथमात्मोपदेशस्य फलवत्त्वेन तथात्वमित्याशङ्क्याह—तदवगच्छेति । मिथ्या च तदज्ञानं चेति विग्रह तस्य आन्तित्वं व्यवच्छिन्नं—संसारेति । वेदान्तप्रामाण्यं फलवत्त्वेन सदृष्टान्तमुक्तं निगमयति—इत्यविशिष्टमिति ।

१ भावार्था—वाच्यार्थोपरक्तभावना येषु नाति तादृश ये कर्मशब्दा—क्रियावाचका यजत्यादयस्तेभ्य क्रिया—अपूर्वं प्रतीयेत न द्रव्यगुणशब्देभ्य इति तदर्थः । भावनावाचिभ्यो भावना, भाव इत्यादिभ्यो नापूर्वं प्रतीयत इति कर्मशब्दा इत्युक्तम् । कर्मशब्देभ्योऽपि यागहोमशब्देभ्यो नापूर्वाधितिरेति प्रथमद्व्योपन्यास इत्यवगन्तव्यम् । २ नियोगो हि स्वावच्छेदकत्वेन साक्षात्साध्यस्वभाव भावार्थमाकाङ्क्षति, तल्लभे क्रियाद्वारा द्रव्यादेस्तद्विषयता न युक्त्याशङ्क । ३ सान्त्वयमविच्छिन्नत्वम् । आगारोऽवधारणम् । ४ ज्योतिष्टोमे श्रूयते—'सोमेन यजेत' तथा 'ऐन्द्रवायव गृह्णाति' इत्यादि च । तत्र सगय—किमेन्द्रवायवादिवाक्ये विहितानां सोमरसानां यागानां च यथाक्रमं सोम—यागशब्दावतुगदितारावतु द्रव्ययुक्तस्य कर्मणो विधातारविति । तत्रैन्द्रवायवादिवाक्येषु द्रव्यदेवता स्वयंयागरूपप्रतीतिर्यागानुमानादितरत्र रूपप्रतीतिः समुदायानुवाद इति माते राह्यन्तित द्वितीये—नानुवादत्वमप्रत्यभिज्ञानात् । न ऐन्द्रवाक्ये यागरूपमवगम्यते । तस्मात्सोमवाक्ये यागविधितरत्र रसानामिन्द्रादिदेवताभ्यो ग्रहणान्युपकल्पनानि विधीयन्ते । एत हि यथा सोमेनेतिवाक्ये विशिष्टनिधिरेव दधिसातल्यवाक्यानि यदि द्रव्यगुणविशिष्टहोमाधारविधापीनि तर्हि अभिहोमाधारवाक्ये तद्विहितहोमानामाधारणां च समुदायावतुगदेवता तथासति तदधिकरणभेदे न सगच्छेदिति शङ्का । तथाहि पूर्वपक्षसूत्रम्—'आधाराभिहोमरूपत्वात्' (जै २।२।१३) इति । सिद्धान्तस्तु—विधी इमौ स्वातामाधारयति जुहोतिशब्दाभ्यामनुष्ठेयार्थप्रतीतिः । तस्मिन्निधौ दधितस्य सातल्यस्य दध्यादिवाक्यस्य विनिष्टविधित्वे गौरवप्रसङ्गेन, तद्विहितभावाद्यनुवादेन गुणविधानार्थत्वात् । नैतावता दध्यादिवाक्ये भावार्थविषय कार्यं विरुध्यत इत्यभ्युपगमः ।

इत्यविशिष्टार्थवत्त्वं क्रियासाधनवस्तूपदेशेन । अपि च 'ब्राह्मणो न हन्तव्यः' इत्येवमाद्या

भाष्यरत्नप्रभा

विशेषे सत्यपि वेदान्तानां सफलभूतार्थकत्वमात्रेण द्रव्याद्युपदेशसाम्यमित्यनवधम् । इदानीं वेदान्तानां निषेधवाक्यवत्त्विसिद्धार्थपरत्वमित्याह—अपि चेति । नञ् प्रकृत्यर्थेन संबन्धतः हननाभावो नञर्थः, इष्टसाधनत्व तद्व्याप्तिप्रत्ययार्थः, इष्टश्चात्र नरकदुःखाभाव, तत्परिपालको हननाभाव इति निषेधवाक्यार्थः । हननाभावो दुःखाभावहेतुरित्युक्तावार्थाद्धननस्य दुःखसाधनत्वविधया पुरुषो निवर्तते । नात्र नियोगः कश्चिदिति, तस्य क्रियातत्साधनद्रव्यादिविषयत्वान् । न च हननाभावरूपा नञ्वाच्या निवृत्तिः क्रिया, अभावत्वान् । नापि क्रियासाधनम् । अभावस्य भावार्थाहेतुत्वान्नावार्था-

भामती

दविसनतादिविच्छिद्योमाधारविधानात् 'अग्निहोत्र जुहोति' 'आधारमाधारयति' इति तदनुवादः । यद्यर्थान्नापि भावार्थविषयमेव कार्यं तथापि भावार्थानुबन्धतया द्रव्यगुणावविषयावपि विधीयते । भावार्थो हि कारकव्यापारमात्रतयाऽविशिष्ट कारकविशेषेण द्रव्यादिना विशेष्यत इति द्रव्यादिस्तदनुबन्धः । तथा च भावार्थं विधीयमाने स एव सानुबन्धो विधीयत इति द्रव्यगुणावविषयावपि तदनुबन्धतया विहितो भवति । एवं च भावार्थप्रणालिकया द्रव्यादिसकान्तो विधिगौरवाद्धिभ्यस्त्वविषयस्य चान्यतः प्राप्ततया तदनुवादेन तदनुबन्धीभूतद्रव्यादिपरो भवतीति सर्वत्र भावार्थविषय एव विधिः । एतेन 'यदाग्नेयोऽष्टाकपालो भवति' इत्यत्र सवन्धविषयो विधिरिति परास्तम् । ननु न भवत्यर्थो विधेयः' सिद्धे भवितरि लब्धरूपस्य भवनं प्रत्यकर्तृत्वात् । न खलु गगनं भवति । नायमिद्धे, असिद्धस्यानिधोज्यत्वात्, गगनकुसुमवत् । तस्माद्भवनं प्रयोज्यव्यापारेणाक्षिप्तं प्रयोजकस्य भावयितुर्व्यापारो विधेयः । स च व्यापारो भावना, कृति, प्रयत्न इति निर्विषयश्चाभावज्ञक्यप्रतिपत्तिरतो विषयापेक्षायामाग्नेयशब्दोपस्थापितो द्रव्यदेवतासबन्ध एवास्य विषयः । ननु व्यापारविषय पुरुषप्रयत्न कथमव्यापाररूपं सबन्धं गोचरयेत् । नहि घटं कुर्वित्यत्रापि साक्षान्नामार्थं घटं पुरुषप्रयत्नो गोचरयत्यपि तु दण्डादि हस्तादिना व्यापारयति । तस्माद्घटार्था कृति व्यापारविषयमेव पुरुष प्रतिपद्यते, न तु रूपतो घटविषयम् । उद्देश्यतया त्वस्यामस्ति घटो न तु विषयतया । विषयतया तु हस्तादिव्यापार एव । अत एवाग्नेय इत्यत्रापि द्रव्यदेवतासबन्धाक्षिप्तो यजिरेव कार्यविषयो विधेयः । किमुक्तं भवति, आग्नेयो भवतीति आग्नेयेन यागेन भावयेदिति । अत एव 'य एव विद्वान् पौर्णमासी यजते' 'य एवं विद्वानमावास्या यजते' इत्यनुवादो भवति 'यदाग्नेयः' इत्यादिविहितस्य यागपङ्क्तस्य । अत एव च विहितान्तरितस्य तस्यैव 'दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत' इत्यविकारसबन्धः । तस्मात्सर्वत्र कृतिप्रणालिकया भावार्थविषय एव विधिरित्येकान्तः । तथा च 'न हन्यात्' 'न पिबेत्' इत्यादिषु यदि कार्यमभ्युपेयेत ततस्तद्व्यापिका कृतिरभ्युपेतव्या । तद्व्यापकश्च भावार्थो विषयः । एवं च प्रजापतिव्रतन्यायेन पर्युदासवृत्त्याऽहननापानसकत्पलक्षणया तद्विषयो विधिः स्यात् । तथाच प्रसज्यप्रतिषेधो दत्तजलाज्जलि प्रसज्येत । न च सति सभवे लक्षणा न्याय्या । 'नेक्षेतोर्व्रतम्' इत्यादौ तु 'तस्य व्रतम्' इत्यविकारात्प्रसज्यप्रतिषेधासभवेन पर्युदासवृत्त्याऽनीक्षणसकत्पलक्षणा युक्ता । तस्मात् 'न हन्यात्' 'न पिबेत्' इत्यादिषु प्रसज्यप्रतिषेधेषु भावार्थाभावात्तद्व्याप्या कृतेरभावः, तदभावे च तद्व्याप्तस्य कार्यस्याभाव इति न कार्यपरत्वनियमः सर्वत्र वाक्य इत्याह—ब्राह्मणो न हन्तव्यः

न्यायनिर्णयः

विधिवाक्यस्य द्रव्यादिशब्दानां शुद्धसिद्ध्यर्थतामित्यभाषाद्य तथैव ब्रह्म शब्दमित्युक्तम् । इदानीं निषेधवाक्यवद्वेदान्तानां सिद्ध्यर्थतयाह—अपि चेति । कृतेर्भावार्थविषयत्वादिष्वेधेषु भावार्थाभावात्कृतिनिवृत्तौ तदविनाभूतं कार्यमपि निवर्तत इति मत्वाह—ब्राह्मण इति । निवृत्तिरेव कार्यं तद्धेतुर्वैति कुतो निषेधानामकार्यार्थतेशाशङ्क्याह—न चेति । प्राप्तक्रियानिवृत्तित्वात्तस्या नोभयार्थत्वम् । विमतः, न कार्यं, तद्धेतुर्वै, निवृत्तित्वान्, घटनिवृत्तिवदित्यर्थः । निवृत्तेरुभयभावाभावेऽपि किमायात तदुपदेशानां, तदाह—

१ तत्र हेतुमाह—यद्यपीति । तत्र द्रव्यगुणयोः कार्यं प्रति साक्षादविषयत्वेऽपि भावार्थं प्रत्यनुबन्धतया विधीयतेत्यर्थः । २ तत्र हेतुमाह—भावार्थ इति । ३ तर्हि मततादिवाक्यानि विशिष्टविषयः स्युः । अग्निहोत्रादिवाक्यं च तदनुवादः स्यात्, तथाह—एव चेति । अयमाशयः—यद्यप्यत्र विशिष्टो विधिः प्रतीयते तथापि भावार्थद्वारा द्रव्यादिकमपि विषयीकरोति । तत्र सक्रान्तो यदि भावार्थमन्यतो विहितं न लभेत तर्हि गौरवमभ्युपगृह्य विशिष्ट विधीतात्वं लभेत तत उपपदाकृष्टशक्तिर्द्रव्यादिपरो भवति । भावार्थं त्वनुवदति । तदिहाग्निहोत्रादिवाक्यत एव भावार्थलाभाद्द्रव्यपरतेत्युच्येत्येति । ४ सिद्धस्य न विधेयत्वमित्युक्तमितिदिशति—एतेनेति । ५ सबन्धस्य भावनावच्छेदकत्वेन विधेयत्व शङ्कते—नन्वित्यादिना, सबन्ध एवास्य विषय इत्यनेन सदर्थेन । ६ सिद्ध्यन्ती दूषयति—नन्विति । तल्लक्षितभावनाया एव विधानं, सबन्धस्य साक्षात्कृतिविषयत्वायोगादित्यर्थः । ७ यत यदाग्नेयोऽष्टाकपालोऽमावास्याया पौर्णमास्या चाच्युतो भवति' इत्यादिवाक्येन यागो विधीयते तस्मात् 'य एव विद्वान् पौर्णमासी यजते' इत्यनुवादं यजत इति श्रुतः, अन्यथा सबन्ध एव श्रूयतेत्यर्थः । तस्मात् कुत्रापि सबन्धविधानमिति सिद्धम् । इदमुक्तं विस्तरेण 'प्रकरणं पौर्णमास्या रूपावचनात्' (जै० २।२।३) इत्यत्र । दिङ्मानसिह दर्शितम् । ८ उत्पत्त्यधिकारव्योरेविसवादायमयाग्नेयादिवाक्ये यागविधिरभ्युपेय इत्याह—अतएवेति । ९ वाक्यविषय इत्यर्थः । १० एव नियोगकृतिधात्वर्थानां व्याख्याव्यापकत्वमुक्त्वा व्यापकनिवृत्त्या व्यायनिवृत्तिमाह—तथाच प्रसज्येति । ११ प्रजापतिव्रतन्याय (जै० ४।१।३-६) विभजते निषेधेषु तदभावाय—नेक्षेतेति । 'तस्य ब्रह्मचारिणो व्रतम्' इति व्रतशब्दोपक्रमात्, एकसिद्धं वाक्ये उपसहारस्य प्रक्रमाधीनत्वादारायतयोगिनापि न तत्र प्रतीतो निषेधोऽननुष्ठेयत्वादुपेक्ष्यते ततश्चानीक्षणसकत्पलक्षणा युक्ता । न चैव 'न हन्यात्' इतिवाक्ये कल्पनीयमिति भावः ।



निवृत्तिरूपदिश्यते । न च सा क्रिया । नापि क्रियासाधनम् । अक्रियार्थानामुपदेशोऽनर्थकश्चेत्  
'ब्राह्मणो न हन्तव्यः' इत्यादिनिवृत्त्युपदेशानामानर्थक्यं प्राप्तम् । तच्चातिष्ठम् । न च स्वभावप्राप्त-  
हन्त्यर्थानुरागेण नञः शक्यमप्राप्तक्रियार्थत्वं कल्पयितुं, हननक्रियानिवृत्त्यौदासीन्यव्यतिरेकेण ।  
नञश्चैव स्वभावो यत्स्वसंबन्धिनोऽभावं बोधयतीति । अभावबुद्धिश्चौदासीन्यकारणम् । सा च

भाष्यरत्नप्रभा

सत्त्वाच्चेत्यर्थः । अतो निषेधशास्त्रस्य सिद्धार्थे ग्रामाण्यमिति भावः । विपक्षे ण्डमाह—अक्रियेति । ननु स्वभावतो  
रागतः प्राप्तेन हन्त्यर्थानानुरागेण नञसंबन्धेन हेतुना हननविरोधिनी संकल्पक्रिया बोध्यते, सा च नञर्थरूपा तत्राप्रा-  
प्तत्वाद्विधीयते, अहननं कुर्यादिति । तथा च कार्यार्थकमिदं वाक्यमित्याशङ्क्य निषेधति—न चेति । औदासीन्य पुरु-  
षस्य स्वरूपं, तच्च हननक्रियानिवृत्त्युपलक्षितं निवृत्त्यौदासीन्य हननाभाव इति यावत् । तद्व्यतिरेकेण नञः क्रियार्थत्वं  
कल्पयितुं न च शक्यमिति योजना । मुख्यार्थस्याभावस्य नञर्थत्वसंभवे तद्विरोधिक्रियालक्षणाया अन्याय्यत्वात् निषे-  
धवाक्यस्यापि कार्यार्थकत्वे विधিনিषेधभेदविप्लवापत्तेश्चेति भावः । ननु तदभाववत्तदन्यतद्विरुद्धयोरपि नञः शक्तिः किं  
न स्यात्, अब्राह्मणः अधर्म इति प्रयोगदर्शनादिति चेन्न, अनेकार्थत्वस्यान्याय्यत्वादित्याह—नञश्चेति । गवादिशब्दानां  
तु अगत्या नानार्थकत्वं, स्वर्गोपुवाग्वज्रादीनां शक्यपशुसंबन्धाभावेन लक्षणानवतारात् । अन्यविरुद्धयोस्तु लक्ष्यत्व युक्तम्,  
शक्यसंबन्धात् । ब्राह्मणादयस्मिन् क्षत्रियादौ, धर्मेविरुद्धे वा पापे ब्राह्मणाद्यभावस्य नञशक्यस्य संबन्धात् । प्रकृते च  
आख्यातयोगान्नञ् प्रसज्यप्रतिषेधक एव न पर्युदासलक्षक इति मन्तव्यम् । यद्वा नञ प्रकृत्या न संबन्धः, प्रकृतेः  
प्रत्ययार्थोपसर्जनत्वात्, प्रधानसंबन्धाच्चाप्रधानानां किंतु प्रकृत्यर्थनिष्ठेन प्रत्ययार्थेनेष्टसाधनत्वेन संबन्धो नञ, इष्टं च  
स्वापेक्षया बलवदनिष्टाननुबन्धि यत्तदेव, न तात्कालिकसुखमात्र, विपसंयुक्तान्नभोगस्यापि इष्टत्वापत्तेः । तथा च 'न  
हन्तव्यः' हननं बलवदनिष्टसाधनत्वे सति इष्टसाधनं न भवतीत्यर्थः । अत्र च 'हन्तव्यः' इति हनने विशिष्टेष्टसाधनत्व  
भ्रान्तिप्राप्तमनूद्य नेत्यभावबोधने बलवदनिष्टसाधनं हननमिति बुद्धिर्भवति, हनने तात्कालिकेष्टसाधनत्वरूपविशेष्यसत्त्वेन  
विशिष्टाभावबुद्धेर्विशेषणाभावरूपवसानात् । विशेषणं बलवदनिष्टसाधनत्वमिति तदभावो बलवदनिष्टसाधनत्वं नञर्थ इति

भामती

इत्येवमाद्या इति । ननु कस्मान्निवृत्तिरेव कार्यं न भवति, तत्साधनं वेत्यत आह—नच सा क्रियेति । क्रियाशब्द-  
कार्यवचन । एतदेव विभजत—अक्रियार्थानामिति । स्यादेतत् । विविविभक्तिश्रवणात्कार्यं तावदत्र प्रतीयते तच्च न  
भावार्थमन्तरेण । नच रागतं प्रवृत्तस्य हननपानादावकस्मादौदासीन्यमुपपद्यते विना विधारकप्रयत्नम् । तस्मात्स एव प्रवृत्त्यु-  
न्मुखाणा मनोवाग्देहानां विधारक प्रयत्नो निषेधविविगोचर क्रियेति नाक्रियापरमस्ति वाक्यं किञ्चिदपीत्याह—नच  
हननक्रियानिवृत्त्यौदासीन्यव्यतिरेकेण नञः शक्यमप्राप्तक्रियार्थत्वं कल्पयितुम् । केन हेतुना न शक्य-  
मित्यत आह—स्वभावप्राप्तहन्त्यर्थानुरागेण नञ । अर्थमर्थ—हननपानपरो हि विविप्रत्यय प्रतीयमानस्तं एव  
विधत्त इत्युत्सर्गः । नचैते शक्ये विधातुं, रागतं प्राप्तत्वात् । नच नञ प्रसज्यप्रतिषेधो विधेयः, तस्यायौदासीन्यरूपस्य  
सिद्धतया प्राप्तत्वात् । नच विधारक प्रयत्नः, तस्याश्रुतत्वेन लक्ष्यमाणत्वात्, सति संभवे च लक्षणाया अन्याय्यत्वात्,  
विविधविभक्तेश्च रागतं प्राप्तप्रवृत्त्यनुवादकत्वेन विधिविषयत्वायोगात् । तस्माद्यत्पिबेदन्याद्वैत्यनूद्य तत्रेति निषि-यते, तदभावो  
ज्ञाप्यते, न तु नञर्थो विधीयते । अभावश्च स्वविरोधिभावनिरूपणतया भावच्छायानुपातीति सिद्धे सिद्धवत्, साध्ये च  
साध्यवद्भासत इति साध्यविषयो नञर्थः साध्यवद्भासत इति नञर्थः कार्य इति भ्रमः । तदिदमाह—नञश्चैव स्वभाव

न्यायनिर्णयः

अक्रियेति । अकार्यार्थानामिति यावत् । ननु 'न हन्तव्यः' इत्यत्र हननं न कुर्यादिति न वाक्यार्थः । किं त्वहननं कुर्यादिति । ततो  
हननविरोधिनी संकल्पक्रिया हननं न कुर्यामित्येवरूपा कार्यतया विधीयते, तेन निषेधवाक्यमपि नियोगनिष्ठमेव, नेत्याह—न चेति ।  
स्वभावतः शास्त्रादृते रागादेव प्राप्ते यो हन्तेर्भातोर्थो हननं तेन नञोऽनुरागः संबन्धो यदा तदा भवत्यहननमिति । तत्कार्यमित्युक्ते  
हननविरोधिनी संकल्पक्रिया, हननप्रवृत्तेर्विधारको यत्नो वा कार्यत्वेन विधीयते विना विविमप्राप्तत्वात् । तथा च तयाविधिक्रियावि-  
धिनिष्ठ निषेधवाक्यमिति कल्पयितुं नैव शक्यमित्यर्थः । क तर्हीदं वाक्यं त्वन्मते पर्यवसित, तदाह—हननेति । औदासीन्य  
स्वास्थ्यप्रवृत्तिः । स्वतोऽपि स्यादिति प्रसक्तक्रियानिवृत्त्योपलक्ष्य विशिनष्टि—हननेत्यादिना । तस्मिन्पर्यवसितमसन्मते निषेधवाक्यम् ।  
तद्व्यतिरेकेणार्थान्तरं तस्याशक्यं वक्तुमित्यर्थः । तत्र हेतुमाह—नञश्चेति । चकारोऽवधारणे । पृष पृष च नञः स्वभावो यत्प्रतिपो-  
गिनोऽभावबोधनम् । न च तदन्यतद्विरोधिनोरपि तदर्थत्व, अभावार्थस्यैव तस्य स्वार्थसंबन्धिन्यर्थान्तरे लक्षणीकत्वे तत्रापि शक्ति-  
कल्पनाया गौरवात् । 'नामवात्त्वर्थयोगी तु नैव नञ् प्रतिपधकः । वदत्यब्राह्मणाधर्मावन्यमात्रविरोधिनी' इत्यपि लक्षणयैवार्थान्तरे

१ भाष्येऽक्रियार्थानामानर्थक्यामिधानादिह क्रियाशब्दः कार्यवचन इत्यर्थः । २ किमिह विषेयः, हननादि वा नञर्थो वा विधारकप्रयत्नो वेति विकल्प-  
दूषयितुं प्रकृते—अयमर्थः इत्यादिना । ३ ननु नञर्थश्चेन्न विधीयते तर्हि हननं नास्तीत्यादाविव सिद्धतया प्रतीयेतेत्याशङ्क्याह—अभावश्चेति । रागाप्राप्तहनन-  
लक्षणप्रतियोगितं साध्यत्वमभाव आरोप्यत इत्यर्थः ।



दग्धेन्धनाग्निवत्स्वयमेवोपशाम्यति । तस्मात्प्रसक्तक्रियानिवृत्त्यौदासीन्यमेव 'ब्राह्मणो न हन्तव्यः'

भाष्यरत्नप्रभा

पर्यवसन्नम् । नहुद्विरौदासीन्यपरिपालिकेत्याह—अभावेति । चोऽप्यर्थः पक्षान्तरद्योती । प्रकृत्यर्थाभावबुद्धिवत्प्रत्ययार्थाभावबुद्धिरपीत्यर्थः । बुद्धेः क्षणिकत्वात्तदभावे सत्यौदासीन्यात्प्रच्युतिरूपा हननादौ प्रवृत्तिः स्यादिति, तत्राह—सा चेति । यथाग्निरिन्धनं दग्ध्वा शाम्यति एवं सा नजर्थाभावबुद्धिः हननादाविष्टसाधनत्वभ्रान्तिमूलं रागेन्धनं दग्ध्वैव शाम्यतीत्यक्षरार्थः । रागनाशे कृते प्रच्युतिरिति भावः । यद्वा रागतः प्राज्ञः १। क्रिया रागनाशे स्वयमेव शाम्यतीत्यर्थः । परपक्षे तु हननविरोधिक्रिया कार्यव्युत्पत्तेऽपि हननपक्षेऽपि नान्यत्वात् नान्यत्वात् नान्यत्वात् नान्यत्वात् प्रच्युतिर्दुर्वारा । तस्मात्तदभाव एव नजर्थ इत्युपसंहरति—तस्मादिति । भान्तायांभावो न द्विपयककृत्यथावात् कार्याभानन्तच्छब्दार्थः । यद्व्युत्पत्तपक्षे निवृत्त्युपलक्षितमौदासीन्यं ज्ञाद्विशिष्टाभावायत्तमेवेति व्याख्येयम् । स्वतःसिद्धस्यौदासीन्यस्य नजर्थमाध्यत्वोपपादनार्थं निवृत्त्युपलक्षितत्वमिति ध्येयम् । 'तस्य बटोव्रतम्' इत्यनुष्ठेयक्रियावाचिव्रतशब्देन कार्यमुपक्रम्य 'नेक्षेतोद्यन्तमाभामती

इति । ननु बोधयतु सवन्धनोऽभावं न प्रवृत्त्यनुष्ठाना तु मनोवाग्देहाना कुतोऽकस्मान्निवृत्तिरित्यत आह—अभावबुद्धिश्चौदासीन्यपालनकारणम् । अर्थमभिप्राय—'ज्वरित पथ्यमश्रीयात्' 'न सर्पायाङ्गुलि दद्यात्' इत्यादिवचनश्रवणसमनन्तरं प्रयोज्यवृद्धस्य पथ्याशने प्रवृत्तिं भुजङ्गाङ्गुलिदानोन्मुखस्य च ततो निवृत्तिमुपलभ्य बालो व्युत्पित्सु प्रयोज्यवृद्धस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिहेतुं इच्छाद्वेषावनुमिति । तथाहि—इच्छाद्वेषहेतुके वृद्धस्य प्रवृत्तिनिवृत्ती स्वतन्त्रप्रवृत्तिनिवृत्तित्वात्, मदीयस्वतन्त्रप्रवृत्तिनिवृत्तिवत् । कर्तव्यतैर्कार्यसमवेतेष्टानिष्टसाधनभावावगमपूर्वकौ चास्येच्छाद्वेषां, प्रवृत्तिनिवृत्तिहेतुभूतेच्छाद्वेषत्वात्, मत्प्रवृत्तिनिवृत्तिहेतुभूतेच्छाद्वेषवत् । न जालु मम शब्दतद्यापारपुस्तपाशयत्रैकाल्यानवच्छिन्नभावानुपूर्वप्रत्ययपूर्वाविच्छाद्वेषावभूताम् । अपि तु भूयोभूय स्वगतमालोचयत उक्तकारणपूर्वावेव प्रत्यवभासते । तस्माद्बुद्धस्य स्वतन्त्रप्रवृत्तिनिवृत्ती इच्छाद्वेषमेदौ च कर्तव्यतैर्कार्यसमवेतेष्टानिष्टसाधनभावावगमपूर्वावित्यानुपूर्व्या सिद्धं कार्यकारणभाव इतीष्टानिष्टसाधनतावगमात्प्रयोज्यवृद्धप्रवृत्तिनिवृत्ती इति सिद्धम् । स चावगम प्रागभूत शब्दश्रवणानन्तरमुपजायमान शब्दश्रवणहेतुक इति प्रवर्तकेषु वाक्येषु 'यजेत' इत्यादिषु शब्द एव कर्तव्यमिष्टसाधन व्यापारमवगमयन्तस्येष्टसाधनता कर्तव्यता चावगमयति, अनन्यलभ्यत्वादुभयो, अनन्यलभ्यस्य च शब्दार्थत्वात् । यत्र तु कर्तव्यतान्यत एव लभ्यते, यथा 'न हन्यात्' 'न पिबेत्' इत्यादिषु हननपानप्रवृत्त्यो रागत प्रतिलम्भात्, तत्र तदनुवादेन नन्वसमभिव्याहृता लिङादिविभक्तिरन्यतोऽप्राप्तमनयोरनर्थहेतुभावमात्रमवगमयति । प्रत्यक्षं हि तयोरिष्टसाधनभावोऽवगम्यते, अन्यथा रागविषयत्वायोगात् । तस्माद्वागादिप्राप्तकर्तव्यतानुवादेनानर्थसाधनता प्रज्ञापनपरं 'न हन्यात्' 'न पिबेत्' इत्यादिवाक्यं, न तु कर्तव्यतापरमिति सुषूक्तमकार्यनिष्ठत्वं निषेयानाम् । निषेध्याना चानर्थसाधनताबुद्धिरेव निषेध्याभावबुद्धिः । तथा खट्वयं चेतन आपाततो रमणीयता पश्यन्नप्यायतिमालोच्य प्रवृत्त्यभावं निवृत्तिमवबुध्य निवर्तते । औदासीन्यमात्मनोऽवस्थापयतीति यावत् । स्यादेतत् । अभावबुद्धिश्चेदौदासीन्यस्थापनकारणं यावदौदासीन्यमनुवर्तते । न चानुवर्तते । नहुदासीनोऽपि विषयान्तरव्यासक्तचित्तस्तदभावबुद्धिमान् । न चावस्थापककारणाभावे कार्यावस्थानं दृष्टम् । नहि स्तम्भावपाते प्रासादोऽवतिष्ठतेऽत आह—सा च दग्धेन्धनाग्निवत्स्वयमेवोपशाम्यति । तावदेव खल्वयं प्रवृत्त्यनुष्ठानो न यावदस्यानर्थहेतुभावमधिगच्छति । अनर्थहेतुत्वाधिगमोऽस्य समूलोद्धारं प्रवृत्तिमुद्धृत्य दग्धेन्धनाग्निवत्स्वयमेवोपशाम्यति । एतदुक्तं भवति—यथा प्रासादावस्थानकारणं स्तम्भो नैवमौदासीन्यावस्थानकारणमभावबुद्धिः, अपि स्वागन्तुकादिनाशहेतोर्ज्ञानावस्थानकारणम् । यथा कमठपृष्ठनिष्ठुरः कवचं शस्त्रप्रहारत्राणेन राजन्यजीवावस्थानहेतुः । न च कवचापगमे चासति च शस्त्रप्रहारे राजन्यजीवनाश इति । उपसहरति—तस्मात्प्रसक्तक्रियानिवृत्त्यौदासीन्यमेवेति । औदासीन्यमजानतोऽप्यस्तीति प्रसक्तक्रियानिवृत्त्युपलक्ष्य न्यायनिर्णयः ।

नञ् प्रवृत्तिरुक्तेति भावः । तहि नजर्थे हननाभावे नियोगात्तन्निष्ठ वाक्यमित्याह—अभावेति । भावार्थो दध्यादिर्वा नियोगविषयतया तन्निष्पत्तिहेतुर्नाभावः, तस्यानादित्वात्तद्विषयत्वे नियोगस्यानुष्ठेयत्वापातात् । न चैतत्प्रागभावपालनं कार्यं, स्वास्थ्यादप्रच्युतिरूपौदासीन्यादेव तत्सिद्धे । नञोऽर्थो दृष्टः । सन्नौदासीन्यं पुनः स्थापयत्यतोऽनुष्ठेयाभावान्न नियोगनिष्ठ वाक्यमित्यर्थः । यद्वा न निषेधवाक्ये प्रकृत्यर्थेन नञः । सन्नोऽपि तु प्रत्ययायेन, तस्य प्राधान्यात्प्रकृत्यर्थस्यान्योपसर्जनत्वात् । अतो हननस्य यदिष्टोपायत्वं प्रवर्तकं तदेव प्रत्ययेनानुष्ठानं नञा निषिध्यते, ब्रह्महननमिष्टोपायो नेति । तथा चौदासीन्ये पुरुषः स्यास्ति, तदाह—अभावेति । प्रत्ययार्थेन नञः सन्नं कथं प्रकृत्यर्थस्य हननक्रियाया निवृत्तिः, तत्राह—सा चेति । प्रत्ययार्थेष्टोपायतानिषेधे प्रकृत्यर्थे स्वयमेव निवर्तते आपाततो हितोपायत्वबुद्ध्या प्रवृत्तस्य ततोऽधिकतरानर्थहेतुत्वबुद्धौ प्रवृत्त्ययोगादित्यर्थः । निषेधवाक्यानामित्यमर्थमुक्त्वा सिद्धार्थत्वमुपसहरति—तस्मादिति । भावार्थाभावे कृत्यभावात्तदविनाभूतकार्याभावस्तच्छब्दार्थः । प्रकृत्यर्थस्य हननादेरिष्टोपायत्व

१ तस्य प्रागभावतया कारणानिषेधत्वाद्वाह्यत्वेति—पालनेति । २ विधिनिषेधयोरितिष्टोपायत्वबोधकत्वं व्युत्पत्तिबलाद्दर्शयति—अर्थमभिप्राय इत्यादिना प्रवर्तकेषु वाक्येष्वित्यतः प्राप्तनेन ग्रन्थेन । ३ कर्तव्यतया सहैकसिन्ध्यात्वेन समवेताविष्टानिष्टसाधनभावा तज्ज्ञानपूर्वकाविति विभागः । ४ नह्यभावबुद्धिरौदासीन्यस्थापनकारणं, औदासीन्यस्यानादित्वात् । अपित्वपवादनिरासिकेत्याह—यतदुक्तमिति ।

इत्यादिषु प्रतिषेधार्थं मन्यामहे, अन्यत्र प्रजापतिव्रतादिभ्यः । तस्मात्पुरुषार्थानुपयोग्युपाख्याना-  
दिभूतार्थवादविषयमानर्थक्याभिधानं द्रष्टव्यम् । यदप्युक्तम्—कर्तव्यविध्यनुपवेशमन्तरेण वस्तु-  
मात्रमुच्यमानमनर्थकं स्यात्, सप्तद्वीपा वसुमतीत्यादिवदिति, तत्परिहृतम् । रज्जुरियं नायं  
सर्प इति वस्तुमात्रकथनेऽपि प्रयोजनस्य दृष्टान्तात् । ननु श्रुतब्रह्मणोऽपि यथापूर्वं संसारित्व-  
दर्शनात् रज्जुस्वरूपकथनवदर्थवत्त्वमित्युक्तम् । अत्रोच्यते—नावगतब्रह्मात्मभावस्य यथापूर्वं  
संसारित्वं शक्यं दर्शयितुं, वेदप्रमाणजनितब्रह्मात्मभावविरोधात् । नहि शरीराद्यात्माभिमा-  
निनो दुःखभयादिमत्त्वं दृष्टमिति तस्यैव वेदप्रमाणजनितब्रह्मात्मभावगमे तदभिमाननिवृत्तौ तदेव  
मिथ्याज्ञाननिमित्तं दुःखभयादिमत्त्वं भवतीति शक्यं कल्पयितुम् । नहि धनिनो गृहस्थस्य  
धनाभिमानिनो धनापहारनिमित्तं दुःखं दृष्टमिति तस्यैव प्रव्रजितस्य धनाभिमानरहितस्य तदेव  
धनापहारनिमित्तं दुःखं भवति । नच कुण्डलिनः कुण्डलित्वाभिमाननिमित्तं सुखं दृष्टमिति त-

भाष्यरत्नप्रभा

दित्यम्' इति प्रजापतिव्रतमुक्तम् । अत उपक्रमबलात्तत्र नच ईक्षणविरोधिसंकल्पक्रियालक्षणाङ्गीकृता । एवमगौरसुरा  
अधर्म इत्यादौ नामधात्वर्थयुक्तस्य नच. प्रतिषेधवाचित्वायोगात् अन्यविरुद्धलक्षकत्वम् । एतेभ्यः प्रजापतिव्रतादिभ्योऽ-  
न्यत्राभावमेव नचर्थं मन्यामहे इत्यर्थः । दुःखाभावफलके नचर्थं सिद्धे निषेधशास्त्रमानत्वद्वेदान्तानां ब्रह्मणि मानत्व-  
मिति भावः । तर्ह्यक्रियार्थानामानर्थक्यमिति सूत्रं किंविषयमिति, तत्राह—तस्मादिति । वेदान्तानां स्वार्थं फलवत्त्वा-  
द्यर्थकथाविषय तदित्यर्थः । यदपीत्यादि स्पष्टार्थम् । श्रवणज्ञानमात्रात्संसारानिवृत्तावपि साक्षात्काराजीवत एव मुक्ति-  
र्दुरपह्वेति सद्विद्वन्तमाह—अत्रोच्यत इत्यादिना । ब्रह्माहमिति साक्षात्कारविरोधादित्यर्थः । तत्त्वविदो जीवन्मुक्तौ  
मानमाह—तदुक्तं श्रुत्येति । जीवतोऽशरीरत्वं विरुद्धमिति शङ्कते—शरीर इति । आत्मनो देहसंबन्धस्य भ्रान्ति-

आमती

विशिनष्टि । तत्किमक्रियार्थलेनानर्थक्यमाशङ्क्य क्रियार्थलोपवर्णनं जैमिनीयमसमञ्जसमेवेत्युपसहारव्याजेन परिहरति—तस्मा-  
त्पुरुषार्थेति । पुरुषार्थानुपयोग्युपाख्यानादिविषयावक्रियार्थतया क्रियार्थतया च पूर्वोत्तरपक्षौ, न तूपनिषद्विषयौ । उप-  
निषदा स्वयंपुरुषार्थब्रह्मरूपवगमपर्यवसानादित्यर्थः । यदप्यौपनिषदात्मज्ञानमपुरुषार्थं मन्यामानेनोक्तम्—कर्तव्यविध्य-  
नुपवेशमन्तरेणेति । अत्र निगूढाभिसंधि पूर्वोक्तं परिहार स्मारयति—तत्परिहृतमिति । अत्राक्षेप्ता स्रोकमर्थ-  
स्मारयति—ननु श्रुतब्रह्मणोऽपीति । निगूढमभिसंधि समाधातोद्घाटयति—अत्रोच्यते—नावगतब्रह्मात्मभाव-  
स्येति । सत्यं, न ब्रह्मज्ञानमात्रं सासारिकवर्गनिवृत्तिकारणमपि तु साक्षात्कारपर्यन्तम् । ब्रह्मसाक्षात्कारश्चान्त करणवृत्ति-  
भेद श्रवणमननादिजनितसंस्कारसचिवमनोजन्मा षड्जादिभेदसाक्षात्कार इव गान्धर्वशास्त्रश्रवणाभ्याससंस्कृतमनोयोनि ।  
स च निखिलप्रपञ्चमहेन्द्रजालसाक्षात्कार समूलमुन्मूलयन्नात्मानमपि प्रपञ्चत्वाविशेषादुन्मूलयतीत्युपपादितमभस्तात् । तस्मा-  
द्रज्जुस्वरूपकथनतुल्यतैवात्रेति सिद्धम् । अत्र च वेदप्रमाणमूलतया वेदप्रमाणजनितेत्युक्तम् । अत्रैव सुखदुःखानुत्पादभेदेन

न्यायनिर्णय

भ्रान्तिप्राप्त प्रत्ययेनानूद्य नचा तन्निषेधे तस्यानर्थहेतुत्वबोधिनिषेधवाक्य तन्निवृत्त्युपलक्षितोदासीन्ये पर्यवस्यतीत्यर्थः । ननु 'नेक्षेतो-  
द्यन्तमादित्यम्' इत्यादावीक्षणविरुद्धा सकरपक्रिया नेक्ष इत्येवलक्षणा विधीयते, तथात्रापि हननविरुद्धा न हन्यामिति सकल्पक्रिया  
विधीयता, तत्कथं निषेधवाक्यस्योक्तार्थत्व, तत्राह—अन्यत्रेति । तत्र हि 'तस्य ब्रह्मचारिणो व्रतम्' इत्यनुष्ठेयवाचित्रतशब्दोपक्रमादे-  
र्कस्मिन्वाक्ये प्रक्रमाधीनत्वादुपसहारस्याख्यातात्त्वितेन नचा दृष्टोऽपि निषेधोऽननुष्ठेयत्वादुपेक्ष्यते । धात्वर्थयोगेन च पर्युदासो लक्ष्यते ।  
तथा चेक्षणविरुद्धा क्रिया सामान्येन प्राप्ता, तद्विशेषबुभुस्तस्याया सर्वक्रियाप्रत्यासन्न सकल्प इत्यवगतम् । ईक्ष इति तु सकल्पो नाद्रि-  
यते, तत्पर्युदासविरोधात् । अतोऽनीक्षणसकलपलक्षणया तद्विधिपरत्व युक्तम् । नैव निषेधेष्वपवादकमस्तीति विरोधिक्रियालक्षणया  
नानुष्ठाननिष्ठेत्यर्थः । आदिपदं समस्तपर्युदासविषयसग्रहार्थम् । हननादाबुभुक्तपरश्चादिपरावर्तनस्य तन्निवृत्तित्वाच्चद्भावे हननादि-  
प्रागभावपालनसमाधुक्तनिवृत्तेश्च नचर्थवीफलत्वात्तदर्थो हननादिगतेष्टोपायत्वाभाव एवेति द्रष्टव्यम् । ननु निषेधवाक्यवदकार्यार्थत्वेऽपि  
वेदान्तानामनर्थक्यं चेदर्थवादाधिकरण कथमित्याशङ्क्य क्रियासनिहितार्थवादादिविषय तदित्याह—तस्मादिति । उपनिषदामुक्तरीत्याध-  
वत्त्व तच्छब्दार्थः । उपाख्यानशब्दः सामान्यार्थः । आदिशब्दस्तद्विशेषार्थः । आम्नायस्य क्रियार्थत्वादिति हेतोस्तद्वलेनाक्रियार्थानामप्रा-  
माण्यपूर्वपक्षस्य विध्येकवाक्यत्वेन प्रामाण्यसिद्धान्तस्य चोपलक्षणार्थमानर्थक्याभिवानमित्युक्तम् । सर्वेषामेषामुक्तविषयत्वाविशेषादुपनिष-  
दामपि पुरुषार्थानवसाधित्वादर्थवादाधिकरणविषयत्वेत्याशङ्क्य पूर्वपक्षोक्तमनुवदति—यदपीति । तत्रोक्त परिहार स्मारयति—तदिति ।  
उक्त वैषम्यं शङ्कते—नन्वेति । ज्ञानमात्रादूर्ध्वं वा संसारित्व, तत्त्वसाक्षात्काराद्वा । तत्राद्यमङ्गीकृत्वान्नाह—अत्रेति । द्वितीय  
निरस्यति—नेत्यादिना । तत्प्रपञ्चयति—नहीति । शाब्दज्ञानाभ्याससंस्कृत चेतो ब्रह्मात्मसाक्षात्कारहेतुरिति पक्ष प्रतिक्षेपु वेदेत्यादि-  
पदम् । तत्त्वसाक्षात्कारवतो दुःखानुदये दृष्टान्तमाह—नहीति । तस्यैव सांसारिकसुखानुत्पादे दृष्टान्तमाह—नचेति । तत्त्वविदो

स्यैव कुण्डलविद्युक्तस्य कुण्डलित्वाभिमानरहितस्य तदेव कुण्डलित्वाभिमाननिमित्तं सुखं भवति । तदुक्तं श्रुत्या—‘अशरीरं वाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशतः’ ( छान्दो० ८।१२।१ ) इति । शरीरे पतितेऽशरीरत्वं स्यात्, न जीवत इति चेन्न, सशरीरत्वस्य मिथ्याज्ञाननिमित्तत्वात् । न ह्यात्मनः शरीरात्माभिमानलक्षणं मिथ्याज्ञानं मुक्तवान्यतः सशरीरत्वं शक्यं कल्पयितुम् । नित्यमशरीरत्वमकर्मनिमित्तत्वादित्यवोचाम । तत्कृतधर्माधर्मनिमित्तं सशरीरत्वमिति चेन्न, शरीरसंबन्धस्यासिद्धत्वाद्धर्माधर्मयोरान्मकृतत्वासिद्धेः । शरीरसंबन्धस्य धर्माधर्मयोस्तत्कृतत्वस्य चेतरेतराश्रयत्वप्रसङ्गादन्धपरम्परैरपानादित्वकल्पना । क्रियासमवायाभावाच्चात्मनः कर्तृत्वानुपपत्तेः । संनिधानमात्रेण राजाभृतीनां दृष्टं कर्तृत्वमिति चेन्न, धनदानाद्युपार्जि-

भाष्यरत्नप्रभा

प्रयुक्तत्वात्तत्त्वभिया तन्नाशरूपमशरीरत्वं जीवतो युक्तमित्याह—नेत्यादिना । असङ्गात्मरूपं त्वशरीरत्वं तत्त्वधिया जीवतो व्यज्यत इत्याह—नित्यमिति । देहात्मनो संबन्धः सत्य इति शङ्कते—तत्कृतेति । तन्नाशार्थं कार्यापेक्षेति भावः । आत्मनः शरीरसंबन्धे जाते धर्माधर्मोत्पत्तिः, तस्यां सत्यां संबन्धजन्मेत्यन्योन्याश्रयादेकस्यासिद्ध्या द्वितीयस्याप्यसिद्धिः स्यादिति परिहरति—नेत्यादिना । नन्वेतद्देहजन्यधर्माधर्मकर्मण एतद्देहसंबन्धहेतुत्वे स्यादन्योन्याश्रयः, पूर्वदेहकर्मण एतद्देहसंबन्धोत्पत्तिः, पूर्वदेहश्च तत्पूर्वदेहकृतकर्मण इति बीजाङ्कुरवदनादित्वान्नायं दोष इत्यत आह—अन्धेति । अप्रामाणिकीत्यर्थः । न हि बीजादङ्कुर ततो बीजान्तरं च यथा प्रत्यक्षेण दृश्यते तद्वदात्मनो देहसंबन्धः पूर्वकर्मकृत प्रत्यक्षः । नाप्यस्ति कश्चिदागमः । प्रत्युत ‘असङ्गो हि’ इत्यादिश्रुतिः सर्वकर्तृत्वं वारयतीति भावः । तत्र युक्तिमाह—क्रियेति । कूटस्थस्य कृत्ययोगाच्च कर्तृत्वमित्यर्थः । स्वतो निष्क्रियस्यापि कारकसंनिधिना कर्तृत्वमिति शङ्कां दृष्टान्तवैषम्येण निरस्यति—नेति । राजादीनां स्वकीतभृत्यकार्ये कर्तृत्वं युक्तं नात्मन इत्यर्थः । देहकर्मणोरवि-

भामती

निर्दर्शनद्वयमाह—नहि धनिन इति । श्रुतिमत्रोदाहरति—तदुक्तमिति । चोदयति—शरीरे पतित इति । परिहरति—न सशरीरत्वस्येति । यदि वास्तवं सशरीरत्वं भवेन्न जीवतस्तन्निवर्तेत । मिथ्याज्ञाननिमित्तं तु तत् । तन्नोत्पन्नतत्त्वज्ञानेन जीवतापि शक्यं निवर्तयितुम् । यत्पुनरशरीरत्वं तदस्य स्वभाव इति न शक्यं निवर्तयितुं, स्वभावहानेन भावविनाशप्रसङ्गादित्याह—नित्यमशरीरत्वमिति । स्यादेतत् । न मिथ्याज्ञाननिमित्तं सशरीरत्वमपि तु धर्माधर्मनिमित्तं, तच्च स्वकारणधर्माधर्मनिवृत्तिमन्तरेण न निवर्तते । तन्निवृत्तौ च प्रयाणमेवेति न जीवतोऽशरीरत्वमिति शङ्कते—तत्कृतेति । तदित्यात्मानं परामृशति । निराकरोति—न, शरीरसंबन्धस्येति । न तावदात्मा साक्षाद्धर्माधर्मौ कर्तुमर्हति, वागबुद्धिशरीरारम्भजनितौ हि तौ नासन्ति शरीरसंबन्धे भवतः, ताभ्यां तु शरीरसंबन्धं रोचयमानो व्यक्त परस्परश्रयं दोषमावहति । तदिदमाह—शरीरसंबन्धस्येति । यद्युच्येत सत्यमस्ति परस्परश्रयः, न लेप दोषोऽनादित्वाद्बीजाङ्कुरवदित्यत आह—अन्धपरम्परैरपानादित्वकल्पना यस्तु मन्यते नेयमन्धपरम्परानुल्यानादिता । नहि यतो धर्माधर्ममेदादात्मशरीरसंबन्धमेदस्तत एव स धर्माधर्ममेदः किलेप पूर्वस्मादात्मशरीरसंबन्धात्पूर्वं धर्माधर्ममेदजन्मनः, एष त्वात्मशरीरसंबन्धोऽस्माद्धर्माधर्ममेदादिति, तं प्रत्याह—क्रियासमवायाभावादिति । शङ्कते—संनिधानमात्रेणेति । परिहरति—

न्यायनिर्णय

देहाद्यभिमानहीनस्य सामारिकसर्वधर्मास्पर्शं मानमाह—तदुक्तमिति । जीवतोऽशरीरत्वं मम माता बन्धेतिवद्विरुद्धमिति शङ्कते—शरीर इति । आत्मनो देहसमनैराविद्यकत्वात्तत्त्वज्ञानेन तद्वस्तेजीवतोऽपि युक्तमशरीरत्वमित्याह—नेत्यादिना । तस्याविद्यकत्वमन्वयव्यतिरेकाभ्यां साधयति—न हीति । अशरीरत्वस्य स्वतत्त्वादिपि जीवतस्तदविरुद्धमित्याह—नित्यमिति । आत्मनः सशरीरत्वमज्ञानादित्युक्तममृश्याशङ्कते—तत्कृतेति । न ह्यात्मन इत्यत्र प्रकृतात्मा तच्छब्दार्थः । आत्मनो देहसंबन्धाद्धर्मादिकर्तृत्व, स्वतो वा । अथे तस्य तद्योगः स्वतोऽन्यतो वा । नाथ, तत्कृतधर्मादिनिमित्तं सशरीरत्वमित्युक्तिविरोधात् । न द्वितीयः, तस्याविद्यामनिच्छतो वस्तुत्वोपगमाद्धर्मादिकर्तृत्वाद्भूते तस्यातन्निमित्तत्वाद्देहे धर्मादिकार्यदृष्टेस्तदसिद्धौ तद्वारा धर्मादेरात्मकृतत्वासिद्धेरित्याह—नेत्यादिना । स्यादात्मकृतधर्मापेक्षया तस्य देहयोगो तद्वारा तयोरात्मकृतत्वमित्याह—शरीरेति । ननु प्राक्तनकर्मनिमित्तं सप्रतितन शरीरं, तच्च कर्म प्राक्तनदेहयोगाधीनं, सोऽपि प्राचीनकर्मणेति नेतरेतराश्रयत्वम् । न चानवस्था, बीजाङ्कुरवत्कर्मदेहयोगयोरनादित्वात्, तत्राह—अन्धेति । आत्मनि कर्मयोगस्य देहयोगस्य वाऽविद्यमानत्वादित्यर्थः । आत्मनः स्वतो धर्मादिकर्तृतेतिपक्षः प्रत्याह—क्रियेति । कूटस्थान्तचिद्धातोरक्रियत्वात्तस्य स्वतो धर्माद्यकर्तृत्वान्न तत्कृतकर्मकृतमात्मनः सशरीरत्वमित्यर्थः । स्वगतक्रियाभावेऽपि कारकेषु सनिविधानाभावाच्च कर्तृतेति दृष्टान्तेन शङ्कते—संनिधीति । वैषम्योक्त्या प्रत्याह—नेति । उपार्जनं स्वीकरणम् । अरतु

तत्त्वसंबन्धित्वात्तेषां कर्तृत्वोपपत्तेः । न त्वात्मनो धनदागादिवच्छरीरादिभिः स्वस्वामिसं-  
बन्धनिमित्तं किञ्चिच्छब्दं कल्पयितुम् । मिथ्याभिमानस्तु प्रत्यक्षः संबन्धहेतुः । एतेन  
यजमानत्वमात्मनो व्याख्यातम् । अत्राहुः—देहादिव्यतिरिक्तस्यात्मन आत्मीये देहादावभिमानो  
गौणो न मिथ्येति चेन्न, प्रसिद्धोऽस्तु भेदस्य गौणत्वमुच्यत्वप्रसिद्धेः । यस्य हि प्रसिद्धो वस्तुभेदः,  
यथा केसरादिमानाकृतिविशेषोऽन्वयव्यतिरेकाभ्यां सिंहशब्दप्रत्ययभाङ्गुष्योऽन्यः प्रसिद्धः,  
ततश्चान्यः पुरुषः प्रायिकैः शौर्यशौर्यादिभिः सिंहगुणैः संपन्नः सिद्धः, तस्य पुरुषे सिंहशब्दप्र-  
त्ययौ गौणौ भवतो नाप्रसिद्धवस्तुभेदस्य । तस्य त्वन्यत्रान्यशब्दप्रत्ययौ भ्रान्तिनिमित्तावेव भ-  
वतो न गौणौ । यथा मन्दान्धकारे स्थाणुरयमित्यगृह्यमाणविशेषे पुरुषशब्दप्रत्ययौ स्थाणुविषयो,  
यथा वा शुक्तिकायामकस्माद्वज्रजतमिति निश्चितौ शब्दप्रत्ययौ, तद्वद्देहादिसंघातेऽहमिति निरु-  
पचारेण शब्दप्रत्ययात्मानात्माविवेकेनोत्पद्यमानौ कथं गौणौ शक्यौ वदितुम् । आत्मानात्म-

भाष्यरत्नप्रभा

द्याभूतौ बीजाङ्कुरवदवर्तमानयोरात्मना संबन्धो भ्रान्तिकृत एवेत्याह—मिथ्येति ॥ ननु 'यजेत' इति विध्यनुपप-  
त्त्यात्मनः कर्तृत्वमेष्टव्यमिति, तत्राह—एतेनेति । भ्रान्तिकृतेन देहादिसंबन्धेन यागादिकर्तृत्वमात्रब्रह्मबोधाद्व्याख्यातमि-  
त्यर्थः । अत्राहुः । प्राभाकरा इत्यर्थः । भ्रान्त्यभावाद्देहसंबन्धादिकं सत्यमिति भावः । भेदज्ञानाभावाच्च गौण इत्याह  
—नेति । प्रसिद्धो ज्ञातो वस्तुनोर्भेदो येन तस्य गौणमुच्यज्ञानाश्रयत्वप्रसिद्धेरित्यर्थः । यस्य तस्य पुंसो गौणौ भवत  
इत्यन्वयः । शौर्यादिगुणविषयावित्यर्थः । तस्य त्विति । भेदज्ञानशून्यस्य पुंस इत्यर्थः । शब्दप्रत्ययाविति । शब्दः  
शब्दबोधश्चेत्यर्थः । संशयमूलौ तावुदाहरति—यथा मन्देति । यदा संशयमूलयोर्न गौणत्व तदा भ्रान्तिमूलयो कि  
वाच्यमित्याह—यथा वेति । अकस्मादिति । अतर्कितदृष्टादिना संस्कारोद्बोधे सतीत्यर्थः । निरुपचारेण गुणज्ञानं  
विनेत्यर्थः । देहादिव्यतिरिक्तात्मवादिनामिति । देहात्मवादिनां तु प्रमेत्यभिमान इति भावः । जीवन्मुक्तौ

आमती

नेति । उपार्जनं स्वीकरणम् । न त्वयं विधात्मनीत्याह—न त्वात्मन इति । ये तु देहादावात्माभिमानो न मिथ्या अपि  
तु गौणः, माणवकादाविव सिंहाभिमान इति मन्यन्ते तन्मतमुपन्यस्य दूषयति—अत्राहुरिति । प्रसिद्धो वस्तुभेदो यस्य  
पुरुषस्य स तथोक्तः । उपपादितं नैतदस्माभिरन्यासभाष्य इति नेहोपपाद्यते । यथा मन्दान्धकारे स्थाणुरयमित्यगृह्यमा-  
णविशेषे वस्तुनि पुरुषात्, साशयिकौ पुरुषशब्दप्रत्ययौ स्थाणुविषयौ, तत्र हि पुरुषत्वमनियतमपि समारोपितमेव । एव  
संशये समारोपितमनिश्चितमुदाहृत्य विपर्ययज्ञाने निश्चितमुदाहरति—यथा वा शुक्तिकायामिति । शुक्लभास्वरस्य द्रव्यस्य  
पुर स्थितस्य सति शुक्तिकारजतसाधारण्ये यावदत्र रजतविनिश्चयो भवति तावत्कस्माच्छुक्तिविनिश्चय एव न भवति ।  
संशयो वा द्वेधा शुक्त, समानधर्मधर्मिणोर्दर्शनात् उपलब्धन्युपलब्धव्यवस्थातो विशेषद्वयस्मृतेश्च । संस्कारोन्मेषहेतो  
सादृश्यस्य द्विष्टलेनोभयत्र तुल्यमेतदित्यत उक्तम्—अकस्मादिति । अनेन दृष्टस्य हेतो समानत्वेऽप्यदृष्टं हेतुरुक्तं । तच्च

न्यायनिर्णयः.

प्रस्तुतेऽपि किञ्चिद्धनदानादितुल्यं संबन्धनिमित्तमित्याशङ्क्यासगत्वादात्मनो वस्तुतस्तस्यायोगादवस्तुत्वे त्वन्मतहानिरिति मत्वाह—  
नत्विति । स्वकृतधर्मादिकृतात्मनः सदेहतेत्येतदप्रामाणिकमित्युक्त्वा स्वपक्षे मानमाह—मिथ्येति । ननु ममेतिधीसक्तमधिकारिण  
कर्तारं चोद्दिश्य यागादिविषेक्षेतनस्यैव कर्तृत्वम् । यथाहुः—'यजमानत्वमप्यात्मा सक्रियत्वात्प्रपद्यते । न परिरूपन्द एकैका क्रिया नः  
कणभोजिवत् ॥' इति, तत्राह—एतेनेति । क्रियाधारत्वनिरासेनेत्यर्थः । देहादावात्माधीमिथ्येत्यत्र मीमांसकश्चोदयति—अत्रेति ।  
आत्मनः स्वकीये देहादावात्माधी राज्ञो भृत्यादाविव गौणी ततः । स्वीयदेहादिनिमित्तं तस्य कर्तृत्वादि वास्तवमित्यर्थः । नात्मनो देहा-  
दावात्माधीगौणी, तन्वापकाभावादित्याह—नेति । प्रसिद्धो वस्तुभेदो यस्य पुंसस्तस्येति यावत् । उक्तमेव व्यनक्ति—यस्येति । तस्या-  
न्यत्रान्यशब्दप्रत्ययौ गौणाविति संबन्धः । तत्रोदाहरणम्—यथेति । तत्रैव सिंहशब्दस्तद्धीश्च, नान्यत्रेत्यन्वयव्यतिरेकौ । अन्यः ।  
पुरुषादिति शेषः । ततश्च । सिंहादित्येतत् । यः सिंहपुरुषयोरुक्तरीत्या भेद वेत्ति तस्येति षष्ठी नेया । यथा सिंह पुमानित्यु-  
दाहरण तथाशर्माणवक इत्यादि आह्वयमिति यथाशब्दो योज्यः । शब्दधियोरगौणत्वविषयमाह—नेति । न प्रसिद्धो भेदो यस्य तस्य  
पुंसोऽन्यत्रान्यशब्दप्रत्ययौ न गौणी चेत्कथं तर्हि तस्यान्यत्रान्यशब्दप्रत्ययावित्याशङ्क्याह—तस्य त्विति । तत्र सशये समारोपिताशगतौ  
शब्दप्रत्ययावुदाहरति—यथेति । पुरोवर्तिनः स्थाणुत्वेऽपि स्थाणुरयमित्यगृह्यमाणविशेषत्वे हेतुमाह—मन्देति । तत्र पुरुषशब्दप्रत्ययौ  
पाक्षिकाविति शेषः । वस्तुतः स्थाणुविषयत्वं, न प्रतीतित्वं । प्रतीतित्वत्वारोपितविषयत्वम् । संशये समारोपितगतौ पाक्षिकौ शब्दप्रत्य-  
यावुदाहृत्य विपर्यये तथाविधौ निश्चितावुदाहरति—यथा वेति । शुक्तिकायामिति वस्तुप्रवृत्त्योक्तम् । सशये विपर्यये च दृष्टहेतुसाधा-  
रणधर्मदर्शनादेः समत्वादिपर्ययस्यैवोत्पत्तौ को हेतुरित्याशङ्क्याह—अकस्मादिति । दृष्टहेत्वविशेषेऽप्यदृष्टवशादित्यर्थः । दृष्टान्तमिथु-  
नस्य दार्ष्टान्तिकमाह—तद्वदिति । अविवेकिना देहादावद्वीशब्दयोर्मिथ्यात्वेऽपि विवेकिना तत्र तौ गौणावित्याशङ्क्याह—आत्मेति ।



विवेकिनापि पण्डितानामजाविपालानामिवाविधिकौ शब्दप्रत्ययौ भवतः । तस्माद्देहादिव्यति-  
रिक्तात्मास्तित्ववादिनां देहादावहं प्रत्ययो मिथ्यैव न गौणः । तस्मान्मिथ्याप्रत्ययनिमित्तत्वात्सश-  
रीरत्वस्य, सिद्धं जीवतोऽपि विदुषोऽशरीरत्वम् । तथाच ब्रह्मविद्विषया श्रुतिः—‘तद्यथाऽहि-  
निल्वैयनी वल्मीके मृता प्रत्यस्ता शयीतैवमेवेदं शरीरं शेते । अथायमशरीरोऽमृतः प्राणो  
ब्रह्मैव तेज एव’ (बृह० ४।४।७) इति । ‘सचक्षुरचक्षुरिव सकर्णोऽकर्ण इव सवागवागिव स-  
मना अमना इव सप्राणोऽप्राण इव’ इति च । स्मृतिरपि च—‘स्थितप्रज्ञस्य का भावा’ (भ०गी०  
२।५४) इत्याद्या स्थितप्रज्ञलक्षणान्याचक्षणा विदुषः सर्वप्रवृत्त्यसंबन्धं दर्शयति । तस्मान्नावग-  
तब्रह्मात्मभावस्य यथापूर्वं संसारित्वम् । यस्य तु यथापूर्वं संसारित्वं नासाववगतब्रह्मात्मभाव  
इत्यनवद्यम् । यत्पुनरुक्तं श्रवणात्पराचीनयोर्भेदननिदिध्यासनयोर्दर्शनाद्विधिशेषत्वं ब्रह्मणो न  
स्वरूपपर्यवसायित्वमिति । न । अवगत्यर्थत्वान्मनननिदिध्यासनयोः । यदि ह्यवगतं ब्रह्मान्यत्र

भाष्यरत्नप्रभा

प्रमाणमाह—तथाचेति । तत्तत्र जीवन्मुक्तस्य देहे । यथा दृष्टान्तः—अहिनिल्वैयनी सर्पवक्त्रं वल्मीकादौ प्रत्यस्ता  
निक्षिप्ता मृता सर्पेण त्यक्ताभिमाना वर्तते, एवमेवेदं विदुषा त्यक्ताभिमानं शरीरं तिष्ठति । अथ तथा त्वचा निमुक्तसर्प-  
चदेवायं देहस्योऽशरीरं विदुषो देहे सर्पस्य त्वचीवाभिमानाभावादशरीरत्वादमृतः प्राणितीति प्राणो जीवन्नपि ब्रह्मैव,  
किं तद्ब्रह्म तेजः स्वयंज्योतिरानन्द एवेत्यर्थः । वस्तुतोऽचक्षुरपि बाधितचक्षुराद्यनुवृत्त्या सचक्षुरिवेत्यादि योज्यम् । इत्य-  
नवद्यमिति । ब्रह्मात्मज्ञानान्मुक्तिलाभात्सिद्धं वेदान्तानां प्रामाण्यं, हितशामनाच्छास्त्रत्वं च निर्दोषतया स्थितमित्यर्थः ।  
ब्रह्मज्ञानमुद्दिश्य श्रवणवन्मनननिदिध्यासनयोरप्यवान्तरवाक्यभेदेन विध्यङ्गीकारात् ब्रह्मणो विधिशेषत्वं उद्दिश्यज्ञानल-  
भ्यतया प्राधान्यादित्याह—नेति । श्रवणं ज्ञानकरणवेदान्तगोचरत्वात्प्राधान्यं, मनननिदिध्यासनयोः प्रमेयगोचरत्वात्त-  
दङ्गत्वं, नियमादृष्टस्य ज्ञान उपयोगः सर्वापेक्षान्यायादिति मन्तव्यम् । तर्हि ज्ञाने विधिः किमिति त्यक्तः, तत्राह—  
यदि हीति । यदि ज्ञाने विधिर्मङ्गीकृत्य वेदान्तैरवगतं ब्रह्म विधेयज्ञाने कर्मकारकत्वेन विनियुज्येत तदा विधिशेषत्वं

भामती

कार्यदर्शनेत्येतेनासाधारणमिति भावः । आत्मानात्मविवेकिनामिति । श्रवणमननकुशलतामात्रेण पण्डितानाम् ।  
अनुत्पन्नतत्त्वसाक्षात्काराणामिति यावत् । तदुक्तम्—‘पश्चादिमिश्राविशेषात्’ इति । शेषमतिरोहितार्थम् । जीवतो विदुषोऽ-  
शरीरत्वे च श्रुतिस्मृती उदाहरति—तथाचेति । सुबोवम् । प्रकृतमुपसहरति—तस्मान्नावगगतब्रह्मात्मभावस्येति ।  
ननुचं यदि जीवस्य ब्रह्मात्मत्वावगतिरेव सासारिकधर्मनिवृत्तिहेतुः, हन्त मननादिविधानानर्थक्यं, तस्मात्प्रतिपत्तिविधिपरा  
वेदान्ता इति, तदनुभाष्यं दूषयति—यत्पुनरुक्तं श्रवणात्पराचीनयोरिति । मनननिदिध्यासनयोरपि न विधिः, तयो-  
रन्वयव्यतिरेकसिद्धसाक्षात्कारफलयोर्विधिसरूपैर्वचनैरनुवादात् । तदिदमुक्तम्—अवगत्यर्थत्वादिति । ब्रह्मसाक्षात्कारोऽव-  
गतिस्तदर्थत्वं मनननिदिध्यासनयोरन्वयव्यतिरेकसिद्धमित्यर्थः । अथ कस्मान्मननादिविधिरिव न भवतीत्यत आह—  
यदि ह्यवगतमिति । न तावन्मनननिदिध्यासने प्रधानकर्मेणी अपूर्वविषये अमृतत्वफले इत्युक्तमधस्तात् । अतो

न्यायनिर्णयः

अविचिताविवेकोत्थान्तिष्ठताविति यावत् । आत्मीयेऽपि देहादावात्मबुद्ध्यावात्मीयत्वं तिरोहितं सर्पबुद्ध्याविव रज्जुत्वमिति मत्वा परमत-  
निरासमुपसहरति—तस्मादिति । तत्राहवियो मिथ्यात्वेऽपि किं सिध्यति, तदाह—तस्मान्मिथ्येति । न केवलं विदुषो जीवतोऽव-  
शरीरत्वं यौक्तिकं किन्तु श्रौतं चेत्याह—तथा चेति । ‘अत्र ब्रह्म समश्नुते’ इति पूर्ववाक्ये जीवन्मुक्तिरुक्ता स जीवन्मुक्तो देहस्योऽपि  
पूर्ववन्न संसारीत्यत्र दृष्टान्तमाह—तद्यथेति । तत्तत्र जीवन्मुक्तदेहे जीवन्मुक्ते च दृष्टान्तः । यथा लोकेऽहिनिल्वैयनी सर्पनिर्माकस्त-  
दीया देहत्ववल्मीकादौ प्रत्यस्ता प्रक्षिप्ता मृता पूर्वमिवाहिनात्मत्वेनानिष्टा वर्तते तथैवेदं विदुषः शरीरं मुक्तेन प्रागिवात्मत्वेनानिष्टं  
तिष्ठतीत्यर्थः । सर्पदृष्टान्तस्य दार्ष्टान्तिकमाह—अथेति । तयोर्दोऽयं शब्दः । यथा प्रत्यस्तया त्वचा मुक्तोऽपि तामहमिति नाहिरभि-  
मन्यते, तथाय जीवन्मुक्तो देहस्योऽपि न तत्राहवियमादधाति । अत एवामृतः । देहाभिमानवतो हि मृतिः । निरुपाधिः संप्राणिति  
जीवतीति प्राणः साक्षी । स च ब्रह्मैव । तच्च तेजो विज्ञानं ज्योतिरेवेत्यर्थः । तत्रैव श्रुत्यन्तरमाह—सचक्षुरिति । वस्तुतोऽचक्षुरपि  
बाधितानुवृत्त्या सचक्षुरिवेत्यादि योज्यम् । श्रौतेऽयं स्मृतिमपि सवादयति—स्मृतिरपीति । विदुषो जीवन्मुक्तो प्रमिताया फलित-  
माह—तस्माच्चेति । प्रमित जीवन्मुक्तिसत्त्वं तच्छब्दार्थः । प्रतीतिमात्रशरीरं ससारित्वमनुजानाति—यथेति । ननु ब्रह्मविदामेवा-  
स्माकं ससारित्वमबाधितमनुभूयते, नेत्याह—यथेति । साक्षात्कृतसत्त्वत्वस्य पूर्वमिव ससारित्वायोगाद्युक्ता वस्तुमात्रोक्ते रज्जुस्वरूपो-  
क्तिवदर्थवत्तेत्युपसहरति—अनवद्यमिति । वेदान्तेषु नास्ति वस्तुमात्रोक्तिः, मननादिविधिशेषत्वेन ब्रह्मोक्तिरित्याशङ्क्योक्तमनुवदति—  
यत्पुनरिति । श्रुतमात्रस्य मननादियोगो नावगतस्येत्याह—नेत्यादिना । वेदान्तानामेकरसे ब्रह्मणि शक्तित्वात्प्रयनिश्चयः श्रवणम् ।  
तस्मिन्नेव श्रुत्यनुसारिण्या युक्त्या समावधानात् मननम् । श्रुते मते च बुद्धेः स्वैर्यं निदिध्यासनम् । तेषामैक्यापरोक्षप्रतीतिव्यञ्जकत्वे  
तच्छेषत्वाच्चावगतमन्यत्र विनियुक्तमित्यर्थः । अवगतस्यान्यत्राविनियोगोऽपि ब्रह्मणो विधिशेषत्वं किं न स्यात्, तत्राह—यदीति ।



विनियुज्येत भवत्तद । विधिशेषत्वम् । ननु तदस्ति । मननविधिभ्यामनयोरपि श्रवणवदयगत्व-  
र्थत्वात् । तस्माच्च प्रतिपत्तिविधिविषयतया शास्त्रप्रमाणकत्वं ब्रह्मणः संभवतीत्यतः स्वतन्त्रमेव  
ब्रह्म शास्त्रप्रमाणकं वेदात्तवाक्यसम्बन्ध्यादिति सिद्धम् । एवं च सति 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा'  
इति तद्विषयः पृथक्शास्त्रारम्भ उपपद्यते । प्रतिपत्तिविधिपरत्वे हि 'अथातो धर्मजिज्ञासा'  
इत्येवार्थवत्त्वाच्च पृथक्शास्त्रमारभ्येत । आरभ्यमाणं चैवमारभ्येत—अथातः परिशिष्टधर्मजि-  
ज्ञासेति, 'अथातः क्रत्वर्थपुरुषार्थयोजिज्ञासा' ( जै० ४।१।१ ) इतिवत् । ब्रह्मात्मैक्यावगति-  
स्त्वप्रतिज्ञातेति तदर्थो युक्तः शास्त्रारम्भः—'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' इति । तस्मादहं ब्रह्मासीत्ये-  
तदवसाना एव सर्वे विधयः सर्वाणि चैतराणि प्रमाणानि । नह्यहेयानुपादेयाद्वैतात्मावगतौ

आख्यरत्नप्रभा

त्वात् । न त्ववगतस्य विनियुक्तत्वमस्ति, प्राप्तावगत्या फललाभे विध्ययोगादित्यर्थः । तस्मात्—विध्यसंभवात् । अतः  
—शेषत्वासंभवात् । सत्यादिवाक्यैर्लब्धज्ञानेनाज्ञाननिवृत्तिरूपफललाभे सतीत्यर्थः । सूत्रं योजयति—स्वतन्त्रमिति ।  
एवं च सतीति । चोऽवधारणे । उक्तरीत्या ब्रह्मणः स्वातन्त्र्ये सत्येव भगवतो व्यासस्य पृथक्शास्त्रकृतिर्युक्ता, धर्मविल-  
क्षणप्रमेयलाभात् । वेदान्तानां कार्यपरत्वे तु प्रमेयाभेदाच्च युक्तैत्यर्थः । ननु मानसधर्मविचारार्थं पृथगारम्भ इत्याश-  
ङ्काह—आरभ्यमाणं चेति । अथ बाह्यसाधनधर्मविचारानन्तरम् । अतो बाह्यधर्मस्य शुद्धिद्वारा मानसोपासनाधर्म-  
हेतुत्वात्परिशिष्टे मानसधर्मो जिज्ञास्य इति सूत्रं स्यादिति । अत्र दृष्टान्तमाह—अथेति । तृतीयाध्याये श्रुत्यादिभिः  
शेषशेषिवन्निर्णयानन्तरं शेषिणा शेषस्य प्रयोगसंभवात् कः क्रतुशेषः को वा पुरुषशेष इति जिज्ञास्यत इत्यर्थः । एव-  
मारभ्येत । न त्वारब्धं, तस्मादवान्तरधर्मार्थमारम्भ इत्ययुक्तमिति भावः । स्वमते सूत्रानुगुण्यमस्तीत्याह—ब्रह्मेति ।  
जैमिनिना ब्रह्म न विचारितमिति तज्जिज्ञास्यत्वसूत्राणं युक्तमित्यर्थः । वेदान्तार्थश्रद्धेतर्हि द्वैतसापेक्षविध्यादीनां का  
गतिरित्याशङ्क्य ज्ञानात्प्रागेव तेषां प्रामाण्यं न पश्चादित्याह—तस्मादिति । ज्ञानस्य प्रमेयप्रमातृबाधकत्वादित्यर्थः ।

भामती

गुणकर्मलमनयोरवघातप्रोक्षणादिव्यतिरिच्यते, तदययुक्त, अन्यत्रोपयुक्तोपयोक्ष्यमाणत्वाभावादात्मन, विशेषतस्त्वौपनिषदस्य  
कर्मानुष्ठानविरोधादित्यर्थः । प्रकृतमुपसहरति—तस्मादिति । एव सिद्धरूपब्रह्मपरलमुपनिषदाम् । ब्रह्मणः शास्त्रार्थस्य धर्माद-  
न्यत्वाद्विषयत्वेन शास्त्रभेदात् 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' इत्यस्य शास्त्रारम्भत्वमुपपद्यत इत्याह—एवं च सतीति । इतरथा  
तु धर्मजिज्ञासैवेति न शास्त्रान्तरमिति न शास्त्रारम्भत्वं स्यादित्यत आह—प्रतिपत्तिविधिपरत्वं इति । न केवलं सिद्ध-  
रूपत्वाद्ब्रह्मात्मैक्यस्य धर्मादन्यत्वमपि तु तद्विरोधादपीत्युपसहारव्याजेनाह—तस्मादहं ब्रह्मासीति । इतिकरणेन ज्ञान  
परामृशति । विध्यो हि धर्मे प्रमाणम् । ते च सा-न्यासाधनेतिकर्तव्यताभेदाविष्ठाना धर्मोत्पादिनश्च तदविष्ठाना न ब्रह्मात्मैक्ये  
सति प्रभवन्ति, विरोधादित्यर्थः । न केवलं धर्मप्रमाणस्य शास्त्रस्यैवं गतिः, अपि तु सर्वेषां प्रमाणानामित्याह—सर्वाणि  
चैतराणि प्रमाणानीति । कुत, नहीति । अद्वैते हि विषयविषयिभावो नास्ति । न च कर्तृत्वं, कार्याभावात् । न

न्यायनिर्णयः

ब्रह्मणि मितेऽमिते वा तद्विधौ विध्यसिद्धिरापातदृष्टे साक्षात्कारार्थं श्रवणादिषु विहितेषु तेभ्यस्तद्वावान्न तस्य विधिशेषतैस्त्युपसंहरति—  
तस्माद्वेति । न च वस्तुप्रकरणे श्रवणादिविध्ययोगः, वाक्यभेदोपगमात् । न च 'तद्विषये लिङादयः' इत्यादिभाष्यविरोधः, तस्य  
ज्ञानविधिनिरासार्थत्वात् । अत एवान्न प्रतिपत्तिशब्दः । न चैव वेदान्तानां श्रवणादिविधिपरत्वः, वाक्यभेदस्योक्तत्वात् । न चान्वयादि-  
सिद्धहेतुभावेषु तेषु न विधिः, अवघातेऽपि तदभावापातात् । नियमादृष्टसोभयत्र तुल्यत्वात्सर्वपेक्षाविकरणात्तस्य ज्ञानोत्पत्त्युपयोगादिति  
भावः । उक्तेऽर्थे सूत्रं सयोजयति—अत इति । विधिशेषत्वेन शास्त्रप्रमाणकत्वासिद्धिरित्यत शब्दार्थः । वेदान्तानां विध्यनपेक्षसिद्ध-  
बोधित्वे शास्त्रारम्भेदं प्रमाणयति—एवंचेति । विधिशेषत्वेन ब्रह्मार्पणेऽपि शास्त्रं पृथगारभ्येत्याशङ्काह—प्रतिपत्तीति । नन्वाद्ये  
काण्डे बाह्यक्रियाविधिरधिगतः, मानसज्ञानविधिविचाराय काण्डान्तरमारभ्यते, नेत्याह—आरभ्यमाणं चेति । देहादिसाध्यकर्म-  
विचारानन्तर्यमथेत्युक्तम् । तस्यैव चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञानविधिविचारोपयोगितातः शब्दार्थः । तत्र चातुर्थिकमुदाहरणमाह—अथात  
इति । तृतीये श्रुत्यादिभिः शेषशेषित्वे सिद्धे सत्यनन्तरं शेषिणैव शेषस्य प्रयुक्तिसंभवात्को नाम क्रतवे प्रकुरते को वा पुरुषार्थायेति  
क्रत्वर्थपुरुषार्थयोजिज्ञासा ज्ञातुमिच्छा प्रवृत्तेति चतुर्थीदौ प्रतिशास्त्रवदिति मपि ब्रूयात् । न चैव ब्रवीति । तस्माद्वैतविभागवीरित्यर्थः ।  
त्वन्मतेऽपि कथं पृथगारम्भः शास्त्रस्येत्याशङ्क्य भेदफलभेदादित्याह—ब्रह्मेति । स्वातन्त्र्येण ब्रह्मात्मैक्यनिष्ठत्वे वेदान्तानां तदेव  
तात्त्विकमिति कथं वैतालम्बनस्य विधिकाण्डस्याध्यक्षादेश्च मानतेत्याशङ्क्योपसहरन्परिहरति—तस्मादिति । अद्वैतविधौ भेदाविष्ठान-  
मानविरोधित्वं तच्छब्दार्थः । इतिना ज्ञान परामृष्टम् । तस्मादित्युक्तं हेतु व्यनक्ति—नहीति । तत्त्वसाक्षात्कारे तदज्ञानध्वस्तौ तदुदय-

१ गुणकर्म हि कच्चिदुपयोक्ष्यमाणशेषरूप, यथा हवने उपयोक्ष्यमाणवीहीणा 'वीहीनवहन्ति' इत्यवघातः । कच्चित्युनरूपयुक्तशेषरूप, यथा प्रयाजोपयुक्तस्या-  
न्त्यस्य 'प्रयाजशेषेण हवीष्यविचारयेत्' इति हविष्यु क्षारणम् । एतदुपयुक्तमपि परमात्मनो न समवति, प्रधानत्वेनोपयुक्तोपयोक्ष्यमाणत्वाभावादिति ध्येयम् ।

निर्विषयाण्यप्रमातृकाणि च प्रमाणानि भवितुमर्हन्तीति । अपिचाहुः—‘गौणमिथ्यात्मनोऽसत्त्वे पुत्रदेहादिबाधनात् । सद्ब्रह्मात्माहमित्येवं बोधो कार्यं कथं भवेत् ॥ अन्वेष्टव्यात्मविज्ञानात्प्राक्प्रमातृत्वमात्मनः । अन्विष्टः स्यात्प्रमातैव पाप्मदोषादिवर्जितः ॥ देहात्मप्रत्ययो यद्वत्प्रमाणत्वेन कल्पितः । लौकिकं तद्वदेवेदं प्रमाणं त्वाऽऽत्मनिश्चयात्’ इति ॥ ४ ॥ इति चतुःसूत्री समाप्ता ॥

भाष्यरत्नप्रभा

ब्रह्म न कार्यशेषः, तद्बोधात्प्रागेव सर्वव्यवहार इत्यत्र ब्रह्मविदां गाथासुदाहरति—अगिच्छेति । सद्बोधितं ब्रह्म पूर्ण-मात्मा विषयानादत्त इति सर्वराक्षसमित्येवबोधे जाते सति पुत्रदेहाने पताबधनात् पायामात्रत्वनिश्चयात् पुत्रदारादिभिरहमिति स्वीयदुःखसुखभावत्वगुणयोगाद्गौणात्माभिमानस्य नरोऽहं कर्ता नृद इति मिथ्यात्माभिमानस्य च सर्वव्यवहारहेतोरसत्त्वे कार्यं विविनिषेधादिव्यवहारं कथं भवेत्, हेत्वभावात् कथंचिद्वेदित्यर्थः । नन्वहं ब्रह्मेति बोधो बाधितः, अहमर्थस्य प्रमातुः प्रह्यत्वायोगादित्याशङ्क्य प्रमातृत्वस्याज्ञानविलसितान्तःकरणतादीत्यकृतवाञ्छा बाध इत्याह—अन्वेष्टव्येति । ‘य आत्मापहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोक सोऽन्वेष्टव्य इति श्रुते ज्ञातव्यपरमात्मविज्ञानात्प्रागेवाज्ञानाच्छिद्धातोरात्मनः प्रमातृत्वं, प्रमातैव ज्ञातं सन् पाप्मरागद्वेषमरणविवर्जितं परमात्मा स्यादित्यर्थः । प्रमातृत्वस्य कल्पितत्वे तदाश्रितानां प्रमाणानां प्रामाण्यं कथमित्युक्तं आह—देहेति । यथा देहात्मत्वप्रत्ययः कल्पितो भ्रमोऽपि व्यवहाराङ्गतया मानत्वेनेष्यते वैदिके, तद्वल्लौकिकमध्यक्षादिकमात्मबोधावधि व्यवहारकाले बाधाभावान् व्यावहारिकं प्रामाण्यमिष्यतां, वेदान्तानां तु कालत्रयाबाध्यबोधित्वात् तत्त्वावेदकं प्रामाण्यमिति तुशब्दार्थः । आऽऽत्मनिश्चयात् । आऽऽत्मनिश्चयादित्याह्वयादायाम् । प्रमातृत्वस्य कल्पितत्वेऽपि विषयाबाधात् प्रामाण्यमिति भावः ॥ रामनाम्नि परे धाम्नि कृत्स्नाश्चायसमन्वयः । कार्यतात्पर्यबाधेन साधितः शुद्धबुद्धये ॥ ४ ॥ इति चतुःसूत्री समाप्ता ॥

भामती

च करणत्वं, अत एव । तदिदमुक्तम्—अप्रमातृकाणि च । इति चकारेण । अत्रैव ब्रह्मविदा गाथासुदाहरति—अपि चाहुरिति । पुत्रदारादिवात्माभिमानो गौणः । यथा स्वदुःखेन दुःखी यथा स्वसुखेन सुखी तथा पुत्रादिगतेनापीति सोऽयं गुणः । न लेखलाभिमानः, भेदस्यानुभवसिद्धत्वात् । तस्माद्गौणाहं इतिवद्गौणः, देहेन्द्रियादिषु लभेदानुभवाच्च गौण आत्माभिमानः, किंतु शुक्तौ रजतज्ञानवन्मिथ्या, तदेव द्विविधोऽयमात्माभिमानो लोकयात्रा वहति । तदसत्त्वे तु न लोकयात्रा, नापि ब्रह्मात्मैकत्वानुभवः, तदुपायस्य श्रवणमननोदरभावात् । तदिदमाह—पुत्रदेहादिबाधनात् । गौणात्मनोऽसत्त्वे पुत्रकलत्रादिबाधनम् । ममकाराभाव इति यावत् । मिथ्यात्मनोऽसत्त्वे देहेन्द्रियादिबाधनं श्रवणादिबाधनं च । ततश्च न केवलं लोकयात्रामुच्छेदः सद्ब्रह्माहमित्येवबोधशीलं यत्कार्यम् । अद्वैतसाक्षात्कार इति यावत् । तदपि कथं भवेत् । कुतस्तदसंभव इत्यत आह—अन्वेष्टव्यात्मविज्ञानात्प्राक्प्रमातृत्वमात्मनः । उपलक्षणं चैतत् । प्रमात्रमेयप्रमाणविभाग इत्यपि द्रष्टव्यम् । एतदुक्तं भवति—एष हि विभागोऽद्वैतसाक्षात्कारकारणः, ततो नियमेन प्राग्भावात् । तेन तदभावे कार्यं नोत्पद्यत इति । न च प्रमातुरात्मनोऽन्वेष्टव्य आत्मान्य इत्याह—अन्विष्टः स्यात्प्रमातैव पाप्मदोषादिवर्जितः । उक्तं श्रीवास्थ्यप्रैवेयकनिर्दर्शनम् । स्यादेतत् । अप्रमाणात्कथं पारमार्थिकाद्वैतानुभवोत्पत्तिरित्यत आह—देहात्मप्रत्ययो यद्वत्प्रमाणत्वेन कल्पितः । लौकिकं तद्वदेवेदं प्रमाणं तु । अस्यावधिमाह—आऽऽत्मनिश्चयात् । आ ब्रह्मस्वरूपसाक्षात्कारादित्यर्थः । एतदुक्तं भवति—पारमार्थिकप्रपञ्चवादिभिरपि देहादिप्लात्माभिमानो मिथ्येति वक्तव्यं, प्रमाणबाधितत्वात् । तस्य च समस्तप्रमाणकारणत्वं भाविकलोकयात्रावाहित्वं चाभ्युपेयम् । सेयमस्माकमप्यद्वैतसाक्षात्कारे विधा भविष्यति । न चायमद्वैतसाक्षात्कारोऽप्यन्तःकरणवृत्तिभेद एकान्ततः परमार्थः । यस्तु साक्षात्कारो भाविकः, नासौ कार्यः, तस्य ब्रह्मस्वरूपत्वात् । अविद्या तु यद्यविद्यामुच्छिन्न्याज्जनयेद्वा, न तत्र काचिदनुपपत्तिः । तथा च श्रुतिः—‘विद्या चाविद्या च यस्तद्वेदोभयं सह । अविद्यायां मृत्युं तीर्त्वा विद्यायामृतमश्नुते’ ॥ इति । तस्मात्सर्वमवदातम् ॥ ४ ॥ इति चतुःसूत्री समाप्ता ॥

न्यायनिर्णय

मात्रादिसर्वभेदध्वस्तेरविद्यावस्थायामेवाशेषो व्यवहार इत्यर्थः । कार्यास्पृष्टे सिद्धे ब्रह्मण्यद्वये सिद्धे वेदान्तमानतेत्युपसंहृतमिति शब्दः । न केवलमस्माभिरयमर्थोऽभ्युपगता किं त्वयैरपि ब्रह्मविद्धिरित्याह—अपि चेति । सत्पारमार्थिकमबाधितं ब्रह्माहमित्येव बोधे जाते पुत्रदेहादेः सत्ताबाधनान्मायामात्रत्वावगमादयमहमेवेति पुत्रादावहमभिमानस्य गौणात्मनो मनुष्योऽहमिति देहादावहमभिमानस्य च मिथ्यात्मनोऽसत्त्वे कार्यं कथं भवेत् । तन्निमित्ताभावाद्विधिविधेयादिव्यवहारो न कथंचिदित्यर्थः । यथात्मा सद्ब्रह्मैव कस्ताहि प्रमाता । यद्ययमेव कथं तर्हि ब्रह्मातायेत्याशङ्क्याह—अन्वेष्टव्येति । ‘य आत्मापहतपाप्मा’ इत्यादिश्रुतिसिद्ध आत्मान्वेष्टव्यः, ‘सोऽन्वेष्टव्यः’ इति श्रुते । तद्विज्ञानात्पूर्वमात्मनो मातृत्व, प्रमातैवान्विष्टः सन्निर्दोषः परमात्मा स्यात् । अतोऽन्वयव्यतिरेकाभ्यामात्मनो मातृत्वमाविद्यकमित्यर्थः । तस्याविद्यकत्वे कथमध्यक्षादीनां श्रुतेश्च मानता, कारणदोषादित्याशङ्क्याह—देहेति । यथा देहातिरिक्तात्मबाधे कल्पितापि देहात्मत्वशीर्ष्यवहाराङ्गतया मानमिष्यते तथा तत्त्वसाक्षात्कारपर्यन्तं व्यवहाराङ्गत्वाव्यवहारे बाधाभावाच्चाध्यक्षाद्यतत्त्वावेदकमपि व्यावहारिक मानम् । श्रुतेस्तु वर्णदैर्घ्यादिवदात्मधीदेतोस्तार्विक्येव मानतेत्यर्थः ॥ ४ ॥ इति चतुःसूत्री समाप्ता ।

एवं तावद्वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मात्मावगतिप्रयोजनानां ब्रह्मात्मनि तात्पर्येण समन्वितानामन्तरेणापि कार्यानुप्रवेशं ब्रह्मणि पर्यवसानमुक्तम् । ब्रह्म न सर्वज्ञं सर्वशक्तिं जगदुत्पत्तिस्थितिनाशकारणमित्युक्तम् । सांख्यादयस्तु परिनिष्ठितं वस्तु प्रधानान्तरगम्यगोचरं मज्जमानाः प्रधानादीनि कारणान्तराण्यनुमिमानास्तत्परतयैव वेदान्तवाक्यानि योजयन्ति । सर्वेष्वेव वेदान्तवाक्येषु सृष्टिविषयेष्वनुमानेनैव कार्येण कारणं लिलक्षयिषितम् । प्रधानपुरुषसंयोगा नित्यानुमेया इति सांख्या मन्यन्ते । काणादास्त्वेतेभ्य एव वाक्येभ्य ईश्वर निमित्तकारणमनुमिमते अपूञ्च सम-

भाष्यरत्नप्रभा

वृत्तमनूयाक्षेपलक्षणमवान्तरसंगतिमाह—सांख्यादयस्त्विति । भवतु सिद्धे वेदान्तानां समन्वयः, तथापि मानान्तरायोगे ब्रह्मणि शक्तिग्रहायोगात्, कूटस्थत्वेनाविकारित्वेन कारणत्वायोगाच्च न समन्वयः । किंतु सर्गाद्यं कार्यं जडप्रकृतिकं, कार्यत्वात्, घटवदित्यनुमानगम्ये त्रिगुणे प्रधाने समन्वय इत्याक्षिपन्तीत्यर्थः । सिद्ध मानान्तरगम्यमेवेत्याग्रहः शक्तिग्रहार्थः । अत एव प्रधानादावनुमानोपस्थिते शक्तिग्रहसंभवात् तत्परतया वाक्यानि योजयन्तीत्युक्तम् । किं च 'तेजसा सोम्य शुद्धेन सम्मूलमन्विच्छ' इत्याद्या श्रुतयः । शुद्धेन लिङ्गेन कारणस्य स्वतोऽन्वेषण दर्शयन्तो मानान्तरसिद्धमेव जगत्कारणं वदन्तीत्याह—सर्वेष्विति । नन्वतीन्द्रियत्वेन प्रधानादेर्व्याप्तिग्रहायोगात्कथमनुमानं, तत्राह—प्रधानेति । यत्कार्यं तज्जडप्रकृतिकं, यथा घटः । यज्जडं तच्चेतनसंयुक्तं, यथा रथादिरिति सामान्यतोद्घातुमानगम्याः प्रधानपुरुषसंयोगा इत्यर्थः । अद्वितीयब्रह्मणः कारणत्वविरोधिमतान्तरमाह—काणादास्त्विति ।

भाष्यटी

एवं 'कार्यान्वयं विना सिद्धरूपे ब्रह्मणि मानता । पुरुषार्थे स्वयं तावद्वेदान्तानां प्रसाधिता ॥' ब्रह्मजिज्ञासा प्रतिज्ञाय 'जन्माद्यस्य यत' इत्यादिना 'तत्तु समन्वयात्' इत्यन्तेन सूत्रसदर्थेण सर्वज्ञे सर्वशक्तौ जगदुत्पत्तिस्थितिविनाशकारणे प्रामाण्यं वेदान्तानामुपपादितम् । तच्च ब्रह्मणीति परमार्थतः । न त्वयापि ब्रह्मण्येवेति व्युत्पादितम् । तदत्र सिद्धयते—तज्जगदुपादानकारणं किं चेतनमुताचेतनमिति । अत्र च विप्रतिपत्तं प्रवादिना विशेषानुपलम्भे मति संशयः । तत्र च प्रधानमचेतनं जगदुपादानकारणमनुमानसिद्धमनुवदन्त्युपनिषद् इति भाख्या । जीवाणुव्यतिरिक्तचेतनेश्वरनिमित्ताविष्टिताश्चतुर्विधा परमाणवो जगदुपादानकारणमनुमितमनुवदन्तीति काणादा । आदिग्रहणेनाभावोपादानत्वादि ग्रहीतव्यम् । अनिर्वचनीयानाद्यविद्याशक्तिमचेतनोपादानं जगदागमिकमिति ब्रह्मविदः । एतासां च विप्रतिपत्तीनामनुमानवाक्यानुमानवाक्यतदाभासा बीजम् । तदेवं विप्रतिपत्तेः सशये किं तावत्प्राप्तम् । तत्र 'ज्ञानक्रियाशक्त्यभावाद्ब्रह्मणोऽपरिणामिनः । न सर्वशक्तिविज्ञाने प्रधाने त्वस्ति संभवः ॥' ज्ञानक्रियाशक्ती खलु ज्ञानक्रियाकार्यदर्शनोन्नेयमद्भावे । न च ज्ञानक्रिये चिदात्मनि स्तः, तस्यापरिणामित्वादेकत्वाच्च । त्रिगुणे तु प्रधाने परिणामिनि संभवतः । यद्यपि च साम्यावस्थायां प्रधाने समुदाचरद्वृत्तिनी क्रियाज्ञाने न स्तः, तथाप्यव्यक्तेन शक्त्यात्मना रूपेण संभवत एव । तथा च प्रधानमेव सर्वज्ञं च सर्वशक्तिं च । न तु ब्रह्म । स्वरूपचेतन्यं त्वस्यावृत्तिकमनुपयोगि जीवात्मनामिवास्माकम् । न च स्वरूपचेतन्ये कर्तृत्वम्, अकार्यत्वात्तस्य । कार्यत्वे वा न सर्वदा सर्वज्ञता । भोगापवर्गलक्षणपुरुषार्थद्वयप्रयुक्तानादिप्रधानपुरुषसंयोगनिमित्तत्वे महदहंकारादिकमेणाचेतनस्यापि चेतनानधिष्ठितस्य प्रधानस्य परिणामः सर्गः । दृष्टं वाचेतनं चेतनानधिष्ठितं पुरुषार्थं प्रवर्तमानम् । यथा वत्सविवृद्धार्थमचेतनं क्षीरं प्रवर्तते । 'तदैक्षत

न्यायनिर्णयः

शास्त्रार्थं चतुर्भिः सूत्रैः सक्षिप्य वक्ष्यमाणाधिकरणानामपुनरुक्तमर्थं वक्तुं वृत्तं संकीर्तयति—एवमिति । तेषां तत्फलत्वे हेतुः—तात्पर्येणेति । कार्यान्विते ब्रह्मणि तात्पर्यं तेषामित्याशङ्क्याह—अन्तरेणेति । समन्वयसूत्रार्थमनूयातीतसूत्रत्रयार्थमनुवदति—ब्रह्म चेति । उक्ते लक्षणे तदतिव्याप्तिशङ्काया निरासस्य सावकाशत्वाद्ब्रह्मणो जिज्ञास्यस्य लक्षणमपि शास्त्रीयस्योक्तमित्यर्थः । तस्मिन्ब्रह्मणि सिद्धे समन्वये समन्वयाध्यायसमाप्तेरुत्तरसंदर्भानर्थक्यमित्याह—सांख्यादयस्त्विति । सिद्धेऽप्ये मानत्वविरोधिकार्यानुप्रवेशे प्रत्युक्तेऽपि ब्रह्मण्येव समन्वयो नान्यत्रेत्यनिर्धारणाद्ब्रह्मकारणताविरोधिप्रधानादिवादनिरासायुत्तरसदर्थ इत्यर्थः । परिनिष्ठितस्य मानान्तरगम्यत्वे तत्सवादादिना तत्र वेदान्ताप्रामाण्यात् ततो जगद्धेतुर्ब्रह्म सिध्यतीति चेत्तर्हि केन मानेन तद्धेतुधीरित्याशङ्क्योक्तम्—प्रधानादीनीति । का तर्हि वेदान्तानां गतिः, परार्थानुमानतेत्याह—तत्परतयेति । हेत्वाद्यनुक्तेस्तेषां न परार्थानुमानतेत्याशङ्क्याह—सर्वेष्विति । 'तेजसा सोम्य शुद्धेन सम्मूलमन्विच्छ' इत्यादिष्वनुमानना भातीत्यर्थः । कार्यलिङ्गकमनुमानं ब्रह्मैव गमयिष्यतीत्याशङ्क्यं सुखदुःखमोहात्मकं कार्यं तादृगेव कारणमनुमापयतीत्याह—प्रधानेति । तस्याचेतनस्य स्वार्थभावात्पुनर्प्रवृत्तौ पुंसि मानं वाच्यमिति मत्वाह—पुरुषेति । बुद्धो यः प्रतिबिम्बः, स तादृशविम्बपूर्वकः, प्रतिबिम्बत्वात्, दर्पणे मुखाभासवदित्यर्थः । स बन्धाभावे तादर्थ्यायोगात्तत्रापि मानाकाङ्क्षायां, विमतं चेतनसंयुक्तं, अचेतनत्वात्, द्रव्यादिवदिति बुद्ध्या संयोगग्रहणम् । मतान्तरमाह—काणादास्त्विति । 'यतो वा इमानि' इत्यादिवाक्येभ्यो यच्छब्दोपबन्धेन सिद्धवज्जगद्धेतुपरामर्शात्, यत्कार्यं तद्बुद्धिमत्कर्तृकमिति सामान्यतोद्घातीश्वरं कल्पयन्तीत्यर्थः । स्वपरिमाणादल्पपरिमाणारब्धं पटादिं दृष्ट्वाद्यमपि कार्यं तथेति समवायित्वेन चतुर्विधानपूङ्कल्पयन्तीत्याह—अपूञ्चेति ।

वाच्यकारणम् । एवमन्येऽपि तार्किका वाक्याभासयुक्त्याभासाद्यष्टरभाः पूर्वपक्षवादिन इहोतिष्ठन्ते । तत्र पदवाक्यप्रमाणज्ञानाचार्येण वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मावगतिपरत्वदर्शनाय वाक्याभासयुक्त्याभासप्रतिपत्तयः पूर्वपक्षीकृत्य निराक्रियन्ते । तत्र सांख्याः प्रधानं त्रिगुणमचेतनं जगतः कारणमिति मन्यमाना आहुः—यानि वेदान्तवाक्यानि सर्वज्ञस्य सर्वशक्तेर्ब्रह्मणो जगत्कारणत्वं दर्शयन्तीत्यवोचस्तानि प्रधानकारणपक्षेऽपि योजयितुं शक्यन्ते । सर्वशक्तित्वं तावत्प्रधानस्यापि स्वविकारविषयमुपपद्यते । एवं सर्वज्ञत्वमप्युपपद्यते । कथम् । यत्तु ज्ञानं मन्यसे स सत्त्वधर्मः 'सत्त्वात्संजायते ज्ञानम्' (गी० १४।१७) इति स्मृत्यः । तेन च सत्त्वधर्मेण ज्ञानेन कार्यकरणवन्तः पुरुषाः सर्वज्ञा योनिः प्राणिनाः । सत्त्वस्य हि निरतिशयोक्त्यै सर्वज्ञत्वं प्रसि-

भाष्यरत्नप्रभा

सृष्टिवारयेभ्य एव परार्थानुमानरूपेभ्यो यत्कार्यं तद्वृद्धिमत्कार्यकमितीश्वर कर्तार, परमाणुंश्च यत्कार्यद्रव्यं तत्सन्त्यूनपरिमाणद्रव्यान्वधित्यनुमितं इत्यर्थः । अन्येऽपि बौद्धादयः । 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इत्यादिवाक्याभास । यद्वस्तु तच्छून्यावसानं, यथा दीप इति युक्त्याभासः । एव वादिविप्रतिपत्तिमुक्त्वा तन्निरासाद्योत्तरग्रन्थमवतारयति—तत्रेति । वादिविवादे सतीत्यर्थः । व्याकरणमीमांसान्यायनिधित्वात्पदवाक्यप्रमाणज्ञत्वम् । यज्जगत्कारणं तच्चेतनमचेतनं वेति ईक्षणस्य मुख्यत्वगौणत्वाभ्यां संशये पूर्वपक्षमाह—तत्र सांख्या इति । अपिशब्दावेवकारार्थः । 'सदेव' इत्यादिस्पष्टब्रह्मलिङ्गवाक्यानां प्रधानपरत्वनिरासेन ब्रह्मणस्त्वोक्तं श्रुत्यादिसंगतयः । पूर्वपक्षे जीवस्य प्रधानत्वयोपाप्तिः, सिद्धान्ते ब्रह्मेक्यज्ञानमिति विवेकः । अचेतनसत्त्वस्यैव सर्वज्ञत्वं, न चेतनस्येत्याह—तेन च सत्त्वधर्मणेति ।

भामती

बहु स्या प्रजायेय' इत्याद्याश्च श्रुतयोऽचेतनेऽपि चेतनपदुपचारात्स्वकार्यान्मुख्यत्वादर्शयन्ति, यथा कलं पिपतिपतीति । 'यत्प्राये श्रूयते यच्च तत्तादृगवगम्यते । भाक्तप्रायं श्रुतमिदमतो भाक्तं प्रतीयते ॥' अपि चाहुर्युद्धा —'यथाऽभ्यप्रायं लिखितं दृष्ट्वा वदन्ति भवेद्यमभ्य' इति, तथेदमपि 'ता आप ऐक्षन्त' 'तत्तेज ऐक्षन्त' इत्याद्युपचारप्राये श्रुतम् 'तदैक्षन्त' इत्यापचारिकमेव विज्ञेयम् । 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरणार्ण' इति च प्रधानस्य जीवात्मत्वं जीवार्थकारितयाह । यथा हि भद्रसेनो राजार्थकारी राज्ञा भद्रसेनो ममात्मेत्युपचर्यते, एव 'तत्त्वमसि' इत्याद्या श्रुतयो भाक्ता मपत्यर्था वा द्रष्टव्या । 'स्वमपीतो भवति' इति च निरुक्तं जीवस्य प्रधानं स्वकीयेऽप्ययं सुपुष्पावस्थाया ब्रूते । प्रधानाशनममुद्रेके हि जीवो निद्राणस्तमसीव ममो भवति । यथाहु —'अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्निद्रा' इति । वृत्तीनामन्यामा प्रमाणादीनामभावस्तस्य प्रत्ययकारणं तमस्तदालम्बना निद्रा जीवस्य वृत्तिरित्यर्थः । तथा सर्वज्ञं प्रस्तुत्य धेनाथतरमन्त्रोऽपि—'सकारणं कारणविपाधिप' इति प्रधानाभिप्रायः । प्रधानस्यैव सर्वज्ञत्वं प्रतिपादितमवस्तात् । तस्माच्चेतनं प्रधानं जगदुपादानमनुवदन्ति श्रुतय इति पूर्व पक्षः । एवं कणादादिमतेऽपि कथंचिद्योजनीया श्रुतयः । अक्षरार्थस्तु प्रधानकारणपक्षेऽपीति प्रधानस्यापीति । अपिकारावेवकारार्थः । स्यादेतत् । सत्त्वसपत्त्या चेदस्य सर्वज्ञताथ तम सपत्त्याऽसर्वज्ञतैवायं कस्माच्च भवतीत्यत आह—तेन च सत्त्वधर्मणे ज्ञानेनेति । सत्त्व हि प्रकाशशील निरतिशयोक्त्यै सर्वज्ञताबीजम् । यथाहु —'निरतिशयं सर्वज्ञताबीजम्' इति । यत्खलु सातिशयं तत्कचिन्निरतिशयं दृष्टं, यथा कुवलामलकविल्वेषु, सातिशयं महत्त्वं व्योम्नि परममहति

न्यायनिर्णय

'असद्वा इदमग्र आसीत्' इत्यादिवाक्याभासादीपादेर्निरन्वयनाशङ्कष्ट्या पृथिव्यादेरपि तथा नष्टस्यामत एवोत्पत्तिरित्यादियुक्त्याभामाञ्चाद्वैतवादे माध्यमिकादयो विरोधिनो भवन्तीत्याह—एवमिति । वादिविप्रतिपत्तीरुक्त्वा तन्निरासाद्योत्तरग्रन्थमवतारयति—तत्रेति । तत्र वादिषु भिन्नप्रस्थानेषु सत्स्विति यावत् । वाक्याभासेषु युक्त्याभासेषु च प्रतिपत्तिषेपा ते तथा । उत्तरग्रन्थतात्पर्यमुक्त्वा 'सदेव' इत्यादौ सच्छब्दितमीक्षितुं सर्वज्ञं जगदुपादानं प्रधानं ब्रह्मैवेति वादिविवादाज्जातृत्वज्ञानाभ्यां सशयानन्तराधिकरणपूर्वपक्षमाह—तत्रेति । स्थित समुदायतात्पर्यं समन्वयः । सर्वज्ञे जगद्वेत्तो समन्वयोक्त्या तच्चैतन्यमाक्षिप्य समन्वयं इत्यधिकरणसंगतिः । नानाशाखास्थस्फुटब्रह्मलिङ्गवाक्यानां ब्रह्मण्येव समन्वयोक्ते श्रुत्यादिसंगतयः । 'तत्त्वमसि' इति तच्छब्दितप्रधानैक्यसपत्तिः पूर्वपक्षे । सिद्धान्ते चिदात्मनो ब्रह्मेक्य फलम् । प्रकपणधीयते सर्वं जगदस्मिन्निति ब्रह्मापि प्रधानं, ततो विशिनष्टि—त्रिगुणमिति । परिणामयोग्यत्वमाह—अचेतनमिति । सांख्यीयमतं श्रुतिविरोधात्त्याज्यमित्याशङ्क्याह—यानीति । जीवाख्यचित्प्रतिबिम्बानां स्वतो विभजननिगमनैकीकरणशक्त्यो न प्रधानस्याच्चेतनस्येत्यन्यदेव सर्वशक्तिमदेष्टव्यमित्याशङ्क्य चित्प्रतिबिम्बानामनुत्पाद्यत्वादुत्पाद्यार्थशक्तिरस्यापि स्यादित्याह—सर्वेति । तथापि कुतोऽस्याच्चेतनत्वे सर्वज्ञता, तत्राह—एवमिति । यस्य न ज्ञत्वमेव तस्य कुत सर्वज्ञतेत्याह—कथमिति । प्रधाने ज्ञानकर्तृत्वं मभावयितुं ज्ञानस्वरूपमाह—यदिनि । ननूक्तज्ञानेन चेतनानामेव योगिना सर्वज्ञत्वात्तदचेतनं प्रधानं कथं तेन सर्वज्ञमुच्यते, तत्राह—तेनेति । कार्यकरणवन्त इत्यचेतनमुक्तम् । तत्रापि चेतनाशस्यैव सर्वज्ञत्व, सत्त्वस्य महायतया तदुत्पत्तिरन्यथासिद्धेरित्याशङ्क्याह—सत्त्वस्येति । केवलव्यतिरेकाभावाच्च चेतनाशस्यैव सर्वज्ञतेत्यर्थः । किंच तस्य सर्वज्ञत्वं दुर्ज्ञानं, जिन्मात्रस्य ज्ञानकर्तृत्वायो-

द्वम् । न केवलं साकार्यकारणस्य पुरुषस्योपलब्धिमात्रस्य सर्वज्ञत्वं किञ्चिज्ज्ञत्वं वा कल्पयितुं शक्यम् । त्रिगुणत्वाच्च प्रधानस्य सर्वज्ञानकारणभूतं सत्त्वं प्रधानावस्थायामपि विद्यत इति प्रधानस्याचेतनस्यैव सतः सर्वज्ञत्वमुपचर्यते । वेदान्तवाक्येष्ववश्यं च त्वयापि सर्वज्ञं ब्रह्माभ्युपगच्छता सर्वज्ञानशक्तिमत्त्वेनैव सर्वज्ञत्वमभ्युपगन्तव्यम् । नहि सर्वविषयं ज्ञानं कुर्वदेव ब्रह्म वर्तते । तथाहि—ज्ञानस्य नित्यत्वे ज्ञानश्रियां प्रति स्वात्मन्यं ब्रह्मणो हीयेत । अथानित्यं तदिति ज्ञानक्रियाया उपरमेतापि ब्रह्म । तदा सर्वज्ञानशक्तिमत्त्वेनैव सर्वज्ञत्वमापतति । अपिच प्रागुत्पत्तेः सर्वकारकशून्यं ब्रह्मोपपत्ते त्वया । नच ज्ञानसाधनानां शरीरेन्द्रियादीनामभावे ज्ञानोत्पत्तिः कस्याच्चिदुपपन्ना । अपिच प्रधानस्यानेकात्मकस्य परिणामसंभवात्कारणत्वोपपत्तिर्भूदादिवत्, नासंहतस्यैकात्मकस्य ब्रह्मण इत्येवं प्राप्त इदं सूत्रमारभ्यते—

ईक्षतेर्नाशब्दम् ॥ ५ ॥



• तदेक्षतेति वाक्येन प्रधानं ब्रह्म बोध्यते । ज्ञानक्रियाशक्तिमत्त्वात्प्रधानं सर्वकारणम् ॥ १ ॥  
ईक्षणाचेतनं ब्रह्म क्रियाज्ञाने तु मायया । आत्मशब्दात्मतागत्ये प्रधानस्य विरोधिनी ॥ २ ॥

न सांख्यपरिकल्पितमचेतनं प्रधानं जगतः कारणं शक्यं वेदान्तेष्वाश्रयितुम् । अशब्दं हि

भाष्यरत्नप्रभा

न केवलस्येति । जन्मज्ञानस्य सत्त्वधर्मत्वाश्रित्योपलब्धेरकार्यत्वाच्चिन्मात्रस्य न सर्वज्ञानकर्तृत्वमित्यर्थः । ननु गुणानां साम्यावस्थायां सत्त्वस्योत्कर्षाभावात्कथं सर्वज्ञतेत्याह—त्रिगुणत्वादिति । त्रयो गुणा एव प्रधानं तस्य साम्यावस्था तदभेदात्प्रधानमित्युच्यते । तदवस्थायामपि प्रलये सर्वज्ञानशक्तिमत्त्वरूपं सर्वज्ञत्वमक्षतमित्यर्थः । ननु मया किमिति शक्तिमत्त्वरूपं गौणं सर्वज्ञत्वमङ्गीकार्यमिति, तत्राह—नहीति । अनित्यज्ञानस्य प्रलये नाशाच्छक्तिमत्त्वं वाच्यं कारकाभावाच्चेत्याह—अपि चेति । मतद्वयसाम्यमुक्त्वा स्वमते विशेषमाह—अपिचेति । ब्रह्मण कारणत्वं स्मृतिपादे समर्थ्यते । प्रधानादेः कारणत्वं तर्कपादे युक्तिभिर्निरस्यति । अधुना तु श्रुत्या निरस्यति—ईक्षतेर्नाशब्दमिति ।

भामती

निरतिशयम् । एवं ज्ञानमप्येकद्विबहुविषयतया सातिशयमित्यनेनापि क्वचिन्निरतिशयेन भवितव्यम् । इदमेव चास्य निरतिशयत्वं यद्विदितसमस्तवेदितव्यत्वम् । तदिदं सर्वज्ञत्वं सत्त्वस्य निरतिशयोत्कर्षत्वे संभवति । एतदुक्तं भवति—यद्यपि रजस्तमसी अपि स्त तथापि पुरुषार्थप्रयुक्तगुणवैभवातिशयात्सत्त्वस्य निरतिशयोत्कर्षे सार्वश्यं कार्यमुत्पद्यत इति प्रधानावस्थायामपि तन्मात्रं विवक्षित्वाऽविवक्षित्वा च तम कार्य प्रधानं सर्वज्ञमुपचर्यत इति । अपिभ्यामवधारणस्य व्यवच्छेद्यमाह—न केवलस्येति । नहि किञ्चिदेकं कार्यं जनयेदपि तु बहूनि । चिदात्मा वैक, प्रधानं तु त्रिगुणमिति तत एव कार्यमुत्पत्तुमर्हति, न चिदात्मन इत्यर्थः । तवापि च योग्यतामात्रेणैव चिदात्मन सर्वज्ञताभ्युपगमो न कार्ययोगादित्याह—त्वयापीति । न केवलस्याकार्यकारणस्येत्येतत्सिद्धान्तलोकिनेन प्रपञ्चयति—प्रागुत्पत्तेरिति । अपि च प्रधानस्येति । चत्त्वर्थः । एवं प्राप्त उच्यते—ईक्षतेर्नाशब्दम् । नामरूपप्रपञ्चलक्षणकार्यदर्शनादेतत्कारणमात्रवदिति सामान्यकल्पनायामस्ति प्रमाणं, न तु तदचेतनं चेतनमिति वा विशेषकल्पनायामस्त्यनुमानमित्युपरिष्ठात्प्रवेदयिष्यते । तस्मान्नामरूपप्रपञ्चकारणभेदप्रमायामात्राय एव भगवानुपासनीय । तदेवमात्रायैकसमधिगमनीये जगत्कारणे 'पौर्वापर्यपरामर्शाद्यदाम्नायोऽज्जसा वदेत् । जगद्बीजं तदेवेष्टं चेतने च स आज्जस ॥' तेषु तेषु खल्वाम्नायप्रदेशेषु 'तदेक्षत' इत्येवंजातीयकैर्वाक्यैरीक्षितुं कारणाज्जगज्जन्माख्यायत इति । न च प्रधानपरमाण्वादेरचेतनस्येक्षितृत्वमाज्जसम् । सत्त्वाशेनेक्षितुं प्रधानं, तस्य प्रकाशकत्वादिति चेन्न । तस्य जाड्येन न्यायनिर्णयः ।

गादित्याह—नेति । कार्यकरणविरहितत्वाच्च नास्य ज्ञानकर्तृतेत्याह—अकार्येति । पूर्णत्वाच्च तथेत्याह—पुरुषस्येति । प्रधानावस्थायामपि गुणसाम्ये सत्त्वोत्कर्षायोगात् तस्य ज्ञानकर्तृतेत्याह—त्रिगुणत्वादिति । नच ज्ञानप्रतिबन्धकरजस्तमसोरपि तत्र भावान्न सार्वश्यं, वस्तुतस्तद्भावेऽपि, माणवकस्याश्रित्ववत्तदुपचारात्, तदाह—उपचर्यत इति । गौणमुख्ययोर्मुख्ये संप्रत्ययान्मुख्यग्रहणमाशङ्क्याह—अवश्यमिति । तत्र हेतुमाह—नहीति । तथात्वे कानुपपत्तिरित्याशङ्क्य तज्ज्ञानं नित्यमनित्यं वेति विकल्पयति—तथाहीति । तत्राय दूषयति—ज्ञानेति । द्वितीयमनूय स्वमतसिद्धान्तमाह—अथेत्यादिना । अनित्यज्ञानपक्षे ब्रह्मणः सर्वज्ञानशक्तिमत्त्वेनैव सर्वज्ञतेत्यत्र हेतुन्तरमाह—अपि चेति । तथापि तस्य सर्वविषयं ज्ञानं किमिति नोत्पद्यते, तत्राह—न चेति । आदिपदेन ज्ञेयशान्नादिसंग्रहः । उभयत्राप्यनुपपत्तिसाम्ये कथं पक्षिविशेषपक्षपात इत्याशङ्क्य प्रधानपक्षे विशेषमाह—अपि चेति । एकस्यापि ब्रह्मणः सामग्रीसन्निधानात्कारणत्वमाशङ्क्य तस्यासङ्गत्वादद्वयत्वाच्च नैवमित्याह—नेति । जगदुपादानवादेवेदान्तानां प्रधानपरतेति पूर्वपक्षमनूय सूत्रेण सिद्धान्तयति—एवमिति । सूत्रस्य नृपद व्याचष्टे—नेति । तत्र सौत्रमेव हेतुमाह—अशब्दं हीति । 'सदेव' इत्यत्र सच्छब्दस्य



तत् । कथमशब्दत्वं, ईक्षतेः—ईक्षितृत्वश्रवणात्कारणस्य । कथम् । एवं हि श्रूयते—‘सदैव सोम्येद-  
मग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ (छान्दो० ६।२।१) इत्युपक्रमस्य ‘तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति तत्तेजोऽ-

भाष्यरत्नप्रभा

ईक्षणश्रवणाद्वेदशब्दावाच्यमशब्दं प्रधानम् । अशब्दत्वाच्च कारणमिति सूत्रयोजना । तत्सच्छब्दवाच्यं कारणमैक्षत ।  
ईक्षणमेवाह—ब्रह्मिति । बहु प्रपञ्चरूपेण स्थित्यर्थमहमेवोपादानतया कार्याभेदाज्जनित्यासीत्याह—प्रजेति । एवं  
तत्सदीक्षित्वा आकाशं वायुं च सृष्ट्वा तेजः सृष्ट्वदित्याह—तदिति । सिपञ्चत्तन् । अत्राप्रान्तमिति यावन् । स जीवा-  
भिन्नः परमात्मा ‘प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धां ख वायुर्ज्योतिरपः पृथिवीभिर्गुण अनोऽञ्जमन्नाद्वीर्यं तपो मन्नाः कर्म लोका-  
नामर्तः’

तत्त्वानुपपत्ते । कस्तर्हि रजस्तमोभ्यामस्त्वस्य विशेष । स्वच्छता । स्वच्छं हि रास्त्वम् । अस्वच्छे च रजस्तमसी । स्वच्छस्य  
च चैतन्यविश्वोद्गाहितया प्रकाशकत्वव्यपदेशो नेतरयो, अस्वच्छतया तद्गाहित्वाभावात् । पार्थिवत्वे तुल्य इव मणेर्निम्बोद्गा-  
हिता न लोष्टवीनाम् । ब्रह्मणस्त्वोक्षितृत्वमाजस, तस्यान्नायतो नित्यज्ञानस्वभावत्वविनिश्चयात् । नन्वत एवास्य नेक्षितृत्वं,  
नित्यस्य ज्ञानस्वभावभूतस्येक्षणस्याक्रियात्वेन ब्रह्मणस्तत्प्रति निमित्तभावाभावात् । अक्रियानिमित्तस्य च कारकत्वनिवृत्तौ तद्या-  
प्तस्य तद्विशेषस्य कर्तृत्वस्य निवृत्ते । सत्यं, ब्रह्मस्वभावश्चैतन्यं नित्यतया न क्रिया, तस्य लवनच्छिन्नस्य तत्तद्विषयोपधानभेदा-  
वच्छेदेन कल्पितभेदस्यानित्यत्व कार्यत्वं चोपपद्यते । तथा चैवंलक्षण ईक्षणे सर्वविषये ब्रह्मण स्वातन्त्र्यलक्षणं कर्तृत्वमुप-  
पन्नम् । यद्यपि च कूटस्थनित्यस्यापरिणामिन ओदासीन्यमस्य वास्तव तथाप्यनाद्यनिर्वचनीयाविद्यावच्छिन्नस्य व्यापारवत्त्वमव-  
भामत इति कर्तृत्वोपपत्ति । परैरपि च चिच्छक्ते कूटस्थनित्याया वृत्तौ प्रति कर्तृत्वमीदृशमेवाभ्युपेयं, चैतन्यसामानाधिकर-  
ण्येन ज्ञातृत्वोपलब्धे । नहि प्राधानिकान्यन्तर्बहि करणानि त्रयोदश सत्त्वगुणप्रधानान्यपि स्वयमेवाचेतनानि, तद्वृत्तयश्च स्वं वा  
पर वा वेदितुमुत्सहन्ते । नो खत्वन्धा सहस्रमपि पान्था पन्थानं विदन्ति । चक्षुष्मता चैकेन चेद्वेद्यते, रा एव तर्हि मार्ग-  
दर्शा खतन्त्र कर्ता नेता तेषाम् । एवं बुद्धिसत्त्वस्य स्वयमवन्तनस्य चित्तिविश्वसंकान्त्या वेदापन्नं चैतन्यस्य ज्ञातृत्वं, चिति-  
रेव ज्ञात्री खतन्त्रा, नान्तर्बहिष्करणान्यन्तसहस्रप्रतिमान्यखतन्त्राणि । न चास्याश्चित्ते कूटस्थनित्याया अस्ति व्यापारयोग ।  
न च तदयोगेऽयं ज्ञातृत्वं, व्यापारवतामपि जडानामज्ञत्वात् । तस्मादन्त करणवर्तिनं व्यापारमारोप्य चित्तिशक्तौ कर्तृत्वाभि-  
मान । अन्त करणे वा चैतन्यमारोप्य तस्य ज्ञातृत्वाभिमानः । सर्वथा भवन्मतेऽपि नेदं स्वाभाविकं क्वचिदपि ज्ञातृत्वं,  
अपितु साव्यवहारिकमेवेति परमार्थः । नित्यस्यात्मनो ज्ञानं परिणाम इति च भेदाभेदपक्षमपाकुर्वद्विरपास्तम् । कूटस्थस्य  
नित्यस्यात्मनोऽव्यापारवत एव भिन्न ज्ञान धर्म इति चोपरिष्ठादपाकरिष्यते । तस्माद्वस्तुतोऽनवच्छिन्नं चैतन्यं तत्त्वान्यत्वाभ्याम-  
निर्वचनीयाव्याकृतव्याचिकीर्षितानामरूपविषयावच्छिन्न सज्ज्ञानं कार्यं, तस्य कर्ता ईश्वरो ज्ञाता सर्वज्ञ सर्वशक्तिरिति सिद्धम् ।  
तथा च श्रुति —‘तपसा चीयते ब्रह्म ततोऽञ्जमभिजायते । अन्नात्प्राणो मन सत्य लोका कर्मसु चामृतम् ॥ य सर्वज्ञ  
सर्वविद्यस्य ज्ञानमयं तप । तस्मादेतद्ब्रह्म नाम रूपमन्नं च जायते ॥’ इति । तपसा ज्ञानेन अव्याकृतानामरूपविषयेण चीयते  
तद्व्याचिकीर्षावद्भवति, यथा कुविन्दादिरव्याकृतं पटादि बुद्धावालिख्य चिकीर्षति । एकधर्मवान् द्वितीयधर्मोपजननेन उपचित  
उच्यते । व्याचिकीर्षया चोपचये सति ततो नामरूपमन्नमदनीयं साधारणं ससारिणा व्याचिकीर्षितमभिजायते । तस्मादव्या-  
कृताव्याचिकीर्षितादन्नात्प्राणो हिरण्यगर्भो ब्रह्मणो ज्ञानक्रियाशक्त्यविष्टानं जगत्सूत्रात्मा माधारणो जायते, यथाऽव्याकृतात्  
व्याचिकीर्षितात्पटादवान्तरकार्यं द्वितन्तुकादि । तस्माच्च प्राणान्मनआख्यं सकल्पविकरपादिव्याकरणात्मक जायते । ततो  
व्याकरणात्मकान्मनस सत्यशब्दवाच्यान्याकाशादीनि जायन्ते । तेभ्यश्च मल्याख्येभ्योऽनुक्रमेण लोका भूरादय तेषु मनुष्या-  
दिप्राणिनो वर्णाश्रमक्रमेण कर्माणि धर्माधर्मरूपाणि जायन्ते । कर्मसु चामृतं फल स्वर्गनरकादि । तच्च खनिमित्तयोर्धर्मो धर्मयोः  
सतोर्न विनश्यतीत्यमृतम् । यावद्धर्माधर्मभावीति यावत् । य सर्वज्ञ सामान्यत, सर्वविद्विशेषत । यस्य भगवतो ज्ञानमयं  
तपो धर्मो नायासमयम्, तस्माद्ब्रह्मण पूर्वस्मादेतत्पर कार्यं ब्रह्म । किञ्च नामरूपमन्नं च त्रीहियवादि जायत इति । तस्मात्प्र-  
धानस्य साम्यावस्थायामनीक्षितृत्वात्, क्षेत्रज्ञाना च सत्यपि चैतन्ये सर्गादौ विषयानीक्षणात्, मुख्यसंभवे चोपचारस्या-  
न्याग्यत्वात्, मुमुक्षोश्चायथार्थोपदेशानुपपत्ते, मुक्तिविरोधित्वात्, तेज प्रभृतीनां च मुख्यासंभवेनोपचाराश्रयणस्य शुक्तिसिद्ध-  
त्वात्, सशये च तत्प्रायपाठस्य निश्चायकत्वात्, इह तु मुख्यस्यौत्सर्गिकत्वेन निश्चये सति संशयाभावात्, अन्यथा किरातश-  
तसंकीर्णदेशनिवासिनो ब्राह्मणायनस्यापि किरातत्वापत्ते, ब्रह्मैवेक्षित्रनाद्यनिर्वाच्याविद्यासचिवं जगदुपादानं, शुक्तिरिव समा-

न्यायनिर्णयः

सच्छब्दत्वान्नाशब्दत्वमित्याह—कथमिति । सौत्र पदमवतार्य व्याकरोति—ईक्षतेरिति । अनुमेय प्रधानं हित्वा तदनुवादिश्रुतिसि-  
द्धस्य कथं कारणत्वमित्याह—कथमिति । कायेण कारणमात्रमनुमातुं शक्यं न तद्विशेषः । तत्र श्रुतिरेव मानमिति मत्वाह—एवं-  
हीति । श्रुतोपादानस्य चेतनार्थत्वमाह—तदैक्षतेति । केचिद्विद्वितारमीश्वर सद्वितीयं सगिरन्ते, तान्प्रत्याह—एकमेवेति । तस्यो-  
पादानार्थत्वमाह—बहु स्यामिति । ईक्षणफलमाह—तदिति । तदाकाश वायु च सृष्ट्वा तेजः सृष्ट्वदित्यर्थः । श्रुतेरनुमितार्थानुवादि-

सृजन' ( छा. दो० ६।२।३ ) इति । तत्रेदंशब्दवाच्यं नाम लक्षणात्कृतं जगत्प्रागुत्पत्तेः सदात्मना  
वधार्य तस्यैव प्रकृतस्य लक्ष्यशब्दवाच्यस्योक्षणपूर्वकं तेजःप्रभृतेः स्मृतत्वं दर्शयति । तथा न्यत्र—  
'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत् । तान्यन्तिकचन भिषत् । स ईक्षत लोकास्तु सृजा इति । स  
हमाँल्लोकानसृजत' ( ऐत० १।१।१ ) इतीक्षापूर्विकाभेदे मृष्टिमात्रे कचिच्च षोडशकलं पुरुषं  
प्रस्तुत्याह—'स ईक्षांश्चे । स प्राणमसृजत' ( तन्त्र० ६।३ ) इति । ईक्षतेरिति च धात्वर्थनिर्देशो-  
ऽभिप्रेतः, यजतेरिति वत् । न धातुनिर्देशः । तेन 'यः सर्वज्ञः सर्वविद्यस्य ज्ञानमयं तपः । तस्मा-  
देतद्ब्रह्म नाम रूपमन्नं च जायते' ( मुण्ड० १।१।९ ) इत्येवभादीन्यपि सर्वज्ञेश्वरकारणपराणि  
वाक्यान्नुदाहृतव्यानि । यत्तूक्तं सत्त्वधर्मेण ज्ञानेन सर्वज्ञं प्रधानं भविष्यतीति, तन्नोपपद्यते ।

भाष्यरत्नप्रभा

लोकेषु नाम च' इत्युक्ता षोडशकलाः । ननु 'इक्षितपौ धातुनिर्देशे' इति कात्यायनस्मरणादीक्षतेरिति पदेन दितब-  
न्तेन धातुरुच्यते । तेन धात्वर्थ ईक्षणं कथं व्याख्यायत इत्याशङ्क्य लक्षणयेत्याह—ईक्षतेरिति चेति । 'इतिकर्तव्यता-  
विधेयजते. पूर्ववत्' इति जैमिनिसूत्रे यथा यजतिपदेन लक्षणया धात्वर्थो याग उच्यते तद्वदिहापीत्यर्थः । सौर्यादिवि-  
कृतियागस्याज्ञानासविधानात् पूर्वदर्शादिप्रकृतिस्थाङ्गवत्त्वमिति सूत्रार्थः । धात्वर्थनिर्देशेन लाभमाह—तेनेति । सामा-  
न्यतः सर्वज्ञो विशेषतः सर्वविदिनि भेदः । ज्ञानमीक्षणमेव तपः । तपस्विनः फलमाह—तस्मादिति । एतत्कार्यं  
सूत्रार्थं ब्रह्म । केवलसत्त्ववृत्तेर्ज्ञानत्वमङ्गीकृत्य प्रधानस्य सर्वज्ञत्वं निरस्तम् । संप्रति न केवलजडवृत्तिर्ज्ञानशब्दार्थः,

भामती

रोपितस्य रजतस्य, मरीचय इव जलस्य, एकश्चन्द्रमा इव द्वितीयस्य चन्द्रमसः । न लक्षितं प्रधानपरमाणादि । अशब्दं हि  
तत् । न च प्रधानं परमाणवो वा तदतिरिक्तसर्वज्ञेश्वराधिष्ठिता जगदुपादानमिति साप्रतः कार्यत्वात् । कारणात्कार्याणां भेदाभावात्  
कारणज्ञानेन समस्तकार्यपरिज्ञानस्य मृदादिनिदर्शनेनागमेन प्रमाथितत्वात्, भेदे च तदनुपपत्तेः । साक्षाच्च 'एकमेवाद्वितीयम्'  
'नेह नानास्ति किञ्चन' 'मृत्यो न मृत्युमाप्नोति' इत्यादिभिर्बहुभिर्वचोभिर्ब्रह्मातिरिक्तस्य प्रपञ्चस्य प्रतिषेधाच्चैतनोपादानमेव  
जगत्, भुजङ्ग इवारीपितो रज्जुपादान इति सिद्धान्तः । सदुपादानत्वे हि सिद्धे जगत्सदुपादानं चेतनमचेतनं वेति  
संशयः मीमांसेतः । अद्यापि तु सदुपादानत्वमसिद्धमित्यत आह—तत्रेदंशब्दवाच्यम् इत्यादि दर्शयति इत्यन्तेन ।  
तथापीक्षिता पारमार्थिकप्रधानक्षेत्रज्ञातिरिक्त ईश्वरो भविष्यति, यथाहुर्हण्यगर्भी इत्यत श्रुति पठिता—'एकमेवाद्वितीयम्'  
इति । बहु स्यात् इति चाचेतन कारणमात्मन एव बहुभावमाह । तेनापि कारणाच्चैतनादभिन्न कार्यमभ्युपगम्यते । यद्यप्याका-  
शाद्या भूतसृष्टिस्तथापि तेजोऽवज्ञानमेव त्रिवृत्करणस्य विवक्षितत्वात्तत्र तेजसः प्राथम्यात्तेजः प्रथममुक्तम् । एकमद्वितीयं जग-  
दुपादानमित्यत्र श्रुत्यन्तरमपि पठति—तथान्यत्रेति । ब्रह्म चतुष्पादष्टाशकं षोडशकलम् । तद्यथा—प्राची प्रतीची दक्षि-  
णोदीचीति चतस्रः कला ब्रह्मणः प्रकाशवानाम प्रथम पादः । तदर्थं शफः । तथा पृथिव्यन्तरिक्षं द्यौः समुद्र इत्यपराश्वतस्रः  
कला द्वितीय पादोऽनन्तवानाम । तथाग्निः सूर्यश्चन्द्रमा विद्युदिति चतस्रः कला, स ज्योतिष्मानाम तृतीय पादः । प्राण-  
श्चक्षुः श्रोत्रं वागिति चतस्रः कला, स चतुर्थ आयतनवानाम ब्रह्मणः पादः । तदेवं षोडशकलं षोडशावयवं ब्रह्मोपास्यमिति  
सिद्धम् । स्यादेतत् । ईक्षतेरिति तिपा धातुस्वरूपमुच्यते । न चाविवक्षितार्थस्य धातुस्वरूपस्य चेतनोपादानसाधनत्वसंभव  
इत्यत आह—ईक्षतेरिति धात्वर्थनिर्देशोऽभिमतः, विषयिणा विषयलक्षणात् । प्रसिद्धा चैवं लक्षणेत्याह—यजतेरिति-  
वदिति । 'यः सर्वज्ञः' इति सामान्यतः, 'सर्वविदः' इति विशेषतः । साख्यीयं स्वमतसमाधानमुपन्यस्य दूषयति—यत्तूक्तं

न्यायनिर्णयः.

त्वव्युदासार्थमर्थाह—तत्रेत्यादिना । उक्तश्रुतिः सप्तम्यर्थः । छन्दोगश्रुतिवदैतरेयश्रुतिरपि प्रधानवादविरोधिनीत्याह—तथेति ।  
मिषच्चलत् । सत्त्वाक्रान्तमिति यावत् । प्रश्नश्रुतिरपि प्रधानकारणतां वारयतीत्याह—कचिच्चेति । 'स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धा खं  
वायुर्ज्योतिरापः पृथिवीन्द्रिय मनोऽन्नमन्नादीर्य तपो मन्त्रा कर्मा लोका लोकेषु नाम च' इत्युक्ता षोडशकला । 'इक्षितपौ धातुनिर्देशे'  
इति स्मरणादीक्षतेरिति दितपा धातुस्वरूपकथनान्नं तस्य चेतनोपादानत्वसाधनत्वेत्याशङ्क्याह—ईक्षतेरिति । विषयिणा विषयस्य  
लक्षणादित्यर्थः । प्रसिद्धा चैवं लक्षणेत्याह—यजतेरिति वदिति । सप्तमे स्थितम्—'इतिकर्तव्यताविधेयजते पूर्ववत्त्वम्' । इतिकर्त-  
व्यतायाः सौर्यादिषु विकृतिष्वविधानादनितिकर्तव्यताकत्वे प्राप्ते प्रत्युच्यते—यथा लोके शाकादिषु सिद्धे वदन्त्योदेन पचेति, तथैह  
सिद्धवत्त्वस्य सामान्येनेतिकर्तव्यताकरणं विहितं तस्याश्च विकृतिष्वविधे सौर्यादीनां विकृतियागानां दर्शादिप्रकृतिविहितपूर्वैतिकर्तव्यता-  
वत्त्वमिति । तत्र यथा यजतेरिति यागो गृहीतस्तथेहापीक्षतेरिति क्षणमित्यर्थः । ईक्षतेरित्युक्तेरर्थपरत्वे वाक्यान्तराण्यपि प्रधानपक्ष-  
प्रतिक्षेपायात्र सूचितानि भवन्तीत्याह—तेनेति । सामान्यतः सर्वज्ञो विशेषतः सर्वविदिति भेदः । ज्ञानमय ज्ञानात्मक तपो न त्वाया-  
सरूपम् । एतद्ब्रह्म जायमानः हिरण्यगर्भाख्यः कार्यम् । नाम देवत्तादि । रूपं नीलपीतादि । अन्नं ग्रीहियवादि । आदिपदेन 'ज्ञः  
कालकालो गुणी सर्वविद्यः स कारणम्' इत्यादि गृहीतम् । सिद्धान्तमुपपाद्य परोक्तमनुवदति—यत्त्विति । प्रधाने गुणानां नुस्यतया

नहि प्रधानाद्यभ्यायां गुणसाम्यात्सत्त्वधर्मो ज्ञानं संभवति । ननूक्तं सर्वज्ञानशक्तिमत्त्वेन सर्वज्ञं भविष्यतीति । तदपि नोपपद्यते । यदि गुणसाम्ये सति सत्त्वव्यपाश्रयां ज्ञानशक्तिमाश्रित्य सर्वज्ञं प्रधानमुच्येत कामं रजस्तमोव्यपाश्रयामपि ज्ञानप्रतिबन्धकशक्तिमाश्रित्य किञ्चिज्ज्ञमुच्येत । अपिच नासाक्षिका सत्त्ववृत्तिर्जानातिनाऽभिधीयते । न चाचेतनस्य प्रधानस्य साक्षित्वमस्ति । तस्मादनुपपन्नं प्रधानस्य सर्वज्ञत्वम् । योगिनां तु चेतनत्वात्सत्त्वोत्कर्षनिमित्तं सर्वज्ञत्वमुपपन्नमित्यनुदाहरणम् । अथ पुनः साक्षिनिमित्तमीक्षितृत्वं प्रधानस्य कल्पयेत्, यथाग्निनिमित्तमयःपिण्डादेर्दग्धत्वम् । तथा सति यन्निमित्तमीक्षितृत्वं प्रधानस्य तदेव सर्वज्ञं मुख्यं ब्रह्म जगतः कारणमिति युक्तम् । यत्पुनरुक्तं ब्रह्मणोऽपि न मुख्यं सर्वज्ञत्वमुपपद्यते, नित्यज्ञानक्रियत्वे ज्ञानक्रियां प्रति स्वातन्त्र्यासंभवादिति । अत्रोच्यते—इदं तावद्भवान्प्रष्टव्यः, कथं नित्यज्ञानक्रियत्वे सर्वज्ञत्वज्ञानिरिति । यस्य हि सर्वविषयावभासनक्षमं ज्ञानं नित्यमस्ति सोऽसर्वज्ञ इति विप्रतिषिद्धम् । अनित्यत्वे हि ज्ञानस्य कदाचिज्ज्ञानाति कदाचिज्ज्ञानातीत्यसर्वज्ञत्वमपि स्यात् । नासौ ज्ञाननित्यत्वे दोषोऽस्ति । ज्ञाननित्यत्वे ज्ञानाविषयः स्वातन्त्र्यव्यपदेशो नोपपद्यत इति चेन्न, प्रतौष्ण्यप्रकाशोऽपि सवितरि दहति प्रकाशयतीति स्वातन्त्र्यव्यपदेशदर्शनात् । ननु सवितुर्दाहप्रकाशयसं-

भाष्यरत्नप्रभा

किंतु साक्षिबोधविशिष्टा वृत्तिवृत्तिव्यक्तबोधो वा ज्ञानम् । तच्चान्धस्य प्रधानस्य नास्तीत्याह—अपिचेति । साक्षित्वमस्ति, येनोक्तज्ञानवत्त्वं स्यादिति शेषः । ननु सत्त्ववृत्तिमात्रेण योगिनां सर्वज्ञत्वमुक्तमित्यत आह—योगिनां त्वेति । सेश्वरसांख्यमतमाह—अथेति । सर्वज्ञत्वं नाम सर्वगोचरज्ञानवत्त्वं, न ज्ञानकर्तृत्वं, ज्ञानस्य कृत्यसाध्यत्वादिति हृदि कृत्वा पृच्छति—इदं तावदिति । सर्व जानातीति शब्दासाधुत्वं शङ्कते—ज्ञाननित्यत्व इति । नित्यस्यापि ज्ञानस्य तत्तदर्थोपहितत्वेन ब्रह्मस्वरूपाज्ञेदं कल्पयित्वा कार्यत्वोपचाराद्ब्रह्मणस्तत्कर्तृत्वव्यपदेशः साधुरिति सदृष्टान्तमाह—न, प्रततेति । संततेत्यर्थः । असत्यपि अविवक्षितेऽपि । ननु प्रकाशतेः कर्मकत्वात्सविता प्रकाशन इति प्रयोगेऽपि जानातेः

भामती

सत्त्वधर्मेणेति । पुन मांख्यमुत्थापयति—ननूक्तमिति । परिहरति—तदपीति । समुदाचरद्वृत्ति तावन्न भवति सर्वं, गुणवैपम्यप्रमत्तेन साम्यानुपपत्तेः । न चाव्यक्तैर्न रूपेण ज्ञानमुपयुज्यते, रजस्तममोस्तत्प्रतिबन्धस्यापि सूक्ष्मेण रूपेण सद्भावादित्यर्थः । अपिच चैतन्यप्रधानवृत्तिवचनो जानातिर्न चाचेतने वृत्तिमात्रे दृष्टचरप्रयोग इत्याह—अपिच नासाक्षिकेति । कथं तर्हि योगिना सत्त्वांशोत्कर्षहेतुकं सर्वज्ञत्वमित्यत आह—योगिनां त्वेति । सत्त्वाशोक्तर्षो हि योगिना चैतन्यचक्षुधमतामुपकरोति, नान्धस्य प्रधानस्येत्यर्थः । यदि तु कापिलमतमपहाय हैरण्यगर्भमास्थीयेत तत्राप्याह—अथ पुनः साक्षिनिमित्तमिति । तेषामपि हि प्रकृष्टमत्त्वोपादानं पुरुषविशेषस्यैव क्लेशकर्मविपाकाशयापराधस्य सर्वज्ञत्वं, ननु प्रधानस्याचेतनस्य । ननु यदि चाद्वैतश्रुतिभिरापास्तमिति भावः । पूर्वपक्षबीजमनुभाषते—यत्पुनरुक्तं ब्रह्मणोऽपीति । चैतन्यस्य शुद्धस्य नित्यत्वेऽप्युपहितं सदनित्यं कार्यं, आकाशमिव घटावच्छिन्नमित्यभिसंधाय परिहरति—इदं तावद्भवानिति । प्रतौष्ण्यप्रकाशे सवितरि इत्येतदपि विषयावच्छिन्नप्रकाश कार्यमित्येतदभिप्रायम् । वैपम्यं चोदयति—ननु सवितुरिति । किं वास्तवं कर्माभावमभिप्रेत्य वैपम्यमाह भवान् उत तद्विवक्षाभावम् । तत्र यदि तद्विवक्षाभावं,

न्यायनिर्णयः.

सत्त्वकार्यस्य ज्ञानस्यैवासांभवे सर्वज्ञत्व दूरनिरस्तमित्याह—तन्नवेति । औपचारिक सर्वज्ञत्वमुक्तं सारयति—नन्वेति । सत्त्वस्य सूक्ष्मरूपेण ज्ञानहेतुत्ववदितरयोरपि तेनात्मना तत्प्रतिबन्धकत्वाच्च सर्वज्ञत्वेत्याह—तदपीति । केवलसत्त्ववृत्तेर्ज्ञानत्वमुपेत्य सत्त्वधर्मेण तेन न सर्वज्ञत्वेत्युक्तम् । इदानीं न केवला सत्त्ववृत्तिर्ज्ञानं किंतु तदभिव्यक्तश्चित्प्रकाशः, तथाविधज्ञानवत्त्वं च न प्रधानस्येत्याह—अपिचेति । तर्हि प्रधानमेव चिदात्मना परिणतमवच्छेदकवृत्त्यात्मना विपरिणस्यते, नेत्याह—न चेति । हेतुरचेतनस्येत्युक्तः । प्रधानस्यासर्वज्ञत्वमुक्तं निगमयति—तस्मादिति । अचेतनस्याज्ञातुत्वं तच्छब्दार्थः । परोक्तं दृष्टान्तं विधटयति—योगिनां त्वेति । सत्त्वोत्कर्षाऽपि चेतनस्योपकरोति नाचेतनस्य प्रधानस्य, अन्धस्येवादशोक्तं इत्यर्थः । सेश्वरसांख्यमतमाह—अथेति । यस्य स्वतो नेक्षितुत्वं तस्य कथं तदन्यद्वृत्तमपि स्यादित्याशङ्क्याह—यथेति । लाघवेन सिद्धान्तयति—तथेति । सिद्धान्ते परोक्तमनुपपत्तिमनुभाषते—यत्पुनरिति । तस्य मुख्यं सर्वज्ञत्व प्रतिजानीते—अत्रेति । तत्र परोक्त्यनुपपत्तिं निरसितुं पृच्छति—इदमिति । प्रकृत्यर्थभावात्प्रत्ययार्थाभावाद्वा ब्रह्मणोऽसर्वज्ञत्वेति प्रश्नमेव प्रकटयति—कथमिति । प्रथमं प्रत्याह—यस्येति । उक्तं व्यतिरेकेद्वारा विवृणोति—अनित्यत्वे हीति । द्वितीयं शङ्कते—ज्ञानेति । स्वतो नित्यस्यापि ज्ञानस्य तत्तदर्थोवच्छिन्नस्य कार्यत्वात्तत्र स्वातन्त्र्यप्रत्ययाधो ब्रह्मणः मिथ्यतैत्याह—नेत्यादिना । वैपम्यं शङ्कते—नन्वेति । ब्रह्मणोऽपि विषयसंबन्धे जानातीति स्यादित्याशङ्क्याह—

योगे सति दहति प्रकाशयतीति व्यपदेशः स्यात्, ननु ब्रह्मणः प्रागुत्पत्तेर्ज्ञानकर्मसंयोगोऽस्तीति विषमो दृष्टान्तः । न । असत्यपि कर्मणि सविता प्रकाशत इति कर्तृत्वव्यपदेशदर्शनात् । एवमसत्यपि ज्ञानकर्मणि ब्रह्मणः 'तदैक्षत' इति कर्तृत्वव्यपदेशोपपत्तेर्न वैषम्यम् । कर्मापेक्षायां तु ब्रह्मणीक्षितृत्वश्रुतयः सुतरामुपपन्नाः । किं पुनस्तत्कर्म, यत्प्रागुत्पत्तेरीश्वरज्ञानस्य विषयो भवतीति । तत्त्वान्यत्वाभ्यामनिर्वचनीये नामरूपे अव्याकृते व्याचिकीर्षिते इति ब्रूमः । यत्प्रसादाद्वि योगिनामप्यतीतानागतविषयं प्रत्यक्षं ज्ञानमिच्छन्ति योगशास्त्रविदः, किमु वक्तव्यं तस्य नित्यसिद्धस्येश्वरस्य सृष्टिस्थितिसंहतिविषयं नित्यज्ञानं भवतीति । यदप्युक्तं प्रागुत्पत्तेर्ब्रह्मणः शरीरादिसंवन्धमन्तरेणेक्षितृत्वमनुपपन्नमिति, न तच्चोद्यमवतरति, सवितृप्रकाशवद्ब्रह्मणो ज्ञानस्वरूपनित्यत्वे ज्ञानसाधनापेक्षानुपपत्तेः । अपिचाऽविद्यादिमतः संसारिणः शरीराद्यपेक्षा

भाष्यरत्नप्रभा

सकर्मकत्वात्कर्माभावे 'तदैक्षत' इत्युक्तमिति, तत्राह—कर्मापेक्षायां त्विति । कर्माविवक्षायामपि प्रकाशरूपे सवितरे प्रकाशत इति कथंचित्प्रकाशक्रियाश्रयत्वेन कर्तृत्वोपचारवच्चिदात्मन्यपि चिद्रूपेक्षणकर्तृत्वोपचारान्न वैषम्यमित्युक्तं पूर्वम् । अधुना तु कुम्भकारस्य स्तोपाध्यन्त करणवृत्तिरूपेक्षणवदीश्वरस्यापि स्तोपाध्यविद्याया विविधसृष्टिसंस्कारायाः प्रलयावसानेनोद्बुद्धसंस्काराया सर्गोन्मुख. कश्चित्परिणाम संभवति, अत तस्यां सूक्ष्मरूपेण निलीनसर्वकार्यविषयकमीक्षणं, तस्य कार्यत्वात्कर्मसद्भावाच्च तत्कर्तृत्वं मुख्यमिति द्योतयति—सुतरामिति । ननु मायोपाधिकविश्वचिन्मात्रेश्वरस्य कथमीक्षणं प्रति मुख्यं कर्तृत्वं, कृत्यभावादिति चेन्न, कार्यानुकूलज्ञानवत् एव कर्तृत्वादीश्वरस्यापि ईक्षणानुकूलनित्यज्ञानवत्त्वात् । नच नित्यज्ञानेनैव कर्तृत्वनिर्वाहात्किमीक्षणेनेति वाच्यम्, वाय्वादेरेव शब्दवत्त्वसंभवात्किमाकाशेनेत्यतिप्रसङ्गात् । अतः श्रुतत्वाद्वाय्वादिकारणत्वेनाकाशवदेक्षतेत्यागन्तुकत्वेन श्रुतमीक्षणमाकाशादिहेतुत्वेनाङ्गीकार्यमित्यलम् । अव्याकृते सूक्ष्मात्मना स्थिते व्याकर्तुं स्थूलीकर्तृमिष्टे इत्यर्थः । अव्याकृतकार्योपरक्तचैतन्यरूपेक्षणस्य कारकानपेक्षत्वेऽपि वृत्तिरूपेक्षणस्य कारकं वाच्यमित्यागच्छ्याह—अपिचाविद्यादिमत इति । यथैकस्य ज्ञान तथान्यस्या-

भामती

तदा प्रकाशयतीत्यनेन मा भूत्साम्यं, प्रकाशत इत्यनेन त्वस्ति । नह्यत्र कर्म विवक्षितम् । अथ च प्रकाशत्वभावं प्रत्यस्ति स्वातन्त्र्यं सवितुरिति परिहरति—न । असत्यपि कर्मणीति । असत्यपीत्यविवक्षितेऽपीत्यर्थः । अथ वाम्नवं कर्माभावमभिसंधाय वैषम्यमुच्येत, तन्न, अमिद्धत्वात्कर्माभावस्य, विवक्षितत्वाच्चात्र कर्मण इति परिहरति—कर्मापेक्षायां त्विति । यासा सति कर्मण्यविवक्षिते श्रुतीनामुपपत्तिस्वासा सति कर्मणि विवक्षिते सुतरामित्यर्थः । यत्प्रसादादिति । यस्य भगवत् ईश्वरस्य प्रसादात् तस्य नित्यसिद्धस्येश्वरस्य नित्यं ज्ञानं भवतीति किमु वक्तव्यमिति योजना । यथाहुयोंगशास्त्रकारा—'तत् प्रत्यक्चेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च' इति । तद्भाष्यकाराश्च 'भक्तिविशेषादावर्जित ईश्वरस्तमनुगृह्णाति ज्ञानवैराग्यादिना' इति । सवितृप्रकाशवदिति । वस्तुतो नित्यस्य कारणानपेक्षा स्वरूपेणोक्त्वा व्यतिरेकमुखेनाप्याह—अपि चाविद्यादिमत इत्यादि । आदिप्रहणेन कामकर्मादयः सगृह्यन्ते । न ज्ञानप्रतिबन्धकारणरहितस्येति । संसारिणा वस्तुतो

न्यायनिर्णयः.

नत्विति । यत्र स्वातन्त्र्यं तत्र क्रियाश्रयत्वमेवाव्यभिचारादिति दूषयति—न । असत्यपीति । प्रकाशतेरकर्मकत्वात्तथाव्यपदेशेऽपि जानाते सकर्मकत्वात्कर्माभावे तथाव्यपदेशो न स्यादित्याशङ्क्याह—कर्मिति । प्रकृत्यैवतत्प्रत्ययाधेस्यापि बाधाभावात्सुतरामित्युक्तम् । यथा कुम्भकारस्य व्याचिकीर्षिताकारस्य स्तोपाध्यन्त करणपरिणतिरीक्षणं तथा ब्रह्मणोऽप्यविद्याया. स्तोपाधेरनादिप्रवृत्तसर्गसंस्काराया. प्रलयहेतुकर्मक्षयोत्पापितसंस्कारादिनिमित्तवशेन सर्गोन्मुखा परिणतिरीक्षणम् । ततोऽन्यस्य मुख्यस्यासम्भवादिदमेव मुख्यम् । तत्र चास्यादिकर्तृरस्ति कर्तृतेति भावः । नन्वपेक्षितकर्म ब्रह्मणो भिन्नमभिन्न वा । आद्ये तदद्वैतहानि, द्वितीये सर्वज्ञत्वासिद्धिरित्याह—किमिति । 'तन्नामरूपाभ्यामेव' इत्यादिश्रुते सर्वस्य कार्यप्रपञ्चस्य नामरूपात्मकत्वात्तयोश्च ब्रह्मणो भेदामेदाभ्या दुर्भणत्वाच्चैवमित्याह—तत्त्वेति । प्रागेव तयो. सत्त्वे सर्गासिद्धिमाशङ्क्याह—अव्याकृत इति । तयोस्तथास्वाभाव्ये कुत. सृष्टिरित्याशङ्क्योक्तम्—व्याचिकीर्षिते इति । निरीश्वरवादिन प्रति ब्रह्मण. सर्वज्ञत्वमुक्त्वा सेश्वरवादिन प्रत्याह—यत्प्रसादादिति । 'तत् प्रत्यक्चेतनाधिगमोऽन्तरायाभावश्च' इति योगसूत्रस्य 'भक्तिविशेषादावर्जित ईश्वरस्तमनुगृह्णाति ज्ञानवैराग्यादिना' इति तद्भाष्यस्य च दृष्टेयोंगशास्त्रविद इत्युक्तम् । अपिना सूचित कैमुतिक न्यायमाह—किन्त्विति । तथा च सेश्वरवादे ब्रह्मण सर्वज्ञमनायासलभ्यमिति शेषः । जीवस्वेवेश्वरस्यापि ज्ञानानुगुणहेत्वपेक्षामनुवदति—यदपीति । वस्तुतो नित्यस्य स्वतो हेत्वनपेक्षत्वाच्चैवमित्याह—न तदिति । तदेव व्यतिरेकेण साधयति—अपि चेति । अविद्या मिथ्याज्ञानम् । आदिशब्देनास्मितादिशक्तः । ननु संसारिणोऽपि ज्ञानस्य नित्यत्वाच्चात्र हेत्वपेक्षा स्याच्चेदीश्वरस्यापि स्यादमेदादित्याशङ्क्याविध भेदमादाय विशेषमाह—न ज्ञानेति । सोऽपि ज्ञानप्रतिबन्धकारणवानितर-



ज्ञानोत्पत्तिः स्यान्न ज्ञानप्रतिबन्धकारणरहितस्येश्वरस्य । मन्त्रौ चेमावीश्वरस्य शरीराद्यनपेक्षता-  
यनावरणज्ञानतां च दर्शयतः—‘न तस्य कार्यं करणं च विद्यते न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते ।  
परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च’ (श्वेता० ६।८) इति । ‘अपाणिपादो  
जवनो गृहीता पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः । स वेत्ति वेद्यं न च तस्यास्ति वेत्ता तमाहुरभ्यं  
पुरुषं महान्तम्’ (श्वेता० ३।१९) इति च । ननु नास्ति तावज्ज्ञानप्रतिबन्धकारणवानीश्वरादन्यः  
संसारि, ‘नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽतोऽस्ति विज्ञाता’ (बृह० ३।७।२३) इति श्रुतेः । तत्र कि-  
मिदमुच्यते संसारिणः शरीराद्यपेक्षा ज्ञानोत्पत्तिर्नैश्वरस्येति । अत्रोच्यते—सत्यं, नैश्वरादन्यः सं-  
सारि । तथापि देहादिसंघातोपाधिसंबन्ध इत्यत एव, घटकरकगिरिगुहाद्युपाधिसंबन्ध इव व्यो-  
मः । तत्कृतश्च शब्दप्रत्ययव्यवहारो लोकस्य दृष्टो घटच्छिद्रं करकादिच्छिद्रमित्यादिराकाशाव्य-  
तिरेकेऽपि । तत्कृता चाकाशे घटाकाशादिभेदमिथ्याबुद्धिर्दृष्टा । तथेहापि देहादिसंघातोपाधिसं-  
बन्धाविवेककृतेश्वरसंसारिभेदमिथ्याबुद्धिः । दृश्यते चात्मन एव सतो देहादिसंघातेऽनात्मन्या-

भाष्यरत्नप्रभा

पीति नित्यमाभावान्मायिनोऽशरीरस्यापि जन्मेश्वरकारकत्वमिति भावः । ननु यज्जन्यज्ञानं तच्छरीरसाध्यमिति व्याप्तिरस्ती-  
त्याशङ्क्य श्रुतिबाधमाह—मन्त्रौ चेति । कार्यं शरीरम् । कारणमिन्द्रियम् । अस्येश्वरस्य शक्तिर्माया स्वकार्यापेक्षया  
परा, विचित्रकार्यकारित्वाद्विविधा । सा त्वैतिह्यमात्रसिद्धा न यमाणासिद्धेत्याह—श्रूयत इति । ज्ञानरूपेण बलेन या  
सृष्टिक्रिया सा स्वाभाविकी । अनादिमायात्मकत्वादित्यर्थः । ज्ञानस्य चैतन्यस्य बलं मायावृत्तिप्रतिबिम्बितत्वेन स्फुटत्वं  
तस्य क्रियानाम् बिम्बत्वेन ब्रह्मणो जनकता ज्ञातृतापि स्वाभाविकीति वार्थः । अपाणिरपि गृहीता । अपादोऽपि जवनः ।  
ईश्वरस्य स्वकार्ये लौकिकहेत्वपेक्षा नास्तीति भावः । अध्यमनादि, पुरुषमनन्तं, महान्तं विभुमित्यर्थः । अपसिद्धान्त  
शङ्कते—नन्विति । ज्ञाने प्रतिबन्धकारणान्यविद्यारागादीनि श्रुतावत ईश्वरादन्यो नास्तीत्यन्वयः । औपाधिकस्य  
जीवेश्वरभेदस्य मयोक्तवान्नापसिद्धान्त इत्याह—अत्रोच्यत इति । तत्कृत उपाधिसंबन्धकृतः शब्दतज्जन्यप्रत्ययरूपो  
व्यवहारः । असंकीर्ण इति शेषः । अव्यतिरेके कथमसंकरस्तत्राह—तत्कृता चेति । उपाधिसंबन्धकृतेत्यर्थः । तथेति ।  
देहादिसंबन्धस्य हेतुरविवेकोऽनाद्यविद्या तथा कृत इत्यर्थः । अविद्यायां हि प्रतिबिम्बो जीवः, बिम्बचैतन्यमीश्वर इति भेदोऽ-  
विद्याधीनसत्ताकः, अनादिभेदस्य कार्यत्वयोगात् । कार्यबुद्ध्यादिकृतप्रमात्रादिभेदश्च कार्य एवेति विवेकः । नन्वखण्ड-  
स्वप्रकाशात्मनि कथमविवेकः, तत्राह—दृश्यते चेति । वस्तुतो देहादिभिन्नस्वप्रकाशस्यैव सत आत्मनो नरोऽहमिति अमो

भामती

नित्यज्ञानत्वेऽप्यविद्यादयः प्रतिबन्धकारणानि सन्ति, न तु ईश्वरस्याविद्यारहितस्य ज्ञानप्रतिबन्धकारणसंभव इति भावः । न  
तस्य कार्यमावरेणाद्यपगमो विद्यते, अनादृतत्वादिति भावः । ज्ञानबलेन क्रिया । प्रधानस्य त्वचेतनस्य ज्ञानबलाभावाज्जातो न  
क्रियेत्यर्थः । अपाणिगृहीता, अपादो जवनो वेगवान् विहरणवान् । अतिरोहितार्थमन्यत् । स्यादेतत् । अनात्मनि व्योम्नि  
घटाद्युपाधिकृतो भवत्वच्छेदकविभ्रमः, न तु आत्मनि स्वभावसिद्धप्रकाशे स घटत इत्यत आह—दृश्यते चात्मन एव  
न्यायनिर्णयः ।

वचेतनत्वात् । अतस्तस्यापि देहाद्यपेक्षा ज्ञानोत्पत्तिरित्याशङ्क्य कालात्ययापदिष्टत्वमाह—मन्त्रौ चेति । चकार शङ्कानिरासार्थः ।  
कार्यं शरीरं, करणमिन्द्रियजातं, समं समानजातीयोऽभ्यधिको विजातीयो दृश्यत इति नभान्वित इव मानाभावपरमः । सत्त्वामत्वा-  
दिनानवगाह्यत्वं परत्वम् । शक्तिमूलकारण माया तस्या विविधत्वमाकाशाद्यपेक्षाकारत्वम् । ऐतिह्यमात्रसिद्धा सा न प्रामाणिकीति वक्तुं  
श्रूयत इत्युक्तम् । उक्तमायानुसारित्वं स्वाभाविकत्वं, ज्ञानमेव बलं तेन क्रिया जगत् सर्गाद्या सा च स्वाभाविकीति । अपाणिरपि  
गृहीता, अपादोऽपि जवनो वेगवद्विहरणवान्, अचक्षुरपि पश्यति, अकर्णोऽपि शृणोति । किं बहुना सर्वमपि वेदनयोग्यं कार्यकरण-  
नपेक्षो वेत्ति । पर्यवसितं तस्मिन्वेदितृत्वमतो न तस्यान्यो वेदितास्ति, नित्यस्फुरत्वाच्च । तच्चादिकर्तारं महान्तमाचक्षते ब्रह्मविदः ।  
न च तन्महत्त्वमापेक्षिकमिति पुरुषपदम् । अविद्यादिमतं संसारिणो देहाद्यपेक्षा ज्ञानोत्पत्तिर्नैश्वरस्येत्यत्रापसिद्धान्तं शङ्कते—नन्विति ।  
न केवलमपराङ्मत्तादीश्वरादन्यो न संसारि किंतु श्रुतिविरोधादपीत्याह—नेति । व्यतिरिक्ते संसारिण्यसति विभागेतिरयुक्तेति फलित-  
माह—तत्रेति । स्वाभाविकौपाधिकं बान्यत्वं नास्तीति विकल्पयति—अत्रेति । तत्राद्यमङ्गीकरोति—सत्यमिति । द्वितीयं प्रत्याह—  
तथापीति । तत्कृतमन्यत्वं चेष्टमेवेति शेषः । अपरिच्छिन्नस्य परिच्छिन्नोपाधिसंबन्धे दृष्टान्तमाह—घटेति । विमतौ तत्त्वतो भिन्नौ,  
अपुनरुक्तशब्दवीगम्यत्वात्, घटादिवदित्याशङ्क्य व्यभिचारमाह—तत्कृतश्चेति । उपाधिसंबन्धस्तच्छब्दार्थः । हेतुमदाकाशे साध्यं  
व्यावर्तयति—आकाशेति । तस्य तत्त्वतो भेदाभावेऽपीति यावत् । परापरयोस्तात्त्विकभेदाभावे कथं तत्प्रयेत्याशङ्क्याह—तत्कृतेति ।  
पूर्ववत्तच्छब्दः । दृष्टान्तस्यमर्थं दार्ष्टान्तिकं योजयति—तथेति । चिदात्मा सप्तम्यर्थः । विशिष्टोपाधियोगादविवेकस्तेन कृतेत्येतत् ।  
व्योमादावनात्मनि आग्निमभवेऽपि कथमात्मनि स्वप्रकाशे स्यादित्याशङ्क्याह—दृश्यते चेति । तत्त्वतोऽतिरिक्तस्यैव सत आत्मन इति  
योजना । तत्र कारणमाह—मिथ्येति । पूर्वभ्रान्तेरेव संस्कारद्वारोत्तरभ्रान्तिकारणत्वमवधारयितुं तन्मात्रग्रहणं न, किंतु तद्वैतौचित्यात्



त्वत्वाभिनिवेशो मिथ्याबुद्धिभावेण पूर्वेण । सति वैव संसारित्वे देहाद्यपेक्षमीक्षित्वमुपपन्नं संसारिणः । यदप्युक्तं प्रधानस्यानेकान्मक्तत्वात्समूदादिवत्कारणत्वोपपत्तिर्नासंहतस्य ब्रह्मण इति, तत्प्रधानस्याशब्दत्वेनैव प्रत्युक्तम् । यथा तु तर्केणापि ब्रह्मण एव कारणत्वं निर्वाहुं शक्यते न प्रधानादीनां तथा प्रपञ्चयिष्यति—‘न विलक्षणत्वादस्य’ ( ब्र० २।१।४ ) इत्येवमादिना ॥ ५ ॥ अत्राह—यदुक्तं नाचेतनं प्रधानं जगत्कारणमीक्षित्वश्रवणादिति, तदन्यथाप्युपपद्यते, अचेतनेऽपि चेतनवदुपचारदर्शनात् । यथा प्रत्यासन्नपतनतां नद्याः कूलस्यालक्ष्य कूलं पिपतिपतीत्यचेतनेऽपि कूले चेतनवदुपचारो दृष्टः, तद्वदचेतनेऽपि प्रधाने प्रत्यासन्नसर्गं चेतनवदुपचारो भविष्यति ‘तदैक्षत’ इति । यथा लोके कश्चिच्चेतनः स्नात्वा भुक्त्वा चापराह्णे ग्रामं रथेन गमिष्यामीतीक्षित्वानन्तरं तथैव नियमेन प्रवर्तते, तथा प्रधानमपि महदाद्याकारेण नियमेन प्रवर्तते । तस्माच्चेतनवदुपचर्यते । कस्मात्पुनः कारणाद्विहाय मुख्यमीक्षित्वमौपचारिकं कल्प्यते, ‘तत्तेज ऐक्षत’ ‘ता आप ऐक्षन्त’ ( छान्दो० ६।२।३, ४ ) इति चाचेतनयोरप्येतेजसोश्चेतनवदुपचारदर्शनात् । तस्मात्सत्कर्तृकमपीक्षणमौपचारिकमिति गम्यते, उपचारप्राये वचनात् । इत्येवं प्राप्त इदं सूत्रमारभ्यते—

### गौणश्चेन्नात्मशब्दात् ॥ ६ ॥

यदुक्तं प्रधानमचेतनं सच्छब्दवाच्यं तस्मिन्नौपचारिकं ईक्षतिः, असेजसोरिवेति, तदसत् । कस्मात्, आत्मशब्दात् । ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीत्’ इत्युपक्रम्य ‘तदैक्षत तत्तेजोऽसृजत’

भाष्यरत्नप्रभा

दृष्ट्वाहुरपह्नवः । स च मिथ्याबुद्ध्या मीयत इति मिथ्याबुद्धिमात्रेण भ्रान्तिसिद्धाज्ञानेन कल्पित इति चकारार्थः । यद्वोक्तमिथ्याबुद्धौ लोकानुभवमाह—दृश्यते चेति । इत्थंभावे तृतीया । भ्रान्त्यात्मना दृश्यत इत्यर्थः । पूर्वपूर्वभ्रान्तिमात्रेण दृश्यते न च प्रमेयतयेति वार्थः । कूटस्थस्यापि मायिकं कारणत्वं युक्तमित्याह—यथा त्विति । यत्त्ववेद्ये शब्दशक्तिग्रहायोग इति, तन्न । सत्यादिपदानामबाधिताद्यर्थेषु लोकावगतशक्तिकानां वाच्यैकदेशत्वेनोपस्थिताखण्डब्रह्मलक्षकत्वादिति स्थितम् ॥ ५ ॥ संप्रत्युत्तरसूत्रनिरस्याशङ्कामाह—अत्राहेति । अन्यथापि अचेतनत्वेऽपि । ननु प्रधानस्य चेतनेन किं साम्यं येन गौणमीक्षणमिति तत्राह—यथेति । नियतक्रमवत्कार्यकारित्वं साम्यमित्यर्थः । ‘उपचारप्राये वचनात्’ इति गौणाध्रप्रचुरे प्रकरणे समाज्ञानादित्यर्थः । असेजसोरिवाचेतने सति गौणी ईक्षतिरिति चेन्न, आत्मशब्दात्सतश्चेतनत्वनिश्चयादिति सूत्रार्थमाह—यदुक्तमित्यादिना । सा प्रकृता सच्छब्दवाच्या इयमीक्षित्री देवता परोक्षा हन्त इदानीं भूतसृष्ट्यनन्तरं इमाः सृष्टास्तिस्रस्तेजोऽवन्नरूपाः । परोक्षत्वाद्देवता इति द्वितीयाबहुवचनम् । अनेन पूर्वकल्पानुभूतेन

भामती

सत इति । अभिनिवेशः मिथ्याभिमान । मिथ्याबुद्धिमात्रेण पूर्वेणेति । अनेनानादिता दर्शिता । मात्रग्रहणेन

न्यायनिर्णयः

सहस्र वक्तुम्, अतो हेत्वन्तरमविरुद्धम् । उपाधिद्वारा चिदात्मनि संसारित्वेऽपि प्रकृते किं जातं तदाह—सति चेति । ईश्वरस्यासंसारिणो महाकाशशानीयस्य तदनपेक्षमीक्षित्वमिति शेषः । प्रधानस्य परोक्त सर्वज्ञत्व निरस्य ब्रह्मणस्तदुपपत्तिरुक्ता । सपति प्रधानस्यैव कारणत्वयोग्यतेत्युक्तमनुवदति—यदपीति । तस्य कारणत्व शब्दतत्कर्तृतो वा । नाद्य इत्याह—तदिति । द्वितीय निरस्यति—यथा त्विति ॥ ५ ॥ प्रधानस्य न कारणतेत्युक्ते सतीक्षित्वस्य चेतनकारणत्वहेतोर्व्यभिचार चोदयति—अत्रेति । उक्तमनूद्य व्यभिचार स्फोटयति—यदुक्तमिति । हेतुश्रवणं तदा परादृष्टम् । अन्यथापि जगत्कारणस्याचेतनत्वेऽपीत्यर्थः । कथमुपपत्तिर्नहि तत्र मुख्यमीक्षित्वं, तत्राह—अचेतनेऽपीति । तदेव दृष्टान्तेन व्याचष्टे—प्रत्यासन्नेति । तथापि कथं प्रधाने ‘तदैक्षत’ इति व्यपदेशः, तत्राह—तद्वदिति । उपचारे निमित्तम्—प्रत्यासन्नेत्यादि । तथाविधेऽपि प्रधाने सिद्धक्षतीति स्वात्म्यमैक्षतेति तत्र—चेतनवदिति । विरुद्धमुक्तं दृष्टान्तं व्याकुर्वाणो लौकिकेक्षितृसाम्यान्नियतक्रियाकारित्वादिरित्याह—यथेति । तस्मादिति नियतप्रवृत्तिमस्व हेतुकृतम् । मुख्यगौणयोर्मुख्यग्रहणं न्याय्यमिति सिद्धान्ती शङ्कते—कस्मादिति । गौणेक्षणसन्निधिना समाधत्ते—तत्तेज इति । दर्शनादौपचारिकं सतोऽपीक्षित्वमिति संबन्धः । सन्निधिफलमाह—तस्मादिति । तच्छब्दार्थं व्याकरोति—उपचारेति । तत्प्राये तत्प्रकरणे । इतिशब्दः । शङ्कोपक्रमस्यक्रियापदसबन्धी । व्यभिचारशङ्कामनूद्य सूत्रमुत्तरत्वेनावतारयति—एवमिति । अनुवादभागं विभजते—यदुक्तमिति । परिहारभागं व्याकर्तुं नवर्धमुक्त्वा प्रश्नद्वारा हेतुमाह—तदसदिति । परमत निरसितुं प्रकरणमनुसंधानो हेतुः व्याचष्टे—सदेवेति । सेति प्रकृतसदात्मोक्तिः । इयमिति सनिहितेक्षित्वनिर्देशः । देवतेत्यलौकिकत्वमुक्तम् । ईक्षणमभिन्न-

( छान्दो० ६।२।१, ३ ) इति च तेजोऽवन्नानां सृष्टिमुक्त्वा तदेव प्रकृतं सदीक्षितुं, तानि च तेजोऽवन्नानि, देवताशब्देन परामृश्याह—‘सेयं देवतैक्षत हन्ताहमिमास्तिस्रो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि’ ( छान्दो० ६।३।२ ) इति । तत्र यदि प्रधानमचेतनं गुणवृत्त्येक्षितुं कल्प्येत तदेव प्रकृतत्वात्सेयं देवतेति परामृश्येत । न तदा देवता जीवमात्मशब्देनाभिधेयत्वात् । जीवो हि नाम चेतनः शरीराध्यक्षः प्राणानां धारयिता, तत्प्रसिद्धेर्निर्वचनाच्च । स कथमचेतनस्य प्रधानस्यात्मा भवेत् । आत्मा हि नाम स्वरूपम् । नाचेतनस्य प्रधानस्य चेतनो जीवः स्वरूपं भवितुमर्हति । अथ तु चेतनं ब्रह्म मुख्यमीक्षितुं परिगृह्यते तस्य जीवविषय आत्मशब्दप्रयोग उपपद्यते । तथा ‘स य एषोऽणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्रमसि श्वेतकेतो’ ( छान्दो० ६।१।३ ) इत्यत्र ‘स आत्मा’ इति प्रकृतं सदणिमानमात्मानमात्मशब्देनोपदिश्य ‘तत्रमसि श्वेतकेतो’ इति चेतनस्य श्वेतकेतोरात्मत्वेनोपदिशति, असेजसोस्तु विषयत्वादचेतनत्वं, नामरूपव्याकरणादौ च प्रयोज्यत्वेनैव निर्देशात्, न चात्मशब्दवर्तिकचिन्मुख्यत्वे कारणमस्तीति युक्तं कूलवद्गौणत्वमीक्षितृत्वस्य । तयोरपि च सद्धिष्ठितत्वापेक्षमेवेक्षितृत्वम् । सतस्त्वात्म-

माध्यरत्नप्रभा

जीवेनात्मना मम स्वरूपेण ता अनुप्रविश्य तासां भोग्यत्वाय नाम च रूपं वस्थूलं करिष्यामीत्येक्षतेत्यन्वयः । लौकिकप्रसिद्धेः, ‘जीव प्राणधारणे’ इति धातोर्जीवति प्राणान्धारयतीति निर्वचनाच्चेत्यर्थः । अथ त्विति । स्वपक्षे तु बिम्बप्रतिबिम्बयोर्लोकैर्भेदस्य कल्पितत्वदर्शनाजीवो ब्रह्मणः सत आत्मेति युक्तमित्यर्थः । जीवस्य सत्त्वबुद्धिप्रत्यात्मशब्दात् सन्न प्रधानमित्युक्त्वा सतो जीवं प्रत्यात्मशब्दान्न प्रधानमिति विधान्तरेण हेतुं व्याचष्टे—तथेति । स यः सदाख्य एषोऽणिमा परमसूक्ष्मः, ऐतदात्मकमिदं सर्वं जगत्, तत्तदेव सत्यं, विकारस्य मिथ्यात्वात् । सः सत्पदार्थः सर्वस्यात्मा । हे श्वेतकेतो, त्वं च नासि संसारी, किंतु तदेव सद्बाधितं सर्वात्मकं ब्रह्मासीति श्रुत्यर्थः । इत्यत्रोपदिशति । अतश्चतनात्मकत्वात् सच्चेतनमेवेति वाक्यशेषः । यदुक्तमसेजसोरिव सत ईक्षणं गौणमिति, तत्राह—असेजसोस्त्विति । नामरूपयोर्व्याकरणं सृष्टिः । आदिपदाश्रयमनम् । असेजसोऽद्विषयत्वात्सृज्यत्वाच्चैतनत्वमीक्षणस्य मुख्यत्वे बाधकमस्ति, साधकं च नास्तीति हेतोर्युक्तमीक्षणस्य गौणत्वमिति योजना । चेतनवत्कार्यकारित्वं गुण ‘तेज ऐक्षत’ चेतनवत्कार्यकारीत्यर्थः । यद्वा तेजःपदेन तदधिष्ठानं सल्लक्ष्यते । तथाच मुख्यमीक्षणमित्याह—तयोरिति । स्यादेतद्वदि

न्यायनिर्णय

धाते—हन्तेति । सूक्ष्मभूतसर्गानन्तरं तावता व्यवहारायोगात्तदपेक्षायामित्यर्थः । सृष्टिवाक्येनोक्तानि तेजोऽवन्नानि निदिशति—इमा इति । सूक्ष्मभूतानां व्यवहाराद्वत्वेनाप्रत्यक्षत्वात्तेषु देवताशब्दः । अनेन पूर्वसृष्ट्यनुभूतेन जीवेन प्राणधृतिहेतुनात्मना सद्रूपेण यथोक्ता देवता सर्गानन्तरं प्रविश्य नाम रूपं चेति विस्पष्टमासमन्तात्करवाणीति परा देवतेक्षितवतीत्यर्थः । ननु सा जीवमात्मशब्देनाभिधत्ता, तथापि प्रधानस्य गौणमीक्षितृत्वं किं न स्यात्, तत्राह—तत्रेति । ईक्षणवाक्य सप्तम्यर्थः । जीवस्य चेतनत्वादचेतनप्रधानस्य तदात्मत्वायोगादित्यर्थः । तस्यापि प्राणात्मना प्रधानकार्यत्वात्तस्य तसिन्नात्मशब्दः स्यादित्याशङ्क्य जीवस्वरूपमाह—जीवो हीति । तस्य तदीयचैतन्यस्य च प्रसिद्धयोर्निपातौ । चेतनत्वे हेतुः—शरीरेति । तत्र जीवशब्दप्रवृत्तौ निमित्तमाह—प्राणानामिति । उक्तचेतनस्य जीवत्वे मानमाह—प्रसिद्धेति । प्राणविषयत्वेनापि लौकिकी प्रसिद्धिः स्यादित्याशङ्क्य ‘जीव प्राणधारणे’ इति धात्वर्थानुरोधादुक्तचेतनो जीव इत्याह—निर्वचनाच्चेति । सिद्धे जीवस्य चैतन्ये फलितमाह—स कथमिति । आत्मशब्दार्थवदन्नसमव साधयति—आत्मा हीति । पूर्ववन्निपातौ । ससार्यससारिणोविरोधात्त्वन्मतेऽपि ब्रह्मणो जीवे कथमात्मपदं प्रयुक्तमित्याशङ्क्याह—अथ त्विति । तत्त्वतोऽविरोधाद्दृष्टितो विरोधस्य बिम्बप्रतिबिम्बयोर्व्यभिचाराज्जीवब्रह्मणो जीवे युक्तमात्मपदमित्यर्थः । जीवे सत आत्मशब्दान्न तत्प्रधानमित्युक्त्वा विधान्तरेण हेतुं व्याचष्टे—तथेति । यः सदाख्यः स एषोऽणिमाऽणोर्भावो भावभवित्रोमेदादणुरिति । ऐतदात्म्यमेतदात्मनो भावः । अयमपि प्रयोगो भवितुपरः । सर्वमिदं जगदेतदात्मकमिति यावत् । परमसूक्ष्म सर्वात्मक सदेव सत्य पारमार्थिकं तत्त्व, ‘मृत्तिकेत्येव सत्यम्’ इति दृष्टान्तस्यावधारणस्यात्रापि सवन्धात् । यच्च सत्यं स सर्वस्यात्मा निरुपचरित रूपम् । हे श्वेतकेतो, त्वं च नासि संसारी किंतु तदेव ब्रह्मैत्यक्षरयोजना । तत्रापेक्षितं प्रतीकमादाय विवक्षितमाह—इत्यत्रेति । तथाच चेतनस्यात्मशब्दान्न तस्य प्रधानतेत्यर्थः । यत्पुनरुपचारप्रायपाठादीक्षितृत्वं सतोऽपि गौणत्वमिति, तत्राह—असेजसोस्त्विति । युक्तमीक्षितृत्वस्य गौणत्वमिति सवन्धः । तत्र हेतुरिति शब्दः, स च प्रत्येकं सबध्यते । यतश्चेतनव्यापारं प्रति विषयत्वेन निर्देशात्तयोरचेतनत्वम् । आदिपदेन प्रवेशनियमनादिसंग्रहः । यतश्च तत्र तत्र प्रयोज्यत्वेनैव तयोरुक्तिः, यस्माच्च सदीक्षितृत्वस्य मुख्यत्वहेत्वात्मशब्दवत्तयोरिक्षितृत्वस्य मुख्यत्वे हेतुर्न दृष्टः, तस्मात्कूलस्य गुणवृत्त्या पिपतिषावबुक्तमसेजसोर्गौणमीक्षितृत्वमित्यर्थः । तर्हि प्रायपाठस्य का गतिरित्याशङ्क्य मुख्यत्वस्यैतदधिकत्वाद्गौणेनानुव्यत्वादिशयानुदये प्रायवचनमकिञ्चित्करमित्यभिप्रेत्यासेजसोरपि मुख्यमेवेक्षणमाश्रयणीयं न गौणमित्याह—तयोरपीति । कारणेक्षणं काये लक्षणयोच्यते चेत्तत्रापि कथं मुख्य-

शब्दः। अ गौणमीक्षित्वमित्युक्तम् ॥ ६ ॥ अथोच्येताचेतनेऽपि प्रधाने भवत्यात्मशब्दः, आत्मनः सर्वार्थकारित्वात्, यथा राज्ञः सर्वार्थकारिणि भृत्ये भवत्यात्मशब्दो ममात्म। भद्रसेन इति । प्रधानं हि पुरुषस्यात्मनो भोगापयगौं कुर्वदुपकरोति, राज्ञ इय भृत्यः संधिविग्रहादिषु वर्तमानः । अथ-  
वैक एवात्मशब्दश्चेतनाचेतनविषयो भविष्यति, भूतात्मेन्द्रियात्मेति च प्रयोगदर्शनात् । यथैक एव ज्योतिःशब्दः क्रतुज्वलनविषयः । तत्र कुत तदात्मशब्दादीक्षतेरगौणमित्यत उत्तरं पठति—

### तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशात् ॥ ७ ॥

न प्रधानमचेतनमात्मशब्दालम्बनं भवितुमर्हति, 'स आत्मा' इति प्रकृतं सद्गणिमानमादाय 'तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इति चेतनस्य श्वेतकेतोर्मांक्षयितव्यस्य तन्निष्ठामुपदिश्य 'आचार्यवान्पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ संपत्स्ये' ( छान्दो० ६।१।२ ) इति मोक्षोपदेशात् । यदि ह्यचेतनं प्रधानं सच्छब्दवाच्यं तदसीति ग्राहयेन्मुमुक्षुं चेतनं सन्तमचेतनोऽसीति तदा विपरीतवादि शास्त्रं पुरुषस्यानर्थायेत्यप्रमाणं स्यात् । ननु निर्दोषं शास्त्रमप्रमाणं कल्पयितुं युक्तम् । यदि चाज्ञस्य सतो मुमुक्षोरचेतनमनात्मानमात्मेत्युपदिशेत्प्रमाणभूतं शास्त्रं स श्रद्धानतयान्धगोलाङ्गलन्यायेन तदात्मदृष्टि न परित्यजेत्, तद्वतिरिक्तं चात्मानं न प्रतिपद्येत, तथा सति

भाष्यरत्नप्रभा

सत ईक्षणं मुख्यं स्यात्तदेव कुत इत्यत आह—सतस्त्विति । गौणमुख्ययोरतुल्ययोः संशयाभावेन गौणप्रायपाठस्या-  
निश्चायकत्वादात्मशब्दाच्च सत ईक्षण मुख्यमित्यर्थः ॥ ६ ॥ आत्महितकारित्वगुणयोगादात्मशब्दोऽपि प्रधाने गौण इति शङ्कते—अथेत्यादिना । आत्मशब्दः प्रधानेऽपि मुख्यो नानार्थकत्वादित्याह—अथवेति । नानार्थकत्वे दृष्टान्तः—यथेति । 'अथैष ज्योतिः' श्रुत्या सहस्रदक्षिणाके क्रतौ ज्योतिष्टोमे लोकप्रयोगादगौं च ज्योतिःशब्दो यथा मुख्यस्तद्वदित्यर्थः । तस्मिन्सत्पदार्थे निष्ठा अभेदज्ञानं यस्य स तन्निष्ठस्तस्य मुक्तिश्रवणादिति सूत्रार्थमाह—नेत्यादिना । श्रुतिः समन्वयसूत्रे व्याख्याता । अनर्थायेत्युक्तं प्रपञ्चयति—यदि चाज्ञस्येति । कश्चित्किल दुष्टात्मा महारण्यमार्गे पतितमन्त्रं स्वबन्धुनगरं जिगमिषुं बभाषे, किमत्रायुधमता दुर्वितेन स्वीयत इति । स चान्धः सुखां वाणीमाकर्ण्य तमासं मत्त्वोवाच, अहो मन्नागधेयं, यदत्र भवान्मां दीनं स्वाभीष्टनगरप्राप्त्यसमर्थं आपत इति । स च विप्रलिप्तुर्दु-  
ष्टगोयुवानमानीय तदीयलाङ्गलमन्त्रं ग्राहयामास । उपदिदेश च एनमन्त्रं, एष गोयुवा त्वां नगरं नेष्यति, मा त्यज लाङ्गलमिति । स चान्धः श्रद्धालुतया तदत्यजन्त्वाभीष्टमप्राप्यानर्थपरंपरां प्राप्तः । तेन न्यायेनेत्यर्थः । तथा सतीति ।

भामती

विचारसहलेन निर्वचनीयता निरस्ता । परिशिष्टं निगदव्याख्यातम् ॥ ५ ॥ ६ ॥ तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशादिति । शङ्को-

न्यायनिर्णय

तेत्याशङ्काह—सतस्त्विति ॥ ६ ॥ आत्मशब्दोऽपि प्रधाने गौणः स्यादिति चोदयति—अथेति । गौणे प्रयोगे गुणयोग दर्शयान—  
आत्मन इति । स्वर्गायस्यापि कर्मण स्वर्गशब्दानर्हत्ववदात्मार्यमपि प्रधानं नात्मशब्दाहमित्याशङ्काह—यथेति । प्रधानस्य भृत्यव-  
च्चैतन्याभावादात्मार्यप्रवृत्त्ययोगात्त्रात्मार्यकारितेत्याशङ्काह—प्रधानं हीति । भृत्यस्य राज्ञि विवेकाविवेकाभ्यामभ्युदयाद्यहेतुत्वाच्च  
दृष्टान्ततेत्याशङ्कोपकारित्वमात्रं तुल्यमित्याह—राज्ञ इति । गौणत्वं निरसितुमुक्तात्मशब्दस्य न गौणतेत्यपरितुष्यन्नाह—अथवेति ।  
प्रधानेऽपि शक्तिकल्पने गौरवमाशङ्क्य वृद्धप्रयोगादनेकत्र शक्तिसिद्धेर्नैवमित्याह—भूतात्मेति । प्रधानात्मा चेति परमात्मा चकारार्थः ।  
तत्रात्मशब्दस्यात्मन्येव मुख्या दृष्टिः, प्रधानादौ गौणीत्याशङ्क्य भिन्नजातीययोरेकशब्दप्रयोगे शक्तिद्वयमेव कल्पयित्याह—यथेति ।  
आत्मशब्दसाधारण्ये फलितमाह—तत्रेति । शङ्कोत्तरत्वेन सूत्रं पातयति—अत इति । हेतुमात्रस्य सूत्रे भानात्पूर्वसूत्रस्थनञ्जमाकृष्य  
प्रतिजानीवे—नेति । तत्र हेतु सूत्रं व्याचष्टे—स इत्यादिना । साक्षित्वेनाहङ्काराद्यश्चासत्तिरास्योग्यता वक्तुं चेतनस्येत्युक्तम् ।  
यैक्यापारोक्ष्यप्रसिद्धिप्रतिबन्धनिवर्तकं सूचयति—आचार्यवानिति । उक्तप्रमित्या सर्वबन्धननिवृत्त्या देहादिदृष्टेरपि निवृत्तिप्राप्तौ  
प्रारब्धकर्मणा तदुद्बुधनुत्तिमाचष्टे—तस्येति । कथं तर्हि प्रारब्धकर्मनिवृत्तिरित्याशङ्क्य भोगादिति मन्वानो ब्रूते—यावदिति ।  
आरब्धकर्मध्वस्तावपि कथं देहादिधीध्वस्तिरित्याशङ्काप्रतिबन्धादित्याह—अथेति । उत्तमपुरुषस्तूभयत्र प्रथमपुरुषे छान्द्रात्वात् ।  
साख्यपक्षेऽपि मोक्षोपदेशोपपत्तिमाशङ्काह—यदीति । तदा चेतनं सन्तं मुमुक्षुमचेतनोऽसीति ब्रुवच्छास्त्रं विपरीतवादि भूत्वा पुनोऽ-  
नर्थायेति कृत्वा स्यादप्रमाणमिति योजना । अस्तु शास्त्राप्रामाण्यं, नेत्याह—नत्विति । आत्मनो जडैक्यमपि सत्यादैक्यवदनवच्छिन्न-  
तया शास्त्रप्रमेयमित्याशङ्काह—यदि चेति । शास्त्रोक्ते विश्वासबुद्धौ हेतुमाह—श्रद्धानतयेति । अनात्मन्यात्मदृष्टि नासौ त्यजेदि-  
त्यत्र कौकिकं दृष्टान्तमाह—अन्धेति । कश्चित्किल पश्चिमचेता गहनविपिनसमीपसंचारिपथि पतितमतिदुःखितं विनष्टदृष्टिद्वयमपि

पुरुषार्थाद्विद्वन्नेतानर्थं च ऋच्छेत् । तस्माद्यथा स्वर्गाद्यर्थिनोऽग्निहोत्रादिसाधनं यथाभूतमुपदि-  
शति तथा मुमुक्षोरपि 'स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इति यथाभूतमेवात्मानमुपदिशतीति  
युक्तम् । एवं च सति तत्परशुग्रहणमोक्षदृष्टान्तेन सत्याभिसंधस्य मोक्षोपदेश उपपद्यते ।  
अन्यथा ह्यमुख्ये सदात्मतत्त्वोपदेशे 'अहमुक्तमसीति विद्यात्' ( ए० आर० २।१।२।६ ) इतिव-  
त्संपन्मात्रमिदमनित्यफलं स्यात् । तत्र मोक्षोपदेशो नोपपद्येत । तस्मान्न सद्गुणमन्यात्मशब्दस्य  
गौणत्वम् । भृत्ये तु स्वामिभृत्यभेदस्य प्रत्यक्षत्वादुपपन्नो गौण आत्मशब्दो प्रमात्मा भद्रसेन  
इति । अपिच कचिद्गौणः शब्दो दृष्ट इति नैताप्यत्र शब्दप्रमाणकेऽथ गौणी कल्पना न्याय्या,  
सर्वत्रानाश्वासप्रसङ्गात् । यत्कृतं चेतनचेतनयोः साधारण आत्मशब्दः क्रतुज्वलनयोरिव ज्यो-  
तिःशब्द इति, तत्र, अनेकार्थत्वस्यान्याय्यत्वात् । तस्माच्चेतनविषय एव मुख्य आत्मशब्दश्चे-  
तनत्वोपचाराद्भूतादिषु प्रयुज्यते भूतात्मेन्द्रियात्मेति च । साधारणत्वेऽप्यन्यत्रशब्दस्य न प्रक-

भाष्यरत्नप्रभा

आत्मज्ञानाभावे सति विद्वन्नेत मोक्षं न प्राप्नुयात् प्रत्युतानर्थं संसारं च प्राप्नुयादित्यर्थः । ननु जीवस्य प्रधानैक्यसंपदु-  
पासनार्थमिदं वाक्यमस्त्विति, तत्राह—एवं च सतीति । अबाधितात्मप्रमायां सत्यामित्यर्थः । कस्यचिद्वारोपितचोर-  
त्वस्य सत्येन तसं परशुं गृह्णतो मोक्षो दृष्ट, तद्वृष्टान्तेन सत्ये ब्रह्मणि अहमित्यभिसंधिमतो मोक्षो 'यथा सत्याभिसंध-  
स्तसं परशुं गृह्णाति स न दह्यतेऽथ मुच्यते' इति श्रुत्योपदिष्ट । स उपदेश संपत्पक्षे न युक्त इत्याह—अन्यथेति ।  
देहमुत्थापयतीत्युक्तं प्राणः । तस्मान्मोक्षोपदेशान्मुख्ये संभवति गौणत्वस्यान्याय्यत्वाच्चात्मशब्द सति मुख्य इत्याह—  
अपि चेति । कचिद्ब्रह्मादौ । सर्वत्राहमात्मेत्यत्रापि मुख्य आत्मशब्दो न स्यादित्यर्थः । चेतनत्वोपचाराद्भूतादिषु ।  
सर्वत्र चैतन्यतादात्म्यादित्यर्थः । आत्मशब्दश्चेतनस्यैवासाधारण इत्युक्तम् । अस्तुवाऽव्यापिवस्तूनां साधारणस्तथापि  
तस्यात्र श्रुतौ प्रधानपरत्वेऽपि निश्चायकाभावात् प्रधानवृत्तितेत्याह—साधारणत्वेऽपीति । चेतनवाचित्वे तु प्रकरणं

न्यायनिर्णय

पुरुषापसदमवलोक्य तदन्तिकमुपसृत्य विप्रलब्धुमिच्छति, किमिति भवतातिबहुतरगोवयादिसंचारमकीर्णं दुर्गे मार्गं प्रचुरपरिणततरक्षु-  
रोषणादिपरिवृतकान्तरपरिसरे परिहाय महायसपदमास्यते । स च विवेकपरिचयविवुरो मधुरा गिरमुपश्रुत्य सहर्यं समभाषत ।  
दैवोपहत पिहितनयनयुगलो वताह कयापि विषया पन्थानमेनमासाद्य नानाविषयबन्धुनिकरपरिपूरितमनसिविषमपि नगरजिगमिपुरि-  
हैवाममयीं बहुतिथमलयाहयम् । सप्रति तु भवतो दिष्टया दृष्टस्य दृष्टिपथमवतीर्णं समामादितमनोरथ श्रोकमागरादुत्तीर्णमात्मानमा-  
लक्ष्य लब्धलक्ष्यो निर्वृत्तोऽस्मि । स च विप्रलप्सु शिखाविपक्षमुक्षणमभ्याशदेशनिवासिनमुलपादि चरन्ममालक्ष्यस्य तं पुच्छ  
गृहीत्वा गच्छतु भवान्, एष त्वाभिमत नगर नेष्यतीत्याभाष्य तदनुमोदनपुर मर पुरुष पशुमानीय तदीयलाञ्छल ग्राहयामास । स च  
गृहीततदीयवालथिविविधा वेदनास्तदाहिता इतस्ततो नीयमानोऽनुभवन्नपि नगरजिगमिपया तदास्यादेष्टुरासतादृष्ट्या च स्वयमुपात्तं  
प्रबलबलीवर्दयूनश्चरममव परित्यक्तु नेव विषय दधार । स च भूयो भूयो भूयसीर्यातना प्रतिलभ्य प्रेसितमप्रतिपद्यैव महति मोहसा-  
गरे निपतित । तेनैव न्यायेनायमपि श्रद्धालुत्वाटनात्मनि शान्ताहितामात्मदृष्टिमत्यजन्ननर्थभागी भवेदित्यर्थः । आत्मा जडादधीन्तर,  
तत्साक्षित्वात्, घटमाक्षिवदित्यतिरिक्तात्मविषया पुरुषार्थभागी स्यादित्याशङ्कागमविरोधान्मैवमित्याह—तद्व्यतिरिक्तं चेति । आत्मज्ञाना-  
भावे दोषमाह—तथेति । विद्वतिर्मुक्तिमाकृत्वाभाव । अनात्मनिष्ठत्वे दोषमाह—अनर्थ चेति । 'तास्ते प्रेत्याभिगच्छन्ति ये के-  
चात्महनो जना' इति श्रुतेरित्यर्थः । परमते नन्निष्ठानुपपत्तेः सदात्मत्वोपदेशमिच्छता मतश्चेतनत्वमेष्टव्यमित्युपसहरति—तस्मा-  
दिति । नन्वारोपेणापि शास्त्रे ध्यानोपदेशात्कथं यथाभूतमेवोपदिशतीति नियम्यतेऽत्राह—एवं चेति । कस्यचिद्वारोपितचोरत्वस्य  
सत्येन तसं परशुं गृह्णतो मोक्षो दृष्टस्तेन दृष्टान्तेन सत्ये ब्रह्मण्यभिसंधिमतो मोक्ष 'तद्यथा परशु तसं प्रतिगृह्णाति' इत्यत्रोक्त । स च  
तत्त्वतो वस्तुपदेशे सम्भवतीत्यर्थः । सदात्मत्वात्तारोपितार्थत्वेऽपि सत्याभिसंधिसिद्धिः, 'यस्य स्यादद्वा' इत्यादिध्यानवाक्ये तद्वृष्टेरित्या-  
शङ्काह—अन्यथेति । उक्त्य प्राणः । महावाक्योक्त्य ज्ञानमिदमुच्यते । तस्य संपन्मात्रत्वेनानित्यफलत्वे फलितमाह—तत्रेति ।  
मोक्षस्य तद्वादिभिर्नित्यत्वोपगमादित्यर्थः । मोक्षोपदेशस्य परपक्षेऽप्यनुपपत्तिमुक्तवैयस्यसहरति—तस्मादिति । दृष्टान्ते गौणत्वमङ्गीक-  
रतीति—भृत्येति । इतश्चात्मशब्दस्य दृष्टान्तेन प्रधानविषयतया न गौणतेत्याह—अपि चेति । मुख्यार्थयोगो गुणयोगश्च गौणत्वे  
हेतुः । तदभावेऽपि तत्करूपनातिप्रसङ्गिनीति हेत्वन्तरमेव स्फोटयति—कचिदिति । अस्यादिशब्दानां माणवकादिषु गौणत्वदृष्ट्या दह-  
नादिष्वपि तत्प्रसक्तैरित्याह—सर्वत्रेति । गौणत्व निरस्य साधारण्य निरसितुमनुवदति—यत्त्विति । एकत्र मुख्यशब्दस्य तथोपादान्यत्र  
वृत्तिसंभवे तत्रापि शक्तिरूपने गौरवान्नैवमित्याह—तत्रेति । कचित्त्वगलानेकार्थतेत्यर्थः । प्रधानमात्मशब्दस्य मुख्योऽर्थस्तदविवेका-  
दन्यत्र तच्छब्दतेत्याशङ्काप्यादिनिमित्तस्य चेतने मुख्यत्वात्तत्रैवात्मशब्दस्य मुख्यतेत्याह—तस्मादिति । कथं तर्हि भूतात्मेत्यादिवा-  
क्यमित्याशङ्क्य जीवैक्याभ्यामात्पन्नकोशात्मभूतानामिन्द्रियाणां चात्मशब्दवत्, परमात्मैक्यारोपात्प्रवानस्य प्रकृतेरित्याह—चेतनत्वेति ।  
आप्लावुपाधेरालम्ब्यस्य चेतने मुख्यत्वे प्रधानेऽपि तथैव तन्मुख्यत्वसिद्धेः साधारण्यमित्याशङ्काह—साधारणत्वेऽपीति । परम-



रणमुपपदं वा किञ्चिन्निश्चायकमन्तरेणान्यतरवृत्तिता निर्धारयितुं शक्यते । न चात्राचेतनस्य निश्चायकं किञ्चित्कारणमस्ति । प्रकृतं तु सदीक्षित, संनिहितश्चेतनः श्वेतकेतुः, नहि चेतनस्य श्वेतकेतोरचेतन आत्मा संभवतीत्यवोचाम । तस्माच्चेतनविषय इहात्मशब्द इति निश्चीयते । ज्योतिःशब्दोऽपि लौकिकेन प्रयोगेण ज्वलन एव रूढोऽर्थवादकल्पिते तु ज्वलनसादृश्येन कृतौ प्रवृत्तं इत्यदृष्टान्तः । अथवा पूर्वसूत्र एवात्मशब्दं निरस्तसमस्तगौणत्वसाधारणत्वशङ्कतया व्याख्याय ततः स्वतन्त्र एव प्रधानकारणनिराकरणहेतुर्व्याख्येयः—‘तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशात्’ इति । तस्मान्नाचेतनं प्रधानं सच्छब्दवाच्यम् ॥ ७ ॥ कुतश्च न प्रधानं सच्छब्दवाच्यम्—

**हेयत्वावचनाच्च ॥ ८ ॥**

यद्यनात्मैव प्रधानं सच्छब्दवाच्यं ‘स आत्मा तत्त्वमसि’ इतीहोपदिष्टं स्यात्स तदुपदेशश्रवणादनात्मज्ञतया तनिष्ठो मा भूदिति मुख्यमानमुपदिदिशुस्तस्य हेयत्वं ब्रूयात् । यथारुन्धतीं दिदर्शयिषुस्तत्समीपस्थां स्थूलां ताराममुख्यां प्रथममरुन्धतीति ग्राहयित्वा तां प्रत्याख्याय

आचार्यनप्रभा

श्वेतकेतुपदं च निश्चायकमस्तीत्याह—प्रकृतं त्विति । उपपदस्य निश्चायकत्वं स्फुटयति—नहीति । ततः किं, तन्नाह—तस्मादिति । आत्मशब्दो ज्योतिःशब्दवन्नानार्थक इत्युक्तं दृष्टान्त निरस्यति—ज्योतिरिति । कथं तर्हि ‘ज्योतिषा यजेत’ इति ज्योतिष्टोमे प्रयोगः, तन्नाह—अर्थवादेति । ‘एतानि वाव तानि ज्योतीषि य एतस्य स्तोमा’ इत्यर्थवादेन कल्पितं ज्वलनेन सादृश्यम् । त्रिवृत्पञ्चदशखिवृत्सप्तदशखिवृदेकविंश इति स्तोमास्तत्तदर्थप्रकाशकत्वेन गुणेन ज्योतिष्यदोक्ता ऋक्संघाः । तथा च ज्योतीषि स्तोमा अत्येति ज्योतिष्टोम इत्यत्र ज्योतिःशब्दो गौण इत्यर्थः । नन्वात्मशब्दादिति पूर्वसूत्र एवात्मशब्दस्य प्रधाने गौणत्वसाधारणत्वशङ्कानिरासः कर्तुमुचितः, मुख्यार्थस्य लाघवेनोक्तिसंभवे गौणत्वनानार्थकत्वशङ्काया दुर्बलत्वेन तन्निरासार्थं पृथक्सूत्रायासानपेक्षणात् । तथा च शङ्कोत्तरत्वेन सूत्रव्याख्यान नातीव गोभत इत्यरुचेराह—अथवेति । निरस्ता समस्ता गौणत्वनानार्थकत्वशङ्का यस्यात्मशब्दस्य स तच्छब्दस्तस्य भावस्तत्ता तथेत्यर्थः । तत इति । सत आत्मशब्दे जीवाभिन्नत्वादिति हेत्वपेक्षया मोक्षोपदेशः स्वतन्त्र एव प्रधानकारणत्वनिरासे हेतुरित्यर्थः ॥ ७ ॥ ननु यथा कश्चिदरुन्धती दर्शयितुं निकटस्थां स्थूलां तारामरुन्धतीत्वेनोपदिशति, तद्वदनात्मन एव प्रधानस्य सत्पदार्थस्यात्मत्वोपदेश इति शङ्कते—कुतश्चेति । प्रधानं सच्छब्दवाच्यं नेति कुत इत्यर्थः । सौत्रश्रकारोऽ-

भामती

त्तरत्वेन वा स्वातन्त्र्येण वा प्रधाननिराकरणार्थं सूत्रम् । शङ्का च भाष्ये उक्ता ॥ ७ ॥ स्यादेतत् । ब्रह्मैव ज्ञीमिन्तं, तच्च न प्रथमं सूक्ष्मतया शक्यं श्वेतकेतुं ग्राहयितुमिति तत्संबद्धं प्रधानमेव रथूलतयात्मत्वेन ग्राह्यते श्वेतकेतुररुन्धतीमिवातीव सूक्ष्मा दर्शयितुं तत्संनिहितां स्थूलतारका दर्शयतीयमसावरुन्धतीति । अस्या शङ्कायामुत्तरम्—हेयत्वावचनाच्च इति सूत्रम् ।

न्यायनिर्णयः

सूक्ष्मशक्त्यात्मकप्रकृत्यर्थाणिमशब्दात्तज्जाड्यसिद्धेस्तद्विषयत्वमात्मशब्दस्य शक्यं निश्चेतुमित्याशङ्क्य शक्तेरप्यन्तस्थविदात्मनि निरङ्कुशमणीयस्त्वमित्याह—न चेति । अत्रेति प्रकरणोक्तिः । किञ्चित्प्रकरणमुपपद वेत्यर्थः । कथं तर्हि चेतनविषयतेत्याशङ्क्य क्रमेण प्रकरणोपपदे दर्शयति—प्रकृतं त्विति । चेतनसन्निधानेऽपि तस्य ‘तत्त्वमसि’ इत्यचेतनप्रधानतादात्म्योक्तेरहेतु संनिधिरित्याशङ्काह—नहीति । चेतने प्रकरणादिभावे फलितमाह—तस्मादिति । ‘जीवेनात्मना’ ‘स आत्मा’ इति च वाक्यमिहेत्युक्तम् । आत्मशब्दसाधारण्ये दृष्टान्ति ज्योतिःशब्द विधटयति—ज्योतिःशब्दोऽपीति । कथं तर्हि ‘वसन्ते वसन्ते ज्योतिषा यजेत’ इत्यत्र कालविधौ प्रकृतज्योतिष्टोमे ज्योतिःशब्दः, तन्नाह—अर्थवादेति । ‘कृतमानि ज्योतीषि’ इत्युक्त्वा ‘एतानि वाव तानि ज्योतीषि य एतस्य स्तोमा’ इत्यर्थवादेन कल्पितं ज्वलनेन सादृश्यं त्रिवृदादिस्तोमानां फलप्रकाशकत्वम् । ततो ज्योतिर्हेन निरूपितत्रिवृदादिस्तुतिसमुदायत्वाज्ज्योतिष्टोमे ज्योतिःशब्दः । तस्मादेकस्यात्मशब्दस्यानेकसाधारण्ये नेदमुदाहरणमित्यर्थः । आत्मशब्दादिति पूर्वसूत्रोक्तेहेतुसाधकतया तच्छब्दत्वेन सूत्रव्याख्यायाधुना स्वतन्त्रहेतुपरतया व्याकरोति—अथवेति । निरस्ता गौणत्वस्य साधारणत्वस्य च शङ्का यस्मात्स तथा तस्य भावस्तत्ता, तयात्मशब्द व्याख्यायेति सबन्धः । सतश्चेतनस्य च तादात्म्यवचनं पूर्वसूत्रोक्तो हेतुः । सदर्थनिष्ठस्य मुक्तिरूपपरानन्दैक्योक्तेश्च चित्तो न प्रधानैक्यमिति हेत्वन्तरमिहोच्यत इत्याह—तत इति । चेतनाचेतनयोरैक्यायोगादचेतननिष्ठतया चेतनस्य मोक्षोपदेशसिद्धेः । सिद्धमुपसंहरति—तस्माच्चेति ॥ ७ ॥ यथा कश्चिदरुन्धती दर्शयितुं निकटस्थां स्थूलां तारामिय सेति दर्शयत्येव दुर्ज्ञेयत्वादात्मतत्त्वस्यादौ प्रधानात्मत्ववचनात्तदेव सच्छब्दमिति शङ्कते—कुतश्चेति । सूत्रमुत्तरम्—हेयत्वेति । तद्व्याख्यातुं हेयत्वोक्तिः प्रतियोगिनीं प्रसजयति—यदीति । ऐक्यमुक्त्वा तन्निराकरणं पङ्कप्रक्षालनमनुसरतीत्याशङ्क्य परोक्तं दृष्टान्तेन प्रत्याह—अथेति । प्रतियोगिप्राप्तिमुक्त्वा



पश्चादहन्धतीमेव ग्राहयति तद्वन्नायमात्मेति व्यात् । नचैवमवोचत् । सन्मात्रात्मावगतिनिष्ठैव हि पृष्ठप्रपाठकपरिसमाप्तिर्दृश्यते । चशब्दः प्रतिज्ञाविरोधाभ्युच्चयप्रदर्शनार्थः । सत्यपि हेयत्ववचने प्रतिज्ञाविरोधः प्रसज्येत । कारणविज्ञानाद्धि सर्वं विज्ञातमिति प्रतिज्ञातम् । 'उत तमादेशमप्राक्ष्यो येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमृतं मतमविज्ञातं विज्ञातमिति कथं नु भगवः स आदेशो भवतीति यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सृष्टं मृन्मयं विज्ञातं स्याद्वाचाराभण विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम्' । 'एवं सोम्य स आदेशो भवति' (छा० ६।११,३) इति वाक्योपक्रमे श्रवणात् । नच सच्छब्दवाच्ये प्रधाने भोक्ष्यवर्गकारणे हेयत्वेन हेयत्वेन वा विज्ञाते भोक्तृवर्गो विज्ञातो भवति, अप्रधाननिर्धारत्वाद्भोक्तृवर्गस्य । तस्मात् प्रधानं सच्छब्दवाच्यम् ॥ ८ ॥ कुतश्च न प्रधानं सच्छब्दवाच्यम्—

स्वाप्ययात् ॥ ९ ॥

तदेव सच्छब्दवाच्यं कारणं प्रकृत्य श्रूयते—'यत्रैतत्पुरुषः स्वपिति नाम सता सोम्य तदा संपन्नो

भाष्यरत्नप्रभा

नुक्तममुच्चयार्थ इत्याह—चशब्द इति । विवृणोति—सत्यपीति । अपिशब्दाज्ञास्येवेति सूचयति । वेदानधीत्यागतं मन्वध पुत्रं पितोवाच—हे पुत्र, उत अपि आदिश्यत इत्यादेश उपदेशैकलभ्यः सदात्मा तमप्यप्राक्ष्यः गुरुनिकटे पृष्ठवानसि, यस्य श्रवणेन मननेन विज्ञानेनान्यस्य श्रवणादिकं भवतीत्यन्वयः । नन्वन्येन ज्ञातेन कथमन्यदजातमपि ज्ञातं स्यादिति पुत्र शङ्कते—कथमिति । हे भगव, कथं नु खलु स भवतीत्यर्थः । कार्यस्य कारणान्यत्व नाम्नीत्याह—यथेति । पिण्डः स्वरूप तेन । विज्ञातेनेति शेषः । तत्र युक्तिमाह—वाचेति । वाचा वागिन्द्रियेणारभ्यत इति विकारो वाचाराभणम् । ननु वाचा नामैवाराभ्यते, न घटादिरिक्ताशङ्क्य नाममात्रमेव विकार इत्याह—नामधेयमिति । 'नामधेय विकारोऽयं वाचा केवलमुच्यते । वस्तुतः कारणाद्विज्ञो नाम्नि तस्मान्मृषैव स ॥' इति भावः । विकारस्य मिथ्यात्वे तदभिन्नकारणस्यापि मिथ्यात्वमिति, नेत्याह—मृत्तिकेति । कारणं कार्याद्विज्ञसत्ताकं न कार्यकारणाभिन्नम् । अतः कारणातिरिक्तस्य कार्यस्वरूपस्याभावात्कारणज्ञानेन तज्ज्ञानं भवतीति स्थिते दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । मृद्ब्रह्मैव सत्यं वियदादिविकारो मृपेति ब्रह्मज्ञाने मति ज्ञेयं किञ्चिन्नावशिष्यत इत्यर्थः । यद्यपि प्रधाने ज्ञाने तादात्म्याद्विकाराणां ज्ञानं भवति तथापि न पुरुषाणां, तेषां प्रधानविकारत्वाभावादित्याह—नचेति । अस्माकं जीवानां मद्रूपत्वात्तज्ज्ञाने ज्ञानमिति भावः ॥ ८ ॥ कुतश्चेति । पुनरपि कस्माद्धेतोरित्यर्थः । सुपुंसौ जीवस्य सदात्मनि स्वस्मि-

भासती

चकारोऽनुक्तममुच्चयार्थः । तच्चानुक्तं भाष्य उक्तम् ॥ ८ ॥ अपिच जगत्कारणं प्रकृत्य स्वपितीत्यस्य निरुक्तं कुर्वती श्रुतिश्चेतनमेव जगत्कारणं ब्रूते । यदि स्वशब्द आत्मवचनस्तथापि चेतनस्य पुरुषस्याचेतनप्रधानत्वानुपपत्तिः । अथात्मीयवचनस्तथाप्यचेतने पुरुषार्थतयात्मीयेऽपि चेतनस्य प्रलयानुपपत्तिः । नहि मृदात्मा घट आत्मीयेऽपि पाथसि प्रलीयतेऽपि त्वात्मभूताया मृदेव । नच रजतमनात्मभूते हस्तिनि प्रलीयते, किन्वात्मभूताया शुक्तावेवेत्याह—स्वाप्ययात् ॥ ९ ॥

न्यायनिर्णयः

तन्निषेधसूत्रार्थमाह—नचेति । तत्र हेतुः—सन्मात्रेति । अनृतचङ्कितिशब्दे मति 'तत्तमयम्' इति मत्वत्वविधानादसत्याकार, 'स आत्मा' इति चिद्रूपत्वविधानाज्जडाकार च बाधित्वा गत्यैकरमचिदात्माकारा याऽपरोक्षप्रामितिस्तन्निष्ठत्वेनेन छान्दोग्ये पृष्ठममाप्तिदर्शनात्प्रकृतसदात्मत्वाप्रत्याख्यानात् 'तत्त्वमसि' इत्यमुख्यात्मत्वोक्तिरयुक्त्यर्थः । पूर्वोत्तरहेत्वो सभूयाप्रमापकत्वे कृत चकारिणेत्याशङ्क्याह—चशब्द इति । हेयत्ववचनादेव प्रधानस्य निरासे किं प्रतिज्ञाविरोधोक्त्येत्याशङ्क्य हेयत्वोक्तिमुपेत्य चकारार्थं स्फुटयति—सत्यपीति । प्रसङ्ग प्रकटयितुं प्रतिज्ञास्वरूपमाह—कारणेति । हे भवतकेतो, तमप्यादेशमादिश्यत इत्यादेशः शास्त्राचार्योक्तिगम्य वस्त्वप्राक्ष्य पृष्ठवानसि त्वमाचार्यम् । येन ज्ञातेन शास्त्रतोऽन्यदश्रुतमपि श्रुतं भवति । येन मननेन तर्कतोऽन्यदमतमपि मतम् । येन विज्ञातेनान्यदविज्ञातमपि विज्ञातम् । न तु श्रोतव्यादि शिष्टमिति पितृवाक्यस्यार्थः । अन्यज्ञानादन्यत्र ज्ञेयमिति पुत्रो ब्रूते—कथं भवति । नान्यत्व कार्यस्य कारणादित्याह—यथेति । ज्ञाते मृत्पिण्डे कुतस्तद्विकारधीरित्याशङ्क्याह—वाचेति । यो विकारः स वागालम्बनमुच्यते परं न वस्तुतोऽस्तीत्यर्थः । तत्र हेतुः—नामधेयमिति । नाममात्रं नायोऽस्ति चेत्तर्हि घटादिवदसत्यत्वमभावात्कारणस्यापि कथं सत्यत्वेत्याशङ्क्याह—मृत्तिकेति । उक्तदृष्टान्तादाकाशादेरपि मृदात्वात्कारणस्य सन्मात्रस्येव सत्यत्वात्तज्ज्ञाने ज्ञातव्यशेषो नेति दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । कार्यस्य कारणमात्रत्वोपगमात्परस्यापि प्रतिज्ञासिद्धिरित्याशङ्क्याह—नचेति । प्रतिज्ञाविरोधफलमाह—तस्मादिति ॥ ८ ॥ तत्रैव प्रश्नपूर्वकं हेत्वन्तरमाह—कुतश्चेति । प्रधानं न सच्छब्दवाच्यमित्यत्र चित्प्रतिबिम्बानां चिदात्मनि बिम्बे लयादिति व्यधिकरणो हेतुरित्याशङ्क्य प्रकरणानुसन्धानपूर्वकं सूत्रं व्याचष्टे—तदेवेति । यत्र सुप्तो पुंसः स्वपितीत्येतन्नाम भवति तदा

भवति स्वमपीतो भवति तस्मादेनं स्वपितीत्याचक्षते स्वं ह्यपीतो भवति' (छा० ६।८।१) इति । एषा श्रुतिः स्वपितीत्येतत्पुरुषस्य लोकप्रसिद्धं नाम निर्वक्ति । स्वशब्देनेद्वात्मोच्यते । यः प्रकृतः सच्छब्दवाच्यस्तमपीतो भवत्यपिगतो भवतीत्यर्थः । अपिपूर्वस्यैतर्ल्यार्थत्वं प्रसिद्धं, प्रभवाप्ययावित्युत्पत्तिप्रलययोः प्रयोगदर्शनात् । मनःप्रचारोपाधिविशेषसंबन्धादिन्द्रियार्थान्गृह्यंस्तद्विशेषापन्नो जीवो जागर्ति । तद्वासनाविशिष्टः स्वप्नान्पश्यन्मनःशब्दवाच्यो भवति । स उपाधिव्ययोपरमे सुषुप्तावस्थायामुपाधिकृतविशेषाभावात्स्वात्मनि प्रलीन इवेति 'स्वं ह्यपीतो भवति' इत्युच्यते । यथा हृदयशब्दनिर्वचनं श्रुत्या दर्शितम्—'स वा एष आत्मा हृदि तस्यतदेव निरुक्तं हृदयमिति तस्माद्धृदयमिति' (छा० ८।३।३) इति । यथा वाशनायोदन्याशब्दप्रवृत्तिमूलं दर्शयति श्रुतिः—'आप एव तदक्षितं नयन्ते' 'तेज एव तत्पीतं नयते' (छा० ६।८।३, ५) इति च । एवं स्वमात्मानं सच्छब्दवाच्यमपीतो भवतीतीममर्थं स्वपितिनामनिर्वचनेन दर्शयति । नच चेतन आत्माऽचेतनं प्रधानं स्वरूपत्वेन प्रतिपद्येत । यदि पुनः प्रधानमेवान्मीयत्वात्स्वशब्देनैवोच्येत एवमपि चेतनोऽचेतनमप्येतीति विरुद्धमापद्येत । श्रुत्यन्तरं च—प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तो न बाह्य किंचन वेद नान्तरम्' (बृह० ४।३।२१) इति सुषुप्तावस्थायां चेत-

भाष्यरत्नप्रभा

ज्ञाप्यश्रवणास्चेतनमेवेति सूत्रयोजना । एतत्स्वपनं यथा स्यात्तथा यत्र सुषुप्तौ स्वपितीति नाम भवति तदा पुरुषः सता मपन्न एकीभवति । सदैक्येऽपि नामप्रवृत्ति कथं, तत्राह—स्वमिति । तत्र लोकप्रसिद्धिमाह—तस्मादिति । हि यस्मात्स्वं सदात्मानमपीतो भवति तस्मादित्यर्थः । श्रुतेस्तात्पर्यमाह—एषेत्यादिना । कथमेतावता प्रवाननिरास इत्यत आह—स्वशब्देनेति । एतेर्धातोर्गल्यर्थस्यापिपूर्वस्य लयार्थत्वेऽपि कथं नित्यस्य जीवस्य लय इत्याशङ्क्य उपाधिलयादिति वक्तुं जाग्रत्स्वप्नयोरुपाधिमाह—मन इति । इन्द्रियकमनोवृत्तय उपाधयः, तैर्घटादिस्थूलार्थविशेषाणामात्मना संबन्धान्मा तानिन्द्रियार्थान्पश्यन्स्थूलविशेषेण देहेनैक्यभ्रान्तिमापन्नो विश्वसंज्ञो जागर्ति । जाग्रद्वासनाश्रयमनोविशिष्टः संज्ञेजससंज्ञः स्वप्ने विचित्रवासनासहकृतमायापरिणामान्पश्यन् 'सोम्य तन्मनः' इति श्रुतिस्थमन शब्दवाच्यो भवति । न आत्मा स्थूलसूक्ष्मोपाधिव्ययोपरमेऽहं नर कर्तेति विशेषाभिमानाभावाद्गीन इत्युपचर्यत इत्यर्थः । ननु स्वपितीति नामनिरुक्तेरर्थवादत्वान्न यथार्थतेत्यत आह—यथेति । तस्य हृदयशब्दस्यैतन्निर्वचनम् । तदक्षितमन्नं द्रवीकृत्य नयन्ते जरयन्तीत्याप एवाशनायापदार्थः । तत्पीतमुदकं नयते शोषयतीति तेज एवोच्यम् । अत्र दीर्घश्छान्दसः । एवमिदमपि निर्वचनं यथार्थमित्याह—एवमिति । इदं च प्रधानपक्षे न युक्तमित्याह—नचेति । स्वशब्दस्यात्मीवात्मीयेऽपि शक्तिरस्तीत्याशङ्क्याह—यदीति । प्राज्ञेन बिम्बचेतन्येनेश्वरेण संपरिष्वक्तो भेदभ्रमाभावेनाभेद इत्यर्थः ॥ ९ ॥ तत्तद्दे-

न्यायनिर्णय

पुरुष सता सपन्नस्तेनेकीभूत इति योजना । प्रकरणेनैक्यप्रमिते सच्छब्दलक्ष्यस्यैव चिद्विम्बत्वान्न व्यतिकरणेति सतश्चित्तं सूचयति—स्वमिति । तत्र लौकिकप्रसिद्धिमाह—तस्मादिति । तच्छब्दार्थं स्फुटयति—स्वं हीति । उक्तश्रुतेस्तात्पर्यमाह—एषेति । नामनिरुक्तिश्रुत्यक्षराणि व्याचष्टे—स्वशब्देनेति । कथं भिन्नविषया गतिरात्मानमेव विषयीकुर्यादित्याशङ्कोपसर्गालयवीरित्याह—अपिपूर्वस्येति । प्रसिद्धमेव प्रकटयति—प्रभवेति । एतेर्धातोर्गल्यर्थस्यापूर्वस्य लयार्थत्वेऽपि कथमनाद्यनन्तस्य लयः स्यादित्याशङ्क्य तदीयलयस्यौपाधिकत्व वक्तुं जागरितमनुवदति—मन इति । बुद्धिपरिणामा एवोपाधयस्तैरस्यार्थविशेषयोगाच्चक्षुरादीन्द्रियैस्तानेव स्थूलानर्थान्पश्यन्जीवस्तद्विशेषेण स्थूले देहेनैक्यारोपमापन्नो जागर्तीति व्यवहियत इत्यर्थः । स्वप्नमुपन्यस्यति—तद्वासनेति । जाग्रद्वासनाभिर्विचित्राभिर्विशिष्टो मनोमात्रोपाधिजीव स्वप्नानुच्चावचान्वासनामात्रदेहाननुभवन् 'एवमेव खलु सोम्यैतन्मनः' इति मन शब्दवाच्य इति मनोद्वारां लक्ष्यो भवतीत्यर्थः । तथापि कुतोऽस्य लयोक्तिरित्याशङ्क्याह—स इति । स्थूल सूक्ष्म चोपाधिव्यय, तत्कृतो विशेषो गन्तुत्वद्रष्टृत्वादि । स्वपितिनामनिरुक्तेरर्थवादत्वान्न श्रुतार्थतेत्याशङ्क्य तथाथार्थार्थं दृष्टान्तद्वयमाह—यथेत्यादिना । तस्य हृदयशब्दस्यैतदेव निरुक्तं निर्वचनम् । 'अशनापिपासे मे सोम्य विजानीहि' इत्युपक्रम्याशितस्यान्नस्य द्रवीकरणेन नयनाञ्जरणादापोऽशनाया । छान्दसमेकवचनम् । एवमशनायाशब्दस्याप्सु प्रवृत्तौ मूलं दर्शयति—'आप एव तदक्षितं नयन्ते' इति श्रुतिः । द्रावकोदकपाननयनात्तस्य शोषणादुदन्य तेजः । आकारश्छान्दसः । एवमुदन्यशब्दस्य तेजसि प्रवृत्तौ निमित्तं 'तेज एव तत्पीतं नयते' इति श्रुतिर्दर्शयतीति योजना । दृष्टान्तयोरर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति—एवमिति । प्रधानस्य व्यापित्वादव्यापिजीवलयस्थानत्वयोगादुक्तहेतो-रन्यथासिद्धिमाशङ्क्य चितोऽचित्त्वापत्तिरयुक्त्याह—नचेति । स्वशब्दस्यात्मीयेऽपि शक्तत्वात्प्रधाने प्रवृत्तेरन्यथासिद्धितादवस्थयाशङ्क्योक्त स्फोरयति—यदीति । स्वशब्दस्यात्मा मुख्योऽर्थस्तत्संबन्धात्मीयो लक्ष्य इति तद्वद्वाह्यानौचित्यमेवमपीत्युक्तम् । मृदात्मनो घटस्य मृदेव लयादात्मीये जलादावदृष्टेरित्यर्थः । स्वपितिनामनिरुक्तिश्रुत्यनुग्राहकत्वेन बृहदारण्यकश्रुतिं पठति—श्रुत्यन्तरं चेति । तस्य तात्पर्यमाह—सुषुप्तेति । हेतोरन्यथाभिद्वयभावे फलितमाह—अत इति ॥ ९ ॥ उपक्रमोपसंहारयोर्ब्रह्मण्येकवाक्यत्वं तात्पर्यलिङ्ग-

नेऽप्ययं दर्शयति । अतो यस्मिन्नप्ययः सर्वेषां चेतनानां तच्चेतनं सच्छब्दवाच्यं जगतः कारणं न प्रधानम् ॥ ९ ॥ कुतश्च न प्रधानं जगतः कारणम्—

गतिसामान्यात् ॥ १० ॥

यदि तार्किकसमय इव वेदान्तेष्वपि भिन्ना कारणावगतिरभविष्यत्कचिच्चेतनं ब्रह्म जगतः कारणं कचिदचेतनं प्रधानं कचिदन्यदेवेति, ततः कदाचित्प्रधानकारणवादानुरोधेनापीक्षत्यादिश्रवणमकल्पयिष्यत । नत्वेतदस्ति । नमानेन हि सर्वेषु वेदान्तेषु चेतनकारणावगतिः । 'यथा-ग्रेर्ज्वलतः सर्वा दिशो विस्फुलिङ्गा विप्रतिष्ठेरन्वपेनैतस्मादात्मनः सर्वे प्राणा यथायतनं विप्रतिष्ठन्ते प्राणेश्वो देवा देवेश्वो लोकाः' (कौ० ३।३) इति । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' (तै० २।१) इति । आत्मन एवेदं सर्वम्' (छा० ७।२।१) इति । आत्मन एव प्राणो जायते' (प्र० ३।३) इति चात्मनः कारणत्वं दर्शयन्ति सर्वे वेदान्ताः । आत्मशब्दश्च चेतनवचन इत्यवोचाम । महच्च प्रामाण्यकारणमेतद्वेदान्तवाक्यानां चेतनकारणत्वे समानगतित्वं, चक्षुरादीनामिव रूपादिषु । अतो गतिसामान्यात्सर्वज्ञं ब्रह्म जगतः कारणम् ॥ १० ॥ कुतश्च सर्वज्ञं ब्रह्म जगतः कारणम्—

भाष्यरत्नप्रभा

दान्तजन्यानामवगतीनां चेतनकारणविषयकत्वेन सामान्याज्ञानेतनं जगतः कारणमिति सूत्रार्थं व्यतिरेकमुखेनाह—यदि तार्किकेत्यादिना । अन्यन्परमाणवादिकम् । न त्वेतदिति । अवगतिवैषम्यमित्यर्थः । विप्रतिष्ठेरन्वविध नानादिश प्रति गच्छेयु । प्राणाश्चक्षुरादयो यथागोलकं प्रादुर्भवन्ति, प्राणेश्वोऽनन्तर, देवाः सूर्यादयस्तदनुग्राहकाः, तदनन्तर लोक्यन्त इति लोका विषया इत्यर्थः । ननु वेदान्तानां स्वतःप्रामाण्यत्वेन प्रत्येकं स्वार्थेनिश्चायकत्वसंभवारिक गतिसामान्येनेत्यत आह—महच्चेति । एकरूपावगतिहेतुत्वं वेदान्तानां प्रामाण्यसंग्रयनिवृत्तिहेतुरित्यत्र दृष्टान्तमाह—चक्षुरिति । यथा सर्वेषां चक्षुषामेकरूपावगतिहेतुत्वं, श्रवणानां शब्दावगतिहेतुत्वं, प्राणादीनां गन्धादिषु, एवं ब्रह्मणि वेदान्तानां गतिसामान्यं प्रामाण्यदार्ढ्यं हेतुरित्यर्थः ॥ १० ॥ एवमीक्षत्यादिलिङ्गैरचेतने वेदान्तानां समन्वयं

भामती

गतिसामान्यात् । गतिरवगातः । तार्किकसमय इवेति । यथा हि तार्किकाणां समयभेदेषु परस्परपराहतार्थता, नैवं वेदान्तेषु परस्परपराहति, अपि तु तेषु सर्वत्र जगत्कारणचेतन्यावगतिः समानेति । चक्षुरादीनामिव रूपादिष्विति । यथा हि सर्वेषां चक्षु रूपमेव ग्राहयति, न पुना रसादिकं कस्यचिद्दर्शयति कस्यचिद्रूपम् । एवं रसनादिष्वपि गतिसामान्यं

न्यायनिर्णय

मुक्त्वाभ्यासं लिङ्गान्तरं वक्तुं सञ्ज्ञान्तरं निक्षिपति—कुतश्चेति । श्रुतिप्रामाण्येव्याप्तप्रत्युपनिषदभ्यासेन चेतनकारणतावगातैकरूपत्वस्य युक्तमनेकरूपत्वप्रसङ्गादित्याशङ्क्य कारणावपयत्वात्तर्कजन्यवीवदतुल्यत्वप्रमात्तं वक्ति—यदीति । वस्तुतांश्चदचिदात्मकमन्यदित्युक्त विरुद्धार्थत्वात्तर्हि त्यागो वेदान्तानामित्याशङ्क्य तेषामेकार्थतया नयनादत्यागमाह—तत इति । अस्तु तर्हि तेष्वपि कारणावगतेरनेकरूपत्वं, नेत्याह—नस्त्विति । तर्हि जडाजडावैवचसो सालम्बनत्वाय व्यात्मके ब्रह्मण्येव गतिसामान्यमित्याशङ्क्य चिदेकरसे तस्याः सामान्यमाह—समानेति । विस्फुलिङ्गप्रसङ्गार्थं ज्वलत इत्युक्तम् । विप्रतिष्ठेरन्वानागतित्वेन दिशो दशापि प्रसृता स्थितिर्यथ । प्राणाश्चक्षुरादयो यथायतनं यथागोलकं विप्रतिष्ठन्ते । विविधमुद्गच्छन्तीति यावत् । प्राणेश्वोऽनन्तरमादित्यादयस्तदनुग्राहका देवतास्ताभ्योऽनन्तरं लोक्यन्त इति लोका विषया भवन्तीत्यर्थः । अनुक्तानामपि वेदान्तानामुक्तेः सहासिन्नये तात्पर्यं सूचयामाह—आत्मन इति । जडाजडात्मकाखण्डरूपमात्मगन्धमिति कुतो विषयक्षतधीरित्याशङ्क्य जडस्य स्वरूपाभासत्वादखण्डजटचेतन्यमेवात्मेत्याह—आत्मेति । स्वतः प्रामाण्यादेकस्यापि वाक्यस्य स्वार्थेभीहेतुत्वात्तत्रानुग्राहकवाक्यान्तरोक्तिरनधिकेत्याशङ्क्याह—महच्चेति । एकार्थत्वात्क्या गानदाढ्याय वचनान्तरमित्यर्थः । वेदान्तानां चेतनकारणं तुल्यगतित्वे दृष्टान्तमाह—चक्षुरादीनामिति । सर्वेषां चक्षु रूपमेव ग्राहयति न रसादि कस्यचिदिति रूपे चक्षुषो गतिसामान्यं दृष्टम् । रसनादीनामपि रसादिषु । तथा वेदान्तानामपि चेतनकारणत्वे तुल्यगतित्वमित्यर्थः । सूत्रार्थं निगमयति—अत इति ॥ १० ॥ श्रुत्या स्फुटार्थतया ब्रह्मकारणत्वं वाच्यं, तथा सत्यन्यासा तदैकार्थनिर्णयादित्युत्तरसञ्ज्ञाकाङ्क्षमाह—कुतश्चेति । 'तदैक्षत' इत्यनेक्षणमात्रं कारणस्य श्रुतं न सर्वज्ञत्वं, तस्य सर्वाभेदादाधिक्ये तद्धी । येतावन्तरे तु सर्वज्ञो जगद्भेदुरिति साक्षादुक्तम् । अतः सर्वापनिषदा तदैकवाक्यत्वधीरित्याह—

## श्रुतत्वाच्च ॥ ११ ॥

स्वशब्देनेव च सर्वज्ञ ईश्वरो जगतः कारणमिति श्रूयते श्रुताश्वतराणां भञ्जोपनिषदि सर्वज्ञ-  
मीश्वरं प्रकृत्य 'स कारणं करणाधिपाधिपो न चास्य कश्चिज्जनिता न चाधिपः' (श्व० ६।९)  
इति । तस्मात्सर्वज्ञं ब्रह्म जगतः कारणं, नाचेतनं प्रधानमन्यद्वेति सिद्धम् ॥ ११ ॥ 'जन्माद्यस्य  
यतः' इत्यारभ्य 'श्रुतत्वाच्च' इत्येवमन्तैः सूत्रैर्यानुदाहरणानि वेदान्तवाक्यानि तेषां सर्वज्ञः सर्व-  
शक्तिरीश्वरो जगतो जन्मस्थितिलयकारणमित्येतस्यार्थस्य प्रतिपादकत्वं न्यायपूर्वकं प्रतिपादि-  
तम् । गतिसामान्योपन्यासेन च सर्वे वेदान्ताश्चेतनकारणवादिन इति व्याख्यातम् । अतः  
परस्य ग्रन्थस्य किमुत्थानमिति । उच्यते—द्विरूपं हि ब्रह्मावगम्यते, नामरूपविकारभेदोपाधि  
विशिष्टं, तद्विपरीतं च सर्वोपाधिविवर्जितम् । 'यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति ।  
यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्' (बृह० ४।५।१५) 'यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृ-  
णोति नान्यद्विजानाति स भूमाथ यत्रान्यत्पश्यत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्विजानाति तदल्प यो वै भूमा

भाष्यरत्नप्रभा

निरस्य चेतनवाचकशब्देनापि निरस्यति—श्रुतत्वाच्चेति । सूत्रं व्याचष्टे—स्वशब्देनेति । स्वस्य चेतनस्य वाचक-  
सर्वविच्छब्दः । 'ज कालकालो गुणी सर्वविद्यः' इति सर्वज्ञ परमेश्वर प्रकृत्य 'स सर्ववित्कारणम्' इति श्रुतत्वान्नाच-  
तनं कारणमिति सूत्रार्थः । करणाधिपा जीवास्तेषामधिपः । आधिकरणाथमुपसंहरति—तस्मादीति । ईक्षणसमशब्दा-  
दिकं परमाणादावप्युक्तमिति मत्वाह—अन्यद्वेति ॥ ११ ॥ वृत्तानुवादेनोत्तरसूत्रसंदर्भमाक्षिपति—जन्मादिति ।  
प्रथमसूत्रस्य शास्त्रोपोद्घातत्वाज्जन्मादिसूत्रमारभ्येत्युक्तम् । सर्ववेदान्तानां कार्यं प्रधानाद्यचेतने च समन्वयनिरासेन  
ब्रह्मपरत्वं व्याख्यातम् । अतः प्रथमाध्यायार्थस्य समासत्वादुत्तरग्रन्थारम्भे किं कारणमित्यर्थः । वेदान्तेषु सगुणनिर्गुण-  
प्रह्लावाक्यानां बहुलमुपलब्धेः, तत्र कस्य वाक्यस्य सगुणोपासनाविधिद्वारा निर्गुणे समन्वयः कस्य वा गुणविवक्षा विना  
साक्षादेव ब्रह्मणि समन्वय इत्याकाङ्क्षेव कारणमित्याह—उच्यत इति । सक्षिप्य सगुणनिर्गुणवाक्यार्थमाह—द्विरूपं  
हीति । नामरूपात्मको विकारः सर्वं जगत्, तद्भेदो हिरण्यश्मश्रुत्वादिविशेष इति वाक्यार्थः । वाक्यान्युदाहरति—  
यत्र हीत्यादिना । यस्यां खल्वज्ञानावस्थायां द्वैतमिव कल्पितं भवति तत्तदेतरः सन्नितर पश्यतीति इदयोपाधिकं  
वस्तु भाति । यत्र ज्ञानकाले विदुषः सर्वं जगदात्ममात्रमभूत्तत्तदा तु केन कं पश्येदित्याक्षेपाक्षिप्यैव तत्त्वं भाति ।  
यत्र भूम्नि निश्चितो विद्वान् द्वितीयं किमपि न वेत्ति सोऽद्वितीयो भूमा परमात्मा निर्गुणः । अथ निर्गुणोक्त्यनन्तरं

भाष्ये

दर्शनीयम् ॥ १० ॥ श्रुतत्वाच्च । 'तदैक्षत' इत्यत्र ईक्षणमात्रं जगत्कारणस्य श्रुतं न तु सर्वविषयम् । जगत्कारणसर्वविध-  
तया तु तदर्थत्सर्वविषयमवगतं, श्रुताश्वतराणां तूपनिषदि सर्वज्ञ ईश्वरो जगत्कारणमिति साक्षादुक्तमिति विशेषः ॥ ११ ॥  
उत्तरसूत्रसंदर्भमाक्षिपति—जन्माद्यस्य यत इत्यारभ्येति । ब्रह्म जिज्ञासितव्यमिति हि प्रतिज्ञातं, न च शास्त्रैकमभिगम्यं,  
शास्त्रं च सर्वज्ञे सर्वशक्तौ जगदुत्पत्तिस्थितिप्रलयकारणे ब्रह्मण्येव प्रमाणं न प्रधानादाविति न्यायतो व्युत्पादितम् । न चास्ति  
कश्चिद्वेदान्तभागो यस्तद्विपरीतमपि बोधयेदिति च 'गतिसामान्यात्' इत्युक्तम् । तत्किमपरमवशिष्यते, यदर्थमुत्तरसूत्रसंदर्भ-  
स्यावतार स्यादिति । किमुत्थानमिति । किमाक्षेपे । समाधत्ते—उच्यते—द्विरूपं हीति । यद्यपि तत्त्वतो निरस्त-

न्यायनिर्णयः

श्रुतत्वाच्चेति । तद्व्याचष्टे—स्वशब्देनेति । सर्वज्ञस्य वाचकेन शब्देनेति यावत् । सर्वश्चासौ ज्ञश्चेति । सर्वबाधशङ्कां वारयति—  
ईश्वर इति । वक्ष्यमाणमन्त्रस्य सज्जब्दार्थमाह—सर्वज्ञमिति । 'ज कालकालो गुणी सर्वविद्यः' इति प्रकृत्य 'स कारणम्' इति  
परामर्शाज्जगद्धेतोः सर्वज्ञतेत्यर्थः । तस्य सत्त्वैश्वरत्वमाह—करणेति । तेषामधिपा स्वामिनो जीवास्तेषामधिपः परमेश्वरः । तस्य  
सर्वहेतुत्वार्थं विशेषणम्—न चेति । जीवाः प्रतीश्वरत्वं हिरण्यगर्भादेरीपत्याशङ्क्य नियन्त्रन्तरं निरस्यति—न चेति । महाप्रमेयमुपसं-  
हरति—तस्मादिति । अन्यदित्युक्तार्थः ॥ ११ ॥ वृत्तमनूद्योत्तरसंदर्भमाक्षिपति—जन्मादिति । ब्रह्मजिज्ञासा प्रतिशयेति वक्त-  
व्यम् । तेषामेतदर्थप्रतिपादनोपयुक्तन्यायग्रन्थार्थमुत्तरं सदर्थोऽर्थवानित्याशङ्क्याह—न्यायेति । अनुक्तवाक्यानां तत्परत्वं वक्तु-  
मुत्तरो ग्रन्थ इत्याशङ्क्याह—गतीति । अनुक्तसमन्वयाभावाच्चोत्तरस्योत्थानमित्याह—अत इति । उत्तरसूत्राणामगतार्थत्वं वक्तुमार-  
भते—उच्यत इति । तदर्थं वेदान्तेषु भासमानमर्थं सक्षिपति—द्विरूपं हीति । तत्र सोपाधिकविषय बाधयमुदाहरति—  
यत्रेति । यस्यां खल्वविद्यावस्थायामाभासभूतं द्वैतं सदिब भाति तत्रेतरं सन्नितरं पश्यतीति इष्ट्यादिगोचरमुपाधिमद्वस्तु वदती-  
त्यर्थः । निरुपाधिकविषय वाक्यं पठति—यत्रत्विति । यस्यां विद्यावस्थायामस्य विदुषः सर्वं कर्त्रात्मातिरेकेणासदेवामीत्तत्र  
केन करणेन क विषय को वा कर्ता पश्येदित्याक्षेपादव्यवहार्यमनोपाधिकं तत्त्वमित्यर्थः । निरुपाधिके श्रुत्यन्तरमाह—यत्रेति ।  
यस्मिन्भूम्नि स्थितो विद्वानन्यद्विद्वत्त्वं चक्षुषा न पश्यति, अन्यच्च श्रोतव्यं श्रोत्रेण न शृणोति, न चान्यन्मन्तव्यं ज्ञातव्यं

तदमृतप्रथमदत्तं तन्मर्त्यम्' ( छान्दो० ७।२४।१ ) 'सर्वाणि रूपाणि विचित्र्य धीरो नामानि कृत्वाऽभिवदन्त्यदास्ते' ( तै० आ० ३।२।७ ) 'निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं निरञ्जनम् । अमृतस्य परं सेतुं दग्धेन्धनसिवानलम्' ( श्व० ६।१९ ) 'नेति नेति' ( बृ० २।३।६ ) इति 'अस्थूलमननु' ( बृ० ३।८।८ ) 'न्यूनमन्यस्थानं संपूर्णमन्यत्' इति चैवं सहस्रशो विद्याविद्याविषयभेदेन ब्रह्मणो द्विरूपां दर्शयन्ति वाक्यानि । तत्राविद्यावस्थायां ब्रह्मण उपास्योपासकादिलक्षणः सर्वा व्यवहारः । तत्र कानिचिद्ब्रह्मण उपासनान्यभ्युदयार्थानि, कानिचित्क्रममुक्त्यर्थानि, कानिचित्कर्मसमृद्ध्यर्थानि । तेषां गुणविशेषोपाधिभेदेन भेदः । एव एव तु परमात्मेश्वरस्तैः-

भाष्यरत्नप्रभा

सगुणमुच्यते । यत्र रागुण स्थिता द्वितीय वृत्ति तदल्पं परेच्छिन्नं, यस्तु भूमा तदमृतं नित्यम् । अथेति । पूर्ववद्वाक्येयम् । धीर परमात्मैव सर्वाणि रूपाणि विचित्र्य सृष्ट्वा नामानि च कृत्वा बुद्ध्यादौ प्रदिश्य जीवमंजो व्यवहरन्त्यो वर्तते स सगुणस्त निर्गुणत्वेन विद्वानप्यमृतो भवति । निर्गता कला अंशः यस्मात्तन्निष्कलम् । अतो निरवद्योऽनिरञ्जयम् । अतः शान्तमपरिणामि । निरवद्यं रागादिदोषशून्यम् । अञ्जनं मूलतम संबन्धो धर्माविष्वा तच्छून्य निरञ्जनम् । किंचासृत्तस्य मोक्षस्य स्वयमेव वाक्यास्थवृत्तस्थत्वेन परमुत्कृष्टं सेतुं लौकिकसेतुवत्प्रपञ्चम् । यथा दग्धेन्धनोऽनलः शाम्यति तमिवाविद्यां तज्जं च दग्ध्वा प्रशान्तं निर्गुणमात्मानं विद्यादित्यर्थः । नेति नेतीति । व्याख्यातम् । स्थूलदिद्वैतशून्यम् । रूपद्वये श्रुतिमाह—न्यूनमिति । द्वैतस्थानं न्यूनरास्य सगुणरूपं निर्गुणादन्यत्, तथा संपूर्णं निर्गुणं सगुणादन्यदित्यर्थः । एकस्य द्विरूपत्वं विरुद्धमित्यत आह—विद्येति । विद्याविषयो ज्ञेयं निर्गुणत्वं सत्यं, अविद्याविषय उपास्य सगुणत्वं कल्पितमित्यविरोधः । तत्राविद्याविषय विवृणोति—तत्रेति । निर्गुणज्ञानार्थमारोपितप्रपञ्चमाश्रित्य बाधाप्राक्काले गुडजिह्वाकान्यायेन तत्तत्फलार्थान्युपासनानि विधीयन्ते, तेषां चित्तैकाग्र्यद्वारा ज्ञानं मुख्यं फलमिति तद्वाक्यानामपि महात्तापर्यं ब्रह्मणीति मन्तव्यम् । 'नाम ब्रह्म' इत्याद्युपासीनां कामचारादिरभ्युदयः फलं, दहराद्युपासीनां कामचारादिरभ्युदयः फलं, दहराद्युपासीनां क्रममुक्तिः, उद्गीथादिध्यानस्य कर्मसमृद्धिः फलमिति भेदः । ध्यानानां मानसत्वात्, ज्ञानान्तरङ्गत्वाच्च, ज्ञानकाण्डे विधानमिति भावः । ननुपास्यब्रह्मण एकत्वात्कथमुपासनानां भेदः, तत्राह—तेषामिति । गुणविशेषाः सत्यकामत्वादयः । हृदयादिरूपाधि । अत्र स्वयमेवाशङ्क्य परिहरति—एक इति । परमात्मस्वरूपाभेदेऽप्युपाधिभेदेनोपहितोपास्यरूपभेदादुपासनानां भेदे सति फलभेद इति भावः । तं परमा-

भामती

समस्तोपाधिरूपं ब्रह्म तथापि न तेन रूपेण शक्यमुपदेष्टुमित्युपहितेन रूपेणोपदेष्टव्यमिति । तत्र च क्वचिदुपाधिविवक्षितं । तदुपासनानि कानिचित् अभ्युदयार्थानि मनोमात्रसाधनतयात्र पठितानि । कानिचित्क्रममुक्त्यर्थानि, कानिचित्कर्मसमृद्ध्यर्थानि । क्वचित्पुनरुक्तोऽप्युपाधिरविवक्षितः, यथात्रवाञ्छमयादय आनन्दमयान्ताः पञ्च कोशाः । तदत्र कस्मिन्नुपाधिविवक्षितः कस्मिन्नेति नाद्यापि विवक्षितम् । नया गतिमामान्यमपि सिद्धवदुक्तं, न त्वद्यापि साधितमिति तदर्थः । मुत्तरग्रन्थसद्वर्णनम् इत्यर्थः । स्यादेतत् । परस्यात्मनस्तत्तदुपाधिवेदविशिष्टस्याभेदात्कथमुपासनाभेदः, कथं च फलभेद इत्यत आह—एक एव त्विति । रूपाभेदेऽप्युपाधिवेदादुपहितभेदादुपासनभेदस्तथा च फलभेद इत्यर्थः । क्रतु सकल्पः ।

न्यायनिर्णय

वा मनसा बुद्ध्या वा मनुते जानाति वा, स भूमा दृष्टयाद्यगोचरो निरतिशयमहत्त्वसंपन्न परमात्मैव । तत्रैवावाप्तरवाक्ये सोपाधिकमपि स्वरूपमुक्तमित्याह—अथेति । निरुपाधिकभूमौक्यनन्तरं सोपाधिकमपि रूपमुच्यते । यस्मिन्परिच्छिन्नं वस्तुनि निष्ठो योऽविद्वानन्यद्वैतव्यादि चक्षुरादिनाऽनुसंवत्तं तदल्पं परिच्छिन्नमुपहितमित्यत्र । भूम्नोऽल्पस्य च विशेषान्तरमाह—यो वा इति । अथेति द्योतितो विशेषो वाक्येन प्रकटितः । सोपाधिकेऽन्तयामिणि श्रुत्यन्तरमाह—सर्वाणीति । सर्वज्ञो हीश्वरो नामरूपादिक विश्वं निर्माय तत्र प्रविश्याभिवदनादि कुर्वन्त्योऽवनिष्ठते तं विद्वानिदंवाप्तो भवतीत्यत्र । निरुपाधिके श्रुत्यन्तरमाह—निष्कलमिति । निष्कलं निरञ्जं, निरवद्यत्वादेव सर्वक्रियाशून्यं निष्क्रियं, तस्मादेव शान्तमपरिणामि, रागादिरहितं निरवद्यं धर्माश्रमाद्यसबद्धं निरञ्जनम् । नभसोऽस्य विशेषमाह—अमृतस्येति । यथा सूक्ष्मस्य सेतुर्नदीकुल्यादिपरकूलप्रातरुपायस्तथा समारसागरस्य पर पारं परब्रह्म तद्वावस्थामृतस्य वाक्योत्थबुद्ध्यभिगम्यत तदेव सावनं सेतुवदवस्थितम् । तस्योपशान्तत्वे दृष्टान्तमाह—दग्धेति । यथा दग्धेन्धनोऽग्निः शाम्यति तथाऽज्ञानं तदुत्थं च दग्ध्वा स्थितं प्रशान्तं प्रसन्नं विद्यादित्यर्थः । इतिभ्यां विश्वं दृश्यमादाय नञ्भ्यां तन्निषेधादिपि श्रुत्यन्तरं निरुपाधिकार्थमाह—नेतीति । द्रव्यगुणादिमर्वदैतनिषेधादिपि वाक्यं तथेत्याह—अस्थूलमिति । रूपद्वये श्रुत्यन्तरमाह—न्यूनमिति । निष्प्रपञ्चस्थानं न्यूनं परिच्छिन्नं, ततोऽन्यं निष्प्रपञ्चं मुक्तोपसृप्य त्रिधापरिच्छित्तिशून्यं सच्चिदानन्दात्मकमित्यर्थः । उक्तवाक्यानामुपलक्षणत्वं विवक्षितोक्तम्—एवमिति । ननु ब्रह्मणो न द्वैविध्यं, युगपदेकस्य तद्विरोधात्, तत्राह—विद्येति । अद्वैतमेव वास्तवं चेदुपास्योपासकादिमेव स्वावन्तुत्वादुपास्तविधानवैक्यमित्याशङ्क्याह—तत्रेति । उपासीनामपि मुख्यवैत्वादिद्यावद्वस्तुगामितेत्याशङ्क्य साक्षान्न मोक्षार्थेत्याह—तत्रेति । अभ्युदयार्थानि प्रतीकोपासनानि । क्रममुक्त्यर्थानि दहराद्युपासनानि । कर्मसमृद्ध्यर्थान्युद्गीथादिध्यानानि । यद्यपि विधेयत्वादेतानि कर्मकाण्डे युक्तानि तथापि मानसत्वेन विद्यासाम्यादिहोक्तानीत्यर्थः । उपास्यैक्यात्तत्प्रातरुपास्तफलत्वादुपास्तितफलभेदासिद्धिमाशङ्क्याह—तेषामिति । परस्य गुणभेदादुपास्तितभेदाच्च भेदेऽपि स्वरूपाभेदादुपास्यविधेयायोगता-



गुणविशेषैर्विशिष्ट उपास्यो यद्यपि भवति तथापि यथागुणोपासनमेव फलानि भिद्यन्ते । 'तं यथा यथोपासते तदेव भवति' इति श्रुतेः, 'यथाकतरस्मिँल्लोकं पुरुषो भवति' तथेतः प्रेत्य भवति' ( छा० ३।१।४।१ ) इति च । स्मृतेश्च—'यं वापि स्वरूपमात्रं त्यज्यते न लोचनम् । तं तमेवेति कौन्तेय सदा तद्भावभावितः ॥' ( गी० ८।६ ) इति । यद्यप्येक आत्मा सर्वभूतेषु स्थावरजङ्गमेषु गूढस्तथापि चित्तोपाधिविशेषतारतम्यादात्मनः कूटस्थनित्यस्यैकरूपस्याप्युत्तरोत्तरमाविष्कृतस्य तारतम्यमैश्वर्यशक्तिविशेषैः श्रूयते—'तस्य य आत्मानमाविस्तरां वेद' ( ऐ० आ० २।३।२।१ ) इत्यत्र । स्मृतावपि—'यद्यद्विभूतिमत्सत्त्वं श्रीमदूर्जितमेव वा । तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽशसंभवम् ॥' ( गी० १०।४१ ) इति यत्र यत्र विभूत्याद्यतिशयः स स ईश्वर इत्युपास्य तथा चोद्यते । एवमिहाप्यादित्यमण्डले हिरण्यः पुरुषः सर्वपाप्मोदयलिङ्गात्पर एवेति वक्ष्यति । एवं 'आकाशस्तल्लिङ्गात्' ( ब्र० १।१।२२ ) इत्यादिषु द्रष्टव्यम् । एवं सद्योमुक्तिकारणमप्यात्मज्ञानमुपाधिविशेषद्वारेणापदिश्यमानमप्यविवक्षितोपाधिसंबन्धविशेष परापरविषयत्वं सन्दिह्यमानं वाक्यगतिपर्यालोचनया निर्णेतव्यं भवति । यथैव तावत् 'आनन्दमयोऽभ्यासात्' इति । एव-

भाष्यरचयिता

(मानं यद्यदुणत्वेन लांका राजानमिवोपासते तत्तद्गुणवत्त्वमेव तेषां फल भवति । क्रतु संकल्पो ध्यानम् । इह यादृश-ध्यानवान् भवति सत्त्वा तादृशोपास्यरूपो भवति । अत्रैव भगवद्वाक्यमाह—स्मृतेऽश्नेति । ननु सर्वभूतेषु निरतिशयात्मन एकत्वादुपास्योपासकयोस्तारतम्यश्रुतयः कथमित्याशङ्क्य परिहरति—यद्यप्येक इति । उक्तानामुपाधीना शुद्धितारतम्यादैश्वर्यज्ञानसुखरूपशक्तीनां तारतम्यरूपा विशेषा भवन्ति तैरेकरूपस्यात्मन उत्तरोत्तर मनुष्यादिहिरण्यगर्भान्तेष्वाविर्भावतारतम्यं श्रूयते । तस्यात्मन आत्मान स्वरूपमाविस्तरां प्रकटतर यो वेद उपास्ते सोऽश्नुते तदिनि तत्प्रत्ययादित्यर्थः । तथाच निष्कृष्टोपाधिरात्मैवोपासकः, उत्कृष्टोपाधिरुपास्य इत्युपाधिविकं तारतम्यमविरुद्धमिति भावः । अत्रार्थे भगवद्गीतामुदाहरति—स्मृताविति । अत्र सूर्यादेरपि न जीवत्वेनोपास्यता किं त्वीश्वरत्वेनेत्युक्तं भवति । तत्र सूत्रकारसंमतिमाह—एवमिति । उदयः असंबन्धः । एवं यस्मिन्वाक्ये उपाधिविवक्षितं तद्वाक्यमुपासनपरमिति वक्तुमुत्तरसूत्रमदभिस्यारम्भ इत्युक्त्वा यत्र न विवक्षितं तद्वाक्यं ज्ञेयब्रह्मपरमिति निर्णयार्थमारम्भ इत्याह—एवं सद्य इति । अन्नमयादिक्रीडा उपाधिविशेषाः । वाक्यगतिस्तत्पर्यम् । आरम्भसमर्थनमुपसंहरति—एवमेकमपीति । सिद्धवदुक्तगतिसामान्यस्य

भामती

ननु यद्येक आत्मा कूटस्थनित्यो निरतिशयः सर्वभूतेषु गूढः, कथमेतास्मिन् भूताश्रये तारतम्यश्रुतय इत्यत आह—यद्यप्येक आत्मेति । यद्यपि निरतिशयमेकमेव रूपमात्मन ऐश्वर्यं च ज्ञानं चानन्दश्च, तथा यनाद्यविद्यातम समावृतं तेषु तेषु प्राणभृद्देहेषु क्वचिदसदिव, क्वचित्सदिव, क्वचिदत्यन्तापकृष्टमिव, क्वचिदपकृष्टमिव, क्वचित्प्रकर्षवत्, क्वचिदत्यन्तप्रकर्षवदिव भासते, तत्कस्य हेतोः, अविद्यातमसः प्रकर्षनिकर्षतारतम्यादिति । यद्योत्तमप्रकाशः सविता दिङ्मण्डलमंकरूपेणैव प्रकाशेनापूरयन्नपि

न्यायनिर्णय

दवस्थमाशङ्क्य स्वरूपभेदेऽप्युपाहितभेदमाह—एक इति । उपास्तिप्रचयसंस्कारादुपास्यतद्गुणप्राप्तिरित्यत्र श्रुत्यन्तरमाह—यथेति । क्रतुः संकल्पो ध्यानम् । ध्यानसंस्कारप्रचयाज्ज्ञेयात्मता ध्याता देहपाते प्रतिपद्यते किं तदापि पूर्ववद्व्यातृत्वमेवेति सशये संस्कारप्रकर्षोद्भवतात्मत्वमेवामोतीति निणेतुमाह—स्मृतेऽश्नेति । सर्वत्रात्मैक्यात्तस्य कोटस्थ्यात्तस्यैवोपास्यत्वात्कुतस्तत्तारतम्यश्रुतिरित्याशङ्क्य नांशराजावरणभेदादादित्यवद्विद्यातारतम्यादात्मा वस्तुतो निरतिशयोऽपि सातिशयो भातीत्याह—यद्यपीति । यद्योक्तस्याप्यात्मनः स्थावरादारभ्य ब्रह्मान्तेषु प्राणिषुत्तरोत्तरमाविष्टस्य बुद्ध्युपाधिषु बुद्ध्युत्कर्षतारतम्यात्प्रज्ञाधीनैश्वर्यशक्तिविशेषैस्तारतम्यम् । तस्योक्तं पाधिकस्य प्रकृतस्यात्मनो यो ध्याता स्वरूपमाविस्तरामतिशयेन प्रकटमुपास्तिवशाद्बुध्यते सोऽश्नुते ह्याविर्भूयेत्येतरेयके श्रुतम् । तथा चोपास्यतारतम्यश्रौतमोपाधिकं युक्तमित्यर्थः । उपास्येश्वरतारतम्यं भगवद्गीतास्वपि सिद्धमित्याह—स्मृताविति । श्रुतिस्मृतेतात्पर्यमाह—यत्रेति । न केवलं द्वैविध्यं ब्रह्मणः श्रुतिस्मृत्योरेव सिद्धं किंतु सूत्रकृतोऽपि मतमित्याह—एवमिति । श्रुतिस्मृत्योरेव प्रकृतेऽपि शास्त्रे द्वैरूप्यं ब्रह्मणो भाति । तत्र सोपाधिकब्रह्मविषयमन्तस्तद्दर्माधिकरणमुदाहरति—आदित्येति । उक्तन्यायः तुल्यदेशेषु प्रसारयति—एवमिति । सोपाधिकोपदेशवन्निर्वापाधिनोपदेशः दर्शयति—एवमित्यादिना । आत्मज्ञानं निर्णेतव्यमिति सबन्धः । निर्णयप्रसङ्गमाह—परिति । अन्नमयाद्युपाधिद्वारोक्तस्य कथं परविषयत्वं, तत्राह—उपाधीति । निर्णयक्रममाह—वाक्येति । उक्तार्थमधिकरणं कास्तीत्याशङ्क्योक्तम्—यथेति । अस्मिन्नाधिकरणे यथा निर्वापाधिकं ब्रह्मबोध्यते यथा शुभ्वाद्यायतनमित्यादिभूपील्यर्थः । श्रुतिस्मृतिस्त्रेषु दृष्टं ब्रह्मद्वैरूप्यं सिद्धाऽनन्तरसदभारम्भः समावयति—एवमिति । अपेक्षितोपाधिसंबन्धमुपास्यत्वेन, निरस्तोपाधिसंबन्धः च ज्ञेयत्वेनेति सबन्धः । तस्याध्यायविवेकात्कुत्रोपाधिरिष्टः कुत्र वा नेति निरूपयितुमुत्तरग्रन्थ इत्यर्थः । सिद्धवदुक्तगतिसामान्यस्यापि साधनायेत्युत्तर-

मेकमपि ब्रह्मापेक्षितोपाधिसंबन्धं निरस्तोपाधिसंबन्धं चोपास्यत्वेन ज्ञेयत्वेन च तैत्तिरीय-  
दिश्यत इति प्रदर्शयितुं परो ग्रन्थ आरभ्यते । यच्च 'गतिसामान्यात्' इत्यचेतनकारणनिराकरण-  
मुक्तं तदपि वाक्यान्तराणि ब्रह्मविषयाणि व्याचक्षाणेन ब्रह्मविपरीतकारणनिषेधेन प्रपञ्चयते—

## आनन्दमयोऽभ्यासात् ॥ १२ ॥



मसारी ब्रह्म आनन्दमय मसारीय भवेत् । विस्मयार्थमयत्तन्वात्प्रियाप्रययोजिता ॥ १ ॥

अभ्यासोपक्रमविभ्यो ब्रह्मानन्दमयो भवेत् । प्राचुर्योवा मयट्प्रत्ययं त्रियाद्या म्युत्पादिका ॥ २ ॥

अन्याद्वा मप्रवान वा तत्र पुच्छगति युक्तम् । स्यादानन्दमयस्याद्वा पुच्छेऽन्यत्प्रसिद्धि ॥ ३ ॥

लाङ्गात्प्रभवत्वात् पुच्छेनाधारलक्षणा । आनन्दमयजीवोऽस्मिन्नाश्रितोऽन प्रधानता ॥ ४ ॥

तैत्तिरीयकेऽन्नमयं, प्राणमयं, मनोमयं, विज्ञानमयं, चानुकम्पास्त्रयते—'तस्माद्वा एतस्माद्वि-  
ज्ञानमयात् । अन्योऽन्तर आत्मानन्दमयः' (तै० २।५) इति । तत्र संशयः—किमिहानन्दमयश-  
ब्देन परमेव ब्रह्मोच्यते यत्प्रकृतम् 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' (तै० २।१) इति, किंवाऽन्नमयादि-  
ब्रह्मणोऽर्थान्तरमिति । किं तावत्प्राप्तं ब्रह्मणोऽर्थान्तरममुख्य आत्मानन्दमयः स्यात् । कस्मात् ।  
अन्नमयाद्यमुख्यात्प्रवाहपतितत्वात् । अथापि स्यात्सर्वान्तरत्वादानन्दमयो मुख्य एवात्मेति ।

भाष्यरत्नप्रभा

साधनार्थमभ्युत्थारम्भ इत्याह—यच्चेति । अन्न प्रसिद्धं, प्राणमनोबुद्धयः हिरण्यगर्भरूपा विस्मयैतन्मयीश्वर आनन्दः ।  
तेषां पञ्चानां विकारा आभ्यात्मिका देहप्राणमनोबुद्धिजीवा अन्नमयादयः पञ्चकोशा इति श्रुते परमार्थे । पूर्वोपक्रमे  
गौणमुख्येक्षणयोरनुत्पत्त्येन संशयाभावज्ञाणप्रायपाठो न निश्चायक इत्युक्तं तर्हि मयटो विकारे प्राचुर्ये च मुख्यत्वात्सं-  
शये विकारप्रायपाठादानन्दविकारो जीव आनन्दमय इति निश्चयोऽस्तीति प्रत्युदाहरणसंगत्या पूर्वपक्षमाह किं तावदित्या-  
काङ्क्षापूर्वकम्—किमिति । आनन्दमयपदस्यामुख्यात्प्रवाहे हेतु पृच्छति—कस्मादिति । विकारप्रायपाठहेतुमाह—  
अन्नमयादीति । श्रुत्यादिसंगतयः स्फुटा एव । पूर्वपक्षे वृत्तिकारमते जीवोपास्या प्रियादिप्राप्तिः फलं, सिद्धान्ते तु ब्रह्मो-

भामती

वर्षासु निकृष्टप्रकाश इव शरदि तु प्रकृष्टप्रकाश इव प्रथते, तथेदमपीति । अपेक्षितोपाधिसंबन्धं उपास्यत्वेन । निरस्तोपा-  
धिसंबन्धं ज्ञेयत्वेनेति ॥ ११ ॥ आनन्दमयोऽभ्यासात् । तत्र तावत्प्रथममेकदेशमितेनाविकरणमारचयति—तैत्ति-  
रीयकेऽन्नमयमित्यादि । 'गौणप्रवाहपातेऽपि युज्यते मुख्यमीक्षणम् । मुख्यत्वे तन्मयोस्तुल्ये प्रायदृष्टिर्विशेषिका ॥' आन-  
न्दमय इति हि विकारे प्राचुर्ये च मयटस्तुल्यं मुख्यार्थत्वमिति विकारार्थान्नमयादिपदप्रायपाठादानन्दमयपदमपि विकारार्थ-  
मेवेति युक्तम् । न च प्राणमयादिषु विकारार्थत्वायोगात्स्वार्थिको मयडिति युक्तम् । प्राणाद्युपाध्यवच्छिन्नो ह्यात्मा भवति  
प्राणादिविकारः, घटाकाशमिव घटविकारः । न च मयर्थे स्वार्थिकत्वमुचितम् । 'चतुःकोशान्तरत्वे तु न सर्वान्तरतोच्यते ।  
प्रियादिभागी शारीरो जीवो न ब्रह्म युज्यते ॥' न च सर्वान्तरतया ब्रह्मैवानन्दमयं, न जीव इति साप्रतमः । नहीय श्रुतिरा-  
नन्दमयस्य सर्वान्तरता ब्रूते अपि लक्षमयादिकोशचतुष्टयान्तरतामानन्दमयकोशस्य । न चास्मादन्यस्यान्तरस्याश्रवणादयमेव  
सर्वान्तर इति युक्तम् । यदपेक्षं यस्यान्तरत्वं श्रुतं तत्तस्मादेवान्तरं भवति । नहि देवदत्तो बलवानित्युक्ते सर्वान्मिहशार्दला-

न्यायनिर्णय

न्योपयोगान्तरमाह—यच्चेति । वाक्यान्तराणि । व्याख्यातातिरिक्तानीति यावन् । वेदान्तानामविशेषेण निविशे ब्रह्मणि समन्वये  
सिद्धे कचित्तस्य हिरण्यमवाक्यादावपवादः, क्वचिदानन्दमवाक्यादौ तदाभासे तदसत्त्वमुच्यते इत्यध्यायशेषारम्भे स्थिते निर्गुणविषय-  
मेव नावदविकरणं प्रस्तौति—आनन्दमय इति । तस्य वृत्तिकारमनेन विषयमाह—तैत्तिरीयक इति । अन्नरसविकारो देहोऽन्न-  
मयः, प्राणोपाधिरात्मा प्राणविकारः प्राणमयः, मनोमयस्तदुपाधिरात्मा तद्विकारः, विज्ञानमयो विज्ञानोपाधिरात्मा विज्ञानविकारः ।  
यद्वा श्रुतवद्भुक्ताविदेविकान्नादीन्प्राध्यात्मिकान्नादिकोशा विकारानन्देतच्चतुष्टय 'स वा एष' इत्यादिना क्रमेणोक्तवानन्दमय उक्त  
'तस्मादन्योऽन्तर आत्मा विज्ञानमय' इति सूत्रितादित्येतत्तत्त्वेव स्मृत्यर्थो वैशब्दः । एतस्मात् 'तस्य श्रद्धेव गिरः' इत्यादिना  
व्याख्यातात् । ततोऽन्यत्वं मनोमयस्यापीत्यत उक्तम्—अन्तर इति । तस्मादानन्दमयशब्दे मयटो विकारप्राचुर्यसाधारण्याद्विकार-  
बीजं सशयमाह—तत्रेति । ऐक्ष्यधिकरणे मुख्यममने गौणस्यानवकाशत्वाद्विषयानुदये प्रायपाठस्याकिञ्चित्करत्वादसुर्येक्षणप्रवाहपा-  
तेऽपि जगत्कारणे मुरय तदित्युक्तम् । इह तु मयटो विकारप्राचुर्ययोर्मुख्यत्वे सति विषयोदये प्राचुर्योत्प्रायदृष्ट्येवार्तकत्वात्पूर्वा-  
विकरणमिद्वान्ताभावेन पूर्वपक्षोन्मेषात्प्रत्युदाहरणात्मिका संगति विवक्षन्नाकाङ्क्षाद्वारा पूर्वपक्षयति—किमिति । श्रुत्यादिसंगतिचतुष्टय  
फलं च वक्ष्यते । मयटः साधारण्येऽपि विशेषग्रहे हेतुर्नास्तीति—कस्मादिति । विकारप्रायपाठ हेतुमाह—अच्चेति । प्रायपाठेऽपि  
प्रकरणाद्विज्ञं बलवदित्याह—अथापीति । नावयवत्वशारीरत्वलिङ्गाभ्या मयट्श्रुत्या गानुगहीतं प्रकरणमेतं पबलमित्याह—

न स्यात्प्रियाद्ययवयवयोगाच्छारीरत्वं श्रवणाच्च । मुख्यश्चेदात्मानन्दमयः स्यान्न प्रियादिसंस्पर्शः स्यात् । इह तु 'तस्य प्रियमेव शिरः' इत्यादि श्रूयते । शारीरत्वं च श्रूयते—तस्यैव एव शारीर आत्मा । यः पूर्वस्य' इति । तस्य पूर्वस्य विज्ञानमयस्यैव एव शारीर आत्मा य एव आनन्दमय इत्यर्थः । नच सशरीरस्य सतः प्रियाप्रियसंस्पर्शो वाग्यितुं शक्यः । तस्मात्संसार्येवानन्दमय आत्मेत्येवं प्राप्त इदमुच्यते—'आनन्दमयोऽयमात्मा' । पर एवात्मानन्दमयो भवितुमर्हति । कुतः । अभ्यासात् । परस्मिन्नेव ह्यात्मन्यानन्दशब्दो बहुकत्वोऽभ्यस्यते । आनन्दमयं प्रस्तुत्य 'रसो वै सः' इति तस्यैव रसत्वमुक्तव्येति—'रसः ह्येवायं लब्ध्वाऽऽनन्दी भवति' इति 'को ह्येवान्यान्तः प्राणयात् । यदेव आकाश आनन्दो न स्यात् । एव ह्येवानन्दयाति' (तै० २।७) 'सैवानन्दस्य मीमांसा भवति' 'एतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामति' । 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् न विभेति कुतश्चन' (तै० २।८, ९) इति । 'आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्' (तैत्ति० ३।६) इति च । श्रुत्यन्तरे च 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' (बृ० ३।१२८) इति ब्रह्मण्येवानन्दशब्दो दृष्टः । एवमानन्द-

भाष्यरवप्रभा

पास्त्येति भेदः । शङ्कते—अथापीति । परिहरति—न स्यादिति । संगृहीतं विवृणोति—मुख्य इति । परमात्मेत्यर्थः । शारीरत्वेऽपीश्वरत्वं किं न स्यादित्यत आह—नचेति । जीवन् दुर्वारमित्यर्थः । नवानन्दपदाभ्यासेऽप्यानन्दमयस्य ब्रह्मत्व कथमित्याशङ्क्य ज्योतिष्टोमाधिकारे ज्योतिष्पदस्य ज्योतिष्टोमपरत्ववदानन्दमयप्रकरणस्थानन्दमयपदस्यानन्दमय-परत्वात्तदभ्यासस्तस्य ब्रह्मत्वसाधक इत्यभिप्रेत्याह—आनन्दमयं प्रस्तुत्येति । रस सारः । आनन्द इत्यर्थः । अयं लोक । यद्यदि एष आकाशः पूर्णः आनन्दः साक्षिप्रेरको न स्यात्तदा को वान्यान्तलेत्, को वा विशिष्य प्राण्याजीवेत्, तस्मादेव एवानन्दयाति, आनन्दयतीत्यर्थः । 'युवा स्यात्साधुयुवा' इत्यादिना वक्ष्यमाणा मनुष्ययुवानन्दमारभ्य ब्रह्मानन्दावसाना एषा संनिहिता आनन्दस्य तारतम्यमीमांसा भवति । उपसंक्रामति विद्वान्प्राप्नोति इत्येकदेशिनामर्थः । मुख्य-सिद्धान्ते तूपसंक्रमण विदुषः कोशानां प्रत्यङ्गाव्रत्वेन विलापनमिति ज्ञेयम् । शिष्टमुक्तार्थम् । आनन्दशब्दाद्ब्रह्मावगतिः सर्वत्र समानेति गतिसामान्यार्थमाह—श्रुत्यन्तरे चेति । लिङ्गादमुख्यात्मसंनिधेर्बाध इति मतवाह—नासाविति ।

भासती

वीनपि प्रति बलवान्प्रतीयतेऽपि तु समानजातीयनरान्तरमपेक्ष्य । एवमानन्दमयोऽयन्नमयादिभ्योऽन्तरो न तु सर्वस्मात् । नच निष्कलस्य ब्रह्मण प्रियाद्यवयवयोगः, नापि शारीरत्वं गुज्यत इति समर्थवानन्दमयः । तस्मादुपहितमेवात्रोपासत्वेन विवक्षितं, न तु ब्रह्मरूपं ज्ञेयत्वेनेति पूर्वं पक्षः । अपिच यदि प्राचुर्यायोऽपि मयट्, तथापि समर्थवानन्दमयः, न तु ब्रह्म । आनन्दप्राचुर्यं हि तद्विपरीतदु खल्वसमेवं भवति नतु तदत्यन्तासमेवं । नच परमात्मनो गनागपि दु खल्वसमेवं, आनन्दैकरसत्वादित्याह—नच सशरीरस्य सत इति । अशरीरस्य पुनरप्रियसबन्धो मनागपि नास्तीति प्राचुर्यायोऽपि मयड् नोपपद्यत इत्यर्थः । उच्यते । आनन्दमयावयवस्य तावद्ब्रह्मण पुच्छस्याङ्गतया न प्राधान्यं, अपि त्वङ्गिन आनन्दमयस्यैव ब्रह्मण प्राधान्यम् । तथाच तदधिकारे पठितमभ्यस्यमानमानन्दपदं तद्वृद्धिमाधत्त इति तस्येवानन्दमयस्याभ्यास इति युक्तम् । ज्योतिष्टोमाधिकारे 'वसन्ते वसन्ते ज्योतिषा यजेत' इति ज्योति पदमिव ज्योतिष्टोमाभ्यासः कालविशेषविधिपरः । अपि च

न्यायनिर्णय

न स्यादिति । सावयवत्वस्यान्यथासिद्धिः प्रत्याह—मुख्यश्चेदिति । तस्य निष्कलत्वश्रुत्या निरगत्वादित्यर्थः । आनन्दमयेऽपि कुतः सावयवत्व, तत्राह—इह त्विति । लिङ्गान्तर विभजते—शारीरत्वं चेति । व्यवहितान्वयेनाभीष्टार्थदृष्टौ व्याचष्टे—तस्येति । शारीरत्वेऽपि परमात्मत्व किं न स्यात्, तत्राह—न चेति । प्रियादिस्पर्शित्वे च संसारित्वमित्यर्थः । का तर्हि सर्वान्तरत्नस्य गतिरित्याशङ्क्य चतुष्कोशान्तरत्वमेव न सर्वान्तरत्वमित्याह—तस्मादिति । उक्त प्रकरणादि तच्छब्दार्थः । आनन्दमये ससारिण्युपासिद्वाद्दु ख-रहितप्रियादियुक्तस्वरूपावस्थान फल वक्तुमिति शब्दः । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति—एवमिति । सौत्री प्रतिगा विभजते—पर एवेति । प्रकरणादिना तस्य ससारित्वे प्रतिशानुपपत्तिरित्याह—कुत इति । हेतुमादाय व्याकरोति—अभ्यासादिति । आनन्दशब्दाभ्यासे कथमानन्दमयस्य ब्रह्मतेत्याशङ्क्य ब्रह्मणि प्रयुक्तपूर्वस्य तस्य प्रकरणादानन्दमये प्रयोगाज्ज्योतिष्टोमाधिकारे ज्योति शब्दाभ्यासवदानन्दमयाधिकारे तत्पदाभ्यासस्य तद्विषयत्वादित्याह—आनन्दमयमिति । रसः सारः । अन्नमयादिकोशचतुष्टयान्तरत्वादानन्दमयोऽयम् । लब्ध्वा भ्याता । पूर्णश्चेदानन्दः सर्वसाक्षी सर्वप्रेरको न स्यात्तदा प्राणादेरचेतनस्य चेष्टा न युक्तेत्याह—को हीति । सर्वानन्दयितृत्वादपि परानन्दत्वमस्येत्याह—एष हीति । 'युवा स्यात्' इत्यादिना सार्वभौममारभ्य ब्रह्मान्तमुत्तरोत्तरसुकृष्टानन्दस्य ब्रह्मणि समासिकला मीमांसा 'सैपा' इत्युक्ता । मयडन्तस्याभ्यासमाह—एवमिति । उपसंक्रमण प्राप्तिर्ब्रह्मण स्वरूपमिति शेषः । गतिसामान्यार्थं ब्रह्मण्यानन्दशब्दस्यान्यत्रापि प्रयुक्तत्वमाह—श्रुत्यन्तरे चेति । तथापि कथमानन्दमयस्य ब्रह्मत्वमित्याशङ्क्य हेत्वर्थमुपसहरति—एवमिति । अभ्यासात्तस्य चाधिकारादानन्दमयार्थत्वादिति शेषः । लिङ्गात्तस्य ब्रह्मत्वमुक्त्वा तदब्रह्मत्वहेतुं

शब्दस्य बहुकृत्यो ब्रह्मण्यभ्यासादानन्दमय आत्मा ब्रह्मेति गम्यते । यत्कृतमन्नमयाद्यमुख्यात्म-  
प्रवाहपतितत्वादानन्दमयस्याप्यमुख्यत्वमिति, नासां दोषः । आनन्दमयस्य सर्वान्तरत्वात् ।  
मुख्यमेव ह्यात्मानमुपदिदिशु शास्त्रं लोकबुद्धिमनुसरत्, अन्नमय शरीरमनात्मानमत्यन्तमूढाना-  
मात्मत्वेन प्रसिद्धमनूय मूपानिपिक्तद्रुतताम्रादिप्रतिमावचनतोऽन्तरं ततोऽन्तरमित्येवं पूर्वेण पूर्वेण  
समानमुत्तरमुत्तरमनात्मानमात्मेति ग्राहयत्, प्रतिपत्तिसौकर्यापेक्षया सर्वान्तरं मुख्यमानन्दमय-  
मात्मानमुपदिदेशेति श्लिष्टतरम् । यथा रुन्धतीनिदर्शने वहीष्वपि तारासमुख्यास्वरुन्धतीषु दर्शि-  
तासु यान्त्या प्रदर्श्यते सा मुख्यैवारुन्धती भवति, एवमिहाप्य आनन्दमयस्य सर्वान्तरत्वान्मुख्यमा-  
त्मत्वम् । यत्तु ब्रूये, प्रियादीनां शिरस्त्वादिकल्पनानुपपन्ना मुख्यस्यात्मन इति, अतीतानन्त-  
रोपाधिजनितः । सा न स्वाभाविकीत्यदोषः । शारीरत्वप्रप्यानन्दमयस्यानन्तपरादिशरीरपरम्परया  
प्रदर्श्यमानत्वात्, न पुनः साक्षादेव शारीरत्वं संसारिवन्, तस्मादानन्दमयः पर एवात्मा ॥ १२ ॥

**विकारशब्दान्नेति चेत् न प्राचुर्यात् ॥ १३ ॥**

अत्राह—नानन्दमयः पर आत्मा भवितुमर्हति । कस्मात्, विकारशब्दात् । प्रकृतिवचनादय-  
मन्यः शब्दो विकारवचनः समधिगतः, आनन्दमय इति मयटो विकारार्थत्वात् । तस्मादन्नमया-  
दिशब्दवद्विकारविषय एवानन्दमयशब्द इति चेत्, न । प्राचुर्याथैऽपि मयटः स्मरणात् । तत्प्रकृ-

भाष्यरत्नप्रभा

सर्वान्तरत्वं न श्रुतमित्याशङ्क्य ततोऽन्यस्यानुक्तेस्तस्य सर्वान्तरत्वमिति विवृणोति—मुख्यमिति । लोकबुद्धिमिति ।  
तस्याः स्थूलग्राहितामनुसरदित्यर्थः । तान्नस्य मूपाकारत्ववत्प्राणस्य देहाकारत्वं देहेन सामान्यं, तथा मनः प्राणाकारं तेन  
सममित्याह—पूर्वेणेति । अतीतो योऽनन्तर उपाधिर्विज्ञानकोशस्तत्कृता सावयवत्वकल्पना, शरीरेण ज्ञेयत्वाच्छरीरत्व-  
मिति लिङ्गद्वयं दुर्बलम् । अतः सहायाभावादभ्याससर्वान्तरत्वाभ्यां विकाररानिधेर्बाध इति भावः ॥ १२ ॥ विकारार्थकम-  
यद् श्रुतिसहाय इत्याशङ्क्य मयटः प्राचुर्यैऽपि विधानानमैवमित्याह—विकारेत्यादिना । तत्प्रकृतवचने मयडिति ।  
तदिति प्रथमासमर्थाच्छब्दात्प्राचुर्यविशिष्टस्य प्रस्तुतस्य वचनेऽभिधाने गम्यमाने मयदप्रत्ययो भवतीति सूत्रार्थः । अत्र

भामती

साक्षादानन्दमयात्माभ्यास श्रूयते—‘एतमानन्दमयमात्मानमुपसकामति’ इति । पूर्वपक्षव्रीजमनुभाष्यं दूषयति—यत्कृत-  
मन्नमयादीति । नहि मुख्यारुन्धतीदर्शनं तत्तदमुख्यारुन्धतीदर्शनप्रायपठितमप्यमुख्यारुन्धतीदर्शनं भवति । तादर्थ्यात्पू-  
र्वदर्शनानामन्यदर्शनानुगुण्यं नतु तद्विरोधितेति चेत्, इहाप्यानन्दमयादान्तरस्यान्यस्याश्रवणात्, तस्य लन्नमयादिसर्वान्तर-  
त्वश्रुतेस्तत्पर्यवसानात्तादर्थ्यं तुल्यम् । प्रियाद्यवयवयोगशारीरत्वे च निगदव्याख्यातेन भाष्येण समाहिते । प्रियाद्यवयवयोगाच्च  
दु खलवयोगोऽपि परमात्मन औपाधिक उपपादितः । तथाचानन्दमय इति प्राचुर्यार्थता मयट उपपादितेति ॥ १२ ॥ १३ ॥

न्यायनिर्णय

प्रायपाठमनुवदति—यत्त्विति । लिङ्गबाध्यः संनिधिरित्याह—नासाविति । तस्य चतुष्कोशान्तरत्वमेव न सर्वान्तरत्वमित्युक्तमाशङ्क्य  
तात्पर्यमाह—मुख्यमिति । किमिति तर्हि प्रथममन्नमयादिचतुष्टयमादिष्ट, तत्राह—लोकेति । कथं तर्हि देहे मनुष्योऽहमित्यात्म-  
त्वधीरित्याशङ्क्याविवेकादित्याह—अत्यन्तेति । अन्नमयाप्राणमयस्य ततो मनोमयस्य तस्मादपि विज्ञानमयस्य ततश्चानन्दमयस्यान्त-  
रत्वे दृष्टान्त—मूषेति । तर्हि प्राणमयादेरेवान्यतमस्यात्मत्वसंभवे किमानन्दमयेनेत्याशङ्क्याह—पूर्वेणेति । अनात्मत्वेन साम्ये  
तत्तज्ज्ञापनमकिंचित्करमित्याशङ्क्य लोकबुद्धिमनुवदन्ननुसरदित्युक्तं स्मारयति—प्रतिपत्तीति । आनन्दमयादन्यस्यान्तरस्यानुक्तेरस्य  
निरङ्कुशमान्तरत्वमित्याह—सर्वेति । अमुख्यप्रवाहपातेऽपि मुख्यत्वे दृष्टान्तमाह—यथेति । इहापीति । अमुख्यप्रवाहे पतितस्यापीति  
यावत् । लिङ्गेन संनिधिबाधेऽपि सावयवत्वलिङ्गानुगृहीतं स बलवानित्याशङ्क्योक्तमनुवदति—यत्त्विति । तस्य विज्ञानमयकोशोपा-  
ध्यधीनत्वेनान्यथासिद्धेन संनिधिसहायत्वेत्याह—अतीतेति । लिङ्गान्तरं संनिधिसहायत्वेनोक्तमनुवदति—शारीरत्वमिति । लिङ्गयो-  
रन्यथासिद्धत्वे लिङ्गेन केवलसंनिधिबाधे फलितमाह—तस्मादिति ॥ १२ ॥ मयट्शब्दश्रुतिः संनिध्यनुग्राहिकेत्युक्तमनूय निरस्यति—  
विकारेति । तत्रानुवाद व्याख्याति—अत्राहिति । अभ्यासादिना तस्य परत्वे स्थिते कुतश्चोषमित्याह—कस्मादिति । बलवत्या  
श्रुत्योत्तरमाह—विकारेति । यथा ‘विकारे च प्रकृतिशब्दः’ इत्यत्र शालिविकारं श्रुत्वा मुद्रविकारेणेत्यस्मिन्नप्ये शास्त्रेण श्रुतेः मुद्रैरिति  
प्रकृतिशब्दो विकारे प्रयुक्तः, तथा विकारशब्दोऽपि प्रकृतो स्यादित्याशङ्क्य व्याचष्टे—प्रकृतीति । कः पुनरत्र विकारशब्द इत्युक्ते  
‘मयट्—’ इति सूत्रान्मयट्शब्दस्य विकारवाचित्वाच्चानन्दमयस्य मुख्यात्मतेत्याह—आनन्देति । श्रुतेर्विकारार्थत्वे तद्युक्तं संनिधिः  
ससारिणमेव गोचरयतीत्याह—तस्मादिति । मयटो विकारार्थत्वानियमात्रं श्रुत्यनुग्रहं संनिधेरित्याह—नेति । तदेव स्फुटयति—  
तत्प्रकृतेति । प्राचुर्येण प्रस्तुतं प्रकृतं, तदुच्यतेऽसिन्निति प्रकृतवचनमन्नादि । तदिति प्रथमानमर्थाद्योक्तोऽभिधेये मयदप्रत्ययो भव-

तवचने मयद्' ( पा० ५।४।२१ ) इति हि प्रचुरतागामयि मयद् स्मर्यते । यथा 'अन्नमयो यज्ञः' इत्यन्नप्रचुर उच्यते, एवमानन्दप्रचुरं ब्रह्मानन्दमय उच्यते । आनन्दप्रचुरत्वं च ब्रह्मणो मनुष्यत्वादारभ्योत्तरस्मिन्नुत्तरस्मिन्स्यात्ते शतगुण आनन्द इत्युक्त्वा ब्रह्मानन्दस्य निरतिशयत्वावधारणात् । तस्मात्प्राचुर्यार्थं मयद् ॥ १३ ॥

तद्वेतुत्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥

इतश्च प्राचुर्यार्थं मयद् । यस्मादानन्दहेतुत्वं ब्रह्मणो व्यपदिशति श्रुतिः—'एष ह्येवानन्दयाति' इति । आनन्दयतीत्यर्थः । यो ह्यन्यानानन्दयति स प्रचुरानन्द इति परिद्वं भवति । यथा लोके योऽन्येषां धनिकत्वमापादयति स प्रचुरधन इति गम्यते, तद्वत् । तस्मात्प्राचुर्यार्थंऽपि मयद् संभवादानन्दमयः पर एवात्मा ॥ १४ ॥

मान्नवर्णिकमेव च गीयते ॥ १५ ॥

इतश्चानन्दमयः पर एवात्मा । यस्मात् 'ब्रह्मविदाप्रोति परम्' इत्युपक्रम्य 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' ( तै० २।१ ) इत्यस्मिन्मन्त्रे यत्प्रकृतं ब्रह्म सत्यज्ञानानन्तविशेषणैर्निर्धारितं, यस्मादाकाशादिक्रमेण स्थावरजङ्गमानि भूतान्यजायन्त, यच्च भूतानि सृष्ट्वा तान्यनुप्रविश्य गुहायामवस्थितं, सर्वान्तर, यस्य विज्ञानाय 'अन्योऽन्तर आत्मान्योऽन्तर आत्मा' इति प्रकान्तं तन्मान्नवर्णिकमेव ब्रह्मेह गीयते 'अन्योऽन्तर आत्मानन्दमयः' ( तै० २।५ ) इति । मन्त्रब्राह्मणयोश्चैकार्थत्वं युक्तं, अविरोधात् । अन्यथा हि प्रकृतहानप्रकृतप्रक्रिये स्याताम् । न चान्नमयादिभ्य इवानन्दमयादन्योऽन्तर

भाष्यरत्नप्रभा

वचनग्रहणात्प्रकृतस्य प्राचुर्यवैशिष्ट्यसिद्धिः, तादृशस्य लोके मयदोऽभिधानात्, यथा 'अन्नमयो यज्ञः' इति । अन्नं ह्यन्नं प्रचुरमस्मिन्नित्यन्नशब्दः प्रथमाविभक्तिशक्तस्तस्मान्मयद् यज्ञस्य प्रकृत्यर्थान्नप्राचुर्यवाची दृश्यते न शुद्धप्रकृतवचन इति ध्येयम् ॥ १३ ॥ सूत्रस्थचशब्दोऽनुक्तसमुच्चयार्थं इति मत्वा व्याचष्टे—इतश्चेति । तच्चानुक्तं ब्रह्मानन्दस्य निरतिशयत्वावधारणं पूर्वमुक्तम् ॥ १४ ॥ आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वे लिङ्गमुक्त्वा प्रकरणमाह—मान्नेति । यस्मादेव प्रकृत तस्मात्तन्मान्नवर्णिकमेव ब्रह्मानन्दमय इति वाक्ये गीयत इति योजना । ननु मन्त्रोक्तमेवात्र ग्राह्यमिति को निर्बन्ध, तत्राह—मान्नेति । ब्राह्मणस्य मन्त्रव्याख्यानत्वादुपायत्वमस्ति, मन्त्रस्तूपेय, तदिदमुक्तम्—अविरोधादिति । तयोरुपायोपेयभावादित्यर्थः । तर्ह्यन्नमयादीनामपि मान्नवर्णिकब्रह्मत्व स्यादित्यत आह—न चेति । किंच भृगवे प्रोक्ता, वरुणेनो-

भामती

१४ ॥ अपिच मन्त्रब्राह्मणयोरुपेयोपायभूतयो संप्रतिपत्तेर्ब्रह्मैवानन्दमयपदार्थः । मन्त्रे हि पुन पुन 'अन्योऽन्तर आत्मा' इति परब्रह्मण्यन्तरत्वश्रवणात्, तस्यैव च 'अन्योऽन्तर आत्मानन्दमय' इति ब्राह्मणे प्रत्यभिज्ञानात्, परब्रह्मैवानन्दमयमित्याह सूत्रकार—मान्नवर्णिकमेव च गीयते । मान्नवर्णिकमेव पर ब्रह्म ब्राह्मणेऽप्यानन्दमय इति गीयत इति

न्यायनिर्णय

तीति प्रचुरतायुक्तंऽपि वस्तुनि विकारवन्मयदस्मरणान्न विकारार्थता नियतेत्यर्थः । प्राचुर्यार्थत्वं मयदो दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । आनन्दमयशब्दस्यानन्दप्राचुर्यार्थत्वे तद्विपरीतदुःखस्यापि लेशतो ब्रह्मणि प्राप्तिरित्याशङ्क्याह—आनन्देति । ब्रह्मानन्दस्य मनुष्यत्वावधिषु पूर्वस्थानेषु सुखात्पत्वापेक्ष प्राचुर्यं न स्वगतदुःखलेशापेक्षम् । अतो ब्रह्मण्यनन्यैकरस्य युक्तमित्यर्थः । श्रुतेन सन्निधिसहायतेत्युपसहरति—तस्मादिति ॥ १३ ॥ सूत्रस्थ चकार व्याकरोति—इतश्चेति । अवशिष्ट व्याकुर्वन्नित शब्दार्थं स्फुटयति—यस्मादिति । ब्रह्मणो नात्रानन्दहेतुत्वं भातीत्याशङ्क्याह—आनन्दयतीत्यर्थः इति । ब्रह्मणो लौकिकानन्दहेतुत्वेऽपि कथं प्राचुर्यार्थता मयद् स्यादित्याशङ्क्याह—यो हीति । तदेव तद्वृष्टान्तेन स्फोरयति—यथेति । प्राचुर्यार्थत्वे मयद् स्थिते फलितमाह—तस्मादिति ॥ १४ ॥ चशब्दार्थमाह—इतश्चेति । तदेव हेतुवन्तरमाह—यस्मादिति । तस्मादिति व्यवहितेन संबन्धः । यन्निर्धारित तदेवेह गीयत इति योजना । प्रकरणाविच्छेदार्थं तदनुसंधत्ते—यस्मादिति । भूतयोनेरेव सर्वप्रत्यक्तमत्वेन सर्वान्तरत्वमाह—यथेति । तस्यैव ज्ञेयत्वेन प्रकृतत्वमाह—यथेति । तदेवात्रोच्यमानमिति कुतो गम्यते, तत्राह—मान्नेति । अविरोधादिति । एकार्थत्वे सत्युपायोपेयत्वयोगादित्यर्थः । तयोरनेकार्थत्वे दोषमाह—अन्यथेति । अन्नमयादीनामनात्मत्वेऽप्यविरोधवद्दिहापि स्यादित्याशङ्क्याह—नचेति । ब्रह्मणस्तदान्तरत्वं पुच्छश्रुतिहेतुमिति भावः । किंच भृगुवह्म पद्ममपर्यायेणोपसंहारात्तस्य ब्रह्मार्थत्ववद-



आत्माभिधीयते । एतन्निष्ठैव च 'सैषा भार्गवी चारुणी विद्या' ( तै० ३।६ ) तस्मादानन्दमयः पर एवात्मा ॥ १५ ॥

### नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १६ ॥

इतश्चानन्दमयः पर एवात्मा नेतरः । इतर ईश्वरादन्यः संसारी जीव इत्यर्थः । न जीव आनन्दमयशब्देनाभिधीयते । कस्मात् । अनुपपत्तेः । आनन्दमयं हि प्रकृत्य श्रूयते—'सोऽकामयत । बहु स्यां प्रजायेयेति । स तपोऽतप्यत । स तपस्तप्त्वा । इदं सवेममृजत । यदिदं किंच' ( तै० २।६ ) इति । तत्र प्राक्शरीराद्युत्पत्तेर्गोचरान्, सृज्यमानानां च विकाराणां स्रष्टव्यतिरेकः, सर्वविकारसृष्टिश्च न परस्मादात्मनोऽन्यत्रोपपद्यते ॥ १६ ॥

### भेदव्यपदेशाच्च ॥ १७ ॥

इतश्च नानन्दमयः संसारी । यस्मादानन्दमयाधिकारे—'रसो वै सः रम्य होवायं लब्ध्वाऽनन्दी भवति' ( तै० २।७ ) इति जीवानन्दमयो भेदेन व्यपदिशति । नहि लब्धैव लब्धव्यो भवति । कथं तर्हि 'आत्मान्वेष्टयः' 'आत्मलाभाच्च परं विद्यते' इति श्रुतिस्मृती, यावता न लब्धैव लब्धव्यो भवतीत्युक्तम् । बाढम् । तथाप्यात्मनोऽप्रच्युतात्मभावस्यैव सतस्तत्त्वानवबोधनिमित्तो देहादिष्वनात्मस्वात्मत्वनिश्चयो लौकिको दृष्टः । तेन देहादिभूतस्यात्मनोऽप्यात्मानन्विष्टोऽन्वेष्टव्योऽलब्धो लब्धव्योऽश्रुतः श्रोतव्योऽमतो मन्तव्योऽविज्ञातो विज्ञातव्य इत्यादिभेदव्यपदेश उप-

भाष्यरत्नप्रभा

पदिष्टा भृगुवल्ली पञ्चमपर्यायस्थानगदे प्रतिष्ठिता । नत्र स्थानन्यायेन तदेकार्थब्रह्मवह्न्या आनन्दमये निष्ठेत्याह—एतन्निष्ठैवेति ॥ १५ ॥ स ईश्वरः तपः सृष्ट्यालोचनमतप्यत कृतवानित्यर्थः । अभिधान कामना । 'बहु स्याम्' इत्यव्यतिरेकः ॥ १६ ॥ अधिकारे प्रकरणे । स आनन्दमयो रसः । ननु लब्धलब्धव्यभावेऽप्यभेदः किं न स्यादत आह—नहि लब्धैवेति । ननु लब्धलब्धव्ययोर्भेदस्यावश्यकत्वे श्रुतिस्मृत्योर्बाधः स्यादित्याशङ्कते—कथमिति । यावता यतस्त्वयैत्युक्तमतः श्रुतिस्मृती कथमित्यन्वयः । उक्तां शङ्कामङ्गीकरोति—बाढमिति । तर्ह्यात्मन एवात्मना लभ्यत्वोक्तिबाधः अभेदादित्याशङ्क्य कल्पितभेदान्न बाध इत्याह—तथापीति । अभेदेऽपीत्यर्थः । लौकिकः भ्रमः । आत्मनः

भामती

॥ १५ ॥ अपि चानन्दमयः प्रकृत्य शरीराद्युत्पत्तेः प्राक्सृष्टलवणान्, 'बहु स्याम्' इति च सृज्यमानानां स्रष्टुरानन्दमया-दभेदश्रवणात्, आनन्दमयः पर एवेत्याह । सूत्रम्—नेतरोऽनुपपत्तेः । नेतरो जीव आनन्दमयः, तस्यानुपपत्तेरिति ॥ १६ ॥ भेदव्यपदेशाच्च । रसः सारो ह्ययमानन्दमयः आत्मा 'रम्य होवायं लब्ध्वाऽनन्दी भवति' इति । सोऽयं जीवात्मनो लब्धभावः, आनन्दमयस्य च लभ्यता, नाभेद उपपद्यते । तस्मादानन्दमयस्य जीवात्मनो भेदे परब्रह्मत्वं सिद्धं भवति । चोदयति—कथं तर्हि । यदि लब्धा न लब्धव्यः, कथं तर्हि परमात्मनो वस्तुनोऽभिज्ञेन जीवात्मना परमात्मा लभ्यत इत्यर्थः । परिहरति—बाढम् । तथापीति । सत्यम्, परमार्थतोऽभेदोऽयं विचारोपित भेदमुपाश्रित्य लब्धलब्धव्यभाव उपपद्यते । जीवो ह्यविद्यया परब्रह्मणो भिन्नो दर्शितः, न तु जीवादपि । तथा चानन्दमयश्चेज्जीवः, न जीवस्याविद्ययापि स्वतो भेदो दर्शित इति न लब्धलब्धव्यभाव इत्यर्थः । भेदाभेदो च न जीवपरब्रह्मणोरित्युक्तमवस्तात् । स्यादेतत् ।

न्यायनिर्णय

त्रापि तस्य स्थानात्तदर्थतेत्याह—एतन्निष्ठेति । प्रकरणविहितमनुपसहरति—तस्मादिति ॥ १५ ॥ पूर्वसूत्रस्य चकारमाकृत्य सूत्रस्य हेत्वन्तरपरत्तमाह—इतश्चेति । जीवस्य प्रतिपाद्यत्वाप्राप्त्या किं निषेव्यमित्याशङ्क्यानन्दमयशब्दवाच्यतेत्याह—नेति । तस्यापि वैषयिकविधानानन्दभाक्त्वात्तच्छब्दत्व किं न स्यादित्याह—कस्मादिति । हेतुमादाय व्याकर्तुं भूमिका करोति—अनुपपत्तिरिति । आलोचन तपो नायासमयम् । अस्त्वेव कानुपपत्तिः, तत्राह—तत्रेति ॥ १६ ॥ जीवस्यानन्दमयत्वनिषेवे हेत्वन्तरमाह—भेदेति । चकारार्थं प्रतिज्ञाय प्रकृत्यभेदव्यपदेशं विशदयति—इतश्चेत्यादिना । स इत्यानन्दमयपरामर्श इति वक्तुमानन्दमयाधिकार इत्युक्तम् । श्रुतेरर्थमाह—जीवेति । कयानुपपत्त्या भेदोक्तिः, तत्राह—नहीति । लब्धैव लब्धव्यां नचेत् तर्हि श्रुतिस्मृत्योरनुपपत्तिरिति शङ्कते—कथमिति । का तयोरनुपपत्तिः, तत्राह—यावतेति । किमेकत्र वस्तुतो न लब्धलब्धव्यत्व किंवा कल्पनयापि । तत्राद्यमङ्गीकरोति—बाढमिति । ध्याद्युपपत्तये द्वितीयं प्रत्याह—तथापीति । अप्रच्युतात्मभावोऽखण्डैकरस्यम् । लौकिको लोकादनपेताऽप्रामाणिकः । तस्य फलवत्त्वमाह—तेनेति । अन्वेषण विचारारम्भमात्रं, तत्फलसिर्लभः, श्रवण शक्तितत्पर्यवीरिति भेदः । द्रष्ट-

पद्यते । प्रतिषिध्यत एव तु परमार्थतः सर्वज्ञात्परमेश्वरादन्यो द्रष्टा श्रोता वा, 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' ( बृ० ३।७।२३ ) इत्यादिना । परमेश्वरस्त्वविद्याकल्पिताच्छरीरात्कर्तुर्भां कुर्विज्ञानात्माख्यादन्यः । यथा मायाविनश्चर्मखड्गधरात्सूत्रेणाकाशमधिरोहतः स एव मायायी परमार्थरूपो भूमिष्ठोऽन्यः । यथावा ण्टाकाशादुपाधेपरिच्छिन्नादनुपाधि(र)पारेच्छन्न आकाशोऽन्यः । ईदृशं च विज्ञानात्मपरमात्मभेदमाश्रित्य 'नेतरोऽनुपपत्तेः' 'भेदव्यपदेशाच्च' इत्युक्तम् ॥ १७ ॥

### कामाच्च नानुमानापेक्षा ॥ १८ ॥

आनन्दमयाधिकारे च 'सोऽकामयत बहु स्यां प्रजायेय' ( तै० २।६ ) इति कामयितृत्वनिर्देशान्नानुमानिकमपि सांख्यपरिकल्पितमचेतनं प्रधानमानन्दमयत्वेन कारणत्वेन वापेक्षितव्यम् । 'ईक्षतेर्नाशब्दम्' ( बृ० १।१।५ ) इति निराकृतमपि प्रधानं पूर्वसूत्रोदाहृतां कामयितृत्वश्रुतिमाश्रित्य प्रसङ्गात्पुनर्निराक्रियते गतिसामान्यप्रपञ्चनाय ॥ १८ ॥

### अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ॥ १९ ॥

इतश्च न प्रधाने जीवे वानन्दमयशब्दः । यस्मादस्मिन्नानन्दमये प्रकृत आत्मनि प्रतिबुद्धस्यास्य जीवस्य तद्योगं शास्ति । तदात्मना योगस्तद्योगः, तद्भावापत्तिः । मुक्तिरित्यर्थः । तद्योगं शास्ति शास्त्रम्—'यदा ह्येवैष एतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते । अथ

भाष्यरत्नप्रभा

स्वाज्ञानजभ्रमेण देहाद्यभिन्नस्य भेदभ्रान्त्या परमात्मनो ज्ञेयत्वाद्युक्तिरित्यर्थः । अन्वेष्टव्यो देहादिविविक्ततया ज्ञेयः, विवेकज्ञानेन लब्धव्यः साक्षात्कर्तव्यः, तदर्थं श्रोतव्यः, विज्ञानं निदिध्यानं साक्षात्कारो वा श्रुत्यन्तरस्यार्थानुवादादपौनरुक्त्यम् । ननु भेदः सत्य एवास्तु, तत्राह—प्रतिषिध्यत इति । अत ईश्वराद्रष्टा जीवोऽन्यो नास्तीति चेज्जीवाभेदादीश्वरस्यापि मिथ्यात्वं स्यादत आह—परमेश्वर इति । अविद्याप्रतिबिम्बत्वेन कल्पिताजीवाच्चिन्मात्र ईश्वरः पृथगस्तीति न मिथ्यात्वम् । कल्पितस्याधिष्ठानाभेदेऽप्यधिष्ठानस्य ततो भेद इत्यत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । सूत्रारूढं स्वतोऽपि मिथ्या, न जीव इत्यरुच्या भेदमात्रमिथ्यात्वे दृष्टान्तान्तरमाह—यथावेति । ननु सूत्रबलाज्ज्ञेयः सत्य इत्यत आह—ईदृशं चेति । कल्पितमेवेत्यर्थः । सूत्रे भेदः सत्य इति पदाभावात्, 'तदनन्यत्व—' आदिसूत्रणाच्छ्रुत्यनुमाराच्चेति भावः ॥ १७ ॥ नन्वानन्दात्मकसत्त्वप्रचुर प्रधानमानन्दमयमस्तु, तत्राह—कामाच्चेति । अनुमानगम्यमानुमानिकम् । पुनरुक्तिमाशङ्क्याह—ईक्षतेरिति ॥ १८ ॥ अस्मिन्निति विषयसप्तमी आनन्दमयविषयकप्रबोधवतो जीवस्य तद्योग यस्माच्छास्ति तस्मान्न प्रधानमिति योजना । जीवस्य प्रधानयोगोऽप्यस्तीत्यत आह—तदात्मनेति । जीवस्य जीवाभेदोऽस्तीत्यत आह—मुक्तिरिति । अदृश्ये स्थूलप्रपञ्चज्ञान्ये, आत्मसंबन्धमात्म्य लिङ्गशरीर तद्रहिते, निरुक्तं शब्दशक्य

भामती

यथा परमेश्वराद्विज्ञो जीवात्मा द्रष्टा न भवत्येवं जीवात्मनोऽपि द्रष्टुर्न भिन्न परमेश्वर इति जीवस्यानिर्वाच्यत्वे परमेश्वरोऽप्यनिर्वाच्य स्यात् । तथाच न वस्तुसन्नित्यत आह—परमेश्वरस्त्वविद्याकल्पितादिति । रजन हि समारोपितं न शुक्तितो भियते । नहि तद्भेदेनाभेदेन वा शक्यं निर्वक्तुम् । शुक्तिस्तु परमार्थसती निर्वचनीया अनिर्वचनीयाद्रजताद्वियत एव । अत्रैव सरूपमात्रं दृष्टान्तमाह—यथा मायाविन इति । एतदपरितोषेणात्यन्तसरूपं दृष्टान्तमाह—यथावा

न्यायनिर्णय

द्रष्टव्यत्वादिसग्रहार्थमादिपदम् । जीवत्वेनानन्दमयस्य जीवस्याविद्ययापि जीवाद्भेदाभावान्न भेदव्यपदेश स्यादिति भावः । किमिति कल्पितभेदेन लब्धव्यत्वाद्युच्यते, श्रुत्यादिवशाद्वास्तवो भेदोऽस्तिवत्याशङ्क्याह—प्रतिषिध्यत इति । जीवक्षेत्रेश्वरादन्यस्तर्हि सोऽपि ततोऽन्यो नेति तस्यापि कल्पितत्वमित्याशङ्क्याह—परमेश्वरस्त्विति । कल्पितस्याधिष्ठानादृते सत्त्वाद्ययोगाद्भेदेनासत्त्वेऽपि ततोऽन्यदेवाधिष्ठान, सत्तास्फूर्त्यो स्वातन्त्र्यादिति मत्वा दृष्टान्तमाह—यथेति । सूत्रारूढं स्वतोऽपि मिथ्या, जीवे भेदमात्र तथा, न स्वरूपमित्यपरितोषादुक्तम्—यथावेति । तथापि सूत्रद्वयसामर्थ्यात्पारमार्थिक भेदमाशङ्क्याह—ईदृशं चेति । अन्यथा श्रुतिसूत्रविरोध इति भावः ॥ १७ ॥ नन्वौपचारिकस्य कामयितृत्वस्य प्रवनेऽपि सभवात्तदेवानन्दमयत्वेन कारणत्वेन वापेक्ष्यता, न परमात्मत्याशङ्क्याह—कामाच्चेति । तद्व्याख्याति—आनन्देति । ईक्षत्यधिकरणे प्रधानस्य निरस्तत्वादिहापि तन्निरासे पुनरुक्तिरित्याशङ्क्याह—ईक्षतेरिति । प्रामाणिकनिरासस्य प्रकृतोपयोगमाह—गतीति ॥ १८ ॥ आनन्दमयस्य प्रधानजीवयोरन्यतरत्वाभावे हेत्वन्तर कामयितृत्वस्यागौणत्व सूचयन्नाह—अस्मिन्निति । चशब्दार्थमाह—इतश्चेति । अस्मिन्नित्यादि व्याकुर्वन्ति शब्दार्थ स्पष्टयति—यस्मादिति । प्रधानपक्षेऽपि तद्योग स्यादित्याशङ्क्याह—तदात्मनेति । स्वतो भिन्नयोस्तादात्म्यसम्बन्ध व्यावर्तयति—तद्भावेति । उक्तार्थं पदमनूय क्रियापदापेक्षित पूरयति—तद्योगमिति । यस्यामैक्यज्ञानावस्थाया विद्वानेतस्मिन्ब्रह्मणि पञ्चीकृतभूत-पञ्चकेन, तत्कार्येण च समष्टिस्थूलदेहेन विराजा इदृशशब्दिनैक्यतादात्म्यशून्ये, स्वसबन्धितयाध्यस्तोन्द्रियजातेनापञ्चीकृतभूतकार्येणा-

सोऽभयं गतो भवति । यदा ह्येवैष एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुर्वते । अथ तस्य भयं भवति' (तै० २।७) इति । एतदुक्तं भवति—यदेतस्मिन्मानन्दमयेऽल्पमप्यन्तरमतादात्म्यरूपं पश्यति तदा संसारभयाच्च निवर्तते । यदा त्वेतस्मिन्मानन्दमये निरन्तरं तादात्म्येन प्रतितिष्ठति तदा संसारभयान्निवर्तत इति । तच्च परमात्मपरिग्रहे घटते, न प्रधानपरिग्रहे जीवपरिग्रहे वा । तस्मादानन्दमयः परमात्मेति स्थितम् । इदं त्विह वक्तव्यम्—'स वा एष पुरुषोऽन्नरसमयः' । 'तस्माद्वा एतस्मादन्नरसमयात् अन्योऽन्तर आत्मा प्राणमयः' तस्मात् 'अन्योऽन्तर आत्मा मनोमयः' तस्मात् 'अन्योऽन्तर आत्मा विज्ञानमयः' (तै० २।१, २, ३, ४) इति च विकारार्थं मयद्वयवाहे सत्यानन्दमय एवाकस्मादर्थजरतीत्यन्यायेन कथमिव मयः प्राचुर्यार्थत्वं ब्रह्मविषयत्वं चाश्रीयत इति । मान्त्रवर्णिकब्रह्माधिकारादिति चेत्, न । अन्नमयादीनामपि तर्हि ब्रह्मत्वप्रसङ्गः । अत्राह—युक्तमन्नमयादीनामब्रह्मत्वं, तस्मात्तस्मादान्तरस्यान्तरस्यान्यस्यान्यस्यात्मन उच्यमानत्वान्, आनन्दमयास्तु न कश्चिदन्य आन्तर आत्मोच्यते, तेनानन्दमयस्य ब्रह्मत्वम्, अन्यथा प्रकृतहानाप्रकृतप्रक्रियाप्रसङ्गादिति । अत्रोच्यते—यद्यप्यन्नमयादिभ्य इवानन्दमयादन्योऽन्तर आत्मेति

भाष्यरत्नप्रभा

तद्विज्ञे, नि शेषल्यस्थान निलयनं माया तच्छून्ये ब्रह्मणि, अभय यथा स्यात्तथा यदेव प्रतिष्ठां मनसः प्रकृष्टां वृत्तिमेव विद्वांल्लभते अथ तदेवाभय ब्रह्म प्राप्नोतीत्यर्थः । उत अपि अरमल्पमप्यन्तर भेद यदेवैष नर पश्यति अथ तदा तस्य भयमिति योजना इति । वृत्तिकारमत दूषयति—इदं त्विति । इह परव्याख्याया विकारार्थके मयदि बुद्धिस्थे सत्यकस्मात्कारण विना एकप्रकरणस्थस्य मयद पूर्व विकारार्थकत्वं, अन्ते प्राचुर्यार्थकत्वमित्यर्थजरतीत्यन्यायेन कथमिव केन दृष्टान्तेनाश्रीयत इतीदं वक्तव्यमित्यन्वयः । प्रश्न मत्वाशङ्कते—मात्रेति । स्फुटमुत्तरम् । किमान्तर इति न श्रूयते, किवा वस्तुतोऽप्यन्तर ब्रह्म न श्रूयत इति विकल्प आद्यमङ्गीकरोति—अत्रोच्यते—यद्यपीति । विकारप्रागपाठानुगृहीत-

भागमती

घटाकाशादिति । ओपमनिरोहितार्थम् ॥ १७ ॥ १८ ॥ स्वमतपरिग्रहान्मेकद्वयमितं दूषयति—इदं त्विह वक्तव्यमिति । एष तावदुत्सर्गो यत्—'ब्रह्म पुच्छ प्रतिष्ठेति ब्रह्मशब्दात्प्रतीयते । विशुद्ध ब्रह्म विवृणुत त्वानन्दमयशब्देन ॥' तत्र किं पुच्छपदमभिव्याहारात् अन्नमयादिषु चास्यावयवपरत्वेन प्रयोगान्, इहायवयवपरत्वात्पुच्छपदस्य, तत्प्रमानाधिकरणं ब्रह्मपदमपि स्वार्थत्यागेन कथंचिदवयवपरं व्याख्यायताम् । आनन्दमयपदं चान्नमयादिविकारवाचिप्रायपठितं विकारवाचि वा, कथंचित्प्रचुरानन्दवाचि वा, ब्रह्मण्यप्रसिद्ध कथंचिद्वृत्त्या ब्रह्मणि व्याख्यायताम् । आनन्दपदाभ्यासेन च ज्योतिपदेनेव ज्योतिष्टोम आनन्दमयो लक्ष्यता, उतानन्दमयपदं विकारार्थमस्तु, ब्रह्मपदं च ब्रह्मण्येव स्वार्थेऽस्तु, आनन्दपदाभ्यासश्च स्वार्थे, पुच्छपदमात्रमवयवप्रायलिखितमविकरणपरतया व्याक्रियतामिति कृतबुद्धय एव विदाकुर्वन्तु । तत्र 'प्रायपाठपरित्यागो मुख्यत्रितयलङ्घनम् । पूर्वस्मिन्नुत्तरे पक्षे प्रायपाठस्य बाधनम् ॥' पुच्छपदं हि वालवौ मुख्यं सदानन्दमयावयवे गौणमेवेति

न्यायनिर्णय

त्येन तादात्म्यादिहीने, निवृत्त्योच्यन्त इति निरुक्तानि भूतशृङ्गमाणि तैश्चाभेदवर्जिते, नि शेषल्यस्थान निलयनमिति मूलप्रकृतेरुक्तेस्तत्तादात्म्यादिरहिते, प्रकल्पेण स्थिति पुनरावृत्तिरहिता लभते । अभय यथा स्यादित्युक्तं व्यनक्ति—अथेति । ज्ञाने फलमुक्त्वा ज्ञानाभावे दोषमाह—यदा हीति । भेदस्यानादित्वात्तत्कारणाधीनदोषोक्तिर्युक्तेलाशङ्क्याह—एतदिति । 'अभय प्रतिष्ठाम्' इत्युक्त्वा पुन 'अभय गतो भवति' इत्युक्ते पुनरुक्तिरित्याशङ्क्याह—यदा त्विति । शास्त्रस्यान्यथासिद्धिं प्रत्याह—तच्चेति । वृत्तिकृता मतमुपसदरति—तस्मादेति । परस्य ज्ञेयत्वे केवत्य फलतीति मत्वाह—इति स्थितमिति । अत्र चानन्दमये परस्मिन्नात्मनि स्पष्टब्रह्मलिङ्गाना तैत्तिरीयकश्रुतीना समन्वयादस्ति सगतिचतुष्टयमिति स्वमतसमर्थार्थं स्वयुच्यमत दूषयति—इदं त्विति । इहेति परस्य व्याख्योक्ति । पर्यायचतुष्टये मयदो विकारार्थत्वात्पञ्चमे पर्याये तादर्थ्यमिति प्रकरण दर्शयति—स वा इति । 'मयद्वा' इति सन्नाम्यदृशब्दो विकारे श्रुतिरिति वक्तु विकारार्थं मयडित्युक्तम् । विकारप्रकरणं प्रकटयितुं प्रवाहपदम् । प्रियाद्यवयवत्वस्य विकारार्थं लिङ्गत्वात्प्राचुर्यार्थत्वे च हेत्वभावान्मयदो न तदर्थेतेत्याह—आनन्देति । एकस्यैव मयदोऽर्थद्वय नेत्यत्र दृष्टान्तमाह—अर्थेति । श्रुतिलिङ्गप्रकरणविरोधेन प्राचुर्यार्थत्वे मयदो दृष्टान्तोऽपि नास्तीत्याह—कथमिति । विकारार्थत्वे निश्चिते तद्वान्यस्य न ब्रह्मावतेत्याह—ब्रह्मेति । कथशब्दस्य प्रशार्थतयापुनः प्रकरणेन शङ्कते—मात्रेति । न प्रकरणमात्रं नियामकमिति प्रसक्तैरित्याह—अत्रेति । तेषामब्रह्मत्व लिङ्गादिति शङ्कते—अत्रेति । आनन्दमयादपि पुच्छ ब्रह्मान्यदान्तरमुक्तमित्याशङ्क्याह—आनन्देति । ब्रह्मण्यान्तरत्वमश्रुतं, पुच्छत्व तु श्रुतमित्यर्थः । तस्मादान्तरस्यानुक्तौ प्राकरणिकमयमाह—नेनेति । तस्याब्रह्मत्वे दोषमाह—अन्यथेति । किमानन्दमयादान्तरत्वेनान्यस्यानुक्तेस्तस्य ब्रह्मत्व, किवान्यस्यैवानुक्तेरिति विकटपयति—अत्रेति । तत्रानन्दमयादान्तरस्याश्रुतिमुपेत्य ब्रह्मत्व प्रत्याह—यद्यपीति । अन्यस्य पुच्छब्रह्मणोऽभिधानादिति हेतुं भुवन्दितीयं निराह—यत इति । इष्टार्थदमे व्यक्तं इदं गान् पियम् । ३२५५

न श्रूयते तथापि नानन्दमयस्य ब्रह्मत्वं, यत आनन्दमयं प्रकृत्य श्रूयते—‘तस्य प्रियमेव शिरः । मोदो दक्षिणः पक्षः । प्रमोद उत्तरः पक्षः । आनन्द आत्मा । ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा’ ( तै० २।५ ) इति । तत्र यद्ब्रह्म मन्त्रवर्णे प्रकृतम्—‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म’ इति, तदिह ‘ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा’ इत्युच्यते । तद्विजिज्ञापयिष्यैवाज्ञमयादय आनन्दमयपर्यन्ताः पञ्च कोशाः कल्प्यन्ते । तत्र कुतः प्रकृतहानाप्रकृतप्रक्रियाप्रसङ्गः । नन्वानन्दमयस्यावयवत्वेन ‘ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा’ इत्युच्यते, अज्ञमयादीनामिव ‘इदं पुच्छं प्रतिष्ठा’ इत्यादि । तत्र कथं ब्रह्मणः स्वप्रधानत्वं शक्यं विज्ञातुम् । प्रकृतत्वादिति ब्रूमः । नन्वानन्दमयावयवत्वेनापि ब्रह्मणि विज्ञायमाने न प्रकृतत्वं हीयते, आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वादिति । अत्रोच्यते—तथा सति तदेव ब्रह्मानन्दमय आत्मावयवी, तदेव च ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठावयव इत्यसामञ्जसं स्यात् । अन्यतरपरिग्रहे तु युक्तः ? ‘ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा’ इत्यत्रैव ब्रह्मनिर्देश आश्रयितुं, ब्रह्मशब्दसंयोगात् । नानन्दमयवाक्ये, ब्रह्मशब्दसंयोगाभावादिति । अपिच ‘ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा’ इत्युक्त्वेदमुच्यते—‘तदप्येष श्लोको भवति । असन्नेव स भवति । असद्ब्रह्मेति वेद चेत् । अस्ति ब्रह्मेति चेद्देद । सन्तमेनं ततो विदुः’ ( तै० २।१६ ) इति । अस्मिन् श्लोकेऽननुकृप्यानन्दमयं, ब्रह्मण एव भावाभाववेदनयोरुणदोषाभिधानाद्रम्यते ‘ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा’ इत्यत्र ब्रह्मण एव स्वप्रधानत्वमिति । न चानन्दमयस्यात्मनो भावाभावशङ्का युक्ता, प्रियमोदादिविशेषस्यानन्दमयस्य सर्वलोकप्रसिद्धत्वात् । कथं पुनः स्वप्रधानं सद्ब्रह्म, आनन्दमयस्य पुच्छत्वेन

भाष्यरत्नप्रभा

मयदश्रुतेः सावयवत्वलिङ्गत्वेत्याह—तथापीति । इष्टार्थस्य दृष्ट्या जातं सुखं प्रियं, स्मृत्या मोदः, स चाभ्यासात्प्रकृष्टः प्रमोदः, आनन्दस्तु कारणं, चिम्बचेतन्यमात्मा, शिरःपुच्छयोर्मध्यकायः ब्रह्म शुद्धमिति श्रुत्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह—तत्र यदिति । यन्मन्त्रे प्रकृतं गुहानिहितत्वेन सर्वान्तरं ब्रह्म, तदिह पुच्छवाक्ये ब्रह्मशब्दात्प्रत्यभिज्ञायते । तस्यैव विज्ञापनेच्छया पञ्चकोशरूपा गुहा प्रपञ्चिता । तत्र तात्पर्यं नास्तीति वक्तुं कल्प्यन्त इत्युक्तम् । एवं पुच्छवाक्ये प्रकृतस्वप्रधानब्रह्मपरे सति न प्रकृतहान्यादिदोष इत्यर्थः । ब्रह्मणः प्रधानत्वं पुच्छश्रुतिविरुद्धमिति शङ्कते—नन्विति । अत्र ब्रह्मशब्दात्प्रकृतस्वप्रधानब्रह्मप्रत्यभिज्ञाने सति पुच्छशब्दविशेषप्राप्तौ, एकस्मिन्वाक्ये प्रथमचरमश्रुतशब्दयोराद्यस्यानुपसंजातविरोधिनो बलीयस्त्वात्, पुच्छशब्देन प्राप्तगुणत्वस्य बाध इति मत्वाह—प्रकृतत्वादिति । प्रकरणस्यान्यथासिद्धिमाह—नन्विति । एकस्यैव गुणत्वं प्रधानत्वं च विरुद्धमित्याह—अत्रोच्यत इति । तत्र विरोधनिरासायान्यतरस्मिन्वाक्ये ब्रह्मस्वीकारे पुच्छवाक्ये ब्रह्म स्वीकार्यमित्याह—अन्यतरेति । वाक्यशेषाच्चैवमित्याह—अपिचेति । तत्तत्र ब्रह्मणि श्लोकोऽपीत्यर्थः । पुच्छशब्दस्य गतिं पुच्छन्ति—कथं पुनरिति । त्वयापि पुच्छशब्दस्य मुख्यार्थो वक्तुमशक्यः, ब्रह्मण आनन्दमयलाङ्गलत्वाभावात् । पुच्छदृष्टिलक्षणायां चाधारलक्षणा युक्ता, प्रतिष्ठापदयोगात्, ब्रह्मशब्दस्य मुख्यार्थला-

भामती

मुख्यशब्दार्थलङ्घनमवयवपरतायामधिकरणपरतायां च तुल्यम् । अवयवप्रायलेखबाधश्च विकारप्रायलेखबाधेन तुल्यः । ब्रह्मपदमानन्दमयपदमानन्दपदमिति त्रितयलङ्घनं लधिकम् । तस्मान्मुख्यत्रितयलङ्घनादसाधीयान्पूर्वः पक्षः । मुख्यत्रया-

न्यायनिर्णयः

हर्षो मोदः । स चाभ्यासात्प्रकृष्टः प्रमोदः । सुखमात्रमानन्दः । मन्त्रवर्णोक्तं ब्रह्म, पुच्छवाक्ये ब्रह्मशब्दात्प्रत्यभिज्ञातम् । ब्रह्मत्वे त्वानन्दमयस्य ब्रह्मशब्दस्यान्यत्र वृत्तिः, आनन्दमयशब्दस्य ब्रह्मण्यप्रयुक्तस्य तस्मिन्प्रयुक्तिश्चैत्युक्तं स्यादिति श्रुतितात्पर्यमाह—तत्रेति । आनन्दमयस्याब्रह्मत्वे तदुक्तिवैयर्थ्यमाशङ्क्याज्ञमयादिवत्पुच्छब्रह्मशापनार्थं तदुक्तिरित्याह—तदिति । यदुक्तमानन्दमयस्याब्रह्मत्वे प्रकृतहानमप्रकृतप्रक्रिया चेति, तत्राह—तत्रेति । पुच्छब्रह्मवाक्यस्य स्वप्रधानब्रह्मार्थत्वे सतीति यावत् । पुच्छश्रुतिविरोधान्न तस्य स्वप्रधानाधेतेति शङ्कते—नन्विति । पुच्छशब्दस्यात्रावयवार्थत्वाभावे प्रकरणविरोधमाह—अत्रेति । पुच्छश्रुतेरवयवार्थत्वे फलितमाह—तत्रेति । स्वप्रधानब्रह्माधिकाद्राष्ट्रह्मशब्दात्तथैव तत्प्रत्यभिज्ञाने पुच्छशब्दविरोधे सत्येकस्मिन्वाक्ये प्रथमचरमश्रुतशब्दयोराद्यस्यानुपसंजातविरोधिनो बलीयस्त्वात्पुच्छत्वेन गुणत्वबाधया स्वप्रधानब्रह्मधीरित्याह—प्रकृतत्वादिति । अन्यथापि प्रकृतत्वं स्यादित्याह—नन्विति । किं प्रकृतं ब्रह्मानन्दमयवाक्ये पुच्छवाक्ये चोच्यते, किंवैकत्रेति विकल्पयति—अत्रेति । प्रथमं प्रत्याह—तथेति । अवयवावयवित्वस्य कल्पितत्वेऽप्यज्ञमयादिष्विवैकत्र गुणप्रधानत्वायोगात् । यदि द्वितीयः, तत्राह—अन्यतरेति । अन्यतरस्मिन्वाक्ये ब्रह्मोक्तिलीकारे सतीत्यर्थः । वाक्यशेषादपि पुच्छवाक्य एवोच्यते त्वप्रधानं ब्रह्मेत्याह—अपिचेति । श्लोकस्यानन्दमयार्थत्वमाशङ्क्य तात्पर्यमाह—अस्मिन्नेति । प्रतिष्ठेत्यत्रेति संबन्धः । आनन्दमयस्यैव ब्रह्मणो भावाभावधियोरुणदोषोक्तिरित्याशङ्क्याह—न चेति । पुच्छवाक्ये ब्रह्मशब्देन स्वप्रधानोक्तौ पुच्छशब्दस्य का गतिरिति पृच्छति—कथमिति । तस्य ब्रह्मणि वृत्तिमात्रं वान्विष्यते किं मुख्या वा वृत्तिः । आद्ये, पूर्वोक्तपृथिव्यादिपुच्छेष्वाधारत्वदृष्ट्या ब्रह्मण्यपि सर्वाधारे लक्षणया पुच्छपदमित्याह—नेति । न द्वितीयः, प्रतिष्ठा-

[illegible]

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

भाच्च । त्वत्पक्षे ब्रह्मपदस्यायवयवत्वं वाच्यं—नेष दोष इति । पुच्छमित्याधात्त्वगात्रमुक्तम् । प्रतिष्ठेत्येवमी-  
दत्त्वम् । एवं मुख्यं नीडमविष्टानं सांपादानस्य जगत इत्यर्थः । ननु वृत्तिप्रारंभे तत्तिरीयव्याघ्रं ब्रह्मणि रामन्वितमिष्ट-  
तत्र किमुदाहरणमेवेनेत्यागङ्गाह—अपि चेति । यत्र विशेषत्व तत्र बाधोपशान्तिरिति व्याप्तेरत्र व्यापकाभा-  
वोक्त्या निर्विशेषमुच्यत इत्याह—नेर्विशेषमिति । निर्वर्तने जगत्ता इत्यर्थः । यत्रिशेषस्य मृष्टत्वादेव न चानुक्तम् ।  
अतो निर्विशेषज्ञानार्थं पुच्छवाक्यमेवोदाहरणमिति भावः । शान्त्यर्थे न च यत्र विशेषोक्ता निर्विशेषत्वात् बाध उक्तः ।  
दोषान्तरमाह—अपि चेति । प्रत्ययार्थत्वेन प्रधानस्य प्रादुर्यस्य प्रकृत्यर्थो विशेषण, विशेषणस्य च प्रतियोगी विरो-  
धीति तस्याल्पत्वमपेक्षते, यथा विप्रमदो ग्राम इति सूत्रादल्पत्वम् । अस्तु को दोषः, तत्राह—तथा चेति । प्रकृत्यर्थप्रा-  
धान्ये त्वय दोषो नास्ति, प्रचुरप्रकाशः सचितेत्यत्र तत्तत्सोऽप्यस्यायवभावनं । परत्वात्तन्ममपदस्य प्रचुरानन्दलक्षणा-  
दोषः स्यादिति मन्तव्यम् । किञ्च भिन्नत्वादवयव ब्रह्मतत्वाह—प्रतिशरीरमिति । नन्ववग्रस्यमानानन्दपदं लक्षणया-  
नन्दमयपरमित्यभ्याससिद्धिरित्यत आह—यदि चेति । आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वे निर्णतिं सत्यानन्दपदस्य तत्परत्वज्ञानाद-

## भामती

ननुप्येन तूत्तर एव पक्षां युक्तः । अपि चानन्दमयपदस्य ब्रह्मार्थत्वं, 'ब्रह्म पुच्छम' इति न गम्यमम् । नहि तदेवाव-  
यव्यवयवश्चेति युक्तम् । आधारपरत्वे च पुच्छशब्दस्य, प्रतिष्ठेत्येतदनुपपन्नतर भवति । आनन्दमयस्य चान्तरत्वनग्नमया-

न्यायनिपात

शब्दविरोधादित्याह—प्रतिष्ठेति । पुच्छत्तेऽपि परागणाय वागति—पुच्छति । नाज्वमानतापक्षः, नष्टाह—लौकिकस्येति । पूर्वस्योत्तरेण निर्णयान्नावयवावेनेति फलितमाह—अनेनेति । उक्तस्य बृहदारण्यकं रावाऽर्थति—पुच्छस्येति । ननु वृत्तिकारैरपि तैत्तिरीयकवाचय ब्रह्मण्येव समान्वनमिष्ट, तत्र किमुदाहरणमेदन्त्याशङ्क्याह—अपिचेति । नान्वह सविशेषमेव ब्रह्मेष्ट, वाक्यशेषे रागादिमतोऽङ्गनरायारगोचरा ब्रह्म, शुद्धवियोरस्तु गोचर इत्यभुपगमादित्याशङ्क्या सविशेषस्य मृपात्वादाप्रतिनिषेधापाताच्च मेरमित्याह—निर्विशेषं विविति । अतोऽमीष्टनिर्विशेषप्रकृत्यसिद्धये पुच्छाकाक्यमेवोदाहर्तव्यमिति भावः, मयतो विवितारथैवाक्यत्वा प्राचुर्यार्थत्वं निरस्यता पुच्छवाक्ये स्वप्रधानब्रह्मोक्तिरुक्ता । सप्रति प्राचुर्यापत्ते दोषान्तरमाह—अपिचेति । स्वप्रकृत्यप्रतिथान्मल्पतामेवाननपेक्ष्य स्थानान्तरस्थानतराजातावाल्पत्वापेक्षामात्रेण भयतोऽप्रयोगादित्ययम् । अतननुर रच्यर्थ रमान्तरानुवचनानन्दे प्रीत्युत्कपापेमीपहु खानुषक्तिरिष्टेल्याङ्क्याह—तथाचति । प्राचुर्यार्थतामावान्मयतो नानन्दमया ब्रह्मेयैव हेतुन्तरमाह—प्रतशरीरं चेति । प्रतिदेहसातिशयत्वेन भिन्नावानन्मयाब्रह्म सर्वाणुगतमन्यदवेत्ययम् । जन्मन्त्याभात् 'आनन्द इया ब्रह्म' इति तत्र किमानन्दमगशब्दस्याभ्यासकिवानन्दशब्दस्येति विकल्पार्थोऽसिद्धिमाह—न चेति । जानन्दमय प्रकृत्य ब्रह्मणि प्रयुक्तपूर्वानन्दादस्या शरीरो हेतुरिति द्वितीयनिरस्यति—यदिचेति । जानन्दमयस्य ब्रह्मत्वं प्रतिपदकमात्राभ्यामोऽपि प्रकृतानन्दमया । तत्तत्सस्य ब्रह्मतावीरत्यन्योन्याश्रयतेति



त्यवौचाम । तस्माद्व्याख्येयान्तरे 'विज्ञानप्रानन्दं ब्रह्म' ( वृ० २।१।२८ ) इत्यानन्दप्रातिपदिकस्य ब्रह्मणि प्रयोगदर्शनात्, 'यदेव आकाश आनन्दो न स्यात्' इत्यादिब्रह्मविषयः प्रयोगो न त्वानन्दमयाभ्यास इत्यवगन्तव्यम् । यस्त्वयं मयडन्तस्त्वैवानन्दशब्दस्याभ्यासः—'एतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रमति' (तै० २।८) इति न तस्य ब्रह्मविषयत्वमस्ति, विकारात्मनामेवात्रमयादीनामनात्मनामुपसंक्रमितव्यानां प्रवाहे पठितत्वात् । नानन्दमयस्योपसंक्रमितव्यस्यान्नमयादिवद्ब्रह्मत्वे सति नैव विदुषो ब्रह्मप्राप्तिफलं निर्दिष्टं भवेत् । नैव दोषः । आनन्दमयोपसंक्रमणनिर्देशेनैव पुच्छप्रतिष्ठाभूतब्रह्मप्राप्तेः फलस्य निर्दिष्टत्वात् । 'तदप्येव श्लोको भवति । यतो वाचो निवर्तन्ते' इत्यादिना च प्रपञ्चयमानत्वात् । या त्वानन्दमयसंनिधाने 'सोऽकामयत बहु स्यां प्रजायेयेति' इयं श्रुतिरदाहता सा । 'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा' इत्यनेन संनिहिततरेण ब्रह्मणा संबध्यमाना नानन्दमयस्य ब्रह्मता प्रतिबोधयति । तदपेक्षत्वाच्चोत्तरस्य ग्रन्थस्य 'रसो वै सः' इत्यादेर्नानन्दमयविषयता । ननु 'सोऽकामयत' इति ब्रह्मणि पुल्लिङ्गनिर्देशो नोपपद्यते । नायं दोषः । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इत्यत्र पुल्लिङ्गेनाप्यात्मशब्देन ब्रह्मणः प्रकृतत्वात् । या तु भार्गवी चारुणी विद्या 'आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्' इति, तस्यां मयडश्रवणात्, प्रियशिरस्त्वाद्यश्रवणाच्च युक्तमानन्दस्य ब्रह्मत्वम् । तस्मादणुमात्रमपि विशेषमनाश्रित्य न स्वत एव प्रियशिरस्त्वादि ब्रह्मण उपपद्यते । न चेह सविशेषं ब्रह्म प्रतिपिपादयिषितं, वाङ्मनसगोचरातिक्रमश्रुतेः । तस्मादन्नमयादिष्विवानन्दमयेऽपि विकारार्थ एव मयड्विज्ञेयो न प्राचुर्यार्थः । सूत्राणि त्वेवं व्याख्येयानि—'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा' इत्यत्र किमानन्दमयावयवत्वेन ब्रह्म विवक्ष्यत उत

#### भाष्यरत्नप्रभा

भ्याससिद्धिः, तत्सिद्धौ तन्निर्णय इति परस्पराश्रय इति भावः । अयमभ्यासः पुच्छब्रह्मण इत्याह—तस्मादिति । उपसंक्रमणं बाधः । ननु 'स य एवंविद्' इति ब्रह्मविदं प्रक्रम्योपसंक्रमणवाक्येन फलं निर्दिश्यते तत्तस्याब्रह्मत्वे न सिध्यतीति शङ्कते—नन्विति । उपसंक्रमणं प्राप्तिरित्यङ्गीकृत्य विशिष्टप्राप्त्युक्त्या विशेषणप्राप्तिफलमुक्तमित्याह—नैव इति । ज्ञानेन कोशानां बाधस्तदिति सिद्धान्ते बाधावधिप्रत्यगानन्दलाभोऽर्थोदुक्त उत्तरश्लोकेन स्फुटीकृत इत्याह—तदपीति । तदपेक्षत्वादिति । कामयितृपुच्छब्रह्मविषयत्वादित्यर्थः । यदुक्तं पञ्चमस्थानस्यत्वादानन्दमये ब्रह्मवल्ली समाप्ता, भृगुवल्लीवदिति, तत्राह—यन्त्विति । या त्वित्यर्थः । मयडश्रुत्या मावयवत्वादिलिङ्गेन च स्थान बाध्यमिति भावः । गोचराति-

#### आमर्ती

दिकोशापेक्षया । ब्रह्मणस्त्वान्तरत्नमानन्दमयादर्थाद्रम्यत इति न श्रुत्योक्तम् । एवं चात्रमयादिवदानन्दमगस्य प्रियाद्यवयवयोगो युक्तः । वाङ्मनसागोचरे तु परब्रह्मण्युपाधिमन्तर्भावात् प्रियाद्यवयवयोगः, प्राचुर्यं च, हेतुनेन व्याख्यायिताताम् । तथाच भाष्यवर्णिकस्य ब्रह्मण एव 'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा' इति स्वप्रधानस्याभिधानात्, तस्यैवाधिकारो नानन्दमयस्येति । 'सोऽकामयत' इत्याद्या अपि श्रुतयो ब्रह्मविषया नानन्दमयविषया इत्यर्थसंक्षेपः । सुगममन्यत् । सूत्राणि त्वेवं व्याख्येयानीति ।

#### व्याख्यनिर्णय

भावः । आनन्दपदाभ्यासस्तर्हि किंविषयः, पुच्छवाक्योक्तब्रह्मविषयः, इत्याह—तस्मादिति । आनन्दाभ्यासस्यानन्दमयार्थत्वायोगस्तच्छब्दार्थः । मयडन्तस्याप्यभ्यासात्कथं तदभ्याससिद्धिः, तत्राह—यस्त्विति । उपसंक्रमितव्यानां विवेकेन त्याज्यानामित्यर्थः । अन्नमयादावुपसंक्रमस्य विद्वत्फलाप्त्यर्थत्वादानन्दमयस्याब्रह्मत्वे ब्रह्माप्तिरुक्ते प्रक्रममज्ञ इति शङ्कते—नन्विति । किमिहोपसंक्रमणं प्राप्तिः, अतिक्रमो वा । अथे, अवयविप्राप्त्याऽवयवप्राप्तिरार्थिकत्वात्पुच्छब्रह्माप्तिरुक्तैव । द्वितीये, न ह्यतिक्रमस्य परतीरासिवत्कोशातिक्रमस्य ब्रह्माप्तित्वात्तत्प्राप्तिरार्थोदुक्तेत्याह—नैव इति । ब्रह्माप्तेर्मेतरेण वक्ष्यमाणत्वाच्च तदनुक्तिरसिद्धेत्याह—तदपीति । यत्तु 'सोऽकामयत' इत्याद्यानन्दमयार्थं सत्तद्ब्रह्मत्वबोधीति, तत्राह—या त्विति । 'रसो वै सः' इत्यादेरुत्तरस्थानन्दमयार्थमुक्तं प्रत्याह—तदपेक्षत्वादिति । 'सोऽकामयत' इत्यादि ब्रह्मण्युक्तं, नपुंसके पुल्लिङ्गायोगादिति शङ्कते—नन्विति । प्रक्रमेण समाधत्ते—नायमिति । यत्तु भृगुब्रह्मया पञ्चमपर्यायस्य ब्रह्मार्थत्वादिहापि तादर्थ्यं स्थानादिति, तत्राह—या त्विति । इह मयडो विकारार्थस्य प्रियशिरस्त्वादेश्च श्रुतेरानन्दमयस्याब्रह्मतेति शेषः । ब्रह्मणो निविशेषस्य नानन्दमयतेत्युपसंहरति—तस्मादिति । इष्टदृष्टे, तच्छाभात्, तत्स्मृतेश्चाभिप्रेत्याः सुखविशेषाः तन्मात्रं च प्रियादिशब्दार्थ इत्युक्तम् । सर्वोपसर्जनात्तमसस्तदुपसर्जनाद्रजसो द्वयोरुपसर्जनात्सत्त्वात्केवलाच्चाभिप्रेयक्तं सुरा तत्तच्छब्दवाच्यमित्याचार्या । तेन विषयसंबन्ध सत्त्वादिसंबन्ध वा विशेषमभिधेयमात्रमप्यनाश्रित्य ब्रह्मण स्वतो न प्रियशिरस्त्वादि युक्तम् । तस्मादानन्दमयस्य सविशेषत्वात्प्रतिपाद्या ब्रह्मणोऽन्यतेत्यर्थः । इहापि सविशेषमेव प्रतिपाद्यमित्याशङ्क्योक्तं सारयति—नचेति । धरमत्तनिराममुपसंहरति—तस्मादिति । स्वमते सूत्राणामननुगुणलमाशङ्क्य तानि योजयितुमुपक्रमते—सूत्राणीति । व्याख्यामै-

स्वप्रधानत्वेनेति । पुच्छशब्दादवयवत्वेनेति प्राप्त उच्यते—‘आनन्दमयोऽभ्यासात्’ । आनन्दमय आत्मेत्यत्र ‘ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा’ इति स्वप्रधानमेव ब्रह्मोपदिश्यते, अभ्यासात् । ‘असन्नेव स भवति’ इत्यस्मिन्निगमनश्लोके ब्रह्मण एव केवलस्याभ्यस्यमानत्वात् । ‘विकारशब्दान्नेति चेन्न प्राचुर्यात्’ । विकारशब्देनावयवशब्दोऽभिप्रेतः । पुच्छमित्यवयवशब्दान्न स्वप्रधानत्वं ब्रह्मण इति यदुक्तं, तस्य परिहारो वक्तव्यः । अत्रोच्यते—नायं दोषः, प्राचुर्यादवयवशब्दोपपत्तेः । प्राचुर्यं प्रायापत्तिः, अवयवप्राये वचनमित्यर्थः । अन्नमयादीनां हि शिरादिषु पुच्छान्तेष्ववयवेषूक्तेष्वानन्दमयस्यापि शिरादीन्यवयवान्तराण्युक्तत्वाज्जयवप्रागपस्या ‘ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा’ इत्याह, नावयवविवक्षया । यत्कारणतज्जयस्यैव इति स्वप्रधानत्वं ब्रह्मणः समर्थितम् । ‘तदेतुव्यपदेशाच्च’ ।

भाष्यरत्नप्रभा

क्रमो गोचरत्वाभावः । वेदसूत्रयोर्विरोधे ‘गुणे त्वन्यायकल्पना’ इति सूत्राण्यन्यथा नेतव्यानीत्याह—सूत्रार्णीति । पूर्वमीक्षतेः संगत्याभावादिति युक्त्या प्रायपाठो न निश्चायक इत्युक्तम् । तर्ह्यत्र पुच्छपदस्याधारावयवयोर्लक्षणामभ्यात्मंशयोऽस्तीत्यवयवप्रायपाठो निश्चायक इति पूर्वाधिकरणसिद्धान्तयुक्त्यभावेन पूर्वपक्षयति—पुच्छशब्दादिति । तथाच प्रत्युदाहरणसंगति । पूर्वपक्षे सगुणोपास्ति, सिद्धान्ते निर्गुणप्रमितिः फलम् । वेदान्तवाक्यसमन्वयोक्ते, श्रुत्यादिसंगतयः स्फुटा एव । सूत्रस्थानन्दमयपदेन तद्वाक्यस्थ ब्रह्मपद लक्ष्यते । विक्रियतेऽनेनेति विकारोऽवयवः । प्रायापत्तिरिति । अवयवक्रमस्य बुद्धौ प्राप्तिरित्यर्थः । अत्र हि प्रकृतस्य ब्रह्मणो ज्ञानार्थ कोशा, पक्षित्वेन कल्प्यन्ते, नात्र तात्पर्यमस्ति । तन्ना-नन्दमयस्यापि अवयवान्तरोक्त्यनन्तरं कस्मिंश्चित्पुच्छे वक्तव्ये प्रकृत ब्रह्म पुच्छपदेनोक्तम् । तस्यानन्दमयाधारत्वेनावश्यं वक्तव्यत्वादित्यर्थः । तदेतुव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥ तस्य ब्रह्मण सर्वकार्यहेतुत्वव्यपदेशात् । प्रियादिविशिष्टवाक्येणानन्दमयस्य जीवस्य कार्यत्वात् प्रति शेषत्वं ब्रह्मणो न युक्तमित्यर्थः । मान्त्रवर्णिकमेव च गीयते ॥ १५ ॥ ‘ब्रह्मविदामेति परम्’ इति यस्य ज्ञानान्मुक्तिरुक्ता, यत् ‘सत्य ज्ञानम्’ इति मन्त्रोक्तं ब्रह्म, तदत्रैव पुच्छवाक्ये गीयते, ब्रह्मपदमयोगान् । नानन्दमयवाक्य इत्यर्थः । नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १६ ॥ इतर आनन्दमयो जीवोऽत्र न प्रतिपाद्यः । सर्ववृष्ट्याद्यनुपपत्तेरित्यर्थः । भेदव्यपदेशाच्च ॥ १७ ॥ अयमानन्दमयो प्रह्वारसं लब्धवानन्दी भवतीति भेदोक्तेश्च तस्याप्रतिपाद्यतेत्यर्थः । आनन्दमयो ब्रह्म, तैत्तिरीयकपञ्चमस्थानस्थत्वात्, भृगुवल्लीस्थानन्दवदित्याशङ्क्याह—कामाच्च नानुमानापेक्षा ॥ १८ ॥ काम्यत इति काम आनन्दः तस्य भृगुवह्न्यां पञ्चमस्य ब्रह्मत्वदृष्टेरानन्दमयस्यापि ब्रह्मत्वानुमानापेक्षा न कार्या,

भामती

वेदसूत्रयोर्विरोधे ‘गुणे त्वन्यायकल्पना’ इति सूत्राण्यन्यथा नेतव्यानि । आनन्दमयशब्देन तद्वाक्यस्थ ‘ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा’ इत्येतद्वत् ब्रह्मपदमुपलक्ष्यते । एतदुक्तं भवति—आनन्दमय इत्यादिवाक्ये यत् ‘ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा’ इति ब्रह्मपद तत्स्वप्रधानमेवेति । यत्तु ब्रह्माधिकरणमिति वक्तव्ये ‘ब्रह्म पुच्छम्’ इत्याह श्रुति, तत्कस्य हेतो, पूर्वमवयवप्रधानप्रयोगात्तत्प्रयोगस्यैव बुद्धौ सनिधानात् तेनापि चाधिकरणलक्षणोपपत्तेरिति । मान्त्रवर्णिकमेव च गीयते ॥ १५ ॥ यत् ‘सत्य ज्ञानम्’ इत्यादिना मान्त्रवर्णेन ब्रह्मोक्तं तदेवोपायभूतेन ब्राह्मणेन स्वप्राधान्येन गीयते—‘ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा’ इति । अवयववचनत्वे तस्य मन्त्रे प्राधान्यं, ब्राह्मणे त्वप्राधान्यमित्युपायोपेययोर्मन्त्रब्राह्मणयोर्विप्रतिपत्तिरित्यादिति । नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १६ ॥ अत्र ‘इतश्चानन्दमय’ इति भाष्यस्य स्थाने ‘इतश्च ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा’ इति पठितव्यम् । भेदव्यपदेशाच्च ॥ १७ ॥ अत्रापि ‘इतश्चानन्दमय’ इत्यस्य च ‘आनन्दमयाधिकारे’ इत्यस्य च भाष्यस्य स्थाने ‘ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा’ इति ‘ब्रह्मपुच्छाधिकारे’ इति च पठितव्यम् । कामाच्च नानुमानापेक्षा ॥ १८ ॥ असिन्नस्य च तद्योग शास्ति ॥ १९ ॥

न्यायनिर्णय

वाख्यातु विषयमुक्त्वा पुच्छब्रह्मशब्दाभ्या संशयमाह—ब्रह्मेति । स्वप्रधानत्वेनेति । संशये सतीति शेष । पूर्वाधिकरणे मुख्येक्षणाद्ब्रह्मनिर्णये गौण प्रायपाठो बाधितः । इह त्वाधारमात्रत्वेऽवयवमात्रत्वे च पुच्छशब्दस्य लाक्षणिकत्वसाम्येऽवयवप्रायदृष्टेरवयवार्थतेति सगत्या पूर्वपक्षयति—पुच्छेति । तैत्तिरीयोपनिषद् स्पष्टब्रह्मलिङ्गाया निर्गुणब्रह्मान्वयोक्ते श्रुत्यादिसंगतयः । परपक्षे पूर्वोत्तरपक्षयोरुपास्तिरेव फलम् । इह पूर्वपक्षे तथा सिद्धान्ते प्रमिति । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति—इति प्राप्त इति । स्वयूध्यव्याख्या व्यावृत्त्य स्वाभिमाना व्याख्यामाह—आनन्दमय इति । आनन्दमयशब्देन पञ्चमपर्यायस्यपुच्छवाक्यस्य ब्रह्मपदमुपलक्ष्य तेन स्वप्रधानमेव ब्रह्मोच्यत इति प्रतिज्ञाया हेतु व्याख्याति—असन्नेवेति । पूर्वपक्षबीजमनुभाष्य दृषयति—विकारेति । वाचकत्वाभावा-दभिप्रेत इत्युक्तम् । परिहारभागमवतार्य व्याकरोति—अत्रेत्यादिना । ब्रह्माधिकरणमिति वाक्ये पूर्वत्रावयवप्रधानप्रयोगात्तस्य बुद्धिस्थत्वात्तेनाप्यधिकरणलक्षणात्पुच्छोक्तिरिति तात्पर्यमाह—अवयवेति । तदेव प्रपद्यति—अन्नेति । तत्र गमकमाह—यदिति । इतश्च पुच्छवाक्ये पुच्छशब्देनावयवो नोच्यते कित्वाधरो लक्ष्यत इत्याह—तदेत्विति । तद्वाच्ये—सर्वस्येति । तथापि कस्मा-

सर्वस्य विकारजातस्य आनन्दमयस्य कारणत्वेन ब्रह्म व्यपदिश्यते—‘इदं सर्वमसृजत । यदिदं किञ्च’ (तै० २।६) इति । न च कारणं सत् ब्रह्म स्वविकारस्यानन्दमयस्य मुख्यया वृत्तावयव उपपद्यते । अपराण्यपि सूत्राणि यथासंभवं पुच्छवाक्यनिर्दिष्टस्यैव ब्रह्मण उपपादकानि द्रष्टव्यानि ॥ १९ ॥

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ २० ॥



हिरण्यमयो देवतात्मा किवासौ परमेश्वर । मर्यादापारूपोक्तेदेवतात्मेव नेश्वर ॥ १ ॥

सार्वात्म्यात्सर्वदुस्तिगहत्याच्चेष्टरो मतः । मर्यादाया उपास्त्वर्थमीशोऽपि न्युरपाधिगाः ॥ २ ॥

इदमाज्ञायते—‘अथ य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषो दृश्यते हिरण्यश्मश्रुर्हिरण्यकेश आ-  
प्रणखात्सर्व एव सुवर्णः’ ‘तस्य यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी तस्योदिति नाम स एष  
सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदित उदेति ह वै सर्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एवं वेद’ ‘इत्यधिदैवतम्’ ( छा०

सायनप्रभा

विकारार्थकमयद्विरोधादित्यर्थः । भेदव्यपदेशाच्चेत्सगुण ब्रह्मात्र वेद्य स्यादित्याशङ्क्याह—अस्मिन्नस्य च तद्योगं  
शास्ति ॥ १९ ॥ गृहानिहितत्वेन प्रतीचि ‘स एक’ इत्युपसंहृते पुच्छवाक्योक्ते ब्रह्मण्यहमेव पर ब्रह्मेति प्रबोधवत्  
आनन्दमयस्य ‘यदा हि’ इति शास्त्र ब्रह्मभावं शास्ति, अतो निर्गुणब्रह्मैक्यज्ञानार्थं जीवभेदानुवाद इत्यभिप्रेत्याह—  
अपराण्यपीति ॥ १९ ॥ अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् । छान्दोग्यवाक्यमुदाहरति—अथ य इति । अथेत्युपास्तिप्रार-  
म्भार्थः । हिरण्यमयो ज्योतिर्विकारः, पुरुषः पूर्णोऽपि मूर्तिमानुपासकैर्दृश्यते । मूर्तिमाह—हिरण्येति । प्रणखो नखाग्रं  
तेन सहैत्यभिविधावाह । नेत्रयोर्विशेषमाह—तस्येति । कपेर्मर्कटस्य आस पुच्छभागोऽत्यन्ततेजस्वी तत्तुल्य पुण्डरीकं  
यथा क्षीप्तिमदेवं तस्य पुरुषस्याक्षिणी, सद्योविकसितरक्ताम्भोजनयन इत्यर्थः । उपासनार्थमादित्यमण्डलं स्थानं, रूपं  
चोक्त्वा नाम करोति—तस्योदिति । तन्नाम निर्वक्ति—स इति । उदित उद्गतः । सर्वपाप्मास्पृष्ट इत्यर्थः । नामज्ञान-  
फलमाह—उदेति हेति । देवतास्थानमादित्यमधिकृत्योपास्त्युक्त्यनन्तरमात्मानं देहमधिकृत्यापि तदुक्तिरित्याह—

आमती

इत्यनयोरपि सूत्रयोर्भाष्ये आनन्दमयस्थाने ‘ब्रह्म पुच्छ प्रतिष्ठा’ इति पाठो द्रष्टव्यः । तद्वेत्युपदेशाच्च ॥ १४ ॥ विकार-  
स्यानन्दमयस्य ब्रह्म पुच्छमवयवश्चेत्कथं सर्वस्यास्य विकारजातस्य आनन्दमयस्य ब्रह्म पुच्छ कारणमुच्यते ‘इदं सर्वमसृजत ।  
यदिदं किञ्च’ इति श्रुत्या । नह्यानन्दमयविकारावयवो ब्रह्म विकारः स न सर्वस्य कारणमुपपद्यते । तस्मादानन्दमयविकारा-  
वयवो ब्रह्मेति तदवयवयोग्यानन्दमयो विकार इह नोपास्यत्वेन विवक्षितः, किंतु स्वप्रधानमिह ब्रह्म पुच्छं ज्ञेयत्वेनेति सिद्धम्  
॥ १९ ॥ अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् । पूर्वस्मिन्नविकरणेऽपास्तसमस्तविशेषब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थमुपायतामात्रेण पञ्च कोशा उपाधयः

न्यायनिर्णय

दानन्दमयावयवत्व ब्रह्मणो नेष्यते, तत्राह—नचेति । इतश्चानन्दमय परमात्मा, यत ‘सत्यम्’ इत्यादिमन्त्रवर्णेन यद्ब्रह्मोक्तं  
तदेवानन्दमयशब्देन विशिष्टद्वारा लक्ष्यमाणजीवचैतन्यस्य स्वरूपमिति पुच्छवाक्येन ‘तत्त्वमसि’ इति वद्वीयते, ‘ब्रह्मविदाप्नोति’ इति  
ब्रह्मविदस्तत्प्राप्त्यभिधानेन ब्रह्मात्मनोरैक्योपक्रमात् । ‘स यश्चाय पुरुषे । यश्चासावादित्ये । स एक’ इत्यैक्योपसंहारात् । मध्येऽपि  
विशिष्टद्वारा स्वरूपैक्ये तात्पर्यस्य युक्तत्वादित्याह—मान्नवर्णिकमिति । इतश्च पुच्छवाक्यस्य ब्रह्मैव स्वप्रधान प्रतिपाद्य, इतरस्त्वानन्द-  
मयो न प्रतिपाद्य, वैषयिकप्रियादिमन्त्रेण तत्र मुख्यस्रष्टृत्वाद्यनुपपत्तेरित्याह—नेतर इति । इतश्च नानन्दमयोऽत्र प्रतिपाद्यते, ब्रह्मा-  
नन्दप्रतिविम्बित रसशब्दित लब्धवायमानन्दमयः स्वयमानन्दी भवतीति ब्रह्मणो भेदेन तस्योक्तब्रह्मत्वायोगादित्याह—भेदेनेति ।  
ननु मृगवह्यामानन्दस्य ब्रह्मत्वादानन्दमयस्यापि ब्रह्मत्व पञ्चमपर्यायस्थत्वादनुमीयते, तत्राह—कामाच्चेति । काम्यत इति काम  
आनन्दः । तस्य ब्रह्मत्वदृष्टेर्नानुमानेनानन्दमयस्यापि ब्रह्मत्वमपेक्षितव्यम् । विकारार्थमयद्विरोधादित्यर्थः । इतोऽपि नानन्दमयोऽत्र  
प्रतिपाद्यते, पुच्छवाक्योक्ते ब्रह्मणि प्रतिबुद्धस्यानन्दमयस्य ‘यदा हि’ इत्यादिना तत्प्राप्तिमोक्षाभिधानात् । तस्मादानन्दमयशब्दवाच्य-  
स्याप्रतिपाद्यत्वात्तल्लक्ष्यस्य ब्रह्मणोऽव्यतिरेकात्पुच्छवाक्यस्य ब्रह्मैवात्र स्वप्रधान प्रतिपाद्यमिति तत्प्रमित्या कैवल्य फलतीत्याह—अस्मि-  
न्निति । तदेतदाह—अपराण्यपीति ॥ १९ ॥ समन्वयस्य सविशेषपरत्वमपोक्षोत्सर्गं स्थापित । अधुनापवादार्थत्वेनाधिकरणम-  
वतारयति—अन्तरिति । छान्दोग्यस्य वाक्यमुदाहरति—इदमिति । ऋक्सामयो पृथिव्यश्यायात्मत्वोक्त्यनन्तरमुपास्तिप्रस्तावार्थो-  
ऽयशब्दः । ‘य एष’ इति शास्त्रप्रसिद्धिः, सनिधिश्चोक्ता । तस्योपास्त्यर्थमाधिदैविक स्थानमाह—अन्तरिति । आदित्यमण्डलस्य  
मध्ये स्थित इति यावत् । ध्यानार्थमेव रूपविशेषमाह—हिरण्यमय इति । ज्योतिर्मय इत्यर्थः । स्थानकृत परिच्छेद व्यवच्छिन्नन्ति—  
पुरुष इति । तत्रावहितधियामनुभव प्रमाणयति—दृश्यत इति । तर्हि पुरुषत्वात्पूर्णस्य कथमुपास्तिः, तत्राह—हिरण्येति ।  
तद्ब्रह्मज्योतिर्मयान्येवास्यः श्मश्रूणि केशाश्चेति तथोक्तः । किं बहुना, आप्रणखात् प्रणखो नखाग्रं तेन सह सर्व एव सुवर्णो ज्योतिर्मयः ।  
चक्षुषोर्विशेषमाह—तस्येति । कपेर्मर्कटस्यास्य पृष्ठभागोऽत्यन्ततेजस्वी तत्तुल्य पुण्डरीकं यथात्यन्तदीप्तिमत्तथास्य देवस्याक्षिणी प्रकृष्ट-  
दीप्तिमती । ध्यानार्थमेव नाम करोति—तस्येति । कथं तस्योदितितानात्व, तदाह—स इति । उदित उद्गतः । सकार्यसर्वपापास्पृष्ट

१।६।६,७,८) । 'अथाध्यात्मम्' 'अथ य एषोऽन्तरक्षिणि पुरुषो दृश्यते' ( छा० १।७।१,५ ) इत्यादि । तत्र संशयः—किं विद्याकर्मातिशयवशात्प्राप्तोत्कर्षः कश्चित्संसारी सूर्यमण्डले चक्षुषि चोपास्यत्वेन श्रूयते किंवा नित्यसिद्धः परमेश्वर इति । किं तावत्प्राप्त, संसारीति । कुतः, रूपव-  
त्त्वश्रवणात् । आदित्यपुरुषे तावत् 'हिरण्यश्मश्रु' इत्यादि रूपमुदाहृतम् । अक्षिपुरुषेऽपि तदेवा-  
तिदेशेन प्राप्यते—'तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपम्' इति । न च परमेश्वरस्य रूपवत्त्वं युक्तम्,  
'अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम्' ( का० १।३।१५ ) इति श्रुतेः, आधारश्रवणाच्च—'य एषोऽन्तरादित्ये'  
'य एषोऽन्तरक्षिणि' इति । न ह्यनाधारस्य स्वमहिमप्रतिष्ठस्य सर्वव्यापिनः परमेश्वरस्याधार उप-  
दिश्येत । 'स भगवः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति खं महिम्नि' ( छा० ७।२।११ ) इति, 'आकाशवत्सर्व-  
गतश्च नित्यः' इति च श्रुती भवतः । ऐश्वर्यमर्यादाश्रुतेश्च । 'स एष ये चागुष्मान्पराञ्चो लोका-  
स्तपां चेषु देवकामानां च' ( छा० १।६।८ ) इत्यादित्यपुरुषस्यैश्वर्यमर्यादा । 'स एष ये  
चैतस्सादवाञ्चो लोकास्तपां चेषु मनुष्यकामानां च' ( छा० १।७।६ ) इत्याक्षिपुरुषस्य । न च

भाष्यरत्नप्रभा

अथेति । पूर्वत्र ब्रह्मपदमानन्दमयपदमानन्दपदाभ्यामश्वेति मुख्यत्रययादिवहुप्रमाणवशान्निर्गुणनिर्णयवत्, रूपवत्त्वा-  
दिवहुप्रमाणवशाज्जीवो हिरण्यमय इति पूर्वसिद्धान्तदृष्टान्तसंगत्या पूर्वमुत्सर्गतं सिद्धनिर्गुणममन्वयस्यापवादार्थं पूर्वपक्ष-  
यति—संसारीति । अत्र पूर्वोत्तरपक्षयोर्जीवब्रह्मणोरुपास्ति फलम् । अक्षिणात्याधारश्रवणाच्च संसारीति संबन्धः । श्रुति-  
माह—स एष इति । आदित्यस्थः पुरुष, अमुष्मादादित्यादूर्वगा ये केचन लोकान्तेपार्मीश्वरो देवभोगानां चेत्यर्थः ।  
स एषोऽक्षिस्थः पुरुष एतस्मादक्षणोऽधस्तना ये लोकाः, ये च मनुष्यकामा भोगान्तेपार्मीश्वर इति मर्यादा श्रूयते । अतः

भामती

स्थिता, नतु विवक्षिता । ब्रह्मैव तु प्रधानं 'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा' इति ज्ञेयत्वेनोपक्षिप्तमिति निर्णयतम् । सप्रति तु ब्रह्म विव-  
क्षितोपाविभेदमुपास्यत्वेनोपक्षिप्यते, नतु विद्याकर्मातिशयलब्धोत्कर्षां जीवात्मादित्यपदवेदनीय इति निर्णायते । तत्र 'मर्या-  
दाधाररूपाणि संसारिणि परे न तु । तस्मादुपास्य संसारी कर्मानविकृतो रवि ॥' 'हिरण्यश्मश्रु' इत्यादिपञ्चश्रवणात्, 'य  
एषोऽन्तरादित्ये', 'य एषोऽन्तरक्षिणि' इति चाधारभेदश्रवणात्, 'ये चागुष्मान्पराञ्चो लोकास्तपां चेषु देवकामानां च' इत्ये-  
श्वर्यमर्यादाश्रुतेश्च समर्थैव कार्यकारणसत्तात्मको रूपादिसपन्न इतोपास्य, नतु परमात्मा 'अशब्दमस्पर्शम्' इत्यादिश्रुतिभि-  
रुपास्तमसम्भूतस्य, स्वे महिम्नि' इत्यादिश्रुतिभिरुपाकृतावारब्ध, 'एष सर्वेश्वर' इत्यादिश्रुतिभिरविगतनिर्मर्यादैश्वर्यश्च शक्य  
उपास्यत्वेनेह प्रतिपत्तुम् । सर्वपाप्मविरहश्चादित्यपुरुषे सम्भवति, शान्त्रस्य मनुष्याधिकारतया देवताया पुण्यपापयोरनधि-  
कारान् । रूपादिमत्त्वान्यथानुपपत्त्या च कार्यकारणात्मके जीवे उपास्यत्वेन विवक्षिते यन्नावहगाद्यात्मकतयास्य सर्वात्मकत्वं  
श्रूयते तत्कर्तृविदादित्यपुरुषस्यैव स्तुतिरिति आदित्यपुरुष एवोपास्यो न परमात्मेत्येवं प्राप्तम् । अनावारत्वे च नित्यत्वं  
सर्वगतत्वं च हेतुः । अनित्यं हि कार्य कारणाधारमिति नानाधार, नित्यमप्यसर्वगतं च यत्तस्माद्वरणावेनास्थितं तदेव तस्योत्तर-  
स्याधार इति नानावार, तस्मादुभयमुक्तम् । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—'अन्तस्तद्धर्मोपदेष्टात्' । 'मार्वात्म्यसर्वदुरितविरहाभ्यामि-  
होच्यते । ब्रह्मैवाव्यभिचारिभ्या सर्वहेतुर्विकारवत् ॥' नामनिरुक्तेन हि सर्वपाप्मापादानतयास्योदय उच्यते । न चादित्यस्य

न्यायनिर्णय

इत्यर्थः । ध्यानफलमुदेतीति । आदिशब्दात् 'तस्यैकं माम च गेणा' इत्याद्युक्तमविद्वत्, देवतामविकृत्योपास्तिवाक्यमित्यर्थः ।  
आविर्देवध्यानोक्त्यनन्तरमात्मानं देहमविकृत्यापि नतुक्तिरित्याह—अथेति । त्रयसामयोवाक्प्राणाद्यात्मत्वोक्त्यानन्तर्यमयेत्युक्तम् ।  
आदिशब्दात् 'सैवर्कं तत्साम' इत्याद्युक्तम् । स्थानद्वयस्य पुरुष विषयीकृत्य रूपवत्त्वश्रुत्या सर्वपापास्पर्शश्रुत्या च सत्यमाह—तत्रेति ।  
कश्चिदित्यादित्यक्षेत्रज्ञ उक्त । पूर्वसूत्रे ब्रह्मपदमानन्दमयपदमानन्दपदाभ्यामश्वेति मुख्यत्रययादिवहुप्रमाणवशान्निर्गुणनिर्णयव-  
द्रूपवत्त्वादिवहुप्रमाणात्संसारि हिरण्यमय पुरुष इति संगत्या पूर्वपक्षमाकाङ्क्षापूर्वकमाह—किं तावदिति । स्फुटब्रह्मलिङ्गोक्तश्रुते सगुणे  
ब्रह्मण्यन्वयोक्ते श्रुत्यादिसंगतयः । पूर्वोत्तरपक्षयोरपरस्य परस्य चोपास्तिरेव फलम् । सर्वरूपास्यत्वाय पर एव कस्मान्नेति पृष्ट्वा हेतु-  
माह—कुत इति । चाक्षुषे पुरुषे यथोक्त रूपं न श्रुतमित्याह—अक्षीति । परस्यैव स्थानभेदाद्रूपवत्त्वमुपदेशातिदेशाभ्यामिति चेत्,  
नेत्याह—नचेति । परापरिग्रहे हेत्वन्तरमाह—आधारेति । अनन्तशक्तित्वात्तत्साक्षात्पारश्रुतिरित्याह—नहीति । परस्याना-  
वारत्वे स्वमहिमप्रतिष्ठत्वे हेतुः । तत्र मान 'स भगव' इति । तत्रैव हेत्वन्तरं सर्वव्यापित्वम् । तत्रापि मानमाह—आकाशवदिति ।  
ईश्वराग्रहे हेत्वन्तरमाह—ऐश्वर्येति । 'स एष' इत्यादिदेविकपुरुषोक्तिः । अमुष्मादादित्यादूर्वगा ये लोकान्तेपार्मीश्विता, ये च देवाना  
कामा भोगास्तेषा चेत्यर्थः । 'स एष' इत्याद्यात्मिकपुरुषोक्तिः । एतस्माच्चक्षुषः सत्ताशब्दादूर्वगा ये लोकान्तेपार्मीश्विता, ये च मनुष्याणा  
कामा भोगास्तेषा चेत्येतस्य मर्यादावदैश्वर्यमुक्तमित्यर्थः । परस्यापि ध्यानार्थं तादृगैश्वर्यं स्यात्, नेत्याह—न चेति । 'एष सर्वेश्वर'

परमेश्वरस्य मर्यादान्दैर्घ्यं युक्तम्, 'एष सर्वेश्वर एष भूताधिपतिरेष भूतपाल एष सेतुर्विधरण एषां लोकानामसंवेदाय' ( वृ० ४।४।२२ ) इत्यविशेषश्रुतेः । तस्मान्नाद्यादित्ययोः परमेश्वर इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः—'अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्' इति 'य एषोऽन्तरादित्ये', 'य एषोऽन्तरक्षिणि' इति च श्रूयमाणः पुरुषः परमेश्वर एव, न संसारी । कुतः, तद्धर्मोपदेशात् । तस्य हि परमेश्वरस्य धर्मा ह्योपदिष्टाः । तद्यथा—'तस्योदिति नाम इति आवायेत्वा अस्यादित्यपुरुषस्य नाम 'स एष सर्वेश्वरः पाप्मेभ्य उदितः' इति सर्वपाप्मापगमेन निर्वक्ति । तदेव च कृतनिर्वचनं नामाक्षिपुरुषस्याप्यतिदिशति—'यन्नाम' 'तन्नाम' इति । सर्वपाप्मापगमश्च परमात्मन एव श्रूयते—'य आत्माऽपहतपाप्मा' ( छा० ८।१।१ ) इत्यादौ । तथा चाश्रुषे पुरुषे 'सैवर्कत्साम तदुक्थं तद्यजुस्तद्ब्रह्म' इत्युक्त्सामाद्यात्मकतां निर्धारयति । सा च परमेश्वरस्योपपद्यते, सर्वकारणत्वात्सर्वात्मकत्वोपपत्तेः । पृथिव्यस्याद्यात्मके चाधिदैवतं ऋक्सामे, वाक्प्राणाद्यात्मके चाध्यात्ममनुक्रम्याह—'तस्यैव साम

भाष्यरत्नप्रभा

श्रुतेश्च संसारीत्यर्थः । 'एष सर्वेश्वरः' इत्यविशेषश्रुतेरिति सबन्धः । भूताधिपतिर्यमः, भूतपाल इन्द्रादिश्च एष एव । किंच जलानामसंकराय लोके विधारको यथा सेतुः, एवमेषां लोकानां वर्णाश्रमादीनां मर्यादाहेतुत्वात्सेतुरेष एव । अतः सर्वेश्वर इत्यर्थः । सूत्रं व्याचष्टे—य एष इति । यद्यप्येकस्मिन्वाक्ये प्रथमश्रुतानुसारेण चरम नेयः, तथाप्यत्र प्रथमं श्रुतं रूपवत्त्वं निष्फलं, ध्यानार्थमीश्वरे नेतुं शक्यं च । सर्वपाप्मासङ्गित्वं सर्वात्मकत्वं तु सफलं, जीवे नेतुमशक्यं चेति प्रबलम् । नच 'न ह वै देवान्पापं गच्छति' इति श्रुतेरादित्यजीवस्यापि पाप्मास्पर्शिवन्मिति वाच्यम् । श्रुतेरनुना कर्मानधिकारिणां देवानां क्रियमाणपाप्मासंबन्धे तत्फलारपणं वा तात्पर्यात्, तेषां सचितपापाभावे 'क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोके विनान्ति' इत्ययोगादित्यभिप्रेत्याह—सर्वपाप्मापगमश्च परमात्मन एवेति । सार्वार्थ्यमाह—तथेति । अत्र तच्छब्दैश्चाक्षुषः पुरुष उच्यते । ऋगाद्यपेक्षया लिङ्गव्यत्ययः । उक्थं शस्त्रविशेषः, तत्साहचर्यात्साम स्तोत्रम्, उक्थान्यच्छस्त्रमुच्यते, यजुर्वेदो यजुः, ब्रह्म त्रयो वेदा इत्यर्थः । पृथिव्यस्याद्यात्मक इति । आधिदैवतमृक् पृथिव्यन्तरिक्षयुनक्षत्रादित्यगतशुक्लभारुपा पञ्चविधा श्रुत्युक्ता, साम चाग्निवाय्वादित्यचन्द्रादित्यगतातिरूपा रूपमुक्तं पञ्चविधम् । अध्यात्मं तु ऋक्, वाक्चक्षुःश्रोत्राक्षिण्यशुक्लभारुपा चतुर्विधा, साम च प्राणच्छायात्मनोऽक्षिगतातिनीलरूपं चतुर्विधमुक्तम् । एवं क्रमेण ऋक्सामे अनुक्रम्याह श्रुतिः—तस्येति । यौ सर्वात्मककर्मात्मकौ गोष्णावमुष्यादित्यस्य, तावेवाक्षिण्यस्य

भामती

देवतायां कर्मानधिकारेऽपि सर्वपाप्मविरहः प्राग्भवीयधर्माधर्मरूपपाप्मसमवे सति । न चेतेषां प्राग्भवीयो धर्म एवास्ति न पाप्मेति साप्रतम् । विद्याकर्मातिशयसमुदाचारेऽयनादिभ्रवपरपोषार्जितानां पाप्मनामपि प्रमुक्तानां सभवात् । नच श्रुतिप्रामाण्यादादित्यशरीराभिमानिनः सर्वपाप्मविरह इति युक्तं, ब्रह्मविषयत्वेनायस्या प्रामाण्योपपत्तः । नच विनिगमनाहेत्वभावः, तत्र तत्र सर्वपाप्मविरहस्य भूयोभूयो ब्रह्मण्येव श्रवणात् । तस्यैव चेह प्रत्यभिज्ञायमानस्य विनिगमनाहेतोर्विद्यमानत्वान् । अपिच सार्वार्थ्यं जगत्कारणस्य ब्रह्मण एवोपपद्यते, कारणारभेदात्कार्यजातस्य, ब्रह्मणश्च जगत्कारणत्वात् । आदित्यशरीराभिमानिनस्तु जीवात्मनो न जगत्कारणत्वम् । नच मुख्यार्थसमवे प्राशस्त्यलक्षणया स्तुत्यर्थता युक्ता । रूपवत्त्वं चास्य परानुग्रहाय कायनिर्माणेन वा, तद्विकारतया वा सर्वस्य कार्यजातस्य, विकारस्य च विकारवतोऽनन्यत्वात्तादृशरूपभेदेनोपदिश्यते,

न्यायनिर्णय

इत्यविशेषश्रुतेरिति सबन्धः । कथमेतस्य सर्वेश्वरत्वः, यतो भूतानां नियन्ता यमोऽस्ति, नेत्याह—एष इति । कथं परो भूतानामधिष्ठाय पालयिता, पालयितुरिन्द्रादेः सत्त्वात्, तत्राह—एष भूतेति । तथापि ब्रह्मा मर्यादास्थापकोऽस्ति कुतोऽस्य सर्वेश्वरत्वः, तत्राह—एष इति । यथा मृदारुमयः सेतुर्जलव्यूहस्य क्षेत्रसपदामसमेदाय धारयिता तथैषोऽपि सर्वेषां वर्णादीनामसंकराय धारयिता स्यादित्यर्थः । मर्यादाधाररूपश्रुतेरादित्यक्षेत्रज्ञ एवात्रोपास्य इत्युपसहरति—तस्मादिति । तस्य कर्मानधिकारात्सर्वपाप्मविगमः । सर्वात्मत्वमुपासनाकै रतुल्यैर्मनूयत इति भावः । पूर्वपक्षमनूय सन्नमवतार्य प्रतिज्ञा व्याकरोति—एवमित्यादिना । प्रथमश्रुतरूपवत्त्वादिना चरमश्रुतसर्वपाप्मविगमादेर्नैयत्वान्न परस्य प्राप्तिरित्याह—कुत इति । फलवत्पाप्मविगमादिलिङ्गस्य चरमस्यापि तच्छून्यत्वेनाविवक्षितालिङ्गादाद्यादपि बलीयस्त्वात्तद्वशेनेतरत्रेयमित्याह—तद्धर्मेति । इहेति स्थानद्वयस्य पुरुषोक्तिः । आदित्यक्षेत्रज्ञस्यापि कर्मानधिकारात्पाप्मास्पर्शो युक्तः, 'न ह वै देवान्पापम्' इति श्रुतेरित्याह—सर्वेति । देवादितु पश्चादिवत्कर्मानधिकारेऽपि प्राप्तिभवे सचितपापयोगात्तदल्पत्वात् 'न ह वै देवान्' इत्युक्तेर्न जीवः सर्वपापास्पृष्टः । प्रदेगान्तरे च तस्य परमिन्नेव श्रुतेरापि तद्दृष्ट्या तत्प्रत्यभिज्ञानात्तस्यैवोपास्यतेति भावः । सार्वार्थ्यमपि श्रुतं न संसारिणि युक्तमित्याह—तथेति । तत्र तच्छब्दैश्चाक्षुषनरोक्तिः । ऋगादिविधेयापेक्षया विलक्षणलिङ्गोक्तिः । उक्थं शस्त्रविशेषः । तत्साहचर्यात्साम स्तोत्रं, उक्थान्यच्छस्त्रमुच्यते । ब्रह्म त्रयो वेदाः । ऋगाद्यात्मना चाक्षुषस्य संसारित्वेऽपि स्तुतिरुपास्त्वर्थमित्याह—सामुख्यकल्पनेत्याह—सा चेति । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—पृथिवीति । ऋगाधिदैवतं पृथिव्यन्तरिक्षयुनक्षत्रादित्यगतशुक्लभारुपा । साम चाग्निवाय्वादित्यचन्द्रादित्यगतपरकृष्णाख्यातिरूपा रूपं 'इयमेवर्गभिः साम' इत्यादिनोक्तम् । अध्यात्मं च वाक्चक्षुःश्रोत्राक्षिण्यशुक्लभारुपा तावदुक्ता । साम च प्राणच्छाया-



च गेष्णौ' इत्यधिदैवतम् । तथाध्यात्ममपि—'यावमुप्य गेष्णौ तौ गेष्णौ' इति । तच्च सर्वात्मन एवोपपद्यते । 'तद्य इमे बीणायां गायन्त्येते ते गायन्ति तस्मात्ते धनसनयः' (छा० १।७।६) इति च लौकिकेष्वपि गानेष्वस्यैव गीयमानत्वं दर्शयति । तच्च परमेश्वरपरिग्रहे घटते, 'यद्यद्विभूतिमत्सत्त्वं श्रीमद्वर्जितमेव वा । तत्तदेवावगच्छ त्व मम तेजोऽशंसं प्रबुधम्' (१०।४१) इति भगवद्गीतादर्शनात् । लोककामेशितृत्वमपि निरङ्कुशं श्रूयमाणं परमेश्वरं गमयति । यत्तु हिरण्यश्मश्रुत्वादिरूपश्रवणं परमेश्वरे नोपपद्यत इति, अत्र त्रयः—स्यात्परमेश्वरस्यापीच्छावशान्मायामयं रूपं साधकानुग्रहार्थम् । 'माया ह्येषा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद । सर्वभूतगुणैर्युक्तं मैवं मां ज्ञातुमर्हसि' इति स्मरणात् । अपिच यत्र तु निरस्तसर्वविशेषं परमेश्वरं रूपमुपदिश्यते, भवति तत्र शास्त्रम्—'अगच्छमस्पर्शमरूपमव्ययम्' इत्यादि । सर्वकारणत्वात्तु विकारधर्मरूपि कैश्चिद्विशिष्टः परमेश्वर उपास्यत्वेन निर्दिश्यते—'सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः' (छा० ३।१४।२) इत्यादिना । तथा हिरण्यश्मश्रुत्वादिनिर्देशोऽपि भविष्यति । यदप्याधारश्रवणान्न परमेश्वर इति, अत्रोच्यते—स्वमहिमप्रतिष्ठस्याप्याधारविशेषोपदेश उपासनार्थो भविष्यति, सर्वगतत्वाद्ब्रह्मणो व्योमवत्सर्वान्तरन्वोपपत्तेः । ऐश्वर्यमर्यादाश्रवणमप्यध्यात्माधिदैवतविभागापेक्षमुपासनार्थमेव । तस्मात्परमेश्वर एवाध्यादित्ययोरन्तरूपदिश्यते ॥ २० ॥

भाष्यरत्नप्रभा

गेष्णौ पूर्वणीत्यर्थः । तच्चेति । ऋक्सामगेष्णत्वमित्यर्थः । सर्वगानगेयत्वं लिङ्गान्तरमाह—तद्य इति । तत्तत्र लोके, धनस्य सनिर्लाभो येषां ते धनसनयः, विभूतिमन्त इत्यर्थः । ननु लोके राजानो गीयन्ते नेश्वर इत्यत आह—यद्यदिति । पशुविज्ञादिर्विभूतिः, श्रीः कान्तिः, ऊर्जितत्वं बलं, तद्युक्तं सत्त्वं राजादिकं मदग एवेति तद्गानमीश्वरस्यैवेत्यर्थः । निरङ्कुशमनन्याधीनम् । एषा विचित्ररूपा भूतिर्मर्यादाविकृतित्वान्माया मया सृष्टेत्यर्थः । तदुक्तम्—'अगच्छम्' इत्यादिवाक्यं तज्ज्ञेयपरमित्याह—अपिचेति । तर्हि रूपं कुतः, तत्राह—सर्वेति । यत्र तूपास्यत्वेनोच्यते तत्रेत्यध्याहृत्य सर्वकारणत्वात्प्राप्तरूपवत्त्वं 'सर्वकर्मा' इत्यादिश्रुत्या निर्दिश्यत इति योजना । मर्यादावद्वैश्वर्यमीश्वरस्य नेत्युक्तं निगकरोति—ऐश्वर्येति । अध्यात्माधिदैवतध्यानयोर्विभागः पृथक्प्रयोगस्तदपेक्षमेव, न त्वैश्वर्यस्य परिच्छेदार्थमित्यर्थः ॥ २० ॥ ननु उपा-

भामती

यथा 'सर्वगन्धः सर्वरसः' इति । नच ब्रह्मनिर्मितं मायारूपमनुबदच्छास्त्रमशास्त्रं भवति, अपितु ता कुर्वतः, इति नाशास्त्रप्रसङ्गः । यत्र तु ब्रह्म निरस्तसमस्तोपाविभेद ज्ञेयत्वेनोपक्षिप्यते, तत्र शास्त्रम्—अगच्छमस्पर्शमरूपमव्ययम्' इति प्रवर्तते । तस्माद्रूपवत्त्वमपि परमात्मन्युपपद्यते । एतन्नैव मर्यादावारमेदावपि व्याख्याता । अपि चादित्यदेहाभिमानिनः ससारिणोऽन्तर्यामी भेदेनोक्तः, स एवान्तरादित्य इत्यन्तं श्रुतिसाम्येन प्रत्यभिज्ञायमानो भवितुमर्हति । तस्मात्ते धनसनय इति । धनवन्तो विभूतिमन्त इति यावत् । कस्मात्पुनर्विभूतिमत्त्वं परमेश्वरपरिग्रहे घटत इत्यत आह—यद्यद्विभूतिमदिति । सर्वात्मकत्वेऽपि विभूतिमत्त्वेव परमेश्वरस्वरूपाभिभ्यक्तिः, न त्वविद्यातम पिहितपरमेश्वरस्वरूपेण विभूतिमत्त्वित्यर्थः ।

न्यायनिर्णयः

त्मनोऽक्षित्यङ्गुणभारूप 'वागेवक्प्राण साम' इत्यादिनोक्तम् । पञ्चमुपपन्नोक्तं रूपं क्तामामे क्रमेणोक्त्वा पुरुषस्योक्तप्रकारवर्चमिहितप्रकार साम चेत्येते द्वे गेष्णो पादपवणी इति देवतायामुक्तत्वात्तन्मपि तयोर्क्तसामयोरनिर्देशेन गेष्णत्वमुक्तमित्यर्थः । तदपि ससारिविषयं किं न स्यात्, नेत्याह—तच्चेति । तत्रेव हेत्वन्तरमाह—तद्य इति । व्यवहारभूमिस्तच्छब्दार्थः । धनसनयो वनस्य लब्धारः । विभूतिमन्त इत्यर्थः । राजादीनामपि श्रीमतां गीयमानत्वदृष्टेरन्यथासिद्धिमागच्छाह—तच्चेति । उक्तेऽर्थं स्मृतिमनुकूलयति—यद्यदिति । वनादिसमुद्भिस्तत्त्वं विभूतिमत्त्वम् । कान्तिमत्त्वं श्रीमत्त्वम् । बलवत्त्वमौजित्यम् । ईश्वरपक्षे हेत्वन्तरमाह—लोकेति । निरङ्कुशमनन्याधीनम् । सर्वपाप्मबिरहादिना तस्यैवोपास्यतेत्युक्त्वा परोक्तमनुवदति—यदिति । रूपवत्त्वं नावश्यं ससारिलिङ्गमित्याह—अत्रेति । मायामयस्यापि रूपस्य हिरण्यश्मश्रुत्वादिनियमे हेतुमाह—इच्छेति । तथाविधरूपोपयोगमाह—साधकेति । तस्येच्छापि मायामयीति मत्वाह—मायेति । यथादृष्टि देहादिवैशिष्ट्यमीश्वरस्य तात्त्विकमित्याशङ्क्याह—सर्वेति । अरूपश्रुतिविरुद्धं रूपवत्त्वमित्युक्तमाशङ्क्य विषयभेदमाह—अपिचेति । तात्त्विकमैश्वरं रूपमाश्रित्याशब्दादिशास्त्रे कथं तस्य रूपादिमत्त्वोक्तिः, तत्राह—सर्वेति । निर्विशेषमेव ब्रह्मात्र प्रतिपाद्यं तज्ज्ञानादेव मुक्तिरित्याशङ्कोपास्तित्वावस्थावत्त्वविशेषोक्तिरित्याह—तथेति । स्वमहिमप्रतिष्ठस्याधारायोगादत्र चाधारश्रुतेर्गीश्वरादर्थात्तन्नेत्युक्तमनुवदति—यदपीति । आधारानपेक्षस्यापि फलवशात्तदुक्तेर्नानीश्वरतेत्याह—अत्रेति । किमित्युपासनायं तदुक्तिः, साक्षादेव किं न स्यात्, तत्राह—सर्वगतत्वादिति । मर्यादावद्वैश्वर्यमीश्वरस्य नेत्युक्तं प्रत्याह—ऐश्वर्येति । एकस्यैवैश्वरस्य स्थानभेदावच्छेदाद्वैश्वर्यमर्यादाकरणं पृथगनुध्यानार्थं न परिच्छेदप्राप्त्यर्थमित्यर्थः ।

‘भेदव्यपदेशान्वयः ॥ २१ ॥

अस्ति चादित्यादिशरीराभिमानिन्यो जीवेभ्योऽन्य ईश्वरोऽन्तर्यामी, ‘य आदित्यं तिष्ठन्नादित्यादन्तरो गमादित्यो न वेद यस्यादित्यः शरीरं य आदित्यमन्तरो यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः’ ( बृ० ३।७।९ ) इति श्रुत्यन्तरे भेदव्यपदेशात् । तत्र हि ‘आदित्यादन्तरो यमादित्यो न वेद’ इति वेदितुरादित्याद्विज्ञानात्मनोऽन्योऽन्तर्यामी स्पष्टं निर्दिश्यते । स एवेहाप्यन्तरादित्ये पुरुषो भवितुमर्हति, श्रुतिसामान्यात् । तस्मात्परमेश्वर एवेहोपदिश्यत इति सिद्धम् ॥ २१ ॥

आकाशस्तल्लिङ्गात् ॥ २२ ॥



८ अधिकरणम्

आकाश इति होवाचेत्यत्र खं ब्रह्म वाच्यम् । शब्दस्य तत्र रुढत्वाद्वाग्वादे सर्वज्ञादपि ॥ १ ॥

साक्षाजगदुत्पत्तिहेतुत्वाच्चातुरहितः । एतकारादिना चात्र ब्रह्मवाचाशब्दवत् ॥ २ ॥

इदमामनन्ति—‘अस्य लोकस्य का गतिरित्याकाश इति होवाच सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्त आकाशं प्रत्यस्तं यन्त्याकाशो हेवैभ्यो ज्यायानाकाशः परायणम्’ ( छान्दो० १।१।१ ) इति । तत्र संशयः—किमाकाशशब्देन परं ब्रह्माभिधीयत उत भूताकाशमिति । कुतः संशयः; उभयत्र प्रयोगदर्शनात् । भूतविशेषे तावत्सुप्रसिद्धो लोकवेदयोराकाशशब्दः । ब्रह्मण्यपि कचित्प्रयुज्यमानो दृश्यते । यत्र वाक्यशेषवशादसाधारणगुणश्रवणाद्वा निर्धारितं

भाष्यरत्नप्रभा

स्योद्देशेनोपास्तिविधेर्विधेयक्रियाकर्मणोर्ब्रह्मादिवदन्यतः सिद्धिर्वाच्येत्याशङ्क्याह—भेदेति । आदित्यजीवादीश्वरस्य भेदोक्तेः श्रुत्यन्तरे जीवादित्य ईश्वरः सिद्ध इति सूत्रार्थमाह—अस्तीति । आदित्ये स्थितरश्मिनिरासार्थमादित्यादन्तर इति जीवं निरस्यति—यमिति । अगरीरस्य कथं नियन्तृत्व, तत्राह—यस्येति । अन्तर्यामिपदार्थमाह—य इति । तस्यानात्मत्वनिरासायाह—एष त इति । ते तव स्वरूपमित्यर्थः । आदित्यान्तरत्वश्रुते समानत्वादित्यर्थः । तस्मात्पर एवादित्यादिस्थानक उद्गीथे उपास्य इति सिद्धम् ॥ २१ ॥ भवतु रूपवत्त्वादिवर्बललिङ्गानां पापास्पृशित्वाद्यव्यभिचारिब्रह्मलिङ्गैरन्यथानयनम् । इह त्वाकाशपदश्रुतिर्लिङ्गाद्वलीयसीति प्रत्युदाहरणेन प्राप्ते प्रत्याह—आकाशस्तल्लिङ्गादिति । छान्दोग्यवाक्यमुदाहरति—इदमिति । शालावत्यो ब्राह्मणो जैबलि राजानं पृच्छति, अस्य पृथ्वीलोकस्यान्यस्य च क आधारे इति । राजा ब्रूते, ‘आकाश इति ह’ इति । ‘यदेव आकाशः’ इत्यानन्दत्वस्याराधारणस्य श्रवणादाकाशो ब्रह्मेत्यवधारितम् । ‘आकाशो

भामती

लोककामेशितृत्वमपीति । अतोऽत्यन्तापारार्थन्यायेन निरद्वयमश्वर्यमित्यर्थः ॥ २० ॥ २१ ॥ आकाशस्तल्लिङ्गात् । पूर्वस्मिन्नधिकरणे ब्रह्मणोऽसाधारणधर्मदर्शनाद्विवक्षितोपाधिनोऽन्यैवोपासना, न त्वादित्यगरीराभिमानिनो जीवात्मन इति निरूपितम् । इदानीं लसाधारणधर्मदर्शनात्तदेवोद्गीथे सपाद्योपास्यत्वेनोपदिश्यते, न भूताकाश इति निरूप्यते । तत्र ‘आकाश इति होवाच’ इति किं मुख्याकाशपदानुरोधेन ‘अस्य लोकस्य का गतिः’ इति, ‘सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि’ इति च ‘ज्यायान’ इति च ‘परायणम्’ इति च कथंचिद्वाख्यायता, उतैतदनुरोधेनाकाशशब्दो भक्त्या परात्मनि व्याख्यायतामिति । तत्र ‘प्रथम-

न्यायनिर्णय

परोक्तलिङ्गानामन्यथात्वे फलितमाह—तस्मादिति ॥ २० ॥ उपास्योद्देशेनोपास्तिविधेर्विधेयक्रियाकर्मणोर्ब्रह्मादिवदन्यतः सिद्धिर्वाच्येत्याशङ्क्याह—भेदेति । आदित्यक्षेत्रज्ञादन्तर्यामिणः । श्रुत्यन्तरे भेदोक्तेस्ततोऽन्य ईश्वरः सिद्ध इत्यक्षारार्थमाह—अस्तीति । आदित्यमण्डले स्थितरश्मिपुञ्जस्यापि स्यादित्यत उक्तम्—आदित्यादिति । तज्जीव व्युत्पद्यति—यमिति । तस्य देहित्वे जीवत्वमदेहित्वे न नियन्तृत्वेत्याशङ्क्याह—यस्येति । इतश्चादित्यजीवादित्योऽसावित्याह—य इति । तस्य तादस्थ्य वारयति—एष इति । श्रुत्यन्तरस्याप्यनीश्वरविषयत्वमाशङ्क्याह—तत्रेति । तथापि प्रत्यभिज्ञापकाभावाच्चेह तदुपास्तिरित्याशङ्क्याह—स एवेति । आदित्यान्तःस्थत्वश्रुतिसामान्यात्प्रत्यभिज्ञया पर एवोद्गीथे ध्येयत्वेनोपदिश्यत इत्युपसहरति—तस्मादिति ॥ २१ ॥ पूर्वत्राव्यभिचारिलिङ्गेन रूपवत्त्वाद्यन्यथा नीतम् । इह तु लिङ्गाच्च श्रुतिरन्यथयितव्येति प्राप्ते प्रत्याह—आकाश इति । छान्दोग्यवाक्यमेवोदाहरति—इदमिति । ‘हन्ताहमेतद्भगवतो वेदानि’ इत्युपसन्न शालावत्य ‘विद्धि’ इति जैबलिनोक्ते पृच्छति—अस्येति । सर्वस्यैव प्रपञ्चस्य प्रतिष्ठाप्रश्ने प्रवाहणस्योत्तरमाह—आकाश इति । कथं भूताकाशः सर्वजगत्प्रतिष्ठा, तत्राह—सर्वाणीति । उपनिषदा तदभिज्ञाना च प्रसिद्धमेतदिति धोतकौ निपातौ । निमित्तमात्रत्व निराकर्तुं विशिनष्टि—आकाशमिति । भूताकाशव्यावृत्तये हेत्वन्तरमाह—आकाशो हीति । तत्रैव हेत्वन्तर सूचयति—आकाश इति । विचारबीज सगयमाह—तत्रेति । अनतिप्रसन्नार्थं प्रश्नद्वारा निमित्तमाह—कुत इति । कचिदित्युक्त स्पष्टयति—यत्रेति । असाधारणगुणश्रुतेराकाशशब्दस्य ब्रह्मार्थत्वे दृष्टान्तः—यथेति । असाधारणेनान-

ब्रह्म भवति, यथा—‘यदेष आकाश आनन्दो न स्यात्’ ( तै० २।७ ) इति । ‘आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म’ ( छा० ८।१४।१ ) इति चैवमादौ । अतः संशयः । किं पुनरत्र युक्तं, भूताकाशमिति । कुतः, तद्वि प्रसिद्धतरेण प्रयोगेण शीघ्रं बुद्धिमारोहति । न चायमाकाशशब्द उभयोः साधारणः शक्यो विज्ञातुं, अनेकार्थत्वप्रसङ्गात् । तस्माद्ब्रह्मणि गौण आकाशशब्दो भवितुमर्हति । विभुत्वादिभिर्हि बहुभिर्धर्मैः सदृशमाकाशेन ब्रह्म भवति । नच मुख्यसंभवे गौणोऽर्थो ग्रहणमर्हति । संभवति चेह मुख्यस्यैवाकाशस्य ग्रहणम् । ननु भूताकाशपरिग्रहे वाक्यशेषो नोपपद्यते—‘सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते’ इत्यादिः । नैष दोषः । भूताकाशस्यापि वाक्यादिभिरुक्तं कारणत्वोपपत्तेः । विज्ञायते हि—‘तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः । आकाशाद्वायुः । वायोरग्निः’ ( तै० २।१ ) इत्यादि । ज्यायस्त्वपरायणत्वे अपि भूतान्तराण्युपपद्यते भूताकाशस्यापि तस्मादाकाशशब्देन भूताकाशस्य ग्रहणमित्येवं प्राप्ते ब्रह्मणः—‘आकाशस्तद्विज्ञात्’ । आकाशशब्देन ब्रह्मणो ग्रहणं युक्तम् । कुतः, तद्विज्ञात् । परस्य हि ब्रह्मण इदं लिङ्गम्—‘सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते’ इति । पर-

भाष्यरत्नप्रभा

वै नाम’ इत्यत्र ‘तद्ब्रह्म’ इति वाक्यशेषादिति विभागः । निर्वहिता उत्पत्तिस्थितिहेतुः । ते नामरूपे, यदन्तरा यस्माद्विज्ञे । यत्र कतिपयत्वेन मध्ये स्त इति वार्थः । अत्र पूर्वपक्षे भूताकाशात्मनोऽधीरोपास्ति, सिद्धान्ते ब्रह्मात्मना इति फलम् । उपास्ये स्पष्टब्रह्मालिङ्गवाक्यसमन्वगोक्तैरापादं श्रुत्यादिसंगतयः । स्पष्टमत्र भाष्यम् । तेजःप्रभृतिषु वाय्वादेरपि

भामती

त्वाग्रधानत्वादाकाशं मुख्यमेव न । तदानुगुण्येनान्यानि व्याख्येयानीति निश्चयः ॥ ‘अस्य लोकस्य का गति’ इति प्रश्नोत्तरे ‘आकाश इति होवाच’ इत्याकाशस्य गतित्वेन प्रतिपाद्यतया प्राधान्यात्, ‘सर्वाणि ह वा’ इत्यादीनां तु तद्विशेषणतया गुणत्वात्, ‘गुणे ल्वन्याय्यकल्पना’ इति बहुवचनप्रधानानि प्रधानानुरोधेन नेतव्यानि । अपिच ‘आकाश इति होवाच’ इत्युत्तरे प्रथमावगतमाकाशमनुपजातविरोधि, तेन तदनुक्तया बुद्धौ यद्यदेव तदेकवाक्यगतमुपनिपतति तत्तज्जगत्प्रत्यया उपसजातविरोधि तदानुगुण्येनैव व्यवस्थानमर्हति । नच क्वचिदाकाशशब्दो भवत्या ब्रह्मणि प्रयुक्त इति सर्वत्र तेन तत्परेण भवितव्यम् । नहि गङ्गाया घोष इत्यत्र गङ्गापदमनुपपत्त्या नीरपरमिति यादामि गङ्गायामित्यत्रायनेन तत्परेण भवितव्यम् । संभवश्चोभयत्र तुल्यः । नच ब्रह्मण्ययाकाशशब्दो मुख्यः, अनेकार्थत्वस्यान्याय्यत्वात्, मक्त्या च ब्रह्मणि प्रयोगदर्शनोपपत्तेः । लोके चास्य नभसि निरुद्धत्वात्, तत्पूर्वकत्वाच्च वैदिकार्थप्रतीतेर्वैपरीत्यानुपपत्तेः । तदानुगुण्येन च ‘सर्वाणि ह वा’ इत्यादीनि भाष्यकृता स्वयमेव नीतानि । तस्माद्भूताकाशमेवात्रोपास्यत्वेनोपदिश्यते, न परमात्मेति प्राप्तम् । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—आकाशशब्देन ब्रह्मणो ग्रहणम् । कुत, तद्विज्ञात् । तथाहि—‘सामानाधिकरण्येन प्रश्नतत्प्रतिवाक्ययोः । पौर्वापर्यपराम-

न्यायनिर्णय

न्देनान्यत्रासमाविनेन सामानाधिकरण्यादाकाशो ब्रह्मेत्यर्थः । वाक्यशेषादाकाशस्य ब्रह्मत्वे दृष्टान्तमाह—आकाश इति । निपातावाकाशस्य नामरूपोपलक्षितमवप्रपञ्चनिर्वाहकत्वप्रसिद्धयर्थः । ते नामरूपे यदन्तरा यस्मादन्ये यस्य वा मन्वे स्त, तन्नामरूपारपृष्टं ब्रह्मेति वाक्यशेषादत्राकाशो ब्रह्मेत्यर्थः । ‘य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन्नेते’ इत्यादिवाक्यसंग्रहार्थमादिपदम् । यथैवमादावाकाशो ब्रह्म तथात्रापीति योजना । रूढिनिरुद्धिभ्यां संशयमुपसहरति—अत इति । विमृश्य पूर्वपक्षयति—किं पुनरिति । स्फुटब्रह्मालिङ्गोक्तश्रुतेरुद्गीथे सपाद्योपास्ये ब्रह्मणि समन्वयोक्ते संगतयः । पूर्वपक्षे भूताकाशदृष्ट्योद्गीथोपास्ति, सिद्धान्ते ब्रह्मदृष्ट्येति फलम् । वैदिकप्रयोगस्य तादृक्प्रयोगाद्ब्रह्मार्थत्वे सिद्धे कुतो भूताकाशार्थतेति शङ्कित्वा हेतुमाह—कुत इति । प्रथमश्रुताकाशश्रुत्या भूतार्थं रूढ्या चरमश्रुतब्रह्मालिङ्गवाधाच्च श्रुत्यन्तरेण ब्रह्मार्थतेत्यर्थः । ब्रह्मण्यपि साधारणत्वाद्वाकाशश्रुतिर्ब्रह्मालिङ्गवाधिकेलाशङ्काह—नचेति । एकस्यापि गोशब्दस्यानेकार्थत्वमगत्याऽभीष्टं, ब्रह्मणि त्वाकाशशब्दो गोणत्वेनापि गच्छतीत्याह—तस्मादिति । गौणत्वार्थं गुणयोगमाह—विभुत्वेति । गुणवृत्तेरपि शब्दवृत्तित्वात्तया किं न ब्रह्म गृह्यते, तत्राह—नचेति । ननु नेह मुख्यं संभवति तत्र सर्वकारणत्वायोगादतो मुख्यगौणयोर्मुख्ये सप्रत्ययन्यायस्यानवकाशत्व, तत्राह—संभवतीति । तदेव साधयितुं शङ्कयति—नन्विति । आकाशस्य प्रथमश्रुतत्वेनासजातविरोधित्वात्तद्विज्ञे तदेकवाक्यस्यमुपस्थितं सर्वमुपजातविरोधित्वात्तदानुगुण्येन नेयमित्याह—नेति । तत्रैव तैत्तिरीयश्रुतिसवादमाह—विज्ञायते हीति । तथापि कथं वाक्यशेषो भूताकाशे स्यात्, तत्राह—ज्यायस्त्वेति । भूताकाशेऽपि शेषोपपत्तौ फलितमाह—तस्मादिति । भूताकाशदृष्ट्योद्गीथोपास्तिरिति प्राप्तमनूय सिद्धान्तयति—एवमिति । रूढ्या प्रयोगबाहुल्याच्च सिद्धभूताकाशस्यागो न हेतुरिति शङ्कित्वा हेतुमादाय व्याचष्टे—कुत इति । ननु वादिनः सर्वयोनित्वं ब्रह्मणो नेच्छन्ति तत्राह—परस्मा-

साद्धि ब्रह्मणो भूताजामुत्पत्तिरिति वेदान्तेषु मर्यादा । ननु भूताकाशस्यापि वाय्वादिभ्यो कारणत्वं दर्शितम् । सत्यं, दर्शितम् । तथापि मूलकारणस्य ब्रह्मणोऽपरिग्रहादाकाशादेवेत्यवधारणं, सर्वाणीति च भूतविशेषणं नानुकूलं स्यात् । तथा 'आकाशो प्रत्यस्तं यन्ति' इति ब्रह्मलिङ्गं 'आकाशो ह्येवैभ्यो ज्यायानाकाशः परायणम्' इति च ज्यायस्त्वपरायणत्वे । ज्यायस्त्वं ह्यनापेक्षिकं परमात्मन्येवैकस्मिन्नात्मम्—'ज्यायान्पृथिव्यः । ज्यायानन्तरिक्षाज्यायान्दिवो ज्यायानेभ्यो लोकेभ्यः' ( छा० ३।१४।३ ) इति । तथा परायणत्वमपि परमकारणत्वात्परमात्मन्येवोपपन्नतरम् । श्रुतिश्च भवति—'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म रातेर्दातुः परायणम्' ( बृ० ३।१।२८ ) इति । अघि चान्तवत्त्वदोषेण शालावत्यस्य पक्षं निन्दित्वा, अनन्तं किञ्चिद्वक्तुकामेन जैवल्लिना आकाशः परिगृहीतः, तं चाकाशमुद्गीथे संपाद्योपसंहरति—'स एव परोवरीयानुद्गीथः स एषोऽनन्तः' ( छा०

भाष्यरत्नप्रभा

कारणत्वादेवकारश्रुतिबाधः, सर्वश्रुतेश्चाकाशानिरिक्तविषयत्वेन संकोचः स्यादित्याह—सत्यं दर्शितमिति । ब्रह्मणस्तु सर्वात्मकत्वात् 'तस्मादेव सर्वम्' इति श्रुतिर्युक्तेति भावः । तथा सर्वलयाधारत्वं, निरतिशयमहत्त्वं, स्थितावपि परमाश्रयत्वमित्येतानि स्पष्टानि ब्रह्मलिङ्गानीत्याह—तथा आकाशमित्यादिना । रातेर्धनस्य दातुः । रातिरिति पाठे बन्धुरित्यर्थः । लिङ्गान्तरमाह—अपि चेति । दाल्भ्यशालावत्यौ ब्राह्मणौ राजा चेति त्रय उद्गीथविद्याकुशला विचारयामासु, किमुद्गीथस्य परायणमिति । तत्र स्वर्गादागताभिरिद्विर्जीवितेन प्राणेन क्रियमाणोद्गीथस्य स्वर्ग एव परायणमिति दाल्भ्यपक्षमप्रतिष्ठादोषेण शालावत्यो निन्दित्वा स्वर्गस्यापि कर्मद्वारा हेतुरयं लोकः प्रतिष्ठेत्युवाच । त शालावत्यस्य पक्षं 'अन्तवद्द्वै ते किल शालावत्य साम' इति राजा निन्दित्वानन्तमेवाकाशं वक्ति । भूताकाशोक्तावन्तवत्त्वदोषोपादावस्थादित्यर्थः । नन्वाकाशोऽनन्त इति न श्रुतमित्याशङ्क्याह—तं चेति । उद्गीथ आकाश एवेति संपादनादुद्गीथस्यानन्त-

भाष्यमती

शांत्प्रधानत्वेऽपि गौणता ॥' यथा'आकाशपदं प्रधानार्थं तथापि यत्पृष्ठं तदेव प्रतिवक्तव्यम् । न खल्वनुमत्त आम्रान्पृष्ठः कोविदागनाच्छे । तदिह, 'अस्य लोकस्य का गति' इति प्रश्नो दृश्यमाननामरूपप्रपञ्चमात्रगतिविषय इति तदनुरोधाद्य एव सर्वस्य लोकस्य गतिः स एवाकाशशब्देन प्रतिवक्तव्यः । नच भूताकाशः सर्वस्य लोकस्य गतिः, तस्यापि लोकमन्यपातितात् । तदेव तस्य गतिरित्यनुपपत्तेः । न चोत्तरे भूताकाशश्रवणाद्भूताकाशकार्यमेव पृष्ठमिति युक्तं, प्रश्नस्य प्रथमावगतस्यानुपजातविरोधिनो लोकमामन्यविषयस्योपजातविरोधिनोत्तरेण सकोचानुपपत्तेस्तदनुरोधेनोत्तरव्याख्यानात् । नच प्रश्नेन पूर्वपक्षरूपेणानवस्थितार्थेनोत्तरं व्यवस्थितार्थं न शक्यं नियन्तुमिति युक्तं, तन्निमित्तानामज्ञानसंशयविपर्ययासानामनवस्थानेऽपि तस्य स्वविषये व्यवस्थानात् । अन्यथोत्तरस्यानालम्बनत्वात्तत्त्वैक्यधिकारण्यापत्तेर्वा । अपि चोत्तरेऽपि बह्वसमजसम् । तथाहि—'सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते' इति सर्वशब्दः कथञ्चिदल्पविषयो व्याख्येयः । एवमेवकारोऽयसमजसः । न खल्वपामाकाश एव कारणमपि तु तेजोऽपि । एवमन्नस्यापि नाकाशमेव कारणमपि तु पावकपाथसी अपि । मूलकारणविषयाया तु ब्रह्मण्येवावधारणं समजसम् । असमजसं तु भूताकाशः । एव सर्वेषां भूतानां लयो ब्रह्मण्येव । एवं सर्वेभ्यो ज्यायस्त्वं ब्रह्मण एव । एवं परमयत्नं ब्रह्मैव । तस्मात्सर्वेषां लोकानामिति प्रश्नेनोपक्रमात्, उत्तरे च तत्तदसाधारणब्रह्मगुणपरामर्शात् पृष्ठयाश्च गते परमयत्नमित्यसाधारणब्रह्मगुणोपसंहारात्, भूयसीनां श्रुतीनामनुग्रहाय 'त्यजेदेकं कुलस्यार्थं' इतिब्रह्मकाशपदमात्रमसमजसमस्तु । एतावता हि बहु समजसं स्यात् । न चाकाशस्य प्राधान्यमुत्तरे, किंतु पृष्ठार्थत्वाद्दुत्तरस्य, लोकसामान्यगतेश्च पृष्ठत्वात्, 'परायणम्' इति च तस्यैवोपसंहाराद्ब्रह्मैव प्रधानम् । तथाच तदर्थं सत् आकाशपदं प्रधानार्थं भवति, नान्यथा । तस्माद्ब्रह्मैव प्रधानमाकाशपदेनेहोपास्यत्वेनोपक्षिप्तं, न भूताकाशमिति सिद्धम् । अपि च । अस्यैवोपक्रमे 'अन्तवत्किल ते साम' इति अन्तवत्त्वदोषेण शालावत्यस्येति । न चाकाशशब्दो गौणोऽपि विलम्बित-

न्यायनिर्णय

ङ्गीति । तस्यान्यथासिद्धिः स्मारयति—नन्विति । उक्तमुपेत्य प्रत्याह—सत्यमिति । तत्र तत्र तेजःप्रभृतिषु वाय्वादेरपि कारणत्वादवधारणासिद्धिः, मूलकारणापेक्षया ब्रह्मण्येव तद्युक्तम् । सर्वाणीति भूतविशेषणं च भूताकाशपक्षे वाय्वादौ सकुचितं स्यात्तस्मान्नान्यथासिद्धिरित्यर्थः । सर्वभूतोत्पादकत्ववत्तल्लयाधारत्वमपि ब्रह्मलिङ्गमित्याह—तथेति । ब्रह्मणो लिङ्गद्वयमाह—आकाशो हीति । भूताकाशस्यापि ज्यायस्त्वादि सापेक्षमुक्तमित्याशङ्क्याह—ज्यायस्त्वमिति । नैरपेक्षयधिया तरपो वचनम् । न केवलं युक्त्यास्य परायणत्वं, श्रुतेरपीत्याह—श्रुतिरिति । रातेर्धनस्य दातुर्यजमानस्येति । रातिरिति पाठे बन्धुरित्यर्थः । आकाशो ब्रह्मेत्यत्र लिङ्गान्तरमाह—अपिचेति । शालावत्यो दाल्भ्यो जैवल्लिरित्युद्गीथविद्याकुशलानां हि परायणमुद्गीथस्येति विचारे स्वर्गलोक एवेति दाल्भ्योक्तं निरस्याय लोक इति शालावत्योक्तौ 'अन्तवद्द्वै किल ते शालावत्य साम' इति पृथिवीलोकस्यान्तवत्त्वात्प्रतिष्ठितत्वं निन्दित्वा जैवल्लिना सामं प्रतिष्ठारूपमनन्तमेव विवक्षता गृहीतमाकाशं नान्तवद्युक्तं, अतो ब्रह्मैवाकाशमित्यर्थः । नन्वनन्तमाकाशमिह नोपसंहियते किंतुद्गीथं, तत्कथमानन्त्यादाकाशो ब्रह्म, तत्राह—तं चेति । 'स एव' इत्याकाशात्मत्वोक्तिः । देशतोऽनन्तत्वं परत्वम् । गुणत उत्कृष्टत्वं वरीयस्त्वम् ।

१।९।२) इति । तच्चानन्त्यं ब्रह्मलिङ्गम् । यत्पुनरुक्तं भूताकाशं प्रसिद्धिबलेन प्रथमतः प्रतीयत इति, अत्र ब्रूमः—प्रथमतः प्रतीयतमपि सत् वाक्यशेषगतान्ब्रह्मगुणान्दृष्ट्वा न परिगृह्यते । दर्शितश्च ब्रह्मण्यप्याकाशशब्दः—‘आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता’ इत्यादौ । तथाकाशपर्यायवाचि-  
नामपि ब्रह्मणि प्रयोगो दृश्यते—‘ऋचो अक्षरे परमे व्योमन्यस्मिन्देवा अधि विश्वे निषेदुः’  
( ऋ० सं० १।१६।३९ ) ‘सैषा भार्गवी वारुणी विद्या परमे व्योमन्प्रतिष्ठिता’ ( तै० ३।६ )  
‘ॐ कं ब्रह्म खं ब्रह्म’ ( छा० ४।१।०।५ ) ‘खं पुराणम्’ ( वृ० ५।१ ) इति वैवर्मादौ । वाक्योप-  
क्रमेऽपि वर्तमानस्याकाशशब्दस्य वाक्यशेषवत्ताद्युक्ता ब्रह्मविषयत्वावधारणः । ‘अग्निरधीते-  
ऽनुवाकम्’ इति हि वाक्योपक्रमगतोऽप्यग्निरधो प्राणवद्विषयो दृश्यते । तस्मादाकाशशब्दं  
ब्रह्मेति सिद्धम् ॥ २२ ॥

अत एव प्राणः ॥ २३ ॥



मुखस्थो वायुरीशो वा प्राण प्रस्तावदेवता । वायुर्भवेन्नत्र सुप्तो भूतसारेन्द्रियक्षयात् ॥ १ ॥  
सक्रोचोऽक्षपत्न्ये स्यात्सर्वभूतलयश्रुते । आकाशशब्दवत्प्राणशब्दत्वेनैवावाचकः ॥ २ ॥

उद्गीथे—‘प्रस्तोतर्था देवता प्रस्तावमन्वायत्ता’ इत्युपक्रम्य श्रूयते—‘कतमा सा देवतेति प्राण

भाष्यरत्नप्रभा

त्वादिकं न स्वत इति भावः । स उद्गीथावयव ॐकारः, एष आकाशात्मकः, पर रम्यतमत्वादिगुणैरुत्कृष्टः, अतोऽ-  
क्षरान्तरेभ्यो वरीयान् । श्रेष्ठ इत्यर्थः । परः इत्यव्यय मकारान्तं वा, पर कृत्स्नमिति प्रयोगात् । परश्चासौ चरेभ्योऽति-  
शयेन तरः । परोवरीयानित्यर्थः । प्राथम्यात्, श्रुतत्वाच्चाकाशशब्दो बलीयानित्युक्त सारयति—यत्पुनरिति । एवमा-  
रम्बंशब्दानुगृहीतानन्त्यादिबहुलिङ्गानामनुग्रहाय ‘त्यजेदेकं कुलस्यार्थे’ इति न्यायेनैकस्या श्रुतेर्बाधो युक्त इत्याह—  
अत्र ब्रूम इति । आकाशपदाद्गतस्यैव प्रथमप्रतीतिरिति नियमो नास्तीत्यपिशब्देन द्योतितम् । तत्र युक्तिमाह—  
दर्शितश्चेति । आकाशपदाद्गौणार्थस्य ब्रह्मणोऽपि प्रथमप्रतीतिरस्ति, तस्य तत्पर्यायाणां च ब्रह्मणि प्रयोगप्राचुर्यादिति  
भावः । अक्षरे कूटस्थे व्योमन् व्योम्नि ऋचो वेदा सन्ति । प्रमाणत्वेन यस्मिन्नक्षरे विश्वे देवा अधिष्ठिता इत्यर्थः ।  
ॐकार क सुखं ब्रह्म खं व्यापकमित्युपासीत । श्रुत्यन्तरप्रयोगमाह—खं पुराणमिति । व्याप्यनादि ब्रह्मेत्यर्थः । ‘कं  
ब्रह्म खं ब्रह्म’ इति छान्दोग्यम्, ‘ॐ खं ब्रह्म खं पुराणम्’ इति वृहदारण्यकमिति भेदः । किञ्च तत्रैव प्रथमानुसारेणो-  
त्तर नेयं, यत्र तत्रेणु शक्यम् । यत्र त्वशक्यं तत्रोत्तरानुसारेण प्रथमं नेयमित्याह—वाक्येति । तस्मादुपाख्ये ब्रह्मणि  
वाक्यं समन्वितमित्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ २२ ॥ आकाशवाक्योक्तन्याय तदुत्तरवाक्येऽतिदिशति—अत एव  
प्राणः । उद्गीथप्रकरणमिति ज्ञापनार्थमुद्गीथ इति भाष्यपदम् । उद्गीथप्रकरणे श्रूयत इत्यन्वयः । कश्चिद्विशिष्टाकाशः

भामती

प्रतिपत्तिः, तत्र तत्र ब्रह्मण्याकाशशब्दस्य तत्पर्यायस्य च प्रयोगप्राचुर्यादत्यन्ताभ्यासेनाभ्यापि मुख्यवत्प्रतिपत्तेरविलम्बनादिति  
दर्शनार्थं ब्रह्मणि प्रयोगप्राचुर्यं वैदिकं निदर्शितं भाष्यकृता । तत्रैव च प्रथमावगतानुगुण्येनोत्तर नीयते, यत्र तदन्यथा कर्तुं  
शक्यम् । यत्र तु न शक्यं तत्रोत्तरानुगुण्येनैव प्रथमं नीयत इत्याह—वाक्योपक्रमेऽपीति ॥ २२ ॥ अत एव  
प्राणः । उद्गीथे—‘या देवता प्रस्तावमन्वायत्ता’ इत्युपक्रम्य श्रूयते—‘कतमा सा देवतेति प्राण इति होवाच’ उपस्ति-

न्यायनिर्णय

कालतो वस्तुतश्चापरिच्छिन्नत्वमानन्त्यम् । परेभ्य स्वरादिभ्योऽतिशयेन श्रेष्ठ्यं वा परोवरीयस्त्वम् । तथापि कथमाकाशो ब्रह्म तत्राह—  
तच्चेति । नाब्रह्मण्यन्वि वानन्त्यं, तेनोपक्रमोपसंहारप्रतिपाद्यतात्पर्यवदानन्त्यमाकाशस्य ब्रह्मत्वबोधीत्यर्थः । श्रुतिबाधो लिङ्गात् दृष्ट इत्युक्त-  
मनुवदति—यदिति । ‘त्यजेदेकं कुलस्यार्थे’ इतिन्यायाद्भूयसीना ब्रह्मलिङ्गश्रुतीनामनुग्रहायाकाशश्रुतेरेकस्या बाध इत्याह—अत्रेति ।  
किञ्चाकाशशब्दस्य ब्रह्मणि प्रयोगप्राचुर्यादत्यन्ताभ्यासेन गोणादपि तस्मादाद्या धीं स्यादित्याह—दर्शितश्चेति । नाकाशशब्दस्यैव  
ब्रह्मणि बहुकृत्व प्रयोगः, तत्पर्यायाणां चेत्याह—तथेति । व्योमन्योम्नि, परमे प्रकृष्टे, अक्षरे कूटस्थे ब्रह्मणि, ऋगुपलक्षिता सर्व  
वेदा ज्ञापका सन्ति, यस्मिन्नक्षरे विश्वे देवा अधि निषेदुरधिष्ठिता, स्वरूपत्वेन प्रविष्टा इत्यर्थः । भार्गवी भृगुणा प्राप्ता । वारुणी वरु-  
णेनोक्ता । सैषा विद्या ‘आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्’ इति प्रकृता परस्मिन्ब्रह्मणि व्योम्नि स्थितेत्यर्थः । ॐकारस्य प्रतीकत्वेन वाचकत्वेन  
लक्षकत्वेन वा ब्रह्मत्वमुक्तम्—ओमिति । क सुखं तस्यायेंन्द्रिययोगजत्वं वारयितुम्—खमिति । तस्य भूताकाशत्वं व्यासेदुम्—  
पुराणम् । इत्युक्तम् । किञ्च तत्रैव प्रथमानुगुण्येनोत्तर नीयते, यत्र तत्रेणु शक्यं, यत्र त्वशक्यं तत्रोत्तरानुगुण्येनेतरत्रेयमित्याह—  
वाक्येति । तत्र दृष्टान्त—अग्निरिति । आकाशश्रुतेर्गोणत्वे फलितमुपमहरति—तस्मादिति ॥ २० ॥ आकाशवाक्योक्तमनन्तरवा-  
क्येऽतिदिशति—अत एवेति । तत्रोदाहरणम्—उद्गीथ इति । ‘परोवरीयानमुद्गीथमुपास्ते’ इत्युक्तत्वात् । ‘अथातः शौवं उद्गीथः’



इति होवाच सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि प्राणमेवाभिसंविशन्ति प्राणमभ्युज्जिहते संपा  
देवता प्रस्तावमन्वायत्ता' ( छा० १।१।४, ५ ) इति । तत्र संशयनिर्णयौ पूर्ववदेव द्रष्टव्यौ ।  
'प्राणबन्धनं हि सोम्य भवः' ( छा० ६।८।२ ) 'प्राणस्य प्राणम्' ( बृ० ४।३।१८ ) इति चैवमादौ  
ब्रह्मविषयः प्राणशब्दो दृश्यते, वायुविकारे तु प्रतिद्धतरो लोकेवेदयोः, अत इह प्राणशब्देन  
कतरस्योपादानं युक्तमिति भवति संशयः । किं पुनरत्र युक्तम् । वायुविकारस्य पञ्चवृत्तेः प्राण-  
स्योपादानं युक्तम् । तत्र हि प्रसिद्धतरः प्राणशब्द इत्यवोचाम । ननु पूर्ववदिहापि तल्लिङ्गाद्ब्रह्मण  
एव ग्रहणं युक्तम् । इहापि वाक्यशेषे भूतानां संवेशनोद्गमनं पारमेश्वरं कर्म प्रतीयते । न ।  
मुख्येऽपि प्राणे भूतसंवेशनोद्गमनस्य दर्शनात् । एवं ह्याम्नायते—'यदा वै पुरुषः स्वपिति प्राणं  
तर्हि वागप्येति प्राणं चक्षुः प्राणं श्रोत्रं प्राणं मनः स यदा प्रबुध्यते प्राणादेवाधि पुनर्जायते'  
( शं० ब्रा० १०।३।३।६ ) इति । प्रत्यक्षं चैतत्स्वापकाले प्राणवृत्तवपरिलुप्यमानायामिन्द्रियवृत्तयः

#### भाग्यरत्नप्रभा

प्रस्तोतारमुवाच, हे प्रस्तोतः, या देवता प्रस्तावं सामभक्तिमनुगता ध्यानार्थं, तां चेदज्ञात्वा मम विदुषो निकटे प्रस्तो-  
ष्यसि गृहार्थं ते पतिष्यतीति । ततो भीतः सन् पप्रच्छ, कतमा रा देवतेति । उत्तरम्, प्राण इति । प्राणमभिलक्ष्य  
सम्यग्विवक्षितं लीयन्ते, तमभिलक्ष्योज्जिहते उत्पद्यन्त इत्यर्थः । अतिदेशान्वागूर्ववत्संशयादि द्रष्टव्यमभ्युक्तं विवृणोति  
—प्राणेति । मनउपाधिको जीवः प्राणेन ब्रह्मणा बध्यते सुषुप्तावेकीभवति । प्राणस्य वायो प्राण प्रेरकं तस्य सत्ता-  
स्फूर्तिप्रदमात्मानं ये विदुस्ते ब्रह्मविद इत्यर्थः । पूर्वेण गतार्थत्वात्पृथक्सूत्रं व्यर्थमिति शङ्कते—ननु पूर्ववदिति । अधि-  
काशङ्कानिरासार्थमतिदेशसूत्रमिति मन्वा शङ्कामाह—न । मुख्येऽपीति । तर्हि तदा चक्षुरग्येतीत्येवप्रकारेण सर्वत्र  
संबन्धः । नन्वेन्द्रियाणां प्राणे लयोदयौ श्रूयते, तावता महाभूतलयादिप्रतिपादकवाक्यशेषोपपत्तिः कथमित्यत

#### आमती

श्वाकायण । उद्गीथोपासनप्रसङ्गेन प्रस्तावोपासनमायुद्गीथ इत्युक्तं भाष्यकृता । प्रस्ताव इति सामो भक्तिविशेषस्तमन्वायत्ता  
अनुगता प्राणो देवता । अत्र प्राणशब्दस्य ब्रह्मणि वायुविकारे च दर्शनात्संशयः—किमयं ब्रह्मवचनं इत वायुविकारवचनं  
इति । तत्र अत एव ब्रह्मलिङ्गादेव प्राणोऽपि ब्रह्मैव न वायुविकार इति युक्तम् । यदेवं तेनैव गतार्थमेतदिति कोऽविकरणा-  
न्तरस्यामन्वार्थः । तत्रोच्यते—'अर्थे शुलैकगम्ये हि श्रुतिमेवाद्विधामहे । मानान्तरावगम्ये तु तद्वशात्तद्व्यवस्थितिः ॥' ब्रह्मणो  
वा सर्वभूतकारणत्वं, आकाशस्य वा वाग्वदिभूतकारणत्वं प्रति नागमादने मानान्तरं प्रभवति । तत्र पौर्वापर्यपर्यालोचनया  
यत्रार्थं समन्वयस आगमः स एवार्थस्तस्य गृह्यते, त्यज्यते चेतर । इह तु संवेशनोद्गमने भूतानां प्राणं प्रत्युच्यमाने किं ब्रह्म  
प्रत्युच्येते आहो वायुविकारं प्रतीतिं विशये 'यदा वै पुरुषः स्वपिति प्राणं तर्हि वागप्येति' इत्यादिकाया श्रुते सर्वभूतसारे-  
न्द्रियसंवेशनोद्गमनप्रतिपादनद्वारा सर्वभूतसंवेशनोद्गमनप्रतिपादिकाया मानान्तरानुग्रहलब्धसामर्थ्याया बलात्संवेशनोद्गमने  
वायुविकारस्यैव प्राणस्य, न ब्रह्मण । अपि चात्रोद्गीथप्रतिहारयो सामभक्त्योर्ब्रह्मणोऽन्ये आदित्यश्चात्र च देवते अभिहिते

#### न्यायनिर्णयः

इतिच वक्ष्यमाणत्वादुद्गीथाविकारे प्रासङ्गिकं प्रस्तावध्यानमिति वक्तुमुद्गीथ इत्युक्तम् । कश्चिद्विषयश्वाकायणो नाम धनार्थं राज्ञो यत्र गत्वा  
ज्ञानवैभव स्वस्य प्रकटयन्प्रस्तोतारमुवाच, हे प्रस्तोतः, या देवता प्रस्ताव भक्तिविशेषमन्वायत्ता तां चेदविद्वान्मम विदुषः सन्निधौ  
प्रस्तोष्यसि मूर्ध्ना ते विपतिष्यतीति । स भीतः सन्पप्रच्छ—कतमा इत्यादिना । प्रतिवचनम्—प्राण इति । मुख्यप्राणं व्यावर्त-  
यति—सर्वाणीति । प्राणमभिलक्ष्य लयकाले सविशन्ति, जन्मकाले तमेवाभिलक्ष्योज्जिहते उद्बुध्यन्ति, संपा परा देवता प्रस्ताव  
भक्तिविशेषमनुगतेत्यर्थः । अतिदेशकृतमर्थमाह—तत्रेति । आकाशशब्दस्योभयत्र प्रयुक्ते संशयेऽपि प्राणशब्दस्य नेवमिति कुत संश-  
यादि, तत्राह—प्राणेति । मनः शब्दलक्ष्यं तत्साक्षिचैतन्यं प्राणे परसिद्धेक्येन स्थितमित्यर्थः । ये प्राणस्य पञ्चवृत्तेर्वायुविकारस्य प्राणं  
सत्तास्फूर्तिदमात्मानं विदुस्ते ब्रह्म जानन्तीत्याह—प्राणस्येति । अमृतं प्राणो ब्रह्मैवेत्यादिसंग्रहार्थमादिपदम् । तथापि कुत संशयः,  
तत्राह—वायविति । हेतुमुक्त्वा फलमाह—अत इति । इहेति प्रस्ताववाक्योक्तिः । अनन्तार्थपरोपक्रमोपसंहाराभ्यामाकाशस्य ब्रह्म-  
त्वेऽप्यत्र ब्रह्मासाधारणधर्मोपक्रमचतुष्टेर्न ब्रह्मतेति धिया विमृश्य पूर्वपक्षयति—किमिति । प्रस्तावश्रुते स्पष्टब्रह्मलिङ्गतया ब्रह्मणि  
प्रस्तावेऽप्यस्य ध्येये समन्वयोक्तेः सगतयः । पूर्वपक्षे प्राणवृत्त्या प्रस्तावोपास्तिः सिद्धान्ते ब्रह्मवृत्त्येति फलम् । वैदिकप्राणशब्दस्य  
तादृक्प्रयुक्तिसिद्धे ब्रह्मणि वाचकत्वमाशङ्क्याह—तत्रेति । तात्पर्यरहितलौकिकवैदिकप्रयोगत्यागात्तात्पर्यवदनेकलिङ्गात्पूर्वन्यायेन ब्रह्म  
प्राहमिति शङ्कते—नन्विति । ज्यायस्वादि लिङ्गमत्र नास्तीत्याशङ्क्याह—इहेति । अन्यथासिद्धेन श्रुतिबाधकतेत्याह—नेति ।  
तदेव वैदिकं दर्शनमाह—एवं हीति । तर्हि तस्यामवस्थायामिति यावत् । वाक् अनुक्तमेन्द्रियोपलक्षणम् । चक्षुः श्रोत्रं तादृक्बुद्धी-  
न्द्रियाणाम् । बुद्धिरपि मनसा लक्ष्यते । प्राणस्यापि स्नापे बुद्ध्यादिवह्नयान्नं लयस्थानतेत्याशङ्क्याह—प्रत्यक्षं चेति । ननु भूतानामु-

परितुष्टयन्ते पञ्चोर्ध्वकाले च प्रादुर्भवन्तीति । इन्द्रियसारत्वाच्च भूतानामविरुद्धो मुख्ये प्राणेऽपि भूतसंवेशनोद्गमनवादी वाक्यशेषः । अपि चादित्योऽत्र चोद्गीथप्रतिहारयोर्देवते प्रस्तावदेवनायाः प्राणस्यानन्तरं निर्दिश्येते । नच तयोर्ब्रह्मत्वमस्ति, तत्सामान्याच्च प्राणस्यापि न ब्रह्मत्वमित्येवं प्राप्ते सूत्रकार आह—‘अत एव प्राणः’ इति । ‘तल्लिङ्गात्’ इति पूर्वसूत्रे निर्दिष्टम् । अत एव तल्लिङ्गात्प्राणशब्दमपि परं ब्रह्म भवितुमर्हति । प्राणस्यापि हि ब्रह्मलिङ्गसंबन्धः श्रूयते—‘सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि प्राणमेवाभिसंविशन्ति प्राणमभ्युज्जिह्वने’ ( छा० १।११।५ ) इति । प्राणनिमित्तौ सर्वेषां भूतानामुत्पत्तिप्रलयावुच्यमानौ प्राणस्य ब्रह्मतां गमयन्तः । ननुक्तं मुख्यप्राणपरिग्रहेऽपि संवेशनोद्गमनदर्शनमविरुद्धं, स्वापप्रबोधयोर्निन्द्रियाणामेव केवलानां प्राणाश्रयं संवेशनोद्गमनं दृश्यते, न सर्वेषां भूतानाम् । इहतु सेन्द्रियाणां सशरीराणां च जीवाविष्टानां भूतानां, ‘सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि’ इति श्रुतेः । यदापि भूतश्रुतिर्महाभूतविषया परिगृह्यते तदापि ब्रह्मलिङ्गत्वमविरुद्धम् । ननु सहापि विषयैरि-

भाष्यरत्नप्रभा

आह—इन्द्रियसारत्वादिति । ‘तस्य ह्येष रम’ इति श्रुतेः । इन्द्रियाणि लिङ्गात्मरूपाणि अपञ्चीकृतभूतानां साराणि तेषां लयाद्युत्पत्त्या भूतानामपि प्राणे लयादिभिर्देव वाक्यशेषोपपत्तिरित्यर्थः । अब्रह्मसहपाठाच्च प्राणो न ब्रह्मेत्याह—अपि चेति । उद्गातृप्रतिहर्तृभ्यामुद्गीथे प्रतिहारे च का देवतेति पृष्टेन चाक्रायणनादित्योऽत्र च निर्दिश्यते । ‘आदित्य इति होवाच’ ‘अन्नमिति होवाच’ इति श्रुतावित्यर्थः । सामान्यं सनिधानम् । संनिध्यनुगृहीतप्रथमश्रुतप्राणश्रुत्या मुख्यप्राणनिर्णये तद्वृद्ध्या प्रस्तावोपास्तिरिति पूर्वपक्षफलं, मिद्वान्ते ब्रह्मदष्टिरूपोपास्ति । अस्याधिकरणस्यातिदेशत्वमेव पूर्वेण संगतिरिति विभागः । भवन्तीति भूतानीति व्युत्पत्त्या यत्किञ्चिद्भवनधर्मकं कार्यमात्रं, तस्य लयोदयो वायुविकारे प्राणे न युक्तावित्युक्त्वा भूतशब्दस्य रूढार्थग्रहेऽपि लयादेर्ब्रह्मनिर्णायकत्वमित्याह—यदापीति । भौतिकप्राणस्य भूतयोनित्वायोगादित्यर्थः । तस्य तद्योनित्वं श्रुत्याशङ्कते—नन्विति । अथ यदा सुपुंसो जीव प्राणे ब्रह्मण्येकीभवति तदा

भामती

कार्यकारणसंघातरूपे, तस्माद्वच्यते प्राणोऽपि कार्यकारणसंघातरूप एव देवता भवितुमर्हति । निरस्तोऽयमयमर्थ ईश्वर्यावरणं, पूर्वोक्तपूर्वपक्षहेतुपोद्गलनाय पुनरुच्यते । तस्माद्वायुविकार एवात्र प्राणशब्दार्थ इति प्राप्तम् । एव प्राप्तेऽभिधीयते—‘पुंवाक्यस्य वलीयस्त्व मानान्तरसमागमात् । अपौरुषेयं वाक्यं तत्संगति किं करिष्यति ॥’ नो खलु स्वतन्त्रमिद्वप्रमाणभावमपौरुषेयं वच स्वविषयज्ञानोत्पादे वा तद्व्यवहारे वा मानान्तरमपेक्षते, तस्यापौरुषेयस्य निरस्तमस्तदोपाशङ्कस्य स्वत एव निश्चायकत्वात्, निश्चयपूर्वकलाव्यवहारप्रवृत्ते । तस्मादसवादिनो वा चक्षुष इव रूपे त्वनिन्द्रियसवादिनो वा तस्यैव द्रव्ये नादादौ वा दार्ढ्यं वा । तेन स्तान्निन्द्रियमात्रसंवेशनोद्गमने वायुविकारे प्राणे । सर्वभूतसंवेशनोद्गमने तु न तनो वाक्यात्प्रतीयते । प्रतीतौ वा तत्रापि प्राणो ब्रह्मैव भवेन्न वायुविकारः । ‘यदा सुप्तं स्वप्नं न कंचन पश्यत्यथास्मिन्प्राण एवैकधा भवति’ इत्यत्र वाक्ये यथा प्राणशब्दो ब्रह्मवचनः । न चास्मिन्वायुविकारे सर्वेषां भूतानां संवेशनोद्गमनं मानान्तरेण दृश्यते । नच मानान्तरमिद्वसवादेन्द्रियसंवेशनोद्गमनवाक्यदार्ढ्यात्सर्वभूतसंवेशनोद्गमनवाक्यं कथंचिदिन्द्रियविषयतया व्याख्यानमर्हति, स्वतन्त्रसिद्धप्रमाणभावस्य स्वभावदृढस्य मानान्तरानुपयोगात् । न चास्य तैर्नैकवाक्यता । एकवाक्यताया च तदपि ब्रह्मपरमेव स्यादित्युक्तम् । इन्द्रियसंवेशनोद्गमनं लवयुत्यानुवादेनापि घटिष्यते, एकं वृणीते द्वं वृणीते इतिवत् । ननु सर्वशब्दार्थ

न्यायनिर्णय

त्पत्त्यादि वाक्यशेषे श्रुत भूतशब्दश्च प्राणिमभूदस्य महाभूतानां च वाचको नेन्द्रियमात्रस्य, तत्र प्राणे वाक्यशेषः निष्ठः तत्राह—इन्द्रियेति । भूतेष्विन्द्रियाणि सूक्ष्मत्वाद्भोक्तृसामीप्याच्च साराणि, अतस्तेषां लयोदयोक्त्यतरेषामपि तस्मिन्ने. शेषघटनेत्यर्थः । अब्रह्मसाहचर्याच्च प्राणो न ब्रह्मेत्याह—अपिचेति । उद्गात्रा कतमा सा देवताऽदीयमन्वायतेति पृष्टश्चाक्रायण प्रत्युवाच, आदित्य इति । प्रतिहर्ता च कतमा सा देवता प्रातेहारमन्वायतेति पृष्टोऽन्नमित्युवाचेत्यादिना भक्तिदेवते कार्यकरणवत्यावादित्यान्ने उक्तं । तयोर्ब्रह्मणो सनिधानात्प्राणस्यापि भक्तिदेवतात्वादब्रह्मतेत्यर्थः । सनिध्यनुगृहीतप्रथमश्रुतप्राणश्रुत्या वायुविकारसिद्धौ तद्वृद्ध्या प्रस्तावोपास्तिरित्युपसहर्तुमितिशब्दः । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति—एवमिति । ज्यायस्त्वादिवचनं लिङ्गं भातीत्याशङ्क्याह—प्राणस्येति । ब्रह्मलिङ्ग स्फोरयितुं श्रुतेर्यमाह—प्राणेति । वाक्यशेषस्यान्यथासिद्धिः स्मारयति—नन्विति । स्वापाद्युक्ते सर्वगविद्याविकारात्प्रकृतोक्तेश्चोद्गीथसबन्धाज्जनयोरैकवाक्यतेत्याह—अत्रेति । किंच वाक्यशेषस्यो भूतशब्दो योगादिकारजातः स्यात्, रूढ्या वा महाभूतानि । अथे, प्रकृतवाक्यस्य न स्वापादिवाक्येन तुल्यायतेत्याह—स्वापेति । प्रकृतश्रुतेर्विकारमात्रलयाययत्वे सर्वशब्दश्रुतिमनुकूलयति—सर्वाणीति । तथाच प्राणार्थेऽपि स्वापेतेर्नास्तीत्यास्तार्थ्यम् । नहि विकारमात्रसंवेशनादि परस्मादन्यत्र लभ्यमित्यर्थः । कल्पान्तरं प्रत्याह—यदेति । प्राणस्य भौतिकत्वाच्च महाभूतगोनिनेत्यर्थः । भूतशब्देन विकारजातग्रहेऽपि न मुख्यप्राणप्रत्युक्तिरिति शङ्कते—नन्विति ।

न्द्रियाणां स्वापप्रबोधयोः प्राणेऽप्ययं प्राणाच्च प्रभवं शृणुमः—‘यदा सुप्तः स्वप्नं न कंचन पश्य-  
त्यथास्मिन्प्राण एवैकधा भवति तदेतं वाक्सर्वैर्नामपि सहाप्येति’ ( कौ० ३।३ ) इति । तत्रापि  
तल्लिङ्गात्प्राणशब्दं ब्रह्मैव । यत्पुनरन्नादित्यसंनिधौ नात्प्राणस्याब्रह्मत्वमिति, तदयुक्तम् । वाक्यशे-  
षबलेन प्राणशब्दस्य ब्रह्मविषयतायां प्रतीयमानायां संनिधानस्याकिञ्चित्करत्वात् । यत्पुनः  
प्राणशब्दस्य पञ्चवृत्तौ प्रसिद्धतरत्वं, तदाकाशशब्दस्यैव प्रतिविधेयम् । तस्मात्सिद्धं प्रस्तावदे-  
वतायाः प्राणस्य ब्रह्मत्वम् । अत्र केचिदुदाहरन्ति—‘प्राणस्य प्राणम्’ ‘प्राणवन्धनं हि सोम्य  
मनः’ इति च । तदयुक्तम् । शब्दभेदात्प्रकरणाच्च संशयानुपपत्तेः । तथा पितुः पितेति  
प्रयोगेऽन्यः पिता षष्ठीनिर्दिष्टोऽन्यः प्रथमानिर्दिष्टः पितुः पितेति गम्यते, तद्वत् ‘प्राणस्य  
प्राणम्’ इति शब्दभेदात्प्रसिद्धान्प्राणादन्यः प्राणस्य प्राण इति निश्चीयते । नहि स एव तस्येति  
भेदनिर्देशाहो भवति । यस्य च प्रकरणे यो निर्दिश्यते नामान्तरेणापि स एव तत्र प्रकरणी  
निर्दिष्ट इति गम्यते । यथा ज्योतिष्टोमाधिकारे—‘वसन्ते वसन्ते ज्योतिषा यजेत’ इत्यत्र  
ज्योतिःशब्दो ज्योतिष्टोमविषयो भवति, तथा परस्य ब्रह्मणः प्रकरणे ‘प्राणवन्धनं हि सोम्य मनः’  
इति श्रुतः प्राणशब्दो वायुविकारमात्रं कथमवगमयेत् । अतः संशयाविषयत्वाच्चैतदुदाहरणं  
युक्तम् । प्रस्तावदेवतायां तु प्राणे संशयपूर्वपक्षनिर्णया उपपादिताः ॥ २३ ॥

### ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ २४ ॥



१० अधिकरणम्

कार्यं ज्योतिरित ब्रह्म ज्योतिर्वीच्यत इत्यद । ब्रह्मणोऽस्मिन् कार्यं तेजोलिङ्गमलादपि ॥ १ ॥

चतुर्पात्प्रकृत ब्रह्म यच्छब्देनानुवर्त्यते । ज्योति स्याद्भासक ब्रह्म लिङ्ग तृणाधियोगत ॥ २ ॥

भाष्य-प्रभा

एतं प्राणं सविषयवागादयोऽपियन्तीत्यर्थः । अत्र जीवाभिन्नत्वे सर्वलयाधारत्वलिङ्गाच्च मुख्यं प्राण इत्याह—तत्रा-  
पीति । वाक्यान्तरसंनिध्यपेक्षया स्ववाक्यगत लिङ्गं बलीय इत्याह—तदयुक्तमिति । एकवाक्यत्वं वाक्यशेषः । तस्य  
बलं तद्वत् लिङ्गं तेनेत्यर्थः । प्राणमेवेत्यवधारणेन सर्वभूतप्रकृतित्वलिङ्गेन च प्राणपदेन तत्कारणं ब्रह्म लक्षयमित्याह—  
तदाकाशशब्दस्येवेति । वृत्तिकृतामुदाहरणं संगयाभावेनायुक्तमित्याह—अत्रेत्यादिना । शब्दभेदमुक्त्वा प्रकरणं  
प्रपञ्चयति—यस्य चेति ॥ २३ ॥ ज्योतिश्चरणाभिधानात् । छान्दोग्यमेवोदाहरति—इदमिति । गायत्र्युपाधि-

भामती

संकोचमर्हति । तस्मात्प्रस्तावर्भाक् प्राणशब्दाभिधेयब्रह्मदृष्ट्योपासीत, न वायुविकारदृष्टेति सिद्धम् । तथा चोपागमस्य  
प्राणप्राप्तिं कर्मसमृद्धिर्वा फलं भवतीति । वाक्यशेषबलेनेति । वाक्यासंनिधानं दुर्बलमित्यर्थः । उदाहरणान्तरं तु  
निगदव्याख्यातेन भाष्येण दूषितम् ॥ २३ ॥ ज्योतिश्चरणाभिधानात् । इदमामनन्ति—‘अथ यदतः परो दिवो  
ज्योतिर्वीच्यते विश्वतः पृष्ठेषु सर्वतः पृष्ठेष्वनुत्तमंभूतमेषु लोकेष्विदं वाच तद्यदिदमस्मिन्नन्तः पुरुषे ज्योतिः’ इति । यज्योतिरतो  
दिवो ब्रूलोकात्परं वीच्यते प्रकाशते विश्वतः पृष्ठेषु विश्वेषामुपरि । असकुचद्वृत्तिरयं विश्वशब्दोऽनवयवत्वेन ससारमण्डलं ब्रूत

न्यायनिर्णयः

प्राणशब्दलक्ष्ये चिदात्मनि जीवैक्यापत्तौ भेदकवाष्पुपाधीनां जड प्राणमुद्दिश्य लयः स्यादित्याह—तदेति । जीवेनेकतया प्राप्यत्वलिङ्गाद-  
शेषविकारलयात्मानत्वलिङ्गाच्च न मुख्यप्राणार्थत्वं तस्यापीत्याह—तत्रेति । सनिषेरधिकाशङ्कामुक्तामनुभाषते—यदिति । लिङ्गेन बाध्यः  
सनिधिरित्याह—तदिति । एकवाक्यत्वं वाक्यशेषस्तद्वत् तद्वत् लिङ्गं तेन ब्रह्मता प्राणस्य स्थिता, स्ववाक्यस्थलिङ्गस्य वाक्यान्तरस्थ-  
निवेर्बलीयस्त्वात्, अतो नास्याब्रह्मतेत्यर्थः । सनिषेरब्रह्मताभावेऽपि प्राणस्य श्रुतेरब्रह्मतेत्याशङ्क्याह—यदिति । जगत्प्रकृतित्वावधार-  
णोपबृंहित प्रतिपिपादयिषितं देवताशब्दित चेतनत्वं प्राणश्रुतिं बाधित्वा ब्रह्म लक्षयतीत्याह—तदिति । प्राणशब्देन कारणब्रह्मलक्षणा-  
त्तद्वृत्त्या प्रस्तावोपास्तिमुपसंहरति—तस्मादिति । वृत्तिकृतामुदाहरणमाह—अत्रेति । सर्वत्र सदित्यं वाक्यमुदाहृत्य निणायने, इदं  
त्वसदेवाज्ञैवमिति दूषयति—तदिति । शब्दभेदं विवृणोति—यथेति । प्राणस्य पञ्चधा वृत्तिहेतुस्तत्साक्षी तस्य प्राण इत्युच्यते ।  
राहो शिर इतिवद्व्यपदेशमाशङ्क्य पटो घटस्येत्यदृष्टेर्नैवमित्याह—नहीति । प्रकरणं प्रपञ्चयति—यस्येति । तदेव वृष्टान्तेन रपष्ट-  
यति—यथेति । प्राणं परमात्मा बन्धनमाश्रयः स्वरूप यस्येति विग्रहः । वाक्ययोनिश्चितायैत्वे फलितमाह—अत इति । त्वदुदाहर-  
णेऽपि वाक्यशेषविरोधात्तुल्यमसदित्यवमित्याशङ्क्याह—प्रस्तावेति ॥ २३ ॥ आकाशवायुवाक्ययोर्ब्रह्मार्थत्वोक्त्या तेजोवाक्यस्यापि  
तदर्थत्वमाह—ज्योतिरिति । छान्दोग्यवाक्यं पठति—इदमिति । गायत्र्युपाधिब्रह्मोपास्त्यनन्तरमुपास्त्यन्तरोक्तयोऽथशब्दः । अतो

इदमामनन्ति—‘अथ यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते विश्वतः पृष्ठेषु सर्वतः पृष्ठेष्वनुत्तमेषु तमेषु लोकेष्विदं वाचं तच्चदिदमस्मिन्नन्तः पुरुषे ज्योतिः’ ( छा० ३।१.३।७ ) इति । तत्र संशयः—किं मिह ज्योतिःशब्देनादित्यादि ज्योतिरभिधीयते किं वा परमात्मेति । अर्थान्तरविषयस्यापि शब्दस्य तल्लिङ्गाद्वाविषयत्वमुक्तम् । इह तु तल्लिङ्गमेवास्ति नास्तीति विचार्यते । किं तावत्प्राप्तम् । आदित्यादिकमेव ज्योतिःशब्देन परिगृह्यत इति । कुतः, प्रसिद्धः । तमो ज्योतिरिति हीमौ शब्दौ परस्परप्रतिद्वन्द्वविषयौ प्रसिद्धौ । चक्षुर्वृत्तेर्निरोधकं शार्वरादिकं तम उच्यते । तस्या एवानुग्राहकमादित्यादिकं ज्योतिः । तथा ‘दीप्यते’ ऽतीयमपि श्रुतिरादित्यादिविषया प्रसिद्धा । नहि

भाष्यरत्नप्रभा

कब्रह्मोपास्थानन्त्यायांऽगच्छत् । जना दिवो शुलोकात्पर परस्तादज्योतिर्दीप्यते तच्चादिदमेति जाडगज्ञाप्रत्यक्ष्यते । कुत्र दीप्यते, तत्राह—विश्वत इति । विश्वस्तात्प्राणिवर्गादुपरि सर्वस्माद्गरादिलोकादुपरि ये लोकान्तेषु तमेषु न विद्यन्ते उक्तमा येभ्य इत्यनुत्तमेषु सर्वसंसारमण्डलातीतं पर ज्योतिरिदमेव, यद्वहस्थमित्यर्थः । अस्य पूर्वाभागात्तत्त्ववदन्प्रत्युदाहरणसगनिमाह—अर्थान्तरेति । अत्र स्ववाक्ये स्पष्टब्रह्मलिङ्गाभावेऽपि ‘पादोऽस्य’ इति पूर्ववाक्ये भूतपादत्वं लिङ्गमस्तीति पादसंगतिः । पूर्वोत्तरपक्षयोर्जडब्रह्मज्योतिषोरुपास्ति फलमिति मेदः । नन्वज्ञानतमोविरोधि-त्वाद्ब्रह्मापि ज्योतिःपदशक्यतया प्रसिद्धमस्ति, नेत्याह—चक्षुरिति । शर्वर्या रात्रौ भव शार्वरम् । नीलमिति यावत् ।

भामती

इति दर्शयितुमाह—सर्वतः पृष्ठेषु तमेषु । न चेदमुक्तमात्रं आपितु सर्वोत्तममित्याह—अनुत्तमेषु नास्त्येभ्योऽन्य उत्तम इत्यर्थः । ‘इदं वाचं तयदिदमस्मिन्पुरुषेऽन्तर्ज्योतिः’ लक्षणाद्वेण शारीरेणोष्मणा श्रोत्रग्राह्येण च पिहितकर्णं पुंसा घोषेण लिङ्गनानुमीयते । तत्र शारीरस्योष्मणस्त्वचा दर्शनं दृष्टि, घोषस्य च श्रवणं श्रुति, तयोश्च दृष्टिश्रुती ज्योतिष एव, तल्लिङ्गेन तदनुमानादिति । अत्र संशयः—किं ज्योतिः शब्द तेन उत ब्रह्मेति । किं तावत्प्राप्तं, तेन इति । कुतः, गौणमुख्यग्रहणविषये मुख्यग्रहणस्य ‘ओत्तमार्गिकत्वाद्वाक्यमर्थतज्जोतिषोपलम्भनात् । वाक्यान्तरेणानियमात्तदार्थाप्रतिमधित ॥’ बलवद्वाधकोपनिपातेन सत्त्वाकाशप्राणशब्दो मुख्यार्थत्वात्प्रच्याव्यान्यत्र प्रतिष्ठापितौ । तदिह ज्योतिषपदस्य मुख्यतेजोवचनत्वे वाक्यस्तावत्स्वाक्यशेषो नास्ति । प्रत्युत तेजोलिङ्गमेव ‘दीप्यते’ इति । काक्षेयज्योतिः सारग्य च चक्षुष्यो रूपवान् श्रुतो विश्रुतो भवतीत्यन्तपल्लव च स्ववाक्ये श्रूयते । न जानु ज्वलनापरनामा दीप्तिर्विना तेजो ब्रह्माणि सभवति । न च काक्षेयज्योतिः सारग्यमृते बाह्यात्तेजसो ब्रह्मण्यस्ति । न चोष्ण्योपलिङ्गदर्शनश्रवणमादर्यात्तेजसोऽन्यत्र ब्रह्मण्युपपद्यते । न च महाफलं ब्रह्मोपागनमणीयमे फलाय कल्पते । औदर्थे तु तेजस्यस्य बाह्य तेज उपामनमेतन् फलानुरूपं युज्यते । तदेतत्तेजोलिङ्गम् । एतदुपल्लवनाय च निरस्तमपि मर्यादाधारबहुलमुपन्यस्तं, इह तान्त्रासकारणाभावात् । न च मर्यादावत्त्वं तेजोरागर्णे सभवति, तस्य सौर्यादे सावयवत्वेन तदेकदेशमर्यादासम्भवात् तस्य चोपास्यत्वेन विधानात्, ब्रह्मणस्त्वनवयवव्यावयवोपासनानुपपत्तेः, अवयवकल्पनायाश्च सत्या गतावनवकल्पनात् । न च ‘पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि’ इति ब्रह्मप्रतिपादकं वाक्यान्तरं, ‘यदतः परो दिवो ज्योतिः’ इति ज्योतिः शब्दं ब्रह्मणि व्यवस्थापयतीति युक्तम् । नहि सनिधानमात्राद्वाक्यान्तरेण वाक्यान्तरगता श्रुतिः शक्या मुख्यार्थक्यावयितुम् । न च वाक्यान्तरेऽधिकरणत्वेन यो श्रुता दिव इति मर्यादाश्रुता शक्या प्रत्यभिज्ञातुम् । अपिच वाक्यान्तरस्यापि ब्रह्मार्थत्वं प्रमाभ्यमेव नाद्यापि सिध्यति, तत्कथं तेन नियन्तुं ब्रह्मपरतया ‘यदतः परः’

न्यायनिर्णय

दिवो शुलोकात्पर परस्तादज्योतिर्दीप्यते तदिदमिति जाठरे ज्योतिष्यभ्यस्यते । कुत्र दीप्यते, तत्राह—लोकेष्विति । तेषु क सन्ति, तत्राह—विश्वत इति । विश्वस्तात्प्राणिवर्गादुपरिष्टादित्यर्थः । तेषां प्रसिद्धलोकप्रवेशमाशङ्क्याह—सर्वत इति । सर्वस्माद्गरादिलोकादुपरित्यर्थः । उक्तमा न विद्यन्ते येभ्यस्तेऽनुत्तमास्तेषु । तथापि कथं तेषामुत्कर्षः, तत्राह—उत्तमेष्विति । इदं शब्दार्थं स्पष्टयति—यदीति । ज्योतिः शब्दस्य लोके तेजमि रूढं, श्रुतो चात्मनि निरुद्धेविचारबीजं संशयमाह—तत्रन्ति । आकाशादिशब्दस्यार्थान्तरे रूढस्यापि ब्रह्मावत्त्वसिद्धेस्तेनैतद्वतमित्यसंशयात् पृथगारभ्यमित्याशङ्क्याह—अर्थान्तरेति । स्ववाक्ये ज्योतिषो ब्रह्मलिङ्गाभावादुक्तन्यायानवतारादगन्तव्येत्यर्थः । वाक्यशेषस्यब्रह्मलिङ्गात्प्राणादिशब्दस्य गौणतोक्ता । प्रकृते ब्रह्मलिङ्गादृष्टेस्तेजोलिङ्गस्यैव दृष्टेरोत्तमिगमुख्यसप्रत्ययस्य नापवाद इत्याकाङ्क्षाद्वारा पूर्वपक्षयति—किं तावदिति । काक्षेये ज्योतिष्यारोप्योपास्ये परस्मिन्ब्रह्मण्युक्तश्रुतेः समन्वयोक्ते श्रुत्यादिसंगतयः । स्ववाक्ये स्पष्टब्रह्मलिङ्गाभावेऽपि ब्रह्मप्रत्यभिज्ञापकलिङ्गस्यैव तथात्वात्पादसंगतिः । फलं पूर्वपक्षे काक्षेये ज्योतिष्यादित्यादिदृष्टयोपासि, सिद्धान्ते ब्रह्मदृष्टयेति । ज्योतिः शब्दस्य प्रकाशवाचित्वाच्चित्प्रकाश इत्या किमिति लौकिकप्रकाशादेवेति शङ्कते—कुत इति । तमोविरोधिनि ज्योतिः शब्दस्य रूढस्तेजसस्तथात्वात्तदेवात्र ज्योतिरित्याह—प्रसिद्धेरिति । तामेव स्फोरयति—तम इति । अज्ञानतमोविरोधि ब्रह्मापि तदिह ज्योतिरिति, तत्राह—चक्षुरिति । अर्थावरकत्वेन निरोधकत्वोक्त्या भावत्वमपि द्योति-तम् । रूपित्वेनापि तद्वक्तुं विजिगृह्ये—शार्वरादिकमिति । एवमपि कुतो ज्योतिनिश्चितमित्याशङ्क्य प्रतिपक्षनिर्णयादित्याह—तस्या इति । ज्योतिःश्रुत्या तेजो ज्योतिरित्युक्त्वा तत्रैव लिङ्गमाह—तथेति । ब्रह्मण्यपि युक्ता दीप्तिरित्यन्यथामिद्धि वारयति—नहीति ।

रूपादिहीनं ब्रह्म 'दीप्यते' इति शुभ्यां श्रुतिमर्हति । धुमर्यादत्पश्रुतेश्च । नाहं चराचरबीजस्य ब्रह्मणः सर्वात्मकस्य द्यौर्मर्यादा युक्ता । कार्यस्य तु ज्योतिषः परिच्छिन्नस्य द्यौर्मर्यादा स्यात् । 'परो दिवो ज्योतिः' इति च ब्राह्मणम् । ननु कार्यस्यापि ज्योतिषः सर्वत्र गम्यमानत्वादधुमर्यादावस्व-  
मसम्भजसम् । अस्तु तर्हि त्रिवृत्कृतं तेजः प्रथमजम् । न । अत्रिवृत्कृतस्य तेजसः प्रयोजनाभावा-  
दिति । इदमेव प्रयोजनं यदुपास्यत्वमिति चेत् । न । प्रयोजनान्तरप्रयुक्तस्यैवादिद्या देरुपास्यत्व-  
दर्शनात् । 'तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणि' ( छा० ६।३।३ ) इति चाविशेषश्रुतेः । न  
चात्रिवृत्कृतस्यापि तेजसो धुमर्यादत्वं प्रसिद्धम् । अस्तु तर्हि त्रिवृत्कृतमेव तत्तेजो ज्योतिःश-  
ब्दम् । ननूक्तमर्वागपि दिवोऽवगम्यतेऽश्यादिकं ज्योतिरिति । नैष दोषः । सर्वत्रापि गम्यमानस्य  
ज्योतिषः 'परो दिवः' इत्युपासनार्थः प्रदेशविशेषपरिग्रहो न विरुध्यते । ननु निष्प्रदेशस्यापि  
ब्रह्मणः प्रदेशविशेषकल्पना भागिनी । 'सर्वतःपृष्ठं ननु तमेतत्तमेषु लोकेषु' इति चाधारबहुत्व-  
श्रुतिः कार्यं ज्योतिष्युपपद्यतेतराम् । 'इदं वाच तद्यदिदमस्मिन्नन्तः पुरुषे ज्योतिः' ( छा० ३।१३ )

भाष्यात्मजमा

अनेनावरकत्वादूपवत्त्वाच्च कुड्यवभावरूपं तम इत्यर्थादुक्तं भवति । ज्योतिं श्रुतेरनुग्राहकलिङ्गान्याह—तथेत्या-  
दिना । भास्वरूपात्मिका दीप्तिरेजस एव लिङ्गमित्याह—न हीति । भास्तु मर्यादस्याशङ्क्य श्रुत्वान्मेवामत्याह—  
परो दिव इति । मर्यादां ब्रूत इति शप । ब्रह्मवत् कार्यस्यापि मर्यादायोगान्निरर्थं ब्राह्मणमिति कश्चिद्वक्षिपति—  
नन्विति । एकदेशी ब्रूते—अस्त्विति । स्मगाद्रीं जातं किं वदन्तान्द्रिय तेजो दिव परस्तादस्ति, श्रुतिप्रामाण्यादि-  
त्यर्थः । अध्ययनविध्युपात्तश्रुतेर्निष्फलं वस्तु नार्थं इत्याक्षिप्य ब्रूते—नेति । ध्यानं फलमित्याशङ्क्य निष्फलस्य कापि  
ध्यानं नास्तीत्याह—इदमेवेत्यादिना । प्रयोजनान्तरं तमोनागादिकम् । अत्रिवृत्कृतं तेजोऽङ्गीकृत्याफलत्वमुक्त्वा  
तदेव नास्तीत्याह—तासामिति । तेजोऽवब्राना देवतानामेकैकं द्विधा विभज्य पुनश्चैकैकं भागं द्वेधा कृत्वा स्वभागा-  
दितरभागयोर्निक्षिप्य तन्निगुणरज्जुवन्निवृतं करवाणीत्यविशेषोक्तेर्नारत्यन्त्रिवृत्कृतं किञ्चिदित्यर्थः । किंचात्र 'यदतः परं'  
इति यच्छब्देनान्यतः प्रसिद्धं धुमर्यादत्वं ध्यानायानूद्यते । न चात्रिवृत्कृतस्य तस्य तत्त्वचिद्विस्तारमिति—न चेति ।  
एकदेशिमेते निरस्ते राक्षसपूर्वपक्षी ब्रूते—अस्तु तर्हीति । प्रदेशविशेषः दिवः परस्ताद्देदीप्यमान सूर्यादिनेजोव-  
यवविशेषः, तस्य परिग्रह उपसनार्थो न विरुध्यत इत्यन्वयः । स एव कौक्षेये ज्योतिषि उपस्यते । तस्यापि तेजस्त्वा-  
दिति भावः । ब्रह्मणोऽपि ध्यानार्थं प्रदेशस्थत्वं कल्पयतां, नेत्याह—नत्विति । निष्प्रदेशस्य निरवयवस्य विशेषेऽपि  
दिवः परस्ताद्देदीप्यमानब्रह्मावयवकल्पना भागिनी युक्ता न त्वित्यन्वयः । अप्रमाणिकगौरवापातादिति भावः । ततः किं,

भामती

इति वाक्यं शक्यम् । तस्मात्तेज एव ज्योतिर्न ब्रह्माति प्राप्तम् । तेज कथनप्रस्तावं तम कथनं प्रतिपक्षोपन्यासेन प्रतिपक्षान्तरे  
दृढा प्रतीतिर्भवतीत्येतदर्थम् । चक्षुर्वृत्तेर्निरोधकमिति । अर्थावरकलेन । आक्षेपाह—ननु कार्यस्यापीति । ममा-  
धातैकदेशी ब्रूते—अस्तु तर्हीति । यत्तु तेजोऽवब्रानाभ्यामसमपृक्तं तदत्रिवृत्कृतमुच्यते । आक्षेपा द्रुपयति—नेति । नहि  
तत्त्वचिदप्युपयुज्यते, सर्वास्वर्थक्रियासु त्रिवृत्कृतस्यैवोपयोगादित्यर्थः । एकदेशिनं शङ्कामाह—इदमेवेति । आक्षेपा निरा-  
करोति—न । प्रयोजनान्तरेति । 'एकैका त्रिवृतं त्रिवृतं करवाणि' इति तेज प्रवृत्त्युपासनामात्रविषया श्रुतिर्न सकोचयितुं  
युक्तित्यर्थः । एवमेकदेशिनि दूषिते परमसमाधाता पूर्वपक्षी ब्रूते—अस्तु तर्हि त्रिवृत्कृतमेवेति । भागिनी युक्ता ।  
यथायाधारबहुत्वश्रुतिर्ब्रह्मण्यपि कल्पितोपाविनिबन्धना कथंचिदुपपद्यते, तथापि यथा कार्यं ज्योतिष्यतिशयेनोपपद्यते न  
तथात्रेत्यत उक्तम्—उपपद्यतेतरामिति । प्राकृतं प्रकृतेर्जातं, कार्यमिति यावत् । एवं प्राप्त उच्यते—'सर्वनामप्रसिद्धार्थं

न्यायनिर्णयः

रूपादिमतं सावयवस्यैव दीप्तिर्योगादित्यर्थः । कार्यं ज्योतिषि लिङ्गान्तरमाह—धुमर्यादत्वेति । अन्यथासिद्धिं निरस्यति—नहीति ।  
असिद्धिं प्रत्याह—कार्यस्येति । ज्योतिषो धुमर्यादत्त्वश्रुतिरेव कीदृशी, तत्राह—पर इति । ब्रह्मवत्कार्यस्यापि मर्यादायोगादनर्थक  
ब्राह्मणमित्याक्षिपति—नन्विति । चोदकैकदेशी परिहरति—अस्त्विति । त्रिवृत्कृतं तेजो दिवोऽर्वागपि गम्यते तथापीतरत्तन परस्ता-  
द्विष्यति, वेदस्यादुष्टत्वेनानर्थक्यायोगादित्यर्थः । त्रिवृत्कृतस्यैवार्थक्रियावत्त्वादफलेऽन्यस्मिन्न वाक्यप्रामाण्यमित्याक्षेपा ब्रूते—नेति ।  
पूर्ववादिदेशीयं शङ्कते—इदमेवेति । निष्फलस्योपास्यतापि नेत्याक्षेपाह—नेति । अत्रिवृत्कृतं तेजोऽङ्गीकृत्याफलत्वमुक्त्वा तदेव  
नेत्याह—तासामिति । देवतानां तेजोऽवब्रानामेकैका देवता द्विधा द्विधा विभज्य पुनश्चैकैकं भागं तथा कृत्वा तदितरयोर्निक्षिप्य  
त्रिगुणरज्जुवन्निवृतं करवाणीत्यविशेषोक्तेर्नारत्यन्त्रिवृत्कृतं तेजोऽस्तीत्यर्थः । तदस्तित्वेऽपि यच्छब्दोपबन्धात्सिद्धवत्परामर्शोदन्यतस्तस्य धुम-  
र्यादत्वं वाच्यं, तत्रास्तीत्याह—न चेति । पूर्वपक्षैकदेशिनि परेण परान्ते परमपूर्ववाद्याह—अस्त्विति । तत्राक्षेपा स्वीकृतं सार-  
यति—नन्विति । पूर्ववाद्याह—नेति । तर्हि ब्रह्मण एव ध्यानार्थं देशविशेषः स्यात्, नेत्याह—नत्विति । अप्रदेशस्य प्रदेशक-  
ल्पना गौरवादयुक्तित्यर्थः । इतश्च कार्यमेव ज्योतिरुपास्यमित्याह—सर्वत इति । ब्रह्मण्यवच्छेदकल्पनयाधारबहुत्वयोगेऽपि कार्यं



७) इति च कौक्षेये ज्योतिषि परं ज्योतिरध्ययप्रानं दृश्यते । सारूप्यनिमित्ताध्यासा  
अवन्ति । यथा—‘तस्य भूरिति शिर एकं शिर एकमेतदक्षरम्’ (बृ० ५।५।३) इति । कौक्षेयस्य  
तु ज्योतिषः प्रसिद्धमब्रह्मत्वम् । ‘तस्येपा दृष्टिः’ (छा० ३।१३।७) ‘तस्येपा श्रुतिः’ इति चौण्य-  
घोषविशिष्टत्वस्य श्रवणात् । ‘तदेतदृष्टं च श्रुतं चेत्युपासीत’ इति च श्रुतेः । ‘चक्षुष्यः श्रुतो भवति  
य एवं वेद’ (छा० ३।१३।८) इति चाल्पफलश्रवणादब्रह्मत्वम् । महते हि फलाय ब्रह्मोपासन-  
मिष्यते । न चान्यदपि किञ्चित्सवाक्ये प्राणावाशवज्ज्योतिषोऽस्ति ब्रह्मलिङ्गम् । नच पूर्वस्मि-  
न्नपि वाक्ये ब्रह्म निर्दिष्टमस्ति, ‘गायत्री वा इदं सर्वं भूतम्’ इति छन्दोविदेशात् । अथापि कथं-  
चित्पूर्वस्मिन्वाक्ये ब्रह्म निर्दिष्टं स्यादेवमपि न तस्यैव प्रत्यभिज्ञानमस्ति । तत्र हि ‘त्रिपादस्यामृतं  
दिवि’ (३।१२।१,६) इति चौराधिकरणत्वेन श्रूयते । अत्र पुनः ‘परो दिवो ज्योतिः’ इति चार्थर्यादा-  
त्वेन । तस्मात्प्राकृतं ज्योतिरिह ब्राह्ममित्येवं प्राप्ते ब्रूमः—ज्योतिरिह ब्रह्म ब्राह्मम् । कुतः, चरणभि-  
धानात् । पादभिधानादित्यर्थः । पूर्वस्मिन्नि वाक्ये चतुष्पादस्य निर्दिष्टम् ‘तावानस्य महिमा

भाष्यरत्नप्रभा

तत्राह—सारूप्येति । यथा एकत्वसाम्याद्भूतिरिव्याहृतौ प्रजापतेः शिरोदृष्टिः श्रुता तथा जाठराभावब्रह्मत्वं घोषादि-  
श्रुत्या प्रसिद्धमिति जटज्योतिष्यं साम्यं वाच्यमित्यर्थः । यदेहस्पशनेनौष्यज्ञानं प्रसिद्धं सैषा तस्य जाठराग्नेर्दृष्टिः,  
यत्कर्णपिधानेन बोधश्रवणं, सैषा तस्य श्रुतिरित्यर्थः । ज्योतिषो जटत्वे लिङ्गान्तरमाह—तदेतदिति । ज्योतिरि-  
त्यर्थः । चक्षुष्यश्चक्षुर्हितः सुन्दर, श्रुतो विख्यातः । न चान्यदपीति । ब्रह्मलिङ्गमपि किञ्चिदन्यन्नास्तीत्यन्वयः ।  
ननु ‘त्रिपादस्यामृतं दिवि’ इति पूर्ववाक्योक्तं ब्रह्मात्र ज्योति पदेन गृह्यतामित्याशङ्क्याह—न चेति । ननु सर्वात्मक-  
त्वामृतत्वाभ्यां ब्रह्मोक्तमित्यत आह—अथार्थापीति । कथञ्चिच्छन्दोद्वारेत्यर्थः । दिवि दिव इति विशक्तिभेदाच्च प्रत्यभि-  
ज्ञेत्यर्थः । प्रकृतेर्जातं प्राकृतं, कार्यमित्यर्थः । आचार निरन्त्यनि—पादिति । ‘गायत्री वा इदं सर्वं भूतम्’ ‘वाग्वे गायत्री’  
‘येयं पृथिवी’ ‘यदिदं शरीरम्’ ‘यदस्मिन्पुरुषे हृदयम्’ ‘इमे प्राणा’ इति भूतवाक्पृथिवीशरीरहृदयप्राणात्मिका पञ्चिधा  
पद्मिरक्षरश्चतुष्पदा गायत्रीति । यदुक्तं तावान् तत्परिमाणं, सर्वं प्रपञ्चोऽस्य गायत्र्यनुगतस्य ब्रह्मणो महिमा विभूतिः,  
पुरुषस्तु पूर्णब्रह्मरूपः, अतः प्रपञ्चाज्यायानधिकः । आधिक्यमेवाह—पाद इति । सर्वं त्रगदेकः पादोऽंशः, ‘विष्ट-

भाष्यरत्नी

प्रमा यार्थविधानकृत् । प्रमिष्टपेक्षि सत्पूर्ववाक्यमप्यमप्यपेक्षेति ॥ तद्वलात्तेन नेयानि तेजो लिङ्गान्यपि ध्रुवम् । ब्रह्मण्येव प्रधानं  
हि ब्रह्मच्छन्दो न तत्र तु ॥ ‘आत्मर्गिकं तावद्यदप्रसिद्धार्थानुवादकत्वं यद्विविधभक्तिमयपूर्वार्थवोधनस्वभावात्प्रचावयति ।  
यथा ‘यस्याहिताग्नेरिर्गृहान्दहेत्’ गम्योभयं हविरार्तिमाच्छेत्’ इति । तत्र पुनस्तत्प्रसिद्धमन्यतो न कथंचिदायते, तत्र  
वचनानि त्वपूर्वत्वादिति सर्वेनात्र प्रसिद्धार्थत्वं बलादपनीयते । यथा ‘यदाग्नेयोऽष्टकपालो भवति’ इति । तदिह ‘यदत परो  
दिवो ज्योतिः’ इति यच्छब्दसामर्थ्यात् द्युमर्यादेनापि ज्योतिषा प्रसिद्धेन भवितव्यम् । नच तस्य प्रमाणान्तरतः प्रसिद्धि-  
रस्ति । पूर्ववाक्ये च द्युसंबन्धितया त्रिपादस्य प्रसिद्धमिति प्रसिद्धपेक्षायां तदेव सवर्गते । नच प्रधानस्य प्रातिपदिकार्थस्य

न्यायनिर्णय

ज्योतिषि स्वतस्मिन्निर्णयतिशयमाह—तारामिति । उपास्यज्योतिषो ब्रह्मत्वाभावे हेत्वन्तरमाह—इदमिति । न्यायमेऽपि ज्योतिर्ग-  
ह्यारतु, नेत्याह—सारूप्येति । तत्र मानमाह—यथेति । एकत्वसाम्याद्भूतिरिव्याहृतौ प्रजापतेः शिरोदृष्टिकृता तथापि सारूप्यं  
वाच्यं, अन्यथाध्यासामिद्धेरित्यर्थः । कौक्षेयमपि ज्योतिरित्यन्वयेवेत्यन्यामात्तादात्म्योक्तिरपेक्ष्याह—कौक्षेयस्येति । शब्दरपशव-  
त्वाभ्यामपि तदब्रह्मेत्याह—तस्येति । एषा दृष्टिर्यदेतदुणिमानं पशुनं विनानाति । एषा श्रुतिर्यत्कर्णविधानं निनदमिव श्रुणोतीति  
शेषः । वृष्ट्युतिलिङ्गत्वाच्च ज्योतिषोऽपि तदुच्यते तच्चाविवक्षितमित्याशङ्क्योपास्यत्वश्रुतेनवमित्याह—तदेतदिति । तदब्रह्मत्वे हेत्वन्तर-  
माह—चक्षुष्य इति । चक्षुष्यो दर्शनीयः । श्रुतो विश्रुतः । ब्रह्मोपासितफलमपि किं न स्यात्, तत्राह—महते हीति । मुक्तिफला  
ब्रह्मोपासितानुपफला युक्त्यर्थः । ब्रह्मण्यब्रह्मलिङ्गानि स्ववाक्यस्थान्युक्त्वा ब्रह्मलिङ्गं किमपि तत्र नास्तीत्याह—नचेति । ज्योतिषो ब्रह्म-  
लिङ्गमपि किञ्चिदन्यन्नास्तीति सबन्धः । ननु पूर्ववाक्ये ‘त्रिपादस्यामृतं दिवि’ इत्युक्तं ब्रह्मेवात्र द्युसबन्धात्प्रत्यभिज्ञायते तत्र यच्छब्दपरा-  
श्रुष्टे ज्योतिं शब्दो वर्तते, नेत्याह—नचेति । सर्वात्मत्वभूतादिपादत्वाभ्यां तदेतदब्रह्मेति वाक्याचोक्तमेव पूर्ववाक्ये ब्रह्मेत्याह—  
अथार्थापीति । समीपपत्रमीभ्यामुक्तिभेदाच्च तत्प्रत्यभिज्ञेति सावयति—तत्रेति । ब्रह्मलिङ्गाभावात्तेजो लिङ्गाभावात्तदेव कौक्षेयज्योतिष्यारो-  
प्योपास्यमित्युपसहरति—तस्मादिति । प्राकृतं प्रकृतेर्जातं, कार्यमित्यर्थः । पूर्वपक्षानुवादेन सूत्रमवतार्य प्रतिज्ञार्थमाह—एवमिति ।  
निश्चितब्रह्मलिङ्गं विना नास्य ब्रह्मनेति शङ्कित्वा हेतुमाह—कुत इति । ‘रमणीयचरणा’ इत्यादा चरणशब्दस्य चारित्रार्थत्वादत्रापि  
नयेत्यसागल्यमाशङ्क्याह—पादिति । पादवाचिपदमस्मिन्वाक्ये न दृष्टमिति चेत्, तत्राह—पूर्वस्मिन्निति । ‘गायत्री वा इदं सर्वं भूतम्’  
इत्यादिना भूतपृथिवीशरीरहृदयवाक्प्राणैः पञ्चिधा चतुष्पदा गायत्रीत्युक्तम् । एतदनुगतब्रह्मणस्तावान्महिमा विभूतिर्यावानय प्रपञ्चः ।

ततो ज्यायाश्च पूरुषः । पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्य भूत दिवि' ( छा० ३।१२।६ ) इत्यनेन मन्त्रेण । तत्र यच्चतुष्पदो ब्रह्मणस्त्रिपादस्य न्युसंबन्धिरूपं निर्दिष्टं तदेवेह न्युसंबन्धानिर्दिष्टमिति प्रत्यभिज्ञायते । तत्परित्यज्य प्राकृतं ज्योतिः कल्पयतः प्रकृतहानाप्रकृतप्रक्रिये प्रसज्येतानाम् । न केवलं ज्योतिर्वाक्य एव ब्रह्मानुवृत्तिः, परस्यापि शाण्डिल्यविद्यायामनुवर्तिष्यते ब्रह्म । तस्मादिह ज्योतिरिति ब्रह्म प्रतिपत्तव्यम् । यत्तुक्तम्—'ज्योतिर्दीप्यते' इति चैतौ शब्दौ कार्यं ज्योतिषि प्रसिद्धाविति । नायं दोषः । प्रकरणाद्ब्रह्मावगमे सत्यनयोः शब्दयोरविशेषकत्वात् । दीप्यमानकार्यज्योतिरुपलक्षिते ब्रह्मण्यपि प्रयोगसंभवात् । 'येन सूर्यस्तपति तेजसेऽहः' ( तै० ब्रा० ३।१२।१७ ) इति च मन्त्रवर्णात् । 'यद्वा नायं ज्योतिःशब्दश्चक्षुर्वृत्तेरेवानुग्राहके तेजसि वर्तते, अन्यत्रापि प्रयोगदर्शनात् 'वाचैवायं ज्योतिपास्ते' ( बृ० ४।३।१९ )

भाष्यरत्नप्रभा

भ्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत' इति स्मृतेः । अस्य पुरुषस्य दिवि स्वप्रकाशस्वरूपे त्रिपादस्य रूपमस्ति, दिवि सूर्यमण्डले वा ध्यानार्थमस्ति, कल्पिताजगतो ब्रह्मस्वरूपमनन्तप्रसीत्यर्थः । यथा लोके पादात्पादत्रयमधिक तथेदमधिकमिति बोधनार्थं त्रिपादस्य त्रिपादस्य, न त्रिपादत्व विवक्षितमिति मन्तव्यम् । 'यदतः पर' इति यच्छब्दस्य प्रसिद्धार्थवाचित्वात्पूर्ववाक्यप्रसिद्ध ब्रह्म ग्राह्यमित्याह—तत्रेति । ननु 'यदाग्नेयोऽष्टाकपालः' इत्यत्र यत्पदस्याप्रकृतार्थकत्वं दृष्टमित्यत आह—तत्परित्यज्येति । तत्र ग्रागस्यान्यतः प्रसिद्धेर्भावेनापूर्वत्वादगत्या यदोऽप्रसिद्धार्थत्वमाश्रितम् । इह तु पूर्ववाक्यप्रसिद्धस्य ब्रह्मणो न्युसंबन्धेन प्रत्यभिज्ञातस्य यदर्थत्वनिश्चयाद्यत्पदैकार्थकज्योतिपदस्यापि स एवार्थ इत्यर्थः । सदर्शनायादायेवमित्याह—न केवलमिति । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इत्युत्तरत्र ब्रह्मानुवृत्तेर्मध्यस्थ ज्योतिर्वाक्य ब्रह्मपरमित्यर्थः । प्रकरणादिति । प्रकृतापेक्षयत्पदश्रुत्या न्युसंबन्धभूतपादत्वादिलिङ्गैश्चेत्यर्थः । अतः प्रकरणाज्योतिःश्रुतिबाधो न युक्त इति निरस्तम् । अविशेषकत्वादिति । ब्रह्मव्यावर्तकत्वाभावादित्यर्थः । येन तेजसा चैतन्येनेदः प्रकाशितः सूर्यस्तपति प्रकाशयति तं बृहन्तमवेदविन्न मनुत इत्यर्थः । ज्योतिःशब्दस्य कार्यज्योतिष्येव शक्तिरित्यङ्गीकृत्य कारणब्रह्मलक्षकत्वमुक्त्वा ब्रह्मण्यपि शक्तिमाह—यद्वेति । गाढान्धकारे वाचैव ज्योतिपा लोक आसनादिव्यवहार करोतीत्यर्थः । आज्यं जुषतां पिवतां मनो ज्योतिः प्रकाशकं भवति इत्याज्यस्तुतिः । यथा गच्छन्तम

भामनी

तत्त्वेन प्रत्यभिज्ञाने तद्विशेषणस्य विभक्त्यर्थस्यान्यतामात्रेणान्यता युक्ता । एवं च तद्वक्तव्यस्थानि तेजोलिङ्गान्यममन्त्ररानीति ब्रह्मण्येव गमयितव्यानि, गमितानि च भाष्यकृता । तत्र ज्योतिर्ब्रह्मविकार इति ज्योतिपा ब्रह्मवोपलक्ष्यते । अथवा प्रकाशमात्रवचनो ज्योतिःशब्दः प्रकाशश्च ब्रह्मेति ब्रह्मणि मुख्य इति ज्योतिर्ब्रह्मेति सिद्धम् । प्रकृतहानाप्रकृतप्रक्रिये इति । प्रसिद्धपेक्षाया पूर्ववाक्यगतं प्रकृतं सनिहितं, अप्रसिद्धं तु कर्तायं न प्रकृतम् । अत एवोक्तम्—कल्पयत इति । सदर्शनायमाह—न केवलमिति । परस्यापि ब्रह्मणो नामादिप्रतीकत्ववदिति । कौक्षेयं हि ज्योति-

न्यायनिर्णय

वस्तुतस्तव्य पुरुषस्ततो ज्यायान्महत्तर' । तदेव स्पुटयति—पादोऽस्थेति । सर्वाणि भूतान्यस्य ब्रह्मण एक पादः । अथैव त्रिपादस्य दिवि द्योतनवति स्वात्मनि स्थितम् । यथा कार्पापणश्चतुर्धा विभक्तः पादादेकस्यात्पादत्रयीकृतो महान्, एव पुरुषो वास्तवोऽवास्तवात्प्रपञ्चान्महानित्यर्थः । पूर्वं ब्रह्मोक्तावपि कथमुक्तहेतुना ज्योतिपो ब्रह्मतेत्याशङ्क्याह—तत्रेति । लिङ्गोपस्थापिताद्ब्रह्मण श्रुत्युपस्थापिततेजसो बलीयस्त्वेऽपि यच्छब्दार्थे ज्योतिषि सनिधापकमानापेक्षाया त्रिपाद्ब्रह्मणो ध्याने विनियोगाकाङ्क्षस्यानन्तरवाक्ये श्रुत्युक्तेविजातीयमानाकाङ्क्षश्रुत्युक्तेजोभिधानालिङ्गोपनीतातिसनिहितसजातीयश्रुतिसिद्धैकवाक्यताकाङ्क्षब्रह्मोक्तिर्यच्छब्दस्य युक्ता । तस्माद्यच्छब्दार्थे प्रयुक्तो ज्योतिःशब्दो ब्रह्मार्थ इति भावः । यच्छब्दस्य ब्रह्मावयवत्वात् तेजोवाचित्वे बुद्धिगौरवमुक्त्वा दोषान्तरमाह—तदिति । पूर्ववाक्यस्य ब्रह्मणि न्युसंबन्धाज्योतिर्वाक्येऽपि प्रत्यभिज्ञाते यच्छब्दार्थे तत्समानाधिकृतज्योतिःशब्दप्रवृत्तिरित्युक्तम् । सप्रति 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इत्युत्तरवाक्येऽपि ब्रह्मानुवृत्तेर्मध्यस्थमपि ज्योतिर्वाक्य तत्परमेवेति सदर्शनायमाह—नेति । प्रकरणलिङ्गश्रुतिमिद्धमर्थमुपसहरति—तस्मादिति । श्रुतिलिङ्गाभ्यामुक्तमनुवदति—यत्त्विति । मानत्रयान्मानद्वयं दुर्बलमिति दूषयति—नायमिति । प्रकरण श्रुतिलिङ्गयोरुपलक्षणम् । ब्रह्मणो व्यवच्छिद्य तेजःसमर्पकत्वं विशेषकत्वं तदभावोऽविशेषकत्वम् । ब्रह्मणि यथोक्तगन्धानुपपत्तौ कथं तयोरविशेषकत्वं, तत्राह—दीप्यमानेति । कार्यवाचिशब्दाभ्या कारणलक्षणे सर्वरपि शब्दैर्ब्रह्मणो लक्षणा स्यादित्याशङ्क्य सूर्यादिज्योतिषो विशेषयोगो मानमाह—येनेति । येन तेजसा चैतन्यज्योतिषेदो दीप्तः सूर्यः सर्वमपि जगत्तपति प्रकाशयति तज्ज्योतिरात्मानं बृहन्तमनन्तःशयमहत्त्ववन्तमवेदविन्न मनुत इति योजना । कार्यं रूढिमुपेत्य कारणे लक्षणिको ज्योतिःशब्द इत्युक्तम् । इदानीं कारणेऽपि ब्रह्मणि मुख्य एवेत्याह—यद्वेति । शान्ते सूर्यादौ तिमिरावृते जगति वाचैव ज्योतिषाय कार्यकरणात्मा पुरुषो व्यवहारमासनादिकं करोतीत्यर्थः । मनोभासकत्वाज्ज्योतिस्तच्चाज्यं जुषतां मेवता तेन वाक्येन चक्षुर्द्वारा विषयीकृतेनादृष्टतया वृष्टेन यन्मिम केनापि हेतुना विच्छिन्नमप्राप्तानुष्ठानं सदर्शनात्कृतं कुर्यादित्यर्थः । एकस्य शब्दस्य कथमनेकार्थत्वाशङ्क्य निमित्तमेवेदेनानेकत्र वृत्तेः शक्त्यैक्यामैवमि-

‘मनो ज्योतिर्जुषताम्’ ( तै० ब्रा० १।६।३।३ ) इति च । तस्माद्यद्यत्कस्यचिदवभासकं तत्तज्ज्योतिःशब्देनाभिधीयते । तथा सति ब्रह्मणोऽपि चैतन्यरूपस्य समस्तजगदवभासहेतुत्वादुपपन्नो ज्योतिःशब्दः । ‘तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति’ ( कौ० २।५।१५ ) । ‘तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिरायुर्होपासतेऽमृतम्’ ( बृ० ४।४।१६ ) इत्यादिश्रुतिभ्यश्च । यदप्युक्तं धुमर्यादत्वं सर्वगतस्य ब्रह्मणो नोपपद्यत इति । अत्रोच्यते—सर्वगतस्यापि ब्रह्मण उपासनार्थः प्रदेशविशेषपरिग्रहो न विरुध्यते । ननुक्तं निष्प्रदेशस्य ब्रह्मणः प्रदेशविशेषकल्पना नोपपद्यत इति । नायं दोषः । निष्प्रदेशस्यापि ब्रह्मण उपाधिविशेषसंबन्धात्प्रदेशविशेषकल्पनोपपत्तेः । तथाहि—आदित्ये, चक्षुषि, हृदये इति प्रदेशविशेषसंबन्धानि ब्रह्मण उपासनानि श्रूयन्ते । एतेन ‘चिन्वतः पृष्ठेषु’ इत्याधारबहुत्वमुपपादितम् । यदप्येतदुक्तं, औष्ण्यदोषानुमिते कौक्षेये कायं ज्योतिष्यध्यस्यमानत्वात्परमपि दिवः कार्यज्योतिरेवेति । तदप्युक्तम् । परस्यापि ब्रह्मणो नामादिप्रतीकत्ववत्कौक्षेयज्योतिःप्रतीकत्वोपपत्तेः । ‘दृष्टं च श्रुतं चेत्युपासीत’ इति तु प्रतीकद्वारकं दृष्टत्वं श्रुतत्वं च भविष्यति । यदप्यल्पफलश्रवणान्न ब्रह्मेति, तदप्यनुपपन्नम् । न हीयते फलाय ब्रह्माश्रयणीयं, इत्येते नेति नियमहेतुरस्ति । यत्र हि निरस्तसर्वविशेषसंबन्धं परं ब्रह्मात्मत्वेनोपदिश्यते, तत्रैकरूपमेव फलं मोक्ष इत्यवगम्यते । यत्र तु गुणविशेषसंबन्धं प्रतीकविशेषसंबन्धं वा ब्रह्मोपदिश्यते, तत्र संसारगोचराण्येवोच्चावचानि फलानि दृश्यन्ते—‘अन्नादो वसु-

भाष्यरत्नप्रभा

नुगच्छतः स्वस्यापि गतिरस्ति तथा सर्वस्य स्विष्टं भानं स्यादित्यत आह—तस्य भासेति । तत् कालानवच्छिन्नं ब्रह्म सूर्यादिज्योतिषां साक्षिभूतमायुरमृतमिति च देवा उपासत इत्यर्थः । योषितोऽग्निवत् धुमर्यादत्वादिक ध्यानार्थं कल्पितं ब्रह्मणो युक्तमित्याह—अत्रोच्यत इत्यादिना । दिव परमपीत्यन्वयः । आरोप्यस्य भ्येयस्यालम्बनस्य च सादृश्यनियमो नास्तीत्याह—परस्यापीति । भविष्यति ब्रह्मज्योतिष इति शेषः । ‘तं यथा यथोपासते तथा तथा फलं भवति’ इति श्रुतेरित्याह—न हीयत इति । ज्ञानफलवदुपास्तिफलमेकरूपं किं न स्यादत आह—यत्र हीति । ज्ञेयैकत्वादित्यर्थः । भ्येय तु ज्ञानेत्याह—यत्र त्विति । ईश्वरो जीवरूपेणान्नमत्तीत्यन्नाद, अन्नस्यासमन्ताद्वाता वा । वसु हिरण्यं वटातीति वसुदान इति गुणविशेषसंबन्धो यो वेद स धनं चिन्वते, दीप्ताग्निश्च भवति । नास्त्रो वायुत्तमा,

भामती

जावभावेनानुप्रविष्टस्य परमात्मनो विकार, जीवाभावे देहस्य भैत्यात्, जीवतश्चौष्ण्यज्जायते । तस्मात्तत्प्रतीकस्योपासन-

न्यायनिर्णय

त्याह—तस्मादिनि । भासकत्वमेक निमित्तीकृत्यानेकत्र ज्योतिःशब्देऽपि कथमसौ ब्रह्मणि स्यादित्याशङ्काह—तथेति । तस्य सर्वजगद्भासकत्वे मानमाह—तमेवेति । पूर्वार्धे विषयसम्पत्त्या परावृष्टस्तच्छब्दार्थः । गच्छन्तमनुगच्छतीत्युक्ते भगवत्गतिवदनुमानेऽपि स्वगतभानमाशङ्काह—तस्येति । न केवलं भासकत्वाद्ब्रह्मणि ज्योतिःशब्दः, तस्मिन्प्रयुक्तत्वाच्चेत्याह—तदिति । यस्मादवंगेव सवत्सरोऽहोभिः परिवर्तने त परमात्मानमिन्द्रादयो देवा ज्योतिषामादित्यादीनां ज्योतिर्भासकं जगतो जीवनं गृहस्थमिति च ध्यायन्तीत्यर्थः । ‘अन्नाय पुरुषः स्वयज्योतिः’ इत्यादिवाक्यमादिशब्दार्थः । ‘ज्योतिषामपि तज्ज्योतिः’ इत्यादिस्मृतिसंग्रहार्थश्चकार । ज्योतिःश्रुतेर्दासि-लिङ्गस्य चान्यथाभिद्धत्वेऽपि धुमर्यादत्वमनन्यथासिद्धमित्याशङ्काह—यदपीति । प्रमित्यर्थत्वेन, उपास्त्यर्थत्वेन वा मर्यादावत्त्वं नोपपद्यते । तत्राद्यमङ्गीकरोति—अत्रेति । द्वितीयं प्रत्याह—सर्वेति । योषितोऽग्निवद्ब्रह्मणोऽपि धुमर्यादावत्त्वमारोप्योपास्तिरविरुद्धेत्यर्थः । अत्रदेशस्य प्रदेशकल्पने गौरवमुक्तं स्मारयति—नन्विति । स्वतो वा तत्कल्पनानुपपत्तिः, उपाधितो वा । तत्राद्यमुपेत्यान्त्यं प्रत्याह—नायमिति । न चेदमपूर्वं कल्प्यते, तादृक्कल्पनानामन्यत्रापि दृष्टेरित्याह—तथेति । ब्रह्मणि कथमावारबहुत्व, तत्राह—एतेनेति । धुमर्यादत्ववदाध्यानार्थत्वेनेत्यर्थः । अत्राध्यासस्य सारूप्यकृतत्वादब्रह्मण्यध्यस्यमानमपि ज्योतिरब्रह्मेत्युक्तमनुभापते—यदपीति । आरोपस्य सारूप्याधीनत्वं व्यभिचारयति—तदपीति । उपास्तिस्तान्त्वमत्र प्रतीकत्वमारोप्य । ज्योतिषो दृष्टत्वादिश्रुतेर्ब्रह्मणस्तदयोगादब्रह्मतेत्याशङ्काह—दृष्ट चेति । जाठरज्योतिषो दृष्टत्वादिकृतं तत्रोपास्यब्रह्मणो दृष्टत्वादीत्यर्थः । लिङ्गान्तरमनूष प्रत्याह—यदपीति । वाजिनामग्निरहस्यगता ‘तं यथा यथा’ इत्यादिश्रुतिमाश्रित्यानुपपत्तिं स्फोरयति—न हीति । ब्रह्मधियो मुक्तिफलत्वात्तदैकरूप्यादल्पफलत्वं न तदुपास्तेरित्याशङ्काह—यत्रेति । ब्रह्मविषयत्वात्प्रस्तुतोपास्तेरपि मुक्तिफलतेत्याशङ्काह—यत्र त्विति । ‘स वा पृथ महानज आत्मा’ इत्युक्तं । जीवात्मनाऽन्नाद, वसु धनं कर्मफलं तद्वाता पररूपेणेत्युक्त्वा यं कश्चिदुक्तगुणमात्मानमुपास्ते स वनं लभते दीप्ताग्निश्च भवतीत्याह—अन्नाद इति । आदिपदेन ‘परोवरीय एव हास्यासिद्धोके जीवनम्’ इत्यादि गृहीतम् । यदुक्तं, न स्वावाक्ये

दानो विन्दते वस्तु य एवं वेद' ( बृह० ४।४।२४ ) इत्याद्यास्तु श्रुतिषु । यद्यपि न स्ववाक्ये किञ्चि-  
ज्योतिषो ब्रह्मलिङ्गमस्ति तथापि पूर्वस्मिन्वाक्ये दृश्यमान ग्रीहीतव्यं भवति । तदुक्तं सूत्रकारेण—  
'ज्योतिश्चरणामिधानात्' इति कथं पुनर्वाक्यान्तरगतेन ब्रह्मसंनिधानेन ज्योतिःश्रुतिः स्ववि-  
षयाच्छक्या प्रत्यावर्धितुम् । नैष दोषः । 'यदतः परो दिवो ज्योतिः' इति प्रथमतः पठितेन  
यच्छब्देन सर्वनाम्ना, द्युसंबन्धात्प्रत्यभिज्ञायमाने पूर्ववाक्यनिर्दिष्टे ब्रह्मणि स्वसामर्थ्येन परामृष्टे  
सत्यर्थाज्योतिःशब्दस्यापि ब्रह्मविषयत्वोपपत्तेः । तस्मादिह ज्योतिरिति ब्रह्म प्रतिपत्तव्यम् ॥ २४ ॥

**छन्दोभिधानान्नेति चेत् न तथा चेतोर्पणनिगदात्तथाहि दर्शनम् ॥ २५ ॥**

अथ यदुक्तं पूर्वस्मिन्नपि वाक्ये न ब्रह्माभिहितमस्ति, 'गायत्री वा इदं सर्वं भूतं यदिदं किञ्च'  
( छा० ३।१२।१ ) इति गायत्र्याख्यस्य छन्दसोऽभिहितत्वादिति, तत्परिहर्तव्यम् । कथं पुन-  
श्छन्दोभिधानान्न ब्रह्माभिहितमिति शक्यते वक्तुं, यावता 'तावानस्य महिमा' इत्येतस्या-  
मृचि चतुष्पाद्ब्रह्म दर्शितम् । नैतदस्ति । 'गायत्री वा इदं सर्वम्' इति गायत्रीमुपक्रम्य तामेव  
भूतपृथिवीशरीरहृदयवाक्प्राणप्रभेदैर्व्याख्याय 'सैषा चतुष्पदा षड्विधा गायत्री तदेतद्वनाभ्य-  
नूक्तं तावानस्य महिमा' इति तस्यामेव व्याख्यातरूपायां गायत्र्यामुदाहृतो मन्त्रः कथम-  
कस्माद्ब्रह्म चतुष्पादभिदध्यात् । योऽपि तत्र 'यद्वै तद्ब्रह्म' ( छा० ३।१२।५।६ ) इति ब्रह्मशब्दः

भाष्यरत्नप्रभा

मनो वा प्रतीकं वाचो भूय इति प्रतीकविशेषध्यानश्रुतिसंग्रहार्थमाद्यपदम् । संनिधः श्रुतिर्बलीयसीति शङ्कते—कथं  
पुनरिति । अथ प्रथमश्रुत्यनुसारेण चरमश्रुतिर्नीयत इत्याह—नैष इति । सर्वनाम्ना स्वसामर्थ्येन स्वस्य सर्वनाम्नः  
सामर्थ्यं संनिहितवाचित्वं तद्वलेन परामृष्टे सतीति योजना । अर्थाद्यत्पदसामानाधिकरण्यादित्यर्थः ॥ २४ ॥ छन्दोभिधा-  
नाद्ब्रह्म प्रकृतं नास्तीति शङ्कासेकदेशी दूषयति—कथमिति । शङ्कां साधयति—नैतदित्यादिना । चतुष्पदत्वादिकं

भानती

मुपपन्नम् । शेषं निगदव्याख्यातं भाष्यम् ॥ २४ ॥ छन्दोभिधानान्नेति चेत् न तथा चेतोर्पणनिगदात्तथाहि  
दर्शनम् । पूर्ववाक्यस्य हि ब्रह्मार्थत्वे सिद्धे स्यादेतदेव, ननु तद्ब्रह्मार्थं, अपितु गायत्र्यर्थम् । 'गायत्री वा इदं सर्वं भूतं  
यदिदं किञ्च' इति गायत्री प्रकृत्येव श्रूयते—'त्रिपादस्यामृतं दिवि' इति । ननु 'आकाशस्तलिङ्गात्' इत्यनेनैव गतार्थमेतत् ।  
तथाहि—'तावानस्य महिमा' इत्यस्यामृचि ब्रह्म चतुष्पादुक्तम् । नैव च 'तदेतद्वनाभ्यनूक्तम्' इत्यनेन सगमितार्था ब्रह्मलिङ्गम् ।  
एवं 'गायत्री वा इदं सर्वम्' इत्यक्षरसंनिवेशमात्रस्य गायत्र्या न सर्वत्वमुपपद्यते । नच भूतपृथिवीशरीरहृदयवाक्प्राणात्मत्वं  
गायत्र्या स्वरूपेण संभवति । नच ब्रह्मपुरुषसंबन्धित्वमस्ति गायत्र्या । तस्माद्गायत्रीद्वारा ब्रह्मण एवोपासना न गायत्र्या  
इति पूर्वैव गतार्थत्वादनामभनीयमेतत् । नच पूर्वस्यास्मरणे सूत्रसदर्थ एतावान्युक्त । अत्रोच्यते—अस्त्यधिका शङ्का ।  
तथाहि—गायत्रीद्वारा ब्रह्मोपासनेति कोऽर्थः, गायत्रीविकारोपाधिनो ब्रह्मण उपासनेति । नच तदुपाधिनस्तदवच्छिन्नस्य  
सर्वात्मत्वं, उपाधेरवच्छेदात् । नहि घटावच्छिन्नं नभोऽनवच्छिन्नं भवति । तस्मादस्य सर्वात्मत्वादिकं स्तुत्यर्थं, तद्वर गायत्र्या

न्यायनिर्णयः

ज्योतिषो ब्रह्मलिङ्गमिति, तत्राह—यद्यपीति । उक्तेऽर्थे सूत्रानुगुण्यमाह—तदुक्तमिति । प्रकरणेन श्रुतिरवाध्येत्याह—कथमिति ।  
न प्रकरणादेव श्रुतिर्बाध्या, प्रकरणलिङ्गानुगृहीतप्रथमश्रुतयच्छब्दश्रुत्येत्याह—नेत्यादिना । द्युसंबन्धादिति । प्रधानस्य द्युसंबन्धस्य  
प्रातिपदिकार्थस्यैक्येन अत्यभिज्ञानात्तद्विशेषणस्य मर्यादाधारविभक्त्यर्थस्यान्यत्वमात्रेण नान्यतेत्यर्थः । यच्छब्देन परामृष्टे सतीति सबन्धः ।  
स्वसामर्थ्येन सर्वनाम्ना संनिहितपरामर्शित्ववशेनेत्यर्थः । अर्थाद्यच्छब्दसामानाधिकरण्यबलादित्यर्थः । मानमुक्त्वा मेयमुपसहरति—  
तस्मादिति ॥ २४ ॥ पूर्ववाक्यस्य छन्दोविषयत्वाच्च ब्रह्म प्रकृतमित्युक्तमनूद्य निराकरोति—छन्दोभिधानादिति । तत्रानुवादभाग  
व्याख्याय चोद्यस्य समाधियोग्यतामाह—अथेत्यादिना । पूर्ववाक्ये छन्दसोऽन्यस्य वाभिधानेऽपि ब्रह्मोक्तमेवेत्येकदेशी शङ्कते—कथ-  
मिति । मन्त्रस्य ब्राह्मणोक्तार्थत्वाद्ब्राह्मणे गायत्रीकथनान्मन्त्रेऽपि न ब्रह्म प्रकाशयत इति सौत्र हेतु साधयन्पूर्ववाद्याह—नैतदिति ।  
'गायत्री वा इदं सर्वं भूतं यदिदं किञ्च' इति सर्वात्मिका गायत्रीमुक्त्वा 'वाग्वै गायत्री वाग्वा इदं सर्वं भूतं गायति च त्रायते च' इति  
तस्याः सर्वभूतमभ्या वागात्मत्वमाख्याय 'या वै सा गायत्री वाव सा येय पृथिवी या वै सा पृथिवी वाव सा यदिदं शरीरमस्मिन्हीमे  
प्राणाः प्रतिष्ठिता यदै शरीरमिदं तद्दृढमस्मिन्हीमे प्राणा प्रतिष्ठिता' इति पृथिव्या भूताधारत्वात्सर्वभूतमगायत्रीत्व शरीरहृदययोर्भू-  
तात्मकप्राणाश्रयत्वादिति प्रकृतां गायत्री भूतादिप्रकारैरुक्त्वा सैषा षडक्षरैः पादैश्चतुष्पदा सती छन्दोरूपा गायत्री वाग्भूतपृथिवीशरीर-  
प्राणहृदयभेदैः षट्प्रकारैरुपसंहृत्य तस्यां श्रुतो मन्त्रो न शक्तो ब्रह्म वक्तुमिति हेतुसिद्धिरित्यर्थः । मन्त्रानन्तर 'यदै तद्ब्रह्म' इति ब्रह्मश-  
ब्दान्मन्त्रेऽपि ब्रह्मोक्तमित्याशङ्काह—योऽपीति । न प्रकरणाद्ब्रह्मशब्दस्य छन्दोवाचित्वं, तस्य सर्वोपनिषदि परमात्मार्थत्वप्रसिद्धेरित्या-

सोऽपि छन्दसः प्रकृतत्वाच्छन्दोविषय एव । 'य एतामेवं ब्रह्मोपनिषदं वेद' (छा० ३।१।३) इत्यत्र हि वेदोपनिषदमिति व्याचक्षते, तस्माच्छन्दोभिधानान्न ब्रह्मणः प्रकृतत्वमिति चेत्, नैष दोषः, 'तथा चेतोर्पणनिगदात्' तथा गायत्र्याख्यच्छन्दोद्वारेण तदनुगते ब्रह्मणि चेतसोऽर्पणं चित्तसमाधानमनेन ब्राह्मणवाक्येन निगद्यते—'गायत्री वा इदं सर्वम्' इति, न ह्यक्षरसंनिवेशमात्राया गायत्र्याः सर्वात्मकत्वं संभवति । तस्माद्यद्गायत्र्याख्यविकारेऽनुगतं जगत्कारणं ब्रह्म तदिह सर्वमित्युच्यते । यथा 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' (छा० ३।१।४) इति । कार्यं च कारणादव्यतिरिक्तमिति वक्ष्यामः—'तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः' (वृ० २।१।१४) इत्यत्र । तथान्यत्रापि विकारद्वारेण ब्रह्मण उपासनं दृश्यते—'एतं ह्येव बह्वृचा महत्युक्थे मीमांसन्त एतमन्नाध्वर्यव एतं महाव्रते छन्दोगाः' (ऐ० शा० ३।२।३।२) इति । तस्मादस्ति छन्दोभिधानेऽपि पूर्वस्मिन्वाक्ये चतुष्पाद्ब्रह्म निर्दिष्टम् । तदेव ज्योतिर्वाक्येऽपि परामृश्यत उपासनान्तरविधानाय ।

भाष्यरत्नप्रभा

पूर्वमेव व्याख्यातम् । य एतामेवमिति । वेदरहस्यभूतां मधुविद्यामेवमुक्तरीत्या य. कश्चिद्वेद तस्योदयास्तमयरहितब्रह्मप्राप्तिर्भवनीत्यर्थः । तथाच वेदत्वाद्गायत्र्या ब्रह्मण्यो युक्त इति भावः । गायत्रीशब्देन तदुपादानत्वेनानुगतब्रह्मलक्षणायां बीजमनुपपत्तिमाह—न ह्यक्षरेति । ब्रह्मणोऽपि कथं सर्वात्मकत्वं, तत्राह—कार्यं चेति । नच गायत्र्या ध्यानार्थं सर्वात्मत्वारोप इति ब्रह्म, स्वतः सर्वात्मनो ध्यानसंभवेनासदारोपायोगादिति भावः । 'तथाहि दर्शनम्' इति सूत्रगोपं व्याचष्टे—तथान्यत्रेति । दृश्यत इति दर्शनम् । दृष्टमित्यर्थः । एत परमात्मानं बह्वृचा ऋग्वेदिनो महत्युक्थे शब्दे तदनुगतमुपासते । एतमेवाग्निरहस्यं 'तमेतमग्निरित्यध्वर्यव उपासते' इति श्रुते यजुर्वेदिनोऽग्नौ उपासते । एतमेव छन्दोगाः सामवेदिनो महाव्रते क्रतो उपासत इत्यतरेयके दृष्टमित्यर्थः । गायत्रीशब्दो ब्रह्मलक्षक इति व्याख्याय गौण इत्याह—

भामती

एवास्तु स्तुति कयाचित्प्रणाज्जा । 'वाग्वं गायत्री वाग्वा इदं सर्वं भूतं गायति च त्रायते च' इत्यादिश्रुतिभ्यः । तथाच 'गायत्री वा इदं सर्वम्' इत्युपक्रम्य गायत्र्या एव हृदयादिभिर्व्याख्याय च 'सैषा चतुर्पदा पश्चिवा गायत्री' इत्युपसहारो गायत्र्यामेव समज्जमो भवति । ब्रह्मणि तु सर्वमतदसमसज्जसमिति । 'यद्वं तद्ब्रह्म' इति च ब्रह्मशब्दश्छन्दोविषय एव, यथा 'एता ब्रह्मोपनिषदम्' इत्यत्र वेदोपनिषदुच्यते । तस्माद्गायत्रीछन्दोभिधानान्न ब्रह्मविषयमेतदिति प्राप्तम् । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—न । कुत, तथा चेतोर्पणनिगदात् । गायत्र्याख्यच्छन्दोद्वारेण गायत्रीरूपविकारानुगते ब्रह्मणि चेतोर्पणं चित्तसमाधानमनेन ब्राह्मणवाक्येन निगद्यते । एतदुक्तं भवति—न गायत्री ब्रह्मणोऽवच्छेदिका, उत्पलस्येव नीलस्य, येन तदवच्छिन्नलमन्यत्र न स्यादवच्छेदकविरहात् । किंतु यद्वत्तद्ब्रह्म सर्वात्मकं सर्वकारणं तत्स्वरूपेणाशक्योपदेशमिति तद्विकारगायत्रीद्वारेणोपलक्ष्यते । गायत्र्या सर्वच्छन्दोव्याख्या च सवनत्रयव्याख्या च द्विजातिद्वितीयजन्मजननीयतया च श्रुतेर्विकारेषु मध्ये प्राधान्येन द्वारलोपपत्तेः । न चान्यत्रोपलक्षणाभावेन नोपलक्ष्यं प्रतीयते । नहि कुण्डलेनोपलक्षितं कण्डरूपं कुण्डलविशेषोऽपि पश्चात्प्रतीयमानमप्रतीयमानं भवति । तद्रूपप्रत्यायनमात्रोपयोगित्वात्तुपलक्षणानामनवच्छेदकत्वात् । तदेवं गायत्रीशब्दस्य मुख्यार्थत्वे गायत्र्या ब्रह्मोपलक्ष्यत इत्युक्तम् । सप्रति तु गायत्रीशब्दं सख्यासामान्याङ्गण्य वृत्त्या

न्यायनिर्णयः

शङ्क्य वेदविषये प्रयोगात्तद्वेदश्रवणायामपि तस्यापपत्तिरित्याह—य इति । य कश्चिज्जातेना प्रकृतां ब्रह्मोपनिषदं वेदरहस्यं मधुविद्यारूप वेदं तस्मै विदुषे नोदेति नास्तमिति सविता सदेवाह भवत्यतो विद्वानुदयास्तमयापरिच्छेद्य नित्यं ब्रह्मैव भवतीति ब्रह्मपदं वेदे प्रयुक्तमित्यर्थः । मन्त्रब्राह्मणयोरेकाध्यायब्रह्मशब्दस्य प्रकृतच्छन्दोगामित्वाद्वाच्यत्वासेन ध्येयगायत्राछन्दोवाचित्वे मन्त्रस्य स्थिते फलितमाह—तस्मादिनि । सिद्धान्तभागेनार्थमुक्त्वा हेतुमादाय व्याचष्टे—नेत्यादिना । गायत्रीशब्दस्य मुख्यार्थसिद्धयर्थं गायत्रीमात्रमेव गृह्यतामित्याशङ्क्याह—नहीति । नमसो घटावच्छिन्नस्यानवच्छिन्नत्वाद्योगवद्ब्रह्मणो गायत्रीविशिष्टस्य न सवत्त्वमित्याशङ्क्य गायत्र्युपलक्षितब्रह्मणः सर्वत्वमित्याह—तस्मादिति । गायत्रीशब्देन छन्दोमात्रोक्तौ सवभूतादिरूपत्वस्यासदारोपत्वापाताद्ब्रह्मोक्तौ कार्यकारणयोस्तादात्म्ये सदारोपात्तच्छन्देन तदनुगतं ब्रह्मोपलक्ष्यं तदुपास्तिविधेयेत्यर्थः । कार्यकारणयोरेवेतिरन्यत्रापि दृष्टेत्याह—यथेति । त्वन्मतेऽपि कार्यकारणयोरत्यन्तभेदादमदारोपात्तिरित्याशङ्क्याह—कार्यं चेति । 'सर्वं खलु' इत्यत्र कार्यमात्रवाचित्वसर्वशब्देन कारणब्रह्मणो लक्ष्यत्वेऽपि कार्यैकदेशार्थगायत्रीशब्देन कुतो लक्ष्यतेत्याशङ्क्य 'तथाहि दर्शनम्' इत्यस्यार्थमाह—तथेति । एतमेव परमात्मानमृग्वेदिनो महति कस्मिंश्चिदुक्थस्ये शब्दे तदनुगममुपासते । अध्वर्यवो यजुर्वेदिनोऽग्नौ क्रतौ तदनुव्रितमेतमनुसदधने । सामवेदिनो महाव्रते क्रतावेतमनुसदधतीत्येतदयं क दृष्टमित्यर्थः । हेतुमुपेत्य तस्यासाधकत्वमुपसहरति—तस्मादिति । तथापि ज्योतिर्वाक्ये किं जातमित्याशङ्क्य प्रकृतपरामर्शवच्छन्दमाश्रित्याह—तदेवेति । परामर्शफलमाह—उपासवान्तरेति । गायत्रीपदं ब्रह्मणि लाक्षणिकमित्युक्त्वा तस्य गौणत्वं



अपर आह—साक्षादेव गायत्रीशब्देन ब्रह्म प्रतिपाद्यते, संख्यासामान्यात् । यथा गायत्री चतुष्पदा षडक्षरैः पादैस्तथा ब्रह्म चतुष्पात् । तथान्यत्रापि छन्दोभिधायी शब्दोऽर्थान्तरे संख्यासामान्यात्प्रयुज्यमानो दृश्यते । तद्यथा—‘ते वा एते पञ्चान्ये पञ्चान्ये दश सन्तस्तत्कृतम्’ इत्युपक्रम्याह ‘सैषा विराडन्नादी’ ( छा० ४।३।८ ) इति । अस्मिन्पक्षे ब्रह्मैवाभिहितमिति न छन्दोभिधानम् । सर्वथाप्यस्ति पूर्वस्मिन्वाक्ये प्रकृतं ब्रह्म ॥ २५ ॥

#### भाष्यतत्प्रभा

अपर इति । साक्षादेव । वाच्यार्थग्रहणं विनैवेति यावत् । पूर्वं तूपास्यतया गायत्रीपदेनाजहल्लक्षणया गायत्रीब्रह्मणी द्वे अपि लक्षिते । नच गायत्री सर्वमित्यन्वयासम्भवः, घटो रूपीति पदार्थैकदेशे व्यक्तौ रूपान्वयवत्, गायत्रीपदार्थैकदेशे गायत्र्यनुगते ब्रह्मणि प्रधाने सर्वात्मकत्वान्वयसम्भवादिति भावः । तथाच सूत्रे सिद्धान्तभागस्यायमर्थः—तथा गायत्रीवच्चतुष्पात्त्वगुणसामान्यात्, चेते ब्रह्मणि समर्थ्यते येन रा चेतोर्पणो गायत्रीशब्दस्तेन ब्रह्मण एव निगदादभिधानात् छन्दोभिधानमस्ति इति । अधुना ‘तथाहि दर्शनम्’ इति शेषं न्याचष्टे—तथेति । संवर्गविद्यायामधिदैवमधिसूर्यचन्द्राभ्यां वायौ लीयन्ते, अध्यात्मं वाक्चक्षुःश्रोत्रमनासि प्राणमपियन्तीत्युक्तम् । ते वा एते पञ्चान्ये आधिदैविकाः, पञ्चान्ये आध्यात्मिकास्ते मिलित्वा दशसंख्याका सन्तः कृतमित्युच्यन्ते । सन्ति हि कृतत्रेताद्वापरकलिसञ्ज्ञकानि चत्वारि द्यूतानि क्रमेण चतुरङ्ग्यङ्ग्यङ्गैकाङ्गानि । तत्र कृतं दशात्मकं भवति, चतुर्ष्वङ्केषु त्रयाणां त्रिषु द्वयोर्द्वयोरेकस्य चान्तर्भावात् । तथाच दशत्वगुणेन वाय्वादयः कृतशब्देनोच्यन्ते । एव कृतत्वं वाय्वादीनामुपक्रम्याह—सैषेति । विधेयापेक्षया स्त्रीलिङ्गनिर्देशः । विराट्पदं छन्दोवाचकं, ‘दशाक्षरा विराट्’ इति श्रुते । दशत्वमात्रेण वाय्वादयो विराडित्युच्यन्ते । एवच दशत्वद्वारा वाय्वादेषु कृतत्वं विराट्त्वं च ध्येयम् । तत्र विराट्त्वध्यानात्सर्वमस्यान्नं भवति, ‘अन्नं विराट्’ इति श्रुतेः । कृतत्वध्यानादन्नादो भवति, कृतद्यूतस्यान्नादत्वात् । कृतं हि स्वीयचतुरङ्गेषु त्र्यङ्गादिकमन्तर्भावयदन्नमस्तीव लक्ष्यते । अत एव कृतजयादितरद्यूतजयः श्रुत्युक्तः—‘कृतायविजितायाधरेया, सयन्ति’ इति । अयो द्यूतं, कृतसंज्ञोऽयः कृतायः स विजितो येन तस्मै, अधरेयादयङ्गादयः अया संयन्ति उपनमन्ते । तेन जिता भवन्तीत्यर्थः । एवंच सा वाय्वादिसंख्यायां एषा कृतशब्दिता विराडन्नं, कृतत्वादन्नादिनीत्यर्थः । सर्वथापीति । गायत्रीति पदस्य लक्षकत्वे गौणत्वेऽपि चेत्सर्वम् । अत्रापर आह्वयपरपदेन गौणत्वे स्वमतं नेति द्योतयति । अजहल्लक्षणापक्षे हि ‘वाग्वै गायत्री’ इति वागात्मत्वं गायति च त्रायते च’ इति निरुक्तनामकत्वं च गायत्र्या उपाधित्वेनोपास्यत्वादुपपन्नतरम् ।

#### भासती

ब्रह्मण्येव वर्तते इति दर्शयति—अपर आह्वेति । तथाहि—षडक्षरं पादैर्यथा गायत्री चतुष्पदा, एव ब्रह्मापि चतुष्पात् । सर्वाणि हि भूतानि स्थावरजङ्गमान्यस्यैकं पादः । दिवि द्योतनवति चैतन्यरूपे । स्वात्मनीति यावत् । त्रयः पादाः । अथवा दिव्याकाशे त्रयः पादाः । तथाहि श्रुतिः—‘इदं वाव तद्योऽयं वहिर्धा पुरुषावाकाशः’ तद्धि तस्य जागरितस्थानम् । जाग्रत्स्वत्वयं बाह्यान्पदार्थान्वेद । तथा—‘अयं वाव स योऽयमन्तः पुरुष आकाशः’ । शरीरमध्य इत्यर्थः । तद्धि तस्य स्वप्रस्थानम् । तथा—‘अयं वाव स योऽयमन्तर्हृदय आकाशः’ । हृदयपुण्डरीक इत्यर्थः । तद्धि तस्य सुषुप्तिस्थानम् । तदेतत् ‘त्रिपादस्यामृतं दिवि’ इत्युक्तम् । तदेवं चतुष्पात्त्वसामान्याद्गायत्रीशब्देन ब्रह्मोच्यत इति । अस्मिन्पक्षे ब्रह्मैवाभिहितमिति ।

#### न्यायनिर्णय

ब्रह्मणः सिद्धान्तभाग विधान्तरेण व्याकरोति—अपर इति । साक्षादिकारानवच्छेदेनेत्यर्थः । तथा गायत्रीवच्चतुष्पात्त्वसामान्येन ब्रह्मणि येन गायत्रीशब्देन चेतः समर्थ्यते तेन ब्रह्मण एव निगदाद्वा पूर्वं छन्दः प्रकृतमित्यर्थः । सख्यासाग्य साधयति—यथेति । तस्याश्चतुष्पात्त्वव्यनक्ति—षडिति । स्थावरजङ्गमानि सर्वाणि भूतान्यस्यैकः पादः । दिवि द्योतनवति चिदात्मनि, प्रसिद्धाया वा दिवि त्रयः पादा असेति ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वमाह—तथेति । चतुष्पात्त्वसामान्याद्ब्रह्मणि गायत्रीपदप्रयोगेऽतिप्रसक्तिमाशङ्क्य श्रौतप्रयोगान्नित्यार्थत्वे दृष्टान्तमाह—तथेति । तदेवोदाहरति—तद्यथेति । संवर्गविद्यायामधिदैवमधिसूर्यचन्द्राभ्यां वायौ लीयन्ते, अध्यात्मं प्राणे वाक्चक्षुःश्रोत्रमनासीत्युक्तम् । ते वायुना सह पञ्चाध्यायात्मिकेभ्योऽन्ये एते प्राणेन सहाविदैविकेभ्योऽन्ये पञ्च ते सर्वे दश सन्तस्तत्कृत कृतयोः परलक्षितं द्यूतं भवति । अत्र हि चतुरङ्गायद्यूतगचतुरङ्गवच्चत्वारः पदार्थाः सन्ति । त्र्यङ्गायवत्रयः । द्व्यङ्गायवद्वै । एकाङ्गायवदेकश्च । द्यूते च चतुरङ्गाय कृतसंज्ञकः । स च दशात्मकः, चतुर्ष्वङ्केषु त्रयाणां त्रिषु द्वयोस्तयोरेकस्य चान्तर्भावात्, वायुप्रमृत्तयोऽपि दश, तस्मात्तेऽपि कृतमित्युपक्रम्याह—सैषेति । विधेयाभिप्रायः स्त्रीलिङ्गनिर्देशः । दशसंख्यात्वाद्विराडन्नं, ‘दशाक्षरा विराडन्नं विराट्’ इति श्रुते । कृतत्वाच्च सान्नादिनी । कृते खल्वन्नभूता दशसंख्यान्तर्भवत्यतस्तामस्तीवेत्यन्नादिनी विराडित्युच्यते । तथा चान्नादत्वेनापि गुणेन वाय्वादीनामुपास्यता । तत्र यथा सख्यासामान्याद्विराट्शब्दो वाय्वादेषु तथा गायत्रीशब्दोऽपि चतुष्पात्त्वसामान्याद्ब्रह्मणीत्यर्थः । तथाहीत्यादि व्याख्यायास्य पूर्वसाद्विशेषमाह—अस्मिन्निति । अभिहितं तात्पर्यगम्यमिति यावत् । न छन्दोभिधानं न तत्र तात्पर्यमित्यर्थः । यद्यपि पूर्वं

## भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैधम् ॥ २६ ॥

इतश्चैवमभ्युपगन्तव्यमस्ति, पूर्वस्मिन्वाक्ये प्रकृतं ब्रह्मेति । यतो भूतादीन्पादान्वयपदिशति । भूतपृथिवीशरीरहृदयानि हि निर्दिश्याह—‘सैषा चतुष्पदा पङ्क्तिर्वा गायत्री’ इति । नहि ब्रह्मानाश्रयणे केवलस्य छन्दसो भूतादयः पादा उपपद्यन्ते । अपिच ब्रह्मानाश्रयणे नेयमृक्सं-  
वध्येत—‘तावानस्य’ इति । अनया हि ऋचा खरसेन ब्रह्मैवाभिधीयते, ‘पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि’ ( छा० ३।१२।५ ) इति सर्वात्मत्वोपपत्तेः । पुरुषसूक्तेऽपीयमृग्ब्रह्म-  
परतयैव समास्नायते । स्मृतिश्च ब्रह्मण एवैरूपता दर्शयति—‘विष्टभ्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत्’ ( मग० १०।४२ ) इति । ‘यद्वै तद्ब्रह्म’ ( छा० ३।१२।७ ) इति च निर्देश एवं सति मुख्यार्थ उपपद्यते । ‘पञ्च ब्रह्मपुरुषाः’ ( छा० ३।१३।६ ) इति च हृदयसुषुप्तिषु ब्रह्मपुरुष-  
श्रुतिर्ब्रह्मसंवन्धितायां विवक्षितायां संभवति । तस्मादस्ति पूर्वस्मिन्वाक्ये ब्रह्म प्रकृतम् । तदेव ब्रह्म ज्योतिर्वाक्ये द्युसंवन्धात्प्रत्यभिज्ञायमानं परामृश्यत इति स्थितम् ॥ २६ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

गोणपक्षे गायत्रीत्यागात्तदुभय सर्वात्मकत्वमात्रेणोपपादनीयम् । एव गायत्रीपदस्य स्वार्थत्यागः, अप्रमिद्धचतुष्पात्त्वगुण-  
द्वारा विप्रकृष्टलक्षणा चेति बहुलमजसम् ॥ २५ ॥ ननु ‘गायत्री वा इदं सर्वम्’ इति प्रथमगायत्रीश्रुते कथं लक्षणे-  
त्याशङ्का वाक्यशेषगतसर्वात्मकत्वाद्यनेकबलवत्प्रमाणसत्त्वादेन ब्रह्मणि तात्पर्यावगमादित्याह—भूतादिपादेति । पुन-  
र्वाहमाह—इतश्चेति । सूत्रस्थादिपदार्थ दर्शयति—भूतपृथिवीति । अत्र सूत्रभाष्यकारयोर्भूतादिभिश्चतुष्पदा गाय-  
त्रीति संमतम्, पङ्क्षरंश्चतुष्पात्त्व वृत्तिकारोक्तप्रसिद्ध चकारसूचितम् । युक्त्यन्तरमाह—अपिचेति । ब्रह्मपरसूक्तोत्प-  
न्नत्वाच्च तस्यास्तत्परत्वमित्याह—पुरुषेति । ब्रह्मपदस्य छन्दोवाचिन्वमुक्त निरस्यति—यद्वै तद्ब्रह्मेति । पूर्वस्यामृचि  
ब्रह्मोक्तवित्यर्थः । हृदयस्य चतुर्दिक्षूर्ध्वं च पञ्च सुषयः सन्ति । तेषु ब्रह्मस्थानहृद्गणस्य प्रागादिद्वारेषु क्रमेण प्राणव्याना-  
पानसमानोदानाः पञ्चद्वारपाला इति ध्यानार्थं श्रुत्या कल्पितम् । तत्र हृदयच्छिद्रस्थप्राणेषु ब्रह्मपुरुषत्वश्रुतिर्हैवि गायत्र्या-

भामती

ब्रह्मपरत्वादिमहितमित्युक्तम् ॥ २५ ॥ पङ्क्तिश्चेति । भूतपृथिवीशरीरहृदयवाक्प्राणा इति षट् प्रकारा गायत्र्याख्यस्य ब्रह्मणः  
श्रूयन्ते । पञ्च ब्रह्मपुरुषा इति च, हृदयसुषुप्तिषु ब्रह्मपुरुषश्रुतिर्ब्रह्मसंवन्धितायां विवक्षितायां संभवति ।  
अस्यार्थ—हृदयस्यास्य खलु पञ्च सुषयः पञ्च छिद्राणि । तानि च देवे प्राणादिमी रस्यमाणानि स्वर्गप्राप्तिद्वाराणीति देवसुषयः ।  
तथाहि—हृदयस्य यत्प्राञ्चुख छिद्रं तत्स्थो यो वायुः स प्राणः, तेन हि प्रयाणकाले सचरते स्वर्गलोकं, स एव चक्षुः, स एवादित्य  
इत्यर्थः । ‘आदित्यो ह वै बाह्यः प्राणः’ इति श्रुते । अथ योऽस्य दक्षिण सुषिस्तत्स्थो वायुविशेषो व्यानः । तत्सबद्धं श्रोत्रं  
तच्चन्द्रमा, ‘श्रोत्रेण सृष्टा दिशश्चन्द्रमाश्च’ इति श्रुते । अथ योऽस्य प्रत्यङ्मुख सुषिस्तत्स्थो वायुविशेषोऽपानः स च वाक्स-  
बन्धाद्वाक्, ‘वाग्वा अग्निः’ इति श्रुते । अथ योऽस्योदङ्मुख सुषिस्तत्स्थो वायुविशेषः स समानः, तत्सबद्धं मनः, तत्प-  
र्जन्यो देवता । अथ योऽस्योर्ध्वं सुषिस्तत्स्थो वायुविशेषः स उदानः, पादतलादारभ्योर्ध्वं नयनात् । स वायुस्तदावारश्वा-  
काशो देवता । ते वा एते पञ्च सुषयः । तत्सबद्धा पञ्च हार्दस्य ब्रह्मणः पुरुषा न गायत्र्यामक्षरसनिवेशमात्रे संभवन्ति,

न्यायनिर्णय

विकारस्य ब्रह्म गायत्रीपदालक्षणाया तात्पर्यतोऽभिहितं तथापि गोणप्रयोगे वाच्यस्या गुणस्तात्पर्यालभ्यते । लक्षणाया तु वाच्यसवन्वा-  
दर्थान्तरे तात्पर्यमिति मेढ । लक्षणिकत्वं गाणत्वं वा क्लृप्तदृष्टिः, तदाह—सर्वथेति ॥ २४ ॥ श्रुत्यादिष्वधिकमानादुत्तरानेकमान  
बलवद्वि सवाद्यस्य तात्पर्यहेतुत्वादिति न्यायेनापि गायत्रीगणद्वयब्रह्मेत्याह—भूतादीति । चशब्दमेवशब्द च व्याकरोति—इतश्चेति ।  
तदेव स्फुटयति—यत इति । व्यपदिशति । ‘गायत्री वा’ इत्यादिश्रुतिरिति शेषः । भूतादीन्येवोच्यन्ते न तेषां पादत्वमित्याशङ्काह—  
भूतेति । पादै षडक्षरंश्चतुष्पात्त्वेऽप्यनन्तरोक्तभूतादीनां पादत्व ‘सैषा’ इत्यादिशास्त्रादित्यर्थः । तत्रान्यार्थत्वेनोक्तावपि वाक्प्राणादुपेत्य  
पङ्क्तिधत्वम् । भूतादिपादत्वस्यान्यथासिद्धिं प्रत्याह—नहीति । चकारसूचितं युक्त्यन्तरमाह—अपिचेति । छन्दोऽङ्गीकारे कथमृचोऽसं-  
गतिः, तत्राह—अनयेति । उत्तरार्धेन पूर्वार्धविवरणेनोच्यमानसार्वात्म्यस्य सर्वकारणे ब्रह्मण्युपपत्तेरिति स्वारस्यमेव दर्शयन्नुक्तेऽर्थे  
हिशब्दसूचितं हेतुमाह—पादोऽस्येति । ब्रह्माधिकारोत्तरपि तत्परत्वमृचो वाच्यमित्याह—पुरुषेति । ब्रह्मविषयस्मृत्यर्थस्यात्र प्रत्य-  
भिज्ञानाच्च तथेत्याह—स्मृतिश्चेति । यत्तु मन्त्रानन्तरभाविब्रह्मशब्दस्य छन्दोविषयत्व तद्वृषयति—यदिति । एव सति पूर्ववाक्ये ब्रह्मो-  
पगमे मतीत्यर्थः । इतोऽपि पूर्व ब्रह्मोक्तमित्याह—पञ्चेति । गायत्र्याख्यब्रह्मणो हार्दस्योपाख्यज्ञत्वेन द्वारपालादिगुणविवर्धः ‘तस्य ह वा  
एतस्य हृदयस्य पञ्च देवसुषयः’ इत्यादिवाक्यम् । तत्र च ‘ते वा एते पञ्च ब्रह्मपुरुषा’ इति प्राच्यादिहृदयच्छिद्रेषु हार्दब्रह्मसवन्वाह-  
ह्यपुरुषश्रुतिः । अतोऽप्यस्ति पूर्व ब्रह्मोक्तमित्यर्थः । गायत्रीवाक्यस्य छन्दोमात्रार्थत्वाभावे फलितमाह—तस्मादिति । परामृश्यते यच्छ-

## उपदेशभेदान्नेतिचेत् नोभयस्मिन्नप्यविरोधात् ॥ २७ ॥

यदप्येतदुक्तं पूर्वत्र—‘त्रिपादस्यामृतं दिवि’ इति सप्तम्या द्यौराधारत्वेनोपदिष्टा इति, पुनः ‘अथ यदतः परो दिवः’ इति पञ्चम्या मर्यादात्वेन, तस्मादुपदेशभेदान्न तस्येह प्रत्यभिज्ञानमस्तीति, तत्परिहर्तव्यम् । अत्रोच्यते—नायं दोषः, उभयस्मिन्नप्यविरोधात् । उभयस्मिन्नपि सप्तम्यन्ते पञ्चम्यन्ते चोपदेशेन प्रत्यभिज्ञानं विरुध्यते । यथा लोके वृक्षाग्रसंवद्धोऽपि इयेन उभयथोपदिश्यमानो दृश्यते, वृक्षाग्रे इयेनो वृक्षाग्रात्परतः इयेन इति च । एवं दिव्येव सद्ब्रह्म दिवः परमित्युपदिश्यते । अपर आह—यथा लोके वृक्षाग्रेणासंवद्धोऽपि इयेन उभयथोपदिश्यमानो दृश्यते, वृक्षाग्रे इयेनो वृक्षाग्रात्परतः इयेन इति च । एवं च दिवः परमपि सद्ब्रह्म दिवीत्युपदिश्यते । तस्मादस्ति पूर्वनिर्दिष्टस्य ब्रह्मण इह प्रत्यभिज्ञानम् । अतः परमेव ब्रह्म ज्योतिःशब्दमिति सिद्धम् ॥ २७ ॥

## प्राणस्तथानुगमात् ॥ २८ ॥



प्राणोऽस्मीत्यत्र वाचिन्द्रजीवब्रह्मसु सशय । चतुर्णां लिङ्गसङ्गात्पर्वपक्षस्वनिर्णय ॥ १ ॥

ब्रह्मणोऽनेकलिङ्गानि तानि सिद्धान्त्यनन्त्या । अन्यपामन्यथासिद्धंभुत्पाद्य ब्रह्म नेतरत् ॥ २ ॥

भाष्यरतगभा

व्यवहृण उपसमानसंबन्धितायां ब्रह्मणो द्वारपालत्वाद्ब्रह्मपुरुषा इति संभवतीत्याह—पञ्च ब्रह्मेति ॥ २६ ॥ दिवि दिव इति विभक्तिभेदात्प्रकृतप्रत्यभिज्ञा नास्तीत्युक्तं नोपेक्षणीयमित्याह—तत्परिहर्तव्यमिति । परिहारं प्रतिजानीते—अत्रेति । सूत्रे नञर्थं वदन्परिहारमाह—नायमिति । एवं सर्वत्र व्याख्येयम् । प्रधानप्रातिपदिकार्थद्युसबन्धेन प्रत्यभिज्ञाया विभक्त्यर्थभेदो न प्रतिबन्धकः, कथंचिदाधारस्यापि मर्यादात्वसंभवात् । यथा वृक्षाग्रं स्वल्पभागवच्छिन्नइयेनस्याधारः सन्नेव स्वल्पभागवच्छिन्नस्य तस्यैव मर्यादा भवति, एवं दिवि सूर्ये हार्दाकाशे वा मुख्ये आधारे सद्ब्रह्म दिवो मर्यादात्वं तदलम्पकाशावच्छिन्नं ब्रह्म प्रति कल्पयित्वा दिवः परमित्युच्यत इत्यर्थः । यथाकाशेन अनवच्छिन्नं ब्रह्म गृहीत्वा पञ्चम्या दिवो मर्यादात्वमेव मुख्यं तदा गङ्गायां घोष इतिवत्सप्तम्या सामीप्यलक्षणयाधारत्वं व्याख्येयमित्याह—अपर इति । संबद्धं प्रत्याधारत्वं मुख्यं पूर्वमुक्तं दिव्येव सदिति । असंबद्धं प्रति मर्यादात्वं मुख्यमधुनोच्यते दिवः परमपीति भेदः । तस्माज्ज्योतिर्वान्यमुपास्ये ब्रह्मणि समन्वितमिति सिद्धम् ॥ २७ ॥ प्राणस्तथानुगमात् ।

भामती

किंतु ब्रह्मण्येवेति ॥ २६ ॥ यथा लोक इति । यदावारत्वं मुख्यं दिवस्तदा कथंचिन्मर्यादा व्याख्येया । यो हि इयेनो वृक्षाग्रे वस्तुनोऽस्ति स च तत् परोऽप्यस्येव । अर्वागभागातिरिक्तमायपरभागस्थस्य तस्यैव वृक्षात्परतोऽवस्थानात् । एवं च बाह्यद्युभागातिरिक्तशरीरहार्दद्युभागस्थस्य ब्रह्मणो बाह्यात् द्युभागात्परतोऽवस्थानमुपपन्नम् । यदा तु मर्यादेव मुख्यतया प्राधान्येन विवक्षिता तदा लक्षणयाधारत्वं व्याख्येयम् । यथा गङ्गायां घोष इत्यत्र सामीप्यादिति । तदिदमुक्तम्—अपर आह्वेति । अत एव दिवः परमपीत्युक्तम् ॥ २७ ॥ प्राणस्तथानुगमात् । ‘अनेकलिङ्गसदोहे बलवत्कस्य किं भवेत् । लिङ्गिनो लिङ्गमित्यत्र चिन्त्यते प्रागचिन्तितम् ॥’ मुख्यप्राणजीवदेवताब्रह्मणामनेकेषां लिङ्गानि बहूनि सङ्गवन्ते, तत्कतमदत्र

न्यायनिर्णय

भेदेनेति शेष ॥ २६ ॥ द्युसंबन्धात्प्रत्यभिज्ञेत्यत्रानुपपत्तिमुद्भाव्य दूषयति—उपदेशेति । अनुवाद विभजते—यदपीति । तस्य पूर्ववाक्यस्थस्य चतुष्पदो ब्रह्मण इति यावत् । चोद्यस्य समूलतया समावियोग्यतामाह—तदिति । तत्र समाधिसत्त्वं भुवाण सञ्ज्ञावयवपातयति—अत्रेति । उपदेशभेदो दोषो नेति नञर्थमुक्त्वा हेतुमाह—नायमिति । हेतु व्याकरोति—उभयस्मिन्निति । यदाधारत्वं दिवो मुख्यं तदा कथंचिन्मर्यादा बाध्येति । वृष्टान्तमाह—यथेति । इयेनो वृक्षाग्रे स्थितोऽपि परतोऽस्येव, अग्रलम्पभागातिरिक्तोपरिभागस्थस्य तस्यैवाग्रात्परतोऽवस्थानात्, अतो वृक्षाग्रस्य इयेन प्रत्याधारत्वे मुख्ये तस्मात्परतः इयेन इत्यत्र इयेनशब्दोऽग्रलम्पवयवादूर्ध्वावयववच्छिन्नावयवविलक्षक इत्यर्थः । ब्रह्मण इयेनवदवयवाभावादावरेऽमुख्ये मर्यादा भूताकाशापेक्षयेति दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । दिवि घोटनवति स्वे महिन्नि हार्दे वा नभसीत्यर्थः । दिवो भूताकाशाद्वाह्यादवाह्यादा तस्मादित्यर्थः । यदानौपाधिकं ब्रह्माकाशास्तृष्ट गृहीत्वा पञ्चम्येव मुख्या तदा सामीप्यं सप्तमी लक्षयतीत्याह—अपर इति । भूतादिपादत्वलिङ्गात्, ‘तावानस्य’ इति मन्त्रलिङ्गात्, ‘यद्वै तद्ब्रह्म’ इतिवाक्याद्वायत्रीशब्दस्य ब्रह्मार्थत्वादुपदेशभेदेऽप्यर्थेक्यादप्रत्यभिज्ञाऽयोगाद्युक्तास्य प्रत्यभिज्ञेत्यवान्तरप्रकृतमुपसहृति—तस्मादिति । प्रत्यभिज्ञातस्य यच्छब्दपरामर्शे तदेव ज्योतिरिति परमप्रकृतमुपसहृति—अत इति ॥ २७ ॥ अनन्यथासिद्धतात्पर्यवद्ब्रह्मलिङ्गादुक्तवाक्यानां ब्रह्मपरत्वेऽपि प्रातर्दने वाक्ये पदार्थानामनेकेषामनेकलिङ्गवृष्ट्या कस्यानुसारात्किं नेयमित्याह—प्राण इति । विषय वस्तुमुपक्रममुक्तामिति—अस्तीति । प्रतर्दनस्य राज्ञो लोकप्रसिद्धयर्थो निपातौ । दिवोदासस्यापत्यं दैवोदासस्तत्प्रिय

अस्ति कौपीतकिब्रह्मणोपनिषदीन्द्रप्रतर्दनाख्यायिका—‘प्रतर्दनो ह वै देवोदासिरिन्द्रस्य प्रियं धामोपजगाम युद्धेन च पौरुषेण च’ इत्यारभ्याज्ञाता । तस्यां श्रूयते—‘स होवाच प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा तं मामायुरमृतमित्युपास्व’ इति । तथोत्तरत्रापि ‘अथ खलु प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं परिगृह्योत्थापयति’ ( कौ० ३१,२,३ ) इति । तथा ‘न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात्’ इत्यादि । अन्ते च ‘स एष प्राण एव प्रज्ञात्मानन्दोऽजरोऽमृतः’ ( कौ० ३१८ ) इत्यादि । तत्र संशयः—किमिह प्राणशब्देन वायुमात्रमभिधीयत उत देवतात्मेति, जीवोऽथवा परं ब्रह्मेति । ननु ‘अत एव प्राणः’ इत्यत्र वर्णितं प्राणशब्दस्य ब्रह्मपरत्वम् । इहापि च ब्रह्मलिङ्गमास्ति—‘आनन्दोऽजरोऽमृतः’ इत्यादि । कथमिह पुनः संशयः स्रंभवति । अनेकाले दृशनादिति ब्रूमः । न केवलमिह ब्रह्मलिङ्गमेवोपलभ्यते । सन्ति हीतरलिङ्गान्यपि । ‘मामेव विजानीहि’ ( का० ३१ ) इतीन्द्रस्य वचनं देवतात्मलिङ्गम् । इदं शरीरं परिगृह्योत्थापयतीति प्राणलिङ्गम् । ‘न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात्’ इत्यादि जीवलिङ्गम् । अत उपपन्नः संशयः । तत्र प्रसिद्धेर्वायुः प्राण इति प्राप्त

भाष्यरत्नप्रभा

दिव्योदामस्यापत्यं देवोदासिः । प्रतर्दनो नाम राजा युद्धेन पुरुषकारेण च कारणेनेन्द्रस्य प्रेमास्पदं गृहं जगाम । तं ह इन्द्र उवाच, प्रतर्दनं वरं ते ददानीति । स होवाच प्रतर्दनं, यत् त्वं मर्त्यां हिततमं मन्यसे त वरं त्वमेवालोच्य मह्यं देहीति । तत इन्द्र इत्माह—‘प्राणोऽस्मि’ इत्यादि । मुख्यं प्राणं निरसितुं प्रज्ञात्मत्वमुक्तम् । निर्विशेषचिन्मात्रं निरस्यति—तं मामिति । इदं प्राणस्येन्द्रदेवतात्वे लिङ्गम् । मुख्यप्राणत्वे लिङ्गमाह—अथेति । वागादीनां देहधारणक्षत्तयभावनिश्चयानन्तरमित्यर्थः । प्राणस्य देहधारकत्वमुत्पापकत्वं च प्रसिद्धमिति वक्तुं खल्वित्युक्तम् । प्राणस्य जीवत्वे वक्तुं लिङ्गमाह—न वाचमिति । आनन्दत्वादिकं ब्रह्मलिङ्गमाह—अन्ते चेति । अनेकेषु लिङ्गेषु दृश्यमानेषु बलाबलनिर्णयार्थमिदमधिकरणमित्यगतार्थमाह—अनेकलिङ्गेति । पूर्वत्र प्रकृतब्रह्मवाचकयन्त्रबलाज्योति श्रुति ब्रह्मपरेत्युक्तं, तत्तथेह प्राणश्रुतिभङ्गे किञ्चिदलमस्ति, मिथो विरुद्धानेकलिङ्गानामभिधायकत्वादिति प्रत्युदाहरणसंगत्या पूर्वपक्षयति—तत्रेति । एवं प्रधानप्रातिपदिकार्थबलात् विभक्त्यर्थवाधवद्वाक्यार्थज्ञानं प्रति हेतुत्वेन प्रधानानेकपदार्थबलादेकवाक्यता-

भामती

लिङ्गं, लिङ्गाभासं च कतमदित्यत्र विचार्यते । न चायमर्थः ‘अत एव प्राणः’ इत्यत्र विचारितः । स्यादेतत् । हिततमपुरुषार्थसिद्धिश्च निःशिल्भ्रूणहत्यादिपापपरामर्शश्च प्रज्ञात्मत्व चानन्दादिश्च न मुख्ये प्राणे सम्भवन्ति । तथा ‘एष मातु कर्म कारयति’ ‘एष लोकाधिपति’ इत्याद्यपि । जीवे तु प्रज्ञात्मत्वं कथंचिद्वेदितरेषां त्वसन्तव । वक्तुं च वाङ्मरणव्यापारवत्त्वं यद्यपि परमात्मनि स्वरूपेण न संभवति तथाप्यनन्यथासिद्धबहुब्रह्मलिङ्गविरोधपरिहाराय जीवद्वारेण ब्रह्मण्येव कथंचिद्व्याख्येयं जीवस्य ब्रह्मणोऽस्मेदात् । तथाच श्रुति—‘यद्वाचान्भ्युदिनं येन वाग्भ्युद्यते । तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि’ इति वाग्वदनस्य ब्रह्म कारणमित्याह । शरीरधारणमपि यद्यपि मुख्यप्राणस्यैव तथापि प्राणव्यापारस्य परमात्मायत्तत्वात्परमात्मन एव । यद्यपि चात्रेन्द्रदेवताया विग्रहवत्या लिङ्गमस्ति, तथाहि—इन्द्रधामगतं प्रतर्दनं प्रतीन्द्र उवाच, ‘मामेव विजानीहि’ इत्युपक्रम्य, ‘प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा’ इत्यात्मनि प्राणशब्दमुच्चचार । प्रज्ञात्मत्वं चास्योपपद्यते, देवतानामप्रतिहतज्ञानशक्तित्वात् । सामर्थ्यातिशयाच्चेन्द्रस्य हिततमपुरुषार्थहेतुत्वमपि । मनुष्याविकारलाञ्छितस्य देवान्प्रत्यप्रवृत्तेर्भूणहत्यादिपापपरामर्शस्योपपत्तेः । लोकाधिपत्यं चेन्द्रस्य

न्यायनिर्णयः

प्रेमास्पदं, धाम गृहं, तद्वनौ हेतुर्युद्धेनेति । तत्कारणेन पुरुषकारप्रदर्शनेन वेत्यर्थः । आह्वानेति । ‘त हेन्द्र उवाच प्रतर्दनं वरं ते ददानीति स होवाच प्रतर्दनं स्त्वमेव मे वरं वृणीष्व यत् त्वं मनुष्याय हिततमं मन्यसे’ इत्याद्याख्यायिकाश्रुतेरित्यर्थः । मुख्यप्राणव्यावृत्त्यर्थम्—प्रज्ञात्मेति । निर्विशेष चिन्मात्रं व्यावर्तयति—तं मामिति । देवतासम्भवनार्थं वाक्यमुक्त्वा प्राणसम्भावनार्थमाह—तथेति । देहधारणं न वागादिकृतमित्युत्पन्नान्तरमित्यशब्दार्थः । प्राणस्य तत्कार्यं प्रसिद्धमिति खल्वित्युक्तम् । जीव सम्भावयितुमाह—तथेति । परमात्मन सम्भावयति—अन्ते चेति । आदिपदेन ‘स न साजुना कर्मणा भूयान्नो ष्वासाधुना कनीयान्’ इत्याद्युक्तम् । विषयमुक्त्वानेकलिङ्गवृद्ध्या सशयमाह—तत्रेति । गतावर्तत्वेन तमाक्षिपति—नन्विनि । ब्रह्मलिङ्गात्प्राणशब्दस्य ब्रह्मणि वृत्तिरुक्ता । प्रवृत्ते कथमित्याशङ्गाह—इहापीति । ‘एष लोकाधिपति’ इत्यादिसग्रहायादिपदम् । अनेकेषु लिङ्गेषु वृष्टेषु कतमलिङ्गं, लिङ्गाभासं वा कतमदिति सशयं निरसितुमधिकरणमित्याह—अनेकेति । तदेव विवृणोति—नेत्यादिना । ‘न गन्धं विजिज्ञासीत प्रातारं विद्यात्’ इत्यादिपदेनोक्तम् । अनेकलिङ्गानि दर्शयित्वा तत्कार्यमाह—अत इति । पूर्वत्र प्रकृतत्रिपाद्ब्रह्मपरामर्शियच्छब्दसमानाधिकरणा ज्योति श्रुतिस्तदर्थेयुक्तम् । इह न तथाविधमसाधारणं किञ्चिदस्ति प्राणस्य ब्रह्मत्वे मानमिति प्रसिद्धयनतिक्रमात्प्राणो वायुरेवेत्याह—तत्रेति । स्फुटब्रह्मलिङ्गानां कौपीतकिश्रुतीनां ब्रह्मण्यन्वयोक्ते श्रुत्यादिसंगतयः पूर्वपक्षे प्राणदेवताजीवानामन्यतमोपासितं फलं, सिद्धान्ते ब्रह्मोपासितं । मुख्यप्राणपक्षमनूय सन्नमादाय प्रतिष्ठा विभजते—इति प्राप्त इति । लिङ्गान्तरेषु सत्सु कुतोऽस्य ब्रह्मार्थनेत्याह—कुत इति । तेषां वक्ष्यमाण-

उच्यते—प्राणशब्दं ब्रह्म विज्ञेयम् । कुतः, तथातुगमात् । तथाहि—पौर्वापर्येण पर्यालोच्यमाने वाक्ये पदार्थानां समन्वयो ब्रह्मप्रतिपादनपर उपलभ्यते । उपक्रमे तावत् 'वरं वृणीष्व' इतीन्द्रेणोक्तः प्रतर्दनः परमं पुरुषार्थं वरमुपनिक्षेप—'त्वमेव मे वृणीष्व यं त्वं मनुष्याय हिततमं मन्यसे' इति । तस्मै हिततमत्वेनोपदिश्यमानः प्राणः कथं परमात्मा न स्यात्, न ह्यन्यत्र परमात्मज्ञानाद्विततमप्राप्तिरस्ति । 'तमेव विदित्वा तिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय' ( श्वेता० ३।८ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः । तथा 'स यो मां वेद न ह वै तस्य केनचन कर्मणा लोको मीयते न स्तेयेन न भूणहत्यया' ( कौ० ३।१ ) इत्यादि च ब्रह्मपरिग्रहे घटते । ब्रह्मविज्ञानेन हि सर्वकर्मक्षयः प्रसिद्धः—'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरे' ( मु० २।२।८ ) इत्याद्यासु श्रुतिषु । प्रज्ञात्मत्वं च ब्रह्मपक्ष एवोपपद्यते । न ह्यचेतनस्य वायोः प्रज्ञात्मत्वं संभवति । तथोपसंहारेऽपि—'आनन्दोऽजरोऽमृतः' इत्यानन्दत्वादीनि न ब्रह्मणोऽन्यत्र सम्यक् संभवन्ति । 'स न साधुना कर्मणा भूयान्भवति नो एवासाधुना कर्मणा कनीयानेष ह्येव साधु कर्म कारयति

भाष्यरत्नप्रभा

भङ्ग इति दृष्टान्तसंगतिर्वास्तु । पूर्वपक्षे प्राणाद्यनेकोपास्तिः, सिद्धान्ते प्रत्यग्रह्याधीरिति विवेकः । तथा ब्रह्मपरत्वेन पदानामन्वयावगमादिति हेत्वर्थमाह—तथाहीति । हिततमत्वकर्मक्षयादिपदार्थानां संबन्धो ब्रह्मणि तात्पर्यनिश्चायक उपलभ्यत इत्युक्तं विवृणोति—उपक्रम इत्यादिना । यं मन्यसे तं वरं त्वमेव प्रयच्छेत्यर्थः । स यः कश्चिन्मां ब्रह्मरूपं वेद साक्षादनुभवति, तस्य विदुषो लोको मोक्षो महतापि पातकेन न ह मीयते नैव हिंस्यते न प्रतिबध्यते ज्ञानाग्निना कर्मतूल-

भासती

लोकपालत्वात् । आनन्दादिरूपत्वं च स्वर्गस्यैवानन्दत्वात् । 'आभूतसंज्ञं स्थानममृतत्वं हि भाष्यते' इति स्मृतेश्चामृतत्वमिन्द्रस्य 'लाष्ट्रमहनम्' इत्याद्या च विग्रहवत्त्वेन स्तुतिस्तत्रैवोपपद्यते । तथापि परमपुरुषार्थस्यापवर्गस्य परब्रह्मज्ञानादन्यतोऽनवाप्तेः, परमानन्दरूपस्य मुख्यस्यामृतत्वस्याजरत्वस्य च ब्रह्मरूपाव्यभिचारात्, अथात्मसंबन्धभूतश्च पराचीन्द्रेऽनुपपत्तेः, इन्द्रस्य देवताया आत्मनि प्रतिबुद्धस्य चरमदेहस्य वामदेवस्येव प्रारब्धविपाककर्मशयमात्रं भोगेन क्षपयतो ब्रह्मण एव सर्वमेतत्कल्पत इति विग्रहवदिन्द्रजीवप्राणवायुपरित्यागेन ब्रह्मैवात्र प्राणशब्दं प्रतीयत इति पूर्वपक्षाभावादनारभ्यमेतदिति । अत्रोच्यते—'यो वै प्राणः सा प्रज्ञा या वा प्रज्ञा स प्राणः सह ह्येतावस्मिन् शरीरे वसतः सहोत्कामतः' इति यस्यैव प्राणस्य प्रज्ञात्मन उपास्यत्वमुक्तं तस्यैव प्राणस्य प्रज्ञात्मना सहोत्कमणमुच्यते । नच ब्रह्मण्यभेदे द्विवचनं, न सहभावः, न चोत्कमणम् । तस्माद्वायुरेव प्राणः । जीवश्च प्रज्ञात्मा । सह प्रवृत्तिनिवृत्त्या भक्त्यैकत्वमनयोः उपचरितं 'यो वै प्राणः' इत्यादिना । आनन्दामराजरापहतपाप्मत्वादयश्च ब्रह्मणि प्राणे भविष्यन्ति । तस्माद्यथायोगं त्रय एवात्रोपास्याः । न त्रैष वाक्यभेदो दोषमावहति । वाक्यार्थावगमस्य प्रदार्थावगमपूर्वकत्वात् । पदार्थानां चोक्तेन मार्गेण स्वातन्त्र्यात् । तस्मादुपास्यभेदादुपासात्रैविध्यमिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु—सत्यं पदार्थावगमोपायो वाक्यार्थावगमः, नतु पदार्थावगमपराण्येव पदानि, अपि त्वेकवाक्यार्थावगमपराणि । तमेव त्वेकं वाक्यार्थं पदार्थावगममन्तरेण न शक्नुवन्ति कर्तुमित्यन्तरा तदर्थमेव तमप्यवगमयन्ति, तेन पदानि विशिष्टैकार्थावबोधनस्वरसान्येव बलवद्बाधकोपनिपाताज्ञानार्थबोधपरतां नीयन्ते । यथाहुः—'संभवत्येकवाक्यत्वे वाक्यभेदश्च नेष्यते' इति । तेन यथोपांशुयाजवाक्ये जामितादोषोपक्रमे तत्प्रतिसमाधानोपसंहारे चैकवाक्यत्वाय 'प्रजापतिरुपांशु यष्टव्यः' इत्यादयो न पृथग्विधयः क्लिथ्यवादा इति निर्णीतं, तथेहापि 'मामेव विजानीहि' इत्युपक्रम्य

न्यायनिर्णयः

न्याससिद्धिं भत्वा हेतुमाह—तथेति । ब्रह्मप्रतिपादनपरत्वेनैव पदानामन्वयवृद्धेरित्यर्थः । हेत्वर्थं प्रपञ्चयति—तथाहीति । तत्रादावुपक्रमे पदानां ब्रह्मण्यन्वयमाह—उपक्रम इति । यं त्वं मनुष्यायातिशयेन हितं मन्यसे तं वरमभिलषितं मह्यं त्वमेव वृणीष्व प्रयच्छेति प्रतर्दनेनोक्ते 'मामेव' इत्यादिना प्राणस्योच्यमानस्य न युक्ता वायुविकारतेत्याह—तस्मा इति । उपास्तेरचिन्त्यशक्तित्वात्प्राणोपास्तिरेव मोक्षहेतुरलं ब्रह्मधिषेत्याशङ्क्याह—नहीति । एवकारार्थमाह—नान्य इति । आदिशब्देन 'तमेव विद्वान्' इत्याद्या श्रुतिरुक्ता । उपक्रमबन्धयेऽपि पदानां ब्रह्मण्यन्वयमाह—तथेति । स यः कश्चिदधिकृतो मां ब्रह्मरूपं साक्षादनुभवति तस्य विदुषो लोको मोक्षो महतापि पातकेन न मीयते न हिंस्यते न प्रतिबध्यते, ज्ञानमाहात्म्येन सर्वस्यापि पापस्य दग्धत्वादित्याह—स य इति । केनचन कर्मणेत्युक्तं स्पष्टयति—नेत्यादिना । 'न मातृवधेन न पितृवधेन' इत्यादि वक्तुमादिपदम् । श्रुतस्य सर्वपापदाहस्यान्यथासिद्धिं प्रत्याह—ब्रह्मेति । 'एवं न हास्य' इत्यादिश्रुतिसंग्रहार्थमेवमाद्यास्वित्युक्तम् । इतश्च ब्रह्मैव प्राणशब्दमित्याह—ब्रह्मेति । अन्ययोगव्यावृत्तिमाह—नहीति । प्रक्रमादिवदुपसंहारेऽपि पदानां ब्रह्मार्थत्वमाह—तथेति । आनन्दस्य दुःखाभावत्वान्मुख्येऽपि प्राणे योगाददेहस्य जरामरणयोरभावादजरत्वादेरपि तत्रोपपत्तेर्नोपसंहारस्य ब्रह्मार्थतेत्याशङ्क्याह—आनन्दत्वादीनीति । प्राणशब्दं ब्रह्मेत्यत्र लिङ्गान्तराण्याह—स नेत्यादिना । धर्माद्यस्युत्वं, तत्कारणित्वं, तदीशित्वं, च



तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते । एष उ एवासाधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्योऽधो निनीषते' इति 'एष लोकाधिपतिरेष लोकेशः' ( कौ० ३।८ ) इति च । सर्वमेतत्परस्मिन्ब्रह्मण्या-श्रीयमाणेऽनुगन्तुं शक्यते न मुख्ये प्राणे । तस्मात्प्राणो ब्रह्म ॥ २८ ॥

न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेद्ध्यात्मसंबन्धभूमा ह्यस्मिन् ॥ २९ ॥

यदुक्तं प्राणो ब्रह्मेति, तदाक्षिप्यते । न परं ब्रह्म प्राणशब्दम् । कस्मात्, वक्तुरात्मोपदेशात् वक्ता हीन्द्रो नाम कश्चिद्विग्रहवान्देवताविशेषः स्वमात्मनं प्रतर्दनायाचचक्षे—'मामेव विजानीहि' इत्युपक्रमस्य 'प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा' इत्यहंकारवादेन । स एष वक्तुरात्मत्वेनोपदिश्यमानः प्राणः कथं ब्रह्म स्यात् । नहि ब्रह्मणो वक्तृत्वं संभवति, 'अवागमनाः' ( बृह० ३।८।८ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः । तथा विग्रहसंबन्धिभिरेव ब्रह्मण्यसंभवद्विधर्मैरात्मानं तुष्टाव—'त्रिशीर्षाणं त्वाष्ट्रमहनमरुन्मुखा-न्यतीज्जालावृकेभ्यः प्रायच्छम्' इत्येवमादिभिः । प्राणत्वं चेन्द्रस्य बलवत्त्वादुपपद्यते । 'प्राणो वै बलम्' इति हि विज्ञायते । बलस्य चेन्द्रो देवता प्रसिद्धा । या च काचिद्वलकृतिरिन्द्रकर्मैव तदिति हि वदन्ति । प्रज्ञात्मत्वमप्यप्रतिहतज्ञानत्वाद्देवतात्मनः संभवति । अप्रतिहतज्ञाना देवता इति हि वदन्ति । निश्चिते चैवं देवतात्मोपदेशे हिततमत्वादिवचनानि यथासंभव तद्विषमाण्येव योजयितव्यानि । तस्माद्वक्तुरिन्द्रस्यात्मोपदेशाच्च प्राणो ब्रह्मेत्याक्षिप्य प्रतिसमाधीयते—'अध्या-त्मसंबन्धभूमा ह्यस्मिन्' इति । अध्यात्मसंबन्धः प्रत्यगात्मसंबन्धस्तस्य भूमा बाहुल्यमस्मिन्-

आप्यरत्नप्रभा

राशेर्दग्धत्वादित्याह—स य इति । साध्वसाधुनी पुण्यपापे । ताभ्यामस्पृष्टत्वं, तत्कारयितृत्वं, निरङ्कुशैश्वर्यं च सर्वमेतदि-त्यर्थः ॥ २८ ॥ अहंकारवादेन स्वात्मवाचकशब्दैराचचक्षे, उक्तवानित्यर्थः । वाक्यस्य इन्द्रोपासनापरत्वे लिङ्गान्तरमाह—तथा विग्रहेति । त्रीणि शीर्षाणि यस्येति त्रिशीर्षा त्वष्टुः पुत्रो विश्वरूपो नाम ब्राह्मणः तं हतवानस्मि । रौति यथार्थं शब्दयतीति रुत् वेदान्तवाक्यं, तन्मुखे येषां ते रुन्मुखास्तेभ्योऽन्यान्वेदान्तबहिर्मुखान् यतीवरणयश्चभ्यो दत्तवानस्मी-त्यर्थः । इन्द्रे प्राणशब्दोपपत्तिमाह—प्राणत्वं चेति । वदन्ति लौकिका अपीत्यर्थः । बलवाचिना प्राणशब्देन बलदेवता लक्ष्यत इति भावः । इन्द्रो हितप्रदातृत्वाद्विततमः, कर्मानधिकारादुपाप इत्येवं व्याख्येयानीत्याह—निश्चिते चेति । किमिन्द्रपदेन विग्रहोपलक्षितं चिन्मात्रमुच्यते उत विग्रहः । आद्ये वाक्यस्य ब्रह्मपरत्वं सिद्धम् । न द्वितीय इत्याह—अध्यात्मेति । आत्मनि देहेऽधिष्ठान इत्यध्यात्मं प्रत्यगात्मा । स संबध्यते यैः शरीरस्थत्वादिभिरिन्द्रतनावसंभावितैर्ध-र्मैस्ते अध्यात्मसंबन्धास्तेषां भूमेत्यर्थः । आयुरत्र देहे प्राणवायुसंचारः । अस्तित्वे प्राणस्थितौ प्राणानामिन्द्रियाणां

भामती

'प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा' इत्युक्तान्ते 'स एष प्राण एव प्रज्ञात्मानन्दोऽजरोऽमृतः' इत्युपसंहाराद्विग्रह्येकवाक्यत्वावगतौ सत्यां जीवमुख्यप्राणलिङ्गे अपि तदनुगुणतया नेतव्ये । अन्यथा वाक्यभेदप्रसङ्गात् । यत्पुनर्भेददर्शनं 'सह ह्येतौ' इति, तज्ज्ञान-क्रियाशक्तिभेदेन बुद्धिप्राणयोः प्रत्यगात्मोपाधिभूतयोर्निर्देशः प्रत्यगात्मानमेवोपलक्षयितुम् । अत एवोपलक्ष्यस्य प्रत्यगात्मस्वरूपस्याभेदमुपलक्षणं भेदेनोपलक्षयति—'प्राण एव प्रज्ञात्मा' इति । तस्मादनन्यथासिद्धब्रह्मलिङ्गानुसारतः । एकवाक्यबला-

न्यायनिर्णयः

सर्वमुक्तम् । उक्तलिङ्गफलमाह—तस्मादिति ॥ २८ ॥ देवतापक्षमुत्थाप्य प्रत्याह—नेत्यादिना । चोद्यतात्पर्यमाह—यदुक्तमिति । तत्र नञर्थमाह—नेति । उक्तहेतुषु सत्सु निषेधासिद्धिरित्याह—कस्मादिति । हेतुमादाय व्याचष्टे—वक्तुरिति । अहंकारवादेनेति क्रियापदेन संबध्यते । कथमितिसूचितानुपपत्तिं स्फुटयति—नहीति । 'अवाक्यनादरः' इत्यादिश्रुतिरादिशब्दार्थः । ब्रह्मणो वक्तृत्वा-भावादत्र वक्ता स्वस्यैव ज्ञेयत्वोक्तेरिन्द्रोपासितपरं वाक्यमित्यत्रैव हेत्वन्तरमाह—तथेति । त्रीणि शीर्षाणि क्षिरांसि यस्य स त्रिशीर्षा विश्वरूपः स च त्वाष्ट्रस्त्वष्टुरपत्यं तमहनं हतवानस्मि । रौति यथार्थं शब्दयतीति रुत् वेदान्तवाक्यं तत्र मुखं येषां ते रुन्मुखास्ततोऽन्ये चारुन्मुखास्तान्नेदान्तबहिर्मुखानित्यर्थः । जालावृका वन्यश्चानः । बह्वीः संध्या अतिक्रम्य दिवि प्रहादिनमवृणमित्यादिरादिशब्दार्थः । तथापि प्राणशब्दोऽनेन्द्रस्योपास्यतेत्याशङ्क्याह—प्राणत्वं चेति । बलवत्त्वाद्बलशब्दोपचारेऽपि कथं प्राणशब्दत्वमस्येत्याशङ्क्याह—प्राण इति । बलवत्त्वमेवेन्द्रस्य कथं, तत्राह—बलस्येति । प्रसिद्धिः लौकिकत्वेन प्रकटयति—येति । तथापि प्रज्ञात्मत्वविरोधादनुपास्यता, नेत्याह—प्रज्ञेति । कथमप्रतिहतज्ञानत्वं, लोकवेदप्रसिद्धेरित्याह—अप्रतिहतेति । तथापि हिततमपुरुषार्थहेतुत्वाद्युक्तिविरोधे कुतोऽस्योपास्यता, तत्राह—निश्चिते चेति । शक्यतिशयादुक्तपुनर्भेदहेतुत्वं, कर्मानधिकाराद्भूतहत्याद्यपरास्पृष्टत्वं, लोकपालत्वाल्लोकाधिपत्यं, स्वर्गस्थानन्द-त्वादानन्दत्वं, अमृतत्वाजरात्वे चाभूतसंघर्षं स्थितेरिति भावः । आक्षेपमुपसंहरति—तस्मादिति । तमनूद्य समाधिमवतारयति—इत्याक्षिप्येति । तस्यार्थमाह—अध्यात्मेति । अस्मिन्नध्याये । यत्र 'मामेव विजानीहि' इत्यादि श्रूयते तत्रेति यावत् । बाहुल्यमे-

ध्याय उपलभ्यते 'यावज्ज्यस्त्रिंशरीरे प्राणो वसति तावदायुः' इति प्राणस्यैव प्रज्ञात्मनः प्रत्यग्भू-  
तस्यायुःप्रदानोपसंहारयोः स्वातन्त्र्यं दर्शयति न देवताविशेषस्य पराचीनस्य । तथास्तित्वे च  
प्राणानां निःश्रेयससित्यध्यात्ममेवेन्द्रियाभ्यं प्राणं दर्शयति । तथा 'प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं  
परिगृह्णोत्थापयति' (कौ० ३।३) इति, 'न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात्' इति चोपक्रम्य  
'तद्यथा रथस्यारेषु नेमिरर्पिता नाभावरा अर्पिता एवमेवंता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रास्वर्पिताः प्रज्ञा-  
मात्राः प्राणेऽर्पिताः स एष प्राण एव प्रज्ञात्मानन्दोऽजरोऽमृतः' इति विषयेन्द्रियव्यवहारान-  
भिभूतं प्रत्यगात्मानमेवोपसंहरति । 'स म आत्मेति विद्यात्' इति चोपसंहारः प्रत्यगात्मपरिग्रहे  
साधुर्न पराचीनपरिग्रहे । 'अयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः' (बृह० २।५।१९) इति च श्रुत्यन्त-  
रम् । तस्मादध्यात्मसंबन्धवाहुल्याद्ब्रह्मोपदेश एवायं न देवतात्मोपदेशः ॥ २९ ॥ कथं तर्हि  
वक्तुरात्मोपदेशः—

शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत् ॥ ३० ॥

इन्द्रो नाम देवतात्मा स्वमात्मानं परमात्मत्वेनाहमेव परं ब्रह्मेत्यापेण दर्शनेन यथाशास्त्रं पश्य-  
न्नुपदिशति स—'मामेव विजानीहि' इति । यथा 'तद्वैततपश्यन्नुषिर्वामदेवः प्रतिपेदेऽहं मनु-  
रभव सूर्यश्च' इति तद्वत् । 'तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत्' (बृ० १।४।१०) इति  
श्रुतेः । यत्पुनरुक्तं 'मामेव विजानीहि' इत्युक्त्वा विग्रहधर्मैरिन्द्र आत्मानं तुष्टाव त्वाष्ट्रवधादि-  
भिरिति, तत्परिहर्तव्यम् । अत्रोच्यते—न त्वाष्ट्रवधादीनां विज्ञेयेन्द्रस्तुत्यर्थत्वेनोपन्यासो यस्मा-  
देवंकर्माहं तस्मान्मां विजानीहीति । कथं तर्हि । विज्ञानस्तुत्यर्थत्वेन । यत्कारणं त्वाष्ट्रवधादीनि

भाष्यरत्नप्रभा

स्थितिरित्यर्थतः श्रुतिमाह—अस्तित्व इति । 'अथातो निःश्रेयसादानम्' इत्याद्या श्रुतिः । इन्द्रियस्थापकत्ववद्देहोत्था-  
पकत्वमाह—तथेति । वक्तृत्वमुक्त्वा सर्वाधिष्ठानत्वं दर्शितमित्याह—इति चोपक्रम्येति । तत्तत्र नानाप्रपञ्चस्यात्मनि  
कल्पनायां यथा दृष्टान्तः, लोके प्रसिद्धस्य रथस्यारेषु नेमिनाभ्योर्मध्यस्थशलाकासु चक्रोपान्तरूपा नेमिरर्पिता, नाभौ  
चक्रपिण्डिकायामरा अर्पिताः, एवं भूतानि पञ्च पृथिव्यादीनि मीयन्त इति, मात्राः भोग्याः शब्दादयः पञ्चेति दश भूत-  
मात्राः प्रज्ञामात्रासु दशस्वर्पिताः । इन्द्रियजाः पञ्च शब्दादिविषयप्रज्ञाः, मीयन्ते आभिरिति मात्राः पञ्च धीन्द्रियाणि ।  
नेमिवद्वाह्यं ग्राहकेषु अरेषु कल्पितमित्युक्त्वा नाभिस्थानीये प्राणे सर्वं कल्पितमित्याह—प्राणेऽर्पिता इति । स प्राणो  
मम स्वरूपमित्याह—स म इति । तर्हि प्रत्यगात्मनि समन्वयो न तु ब्रह्मणि, तत्राह—अयमिति ॥ २९ ॥ अहं-  
कारवादस्य गतिं पृच्छति—कथमिति । सूत्रमुत्तरम् । तद्व्याख्याति—इन्द्र इति । जन्मान्तरकृतश्रवणादिना अस्मिन्-  
न्मनि स्वतःसिद्धं दर्शनमर्पम् । विज्ञेयेन्द्रस्तुत्यर्थं उपन्यासो न चेत्कथं तर्हि स इति पृच्छति—कथमिति । ब्रह्म-  
ज्ञानस्तुत्यर्थः स इत्याह—विज्ञानेति । नियामकं ब्रूते—यदिति । परेण । 'तस्य मे' इत्यादिना वाक्येनेत्यन्वयः ।

न्यायनिर्णयः

वाह—यावद्दीति । तस्यार्थमाह—प्राणस्येति । एवकारार्थमाह—नेति । तथेति । आयुःप्रदानोपसंहारयोः स्वातन्त्र्यवदित्यर्थः ।  
अस्तित्वे प्राणस्थितौ प्राणानामिन्द्रियाणां स्थितिरिति 'अथातो निःश्रेयसादानम्' इत्याद्यर्थतो गृहीत्वा तदर्थमाह—अस्तित्वे चेति ।  
इन्द्रियाणां प्राणाश्रयत्ववदिति तथार्थः । इत्यध्यात्ममेव प्राणस्य देहधारयितृत्वमाहेति शेषः । ततश्च देवता न प्राण इत्याह—नेति ।  
इति च प्रत्यगात्मन एव वक्तृत्वमुक्तमिति शेषः । देवतात्मनोऽपि वक्तृत्वात् 'न वाच्यम्' इत्याद्यविरुद्धमित्याशङ्क्याह—उपक्रम्येति ।  
तत्र च प्रज्ञामात्राणां भूतमात्राणां च नानात्वं नैत्यत्र दृष्टान्तः—यथेति । यथा लोके प्रसिद्धस्य रथस्यारेषु मध्यवर्तिशलाकासु चक्रो-  
पान्तेनेमिरर्पितश्चक्रपिण्डिकायां च नाभावराः । तथा भूतान्येव पृथिव्यादीनि शब्दादयश्च विषया मीयन्त इति मात्राः प्रज्ञामात्रासु  
स्वविषयज्ञानेष्पिन्द्रियेषु चर्पिताः, तदधीनत्वात्तद्व्यवहारस्य । ताश्च प्रज्ञामात्राः प्राणे परस्मिन्नर्पिताः । सच प्राणः परमात्मा, तद्विज्ञा-  
दित्याह—स इति । वाक्यतात्पर्यमाह—विषयेति । स प्राणो ममात्मेत्यात्मशब्दसामानाधिकरण्याच्च प्राणशब्दस्य न देवतार्थतेत्याह  
—स म इति । तर्हि प्रत्यगात्मनि समन्वयो न ब्रह्मणि, तत्राह—अयमिति । सूत्रार्थमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ २९ ॥ अन-  
न्यथासिद्धलिङ्गैः श्रुतितात्पर्याच्च प्राणस्य ब्रह्मत्वे देवतालिङ्गानां गतिर्वीच्येति पृच्छति—कथमिति । सूत्रमुत्तरम् । तद्व्याख्याति—  
इन्द्र इति । कथं तस्य गुर्वाद्यभावे ज्ञानं तत्राह—आर्षेणेति । तस्य तर्हि प्रतिभात्वेनामानत्वं, नेत्याह—यथेति । श्रवणाद्यभावे  
कुतो ब्रह्मासीतिधीः, तद्विधिविरोधात्, तत्राह—यथेति । जन्मान्तरीयश्रवणादेराधुनिकधीरविरुद्धेति भावः । अध्ययनाभावे कथं  
यथाशास्त्रमैक्यधीरित्याशङ्क्य देवताधिकरणन्यायेनाह—तदिति । इन्द्रश्चेन्द्रात्मना स्वात्मानमुपदिशति, कथं त्वाष्ट्रवधादिना स्तुतिः,

साहसामुपन्यस्य परेण विज्ञानस्तुतिमुत्तमं ध्यायि—‘तस्या भेदो तत्र लोपश्च न स्वीयते न च बा  
वेद न ह वै तस्य केन च दर्शना लोको स्वीयते’ इत्यादिना । एतदुक्तं गजपति—पक्ष्मादीनां  
न्यपि कृपाणि कर्माणि कृतवन्तो भग्नं ब्रह्मभूतस्य लोभाये न हिश्यते, स योऽन्योऽपि मां वेद  
तस्य केनचिदपि करेणा लोको हिं स्यत इति । विज्ञेयं तु ग्रहणं ‘प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा’ इति वक्ष्य  
माणम् । तस्माद्ब्रह्मवाक्यमेतत् ॥ ३० ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गाच्चेति चेन्नोपासात्रैविध्यादर्शितत्वादिह तद्योगात् ॥ ३१ ॥

यद्यप्यध्यात्मसंबन्धभूमदर्शनाच्च पराचीनस्य देवतात्मन उपदेशः तथापि न ब्रह्मवाक्यं भवितुमर्हति । कुतः, जीवलिङ्गान्मुख्यप्राणलिङ्गाच्च । जीवस्य तावदात्मन्यवाक्ये विरपण लिङ्गमुपलभ्यते  
‘न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात्’ इत्यादि । अत्र हि वागादिभिः करणैर्व्याघ्रतस्य कार्यकरणा-  
ध्यक्षस्य जीवस्य विज्ञेयत्वमभिधीयते । तथा मुख्यप्राणलिङ्गमपि—‘अथ खलु प्राण एव प्रज्ञा-  
त्मेदं शरीरं परिगृह्योत्थापयति’ इति । शरीरधारणं च मुख्यप्राणस्य धर्मः, प्राणसंवाद् वागादी-  
न्प्राणान्प्रकृत्य—‘तान्वरिष्ठः प्राण उवाच मा मोहमापद्यथाहमेव तत्पञ्चाधात्मानं पविमज्यैतद्वाण-  
मवष्टभ्य विधारयामि’ (प्र० २।३) इति श्रवणात् । ये तु ‘इमं शरीरं परिगृह्य’ इति पठन्ति  
तेषामिमं जीवमिन्द्रियग्रामं वा परिगृह्य शरीरमुत्थापयतीति व्याख्येयम् । प्रज्ञात्मत्वमपि जीवे  
तावच्चेतनत्वादुपपन्नम् । मुख्येऽपि प्राणे प्रज्ञासाधनप्राणान्तराश्रयत्वादुपपन्नमेव । जीवमु-  
ख्यप्राणपरिग्रहे च प्राणप्रज्ञात्मनोः सहवृत्तित्वेनाभेदनिर्देशः स्वरूपेण च भेदनिर्देश इत्युभयथा  
निर्देश उपपद्यते—‘यो वै प्राणः सा प्रज्ञा या वै प्रज्ञा स प्राणः सह ह्येतावस्मिन्शरीरे वसतः

भाष्यरत्नप्रभा

स्तुतिमाह—एतदुक्तमिति । तस्माज्ज्ञान श्रेष्ठमिति शेषः । स्तुतज्ञानविषय इन्द्र इत्यत आह—विज्ञेयं त्विति  
॥ ३० ॥ देहोत्थापन जीवलिङ्गं किं न स्यात्, तत्राह—शरीरधारण चेति । सर्वे वागादय प्राणा अहमहं श्रेष्ठ इति  
विवदमानाः प्रजापतिमुपजग्मुः । रा च तानुवाच, यस्मिन्नुक्तान्ते शरीरं पापिष्ठतरं पतिष्यति स व श्रेष्ठ इति तथा  
क्रमेण वागादिपूतकान्तेष्वपि मूकादिभावेन शरीरं स्वस्थमस्थात् । मुख्यप्राणस्य तु उच्चिक्रमिणा सवेषा व्याकुल-  
त्वासौ तान्वागादीन्वरिष्ठ प्राण उवाच, यूयं मोहं मापद्यथ यतोऽहमेवैतत्करोमि । किं तत्, पञ्चधा प्राणापानादिभावे  
नात्मानं विभज्य एतद्वाति गच्छतीति वान तदेव वाणमस्थिरं शरीरमवष्टभ्याश्रित्य धारयामीत्यर्थः । द्विवचनसहवा-  
सोक्तान्तिश्रुतेश्च न ब्रह्म प्राहमित्याह—जीवमुख्येति । अभेदनिर्देशनाह—यो वा इति । भेदमाह—सहेति । यदि

भाष्यरत्नप्रभा

प्राणजीवलिङ्गोपपादनम्’ इति सप्रह ॥ २८ ॥ २९ ॥ ३० ॥ न ब्रह्मवाक्यं भवितुमर्हतीति । नेप सदभौं ब्रह्म-  
वाक्यमेव भवितुमर्हतीति, किंतु तथायोगं किंचिदत्र जीववाक्यं, किंचिन्मुख्यप्राणवाक्यं, किंचिद्ब्रह्मवाक्यमित्यर्थः । प्रज्ञा-  
साधनप्राणान्तराश्रयत्वादिति । प्राणान्तराणीन्द्रियाणि, तानि हि मुख्ये प्राणे प्रतिष्ठितानि । जीवमुख्यप्राणयोरन्यतर

न्यायनिर्णय

तत्राह—यदिति । नेय विज्ञेयस्तुति, अपितु विज्ञानस्तुतिरित्याह—अत्रेति । तत्र गमकमाह—यदिति । तत्र क्रूरकर्मणि निमित्तं  
सतीत्यर्थः । कथमत्र ज्ञानस्तुति, तत्राह—एतदिति । तस्मान्महाभागस्य ज्ञानमिति ज्ञेयः । त्वदीयज्ञानस्यवरूपत्वेऽपि किमधिकृतस्य  
स्यात्, तदाह—स य इति । ननु स्तूयमानज्ञानस्य ज्ञेयाकाङ्क्षायामिन्द्र एव मग्न्यते, नेत्याह—विज्ञेयं त्विति । अध्यात्मवाद्-  
व्यात्पराचीनदेवतोक्तस्योपात्तं, प्राणोऽस्मीत्यादि ब्रह्मार्थमेवेत्युपसहरति—तस्मादिति ॥ ३० ॥ प्रकारान्तरेण ब्रह्मपरत्वमादिप्य समा-  
धत्ते—जीवेति । ‘प्राणोऽस्मि’ इत्यादि देवतापर नेत्युक्तमङ्गीकरोत—यद्यपीति । तर्हि ब्रह्मपक्ष एवायं परिशिष्यते, नेत्याह—  
तथापीति । पूर्वोत्तरपक्षयोरनुपपत्तिर्युक्त्याह—कृत इति । देवतापक्षस्यातिफल्गुण्या निरासेऽपि पक्षान्तरसद्भावान्नैवमित्याह—  
जीवेति । तत्राय व्यनक्ति—जीवस्येति । वक्तुरेवात्र वेद्यता भाति न किंचिज्जीवलिङ्गमित्यागङ्गाह—अत्रेति । द्वितीय विवृणोति—  
तथेति । वक्तृत्वाद्युपदेशानन्तर्यमयशब्दार्थः । देहोत्थापनमपि जीवलिङ्गं किं न स्यात्, तत्राह—शरीरेति । वागादय सर्वे प्रत्येक  
श्रेष्ठत्वमात्मनो मन्यमानास्तन्निर्दिष्टारविषया प्रजापतिमुपजग्मुः । स न तानुवाच, यस्मिन्नुक्तान्ते शरीरं पापिष्ठतरमिव भवत स वः  
श्रेष्ठ इति । तस्मिन्नेवमुक्तवति क्रमेण वागादिपूतकान्तेष्वपि मूकादिभावेन शरीरं स्वस्थमस्थात् । मुख्यस्य प्राणस्योच्चिक्रमिणा सवेषा  
व्याकुलत्वासौ तान्प्रात प्राणः व्याहृतवान्, मा मोहमापद्यथ यतोऽहमेवैतत्करोमि । किं तत्, पञ्चधा प्राणादिभेदानात्मानं विभज्यैतद्वाण  
वाति गच्छतीति वान तदेव वाणमस्थिरं शरीरमवष्टभ्य विधारयामीत्युक्तं देहधारणमन्यस्येत्यर्थः । किंचिदिममित्युक्तं देहधारणमिष्ट-  
मित्याशङ्काह—ये त्विति । कथमुपहिते जीवात्मन्यचेतने च प्राणे प्रज्ञात्मत्व, तत्राह—प्रज्ञेति । द्विवचनसहभावोक्तमणश्रवणादपि

सहोत्क्रामतः' इति । ब्रह्मपरिग्रहे तु किं कलत्राजिघ्रसे । तस्मादिह जीवमुख्यप्राणयोरुत्तर उच्यते वा प्रतीयेयातां न ब्रह्मेति चेत्, नैतदेवं, उपासाद्वैविध्यम् । एवं सति विविच्यमुपासनं प्राप्तयेत, जीवोपासनं मुख्यप्राणोपासनं ब्रह्मोपासनं चेति । न च तदेकस्मिन्वाक्येऽभ्युपगन्तुं युक्तम् । उपक्रमोपसंहाराभ्यां हि वाक्यैकत्ववगम्यते । 'नामेव विज्ञानीहि' इत्युपक्रम्य 'प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा तं मामायुरमृतमित्युपास्व' इत्युक्तवान्ते 'स एष प्राण एव प्रज्ञात्मानन्दोऽजरोऽमृतः' इत्येकरूपावुपक्रमोपसंहारो दृश्येते । तत्रार्थैकत्वं युक्तमाश्रयितुम् । न च ब्रह्मलिङ्गमन्यपरत्वेन परिणेतुं शक्यम् । दशानां भूतमात्राणां प्रज्ञामात्राणां च ब्रह्मणोऽन्यत्रार्पणानुपपत्तेः । आश्रितत्वाच्चान्यत्रापि ब्रह्मलिङ्गवशात्प्राणशब्दस्य ब्रह्मणि वृत्तेः । इहापि च हिततमोपन्यासादिब्रह्मलिङ्गयोगाद्ब्रह्मोपदेश एवायमिति गम्यते । यत्तु मुख्यप्राणलिङ्गं दर्शितम्—'इदं शरीरं परिगृह्योत्थापयति' इति । तदसत् । प्राणव्यापारस्यापि परमात्मायत्तत्वात्परमात्मन्युपवरितुं शक्यत्वात् । 'न प्राणेन नापानेन मृत्यो जीवति कश्चन । इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेतावुपाश्रितौ' ( काठ० २।१।९ ) इति श्रुतेः । यदपि 'न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात्' इत्यादि जीवलिङ्गं दर्शितं तदपि न ब्रह्मपक्षं निवारयति । नहि जीवो नामात्यन्तभिन्नो ब्रह्मणः, 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' इत्यादिश्रुतिभ्यः । बुद्ध्याद्युपाधिकृतं तु विशेषमाश्रित्य ब्रह्मैव सजीवः कर्ता भोक्ता चेत्युच्यते । तस्योपाधिकृत-

भाष्यरत्नप्रभा

जीवमुख्यप्राणयोर्लिङ्गादुपास्यत्वं तर्हि ब्रह्मणोऽपि लिङ्गानामुक्तत्वादुपासनं स्यात् । न चेष्टापत्तिः । उपक्रमादिना निश्चितैकवाक्यताभङ्गप्रसङ्गादित्याह—नैतदेवमित्यादिना । न च स्वतन्त्रपदार्थभेदाद्वाक्यभेदः किं न स्यादिति वाच्यं, जीवमुख्यप्राणयोरुक्तलिङ्गानां ब्रह्मणि नेतुं शक्यतया स्वातन्त्र्यासिद्धेः, अफलपदार्थस्य फलवद्वाक्यार्थशेषत्वेन प्रधानवाक्यार्थानुसारेण तल्लिङ्गनयनस्योचितत्वाच्च । नहि प्रधानवाक्यार्थब्रह्मलिङ्गमन्यथा नेतुं शक्यं, न वा तदुचितमित्याह—न च ब्रह्मलिङ्गमिति । सूत्रशेषं व्याचष्टे—आश्रितत्वाच्चेति । अन्यत्र 'अत एव प्राणः' इत्यादौ वृत्तेराश्रितत्वाद्विहापि तस्य ब्रह्मलिङ्गस्य योगाद्ब्रह्मपर एव प्राणशब्द इत्यर्थः । प्राणादिलिङ्गानि सर्वात्मके ब्रह्मण्यनायासेन नेतुं शक्यानीत्याह—यत्स्वित्यादिना । यस्मिन्नेतौ प्रेर्यत्वेन स्थितौ तेनेतरेण ब्रह्मणा सर्वे प्राणादिव्यापारं कुर्वन्तीत्यर्थः । विशेषं परिच्छेदाभि-

सामती

इत्युपक्रममात्रम् । उभाविति तु पूर्वपक्षतत्त्वम् । ब्रह्म तु ध्रुवम् । न ब्रह्मेति । न ब्रह्मैवेत्यर्थः । दशानां भूतमात्राणामिति । पञ्च शब्दादयः, पञ्च पृथिव्यादय इति दश भूतमात्राः । पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि पञ्च बुद्ध्य इति दश प्रज्ञामात्राः ।

न्यायनिर्णयः

न ब्रह्म ग्राह्यमित्याह—जीवेति । अमेदनिर्देशमाह—यो वा इति । भेदनिर्देशमाह—सहेति । ब्रह्मपक्षेऽप्यभेदोपपत्तिमाशङ्काङ्गीकृत्य भेदानुपपत्तिमाह—ब्रह्मेति । अगृह्यत्वादीन्यपि यथायोग्यं नेयानीत्युपसंहरति—तस्मादिति । इहेति प्रकृतसंदर्भोक्तिः । अन्यतर इत्युपक्रममात्रं, उभाविति तत्त्वम् । ब्रह्म त्वानन्दादिश्रुतेरावश्यकम् । न ब्रह्मेति तन्मात्रव्यावृत्तिः । तथाच जीवमुख्यप्राणब्रह्मणां यथायथमुपास्तिरिष्टा । न च 'प्राणोऽस्मि' इत्युपक्रमात् 'स एष प्राण एव' इत्युपसंहाराच्च वाक्यैक्यावगतेरेकार्थत्वं, वाक्यार्थावगमस्य पदार्थावगमजन्यत्वेनोपजीव्यादौर्वल्यात् । नचैवं सर्वत्र वाक्यार्थभङ्गः, गुणप्रधानभूतपदार्थविधयो वाक्यार्थैक्याविरोधित्वात् । अत्र तु पदार्थानां स्वातन्त्र्यं नैकवाक्यतेति भावः । परिहारमवतार्य व्याचष्टे—नैतदिति । अस्तूपास्तिवैविध्यं, नेत्याह—नचेति । अर्थभेदे वाक्यभेदात्कथं सिद्धवदेकवाक्यत्वोक्तिः, तत्राह—उपक्रमेति । तदेव स्फुटयति—मामेवेति । वाक्यैक्येऽपि किमित्यर्थभेदो न स्यात्, तत्राह—तत्रेति । पदार्थविधौ वाक्यार्थविहेतुत्वेऽपि वाक्यार्थविधौषयोर्दिश्यत्वेन प्राधान्यात्पदानां पदार्थविधौ फले पर्यवसानाभावात्तस्य नान्तरीयकत्वात्प्रधानीभूतवाक्यार्थस्योपक्रमोपसंहारैकरूप्यावगतस्य युक्तमैक्यमिति भावः । उपासनान्नैविध्यनिरासाय ब्रह्मलिङ्गं जीवादिविषयं नेयमित्याशङ्काह—नचेति । पञ्च शब्दादयः पञ्च पृथिव्यादयश्च दश भूतमात्राः । पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि पञ्च बुद्ध्य इति दश प्रज्ञामात्राः । यदा ज्ञानेन्द्रियार्थाः पञ्च कर्मेन्द्रियार्थाश्च पञ्चेति दश भूतमात्राः, द्विविधानीन्द्रियाणि प्रज्ञामात्रा दशेति भावः । प्राणशब्दस्य ब्रह्मण्यवृत्तेर्लैविध्यं तथापि स्यादित्याशङ्काह—आश्रितत्वाच्चेति । तत्र ब्रह्मलिङ्गाद्ब्रह्मणि वृत्तिराश्रिता प्रकृते कथमित्याशङ्काह—इहापीति । प्राणस्य ब्रह्मत्वे मुख्यप्राणलिङ्गं विरुध्यतेत्याशङ्काह—यत्स्विति । प्राणव्यापारस्य परमात्मायत्तत्वे मानमाह—नेति । कारणस्य कार्याकारेण स्थितस्य तद्वर्मेणापि संबन्धात्कार्यस्य व्यावृत्तस्य कार्यान्तरेष्वपि स्थितकारणधर्मेणासंबन्धात्प्राणादिलिङ्गानि ब्रह्मणि युज्यन्ते, न तल्लिङ्गानि तत्रेति भावः । जीवलिङ्गमपि ब्रह्मविरोधीत्यनुवादपूर्वकमाह—यदपीति । कथं तर्हि ब्रह्मण एव सतो जीवस्य संसारित्वं, तत्राह—बुद्ध्यादीति ।

विशेषपरित्यागेन स्वरूपं ब्रह्म दर्शयितुं 'न वाच्यं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात्' इत्यादिना प्रत्य-  
गात्तामिसुखीकरणार्थमुपदेशो न विवक्ष्यते । 'गङ्गानाम्' युक्तिं येन वागभ्युच्यते । तदेव एत-  
त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ॥' (के० २।४) इत्यादि न श्रुत्यन्तारं वचनादिक्रियायापृत्यै-  
वात्मनो ग्रहत्व दर्शयति । यत्पुनरेतदुक्तम्—'सह देतापस्त्रिंशदशैरे वसतः सहोत्तमाभ्याः' इति  
प्राणप्रज्ञात्मनोभेददर्शनं ब्रह्मवादे नोपपद्यत इति । नेप दोषः । ज्ञानक्रियाराहित्यप्रत्यययोर्वुद्धिप्रा-  
णयोः प्रत्यगात्मनोपाधिभूतयोर्भेदनिर्देशोपपत्तेः । उपाधिद्वयोपहितस्य तु प्रत्यगात्मनः स्वरूपेणा-  
भेद इत्यतः प्राण एव प्रज्ञात्मेत्येकीकरणमविवक्ष्यते । अथवा 'वोपासायैपिध्यानाश्रितत्वादिह  
तद्योगात्' इत्यस्यायमव्योऽर्थः—न ब्रह्मवादेऽपि जीवोपासायैपिध्यानाश्रितत्वादिह  
उपासायैविध्यात् । त्रिविधमिह ब्रह्मोपासनं विवक्षितं, प्राणधर्मजं प्रज्ञाधर्मजं स्वर्गजं च ।  
तत्र 'आयुरश्नुतमुपास्तासुः प्राणः' इति, 'इदं शरीरं परिगृह्योत्थापयति' इति, 'तस्मादेतदे-  
वोदयमुपासीत' इति च प्राणधर्मः । 'अथ यथास्यै प्रज्ञायै खर्वाणि भूताव्यनी' इति तदा  
व्याख्यानम्—इत्युपक्रम्य 'वागेवास्या एकमङ्गमदूदुहृतस्यै नाग परस्तादप्रतिविहिता भूतमात्रा

भाष्यरत्नप्रभा

भानमित्यर्थः । 'वक्तारं विद्यात्' इति न वक्तृर्जयत्वमुच्यते, तस्य लोकसिद्धत्वात्, किंतु तस्य ब्रह्मत्वं बोध्यते । तद्वैधा-  
मिसुखाय लिङादय इत्यत्र श्रुत्यन्तरमाह—यद्वाचेति । येन चैतन्येन वागभ्युच्यते स्वकार्यामिसुखेन प्रेर्यते तदेव  
वागादेरगम्यं ब्रह्मेत्यर्थः । तत्त्वपदवाच्यो स्वरूपतो भेदस्ताभ्यामुपलक्ष्यात्मस्वरूपाभेदादेकत्वं निर्दिश्यत इत्याह—  
नैष दोष इति । स्वमतेन सूत्रं व्याख्याय वृत्तिक्रमतेन व्याचष्टे—अथवेति । उपासनाश्रितत्वप्रसङ्गादिति पूर्वमुक्तम् ।  
अत्र त्रिप्रकारकस्यैकब्रह्मविशेष्यकस्यैकस्योपासनास्य विवक्षितत्वादित्यर्थः । अतो न वादयमेव इति भावः । देहचेष्टात्मक-  
जीवनहेतुत्वं प्राणस्यायुद्धं देहापेक्षया तस्य आमुक्तेरवस्थानादश्नुतत्वं, उत्थापयतीत्युक्तत्वात्प्राणधर्मः । जीवधर्मा-  
नाह—अथेति । बुद्धिप्राणयो सहस्थित्युक्तान्युत्तयन्तरमित्यर्थः । अत्र प्रज्ञापदेन साभासा जावाख्या बुद्धिरुच्यते ।  
तस्याः संबन्धीनि दृश्यानि सर्वाणि भूतानि यथैकं जवन्त्यधिष्ठानविदात्मना तथा व्याख्यास्याम इत्युपक्रम्योक्तम्—'वागेव'  
इत्यादि । चक्षुरेवास्या एकमङ्गमदूदुहृतित्यादिपर्यायाणां संक्षिप्तार्थे उच्यते । उत्पत्त्या अमलाख्याया रागासुदुर्गामप्र-  
पञ्चविपश्चिन्मर्धे शरीरम्, अर्थात्मकरूपप्रपञ्चविपश्चित्वमर्धे शरीरमिति मिलित्वा विपश्चित्वाभ्यं पूर्णं शरीरमिन्द्रियरा-  
ध्यम् । तत्र कर्मेन्द्रियेषु वागेवास्या प्रज्ञाया एकमङ्गं देहावेकमदूदुहृतं पूरयामास । वागिन्द्रियद्वारा नागप्रपञ्चविपश्चित्वं  
बुद्धिर्लभत इत्यर्थः । चतुर्थी पञ्चार्था । तस्याः पुनर्नाम किल चक्षुरादिना प्रतिविहिता ज्ञापेता भूतमात्रा रूपाद्यर्थरूपा  
परस्तादपरार्धे कारणं भवति । ज्ञानकारणद्वाराश्रयप्रपञ्चविपश्चित्वं बुद्धिः प्राप्नोतीत्यर्थः । एव बुद्धेः सर्वार्थद्रष्टृत्वमुपपाद्य  
तन्निष्ठचित्प्रतिबिम्बद्वारा साक्षिणि ऋष्ट्वाध्यासमाह—अङ्गयेति । बुद्धिद्वारा चिदात्म वाचमिन्द्रियं समारब्धं तस्याः

भामती

तदेवं स्वमतेन व्याख्याय प्राप्ता वृत्तिकृता मतेन व्याचष्टे—अथवेति । पूर्व प्राणस्यैकमुपासनमपर जीवस्यापर ब्रह्मण

न्यायनिर्णयः

जीवो ब्रह्मेव चेन्न तस्य वक्तृत्व, तस्य ब्रह्मत्वविरोधत्वात्, तत्राह—तस्येति । 'वक्तारं विद्यात्' इति न तावत्, वक्तृत्वस्यापेक्षत्वात् ।  
किंतु तदुद्देशेनाप्रसिद्धं ब्रह्मत्व विधिन्मिनामत्यर्थः । प्रत्यगात्माभिमुख्योऽस्या लिङादिरिति समन्वयसूत्रेऽपि दर्शितमित्याशयेनाह—अस्य-  
मिति । तत्र तलवकारश्रुतिमाह—यद्वाचेति । येन चैतन्येन वागभ्युच्यते प्रेर्यते वदन्तमामर्ष्यभाषाद्यते तदेव वागादेरगम्यं ब्रह्मेत्यर्थः ।  
तस्य तात्पर्यमाह—वचनादीति । द्विवचनसहभावात्क्रमणव्रवण सिद्धान्ते दुर्गानमित्युक्तमनूद्य दृश्यति—यदित्यादिना । उपाधिभे-  
दात्तद्विशिष्टस्य भिन्नतेति विशिनष्टि—प्रत्यगिति । अनेदस्तर्हि कथं, तत्राह—उपाधीति । उपाहितद्वारोपलक्षितस्येत्यर्थः । स्वमते  
सूत्रावयव व्याख्याय वृत्तिकारमते व्याकरोति—अथवेति । तत्र न नर्ज्यमाह—नेति । ब्रह्मवाक्यत्वे जीवप्राणयोरव्येत्यात्तल्लिङ्गविरो-  
धोऽस्त्येवेत्याह—कथमिति । हेतुमुक्त्वा व्याख्यात—उपासेति । स्वतन्त्राणां त्रयाणामुपास्तौ वाक्यभेदः, न त्वेकस्यैव ब्रह्मणस्तद्व-  
मेणेत्यर्थः । उक्तमव विमजते—तन्नति । 'प्राणा हि भूतानामायुः' इति श्रुत्यन्तरेणाह—आयुरिति । तस्यायुद्धं जीवनस्य तदर्थान-  
त्वात् । प्राणस्यैव देहाद्युत्थापकत्वं तस्मादित्युच्यते । उत्थापयति देहादीत्युच्यते प्राणः । सहवासं सहोक्तान्तिश्चेत्युत्थानन्तर्यमयग-  
ब्दार्थः । अस्या जीवाख्यप्रज्ञायाः संबन्धीनि भूत्वा सर्वाणि भूतानि तद्वृत्त्यत्वेन कल्पितानि वस्तुतो यथैकं भवन्ति तथा तद्वस्तु  
व्याख्यास्याम इत्युपक्रम्योक्तम्—'वागेव' इत्यादि । बुद्धेः रागामाया म्बरूपतो जातत्वेऽपि विपश्चित्वमिन्द्रियमाध्यम् । तत्र कर्मेन्द्रि-  
येषु मध्ये वागेवास्या प्रज्ञाया देहावेकमङ्गमदूदुहरेचितवती पूरयामास । नामरूपात्मा प्रपञ्चो विपश्यन्तत्र नामप्रपञ्चे वागद्वारा प्रविष्टा  
धीस्तं प्रति विपश्चित्वाप्रोतात्यर्थः । तस्याः प्रज्ञायाः पुनर्नाम किल परस्तादपरभागे चक्षुरादिना प्रतिविहिता समुत्थापिता भूतमात्रा  
रूपादिरूपा चक्षुरादिना रूपाधरणेन बुद्धेरपरभागरूप रूपप्रपञ्चं प्रति विपश्येत् निर्बन्ध्यत इत्याह—तस्या इति । बुद्धयुपाहितचैतन्य-



प्रज्ञया वाचं समारुह्य वाचा सर्वाणि नामान्याप्नोति' इत्यादिः प्रज्ञाधर्मः । 'ता वा एता दशैव भूतमात्रा अधिप्रज्ञं दश प्रज्ञामात्रा अधिभूतम् । यद्धि भूतमात्रा न स्युर्न प्रज्ञामात्राः स्युः । यद्धि प्रज्ञामात्रा न स्युर्न भूतमात्राः स्युः । न ह्यन्यतरतो रूपं किञ्चन सिध्येत् । नो एतन्नाना । तद्यथा रथस्यारेषु नेमिरर्पिता नामाचरा अर्पिता एवमेवैता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रा-स्वर्पिताः प्रज्ञामात्राः प्राणेऽर्पिताः स एष प्राण एव प्रज्ञात्मा' इत्यादिर्ब्रह्मधर्मः तस्माद्ब्रह्मण एवैतदुपाधिद्वयधर्मेण स्वधर्मेण चैकमुपासनं त्रिविधं विवक्षितम् । अन्यत्रापि 'मनोमयः प्राण-शरीरः' (छा० ३।१।४२) इत्यादुपाधिधर्मेण ब्रह्मण उपासनमाश्रितम् । इहापि तद्युज्यते वाक्य-स्योपक्रमोपसंहाराभ्यामेकार्थत्वावगमात्प्राणप्रज्ञाब्रह्मलिङ्गावगमाच्च । तस्माद्ब्रह्मवाक्यमेतदिति

भाष्यरत्नप्रभा

प्रेरको भूत्वा वाचा करणेन सर्वाणि नामानि वक्तव्यत्वेनाप्नोति, चक्षुषा सर्वाणि रूपाणि पश्यतीत्येवं दृष्टा भवतीत्यर्थः । तथाच सर्वद्रष्टृत्वं चिदात्मनि द्रष्टृत्वाध्यासनिमित्तत्वं च बुद्धेर्धर्म इत्युक्तं भवति सर्वाधारत्वानन्दत्वादिः ब्रह्मधर्म इत्याह—ता वा इति । दशत्वं व्याख्यातम् । प्रज्ञा इन्द्रियजात्या अधिकृत्य ग्राह्या भूतमात्रा वर्तन्ते, प्रज्ञामात्रा इन्द्रियाणि ग्राह्यं भूतजातमधिकृत्य वर्तन्ते इति ग्राह्यग्राहकयोर्मिथः सापेक्षत्वमुक्तं साधयति—यदिति । तदेव स्फुट-यति—न हीति । ग्राह्येण ग्राह्यस्वरूपं न सिध्यति किंतु ग्राहकेण । एवं ग्राहकमपि ग्राह्यमनपेक्ष्य न सिध्यति । तस्मा-त्सापेक्षत्वादेतद्ग्राह्यग्राहकद्वयं वस्तुतो न भिन्नं किंतु चिदात्मन्यारोपितमित्याह—नो इति । तद्यथेत्यादि कृतव्याख्या-नम् । सूत्रार्थमुपसंहरति—तस्मादिति । अन्यधर्मेणान्यस्योपासनं कथमित्याशङ्क्याश्रितत्वादित्याह—अन्यत्रापीति । उपाधिर्जीवः । तत् अन्यधर्मेणोपासनम् । इयमसंगता व्याख्या । तथाहि—न तावदारुण्याद्यनेकगुणविशिष्टप्राप्तकृणव-दुपासात्रयविशिष्टस्य ब्रह्मणो विधिः संभवति, सिद्धस्य विध्यनर्हत्वात् । नापि ब्रह्मानुवादेनोपासात्रयविधिः, वाक्यभेदात् । नच नानाधर्मविशिष्टमेकमुपासनं विधीयत इति वाच्यं, तादृशविधिवाक्यस्यात्राश्रवणात् । नच 'तं मामायुरमृतमित्युपा-स्व' इत्यत्र मामिति जीवेन, आयुरिति प्राणेन, अमृतमिति ब्रह्मणा स्वस्वधर्मवता विशिष्टोपासनाविधिरिति वाच्यं, सर्वेषां धर्माणामश्रवणात्, ब्रह्माश्रितेश्च । 'प्राणो वा अमृतम्' इति प्राणस्यैवामृतत्वश्रुतेः । अत उपासनाविधिलुब्धेन 'वक्तारं विद्यात्' 'एतदेवोक्तमुपासीत' 'स म आत्मेति विद्यात्' इति जीवप्राणब्रह्मोपासनविधयः, अन्ये गुणविधय इति

भामती

इत्युपासनात्रैविध्येन वाक्यभेदप्रसङ्गो दूषणमुक्तम् । इह तु ब्रह्मण एकस्यैवोपासात्रयविशिष्टस्य विधानाच्च वाक्यभेद इत्यभि-मानः प्राचां वृत्तिकृताम् । तदेतदालोचनीयं कथं न वाक्यभेद इति । युक्तं 'सोमेन यजेत' इत्यादौ सोमादिगुणविशिष्टयाग-विधानं, तद्वृणविशिष्टस्यापूर्वस्य कर्मणोऽप्राप्तस्य विधिविषयत्वात् । इह तु सिद्धरूपं ब्रह्म न विधिविषयो भवितुमर्हति, असा-वार्थत्वात् । भावार्थस्य विधिविषयत्वनियमात् । वाक्यान्तरेभ्यश्च ब्रह्मावगतेः प्राप्तत्वात्तदनुयाप्राप्तोपासना भावार्थो विधेयस्तस्य

न्यायनिर्णयः

द्वारा स्वरूपे द्रष्टृत्वाध्यासमाह—प्रज्ञयेति । तया द्वारा चिदात्मा वाचं करणं प्रति कर्तव्यध्यासमनुभूय वाचा करणेन सर्वाणि नामानि वक्तव्यत्वेनाप्नोति, चक्षुषा सर्वाणि रूपाणि पश्यतीत्येवं द्रष्टृत्वमनुभवतीत्यर्थः । सर्वभूतविषयित्वमात्मनि विशिष्टद्रष्टृत्वादिकरत्वं च बुद्धे-र्धर्म इत्युक्तम् । सर्वाधारत्वानन्दत्वादि ब्रह्मधर्म इत्याह—ता वा एता इति । उक्ता भूतमात्राः प्रज्ञाशब्दितेन्द्रियाणि । तदुत्पन्नानि चाधिकृत्य प्रवर्तन्ते । प्रज्ञामात्राश्चोक्ता भूतशब्दितानि पृथिव्यादीनि शब्दादीनि चाधिकृत्य भवन्ति । ग्राह्यग्राहकयोर्मिथः सापेक्षकत्वं साधयति—यदिति । तदेव स्पष्टयति—नहीति । अन्योन्यापेक्षमन्येतद्विषयविषयिद्वयं न द्वैतपक्षवन्नाना वस्तुतो भिन्नं किंत्वेकसि-द्धेवारोपितमित्याह—नो इति । तद्यथेत्यादि व्याख्यातम् । नोपासात्रैविध्यादित्यस्यार्थमुपसंहरति—तस्मादिति । अन्यधर्मेणान्यस्यो-पासनं कथमित्याशङ्क्याश्रितत्वादित्याह—अन्यत्रापीति । तत्रोपक्रमे ब्रह्मणः श्रुतत्वाद्युक्ता मनोमयत्वादिविशिष्टस्योपासिः, इह कथमि-त्याशङ्क्य तद्योगमदित्याह—इहापीति । उपास्तेस्तर्हि कथं त्रैविध्यं, तत्राह—प्राणेति । वाक्यभेदस्तु ब्रह्मण एकस्यैवोपासात्रैविध्योक्त्या प्रयुक्तः । किमत्रोपासात्रयविशिष्टं ब्रह्म विधेयमुत ब्रह्मविशिष्टमुपासात्रयं किं वा तदनुवादेन तदाश्रित्योपासात्रयम् । नाद्यः, ब्रह्मणः सिद्धत्वाद्धिध्यनर्हत्वात् । न द्वितीयः, वाक्यान्तरेभ्यो ब्रह्मणो ज्ञातत्वात् । न तृतीयः, ब्रह्मानुवादेनोपासि विधावेकविशेष्यावशीकारादु-पास्तीनां मिथोसंबन्धात्प्रत्युपासि विध्यावृत्त्या वाक्यभेदादित्येकीयव्याख्यामुपेक्ष्य स्वपक्षमुपसंहरति—तस्मादिति । प्राकरणिकत्वेऽपि ब्रह्म-णोऽनान्तरवाक्यभेदेन श्रवणादिविधिविधार्थं यथादिवच्चोपासि तत्रयं विधेयं, विधेयत्रयधर्मवद्ब्रह्मोपासिश्चैकेति कुतो वाक्यभेद इत्येके । तत्र । अन्तस्तद्धर्मधिकरणेन गतत्वात् । तत्र हि सार्वार्थस्य सर्वदुरितविरहाभ्यां सर्वकारणे ब्रह्मणि सिद्धे रूपवत्त्वादिकार्यधर्मा नीतास्त-थात्रापि प्रायुक्तन्यायेन प्राणादिधर्माणां ब्रह्मणि संभवान्न पृथग्विचारावसरः । तस्माज्जीवप्राणब्रह्माणि सहोपास्यानि ब्रह्मैव वा प्रतिपाद्य-मिति पदार्थवाक्यार्थयोर्वैलक्षण्येन संदिग्ध दिवो दिवीत्यत्र प्रधानप्रकृत्यर्थभेदेन गुणभूतप्रत्ययार्थभेदनयनवदत्रापि स्वतन्त्रप्राणादि-पदार्थभेददृष्टौ तदपेक्षत्वेन गुणभूतवाक्यार्थदृष्टेरन्यथानयनात्पदार्थबुद्धेर्वाक्यार्थबुद्धयोपजीव्यत्वेन स्वातन्त्र्याद्वाक्यैक्यं भङ्क्त्वा त्रीणि

सिद्धम् ॥ ३१ ॥ इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीशंकरभगवत्पादकृतौ प्रथमाध्यायस्य  
प्रथमः पादः ॥ १ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

स्वीकृत्यैकवाक्यत्वं त्याज्यं, तच्चायुक्त, उपक्रमादिनैकवाक्यतानिर्णयादिति । तस्माज्ज्ञेयप्रत्यग्ब्रह्मपरमिदं वाक्यमित्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ ३१ ॥ इति श्रीमत्परमहंरापरिव्राजकाचार्यश्रीगोविन्दानन्दभगवत्पादकृतौ श्रीमच्छारीरकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥

भामती

च भेदाद्विध्यान्निलक्षणो वाक्यभेदोऽतिस्फुट इति भाष्यकृता नोद्धाटित, स्वव्याख्याननैवोक्तप्रायत्वादिति गर्वमवदातम् ॥ ३१ ॥ इति श्रीवाचस्पतिमिश्रविरचिते भाष्यविभागे भामत्या प्रथमस्याध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥

न्यायनिर्णयः

सदोपास्यानीति प्राप्य पदानां वाक्यार्थबोधेनेन प्रवृत्तत्वात्पदार्थबोधस्य नान्तर्गत्यकत्वाद्वाक्यार्थबोधप्राधान्यादुपक्रमोपसंहारैकरूप्यसिद्धप्रधानवाक्यार्थभङ्गायोगात्, प्राणादिलिङ्गानां च ब्रह्मणि नातत्वात्, अनन्यवासिष्ठब्रह्मलिङ्गाद्वैरात्र्यप्रतिपाद्यमिति सिद्धान्तयितव्यम् ॥ सवथापि प्रातर्दनं वाक्यं ब्रह्मणि ज्ञेये समन्वितमिति ॥ ३१ ॥ इति श्रीमत्परमहंरापरिव्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवदानन्दज्ञाननिरचिते शारीरकभाष्यनिर्णये प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥

॥ इति प्रथमस्याध्यायस्य स्पष्टब्रह्मलिङ्गश्रुतिसमन्वयाख्यः प्रथमः पादः ॥



प्रथमाध्याये द्वितीयः पादः ।

प्रथमे पादे 'जन्मान्तरयतः' इत्याकाशादेः जन्मस्तथा जगता जन्मान्तेकारणं ज्ञातुं कम् ।  
 तस्य जन्मस्तज्जगत्कारणस्य व्रतणो व्यापित्वं, तिस्रस्तत्, अथैकतत्, अथैकतान्वं, सर्वातान्वमित्येवंजा-  
 तीयता धर्मा उक्ता एव भवन्ति । अथान्तरप्रतिष्ठातां च निर्वाणच्छिन्नानां व्रतविषयत्वहेतुप्र-  
 तिष्ठाद्वेषेण कानिच्छिद्वाक्याणि स्पष्टब्रह्मछिद्वाणि संद्विद्यमानानि कदाप्यस्य निर्णीतानि । पुनर-  
 प्यव्यानि पादवाच्यरूपष्टब्रह्मछिद्वाणि संद्विद्यन्ते—किं परं ब्रह्म प्रतिपाद्यन्महोसिदर्शान्तः  
 निम्निदिति । तन्निर्णयाय द्वितीयतृतीयौ पादावाग्यदन्ते ।

सर्वत्र प्रसिद्धोद्दिगात् ॥ १ ॥



मनोमयोऽयं ज्ञातः श्रोत्रेण । प्राणमनसोऽपि । इति । पञ्चमः । विषयः । गीता ॥ १ ॥

अथवा यजनं ब्रह्म तन्निर्वाह्यते । गाणादियोगिनिर्वाह्यं यः प्रसिद्धः ॥ ॥

इदमास्माद्यते—‘सर्गं खल्विदं ब्रह्म न जलानिति शांत उपासीन । अथ खलु कालुष्यं पुनो

၇၂၇၂၇၃၇၄၇၅

श्रीरामं सिद्धमन्त्रां गुह्यायिनगान्तरम् । अन्तर्गामिणमग्नय वश्वानरमह नजे ॥ १ ॥ पर्वपातेनोत्तरपादयो संगति वक्तु वृत्तमनुवदति—प्रथम इति । जगत्काण्योक्त्या व्यापित्वादि कथमर्थान्तिदम् । तदुपजीयोत्तर पादद्वय प्रवर्तन इति हेतुहेतुमद्भावः संगति । कथं पादभेद इत्याशङ्का पादानां प्रमेयभेदमाह—अर्गान्तरैरेति । आकाशादिजगदात्ता स्पष्ट-ब्रह्मलिङ्गैर्ब्रह्मणि सम्भवत्यो दर्शितः । अस्पष्टब्रह्मलिङ्गवाच्यगगनवर्ग पादद्वये उच्यते । प्रायेणोपास्यत्रैवब्रह्म भेदात्पादयो ग-वान्तरभेद इति भावः । अन्तर्गम्यशक्त्यमुदाहरति—इदमिति । तस्याजायत इति तज्ज, तस्मिहीयत इति तल्ल, तस्मिन्न-निति वेष्यत इति तदन, तज्ज च तल्ल च तदा चेति तज्जलान् । कर्मधारयेऽस्मिन् प्राप्तावर्थाध्वन्यायेन मध्यमपदस्य तज्ज-वदस्य लोपः । तज्जलानमिति वाच्ये त्वात्तपोऽवयवलोपः । कतिगद्वो देवा । गर्वमिदं जगद्भवेव, तद्विवर्तमादित्यर्थः । ब्रह्मणि सिन्नामित्रभेदः। जावाच्छान्तो (गर्गाद)हितो भवेदिति गुणविधिः । न क्रतुमुपासनं दुर्वानेति विहितोपासनस्य 'उपा-सीत' इत्यनुदात्तात्फलाभाह—अथेति । क्रतुमयः संकल्पति तां इत्यर्थः । पुराणस्य ध्याननिकारान्व स्फुटयति—यथेति । उत

## शामली

अथ द्वितीय पादशारिणु पूर्वोक्तमर्थं स्मारयति तदयमाणोपपादितया—**प्रथमे पादे** इति । उत्तरत्र हि ब्रह्मणो व्यापिलनित्यत्वात् सत्त्वं द्वेतुतयोपदेयन्ते । न चेत् साक्षात्पर्वमुपपादिता इति तत्र हेतुभावेन न यत्रया उपदधुमित्यत उक्तम्—**समस्तजगत्कारणस्येति** । यद्यप्येतं न पूर्व कण्ठ उक्तास्तथापि ब्रह्मणो जगत्तन्मात्कारणत्वोपपादनेनापि प्रकरणसिद्धान्तन्यायेनोपक्षिप्ता इत्युपपन्नस्तेषामुत्तरत्र हेतुभावेनोपन्याग इत्यर्थः । अर्थात्तत्प्रसिद्धानां चेति । यत्रागो-  
न्तरप्रसिद्धा एवाकाशप्राणज्योतिराद्यो ब्रह्मणि व्याख्यायन्ते, तदव्यभिचारिलिङ्गश्रवणात् । तत्र नव कया मनोमयादीनाम-  
र्थान्तरे प्रसिद्धानां पदानां ब्रह्मगोचरत्वनिर्णय प्रतीत्यभिप्रायः । पूर्वपक्षाभिप्रायं तत्र दर्शयिष्यामः । सर्वत्र प्रसिद्धोप-  
देशात् । इदमास्त्रायते । सर्वं खल्विदं ब्रह्म । कुत, तज्जलानिति । यतस्तस्माद्ब्रह्मणो जायत इति तज्ज, तस्मिंश्च  
लीयत इति तल्ल, तस्मिंश्चानिति स्थितिकाले चेष्टत इति तदनं जगत्, तस्मात्सर्वं खल्विदं जगद्ब्रह्म । अतः कः कस्मिन् रज्यते  
कश्च कं द्वेष्टीति रागद्वेषरहितं शान्तं सन्नुपासीत । अथ खलु क्रतुमयः पुरुषो यथाक्रतुरस्मिंलोके पुरुषो

**न्यायनिर्णय.**

पूर्वोपजीवनेनोत्तरोत्थानाद्देतुहेतुमत्त्वं सत्त्वं वक्तुं श्रुतमनुवदति—**प्रथम इति** । कारणत्वमात्रं नातोपयुक्तं, व्यापित्वादेरपि गिह-  
वदेतुतयोपादानात्, अतस्तदनुक्तं कथं सगतिरित्याशङ्क्याह—**तस्येति** । उक्तमुपजीव्योत्तरप्रवृत्तौ कथं पादभेद इत्याशङ्क्याह—**अर्थो-  
न्तरेति** । उत्तरपादद्वयस्थानधिगतमर्थमाह—**पुनरिति** । पूर्वं भूताकाशादिषु रूढाकाशादिशब्दानां ब्रह्मापरत्वे तल्लिङ्गादिति हेतुकृत्या  
स्पष्टब्रह्मलिङ्गानि नीतानि । अथास्पष्टब्रह्मलिङ्गावाप्त्यान्यथान्तरार्थतया शङ्क्यमानानि ब्रह्मणि गीयन्ते । तत्र द्वितीयतृतीयपादयोर्वान्तरभे-  
दस्तु प्रायशः सविशेषनिर्विशेषार्थतया रूढियोगवहूलनया वेति भावः । पूर्वं जीवलिङ्गावयवा ब्रह्मापरत्ववन्मनोमयादिवाक्येऽपि तद्भावेन  
तत्परत्वमाह—**सर्वत्रेति** । छन्दोग्यावयवमुदाहरति—**हृदमिति** । सर्वं जगद्ब्रह्मैवेत्यत्र हेतुमाह—**तज्ज्ञेति** । तस्मान्नायत इति  
तज्ज्ञ, तस्मिंस्त्रियत इति तल्ल, तस्मिन्निति चेष्टत इति तद्वन, तज्ज्ञ च तल्ल च तद्वन च नदिति तज्ज्ञलान् । अवयवलोपरञ्जदमः ।  
इति हेतोः । यस्मादेव जगत्तस्माद्ब्रह्मैव सर्वं जगदित्यर्थः । अतो धियो रागादिविषयाभावबुद्धिपासीत स शान्तः स्यादित्याह—**शान्त इति** ।  
गुण विषयः गुणिविषयस्या पुत्रयनस्य साफल्यमाह—**अथेति** । पुरुषोऽधिकृतः । क्रतुमयः सकल्पप्रधानः । तत्र हेतुयथेति । धानं कर्म

यथा क्रतुरस्मिन्नोक्तैः पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवति स क्रतुं कुर्वीत' 'मनोमयः प्राणशरीरो भारूप' ( छा० ३।१।१, २ ) इत्यादि । तत्र संशयः—किमिह मनोमयत्वादिभिर्धर्मैः शरीर आत्मोपास्यत्वेनोपदिश्यते आहोस्विद्वद्भवेति । किं तावत्प्राप्तम् । शरीर इति । कुतः, तस्य हि कार्यकरणाधिपतेः प्रसिद्धो मनआदिभिः संबन्धो न परस्य ब्रह्मणः, 'अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः' ( मु० ३।१।२ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः । ननु 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति स्वशब्देनैव ब्रह्मोपास्यं, कथमिह शरीर आत्मोपास्य आशङ्क्यते । नैष दोषः । नेदं वाक्यं ब्रह्मोपासनाविधिपरं किं तर्हि शमविधिपरम् । यत्कारणं 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत' इत्याह । एतदुक्तं भवति—यस्मात्सर्वमिदं विकारजानं ब्रह्मैव, तज्जत्वा तल्लत्वात्तदन्तत्वाच्च । नच सर्वस्यैकात्मत्वे रागादयः संभवन्ति, तस्माच्छान्त उपासीतेति । नच शमविधिपरत्वे सत्यनेन वाक्येन ब्रह्मोपासनं नियन्तुं शक्यते । उपासनं तु 'रा क्रतु कुर्वीत' इत्यनेन विधीयते । क्रतुः संकल्पो ध्यानमित्यर्थः । तस्य च विषयत्वेन श्रूयते—'मनोमयः प्राणशरीरः' इति जीवलिङ्गम् । अतो ब्रह्मो जीवविषयमेतदुपासन-

भाष्यरत्नप्रभा

यच्चायति, मृत्वा ध्यानमहिम्ना तच्चेयरूपेण जायत इत्यर्थः । क्रतुमय संकल्पप्रधान इति वार्थः । क्रतोर्विषयमाह—मन इति । ब्रह्मेत्युपक्रमान्मनोमयं प्राणशरीरं भारूपं सत्यसंकल्पमन्तर्हृदये ध्येयमित्यर्थः । पूर्वत्र ब्रह्मलिङ्गैर्ब्रह्मलिङ्गबाध उक्तः, न तथेहोपक्रमे ब्रह्मणो लिङ्गमस्ति, किंतु प्रकरणम् । तच्च शान्तिगुणविधानार्थमन्यथासिद्धम् । अतो जीवलिङ्ग बलीय इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षयति—शरीर इत्यादिना । श्रुतिमाशङ्क्यान्यथासिद्ध्या परिहरति—नैष दोष इति । शमविधिपरत्वे हेतुमाह—यत्कारणमिति । यत् एवमाह तस्माच्छमविधिपरमित्यन्वयः । [अत्रेदंशब्द प्रकृतब्रह्मपरामर्शार्थो ननु जगत्परामर्शार्थः, जगद्विशेषणे प्रयोजनाभावात् । अत्र प्रयोजनाभावेऽपि यत्र प्रयोजनं तत्र भवत्येव जगद्विशेषणं, यथा 'आत्मैवेदं सर्वम्' । अत्र बाधार्थां समानाधिकरणत्वात्त्वार्थं विशेषणमावश्यकं, तद्वाक्यस्य ज्ञेयब्रह्मविषयत्वात् । अत्र तूपासनायां बाधानावश्यकत्वाद्विषयभावेदेन ब्रह्मण उपास्यत्वात् ।] नच शमेति ।

भामती

भवति तथेतः प्रेत्य भवति स क्रतुं कुर्वीत मनोमयः प्राणशरीर इत्यादि । तत्र संशयः—किमिह मनोमयत्वादिभिर्धर्मैः शरीर आत्मोपास्यत्वेनोपदिश्यते आहोस्विद्वद्भवेति । किं तावत्प्राप्तम् । शरीरो जीव इति । कुतः । 'क्रतुम्' इत्यादिवाक्येन विहिता क्रतुभावनामनस्य 'सर्वम्' इत्यादिवाक्ये शमगुणे विधि । तथा च 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति वाक्यं प्रथमपठितपाठार्थालोचनया परमेव, नदर्थोपजीवित्वात् । एव च सकल्पविधिः परमो निर्विषयः सन्नपर्यवस्यन्विषयपेक्ष स्वयमनिर्गुणो न विन्यन्तरेणोपजीवितुं शक्यः, अनुपापादकत्वात् । तस्माच्छान्तगुणविधानात्पूर्वमेव 'मनोमयः प्राणशरीरः' इत्यादिभिर्विषयोपनयार्थं संवध्यते । मनोमयत्वादि न कार्यकारणसंघातात्मनो जीवात्मन एव निरूढमिति जीवात्मनोपास्येनोपरक्तोपासना न पश्चात् ब्रह्मणा सबहुमर्हति, उत्पत्तिशिष्टगुणावरोधात् । नच 'सर्वं खल्विदम्' इति वाक्यं ब्रह्मपरमपि तु शमहेतुवन्निगदार्थवादः शान्तताविधिपरः, 'शूर्पेण जुहोति' 'तेन ह्यन्नं क्रियते' इतिवत् । न चान्यपरादपि ब्रह्मापेक्षिततया स्वीक्रियत इति युक्तं, मनोमयत्वादिभिर्धर्मैर्जावे सुप्रसिद्धे जावविषयसमर्पणेनानपेक्षितत्वात् । सर्वकर्मत्वादि तु जीवस्य

न्यायनिर्णय

वा यथासिन्देहे स्थितः संकल्पयते तथा तदनुसारेण फलं परं लभते सोऽविकृतः क्रतुः ध्यानं कुर्वीत । किं ध्यायेदित्याकाङ्क्षायामाह—मनोमय इति । विभक्तिव्यत्ययेन मनोमयः प्राणशरीरं ध्यायेदित्यर्थः । आदिशब्दाङ्कारूपं सत्यसंकल्प इत्यादि गृहीतम् । मनोमयत्वादीनां प्रकृतब्रह्मानपेक्षत्वसापेक्षत्वाभ्यां सदेहमाह—तत्रेति । एकवाक्यस्य ब्रह्माब्रह्मलिङ्गयोर्ब्रह्मलिङ्गवशादब्रह्मलिङ्गं नीतम् । इह ब्रह्माब्रह्मप्रकरणलिङ्गसंनिपाते किं युक्तमिति पृच्छति—किमिति । 'सर्वम्' इत्यादिश्रुतेः सविशेषार्थायां ध्येये ब्रह्मण्यन्वयोक्तेः श्रुत्यादिसंगतयः । पूर्वपक्षे जीवस्य, निद्वान्ते परस्योपास्ति फलम् । रात्रिसन्न्यायेनोपास्त्या वाक्यशेषस्यो जीवः सबध्यत इति पूर्वपक्षयति—शरीर इति । विश्वजिज्ञासेन सर्वाभीष्टं ब्रह्मैव मनोमयादो विशेष्याकाङ्क्षायामुपास्तिः सवन्धीत्याह—कुत इति । विशेष्याकाङ्क्षायामपि जीवः एव लिङ्गबलीयस्तथा सबध्यत इत्याह—तस्येति । तदन्यथासिद्धिः प्रत्याह—नेति । आदिपदेन 'अवागमना' इत्याद्या श्रुतिरुक्ता । श्रुत्या शङ्कते—नन्विति । न लिङ्गं श्रुत्या बाध्यमित्याह—नैष इति । किं पूर्ववाक्ये ब्रह्मोपास्तिविहितेत्युच्यते किं वा प्रकृतं ब्रह्मेवोत्तरत्र सबद्धमिति । नाद्य इत्याह—नेदमिति । शमविधिपरत्वे हेतुः—यदिति । 'उपासीत' इत्युपास्तिविधौ श्रुतेः कथं गुणविधिः, तत्राह—एतदिति । सर्वस्यैकात्मत्वेऽपि कथं शमविधिः, तत्राह—नचेति । तर्हि शमो ध्यानमित्युभयं विधीयतां, नेत्याह—नचेति । वाक्यभेदापत्तेरिति भावः । 'दत्ता जुहोति' इति होमानुवादेन गुणविविधिहापि शमविधौ वाक्यान्तरसिद्धोपास्तिरनूयत इत्याशङ्क्याह—उपासनं त्विति । क्रतुरेव तत्र विधीयते नोपास्तिरित्याशङ्कोक्तम्—क्रतुरिति । द्वितीयं प्रत्याह—तस्य वेति । ब्रह्मेव मनोमयादिशब्दमित्याशङ्क्य मनआदियोगस्य जीवलिङ्गत्वात्त्रेत्याह—जीवेति । तस्योपास्यत्वे वाक्यशेषस्य सर्वकर्मत्वादि कथमित्याशङ्क्य

मिति । 'सर्वकर्मा सर्वकाराः' इत्याद्यपि श्रुत्यापि पर्यायेण जीवविपर्ययपक्षे । 'एष म आत्मा-  
ऽन्तर्हृदयेऽणीयान्त्रीहेर्वा यथाह' इति च हृदयायतनत्वगणीयस्त्व चाश्रयमात्रस्य जीवस्या-  
वकल्पते नापरिच्छिन्नस्य ब्रह्मणः । ननु ज्यायात्पृथित्या इत्याद्यापि न परिच्छिन्नेऽवकल्पत इति ।  
अत्र ब्रूमः—न तावदणीयस्त्वं ज्यायस्त्वं चोभयमेकस्मिन्समाश्रितुं शक्यं, विरोधात् । अन्य-  
तराश्रयणे च प्रथमश्रुतत्वादणीयस्त्वं युक्तमाश्रयेत्, ज्यायस्त्वं तु ब्रह्माश्रयणेभ्यः भविष्यतीति ।  
निश्चिते च जीवविपर्यये यदन्तं ब्रह्मसंकीर्तनम्—'एतद्ब्रह्म' ( ला० ३।१४।८ ) इति, तदपि  
प्रकृतपरामर्शार्थत्वाजीवविपर्ययेव । तस्मान्मनोमयत्वादिभिर्धर्मैर्जीव उपास्य इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः ।  
परमेव ब्रह्म मनोमयत्वादिभिर्धर्मैरुपास्यम् । कुतः, सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् । यत्सर्वेषु वेदान्तेषु  
प्रसिद्धं ब्रह्मशब्दस्यालम्बनं जगत्कारणं, इह च सर्वं खल्विदं ब्रह्म, इति वाक्योपक्रमे श्रुतं,  
तदेव मनोमयत्वादिभिर्धर्मैर्विशिष्टमुपदिश्यत इति युक्तम् । एवञ्च प्रकृतहानाप्रकृतप्रक्रिये न भवि-

भाष्यतपसा

शमध्यानयोर्विधौ वाक्यभेदापत्तेरित्यर्थः । जन्मपरम्परया जीवस्यापि गर्वकर्मत्वादिसंभवमाह—सर्वकर्मैति । सर्वाणि  
कर्माणि यस्य । सर्वे कामा भोग्या यस्य । सर्वगन्ध सर्वरस इत्यादिरादिगन्धार्यः । आश्रयमात्रस्येति । तोत्रप्रोताय -  
शलाकाग्रपरिमाणस्येत्यर्थः । सर्वत्र प्रसिद्धब्रह्मण एवाश्रोपास्यत्वोपदेशाच्च जीव उपास्य इति सूत्रार्थमाह—सर्वत्रेति ।  
यत्र फल नोच्यते तत्र पूर्वोत्तरपक्षसिद्धिं फलमिति मन्तव्यम् । यद्यपि निराकाङ्क्षं ब्रह्म तथापि मन प्रचुरमुपाविरस्य,  
प्राण. शरीरमस्येति समासान्तर्गतसर्वनाम्ना संनिहितविशेषाकाङ्क्षात्वाद्ब्रह्म संबध्यते । 'स्योन ते सदन करोमि' इति

भामती

पर्यायेण भविष्यति । एवं चाणीयस्त्वमायुपपन्नम् । परमात्मनस्त्वपरिमेयस्य तदनुपपत्तिः । प्रथमावगतेन चाणीयस्त्वेन  
ज्यायरत्न तदनुगुणतया व्याख्येयम् । व्याख्यात च भाष्यकृता । एवं कर्मकर्तृव्यपदेशः सप्तमीप्रथमान्तता चाभेदेऽपि जीवा-  
त्मनि कथंचिद्वेदोपचारेण राहो शिर इतिवद्द्रष्टव्या । 'एतद्ब्रह्म' इति च जीवविपर्ययं, जीवस्यापि देहादिबृंहणत्वेन ब्रह्मत्वात् ।  
एवं सत्यराकल्पत्वादयोऽपि परमात्मवर्तिनो जीवेऽपि संभवन्ति, तदव्यतिरेकात् । तस्माज्जीव एवोपास्यत्वेनात्र विवक्षितः,  
न परमात्मेति प्राप्तम् । एव प्राप्तेऽभिधीयते—'समास सर्वनामार्थं सनिकृष्टमपेक्षते । तद्धितार्थोऽपि सामान्यं नापे-  
क्षाया निवर्तकः ॥ तस्मादपेक्षितं ब्रह्म ब्राह्ममन्यपरादपि । तथा न गत्यमकत्प्रभृतीना यथार्थता ॥' भवेदेतदेव यदि  
प्राणशरीर इत्यादीना राक्षार्जायवाचकत्वं भवेत् । न खेतदस्ति । तथाहि—प्राण शरीरमस्येति सर्वनामार्थो बहुव्रीहि  
सनिहितं च सर्वनामार्थं सप्राय तदभिधानं पर्यवस्येत् । तत्र मनोमयपद पर्यवर्तिताभिधानं तदभिधानपर्यवसानागालं,  
तदेव तु मनोविकारो वा गत प्रचुर वा किमर्थमित्यद्यापि न विज्ञायते । तद्यत्रैव शब्दः समवतार्यो भवति स समागार्यः ।  
न चैव जीव एव समवेतार्यो न ब्रह्मणीति, तस्य 'अप्राणो ह्यमना' इत्यादिभिस्तद्विरहप्रतिपादनादिति युक्तम्, तस्यापि सर्व-  
विकारकारणतया, विकाराणां च स्वकारणादभेदात्तेषां च मनोमयतया ब्रह्मणस्तत्कारणस्य मनोमयत्वोपपत्तं । स्यादेतत् ।  
जीवस्य साक्षान्मनोमयत्वादयः, ब्रह्मणस्तु तद्वारा । तत्र प्रथमं द्वारस्य बुद्धिस्थित्यात्तदेवोपास्यमस्तु, न पुनर्जघन्यं ब्रह्म ।  
ब्रह्मलिङ्गानि च जीवस्य ब्रह्मणोऽभेदाज्जीवेऽप्युपपत्त्यन्ते । तदेतदत्र सप्रधार्यम्—किं ब्रह्मलिङ्गेज्जीवानां तदभिधानानामस्तु तद्वत्ता,  
तथाच जीवस्य मनोमयत्वादिभिः प्रथममवगममात्तस्यैवोपास्यत्वं, उत न जीवस्य ब्रह्मलिङ्गवत्ता तदभिधानस्यापि । जीवलिङ्गस्तु  
ब्रह्म तद्वत्, तथाच ब्रह्मलिङ्गानां दर्शनात्, तेषां च जीवेऽनुपपत्तेर्ब्रह्मैवोपास्यमिति । वयं तु पश्याम—'समारोप्यस्य रूपेण  
विषयो रूपवान्भवेत् । विपर्ययस्तु रूपेण समारोप्य न रूपवत् ॥' समारोपितस्य हि रूपेण भुजङ्गस्य भीषणत्वादिना रज्जू रूप-

न्यायनिर्णय

क्रमेणेत्याह—सर्वेति । जीवपक्षे लिङ्गद्वयमाह—एष इति । जीवे ज्यायस्त्वायोगः शङ्कते—नन्विति । किं ज्यायस्त्वमणीयस्त्व  
चोभय सत्यमन्यतरद्वेति विकल्पयति—अत्रेति । आद्य दूषयति—न तावदिति । द्वितीय निराह—अन्यतरेति । तच्चाग्रमात्रस्य  
जीवस्य युक्तमिति तस्यैवोपास्यतेत्यर्थः । श्रुत्या ज्यायस्त्वस्यात्यन्तबाधे श्रुतिबाधमाशङ्क्याह—ज्यायस्त्वं त्विति । जीवपक्षे कथमन्ते  
ब्रह्मपद, तत्राह—निश्चिते चेति । जीवेऽपि देहादिबृंहणाज्ज्यायस्त्वन्यायाद्वा ब्रह्मतेत्यर्थः । 'एतमित्त्वं प्रत्याभिसंभवितासि' इति कर्म-  
कर्तृव्यपदेशात्, 'अन्तरात्मनुरूप' इति च तुल्याविकारे भेदोक्तं जीवस्योपास्यतेत्याशङ्क्य साधनफलावस्थापेक्षया कर्मकर्तृत्वस्यान्यस्य  
च 'स्वे महिम्नि' इतिवदुपचाराज्जीवस्यैवोपास्यतेत्युपमहरति—तस्मादिति । पूर्वपक्षमनूष सिद्धान्तयन्मृच्छाद्वहिरेव प्रतिजानीते—एव-  
मिति । मनोमयादिशब्दा ध्येये जीवे भान्ति न ब्रह्म तथेत्याह—कुत इति । सूत्रमादाय व्याचष्टे—सर्वत्रेति । रात्रिमन्त्रन्यायस्य  
लघुत्वेऽपि जीवगामित्वेनाफलत्वाद्विशिष्टायास्य गुरोरपि ब्रह्मगामित्वेन फलवत् श्रुतितात्पर्यगमकस्य बलीयस्त्वाद्ब्रह्मैवाश्रोपास्यमिति  
भावः । किञ्च मनोमयत्वादिलिङ्ग बाधित्वा ब्रह्मश्रुत्या ब्रह्मैवोपास्यमित्याह—इह चेति । किञ्चाफललिङ्गोपनीत जीव हित्वा फलवत्प्रकर-  
णप्राप्तं ब्रह्म ब्राह्ममित्याह—एवमिति । प्राण. शरीरमस्येति समासगतसर्वनाम्ना संनिहितार्थेन प्रकृतं ब्रह्म हित्वा जीवमप्रकृतमिच्छतः



प्यतः । ननु वाक्योपक्रमे शमविधिविवक्षया ब्रह्म निर्दिष्टं न स्वविवक्षयेत्युक्तम् । अत्रोच्यते—  
यद्यपि शमविधिविवक्षया ब्रह्म निर्दिष्टं तथापि मनोभयत्यादिपूषदिश्यमानेषु तदेव ब्रह्म संनि-  
हितं भवति । जीवस्तु न संनिहितो नच स्वशब्देनोपात्त इति वैषम्यम् ॥ १ ॥

### विवक्षितगुणोपपत्तेश्च ॥ २ ॥

वक्तुमिष्टा विवक्षिताः । यद्यप्यपौरुषेये वेदे वक्तुरभावाच्चेच्छार्थः संप्रवर्तते तथाप्युपादानेन  
फलेनोपचर्यते । लोके हि यच्छब्दाभिहितमुपादेयं भवति तद्विवक्षितमित्युच्यते, यदनुपादेयं  
तदविवक्षितमिति । तद्वद्वेदेऽप्युपादेयत्वेनाभिहितं विवक्षितं भवति, इतरदविवक्षितम् । उपादा-  
नानुपादाने तु वेदवाक्यतात्पर्यातात्पर्याभ्यामवगम्यते । तदिह ये विवक्षिता गुणः उपादानाया-  
मुपादेयत्वेनोपदिष्टाः सत्यसंकल्पप्रभृतयस्ते परस्मिन्ब्रह्मण्युपपद्यन्ते । सत्यसंकल्पत्वं हि सृष्टि-  
स्थितिसंहारेष्वप्रतिबद्धशक्तित्वात्परमात्मन एवावकल्पते । परमात्मगुणत्वेन च 'य आत्माऽ-  
ह तपाप्मा' (छा० ८।७।१) इत्यत्र सत्यकामः सत्यसंकल्प इति श्रुतम् । आकाशात्मत्यादिना  
काशवदात्माऽस्येत्यर्थः । सर्वगतत्वादिभिर्धर्मैः संभवत्याकाशेन साम्यं ब्रह्मणः । 'ज्यायानृ-  
थिव्याः' इत्यादिना चैतदेव दर्शयति । यदाप्याकाश आत्मा यस्येति व्याख्यायते, तदापि संभवति  
सर्वजगत्कारणस्य सर्वात्मनो ब्रह्मण आकाशात्मत्वम् । अत एव 'सर्वकर्मा' इत्यादि । एवमिहो-

आध्यात्मप्रभा

संस्कारार्थसदनस्य निराकाङ्क्षस्यापि 'तस्मिन्सीद' इति साकाङ्क्षतच्छब्देन परामर्शदर्शनादित्याह—अत्रोच्यत इति ।  
स्योनं पात्रं ते पुरोडाशस्येति श्रुत्यर्थः । जीवोऽपि लिङ्गात्संनिहित इत्यत आह—जीवस्त्विति । इदं हि लिङ्गद्वय  
लोकसिद्धं जीवं न संनिधापयति, दुःखिन उपारत्ययोग्यत्वात्फलाभावाच्च । अतो विश्वजिज्ञासेन रावाभिलषितमान-  
न्दरूपं ब्रह्मैवोपासनाक्रियानुबन्धीति भावः । किंच ब्रह्मपदश्रुत्या लिङ्गबाध इत्याह—नचेति । अन्यतराकाङ्क्षानुगृहीतं  
फलवत्प्रकरणं विफललिङ्गाद्वलीय इति समुदायार्थः ॥ १ ॥ वस्तुनो विवक्षायाः फलमुपादानं स्वीकारः, स च प्रकृतेषु  
गुणेष्वस्तीति विवक्षोपचार इत्याह—तथाप्युपादानेनेति । नन्विदं ब्राह्ममिदं त्याज्यमिति धीर्विवक्षाधीना वेदे  
कुतः स्यादित्यत आह—उपादानानुपादाने त्विति । तात्पर्यं नाम फलवदर्थप्रतीत्यनुकूलत्वं शब्दधर्मः । उपक्रमा-  
दिना तस्य ज्ञानात्तयोरवगम इत्यर्थः । तदिहेति । तत् तस्मात् । तात्पर्यवत्त्वादित्यर्थः । रावात्पत्वे प्रमाणमाह—

भामती

वती, ननु रज्जरूपेणाभिगम्यत्वादिना भुजङ्गो रूपवान् । तदा भुजङ्गस्येवाभावात्किं रूपवत् । भुजङ्गदशाया तु न नास्ति वास्तवी  
रज्जुः । तदिह समारोपितजीवरूपेण वस्तुसद्ब्रह्म रूपवद्युज्यते, ननु ब्रह्मरूपैर्नित्यत्वादिभिर्जावस्तद्वान्भवितुमर्हति, तस्य तदानी-  
मसम्भवात् । तस्माद्ब्रह्मलिङ्गदर्शनाजीवे च तदसम्भवाद्ब्रह्मैवोपास्यं न जीव इति सिद्धम् । एतदुपलक्षणाय च 'सर्वं रत्नवदं  
ब्रह्म' इति वाक्यमुपन्यस्तमिति ॥ १ ॥ यद्यप्यपौरुषेय इति । शास्त्रयोनिरेऽपीश्वरस्य पूर्वपूर्वसृष्टिरचितसदमपेक्षरचन-  
त्वेनास्यातच्छादपौरुषेयत्वाभिधानं, तथा चास्मात्तन्त्र्येण विवक्षा नास्तीत्युक्तम् । परिग्रहपरित्यागौ चोपादानानुपादाने उक्ते,  
न तूपादेयत्वमेव । अन्यथोद्देश्यतयानुपादेयस्य ग्रहादेरविवक्षितत्वेन चमसादावपि समारोपप्रसङ्गात् । तस्मादनुपादेयत्वेऽपि  
ग्रह उद्देश्यतया परिगृहीतो विवक्षितः । तद्वत् लेकत्वमवच्छेदकत्वेन वर्जितमविवक्षितम् । इच्छानिच्छं च भक्तिः । तदिदमु-  
क्तम्—वेदवाक्यतात्पर्यातात्पर्याभ्यामवगम्यते इति । यत्परं वेदवाक्यं तत्तेनोपात्तं विवक्षितम्, अतत्परेण चानु-

न्यायनिर्णय

प्रकृतहानिरप्रकृतप्रक्रिया चेत्यर्थः । आगतो राजपुरुषस्त भोजयेदिति वदन्यशेषस्य ब्रह्मण सर्वनामादिना न परामर्शं स्यादित्याशङ्कते—  
नन्विति । 'तस्मिन्सीद' इत्यादौ सदनस्येवोपसर्जनस्यापि परामर्शमाह—अत्रेति । जीवस्यापि लिङ्गादस्ति सनिधिरित्याशङ्क्य तस्योपा-  
स्तिविद्यो विशेषणवैयर्थ्यादविवक्षितं लिङ्गमित्याह—जीवस्त्विति । तथापि मनोभयादिशब्दात्तदुक्तिः, नेत्याह—नचेति । तस्य तदवा-  
चित्वादित्यर्थः । वैषम्यं जीवब्रह्मणोरिति शेषः ॥ १ ॥ इतश्च ब्रह्मैवात्रोपास्यमित्याह—विवक्षितेति । ननु शास्त्रयोनिरेऽपीश्वरस्य  
रचनायामस्वातन्त्र्यादपौरुषेयत्वं वेदस्योक्तम् । तत्र वक्तुरभावादित्य विवक्षितपदं कथं विगृह्यते, तत्राह—यद्यपीति । विवक्षितस्योपादा-  
नानुपादानादुपादानस्य विवक्षाफलस्य सत्यसंकल्पादिगुणेषु दृष्टेविवक्षितत्वमुपचर्य विग्रह इत्यर्थः । उक्तोपचारस्यालौकिकत्व प्रत्याह—  
लोकेऽपीति । विवक्षितत्वोपादेयत्वयोरन्योन्याश्रयत्वमाशङ्क्याह—उपादानेति । परिग्रहपरित्यागादुपादानानुपादाने । प्रसङ्गागतमुक्त्वा  
सूत्रं व्याचष्टे—तदिहेति । तच्छब्दो यथोक्तमसातोपपत्तिपरामर्शः । प्रकृतं प्रकरणमिदमित्युक्तम् । ब्रह्मण्येव सत्यसंकल्पत्वं साधयति—  
सत्येति । श्रुतिरपि युक्तिवदिहास्तोत्याह—परमात्मेति । आकाशात्मत्वं वस्तु तन्निष्कृतिं करोति—आकाशेति । कथं जडाजडयो साम्यं,  
तदाह—सर्वेति । ज्यायस्त्वं सर्वगतत्वसाधकमित्याह—ज्यायानिति । आकाशात्मत्वस्य निरुक्त्यनन्तरमाशङ्क्याङ्गीकरोति—अदेति ।

पात्यतया विवक्षिता गुणा ब्रह्मण्युपपद्यन्ते । यत्कृतं 'मनोमयः प्राणशरीरः' इति जीववित्तम् । तद्ब्रह्मण्युपपद्यत इति तदपि ब्रह्मण्युपपद्यत इति ब्रह्मः । स्वर्गोत्पत्त्यादि अत्रापो जीववित्तमिति मनोमयत्वादीनि ब्रह्मसंबन्धीनि भवन्ति । तथाच ब्रह्मविद्ये श्रुतिरभ्युदयो पद्यतः—'त्वं खी त्वं पुमानसि त्वं कुमार उत या कुमारी । त्वं जगणो गण्डेन वस्यसि त्वं जातो गवासे विश्वतोमुखः (श्वे० ४।३) इति । 'सर्वतःपाणिपादं नन्वसर्वतोदिशिगोपुत्रम् । सर्वतःश्रुतिप्रहोके सर्वमावृत्य तिष्ठति' (गी० १३।१३) इति च । अप्राणो ह्यपनाः शुभ्रः' इति श्रुतिः शुद्धब्रह्मविषया, इयं तु 'मनोमयः प्राणशरीरः' इति सगुणब्रह्मविषयेति विशेषः । अतो विवक्षितगुणोपपत्तेः परमेव ब्रह्मेहोपास्यत्वेनोपदिष्टमिति गम्यते ॥ २ ॥

अनुपपत्तेस्तु न शारीरः ॥ ३ ॥

पूर्वेण सूत्रेण ब्रह्मणि विवक्षितानां गुणानामुपपत्तिरुक्ता । अनेन तु शारीरे तेषामुपपत्तिरुच्यते । तुशब्दोऽवधारणार्थः । ब्रह्मोक्तेन न्यायेन मनोमयत्वादिगुणं, नतु शारीरो जीवो मनोमयत्वादिगुणः । यत्कारणं सत्यसंकल्पः, आकाशात्मा, अवाक्की, अनादरः, ज्यायान्पृथिव्या इति चैवंजातीयका गुणा न शारीर आक्षेप्येनोपपद्यन्ते । शारीर इति शरीरे भव इत्यर्थः । नन्वीश्वरोऽपि शरीरे भवति । सत्यम् । शरीरे भवति नतु शरीर एव भवति, 'ज्यायान्पृथिव्या ज्यायानन्तरिक्षात्' 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः' इति च व्यापित्वश्रवणात् । जीवस्तु शरीर एव भवति, तस्य भोगाधिष्ठानाच्छरीरादन्यत्र वृत्त्यभावात् ॥ ३ ॥

कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च ॥ ४ ॥

इतश्च न शारीरो मनोमयत्वादिगुणः, यस्मात्कर्मकर्तृव्यपदेशो भवति 'गन्तमितः प्रेत्याभिसंभवि-

भाष्यरत्नप्रभा

तथाचेति । जीर्णं स्थविरो यो दण्डेन वज्रति गच्छति सोऽपि त्वमेव । यो जातो बाल स त्वमेव । सर्वतः सर्वासु दिक्षु श्रुतयः श्रोत्राण्यस्येति सर्वतः श्रुतिमत् । सर्वजन्तूनां प्रसिद्धा पाण्यादयस्त्वस्यां सर्वात्मत्वोक्तिः ॥ २ ॥ ननु जीवधर्मो ब्रह्मणि योज्यन्ते तर्हि ब्रह्मधर्मा एव जीवे किमिति न योज्यन्ते, तत्राह—अनुपपत्तेरिति । सूत्र व्याचष्टे—पूर्वेणेति । सर्वात्मत्वादिरुक्तन्यायः । कल्पितस्य धर्मा अविष्टाने सङ्गमन्ते, नाविष्टानधर्मा कल्पित इति भावः । [अधिष्ठानज्ञानकाले कल्पितधर्माभावात् ] वागेन वाकः सोऽस्यास्तीति वाक्की, न वाक्की अवाक्की । अनिन्द्रिय इत्यर्थः । कुत्राप्यादर कामोऽस्य नास्तीत्यनादरः । नित्यतृप्त इत्यर्थः । ज्यायस्त्वाद्यनुपपत्ता शारीर इति परिच्छेदो हेतुः सूत्रोक्तः । स तु जीवस्यैव नेश्वरस्येत्याह—सत्यमित्यादिना ॥ ३ ॥ प्रापकत्वेन व्यपदिशतीति संगन्धः । कर्मकर्तृव्यपदेशपद-

भामती

पातमविवक्षितमित्यर्थः ॥ २ ॥ स्यादेतत् । यथा रात्यसकत्पत्वादयो ब्रह्मण्युपपद्यन्ते, एवं शारीरेऽप्युपपत्त्यन्ते, शारीरस्य

न्यायनिर्णय

सर्वात्मत्वमतं पवेत्युक्तम् । आदिपदं सकामादिसमग्रद्वयम् । उक्तमुपपत्तिमुपसहरति—एवमिति । इहंति प्रकरणोक्तिः । तेन तदेवोपास्यमिति शेषः । ध्येयस्यापि मनोमयत्वादेर्ब्रह्मणि नोपपत्तिरित्याशङ्क्याह—यस्त्विति । तस्यापि ब्रह्मण्युपपत्तिमाह—तदपीति । कथं जीवगामिनो ब्रह्मणि सिद्धिः, तत्राह—सर्वेति । जीवसेवासाधारणं मनोमयत्वादीत्युपेत्य ब्रह्मण्युपपत्तिमुक्त्वा तस्य साधारण्ये मानमाह—तथाचेति । जीर्णं स्थविरो भूत्वा यो दण्डेन वज्रति गच्छति सोऽपि त्वमेव । सर्वतः सर्वासु दिक्षु श्रुतयः श्रोत्राण्यस्येति सर्वतः श्रुतिमत् । ब्रह्मणि मनोमयत्वादि वदतः श्रुत्यन्तरविरोधमाशङ्क्याह—अप्राणो हीति । सूत्रार्थमुपसहरति—अत इति ॥ २ ॥ ब्रह्मणि जीवगतं मनोमयत्वादिष्टं चेद्ब्रह्मगतमपि सत्यसंकल्पत्वाद्यभेदाज्जीवेऽस्तु, नेत्याह—अनुपपत्तेस्त्विति । सूत्र व्याख्यातुं सगतिमाह—पूर्वेणेति । आरोप्यरूपेण विषयस्यैव रूपित्वं न विपरीतं, नहि रज्ज्वा रूपेण सपो रूपवानित्यर्थः । अवधारणमेव एकोरयन्त्रेत्यादि विभजते—ब्रह्मेति । सर्वात्मत्वादिरुक्तो न्यायः । अनुपपत्तेरिति व्याचष्टे—यदिति । वागेव वाकः सोऽस्यास्तीति वाक्की न वाक्थवाक्की । वागादिसर्वेन्द्रियरहित इत्यर्थः । आसकामत्वान्न कुत्रचिदादरोऽस्तीत्यनादरः । शारीरत्वमीश्वरेऽपि व्यापिनि स्यादिति शङ्कते—नन्विति । अयोगव्यवच्छेदमङ्गीकृत्यान्ययोगव्यवच्छेदाभावाच्चेत्याह—सत्यमिति । अन्ययोगव्यवच्छेदे हेतुः—ज्यायानिति । जीने वा कथं विशिष्टं शारीरत्वं, तत्राह—जीवस्त्विति ॥ ३ ॥ जीवस्य मनोमयत्वादिगुणत्वाभावे हेत्वन्तरम्—कर्मैति । पूर्वसूत्रार्थत्वाद्याकृष्णचशब्दार्थमाह—इतश्चेति । प्राप्यप्रापकत्वेन कर्मकर्तृव्यपदेशं विशदयति—एतमिति । वाक्यं व्याकरोति—एतमित्यादिना ।

ताभिः' ( छा० ३।१।५४ ) इति । एतस्मिन् प्रकृत मनोमयत्वादिगुणमुपास्यमात्मानं कर्मेत्येव प्र-  
प्यत्वेन व्यपदिशति । अभिसंभवितास्तीति, शारीरमुपासकं कर्तृत्वेन प्रापकत्वेन । अभिरा-  
वितास्तीति, प्राप्तास्तीत्यर्थः । नच सत्यां गतावेकस्य कर्मकर्तृव्यपदेशो युक्तः । तथोपास्योपा-  
सकभावोऽपि भेदाधिष्ठान एव । तस्मादपि न शारीरो मनोमयत्वादिविशिष्टः ॥ ४ ॥

### शब्दविशेषात् ॥ ५ ॥

इतश्च शारीरादन्यो मनोमयत्वादिगुणः, यस्माच्छब्दविशेषो भवति समानप्रकरणे श्रुत्यन्तरे—  
'यथा व्रीहिर्वा यवो वा स्थामानो वा न्यायमाकाण्डुतो वेपथयमन्तःसत्सङ्गुहो हिरण्मयः'  
( शत० ब्रा० १०।६।३२ ) इति । शारीरस्यात्मनो यः शब्दोऽभिधायकः सप्तम्यन्तोऽन्तरात्म-  
न्निति तस्माद्विशिष्टोऽन्यः प्रथमान्तः पुरुषशब्दो मनोमयत्वादिविशिष्टस्यात्मनोऽभिधायकः ।  
तस्मात्तयोर्भेदोऽधिगम्यते ॥ ५ ॥

### स्मृतेश्च ॥ ६ ॥

स्मृतिश्च शारीरपरमात्मनोर्भेदं दर्शयति—'ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति । भ्राभ्य-  
न्सर्वभूतानि यत्रारूढानि मायया' ( गी० १८।६१ ) इत्याद्या । अत्राह—कः पुनरयं शारीरो  
नाम परमात्मनोऽन्यः, यः प्रतिषिध्यते 'अनुपपत्तेस्तु न शारीरः' इत्यादिना । श्रुतिस्तु—ना-  
न्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽतोऽस्ति श्रोता' ( बृह० ३।७।२३ ) इत्येवंजातीयका परमात्मनो-  
ऽन्यमात्मानं वारयति । तथा स्मृतिरपि—'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि सर्वक्षेत्रेषु भारत' ( गी०  
१३।२ ) इत्येवंजातीयकेति । अत्रोच्यते—सत्यमेवैतत् । पर एवात्मा देहेन्द्रियमनोबुद्धयुपा-  
धिभिः परिच्छिद्यमानो बालैः शारीर इत्युपचर्यते । यथा घटकरकाद्युपाधिवशादपरिच्छिन्नमपि

#### भाष्यरत्नप्रभा

स्थानान्तरमाह—तथोपास्येति ॥ ४ ॥ एकार्थत्वं प्रकरणस्य समानत्वम् । अन्तरात्मन्निति विभक्तिलोपकान्दस्य ।  
शब्दयोर्विशेषो विभक्तिभेदः । तस्मात्तदर्थयोर्भेद इति सूत्रार्थः ॥ ५ ॥ स्मृतौ हृदिस्थस्य जीवाद्देशोक्तेरपि हृदिस्थो  
मनोमय ईश्वर इत्याह—स्मृतेश्चेति । भूतानि जीवान् । यत्र शरीरम् । अत्र सूत्रकृता सत्यभेद उक्त इति आन्तिनि-  
रासायक्षत्यधिकरणे निरस्तमपि चोद्यमुद्वाह्य निरस्यति—अत्राहेत्यादिना । त्वदुक्तरीत्या वस्तुत एकत्वमेव, भेदस्तु

#### मामती

ब्रह्मणोऽभेदात् । शारीरगुणा इव मनोमयत्वादयो ब्रह्मणीत्यत आह सूत्रकार —अनुपपत्तेस्तु न शारीरः ॥ ३ ॥ ४ ॥  
५ ॥ यत्तद्वोचाम समारोपधर्मा समारोपविषये सम्भवन्ति, नतु विषयधर्मा समारोप्य इति । तस्येत उत्थानम् । अत्राह  
चोदक—कः पुनरयं शारीरो नामेति । न तावद्देवप्रतिषेधाद्देव्यपदेशाच्च भेदाभेदावेकत्र तात्त्विकौ भवितुमर्हतो  
विरोधादित्युक्तम् । तस्मादेकमिह तात्त्विकमतात्त्विकं चेतत्, तत्र पौर्वागर्थेणाद्वैतप्रतिपादनपरत्वाद्देवान्ताना द्वैतग्राहिणश्च  
मानान्तरस्याभावात्तद्वाधानाच्च तेनाद्वैतमेव परमार्थः । तथा च 'अनुपपत्तेस्तु' इत्याद्यसगतार्थमित्यर्थः । परिहरति—सत्यभे-  
दैतत् । पर एवात्मा देहेन्द्रियमनोबुद्धयुपाधिभिरविच्छिद्यमानो बालैः शारीर इत्युपचर्यते । अनाववि-  
द्यावच्छेदलब्धजीवभाव पर एवात्मा स्वतो भेदेनावभासते । तादृशा च जीवानामविद्या, नतु निरुपायिनो ब्रह्मण । न

#### न्यायनिर्णय

प्रापकत्वेन व्यपदिशतीति सबन्धः । मामह जानामीतिव्यपदेशमाशङ्क्याह—नचेति । कर्मकर्तृव्यपदेशे मृशामिप्रेत प्रकारान्तरमाह—  
उपास्येति । उक्तव्यपदेशफलमाह—तस्मादिति ॥ ४ ॥ तत्रैव हेत्वन्तरमाह—शब्देति । सूत्रे हेत्वन्तरद्योतकभावमाशङ्क्य पूर्व-  
सूत्रस्य चशब्दमाकृत्य व्याकरोति—इतश्चेति । समानप्रकरणत्वमेकविधाविषयत्वम् । अन्तरात्मन्निति छान्दसो विभक्तिलोपः । शब्द-  
भेदफलमाह—तस्मादिति ॥ ५ ॥ आत्मानं स्थितस्यान्यस्यायोगे 'स्वे महिम्नि' इतिवदुपचारादेव शब्दभेदः स्यादित्युक्तमाशङ्क्याह—  
स्मृतेश्चेति । हृदि स्थितस्य शारीराद्भेदः स्मृत्योन्यते । ततो मनोमयत्वादिविशिष्टो हृदि स्थितोऽन्यः शारीरादिति नापचारशङ्केति  
व्याचष्टे—स्मृतेश्चेति । 'तमेव शरणं गच्छ' इत्यादिवाक्यमादिशब्दार्थः । ईक्षत्यधिकरणे निरस्तमपि चोद्यः प्रसङ्गादुद्भावयति—अत्रेति ।  
श्रुतिस्मृतिभ्यां भेदवादः सप्तम्यर्थः । ननु नान्यत्वं साध्यते किंत्वन्यस्य मनोमयत्वादि निषिध्यते, तत्राह—य इति । विवक्षितगुणव-  
त्त्वेन जीवस्य ध्येयत्वनिषेधानुपपत्त्या तदन्यत्वं धीरित्यर्थः । परस्याशो विकारो वा जीवो नामेत्याशङ्क्य श्रुतिस्मृतिविरोधान्नैवमित्याह—  
श्रुतिरिति । नच भेदाभेदाभ्यां श्रुतिस्मृत्यविरोधः, तदयोगादिति । किं वस्तुतोऽन्यो जीवो नास्ति, किं वोपाधितोऽपीति विकल्पयति—  
अत्रेति । आद्यमङ्गीकरोति—सत्यमिति । द्वितीयं दूषयति—पर इति । अपरिच्छिन्नस्योपाधिना परिच्छिन्नत्ववृष्टिं वृष्टान्तेन रपट्-



च प्रतिशरीरं भिन्नत्वाद्भिन्नायतनानां च शुकादीनामनेकत्वसावयवत्वानित्यत्वादिवोषदर्शना-  
द्ब्रह्मणोऽपि तत्प्रसङ्ग इति, तदपि परिहृतं भवति ॥ ७ ॥

संभोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात् ॥ ८ ॥

व्योमवत्सर्वगतस्य ब्रह्मणः सर्वप्राणिहृदयसंबन्धात्, चिद्रूपतया च शरीरादविशिष्टत्वात्, सुख-  
दुःखादिसंभोगोऽप्यविशिष्टः प्रसज्येत । एकत्वाच्च । नहि परस्मादात्पनोऽन्यः कश्चिदात्मा संसारी  
विद्यते, 'नान्योऽतोऽस्ति विज्ञाता' (पृ० ३।७।२३) इत्यादिश्रुतिभ्यः । तस्मात्परस्यैव संसा-  
रसंभोगप्राप्तिरिति चेत्, न, वैशेष्यात् । न तावत्सर्वप्राणिहृदयसंबन्धाच्छारीरवद्ब्रह्मणः संभो-  
गप्रसङ्गः, वैशेष्यात् । विशेषो हि भवति शरीरपरमेश्वरयोः । एकः कर्ता भोक्ता धर्माधर्मसा-  
धनः सुखदुःखादिमात्र । एकस्तद्विपरीतोऽपहतपाप्मत्वादिगुणः । एतस्मादनयोर्वैशेष्यादेकस्य  
भोगो नेतरस्य । यद्वि च संनिधानमात्रेण वस्तुशक्तिमनाश्रित्य कार्यसंबन्धोऽप्युपगम्येत, आप्ला-  
शादीनामपि दाहादिप्रसङ्गः । सर्वगतानेकात्मवादिनामपि समावेतौ चोद्यपरिहारौ । यद्येक-  
त्वाद्ब्रह्मण आत्मानन्तराभावाच्छारीरस्य भोगेन ब्रह्मणो भोगप्रसङ्ग इति । अत्र वदामः—इदं ताव-  
द्देवानांप्रियः प्रष्टव्यः । कथमयं त्वयात्मानन्तराभावोऽध्यवसित इति । 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मासि'  
'नान्योऽतोऽस्ति विज्ञाता' इत्यादिशास्त्रेभ्य इति चेत्, यथाशास्त्रं तर्हि शास्त्रीयोऽर्थः प्रतिप-  
त्तव्यो न तत्रार्थजरतीयं लभ्यम् । शास्त्रं च 'तत्त्वमसि' इत्यपहतपाप्मत्वादिविशेषणं ब्रह्म  
शारीरस्यात्मत्वेनोपदिशच्छारीरस्यैव तावदुपभोक्तृत्वं वारयति । कुतस्तदुपभोगेन ब्रह्मण उप-  
भोगप्रसङ्गः । अथागृहीतं शारीरस्य ब्रह्मणैकत्वं तदा सिध्याज्ञाननिमित्तः शारीरस्योपभोगः, न

भाप्यरत्नप्रभा

ऽनिष्टसंभोगापत्तेर्जीव एव हार्द उपस्थ इति शङ्कां व्याचष्टे—व्योमवदिति । ब्रह्म भोक्तृ स्यात्, हार्दत्वे सति चेतन-  
त्वात्, जीवाभिन्नत्वाच्च जीववदित्युक्तं निरस्यति—न । वैशेष्यादिति । धर्माधर्मवत्त्वमुपाधिरित्यर्थः । अयमेव विशेषो  
वैशेष्यं । स्वार्थे व्यञ्जयत्य । विशेषस्यातिशयार्थो वा । धर्मादे स्वाश्रये फलहेतुत्वमतिशयः, तस्मादिति सूत्रार्थः । किंच  
विभवो बहव आत्मान इति वादिनामेकस्मिन्देहे सर्वात्मनां भोक्तृत्वप्रसङ्गः, स्वकर्माजित एव देहे भोग इति परिहारश्च  
तुल्य इति न वयं पर्यनुयोज्या इत्याह—सर्वगतैवेति । वस्तुतत्तेषामेव भोगमाकर्षयित्यग्रे वक्ष्यते । ब्रह्मणो जीवाभि-  
न्नत्वं श्रुत्या निश्चित्य तेन भोक्तृत्वानुमाने उपजीव्यश्रुतिबाधमाह—यथाशास्त्रमिति । अर्धं सुखमात्रं जरत्या ब्रह्मायाः  
कामयते नाज्ञानीति सोऽयमर्धजरतीयन्याय । स तात्र न युक्त । न ह्यभेदमङ्गीकृत्याभोक्तृत्वं त्यक्तं युक्तं, श्रुत्यैवाभेद-  
सिद्ध्यर्थं भोक्तृत्ववारणादित्याह—शास्त्रं चेति । नन्वेकैव मया श्रुत्या न गृहीतं, येनोपजीव्यबाधः स्यात् । किंतु  
त्वदुक्त्या गृहीतमित्याशङ्क्य बिम्बप्रतिबिम्बयोः कल्पितभेदेन भोक्तृत्वाभोक्तृत्वव्यवस्थोपपत्तेरप्रयोजको हेतुरित्याह—  
अथागृहीतमित्यादिना । कल्पितासङ्गित्वमधिष्ठानस्य वैशेष्यमित्यसिद्ध्यर्थोऽपि सूत्रं पातयति—तदाहेति । ब्रह्मणो

भामती

यितुम् । तथाह्यविद्याकल्पित सुखादिसंभोगोऽविद्यात्मन एव जीवस्य युज्यते । नतु निर्मृष्टनिखिलाविद्यातद्वासनस्य शुद्धबुद्धमु-

न्यायनिर्णय

नित्यत्वादि युक्त, व्योमोऽदृष्टेरिति भावः ॥ ७ ॥ हार्दत्वे ब्रह्मणोऽनिष्टप्रसङ्गाजीवस्यैव हार्दस्योपास्यतेति शङ्कित्वा समाधत्ते—संभो-  
गेति । चोद्य प्रपञ्चयति—व्योमवदिति । सर्वबुद्धिसंबन्धेऽपि नभोवदभोगमाशङ्क्योक्तम्—विदिति । तथापि भोगहेतुसंबन्धस्यैव  
भोगो नेतरस्येत्याशङ्क्याह—एकत्वाच्चेति । तत्प्रपञ्चयति—नहीति । अनिष्टप्रसङ्ग निगमयति—तस्मादिति । उत्तरमादत्ते—नेति ।  
यत्तु बुद्धिस्थत्वे सति चैतन्याद्ब्रह्मणो भोक्तृत्व जीववदिति, तत्राह—न तावदिति । हेतु विवृणोति—विशेषो हीति । धर्माधर्मवत्त्व-  
स्यैव भोगप्रयोजकत्वादप्रयोजको हेतुरित्यर्थः । उक्तवैशेष्यफलमाह—एतस्मादिति । सावनव्याप्तिमाशङ्क्य 'अन्यत्र धर्मात्' इत्यादि-  
श्रुतिविरोधान्नैव गित्याह—यदि चेति । किंच जीवा विभवो बहवश्चेति स्थितावेकस्मिन्देहदेशे सर्वसन्निध्यविशेषात्तुल्यो भोगः स्यान्न  
चेन्नैकस्यापि । स्वकर्माजिते देहे भोगो नान्यत्रेति चेदयमपि तथैवाभिदधीमहीत्याह—सर्वैति । ब्रह्मणो भोक्तृभिन्नत्वाद्भोक्तृतेत्युक्तमनु-  
भाषते—यदपीति । तत्र प्रतिज्ञैवायुक्तेत्याह—अत्रेति । तदयुक्तिं बन्तु पृच्छति—इदमिति । किमेकत्वमज्ञातं ज्ञातं वा । आद्ये हत्व-  
सिद्धिः । द्वितीये तद्धीर्मुदुक्ते शास्त्रादेति प्रश्नमेव प्रकटयति—कथमिति । अन्यमादत्ते—तत्त्वमिति । शास्त्रानुसरणे तदतिक्रमणम-  
युक्तमित्याह—यथेति । नहि कुकुटादेरेकदेशो भोगाय पच्यत एकदेशस्तु प्रसवाय कल्प्यते, विरोधादित्याह—नेति । येन्य बोवयदपि  
शास्त्रं न ससारं वारयति । तत्कथमर्धजरतीयप्रसक्तिरित्याशङ्क्याह—शास्त्रं चेति । ससारिणो ब्रह्मणैक्यबोधनायोगाजीवस्य समारित्व-



तेन परमार्थरूपस्य ध्वनयः प्रदर्शितः । हि यत्नेस्तत्त्वज्ञाने तत्त्वज्ञाने तत्त्व-  
ज्ञानतादिविनिर्मुक्तये परमार्थतो नोपपद्यते । तत्राह—न । यत्नेत्यादि । तत्राह—  
रस्योपमार्गेण ब्रह्मण उपमार्गेण ननु, वैशेषिके । निगेणो हि यत्नेति प्रथमं ज्ञानमप्यज्ञानयोः ।  
मिथ्याज्ञानकल्पित उपमार्गः, सत्यज्ञानकल्पित उपमार्गः । न मिथ्याज्ञानकल्पितेनोपमार्गेण क्षण-  
ज्ञानदृष्टं प्राप्तुं सम्पृश्यते । तस्यानोपमार्गेण योऽपि सत्य ईश्वरस्य कल्पयितुम् ॥ ८ ॥

अन्ता चराचरग्रहणात् ॥ ९ ॥



नीरोऽग्निरीशो तात्प्रादोदने जीव उपपत्ताम् । स्वादनीति श्रुतपेतितामिरात्र ॥ १ ॥

ब्रह्मत्राद्विजगतो भोऽव्यवस्थान्तिरे । ईशप्रोक्तस्तत्त्वज्ञानमप्यज्ञानं चान्ता ॥ २ ॥

कठवल्लीषु पठ्यते—‘यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चोभे भवत ओदनः । मृत्युर्यस्योपसेचनं क इत्था वेद  
यत्र सः’ ( १।१।२४ ) इति । अत्र ऋश्चिदोदगोपसेचनसन्नितोऽन्ता प्रतीयते । तत्र किमग्निरन्ता  
म्यात्, उत जीवः, अथवा परमात्मेति संशयः । विशेषानवधारणात् । त्रयाणां चाग्नेजी-

भाष्यप्रस्ता

हार्दत्वे बाधकाभावाच्छाण्डिल्यविद्यावावय ब्रह्मण्युपास्ये समन्वितमिति गिह ५ ॥ ८ ॥ अन्ता चराचरग्रहणात् । ‘यस्य  
ब्रह्मक्षत्राद्विजगदोद न, मृत्यु सर्वप्राणिमागोऽपि यस्योपसेचनमोदनसंस्कारकप्रप्राय सोऽन्ता यत्र शुद्धं चिन्मात्रेऽभेद-  
कल्पनया वर्तते तच्छुद्धं ब्रह्म इत्था इत्थ ईश्वरस्याप्यधिष्ठानभूत को वेद । चित्तशुचाशुपाय दिना कोऽपि न जानातीत्यर्थः ।  
मंगयबीजमाह—विशेषेति । ‘स त्वमग्निं प्रवृहि’ इत्यग्ने, ‘येय प्रेते विचिकित्सा’ इति जीवस्य, ‘अन्यत्र धर्मान्’ इति  
ब्रह्मण, प्रश्नः । ‘लोकादिमग्निं तमुवाच’ इत्यग्ने, ‘हन्त त इदं प्रवक्ष्यामि’ इतीतरयोः प्रतिवचनमुपलभ्यत इत्यर्थः । पूर्वत्र

भाष्ये

कस्वभावस्य परमात्मन इत्यर्थः । शेपमतिरोहितार्थम् ॥ ८ ॥ अन्ता चराचरग्रहणात् । कठवल्लीषु पठ्यते—यस्य  
ब्रह्म च क्षत्रं चोभे भवत ओदनः । मृत्युर्यस्योपसेचनं क इत्था वेद यत्र स इति । अत्र चादनीशोदनापरो-  
चनसन्वित कश्चिदन्ता प्रतीयते । अन्तत्वं न भोक्तृता वा महर्तृता वा म्यात् । नच प्रस्तुतस्य परमात्मनो भोक्तृतामि,  
‘अनश्नन्नन्योऽभिमचाकशीति’ इति श्रुत्या भोक्तृताप्रतिपेत्तात् । जीवात्मन इ भोक्तृताविवानान—‘तथोरन्य पिपल म्याद्वान्ति’  
इति । नयदि भोक्तृत्वमन्तत्वं ततो मुक्तसंशयं जीवात्मेव प्रतिपत्तव्यम् । प्रत्यक्षत्रादि नाम्य कार्यकारणभावतो भोगायतनतया  
वा साक्षाद्वा सम्भवति भोग्यम् । अयं तु महर्तृता भोक्तृता, तत्त्वत्राणामग्निजीवपरमात्मना प्रत्योपन्यासोपलब्धे महर्तृत्व-  
स्याविशेषाद्भवति मंगय—किमन्ता अग्निराहो जीव उताहो परमात्मेति । तत्रादनस्य भोगयत्न लोके प्रगिद्वेभोक्तृत्वमेव प्रथम  
बुद्धौ विपरिवर्तते, चरमं तु महर्तृत्वमिति भोक्तृतात्ता । तथा न जीव एव । ‘न जागते म्रियते’ इति न तस्येव स्तुति । यदि  
तु महारकालेऽपि संस्कारमात्रेण तस्यावस्थानात् । दुर्जनत्वं च तस्य मृदमत्वात् । तस्माज्जीव एवानेहोपास्यत इति प्राप्तम् । यदि  
तु महर्तृत्वमन्तत्वं तथाप्यग्निरन्ता, ‘अग्निरन्ता’ इति श्रुतिप्रामिद्विभ्याम् । एव प्राप्तेऽभिधीयते—अन्तात्र परमात्मा, कन,  
चराचरग्रहणात् । ‘उमे यस्योदन’ इति ‘मृत्युर्यस्योपसेचनम्’ इति च श्रूयते । तत्र यदि जीवस्य भोगायतनतया तन्ना-  
धनतया च कार्यकारणसंघात स्थित, न तद्वोदन । नद्योदनो भोगायतनं, नापि भोगसाधनं, अपि तु भोग्यम् । नच भोगा-

न्यायनिर्णयः.

निरासद्वयं शास्त्रमैक्यं बोधयति, अशोभितपदार्थस्य वाक्यार्थज्ञानाभावादित्यर्थः । त्वदुक्तेरैक्यं ज्ञातं न शास्त्रादिति द्वितीयमुत्थापयति—  
अथेति । तत्र वास्तवे भोक्तृत्वे साध्ये साध्यवेक्यस्य, अवास्तवे सिद्धनाध्यतेति मत्वाह—तदेति । तदेव दृष्टान्तेनाह—नहीति । तत्र  
सूत्रभागमतार्थं योजयति—तदाहेति । तयोर्विशेषेऽपि कथं ब्रह्मणि वस्तुतो भोगाभावः, तत्राह—नचेति । हेतुद्वयनिरागमुपसह-  
रति—तस्माद्वेति । मनोमयत्वादिविशिष्टत्वेनैश्वरस्य ध्यानार्थं हार्दत्वेऽपि निर्दोषत्वात्तस्मिन्नेव शाण्डिल्यविद्यावेद्ये ‘सतम्’ इत्यादिवाक्य  
समन्वितमित्यर्थः ॥ ८ ॥ ईश्वरस्याभोक्तृत्वे नातृत्वमपीत्याशङ्क्याह—अस्तेति । उदाहरति—कठेति । यस्य परमात्मनो ब्रह्म च क्षत्रं  
चोभे जर्ता प्रसिद्धाद्वदोदनौ भवत, यस्य मृत्यु सर्वमारकं सन्नुपसेचनमोदनमिश्रष्टवत्तिष्ठति, यत्र सोऽन्ता कारणमात्रा वर्तते,  
तं निर्विशेषमात्मानं ‘नाविरतो दुश्चरितात्’ इतिमन्त्रोक्तोपायवान्यथा वेदेत्यमन्यस्तद्विहितो न वेदेत्यर्थः । अतुरत्राश्रयणात् सूत्रानुसारि-  
तेत्यानङ्क्याह—अत्रेति । सिद्धेऽन्तरे विचारमूल सशयमाह—तत्रेति । विशेषानवधारणोक्त्यं सशयस्त्रिष्वेव कथं नियम्यते, तत्राह—  
त्रयाणामिति । ‘स त्वमग्निम्’ इत्यादिरग्ने, ‘येय प्रेते विचिकित्सा’ इत्यादिजावस्य, ‘अन्यत्र धर्मान्’ इत्यादिब्रह्मण प्रश्नः । प्रतिवच-  
नमपि ‘लोकादिमग्निम्’ इत्यादिरग्ने, ‘हन्त त इदम्’ इत्यादीतरयोरेव त्रयाणामेव तयोरिहोपलब्धेस्त्रिष्वेव सशयः, विशेषानुपलब्धेरित्यर्थः ।

वपरमात्मनामस्मिन्ग्रन्थे प्रश्नोपन्यासोपलब्धेः । किं तावत्प्राप्तम् । अग्निरचेति । कुतः, 'अग्निरन्नादः' ( बृ० १।४।६ ) इति श्रुतिप्रसिद्धिभ्याम् । जीवो वात्ता स्यात्, 'तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्ति' इति दर्शनात् । न परमात्मा, 'अनश्नन्नन्योऽभिचाकशीति' ( मुण्ड० ३।१।१ ) इति दर्शनादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः—अत्तात्र परमात्मा भवितुमर्हति । कुतः चराचरग्रहणात् । चराचरं हि स्थावरजङ्गमं मृत्यूपसेचनसिहाद्यत्वेन प्रतीयते, तादृशस्य चाद्यस्य न परमात्मनोऽन्यः कात्स्न्येनात्ता संभवति । परमात्मा तु विकारजातं संहारन्सर्वमस्तीत्युपपद्यते । नन्विह चराचरग्रहणं नोपलभ्यते, कथं सिद्धवच्चराचरग्रहणं हेतुत्वेनोपादीयते । नैष दोषः । मृत्यूपसेचनत्वेन सर्वस्य प्राणिनिकायस्य प्रतीयमानत्वात्, ब्रह्मक्षत्रयोश्च प्राधान्यात्प्रदर्शनार्थत्वोपपत्तेः । यत्तु परमात्मनोऽपि नाचूत्वं संभवति, 'अनश्नन्नन्योऽभिचाकशीति' इति दर्शनादिति, अत्रोच्यते—कर्मफलभोगस्य प्रतिषेधकमेतद्दर्शनं, तस्य संनिहितत्वात् । न विकारसंहारस्य प्रतिषेधकं, सर्ववेदान्तेषु सृष्टिस्थितिसंहारकारणत्वेन ब्रह्मणः प्रसिद्धत्वात् । तस्मात्परमात्मैवेहात्ता भवितुमर्हति ॥ ९ ॥

### प्रकरणाच्च ॥ १० ॥

इतश्च परमात्मैवेहात्ता भवितुमर्हति, यत्कारणं प्रकरणमिदं परमात्मनः 'न जायते म्रियते वा

भाष्यरत्नप्रभा

ब्रह्मणो भोक्तृत्वं नास्तीत्युक्तं, तदुपजीव्य पूर्वपक्षयति—किं तावदिति । अग्निप्रकरणमतीतमित्यरुचेराह—जीवो वेति । पूर्वपक्षे जीवोपास्तिः, सिद्धान्ते निर्विशेषब्रह्मज्ञानमिति फलभेद । ओदनशब्दो भोग्यवाचीति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु ब्रह्मक्षत्रशब्दैरुपस्थापितकार्यमात्रे गौण ओदनशब्दः । गुणश्चात्र मृत्यूपसेचनपदेन संनिधापितं प्रसिद्धोदनगत विनाश्यत्वं गृह्यते, गौणशब्दस्य संनिहितगुणग्राहित्वात् । तथाच सर्वस्य विनाश्यत्वेन भानाह्लिङ्गादीश्वरोऽत्तेत्याह—नैष दोष इति । तस्य संनिहितत्वादिति । 'पिप्पलं स्वाद्वत्ति' इति भोगस्य पूर्वोक्तत्वादित्यर्थः ॥ ९ ॥ १० ॥ अचू-

भामती

अननस्य भोगसाधनस्य वा भोग्यत्वं मुख्यम् । न चात्र मृत्युरूपसेचनतया कथ्यते । नच जीवस्य कार्यकारणसंघातो ब्रह्मक्षत्रादिरूपो भक्ष्य, कस्यचित्कूरसत्त्वस्य व्याप्रादे कश्चिद्भवेत् न तु सर्वथा सर्वजीवस्य । तेन ब्रह्मक्षत्रविषयमपि सर्वजीवस्यात्तुल्यं न व्याप्नोति, किमत्र पुनर्मृत्यूपसेचनव्याप्त चराचरम् । न चोदनपदात्प्रथमावगतभोग्यत्वानुरोधेन यथासम्भवमत्तुल्यं योज्यत इति युक्तम् । नद्योदनपदं श्रुत्या भोग्यत्वमाह, किंतु लक्षणया । नच लाक्षणिकभोग्यत्वानुरोधेन 'मृत्युर्यस्योपसेचनम्' इति, 'ब्रह्म च क्षत्रं च' इति च श्रुती संकोचमर्हति । नच ब्रह्मक्षत्रे एवात्र विवक्षिते, मृत्यूपसेचनेन प्राणभृन्मात्रोपस्थापनात् । प्राणिषु प्रधानत्वेन च ब्रह्मक्षत्रोपन्यासस्योपपत्तेः, अन्यनिवृत्तेरशब्दत्वात्, अनर्थत्वाच्च । तथाच चराचरसं-

न्यायनिर्णयः

पठितकठश्रुते निर्विशेषब्रह्मणि समन्वयोक्त्या श्रुत्यादिसगति गृहीत्वा पूर्वपक्षयति—किं तावदिति । पूर्वपक्षेऽग्नेजीवस्य वोपास्तिः, सिद्धान्ते निर्विशेषवस्तुवीरिति फलम् । विशेषेऽनवद्युते कुतोऽवद्युतिरित्याह—कुत इति । 'अग्निरन्नादोऽन्नपति' इति श्रुते, अग्नेरन्नादत्वप्रसिद्धेश्च विशेषधीरित्याह—अग्निरिति । अन्नयधिकारमतिक्रम्याभ्यागाधिकारे तदुक्त्ययोगात्, ओदनशब्दस्य च भोग्यत्वगुणाद्ब्रह्मक्षत्रवृत्तेर्भोक्तृगमकत्वात्, अग्नेश्च सहर्तृत्वेऽपि भोक्तृत्वाभावाद्वाद्युपास्तिरिहेत्यपरितोपादाह—जीवो वेति । ओदनशब्देन कर्मफलोत्कर्षस्य शब्दस्य तदनुगुणत्वात् 'न जायते' इत्यादेश जीवे योगात्तदुपास्तिरत्रेति भावः । ओदनशब्देन ब्रह्मक्षत्रवृत्तिना जगद्धक्षणात्तत्सहर्तृत्वस्य परस्मिन्प्रसिद्धेस्तद्धीरेवात्रेष्ट्याशङ्क्याह—नेति । श्रुतिलक्षणाविषये श्रुतेरन्याव्यवादादोदनशब्दस्य भोग्यार्थत्वात्, ब्रह्मक्षत्रयोश्च भोग्यत्वात्, भोक्तृत्वस्य परस्मिन्नारितत्वान्न तत्परतेत्यर्थः । पूर्वपक्षमनूय मिद्वान्तयति—एवमिति । साधिते जीवपक्षे परस्मिन्को हेतुरिति पृच्छति—कुत इति । हेतुमुक्त्वा व्याचष्टे—चरेति । तदचूत्त्वस्यान्यथासिद्धिं निराह—तादृशस्येति । हेतो पक्षधर्मतामाह—परमेति । ब्रह्मक्षत्रयोरेव मृत्यूपसेचनयोरत्र दृष्टेरसिद्धौ हेतुरिति गृह्यते—नन्विति । ओदनशब्देन ब्रह्मक्षत्रवृत्तिना मृत्यूपसेचनसन्निधानादोदनस्य नाशयत्वमाश्रित्य ब्रह्मक्षत्रशब्दाभ्यां जगद्धक्ष्यते, तेन तन्नाशकत्वलिङ्गाद्ब्रह्मात्र मातीत्याह—नैष इति । निषेधश्रुत्या परस्य नाचूतेत्युक्तमनूय तस्य गतिमाह—यत्त्विति । तयोरित्यादिना कर्मफलभोगस्य पूर्वोक्त संनिहितत्वम् । अविशेषेण विकारसंहारस्यापि किमित्येतन्न निषेधक, सर्ववेदान्तविरोधादित्याह—नेत्यादिना । लैङ्गिकमर्थमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ ९ ॥ परमात्मैवाचेत्यत्र मानान्तरमाह—प्रकरणाच्चेति । सूत्र व्याचष्टे—इतश्चेति । प्रकृतत्वमप्रयोजकमित्याशङ्क्योक्तम्—प्रकृतेति । न्याय्यम् । अप्रकृत-

विपश्चित्' (काठ० १।२।१८) इत्यादि प्रकृतग्रहणं च न्याय्यम् । 'न इत्था वेद यत्र सः' इति च दुर्विज्ञानत्वं परमात्मलिङ्गम् ॥ १० ॥

गुह्यं प्रविष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनात् ॥ ११ ॥



गुह्यं प्रविष्टो धीजीवो जीवेशो वा इति स्थितौ । ज्ञानपान्यदृष्टान्ताद्दोषोऽस्तीति विलक्षणो ॥ १ ॥  
पिबन्नाविति चेतन्यद्वय जीवपारा तत् । तत्त्वानुमुपलक्ष्ये स्याद्विलक्षणमुपायितः ॥ २ ॥

कठवल्लीष्वेव पठ्यते—'ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य लोके गुह्यं प्रविष्टौ परमे परार्धे । छायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चाश्रयो ये च त्रिणाचिकेताः' (काठ० १।३।१) इति । तत्र संशयः । किमिह बुद्धिजीवौ निर्दिष्टावुत जीवपरमात्मानाविति । यदि बुद्धिजीवौ, ततो बुद्धिप्रधानात्कार्यकरणसंघाताद्विलक्षणो जीवः प्रतिपादितो भवति । तदपीह प्रतिपादयितव्यं, 'येयं प्रेते विचिकित्सा मनुष्येऽस्तीत्येके नायमस्तीति चैके । एतद्विद्यामनुशिष्टस्त्वयाहं वराणामेव परस्मृतीयः' (काठ० १।३।२०) इति पृष्टत्वात् । अथ जीवपरमात्मानौ ततो जीवाद्विलक्षणः परमात्मा प्रतिपादितो भवति । तदपीह प्रतिपादयितव्यं, 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात् । अन्यत्र भूताच्च भव्याच्च यत्तत्पश्यसि तद्वद' (काठ० १।२।१४) इति पृष्टत्वात् । अत्राहाक्षेता—उभापय्येतौ पक्षौ न संभवतः । कस्मात्, क्रतुपानं कर्मफलोपभोगः, 'सुकृतस्य लोके' इति लिङ्गात् । तच्चेतनस्य क्षेत्रज्ञस्य संभवति, नाचेतनाया बुद्धेः । 'पिबन्तौ' इति च द्विवचनेन द्वयोः पानं दर्शयति श्रुतिः ।

भाष्यरत्नप्रभा

वाक्यानन्तरवाक्यस्यापि ज्ञेयात्मनि समन्वयमाह—गुह्यामिति । क्रतुमवश्यंभावि कर्मफलं पिबन्तौ भुञ्जानौ, सुकृतस्य कर्मणो लोके कार्यं देहे परस्य ब्रह्मणोऽर्धं स्थानमर्हतीति परार्धं हृदय परमं श्रेष्ठ तस्मिन्या गुह्यं नभोरूपा बुद्धिरूपा वा तां प्रविश्य स्थितौ छायातपवत् मिथो विरुद्धौ तौ च ब्रह्मविदः कर्मिणश्च वदन्ति । त्रिर्नाचिकेतोऽग्निश्चितो यैस्ते त्रिणाचिकेताः तेऽपि वदन्तीत्यर्थः । नाचिकेतवाक्यानान्मध्ययनं, तदर्थज्ञानं, तदनुष्ठानं चेति त्रिव बोध्यम् । बुद्ध्यवच्छिन्नजीवस्य परमात्मनश्च प्रकृतत्वात्संशयमाह—तत्रेति । पूर्वोत्तरपक्षयोः फल स्वयमेवाह—यदीत्यादिना । तदपि जीवस्य बुद्धिवैलक्षण्यमपीत्यर्थः । मनुष्ये प्रेते मृते सति येय विचिकित्सा संशयः परलोके भोक्तास्तीत्येके, नास्तीत्यन्ये । अतस्त्वयोपदिष्टोऽहमेतदात्मतत्त्व जानीयमित्यर्थः । तदपि परमात्मस्वरूपमपीत्यर्थः । उभयोर्भोक्तृत्वायोगेन संशयमाक्षिपति—अत्राहेति । छत्रिपदेन गन्तार इव पिबत्पदेनाजहलक्षणया प्रविष्टाबुध्येते इत्याह—अत्रोच्यत

भामती

हर्तृत्वं परमात्मन एव । नाग्नौ । नापि जीवस्य । तथाच 'न जायते म्रियते वा विपश्चित्' इति ब्रह्मणः प्रकृतस्य न हानं भविष्यति । 'क इत्था वेद यत्र सः' इति च दुर्ज्ञानतोपपत्त्यते । जीवस्य तु सर्वलोकप्रसिद्धस्य न दुर्ज्ञानता । तस्मादत्ता परमात्मैवेति सिद्धम् ॥ ९ ॥ १० ॥ गुह्यं प्रविष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनात् । संशयमाह—तत्रेति । पूर्वपक्षे प्रयोजनमाह—यदि बुद्धिजीवाविति । सिद्धान्ते प्रयोजनमाह—अथ जीवपरमात्मानाविति । औत्सर्गिकस्य मुख्यताबलात्पूर्वसिद्धान्तपक्षासम्भवेन पक्षान्तरं कल्पयिष्यत इति मन्वान संशयमाक्षिपति—अत्राहाक्षेमेति । ऋतं सत्यम् । अवश्यं-

न्यायनिर्णय

अत्रादिति शेषः । इतश्च परमात्मैवात्तेत्याह—क इति । 'यस्य' इत्यादि वाक्ये परमात्मनि मायाद्वारा सर्वसंहर्तृत्वमित्यर्थः ॥ १० ॥ पूर्वोदाहृतान्तरमन्त्रार्थनिर्णयार्थमाह—गुह्यामिति । संगति वदन्विषयमाह—कठेति । ऋतं सत्यमावश्यकं कर्मफलं पिबन्तौ भुञ्जानौ, सुकृतस्य लोके सम्यग्जितस्यादृष्टस्य कार्यं देहे वर्तमानौ, परस्य ब्रह्मणोऽर्धं स्थानमर्हतीति परार्धं हृदयं तस्मिन्परमे श्रेष्ठे या गुह्यं नभोरूपा तां प्रविश्य स्थितौ, छायातपवन्मिथो विरुद्धौ, तौ च ब्रह्मविदः कर्मिणश्च वदन्ति । त्रिर्नाचिकेतोऽग्निश्चितो यैस्ते त्रिणाचिकेताः, तेऽपि वदन्तीत्यर्थः । बुद्ध्यवच्छिन्नस्य जीवस्य परस्य च प्रकृतत्वादुत्तपानकर्तृत्वस्य जीवेन सह तु द्वेरेव परस्यापि छत्रिन्यायेन लाक्षणिकत्वाविशेषाच्च संशयमाह—तत्रेति । वाक्यमेदं शङ्का परिहरन्पूर्वपक्षे फलमाह—यदीति । प्रकृतं प्रतिपाद्यं कुतो जीवस्तथेति, तत्राह—तदपीति । जीवतत्त्वं तदर्थं । प्रकरणं सप्तम्यर्थं । मनुष्ये प्रेते मृते सति येय विचिकित्सा संशयः परलोके भोक्तास्तीत्येके नास्तीति चान्ये त्वयोपदिष्टोऽहमेतत्तत्त्वं ज्ञातुमिच्छामीत्यर्थः । वराणां पितुः सौमनस्यमग्निविद्यात्मविधेस्तेषामिति निर्धारणे षष्ठी । सिद्धान्तेऽपि वाक्यमेदं वारयन्फलमाह—अथेत्यादिना । जीवविलक्षणस्य ब्रह्मणोऽप्रकृतत्वात् तत्र प्रतिपाद्यतेत्याशङ्क्याह—तदपीति । परमात्मस्वरूपं तदित्युक्तम्—अन्यत्रेति । अन्यदिति यावत् । कृताकृतात्कारणत्वात्कार्यत्वेत्यर्थः । चकाराभ्यां भवतो ग्रहणम् । उभयोर्भोक्तृत्वायोगेन संशयमाक्षिपति—अत्रेति । प्रकृतत्वादुत्तपपत्तो तदसंभवात् नास्तीत्याह—कस्मादिति । पक्षयोरसंभवात् वस्तुमृतपानशब्दार्थमाह—ऋतेति । तत्कर्त्रोर्देहयोगदृष्टेरेति हेतुमाह—सुकृतस्येति । तथापि कथं पक्षयोरनुपपत्तिरित्याशङ्क्य पूर्वपक्षानुपपत्तिमाह—तच्चेतनस्येति । अस्तु जीवस्यैव चेतनत्वादुत्तपानं मा वाऽचेतनाया बुद्धेर्भूतत्वापि का क्षतिः, तत्राह—पिबन्ता-

अतो बुद्धिक्षेत्रज्ञपक्षस्तावन्न संभवति । अत एव क्षेत्रज्ञपरमात्मपक्षोऽपि न संभवति, चेतनेऽपि परमात्मनि ऋतपानासंभवात् । 'अनश्नन्नन्योऽभ्रिवाकशीति' इति मन्त्रवर्णादिति । अत्रोच्यते—नैष दोषः । छत्रिणो गच्छन्तीत्येकेनापि छत्रिणा बहूनां छत्रित्वोपचारदर्शनात् । एवमेकेनापि पिबता द्वौ पिबन्ताबुच्येते । यद्वा जीवस्तावत्पिबति, ईश्वरस्तु पाययति । पाययन्नपि पिबतीत्युच्यते । पाचयितर्यपि पकृत्वप्रसिद्धिदर्शनात् । बुद्धिक्षेत्रज्ञपरिग्रहोऽपि संभवति, करणे कर्तृत्वोपचारात् । एधांसि पचन्तीति प्रयोगदर्शनात् । न चाध्यात्माधिकारेऽन्यौ कौचिद्वावृतं पिबन्तौ संभवतः । तस्माद्बुद्धिजीवौ स्यातां, जीवपरमात्मानौ वेति संशयः । किं तावत्पातं, बुद्धिक्षेत्रज्ञाविति । कुतः, 'गुहां प्रविष्टौ' इति विशेषणात् । यदि शरीरं गुहा, यदि वा हृदयं, उभयथापि बुद्धिक्षेत्रज्ञौ गुहां प्रविष्टाबुपपद्येते । नच सति संभवे सर्वगतस्य ब्रह्मणो विशिष्टदेशत्वं युक्तं कल्पयितुम् । 'सुकृतस्य लोके' इति च कर्मगोचरानतिक्रमं दर्शयति । परमात्मा तु न सुकृतस्य वा दुष्कृतस्य वा गोचरे वर्तते, 'न कर्मणा वर्धते नो कनीयान्' इति श्रुतेः । 'छायातपौ' इति च चेतनाचेतनयोर्निर्देश उपपद्यते । छायातपवत्परस्परविलक्षणत्वात् । तस्माद्बुद्धि-

भाष्यरत्नप्रभा

इति । पानकर्तृवाचिपदेन पानानुकूलौ वा लक्ष्यावित्याह—यद्वेति । नियतपूर्वभाविकृतिमत्त्वरूपमनुकूलत्वं कर्तृकारयित्रोः साधारणम् । य. कारयति स करोत्येवेति न्यायादिति भावः । अत्र प्रकृतिमुख्यार्थां शतृप्रत्यये लक्षणा । मिश्रास्तु कृतिः, प्रत्ययार्थो मुख्यः । प्रकृत्या त्वजहल्लक्षणाया पायनं लक्ष्यमित्याहुः । पूर्वपक्षे 'पिबन्तौ' इति कर्तृवाचिशतृप्रत्ययेन बुद्धिजीवसाधारणं कारकत्वं लक्ष्यमित्याह—बुद्धीति । एधांसि काष्ठानि पचन्तीत्याख्यातेन कारकत्वं लक्ष्यं, प्रकृतिस्तु मुख्यैवेति भावः । मुख्यपातारौ प्रसिद्धपक्षिणौ ग्राह्यावित्यत आह—न चेति । ब्रह्मक्षेत्रपदस्य संनिहितमृत्युपदादनित्यवस्तुपरत्ववदिहापि पिबत्पदस्य संनिहितगुहापदाद्बुद्धिजीवपरतेति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति—किं तावदिति । गोचरफलम् । एकस्मिन्नातिमति क्लृप्ते सजातीयमेव द्वितीयं ग्राह्यं, व्यक्तिमात्रग्रहे लाघवात् । न विजातीयं, जातिव्यक्त्युभयकल्पनागौरवात् । न चास्तु कारकत्वेन सजातीया बुद्धिरेव जीवस्य द्वितीयेति वाच्यं, चेतनत्वस्य जीवस्वभावस्य कारक-

भामती

भावीति यावत् । नमाधत्ते—अत्रोच्यते इति । अध्यात्माधिकारादन्यो तावत्पातारावश्यक्यो कल्पयितुम् । तदिह बुद्धेरचैतन्येन परमात्मनश्च भोक्तृलक्षणैर्धेन जीवात्मैवेकं पाता परिगण्यते इति 'सृष्टीरुपदर्शनात्' इति ब्रह्मचनानुरोधादपि ब्रह्मसृष्टता स्वार्थस्य पिबच्छब्दो लक्ष्यन्त्यर्थमजहत्तरेतरयुक्तपिबदपिबत्परो भवतीत्यर्थः । अस्तु वा मुख्य एव, तथापि न दोष इत्याह—यद्वेति । स्वातन्त्र्यलक्षणं हि कर्तृत्वं तच्च पातुरिव पाययितुरप्यस्तीति सोऽपि कर्ता । अत एव चाहं—'य कारयति स करोत्येव' इति । एवं करणस्यापि स्वातन्त्र्यविवक्षया कथञ्चित्कर्तृत्वं, यथा काष्ठानि पचन्तीति । तस्मान्मुख्यत्वेऽप्यविरोध इति । तदेवं सशयं समाधाय पूर्वपक्षं गृह्णाति—बुद्धिक्षेत्रज्ञाविति । 'नियताधारता बुद्धिजीवसमविनी नहि । क्लेशात्कल्पयितुं युक्ता सर्वगे परमात्मनि ॥' नच पिबन्ताविति वत्प्रविष्टपदमपि लाक्षणिकं युक्तं, सति मुख्यार्थत्वे लाक्षणिकार्थलयागात्, बुद्धिजीवयोश्च गुहाप्रवेशोपपत्तेः । अपिच 'सुकृतस्य लोके' इति सुकृतलोकव्यवस्थानेन कर्मगोचरान-

न्यायनिर्णय

विति । जीवस्येव पातृत्वं न बुद्धेरिति स्थिते फलितमाह—अत इति । द्वयोरुक्त पानायोग हतृकृत्य सिद्धान्तयोगमाह—अत एवेति । बुद्धेरचैतन्यात्पानायोगेऽपि परस्य चैतन्यात्तद्योगाशङ्क्याह—चेतनेऽपीति । सशयायोगादावकरणक्षेपमनूय परिहरति—अत्रेति । किं पक्षद्वयं कथञ्चिदपि नोपपद्यते किं कथञ्चिद्योगेऽपि सम्यक्पक्षान्तरमस्ति । नाय इत्याह—नैष इति । सिद्धान्तोपपत्ति विधान्तरेणाह—यद्वेति । तथापि कथं पिबन्ताविति द्विवचनं, तत्राह—पाययन्निति । प्रधानकर्तारि प्रयोगो गुणकर्तारि कथमित्याशङ्क्याह—पाचयितरीति । य कारयति स करोत्येवेति न्यायादित्यर्थः । पूर्वपक्षेऽपि द्विवचनोपपत्तिमाह—बुद्धीति । संभवति द्विवचनमिति शेषः । कर्तारि यो व्यपदेशः स कथं करणे स्यात्, तत्राह—एधांसीति । कथञ्चिदुपपत्ति पक्षयोरुक्त्वा द्वितीय निराह—नचेति । पक्षद्वयसमाख्याविकरणारम्भमुपसहरति—तस्मादिति । ब्रह्मक्षेत्रज्ञशब्दस्य संनिहितमृत्युपदादनित्यवस्तुपरत्ववदिहापि पिबच्छब्दस्य संनिहितगुहाप्रवेशादिना बुद्धिक्षेत्रज्ञपरतेति विमृश्य पूर्वपक्षयति—किं तावदिति । ऋतमिति श्रुतेर्निर्विशेषे ब्रह्मण्यन्वयोक्तं श्रुतादिसगतयः । परस्यापि प्रकृतत्वाजीवाद्वितीयत्वं किं न स्यादित्याह—कुत इति । उत्रावयनेनोत्तरम्—गुहामिति । हेतुमेव स्फुटयति—यद्वेति । जीवाद्वितीयं ब्रह्मैव गुहां प्रविष्टं 'यो वेद निहितं गुहायाम्' इति श्रुतेरित्याशङ्क्याह—नचेति । इतश्च न ब्रह्म गुहा प्रविष्टमित्याह—सुकृतस्येति । ब्रह्मणोऽपि सुकृतलोकवतित्वमाशङ्क्याह—परमात्मेति । पूर्वपक्षे हेत्वन्तरमाह—छायेति । बुद्धेर्द्वितीयजीवज्ञानार्थं वाक्यमित्युपसहरति—तस्मादिति । सिद्धान्तपरमादायात्मानाविति प्रतिज्ञां व्याकरोति—एवमिति । इहेति प्रकृतमन्त्रोक्तिः । पूर्णतया

क्षेत्रज्ञाविहोच्येयातामित्येवं प्राप्ते ब्रूमः—विज्ञानात्मपरमात्मानाविहोच्येयाताम् । कस्मात् आत्मानौ हि तावुभाष्ये चेतनौ समानस्वभावौ । संख्याश्रवणे च समानस्वभावेणैव लोके प्रतीयते । अस्य गोर्द्धितीयोऽन्विष्टव्य इत्युक्ते गौरेव द्वितीयोऽन्विष्टव्यते, नाश्वः पुरुषो वा । तदिह ऋतपानेन लिङ्गेन निश्चिते विज्ञानात्मनि द्वितीयान्वेषणायां समानस्वभावश्चेतनः परमात्मैव प्रतीयते । ननूक्तं, गुहाहितत्वदर्शनाच्च परमात्मा प्रत्येतव्य इति । गुहाहितत्वदर्शनादेव परमात्मा प्रत्येतव्य इति वदामः । गुहाहितत्वं तु श्रुतिस्मृतिष्वसकृत्परमात्मन एव दृश्यते—‘गुहाहितं गह्वरेष्ठं पुराणम्’ ( काठ० १।२।१२ ) ‘यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन्’ ( तै० २।१ ) ‘आत्मानमन्विच्छ गुहां प्रविष्टम्’ इत्याद्यास्तु । सर्वगतस्यापि ब्रह्मण उपलब्ध्यर्थो देशविशेषोपदेशो न विरुध्यत इत्येतदप्युक्तमेव । सुकृतलोकवर्तित्वं तु छत्रित्ववदेकस्मिन्नपि वर्तमानमुभयोरविरुद्धम् । छायातपावित्यप्यविरुद्धम् । छायातपवत्परस्परविलक्षणत्वात्संसारित्वासंसारित्वयोः । अविद्याकृतत्वात्संसारित्वस्य । पारमार्थिकत्वाच्चासंसारित्वस्य । तस्माद्विज्ञानात्मपरमात्मानौ गुहां प्रविष्टौ गृह्येते ॥ ११ ॥ कुतश्च विज्ञानात्मपरमात्मानौ गृह्येते—

### विशेषणाच्च ॥ १२ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

त्वादनन्तरङ्गत्वात् । तथाच लोके द्वितीयस्यान्तरङ्गजातिमत्त्वदर्शनाजीवस्य द्वितीयश्चेतन एवेति सूत्रार्थमाह—संख्याश्रवणे चेति । गुहायां बुद्धौ स्थित, गह्वरेऽनेकानर्थसंकुले देहे स्थित पुराणमनादिपुरुष विदित्वा हर्षशोकौ जहान् । परमे श्रेष्ठे, व्योमन् हादांकाशे या गुहा बुद्धिः तस्यां निहित ब्रह्म यो वेद सोऽश्नुते सर्वान्कामानित्यन्वयः । अन्विच्छ विचारयेत्यर्थः ॥ ११ ॥ विशेषणं गन्तुगन्तव्यत्वादिकं लिङ्गमाह—विशेषणाच्चेति । स जीवोऽध्वनः, संसारमार्गस्य परमं पारं, किं तत्, विष्णोर्व्यापनशीलस्य परमात्मनः पद स्वरूपमाप्नोतीत्यर्थः । दुर्दर्शं दुर्ज्ञानं, तत्र हेतुर्गर्भं मायावृत्त

भामती

तिक्रम उक्त । बुद्धिजीवो च कर्मगोचरमनतिक्रान्तो । जीवो हि भोक्तृतया बुद्धिश्च भोगसाधनतया भर्तृस्य गोचरे स्थितौ, न तु ब्रह्म, तस्य तदायत्तत्वात् । किञ्च छायातपाविति तम प्रकाशावुत्तौ । नच जीव परमात्मनोऽभिन्नस्तम्, प्रकाशरूपत्वात् । बुद्धिस्तु जडतया तम इति शक्योपदेष्टुम् । तस्माद्बुद्धिजीवावत्र कथ्येते इति । तत्रापि त्रेते विचिकित्तापनुत्तये बुद्धेर्भेदेन परलोकी जीवो दर्शनीय इति बुद्धिरुच्यते । एवंप्राप्तेऽभिधीयते—‘ऋतपानेन जीवात्मा निश्चितोऽस्य द्वितीयता । ब्रह्मणैव सारूपेण न तु बुद्ध्या विरूपया ॥ १ ॥ प्रथमं सद्वितीयत्वे ब्रह्मणावगते सति । गुहाऽयत्नं चरमं व्याख्येयमविरोधत ॥ २ ॥’ गौ सद्वितीयेत्युक्ते सजातीयेनैव गह्वान्तरेणावगम्यते, न तु विजातीयेनाश्वादिना । तदिह चेतनो जीव सारूपेण चेतनान्तरेणैव ब्रह्मणा सद्वितीयं प्रतीयते, न लवेचनतया विरूपया बुद्ध्या । तदेवम् ‘ऋतं पिबन्तौ’ इत्यत्र प्रथममवगते ब्रह्मणि तदसुरोधेन चरमं गुहाश्रयत्वं शालग्रामे हरिरिति वद्व्याख्येयम् । बहुलं हि गुहाश्रयत्वं ब्रह्मण श्रुतय आहु । तदिदमुक्तम्—तद्दर्शनादिति । तस्य ब्रह्मणो गुहाश्रयत्वस्य श्रुतिषु दर्शनादिति । एवंच प्रथमावगतब्रह्मानुरोधेन सुकृतलोकवर्तित्वमपि तस्य लक्षणया छत्रिन्यायेन गमयितव्यम् । छायातपत्वमपि जीवस्याविद्याश्रयतया ब्रह्मणश्च शुद्धप्रकाशस्वभावस्य तदनाश्रयतया मन्त-

न्यायनिर्णय

प्रवेशानर्हं ब्रह्म कुतोऽद्वितीय जीवस्येत्याह—कस्मादिति । हीत्युक्तं हेतुमाह—आत्मानौ हीति । चेतनत्वेन रामन्वयाजीवे पातरि सिद्धे द्वितीयत्वेन परस्यादान युक्तमित्यर्थः । तत्र किं नियामकमित्याशङ्क्य तद्दर्शनादिति व्याचष्टे—संख्येति । लौकिका दृष्टिमेव वृष्टान्तेनाह—अस्येति । एकस्य चेतनत्वे द्वितीयस्यापि तद्धी, तदेवासिद्धमित्याशङ्क्याह—तदिति । तत्तत्रैव लौकिकदर्शने सतीति यावत् । इहेति वाक्योक्तिः । सप्रतिपन्ना जातिमुपजीव्य निर्विशेषान्तरग्रहे बुद्धिर्लाघवादिजातीयग्रहे तद्गौरवात्परमात्मव द्वितीयो जीवस्येति सूचयति—समानेति । कारकत्वेन बुद्धेरपि जीवसाम्यमाशङ्क्य तस्य बहिरङ्गत्वाच्चेतनस्य स्वभावत्वेनान्तरङ्गत्वान्मैवमित्याह—चेतन इति । बहिरङ्गमपि कारकत्वमेव ग्राह्य, गुहाहितत्वलिङ्गादिति शङ्कते—नन्विति । तत्रापि तद्दर्शनादित्युत्तरमाह—गुहेति । तदेव स्फुटयति—गुहेत्यादिना । परस्मिन्गुहाहितत्वोक्तेस्तत्पर्यं वक्तुमसकृदित्युक्तम् । गुहायां गुह्यावाहित निक्षिप्त गह्वरे बहुविधानर्थसकटे देहे स्थित पुराण निरतन पर विदित्वा हर्षादि जहातीति सबन्धः । परमे बाह्याकाशापेक्षया प्रकृष्टे व्योमन्यन्त करणावच्छिन्नं भूताकाशे निहित पर यो वेद सोऽश्नुते सर्वान्कामानिति सबन्धः । अन्विच्छ विचार्य निर्धारयेत्यर्थः । प्रवेशवाक्यसंग्रहार्थमादिपदम् । यत्तु सर्वगतस्य ब्रह्मणो न विशिष्टदेशतेति, तत्राह—सर्वेति । यत्तु परस्य न सुकृतलोकवर्तितेति, तत्राह—सुकृतेति । यदपि छायातपाविति चेतनाचेतनोक्तिरिति, तत्राह—छायेति । तद्वैलक्षण्ये तद्वतोरपि तत्सिद्धिरिति हेतु साधयति—अविद्येति । प्रथमश्च चेतनत्ववशाच्चरमश्चत गुहाप्रवेशादि नेयमित्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ ११ ॥ धर्मविशिष्टतया विलक्षणग्रहे बुद्धिरेव स्वतो विलक्षणा ग्राह्येति



विशेषणं च विज्ञानात्मपरमात्मनोरेव भवति । 'आत्मानं रथिनं विद्धि शरीरं रथमेव तु' ( का० १।३।३ ) इत्यादिना परेण ग्रन्थेन रथिरथादिरूपककल्पनया विज्ञानात्मानं रथिनं संसारमोक्षयो-  
र्गन्तारं कल्पयति । 'सोऽध्वनः पारमाप्नोति तद्विष्णोः परमं पदम्' ( का० १।३।९ ) इति च पर-  
मात्मानं गन्तव्यम् । तथा 'तं दुर्दर्शं गूढमनुप्रविष्टं गुहाहितं गह्वरेष्ठं पुराणम् । अध्यात्मयोगा-  
धिगमेन देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहाति' ( का० १।२।१२ ) इति पूर्वस्मिन्नपि ग्रन्थे मन्तु-  
मन्तव्यत्वेनैतावेव विशेषितौ । प्रकरणं चेदं परमात्मनः । 'ब्रह्मविदो वदन्ति' इति च चतुर्विंशे-  
षोपादानं परमात्मपरिग्रहे वदते । तस्मादिह जीवपरमात्मानावुच्येयाताम् । एष एव न्यायः  
'द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया' ( मुण्ड० ३।१।१ ) इत्येवमादिष्वपि । तत्रापि ह्यध्यात्माधिकाराच्च  
प्राकृतौ सुपर्णावुच्येते । 'तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्ति' इत्यदनलिङ्गाद्विज्ञानात्मा भवति । 'अनश्न-  
न्नन्योऽभिचाकशीति' इत्यनशनचेतनत्वाभ्यां परमात्मा । अनन्तरे च मन्त्रे तावेव द्रष्टृदृष्ट्यभा-  
वेन विशिनष्टि—'समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नोऽनीशया शोचति मुह्यमानः । जुष्टं यदा पश्यत्यन्य-

भाष्यरत्नप्रभा

मायानुप्रविष्टं पश्चाद्गुहाहितं गुहाद्वारा गह्वरेष्ठं, एवं बहिरागतमात्मानं, अध्यात्मयोगः स्थूलसूक्ष्मकारणदेहलोककमेण  
प्रत्यगात्मनि चित्तसमाधानं तेनाधिगमो महावाक्यजा वृत्तिस्तथा विदित्वेत्यर्थः । ऋतपानमन्त्रे जीवानुवादेन वाक्यार्थ-  
ज्ञानाय तत्पदार्थो ब्रह्म प्रतिपाद्यत इत्युपसंहरति—तस्मादिहेति । उक्तन्यायमतिदिशति—एष इति । द्वा द्वौ ।  
छान्दसो द्विवचनस्याकारः । सुपर्णाविव सहैव युज्येते नियम्यनियामकभावेनेति सयुजौ । सखायो चेतनत्वेन तुल्यस्व-  
भावौ । समानमेकं वृक्षं छेदनयोग्यं शरीरमाश्रित्य स्थितवित्यर्थः । गुहां प्रविष्टाविति यावत् । एतावात्मानौ, तद्विज्ञ-  
दर्शनादित्याह—तयोरन्य इति । विशेषणाच्चेत्याह—अनन्तरे चेति । अनिशया स्वस्थेश्वरत्वाप्रतीत्या देहे निमग्नः  
पुरुषो जीवः शोचति । निमग्नपदार्थमाह—मुह्यमान इति । नरोऽहमिति आन्त इत्यर्थः । जुष्टं ध्यानादिना सेवितं  
यदा ध्यानपरिपाकदशायामीशमन्यं विशिष्टरूपाद्भिन्नं शोचितचिन्मात्रं प्रत्यक्त्वेन पश्यति तदास्य महिमानं स्वरूप-  
मेति प्राप्नोतीव । ततो वीतशोको भवतीत्यर्थः । 'द्वा सुपर्णा' इति वाक्यं जीवेश्वरपरं कृत्वा चिन्तितम् । अधुना

भामती

व्यम् ॥ ११ ॥ इममेव न्यायं 'द्वा सुपर्णा' इत्यत्राप्युदाहरणे कृत्वाचिन्तयति । योजयति—एष एव न्याय इति । अत्रापि किं  
बुद्धिजीवौ उत जीवपरमात्मानाविति सशय्य करणरूपाया अपि बुद्धिदेव्याः पचन्तीतिवत्कर्तृलोपचाराद्बुद्धिजीवाविह पूर्वपक्ष-  
यित्वा सिद्धान्तयितव्यम् । सिद्धान्तश्च भाष्यकृता स्फोरितः । तद्दर्शनादिति च 'समाने वृक्षे पुरुषो निमग्न' इत्यत्र मन्त्रे । न

न्यायनिर्णय

मन्वानो हेत्वन्तरं पृच्छति—कुतश्चेति । परमात्मासाधारणलिङ्गपरं सूत्रं व्याचष्टे—विशेषणं चेति । न बुद्धिजीवयोरित्येवकारार्थः ।  
जीवविशेषणं विशदयति—आत्मानमिति । रथित्वकल्पनाफलं सूचते—संसारेति । परस्य विशेषणमाह—स इति । जीवः  
सर्वनामार्थः । अध्वनः संसारमार्गस्य । पारमेव विशिनष्टि—तदिति । व्यापनशीलस्य ब्रह्मण स्वरूपं तदित्यर्थः । परम कार्यकार-  
णातीतं पदं तदेव ज्ञेयं नान्यदित्यर्थः । किञ्चित्तरवाक्यवत्पूर्वमपि जीवेश्वरयोरेव विशेषणादृतपानवाक्ये जीवद्वितीयतमीशस्यैवेत्याह—  
तथेति । दुर्दर्शं सूक्ष्मत्वाद्गुह्यं तत एव गूढमनुप्रविष्टं गहनता गतमीश्वर, अध्यात्मयोग प्रत्यगात्मन्येव चित्तरामावान् तत्सहकृता-  
द्वाक्यादधिगमो ब्रह्मात्मैक्यव्यञ्जकचित्तवृत्तिविशेषस्तोनाहमेवेति निश्चित्य धीरो विद्वान्द्रष्टृपलक्षितं संसारं त्यजतीत्यर्थः । चकारानुचि-  
तमर्थमाह—प्रकरणं चेति । न च पृष्ट्वाविशेषोपाज्जीवस्यापीदं प्रकरणं, तस्य ब्रह्मत्वेन प्रतिपाद्यत्वादविरोधादिति भावः । जीवद्वितीयत्वं  
परस्यैवेत्यत्र हेत्वन्तरमाह—ब्रह्मेति । ब्रह्मपक्षे हेतुबाहुल्यात् 'नूनं पियन्तो' इत्यत्र जीवानुवादेन तदतिरिक्तो वाक्यार्थान्वयितदर्थशोध-  
नाय परात्मा प्रतिपाद्यत इत्युपसंहरति—तस्मादिति । उक्तन्यायमन्यत्र सचारयति—एष इति । 'द्वा सुपर्णा' इत्यादौ सर्वत्र द्विवचन-  
स्याकारश्छान्दसः । द्वौ सुपर्णाविव सहैव युज्येते नियम्यनियामकभावेनेति सयुजौ, सखायो चेतनत्वेन समानस्वभावौ, समान नियम्य-  
त्वेन तुल्य वृक्षं छेदनयोग्यं शरीरं, परिपक्वजाते समाश्रितवित्यर्थः । पक्षिणौ कौचिदत्र प्रतीयेते न जीवेशौ तनो नेदमुदाहरणं,  
तत्राह—तत्रेति । तदनेन 'गुहा प्रविष्टो' इति व्याख्यातम् । आत्मानौ हीति व्याचष्टे—तयोरिति । तद्दर्शनादित्युभयोलिङ्गदर्शनादिति  
व्याख्येयम् । विशेषणाच्चेति व्याकरोति—अनन्तरे चेति । आत्मेश्वरयोरुत्पत्त्यो वृक्षो देहस्तस्मिन् जीवो मनुष्योऽहमित्यभिनिवेशानानीश-  
याऽविद्यया मुह्यमानस्तत्त्वमजानन्ननिश शोचति संसारमनुभवति । जुष्टं ध्यानादिना सेवितं यदा तत्परिपाकदशायामन्य विम्बभूतमीशशब्द-  
लक्ष्यं प्रत्यक्त्वेन पश्यति तदास्यैवात्मत्वेन दृष्टस्य महिमानं स्वरूपं प्राप्नोति । ततश्च वीतशोको विगतसामर्यो भवति, तत्र हेतुरिति शब्दे-  
नोक्तः, बन्धहेत्वविद्यादेर्नाशिना दग्धत्वादित्यर्थः । न चात्र नीवोक्तो 'अनश्नान्' इत्ययोगात्, बुद्धिग्रहं च 'अभिचाकशीति' इत्यसम्भ-  
वात्पूर्वपक्षासिद्धिः, करणे कर्तृत्वोपचारादभिचाकशीतोति बुद्ध्यापि मिद्धत्वात्, जीवे चेतन्यमात्रादनशनसम्भवात्, मुख्ये कर्तृत्वे सम्भवेति

गीशमस्य महिमानमिति वीतशोकः' ( मुण्ड० ३।१।२ ) इति । अपर आह—'द्वा सुपर्णा' इति नेय-  
सृगस्याधिकरणस्य सिद्धान्तं भजते, वैङ्गिरहस्यब्राह्मणेनाप्यथा व्याख्यातत्वात् । 'तयोरन्यः  
पिप्पलं खाद्वत्तीति सत्त्वमनश्चन्नन्योऽभिचाकशीतीत्यनश्चन्नन्योऽभिपश्यति ब्रह्मावेतौ सत्त्वक्षेत्र-  
ज्ञौ' इति । सत्त्वशब्दो जीवः क्षेत्रज्ञशब्दः परमात्मेति यदुच्यते, तन्न, सत्त्वक्षेत्रज्ञशब्द-  
योरन्तःकरणशरीरपरतया प्रसिद्धत्वात् । तत्रैव च व्याख्यातत्वात्—'तदेतत्सत्त्वं येन स्वप्नं  
पश्यति, अथ योऽयं शारीर उपद्रष्टा स क्षेत्रज्ञस्तावेतौ सत्त्वक्षेत्रज्ञौ' इति । नाप्यस्याधिकरणस्य  
पूर्वपक्षं भजते । नह्यत्र शारीरः क्षेत्रज्ञः कर्तृत्वभोक्तृत्वादिना संसारधर्मेणोपेतो विवक्ष्यते । कथं  
तर्हि, सर्वसंसारधर्मातीतो ब्रह्मस्वभावश्चैतन्यमात्रस्वरूपः 'अनश्चन्नन्योऽभिचाकशीतीत्यनश्चन्न-  
न्योऽभिपश्यति ब्रः' इति वचनात् । 'तत्त्वमसि' क्षेत्रज्ञं चापि सा विद्धि' ( गी० १३।२ ) इत्या-  
दिश्रुतिस्मृतिभ्यश्च । तावता च विद्योपसंहारदर्शनमेवमेवावकल्पते, 'तावेतौ सत्त्वक्षेत्रज्ञौ न ह  
वा एवंविदि किंचन रज आध्वंसते' इत्यादि । कथं पुनरस्मिन्नाक्षे 'तयोरन्यः पिप्पलं खाद्वत्तीति  
सत्त्वम्' इत्येतेन सत्त्वे भोक्तृत्ववचनमिति । उच्यते—नेयं श्रुतिरचेतनस्य सत्त्वस्य भोक्तृत्वं वक्ष्या-  
मीति प्रवृत्ता । किं तर्हि चेतनस्य क्षेत्रज्ञस्याभोक्तृत्वं ब्रह्मस्वभावतां च वक्ष्यामीति । तदर्थं सुखा-

भाष्यरत्नप्रभा

कृत्वाचिन्तामुद्राट्यत—अपर इति । अन्यथा बुद्धिविलक्षणत्वं पदलक्ष्यपरत्वेनेत्यर्थः । सत्त्व बुद्धिरिति  
शङ्कते—सत्त्वशब्द इति । बुद्धिजीवौ चेत्पूर्वपक्षार्थः स्यादित्यत आह—नापीति । पूर्वपक्षार्थस्तदा स्यात्, यद्यत्र  
बुद्धिभिन्नं संसारी प्रतिपाद्यते । नह्यत्र संसारी विवक्ष्यते किंतु शोधितस्त्वमर्थो ब्रह्मेत्यर्थः । श्रुतिस्मृतिभ्यश्चायमर्थो  
युक्त इति शेषः । तावता मन्त्रव्याख्यामात्रेण । एवमेव जीवस्य ब्रह्मत्वोक्तावेव । नहि जीवो बुद्धिभिन्न इति विवेक-  
मात्रेणोपसंहारो युक्तः । भेदज्ञानस्य भ्रान्तित्वाद्देहकल्याणमिति भावः । अविद्या विदुषि किमपि स्वकार्यं नाध्वंसते न संपा-  
दयति, ज्ञानाग्निना स्वस्या एव दग्धत्वादित्यर्थः । अविद्या नागच्छतीति वार्थः । जीवस्य ब्रह्मत्वपरमिदं वाक्यमिति पक्षे  
शङ्कते—कथमिति । बुद्धेर्भोक्तृत्वोक्तावतात्पर्यान्नात्र युक्तिचिन्तया मनः खेदनीयमित्याह—उच्यत इति । तदर्थं  
ब्रह्मत्वबोधनार्थं भोक्तृत्वमुपाधिमस्तके निक्षिपतीत्यर्थः । वस्तुनो जीवस्याभोक्तृत्वे भोक्तृत्वधीः कथमित्यत आह—इदं

भामती

खलु मुख्यं कर्तृत्वे संभवति करणे कर्तृत्वोपचारो युक्त इति कृत्वाचिन्तामुद्राट्यते—अपर आह । सत्त्व बुद्धिः । शङ्कते—  
सत्त्वशब्द इति । सिद्धान्तार्थं ब्राह्मणं व्याचष्ट इत्यर्थः । निगकरोति—तत्रेति । येन स्वप्नं पश्यतीति । यनेति करण-  
मुपदिशति । ततश्च भिन्नं कर्तारं क्षेत्रज्ञम् । योऽयं शारीर उपद्रष्टेति । अस्तु तर्ह्यस्याधिकरणस्य पूर्वपक्षे एव ब्राह्मणार्थः,  
वचनविरोधे न्यायस्याभासत्वादित्यत आह—नाप्यस्याधिकरणस्य पूर्वपक्षं भजत इति । एव हि पूर्वपक्षमस्य भजंत,  
यदि हि क्षेत्रज्ञे समारिणि पर्यवस्येत । तस्य तु ब्रह्मरूपतायाः पर्यवस्यन्न पूर्वपक्षमपि स्वीकरोतीत्यर्थः । अपिच । तावेतौ  
सत्त्वक्षेत्रज्ञौ न ह वा एवंविदि किंचन रज आध्वंसत इति । रजोऽविद्या नाध्वंसनं सत्त्वमेवंविदि करोतीति ।  
एतावतैव विद्योपसंहाराजीवस्य ब्रह्मात्मतापरतास्य लक्ष्यत इत्याह—तावता चेति । चोदयति—कथं पुनरिति ।  
निराकरोति—उच्यते—नेयं श्रुतिरिति । अनश्नन् जीवो ब्रह्माभिचाकशीतीत्युक्तं शङ्कते, यदि जीवो ब्रह्मात्मा नाश्नाति, कथं

न्यायनिर्णयः

कर्तृत्वोपचारो नेति सिद्धान्ताभिप्रायः । कृत्वाचिन्तया 'द्वा सुपर्णा' इत्यादेरेतदधिकरणोदाहरणत्वमुक्त्वा कृत्वाचिन्तामुद्राट्यति—अपर  
इति । अन्यथा सिद्धान्तानन्यगुणत्वेनेति यावत् । सत्त्वमिति बुद्धिरुक्ता । सिद्धान्तार्थं व्याचष्टे ब्राह्मणमिति शङ्कते—सत्त्वेति । प्रसिद्धया  
प्रत्याह—तत्रेति । ब्राह्मणविरोधाच्च न तदन्यथा व्याख्येयमित्याह—तत्रैवेति । प्रकृतं ब्राह्मणं सप्तम्यर्थः । मत्त्वव्याख्यानानन्तर्य-  
मवशब्दार्थः । सत्त्वस्य करणत्वात्क्षेत्रज्ञस्य कर्तृत्वाच्च तयोरैक्यमित्यर्थः । तावेतौ करणत्वेन कर्तृत्वेन च भिन्नावित्यर्थः । सिद्धान्ता-  
भजनेऽपि पूर्वपक्षमृगेषां भजेतेत्याशङ्क्याह—नापीति । द्वितीयस्य ब्रह्मरूपेणैव प्रतिपादनादिति हेतुमाह—न हीति । अत्रेति मन्त्र-  
ब्राह्मणोक्तिः । नचापि वाक्यायो न युक्तः, श्रुतिस्मृतिरिति ब्रह्मादित्याह—तत्त्वमिति । इतश्च जीवस्य ब्रह्मत्वोक्तिरुपेक्षेत्याह—तावतेति ।  
मन्त्रव्याख्यामात्रेण विद्योपसंहारदर्शनं जीवस्य ब्रह्मत्वोपदेशो घटते न सत्त्वक्षेत्रज्ञविवेकमात्रेण, भेदविधौ मिथ्यावीत्वादित्यर्थः । अविद्या-  
व्यस्तिकलोक्तिरपि ब्रह्मात्मताज्ञानमिह गमयतीत्याह—न हेति । जीवस्य ब्रह्मत्वोक्तिपरमिदं वाक्यमित्यत्र शङ्कते—कथमिति ।  
उत्तरेभोक्तृत्वोक्तावतात्पर्याच्च तत्रोपपत्तिरन्वेष्येत्याह—उच्यत इति । कं तर्हि श्रुतेस्तात्पर्यं, तत्राह—किं तर्हीति । इतिपदं प्रवृत्तौति  
पूर्वेण संबध्यते । का तर्हि बुद्धेर्भोक्तृत्ववियोगी गतिः, तत्राह—तदर्थमिति । जीवस्य ब्रह्मत्वसिद्धयर्थमिति यावत् । चैतन्यच्छायापन्न-  
धीः सुखादिना परिणमते, तत्र पुरुषोऽपि भोक्तृत्वमिवानुभवति न तत्त्वत इति वक्तुमभ्यारोपयतीत्युक्तम् । कुत्रापि भोक्तृत्वं बुद्धावारोप्यते

दिविक्रियावति सत्त्वे भोक्तृत्वमध्यारोपयति । इदं हि कर्तृत्वं भोक्तृत्वं च सत्त्वक्षेत्रज्ञयोरितरेतर-  
स्वभावाविवेककृतं कल्प्यते । परमार्थतस्तु नान्यतरस्यापि संभवति, अचेतनत्वात्सत्त्वस्य, अवि-  
क्रियत्वाच्च क्षेत्रज्ञस्य । अविद्याप्रत्युपस्थापितस्वभावत्वाच्च सत्त्वस्य सुतरां न संभवति । तथाच  
श्रुतिः—‘यत्र वा अन्यदिव स्यात्तत्रान्योऽन्यत्पश्येत्’ इत्यादिना स्वप्नदृष्टस्यादिव्यवहारवद-  
विद्याविषय एव कर्तृत्वादिव्यवहारं दर्शयति । ‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्’  
(बृ० ४।५।१५) इत्यादिना च विवेकिनः कर्तृत्वादिव्यवहाराभावं दर्शयति ॥ १३ ॥

अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥



छायाजीवौ देवतेशौ वाऽनौ योऽक्षिणि दृश्यते ॥ आधारद्वयतोत्तयेनाद्वयेषु त्रिषु कक्षेन ॥ १ ॥  
क खं ब्रह्म यदुक्तं प्राक्तदेवाक्षिण्युपास्यते ॥ वामनीत्वादिनाऽन्येषु नामृतत्वादिसप्त ॥ २ ॥

‘य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत एष आत्मेति होवाचैतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेति । तद्यद्यप्यक्षिण-  
स-

भाष्यरत्नप्रभा

हीति । चित्तादात्म्येन कल्पिता बुद्धिः सुखादिरूपेण परिणमते । बुद्ध्याविवेकाच्चिदात्मनः सुखादिरूपवृत्तिव्यक्तचैत-  
न्यवत्त्वं भोक्तृत्व भातीत्यर्थः । भोक्तृत्वमाविष्टकं, न वस्तुत इत्यत्र प्रानमाह—तथाचेति । यत्राविद्याकाले चैतन्यं  
भिन्नमिव भवति तत्रा । द्रष्टृत्वादिकं न वस्तुनि ज्ञात इत्यर्थः । तस्मात् ‘ऋतं पिबन्तौ’ इति वाक्यमेव गुहाधिकरण-  
विषय इति स्थितम् ॥ १२ ॥ अन्तर उपपत्तेः । उपकोसलविनावाक्यमुदाहरति—य इति । तदक्षिस्थानमसङ्गत्वेन

भामती

तर्ह्यस्मिन्भोक्तृत्वावगमः, चैतन्यसमानाधिकरणं हि भोक्तृत्वमयभामत उति । तन्निरामायाह श्रुति—‘तयोरन्य पिपलं  
स्वादिति’ इति । एतदुक्तं भवति—नेदं भोक्तृत्वं जीवस्य तत्त्वन, अपितु बुद्धिमत्त्वं सुखादिरूपपरिणत चित्तिच्छायापत्योप-  
पन्नचैतन्यमिव भुङ्क्ते, ननु तत्त्वतो जीव परमात्मा भुङ्क्ते । तदेतदभ्यामभाष्ये कृतव्याख्यानम् । तदनेन कृत्वाचिन्तोद्धाटिता  
॥ १२ ॥ अन्तर उपपत्तेः । ननु ‘अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्’ इत्यनेनेवैतद्वतार्थम् । सन्ति गन्वत्राण्यमृतत्वाभयत्वादयो ब्रह्मवर्मा  
प्रतिबिम्बजीवदेवतास्वसमविन । तस्माद्ब्रह्मधर्मोपदेशाद्ब्रह्मैवात्र विवक्षितम् । राक्षसा ब्रह्मण्योपादानात् । उच्यते—‘एष  
दृश्यत इत्येतत्प्रत्यक्षेऽर्थे प्रयुज्यते । परोक्षं ब्रह्म न तथा प्रतिबिम्बे तु युज्यते ॥ १ ॥ उपक्रमवशात्पूर्वमितरं हि वर्ण-  
नम् । कृतं न्यायेन येनैव स स्वत्वत्रातुपज्यते ॥ २ ॥’ ‘ऋतं पिबन्तौ’ इत्यत्र हि जीवपरमात्मानौ प्रथममवगताविति तदनु-  
रोधेन गुहाप्रवेशादय पश्चादवगता व्याख्याता, तद्वदिहापि ‘य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते’ इति प्रत्यक्षाभिधानात्प्रथममवगतौ  
छायापुरुषे तदनुरोधेनामृतत्वाभयत्वादय स्तुत्या कथचिच्चाख्येया । तत्र चामृतत्वं कतिपयक्षणवस्थानात्, अभयत्वमचेतन-  
त्वात्, पुरुषत्वं पुरुषाकारत्वात्, आत्मत्वं कनीनिकायतनत्वात्, ब्रह्मन्तत्त्वमुक्तरूपामृतत्वादियोगात् । एवं वामनीत्वादयोऽप्यस्य  
स्तुत्येव कथचिच्चेतव्या । क च खं चेत्यादि तु वाक्यमग्नीना नाचार्यवाक्यं नियन्तुमर्हति । ‘आचार्यस्तु ते गतिं वक्ता’  
इति च गत्यन्तराभिप्रायं, न तूक्तपरिशिष्टाभिप्रायम् । तस्माच्छायापुरुष एवात्रोपास्य इति पूर्वं पक्षः । सभवमात्रेण तु  
जीवदेवते उपन्यस्ते, वाक्कान्तरोपदर्शनाय चैष दृश्यत इत्यस्यात्राभावात् । ‘अन्तस्तद्धर्मोपदेशा’दित्यनेन निराकृतत्वात् । एवं  
प्राप्त उच्यते—य एष इति । ‘अनिष्पन्नाभिधाने द्वे सर्वनामपदे सती । प्रायः सनिहितस्यार्थं भवेतामभिवार्तणी ॥’ सनि-  
हिताश्च पुरुषात्मादिशब्दास्ते च न यावत्स्वार्थमभिदधति तावत्सर्वनामभ्या नार्थतुषोऽयमितीयत इति कुतस्तदर्थस्यापरोक्षता ।  
पुरुषात्मशब्दौ च सर्वनामनिरपेक्षौ स्वरसतो जीवे वा परमात्मनि वा वर्तते इति । नच तयोश्चक्षुषि प्रत्यक्षदर्शनमिति

न्यायनिर्णय

तत्राह—इदं हीति । नहि आन्तेरभ्रान्तिपूर्वकत्वं दण्डस्याप्यु वक्रतावदित्युक्तम्—परमार्थतस्त्विति । सत्त्वस्य वस्तुतो भोक्तृत्वाभावे  
हेत्यन्तरम्—अविद्येति । मिथ्याभोक्तृत्वे मानमाह—तथाचेति । यत्र यस्यामविद्यावस्थायाम् । वैशब्दो निश्चयार्थः । अन्यदिवामास-  
भूत नानात्वं वृष्टं स्यात्, तत्र आविद्यकबुद्ध्यादिसबन्धादन्यो भूत्वाऽन्यच्चक्षुषा पश्येदन्यच्च श्रोत्रेण शृणुयादित्यर्थः । उक्ताभ्यतात्पर्य-  
माह—स्वमेति । वस्तुतो भोक्तृत्वाभावे श्रुतिमाह—यत्र त्विति । यस्या विद्यावस्थायामस्य विदुषः सर्व पूर्णं ब्रह्मैवाभूत्तत्राविद्याक्षये  
मेदभ्रमाभावादारब्धकर्मणा कार्यकरणव्यापारेऽपि स्वगतव्यापारानभिमानात्केन करणेन क कर्ता पश्येदित्याक्षेपः । अनेनापि वाक्येन  
श्रुत्युक्तमर्थमाह—विवेकिन इति । एष जीवस्य भोक्तृत्वादेमिथ्यात्वात्तदपोहेन तस्य ब्रह्मतामाह पैक्षिब्राह्मणमिति । पूर्वोत्तरपक्षाननु-  
गुणत्वादनुदाहरणत्वेऽपि कृत्वाचिन्तया ‘द्वा सुपर्णा’ इत्यादीहोदाहृतम् । तच्चाप्रपञ्चे प्रत्यग्ब्रह्मण्यन्वितम् । ‘ऋतं पिबन्तौ’ इति तु जीव-  
द्वितीये परसिन्निति स्थितम् ॥ १२ ॥ ‘पिबन्तौ’ इति द्वित्वश्रुत्या चेतनत्वेन तुल्यजीवपूरुषद्वयनुमाराचरमश्रुता गुहाप्रवेशादयो नीता ।  
तर्हि ‘दृश्यते’ इति प्रत्यक्षत्वोक्त्या छायात्मगल्यनुरोधादमृतत्वादय स्तुत्या कथचिच्चेया इत्याशङ्क्याह—अन्तर इति । उपकोसलवि-  
द्यावाक्यमुदाहरति—य इति । छाया निरसितुं विद्विर्नष्टि—एतदिति । क्रियापदेनेतिपद संबध्यते । स्थानस्य ब्रह्मानुरूप्यमाह—

पिबोदकं वा सिञ्चति वर्त्मनी एव गच्छति' ( छा० ४।१।५।१ ) उत्पादि श्रूयते । तत्र संशयः । किमयं प्रतिबिम्बात्पक्ष्यधिकरणो निर्दिश्यतेऽथवा विज्ञानात्मा उत देवतात्मेन्द्रियस्याधिष्ठाता-  
थवेश्वर इति । किं तावत्प्राप्तं, छायात्मा पुरुषप्रतिरूप इति । कुतः, तस्य दृश्यमानत्वप्रसिद्धेः ।  
'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इति च पक्षिद्वयदुपदेशात् । विज्ञानात्मनो वायं निर्देश इति  
युक्तम् । स हि चक्षुषा रूपं पश्यंश्चक्षुषि सनिहितो भवति । आत्मशब्दश्चास्मिन्पक्षेऽनुकूलो  
भवति । आदित्यपुरुषो वा चक्षुषोऽनुग्राहकः प्रतीयते, रश्मिभिरेषोऽस्मिन्प्रतिष्ठितः' ( पु०  
५।५।२ ) इति श्रुतेः । अमृतत्वादीनां च देवतात्मन्यपि कथंचित्संभवात् । नेश्वरः, स्थानविशेष-  
निर्देशादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । परमेश्वर एवाक्षिण्यभ्यन्तरः पुरुष इहोपदिष्ट इति । कस्मात्, उपपत्तेः ।  
उपपद्यते हि परमेश्वरे गुणजातमिहोपदिश्यमानम् । आत्मत्वं तावन्मुख्यया वृत्त्या परमेश्वर  
उपपद्यते । 'स आत्मा तन्वमसि' इति श्रुतेः । अमृतत्वाद्यत्वे च तस्मिन्सकृच्छूनौ श्रूयते ।

#### भाष्यरत्नप्रभा

ब्रह्मणोऽनुरूपं यतोऽस्मिन्निक्षसं वर्त्मनी पक्षमणी एव गच्छतीत्यर्थः । दर्शनस्य लौकिकत्वशास्त्रीयत्वाभ्यां संशय-  
माह—तत्रेति । पूर्व 'पिबन्तौ' इति प्रथमश्रुतचेतनत्वानुगारेण चरमश्रुता गुहाप्रवेशादयो नीता, तद्वदिहापि दृश्यत  
इति चाक्षुषत्वानुसारेणामृतत्वादयो ध्यानार्थ कल्पितत्वेन नेया इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति—छायात्मेति । पूर्वपक्षे  
प्रतिबिम्बोपास्ति, सिद्धान्ते ब्रह्मोपास्तिरिति फलम् । प्रसिद्धवदिति । चाक्षुषत्वेनेत्यर्थः । संभावनामात्रेण पक्षान्तर-  
माह—विज्ञानात्मन इत्यादिना । 'मनो ब्रह्म' इतिवत्, 'एतद्ब्रह्मेति' इति वाक्यस्येतिपदशिरस्कत्वाच्च स्वार्थपरत्वमिति  
पूर्वपक्षः । 'मनो ब्रह्मेत्युपासीत' इत्यत्र इतिपदस्य प्रत्ययपरत्वात्, इह च ब्रह्मेत्युवाचेत्यन्वयेन इतिपदस्योक्तिसंबन्धिनो-  
ऽर्थपरत्वाद्वैषम्यमिति सिद्धान्तयति—परमेश्वर एवेति । बहुप्रमाणसंवादस्मात्पर्यानुग्राहक इति न्यायानुगृहीताभ्यामा-

#### भामनी

निरपेक्षपुरुषपदप्रत्यायितार्थानुरोधेन य एष इति दृश्यत इति च यथासमं व्याख्येयम् । व्याख्यातं च सिद्धवदुपादान शास्त्रा-  
द्यपेक्षं विद्वद्विषय प्रोचनार्थम् । विदुषः शास्त्रत उपलब्धिवरेव दृढतया प्रत्यक्षवदुपचर्यते प्रशमार्थमित्यर्थः । अपि च तदेव  
चरमं प्रथमानुगुणतया नीयते यज्ञेन शक्यम्, अल्पं च । इह त्वमृतत्वादयो वहवश्चागवयाश्च नेतुम् । नहि स्वरात्ताक्षणाव-  
स्थानमात्रममृतत्वं भवति । तथा सति किं नाम नामृत स्यादिति व्यर्थममृतपदम् । भयाभये अपि चेतनवर्मा नाचेतने सभ-  
वत । एवं वामनीत्वादयोऽन्यत्र ब्रह्मणो नेतुमशक्या । प्रत्यक्षवदुपदेशश्चोपपादित । तदिदमुक्तम्—उपपत्तेरिति । 'एत-  
दमृतमभयमेतद्ब्रह्म' इत्युक्ते स्यादाशङ्का । ननु सर्वगतस्येश्वरस्य कस्माद्विशेषेण चक्षुरेव स्थानमुपदिश्यत इति, तत्पणिरिति,  
श्रुति—'तद्यद्यस्मिन्सार्पिबोदकं वा सिञ्चति वर्त्मनी एव गच्छति' इति । वर्त्मनी पक्षस्थानं । एतदुक्तं भवति—निलेपस्ये-

#### न्यायनिर्णय

तदिति । वर्त्मनी पक्षस्थाने । 'एत सयद्ब्रह्म' इत्यादि अनीतुमादिपदम् । दर्शनस्य लौकिकत्वशास्त्रीयत्वाभ्यां संशयमाह—तत्रेति ।  
तदुक्तिसंभावनां विशिनष्टि—अक्षीति । देवता संभावयितुम्—इन्द्रियस्येति । आत्मशब्दात्पक्षद्वयमाह—अथेत्यादिना । प्रथम-  
श्रुतवशाच्चरमश्रुत नेयमिति पूर्वन्यायेन विमृश्य पूर्वपक्षमाह—किमिति । उक्तश्रुतेः सविशेषे ब्रह्मण्यन्वयोक्तेः । श्रुत्यादिसंगतयः । पूर्व-  
पक्षे छायात्मोपास्ति, ब्रह्मोपास्ति सिद्धान्ते फलम् । अमृतत्वादेरयोगाच्च छायात्मेति शङ्कते—कुत इति । 'मनो ब्रह्म' इत्यादिवदि-  
तिशब्दशिरस्कत्वेन वाक्यस्याविवक्षितार्थत्व मत्वाह—तस्येति । तथापि कथं छायात्मनि वामनीत्वादिकमित्याशङ्क्य चाक्षुषत्वस्यान्यत्रा-  
योगादुपक्रमदृष्टया तदपि स्तुत्या नेयमित्याह—य इति । प्रसिद्धवदुपदेशश्चाक्षुषत्वोक्तिरेव । चकार शङ्कानिरासम् । संभावनामात्रेण  
पक्षान्तरमाह—विज्ञानेति । तस्य सर्वदेहसाधारण्यात्कुतोऽक्षिस्थानत्व, तत्राह—स हीति । सनिधिमाम्नात्प्रसङ्गित्वमाशङ्क्य हेत्व-  
न्तरमाह—आत्मेति । संभावित पक्षान्तरमाह—आदित्येति । तस्य चक्षुषि विशेषसन्निधि सूचयति—चक्षुष इति । तस्य तस्मिन्-  
नुग्राहकत्वेन संनिधौ मानमाह—रश्मिभिरिति । 'एतदमृतम्' इत्यादि कल्पद्वये कथं, तदाह—अमृतत्वेति । जीवपक्षसंग्रहाधोऽ-  
पिशब्दः । कथंचिदिलौपचारिकोक्तिः । तेषां मुख्यत्वासंभवादीश्वरो गृह्यतामित्याशङ्क्य प्रथमदृष्टलिङ्गविरोधान्मेवमित्याह—नेति । सुख-  
विशिष्टब्रह्मप्रकरण नास्तीति कृत्वाचिन्तया प्राप्त पक्षमनुभाष्य सिद्धान्तमुत्थाप्य प्रतिज्ञार्थमाह—एवमिति । उक्तेषु पक्षान्तरेषु नियमा-  
सिद्धिरित्याह—कस्मादिति । हेतुमादाय व्याकरोति—उपपत्तेरिति । इहेत्यक्षिपुरुषोक्तिः । उपपत्तिमेव स्फोरयति—आत्मत्व-  
मिति । गौणमुख्ययोर्मुख्ये संप्रत्ययन्याय सूचयति—मुख्ययेति । तत्रात्मत्वस्य मुख्यत्वे गमकमाह—स इति । ईश्वरपक्षे हेत्वन्तर-  
माह—अमृतत्वेति । ईश्वरपक्षे हेत्वन्तरमाह—तथेति । अमृतत्वमिद्विदित्यर्थः । आनुकूल्यमेव स्फोरयति—यथेति । तत्तत्र  
लोके यद्यपि यदपि किंचिदसिन्नक्षिणि सपिबृतमुदकं वा सिञ्चति क्षिपति तत्सर्वं वर्त्मनी पक्षस्थाने एव गच्छति तेन न लिप्यते चक्षु-

तथा परमेश्वरानुरूपमेतदक्षिस्थानम् । यथाहि परमेश्वरः सर्वदेवैरलितः, अपहृतपाप्मत्वादिश्रवणात् । तथाक्षिस्थानं सर्वेलेपरहितमुपदिष्टं, 'तद्यद्यस्मिन्सर्पिर्वोदकं वा सिञ्चति वर्त्मनी एव गच्छति' इति श्रुतेः । संयद्भामत्वादिगुणोपदेशश्च तस्मिन्नवकल्पते । 'एतं संयद्भाम इत्याचक्षते एतं हि सर्वाणि वामान्यभिसंयन्ति' । 'एष उ एव वामनीरेप हि सर्वाणि वामानि नयति' । 'एष उ एव भामनीरेप हि सर्वेषु लोकेषु भाति' ( छा० ४।१।५।२,३,४ ) इति च । अत उपपत्तेरन्तरः परमेश्वरः ॥ १३ ॥

### स्थानादिव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥

कथं पुनराकाशवत्सर्वगतस्य ब्रह्मणोऽक्ष्यल्पस्थानमुपपद्यत इति । अत्रोच्यते—भवेदेपाऽनवकृप्तिः, यद्येतदेवैकं स्थानमस्य निर्दिष्टं भवेत् । सन्ति ह्यन्यान्यपि पृथिव्यादीनि स्थानान्यस्य निर्दिष्टानि—'यः पृथिव्यां तिष्ठन्' ( बृ० ३।७।३ ) इत्यादिना । तेषु हि चक्षुरपि निर्दिष्टम्—'यश्चक्षुषि तिष्ठन्' इति । 'स्थानादिव्यपदेशात्' इत्यादिग्रहणेनैतद्दर्शयति—न केवलं स्थानमेवैकमनुचितं ब्रह्मणो निर्दिश्यमानं दृश्यते । किं तर्हि नामरूपमित्येवंजातीयकमप्यनामरूपस्य ब्रह्मणोऽनुचितं निर्दिश्यमानं दृश्यते—'तस्योदिति नाम' 'हिरण्यश्मश्रुः' ( छा० १।६।७.६ ) इत्यादि । निर्गुणमपि सद्ब्रह्म नामरूपगतैर्गुणैः सगुणमुपासनार्थं तत्र तत्रोपदिश्यत इत्येतदप्युक्तमेव । सर्वगतस्यापि ब्रह्मण उपलब्ध्यर्थं स्थानविशेषो न विरुध्यते, शालग्राम इव विष्णोरित्येतदप्युक्तमेव ॥ १४ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

तत्रब्रह्मश्रुतिभ्यां दृश्यलिङ्गं बाध्यमित्याह—संयद्भामेति । वामानि कर्मफलान्येतमक्षिपुरुषमभिलक्ष्य संयन्ति उत्पद्यन्ते । सर्वफलोदयहेतुरित्यर्थः । लोकानां फलदाताप्ययमेवेत्याह—वामनीरिति । नयति फलानि लोकान्प्रापयतीत्यर्थः । भामानि भानानि नयत्ययमित्याह—भामनीरिति । सर्वार्थप्रकाशक इत्यर्थः ॥ १३ ॥ स्थाननामरूपाणां भयानार्थं श्रुत्यन्तरेऽप्युपदेशादक्षिस्थानत्वोक्तिरत्र न दोष इति सूत्रयोजना । अनवकृप्तिः अकृतकल्पना तदा भवेत्, यद्यत्रैव निर्दिष्टं भवेदित्यन्वयः । नन्वनुचितबाहुव्योक्तिरसमाधानमित्याशङ्क्य युक्तिमाह—निर्गुणमपीति ॥ १४ ॥ प्रकरणादपि

भामती

ध्वरस्य निर्लेपं चक्षुरेव स्थानमनुरूपमिति । नदिदमुक्तम्—तथा परमेश्वरानुरूपमिति संयद्भामादिगुणोपदेशश्च तस्मिन् ब्रह्मणि कल्पते घटते, समवेतार्थत्वात् । प्रतिविम्बादिषु त्वममवेतार्थः । वामनीयानि सभजनीयानि शोभनीयानि पुण्यफलानि वामानि । संयन्ति सगच्छमानानि वामान्यनेनेति संयद्भाम परमात्मा । तत्कारणत्वात्पुण्यफलोत्पत्तेस्तेन पुण्यफलानि सगच्छन्ते । स एव पुण्यफलानि वामानि नयति लोकमिति वामनी । एष एव भामनी । भामानि भानानि नयति लोकमिति भामनी । तदुक्तं श्रुत्या—'तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भामा सर्वमिदं विभाति' इति ॥ १३ ॥ स्थानादिव्यपदेशाच्च । आशङ्कोत्तरमिदं सूत्रम् । आशङ्कामाह—कथं पुनरिति । स्थानिनो हि स्थानं महद्दृष्टं, यथा यादसामब्धिः । तत्कथमत्यल्पं चक्षुरविष्टानं परमात्मनः परममहत् इति शङ्क्यार्थः । परिहरति—अत्रोच्यत इति । स्थानान्यादयो येषां ते स्थानादयो नामरूपप्रकारास्तेषां व्यपदेशात्सर्वगतस्यैकस्थाननियमो नावकल्पते । ननु नानास्थानत्वं नभस इव नानासूचीपाशादिस्थानत्वम् । विशेषतस्तु ब्रह्मणस्तानि तान्युपासनास्थानानीति तैरस्य युक्तो व्यपदेशः ॥ १४ ॥ अपिच प्रकृतानुसारादपि

न्यायनिर्णय

रित्यर्थः । इति ह सोपाध्यायो वदतीत्यादाविति शब्दस्योक्तायां वच्छेदेनोक्तियोगिनोऽर्थपरत्वदृष्टे 'इति होवाच' इत्यत्रापि शब्दस्यार्थवच्छेदेनोक्तियोगादर्थपरत्वदृष्टे, आत्मब्रह्मश्रुतिभ्यां, अमृतत्वादिलिङ्गाच्च दृश्यत इति छायात्मलिङ्गं बाध्यमित्यर्थः । किञ्चोपक्रमस्यैकलिङ्गाद्वाक्यशेषस्थानेकलिङ्गानि बलवन्ति, सवादस्य तात्पर्यहेतुत्वादित्याह—संयदिति । कुतोऽस्य संयद्भामत्व, तत्राह—एतं हीति । वामानि कर्मफलान्येतमक्षिपुरुष हेतुमात्रिलामिसंयन्त्युत्पद्यन्ते, सर्वफलोदयहेतुरयमित्यर्थः । वामनीरप्ययमेव पुमानित्याह—एष इति । तदुपपादयति—एष हीति । वामानि शोभनानि लोकं प्रापयति । लोकस्य सर्वशुभप्रापकोऽयमित्यर्थः । भामनीरप्ययमेवेत्याह—एष इति । भामानि भानानि सर्वत्र नयतीति भामनीः । अयमेव प्रकाशक सर्वत्रैत्यर्थः । तदेव स्फुटयति—एष हीति । प्रथमश्रुतस्यापि चरमश्रुतैरनेकैरन्यथयितव्यत्वमुपसहरति—अत इति ॥ १३ ॥ पूर्वपक्षबीजं दूषयति—स्थानादीति । स्थानान्यादयो येषां नामरूपाणां तेषां व्यपदेशाच्च परस्याक्षिस्थानत्वानुपपत्तिरिति योजना । यादसामम्भोषिरिव स्थानिनः स्थानं महद्दृष्टमिति शङ्कते—कथमिति । व्योम्नः सूचीपाशादिवदक्ष्यादिस्थानत्व महतोऽपि परस्य स्यादित्याह—अत्रेति । एवजातीयकशब्देन गुणजातं गृहीतम् । निर्गुणस्य गुणसंबन्धोक्तिरप्ययक्ता । तत्कथमनेकवर्धप्रकटनमेव समाधिरित्याशङ्क्याह—निर्गुणमिति । चकारार्थमाह—सर्वेति ॥ १४ ॥ प्रकरणादपि ब्रह्मे-



### सुखविशिष्टाभिधानादेव च ॥ १५ ॥

अपिच नैवात्र विवदितव्यं, किं ब्रह्मास्मिन्वाक्येऽभिधीयते न वेति । सुखविशिष्टाभिधानादेव ब्रह्मत्वं सिद्धम् । सुखविशिष्टं हि ब्रह्म यद्वाक्योपक्रमे प्रकान्तं 'प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म' इति, तदेवेहाभिहितं, प्रकृतपरिग्रहस्य न्याय्यत्वात् । 'आचार्यस्तु ते गतिं वक्ता' ( छा० ४।१।४।१ ) इति च गतिमात्राभिधानप्रतिज्ञानात् । कथं पुनर्वाक्योपक्रमे सुखविशिष्टं ब्रह्म विजायत इति । उच्यते—'प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म' इत्येतदग्नीनां वचनं श्रुत्वोपकोसल उवाच—'विजानाम्यहं यत्प्राणो ब्रह्म कं च तु खं च न विजानामि' इति । तत्रेदं प्रतिवचनम्—'यद्वाव कं तदेव खं यदेव खं तदेव कम्' इति ( छा० ४।१।४।५ ) । तत्र खंशब्दो भूताकाशे निरूढो लोके । यदि तस्य विशेषणत्वेन कंशब्दः सुखवाची नोपादीयेत । तथा सति केवले भूताकाशे ब्रह्मशब्दो नामादिष्विव प्रतीकाभिप्रायेण प्रयुक्त इति प्रतीतिः स्यात् । तथा कंशब्दस्य विषयेन्द्रियसंपर्कजनिते

भाष्यप्रपञ्च

ब्रह्म ब्राह्ममित्याह—सुखविशिष्टेति । ध्यानार्थं भेदकल्पनया सुखगुणविशिष्टस्य ब्रह्मण प्रकृतस्य य एष इति सर्वनाम्नाभिधानान्तरं परमात्मा स्यादिति सूत्रार्थः । ननु प्रकरणात्प्रबलेन दृश्यत्वलिङ्गेनोपस्थापितश्चायात्मा सर्वनामार्थ इत्यत आह—आचार्यस्त्विति । उपकोसलो नाम कश्चिद्ब्रह्मचारी जाबालस्याचार्यस्याग्नीन्द्रादगवत्सरां परिचचार । तमनुपदिश्य देशान्तरगते जाबाले गार्हपत्याद्यग्निभिर्दयया 'प्राणो ब्रह्म' इत्यात्मविद्यामुपदिश्योक्तम्—आचार्यस्त्विति । तवात्मविद्याफलवाप्तये मार्गमर्चिरादिकं वदिष्यतीत्यर्थः । पश्चादाचार्येणागत्य 'ग एषोऽक्षिणि' इत्युक्तार्चिरादिका गतिरुक्ता । तथा चाग्निभिरुक्तात्मविद्यावाक्यस्य गतिवाक्येनैकवाक्यता वाच्या, सा च सर्वनाम्ना प्रकृतात्मग्रहे निर्वहतीत्येकवाक्यतानिर्वाहक प्रकरणं वाक्यभेदकाल्लिङ्गाद्वलवदिति भावः । श्रुतिं व्याचष्टे—उच्यत इति । प्राणश्च सूत्रात्मा बृहत्त्वाद्ब्रह्मेति यत्तज्जानामि, कं विषयसुखं खं च भूताकाशं ब्रह्मत्वेन ज्ञातुं न शक्नोमीत्यर्थः । खं कथंभूतं, यत्कं तदेव खमिति सुखेन विशेषितस्य स्वस्य भूतत्वनिरासः । तथा कं कथंभूतं, यत्खं तदेव कमिति विभुत्वेन विशेषितस्य कस्य जन्यत्वनिरास इति व्यतिरेकमुख्येनाह—तत्र खमित्यादिना । 'आत्मविद्या' इति श्रुतिविरोधात्प्रतीकध्यानमन्त्राणिष्टमिति

भाष्येति

ब्रह्मैवात्र प्रत्येतव्यं, नतु प्रतिबिम्बजीवदेवता इत्याह सूत्रकार—सुखविशिष्टाभिधानादेव च । एव खलुपाख्यायते—उपकोसलो ह वै कामलायन सत्यकामे जाबाले ब्रह्मचर्यमुवास । तस्याचार्यस्य द्वादश वर्षाण्यग्नीनुपचचार । ग चाचार्योऽन्यान्ब्रह्मचारिणं स्नाभ्याय ग्राहयित्वा समावर्तयामास । तमेवैकमुपकोरालं न समावर्तयति स्म । जायया च तत्प्रमावर्तनायार्थितोऽपि तद्वचनमवधीर्यार्थं प्रोषितवान् । ततोऽतिदूतमानसमग्निपरिचरणकुशलमुपकोरालमुपेत्य त्रयोऽग्नयं करुणापराधीनचेतसः श्रद्धावानायासैः दृढमक्तये सगेल्य ब्रह्मविद्यामुचिरे—'प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म' इति । अयोपकोराल उवाच, विजानाम्यहं प्राणो ब्रह्मेति, ग हि सूत्रात्मा विभूतिमत्तया ब्रह्मरूपाविर्भावाद्ब्रह्मेति । किंतु कं च खं च ब्रह्मेत्येतन्न विजानामि । नहि विषयेन्द्रियसंपर्कजं सुखमनित्यं लोकसिद्धं खं च भूताकाशमचेतनं ब्रह्म भवितुमर्हति । अर्थनमग्नयं प्रत्युच्यु—'यद्वाव कं तदेव खं यदेव खं तदेव कम्' इति । एवं सभूयोक्त्वा प्रत्येकं च स्वविषया विद्यामुच्यु—'पृथिव्यग्निरन्नमादित्य' इत्यादिना । पुनस्त एनं सभूयोच्यु, एषा सोम्य तेऽस्मद्विद्या प्रत्येकमुक्त्वा स्वविषया विद्या, आत्मविद्या चास्माभिः सभूय पूर्वमुक्ता प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्मेति, आचार्यस्तु ते गतिं वक्ता, ब्रह्मविद्ययमुक्त्वास्माभिर्गतिमात्रं खल्वशिष्टं नोक्तं, तत्तु विद्याफलप्राप्तये जाबालस्तवाचार्यो वक्ष्यतीत्युक्त्वामग्नय उपरेमिरे । एवं व्यवस्थिते 'यद्वाव कं तदेव खं यदेव खं तदेव कम्' इत्येतद्व्याचष्टे भाष्यकार—तत्र खंशब्द इति प्रतीकाभिप्रायेणेति । आश्रयान्तरप्रत्ययस्याश्रयान्तरे प्रक्षेप प्रतीकः । यथा ब्रह्मशब्दः परमात्मविषयो नामादिषु क्षिप्यते । इदमेव तद्ब्रह्म ज्ञेयं यन्नामेति । तथेदमेव तद्ब्रह्म यद्भूताकाशमिति न्यायनिर्णयः ।

वात्र ब्राह्ममित्याह—सुखेति । हेत्वन्तरपर सूत्रमिति स्फोरयितुं चकारार्थमाह—अपिचेति । तदेव वक्तुं प्रतिजानीते—नैवेति । विवादस्याकार्यत्वे हेतुमाह—सुखेति । ब्रह्मणो विशिष्टस्योपक्रमस्यसाक्षिवाक्येऽपि निर्देशादक्षयाधारस्य पुंसो ब्रह्मतेत्युक्तमेव विवृणोति—सुखेत्यादिना । प्रकान्तत्वेऽपि ब्रह्मणोऽक्षिवाक्ये किं जातं, तदाह—तदेवेति । प्रकृतपरिग्रहस्याक्षिवाक्ये यच्छब्देनेति शेषः । इदयत इति लिङ्गोपनीतच्छायात्मार्यो यच्छब्दः । लिङ्गस्य प्रकरणाद्वलीयस्त्वादित्याशङ्क्य तथात्वे वाक्यभेदादितिमात्रोक्तिशेषाच्चैकवाक्यत्वाकाङ्क्षाया तदापादकप्रकरणस्य लिङ्गात्प्राबल्यात्प्रकृतं ब्रह्मैव यच्छब्दोक्तमित्याह—आचार्यस्त्विति । उक्तं व्यक्तीकर्तुं शङ्कते—कथमिति । तत्र ब्रह्मोक्तिं वक्तुमुपक्रमं दर्शयति—उच्यत इति । प्राणस्य सूत्रात्मनो बृहत्त्वाद्युक्तं ब्रह्मत्वं कथं पुनरेन्द्रिययोगजं सुखं खं च भूताकाशं तद्ब्रह्मेति ज्ञातुं शक्यमित्याह—एतदिति । शङ्कायामुत्तरम्—तत्रेति । प्रत्येकं ब्रह्मत्वमज्ञानतो मयो वैशिष्ट्योक्तौ कथं धीरित्याशङ्क्य खंशब्दस्येतरव्यभिचारे दोषमाह—तत्र खमिति । प्रतीको नामाश्रयान्तरप्रत्ययस्याश्रयान्तरे प्रक्षेपः । नचायं तदुपदेशः, 'अप्रतीकालम्बनान्नयति' इति न्यायेन वक्ष्यमाणगतिविरोधादिति भावः । कंशब्दस्यापीतरव्यभिचारे दोषमाह—तथेति । क्षयिता पारत-

सामये सुखे प्रसिद्धत्वात्, यदि तस्य खंशब्दो विशेषणत्वेन नोपादीयेत, लौकिकं सुखं ब्रह्मेति प्रतीतिः स्यात् । इतरेतरविशेषितौ तु कंखंशब्दौ सुखात्मकं ब्रह्म गमयतः । तत्र द्वितीये ब्रह्मशब्देऽनुपादीयमाने कं खं ब्रह्मेत्येवोच्यमाने कंशब्दस्य विशेषणत्वेनैवोपयुक्तत्वात्सुखस्य गुणस्याध्येयत्वं स्यात्, तन्मा भूदित्युभयोः कंखंशब्दयोर्ब्रह्मशब्दशिरस्त्वं 'कं ब्रह्म खं ब्रह्म' इति । इष्टं हि सुखस्यापि गुणस्य गुणिवद्ध्येयत्वम् । तदेवं वाक्योपक्रमे सुखविशिष्टं ब्रह्मोपदिष्टम् । प्रत्येकं च गार्हपत्यादयोऽग्नयः खं खं महिमानमुपदिश्य 'एषा सोम्य तेऽस्माद्विद्यात्मविद्या च' इत्युपसंहरन्तः पूर्वत्र ब्रह्म निर्दिष्टमिति ज्ञापयन्ति । 'आचार्यस्तु ते गतिं वक्ता' इति च गति-

भाष्यरत्नप्रभा

भावः । सामय इति । आभयो दोषः साधनपारतन्त्र्यानित्यत्वादि, तत्सहित इत्यर्थः । प्रत्येकग्रहणे दोषमुक्त्वा द्वयोर्ग्रहणे फलितमाह—इतरेतरेति । विशेषितार्थकावित्यर्थः । नन्वेकं ब्रह्मैवात्र ध्येयं चेद्ब्रह्मपदान्तरं किमर्थमित्यत आह—तत्रेति । विशेषणत्वेन स्वस्य भूतत्वव्यावर्तकत्वेनेत्यर्थः । ब्रह्मशब्द शिरो ययोस्तत्त्वमिति विग्रहः । अध्येयत्वे को दोषः, तत्राह—इष्टं हीति । मार्गोक्त्या सुगुणविद्यात्वावगमादिति भावः । आत्मविद्यापदेनोपसंहारादपि प्रकृतं ब्रह्मेत्याह—प्रत्येकं चेति । पृथिव्यग्निरन्नमादित्य इति मम चतस्रस्तनवो विभूतिरिति गार्हपत्य उपदिदेशः । आपो दिशो नक्षत्राणि चन्द्रमा इत्यन्वाहार्यपचन उवाच । प्राण आकाशो द्यौर्विबुधिति स्वमहिमानमाहवनीयो जगदेति विभागः । इयमस्माकमग्नीनां विद्या प्रत्येकमुक्ता । आत्मविद्या तु पूर्वमस्माभिर्मिलित्वा 'प्राणो ब्रह्म' इत्युक्तेत्यर्थः । उच्यतामग्निर्ब्रह्म, छायात्मा गुरुणोच्यतां वक्तृभेदादिति तत्राह—आचार्यस्त्विति । एकवाक्यतानिश्चयाद्वक्तृभेदेऽपि

भामती

प्रतीतिः स्यात् । न चेतत्प्रतीकत्वमिष्टम् । लौकिकस्य सुखस्य साधनपारतन्त्र्यं क्षयिष्णुता चामयस्तेन सह वर्तते इति सामयं सुखम् । तदेवं व्यतिरेके दोषमुक्त्वोभयान्वये गुणमाह—इतरेतरविशेषितौ त्विति । तदर्थयोर्विशेषितत्वाच्छब्दावपि विशेषितावुच्येते । सुखशब्दसमानाधिकरणो हि खशब्दो भूताकाशमर्थं परित्यज्य ब्रह्मणि गुणयोगेन वर्तते । तादृशा च खेन सुखं विशिष्यमाणं सामयाद्यावृत्तं निरामयं भवति । तस्मादुपपन्नमुभयोपादानम् । ब्रह्मशब्दाभ्यासस्य प्रयोजनमाह—तत्र द्वितीय इति । ब्रह्मपदं कंपदस्योपरि प्रयुज्यमान शिर, एव खंपदस्यापि ब्रह्मपदं शिरो ययो कंखंपदयोस्ते ब्रह्मशिरसी, तयोर्भावो ब्रह्मशिरस्त्वम् । अस्तु प्रस्तुते किमायातमित्यत आह—तदेवं वाक्योपक्रम इति । नन्वग्निभिः पूर्वं निर्दिश्यता ब्रह्म, 'य एषोऽक्षिणि' इत्याचार्यवाक्येऽपि तदेवानुवर्तनीयमिति तु कुत इत्याह—आचार्यस्तु ते गतिं वक्तेति च गतिमात्राभिधानमिति । यद्यचेते भिन्नवक्तृणी वाक्ये तथापि पूर्वेण वक्ता एकवाक्यता गमिते, गतिमात्राभिधानात् । किमुक्तं भवति, तुभ्यं ब्रह्मविद्यास्माभिरुपदिष्टा, तद्विदस्तु गतिर्नोक्ता, ता च किञ्चिदधिकमाव्येयं पूरयित्वाचार्यो वक्ष्यतीति । तदनेन पूर्वसंबन्धार्थान्तरविवक्षा वारितेति । अथैवमग्निभिरुपदिष्टे प्रोषित आचार्य कालेनाजगाम, आगतश्च वीक्ष्योपकोसलमुवाच, ब्रह्मविद इव ते सोम्य मुखं प्रसन्नं भाति, कोऽनु त्वामनुशशासेति । उपकोसलस्तु ह्रीणो भीतश्च को नु मामनुशिष्यात् भगवन् प्रोषिते त्वयीत्यापाततोऽपज्ञाय निर्बन्धमानो यथावदग्नीनामनुशासनमवोचत् । तदुपश्रुत्य चाचार्यः सुचिरं क्लृष्ट उपकोसले ससुपजातदयार्द्रहृदय प्रत्युवाच, सोम्य किल तुभ्यमग्नयो न ब्रह्म साकल्येनावोचन्, तदहं तुभ्यं साकल्येन वक्ष्यामि, यदनुभवमाहात्म्यात् 'यथा पुष्करपलाश आपो न लिप्यन्त एवमेवविदि पापं कर्म न लिप्यते, इत्येवमुक्तवत्याचार्य आहोपकोसल, ब्रवीतु मे भगवानिति, तस्मै होवाचाचार्योऽर्चिरादिका गतिं वक्तुमना, यदुक्तमग्निभिः प्राणो

न्यायनिर्णयः

त्र्यादि वामय । नच तस्मिन्ब्रह्मदृष्टिः, उक्तन्यायादित्यर्थः । व्यतिरेके दोषमुक्त्वोभयग्रहे गुणमाह—इतरेतरेति । अर्थयोर्विशेषितत्वेन शब्दावपि विशेषितावुक्तौ । कशब्देन विशेषितो हि खशब्दो भूताकाश ल्यक्त्वा तद्गुणयोगाद्ब्रह्मणि वर्तते । किमपि खेन विशेषित निरामय भवति । तथाच योक्तौ शब्दावनवच्छिन्नसुखगुणकं ब्रह्म गमयित्वा चरितार्थवित्यर्थः । एकस्यैव ब्रह्मणो ध्येयत्वाद्ब्रह्मपदाभ्यासो दृष्टेत्याशङ्क्याह—तत्रेति । विशेषणत्वेन, आकाशविशेषणार्थकत्वेनेति यावत् । उपरि प्रयोगाद्ब्रह्मपद शिरो ययोस्ते ब्रह्मशिरसी तयोर्भावो ब्रह्मशिरस्त्वम् । सुखस्याध्येयत्वमेवास्तु को दोष इत्याशङ्क्याह—इष्टं हीति । मार्गोक्त्या सगुणविद्यात्वदृष्टेरित्यर्थः । ब्रह्मणः प्रकान्तत्वमुक्तवोपसंहरति—तदेवमिति । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—प्रत्येकं चेति । उपकोसल गार्हपत्योऽनुशशास, पृथिव्यग्निरन्नमादित्य इतीमा मे चतस्रस्तनव 'य एष आदित्ये पुरुषो दृश्यते सोऽहमसि' इति । अन्वाहार्यपचनोऽपि तदनुशासनमकरोत्, आपो दिशो नक्षत्राणि चन्द्रमा इति मे तनव 'य एष चन्द्रमसि पुरुषो दृश्यते सोऽहमसि' इति । आहवनीयोऽपि तदनुशासनं कृतवान्, प्राण आकाशो द्यौर्विबुधिति मम तनव 'य एष विबुधिति पुरुष सोऽहमसि' इति । एवमेते प्रत्येकमग्नयः स्व स्व महिमानं विभूतिं पृथिव्यादिविस्तारमुक्तवैषा सोम्य ते तुभ्यं प्रत्येकमुक्ताऽस्माद्विद्याऽग्निविषया । पूर्वं च सभूय 'प्राणो ब्रह्म' इत्यादिनात्मविद्योक्तास्माभिरित्युपसंहरन्तो ब्रह्मोपक्रमं दर्शयन्तीत्यर्थः । अग्निवाक्ये ब्रह्मोक्तमपि किमित्याचार्यवाक्येऽनुवर्तते, वक्तृभेदादर्थभेदसिद्धेरित्याशङ्क्याह—आचार्यस्त्विति । वक्तु-

मात्राभिधानप्रतिज्ञानमर्थान्तरविवक्षा वारयति । यथा 'पुष्करपलाश आपो न क्षिप्यन्त एवम-  
वंविदि पापं कर्म न क्षिप्यते' ( छा० ४।१।४।३ ) इति चाक्षिस्थानं पुरुषं विजानतः पापेनानुपघातं  
ब्रह्मक्षिस्थानस्य पुरुषस्य ब्रह्मत्वं दर्शयति । तस्मात्प्रकृतस्यैव ब्रह्मणोऽक्षिस्थानता सर्वव्यापत्वा-  
दिगुणतां चोक्त्वाऽर्चिरादिकां तद्विदो गतिं वक्ष्यामीत्युपक्रमते—'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत  
एव आत्मेति होवाच' ( छा० ४।१।५।१ ) इति ॥ १५ ॥

### श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च ॥ १६ ॥

इतश्चाक्षिस्थानः पुरुषः परमेश्वरः, यस्माच्छ्रुतोपनिषत्कस्य श्रुतरहस्यविज्ञानस्य ब्रह्मविदो या  
गतिर्देवयानाख्या प्रसिद्धा श्रुतौ—'अथोत्तरेण तपसा ब्रह्मचर्येण श्रद्धया विद्ययात्मानमन्विष्या-  
दित्यमभिजयन्त एतद्वै प्राणानामायतनमेतदमृतमभयमेतत्परायणमेतस्मान्न पुनरावर्तन्ते' ( प्रश्न०  
१।१० ) इति । स्मृतावपि—'अग्निर्ज्योतिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायणम् । तत्र प्रयाता  
गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः' ( गी० ८।२४ ) इति । सैवेहाक्षिपुरुषविदोऽभिधीयमाना दृश्यते ।

भाष्यरत्नप्रभा

नार्थभेद इत्यर्थः ॥ १५ ॥ श्रुता अनुष्ठिता उपनिषत् रहस्य सगुणब्रह्मोपासनं येन तस्य या गतिः श्रुतौ स्मृतौ च  
प्रसिद्धा तस्या अत्राभिधानालिङ्गादिति सूत्रार्थमाह—इतश्चेति । यस्माद्दृश्यते तत्तस्मादिहेत्यन्वयः । श्रुतिमाह—  
अथेति । देहपातानन्तरमित्यर्थः । स्वधर्मस्तपः तपोब्रह्मचर्यश्रद्धाविद्याभिरात्मानं ध्यात्वा तया ध्यानविद्ययोत्तरं देवया-  
नमार्गं प्राप्यते नोत्तरेण पथा । आदित्यद्वारा सगुणब्रह्मस्थानं गच्छन्ति, एतद्वै ब्रह्म प्राणानां व्यष्टिसमष्टिरूपाणामायतन  
लिङ्गात्मकं हिरण्यगर्भरूपं, वस्तुतस्त्वेतदमृतादिरूपं निर्गुणं सर्वाधिष्ठानम् । अतः कार्यं ब्रह्म प्राप्य तत्स्वरूपं निर्गुणं  
ज्ञात्वा मुच्यन्त इत्यर्थः । अग्निरेव ज्योतिर्देवता एवमहराद्या देवता एव स्मृतावुक्ताः । अस्मिन्नुपासके स्मृते सति यदि  
पुत्रादयः शब्द शवसंस्कारादिकं कुर्वन्ति यदि च न कुर्वन्ति उभयथाप्युपास्तिमहिम्ना अर्चिरादिदेवान्कमेण गच्छन्ति ।

भामती

ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्मेति तत्परिपूरणाय 'एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इत्यादि । एतदुक्तं भवति—आचार्येण ये सुप्तं ब्रह्माक्षिस्थानं  
सयद्राम वामनीभामनीत्येवगुणक प्राणसहितमुपारान्ते ते सर्वेऽपहतपात्रमानोऽन्यत्कर्म कुर्वन्तु मा वाकार्पु, अनिपमार्चरभि-  
मानिनी देवतामभिसम्भवन्ति प्रतिपद्यन्ते, अर्चिपोऽहरहदेवता, अत आर्पणमागध शुक्लपक्षदेवता, तत षण्मासान्, येषु  
मासेषूत्तरा दिशमेति सविता ते षण्मासा उत्तरायण तदेवता प्रतिपद्यन्ते, तेभ्यो मासेभ्यः सप्तमरदेवता, तत आदित्य,  
आदित्याचन्द्रमरा, चन्द्रमरो विद्युत, तत्र स्थितानेतान्पुरुष कश्चिद्ब्रह्मलोकदवर्तीर्मानवोऽमानव्या मृष्टा भव । ब्रह्मलोक-  
भव इति यावत् । स तादृश पुरुष एतान्सत्यलोकस्थ कार्यं ब्रह्म गमयति, स एव देवपथो देवैरर्चिरादिभिर्नृभिर्मुपलक्षित  
इति देवपथः, स एव च ब्रह्मणा गन्तव्यनोगलक्षित इति ब्रह्मपथः, एतेन पथा प्रतिपद्यमाना सत्यलोकस्थं ब्रह्म इमं मानवं  
मनो सर्गं किभूतमावर्तं जन्मजरामरणपौन पुन्यमावृत्तिस्तत्कर्तावर्तो मानवो लोकस्त नावर्तन्ते । तथाच स्मृति—  
'ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिसचरे । परस्यान्ते कृतात्मान प्रविशन्ति पर पदम्' ॥ १५ ॥ तदनेनोपाख्यानव्याख्यानं

न्यायनिर्णयः

भेदेऽप्येकवाक्यता, साक्षात्त्वात् । पूर्वोत्तरवाक्ययोरेकार्थत्व, वाक्यैक्यसम्भवे तद्वेदस्यायोगादित्यर्थः । फलोत्तेरपि निष्क्रमक्षिस्थस्य ब्रह्म-  
त्वमित्याह—यथेति । प्रकृतपुरुषविदो हि पापाद्यनुपहतत्व फलमुक्त, तच्च तदधिगमाधिकरणे ब्रह्मविदोऽभिवास्यते तेनास्य ब्रह्मत्वमि-  
त्यर्थः । आचार्येण गतिमात्रे वाच्ये किमित्यधिकं सोऽभिदवीतेत्याशङ्क्यापेक्षितं पूरयित्वा गतिर्वाच्येत्युपसहरन्नाह—तस्मादिति ।  
पूर्वापरालोचनयामेकवाक्यत्वनिश्चयादित्यर्थः ॥ १५ ॥ प्रकरणादक्षिस्थस्य ब्रह्मत्वमुक्त्वा लिङ्गादपि तथेत्याह—श्रुतेति । श्रुता सवृत्तो-  
पनिषद्ब्रह्म ज्ञान यस्य स तथा, तस्य या देवयानाख्या गतिरागमसिद्धा तस्याश्चाक्षुपपुरुषवेदिन्यभिधानात्तद्वृत्ततेत्यर्थः । चकारार्थमाह—  
इतश्चेति । अवशिष्टं व्याचष्टे—यस्मादिति । या गतिः श्रुतौ स्मृतौ च प्रसिद्धा सैवेहाक्षिधीयमानेति सवन्धः । श्रुतिमाह—अथेति ।  
देहपातानन्तर्यमथशब्दार्थः । तपोब्रह्मचर्याद्युपायेनात्मानमनुसंधाय तद्विद्यया ध्यानाख्यया हेतुनात्तरमार्गमर्चिराद्युपलक्षितं प्राप्य तेना-  
दित्यद्वारा कार्यं ब्रह्माप्नुवन्तीत्यर्थः । ब्रह्मं विजिनिष्टि—एतदिति । व्यष्टिसमष्टिकरणात्मकं हिरण्यगर्भं पदमित्यर्थः । तस्यैव वास्तव-  
रूपमाह—एवमिति । उक्तविशेषणसिद्ध्यर्थं हेतुमाह—एतस्मादिति । गतिविषया श्रुतिमुक्त्वा स्मृतिमाह—अग्निरिति । अग्न्यादि-  
शब्दैरातिवादिक्यो देवता गृह्यन्ते । पथ्यन्तरादत्र विशेषमाह—तत्रेति । पथो देवयानस्य प्रामाणिकत्वेऽपि प्रकृते किमायातमित्याश-  
ङ्कोक्तम्—सैवेति । इहेत्युक्ता श्रुतिमाह—अथेति । देहपातानन्तर्यमेवाथेत्युक्तम् । अस्मिन्नुपासके प्रारब्धकर्मसमाप्त्या मृते यदि  
पुत्रा हातयो वा शब्द शवसवन्धि संस्कारादिकर्म कुर्वन्ति यदि वा न दिशप्यप्रतिहतधीफलस्तेऽर्चिरभिमानिनी देवता प्राप्नुवन्ति

‘अथ यदु चैवास्मिच्छब्दं कुर्वन्ति यदि च नार्थेपमेवाभिसंभवन्ति’ इत्युपक्रम्य ‘आदित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं तत्पुरुषोऽमानवः स एवान्ब्रह्म गमयत्येव देवपथो ब्रह्मपथ एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त नावर्तन्ते’ (छा० ४।१।५) इति तदिह ब्रह्मविद्विषयया प्रसिद्धया गत्याक्षिस्थानस्य ब्रह्मत्वं निश्चीयते ॥ १६ ॥

**अनवस्थितेरसंभवाच्च नेतरः ॥ १७ ॥**

यत्पुनरुक्तं छायात्मा, विज्ञानात्मा, देवतात्मा वा स्यादक्षिस्थान इति । अत्रोच्यते—न छायात्मादिरितर इह ग्रहणमर्हति । कस्मात्, अनवस्थितेः । न तावच्छायात्मनश्चक्षुषि नित्यमवस्थानं संभवति । यदैव हि काश्चित्पुरुषश्चक्षुरासीदति तदा चक्षुषि पुरुषच्छाया दृश्यते, अपगते तस्मिन् दृश्यते । ‘य एषोऽक्षिणि पुरुषः’ इति च श्रुतिः । संनिधानात्स्वचक्षुषि दृश्यमानं पुरुषमुपास्यत्वेनोपदिशति । नचोपासनाकाले छायाकारं कंचित्पुरुषं चक्षुःसमीपे संनिधाप्योपास्त इति युक्तं कल्पयितुम् । ‘अस्यैव शरीरस्य नाशमन्वेप नश्यति’ (छा० ८।१।१) इति श्रुतिश्छायात्मनोऽप्यनवस्थितत्वं दर्शयति । असंभवाच्च । तस्मिन्मृतत्वादीनां गुणानां न छायात्मनि प्रतीतिः । तथा विज्ञानात्मनोऽपि साधारणे कृत्स्नशरीरेन्द्रियसंबन्धे सति चक्षुष्येपावस्थितत्वं वक्तुं न शक्यम् । ब्रह्मणस्तु व्यापिनोऽपि दृष्ट उपलब्ध्यर्थो हृदयादिदेशविशेषसंबन्धः । समानश्च विज्ञानात्मन्यप्यमृतत्वादीनां गुणानामसंबन्धः । यद्यपि विज्ञानात्मा परमात्मनोऽनन्य एव, तथाप्यविद्याकामकर्मकृतं तस्मिन्मर्त्यत्वमध्यारोपितं भयं चेत्पमृतत्वाभयत्वे नोपपद्येते । संयद्वाप्तत्वादय-

भाष्यरत्नप्रभा

अर्चिषमग्निं, ततोऽहः, अहः शुक्रपक्षं, तत उत्तरायणं, तस्मात्संवत्सर, ततो देवलोकं, ततो वायुं, वायोरादित्यं, ततश्चन्द्रं, चन्द्राद्विद्युतं गत्वा तत्र विद्युल्लोके स्थितानुपासकानमानवः पुरुषो ब्रह्मलोकादागत्य कार्यं ब्रह्मलोकं प्रापयति । एषोऽर्चिरादिभिर्देवैर्विंशतिरे देवपथो गन्तव्येन ब्रह्मणा योगाद्ब्रह्मपथश्च । त एतत्कार्यं ब्रह्म प्रतिपद्यमाना उपासका इमं मानवं मनोः सर्गं आवर्तं जन्ममरणावृत्तियुक्तं नावर्तन्ते नागच्छन्तीत्यर्थः ॥ १६ ॥ चक्षुरासीदतीति । उपगच्छतीत्यर्थः । अनवस्थितस्योपास्यत्वं सदा न सिद्ध्यतीति भावः । किंचाव्यवधानात्साक्षिस्थ उपास्यः । नच तस्य स्वचक्षुषा दर्शनं संभवतीत्याह—य एष इति । अस्तु तर्हि परेण दृश्यमानस्योपासितिरित्यत आह—नचेति । कल्पनागौरवादित्यर्थः । युक्तिसिद्धानवस्थितत्वे श्रुतिमाह—अस्येति । छायाकारस्य बिम्बस्य नाशमदर्शनमनुसृत्यैव छायात्मा नश्यतीत्यर्थः । जीवं निरस्यति—तथेति । जात्यन्धस्याप्यहमित्यविशेषेण जीवस्याभिव्यक्तेश्चक्षुरेव स्थानमित्युक्तमित्यर्थः । दृष्ट इति ।

भामती

श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च इत्यपि सूत्रं व्याख्यातम् ॥ १६ ॥ अनवस्थितेरसंभवाच्च नेतरः । ‘य एषोऽक्षिणि’ इति नित्यवच्छ्रुतमनित्ये छायापुरुषे नावकल्पते । कल्पनागौरवं चास्मिन्पक्षे प्रसज्यत इत्याह—नचोपासनाकाल इति । तथा विज्ञानात्मनोऽपीति । विज्ञानात्मनो हि न प्रदंशे उपासनाऽन्यत्र दृष्टचरी, ब्रह्मणस्तु तत्र श्रुतपूर्वैत्यर्थः ।

न्यायनिर्णय

तदाह—यदु चेति । आचषोहर्देवता तत शुक्रपक्षदेवता तत पण्मासोपलक्षितोत्तरायणदेवता तत सवत्सराभिमानिनी देवता ततश्चादित्य ततश्चन्द्र ततो विद्युतमावृण्वन्ति । तत्तत्र स्थितानुपासकान्ब्रह्मलोकादागत्यामानवः पुरुषो गन्तव्यं ब्रह्म प्रापयतीत्याह—इत्युपक्रम्येति । देवैर्नैतुभिरधिष्ठितं पन्था देवपथः । ब्रह्मणा गन्तव्यत्वेनोपलक्षितो ब्रह्मपथः । एतेन पथा कार्यं ब्रह्म प्रतिपद्यमाना पुनरिमं मनो सर्गं जन्ममरणावृत्तियुक्तं नावर्तन्ते न प्रविशन्तीत्याह—एष इति । तथापि प्रकृते किं जात, तदाह—तदिति । प्रकरणमिहेत्युक्तम् ॥ १६ ॥ सिद्धान्तमुपपाद्य परोक्तं प्रत्याह—अनवस्थितेरिति । तद्व्याकर्तुं व्यावर्त्यमनुकीर्तयति—यदिति । सूत्रमुत्तरत्वेन योजयति—अत्रेति । इहेति स्थानं वाक्यं चोक्तम् । प्रश्नपूर्वकं हेतुं छायात्मनि व्याचष्टे—कस्मादिति । उक्तमन्वयव्यतिरेकाभ्यां व्यनक्ति—यदेति । स्वचक्षुषि नित्यं सनिध्यभावेऽपि यत्र क्वापि छायात्मनः समवादुपास्यतेत्याशङ्काह—य इति । दृश्यत इत्युक्ते स्वेनान्येन वेत्यविशेषाच्चरमश्रुतत्वाच्च प्रथमश्रुतमक्षि स्वकीयमेव युक्तं, सनिधेः स्वसिन्नतिगयादित्याह—संनिधानादिति । तर्हि पुरुषान्तरं सनिधाप्य स्वचक्षुषि तद्दृश्यस्योपास्यता स्यादित्याशङ्क्य गौरवात्त्रेत्याह—नचेति । युक्त्यानावस्थितत्वमुक्त्वा तत्रैव श्रुतिमाह—अस्येति । छायाकारस्येत्यर्थः । आनन्तर्वायोऽनुशब्दः । एषशब्दश्छायात्मा । हेत्वन्तरमादाय व्याख्याति—असंभवाच्चेति । जीवनिरासेऽप्यनवस्थितिं व्याचष्टे—तथेति । छायात्मवदित्यर्थः । नाह तस्य चक्षुष्येव व्यक्तियोग्यता, येन तत्रोपासितः । विनापि स्थानविशेषमहमिति व्यक्तेरित्यर्थः । तर्हि ब्रह्मणोऽपि सर्वत्र सत्त्वाच्चक्षुष्येव स्थिते, तत्राह—ब्रह्मणस्त्विति । दृष्टः । उतमिति ज्ञेयः । हेत्वन्तरं जीवेऽपि योजयति—समानश्चेति । जीवस्य ब्रह्मानेदात्तत्रासृतात्मादित्यादित्याशङ्काह—यद्यपीति । अनवस्थितैर्देवतात्म-

श्रुतस्मिन्ननैश्वर्यादनुपपन्ना एव । देवतात्पन्नस्तु 'रश्मिभिरेपोऽस्मिन्प्रतिष्ठितः' इति श्रुतेर्यद्यपि चक्षुर्व्यवस्थानं स्यात्तथाप्यात्मत्वं तावन्न संभवति, पराग्रणत्वात् । अमृतत्वादयोऽपि न संभवन्ति, उत्पत्तिप्रलयश्रवणात् । अमरत्वमपि देवानां त्रिरकालावस्थानापेक्षम् । ऐश्वर्यमपि परमेश्वरायत्तं न स्वाभाविकम् । 'भीषास्माद्व्रतः पवते भीषोदेति सूर्यः । भीषास्मादग्निश्चेन्द्रश्च मृत्युर्धावति पञ्चमः' (तै० २।८) इति मन्त्रवर्णात् । तस्मात्परमेश्वर एवायमक्षिस्थानः प्रत्येतव्यः । अस्मिन् पक्षे दृश्यत इति प्रसिद्धवदुपादानं शास्त्रापेक्षं विद्वद्विषयं प्ररोचनार्थमिति व्याख्येयम् ॥ १७ ॥

### अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् ॥ १८ ॥



प्रधानं जीव ईदो वा कोऽन्तर्यामो जगत्प्रति ॥ कारणत्वात्प्रधानं स्याज्जीवो वा कर्मणो मुखम् ॥ १ ॥  
जीवकृत्वामृतत्वादेरन्तर्यामो परेश्वर ॥ द्रष्टृत्वादनं प्रधानं न जीवोऽपि नियम्यत ॥ २ ॥

'य इमं च लोकं परं च लोकं सर्वाणि च भूतानि योन्तरो यमयति' इत्युपक्रम्य श्रूयते—'यः पृथिव्यां तिष्ठन्पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयत्येव त आत्मान्तर्याम्यमृतः' (बृह० ३।७।१,२) इत्यादि । अत्राधिदैवतमधिलोकमधिदेवमधियज्ञम-

भाष्यरत्नप्रभा

श्रुताविति शेषः । ननु 'चक्षोः सूर्यो अजायत' 'सूर्योऽस्तमेति' इति वाक्यं अमरा देवा इति प्रसिद्धिबाधितमित्याशङ्क्याह—अमरत्वमपीति । भीषा भयेनास्मादीश्वराद्वायुश्चलति । अग्निश्चेन्द्रश्च स्वस्वकार्यं कुरुत । उक्तापेक्षया पञ्चमो मृत्युः समाप्तायुषां निकटे धावतीत्यर्थः । ईश्वरपक्षे दृश्यत इत्युक्तं, तत्राह—अस्मिन्निति । दर्शनमनुभव । तस्य शास्त्रे श्रुतस्य शास्त्रमेव करणं कल्प्य, संतिधानात् । तथाच शास्त्रकरणको विद्वदनुभव उपासनास्तुत्यर्थ उच्यत इत्यर्थः । तस्मादुपकोसलविद्यावाक्यमुपास्ये ब्रह्मणि समन्वितमिति सिद्धम् ॥ १७ ॥ अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् । बृहदारण्यकवाक्यमुदाहरति—य इति । अन्तर्यामिब्राह्मणं प्रतीयमानार्थमाह—अत्रेति । 'यः पृथिव्याम्'

भासती

भीषा भिया । अस्मात् ब्रह्मण । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ १७ ॥ अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् । 'स्वकर्मोपार्जितं देहं तेनान्यच्च नियच्छति । तक्षादिरशरीरगतु नात्मान्तर्यामिता भजेत् ॥ १ ॥' प्रवृत्तिनियमलक्षणं हि कार्यं चेतनस्य शरीरेण स्वशरीरेन्द्रियार्थो वा शरीरेण वा वासादौ दृष्ट नाशरीरस्य ब्रह्मणो भवितुमर्हति । नहि जानु वटाङ्कुर कुटजबीजाज्जायते । तदनेन 'जन्माद्यस्य यत' इत्येतदव्याक्षिप्तं वेदितव्यम् । तस्मात्परमात्मन शरीरेन्द्रियादिरहितस्यान्तर्यामिभावात्, प्रधानस्य वा पृथिव्याद्यभिमानवत्या देवताया वाणिमाद्यैश्वर्यगोपिनो योगिनो वा जीवात्मनो वान्तर्यामिता स्यात् । तत्र यद्यपि प्रधानस्यादृष्टत्वाश्रुतत्वातल्लक्षणानि सन्ति, तथापि तस्याचेतनस्य द्रष्टृत्वश्रोतृत्वमन्तृत्वविज्ञातृत्वानां श्रुतानामभावात्, अनात्मत्वाच्च 'एष त आत्मा' इति श्रुतेरनुपपत्तेर्न प्रधानस्यान्तर्यामिता । यद्यपि पृथिव्याद्यभिमानिनो देवस्यात्मत्वमस्ति, अदृष्टत्वादयश्च सह द्रष्टृत्वादिभिरुपपद्यन्ते, शरीरेन्द्रियादियोगश्च, 'पृथिव्येव यस्यायतनमग्निलोको मनो ज्योतिः'

न्यायनिर्णयः

न्यसिद्धेयाशङ्क्य हेत्वन्तरेण निराह—देवतेति । देवेष्वमरत्वप्रतिद्विबाधितं तदुत्पत्त्यादिवाक्यमित्याशङ्क्याह—अमरत्वमिति । संयद्वामत्वादिकमपि न तत्रेत्याह—ऐश्वर्यमिति । तस्येश्वरायत्तत्वे भयास्तित्वे च मानमाह—भीषेति । भयेनास्मादीश्वरात्पवते चलति । वायुरित्यर्थः । पक्षत्रयायोगे फलितमाह—तस्मादिति । ईश्वरेऽपि दृश्यत इत्युक्तं, तस्यादृश्यत्वादित्याशङ्क्याह—अस्मिन्निति । उपलब्धिर्दर्शनं तत्र शास्त्रीयदर्शनस्य शास्त्रमेव सनिहितं करणमिति विद्वत्प्रसिद्धं शास्त्रीयमेव दर्शनं सिद्धवदनूद्यते । तत्राज्ञानानुसृष्टार्थमित्यर्थः । शास्त्रादीत्यादिपदं विद्वदनुभवार्थम् । तद्विषयदर्शनोक्तेरुपयोगमाह—प्ररोचनेति । उक्तं तत्त्वदर्शनमयोग्यमित्युक्ते न तद्दर्शनं फलवति भवत्यभिचरित्यर्थः । तदेवमुपकोसलवाक्यं सविशेषं ब्रह्मण्यन्वितमिति ॥ १७ ॥ स्थानादिव्यपदेशश्च पृथिव्यादीनि ब्रह्मणः स्थानानीत्युक्तं, तदसिद्धिमाशङ्क्याह—अन्तर्यामीति । अन्तर्यामिब्राह्मणमुदाहरति—य इति । मनुष्यादिभिर्देवादिभिश्चाधिष्ठितमिममनु च लोकं योऽन्तरो यमयति, यश्च लोकद्वयवर्तीनि भूतान्यन्तरं सन्यमयति, तं किं वेत्थेत्यन्तर्यामिणमुपक्रम्य श्रुतमित्यर्थः । पृथिव्या तिष्ठन्तर्यामीत्युक्ते सर्वत्रापि चराचरे प्रसक्तायुक्तम्—पृथिव्या इति । तदेवता प्रत्याह—यमिति । ईश्वरस्याप्यकार्यकरणस्य न नियन्तृत्वाशङ्क्याह—यत्येति । नियम्यकार्यकरणैरेव नियन्तृत्वम् । फलितमाह—य इति । तस्यातादस्थमाह—एष इति । ते मम चेतनः । आदिपदं 'योऽप्सु तिष्ठन्' इत्यादिसंग्रहार्थम् । आपातिकं श्रुत्यर्थमाह—अत्रेति । 'यः पृथिव्याम्' इत्या-



धिभूतमध्यात्मं च कश्चिदन्तरवस्थितो यमयितान्तर्यामीति श्रूयते । स किमधिदैवाद्यभिमानो देवतात्मा कश्चित्किंवा प्राप्ताणिमाद्यैश्वर्यः कश्चिद्योगी किंवा परमात्मा किंवार्थान्तरं किञ्चिदित्यपूर्वसंज्ञादर्शनात्संशयः । किं तावन्नः प्रतिभाति, संज्ञाया अप्रसिद्धत्वात्संज्ञिनाऽप्यप्रसिद्धेनार्थान्तरेण केनचिद्भवितव्यमिति । अथवा नानिरूपितरूपमर्थान्तरं शक्यमस्तीत्यभ्युपगन्तुम् । अन्तर्यामिशब्दश्चान्तर्यमनयोगेन प्रवृत्तौ नात्यन्तमप्रसिद्धः । तस्मात्पृथिव्याद्यभिमानो कश्चिदेवोऽन्तर्यामी स्यात् । तथाच श्रूयते—‘पृथिव्येव यस्यायतनमग्निलोको मनो ज्योतिः’ (बृ० ३।१।१०) इत्यादि । स च कार्यकरणवत्त्वात्पृथिव्यादीनन्तस्तिष्ठन्प्रयतीति युक्तं देवतात्मनो यमयितृत्वम् । योगिनो वा कस्यचित्सिद्धस्य सर्वानुप्रवेशेन यमयितृत्वं स्यात् । न तु परमात्मा प्रतीयेत, अकार्यकरणत्वादित्येवं प्राप्त इदमुच्यते—योऽन्तर्याम्यधिदैवादिविषु श्रूयते स परमात्मैव स्यान्नान्य इति । कुतः, तद्वर्मेव्यपदेशात् । तस्य हि परमात्मनो धर्मा इह निर्दिश्यमाना

भाष्यरत्नप्रभा

इत्यादिना देवता । पृथिव्याद्या अधिकृत्य यमयिता श्रूयते । तथा ‘यः सर्वेषु लोकेषु’ इत्यधिलोकं, ‘यः सर्वेषु वेदेषु’ इत्यधिवेदं, ‘यः सर्वेषु यज्ञेषु’ इत्यधियज्ञं, ‘यः सर्वेषु भूतेषु’ इत्यधिभूतं, ‘यः प्राणे तिष्ठन्’ इत्यादि ‘य आत्मनि’ इत्यन्तमध्यात्मं चेति विभागः । अशरीरस्य नियन्तृत्वसंभवासंभवाभ्यां संशयः । पूर्वैश्वरस्याश्विस्थानत्वसिद्धये पृथिव्यादिस्थाननिर्देशो दृष्टान्त उक्तः, तस्य दृष्टान्तवाक्यस्येश्वरपरत्वमत्राक्षिप्य समाधीयत इत्याक्षेपसंगतिः । अतः पूर्वफलेनास्य फलवत्त्वम् । अवान्तरफलं तु पूर्वपक्षे अनीश्वरोपास्ति, सिद्धान्ते प्रत्यग्रहज्ञानमिति मन्तव्यम् । स्वयमेवार्चुं वदन्पक्षान्तरमाह—अथवेति । अनिश्चितार्थं फलाभावेनाफलस्य वेदार्थत्वायोगादिति भावः । तथाच श्रूयते वेदे । पृथिवी यस्य देवस्यायतनं शरीरं, लोकयतेऽनेनेति लोकश्चक्षुः, ज्योतिः सर्वार्थप्रकाशकं मन इत्यर्थः । उपक्रमदिनान्तर्याम्यैक्यनिश्चयादनैकदेवपक्षो न युक्त इत्यरुचिराह—योगिनो वेति । आगन्तकसिद्धस्यान्त-

भामती

इत्यादिश्रुते, तथापि तस्य प्रतिनियतनियमनात् ‘यः सर्वलोकानन्तरो यमगतिं यः सर्वाणि भूतान्यन्तरो यमयति’ इति श्रुतिविरोधादनुपपत्तेः, योगी तु यद्यपि लोकभूतवशितया सर्वलोकान्मर्वाणि च भूतानि नियन्तुमर्हति तत्र तत्रानेकविधदेहेन्द्रियादिनिर्माणेन ‘स एकधा भवति त्रिधा भवति’ इत्यादिश्रुतिभ्यः, तथापि ‘जगद्व्यापारवर्जं प्रकरणात्’ इति वक्ष्यमाणेन न्यायेन विकारविषये विद्यासिद्धाना व्यापाराभावान्तोऽपि नान्तर्यामी । तस्मात्पारिशेष्याज्जीव एव चेतनो देहेन्द्रियादिमान् द्रष्टृत्वादिसपन्न स्वयमदृश्यादि स्वात्मनि वृत्तिविरोधात् । अमृतं च, देहेन्द्रियादिनाशोऽप्यनाशात् । अन्यथासुष्मिकफलोपभोगाभावेन कृतविप्रणाशकृताभ्यागमप्रसङ्गात् । ‘य आत्मनि तिष्ठन्’ इति चाभेदेऽपि कथंचिद्देवोपचारात् ‘स भगवः कस्मिन्प्रतिष्ठितः स्वे महिम्नि’ इतिवत् । ‘यमात्मा न वेद’ इति च स्वात्मनि वृत्तिविरोधाभिप्रायम् । ‘यस्यात्मा शरीरम्’ इत्यादि च सर्वं ‘स्वे महिम्नि’ इतिवद्योजनीयम् । यदि पुनरात्मनोऽपि नियन्तुरन्यो नियन्ता भवेत् वेदिता वा ततस्तस्याप्यन्य इत्यनवस्था स्यात् । सर्वलोकभूतनियन्तृत्वं च जीवस्यादृष्टद्वारा । तदुपाजितौ हि धर्माधर्मौ नियच्छत इत्यनया द्वारा जीवो नियच्छति । एकवचनं च जात्यभिप्रायम् । तस्माज्जीवात्मैवान्तर्यामी, न परमात्मेति । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—‘देहेन्द्रियादिनियमे नास्य देहेन्द्रियान्तरम् । तत्कर्मोपाजितं तच्चैतदविद्यार्जितं जगत् ॥’ श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणेषु तावदत्र भवतः सर्वज्ञस्य सर्वशक्ते परमेश्वरस्य जगद्योनित्वमवगम्यते । न तत्पृथग्जनसाधारण्यानुमानाभासेनागमविरोधिना शक्यमपह्नोतुम् ।

न्यायनिर्णय

अधिदैवत्वम् । ‘यः सर्वेषु लोकेषु’ इत्यधिलोकम् । ‘यः सर्वेषु वेदेषु’ इत्यधिवेदम् । ‘यः सर्वेषु यज्ञेषु’ इत्यधियज्ञम् । ‘यः सर्वेषु भूतेषु’ इत्यधिभूतम् । ‘यः प्राणेपु’ इत्यादि ‘य आत्मनि’ इत्यन्तमध्यात्ममिति भेदः । अदेहस्य नियन्तृत्वासंभवसंभवाभ्यां संशयमाह—स किमिति । अर्थान्तरे सद्विद्यमाने हेतुमाह—अपूर्वेति । इदयत इति श्रुतिर्बहुतरलिङ्गाद्यनुरोधेनार्थविशेषपरतया नीता, अत्र त्वन्तर्यामिशब्दस्याप्रसिद्धार्थत्वाच्चाप्ये निर्णीतो द्विवादिशब्दवदित्याह—किं तावदिति । अन्तर्यामिब्राह्मणस्य सविशेषे ब्रह्मण्यन्वयोक्तेः संगतयः । पूर्वपक्षे विशिष्टस्य योगिनोऽन्तर्यामिणः, सिद्धान्ते परस्यैव तस्योपास्तिरिति फलम् । तत्र पूर्वपक्षमासमाह—संज्ञाया इति । अध्ययनविधुपात्तस्य पुमर्थान्वयभ्रौव्यादनिर्धारितस्य तदयोगादन्तर्यामिरूप निर्धारणीयमिति पक्षान्तरमाह—अथवेति । अप्रसिद्धत्वात्संज्ञायाः संज्ञिनापि तथा भाव्य व्याप्तेरित्याशङ्क्याह—अन्तर्यामीति । अर्थान्तरायोगे फलितमाह—तस्यादिति । तत्र शाकल्यवाक्यप्रमाणयति—तथाचेति । आयतन शरीरं, लोको लोकयतेऽनेनेत्यसाधारणं, ज्योतिः साधारणं करणम् । सशरीरा देवता चक्षुर्मनोभ्यां सर्वं वेत्तीत्यर्थः । ‘यस्तं विद्यात्सं पत्र वेदिता’ इत्यादि ग्रहीतुमादिपदम् । ईश्वरेऽपि सर्वमिदं स्यादित्याशङ्क्याह—स चेति । उपक्रमोपसंहाराभ्यामेकसिद्धान्तार्थमिति सिद्धे कथं पृथिव्याद्यनैकदेवतोक्तिरित्याशङ्क्याह—योगिनो वेति । यदनुग्रहाद्योगिनो नियमनादिसामर्थ्यं स किमित्युपेक्ष्यते, तत्राह—न त्विति । विशिष्टस्य योगिनोन्तर्यामिणो ध्यानार्थं ब्राह्मणमित्युपसहर्तुमिति शब्दः । सिद्धान्तयति—एवमिति । प्रतिज्ञातेऽर्थे प्रश्नपूर्वकं हेतुमुपस्थाप्य व्याचष्टे—कृत इति । इहेत्यन्तर्यामिग्रहणम् । के ते परस्यासाधारणा यमा येऽन्त-

दृश्यन्ते । पृथिव्यादि तावदधिदेवादिभेदभिन्नं भ्रमस्तं विकारजातव्यन्तस्तिष्ठन्यमयतीति परमात्मनो यमयितृत्वं धर्म उपपद्यते । सर्वविकारव्यापणत्वे सति सर्वशनगुपणत्वे । 'एतत् आत्माऽन्तर्याम्यमृतः' इति वात्मन्यामृतत्वे मुख्ये परमात्मन उपपद्यते । 'यं पृथिवी न वेद्' इति च पृथिवीदेवतायाः अविज्ञेयमन्तर्यामिणं कृपादेयतात्मनोऽन्यमन्तर्यामिणं दर्शयति । 'पृथिवी देवता ह्यहमस्मि पृथिवीत्यात्मानं विजानीयात्' । 'तथा अष्टोऽश्रुतः' इत्यादिव्यपदेशो रूपादिविहीनत्वात्परमात्मन उपपद्यत इति । यत्त्वकार्यकरणस्य परमात्मनो यमयितृत्वं नोपपद्यत इति । नैष दोषः । याज्ञियच्छति तत्कार्यकरणैरेव तस्य कार्यकरणवत्त्वोपपत्तेः । तस्याप्यन्यो नियन्तेत्यनवस्थादोषश्च न संभवति, भेदाभावात् । भेदे हि सत्यनवस्थादोषोपपत्तिः । तस्मात्परमात्मैवान्तर्यामी ॥ १८ ॥

नच स्मार्तमतद्वर्गीभेलापात् ॥ १९ ॥

स्यादेतत् । अहएवाद्यो धर्माः सांख्यस्मृतिकल्पितस्य प्रधानस्याप्युपपद्यन्ते, रूपादिहीनतया तस्य तैरभ्युपगमात् । 'अप्रतर्क्यमविज्ञेयं प्रसुप्तसिच सर्वतः' (मनु० १।५) इति हि स्मरन्ति ।

भाष्यरत्नप्रभा

धर्मित्वेऽप्रसिद्धसाधनकल्पनागारवान्नित्यसिद्ध एवान्तर्यामीति सिद्धान्तयति—एवं प्राप्त इति । देवतानिरासे हेत्वन्तरमाह—यं पृथिवीति । ईश्वरो न नियन्ता, अशरीरत्वात्, घटवदित्युक्त निरभ्यति—नैष दोष इति । नियम्यातिरिक्तशरीरशून्यत्वं वा हेतु, शरीरासंबन्धित्वं वा । आद्ये, स्वदेहिन्यन्तरे जीवे व्यभिचार । द्वितीयस्वसिद्ध, ईश्वरस्य स्वाविधोपाजितसर्वसंबन्धित्वादित्याह—याज्ञियच्छतीति । गगरीरो नियन्तेति लोकदृष्टिमनुसृत्येतदुक्तम् । वस्तुतस्तु चेतनस्यानिध्याजडस्य व्यापारो नियमन तच्छक्तिमत्तं नियन्तृत्व । तच्चाचिन्त्यमायाशक्तेश्चिदात्मनः शरीर विनैवोपपन्न । ननु देहिन्यन्तुर्जीनस्यान्यो नियन्ता चेत्तस्यान्यन्य इत्यनवस्थेत्यत आह—तस्यापीति । निरङ्कुश सर्वनियन्तृत्वमीश्वरस्य श्रुतं, तस्य नियन्त्रन्तरानुमाने श्रुतिबाध इति नानवस्थेत्यर्थ । यद्वा ईश्वरादेककल्पनया जीवस्य नियन्तृत्वोक्तेः सत्यभेदाभावान्नानवस्थेत्यर्थ ॥ १८ ॥ प्रधान महदादिकमेण कथं प्रवर्तत इति तर्कस्याविषय इत्याह—अप्रतर्क्यमिति । रूपादिहीनत्वादविज्ञेयं, सर्वतो दिक्षु प्रसुप्तमिति तिष्ठति जडत्वादित्यर्थ । अतत अप्रधान चेतनं, तस्य धर्मा-

भामती

तथाच सर्व विकारजातं तदविद्याशक्तिपरिणामस्तस्य शरीरेन्द्रियस्थाने वर्तत इति यथायथं पृथिव्यादिदेवतादिकार्गकरणैस्तानेव पृथिव्यादिदेवतादीन्लोकानि नियन्तुम् । न चानन्यथा । नहि नियन्त्रन्तर तेन नियम्यते, किन्तु यो जीवो नियन्ता लोकसिद्ध स परमात्मैवोपागवच्छेदकल्पितगोदस्तथा व्याख्यायत इत्यगृहादेवित, तत्कुतो नियन्त्रन्तर कुतश्चानवस्था । तथाच 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्याद्या अपि श्रुतय उपपन्नार्था । परमार्थतोऽन्तर्यामिणोऽन्यस्य जीवात्मनो द्रष्टुरभावात् । अविद्याकल्पितजीवपरमात्मभेदाश्रयास्तु ज्ञातृज्ञेयभेदश्रुतय, प्रत्यक्षादीनि प्रमाणानि, समारानुभव, विधिनियमधर्माणां च । एवं चाधिदेवादिष्वेकस्यैवान्तर्यामिण प्रत्यभिज्ञानं समनस भवति, 'य सर्वाङ्गिकान' 'य सर्वाणि भूतानि' इत्यत्र य इत्येकवचन-

न्यायनिर्णय

धर्मिणि व्यपदिश्यन्ते, तत्र सर्वनियन्तृत्व तावदाह—पृथिव्यादीति । साधनादीनशक्या तद्वतो ज्ञाने तद्विद्योपेक्षणाद्विगोरावात्, नित्यसिद्धशक्त्येश्वरग्रहे लाघवात्तस्यैव सर्वनियन्तृत्वेति भाव । परस्यैवासाधारणधर्मद्वयमाह—एष इति । देवपक्षे दोषान्तरमाह—यमिति । एकस्य कर्मकर्तृत्वायोगात्पृथिव्यपि देवता न स्वात्मान जानीयादिति कुतस्ततोऽन्यत्व, तत्राह—पृथिवीति । अहमित्यात्मवी सर्वपामनुभवसिद्धा देवतायामपि नापह्नोतु शक्येत्यर्थ । इतोऽपि परमात्मैवान्तर्यामीत्याह—तथेति । अकार्यकरणत्वात्तत्र परोऽन्तर्यामी घटयदित्युक्तमनुवदति—यत्त्विति । किमीश्वरस्य नियम्यातिरिक्तेदेहादिराहित्य वा देहाद्यसर्वान्वो वा तन्नामोक्तृत्व वा हेतुक्रियते । नाथ तक्षादेः स्वदेहादनियमने देहान्तराद्यभावेन व्यभिचारात् । द्वितीये स्वाविद्याजितदेहादेरेश्वरेण सबन्धादसिद्धि । तृतीये त्वमोक्तृत्वादीश्वरो न नियन्तेत्यत्राचेतनत्वमुपाधि । नच मुक्तात्मसु साध्याव्याप्ति । तेषामीश्वराभेदेन पक्षत्वादिति विवक्षन्नाह—नैष इति । ईश्वरस्य नियन्तृत्वे कार्यकारणवत्त्वमपि शक्यमसदादिवदनुमातुमित्याशङ्क्य नियम्यकार्यकरणवत्त्वे सिद्धसाधनमतिरिक्ततद्वत्त्वे श्रुतिविरुद्धतेत्याह—यामिति । स्वदेहादनियन्तुरपि जीवस्यान्यो नियन्ता चेत्तस्यान्यन्यो नियन्ता स्यादविशेषादित्याशङ्क्याह—तस्यापीति । निरङ्कुश सर्वनियन्तृत्व श्रौतम् । नच तादृशि सर्वनियन्तरि भेद । न चानुमान श्रुतिबाधितमुत्तिष्ठति । तज्ज्ञानवस्थेत्यर्थ । योगिपक्षे तु स्यादनवस्थेत्याह—भेदे हीति । तत्रापि नियन्तृत्व कापि तिष्ठति चेदित्यसिद्धिरिति भावः । सूत्रार्थमुपसहरति—तस्मादिति ॥ १८ ॥ सूत्रन्यावर्त्या शङ्कामाह—स्यादेतदिति । यौक्तिकेऽप्ये स्मृत्यमपि सवादयति—अप्रतर्क्यमिति । इत्थं महदादिरूपेण प्रधान किमिति

तस्यापि नियन्तृत्वं सर्वविकारकारणत्वादुपपद्यते । तस्मात्प्रधानमन्तर्यामिशब्दं स्यात् । 'ईक्षतेर्नाशब्दम्' ( ब्र० १।१।५ ) इत्यत्र निराकृतमपि सत्प्रधानमिहाहृत्वादिव्यपदेशसंभवेन पुनराशङ्क्यते । अत उत्तरमुच्यते—नच स्मार्तं प्रधानमन्तर्यामिशब्दं भवितुमर्हति । कस्मात्, अतद्धर्माभिलापात् । यद्यप्यहृत्वादिव्यपदेशः प्रधानस्य संभवति तथापि न द्रष्टृत्वादिव्यपदेशः संभवति, प्रधानस्याचेतनत्वेन तैरभ्युपगमात् । 'अदृष्टो द्रष्टाऽश्रुतः श्रोताऽमृतो मन्ताऽविज्ञातो विज्ञाता' ( बृह० ३।७।२३ ) इति हि वाक्यशेष इह भवति । आत्मत्वमपि न प्रधानस्योपपद्यते ॥ १९ ॥ यदि प्रधानमात्मत्वद्रष्टृत्वाद्यसंभवाच्चान्तर्याम्यभ्युपगम्यते, शारीरस्तर्ह्यन्तर्यामी भवतु । शारीरो हि चेतनत्वाद्द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता च भवति, आत्मा च प्रत्यक्त्वात् । अमृतश्च, धर्माधर्मफलोपभोगोपपत्तेः । अहृत्त्वादयश्च धर्माः शारीरे प्रसिद्धाः, दर्शनादिक्रियायाः कर्तरि प्रवृत्तिविरोधात् । 'न दृष्टेर्द्रष्टारं पश्येः' ( बृ० ३।७।२३ ) इत्यादिश्रुतिभ्यश्च । तस्य च कार्यकरणसंघातमन्तर्यामयितुं शीलं, भोक्तृत्वात् । तस्माच्छारीरोऽन्तर्यामीत्यत उत्तरं पठति—

**शारीरश्चोभयेऽपि हि भेदेनैनमधीयते ॥ २० ॥**

नेति पूर्वसूत्रादनुवर्तते । शारीरश्च नान्तर्यामीष्यते । कस्मात् । यद्यपि द्रष्टृत्वादयो धर्मास्तस्य संभवन्ति तथापि घटाकाशवदुपाधिपरिच्छिन्नत्वाच्च कार्त्तव्येन पृथिव्यादिव्यन्तरवस्थातुं नियन्तुं च शक्नोति । अपि चोभयेऽपि हि शाखिनः काण्वा माध्यंदिनाश्चान्तर्यामिणो भेदेनैनं शारीरं पृथिव्यादिवदधिष्ठानत्वेन नियम्यत्वेन चाधीयते—'यो विज्ञाने तिष्ठन्' ( बृ० ३।७।२२ ) इति

भाष्यरत्नप्रभा

णामभिधानादिति हेत्वर्थः ॥ १९ ॥ उत्तरसूत्रनिरस्याशङ्कामाह—यदि प्रधानमित्यादिना । अमृतश्चेति । विनाशिनो देहान्तरभोगानुपपत्तेरित्यर्थः । यथा देवदत्तकर्तृकगमनक्रियाया ग्रामः कर्म न देवदत्तः, तथात्मकर्तृकदर्शनादिक्रियाया अनात्मा विषयः न स्वात्मा, क्रियायाः कर्तृविषयत्वायोगादित्याह—कर्तरीति । क्रियायां गुणः कर्ता, प्रधानं कर्म, तत्रैकस्यां क्रियायामेकस्य गुणत्वप्रधानत्वयोर्विरोधान्न कर्तुं कर्मत्वमित्यर्थः । दृष्टेर्द्रष्टारमात्मानं तथा दृश्यया दृष्ट्या न विषयीकुर्या इत्यादिश्रुतेश्चाहृत्त्वादिधर्माः शारीरस्येत्याह—नेति । अपिशब्दसूचित हेतुमुक्त्वा कण्ठोक्तं हेतुमाह—अपि चोभयेऽपीति । भेदेनेति सूत्रात्तात्त्विकभेदभ्रान्तिं निरसितुं शङ्कते—कथमिति । नन्वत्रैको

भामती

मुपपद्यते । अमृतत्वं च परमात्मनि समञ्जसं नान्यत्र । 'य आत्मनि तिष्ठन्' इत्यादौ चाभेदेऽपि भेदोपचारकेशो न भविष्यति । तस्मात्परमात्मान्तर्यामी न जीवादिरिति सिद्धम् । पृथिव्यादि स्तनयित्वन्तमविदैवम् । 'य सर्वेषु लोकेषु' इत्यविलोकम् । 'य सर्वेषु वेदेषु' इत्यविदैवम् । 'य सर्वेषु यज्ञेषु' इत्यवियज्ञम् । 'य सर्वेषु भूतेषु' इत्यविभूतम् । प्राणाद्यात्मान्तमभ्यात्मम् । संज्ञाया अप्रसिद्धत्वादित्युपक्रममात्रं पूर्वं पक्षः ॥ १९ ॥ दर्शनादिक्रियायाः कर्तरि प्रवृत्ति-

न्यायनिर्णय

प्रवर्तते कस्मान्नान्यथेति तर्कस्याविषयो गूढत्वादित्यर्थः । रूपादिराहित्यादिविज्ञेय चक्षुराद्यग्राह्य, प्रसप्तमिव सर्वतः सर्वासु दिक्षु जडिमय्याप्तमित्यर्थः । कथं तस्याचेतनस्यान्तर्यामित्वं, तत्राह—तस्येति । अहृत्त्वादीनां प्रधाने संभवे फलितमाह—तस्मादिति । प्रागेव प्रयुक्तं प्रधानं किमिति पुन शङ्क्यते, तत्राह—ईक्षतेरिति । प्रासजिकशङ्कोत्तरत्वेन सूत्रमादाय व्याकरोति—अत इति । अहृत्त्वादिसंभवात्प्रधानस्यान्तर्यामित्वमुक्तमित्याशङ्क्य हेतुमाह—कस्मादिति । हेत्वसिद्धिं शङ्कित्वा तदर्थमाह—यद्यपीति । अन्तर्यामिणि द्रष्टृत्वादिव्यपदेश दर्शयति—अदृष्ट इति । इहेति ब्राह्मणोक्तिः । प्रधानपक्षे दोषान्तरमाह—आत्मत्वमिति ॥ १९ ॥ उत्तरसूत्रव्याख्याशङ्कामाह—यदीति । द्रष्टृत्वाद्यसंभवस्य तत्रापि तुल्यत्वमाशङ्कोक्तम्—शारीरो हीति । तथापि कथं तत्रामृतत्वं, स हि देहापाये त्रियते, तत्राह—अमृतश्चेति । अन्यथाऽऽकृतागमादिप्रसङ्गात् 'जीवापेतं वाव' इत्यादिश्रुतेश्चेत्यर्थः । तथापि कथमहृत्त्वादीनां तत्रोपपत्तिस्तस्याहृथीव्याप्यत्वात्, तत्राह—अहृत्त्वेति । सकामिका क्रिया कर्म व्याप्नोति न कर्तार तेन कर्तार्यात्मनि दर्शनादिवृत्तौ कर्तृत्वेन गुणत्व कर्मत्वेन प्राधान्यं चेत्येकस्या क्रियाया युगपद्गुणप्रधानत्वविरोधादिति हेतुमाह—दर्शनादीति । जीवस्याहृत्त्वादयो न केवलं यौक्तिका किंतु श्रौताश्चेत्याह—नेति । लौकिकया दृष्टेर्दृष्टिपरिणतेर्द्रष्टारमात्मानं तथैव दृष्ट्या त्वं न पश्येनं शक्नोषि द्रष्टुमित्यर्थः । 'न श्रुतेः श्रोतारम्' इत्यादिसंग्रहार्थमादिपदम् । तथापि कथं तस्यान्तर्यामित्वं नियम्यनिविष्टत्वात्, तत्राह—तस्येति । अन्तर्यामिधर्माणां शारीरे संभावनाफलमाह—तस्मादिति । सूत्रमवतारयति—अत इति । अपेक्षितं पूरयित्वा प्रतिज्ञा विभज्यते—नेत्यादिना । चकारादनुवृत्तिः । द्रष्टृत्वादिधर्माणां सभावत्तदन्तर्यामित्वं दुर्वारमिति शङ्कते—कस्मादिति । चशब्दसूचित ब्रुवन्परिहरति—यद्यपीति । उभयेऽपीत्यादि व्याकरोति—अपि चेति । माध्यंदिनपाठे भेदोक्तिं व्यनक्ति—य आत्मनीति । काण्वानां पाठे भेदोक्तिं व्यनक्ति—यो

काण्वाः । 'य आत्मनि तिष्ठन्' इति माध्यंदिनाः । 'य जात्मनि तिष्ठन्' इत्यस्मिन्तावत्पाठे भय-  
त्यात्मशब्दः शारीरस्य वाचकः । 'यो विज्ञाने तिष्ठन्' इत्यस्मिन्तावत्पाठे विज्ञानशब्देन शारीर-  
उच्यते । विज्ञानगम्यो हि शारीरः । तस्माच्छारीरादन्य ईश्वरोऽन्तर्यामीति सिद्धम् । कथं पुन-  
रेकस्मिन्देहे द्वौ द्रष्टारानुपपद्येते, यश्चायमीश्वरोऽन्तर्यामी यश्चायमितरः शारीरः । का पुनरिहा-  
नुपपत्तिः । 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्यादि श्रुतिवचनं विरुध्येत । अत्र हि प्रकृतादन्तर्यामि-  
णोऽन्यं द्रष्टारं, श्रोतारं, मन्तारं, विज्ञातारं चात्मानं प्रतिषेधति । नियन्त्रन्तरप्रतिषेधार्थमेतद्व-  
चनमिति चेत्, न, नियन्त्रन्तराप्रसङ्गादविशेषश्रवणाच्च । अत्रोच्यते—अविद्याप्रत्युपस्थापितकार्य-  
करणोपाधिनिमित्तोऽयं शारीरान्तर्यामिणोर्भेदव्यपदेशो न पारमार्थिकः । एको हि प्रत्यगात्मा  
भवति । न द्वौ प्रत्यगात्मानौ संभवतः । एकस्यैव तु भेदव्यवहार उपाधिकृतः, यथा घटाकाशो  
महाकाश इति । ततश्च ज्ञातृज्ञेयादिभेदश्रुतयः प्रत्यक्षादीनि च प्रमाणानि संसारानुभवो वि-  
धिप्रतिषेधशास्त्रं चेति सर्वमेतदुपपद्यते । तथाच श्रुतिः—'यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर  
इतरं पश्यति' इत्यविद्याविषये सर्वं व्यवहारं दर्शयति । 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मेवाभूत्तत्केन  
कं पश्येत्' इति विद्याविषये सर्वं व्यवहारं वारयति ॥ २० ॥

### अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः ॥ २१ ॥



भूतयोनिः प्रधानं वा जीवो वा यदि चेश्वर ॥ आद्यो पक्षात्पाठाननिमित्तत्वाभिधानतः ॥ १ ॥

ईश्वरो भूतयोनिः स्यात्सर्वज्ञत्वादिकीर्तनात् ॥ दिव्याद्युत्तेर्न जीवः स्यान्न प्रधानं निदोक्तित्वात् ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

भोक्ता जीवः, ईश्वरस्त्वभोकेति न विरोध इति शङ्कते—का पुनरिति । तयोर्भेदः श्रुतिविरुद्ध इति पूर्ववाद्याह—  
नान्य इति । स एव श्रुत्यर्थमाह—अत्रेति । श्रुतेरर्थान्तरमाशङ्क्य निषेधति—नियन्त्रन्तरेत्यादिना । न केवलम-  
प्रसक्तप्रतिषेधः, किंत्वविशेषेण द्रष्टृन्तरनिषेधश्रुतेरन्तर्याम्यन्तरनिषेधार्थत्वे बाधश्चत्याह—अविशेषेति । तस्मात्सूत्रे,  
'य आत्मनि तिष्ठन्' इति श्रुतौ च द्रष्टृभेदोक्तिरयुक्ता, 'नान्यः' इति वाक्यशेषे भेदनिरासादिति प्राप्ते, भेद उपाधिक-  
ल्पितः श्रुतिसूत्राभ्यामनूद्यत इति समाधत्ते—अत्रोच्यत इति । भेद सत्यः किं न स्यादत आह—एको हीति ।  
गौरवेण द्वयोरहंवीगोचरत्वासंभवादेक एव तद्वोचरः । तद्वोचरस्य घटवदनात्मत्वान्नात्मभेद सत्य इत्यर्थः । तत-  
श्चेति । कल्पितभेदाङ्गीकाराभेदापेक्ष सर्वं युज्यत इत्यर्थः । तस्मादन्तर्यामिब्राह्मण ज्ञेये ब्रह्मणि समन्वितमिति सिद्धम्  
॥ २० ॥ अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः । मुण्डकवाक्यमुदाहरति—अथेति । कर्म विद्यारूपापरविद्योत्तयनन्तरं

आमती

विरोधात् । कर्तरि आत्मनि प्रवृत्तिविरोधादित्यर्थः ॥ २० ॥ अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः । अथ परा यया  
तदक्षरमधिगम्यते । यत्तद्वेश्यं बुद्धीन्द्रियाविषयः । अप्राह्यं कर्मेन्द्रियागोचरः । अगोत्र कारणरहितम् । अवर्णं ब्राह्म-  
न्यायनिर्णयः ।

विज्ञान इति । काण्वपाठे शारीरवाचिपदाभावात्कुतो भेदोक्तिः, तत्राह—विज्ञानेति । विज्ञानशब्दस्य बुद्ध्यर्थस्य कथं शारीरे वृत्ति-  
रित्याशङ्क्य रूढ्यभावेऽपि वृत्त्यन्तरमाह—विज्ञानेति । भेदोक्तिफलमाह—तस्मादिति । भेदेनेत्यादिसूत्रात्तात्त्विकभेदाशङ्का निरसितुं  
शङ्कते—कथमिति । द्रष्टृद्वयमेव विनिर्दिष्टं—यश्चेति । न खल्वेकस्मिन्देहे द्रष्टृद्वयं युक्तं, विरुद्धाभिप्रायानेकचेतनाविधितस्य देहस्या-  
व्यवस्थितत्वप्रसङ्गादित्यर्थः । कश्चित्कार्यकरणसहतो भोक्ता तद्रहितोऽन्योऽविद्यता पश्यत्येवेति विभागे नावधमिति शङ्कते—का पुन-  
रिति । अनुपपत्तिमाह—नेति । विरोध स्फोरयितुं प्रतीतमर्थमाह—अत्रेति । असिन्ध्यामे मैत्र एवाद्वितीय इतिवत्तत्तुल्यद्रष्टृन्तरनिवा-  
रकमेव तदिति शङ्कते—नियन्त्रन्तरेति । सर्वानियन्तु स्वनियन्त्रा नियन्त्रव्यवस्थाकाभावात्, नान्योऽतोऽस्ति नियन्त्रा द्रष्टेति विशेषाशु-  
त्वेन नैवमित्याह—नेति । आत्मनि तिष्ठन्नित्यौपाधिकभेदार्थं वाक्य, 'नान्योऽतोऽस्ति' इति तु तत्त्वविषयमिति परिहरति—अत्रेति ।  
भेदोक्तेस्तत्त्वविषयत्व, निषेधोक्तेश्चातत्त्वविषयतेति वैपरीत्यमाशङ्क्याह—एको हीति । प्रत्यक्त्वात्मत्वयोरेकत्रैव मुख्यत्वादित्यर्थः । एक-  
त्वमेव तत्त्व चेत्कुतो भेदोक्तिः, तत्राह—एकस्येति । औपाधिकभेदोक्तिमुदाहरति—अथेति । तात्त्विकभेदाभावे कथं श्रुत्यानुपपत्तिः,  
तत्राह—ततश्चेति । प्रामृप्तसन्ध्यादिसग्रहार्थमादिपदम् । आविद्याभेदाद्यवहारमात्रसिद्धावन्वयव्यतिरेकश्रुतिमाह—तथा चेति । आनि-  
श्वेदानुवादेन नियन्त्रनियन्त्रत्वम् । वस्तुतत्त्वद्वितीय परमात्मा, तत्राविद्यया सर्वनियन्त्रत्वमन्तर्यामिब्राह्मण, तस्यानुध्यानादापरो-  
क्ष्यान्मोक्ष इति भावः ॥ २० ॥ अदृष्टत्वादीनां प्रधानगामित्वेऽपि द्रष्टृत्वादीनां तत्रायोगाच्च तदन्तर्यामीत्युक्तम् । तर्हि भूतयोनिवाक्ये  
द्रष्टृत्वादीनामनुक्तेरदृश्यत्वादिगुणको भूतयोनिः प्रधानमेवेत्याशङ्क्याह—अदृश्यत्वादीति । अवर्णवाक्यमाह—अथेति । अपरविद्यो-

‘अथ परा यथा तदक्षरमधिगम्यते’ यतदद्रेश्यमग्राह्यमगोत्रमवर्णमचक्षुःश्रोत्रं तदपाणिपादं  
नित्यं विभुं सर्वगतं सुसूक्ष्मं । तदव्ययं यद्भूतयोनिं परिपश्यन्ति धीराः’ (मुण्ड० १।१।५, ६)  
इति श्रूयते । तत्र संशयः—किमयमद्रेश्यत्वादिगुणको भूतयोनिः प्रधानं स्यादुत शरीर  
आहोस्यित्परमेश्वर इति । तत्र प्रधानमचेतनं भूतयोनिरिति युक्तम्, अचेतनानामेव तद्दृष्टान्त-  
त्वेनोपादानात् । ‘यथोर्णनाभिः सृजते गृह्यते च यथा पृथिव्यामोषधयः संभवन्ति । यथा  
सतः पुरुषात्केशलोमानि तथाक्षरात्संभवतीह विश्वम्’ (मु० १।१।७) इति । ननूर्णनाभिः  
पुरुषश्च चेतनाविह दृष्टान्तत्वेनोपात्तौ । नेति ब्रूमः । न हि केवलस्य चेतनस्य तत्र सूत्रयोनित्वं  
केशलोमयोनित्वं वास्ति । चेतनाधिष्ठितं ह्यचेतनमूर्णनाभिः शरीरं सूत्रस्य योनिः, पुरुषशरीरं च

## भाष्यरत्नप्रभा

यथा निर्गुणं ज्ञायते परा सोच्यते । तामेव विषयोक्त्या निर्दिशति—यत्तदिति । अद्रेश्य अदृश्यं ज्ञानेन्द्रियैः, अग्राह्यं  
कर्मेन्द्रियैः, गोत्रं वंशः, वर्णो ब्राह्मणत्वादिजातिः, चक्षुःश्रोत्रशून्यमचक्षुःश्रोत्रं, पाणिपादशून्यमपाणिपादं, ज्ञानकर्मेन्द्रि-  
यविकलमित्यर्थः । विभुं प्रभुं, सुसूक्ष्मं दुर्ज्ञेयत्वात् । नित्याव्ययपदाभ्यां नाशापक्षययोर्निरासः । भूतानां योनिं प्रकृतिं  
यत्पश्यन्ति धीराः पण्डितास्तदक्षरं तद्विद्या परेत्यन्वयः । अद्रेश्यत्वादिगुणानां ब्रह्मप्रधानसाधारणत्वासंशयः । पूर्ववद्ब्रह्म-  
त्वादीनां चेतनधर्माणामग्राह्यतेरस्तु प्रधानमिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षयति—तत्रेति । पूर्वपक्षे प्रधानाद्युपास्तिः,  
सिद्धान्ते निर्गुणधीरिति फलम् । ऊर्णनाभिर्लूताकीटः तन्तुस्त्वदेहात्सृजति, उपसंहरति चेत्यर्थः । सतो जीवतः । ननु

## भामती

णत्वादिहीनम् । न केवलमिन्द्रियाणामविषयः । इन्द्रियाभ्यग्यस्य न सन्तीत्याह—अचक्षुःश्रोत्रमिति बुद्धीन्द्रियाण्युप-  
लक्षयति । अपाणिपादमिति कर्मेन्द्रियाणि । नित्यं, विभुं, सर्वगतं सुसूक्ष्मं दुर्विज्ञानत्वात् । स्यादेतत् । नित्यं सत्किं परि-  
णामि नित्यं, नेत्याह—अव्ययम् । कूटस्थनित्यमित्यर्थः । परिणामो विवर्तो वा सरूपस्योपलभ्यते । चिदात्मना तु  
सारूप्यं जडानां नोपपद्यते ॥ १ ॥ जड प्रधानमेवातो जगद्योनिं प्रतीयताम् । योनिशब्दो निमित्तं चेत्कुतो जीवनिरा-  
किया ॥ २ ॥ परिणममानसरूपा एव परिणामा दृष्टा । यथोर्णनाभिलालापरिणामा लूतातन्तवस्तत्सरूपा, तथा विवर्ता  
अपि वर्तमानसरूपा एव न विरूपा । यथा रज्जुविवर्ता आरोरगादयो रज्जुसरूपा । न जातु रज्ज्वा कुञ्जर इति विपर्यस्यन्ति ।  
नच हेमपिण्डपरिणामो भवति लूतातन्तु । तत्कस्य हेतोः, अत्यन्तवैरूप्यात् । तस्मात्प्रधानमेव जड जटस्य जगतो योनि-  
रिति युज्यते । स्वविकारानश्रुत इति तदक्षरम् । ‘य सर्वज्ञ सर्ववित्’ इति चाक्षरात्परात्परस्याख्यान, ‘अक्षरात्परत पर’  
इति श्रुते । नहि परस्मादान्मनोऽर्वाग्विकारजातस्य च परस्तात्प्रवानादन्तःस्यन्दक्षरं सम्भवति । अतो य प्रधानात्परं परमात्मा  
स सर्ववित् । भूतयोनिस्त्वक्षरं प्रधानमेव, तच्च साख्याभिमतमेवास्तु । अथ तस्याप्रामाणिकत्वाच्च तत्र परिदृश्यति, अस्तु तर्हि  
नामरूपबीजशक्तिभूतमव्याकृतं भूतसूक्ष्मं, प्रधीयते हि तेन विकारजातमिति प्रवानं, तत्खलु जडमनिर्वाच्यमनिर्वाच्यस्य जडस्य  
प्रपञ्चस्योपादानं युज्यते, सारूप्यात् । ननु चिदात्मानिर्वाच्यं, विरूपो हि स । अचेतनानामिति भाष्यं साख्यप्रतिपादन-

## न्यायनिर्णय

कल्पनन्तरं या परा विद्योच्यते ता विशिनष्टि—यथेति । अक्षरं वर्णसमुदायाद्व्यवच्छिन्नमिति—यदिति । अद्रेश्यमदृश्यं ज्ञानेन्द्रियाविषयः,  
अग्राह्यं कर्मेन्द्रियाविषयः, अगोत्रं वंशशून्यम्, अवर्णं जातिहीनम् । न केवलमिन्द्रियाविषयः, तद्धीनं चेत्याह—अचक्षुरिति । न  
विद्येते चक्षुःश्रोत्रे यस्य तत्तथा । चक्षुःश्रोत्रोक्तिरनुक्तज्ञानेन्द्रियोपलक्षणार्थम् । कर्मेन्द्रियराहित्यमाह—अपाणीति । पाणिश्च पादश्च  
पाणिपादं तन्नास्ति यस्य तत्तथा । उभयोक्तिरनुक्तकर्मेन्द्रियोपलक्षणम् । नित्यमनाशोपलक्षितरात्ताकम् । विभुं प्रभुम्, सर्वगतं सर्वकल्प-  
नाधिष्ठानम् । सुसूक्ष्मं दुर्ज्ञानत्वात्, तदव्ययमपक्षयामावात्, यथोक्तमक्षरं भूतयोनिं भूतकारणं धीरा पण्डिता पश्यन्ति, तदक्षरं  
यथाधिगम्यते सा परा विद्येत्यर्थः । अदृश्यत्वादिसाधारणवर्मदृष्ट्या संशयमाह—तत्रेति । भूतयोनिं सप्तम्यर्थः । साधारणस्याप्यन्तर्या-  
मिशब्दस्य लाघवसाहाय्यान्नित्यसिद्धनियन्तृत्वादिनेश्वरपरत्वमुक्तम् । इहापि साधारणादृश्यत्वादिर्वर्मस्याचेतनदृष्टान्तोपादानबलात्प्रधाननि-  
ष्ठेतेति पूर्वपक्षमाह—तत्रेति । भूतयोनिवाक्यस्य निविशेपे ब्रह्मण्यन्वयोक्तं सगतयः । पूर्वपक्षे प्रधानस्य शरीरस्य वा ध्यानं, सिद्धान्ते  
निविशेषवस्तुधीरिति फलम् । दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोस्तुल्यतानियमादृष्टान्तस्याचेतनत्वादार्ष्टान्तिकस्यापि भूतयोनेरचेतनत्वमिति हेतुमाह—  
अचेतनानामिति । ऊर्णनाभिर्लूताकीटः स्वदेहाव्यतिरेकिणस्तन्तुसृजपत्युपसंहरति चेत्यर्थः । सतो विद्यमानात् । जीवत इति यावत् ।  
इहेति सर्वावस्थोक्तिः । दृष्टान्तमाक्षिप्य समाधत्ते—नन्विति । इहेत्यक्षराद्विधात्पतामित्यर्थः । केवलचेतनस्य वा कारणत्वं, चेतनाधि-  
ष्ठिताचेतनस्य वा । तत्राथ प्रत्याह—न हीति । शरीरस्यापि तत्रान्वयव्यतिरेकित्वादित्यर्थः । द्वितीयमङ्गीकरोति—चेतनेति । दार्ष्टा-  
न्तिकेऽपि चेतनाधिष्ठितं प्रवानं जगद्धेतुरिति भावः । पूर्वं प्रवानस्य प्रत्युक्तत्वात्कथं पुनस्तद्वत्तत्त्वात्, तत्राह—आपचेति । इहेत्यत्रेति च



केशलोम्नामिति प्रसिद्धम् । अपिच पूर्वत्रादृष्टत्वाद्यभिलाषसंभवेऽपि द्रष्टृत्वाद्यभिलाषसंभवाच्च प्रधानमभ्युपगतम् । इह त्वदृश्यत्वादयो धर्माः प्रधाने संभवन्ति । नचात्र विरुध्यमानो धर्मः कश्चिदभिलष्यते । ननु 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' ( मुण्ड० १।१।९ ) इत्ययं वाक्यशेषोऽचेतने प्रधाने न संभवति, कथं प्रधानं भूतयोनिः प्रतिज्ञायन इति । अत्रोच्यते—'यथा तदक्षरमधिगम्यते' 'यत्तददृश्यम्' इत्यक्षरशब्देनादृश्यत्वादिगुणकं भूतयोनिं श्रावयित्वा पुनरन्ते श्रावयिष्यति—'अक्षरात्परतः परः' ( मु० २।१।२ ) इति । तत्र यः परोऽक्षराच्छ्रुतः स सर्वज्ञः सर्ववित्संभविष्यति । प्रधानमेव त्वक्षरशब्दनिर्दिष्टं भूतयोनिः । यदा तु योनिशब्दो निमित्तवाची तदा शरीरोऽपि भूतयोनिः स्यात्, धर्माधर्माभ्यां भूतजातस्योपार्जनादिति । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—योऽयमदृश्यत्वादिगुणको भूतयोनिः स परमेश्वर एव स्यान्नान्य इति । कथमेतदवगम्यते । धर्मोक्तेः । परमेश्वरस्य हि धर्म इहोच्यमानो दृश्यते—'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' इति । न हि प्रधानस्याचेतनस्य शरीरस्य वोषाधिपरिच्छिन्नदृष्टेः सर्वज्ञत्वं सर्ववित्त्वं वा संभवति । नन्वक्षरशब्दनिर्दिष्टाद्भूतयोनिः परस्यैव तत्सर्वज्ञत्वं सर्ववित्त्वं च न भूतयोनिविषयमित्युक्तम् । अत्रो-

भाष्यरत्नप्रभा

पूर्वं निरस्तं प्रधानं कथमुत्थाप्यते, तत्राह—अपिचेति । अत्र प्रधाने विरुध्यमानोऽसंभावितो वाक्यशेष श्रुत इति शङ्कते—ननु य इति । पञ्चम्यन्ताक्षरश्रुत्या भूतप्रकृते प्रत्यभिज्ञानात्प्रथमान्तपरशब्दोक्तस्य जगन्निमित्तेश्वरस्य सर्वज्ञत्वादिकमित्याह—अत्रोच्यते इति । 'सदिग्धे तु वाक्यशेषात्' इति न्यायेन सिद्धान्तयति—एवं प्राप्त इति । चेतनाचेतनत्वेन सदिग्धे भूतयोनौ 'यः सर्वज्ञः' इति वाक्यशेषादीश्वरत्वनिर्णय इत्ययुक्तं, वाक्यशेषे भूतयोने. प्रत्यभिज्ञापकाभावादिति शङ्कते—नन्विति । 'जनिकर्तुं प्रकृतिः' इति सूत्रेण प्रकृतेरपादानसंज्ञायां पञ्चमीस्मरणादक्षरात्संभवतीति प्रकृतित्वेनोक्ताक्षरस्य भूतयोनेर्वाक्यशेषे तस्मादिति प्रकृतित्वलिङ्गेन प्रत्यभिज्ञानमस्तीति समाधत्ते—अत्रोच्यत इति । एतत्कार्यं ब्रह्म सूक्ष्मात्मकं नाम रूपं, स्थूलं ततोऽञ्जं ब्रीह्यादीत्यर्थः । यदुक्तं पञ्चम्यन्ताक्षरश्रुत्या भूतयोनेः

भासती

परम् । स्यादेतत् । स्मार्तिप्रधाननिराकरणेनैवैतदपि निराकृतप्रायं, तत्कृताऽस्य शङ्क्यत आह—अपिच पूर्वत्रादृष्टत्वादीति । सति बाधकेऽस्यानाश्रयणं, इह तु बाधकं नास्तीत्यर्थः । तेन 'तदक्षत' इत्यादायुपचर्यता ब्रह्मणो जगद्योनिताऽविद्याशक्त्याश्रयत्वेन । इह लविद्याशक्तेरेव जगद्योनित्वसंभवे न द्वारद्वारिभावो युक्त इति प्रथानमेवात्र वाक्ये जगद्योनिरुच्यत इति पूर्वं पक्षः । अथ योनिशब्दो निमित्तकारणपरस्तथापि ब्रह्मैव निमित्तं न तु जीवात्मैति विनिगमनाभा न हेतुरस्तीति सशयेन पूर्वं पक्षः । अत्रोच्यते—'अक्षरस्य जगद्योनिभावमुक्त्वा ह्यनन्तरं । यः सर्वज्ञ इति श्रुत्या सर्वज्ञस्य स उच्यते ॥ १ ॥ तेन निर्देशसामान्यात्प्रत्यभिज्ञानं रफुटम् । अक्षरं सर्वैर्वादिश्रुत्योर्निर्वाचनं भवेत् ॥ २ ॥ अक्षरात्परत इति श्रुतिस्त्वव्याकृते मता । अश्रुते यत्स्वकार्याणि ततोऽव्याकृतमक्षरम् ॥ ३ ॥' नेह निरोहितमिवास्ति किञ्चित् । यत्तु गान्ध्याभावान्न विदात्मन परिणाम प्रपन्न इति । अद्वा । 'विवर्तस्तु प्रपन्नोऽयं ब्रह्मणोपरिणामिनः । अनादिवासनोद्भूतो न मारुप्यमपेक्षते ॥ १ ॥' न खलु बाह्यसारूप्यनिबन्धन एव सर्वो विभ्रम इति नियमनिमित्तमस्ति । आन्तरादपि कामक्रोधमयोन्मादस्वप्नादेर्मानसादपरधात्सारूप्यान्पेक्षात्तस्य तस्य विभ्रमस्य दर्शनात् । अपिच हेतुमति विभ्रमे तदभावादनुयोगो युज्यते ।

न्यायनिर्णयः

भूतयोनिवाक्योक्तिः । विरुध्यमानत्वमप्रधानविषयत्वम् । यद्वात्रेति प्रधानमुक्तम् । विरुध्यमानत्व धर्मस्य तस्मिन्नसंभवित्वम् । स्ववाक्ये प्रधाने विरुद्धधर्माभावेऽपि वाक्यशेषे सोऽस्तीति शङ्कते—नन्विति । भूतयोनेरक्षरस्य पञ्चम्यन्ताक्षरश्रुत्या प्रत्यभिज्ञानात्प्रथमान्तपरशब्दोक्तस्य सर्वज्ञत्वादीति वाक्यशेषस्याक्षरातिरिक्त विषय दर्शयन्नाह—अत्रेति । अक्षरस्य जगद्योनित्वमुक्त्वा 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' इति सर्वज्ञस्य तदुक्तलिङ्गप्रत्यभिज्ञानादक्षरस्यैव सर्वज्ञत्वादीति चेत्, न, अक्षरश्रुतिप्रत्यभिज्ञातो लिङ्गप्रत्यभिज्ञाया दुर्बलत्वात्, 'येनाक्षरं पुरुष वेद' इति चेतनेऽपि भूतयोनौ श्रुत्या प्रत्यभिज्ञानात्, जगत्प्रकृतित्वलिङ्गानुगृहीतश्रुतिप्रत्यभिज्ञाया केवलश्रुतिप्रत्यभिज्ञा बाधेति चेत्, न, तस्मादिति निमित्तेऽपि पञ्चमीसंभवात् । नचैवमपि प्रत्यभिज्ञाया साम्यं, अचेतनदृष्टान्तानुगृहीतप्रत्यभिज्ञाप्रावत्यात् । तस्मात्प्रधानमेव भूतयोनिरित्याह—प्रधानमेवेति । सर्वज्ञाद्विवेकायात्र प्रधानं ग्राह्यमित्युक्त्वा जीवो देहाद्यतिरिक्तोऽभ्युदयनि श्रयसाप्तये निरूप्यतेऽत्रेति पक्षान्तरमाह—यदेति । योनिशब्दस्य प्रकृत्यर्थत्वे निमित्तार्थत्वे च प्रधानस्य सर्वज्ञाद्विवेकस्य जीवस्य वा देहाद्यतिरिक्तस्य द्विविधपुनर्याप्तये ध्यानावेमेतदित्युपसहर्तुमिति शब्दः । सिद्धान्तसूत्रमवतारयति—एवमिति । तत्र प्रतिज्ञा व्याचष्टे—योऽयमिति । प्रधानादौ संभवति नियमासिद्धिरित्याह—कथमिति । नियामक हेतुमवतार्यं व्याचष्टे—धर्मेति । भूतयोनिरित्युक्तं । हेतोरन्यथासिद्धिं धुनीते—नहीति । 'अक्ता शर्करा उपदधाति' इत्यत्र 'तेजो वै धृतम्' इति शेषान्निर्णयविद्वापि साधारणोपक्रमस्यस्यादृश्यत्वादेः शेषाद्ब्रह्मनिष्ठता निर्णयेत्यर्थः । वाक्यशेषो भूतयोनिविषयो नेत्युक्तं स्यात्यति—नन्विति । 'जनिकर्तुं प्रकृतिः' इति स्मृतेरक्षरादिति पञ्चम्या जायमानप्रकृतित्वेनोक्तमक्षरं 'तस्मादेतद्ब्रह्म' इत्यत्रापि पञ्चम्या प्रत्यभिज्ञायते । तेन भूतयोन्यर्थ एव वाक्यशेष इत्याह—अत्रेति ।

च्यते—नैवं संभवति । यत्कारणं 'अक्षरात्संभवतीह विश्वम्' इति प्रकृतं भूतयोनिमिह जायमानप्रकृतित्वेन निर्दिश्यानन्तरमपि जायमानप्रकृतित्वेनैव सर्वज्ञं निर्दिशति—'यः सर्वज्ञः सर्वविद्यस्य ज्ञानमयं तपः । तस्मादेतद्ब्रह्म नाम रूपमन्नं च जायते' इति । तस्मान्निर्देशसाम्येन प्रत्यभिज्ञायमानत्वात्प्रकृतस्यैवाक्षरस्य भूतयोनेः सर्वज्ञत्वं सर्ववित्त्वं च धर्म उच्यत इति गम्यते । 'अक्षरात्परतः परः' इत्यत्रापि न प्रकृताद्भूतयोनेरक्षरात्परः कश्चिदभिधीयते । कथमेतदवगम्यते । 'येनाक्षरं पुरुषं वेद सत्यं प्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्याम्' (मु० १।२।१३) इति प्रकृत्य तस्यैवाक्षरस्य भूतयोनेरदृश्यत्वादिगुणकस्य चकव्यत्वेन प्रतिज्ञातत्वात् । कथं तर्हि 'अक्षरात्परतः परः' इति व्यपदिश्यत इति, उत्तरसूत्रे तद्वक्ष्यमः । अपि चात्र द्वे विद्ये वेदितव्ये उक्ते—'परा चैवापरा च' इति । तत्रापराभूवेदादिलक्षणां विद्यामुक्त्वा ब्रवीति—'अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यते' इत्यादि । तत्र परस्या विद्याया विषयत्वेनाक्षरं श्रुतम् । यदि पुनः परमेश्वरादन्यददृश्यत्वादिगुणकमक्षरं परिकल्प्येत, नेयं परा विद्या स्यात् । परापरविभागो ह्ययं विद्ययोरभ्युदयनिःश्रेयसफलतया परिकल्प्यते । नच प्रधानविद्या निःश्रेयसफला केनचिदभ्युपगम्यते । तिस्रश्च विद्याः प्रतिज्ञायेरन्, त्वत्पक्षेऽक्षराद्भूतयोनेः परस्य परमात्मनः प्रतिपाद्यमानत्वात् । द्वे एव तु विद्ये वेदितव्ये इह निर्दिष्टे । 'कस्मिन् भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति'

भाष्यरत्नप्रभा

प्रत्यभिज्ञानादचेतनत्वमिति, तत्राह—अक्षरात्परत इति । नायमक्षरशब्दो भूतयोनिं पराभूतान्, परविद्याधिगम्यत्वेनोक्तस्याक्षरस्य भूतयोनेः 'अक्षरं पुरुषं वेद' इत्यक्षरश्रुत्या वेद्यत्वलिङ्गवत्या पूर्वमेव ब्रह्मत्वेन परामर्शादित्याह—येनेति । येन ज्ञानेनाक्षरं भूतयोनिं सर्वज्ञं पुरुषं वेद तां ब्रह्मविद्यां योग्याय शिष्याय प्रब्रूयादित्युपक्रम्य 'अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः' 'अक्षरात्परतः परः' इत्युच्यमानः परो भूतयोनिरिति गम्यत इत्यर्थः । तर्हि पञ्चम्यन्ताक्षरशब्दार्थः क इत्याशङ्क्याज्ञानमिति वक्ष्यत इत्याह—कथमिति । परविद्येति समाख्ययापि तद्विषयस्य ब्रह्मत्वमित्याह—अपिचेति । ननु प्रधानविद्यापि कारणविषयत्वात्परेत्यत आह—परापरविभागो हीति । अनित्यफलत्वेनापरविद्यां निन्दित्वा मुक्त्यर्थिने ब्रह्मविद्यां प्रोवाचेति वाक्यशेषोकेरित्यर्थः । अस्तु प्रधानविद्यापि मुक्तिफलत्वेन परेत्यत आह—नचेति । ननु 'यः सर्वज्ञः' इत्यग्रे परविद्याविषय उच्यते, अद्रेश्यवाक्येन तु प्रधानविद्योच्यत इत्यत आह—तिस्रश्चेति । इतश्च भूतयोनेर्ब्रह्मत्वमित्याह—कस्मिन्निति । अचेतनमात्रस्यैकाग्रतनमुपादानं तज्ज्ञानात्कार्यज्ञानेऽपि तदकार्याणामात्मनां ज्ञानं न

भामती

अनाद्यविद्यातद्वासनाप्रवाहपतितस्तु नानुयोगमर्हति । तस्मात् परमात्मविवर्ततया प्रपञ्चस्तयोनि, भुजङ्ग इव रज्जुविवर्ततया तयोनि, न तु तत्परिणामतया । तस्मात्तद्वर्गसर्ववित्त्वोक्तैर्लिङ्गात् 'यत्तदद्रेश्यम्' इत्यत्र ब्रह्मैवोपदिश्यते हेतवेन, ननु प्रधानं जीवात्मा वोपास्यत्वेनेति सिद्धम् । न केवलं लिङ्गादपि तु 'परा विद्या' इति समाख्यानादप्येतदेव प्रतिपत्तव्यमित्याह—अपिच द्वे विद्ये इति । लिङ्गान्तरमाह—कस्मिन् भवत इति । भोगा भोग्यास्तेभ्यो व्यतिरिक्ते भोक्तारि । अवच्छिन्नो हि

न्यायनिर्णय

तस्मादविशेषेण सर्वज्ञाद्विशेषेण सर्वविदो ज्ञानमयतप सहितात्कार्यं ब्रह्म सूक्ष्मभूतात्मक नाम रूप च स्थूलभूतात्मकमन्नं च ग्रीहियवादि सर्व भौतिक तद्वारा सत्ता प्राप्नोतीत्याह—तस्मादिति । लिङ्गप्रत्यभिज्ञाफलमाह—तस्मादिति । श्रुतिप्रत्यभिज्ञा लिङ्गप्रत्यभिज्ञातो बलवती दर्शितेलाशङ्क्य पञ्चम्यन्ताक्षरपद न प्रकृताक्षरगामीत्याह—अक्षरादिति । तत्र गमक पृच्छति—कथमिति । चेतने भूतयोनौ प्रथममेव श्रुतिप्रत्यभिज्ञानादित्याह—येनेति । येन ज्ञानेनाक्षरं प्रकृतं भूतयोनिं सर्वज्ञं पुरुषं सत्यं वेद तां ब्रह्मविद्यामुपसन्नाय शान्तायाचार्यं प्रोवाच प्रब्रूयादित्युपक्रम्य 'अक्षरात्परतः परः' इत्युच्यमानः परो न भूतयोनेरितिरिच्यते । तथाच क्वचिज्जगत्प्रकृतित्वं क्वचित्प्रमित्ततेति न वैषम्यमिति भावः । पञ्चम्यन्ताक्षरपदस्य भूतयोन्यर्थत्वाभावे तद्वक्तव्यं वाच्यमिति शङ्कते—कथमिति । तत्र भाविन परिहार सूचयति—उत्तरेति । परा विद्येति समाख्यानादपि भूतयोनेरक्षरस्य ब्रह्मतेत्याह—अपिचेति । भूतयोनेरपरविद्यागम्यत्व निराह—तत्रेति । उदाहृते वाक्ये प्रतीतमर्थमाह—तत्रेति । तथापि प्रधानं जीवो वा परविद्यागम्यमक्षरं स्यादित्याशङ्क्याह—यदीति । कार्यकारणविषयतया भोक्तृभोग्यविषयतया वा परापरविभागमाशङ्क्याह—परेति । प्रधानादिविद्या मुक्तिफलतया परा स्यादित्याशङ्क्याह—नचेति । जडमात्रस्य तल्लुक्ताजडस्य वा धीर्न मुक्तिहेतुः, चिन्मात्रधियस्तद्भावादित्यर्थः । यदि प्रधानस्य जीवस्य वा भूतयोनित्वेन तद्विद्या परविद्या तदोत्तरत्रोच्यमानसवविज्ञानस्यापीष्टत्वाद् द्वे विद्ये इति द्वित्वश्रवणं न स्यादित्याह—तिस्रश्चेति । इष्टापरि प्रत्याचष्टे—द्वे इति । इहेत्युपक्रमोक्तिः । इतश्च भूतयोनिवानस्य ब्रह्मनिष्ठमित्याह—कस्मिन्निति । एकविज्ञानेन सर्वं विज्ञानं पक्षान्तरेऽपि स्यादि-

( मु० १।१।३ ) इति चैकविदानेन सर्वविद्यानापेक्षणं सर्वात्मकं ब्रह्मणि विवक्ष्यमाणेऽवकल्प्यते, नावेतन्मात्रं कायतने प्रधाने, भोग्यत्वातिरिक्ते वा मोक्षरि । अपिच 'स ब्रह्मविद्यां सर्वविद्याप्रतिष्ठामथर्वाय ज्येष्ठपुत्राय ब्राह्म' ( १० १।१।१ ) इति ब्रह्मविद्यां प्राधान्येनोपक्रम्य परापरविभागेन परां विद्यामक्षराधिगमनीं दर्शयन्तस्या ब्रह्मविद्यात्वं दर्शयति । सा च ब्रह्मविद्याऽत्राख्यातदधिगम्यस्याक्षरस्याब्रह्मत्वे वापिगता स्थात् । अपरर्षेदादिलक्षणा कर्मविद्या ब्रह्मविद्योपक्रम उपन्यस्यते ब्रह्मविद्याप्रशंसायै । 'एवा हेते अदृढा यज्ञरूपा अप्रादृशोक्तमवरं येषु कर्म । एतच्छ्रेयो येऽभिनन्दन्ति भूढा जरामृत्यु ते पुनरेवापियन्ति' ( १० १।२।७ ) इत्येवमादिनिन्दावचनात् । निन्दित्वा चापरां विद्यां ततो विरक्तस्य परविद्याधिकारं दर्शयति—'परीक्ष्य लोकांस्सर्वं चित्तान्ब्राह्मणो निर्वेदमायान्नास्यदृतः कृतेन । तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत्समित्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम्' ( मु० १।२।१२ ) इति । यत्कर्मचेतनानां पृथिव्यादीनां दृष्टान्तत्वेगोपादानाद्दार्ष्टान्तिकेनाप्यचेतनेन भूतयोनिना गणितव्यमिति । तदगुक्तम् । नहि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोरत्यन्तसाम्येन भवितव्यमिति नियमोऽस्ति । अपिच स्थूलाः पृथिव्यादयो दृष्टान्तत्वेनोपात्ता इति न स्थूल एव दार्ष्टान्तिको भूतयोनिरभ्युपगम्यते । तस्माददृश्यत्वादिगुणको भूतयोनिः परमेश्वर एव ॥ २१ ॥

भाष्यरत्नप्र ।

भवति । एवं जीवे ज्ञाते तदकार्यस्य भोग्यस्य ज्ञानं न भवतीत्यर्थः । ब्रह्मविद्याशब्दाच्च भूतयोनिरङ्गत्वाद्—अपिचेति । स ब्रह्मविद्यां सर्वविद्यानां प्रतिष्ठां समाप्तिभूमिं ब्रह्मविद्यामुवाच । ब्रह्मणि सर्वविद्यानां विद्याफलानां चान्तर्भावाद्ब्रह्मविद्या सर्वविद्याप्रतिष्ठा । नन्वपरविद्या परप्रकरणे किमर्थमुक्तेत्यत आह—अपरेति । पुत्रवन्ते गच्छन्तीति पुत्रा विनाशिनः, अदृढा नित्यफलसंपादनाशक्ताः, पोडगत्विजः पत्नीयजमानश्चेत्यष्टादश । यत्नेन नामनिसिक्तेन निरूप्यन्त इति यज्ञरूपाः । तथाहि ऋतुषु याचयन्ति यज्ञं कारयन्तीत्यृत्विजः, यजत इति यजमानः, 'पत्युर्नो यज्ञसंयोगे' इति सूत्रेण पतिशब्दस्य नकारोऽन्तादेशो यज्ञसंबन्धं विहित इति पत्नी, एवमृत्विगादिपामप्रवृत्तिनिमित्तं यज्ञ इति यज्ञरूपा । येवमवरमनित्यफलकं कर्म श्रुत्युक्तं, एतदेव कर्म श्रेयो नान्यदाम्भजानार्थं ये भूदास्तुष्यन्ति ते पुनः पुनर्जन्ममगमनामुवन्तीत्यर्थः ।

भामिनी

जीवात्मा भोग्यं न्यो निपयं न्यो जातिरिक्त इति तज्जानेन न सर्वं ज्ञातं भवति । समाख्यान्तरमाह—अपिच स ब्रह्मविद्यां सर्वविद्याप्रतिष्ठामिति । एवा हेते अदृढा यज्ञरूपा अप्रादृशति । एवन्ते गच्छन्ति अस्यायिन इति एवा । अत एवादृढा । क ते यज्ञरूपा । स्यान्तेऽङ्गेति रूपः, यज्ञो णमुपाधिर्गोपा ते यज्ञरूपा । ते तु पोडगत्विजः । ऋतुयजननोपाधिना ऋत्विगशब्दः प्रवृत्त इति यज्ञोपादयः ऋत्विजः । एवं यजमानोऽपि यज्ञोपातिरेव । एव पत्नी, 'पत्युर्नो यज्ञसंयोगे' इति स्मरणात् । त एतेऽष्टादश यज्ञरूपा, येष्वृत्विगादिपूर्कं कर्म यज्ञं । यदाश्रयो यज्ञ इत्यर्थः । तच्च कर्मावर

न्यायनिर्णय

लागङ्गाह—नेति । अचेतनस्य भोग्यमात्रस्यकमयनमाश्रयस्तान्नित्यं । मात्रशब्देनात्मन्यो भेदमाह । प्रधाने ज्ञाते भोग्यवर्गान्नेऽपि न भोक्तृज्ञानमित्यर्थः । जीवपक्षे तज्ज्ञानं भोग्यवर्गापि नेत्याह—भोग्येति । ब्रह्मविद्यातः समाख्ययापि भूतयोनेर्ब्रह्मत्वेत्याह—अपिचेति । सर्वविद्यानां प्रतिष्ठा समाप्तिर्यस्या ततो निरतिशयपुरुषायत्मात्मात्मा ब्रह्मविद्या सर्वविद्यावैद्यवस्त्वविद्यानविषयतया वा सर्वविद्याप्रतिष्ठामथर्वनाञ्च कुत्रचित्प्रष्टवाद्याय पुत्राय स ब्रह्मोक्तवानित्यर्थः । 'ब्रह्मा देवानाम्' इति वक्ता तत्रोपक्रान्त एवेत्याशङ्गाह—प्राधान्येति । तथापि कथमक्षरस्य ब्रह्मत्व, तदाह—सा चेति । ब्रह्मविद्यापक्रमेऽयपरविद्यावदक्षरविद्यापि ब्रह्मविद्या मा भूदित्याशङ्का अक्रान्ताया अन्तर्वापुत्तिनश्चायनुक्तो नावाक्षरविद्या ब्रह्मविद्येत्याह—अपरेति । तस्यास्तत्प्रशगावत्त्व कथं, तत्राह—एवा हीति । पुत्रवन्ते गच्छन्तीति पुत्रा विनाशिनः, तत्प्रसिद्धो हिशब्दः । तदेवोत्पत्त्यादेमत्तो न ग्रावयति—अदृढा इति । क ते यज्ञरूपा यज्ञो रूपमुपाधिर्गोपा ते तथा, ऋत्विगादिशब्दस्य यज्ञोपाधिकत्वात् । अष्टादश गोडगत्विजः पत्नी यजमानश्च । क्षयिफलत्वादवरं कर्म तेषु यदाश्रयमुक्तं श्रुत्या विहितमेतदेव कर्म श्रेयोऽप्युर्न ब्रह्मवीरिति ये भूदा ह्ययन्ति ते पुनः पुनर्जरापूर्वं मरणमेवाभ्युवन्तीत्यर्थः । आदिपद 'अविद्यायामन्तरे वर्तमाना' इत्यादिप्रग्रहार्थम् । इतश्च परविद्याशेषत्वेनैवापरविद्योक्तिरित्याह—निन्दित्वेति । प्रत्यक्षादिना कर्मसाध्यालोकान्नित्यतया धात्वा निवद वेराग्यमायादृच्छेत्कुर्वात् । कथं नारत्युता मोक्षं कृतेन कर्मणा, नित्यफलाया चाह, तस्मात्किं कर्मणेति विरक्तस्तस्य ब्रह्मणो विज्ञानार्थं गुरुमेवाभिगच्छेद्ब्रह्मपादोपमर्षणं कृत्वा मुक्तिर्हेतुज्ञानाय श्रवणादिं कुर्वीदित्यर्थः । 'रिक्तहस्तस्तु नोपेयादाजानं देवतं गुरुम्' इति न्यायेन समित्पाणिरित्युक्तम् । श्रोत्रियमित्यादिनाध्ययनहीनस्य वाऽक्रमिणो वा गुरुत्वं वाधेते । कर्मनिन्दया ततो विरक्तस्याधिकारोक्तेरक्षरविद्या ब्रह्मविद्येत्येति समुदायार्थः । पूर्वपक्षवीजमनुपापते—यस्त्विति । सर्वथा वा साम्ये, अज्ञेन वा नाथ इत्याह—तदयुक्तमिति । सर्वथा साम्ये परस्यान्यनिष्ठापत्तिमाह—अपिचेति । तार्थस्य कारणाव्यतिरेको विवक्षितोऽशन्तेन

## विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां च नेतरौ ॥ २२ ॥

इतश्च परमेश्वर एव भूतयोर्निर्नेतरौ शारीरः प्रधानं वा । कस्मात् । विशेषणभेदव्यपदेशाभ्याम् । विशिनष्टि हि प्रकृतं भूतयोर्नि शारीराद्विलक्षणत्वेन—‘दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सबाह्याभ्यन्तरो ह्यजः । अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः’ (मु० २।१।२) इति । न हेतद्विव्यत्वादिविशेषणमविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपपरिच्छेदाभिमानिनस्तद्धर्मान्स्वात्मनि कल्पयतः शारीरस्योपपद्यते । तस्मात्साक्षादौपनिषदः पुरुष इहोच्यते । तथा प्रधानादपि प्रकृतं भूतयोर्नि भेदेन व्यपदिशति—‘अक्षरमत्परतः परः’ इति । अक्षरमव्याकृतं नामरूपबीजशक्तिरूपं भूतसूक्ष्ममीश्वराशयं तस्यैवोपाधिभूतं सर्वस्माद्विकारात्परो योऽविकारस्तस्मात्परतः पर इति भेदेन व्यपदेशात्परमात्मान-

आप्यरत्नप्रभा

तद्विज्ञानार्थं ब्रह्मविज्ञानार्थं गुरुमभिगच्छेदेवेति नियमः । ब्रह्मनिष्ठस्याप्यनधीतवेदस्य गुरुत्वं वाच्यमिति—श्रोत्रियमिति । कार्यमुपादानाभिन्नमित्येव दृष्टान्तः । सर्वसाध्ये तवाप्यनिष्ठापत्तेरित्याह—अपिच स्थूला इति ॥ २१ ॥ विशेषणान्न जीवो भेदोक्तेर्न प्रधानमिति हेतुद्वयं विभज्य व्याचष्टे—विशिनष्टि हीत्यादिना । दिव्यो द्योतनात्मकः स्वयंज्योति, अमूर्तः पूर्णः, पुरुष पुरिशयः प्रत्यगात्मा, बाह्य स्थूलमाभ्यन्तर कारण सूक्ष्मं ताभ्यां सहाधिष्ठानत्वेन तिष्ठतीति सबाह्याभ्यन्तर, हि तथा श्रुतिषु प्रसिद्ध इत्यर्थः । अविद्याकृतं नामरूपात्मकं शरीरं तेन परिच्छेदोऽल्पत्वम् । तस्य शरीरस्य धर्माज्जाड्यमूर्तत्वादीनित्यर्थः । नन्वक्षरमव्यकृतं प्रधानोक्तवशवत्त्वं प्रधानस्य प्रतिज्ञातं बाधयेत्, तत्राह—अक्षरमव्याकृतमिति । अश्रोति व्याप्नोति स्वविकारजातपितृक्षरम् । अव्याकृतमव्यक्तम् । अनादीति यावत् । नामरूपयोर्बीजमीश्वरः तस्य शक्तिरूपम् । परतत्त्वादुपादानमपि शक्तिरित्युक्तम् । भूतानां सूक्ष्माः संस्कारा यत्र तद्धृतसूक्ष्मं ईश्वरश्चिन्मात्र आश्रयो यस्य तत्तथा । तस्यैव चिन्मात्रस्य जीनेश्वरभेदोपाधिभूतम् । यत्तु ईश्वर आश्रयो विषयो यस्येति नानाजीववादिनां व्याख्यानं तद्भाष्यबहिर्भूतं, ‘एतस्मिन्स्ववक्षरे गार्गि आकाश ओतश्च प्रोतश्च’ इत्योत्प्रेतभावेनाव्याकृतस्य चिदाश्रयत्वश्रुतेराश्रयपदलक्षणाया निर्मूलत्वात् । नहि मूलप्रकृतेर्भेदे किंचिन्मानमस्ति । नच ‘इन्द्रो मायाभिः’ इति श्रुतिर्मानं, ‘अजामेकाम्’ इत्याद्यनेकश्रुतिबलेन लाघवतर्कसहायेन तस्या श्रुतेर्बुद्धिभेदेन मायाभेदानुवादित्वात् । तदुक्तं सुरेश्वराचार्यं—‘स्वतस्त्वविद्याभेदोऽत्र मनागपि न विद्यते’ इति । सांख्ययोगाचार्याः पुराणेतिहासकर्तारश्च मूलप्रकृत्यैक्यं वदन्ति । नन्वविद्यैक्ये बन्धमुक्तिव्यवस्था कथम् । नच व्यवस्था नास्तीति वाच्यं, श्रवणे प्रवृत्त्यादिवाधापातनादिति चेत्, उच्यते—ये ह्यविद्यानानात्वमिच्छन्ति तैरपि परिणामित्वेन सांख्यत्वमविद्याया अङ्गीकार्यं, तथा चानर्थक्यमस्तीयसंघातात्मना परिणताविद्याशोपहितजीवभेदाद्व्यवस्था सिद्ध्यति । यस्य ज्ञानमन्तःकरणे जायते तस्यान्तःकरणपरिणाम्यज्ञानांशनाशो मुक्तिरिति । पुनं च श्रोतुं स्वरूपानन्दप्राप्ति, श्रवणादौ प्रवृत्तिः, विद्वदनुभवः, जीवन्मुक्तिशास्त्रं चेति सर्वमवाधितं भवति । नचैव नानाजीवपक्षाद्विशेषः, मूलप्रकृतितानात्वाभावादित्यलम् । परत्वे हेतुः—अविकार इति । ननु सूत्रकृता श्रुतौ प्रधानाद्भेदव्यपदेश उक्तस्तत्र कथमज्ञानाद्भेदोक्तिर्व्याख्यायते, तत्राह—

भामती

स्वर्गाद्यवरफलत्वात् । अपियन्ति प्राप्नुवन्ति । नहि दृष्टान्तदर्शान्तिकयोः इत्युक्ताभिप्रायम् ॥ २१ ॥ विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां च नेतरौ । विशेषणं हेतुं व्याचष्टे—विशिनष्टि हीति । शारीरादित्युपलक्षणम् । प्रधानादित्यपि द्रष्टव्यम् । भेदव्यपदेशं व्याचष्टे—तथा प्रधानादपीति । स्यादतत् । किमागमिकं साख्याभिमतं प्रधानं, तथाच बहुगमजस

न्यायनिर्णय

साम्यमिष्टमेवेति मत्वोपसहरति—तस्मादिति ॥ २१ ॥ भूतयोर्नेत्रत्वे हेत्वन्तरमाह—विशेषणेति । चकारार्थमाह—इतश्चेति । एवकारार्थमाह—नेतराविति । इत शब्दार्थं स्फुटयन्प्रत्यक्षपूर्वं हेतुद्वयमाह—कस्मादिति । विशेषणान्न जीवो भेदोक्तेर्न प्रधानमिति विभज्य व्याकुर्वन्नायं व्याचष्टे—विशिनष्टि हीति । दिव्यो द्योतनात्मकः स्वयंज्योति, तत्र श्रुत्यन्तरप्रसिद्धयोर्हि शब्दः । अमूर्तत्वं पूर्णत्वम् । आकाशादिशेषमाह—पुरुष इति । कार्यकारणाभ्यां परिच्छेदमाशङ्क्याह—सबाह्येति । बाह्य कार्यमभ्यन्तर कारण ताभ्यां कल्पिताभ्यां सहाधिष्ठानत्वेन तिष्ठति तस्य सर्वकल्पनाधिष्ठानत्वे श्रुतिप्रसिद्धयोर्हि शब्दः । जन्माद्यभावेन कौटस्थ्यमाह—अज इति । प्राणमनोभ्यां ससर्गाभेदाभावात्परिशुद्धिमाह—अप्राणो हीति । शारीरस्यापि विशेषणं स्यादित्याशङ्क्याह—न हीति । तद्धर्मा नामरूपपादिधर्मा दृश्यत्वादयः । विशेषणस्यानन्यथासिद्धिफलमाह—तस्मादिति । विशेषणस्य तुल्यत्वेऽपि द्वितीयं हेतुं प्रधानपक्षे योजयति—तथेति । भेदोक्तिं व्यनक्ति—अक्षरमिति । किं तदव्याकृतं, तदाह—नामेति । तयोर्बीजस्येश्वरस्य शक्तिरूपं, तत्पारतन्त्र्यात् । भूतानां लीलानां सूक्ष्म सत्काररूपं वर्ततेऽत्रेति भूतसूक्ष्म, ईश्वरपदलक्ष्य स्वरूपमाश्रयोऽस्येति तथोक्तम् । अन्यस्य तत्कार्यत्वेन तदाश्रयत्वात्तस्येश्वरो जीवो जगदिति बुद्धाबुपाधित्वेन स्थितं, विकारेहेतुत्वाद्विकारक्षेत्र्यं । ननु नामरूपयोर्बीज शक्तिरूपं चाव्याकृतम् । यद्वा नामरूपे एव बीजे तयो शक्तिरूपं तदेव तच्च भूतसूक्ष्म तत्कारणत्वादीश्वराश्रयमित्याश्रयशब्दो विपर्ययस्तस्यैवेश्वरस्य जीवत्वप्राप्तस्य बुद्ध्यादिद्वारा कर्तृत्वादुपाधिभूतमिति व्याख्येयं भाष्यमिति चेत् । मैवम् । आश्रयशब्दस्य श्रुतार्थत्वागायोगाजीवत्वापत्तेश्चा-

मिह विवक्षितं दर्शयति । नात्र प्रधानं नाम किञ्चित्स्वतन्त्रं तत्त्वमभ्युपगम्य तस्माद्देव्यपदेश उच्यते । किं तर्हि यदि प्रधानमपि कल्प्यमानं श्रुत्यविरोधेनाव्याकृतादिशब्दवाच्यं भूतसूक्ष्मं परिकल्प्येत परिकल्प्यताम् । तस्माद्देव्यपदेशात्परमेश्वरो भूतयोनिरित्येतदिह प्रतिपाद्यते ॥ २२ ॥ कुतश्च परमेश्वरो भूतयोनिः—

रूपोपन्यासाच्च ॥ २३ ॥

अपिच 'अक्षरात्परतः परः' इत्यस्यानन्तरम् 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति प्राणप्रभृतीनां पृथिवी-पर्यन्तानां तत्त्वानां सर्गमुक्त्वा तस्यैव भूतयोनेः सर्वविकारात्मकं रूपमुपन्यस्यमानं पश्यामः— 'अग्निर्मूर्धा चक्षुषी चन्द्रसूर्यौ दिशः श्रोत्रे वाग्विवृताश्च वेदाः । वायुः प्राणो हृदयं विश्वमस्य पञ्चां पृथिवी ह्येष सर्वभूतान्तरात्मा' (मु० २।१।४) इति । तच्च परमेश्वरस्यैवोचितं, सर्वविकारकारणत्वात् । न शरीरस्य तनुमहिम्नः । नापि प्रधानस्यायं रूपोपन्यासः संभवति, सर्वभूतान्तरात्मत्वासंभवात् । तस्मात्परमेश्वर एव भूतयोनिर्नेतराविति गम्यते । कथं पुनर्भूतयोनेरयं रूपोपन्यास इति गम्यते, प्रकरणात्, 'एषः' इति च प्रकृतानुकर्षणात् । भूतयोनि हि प्रकृत्य 'एतस्माज्जायते प्राणः' 'एष सर्वभूतान्तरात्मा' इति वचनं भूतयोनिविषयमेव भवति । यथोपाध्यायं प्रकृत्यै-तस्मादधीष्वैव वेदवेदाङ्गपारग इति वचनमुपाध्यायविषयं भवति तद्वत् । कथं पुनरदृश्यत्वादिगुणकस्य भूतयोनेर्विग्रहवद्रूपं संभवति । सर्वात्मत्वविवक्षयेदमुच्यते नतु विग्रहवत्त्वविवक्षयेत्यदोषः । 'अहमन्नमहमन्नादः' (तै० ३।१।०।६) इत्यादिवत् । अन्ये पुनर्मन्यन्ते—नायं भूतयोने रूपोपन्यासः, जायमानत्वेनोपन्यासात् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्योतिरापः

आयत्तप्रमा

नात्रेति । कार्यात्मना प्रधीयत इति प्रधानमज्ञानमेव । ततोऽन्यस्याप्रामाणिकत्वादित्यर्थः । अतोऽत्राज्ञानमेव भूतयो-निरिति पूर्वपक्षं कृत्वा निरस्यते । तन्निरासेनार्थात्सांख्यकल्पितप्रधाननिरास इति मन्तव्यम् ॥ २२ ॥ वृत्तिकृन्तनेनादौ सूत्रं व्याचष्टे—अपिचेत्यादिना । 'प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ख वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी' इति श्रुतिः । अग्निर्धु-लोकः, 'असौ वाव लोको गौतमाग्निः' इति श्रुतेः । विवृता वेदा वागित्यन्वयः । पञ्चा पादावित्यर्थः । गम्येद रूप स एष सर्वप्राणिनामन्तरात्मत्वार्थः । तनुमहिम्न इति । अल्पशक्तेरित्यर्थः । यथा कश्चिद्ब्रह्मविन्स्वस्य सर्वात्मत्वप्रकटनार्थ-महमन्नमिति साम गायति न त्वन्नादिकमात्मनो विवक्षति, अफलत्वात्, तथेहापीत्याह—अहमन्नमिति । वृत्ति-कृद्वाक्यां दूषयति—अन्ये पुनरिति । एष सर्वभूतान्तरात्मा सूत्रात्मा एतस्माद्भूतयोनेर्जायत इति श्रुत्यन्वयेन हिर-ण्यगर्भस्यात्र जायमानत्वेनोपन्यासादित्यर्थः । निरदिक्षद्वोचदित्यर्थः । अग्निर्धुलोको यस्य, यस्य ममिद्रूप सूर्यः, सोऽपि धुलोकाग्निस्तस्मादजायतेत्यर्थः । 'तस्यादित्य एव समित्' इति श्रुत्यन्तरात् । अतो मन्थेऽपि सृष्टिरेव वाच्या न रूपमिति

भामती

स्यादित्यत आह—नात्र प्रधानं नाम किञ्चिदिति ॥ २२ ॥ रूपोपन्यासाच्च । तदेतत्परमतेनाक्षेपमसाधानाभ्या व्याख्याय स्वमतेन व्याचष्टे—अन्ये पुनर्मन्यन्त इति । पुन शब्दोऽपि पूर्वस्माद्विशेषं द्योतयन्नस्येष्टता सूचयति । जायमानवर्गमभ्यप-

न्यायनिर्णयः

व्याकृतसंबन्धकृतत्वात्परिशुद्धे चिद्धातौ तत्संबन्धब्रौव्यात् । अतो भाष्यबहिर्भूतो नानाजीववादः । अक्षरशब्दार्थमुक्त्वा परिशिष्ट व्याचष्टे—तस्मादिति । इहेति प्रकृतवाक्योक्तिः । प्रधानाद्ब्रह्मणो भेदे प्रवानमिष्टमसतोऽप्रतियोगित्वादित्याशङ्क्याह—मात्रेति । प्रतियोग्यनङ्गी-कारे कथं भेदोक्तिः, तत्राह—किं तर्हीति । भूतसूक्ष्म भूतानां सूक्ष्म कारणमित्यर्थः । इहेति श्रुतिसूत्रयोश्च ॥ २२ ॥ भूतयोने-रीश्वरत्वे हेत्वन्तरमाह—कुतश्चेति । रूपोपन्यासाच्च नेतरावित्यनुपपन्नः । वृत्तिकारमतेन व्याकरोति—अपिचेति । अग्निर्धुलोकः, 'असौ वाव लोको गौतमाग्निः' इति श्रुतेः । पञ्चामिति प्रथमाथे । पादो पृथिवी यस्य, स एष सर्वभूतानामन्तरात्मा चेत्यर्थः । एव रूपोपन्यासेऽपि किं स्यात्, तदाह—तच्चेति । अन्यथासिद्धिः प्रत्याह—नेति । तनुमहिमत्त्व परिच्छिन्नशक्तित्वम् । प्रधानविषयत्व तस्य दूषयति—नापीति । अनन्यथासिद्धिफलमाह—तस्मादिति । मानाभावेन शङ्कते—कथमिति । मानं बद्धन्तरमाह—प्रकर-णादीति । प्रकृतत्वेऽपि भूतयोने. 'अग्निर्मूर्धा' इत्यादौ कथमनुवृत्तिः, तत्राह—एष इति । तदेव स्फुटयति—भूतेति । दृष्टान्तेनैतदेव स्फुटयति—यथेति । अदृश्यत्वादिषमैकस्य विग्रहवद्रूपं कथमित्याक्षिपति—कथमिति । समाधत्ते—सर्वेति । यथा कश्चिद्ब्रह्मात्मवि-दात्मनः सर्वात्मत्वविवक्षया 'अहमन्नमहमन्नादः' इति साम गायति, न त्वन्नादत्वमात्मनोऽभिप्रेति, तस्यापुमर्थत्वात्तथेहापीत्याह—अहमिति । एकदेशिन दूषयति—अन्ये पुनरिति । हेत्वसिद्धिमाशङ्क्य पूर्वोत्तरवाक्येषु जायमानत्वेन तत्तदर्थोक्तिरिहापि जायमान-



पृथिवी विश्वस्य धारिणी' इति हि पूर्वत्र प्राणादिपृथिव्यन्तं तत्त्वजातं जायमानत्वेन निरदिक्षत् । उत्तरत्रापि च 'तस्मादग्निः समिधो यस्य सूर्यः' इत्येवमादि 'अतश्च सर्वा ओषधयो रसाश्च' इत्येवमन्तं जायमानत्वेनैव निर्दिश्यति । इहैव कथमकस्मादन्तराले भूतयोने रूपमुपन्यसेत् । सर्वात्मत्वमपि सृष्टि परिसमाप्योपदेक्ष्यति—'पुरुष एवेदं विश्वं कर्म' (मु० २।१।१०) इत्यादिना । श्रुतिस्मृत्योश्च त्रैलोक्यशरीरस्य प्रजापतेर्जन्मादि निर्दिश्यमानमुपलभामहे—'हिरण्यगर्भः समवर्तताग्रे भूतस्य जातः पतिरेक आसीत् । स दाधार पृथिवीं द्यामुत्तेमां कस्मै देवाय हविषा विधेम' (ऋ० सं० १०।१२।१) इति । समवर्ततेत्यजायतेत्यर्थः । तथा 'स वै शरीरी प्रथमः स वै पुरुष उच्यते । आदिकर्ता स भूतानां ब्रह्माग्रे समवर्तत' इति च । विकारपुरुषस्यापि सर्वभूतान्तरात्मत्वं संभवति, प्राणात्मनः सर्वभूतानामध्यात्ममवस्थानात् । अस्मिन्पक्षे 'पुरुष एवेदं विश्वं कर्म' इत्यादिसर्वरूपोपन्यासः परमेश्वरप्रतिपत्तिहेतुरिति व्याख्येयम् ॥ २३ ॥

### वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ २४ ॥



वैश्वानरः कोक्षभूतदेवजीवेश्वरेषु क ॥ वैश्वानरात्मशब्दाभ्यामीश्वरान्येषु कश्चन ॥ १ ॥

द्युमूर्धत्वादितो ब्रह्मशब्दाच्चेत्तर इत्यने ॥ वैश्वानरात्मशब्दौ तावीश्वरस्यापि वाचको ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

भावः । यदुक्तम्—'अग्निर्मूर्धा' इत्यत्र भूतयोने. सर्वात्मत्वविवक्षितमिति, तत्रेत्याह—सर्वात्मत्वमपीति । ननु हिरण्यगर्भस्य जन्मान्यत्रानुक्तं कथमत्र वक्तव्यं, तत्राह—श्रुतीति । अग्रे समवर्तत जातः सन्भूतग्रामस्यैकः पतिरीश्वरप्रसादादभवत् । स सूत्रात्मा द्यामिमां पृथिवी च स्थूल सर्वमधारयत् । कशब्दस्य प्रजापतिसंज्ञात्वे सर्वनामत्वाभावेन सा इत्ययोगादेकारलोपेनैकस्मै देवाय प्राणात्मने हविषा विधेम परिचरेमेति व्याख्येयं, 'कतम एको देव इति प्राणः' इति श्रुतेः । यद्वा यस्मादयं जातस्तस्मा एकस्मै देवायेत्यर्थः, 'एको देवः सर्वभूतेषु गृहः' इति श्रुत्यन्तरात् । ननु तस्य भूतान्तरात्मत्वं कथं, तत्राह—विकारेति । पूर्वकल्पे प्रकृत्योपासनाकर्मसमुच्चयानुष्ठानादस्मिन्कल्पे सर्वप्राणिष्विच्छिलिङ्गानां व्यापक सर्वप्राण्यन्तर्गतं ज्ञानकर्मेन्द्रियप्राणात्मकं समष्टिलिङ्गशरीरं जायते तद्रूपस्य सूत्रात्मनः सर्वभूतान्तरात्मत्वं युक्तमित्यर्थः । स्वपक्षे सूत्रार्थमाह—अस्मिन्पक्ष इति । कर्म सफलं सर्व श्रौतस्मार्तादिकं तपश्च पुरुष एवेति सर्वान्तरात्मरूपोपन्यासाच्च भूतयोनौ ज्ञेये वाक्य समन्वितमित्यर्थः ॥ २३ ॥ वैश्वानरः । छान्दोग्यमुदाहरति—को न इति ।

भामती

तितस्याग्निर्मूर्धादिरूपवत् सति जायमानत्वसंभवे नाकस्माज्जनकत्वकल्पनं युक्तम् । प्रकरणं खल्वेतद्विश्वयोने, संनिधिश्व जायमानानाम् । संनिधेश्व प्रकरणं बलीय इति जायमानपरित्यागेन विश्वयोनेरेव प्रकरणिनो रूपाभिधानमिति चेत् न, प्रकरणिनः शरीरेन्द्रियादिरहितस्य विग्रहवत्त्वविरोधात् । न चैतावता मूर्धादिश्रुतयः प्रकरणविरोधात्स्वार्थत्यागेन सर्वात्मतामात्रपरा इति युक्तम्, श्रुतेरत्यन्तविप्रकृष्टार्थात्प्रकरणाद्वलीयस्त्वात् । सिद्धे च प्रकरणिनाऽसंवन्धे जायमानमव्यपातित्वं जायमानग्रहणे कारणमुपन्यस्त भाष्यकृता । तस्माद्विरण्यगर्भ एव भगवान् प्राणात्मना सर्वभूतान्तर कार्यो निर्दिश्यत इति साप्रतम् । तत्किमिदानीं सूत्रमनवधेयमेव, नेत्याह—अस्मिन्पक्ष इति । प्रकरणात् ॥ २३ ॥ वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् । प्राचीन-

न्यायनिर्णय

त्वेनोक्तिरस्तीत्याह—एतस्मादिति । यश्च सूर्यो ब्रुलोकाग्रे समिध एव भासक सोऽपि तस्मादेव जायत इत्यर्थः । तथापि मध्ये परस्यैव रूपमुक्तमित्याशङ्क्य वाक्यभेदाज्ज्ञेत्याह—इहेति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञानात्तदर्थं सार्वान्त्ये वक्तव्ये तदेवेदमुक्तमन्यत्रानुक्तेरित्याशङ्क्याह—सर्वात्मत्वमिति । उत्तरत्रोक्तावपि तस्यैवदमपि सार्वान्त्यमन्यस्यायोगादित्याशङ्क्याह—श्रुतीति । कस्मै प्रजापतये विधेम परिचरेम । हिरण्यगर्भं सृष्ट्यादाववर्तितेष्टेतावदिहोक्तं न जन्मेत्याशङ्क्याह—समावर्ततेति । स जातः सन्भूतग्रामस्येश्वराशया पतिर्बभूवेति शेषदर्शनादित्यर्थः । अस्तु श्रुत्यादिसिद्धं जन्म, तस्य कथं सर्वभूतान्तरात्मत्वं, तत्राह—विकारेति । पूर्वकल्पे प्रकृत्यधीकर्मानुष्ठाता कश्चिज्जमानः कल्पादौ हिरण्यगर्भतया प्रादुर्बभूव, तस्य सर्वप्राणाद्यविद्यातृत्वादिष्विष्टविधेययोरभेदात्प्राणात्मना सर्वभूतानामध्यात्मवेहे स्थितेर्जायमानेऽपि सार्वान्त्यः सिद्धमित्यर्थः । नन्वपञ्चीकृतभूताद्यभिमानिनो हिरण्यगर्भस्य विग्रहविशिष्टरूपेण तदविधेयप्राणादिजन्मानन्तरं जन्मोच्यते चेत् कस्तर्हि सूत्रार्थः, तत्राह—अस्मिन्निति । विद्य सर्वं कर्म ससाध्यं तपो ज्ञानं च पुरुष एवेति सार्वान्त्यरूपोपन्यासात्परमात्मैव भूतयोनिरित्यर्थः । 'न विविक्षणत्वात्' इत्यत्र परिणामस्य सारूप्यापेक्षाप्रतिषेधाद्विवर्तस्य च शङ्कपीतिमादौ विसदृशेऽपि दर्शनात्तदपेक्षानियमाद्भूतयोनिरित्यर्थः निर्विशेषे ब्रह्मण्यन्वितमिति भावः ॥ २३ ॥ रूपोपन्यासप्रसङ्गात्त्रैलोक्यदेहो वैश्वानरः पर इत्याह—वैश्वानर इति । विषयं वक्तुं वाक्योपक्रममाह—को न इति । आत्मनोऽसंसारित्वार्थं ब्रह्मपदम् । तस्यापरोक्षार्थमात्मपदम् । प्राचीन-

‘को न आत्मा किं ब्रह्म’ इति, ‘आत्मानमेवेमं वैश्वानरं संप्रत्यध्येषि तमेव नो ब्रूहि’ (छा० ७.५.११.६) इति चोपक्रमस्य द्युसूर्यवाय्वाकाशवारिपृथिवीणां सुतेजस्त्वादिशुणथोगमेकैकोपासननिन्दया च वैश्वानरं प्रत्येषां मूर्धादिभावमुपदिश्यान्नायते—‘यस्त्वेतमेवंप्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्वात्मस्य भवति तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्धैव सुतेजाश्चक्षुर्विश्वरूपः प्राणः पृथग्वर्त्मात्मा संदेहो बहूलो वस्तिरेव रयिः पृथिव्येव पादा-

भाष्यरत्नप्रभा

प्राचीनशालसत्ययज्ञेन्द्रबुधजनबुडिला मिलित्वा मीमांसां चक्रु—‘को न आत्मा किं ब्रह्म’ इति । आत्मैव ब्रह्मेति ज्ञापनार्थं पदद्वयम् । ते पञ्चापि निश्चयार्थमुद्दालकमाजग्मुः । सोऽपि सम्यङ् वेदेति तेनोद्दालकेन सह पड्यश्वपति कैकेयं राजानमागत्योचुः—आत्मानमिति । अध्येषि स्मरसि तमेव नो ब्रूहीति । राजा तु तेषां भ्रान्तिनिरासार्थं तान्प्रत्येकमपृच्छत्—‘क त्वमात्मानमुपास्ते’ इति । ते च प्राचीनशालादयः क्रमेण प्रत्येकमचु—दिवमेवाहं वैश्वानर वेष्टि । आदित्यमेवाहं वेष्टि । वायुमेव । आकाशमेव । अप एव । पृथिवीमेवाहं वेष्टीति । ततो राजा द्युसूर्यादीनां पण्णां यथाक्रमेण सुतेजस्त्वविश्वरूपत्वपृथग्वर्त्मात्मत्वबहुलत्वपरित्यक्तप्रतिष्ठात्वगुणान्विधाय भवन्तो यदि मामप्रष्टु द्युसूर्यादिषु भगवतो वैश्वानरस्याङ्गेष्वेव प्रत्येकं वैश्वानरत्वदृष्टयो भवेयुस्तदा क्रमेण मूर्धपातान्धत्वप्राणोत्क्रमणदेहविशीर्णत्वबस्तिभेदपादशोषा भवतां स्युरिति प्रत्येकोपासन निन्दित्वा, सुतेजस्त्वगुणको बुलोकोऽस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्धा, विश्वरूपत्वगुणकः सूर्योऽस्य चक्षुरित्येव द्युसूर्यादीनां मूर्धादिभावमुपदिश्य रामस्त्वैश्वानरभ्यानविविराज्जायते—यस्त्वेतमिति । अभिमुख्येनापरोक्षतया विश्वमिमीते जानातीत्यभिविमान । त सर्वत्र ग तदुपात्मक सर्वत्र भोग भुङ्क्ते इत्यर्थः । लोका भूरादयः, भूतानि शरीराणि, आत्मानो जीवा इति भेदः । सुपुतेज कान्तिर्यस्य बुलोकस्य स सुतेजा । विश्वानि रूपाण्यस्य सूर्यस्य, ‘एष शुक्ल एष नीलः’ इति श्रुतेः । पृथक् नानाविध वर्त्मं गमन आत्मा स्वभावो यस्य वायोः स नानागतिवगुणकोऽस्य प्राणः । बहुलत्व न्यापित्वं तद्गुण आकाशोऽस्य संदेहो देहमध्यम् । रयित्वं धनत्व

भामती

शालसत्ययज्ञेन्द्रबुधजनबुडिला समेत्य मीमांसा चक्रु—को न आत्मा किं ब्रह्मेति । आत्मेत्युक्ते जीवात्मनि प्रत्ययो मा भूत उक्तं किं ब्रह्मेति । ते च मीमारामाना निश्चयमनावेगच्छन्त कैकेयराजं वैश्वानरविद्याविदमुपसेदु । उपगच्छ चोचु—आत्मानमेवेमं वैश्वानरं संप्रत्यध्येषि स्मरसि तमेव नो ब्रूहीत्युपक्रमस्य द्युसूर्यवाय्वाकाशवारिपृथिवीनामिति । अयमर्थः—वैश्वानरस्य भगवतो धौर्मतां सुतेजा । तल्लुश्च विश्वरूप सूर्यः । प्राणो वायुः पृथग्वर्त्मात्मा पृथक् वर्त्म यस्य वायो स पृथग्वर्त्मा स एवात्मा स्वभावो यस्य स पृथग्वर्त्मात्मा । संदेहो देहस्य मध्यगाग स आकाशो बहूल सर्वगतत्वात् । वस्तिरेव रयि आप, यतोऽद्भ्योऽजमन्नाच्च रयिर्धनं तस्मादापो रयिरुत्तास्ताया च गर्त्रीभूताना वस्ति स्थानमिति वस्तिरेव रयिरित्युक्तम् । पादो पृथिवी तत्र प्रतिष्ठानात् । तदेव वैश्वानरावयवेषु द्युसूर्यानेलाकाशजलावनिषु सर्वचक्षुः प्राणसदेहवस्तिपादेष्वेकैकस्मिन् वैश्वानरबुद्ध्या विपरीततयोपासकानां प्राचीनशालादीनां मूर्धपातान्धत्वप्राणोत्क्रमणदेहविशीर्णतावस्तिभेदपादश्लक्ष्मीभावदृष्टेर्गुणैरुपासनानां निन्दया मूर्धादिसमस्तभावमुपदिश्यान्नायते—‘यस्त्वेतमेव प्रादेशमात्रमभिविमानम्’ इति । स सर्वेषु लोकेषु द्युप्रभृतिषु, सर्वेषु भूतेषु स्थावरजङ्गमेषु, सर्वेष्व्वात्मसु देहेन्द्रियमनोबुद्धिर्जिवेष्वन्नमिति । सर्वसत्त्वनिवफलमाप्नो-

न्यायनिर्णयः

शालसत्ययज्ञेन्द्रबुधजनबुडिलाः समेत्येव मीमांसा चक्रु । ते च निश्चिचीपयोद्दालकमाजग्मुः । सोऽपि न वेद सम्यगिति सह तेन षडपि ते कैकेयराजमश्वपतिमागत्योचु—‘आत्मानमेव’ इत्यादि । अध्येषि स्मरसि । स च तेषां विपरीतधीनिरासेन सम्यग्धीजिज्ञासुषिपया तानेव पप्रच्छ । औपमन्यव क त्वमात्मानमुपास्ते । दिवमेवेत्याहेतरः । राजा पुनरुवाच, एष सुतेजा वैश्वानरो य त्वमात्मानमुपास्ते । मूर्धात्वयमात्मानो मूर्धा ते व्यपतिष्यन्मना नागमिष्य इति । ततः सत्ययज्ञमपृच्छत् । स चादित्यमुचे । तन्ध्रपं विश्वरूप आत्मा चक्षुस्त्वेतदात्मन इत्यन्वोऽभविष्यो यन्मो नागमिष्य इति राजाभाषत । एव क्रमेण द्युसूर्यादीनां सुतेजस्त्वविश्वरूपत्वपृथग्वर्त्मात्मत्वबहुलत्वपरित्यक्तप्रतिष्ठात्वगुणयोग विधाय मूर्धपातान्धत्वप्राणोत्क्रमणदेहविशीर्णतावस्तिभेदपादशोषणैरेकैकोपास्तनिन्दया च तेषां वैश्वानरं प्रति मूर्धादिभावमुक्त्वा समस्तोपासनमाज्ञातम्—‘यस्त्वेतम्’ इत्यादिना । अभिमुख्येन विषमिमीते जानातीत्यभिविमानस्तं प्रादेशपरिमाणमुपास्ते यस्तस्य सर्वलोकाद्याश्रय फलमित्यर्थः । लोका भोगभूमयः, भूतानि तत्तदुपावयः, भोक्तारस्त्वात्मान इति भेदः । तत्तत्सत्त्वनिवफलमाप्तवन्नमन्तीत्युच्यते । ध्यानफलमुक्त्वा ध्येयरूपमाह—तस्येति । सुतेजस्त्वगुणा धौर्वैश्वानरस्य मूर्धा । निपातावेतत्प्रतिष्ठयै । विश्वरूपत्वगुण सूर्यस्तस्य चक्षुः, ‘एष शुक्ल एष नीलः’ इत्यादिश्रुतेः । पृथक् नाना वर्त्मं गमनमात्मा स्वरूपमस्येति तथा नानागतिवगुणो वायुरस्य प्राणः । बहुलत्वगुण आकाशः संदेहोऽस्य देहमध्यम् । रयिर्धनं तद्गुण आपोऽस्य वस्तिस्थमुदकम् । पृथिव्या वैश्वानरस्य प्रतिष्ठानात्तस्य पादौ पृथिव्येव । तस्य होमाधारत्वसपादनायुक्तम्—उर एवेत्यादि । ‘तयङ्गुक्तं प्रथममागच्छेत्’ इत्यादि-

पुर एव वेदिलोमानि बर्हिर्हृदयं गार्हपत्यो मनोऽन्वाहार्यपचन आस्यमाहवनीयः' ( छा० ५।१।८।२ ) इत्यादि । तत्र संशयः—किं वैश्वानरशब्देन जाठरोऽग्निरुपदिश्यत उत भूताग्निरथ तदभिमानिनी देवता अथवा शारीर आहोस्विपरमेश्वर इति । किं पुनरत्र संशयकारणम् । वैश्वानर इति जाठरभूताग्निदेवतानां साधारणशब्दप्रयोगादात्मेति च शारीरपरमेश्वरयोः । तत्र कस्योपादानं न्याय्यं कस्य वा हानमिति भवति संशयः । किं तावत्प्राप्तं, जाठरोऽग्निरिति । कुतः । तत्र हि विशेषेण कचित्प्रयोगो दृश्यते—'अयमग्निर्वैश्वानरो योऽयमन्तः पुरुषे येनेदमन्नं पच्यते यदिदमद्यते' ( बृ० ५।९ ) इत्यादौ । अग्निमात्रं वा स्यात्, सामान्येनापि प्रयोगदर्शनात् 'विश्वस्मा अग्नि भुवनाय देवा वैश्वानरं केतुमहामकृष्वन्' ( ऋ० सं० १०।८।१२ ) इत्यादौ । अग्निशरीरा वा देवता स्यात्, तस्यामपि प्रयोगदर्शनात् । 'वैश्वानरस्य सुमतौ स्याम राजा हि कं भुवनानामभि- श्रीः' ( ऋ० सं० १।९।८।१ ) इत्येवमाद्यायाः श्रुतेर्देवतायामैश्वर्याद्युपेतायां संभवात् । अथात्मशब्दसामानाधिकरण्यादुपक्रमे च 'को न आत्मा किं ब्रह्म' इति केवलात्मशब्दप्रयोगादात्मशब्दवशेन च वैश्वानरशब्दः परिणेतव्य इत्युच्यते, तथापि शारीर आत्मा स्यात्, तस्य भोक्तृत्वेन वैश्वानर-संनिकर्षात् । प्रादेशमात्रमिति च विशेषणस्य तस्मिन्नुपाधिपरिच्छिन्ने संभवात् । तस्मान्नेश्वरो

मायरत्नप्रभा

तद्गुणा आपो यस्य बस्तिर्मुत्रस्थानम् । प्रतिष्ठात्वगुणा पृथिवी तस्य पादौ । तस्य होमाधारत्वं संपादयति—उर एव-त्यादिना । पूर्वमुपक्रमस्थादृश्यत्वादिसाधारणधर्मस्य वाक्यशेषस्थसर्वज्ञत्वादिलिङ्गेन ब्रह्मनिष्ठत्वमुक्तं, तद्वदत्राप्युपक्रम-स्थसाधारणवैश्वानरशब्दस्य वाक्यशेषस्थहोमाधारत्वलिङ्गेन जाठरनिष्ठत्वमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति—किं तावदि-त्यादिना । पूर्वोत्तरपक्षयोर्जाठरब्रह्मणोर्ध्यानं फलम् । यदद्यते तदन्नं, येन पच्यते सोऽयं पुरुषशरीरेऽन्तरात्मित्यर्थः । पक्षान्तरमाह—अग्निमात्रं वेति । विश्वस्यै भुवनाय वैश्वानरमग्निमह्नां केतुं चिह्नं सूर्यं देवा अकृष्वन् कृतवन्तः । सूर्योदये दिनव्यवहारादित्यर्थः । स्याद्वैश्वानर इत्यनुपपन्नः । हि यस्मात्कं सुखप्रदो भुवनानां राजा वैश्वानरोऽभिमुखा श्रीर-स्येत्यभि श्रीरीश्वरः, तस्मात्तस्य वैश्वानरस्य सुमतौ वयं स्याम तस्यासद्विषया शुभमतिर्भवत्वित्यर्थः । पक्षत्रयेऽप्यरुचि-वदन्कल्पान्तरमाह—अथेत्यादिना । 'आत्मा वैश्वानरः' इति श्रुतेरित्यर्थः । केवलत्वं वैश्वानरशब्दशून्यत्वम् । अत्र जाठरो

भामती

तीत्यर्थः । अथास्य वैश्वानरस्य भोक्तुर्भोजनस्याग्निहोत्रतासपिपादयिषयाह श्रुति—उर एव वेदिः वैदिसारूप्यात् । लोमानि बर्हिः आस्तीर्णबर्हिं सारूपायात् । हृदयं गार्हपत्यः । हृदयानन्तर मनोऽन्वाहार्यपचनः । आस्यमाहव-नीयः । तत्र हि तदन्नं हूयते । ननु 'को न आत्मा किं ब्रह्म' इत्युपक्रमे आत्मब्रह्मशब्दयोः परमात्मनि रूढत्वेन तदुपक्रताया बुद्धौ वैश्वानराभ्यादय शब्दास्तदुपरोधेन परमात्मन्येव कथंविज्ञेयं युज्यन्ते ननु प्रथमावगतौ ब्रह्मात्मशब्दौ चरमावगतवैश्वा-

न्यायनिर्णयः

वाक्यमादिशब्दार्थः । तत्र श्रुतो वैश्वानरोऽनात्मात्मा वेति संशयं हृदि निधायाथे पक्षत्रयं, द्वितीये पक्षद्वयमाह—तत्रेति । संशयहेतुं प्रश्नपूर्वकमाह—किमिति । सत्या सामग्र्या कार्यवैधौष्यं फलितमाह—तत्रेति । वाक्योपक्रमस्थादृश्यत्वादिसाधारणधर्मस्य वाक्यशेष-स्थसर्वज्ञत्वाद्युक्त्या ब्रह्मविषयत्ववदिहान्युपक्रमगतसाधारणशब्दस्य शेषस्थहोमाधारत्वलिङ्गेन प्रसिद्धयनुगृहीतेन जाठरार्थत्वसिद्धेस्तत्त्वेवोपा-स्यतेति विमृश्य पूर्वपक्षमाह—किमिति । वैश्वानरविद्याश्रुते सविशेषब्रह्मण्यन्वयोक्ते संगतयः । पूर्वपक्षे जाठरमे, सिद्धान्ते ब्रह्मणो ध्यानं फलम् । साधारणे शब्दे कुतो विशेषप्रतिज्ञेत्याह—कुत इति । प्रतिज्ञाविशेषे हेतुमाह—तत्रेति । योऽयं वैश्वानरोऽग्नि सोऽयं पुरुषाकारे देहेऽन्तरित्युक्त्वा तमेव विनिश्चि-येनेति । पक्षान्तरमाह—अग्नीति । तन्मात्रग्रहे हेतु—सामान्येनेति । विश्वस्यै भुवनाय वैश्वानरमग्निमह्ना केतुं चिह्नं सूर्यमकृष्वन्कृतवन्तो देवा । तदुदये दिनव्यवहारादित्यर्थः । कल्पान्तरमाह—अग्नीति । तद-भिमानिदेवताग्रहे हेतु—तस्यामिति । वैश्वानरस्य देवस्य सुमतौ शोभनबुद्धौ वयं स्याम भवेम । तस्यासद्विषया सुमतिर्भवत्वित्यर्थः । तत्र हेतु—राजा हीति । यस्माद्भुवनानामय राजा, कं सुखं सुखहेतु, अभिमुखा श्रीरस्येत्यभि श्रीरीश्वरस्तस्मात्तस्य सुमतौ स्यामे-त्यर्थः । हिकमित्येकं पदमित्येकं । तत्राप्ययमेवार्थः । प्रयोगत्रयेऽपि तुल्यप्रयोगग्रहार्थमादिपदम् । कथं देवतायैत्वमस्य प्रयोगस्येति, तदाह—एवमाद्याया इति । ऐश्वर्यादीत्यादिपदं वर्मशानवैराग्यादिसंग्रहार्थम् । पक्षत्रयेऽप्यपरितोषमाह—अथेति । बाजसनेयकेऽ-ग्निवैश्वानरशब्दाभ्यामेवोपक्रमाग्नेश्वरार्थेति पक्षान्तरमाह—तथापीति । शरीरे लक्षणया वैश्वानरशब्दोपपत्तिमाह—तस्येति । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—प्रादेशेति । भूताग्निदेवताजीविषय पक्षत्रयमुपक्रममात्र प्राणाहुत्याधारत्वादेर्भूमूर्त्वादेश्चायोगात् । 'हृदयं गार्हपत्यः' इत्यादिना हि देहावयवाः सनिहितस्योदर्यसाग्नेर्गार्हपत्यादित्वेन कल्पन्ते । 'आस्यमाहवनीयः' 'तद्यज्ञं' 'तद्धोमीयम्' इति च जाठ-रस्य मुखानुसृतस्य प्राणाहुत्याधारत्वाहवनीयत्वेनास्यं कल्प्यते । नच भूमूर्त्वादेशस्तत्रासम्भवः । 'स होवाच मूर्धानमुपदिशन्नेष वा अतिष्ठा वैश्वानरः' इत्यादिना मूर्धादीनां बुलोक्यात्मना संपादनात्तर्जाठरस्यापि भूमूर्त्वादिशिङ्गरारोपितभूमूर्त्वादिना बृहत्वात्तस्यैव

वैश्वानर इत्येवं प्राप्ते तत इदमुच्यते—वैश्वानरः परमात्मा भवितुमर्हतीति । नुतः, साधारणशब्दविशेषात् । साधारणशब्दयोर्विशेषः साधारणशब्दविशेषः । यद्यप्येतावु भावव्यात्मवैश्वानरशब्दौ साधारणशब्दौ, वैश्वानरशब्दस्तु त्रयस्य साधारणः, आत्मशब्दश्च द्वयस्य तथापि विशेषो दृश्यते, येन परमेश्वरपरत्वं तयोरेषु पश्यते, 'तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य गूर्ध्वं सुतेजाः' इत्यादिः । अत्र हि परमेश्वर एव शुभ्रमूर्धत्वादिविशिष्टोऽवस्थान्तरगतः प्रत्यगात्मत्वेनोपन्यस्त आध्यानायेति गम्यते, कारणत्वात् । कारणस्य हि सर्वाभिः कार्यगताभिरवस्थामिरवस्थावत्त्वाद्दुल्लोकाद्यवयवत्वमुपपद्यते । 'स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेषां त्वमस्वन्नमस्ति' इति च सर्वलोकाद्याश्रयं फलं श्रूयमाणं परमकारणपरिग्रहे संभवति । 'एवं हास्य सर्वे पाप्मानः प्रहृयन्ते' (छा० ५।२।३) इति च तद्विदः सर्वपापमप्रदाहश्रवणम् । 'को न आत्मा किं ब्रह्म' इति चात्मब्रह्मशब्दाभ्यामुपक्रम इत्येवमेतानि लिङ्गानि परमेश्वरमेवावगमयन्ति । तस्मात्परमेश्वर एव वैश्वानरः ॥ २४ ॥

### सूर्यमाणमनुमानं स्यादिति ॥ २५ ॥

इतश्च परमेश्वर एव वैश्वानरः, यस्मात्परमेश्वरस्यैवाग्निरास्यं द्यौर्मूर्धंतीदृशं त्रैलोक्यात्मकं रूपं सूर्यते—'यस्याग्निरास्यं द्यौर्मूर्धा खं नाभिश्चरणौ क्षितिः । सूर्यश्चक्षुर्दिशः श्रोत्रं तस्यं लोकात्मने नमः ॥' इति । एतत्सूर्यमाणं रूपं मूलभूतां श्रुतिमनुमापयदस्य वैश्वानरशब्दस्य परमेश्वरपरत्वेऽनुमानं लिङ्गं गमकं स्यादित्यर्थः । इतिशब्दो हेत्वर्थः । यस्मादिदं गमकं तस्मादपि वैश्वानरः परमात्मैवेत्यर्थः । यद्यपि स्तुतिरियं 'तस्मै लोकात्मने नमः' इति । स्तुतित्वमपि नासति मूलभूते वेदवाक्ये

भाष्यरत्नप्रभा

वैश्वानर इति मुख्यः पूर्वपक्षः, प्राणाग्निहोत्रहोमाधारत्वलिङ्गात् । तस्य देहव्यापित्वादात्मत्व श्रुत्या शुभ्रमूर्धत्वादिकल्पनया बृहत्त्वाद्ब्रह्मत्वमिति ध्येयम् । सिद्धान्तयति—तत इदमिति । साधारणश्रुत्योरुपक्रमस्थयोर्विशेषात्पथमश्रुतमुख्यत्रैलोक्यशरीरलिङ्गात्सर्वात्मकेश्वरपरत्वं युक्तं, न चरमश्रुतकल्पितहोमाधारत्वलिङ्गेन जाठरत्वमित्यर्थः । ननु निर्विशेषस्य कुतो विशेष इत्यत आह—अत्र हीति । अवस्थान्तरगतं त्रैलोक्यात्मना स्थित इत्यर्थः । जाठरस्यापि ध्यानार्थं विशेषकल्पनेति चेत्, न, असत्कल्पनापत्तेः । ईश्वरस्य तु उपादानत्वाद्विशेषः सन्नेव ध्यानार्थमुच्यतामित्याह—कारणत्वादिति । लिङ्गान्तराण्याह—स सर्वेष्वित्यादिना । यथाग्नौ निक्षिप्तमिषीकातूलं दहते एव हास्य विदुष इत्यर्थः ॥ २४ ॥ नन्वसदारोपेणापि स्तुतिसंभवाच्च मूलश्रुत्यपेक्षेत्याशङ्क्याह—यद्यपि स्तुतिरिति । तथापीतिपदमर्थतः पठति—स्तुतित्वमपीति । शुभ्रमूर्धत्वादिरूपेण स्तुतिर्नरमात्रेण कर्तुमशक्या विना श्रुतिमित्यर्थः । मता रूपेण स्तुति-

भामती

नरादिपदानुरोधेनान्यथयितुं युज्यते । यद्यपि च वाजसनेयिना वैश्वानरविद्योपक्रमे 'वैश्वानर ह ते भगवान् राप्रति वेद त नो ब्रूहि' इत्यत्र नात्मब्रह्मशब्दौ स्तः, तथापि तत्समानार्थं छान्दोग्यवाक्यं तदुपक्रममिति तेन निश्चितार्थेन तदविरोधेन वाजसनेयिवाक्यार्थो निश्चीयते । निश्चितार्थेन ह्यनिश्चितार्थं व्यवस्थाप्यते, नानिश्चितार्थेन निश्चितार्थम् । कर्मवच्च ब्रह्मापि सर्वैश्वर्याप्रत्ययमेकमेव । नच शुभ्रमूर्धत्वादिकं जाठरभूताभिदेवताजीवात्मनामन्यतमस्यापि संभवति । नच सर्वलोकाश्रयफल-

न्यायनिर्णय

ब्रह्मत्वमापनादात्मत्वम् । नच ब्रह्मण्यपि शुभ्रमूर्धत्वादेरारोपः, जाठरे तत्कल्पनाया श्रौतत्वेन विशेषात् । अतो जाठरोपास्तिपरं वाक्यमित्युपसहरति—तस्मादिति । सिद्धान्तयति—तत इति । हेतु प्रश्नपूर्वकमादाय व्याचष्टे—कुत इति । को तो साधारणो शब्दो, को वा तयोर्विशेषः, तत्राह—यद्यपीति । नायं परमात्मगमको विशेषः, तस्य निर्विशेषस्य शुभ्रमूर्धत्वाद्ययोगादित्याशङ्क्याह—अत्रेति । अवस्थान्तरमभ्यात्ममधिदेवमित्येवम् । तस्य तथैवोपन्यासफलमाह—आध्यानायेति । कथं परस्यावस्थान्तरभाक्त्वं, तदाह—कारणत्वादिति । तदेव स्फुटयति—कारणस्येति । एतेन जाठरे शुभ्रमूर्धत्वादि प्रत्युक्तम् । वैश्वानरोपासकस्य सर्वलोकाद्याश्रयफलश्रुतेश्च वैश्वानरस्येश्वरत्वमित्याह—स इति । वैश्वानरविदः सर्वपापमदाहश्रुतेश्च तस्य परत्वं तद्विज्ञाने तदाहप्रसिद्धेरित्याह—एवं हेति । यथाग्नौ निक्षिप्तमिषीकातूलं दहते एवमस्य विदुषः सर्वाणि कर्माण्यनर्थहेतवो दहन्ति इत्यर्थः । उपक्रमादपि तस्य परमात्मता तथोक्तत्रैव रूढेर्जाठरे त्वमुख्यत्वादित्याह—को न इति । उक्तलिङ्गानां फलमाह—इत्येवमेतानीति । श्रुतिलिङ्गसिद्धमुपसहरति—तस्मादिति ॥ २४ ॥ स्पृष्टा च श्रुत्यर्थः शक्यो निर्णेतुमित्याह—सूर्यमाणमिति । तत्र प्रतिज्ञा पूरयति—इतश्चेति । सूत्रं व्याकुर्वन्निन शब्दार्थमाह—यस्मादिति । स्मृतिमुदाहरति—यस्येति । तस्या श्रुतिवन्मानत्वं व्युदस्य तद्वारा तदाह—तदिति । इतिशब्दस्य वाक्यसमाप्त्यर्थत्वं व्याकृत्य हेत्वर्थत्वं व्यनक्ति—यस्मादिति । स्तुतेरसदारोपेऽपि संभवाच्च मूलश्रुत्यपेक्षेत्याशङ्क्याह—यद्यपीति । मद्रूपेण स्तुतित्वभौतसंगिकमसति श्रुत्यपवादे दुर्वारमित्यर्थः । अस्तुतिरुपामपि स्मृतिमाह—यामिति । इदं त्रैलोक्यदेहस्य वैश्वानरस्येश्वरतायामित्यर्थः

सम्यगीदृशेन रूपेण संभवति । 'द्यां मूर्धानं यस्य विप्रा वदन्ति खं वै नाभिं चन्द्रासूर्यौ च नेत्रे । दिशः श्रोत्रे विद्धि पादौ क्षितिं च सोऽचिन्त्यात्मा सर्वभूतप्रणेता ॥' इत्येवंजातीयका च स्मृति-  
रिहोदाहर्तव्या ॥ २५ ॥

**शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानाच्च नेति चेन्न तथाहृष्टयुप-**

**देशादसंभवात्पुरुषमपि चैनमधीयते ॥ २६ ॥**

अत्राह— न परमेश्वरो वैश्वानरो भवितुमर्हति । कुतः, शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानाच्च । शब्दस्तावद्वैश्वानरशब्दो न परमेश्वरे संभवति, अर्थान्तरे रूढत्वान् । तथाग्निशब्दः 'स एषोऽग्नि-  
वैश्वानरः' इति । आदिशब्दात् 'हृदयं गार्हपत्यः' ( छा० ५।१।८।२ ) इत्याद्यग्नित्रेताप्रकल्पनम् ।  
'तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेत्तद्धोमीयम्' ( छा० ५।१०।१ ) इत्यादिना च प्राणाहुत्यधिकरणतासंकी-  
र्तनम् । एतेभ्यो हेतुभ्यो जाठरो वैश्वानरः प्रत्येतव्यः । तथान्तःप्रतिष्ठानमपि श्रूयते—'पुरुषेऽन्तः-  
प्रतिष्ठितं वेद' इति । तच्च जाठरे संभवति । यद्युक्तं, मूर्धैव सुतेजा इत्यादेर्विशेषात्कारणा-  
त्परमात्मा वैश्वानर इति, अत्र ब्रूमः—कुतो ह्येव निर्णयः, यदुभयथापि विशेषप्रतिष्ठाने सति  
परमेश्वरविषय एव विशेष आश्रयणीयो न जाठरविषय इति । अथवा भूताग्नेरन्तर्बहिश्चावति-  
ष्ठमानस्यैव निर्देशो भविष्यति । तस्यापि हि द्युलोकादिसंबन्धो मन्त्रवर्णादवगम्यते—'यो भानुना

भाष्यरत्नप्रभा

संभवात्सादारोप इति भावः ॥ २५ ॥ शब्दादीनां गतिं वक्तुमुक्तसिद्धान्तमार्क्षिय समाधत्ते—शब्दादिभ्य इति ।  
'स एषोऽग्निवैश्वानरः' इत्यग्निरहस्ये वैश्वानरविद्यायां श्रुतोऽग्निशब्द ईश्वरे न संभवतीत्यन्वयः । सूत्रस्थादिशब्दार्थमाह—  
आदिशब्दादिति । भक्तमन्त्रं, होमीय होमसाधनं, तेन प्राणाग्निहोत्रं कार्यमित्यर्थः । वाजसनेयिनमग्निरहस्ये सप्र-  
पञ्चां वैश्वानरविद्यामुक्त्वा 'स यो हैतमग्निं वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तं प्रतिष्ठितं वेद स सर्वत्रात्ममति' इत्युक्तं देहा-  
न्तःस्थत्वं जाठरे संभवति, प्रसिद्धेरित्याह—तथेति । अत्र सूत्रे आदिपदेनैवान्तःप्रतिष्ठानस्य ग्रहे संभवति पृथगुक्तिः  
साधारणलिङ्गत्वद्योतनार्था । शब्दादिबलादिदमपि जाठरं गमयतीत्यभ्युक्ष्य । यद्यपि धुमूर्धत्वादिविशेष ईश्वरपक्षपाती  
होमाधारत्वादिर्जाठरपक्षपातीति प्रतिष्ठानं समं तथापि पारमेश्वरो विशेषो जाठरे न संभवतीति बलवानित्यत आह—  
अथवेति । एष धुमूर्धत्वादिविदेश इत्यर्थः । इमां पृथिवीं द्यामपि ते एव द्यावापृथिव्यौ रोदसी तयोर्मध्यमन्तरिक्षं

भामती

भागिता । नच सर्वपाप्मप्रदाह इति पारिशेष्यात्परमात्मैव वैश्वानर इति निश्चिते कुत पुनरियमाशङ्का—शब्दादिभ्योऽ-  
न्तःप्रतिष्ठानान्नेति चेदिति । उच्यते—तदेवोपक्रमानुरोधेनान्यथा नीयते, यच्चेतुं शक्यम् । अशक्यौ च वैश्वानराग्नि-  
शब्दावन्यथा नेतुमिति शङ्कितुरभिमानः । अपि चान्तःप्रतिष्ठितत्वं च प्रादेशमात्रत्वं च न सर्वव्यापिनोऽपरिमाणस्य  
च परब्रह्मण संभवतः । नच प्राणाहुत्यधिकरणताऽन्यत्र जाठराग्नेर्युज्यते । नच गार्हपत्यादिहृदयादिता ब्रह्मण संभविनी ।  
तस्माद्यथायोगं जाठरभूताग्निदेवताजीवानामन्यतमो वैश्वानरः, नतु ब्रह्म । तथा च ब्रह्मात्मशब्दानुपक्रमगतावप्यन्यथा  
नेतव्यौ । मूर्धत्वादयश्च स्तुतिमात्रम् । अथवा अग्निशरीराया देवताया ऐश्वर्ययोगात् धुमूर्धत्वादय उपपद्यन्त इति

न्यायनिर्णय

॥ २५ ॥ सिद्धान्त विधान्तरेणाक्षिप्य समाधत्ते—शब्दादिभ्य इति । आक्षेप विवृण्वन्नजयमाह—अत्रेति । स्थित सिद्धान्तः  
सप्तम्यर्थः । श्रुत्यादिना वैश्वानरस्योक्तेश्वरत्वाक्षेपे प्रश्नद्वारा हेतुमादत्ते—कुत इति । तत्र शब्द व्याचष्टे—शब्द इति । ईश्वरस्य  
विगोचीति शेषः । तदेव स्फोरयति—वैश्वानरेति । शब्दान्तरमाह—तथेति । सोऽपि श्रौतो वैश्वानरशब्दवदीश्वरे न समवतीति  
योजना । आदिशब्दोपात्त लिङ्गमाह—आदीति । बह्वच्यर्थे लिङ्गान्तरमाह—तद्यदिति । अपेक्षिता प्रतिष्ठा पूरयति—एतेभ्य  
इति । वाजसनेयकेऽग्निरहस्ये वैश्वानरेऽग्निशब्दात्तस्य परसिन्नयोगात्तत्सामान्याच्छान्दोऽपि वैश्वानरोऽग्निरिव, स चाहुत्यावारत्वा-  
दिलिङ्गाज्जाठर ण्वेति भावः । तत्रैव लिङ्गान्तरमाह—तथेति । यथोक्तहेतुभ्यो वैश्वानरो नेश्वरस्तथा बक्ष्यमाणहेतोःपीत्यर्थः ।  
अन्तःप्रतिष्ठानमपि वैश्वानरस्येति शेषः । अग्निरहस्ये सप्रपञ्चा वैश्वानरविद्यामुक्त्वा स यो हैतमग्निं वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तं प्रति-  
ष्ठितं वेद स सर्वलोकाद्याश्रय फलमतीत्युक्तम् । पुरुषेन्तं प्रतिष्ठितश्चाग्निर्जाठर एव, प्रसिद्धेरित्यर्थः । तथापि वाजसनेयके धुमूर्धत्वादि-  
श्रवणान्न जाठर स्यादित्युक्तमनुवदति—यदपीति । अनेकलिङ्गानुगृहीतानन्यथासिद्धवैश्वानराग्निश्रुतिभ्यामेकं लिङ्गं नेयमित्याह—  
अत्रेति । जाठरेऽपि धुमूर्धत्वादि कथञ्चिन्नीतमिति भावः । न जाठरे मुख्यं धुमूर्धत्वादीत्यपरितोषादाह—अथवेति । एष निदेशो  
वैश्वानराग्निशब्दाभ्यामन्तःप्रतिष्ठानोक्त्या चेति शेषः । तत्रापि कुतो धुमूर्धत्वादि सिद्धं, तत्राह—तस्यापीनि । अपिरीश्वरदृष्टान्तार्थः ।  
इमा पृथिवीसुत द्यामपि द्यावापृथिव्यावेव रोदसी यो भानुरुपेणाततान व्यासवान्, अन्तरिक्षं च तयोर्मध्यमाततान स देवो



पृथिवीं द्यामुतेमाभागतानं रोदसी अन्तरिक्षम्' ( ऋ० सं० १०।८।८।३ ) इत्यादौ । अथवा तच्छरीराया देवताया ऐश्वर्ययोगाद्बुल्लोकाद्यवयवत्वं भविष्यति । तस्मान्न परमेश्वरो वैश्वानर इति । अत्रोच्यते—न तथादृष्ट्युपदेशादिति । न शब्दादिभ्यः कारणभ्यः परमेश्वरस्य प्रत्याख्यानं युक्तम् । कुतः, तथा जाठरापरित्यागेन दृष्ट्युपदेशान् । परमेश्वरदृष्टिर्हि जाठरे वैश्वानर इहोपदिश्यते, 'मनो ब्रह्मेत्युपासीत' ( छा० ३।१८।१ ) इत्यादिवत् । अथवा जाठरेवैश्वानरोपाधिः परमेश्वर इह दृष्टव्यत्वेनोपदिश्यते, 'मनोमयः प्राणशरीरो भारूपः' ( छा० ३।१८।२ ) इत्यादिवत् । यदि चेह परमेश्वरो न विवक्ष्येत केवल एव जाठरोऽग्निर्विवक्ष्येत ततो भूयैव सुतेजा त्यादेर्विशेषस्यासंभव एव स्यात् । यथा तु देवताभूताग्निव्यपाश्रयेणाप्ययं विशेष उपपादायतुं न शक्यते तथोत्तरसूत्रे वक्ष्यामः । यदि च केवल एव जाठरो विवक्ष्येत, पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वं केवल तस्य स्यान्न तु पुरुषत्वम् । पुरुषमपि चैनमधीयते वाजसनेयिनः—'स एषोऽग्निर्वैश्वानरो यत्पुरुषः स यो हैतमेवमग्निं वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेद' ( श० ब्रा० १०।६।१।११ ) इति । परमेश्वरस्य तु सर्वात्मत्वात्पुरुषत्वं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वं चोभयमुपपद्यते । ये तु 'पुरुषविधमपि चैनमधीयते' इति सूत्रावयव पठन्ति, तेषामेषोऽर्थः—केवलजाठरपरिग्रहे पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वं केवलं स्यान्न पुरुषविधत्वम् । पुरुषविधमपि चैनमधीयते वाजसनेयिनः—'पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेद' इति पुरुषविधत्वं च प्रकरणाद्यदधिदेवं द्युमूर्धत्यादि पृथिवीप्रतिष्ठितत्वान्तं यच्चा-

भाष्यरत्नमाला

च यो भूताग्निर्भानुरूपेणाततान व्याप्तवान् स ध्यातव्य इत्यर्थः । जटमात्रस्य न भ्येयत्वमित्यत आह—अथवेति । सिद्धान्तयति—न तथादृष्ट्युपदेशादिति । परमेश्वरदृष्ट्योपास्यजाठराग्निप्रतीकवाचकाभ्यामग्निवैश्वानरशब्दाभ्यां द्युमूर्धत्वादिमान्निश्वरो लक्ष्य इत्युक्त्वा कल्पान्तरमाह—अथवा जाठरेति । अस्मिन्पक्षे प्राधान्येनेश्वरोपास्यता पूर्वत्र गुणतयेति भेदः । उपाधिवाचिभ्यां पदाभ्यामुपहितो लक्ष्य इत्यर्थः । लक्षणवीजमसंभव व्यानष्टे—यदि चेति । पुरुषमपीत्यादिसूत्रशेष व्याचष्टे—यदि च केवल इति । ईश्वरप्रतीकत्वोपावित्वशून्य इत्यर्थो विवक्ष्येत तदेति शेषः । यत् यः, पुरुष पूर्णः, स एषोऽग्निवैश्वानरशब्दितजाठरोपाधिक इति श्रुत्यर्थः । यो वेद स सर्वत्र भुङ्क्ते इत्यर्थः । पुरुषत्वं पूर्णत्वमचेतनस्य जाठरस्य नेत्युक्त्वा पाठान्तरे पुरुषविधत्व देहाकारत्व तस्य नेत्याह—ये त्विति । ननु जाठरस्यापि देहव्यापित्वात्तद्विधत्वं स्वादित्यत आह—पुरुषविधत्वं च प्रकरणादिति । न देहव्यापित्वं पुरुषविधत्वं किंतु विराट्देहाकारत्व, अधिदेवं पुरुषविधत्वमध्यात्म चोपासकमूर्धादिनुबुक्तान्तेष्वप्येव संपन्नरामीश्वरस्य पुरुषविधत्व-

भाष्येति

शङ्कितुरभिसन्धिः । अत्रोत्तरम्—न । कुत, तथा दृष्ट्युपदेशात् । अत्र चरमगमन्यग्राहिणः प्रमावगमन्यगमयति । न तत्र चरमस्यानन्यथासिद्धिः, प्रतीकोपदेशन वा मनो ब्रह्मेतिवत्, तदुपाश्रयपदेशन वा मनोमय प्राणशरीरो भारूप इतिवदुपपत्तेः । व्युत्पत्त्या वा वैश्वानराग्निशब्दगोब्रह्मवचनत्वान्नान्यथासिद्धिः । तथाच ब्रह्माश्रयस्य प्रत्ययश्रयाश्रयान्तरे जाठरवैश्वानराह्वये क्षेपेण वा जाठरवैश्वानरोपाधिनि वा ब्रह्मण्युपास्ये वैश्वानरवर्माणा ब्रह्मवर्माणा च समावेग उपपद्यते । असंभवादिति सूत्रावयवं व्याचष्टे—यदि चेह परमेश्वरो न विवक्ष्येतेति । पुरुषमपि चैनमधीयते इति सूत्रावयव व्याचष्टे—यदि च केवल एवेति । न ब्रह्मोपाधितया नापि प्रतीकतयेत्यर्थः । न केवलमन्तःप्रतिष्ठितं पुरुषमपीत्यपेक्षः । अत एव यत्पुरुष इति पुरुषमनूय न वैश्वानरो विधीयते । तथासति पुरुषे वैश्वानरदृष्टिरुपदिश्येत । एव च परमेश्वरदृष्टिर्हि जाठरे वैश्वानर इहोपदिश्यते इति भाष्यं विवक्ष्येत । श्रुतिविरोधश्च । 'स यो हैतमेवमग्निं वैश्वानरं पुरुषं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेद' इति वैश्वानरस्य हि पुरुषत्ववेदनमत्रानूद्यते, ननु पुरुषस्य वैश्वानरत्ववेदनम् । तस्मात् 'स

न्यायनिर्णयः

बुल्लोकाद्यवयवो ध्येय इत्यर्थः । परिच्छिन्नभूतंभनं बुल्लोकाद्यवयवत्वमित्युक्त्या कृत्वापान्तरमाह—अथवेति । द्युमूर्त्वादिविशेषस्यान्यथासिद्धत्वे फलितमाह—तस्मादिति । परिहारमवतारयति—अत्रेति । तदक्षराणि व्याचष्टे—नेत्यादिना । दृष्ट्युपदेशा सवृष्टान्तं स्पष्टयति—परमेति । ब्रह्मप्रतीकस्य जाठरस्योपास्यतेष्टेति शिक्षा सूत्रावयव तदुपाधिनो ब्रह्मण एवोपास्यतेति निबान्तरेण व्याकरोति—अथवेति । जाठरप्रतीकत्वात्तदुपाधित्वाद्वा परस्मिन्नपि लक्षणग्राह्यादिशब्दसिद्धौ न तस्य तद्विज्ञान्यथाकरणे शक्तिरिति भावः । असंभवादिति व्याचष्टे—यदि चेति । उपास्यत्वेऽपि जाठरे द्युमूर्त्वादेरसन् एवारोप स्यात् । नच मतिः समने ग युक्त इत्यर्थः । अस्तु तर्हि देवतादिविषयत्व विशेषस्येत्याशङ्क्याह—यथेति । पुरुषमपीत्यादि विभजते—यदि चेति । ब्रह्मोपावित्वतत्प्रतीकत्वयोरसत्त्वं केवलं तस्य सर्वलोकायाश्रय फलमिति शेषः । पुरुषत्वेऽपि कश्च ब्रह्मणस्तदन्तःप्रतिष्ठितत्वं, तत्राह—परमेति । पाठान्तरमादाय व्याचष्टे—ये त्विति । जाठरस्याचेतनत्वात्पुरुषत्ववन्न तद्विधत्वमपीत्यर्थः । ब्रह्मणोऽपि पुरुषत्वमेव न तद्विधत्वमित्याशङ्क्याह—पुरुषेति ।

ध्यात्मं प्रसिद्धं भूर्धत्वादि चुबुकप्रतिष्ठितत्वान्तं तत्परिगृह्यते ॥ २६ ॥

अत एव न देवता भूतं च ॥ २७ ॥

यत्पुनरुक्तं भूताग्रेरपि मन्त्रवर्णे द्युलोकादिसंबन्धदर्शनान्मूर्धैव सुतेजा इत्याद्यवयवकल्पनं तस्यैव भविष्यतीति, तच्छरीराया देवताया वैश्वर्ययोगादिति, तत्परिहर्तव्यम् । अत्रोच्यते—अत एवोक्तेभ्यो हेतुभ्यो न देवता वैश्वानरः । तथाभूताग्रेरपि न वैश्वानरः । न हि भूताग्रेरौष्ण्यप्रकाशमात्रात्मकस्य द्युमूर्धत्वादिकल्पनोपपद्यते, विकारस्य विकारान्तरात्मत्वासंभवात् । तथा देवतायाः सत्यवैश्वर्ययोगे द्युमूर्धत्वादिकल्पना संभवति । अकारणत्वात्परमेश्वराभिनैश्वर्यत्वाच्च । आत्मशब्दासंभवश्च सर्वेष्वपि पक्षेषु स्थित एव ॥ २७ ॥

साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः ॥ २८ ॥

पूर्वं जाठराग्निप्रतीको जाठराश्रयुपाधिको वा परमेश्वर उपास्य इत्युक्तमन्तःप्रतिष्ठितत्वाद्यनुरोधेन । इदानीं तु विनैव प्रतीकोपाधिकल्पनाभ्यां साक्षादपि परमेश्वरोपासनपरिग्रहे न कश्चिद्विरोध इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । ननु जाठराश्रयपरिग्रहेऽन्तःप्रतिष्ठितत्ववचनं शब्दादीनि च कारणानि विरुद्ध्येरन्निति । आत्रोच्यते—अन्तःप्रतिष्ठितत्ववचनं तावन्न विरुद्ध्यते । न हीह 'पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेद' इति जाठराश्रयमिप्रायेणेदमुच्यते । तस्याप्रकृतत्वादसंशब्दित-

भाष्यरत्नप्रभा

मित्यर्थः ॥ २६ ॥ ईश्वरस्याङ्गेषु संपत्तिर्वक्ष्यते । एवं जाठरं निरस्य पक्षद्वयं निरस्यति—अत एवेति । सूत्रं व्याचष्टे—यत्पुनरित्यादिना । द्युमूर्धत्वादि, सर्वलोकोफलभाक्त्वं, सर्वपाप्मप्रदाहः, आत्मब्रह्मशब्दोपक्रम उक्तहेतवः । तानेव स्मारयति—न हि भूताग्रेरित्यादिना । 'यो भानुना' इति मन्त्रेणेश्वरदृष्ट्या महिमोक्त इति भावः ॥ २७ ॥ पूर्वमग्निवैश्वानरशब्दावीश्वरलक्षकावित्युक्तम् । अधुना प्रतीकोपाधिपरित्यागेन विराट्पुरुषाकारस्य भगवतो वैश्वानरस्याध्यात्मं मूर्धादिचुबुकान्तेषु संपाद्योपास्यत्वाङ्गीकारेऽपि न शब्दादिविरोध शब्दयोगीश्वरे योगवृत्त्या मुख्यत्वात्, अन्तःस्थत्वादीनां च तत्र संभवादित्याह—साक्षादपीति । साक्षात्पदस्यार्थमाह—विनैवेति । जाठराग्निसंबन्धं विनेश्वरस्योपास्यत्वेऽपि शब्दाद्यविरोधं जैमिनिर्मन्यत इत्यर्थः । इदमन्तःस्थत्वमुदरस्थत्वरूपं नोच्यते किंतु नखादिशिखान्तावयवसमुदायात्मकपुरुषशरीरे मूर्धादिचिपुकान्ताङ्गानि वृक्षे शाखावत्प्रतिष्ठितानि, तेषु संपन्नो वैश्वानर पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठित इत्युच्यते । अतो यथा शाखास्थस्य पक्षिणो वृक्षान्तं स्थत्वं तथा वैश्वानरस्य पुरुषान्तं स्थत्वमित्याह—न हीह पुरुषविधमित्यादिना । अस्यादिशब्दस्येश्वरवाचित्वाजाठराग्रेरसंशब्दितत्वेन । अत्रेश्वरस्य पुरुषान्वयवेषु संपादनात्पु-

भामती

एपोऽग्निवैश्वानरो यत्' इति यद् पूर्वेण संपन्ध, पुरुष इति तु तत्र पुरुषदृष्टेरुपदेश इति युक्तम् ॥ २४ ॥ २५ ॥ २६ ॥ अत एव न देवता भूतं च । अत एवेत्येव श्रुतिस्मृत्यवगतद्युमूर्धत्वादिसंबन्धसर्वलोकाश्रयफलभागित्सर्वपाप्मप्रदाहात्मब्रह्मपदोपक्रमेभ्यो हेतुभ्य इत्यर्थः । 'यो भानुना पृथिवीं द्यामुत्तेमाम्' इति मन्त्रवर्णोऽपि न केवलौष्ण्यप्रकाशविभवमात्रस्य भूताग्रेरिममीदृशं महिमानमाह, अपि तु ब्रह्मविकारतया ताद्रूप्येणेति भावः ॥ २७ ॥ साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः । यदेतत्प्रकृतं मूर्धादिषु चुबुकान्तेषु पुरुषावयवेषु द्युप्रभृतीन्पृथिवीपर्यन्ताम्बलैक्यात्मनो वैश्वानरस्यावयवान् संपाद्य पुरुषविधं कल्पितं तदभिप्रायेणेदमुच्यते 'पुरुषविधं पुरुषेऽन्तं प्रतिष्ठितं वेद' इति । अत्रावयवसंपत्त्या पुरुषविधत्वं कार्यकारणसमुदायरूपपुरुषावयवमूर्धादिचुबुकान्तं प्रतिष्ठानाच्च पुरुषेऽन्तं प्रतिष्ठितत्वं समुदायसंयुक्तत्वात्तदवयवानां समुदायिनाम् ।

न्यायनिर्णयः

तच्च ब्रह्मण्युपास्यार्थं स्यादिति भावः ॥ २६ ॥ द्युमूर्धत्वादिविशेषस्य जाठरविषयत्वं सदूष्य देवतादिविषयत्वं दूषयति—अत एवेति । सूत्रं व्याकर्तुं व्याकर्त्तुं पक्षद्वयमनूय तस्य निरस्यत्वमाह—यदिति । सूत्रमुत्पाप्य व्याकरोति—अत्रेति । द्युमूर्धत्वादिसंबन्धसर्वलोकाश्रयफलभाक्त्वसर्वपाप्मप्रदाहात्मब्रह्मपदोपक्रमेभ्यो हेतुभ्य इत्यर्थः । भूतदेवतयोरपि द्युमूर्धत्वादि सिध्यतीत्युक्तं प्रत्याह—न हीति । किंच न देवताया निरदुःशमैर्यथैव किन्तीश्वरायत्त, अतस्तस्यैव सर्वकारणस्य द्युमूर्धत्वादीत्याह—परमेश्वरेति । पक्षत्रयसाधारणं दोषमाह—आत्मेति । नकारो ब्रह्मशब्दायोगस्य सर्वपाप्मप्रदाहाद्ययोगस्य च ममुच्चाय ॥ २७ ॥ वाजसनेयकेऽग्निशब्दं जाठरायमुपेत्य परसिद्धिं तत्संबन्धालक्षणां स्वीकृत्य ब्रह्मोपास्तिरित्युक्तम् । इदानीमत्राप्यग्न्यादिशब्दो ब्रह्मार्थः । ततो यदयिदैव द्युलोकादिपृथिव्यन्तं यच्चाध्यात्मं मूर्धादिचुबुकान्तं रूपं तदनुगतं ब्रह्मैवोपास्य न जाठरावच्छिन्नमित्याह—साक्षादिति । वृत्तमनूय सूत्रार्थं निवृणोति—पूर्वमित्यादिना । जाठरस्य प्रतीकादित्वेन ग्रहे हेतुं सूचयति—अन्तरिति । साक्षादीश्वरोपास्तौ विरोधः शङ्कते—नन्विति । विरोधं व्युदस्यति—अत्रेति । अन्तं प्रतिष्ठितत्वोक्तेर्जाठराग्रेऽप्यविरोधं प्रतिपाद्य हेतुमाह—न हीति । इहेति वाजसनेयकोक्तिः । अन्तं प्रति-

त्वाच्च । कथं तर्हि यत्प्रकृतं धूर्धादिचुबुकान्तेषु पुरुषावयवेषु पुरुषविधत्वं कल्पितं तदभि-  
प्रायेणेदमुच्यते—‘पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेद’ इति । यथा वृक्षे शाखां प्रतिष्ठितां  
पश्यतीति तद्वत् । अथवा यः प्रकृतः परमात्माध्यात्ममधिदैवतं च पुरुषविधत्वोपाधिस्तस्य  
यत्केवलं साक्षिरूपं तदभिप्रायेणेदमुच्यते—‘पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेद’ इति । निश्चिते च पूर्वा-  
परालोचनवशेन परमात्मपरिग्रहे तद्विषय एव नैश्वानरशब्दः केनचिद्योगेन वर्तिष्यते । विश्व-  
श्चायं नरश्चेति, विश्वेषां चायं नरः, विश्वे वा नरा अस्म्येति विश्वानरः परमात्मा, सर्वात्मत्वात् ।  
विश्वानर एव वैश्वानरः । तद्वितोऽनन्यार्थः, राक्षसवायसादिवत् । अग्निशब्दोऽप्यग्रणीत्वादियो-  
गाश्रयणेन परमात्मविषय एव भविष्यति । गार्हपत्यादिकल्पनं प्राणाहुत्यधिकरणत्वं च परमा-  
त्मनोऽपि सर्वात्मत्वादुपपद्यते ॥ २८ ॥ कथं पुनः परमेश्वरपरिग्रहे प्रादेशमात्रश्रुतिरूपपद्यत  
इति तां व्याख्यातुमारभते—

**अभिव्यक्तेरित्याहमरथः ॥ २९ ॥**

अतिमात्रस्यापि परमेश्वरस्य प्रादेशमात्रत्वमभिव्यक्तिनिमित्तं स्यात् । अभिव्यज्यते किल प्रादेश-  
मात्रपरिमाणः परमेश्वर उपासकानां कृते । प्रदेशेषु वा हृदयादिप्रपल्लविधस्थानेषु विशेषेणाभिव्य-  
ज्यते । अतः परमेश्वरेऽपि प्रादेशमात्रश्रुतिरभिव्यक्तेरुपपद्यत इत्याहमरथ आचार्यो मन्यते ॥ २९ ॥

आश्रयतत्रभा

रुषविधत्वमन्तःस्थत्वं चेत्यर्थः । पक्षान्तरमाह—अथवेति । पुरुषविधत्वं पूर्ववत् । अन्तःस्थत्वं पाध्यस्थस्य साक्षि-  
त्वमित्यर्थः । एवमन्तःस्थत्वमीश्वरे व्याख्याय शब्दादीनि व्याचष्टे—निश्चिते चेति । विश्वश्चायं नरो जीवश्च सर्वात्म-  
त्वात् । विश्वेषां विकाराणां वा नरः कर्ता । विश्वे सर्वे नरा जीवा अस्यात्मत्वेन नियरयत्वेन वा मन्तीति विश्वानरः । राक्ष-  
एव राक्षस इतिवत्स्वार्थे तद्वितप्रत्ययः । ‘नरे संज्ञायाम्’ इति पूर्वपदस्य दीर्घता । अग्निघातोर्गैल्यर्थस्य निप्रत्ययान्तस्य  
रूपमग्निरिति । अङ्गयति गमयत्यग्र कर्मणः फलं प्रापयतीति अग्निरग्रणीरुक्तः । अभितोऽग्न इति वा  
अग्निः । वैश्वानरोपासकस्यातिथिभोजनात्पूर्वं प्राणाग्निहोत्रं विद्याज्जत्वेन विहितं, तदर्थमग्नित्रेतादिकल्पनं प्रधाना-  
विरोधेन नेतव्यमित्याह—गार्हपत्येति ॥ २८ ॥ मात्रां परिमाणमतिक्रान्तोऽतिमात्रं तस्य विभोरित्यर्थः ।

भामती

अत्रैव निदर्शनमाह—यथा वृक्षे शाखामिति । शाखाकाण्डगुल्मरुन्धरासुदागे प्रतिष्ठिता शाखा तन्मूलगपतिता भवती-  
त्यर्थः । समाधानान्तरमाह—अथवेति । अन्तःप्रतिष्ठितं साध्यस्थत्वं तेन साक्षिणं लभयति । एतदुक्तं भवति—वैश्वानर  
परमात्मा चराचरमाश्रयति । पर्वपथिणोऽनुशयमुन्मूलयति—निश्चिते चेति । निधातमकृतात् वैश्वानरः प्रत्यगात्मा । विशेषेणा  
वायं नरः, तद्विकारत्वाद्विधप्रपन्नः । विश्वे नरा जीवा वात्मानोऽस्य तादात्म्येनेति ॥ २८ ॥ अभिव्यक्तेरित्याहमरथः ।  
साकत्येनोपलम्भासमवाहुपासकानामनुग्रहायानन्तोऽपि परमेश्वरः प्रादेशमात्रमात्मानमभिव्यक्तौ ल्याह—अतिमात्रस्या-  
पीति । अतिक्रान्तो मात्रा परिमाणमतिमात्रः । उपासकानां कृते । उपासकानामिति यावत् । व्याख्यानतरमाह—

न्यायनिर्णय

ष्ठितत्वमिदमा परामृष्टम् । प्रकरणोपपदयोरभावाज्जाठरानभिप्रायेऽपि पुरुषशब्देन करशिरश्चरणादिमतोऽभिधानात्कथं तद्वित्वं तदन्तः-  
प्रतिष्ठितत्वं वा परस्पापीत्याशङ्क्याह—कथमिति । पुरुषावयवसपरस्या तद्वित्वं कार्यकारणमुदायात्मनि तस्मिन्पूर्वादिचुबुकान्तावयव-  
स्थितेश्च पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वं समुदायिना समुदायमध्यपातित्वादित्याह—यथेति । अन्तःप्रतिष्ठितत्वेन माध्यस्थ्येन साक्षिणं लक्ष्यत  
इति पक्षान्तरमाह—अथवेति । अन्तःप्रतिष्ठितत्वोक्तेरविरोधमुक्त्वा वैश्वानरशब्दस्याविरोधमाह—निश्चिते चेति । तस्य तत्राकृतेन  
तद्विषयत्वेत्याशङ्क्याह—केनेति । सर्वात्मत्वमाश्रित्य योगवृत्तिमेव कथयति—विश्वश्चेति । सर्वकारणत्वेन योगवृत्तिमाह—विश्वेषा-  
मिति । सवेश्वरत्वेनापि तामाह—विश्वे वेति । सर्वात्मत्वं सर्वकारणत्वं सवेश्वरत्वोपलक्षणम् । तथापि विश्वानर इति स्यात्कथं वैश्वा-  
नर इत्युच्यते, तत्राह—विश्वेति । ‘नरे संज्ञायाम्’ इति दीर्घता । अण्प्रत्ययस्तर्हि कथं, तत्राह—तद्वित इति । अनन्यार्थत्वं प्रकृ-  
तार्थीतिरिक्तार्थशून्यत्वम् । तथापि कथं परस्मिन्नभिपदं, तदाह—अग्नीति । अग्रेषां तोर्गैल्यर्थस्य निप्रत्ययान्तस्याग्निरिति रूपं, तत्राङ्गयति  
गमयति जगतोऽग्नं जन्म प्रापयतीत्यग्निरग्रणीरुक्तः । आदिशब्दादभितोगतत्वं सर्वशालुत्वं च गृहीतम् । एव वान्निशाखायामपि परो-  
पास्तिसिद्धौ न तद्व्याख्यानोपगमाय विघटनीयमित्युक्तम् । यत्तु व्याख्यानोपगमे परस्मिन्नसमवि लिङ्गमुक्तं, तत्राह—गार्हपत्यादीति ।  
॥ २८ ॥ सूत्रत्रयमाकाङ्क्षाद्वारादत्ते—कथमिति । मतमेवेन व्याख्यामेव दर्शयन्नादावाहमरथमतमाह—अभिव्यक्तेरिति । विभो-  
रीश्वरस्यायुक्ता प्रादेशमात्रत्वेति शङ्का निरसन्व्याकरोति—अतिमात्रस्येति । अतिक्रान्ता मात्राः परिमाणं येन तस्येति यावत् । अभि-  
व्यक्तिनिमित्तं प्रादेशमात्रत्वमित्येतदेव व्यनक्ति—अभिव्यज्यत इति । स्वाभाविकाणिमाधेश्वर्यख्यापनार्थं महतोऽपीश्वरस्योपासका-  
न्तःप्रति सूक्ष्मत्वेन व्यतिरिति धोतयति—किञ्चेति । नियमेन प्रादेशमात्रतया व्यक्तौ हेत्वभावात्तत्र व्याख्येयाशङ्क्याह—प्रदेशो-

## अनुस्मृतेर्वादरिः ॥ ३० ॥

प्रादेशमात्रहृदयप्रतिष्ठेन वायं मनसानुसर्षते तेन प्रादेशमात्र इत्युच्यते । यथा प्रस्थमिता यवाः प्रस्था इत्युच्यन्ते तद्वत् । यद्यपि च यवेषु खगतमेव परिमाणं प्रस्थसंबन्धाद्व्यज्यते । नचेह परमेश्वरगतं किञ्चित्परिमाणमस्ति यद्बुद्धयसंबन्धाद्व्यज्यते । तथापि प्रयुक्तायाः प्रादेशमात्रश्रुतेः संभवति यथाकथंचिदनुसरणमालम्बनमित्युच्यते । प्रादेशमात्रत्वेन वायमप्रादेशमात्रोऽप्यनुसरणीयः प्रादेशमात्रश्रुत्यर्थवत्तायै । एवमनुस्मृतिनिमित्ता परमेश्वरे प्रादेशमात्रश्रुतिरिति वादिराचार्यो मन्यते ॥ ३० ॥

## संपत्तेरिति जैमिनिस्तथाहि दर्शयति ॥ ३१ ॥

संपत्तिनिमित्ता वा स्यात्प्रादेशमात्रश्रुतिः । कुतः । तथाहि—समानप्रकरणं वाजसनेयिब्राह्मणं द्युप्रभृतीन्पृथिवीपर्यन्तांस्त्रैलोक्यात्मनो वैश्वानरस्यावयवानध्यात्ममूर्धप्रभृतिषु चुबुकपर्यन्तेषु देहावयवेषु संपादयत्प्रादेशमात्रसंपत्तिं परमेश्वरस्य दर्शयति—प्रादेशमात्रमिव ह वै देवाः सुविदिता अभिसंपन्नास्तथा नु व एतान्वक्ष्यामि यथा प्रादेशमात्रमेवाभिसंपादयिष्यामीति । स होवाच मूर्धानमुपदिशन्नुवाचैष वा अतिष्ठा वैश्वानर इति । चक्षुषी उपदिशन्नुवाचैष वै सुतेजा वैश्वानर इति । नासिके उपदिशन्नुवाचैष वै पृथग्वर्त्मात्मा वैश्वानर इति । मुख्यमाकाशमुपदि-

भाष्यरत्नप्रभा

उपासकानां कृतेऽनुग्रहाय प्रादेशमात्रोऽभिव्यज्यते, प्रदेशेषु वा मीयतेऽभिव्यज्यत इति प्रादेशमात्र. ॥ २९ ॥ मतान्तरमाह—अनुस्मृतेरिति । प्रादेशेन मनसा मितः प्रादेशमात्र इत्यर्थः । यथाकथंचिदिति । मनःस्थं प्रादेशमात्रत्वं स्मृतिद्वारा स्मर्यमाणे कल्पितं श्रुतेरालम्बनमित्यर्थः । सूत्रस्यार्थान्तरमाह—प्रादेशेति ॥ ३० ॥ संपत्तिं श्रुत्युक्तां प्रादेशमात्रश्रुतेर्गतिमाह—संपत्तेरिति । ब्राह्मणं पठति—प्रादेशमात्रमिवेति । अपरिच्छिन्नमपीश्वर प्रादेशमात्रत्वेन संपत्त्या कल्पितं सम्यग्विदितवन्तो देवास्तमेवेश्वरमभि प्रत्यक्त्वेन संपन्नाः प्राप्तवन्तः, ह वै पूर्वकाले, ततो वो युष्मभ्यं, तथा द्युप्रभृतीन्वयवान्वक्ष्यामि यथा प्रादेशमात्रं प्रादेशपरिमाणमनतिक्रम्य मूर्धाद्यध्यात्माङ्गेषु वैश्वानर संपादयिष्यामीति प्राचीनशालादीन्प्रति राजा प्रतिज्ञाय स्वकीयमूर्धानमुपदिशन् करेण दर्शयन्नुवाच—एष वै मे मूर्धा भूरादींल्लोकानतीत्य उपरि तिष्ठतीत्यतिष्ठाऽसौ द्युलोको वैश्वानरः । तस्य मूर्धेति यावत् । अध्यात्ममूर्धाभेदेनाधिदैवमूर्धा संपाद्य ध्येय इत्यर्थः । एवं चक्षुरादिषूहनीयम् । स्वकीयचक्षुषी दर्शयन् 'एष वै सुतेजा. सूर्यो वैश्वानरस्य चक्षुरित्युवाच' । नासिकापदेन तन्निष्ठः प्राणो लक्ष्यते तस्मिन्नाध्यात्मिकप्राणेऽधिदैवप्राणस्य वायोऽष्टिमाह—नासिक इति । अत्र सर्वत्र वैश्वानरशब्द

भामती

प्रदेशेषु वेति ॥ २९ ॥ ३० ॥ संपत्तेरिति जैमिनिः । मूर्धानमुपक्रम्य चुबुकान्तो हि कायप्रदेश प्रादेशमात्र. ।

न्यायनिर्णयः

त्विति । अभिव्यक्तिफलमाह—अत इति ॥ २९ ॥ मतान्तरमाह—अनुस्मृतेरिति । व्याचष्टे—प्रादेशेति । पूर्वेण विकल्पायो वाशब्दः । अभिव्यजकस्य परिमाणमभिव्यज्ये भातीत्येतद्दृष्टान्तेनाह—यथेति । वैषम्यमाशङ्क्य प्रत्याह—यद्यपीति । हृदयस्थं परिमाणं मनः प्रभवस्मृतावारोपितं स्मृत्यैक्येनाध्यस्तस्मर्यमाणेश्वरेऽध्यस्तमालम्बनमिति यथाकथंचिदित्युक्तम् । स्मृतिगतपरिमाणस्य हृदयद्वारावरोपितस्य स्मर्यमाणो कथमारोपो विषयविषयित्वेन मेदादित्याशङ्क्य व्याख्यान्तरमाह—प्रादेशेति । उपसहरति—एवमिति ॥ ३० ॥ प्रादेशमात्रश्रुतेर्विषय कथंचिदुक्त्वा साक्षादेव श्रुत्युक्तं विषयमाह—संपत्तेरिति । प्रतिज्ञा विभजते—संपत्तीति । संपत्तिरत्राश्रुतेति पृच्छति—कुत इति । उत्तरम्—तथाहीति । तदेव ब्राह्मणमुदाहरति—प्रादेशेति । परमेश्वरप्रादेशमात्रमपि संपादनेन प्रादेशमात्रमिव सम्यग्विदितवन्तो देवास्तमेवेश्वर पूर्वमभिसंपन्नास्ततो वो युष्मभ्यं तथा द्युप्रभृतीनेतानवयवान्वक्ष्यामि यथा प्रादेशपरिमाणं वैश्वानर संपादयिष्यामीत्यौपमन्यवप्रभृतीन्प्रति वक्तव्यत्वेन प्रतिज्ञायाश्चपती राजोवाच, किं कुर्वन्निर्णयते स्वस्य मूर्धानमुपदिशन्काराग्रेण दर्शयन्नेष वै लोकानभूरादीनतीत्य तिष्ठतीत्यतिष्ठा चौर्वानरस्यावयव इति । प्रसिद्धे मूर्धनि वैश्वानरस्याधिदैव यो मूर्धा द्युलोक्तस्तदृष्टिं कर्तव्येत्यर्थः । स्वतीये चक्षुषी दर्शयन्नुवाचैष वै सुतेजा शोभनतेज सहितः सूर्योऽधिदैव वैश्वानरस्य चक्षुरिति । प्रसिद्धयोश्चक्षुषोर्वैश्वानरस्याधिदैव यदादित्याख्य चक्षुस्तदृष्टिरित्यर्थः । अध्यात्मप्रसिद्धयोर्नासिकयोर्वैश्वानरस्याधिदैव यो वायुः प्राणस्तदृष्टिरित्याह—नासिके इति । अध्यात्ममुखावच्छिन्नं नभसि वैश्वानरस्य यदधिदैव सदेहाख्यं नभस्तद्वीरित्याह—मुख्यमिति । मुखसंभवास्त्वप्यु वैश्वानरस्याधिदैव या वसिष्ठातीया आपस्तदृष्टिमाह—मुख्या इति । प्रसिद्धे चुबुके वैश्वानरस्य याधिदैव पादाख्या पृथिवी तदृष्टिमाह—चुबुकमिति । ननु छान्दोग्यवाजसनेयकयोर्नैका विद्या गुणवैषम्यादतो न वाजसनेयकानुसारेण छान्दोग्ये प्रादेशमात्र-

शब्दवाचैष वै बहुलो वैश्वानर इति । मुख्या अप उपदिशन्नुवाचैष वै गयिवैश्वानर इति । खुपु-  
कमुपदिशन्नुवाचैष वै प्रतिष्ठा वैश्वानर इति । खुपुकमित्यधरं मुखफलम् मुच्यते । यद्यपि वाज-  
सनेयके द्यौरतिष्ठात्वगुणा समाम्नायत आदित्यश्च सुतेजस्त्वगुणः । छान्दोग्ये पुनर्द्यौः सुतेज-  
स्त्वगुणा समाम्नायत आदित्यश्च विश्वरूपत्वगुणः । तथापि नैतावता विशेषेण किञ्चिद्धीयते,  
प्रादेशमात्रश्रुतेरविशेषात् । सर्वशाखाप्रत्ययत्वाच्च । संपत्तिनिमित्तां प्रादेशमात्रश्रुतिं युक्ततरां  
जैमिनिराचार्यो मन्यते ॥ ३१ ॥

### आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ ३२ ॥

आमनन्ति चैनं परमेश्वरमस्मिन्मूर्धंचुवुकान्तराले जावालाः—‘य एषोऽनन्तोऽव्यक्त आत्मा  
सोऽविमुक्ते प्रतिष्ठित इति । सोऽविमुक्तः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति । वरणायां नास्यां च मध्ये प्रति-  
ष्ठित इति । का वै वरणा का च नासीति’ । तत्र चेमामेव नासिकां वरणा नासीति निरुच्य  
या सर्वाणीन्द्रियकृतानि पापानि वारयतीति सा वरणा, सर्वाणीन्द्रियकृतानि पापानि नाशय-  
तीति सा नासीति पुनरामनन्ति—‘कतमच्चास्य स्थानं भवतीति । भ्रुवोर्घ्राणस्य च यः संधिः स  
एष ध्रुलोकस्य परस्य च संधिर्भवति’ ( जावा० १ ) इति । तस्मादुपपन्ना परमेश्वरे प्रादेशमा-

भाष्यरत्नप्रभा

स्तदङ्गपरः । मुख्यं मुख्यं तस्मिन्नधिदैवं बहुलाकाशदृष्टिं मुग्नस्यलालारूपास्वप्नु रैशब्दिततदीयवस्तिस्थोदक-  
दृष्टिः चिबुके प्रतिष्ठा पादरूपा पृथिवी द्रष्टव्या । ननु गुणवैषम्येण विद्ययोर्भेदादग्निरहस्यं श्रुत्यनुसारेण छान्दोग्यस्थप्रा-  
देशमात्रश्रुतिः कथं व्याख्येयेत्याशङ्काह—यद्यपीत्यादिना । एतावताल्पवैषम्येण बहुतरप्रत्यभिज्ञासिद्ध विधैक्यं न  
हीयते । शाखाभेदेऽपि सर्वशाखासु प्रतीयमानं वैश्वानराद्युपासनमेकमिति न्यायस्य वक्ष्यमाणत्वाच्च । अतिष्ठान्वगुणश्छा-  
न्दोग्य उपसंहर्तव्यः । विश्वरूपत्वगुणश्च वाजिभिर्ग्राह्यः । तथाच द्युसूर्ययोः सुतेजस्त्व मममतिष्ठात्वविश्वरूपत्व-  
योर्व्यवस्था । यद्वा शाखाभेदेन गुणव्यवस्थास्तु न विद्याभेद इति भावः ॥ ३१ ॥ प्रादेशत्वस्य संपत्तिप्रयुक्तत्वे श्रुत्यन्तरं  
संवादयति—आमनन्तीति । य एषोऽनन्तोऽपरिच्छिन्न अतोऽव्यक्तो दुर्विज्ञेयस्त कथं जानीयामित्यत्रे । प्रश्ने याज्ञ-  
वल्क्यस्योत्तरं, स ईश्वरोऽविमुक्ते कामादिभिर्वर्द्धं जीवे भेदकत्पनया प्रतिष्ठित उपास्यः । पुनरत्रिप्रश्नः स इति,  
उत्तरं वरणायामिति । एवं प्रश्नोत्तरे अग्रेऽपि ज्ञेये । तत्र च श्रुतौ इमामेव भ्रूसहिता नासिकां निरुच्येति भाष्य-  
योजना । सर्वाणिन्द्रियकृतान्दोषान्वारयतीति वरणा भू, सर्वान्दोषान्नाशयतीति नासी नामिकति निर्वचनं श्रुतम् ।  
नासाभ्रुवोर्जीवद्वारेणस्थानत्वध्यानात्पापवारकत्वमिति मन्तव्यम् । तयोर्मध्येऽपि विशिष्य जीवस्य स्थानं पृच्छति कतम-  
दिति, भ्रुवोरित्युत्तरम् । प्राणस्येति पाठेऽपि प्राणस्येत्यर्थः । स एष संधिर्ध्रुलोकस्य स्वर्गस्य परस्य च ब्रह्मलोकस्य संधित्वेन  
ध्येय इत्याह—स एष इति । आभिमुख्येनाहं ब्रह्मेति विभीष्यते ज्ञायते इत्यभिविमानः प्रत्यगात्मा । अभिगतश्चासौ

आमन्ती

तत्रैव त्रैलोक्यात्मनो वैश्वानरस्यावयवान्पादयन्प्रादेशमात्रं वैश्वानरं दर्शयति ॥ ३१ ॥ अत्रैव जावालश्रुतिसवादमाह  
सूत्रकारः—आमनन्ति चैनमस्मिन् । अविमुक्ते अवियोपाधिकन्पितावच्छेदे जीवात्मनि स खन्वविमुक्तः । तस्मिन्प्र-  
तिष्ठितः परमात्मा, तादात्म्यात् । अत एव हि श्रुति—‘अनेन जीवेनात्मना’ इति । अविद्याकल्पितं तु भेदमाश्रित्याधाराधेय-

न्यायनिर्णय

श्रुतिर्नैतव्येति, तत्राह—यद्यपीति । अल्पवैषम्येऽपि बहुतररूपप्रत्यभिज्ञानाद्विधैक्यमित्यर्थः । विधैक्यं किञ्चिदित्युक्तम् । तथापि प्रक-  
रणभेदाद्विद्याभेदमाशङ्काह—सर्वेति । न्यायस्य गुणोपसंहाराधिकारे वक्ष्यमाणत्वाद्वाजसनेयकस्यातिष्ठागुणश्छान्दोग्ये तद्वत्तश्च विश्व-  
रूपगुणोऽन्यत्र ज्ञेय इत्यर्थः । छान्दोग्यवदितरत्र ‘को न आत्मा किं ब्रह्म’ इत्युपक्रमाभावात् विधैक्यमित्याशङ्क्य ‘स एषोऽभिर्वैश्वानरो  
यत्पुरुष’ इत्युपसंहारे पुरुषोद्देशेनाग्रणीत्वाद्विधेरुपक्रमेऽपि तस्यैवावगमात्पुरुषस्य च परमात्मत्वादुभयत्र विधैक्याद्वाजसनेयकानुरो-  
धाच्छान्दोग्ये प्रादेशमात्रश्रुतिरित्युपसंहारति—संपत्तीति ॥ ३१ ॥ प्रादेशमात्रश्रुतिः संपत्तिनिमित्तेत्यत्र श्रुत्यन्तरमाह—आमन-  
न्तीति । सूत्रं व्याकरोति—आमनन्ति चेति । य एष प्रसिद्ध परमात्मा नाशाभावादनन्तः, स्वरूपेणानभिव्यक्तेरव्यक्तः, त कथं  
विजानीयमित्यत्रिप्रश्ने याज्ञवल्क्यस्योत्तरम्—स इति । स हि परमात्मा जीवात्मन्यविमुक्ते व्यवहारतः ससारिणि प्रतिष्ठितः परस्यैव  
प्रत्यक्त्वादित्यर्थः । पुनरत्रिपृच्छत्—स इति । तत्र याज्ञवल्क्यो ब्रूते—वरणायामिति । वरणा भू । प्रश्नान्तरं भूमिकापूर्वमादत्ते  
—तत्र चेति । प्रकृता श्रुतिः सप्तम्यर्थः । इमामेव प्रसिद्धा भ्रूसहिता नारिका वारयति नाशयतीति वरणासहिता नासीति निश्चये-  
नोक्तव्येत्यर्थः । अविमुक्तस्य स्थानभूता ‘का वै वरणा का च नासी’ इति प्रश्नस्य प्रत्युक्तिः । सर्वाणिन्द्रियवृत्तिकृतान्दोषान्वारयति तेन  
वरणेति सर्वाणिन्द्रियवृत्तिकृतान्पाप्मनो नाशयति तेन नासीति । नियम्यजीवाधिष्ठानत्वद्वारा नियन्तुरीश्वरस्याधिष्ठानत्वात्तासाभ्रुवोः  
पाप्मवारकत्वादिसिद्धिः । तयोर्मध्येऽपि स्थानविशेषगवेषणया पृच्छति—कतमच्चेति । याज्ञवल्क्यस्त्वाह—भ्रुवोरिति । प्राणो नासि-  
क्यस्तयोर्मध्यं ध्रुलोकस्य स्वर्गस्य परस्य च ब्रह्मलोकस्य संधित्वेन ध्येयमित्याह—स इति । श्रुत्यन्तरसवादफलाह—तस्मादिति ।



अश्रुतिः । अभिविमानश्रुतिः प्रत्यगात्मत्वाभिप्राया । प्रत्यगात्मतया सर्वैः प्राणिभिरभिविमीयत इत्यभिविमानः । अभिगतो वायं प्रत्यगात्मत्वाद्विमानश्च मानवियोगादित्यभिविमानः । अभिवि-  
मिमीते वा सर्वं जगत्कारणत्वादित्यभिविमानः । तस्मात्परमेश्वरो वैश्वानर इति सिद्धम् ॥ ३२ ॥  
इति श्रीमच्छंकरभगवत्पादकृतौ शारीरकमीमांसाभाष्ये प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

विमानश्च, सर्वस्वरूपत्वे सत्यानन्त्यात् । मानमत्र परिमाणम् । अभिविमिमीते निर्मिमीते । तस्माद्वैश्वानरवाक्यमुपास्ये  
ब्रह्मणि समन्वितमिति सिद्धम् ॥ ३२ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीगोविन्दानन्दभगवत्पादकृतौ श्रीमच्छा-  
रीरकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

भामती

भाव । वरणा भू । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ ३२ ॥ इति श्रीवाचस्पतिमिश्रविरचिते शारीरकमीमांसाभाष्यविभागे भामत्यां  
प्रथमस्याध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

न्यायनिर्णय

विशेषणान्तरं घटयति—अभिविमानेति । प्रत्यक्त्वेन सर्ववेद्यत्वं सर्वात्मत्वे सत्यानन्त्यं सर्वकारणत्वं वा निमित्तीकृत्याभिप्रायमेव  
प्रकटयति—प्रत्यगिति । परमेश्वरे साधकमन्त्राज्जाठरादौ तदभावात्परोपास्तिपरं वैश्वानरवाक्यमित्युपसहरति—तस्मादिति । सवि-  
शेषप्रचुराणां वा रुडिबहुलानां वाङ्मतरत्रास्पष्टलिङ्गानां वा वाक्यानां ब्रह्मण्यन्वयः सिद्ध इति पादार्थं निगमयति—इति सिद्ध-  
मिति ॥ ३२ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यमहाशयदानन्दवानविरचिते शारीरकन्यायनिर्णये प्रथमा-  
ध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

॥ इति प्रथमाध्यायस्य उपास्यब्रह्मवाचकास्पष्टश्रुतिसमन्वयाख्यो  
द्वितीयः पादः ॥



## प्रथमाध्याये तृतीयः पादः ।

## द्युभ्वाद्यायतनं स्वशब्दात् ॥ १ ॥



मत्र प्रधानं बोक्तेशो गुभायागनन भवेत् ॥ श्रुतिस्मृतप्रमिद्विभ्या भोक्तृत्वान्नेपरेतर ॥ १ ॥

नाथौ पक्षावा-मशब्दाद् भोक्ता मुक्तमभ्यत ॥ प्रहप्ररुणणीश सर्वज्ञत्वादिस्तथा ॥ २ ॥

इदं श्रूयते—‘यस्मिन्द्यौः पृथिवी चान्तरिक्षमोतं मनः सह प्राणैश्च सर्वैः । तमेवैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चथामृतस्यैव सेतुः’ ( मु० २।२।५ ) इति । अत्र यदेतद्व्युत्पत्तीनामोतत्ववचनादायतनं किञ्चिदवगम्यते, तर्हि परं ब्रह्म स्यादाहोस्विदर्थान्तरमिति संदिह्यते । तत्रार्थान्तरं किमप्यायतनं स्यादिति प्राप्तम् । कस्मात्, ‘अमृतस्यैव सेतुः’ इति श्रवणात् । पारवान्हि लोके

भाष्यरत्नप्रभा

द्युभोतभूमपदमक्षरमीक्षणाय श्रीराममल्पहृदि भान्तमधीशितारम् । इन्द्रादिवेद्यमखिलस्य च शासितारं ज्योतिर्नभःपदमनिद्रमज भजेऽहम् ॥ १ ॥ एव रूढिपदबहुलानां प्रायेण सविशेषवाक्यानां समन्वयो द्वितीयपादे दर्शितः । अधुना यौगिकपदबहुलानां निर्विशेषप्रधानानां वाक्यानां समन्वयं वक्तुं तृतीय पाद आरभ्यते । अतोऽत्राधिकरणानां श्रुत्यध्यायपादसंगतयः । तत्र पूर्वमुपक्रमस्थसाधारणशब्दस्य वाक्यशेषस्थद्युमूर्धत्वादिना ब्रह्मपरत्वमुक्तं, तद्वदत्रायुपक्रमस्थसाधारणायतनत्वस्य वाक्यशेषस्थसेतुश्रुत्या वस्तुतः परिच्छिन्ने प्रधानादौ व्यवस्थेति दृष्टान्तलक्षणाधिकरणसंगतिः । पूर्वपक्षे प्रधानाद्युपास्तिः, सिद्धान्ते निर्विशेषब्रह्मधीरिति फलम् । मुण्डकवाक्यमुदाहरति—इदमिति । यस्मिन् लोकत्रयात्मा विराट्, प्राणैः सर्वैः सह मनः सूत्रात्मकं, चकारादव्याकृत कारणमोतं कल्पित तदपवादेन तमेवाधिष्ठानात्मानं प्रत्यगभिन्नं जानथ श्रवणादिना । अन्या अनात्मवाचो विमुञ्चथ विशेषेण निःशेषं त्यजथ । एष वाग्विमोक्तपूर्वकात्मसाक्षात्कारोऽमृतस्य मोक्षसाक्षारपारदुर्वारसंसारवारिधेः परपारस्य सेतुरिव सेतुः प्रापक इति मातृवच्छ्रुतिर्मुमुक्षूनुपदिशति । तत्रायतनत्वस्य साधारणधर्मस्य दर्शनात्संशयमाह—तत्किमिति । अमृतस्य ब्रह्मणः सेतुरिति षष्ठा ब्रह्मणो भिन्नत्वेन सेतोः श्रुतत्वादेपशब्दपरामृष्टं द्युभ्वाद्यायतनमब्रह्मैव सेतुरिव सेतुरित्याह—अमृतस्येति । भेदश्रवणात् सेतुरिति श्रवणाच्चेत्यर्थः । तत्र भेदश्रवणं व्याख्यातम् । सेतुश्रवणं स्वयं विवृणोति—पारवानिति । अनन्त कालतः ।

आमती

द्युभ्वाद्यायतनं स्वशब्दात् । इह ह्येतत्वेन ब्रह्मोपक्षिप्यते । तत्र ‘पारवत्त्वेन सेतुत्वाद्भेदे षष्ठा प्रयोगः । द्युभ्वाद्यायतनं युक्तं नामृतं ब्रह्म कर्हिचित् ॥’ पारावारमव्यपाती हि सेतुः ताभ्यामवच्छिद्यमानो जलविचारको लोके दृष्टः, नतु बन्धनहेतुमात्रम् । हृदिनिगडादिष्वपि प्रयोगप्रसङ्गात् । न चानवच्छिन्नं ब्रह्म सेतुभावमनुभवति । न चामृतं मद्ब्रह्मामृतस्य सेतुरिति युज्यते । नच ब्रह्मणोऽन्यदमृतमस्ति, यस्य तत्सेतुः स्यात् । न चामेदे षष्ठा प्रयोगो दृष्टपूर्वः । तदिदमुक्तम्—अमृतस्यैव सेतुरिति श्रवणादिति । अमृतस्येति श्रवणात्, सेतुरिति च श्रवणात्, इति योजना । तत्रामृतस्येति श्रवणादिति विशदयता न व्याख्यातम् । सेतुरिति श्रवणादिति व्याचष्टे—पारवानिति । तथाच पारवत्यमृतव्यतिरिक्ते सेतावनुश्रियमाणे प्रधानं वा

न्यायनिर्णयः

पूर्वस्मिन्पादे सविशेषवस्तुप्रचुराणां वाक्यानां ब्रह्मपरतोक्ता । सप्रति निर्विशेषब्रह्मप्रचुराणां तेषां तत्परता वक्तुं पादान्तरमारभ्यते । तत्र पूर्वाधिकरणे त्रैलोक्यात्मा वैश्वानरः परमात्मेत्युक्तं तर्हि त्रैलोक्यायतनमन्यदित्याशङ्काह—द्युभ्वादीति । यद्वोपक्रमस्थश्रुतेर्वाक्यशेषस्थल्लिङ्गनान्यपरत्वमुक्तं, तत्प्रसङ्गेन जगदायतनत्वस्यानेकसाधारणस्य वाक्यशेषस्यात्मश्रुत्या ब्रह्मपरत्वमाह—द्युभ्वादीति । आथर्वणवाक्यमुदाहरति—इदमिति । लोकत्रयकल्पनाधिष्ठानत्वोक्त्या पञ्चीकृतभूतपञ्चकाधिष्ठानत्वमाह—यस्मिन्निति । कार्यब्रह्माख्यसमष्टयत्तं करणस्य तत्रैव कल्पितत्वमाह—मन इति । इन्द्रियसमष्टिदेवतानां तत्रैव कल्पितत्वं सूचयति—सहेति । चकाराद्वृत्तस्त्वक्षमाव्याकृतेश्वरान्तर्गमिणामध्यस्तत्वं ध्वनितम् । मायाख्या प्रकृति कल्पितकार्यपरम्परा च श्रुत्युदिततर्कादिना विलाप्य तमेवाधिष्ठानभूतमब्रह्ममात्मानं जानयेति मुमुक्षून्प्रत्याह—तमेवेति । वाच्यवाचककल्पनानामैक्यापरोक्षप्रमित्या वादमाह—अन्या इति । एष वाग्विमोक्तपूर्वकात्मसाक्षात्कारः सोपादानसंसारनिवृत्तित्वेनामृतत्वस्य व्यवस्थापक इत्याह—अमृतस्येति । आयतनशब्दाश्रुतेर्नदमुदाहरणमित्याशङ्काह—अत्रेति । आयतनत्वसाधारणधर्मदृष्ट्या संशयमाह—तदिति । अर्थान्तरं प्रधानम् । उपक्रमस्थस्य साधारणशब्दस्य वाक्यशेषगतबुध्वादिभिर्ल्लिङ्गेनेश्वरार्थत्वविहाप्युपक्रमस्थसाधारणायतनत्वस्य वाक्यशेषगतसेतुश्रुत्या परिच्छिन्ने सेतुशब्दाद्ये व्यवस्थेति पूर्वपक्षयति—तत्रेति । निर्विशेषे ब्रह्मण्युक्तश्रुत्यन्वयोक्ते संगतयः । पूर्वपक्षे प्रधानोपास्तिः, सिद्धान्ते परमेश्वरधीरिति फलम् । आयतनत्वस्य ब्रह्मण्यपि योगान्नार्थान्तरमित्याशङ्काह—कस्मादिति । अमृतस्येति श्रवणादेः सेतुरिति च श्रवणादिति योजना । अमृतस्येति षष्ठीप्रयोगाद्ब्रह्मणः स्वयममृतत्वादभ्यस्यामृतस्याभावात्तत्प्रयोगो ब्रह्मणि नेति मत्वा सेतुश्रुति विशदयति—पार-

सेतुः प्रख्यातः । नच परस्य ब्रह्मणः पारवत्त्वं शक्यमभ्युपगन्तुं, 'अनन्तमपारम्' (बृ० ३।४।१२) इति श्रवणत् । अर्थान्तरे चायतने परिगृह्यमाणे स्मृतिप्रसिद्धं प्रधानं परिग्रहीतव्यं, तस्य कारणत्वादायतनत्वोपपत्तेः । श्रुतिप्रसिद्धो वा वायुः स्यात्, 'वायुर्वै गौतम तत्सूत्रं वायुना वै गौतम सूत्रेणायं च लोकः परश्च लोकः सर्वाणि च भूतानि संहन्धानि भवन्ति' (बृ० ३।७।२) इति वायोरपि विधारणत्वश्रवणात् । शरीरो वा स्यात् । तस्यापि भोक्तृत्वाद्भोग्यं प्रपञ्चं प्रत्यायतनत्वोपपत्तेरित्येवं प्राप्त इदमाह—द्युभवादायतनमिति । द्यौश्च भूश्च द्युभुवौ, द्युभुवावादी यस्य तदिदं द्युभवादि । यदेतदस्मिन्वाक्ये द्यौः पृथिव्यन्तरिक्षं मनः प्राणा इत्येवमात्मकं जगदोतत्वेन निर्दिष्टं तस्यायतनं परं ब्रह्म भवितुमर्हति । कुतः, स्वशब्दादात्मशब्दादित्यर्थः । आत्मशब्दो हीह भवति—'तमेवैकं जानथ आत्मानम्' इति । आत्मशब्दश्च परमात्मपरिग्रहे सम्यगवकल्पते ना-

भाष्यरत्नप्रभा

अपारं देशतः । जलविधारकमुख्यसेतोर्ग्रहणासंभवाद्गौतमसेतुग्रहे कर्तव्ये मुख्यसेत्वविनाभूतपारवत्त्वगुणवानेव कश्चिद्वाहः । नतु मुख्यस्यानियतविधारणगुणवानीश्वर इति भावः । यथा लोके मणयः सूत्रेण ग्रथिता एव हे गौतम, समष्टिलिङ्गात्मकवायुना स्थूलानि सर्वाणि संहन्धानि ग्रथितानि भवन्तीति श्रुत्यर्थः । आत्मशब्दात्पक्षद्वयमप्ययुक्तमित्यत आह—शारीरो वेति । सद्भितीयत्वेन सेतुशब्दोपपत्तेश्चेत्यर्थः । नन्वात्मशब्दो जीवे संभवतीत्यत आह—आत्मशब्दश्चेति ।

भामती

साख्यपरिकल्पितं भवेत् । तत् खलु स्वकार्योपहितमर्यादतया पुरुषं यावदगच्छद्भवतीति पारवत्, भवति च द्युभवादायतनं, तत्प्रकृतित्वात्, प्रकृत्यायतनत्वाच्च विकाराणां, भवति चात्मात्मशब्दस्य स्वभाववचनत्वात्, प्रकाशात्मा प्रदीप इतिवत् । भवति चास्य ज्ञानमपवर्गोपयोगि, तदभावे प्रधानाद्विवेकेन पुरुषस्यानवधारणादपवनुपगर्पते । यदि त्वस्मिन्प्रमाणभावेन न परितुष्यसि, अस्तु तर्हि नामरूपबीजशक्तिभूतमव्याकृतं भूतसूक्ष्मं द्युभवादायतनं, तस्मिन् प्रामाणिके सर्वस्योक्तस्योपपत्तेः । एतदपि प्रधानोपन्यासेन सूचितम् । अथ तु साक्षाच्छ्रुत्युक्तं द्युभवादायतनमाद्रियसे, ततो वायुरेवास्तु । 'वायुना वै गौतम सूत्रेणायं च लोकः परश्च लोकः सर्वाणि च भूतानि संहन्धानि भवन्ति' इति श्रुते । यदि त्वात्मशब्दाभिधेयत्वं न विद्यत इति न परितुष्यसि, भवतु तर्हि शारीर, तस्य भोक्तृर्भोग्यान् द्युप्रभृतीन्प्रत्यायतनत्वात् । यदि पुनरस्य द्युभवादायतनस्य सार्वज्ञ्यश्रुतेरत्रापि न परितुष्यसि, भवतु ततो हिरण्यगर्भ एव भगवान् सर्वज्ञ सूत्रात्मा द्युभवादायतनम् । तस्य हि कार्यत्वेन पारवत्त्वं चामृतात्परब्रह्मणो भेदश्चेत्यादि सर्वमुपपद्यते । अयमपि 'वायुना वै गौतम सूत्रेण' इति श्रुतिसुपन्यस्यता सूचित । तस्मादयं द्युप्रभृतीनामायतनमित्येवं प्राप्तिऽभिधीयते । द्युभवादायतनं परं ब्रह्मैव, न प्रधानाव्याकृतवायुशारीरहिरण्यगर्भा । कुत, स्वशब्दात् । 'धारणाद्वाऽमृतत्वस्य साधनाद्वाऽस्य सेतुता । पूर्वपक्षेऽपि मुख्यार्थं सेतुशब्दो हि नेष्यते ॥' नहि मृदास्मृत्यो मूर्ते पारावारमभ्यवर्ता पाथसा विधारको लोकसिद्ध सेतु प्रधानं वाव्याकृतं वा वायुर्वा जीवो वा सूत्रात्मा वाभ्युपेयते । किंतु पारवत्तामात्रपरो लाक्षणिक सेतुशब्दोऽभ्युपेय । सोऽस्माकं पारवत्तावर्ज विवरणलमात्रेण योगमात्राद्बुद्धिं परित्यज्य प्रवर्त्यति । जीवानाममृतत्वपदप्राप्तिसाधनत्वात् आत्मज्ञानस्य पारवत् एव लक्षयिष्यति । अमृतशब्दश्च भावप्रधानः ।

न्यायनिर्णय

यानिति । तथापि कुतो न ब्रह्मण सेतुत्वं, तत्राह—नचेति । आनन्त्यमनौपचारिकमित्युक्तम् । उभयत्रापि सेतुशब्दस्य मुख्यार्थत्वायोगेऽपि विधरणस्यागन्तुकस्याश्रयणाज्जिज्ञासिद्धपरिच्छिन्नाश्रयण युक्तमिति भावः । किं तदर्थान्तरं, तदाह—अर्थान्तरे चेति । श्रुत्युक्तमायतनं श्रौतमेवोचितं न स्मार्तमित्याशङ्काह—श्रुतीति । वायोरायतनत्व साधयति—वायुरिति । सर्वगतस्य तन्वादिवात्कुत सूत्रेत्याशङ्क्य सूक्ष्मतया सूत्रवदवस्थानादित्याह—वायुनेति । आकाशस्यापि सूत्रवदन्तर्वर्तनमस्तीत्याशङ्काय सर्व प्रत्येकस्वभावतया विधारकत्वमाह—अयं चेति । सद्बन्धानि सग्रथितानि विधृतानीत्यर्थः । आयतनस्यात्मत्वश्रुतेर्नैवमित्याशङ्काह—शारीरो चेति । तस्य परिच्छिन्नत्वाच्च सर्वविधारकतेत्याशङ्क्य कर्मापारत्वादित्वात् सर्वस्थितिहेतुत्वमाह—तस्येति । विश्वायतनत्वेन प्रधानस्य वायोर्भोक्तृत्वात् ध्यानार्थं वाक्यमित्युपसंहर्तुमिति शब्दः । पूर्वपक्षमनूचोत्तरपक्षप्रतिज्ञामादाय विगृह्णाति—एवमिति । 'न भूस्तुभियो.' इति निषेधाद्युभवादीति यणादेशासिद्धिरिति चेन्न । 'गतिकारकोपपदाभ्यामन्यपूर्वस्य नेष्यते' इति विशेषणात्, अस्य च कारकोपपदत्वात् । इन्द्रे इयो. समत्वादुपपदत्व दिवो नेति चेन्न । समत्वेऽपि प्रथमप्रयुक्ताया दिवश्चरमप्रयुक्ता भुव प्रत्युपपदत्वमारोप्य समासे यणादेशसिद्धे । नच इन्द्रे समसमानानां समत्वनियमः, राजपुरुषादिषु व्यभिचारात् । तस्माद्वर्षा-नादिवद्युभवादीत्यविरुद्धम् । इन्द्रे तद्गुणसंविज्ञाने च कृते तस्यायतनमिति स्थिते प्रतिज्ञाया विवक्षितमर्थमाह—यदिति । जगदायतनत्वस्यान्यत्रापि योगे विशेषोक्तिरयुक्त्याह—कुत इति । तत्र हेतुमादाय योजयति—स्वशब्दादिति । आयतनशब्दसमानाधिकृतात्मशब्दस्यादृष्टिमाशङ्काह—आत्मेति । जीवादावपि तदुपपत्तिमाशङ्कोक्तम्—आत्मशब्दश्चेति । पदान्तरे मुख्यमाप्त्याद्युक्तमित्यर्थः । स्वशब्देन ब्रह्माकृता तस्यासाधारण-

र्थान्तरपरिग्रहे । कचिच्च स्वशब्देनैव ब्रह्मण आयतनत्वं श्रूयते—‘सम्भूलाः सोम्येमाः सर्वाः प्रजाः सदायतनाः सत्प्रतिष्ठाः’ ( छा० ५।८।४ ) इति । स्वशब्देनैव चेह पुरस्तादुपरिष्ठाच्च ब्रह्म संकीर्त्यते—‘पुरुष एवेदं विश्वं कर्म तपो ब्रह्म परामृतं’ इति । ‘ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्ताद्ब्रह्म पश्चाद्ब्रह्म दक्षिणतश्चोत्तरेण’ ( मु० २।२।११ ) इति च । तत्र त्वायतनायतनवद्भावश्रवणात् । सर्वं ब्रह्मेति च सामानाधिकरण्यात् । यथानेकात्मको वृक्षः शाखा स्फुट्यो मूलं चेत्येवं नानारसो विचित्र आत्मेत्याशङ्का संभवति, ता निवर्तयितुं सावधारणमाह—‘तमेवैकं जानथ आत्मानम्’ इति । एतदुक्तं भवति—न कार्यप्रपञ्चविशिष्टो विचित्र आत्मा विज्ञेयः । किन्तु-विद्याकृतं कार्यप्रपञ्चं विद्यया प्रविलापयन्तस्तमेवैकमायतनभूतमात्मनं जानथैकरसमिति । यथा यस्मिन्नास्ते देवदत्तस्तदानयेत्युक्त आसनमेवानयति न देवदत्तम् । तद्वदायतनभूत-स्यैवैकरसस्यात्मनो विज्ञेयत्वमुपदिश्यते । विकारानुताभिसंधस्य चापवादः श्रूयते—‘मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति’ ( का० २।४।११ ) इति । सर्वं ब्रह्मेति तु सामानाधिकरण्यं प्रपञ्चप्रविलापनार्थं नानैकरसताप्रतिपादनार्थम् । ‘स यथा सैन्धवघ्नोऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नो

भाष्यरत्नप्रभा

उपाधिपरिच्छिन्नस्य जीवस्य सर्ववस्तु प्रत्येकं मुख्यं नाम्नीत्यर्थः । उपक्रमस्य साधारणायतनस्य गौणसेतु-वलिङ्गात्प्रथमश्रु-तात्मश्रुत्या ब्रह्मनिश्चय इति भावः । स्वशब्दादित्यस्यार्थान्तरमाह—‘कचिच्चेति’ । प्रजानामुपपत्तौ सदेव मूल, स्थितावा-यतनं, लये प्रतिष्ठेति ब्रह्मवाचित्पदेन छान्दोग्ये ब्रह्मण आयतनत्वं पुनरेत्रापि तथेत्यर्थः । अर्थान्तरमाह—‘स्वशब्देनै-वेति’ । ‘यस्मिन् घो.’ इति वाक्यात्पूर्वोत्तरवाक्ययोः पुरुषब्रह्मादिशब्देन ब्रह्मसंकीर्तनान्मन्थेऽपि ब्रह्म ग्राह्यमित्यर्थः । पुरुष इति पूर्ववाक्यं, ब्रह्मैवेत्युत्तरवाक्यं, सर्वासु दिक्षु स्थितं सर्वं ब्रह्मैवेत्यर्थः । उत्तरेणोत्तरस्यां दिशि । उदाहृतवाक्यस्य सविशेषब्रह्मपरत्वमाशङ्का वाक्य व्याचष्टे—तत्रेत्यादिना । सामानाधिकरण्याद्विचित्र आत्मेति संबन्धः । यस्मिन् सर्व-मोतं तमेवैकमित्येवकारैकशब्दाभ्यां निर्विशेष ज्ञेयमित्युक्त्वा हेत्वन्तरमाह—विकारानुतेति । विकारेऽनृते कल्पिते अभिसंधोऽभिमानो यस्य तस्यानर्थभाक्त्वेन निन्दाश्रुतेश्च कूटस्थस्य ज्ञेयमित्यर्थः । कथं तर्हि सामानाधिकरण्यं, तत्राह—सर्वं ब्रह्मेति । यश्चोरः स स्थाणुरिति वत् यत्सर्वं तद्ब्रह्मेति सर्वोद्देशेन ब्रह्मत्वविधानाद्वाधनार्थं, न तु यद्ब्रह्म तत्सर्वमिति नानारसत्वार्थमित्यर्थः । तत्र नियामकमाह—स यथेति । लवणपिण्डोऽनन्तर्बहिश्च रसान्तरश्च । सर्वो

भामती

यथा ‘द्येकयोर्द्विवचनकवचने’ इत्यत्र द्विलेखे द्येकशब्दाया, अन्यथा द्येकेष्विति स्यात् । तदिदमुक्त भाष्यकृता अमृतत्व-साधनत्वादिति । तथा चामृतस्येति च सेतुरिति च त्रयणि दुःस्वायायतनं उपपत्त्येते । अत्र च स्वशब्दादिति तच्चोच्चरि-तमात्मशब्दादिति च सदायतना इति मच्छब्दादिति च ब्रह्मशब्दादिति च सूचयति । सर्वं द्येतेऽस्य स्वशब्दा । स्यादेतत् । आयतनायतनवद्भावः सर्वं ब्रह्मेति च सामानाधिकरण्यं हिरण्यगर्भेऽयुपपद्यते । तथाच ग एवात्रास्त्वमृतत्वस्य सेतुरित्याशङ्का श्रुतिवाक्येन सावधारणेनोत्तरमाह—तत्रायतनायतनवद्भावश्रवणादिति । विकारपेऽनृतेऽनिर्वाच्येऽभिसंधानं यस्या-भिसंधानपुरुषस्य स तथोक्तः । भेदप्रपञ्चं सत्यमभिमन्यमान इति यावत् । तस्यापवादो दोषः श्रूयते—मृत्योरिति । सर्वं ब्रह्मेति त्विति । यत्सर्वमविद्यारोपितं तत्सर्वं परमार्थतो ब्रह्म । न तु यद्ब्रह्म तत्सर्वमित्यर्थः । अपर आहिति । नात्र दुःस्वाया-

न्यायनिर्णय

सच्छब्देनायतनत्वोक्तिरिति योजनान्तरमाह—कचिच्चेति । स्वस्यायतनस्यासाधारणायतनशब्दादिति योजनान्तरं मत्वा श्रुतिमा-ह—सदिति । सतो निमित्तत्वेनैव मूलत्वं प्रत्याह—सदायतना इति । अममवायिकारणस्येव सतः स्थितिरेतत्त्वमेवेत्याशङ्काह—सत्प्रतिष्ठा इति । स्वशब्देन ब्रह्मोक्त्वा तदसाधारणपुरुषशब्देन ब्रह्मशब्देन परशब्देनामृतशब्देन चोक्तिरित्यन्तरमाह—स्वश-ब्देनेति । इहेति प्रकरणोक्तिः । ‘यस्मिन्घो’ इत्यादिवाक्यात्पूर्वोत्तरवाक्ययोर्ब्रह्मोक्तेर्मध्येऽपि तदेव युक्तं, आदिमन्वायसानानामाकर्ष्ये वाक्यैक्यादित्यर्थः । पुरस्ताद्ब्रह्मोक्तिमाह—पुरुष इति । पुरस्तादपि तदुक्तिमाह—ब्रह्मैवेति । पुरस्तात्पूर्वस्या दिशि पश्चात्पश्चिमाया दक्षिणतो दक्षिणस्यामुत्तरेणोत्तरस्या यदिदं दृश्यते तद्ब्रह्मैवेत्यर्थः । सर्वत्र ब्रह्मोक्तावपि तदेकरसत्वमाशङ्काह—तत्रेति । उक्तवाक्य सप्तम्यर्थः । सामानाधिकरण्याद्विचित्र आत्मेत्याशङ्का संभवतीति सबन्धः । वैचित्र्यं दृष्टान्तेनाह—यथेति । कथं तर्हि तन्निरसनं, तदाह—तामिति । जगदायतनं ब्रह्म ज्ञेयमित्युक्ते कुतस्तदैकरस्य, तत्राह—एतदिति । तथापि कथं प्रपञ्चायतनस्य निष्कृष्य ज्ञानं, तत्राह—यथेति । एकशब्दादेवकाराच्चायतनपदलक्ष्यमेकरसं ब्रह्मात्मत्वेन ज्ञेयमित्युक्त्वा तत्रैव हेत्वन्तरमाह—विकारेति । वाचा-रम्भणश्रुतेर्दृश्यत्वादित्युक्तेष्व विकारो मिथ्या तस्मिन्ननृतेऽनिर्वाच्येऽभिसंधाभिमानो यस्य तस्येति यावत् । द्वैत सत्यं पश्यतो निन्दा-श्रुतेरप्येकरसं ब्रह्मेत्यर्थः । ब्रह्मेकरस्य सामानाधिकरण्यश्रुतिविरुद्धमित्याशङ्क्य पुरुष स्थाणुरिति वज्राड्यादिना विरुद्धस्य द्वैतस्य ब्रह्मणा सामानाधिकरण्यं बाधार्थमित्याह—सर्वमिति । यदविद्यारोपितं तत्सर्वं वस्तुतो ब्रह्म न तु यद्ब्रह्म तत्सर्वमतो न श्रुतिविरुद्धमित्यर्थः । ब्रह्मानूय सर्वत्वविधायकप्रसिद्धानुवादेन प्रसिद्धविधिप्रसक्तिरित्यभिप्रेत्य ब्रह्मणा नानारसतोऽत्यन्तविरोधमाह—स यथेति । सैन्धव-

रसघन एवैवं वा अरेऽयमात्मानन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव' ( बृ० ४।५।१३ ) इत्येकरस-  
ताश्रवणात् । तस्माद्द्युभवाद्यायतनं परं ब्रह्म । यत्तुक्तं, सेतुश्रुतेः सेतोश्च पारवत्त्वोपपत्तेर्ब्रह्मणोऽर्था-  
न्तरेण द्युभवाद्यायतनेन भवितव्यमिति । अत्रोच्यते—विधारणत्वमात्रमत्र सेतुश्रुत्या विवक्ष्यते  
न पारवत्त्वादि । नहि मृदाहमयो लोके सेतुर्दृष्ट इत्यत्रापि मृदाहमय एव सेतुरभ्युपगम्यते । से-  
तुशब्दार्थोऽपि विधारणत्वमात्रमेव न पारवत्त्वादि, विज्ञो बन्धनकर्मणः सेतुशब्दव्युत्पत्तेः । अपर  
आह—'तमेवैकं जानथ आत्मानम्' इति यदेतत्संकीर्तितमात्मज्ञानं, यच्चैतत् 'अन्या वाचो विमुञ्चथ'  
इति वाग्विमोचनं, तदत्रामृतत्वसाधनत्वात् 'अमृतस्यैष सेतुः' इति सेतुश्रुत्या संकीर्त्यते न तु  
द्युभवाद्यायतनम् । तत्र यदुक्तं सेतुश्रुतेर्ब्रह्मणोऽर्थान्तरेण द्युभवाद्यायतनेन भाव्यमित्येतदयुक्तम् ॥ १ ॥

### मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् ॥ २ ॥

इतश्च परमेव ब्रह्म द्युभवाद्यायतनम् । यस्मान्मुक्तोपसृप्यतास्य व्यपदिश्यमाना दृश्यते । मुक्तैरुप-  
सृप्यं मुक्तोपसृप्यम् । देहादिष्वनात्मस्वहमस्मीत्यात्मबुद्धिरविद्या, ततस्तत्पूजनादौ रागस्तत्परिभ-  
वादौ द्वेषस्तदुच्छेददर्शनाद्भयं मोहश्चैवमयमनन्तभेदोऽनर्थव्रातः संततः सर्वेषां नः प्रत्यक्षः ।  
तद्विपर्ययेणाविद्यारागद्वेषादिदोषमुक्तैरुपसृप्यं गम्यमेतदिति द्युभवाद्यायतनं प्रकृत्य व्यपदेशो

भाष्यरत्नप्रभा

लवणैकरसो यथा, एवमरे मैत्रेयि, चिदेकरस आत्मेत्यर्थः । यद्यपि पारवत्त्वसावयवत्वादिकं मुख्यसेत्वव्यभिचारि तथापि  
सेतोर्जलादिबन्धनरूपं यद्विधारणं तदेव व्यभिचारित्वेऽपि सेतुपदार्थैकदेशत्वाद्गुणत्वेन ग्राह्यं न तु पदार्थबहिर्भूतं पारव-  
त्वादिकमित्याह—अत्रोच्यते इति । दृष्टत्वात्तद्भेदोऽतिप्रसङ्गमाह—नहीति । अत्र श्रुतौ परेणेति शेषः । विधारणस्य  
शब्दार्थत्वं स्फुटयति—पिञ्च इति । सिनोति वध्नातीति सेतुपदार्थैकदेशो विधारणमित्यर्थः । तथा चामृतपदस्य भाव-  
प्रधानत्वादामृतत्वस्य सेतुर्विधारकं ब्रह्म । अस्यैवामृतत्वं नान्यस्येत्यर्थः । यद्वा द्युभवाद्याधारो ब्रह्म न सेतुशब्दार्थः । किंत्व-  
व्यवहितं ज्ञानमित्याह—अपर इति । फलितमाह—तत्र यदुक्तमिति । ज्ञाने सेतो गृहीते सतीत्यर्थः ॥ १ ॥ मुक्तैरुप-  
सृप्यं प्रत्यक्त्वेन प्राप्यं यद्ब्रह्म तस्यात्रोक्तेरिति सूत्रार्थः । मुक्तिप्रतियोगिनं बन्धं दर्शयति—देहादिष्विति । तद्विप-  
र्ययेणेति । उक्तपञ्चदशैककबन्धनिवृत्त्यात्मना स्थितमित्यर्थः । यथा नद्यो गङ्गाणां नामरूपे विहाय समुद्रात्मना

भामती

यतनस्य सेतुतोच्यते येन पारवत्ता स्यात् । किंतु 'जानथ' इति यज्ज्ञानं कीर्तितं, यश्च 'वाचो विमुञ्चथ' इति वाग्विमोच, तस्या-  
मृतत्वसाधनत्वेन सेतुतोच्यते । तच्चोभयमपि पारवदेव । नच प्राधान्यादेः इति सर्वनाम्ना द्युभवाद्यायतनमात्मैव परामृश्यते,  
न तु तज्ज्ञानवाग्विमोचो इति साप्रतम् । वाग्विमोचनात्मज्ञानभावनयोरेव विधेयत्वेन प्राधान्यात् । आत्मनस्तु द्रव्यस्याव्यापा-  
रतयाऽविधेयत्वात् । विवेकस्य व्यापारस्यैव व्यापारवतोऽमृतत्वसाधनत्वात् । न चेदमैकान्तिकं यत्प्रधानमेव सर्वनाम्ना परामृ-  
श्यते । क्वचिदयोग्यतया प्रधानमुत्सृज्य योग्यतया गुणोऽपि परामृश्यते ॥ १ ॥ मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् । द्युभवाद्याय-  
तनं प्रकृत्याविद्यादिदोषमुक्तैरुपसृप्यं व्यपदिश्यते—'भिद्यते हृदयप्रस्थि' इत्यादिना । तेन तत् द्युभवाद्यायतनविषयमेव । ब्रह्म-  
णश्च मुक्तोपसृप्यत्वं 'यदा सर्वं प्रमुच्यन्ते' इत्यादौ श्रुत्यन्तरे प्रसिद्धम् । तस्मान्मुक्तोपसृप्यत्वात् द्युभवाद्यायतनं ब्रह्मेति निश्ची-

न्यायनिर्णयः

खिल्योऽन्तर्बहिर्विभागहीनः सर्वात्मना लवणैकरसो यथा तथात्मापि सर्वथा चिदेकरसमूर्तिरिति श्रुत्यर्थः । ब्रह्मणश्चिदेकरसस्य प्रतिपाद्यत्वे  
फलितमाह—तस्मादिति । तस्यैकरस्यात्प्रयानादेस्तद्विरहादित्यर्थः । सेतुश्रुतेर्गति वक्तुमुक्तमनुवदति—यत्त्विति । तस्याविवक्षिता गति-  
माह—अत्रेति । अत्रेति मत्स्या भावप्रधानममृत वाच्यं चोक्तम् । सावयवत्वाच्चेतनत्वादि वक्तुमादिपदम् । ननु सेतुनाऽविनाभू-  
तत्वात्पारवत्त्वादेस्तत्र तच्छब्दाद्धीरिति चेन्नैत्याह—नहीति । अत्रापीति प्रकृतवाक्योक्तिं अभ्युपगम्यते, परेणापीति शेषः । विध-  
रणत्वस्यागन्तुक्त्वात्पारवत्त्वादेः स्वामान्यात्तदेव सेतुश्रुत्या ग्राह्यमिति चेत्, तत्राह—सेत्विति । गुणवृत्त्यापि शब्दैकदेशादेर्विधारण-  
गुणस्वीकरणमेव युक्तं न त्वत्यन्तबहिरर्थपारवत्त्वाद्यङ्गीकरणं मुख्यार्थैकदेशशालेन विधारणस्य बुद्धिस्थत्वात्, अमृतत्वेति पृथी च ब्रह्मपक्षे  
भावार्थस्वीकारादिति भावः । सेतुशब्दः ब्रह्मेत्युपेत्य सेतुश्रुतेर्गतिमुक्त्वा विषयान्तरोक्त्यापि तद्व्रतिमाह—अपर इति । सेतुशब्दस्य  
वाग्विमोचपूर्वकमात्मज्ञानमर्थो न ब्रह्मेति स्थिते फलितमाह—तत्रेति ॥ १ ॥ द्युभवाद्यायतनं ब्रह्मेत्यत्र हेत्वन्तरमाह—मुक्तेति ।  
तद्व्याख्यातुं प्रतिज्ञां पूरयति—इतश्चेति । इतः शब्दार्थः स्पष्टयति—यस्मादिति । मुक्तेन ब्रह्मणा कुतस्तेदेवोपसृप्यमित्याशङ्काह—  
मुक्तैरिति । बन्धविरूपेण मुक्तिशब्दार्थं वक्तुं बन्धमनुवदति—देहादिष्विति । अविद्याफलमाह—तत इति । अनर्थममुदायस्य सम्य-  
ग्ज्ञानादृते विच्छेदाभावः सूचयति—संतत इति । तत्र स्वानुभवः प्रमाणयति—सर्वेषामिति । बन्धमनूय तद्विरूपेण मोक्षमा-



भवति । कथम्, 'सिद्यते हृदयग्रन्थिश्लिष्टयन्ते सर्वसंशयाः । श्रीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् हृदे परावरे' ( सु० २।२।८ ) इत्युक्त्वा ब्रवीति—'तथा विद्वान्नामरूपाद्विमुक्तः परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यम्' ( सु० ३।२।८ ) इति । ब्रह्मणश्च मुक्तोपसृप्यत्वं प्रसिद्धं शास्त्रे—'यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि श्रिताः । अथ त्रयोऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते' ( बृ० ४।४।७ ) इत्येवमादौ । प्रधानादीनां तु न कचिन्मुक्तोपसृप्यत्यमस्ति प्रसिद्धम् । अपि च 'तमेवैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चथामृतस्यैव सेतुः' इति वाग्विमोक्तपूर्वक विज्ञेयत्वमिह द्युभवाद्यायतनस्योच्यते । तच्च श्रुत्यन्तरे ब्रह्मणो दृष्टम्—'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः । नानुध्यायाद्ब्रह्मशब्दान्वाचो विग्लापनं हि तत्' ( बृ० ४।४।२१ ) इति । तस्मादपि द्युभवाद्यायतनं परं ब्रह्म ॥२॥

### नानुमानमतच्छब्दात् ॥ ३ ॥

यथा ब्रह्मणः प्रतिपादको वैशेषिको हेतुरुक्तो नैवमर्थान्तरस्य वैशेषिको हेतुः प्रतिपादकोऽस्तीत्याह । नानुमानिकं सांख्यस्मृतिपरिकल्पितं प्रधानमिह द्युभवाद्यायतनत्वेन प्रतिपत्तव्यम् । कस्मात्, अतच्छब्दात् । तस्याचेतनस्य प्रधानस्य प्रतिपादकः शब्दस्तच्छब्दः, न तच्छब्दोऽतच्छब्दः । न ह्यत्राचेतनस्य प्रधानस्य प्रतिपादकः कश्चिच्छब्दोऽस्ति, येनाचेतनं प्रधानं कारणत्वेनायतनत्वेन वाच्यमस्येत । तद्विपरीतस्य चेतनस्य प्रतिपादकशब्दोऽत्रास्ति—'यः सर्वज्ञः सर्वविद्'

भाष्यरत्नप्रभा

तिष्ठन्ति तथा ब्रह्मात्मविदपि संसार विहाय परात्कारणादव्यक्तात्परं पूर्णं स्वयज्योतिरानन्द प्रत्यक्त्वेन प्राप्य तिष्ठतीत्याह—तथा विद्वानिति । इदं प्रधानादेः किं न स्यादत आह—ब्रह्मणश्चेति । अस्य सुमुक्षो, हृदीति पदेनात्मधर्मत्वं कामानां निरस्तम् । यदा कामनिवृत्तिरथ तदा मृतो भवति, मरणहेत्वभावात् । न केवलमनर्थनिवृत्तिः कित्वत्र देहे तिष्ठन्नेव ब्रह्मानन्दमश्नुत इत्यर्थः । लिङ्गान्तरमाह—अपिचेति । धीरो विवेकी तमेवात्मानं विज्ञाय विशुद्धं लक्ष्यपदार्थं ज्ञात्वा वाक्यार्थज्ञानं कुर्यात् । ज्ञानार्थिनो ज्ञानप्रतिबन्धककर्मकाण्डादेवमुच्यमाह—नेति । बहूनि ल्युक्त्या अल्पान्वेदान्तशब्दान्नीकरोति । 'अष्टौ स्थानानि वर्णानामुरः कण्ठ गिरस्तथा । जिह्मालं च दन्ताश्च नासिकोष्ठौ च तालु च ॥' इत्येतानि वागिन्द्रियस्थानात्वाद्वाक्शब्देनोच्यन्ते । तेषां शोषणमात्रमनात्मशब्दोच्चारणफलं तद्धयानात्मनसो ग्लानिमात्रमित्यर्थः ॥ २ ॥ वैशेषिक इति । असाधारण आत्मशब्दादिरित्यर्थः । अतच्छब्दादित्यस्यार्थान्तरमाह—तद्विपरीतस्येति । अतएवातच्छब्दादेव ॥ ३ ॥ प्राणभृच्चेति । सूत्रे चकार पूर्वसूत्रस्थानजोऽनुपपन्नार्थः । सर्वज्ञपद-

भासती

यते । हृदयग्रन्थिश्चाविद्यारागद्वेषभयमोहा । मोहश्च विपादः, शोकः । परं हिरण्यगर्भाद्यवर यस्य तद्ब्रह्म तथोक्तम् । तस्मिन् ब्रह्मणि यदृष्टं दर्शनं तस्मिन्स्तदर्थमिति यावत् । यथा 'चर्मणि द्वीपिनं हन्ति' इति चर्मार्थमिति गम्यते । नामरूपादित्यप्यविद्याभिप्रायम् । कामा येऽस्य हृदि श्रिता इति । कामा इत्यविद्यामुपलक्षयति ॥ २ ॥ नानुमानमतच्छब्दात् । नानु-

न्यायनिर्णय

चक्षाणः सूत्रं योजयति—तदिति । उक्तमुक्त्यनन्तरं प्राप्य ब्रह्मेति श्रुतिरसिद्धेति शङ्कते—कथमिति । मुक्तो श्रुतिमाह—भिद्यत इति । तथापि कथं द्युभवाद्यायतनस्य मुक्तोपसृप्यत्वं, तत्रापि श्रुतिमाह—इत्युक्त्वेति । यथा नद्यो गङ्गाया नामरूपाभ्यां निर्मुक्ता समुद्रं प्राप्य तदात्मनावतिष्ठन्ते, तथा विद्वानपि साक्षात्कृतब्रह्मा तद्व्यादेव नामरूपादविद्यातत्कार्यात्मनो विमुक्तः परादव्याकृतात्परमसृष्टानर्थं पुरुषं पूर्णमात्मानं दिव्यमखण्डं चिदातुमुपैत्यात्मत्वेनाप्नोतीत्यर्थः । प्रधानादीनामन्यतमस्यापि मुक्तोपसृप्यत्वसिद्धेरन्यथासिद्धिरित्याशङ्क्याह—ब्रह्मणश्चेति । ज्ञानावस्था यदेत्युक्ता । सुमुक्षुरस्येत्युक्तः । हृदीत्युक्त्या कामानामात्मनिष्ठता निरस्ता । प्रतिबन्धाभाववस्था वक्तुमर्हत्युक्तम् । अत्रेति जीवदवस्थोक्तिः । 'स यो ह वे तत्परमं ब्रह्म वेद' इत्यादिसग्रहार्थमादिपदम् । परपक्षव्यावृत्तिः स्फोरयति—प्रधानादीनां त्विति । कचिदिति श्रुतिस्मृतिलोकोक्तिः । वाग्विमुक्तैर्ज्ञेयत्वव्यपदेशादपि द्युभवाद्यायतनं ब्रह्मेति व्याख्यान्तरमाह—अपि चेति । इहेत्युदाहरणोक्तिः । वाग्विमोक्तद्वारा द्युभवाद्यायतनस्य ज्ञेयत्वोक्तावपि कुतस्तद्ब्रह्मैव, तत्राह—तच्चेति । धीरो विवेकज्ञानी, विज्ञान पदार्थज्ञान, प्रज्ञा वाक्यार्थधी, ज्ञातपदार्थस्यैव हि वाक्यार्थधी । ब्राह्मणपदमनुक्तद्विजोपलक्षणम् । वाक्यार्थधीहेतुत्वेन कर्मकाण्डवेमुख्यमधिकारिणा कार्यमित्याह—नेति । बहूनि विज्ञेयणादात्मानोपनिषदनुविन्तमनुशातम् । अनात्मार्थशब्दानामननुसर्षेयत्वे हेतुः—वाच इति । अथावपि स्थानानि वाक्शब्देनोक्तानि । ताल्नादिशोषणमेव बहुशब्दानुचिन्तनं न फलवदित्यर्थः । मुक्तोपसृप्यत्वोक्तिफलमाह—तस्मादिति ॥ २ ॥ सिद्धान्तमुक्त्वा प्रधानपक्षं निषेधति—नेति । सूत्रतात्पर्यमाह—यथेति । वैशेषिकत्वमसाधारणत्वम् । तदाक्षराणि व्याचष्टे—नेत्यादिना । इहेति वाक्योक्तिः । प्रश्नपूर्वकं हेतुमुक्त्वा व्याचष्टे—कस्मादित्यादिना । प्रकरणमत्रेत्युक्तम् । प्रधानमाधकशब्दाभावे फलमाह—येनेति । प्रधानवाचिशब्दस्य सत्त्वेनेति यावत् । न तथा तद्वाचि-

(मु० १।१।९) इत्यादिः । अत एव न वायुरपीह द्युभ्वाद्यायतनत्वेनाश्रयिते ॥ ३ ॥

**प्राणभृच्च ॥ ४ ॥**

यद्यपि प्राणभृतो विज्ञानात्मन आत्मत्वं चेतनत्वं च संभवति तथाप्युपाधिपरिच्छिन्नज्ञानस्य सर्वज्ञत्वाद्यसंभवे सत्यसादेवातच्छब्दात्प्राणभृदपि न द्युभ्वाद्यायतनत्वेनाश्रयितव्यः । न चोपाधिपरिच्छिन्नस्याविभोः प्राणभृतो द्युभ्वाद्यायतनत्वमपि सम्यक्संभवति । पृथग्योगकरणमुत्तरार्थम् ॥ ४ ॥ कुतश्च न प्राणभृद्द्युभ्वाद्यायतनत्वेनाश्रयितव्यः—

**भेदव्यपदेशात् ॥ ५ ॥**

भेदव्यपदेशश्चेह भवति—‘तमेवैकं जानथ आत्मानम्’ इति ज्ञेयज्ञातृभावेन । तत्र प्राणभृत्तावन्मुमुक्षुत्वाज्ज्ञाता, परिशेषादात्मशब्दवाच्यं ब्रह्म ज्ञेयं द्युभ्वाद्यायतनमिति गम्यते, न प्राणभृत् ॥ ५ ॥ कुतश्च न प्राणभृद्द्युभ्वाद्यायतनत्वेनाश्रयितव्यः—

**प्रकरणात् ॥ ६ ॥**

प्रकरणं चेदं परमात्मनः । ‘कस्मिन् भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति’ (मु० १।१।३) इत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानापेक्षणात् । परमात्मनि हि सर्वात्मके विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं स्यात् केवले प्राणभृति ॥ ६ ॥ कुतश्च न प्राणभृद्द्युभ्वाद्यायतनत्वेनाश्रयितव्यः—

**स्थित्यदनाभ्यां च ॥ ७ ॥**

द्युभ्वाद्यायतनं च प्रकृत्य ‘द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया’ (मु० ३।१।१) इत्यत्र स्थित्यदने निर्दि-

भाष्यरत्नप्रभा

समानाधिकरणं आत्मशब्दो न जीववाचीत्यतच्छब्दस्तत्सादित्यर्थः । ननु ‘नानुमानप्राणभृतावतच्छब्दात्’ इत्येकमेव सूत्रं किमर्थं न कृतं उभयनिरासहेतुरेकत्वादित्यत आह—पृथगिति । योगः सूत्रम् । उत्तरसूत्रस्थहेतूनां जीवमात्रनिरासेनान्वयेऽपि सुबोधार्थं प्राणभृच्चेति पृथक्सूत्रकरणमित्यर्थः ॥ ४ ॥ तानेव हेतूनाकाङ्क्षाद्वारा व्याचष्टे—कुतश्चेत्यादिना । यद्यपि विशुद्धः प्रत्यगात्मैवात्र ज्ञेयः तथापि जीवत्वाकारेण ज्ञातुर्ज्ञेयाद्देवान् ज्ञेयरूपत्वमित्यर्थः । एवं च जीवत्वलिङ्गविशिष्टत्वेन जीवस्य द्युभ्वादिवाक्यार्थत्वं निरस्यते न शुद्धरूपेणेति मन्तव्यम् ॥ ५ ॥ ६ ॥ ननु स्थित्येश्वरस्यादनाजीवस्य

भामती

मानमित्युपलक्षणम् । नाव्याकृतमित्यपि द्रष्टव्यं, हेतोरुभयत्रापि साम्यात् ॥ ३ ॥ **प्राणभृच्च** । चेनातच्छब्दत्वं हेतुरनुकृष्यते । स्वयं च भाष्यकृदत्र हेतुमाह—**न चोपाधिपरिच्छिन्नस्येति** । न सम्यक् संभवति । नावसमित्यर्थः । भोग्यत्वेन हि आयतनत्वमिति क्लिष्टम् । स्यादेतत् । यद्यतच्छब्दादित्यत्रापि हेतुरनुकृष्य, हन्त कस्मात्पृथग्योगकरणं, यावता ‘न प्राणभृदनुमाने’ इत्येक एव योगः कस्मान्न कृत इत्यत आह—**पृथगिति** । ‘भेदव्यपदेशात्’ इत्यादिना हि प्राणभृदेव निषिध्यते, न प्रधानं, तच्चैकयोगकरणे दुर्विज्ञानं स्यादिति ॥ ४ ॥ ५ ॥ **प्रकरणात्** । न खलु हिरण्यगर्भादिषु ज्ञातेषु सर्वज्ञातं भवति किंतु ब्रह्मण्येवेति ॥ ६ ॥ **स्थित्यदनाभ्यां च** । यदि जीवो हिरण्यगर्भो वा द्युभ्वाद्यायतनं भवेत्, ततस्तत्प्र-

न्यायनिर्णय

शब्दोऽस्तीति शेषः । अतच्छब्दादित्यर्थान्तरमाह—**तदिति** । सप्तमी पूर्ववत् । प्रधानस्य द्युभ्वाद्यायतनत्वाभावेऽपि सूत्रात्मनः स्यादित्याशङ्काह—**अत इति** । अतच्छब्दादित्यत शब्दार्थः ॥ ३ ॥ अस्तु तर्हि शारीरो द्युभ्वाद्यायतन, तस्मिन्नात्मत्वादियोगात्, तत्राह—**प्राणभृच्चेति** । तद्व्याचष्टे—**यद्यपीति** । भोग्यस्य भोक्तृशेषत्वात्तस्यायतनत्वमुक्तमाशङ्काह—**नचेति** । जीवस्यादृष्टद्वारा द्युभ्वादिनिमित्तत्वेऽपि न साक्षात्तायतनत्वमौपाधिकत्वेनाविमुत्वादित्यर्थः । नन्वतच्छब्दादिति हेतुरिहापि चेदनुकृष्यते तर्हि ‘न प्राणभृदनुमाने अतच्छब्दात्’ इत्येकमेव सूत्रमस्तु, तत्राह—**पृथगिति** । उत्तरसूत्रे प्राणभृदेव निरस्यते न प्रधानं तच्चैकसूत्रकरणे दुर्ज्ञानं, तेनोत्तरसूत्रेषु जीवमात्रनिरासज्ञापनार्थं पृथक्करणं सूत्रयोरित्यर्थः ॥ ४ ॥ परिच्छेदस्याभासत्वाद्ब्रह्मैक्याभिप्रायेण सर्वज्ञत्वमायतनत्वं च जीवेऽपि स्यादिति मत्वा पृच्छति—**कुतश्चेति** । सूत्रमुत्तरम्—**भेदेति** । विभजते—**भेदेत्यादिना** । इहेत्युदाहरणेति । तथापि ज्ञेयमायतनं प्राणभृदस्तु, नेत्याह—**तत्रेति** । निर्धारणार्थां सप्तमी ॥ ५ ॥ भिन्नस्य ब्रह्मणो ज्ञेयत्वनिरासेन स्वात्मानमेव जानथेति वचनपर्यवसानाज्जीवस्यायतनत्वज्ञेयत्वनिरासे हेतुन्तरं वाच्यमित्याह—**कुतश्चेति** । सूत्रमुत्तरमादाय व्याचष्टे—**प्रकरणं चेति** । तस्य परमात्मविषयत्वे हेतुमाह—**कस्मिन्निति** । प्राणभृति ज्ञातेऽपि तच्छेषत्वेन सर्वविज्ञानात्तद्विषयत्वप्रकरणस्येत्याशङ्काह—**परमात्मनीति** ॥ ६ ॥ जीवस्योपाध्यायैक्येनाविवक्षितत्वात्तज्ज्ञानेऽपि सर्वज्ञानसिद्धेस्तस्यायतनत्वाभावे हेतुन्तरं वाच्यमित्याशङ्काह सूत्रेण परिहरति—**कुतश्चेत्यादिना** । व्याचष्टे—**द्युभ्वादीति** । निर्देशमेव

इयेते । 'तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्ति' इति कर्मफलाशनं, 'अनश्नन्नन्योऽभिचाकशीति' इत्यौ-  
दामीन्येनावस्थानं च । ताभ्यां च स्थित्यदनाभ्यामीश्वरक्षेत्रज्ञौ तत्र गृह्येते । यदि चेश्वरो बुभ्वा-  
द्यायतनत्वेन विवक्षितस्ततस्तस्य प्रकृतस्थेश्वरस्य क्षेत्रज्ञात्पृथग्वचनमवकल्पते । अन्यथा ह्यप्रकृ-  
तवचनमाकस्मिकमसंबद्धं स्यात् । ननु तवापि क्षेत्रज्ञस्येश्वरात्पृथग्वचनमाकस्मिकमेव प्रसज्येत ।  
न । तस्याविवक्षितत्वात् । क्षेत्रज्ञो हि कर्तृत्वेन भोक्तृत्वेन च प्रतिशरीरं बुद्ध्याद्युपाधिसंबद्धो  
लोकत एव प्रसिद्धो नासौ श्रुत्या तात्पर्येण विवक्ष्यते । ईश्वरस्तु लोकतोऽप्रसिद्धत्वाच्चुल्या  
तात्पर्येण विवक्ष्यत इति न तस्याकस्मिकं वचनं युक्तम् । 'गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि' इत्यत्रा-  
प्येतद्दर्शितम्—'द्वा सुपर्णा' इत्यस्यामृचीश्वरक्षेत्रज्ञाबुच्येते इति । यदापि पैङ्गुपनिपत्कृतेन व्या-  
ख्यानेनास्यामृचि सत्त्वक्षेत्रज्ञाबुच्येते तदापि न विरोधः कश्चित् । कथम् । प्राणभृद्दीह घटा-  
दिच्छिद्रवत्सत्त्वाद्युपाध्यभिमानित्वेन प्रतिशरीरं गृह्यमाणो बुभ्वाद्यायतनं न भवतीति निषि-  
ध्यते । यस्तु सर्वशरीरेषूपपाधिभिर्विनोपलक्ष्यते परमात्मैव स भवति । यथा घटादिच्छिद्राणि  
घटादिभिरुपाधिभिर्विनोपलक्ष्यमाणानि महाकाश एव भवन्ति । तद्वत्प्राणभृतः परस्मादन्यत्वा-  
नुपपत्तेः प्रतिषेधो नोपपद्यते । तस्मात्सत्त्वाद्युपाध्यभिमानिन एव बुभ्वाद्यायतनत्वप्रतिषेधः ।  
तस्मात्परमेव ब्रह्म बुभ्वाद्यायतनम् । तदेतत् 'अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः' इत्यनेनैव सिद्धम् ।  
तस्यैव हि भूतयोनिवाक्यस्य मध्य इदं पठितम्—'यस्मिन्धाः पृथिवी चान्तरिक्षम्' इति । प्रप-  
ञ्चार्थं तु पुनरुपन्यस्तम् ॥ ७ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

'द्वा सुपर्णा' इत्यत्रोक्तावपि ईश्वर आयतनवाक्येन किमर्थं ग्राह्य इत्यत आह—यदि चेश्वर इति । अत्र चेश्वरः शुद्धचि-  
न्मात्रो ग्राह्यः, न सर्वज्ञत्वादिविशिष्टः, तस्यात्राप्रतिपाद्यत्वात् । तथा चाप्रतिपाद्याभ्यासाकस्मान्मध्ये वचनासंभवादाद्य-  
वाक्येन ग्रहणं कार्यमित्यभिसंधिः । तमज्ञात्वा शङ्कते—ननु तवापीति । ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनार्थमकस्मादप्रकृतस्यापि  
लोकप्रसिद्धस्य जीवस्यानुवादसंभव इति परिहरति—नेति । ननु 'द्वा सुपर्णा' इत्यत्र बुद्धिजीवयोस्ते कथमिदं सूत्र-  
मित्यत आह—गुह्यामिति । स्थित्यदनाभ्यामीश्वरक्षेत्रज्ञयोरनुवादेनैस्य दर्शितमित्यर्थः । नन्वत्र जीवेशौ नानुवाद्यौ,  
पैङ्गिव्याख्याविरोधादतः सूत्रासंगतिरित्यत आह—यदापीति । तदापि सूत्रस्यासंगतिर्नास्तीत्यर्थः । अदनवाक्येन बुद्धि-  
मनूय स्थितिवाक्येन बुद्ध्यादिविलक्षणशुद्धप्रत्यग्ब्रह्मणो जेभस्योक्तेर्बुभ्वादिववाक्ये तदेव ग्राह्यं, न तुद्वयपहितो जीव इति  
सूत्रसंगतिमाह—कथमित्यादिना । नन्वत्रानुपहितो जीव उक्तो न पर ब्रह्मेत्यत आह—यस्मिन्विति । पौनरुक्त्यं  
शङ्कते—तदेतदिति । बुभ्वादिवाक्यस्य ब्रह्मपरत्वमित्यर्थः । समाधत्ते—प्रपञ्चार्थमिति । सेतुशब्दव्याख्यानेन

आमती

कृत्वा 'अनश्नन्नन्योऽभिचाकशीति' इति परमात्माभिधानमाकस्मिकं प्रसज्येत । नच द्विरण्यगर्भ उदामीनं, तस्यापि भोक्तृ-  
त्वात् । नच जीवात्मैव बुभ्वाद्यायतनं, तथा सति स एवात्र कथ्यते, तत्कथनाय च ब्रह्मापि कथ्यते, अन्यथा सिद्धान्तेऽपि जीवा-  
त्मकथनमाकस्मिकं स्यादिति वाच्यम् । यतोऽनधिगतार्थावबोधनस्वरसेनाम्रायेन प्राणभृन्मात्रप्रसिद्धजीवात्माधिगमायात्यन्तानव-  
गतमलौकिकं ब्रह्मावबोधयत इति सुभाषितम्—यदापि पैङ्गुपनिपत्कृतेन व्याख्यानेनेति । तत्र हि 'अनश्नन्नन्योऽअ-  
भिचाकशीति' इति जीव उपाधिरहितेन रूपेण ब्रह्मस्वभाव उदासीनोऽभोक्ता दर्शितः । तदर्थमेवाचेतनस्य बुद्धिसत्त्वस्यापार-  
मार्थिकं भोक्तृत्वमुक्तम् । तथा चेत्थंभूत जीव कथयतानेन मन्त्रवर्णेन बुभ्वाद्यायतनं ब्रह्मैव कथितं भवति, उपाध्यवच्छिन्नश्च  
जीव प्रतिषिद्धो भवतीति । न पैङ्गिब्राह्मणविरोध इत्यर्थः । प्रपञ्चार्थमिति । तन्मध्ये न पठितमिति कृत्वाचिन्तयंदमधि-

न्यायनिर्णय

दर्शयति—तयोरिति । विभक्त्यर्थमाह—ताभ्यां चेति । स्थित्येश्वरस्यादनाज्जीवस्य सप्रहेऽपि कथमीश्वरस्यैव विश्वायतनत्वं, तदाह  
—यदीति । ईश्वरस्यायतनत्वेनाप्रकृतत्वे जीवात्पृथग्वचनानुपपत्तिरित्युक्तमेव व्यतिरेकद्वाराह—अन्यथेति । जीवस्याप्यायतनत्वेनाप्रकृ-  
तत्वे तुल्यानुपपत्तिरिति शङ्कते—नन्विति । तस्यैक्यार्थं लोकसिद्धस्यानुवादत्वाच्चैवमित्याह—नेति । जीवस्यापूर्वत्वाभावेनाप्रतिपाद्यत्व-  
मेव प्रकटयति—क्षेत्रज्ञो हीति । ईश्वरस्यापि लोकवादिसिद्धत्वादप्रतिपाद्यतेत्याशङ्काह—ईश्वरस्त्विति । तयोरित्यादौ बुद्धिजीवयोरे-  
वोक्तत्वात्कथमिदं सूत्रं, तत्राह—गुह्यामिति । गुह्याधिकरणे नेदमुदाहरणं, 'ज्ञातं पिबन्तौ' इत्युदाहृतत्वात्, तत्राह—यदेति । तदीह  
परातुक्तेर्बुद्धिजीवयोरेवोक्तत्वात्कथं परस्याधिगतिरित्याह—कथमिति । जीवस्यापि परात्मत्वेनात्रेष्टत्वादुपाध्यानादरादुपहितनिषेधेऽपि तद-  
स्पृष्टस्य परस्यायतनत्वमित्याह—प्राणेति । कथमेकस्यैवोपाधिविशिष्टत्वाविशिष्टत्वेन भेदाभेदो, तत्राह—यथेति । प्राणभृतोऽनुपहित-  
स्यात्रेष्टयेति शेषः । तस्य चैवायतनत्व न निषिध्यते किंविषयसार्हि निषेधः, तत्राह—तस्मादिति । पक्षान्तरायोगे सिद्धान्तमुपसं-  
हरति—तस्मादिति । इतश्चायतनवाक्यं क्षेत्रज्ञपरमित्याह—तदिति । तेनैव सिद्धत्वे हेतुमाह—तस्येति । तर्हि गतार्थमधिकरण-

## भूमा संप्रसादादध्युपदेशात् ॥ ८ ॥



भूमा प्राण परंशो वा प्रश्नप्रत्युक्तिवर्जनात् ॥ अनुवर्त्यातिवादित्वं भूमोक्तेर्वायुरेव स ॥ १ ॥

विच्छिन्नैव त्विति प्राण सत्यस्योपक्रमात्तथा ॥ महोपक्रम आत्मोक्तेरीदोऽय द्वैतवारणात् ॥ २ ॥

इदं समामनन्ति—‘भूमा त्वेव विजिज्ञासितव्य इति भूमानं भगवो विजिज्ञास्य इति । यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमाऽथ यत्रान्यत्पश्यत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्विजानाति तदल्पम्’ (छा० ७।२३, २४) इत्यादि । तत्र संशयः—किं प्राणो भूमा स्यादाहो-स्वित्परमात्मेति । कुतः संशयः । भूमेति तावद्बहुत्वमभिधीयते, ‘बहोर्लोपो भू च बहोः’ (पा० ६।४।१५८) इति भूमशब्दस्य भावप्रत्ययान्ततास्मरणात् । किमात्मकं पुनस्तद्बहुत्वमिति विशेषाकाङ्क्षायां ‘प्राणो वा आशया भूयान्’ (छा० ७।१५।१) इति संनिधानात्प्राणो भूमेति प्रति-

भाष्यरत्नप्रभा

भूतयोनेः प्रत्यगात्मत्वस्फुटीकरणार्थमित्यर्थः । तस्मान्मुण्डकोपनिषद् ब्रह्मणि समन्वितेति सिद्धम् ॥ ७ ॥ भूमा । छान्दोग्यमुदाहरति—इदमिति । नाल्पे सुखमस्ति भूमैव सुखम्, तस्मान्निरतिशयसुखार्थिना भूमैव विचार्य इति नारदं प्रति सनत्कुमारेणोक्ते सति नारदो ब्रूते—भूमानमिति । भूम्नो लक्षणमद्वितीयत्वमाह—यत्रेति । भूमलक्षणं परिच्छिन्नलक्षणोक्त्या स्फुटयति—अथेति । अत्र संशयबीजं प्रश्नपूर्वकमाह—कुत इत्यादिना । बहोर्भावं इति विग्रहे ‘पृथ्वादिभ्य इमनिच्’ इतीमन्प्रत्यये कृते ‘बहोर्लोपो भू च बहोः’ इति सूत्रेण बहो परस्येमनिचप्रत्ययस्यादेरिका-रस्य लोपः स्यात्, बहोः स्थाने भूरित्यादेशश्च स्यादित्युक्तेर्भूमञ्जिति शब्दो निष्पन्नः । तस्य भावार्थकेमन्प्रत्ययान्तत्वाद्वहुत्वं ब्राह्म्यम् । तत्किं धर्मिकमित्याकाङ्क्षायां संनिहितप्रकरणस्य प्राणो धर्मो भाति । वाक्योपक्रमस्य आत्मापि स्वप्रतिपादना-

भामती

करणं प्रवृत्तमित्यर्थः ॥ ७ ॥ भूमा संप्रसादादध्युपदेशात् । नारद खलु देवर्षिं कर्मविदनात्मवित्तया शोच्यमात्मानं मन्यमानो भगवन्तमात्मज्ञमाजानसिद्धं महायोगिनं सनत्कुमारमुपससाद । उपसद्य चोवाच, भगवन्, अनात्मज्ञ-ताजनितशोकसागरपारमुत्तारयतु मा भगवानिति । तदुपश्रुत्य सनत्कुमारेण ‘नाम ब्रह्मेत्युपाख्य’ इत्युक्ते नारदेन पृष्ठं किनामोऽस्ति भूय इति । तत्र सनत्कुमारस्य प्रतिवचनम्—‘वाग्वाव नाम्नो भूयसी’ इति । तदेव नारदसनत्कुमा-रयोर्भूयसी प्रश्नोत्तरे वाग्निद्वयमुपक्रम्य मन सकल्पचित्तध्यानविज्ञानबलान्नतोयवायुमहिततेजोऽनमस्मरशाप्राणेषु पर्य-वसिते । कर्तव्याकर्तव्यविवेकं सकल्पं, तस्य कारणं पूर्वापरविषयनिमित्तप्रयोजननिरूपणं चित्तम् । स्मर स्मरणम् । प्राणस्य च समस्तक्रियाकारकफलभेदेन पित्राद्यात्मत्वेन च रथारनाभिदृष्टान्तेन सर्वप्रतिष्ठत्वेन च प्राणभूयस्त्वदर्शि-नोऽतिवादिनेन च नामादिप्रपञ्चादाशान्ताद्भूयस्त्वमुक्त्वाऽपृष्ट एव नारदेन सनत्कुमार एकग्रन्थेन ‘एष तु वा अतिवदति य सत्येनातिवदति’ इति सत्यादीन्कृतिपर्यन्तानुक्लोपदिदेश—‘सुखं लेव विजिज्ञासितव्यम्’ इति । तदुपश्रुत्य नारदेन ‘सुखं लेव भगवो विजिज्ञासे’ इत्युक्ते सनत्कुमार ‘यो वै भूमा तत्सुखम्’ इत्युपक्रम्य भूमानं व्युत्पादयावभूव—‘यत्र नान्य-त्पश्यति’ इत्यादिना । तदीदृशे विषये विचार आरभ्यते । तत्र सशयः—किं प्राणो भूमा स्यादाहो परमात्मेति । भावभवि-त्रोस्तादात्म्यविवक्षया सामानाधिकरण्यं संशयस्य बीजमुक्तं भाष्यकृता । तत्र ‘एतस्मिन् ग्रन्थसंदर्भे यदुक्ताद्भूयसोऽन्यत । उच्यमानं तु तद्भूय उच्यते प्रश्नपूर्वकम् ॥’ नच प्राणात् किं भूय इति पृष्ठम् । नापि भूमा वाऽस्माद्भूयानिति प्रत्युक्तम् ।

न्यायनिर्णय

भनर्थकमित्याशङ्क्य—भूतयोनिवाक्यमध्यस्य नैतदिति कृत्वाचिन्त्येदमधिकरणमित्याह—प्रपञ्चार्थमिति ॥ ७ ॥ आत्मशब्दाद्व्युत्पाद्या-यत्नं ब्रह्मेत्युक्तं, तत्रात्मशब्द ‘तरति शोकमात्मवित्’ इत्यत्र ब्रह्मणि प्राणे प्रयोगादनैकान्तिकं स्यादित्याशङ्क्याह—भूमेति । पूर्ण-सुखात्मनि निविशेते ब्रह्मणि भूमविद्याश्रुतेरन्वयोक्ते सगतिरिति मत्वा छान्दोग्यवाक्यं पठति—इदमिति । नाल्पे सुखमस्ति भूमैव सुखं, तस्मान्निरतिशय सुखमिच्छता भूमैव विशेषेण ज्ञातुमेष्टव्यो न परिच्छिन्नमिति सनत्कुमारोक्तिमादत्ते—भूमा स्त्विति । तदुपश्रुत्य नारदो भगवन्, भूमानमेव विशेषेण ज्ञातुमिच्छामीति पृच्छति सनत्कुमारम्—भूमानमिति । भूम्नो लक्षणमाह—यत्रेति । व्यवहा-रातीतं पूर्णं वस्तु भूमेत्यर्थः । लक्षणं व्यतिरेकेण स्फोरयितुं परिच्छिन्नस्य लक्षणमाह—अथेति । अन्वयवद्वातिरेकस्यापीष्टसिद्धौ हेतुत्व-द्योतकोऽयं शब्दः । आदिपद ‘यो वै भूमा तदमृतम्’ इत्यादिसंग्रहाद्यर्थम् । उक्ते वाक्ये भूम्नि सशयमाह—तत्रेति । निर्बीजे संशयेऽ-तिप्रसङ्गात्पृच्छति—कुत इति । तत्र हेतु वस्तु भूमशब्दार्थमाह—भूमेतीति । बहोर्भावं इति विग्रहे ‘पृथ्वादिभ्य इमनिच्वा’ इतीम-न्प्रत्यये कृते ‘बहोर्लोपो भू च बहोः’ इति सूत्रेण बहोरुत्तरस्येमन्प्रत्ययस्येकारलोपे बहोः स्थाने भूगब्दादेशे च भूमञ्जिति प्रातिपदिकं सिध्यति । तस्य च भावाद्य विहितेमन्प्रत्ययान्तत्वाद्वहुत्ववाचित्वेत्यर्थः । तथापि सशये को हेतुरित्याशङ्क्यावान्तरप्रकरणं महाप्रकरणं चेत्याह—किमित्यादिना । तथा सनिधानात्प्राणभानवदित्यर्थः । भावभवित्रोस्तादात्म्यविवक्षया प्राणो भूमा परमात्मा भूमेति

भाति । तथा 'श्रुतं ह्येव मे भगवद्दृशेभ्यस्तरति शोकमात्मविदिति सोऽहं भगवः शोचामि तं मा भगवाञ्शोकस्य पारं तारयतु' ( छा० ७।१।३ ) इति प्रकरणोत्थानात्परमात्मा भूमेत्यपि प्रतिभाति । तत्र कस्योपादानं व्याख्येयं कस्य वा हानमिति भवति संशयः । किं तावत्प्राप्तम् । प्राणो भूमेति । कस्मात्, भूयःप्रश्नप्रतिवचनपरंपरादर्शनात् । यथा हि 'अस्ति भगवो नाम्नो भूयः' इति, 'वाग्वाव नाम्नो भूयसी' इति । तथा 'अस्ति भगवो वाचो भूयः' इति 'मनो वाच वाचो भूयः' इति च नामादिभ्यो ह्य प्राणाद्भूयःप्रश्नप्रतिवचनप्रवाहः प्रवृत्तः । नैवं प्राणात्परं भूयःप्रश्नप्रतिवचनं दृश्यतेऽस्ति भगवः प्राणाद्भूय इत्यदो वाच प्राणाद्भूय इति । प्राणमेव तु नामादिभ्य आशान्तेभ्यो भूयांसं 'प्राणो वा आशाया भूयान्' इत्यादिना सप्रपञ्चमुक्त्वा प्राणदर्शिनश्चातिवादित्वम्—'अतिवाद्य-सीत्यतिवाद्यसीति ब्रूयान्नापह्नुवीत' इत्यभ्यनुज्ञाय 'एष तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदति' इति प्राणव्रतमतिवादित्वमनुकृत्यापरित्यज्यैव प्राणं सत्यादिपरम्परया भूमानमवतारयन्प्राणमेव भूमानं मन्यत इति गम्यते । कथं पुनः प्राणे भूमनि व्याख्यायमाने 'यत्र नान्यत्पश्यति' इत्येतद्भूम्नो लक्षणपरं वचनं व्याख्यायेतेति । उच्यते—सुषुप्त्यवस्थायां प्राणग्रस्तेषु करणेषु दर्शनादिव्यवहारनिवृत्तिदर्शनात्संभवति प्राणस्यापि 'यत्र नान्यत्पश्यति' इत्येतल्लक्षणम् । तथाच

भाष्यरतप्रभा

पेक्षो धर्मित्वेन भातीति सनिहितव्यवहितप्रकरणाभ्या संशय इत्यर्थः । पूर्वमात्मशब्दात् बुभवाद्यायतनं ब्रह्मत्युक्तं, तदुक्तं, 'तरति शोकमात्मवित्' इत्यब्रह्मण्यस्यात्मशब्दप्रयोगादित्याक्षेपसंगत्या पूर्वपक्षयति—प्राणो भूमेति । धर्मधर्मिणोरभेदात्सामानाधिकरण्यं द्रष्टव्यम् । पूर्वोत्तरपक्षयोः प्राणोपास्ति ब्रह्मज्ञानं च फलं क्रमेण मन्तव्यम् । अत्राध्याये भूयःप्रश्नोत्तरभेदादर्थभेदो दृश्यते । भूमा तु प्राणात्परं भूयःप्रश्नं चिन्वेत्युक्तलिङ्गेन प्राणादभिन्न इत्याह—कस्मादित्यादिना । प्राणाद्भूय इति न दृश्यत इति पूर्वेण संबन्धः । ननु 'एष तु वा अतिवदति' इति तुशब्देन प्राणप्रकरणविच्छेदान्न प्राणो भूमेत्यत आह—प्राणमेवेति । नामाद्याशान्तानुपास्यानतीत्य प्राणं श्रेष्ठं वदतीत्यतिवादी प्राणवित्, तं प्रति अतिवाद्यसीति केनचित्प्रभे कृते अस्मीति ब्रूयात्, नाहमतिवादीत्यपह्नवः न कुर्यादित्युक्तम् । प्राणविदमेव इति परामृश्य सत्यवचनध्यानमननश्रद्धादिधर्मपरम्परां विधाय भूमोपदेशान्न प्रकरणविच्छेदः । तुशब्दो नामाद्युपासकस्यातिवादित्वनिरासार्थ इत्यर्थः । भूम्नो लक्षणवचनं सुखत्वममृतत्वं च प्राणे प्रश्नपूर्वकं योजयति—कथं पुनरित्यादिना । प्राणग्रस्तेषु प्राणे लीनेषु न शृणोति सुषुप्त्युप इति शेषः । 'गार्हपत्यो ह वा एषोऽपानो व्यानोऽन्वाहार्यपचन आहव-

सामनी

तस्मात्प्राणभूयस्त्वाभिधानानन्तरमष्ट्रेण भूमोच्यमानं प्राणस्यैव भवितुमर्हति । अपिच भूमेति भावो न भवितारमन्तरेण शक्यो निरूपयितुमिति भवितारमपेक्षमाणं प्राणस्यागन्तरेण बुद्धिसमिधानात्तमेव भवितारं प्राणं निर्वृणोति । 'यस्योभयं हविरार्ति-भाच्छैत' इत्यत्रार्तिरिवार्ति हवि । यथाहुः 'मृष्यागहे हविषा विशेषणम्' इति । न चान्मनः प्रकरणादात्मव बुद्धिस्थ इति तस्यैव भूमा स्यादिति युक्तम् । सनत्कुमारस्य 'नाम ब्रह्मेत्युपास्त्व' इति प्रतीकोपदेशन्येणोत्तरेण नारदप्रशस्यापि तद्विषयत्वन परमात्मोपदेशप्रकरणस्यानुत्थानात् । अतद्विषयत्वे चोत्तरस्य प्रश्नोत्तरयोर्वेद्यधिकरण्येन विप्रतिपत्तेरप्रामाण्यप्रसङ्गात् । तस्मादसति प्रकरणे प्राणस्यानन्तर्यात्तस्यैव भूमेति युक्तम् । तदेतत्संशयव्रीजं दर्शयता भाष्यकारेण सूचितं पूर्वपक्षसाधनमिति न पुनरुक्तम् । नच भूयोभूयः प्रश्नात्परमात्मैव नारदेन जिज्ञासितं इति युक्तम् । प्राणोपदेशानन्तरं तस्योपरमात् । तदेवं प्राण एव भूमेति स्थिते यद्यत्तद्विरोधितया वचः प्रतिभाति तत्तदनुगुणतया नेयम् । नीतं च भाष्यकृता । स्यादेतत् । 'एष तु वा अतिवदति' इति तुशब्देन प्राणदर्शिनोऽतिवादिनो व्यवच्छिद्य सत्येनातिवादित्वं वदन् कथं प्राणस्य भूमानमभिधीतेत्यत आह—प्राणमेव त्विति । प्राणदर्शिनश्चातिवादित्वमिति । नामाद्याशान्तमतीत्य वदनशीलत्वमित्यर्थः । एतदुक्तं

न्यायनिर्णयः

सामानाधिकरण्यम् । सत्या सामञ्था कार्यसिद्धिमाह—तत्रेति । आकाङ्क्षापूर्वकं पूर्वपक्षं गृह्णाति—किमिति । पूर्वपक्षे प्राणोपास्तिरुत्तरपक्षे परमात्मवीरिति फलम् । अवान्तरप्रकरणस्य सनिहितत्वेऽपि महाप्रकरणशेषत्वेन दुर्बलत्वान्न प्राणस्य प्रमेयतेत्याह—कस्मादिति । महाप्रकरणादवान्तरप्रकरणस्य प्राबल्यार्थं लिङ्गमाह—भूय इति । प्राणाद्ध्वं महत्तरार्थविषयत्वेन प्रश्नस्य प्रतिवचनस्य वाऽद्वैतेत्यर्थः । अन्यत्र तदभावेऽपि मेयभेदवीवदत्रापि स्यादित्याशङ्कासिन्धुप्रकरणे तयोः सतोरेवार्थभेदभानान्मेवमित्याह—यथेति । दृष्टिविषयत्वेन निषेधं प्रश्नादिकमभिनयति—अस्तीति । ननु 'एष तु वा अतिवदति' इति तुशब्देन प्राणविदोऽतिवादित्वं व्यावर्त्य, 'यः सत्येनातिवदति' इति सत्येनातिवदनं वदन्प्राणं भूमानं न मृष्यते, तत्राह—प्राणमिति । अतिवादित्वलिङ्गेन प्राणस्य प्रत्यभिज्ञानात्, एष इति प्रकृतकार्येणात्प्रकरणाविच्छेदात्, अतिवादित्वे सत्यशब्दस्य सत्यवदनगुणविधायकत्वात्, तुशब्दस्यापि नामाद्याशान्तवादिनोऽतिवादित्वव्यावर्तकत्वात्प्राणं गृहीत्वैव सत्यादिद्वारा भूम्नोऽवतारात्तस्यैव भूमेत्यर्थः । प्राणपक्षे लक्षणविरोधः शङ्कते—कथमिति । अवस्थाविशेषमाश्रित्याह—उच्यते इति । लोकप्रसिद्धया संभावितं श्रुत्या स्पष्टयति—तथाचेति । 'गार्हपत्यो ह वा



श्रुतिः, 'न शृणोति न पश्यति' इत्यादिना सर्वकरणव्यापारप्रत्यस्तमयरूपां सुषुप्त्यवस्थामुक्त्वा 'प्राणाग्नय एवैतस्मिन्पुरे जाग्रति' (प्र० ४।२।३) इति तस्यामेवावस्थायां पञ्चवृत्तेः प्राणस्य जागरणं ब्रुवती प्राणप्रधानां सुषुप्त्यवस्थां दर्शयति । यच्चैतद्ब्रूयः सुखत्वं श्रुतम्—'यो वै भूमा तत्सुखम्' (छा० ७।२।३) इति, तदप्यविरुद्धम् । 'अत्रैष देवः स्वप्नान्न पश्यत्यथ यदेतस्मिन् शरीरे सुखं भवति' (प्र० ४।६) इति सुषुप्त्यवस्थायामेव सुखश्रवणात् । यच्च 'यो वै भूमा तदमृतम्' (छा० ७।२।४।१) इति तदपि प्राणस्याविरुद्धं, 'प्राणो वा अमृतम्' (कौ० ३।२) इति श्रुतेः । कथं पुनः प्राणं भूमानं मन्यमानस्य 'तरति शोकमात्मवित्' इत्यात्मविविदिपया प्रकरणस्योत्थानमुपपद्यते । प्राण एवेहात्मा विवक्षित इति ब्रूयः । तथाहि—'प्राणो ह पिता प्राणो माता प्राणो आता प्राणः स्वसा प्राण आचार्यः प्राणो ब्राह्मणः' (छा० ७।१।५।१) इति प्राणमेव सर्वात्मानं करोति । 'यथा वा अरा नाभौ समर्पिता एवमस्मिन्प्राणे सर्वं समर्पितम्' इति च सर्वात्मत्वारनाभिनिदर्शनाभ्यां च संभवति वैपुल्यात्मिका भूमरूपता प्राणस्य । तस्मात्प्राणो भूमेत्येवं प्राप्तम् । तत इदमुच्यते—परमात्मैवेह भूमा भवितुमर्हति न प्राणः । कस्मात् । संप्रसादाद्भ्युपदेशात् । संप्रसाद इति सुषुप्तं स्थानमुच्यते, सम्यक्प्रसीदत्यस्मिन्निति निर्वचनान् । बृहदारण्यके च स्वप्नजागरितस्थानाभ्यां सह पाठात् तस्यां च संप्रसादावस्थायां प्राणो जागर्तीति

भाष्यरत्नप्रभा

नीयः प्राण' इति श्रुतेः प्राणा अग्नय इह पुरे शरीरे जाग्रति सव्यापारा एव तिष्ठन्तीत्यर्थः । देवो जीवः । अथ तदा स्वप्नादर्शनकाले सुखश्रवणात्प्राणस्य सुखत्वमविरुद्धमित्यन्वयः । आत्मपदेनोपक्रमविरोध परिहरति—प्राण एवेति । प्राणस्यात्मत्वं कथमित्याशङ्क्य श्रुतत्वादित्याह—तथा हीति । सर्वं समर्पितमिति च सर्वाधिष्ठानं प्राणं स्वीकरोति श्रुतिरित्यन्वयः । अत आत्मत्व प्राणेऽपि मुख्यमिति भावः । भूमरूपत्वं योजयति—सर्वात्मत्वेति । संप्रसादशब्देन प्राणं लक्षयितुं मुख्यार्थं दर्शयति—संप्रसाद इति । स वा एष एतस्मिन्संप्रसादे स्थित्वा पुनर्जागृतीति प्रयोगाच्च । तत्पदं सुषुप्तिवाचकमित्याह—बृहदिति । वाच्यार्थसंबन्धात्प्राणो लक्ष्य इत्याह—तस्यां चेति । अत्र सूत्र इत्यर्थः ।

भामती

भवति—नाथं तुशब्द प्राणातिवादित्वाद्यवच्छिनत्ति, अपितु तदतिवादित्वमपरित्यज्य प्रत्युत तदनुकृष्य तस्यैव प्राणस्य सत्यस्य श्रवणमननश्रद्धानिष्ठाकृतिभिर्विज्ञानाय निश्चयाय सत्येनातिवदतीति प्राणव्रतमेवातिवादित्वमुच्यते । तुशब्दो नामाद्यतिवादित्वाद्यवच्छिनत्ति । न नामाद्याशान्तवाद्यतिवादी, अपितु सत्यप्राणवाद्यतिवादीत्यर्थः । अत्र चागमाचार्योपदेशाभ्यां सत्यस्य श्रवणम् । अयागमाविरोधिन्यायनिवेशनं मननं, मत्वा च गुरुशिष्यमग्न्यचारिभिरनसूयुभि राह सवाद्य तत्त्वं श्रद्धते । श्रद्धानन्तरं च विषयान्तरदर्शा विरक्तस्ततो व्यावृत्तस्त्वज्ञानाभ्यास करोति, सेयमस्य कृति प्रयत्नः । अथ तत्त्वज्ञानाभ्यासनिष्ठा भवति, यदनन्तरमेव तत्त्वविज्ञानमनुभव प्रादुर्भवति । तदेतद्वाह्या अग्राहु —'भूतार्थभावनाप्रकर्षपर्यन्तजं योगिज्ञानम्' इति भावनाप्रकर्षस्य पर्यन्तो निष्ठा तस्माज्जायते तत्त्वानुभव इति । तस्मात्प्राण एव भूमेति प्राप्तेऽभिधीयते—'एष तु वा अतिवदति

न्यायनिर्णय

यथोपानः' इत्यादिनाऽशित्वेन निरूपितत्वात्प्राणा एवाग्नयः । ते च पुरे शरीरेऽभिमानतो गृहीते स्वापेऽपि व्यापारवन्तो भवन्तीत्यर्थः । यद्वा तत्राभ्यात्मन्येव लक्षणं तस्यास्तत्प्राणान्यादित्याशङ्क्य तथाचेत्यादि योज्यम् । 'यो वै भूमा तत्सुखम्' इति प्राणपक्षे कथं निर्वक्ष्यते, तत्राह—यच्चेति । यस्यामवस्थायामेव देवो बुद्ध्याद्युपाधिको जीवः स्वप्नानुच्चावचान्नोपलभते, तदा यत्सुखं यदस्मिन्शरीरे भवति, नोपायान्तरसाध्यमिति श्रुत्यर्थः । सुषुप्तेश्च प्राणप्राणान्यात्तस्यैव तत्सुखमिति शेषः । भूमेऽमृतत्वश्रुत्या प्राणादर्थान्तरत्वं, प्राणस्वरूपत्वेन मर्त्यत्वादित्याशङ्क्याह—यच्चेति । प्राणे भूम्नि प्रकरणविरोधः शङ्कते—कथमिति । प्राणस्यवात्मात्मत्वाच्च तद्विरोधोऽस्तीत्याह—प्राण एवेति । संभवति मुख्येऽर्थे किमित्यात्मशब्देन गौणार्थग्रहणमित्याशङ्क्य सार्वात्म्यादात्मशब्दस्तत्र मुख्य एवेत्याह—तथाहीति । प्राणस्य सर्वकल्पनाविधानत्वाच्च मुख्यात्मत्वमित्याह—यथेति । तथापि परमात्मैव सर्वकारणत्वान्मुख्यो भूमा, प्राणस्तु नैवमित्याशङ्क्याह—सर्वेति । प्राणस्य सिद्धे भूमत्वे तदुपास्तिपरं भूमवाक्यमित्युपसहरति—तस्मादिति । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति—एवमिति । तत्र प्रतिज्ञा व्याकरोति—परमात्मेति । प्राणो भूमेत्युक्तत्वाच्चेति प्रतिज्ञेति शङ्कते—कस्मादिति । सौत्र हेतुमादत्ते—संप्रसादादिति । 'एष संप्रसादः' इति संप्रसादशब्दस्य जीवार्थत्वादत्रापि तस्मात्परत्वोक्त्या न प्राणप्रत्युक्तिरित्याशङ्क्य संप्रसादशब्दस्य विवक्षितं वक्तुं प्रसिद्धमर्थमाह—संप्रसाद इति । जीवे सुप्तो च शक्तिकल्पनाया गौरवं शङ्कित्वोक्तम्—राम्यमिति । न केवलं निरुक्त्या संप्रसादशब्दस्वाविषयः, किंतु 'स एष एतस्मिन्संप्रसादे रत्वा' इत्यादिप्रयोगादपीत्याह—बृहदिति । तद्वा स्वापादुपपदेशस्ततोऽन्यस्य प्राणस्यापि स्यादित्याशङ्क्यावस्थावाचिशब्दस्य लक्षणया प्राणविषयत्वमाह—तस्यां चेति । संप्रसादशब्दस्य लक्षणिकार्थग्रहे सिद्धं हेत्वर्थमाह—

प्राणोऽत्र संप्रसादोऽभिप्रेयते । प्राणादूर्ध्वं भूम्न उपदिश्यमानत्वादित्यर्थः । प्राण एव चेद्भूमा स्यात्स एव तस्मादूर्ध्वमुपदिश्येतेत्यश्लिष्टमेव तत्स्यात् । न हि नामैव नाम्नो भूय इति नाक्ष ऊर्ध्वमुपदिष्टम् । किं तर्हि नाम्नोऽन्यदर्थान्तरमुपदिष्टं वागाख्यम्—‘वाग्वात्र नाम्नो भूयसी’ इति । तथा वागादिभ्योऽप्या प्राणादर्थान्तरमेव तत्र तत्रोर्ध्वमुपदिष्टम् । तद्वत्प्राणादूर्ध्वमुपदिश्यमानो भूमा प्राणादर्थान्तरभूतो भवितुमर्हति । नन्विह नास्ति प्रश्नोऽस्ति भगवः प्राणाद्भूय इति, नापि प्रतिवचनमस्ति प्राणाद्वाच भूयोऽस्तीति, कथं प्राणादधि भूमोपदिश्यत इत्युच्यते । प्राणविषयमेव चातिवादित्वमुत्तरत्रानुकूप्यमाणं पश्यामः—‘एष तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदति’ इति । तस्मान्नास्ति प्राणादध्युपदेश इति । अत्रोच्यते—न तावत्प्राणविषयस्येवातिवादित्वस्यैतदनुकर्षणमिति शक्यं वक्तुं, विशेषवादात् ‘यः सत्येनातिवदति’ इति । ननु विशेषवादोऽप्ययं । प्राणविषय एव भविष्यति । कथम् । यथैषोऽग्निहोत्री यः सत्यं वदतीत्युक्तं न सत्यवदनेनाग्निहोत्रित्वं, केन तर्ह्यग्निहोत्रेणैव । सत्यवदनं त्वग्निहोत्रिणो विशेष उच्यते । तथा ‘एष तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदति’ इत्युक्तं न सत्यवदनेनातिवादित्वम् । केन तर्हि, प्रकृतेन प्राणविज्ञानेनैव । सत्यवदनं तु प्राणविदो विशेषो विवक्ष्यत इति । नेति ब्रूमः । श्रुत्यर्थपरित्यागप्रसङ्गात् । श्रुत्या ह्यत्र सत्यवदनेनातिवादित्वं प्रतीयते—‘यः सत्येनातिवदति सोऽतिवदति’ इति । नात्र प्राणविज्ञानस्य संकीर्तनमस्ति । प्रकरणानु प्राणविज्ञानं संबध्येत । तत्र प्रकरणानु

भाष्यरत्नप्रभा

भूमा प्राणाद्विशोऽत्राध्याये, तस्मादूर्ध्वमुपदिष्टत्वात् नामादेरूर्ध्वमुपदिष्टवागादिवदित्यर्थः । विपक्षहेतुच्छेदं बाधकमाह—प्राण एव चेदिति । स्वस्यैव स्वस्मादूर्ध्वमुपदिष्टत्वमयुक्तं, नामादिष्वदष्ट चेत्यर्थः । हेत्वसिद्धिं शङ्कते—नन्विहेति । प्रकृतप्राणवित्परामर्शक एषशब्दो न भवति, तस्य यच्छब्दपरतन्त्रत्वेन सत्यवादिवाचित्वात् । अतः प्राणप्रकरणविच्छिन्नमिति हेतुसिद्धिरित्याह—अत्रोच्यत इति । सत्येनातिवादित्वविशेषः, तद्वतो य एष इत्युक्तेन पूर्वानुक्तं इत्यर्थः । य एष प्राणविदतिवदतीत्यनूद्य स सत्यं वदेदिति विधानात् प्राणप्रकरणविच्छेद इति दृष्टान्तेन शङ्कते—नन्विहति । सत्यशब्दो ह्यबाधिते रूढो ब्रह्मवाचकः, तदन्यस्य मिथ्यात्वात् । सत्यवचने त्वबाधितार्थसमन्वाह्याक्षणिः क इति नात्र लक्ष्यवचनविधिरित्याह—नेति ब्रूम इति । किंच सत्येन ब्रह्मणानिवदतीति तृतीयाश्रुत्या ब्रह्मकरणकमतिवादित्वं श्रुतं, तस्य प्रकरणाद्बाधो न युक्त इत्याह—श्रुत्या हीत्यादिना । अत्रेति । रात्यवाक्य इत्यर्थः । एन सत्येनेति श्रुत्या प्रकरणं

भाष्यनी

य सत्येनातिवदति’ इत्युक्त्वा भूमोच्यते । तत्र सत्यशब्द परमार्थे निरुद्धत्वात् श्रुत्या परमार्थमाह । परमावयव परमात्मनः । ततो ह्यन्यत्सर्वं विकारजातमनृतं कयाचिदपेक्षया कयचित्सत्यमुच्यते । तथाच ‘एष तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदति’ इति ब्रह्मणोऽतिवादित्वं श्रुत्याऽन्यनिरपेक्षया लिङ्गादिभ्यो बलीयस्यावगमिन् कथमिव सनिवानमात्रात् श्रुत्यापेक्षादिति दुर्बलात्कथञ्चित्प्राणविषयत्वेन शक्यं व्याख्यातुम् । एवं च प्राणादूर्ध्वं ब्रह्मणि भूमावगम्यमानो न प्राणविषयो भवितुमर्हति, किंतु सत्यस्य परमात्मन एव । एवं चानात्मविद आत्मानं विविदिषोर्नारदस्य प्रश्ने परमात्मानमेवास्मै व्याख्यास्यामीत्यभिसंधिमान्मनस्कुमारोपानारोहणन्यायेन स्थूलादारभ्य तत्तद्भूमव्युत्पादनक्रमेण भूमानमतिदुर्ज्ञानतया परमसूक्ष्मं व्युत्पादयामास । नच प्रश्नपूर्वताप्रवाहपतितेनोत्तरेण सर्वेण प्रश्नपूर्वेणैव भवितव्यमिति नियमोऽस्तीत्यादिसुगमेन भाष्येण व्युत्पादितम् । विज्ञानादिसाधनपर-

न्यायनिर्णय

प्राणादिति । भूम्नो वर्म्याकाङ्क्षाया ब्रह्मणः सत्यस्याविकारात्तदेव सबध्यत इति भावः । प्राणे हेतोरयोगमाह—प्राण इति । दृष्टान्तद्वारोक्तं व्यनक्ति—न हीति । अस्मिन्प्रकरणे यस्मादूर्ध्वं यो निदिश्यते स ततोऽतिरिच्यते, प्राणाच्चोपरिष्ठादुपदिष्टो भूमेति सोऽपि ततोऽन्यः स्यादिति भावः । तत्र तत्रेति पर्यायभेदोक्तिः । हेत्वसिद्धिं शङ्कते—नन्विहति । प्रतिवचनद्वारा प्रश्नकल्पनामाशङ्क्योक्तम्—नापीति । स्वपक्षे पूर्वपक्षी हेतोः सचमाह—प्राणेति । सिद्धान्ते हेत्वसिद्धिं निगमयति—तस्मादिति । सिद्धान्ती हेतुममर्थनार्थमाह—अत्रेति । तत्र परकीयहेतु निरस्यति—न तावदिति । एषशब्दस्य यच्छब्दपरतन्त्रत्वात् प्रकृतप्राणपरमगित्वमतोऽवान्तरप्रकरणविच्छिन्नमित्युक्ते शङ्कते—नन्विहति । सत्यस्य प्रधानत्वाद्विशेषवादस्य तद्विषयत्वमेव न प्राणविषयतेत्याह—कथमिति । सत्यशब्दो यथायौक्तिवाचीत्यङ्गीकृत्य दृष्टान्तेन प्रत्याह—यथेति । तृतीयाश्रुत्या साधकतमार्थया सत्यशब्देनातिवादित्वान्तरविधानात्प्रकरणेन श्रुत्यर्थपरित्यागासिद्धिरित्याह—नेतीति । श्रुत्यर्थमेव स्फुटयति—श्रुत्येति । वाक्यमत्रेत्युक्तम् । अतिवादित्वविरुद्धप्रत्यभिज्ञातप्राणस्यैव प्रतिपाद्यत्वे सत्यशब्दस्तदीयगुणविधायक स्यादित्युक्तमित्याशङ्क्याह—नेति । अतिवादित्ववाक्य सप्तम्यर्थः । का तर्हि प्राणविज्ञानस्य प्रसक्तिः, तत्राह—प्रकरणात्त्विति । सबध्येत अतिवादित्वे हेतुत्वेनेति शेषः । प्रकरणस्य प्रमाणत्वात्तत्कृतोऽपि सबन्धोऽनुबोद्धव्यः

रोधेन श्रुतिः परित्यक्ता स्यात् । प्रकृतव्यावृत्त्यर्थश्च तुशब्दो न संगच्छते 'एष तु वा अतिवदति' इति । 'सत्यं त्वेव विजिज्ञासितव्यम्' ( छा० ७।१६ ) इति च प्रयत्नान्तरकरणमर्थान्तरविवक्षां सूचयति । तस्माद्यथैकवेदप्रशंसायां प्रकृतायामेष तु महाब्राह्मणो यश्चतुरो वेदानधीत इत्येकवेदेभ्योऽर्थान्तरभूतश्चतुर्वेदः प्रशस्यते तादृगेतद्व्यव्यम् । नच प्रश्नप्रतिवचनरूपयैवार्थान्तरविवक्षया भवितव्यमिति नियमोऽस्ति । प्रकृतसंबन्धासंभवकारितत्वादर्थान्तरविवक्षायाः । तत्र प्राणान्तमनुशासनं श्रुत्वा तूष्णींभूतं नारदं स्वयमेव सनत्कुमारो व्युत्पादयति । यत्प्राणविज्ञानेन विकारानृतविषयेणातिवादित्वमनतिवादित्वमेव तत् 'एष तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदति' इति । तत्र सत्यमिति परं ब्रह्मोच्यते, परमार्थरूपत्वात् । 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' ( तै० २।१ ) इति च श्रुत्यन्तरात् । तथा व्युत्पादिताय नारदाय 'सोऽहं भगवः सत्येनातिवदानि' इत्येवं प्रवृत्ताय विज्ञानादिसाधनपरम्परया भूमानमुपदिशति । तत्र तत्प्राणादधि सत्यं वक्तव्यं प्रतिज्ञातं तदेवेह भूमेत्युच्यते इति गम्यते । तस्मादस्ति प्राणादधि भूम्न उपदेश इत्यतः प्राणादन्यः परमात्मा भूभा भवितुमर्हति । एवं चेहात्मविविदिषया प्रकरणस्योत्थानमुपपन्नं भविष्यति । प्राण एवेहात्मा विवक्षित इत्येतदपि नोपपद्यते । नहि प्राणस्य मुख्यया वृत्त्यात्मत्वमस्ति । नचान्यत्र परमात्मज्ञानाच्छोकविनिवृत्तिरस्ति, 'नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय' ( श्वे० ६।१५ ) इति श्रुत्यन्तरात् । 'तं मा भगवाञ्शोकस्य पारं तारयतु' ( छा० ७।१।३ ) इति चोपक्रम्योपसंह-

भाष्यरत्नप्रभा

बाध्यमित्युक्त्वा तुशब्देनापि बाध्यमाह—प्रकृतेति । विजिज्ञास्यत्वलिङ्गाच्च पूर्वोक्ताङ्गिमित्याह—सत्यं त्वेवेति । प्रकरणविच्छेदे दृष्टान्तमाह—तस्मादिति । श्रुतिलिङ्गबलादेतत्सत्यं प्रकृतात्प्राणात्प्राधान्येन भिन्नं द्रष्टव्यमित्यर्थः । एवमतिवादित्वस्य ब्रह्मसंबन्धोक्त्या प्राणलिङ्गत्वं निरस्तम् । यत्तु प्रश्न विनोक्तत्वलिङ्गाद्भूमा प्राण इति, तन्न, तस्याप्रयोजकत्वादित्याह—न चेति । प्रश्नभेदादर्थभेद इति न नियमः, एकस्यात्मनो मैत्रेय्या बहुशः पृष्टत्वात् । प्रश्न विनोक्तचतुर्वेदस्य प्रकृतैकवेदाङ्गित्वदर्शनाच्चेत्यर्थः । तत्र यथा चतुर्वेदत्वस्य प्रकृतासंबन्धादर्थभेदः, एवमिहापीति स्फुटयति—तत्रेत्यादिना । सत्यपदेन प्राणोक्तिरित्यत आह—तत्र सत्यमिति । विज्ञानं निदिध्यासनम् । आदिपदान्मननश्रद्धाश्रवणमनःशुद्धिनिष्ठातद्धेतुकर्माणि गृह्यन्ते । इमान्यपि श्रवणादीनि ज्ञेयस्य सत्यस्य ब्रह्मत्वे लिङ्गानि । एवं श्रुतिलिङ्गैः प्राणस्यावान्तरप्रकरण बाधित्वा प्रस्तुतं सत्यं ब्रह्म भूमपदोक्तबहुत्वधर्मीत्याह—तत्र यदिति । किंच 'संनिहितादपि व्यवहितं साकाङ्क्षं बलीयः' इति न्यायेन संनिहितं निराकाङ्क्षं प्राणं दृष्ट्वा वाक्योपक्रमस्य आत्मा स्वप्रतिपादनाय भूम-वाक्यपेक्ष इह भूमा ब्राह्म इत्याह—एवं चेति । किंच शोकस्य पारमित्युपक्रमस्य तमसः पारमित्युपसंहारात्, शोकस्य मूलोच्छेदं विना तरणायोगाच्च, शोकपदेन मूलतमो गृह्यते । तन्निवर्तकज्ञानगम्यत्वलिङ्गाद्वात्मा ब्रह्मेत्याह—न चान्य-त्रेति । ब्राह्मणमात्मायत्तत्वं प्राणस्य वदतीति संबन्धः । नन्विदं चरमं ब्राह्मणं ब्रह्मपरमस्तु, ततः प्रागुक्तो भूमा प्राण

भामती

म्परा मननश्रद्धादि, प्राणान्ते चानुशासने तावन्मात्रेणैव प्रकरणसमाप्तेर्न प्राणस्यान्यायत्ततोच्येत । तदभिधाने हि सापेक्षत्वेन

न्यायनिर्णय

इत्याशङ्क्याह—तत्रेति । न पर प्रकरणानुरोधेन तृतीयाश्रुतिर्विरुध्यते किंतु तुशब्दश्चेत्याह—प्रकृतेति । नच लिङ्गोपेतप्रकरणं श्रुतिमात्राद्वलीयः, लिङ्गस्यातद्विषयोक्तेरिति भावः । यत्तु सत्यशब्दस्य गुणविधिपरत्व, तन्न, वाक्यान्तरविरोधादित्याह—सत्यं त्विति । तुशब्देनाङ्गविशेषविधिं सूच्यते किंवा प्रकृतव्यावृत्तिरिति सदेहापोहार्थमाह—तस्मादिति । अवान्तराधिकारविच्छेदादिति हेत्वर्थः । प्राणादेरर्थान्तरं सत्यं प्रशंसितुं सत्यज्ञानेनातिवादित्वमुक्तमित्याह—तादृगिति । यत्तु प्राणादधि भूयःप्रश्नप्रत्युक्ती नेति, तत्राह—नचेति । किं तर्हि कारणमर्थान्तरविवक्षायामिलाशङ्क्याह—प्रकृतेति । असति प्रकृतसंबन्धायोगे सतोरपि प्रश्नप्रतिवचनयोर्यैक्यस्य मैत्रेय्यादौ दृष्टत्वात्, तदभावेऽपि प्रकृतसंबन्धायोगे तद्धेतुस्य दर्शनात्, प्रश्नादिसत्त्वमर्थान्तरत्वानित्तमिति भावः । 'नापृष्टः कस्यचिद्भूयात्' इति स्मृतेरप्रश्ने प्रत्युक्तिरयुक्तेत्याशङ्क्यापृष्टेनापि बोधनीयं शिष्यो जिज्ञासुरिति मत्वाह—तत्रेति । सत्यामर्थान्तरविवक्षायामिति यावत् । तदेवाभिनयति—यदिति । सत्यशब्दार्थो भूमापि परस्मादर्थान्तरमित्याशङ्क्याह—तत्रेति । वाक्य सप्तम्यर्थः । परस्मिन्ब्रह्मणि सत्यशब्दस्य प्रयुक्तपूर्वकत्वाच्च तद्विषयतेत्याह—सत्यमिति । तथापि विशानमननश्रद्धाविनिष्ठाकृतीनामन्यतमो भूमा, न सत्यं ब्रह्मेत्याशङ्क्याह—तथेति । तेषां सावनत्वदेव फलभूतभूमतासिद्धिरित्यर्थः । तथापि कथं सत्यस्येव तथात्वमत आह—तत्रेति । हेतुक्तिद्वारा भूमोपदेशे प्रस्तुते सतीत्यर्थः । इहेति वाक्योक्तिः । हेत्वसिद्धिमुद्भूत फलितमाह—तस्मादिति । परात्मा भूमेत्यत्र महाप्रकरणमनुगृहीतमिति हेत्वन्तरमाह—एवं चेति । यत्तु प्राणविषयत्वमात्मशब्दस्योक्तं तदनूद्य दूषयति—प्राण इति । शोकनिवृत्तिवाक्यमिहेत्युक्तम् । विक्षिप्तफलदृष्टेरपि परात्मैवात्मशब्दार्थो न प्राण इत्याह—नचेति । नात्र मुख्य शोकतरणं किंतौपचारिकमित्याशङ्क्योपक्रमोपसंहारेक-

रति—‘तस्मै मृदितकपायाय तमसः पारं दर्शयति भगवान्सनत्कुमारः’ ( छा० ७।२६।२ ) इति । तम इति शोकादिकारणमविद्योच्यते । प्राणान्ते चानुशास्त्रे न प्राणस्यान्यायत्तनोच्यते । ‘आत्मतः प्राणः’ ( छा० ७।२६।१ ) इति च ब्राह्मणम् । प्रकरणान्ते परमात्मविवक्षा भविष्यति, भूमा तु प्राण एवेति चेत्, न । ‘स भगवः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति स्वे महिम्नि’ ( छा० ७।२४।१ ) इत्यादिना भूम्न एवा प्रकरणसमाप्तेरनुकर्षणात् । वेपुल्यात्मिका च भूमरूपता सर्वकारणत्वात्परमात्मनः सुतरामुपपद्यते ॥ ८ ॥

### धर्मोपपत्तेश्च ॥ ९ ॥

अपि च ये भूम्नि श्रूयन्ते धर्मास्ते परमात्मन्युपपद्यन्ते । ‘यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमा’ इति दर्शनादिव्यवहाराभावं भूमन्ववगमयति । परमात्मनि चायं दर्शनादिव्यवहाराभावोऽवगतः । ‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्’ ( बृ० ४।५।१५ ) इत्यादिश्रुत्यन्तरात् । योऽप्यसौ सुपुत्रावस्थायां दर्शनादिव्यवहाराभाव उक्तः सोऽप्यात्मन एवासङ्गतत्वविवक्षयोक्तो न प्राणस्वभावविवक्षया, परमात्मप्रकरणात् । यदपि तस्यामवस्थायां सुखमुक्तं, तदप्यात्मन एव सुखरूपत्वविवक्षयोक्तम् । यत आह—‘णोऽस्य परम आनन्द एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति’ ( बृ० ४।३।३२ ) इति । इहापि ‘यो वै भूमा तत्सुखं नाल्पे सुखमस्ति भूमैव सुखम्’ इति सामयसुखनिराकरणेन ब्रह्मैव सुखं भूमानं दर्शयति । ‘यो वै भूमा तदमृतम्’ इत्यमृतत्वमपीह श्रूयमाणं परमकारणं गमयति । विकाराणाममृतत्वस्यापेक्षिकत्वात्, ‘अतोऽन्यदार्तम्’ ( बृ० ३।४।२ ) इति च श्रुत्यन्तरात् । तथा च सत्यत्वं

भाष्यरत्नप्रभा

इति शङ्कते—प्रकरणान्त इति । तच्छब्देन भूमानुकर्षात्मैवमित्याह—नेति ॥ ८ ॥ भूम्नो ब्रह्मत्वे लिङ्गान्तरमाह—धर्मेति । सूत्रम् । यदुक्त भूम्नो लक्षणं सुखत्वममृतत्वं च प्राणेषु योज्यमिति तदन्य विधयति—योऽप्यसावित्यादिना । सति बुद्ध्याद्युपाधावात्मनो द्रष्टृत्वादि, तदभावे सुपुत्रौ तदभाव इत्यमङ्गत्वज्ञानार्थं प्रश्नोपनिषदि ‘न शृणोति न पश्यति’ इति परमात्मानं प्रकृत्योक्तम् । तथा तत्रैवात्मनः सुखत्वमुक्तं न प्राणस्य । यत श्रुत्यन्तरमात्मन एव सुखत्वमाह तस्मादित्यर्थः । आमयो नाशादिदोषः तत्सहितं सामयम् । आर्तं नश्वरम् । ‘म एवाधस्तात् म उपरिष्ठात्’ इति

भामती

न प्रकरणं सभाष्येत । तस्माच्चेदं प्राणस्य प्रकरणमपि तु यदायत्तं प्राणस्तस्य, ग चात्मेत्यात्मन एव प्रकरणम् । शङ्कते—प्रकरणान्त इति । प्राणप्रकरणममाप्तावित्यर्थः । निराकरोति—न । स भगव इति । सदृशान्यायेन हि भगव एतत्प्रकरणं, स चेद्भूमा प्राण, प्राणस्येतत्प्रकरणं भवेत् । तच्चायुक्तमित्युक्तम् ॥ ८ ॥ न केवलं श्रुतं भूमात्मता परमात्मनः, लिङ्गादपीत्याह सूत्रकार—धर्मोपपत्तेश्च । यदपि पूर्वपक्षिणा कथञ्चिन्न न तदनुभाष्य भाष्यकारो दपयति—योऽप्यसौ सुपुत्रावस्थायामिति । सुपुत्रावस्थायामिन्द्रियाद्यसयोग्यात्मेव । न प्राण । परमात्मप्रकरणात् । अन्यदार्तम् । विनश्वरमित्यर्थः ।

न्यायनिर्णयः

रूपान्मैवमित्याह—तमिति । उपक्रमे शोकस्योपसंहारे तमसो निवृत्तिवचनाद्विप्रतिपत्तिमाशङ्क्याह—तम इतीति । कारणनिवृत्त्या कार्यनिवृत्तिरुपसंहारे कार्यनिवृत्त्या कारणनिवृत्तिरुपक्रमे विवक्षितेत्यविप्रतिपत्तिरित्यर्थः । किञ्च प्राणो यदायत्तस्तस्येदं प्रकरणमित्यात्मैव प्रकरणी भूमेत्याह—प्राणान्ते चेति । प्राणस्यान्यायत्ततैव कुतोऽत्रोच्यते, तत्राह—आत्मत इति । प्राणाविकारसमाप्तौ परात्मवचनात्पूर्वोक्तस्य भूम्नो न परमात्मतेति शङ्कते—प्रकरणेति । भूम्न एव सर्वनाम्नानुकर्षणाद्वाक्यशेषस्यापि तदर्थत्वात्तस्येवं प्रकरणमिति न प्राणस्य भूमतेत्याह—नेत्यादिना । किञ्च भूमरूपतापि प्राणे न मुख्येत्याह—वैपुल्येति । प्राणस्य स्वविकारापेक्षया भूमत्वेऽपि न मुख्यमिति वक्तुं सुतरामित्युक्तम् ॥ ८ ॥ परो भूमेत्यत्र लिङ्गान्तरमाह—धर्मेति । सूत्रं व्याकरोति—अपि चेति । उपपत्तिं दर्शयितुं भूम्नि दर्शनाभाव दर्शयति—यत्रेति । कथमेतावता परात्मधीः, तत्राह—परमात्मनीति । प्राणेऽपि तदुपपत्तिरुक्त्याशङ्क्याह—योऽपीति । उक्तो ‘न शृणोति’ इत्यादिनेति शेषः । प्राणस्वभावविवक्षया तस्यानुक्तत्वे हेतुमाह—परमात्मेति । तत्प्रकरणे ‘न शृणोति’ इत्यादेरुक्तेरित्यर्थः । स्वप्नजागरितयोः सति मनसि दर्शनादिव्यवहारात्तदभावे स्वापे तदभावादन्वयव्यतिरेकाभ्यां मनोधीनो दर्शनादिनात्मकतः । स तु स्वतोऽलिङ्ग इति मत्वा ‘न शृणोति’ इत्यादिना सर्वव्यवहाराभावः सुपुत्रावुक्तो न प्राणविवक्षया परप्रकरणविरोधादित्यर्थः । भूम्नः श्रुतं सुखत्वं प्राणेऽपि स्यादित्युक्तं प्रत्याह—यदपीति । तस्य सुखत्वे मानमाह—यत इति । इतश्चात्मन एव सुखत्वमित्याह—इहापीति । तस्यैव सुखत्वं पतियोगिप्रत्युक्त्या स्फुटयति—नेति । उक्तश्रुतेरर्थमाह—सामयेति । आमयेन दुःखेन सहितं सामयम् । धर्मव्यसुक्त्वा धर्मान्तरमाह—यो वा इति । प्राणस्यापि दर्शितममृतत्वमित्याशङ्क्याह—विकाराणामिति । इतश्च न

स्वमहिमप्रतिष्ठितत्वं सर्वगतत्वं सर्वात्मत्वमिति चैते धर्माः धूयभाणाः परमात्मन्येवोपपद्यन्ते  
नान्यत्र । तस्माद्भूमा परमात्मेति सिद्धम् ॥ ९ ॥

अक्षरमम्बरान्तधृतेः ॥ १० ॥



अक्षर प्रणवः किं वा ब्रह्म लोकेऽक्षरमभिधा ॥ वर्णे प्रसिद्धा तेनात्र प्रणव स्यादुपास्तये ॥ १ ॥

अव्याकृताभारतोक्ते सर्वधर्मनिषेधतः ॥ शासनाद्भट्टतद्वैश्व ब्रह्मैवाक्षरमुच्यते ॥ २ ॥

‘कस्मिन्नु खल्वकाश ओतश्च प्रोतश्चेति । स होवाचैतद्वे तदक्षरं गार्गी ब्राह्मण अभिवदन्त्यस्थू-  
लमनणु’ ( बृ० ३।८।७,८ ) इत्यादि श्रूयते । तत्र संशयः—किमक्षरशब्देन वर्ण उच्यते किं वा  
परमेश्वर इति । तत्राक्षरसमाख्या इत्यादावक्षरशब्दस्य वर्णे प्रसिद्धत्वात्, प्रसिद्ध्यतिक्रमस्य  
चायुक्तत्वात्, ‘ॐकार एवेदं सर्वम्’ ( छा० २।२३।३ ) इत्यादौ च श्रुत्यन्तरे वर्णस्याप्युपास्तत्वेन

भाष्यरत्नप्रभा

सर्वगतत्वं, ‘स एवेदं सर्वम्’ इति सर्वात्मत्वं च श्रुतं, तस्माद्भूमाध्यायो निर्गुणे समन्वित इति सिद्धम् ॥ ९ ॥ अक्षर-  
मम्बरान्तधृतेः । बृहदारण्यकं पठति—कस्मिन्निति । यद्भूतं भवच्च भविष्यच्च तत्सर्वं कस्मिन्नोतमिति गार्गी  
पृष्टेन मुनिना याज्ञवल्क्येनाव्याकृताकाशः कार्यमात्राश्रय उक्तः । आकाशः कस्मिन्नोत इति द्वितीयप्रश्ने स मुनिस्त्वाच,  
तदव्याकृतस्याधिकरणमेतदक्षरमस्थूलारूपमित्यर्थः । उभयत्राक्षरशब्दप्रयोगात्संशयः । यथा सत्यशब्दो ब्रह्मणि रूढ  
इति ब्रह्म भूमेत्युक्तं तथाक्षरशब्दो वर्णे रूढ इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षः । तत्र ॐकारोपास्तिः फलं, सिद्धान्ते निर्गुणब्रह्मधी-  
रिति विवेकः । ननु न क्षरतीत्यचलत्वानाशित्वयोगाद्ब्रह्मण्ययक्षरशब्दो मुख्य इत्यत आह—प्रसिद्ध्यतिक्रमस्येति ।  
‘रूढिर्योगमपहरति’ इति न्यायादित्यर्थः । वर्णस्य ॐकारस्य सर्वाश्रयत्वं कथमित्याशङ्क्य ध्यानार्थमिदं यथा श्रुत्यन्तरे  
सर्वात्मत्वमित्याह—ॐकार इति । प्रश्नप्रतिवचनभ्यामाकाशान्तजगदाधारत्वे तात्पर्यनिश्चयान्न ध्यानार्थता, अतस्त-

भामती

अतिरोहितार्थमन्यत् ॥ ९ ॥ अक्षरमम्बरान्तधृतेः । अक्षरशब्द समुदायप्रसिद्ध्या वर्णेषु रूढः । परमात्मनि चावय  
वप्रसिद्ध्या यौगिकः । अवयवप्रसिद्धेश्च समुदायप्रसिद्धिर्बलीयसीति वर्णा एवाक्षरम् । नच वर्णेवाकाशस्योतत्वप्रोतत्वे नोपपद्यते,  
सर्वस्यैव रूपधेयस्य नामधेयात्मकत्वात् । सर्वं हि रूपधेयं नामधेयसमिञ्जमनुभूयते, गोरयं वृक्षोऽयमिति । न चोपायत्वात्-  
त्संभेदसम्भवः । नहि धूमोपाया वह्निधीर्धूमसमिञ्ज वह्निमवगाहते धूमोऽयं वह्निरिति, किंतु वैयधिकरण्येन धूमाद्वह्निरिति ।  
भवति तु नामधेयसमिञ्जो रूपधेयप्रत्ययो ङित्वोऽयमिति । अपिच शब्दानुपायेऽपि रूपधेयप्रत्यये लिङ्गेन्द्रियजन्मनि नामस-  
म्भेदो दृष्टः । तस्मान्नामसमिञ्जा पृथिव्यादयोऽम्बरान्ता नाम्ना प्रथिताश्च विद्वाश्च, नामानि च ॐकारात्मकानि तद्व्याप्तत्वात् ।  
‘तद्यथा शङ्कुना सर्वाणि पर्णानि सत्पुष्पान्येवमोद्गारेण सर्वा वाक्’ इति श्रुतेः । अतः ॐकारात्मका पृथिव्यादयोऽम्बरान्ता इति  
वर्णा एवाक्षरं न परमात्मेति प्राप्तम् । एव प्रप्तेऽभिधीयते—अक्षरं परमात्मैव, न तु वर्णा । कुतः । अम्बरान्तधृतेः । न  
खल्वम्बरान्तानि पृथिव्यादीनि वर्णा धारयितुमर्हन्ति, किंतु परमात्मैव । तेषां परमात्मविकारत्वात् । नच नामधेयात्मकं  
रूपधेयमिति युक्तं, स्वरूपभेदात्, उपायभेदात्, अर्थक्रियाभेदाच्च । तथाहि—शब्दत्वसामान्यात्मकानि श्रोत्रप्राज्ञाण्यभिधेय-

न्यायनिर्णयः

प्राणस्य मुख्यममृतत्वमित्याह—अत इति । आर्तमार्तिग्रस्तः । नाशीति यावत् । प्रकृतोपयुक्तानि धर्मान्तराण्याह—तथेति । ‘स एवा-  
धस्तात्स उपरिष्ठात्’ इत्यादिना सर्वगतत्वं, ‘स एवेदं सर्वम्’ इति सर्वात्मत्वमुक्तम् । श्रुतिलिङ्गप्रकरणेभ्यो भूमा परमात्मेति तत्प्रतिपत्त्यर्थं  
भूमवाक्यमित्युपसहरति—तस्मादिति ॥ ९ ॥ भूम्नि श्रुतवर्माणां परत्रोपपत्त्या परो भूमेत्युक्तम् । अतः न तैव न्यायेनाक्षरे श्रुतजगद्भि-  
वारणस्य परसिद्धपपत्तेरक्षरं पर ब्रह्मेत्याह—अक्षरमिति । बृहदारण्यकवाक्यं पठति—कस्मिन्निति । यद्भूतं दिवो यदधस्तात्पृथिव्या  
ये चोमे आवापृथिव्या यदन्तरिक्षं यद्भूतं भवद्भविष्यच्च तत्सर्वं कस्मिन्नोत प्रोत चैति प्रश्ने याज्ञवल्क्येनाकाशे तदोत च प्रोत चैति निरस्ते,  
गार्गी पुनरपृच्छत्, आकाशोऽव्याकृताख्यः कस्मिन्नोतप्रोतत्वेन निष्ठतीति । याज्ञवल्क्यरत्वाह, हे गार्गी, यस्त्वया पृष्टमाकाशस्याधिकरण  
तदेतदक्षरमस्थूलादिविशेषणं ब्रह्मविदो वदन्तीत्युदाहरणार्थः । उभयत्राक्षरशब्दप्रयोगप्रतीत्या सशयमाह—तत्रेति । सत्यशब्दस्य ब्रह्मणि  
मुख्यत्वात्परो भूमेत्युक्तत्वादत्राप्यक्षरशब्दस्य वर्णे मुख्यत्वादोकार एवाक्षरमिति पूर्वपक्षयति—तत्रेत्यादिना । अक्षरब्राह्मणस्य निर्विशेषे  
ब्रह्मण्यन्वयोक्ते सगतयः । ॐकारोपास्तिर्ब्रह्मधीरित्युभयत्र फलम् । न क्षरतीत्यक्षरमित्यवयवप्रसिद्ध्या परसिद्धिर्ना शब्दोपापत्तिमाशङ्क्य  
‘रूढिर्योगमपहरति’ इति न्यायेनाह—प्रसिद्ध्यति । वर्णपक्षे तस्याम्बरान्तधारणायोगादपुमर्थत्वाच्च तद्व्यानाद्ब्रह्मैव ब्राह्ममित्याशङ्क्याह—  
ॐकार इति । उपास्तिद्वारा पुमर्थत्वे सिद्धे, अभिधेयस्य च गोरयं वृक्षोऽयमिति शब्दसामानाधिकरण्यात्, नानाव्यवसायोपेयतामात्रेण  
तदयोगात्, अतदुपाये लिङ्गाद्युत्पत्तौ नामसम्भेदादभिव्यानाभिधेययोरैक्यात्, ॐकारमात्रतायाश्च सर्वस्य श्रुतत्वात्तदुक्तिरित्यर्थः । रूढेरिव



सर्वात्मकत्वावधारणात्, वर्ण एवाक्षरशब्द इति, एवं प्राप्त उच्यते—एव एवात्माक्षरशब्दवाच्यः । कस्मात् । अम्बरान्तधृतेः—पृथिव्यादेराकाशान्तस्य पिकात्जातस्य धारणात् । तत्र हि पृथिव्यादेः समस्तविकारजातस्य कालनयविशक्तस्य 'आकाश एव तदोतं च प्रोतम्' इत्याकाशे प्रतिष्ठितत्वमुक्त्वा 'कस्मिन् खल्वकाश ओतश्च प्रोतश्च' इत्यनेन प्रश्नेनेदं क्षरम्भरान्तधृतिम् । तथाचोपसंहृतम्—'एतस्मिन् खल्वक्षरे गार्ग्याकाश ओतश्च प्रोतश्च' इति । नचैयमम्बरान्तधृतिर्ब्रह्मणोऽन्यत्र संभवति । यदपि 'अकार एवेदं सर्वम्' इति तदपि ब्रह्मप्रतिपत्तिसाधनत्वास्तुत्यर्थं द्रष्टव्यम् । तस्मान्न क्षरत्यश्रुते चेति नित्यत्वव्यापित्वाभ्यामक्षर परमेव ब्रह्म ॥ १० ॥ स्यादेतत् । कार्यस्य चेतकारणाधीनत्वमम्बरान्तधृतिरभ्युपगम्यते, प्रधानकारणवादिनोऽपीयमुपपद्यते । कथमम्बरान्तधृतेर्ब्रह्मत्वप्रतिपत्तिः । अत उत्तरं पठति—

**सा च प्रशासनात् ॥ ११ ॥**

सा चाम्बरान्तधृतिः परमेश्वरस्यैव कर्म । कस्मात् । प्रशासनात् प्रशासनं हीह श्रूयते—'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठतः' ( वृ० ३।८।१० ) इत्यादि । प्रशासनं च पारमेश्वरं कर्म । नाचेतनस्य प्रधानस्य प्रशासनं भवति । न ह्यचेतनानां घटादिकारणानां सृदादीनां घटादिविषयं प्रशासनमस्ति ॥ ११ ॥

सायणरत्नप्रभा

ल्लिङ्गबलाद्रूढिं बाधित्वा योगवृत्तिर्प्राप्तेति सिद्धान्तयति—एवमित्यादिना ॥ १० ॥ आकाशं भूतं कृत्वा शङ्कते—स्यादेतदिति । चेतनकर्तृकशिक्षाया अत्र श्रुतेर्मेवमित्याह— सा चेति । सूत्र व्याचष्टे—सा चेति । चकार आकाशस्य

भामती

प्रत्ययार्थक्रियाणि नामधेयान्यनुभूयन्ते । रूपधेयानि तु घटपटादीनि घटत्वपटत्वादिगामान्यात्मकानि चक्षुरादीन्द्रियग्राह्याणि मधुधारणप्रावरणाद्यर्थक्रियाणि च भेदेनानुभूयन्ते इति कुतो नामसंभेदः । नच डित्योऽयमिति शब्दसामानाधिकरण्यप्रत्ययः । न खलु शब्दात्मकोऽयं पिण्ड इत्यनुभवः, किंतु यो नानादेशकालमगलुतः पिण्डः सोऽयं सनिहितदेशकाल इत्यर्थः । सज्ञा तु गृहीतसबन्धैरत्यन्ताभ्यासात्पिण्डाभिनिवेशिन्येव गस्कारोद्भवसपातायाता मर्थते । यथाह—'यत्संज्ञास्मरणं तत्र न नदप्यन्यहेतुकम् । पिण्ड एव हि दृष्टः संसृजा स्मरणितुः क्षमः ॥ १ ॥ सज्ञा हि स्मर्थमाणापि प्रत्यक्षत्वं न बाधते । सज्जिनः सा तदस्था हि न रूपाच्छादनक्षमा ॥ २ ॥' इति । नच वर्णातिरिक्ते स्फोटान्मनि अर्थैकिकेऽक्षरपदप्रतिस्तिरिति लोके । न चैव प्रामाणिक इत्युपरिष्ठात्प्रवेदयिष्यते । निवेदितं चास्माभिस्तत्त्वचिन्दा । तस्मान्न्योत्रग्राह्याणां वर्णानामम्बरान्तधृतेरनुपपत्तेरसमुदायप्रसिद्धिबाधनादवयवप्रसिद्ध्या परमात्मैवाक्षरमिति सिद्धम् । यं तु प्रधानं पूर्वपक्षधित्वेन सत्त्वेण परमात्मैवाक्षरमिति सिद्धान्तयन्ति तैरम्बरान्तधृतेरित्यनेन कथं प्रधानं निराकियत इति वाच्यम् । अथ नाविकरणत्वमात्रं वृत्तिरपि तु प्रशासनाधिकरणता । तथाच श्रुतिः—'एतस्य वाक्षरस्य प्रशासने गार्गि सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठतः' इति । तथायम्बरान्तधृतेरित्यनर्थकम् । एतावद्रक्तव्यम्—अक्षरं प्रशासनादिति । एतावदेव प्रधाननिराकरणसिद्धेः । तस्माद्वर्णाक्षरतानिगक्रियैवास्वार्थः । नच स्थूलादीनां वर्णेष्वप्राप्तेरस्थूलमित्यादिनिषेधानुपपत्तेर्वर्णेषु शङ्कैव नास्तीति वाच्यम् । नह्यवश्यं प्राप्तिपूर्वका एव प्रतिषेधा भवन्ति, अप्राप्तेष्वपि नित्यानुवादानां दर्शनात् । यथा नान्तरिक्षे न दिवीत्यभिचयननिषेधानुवादः । तस्मात् यत्किंचिदेतत् ॥ १० ॥ **सा च प्रशासनात्** । प्रशासनमाज्ञा चेतनधर्मो नाचेतने प्रधाने वाऽव्याकृते वा सम्भवति । नच मुख्यार्थसम्भवे

न्यायनिर्णय

ब्राह्मणमोकारोपास्तिपरमित्युपसंहरति—वर्ण इति । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तमवतार्य प्रतिज्ञा व्याकरोति—एवमिति । रूढेरोकारविषयत्वमक्षरशब्दस्योक्तं, तत्कथं प्रतिहेत्याह—कस्मादिति । हेतुमुक्त्वा व्याकरोति—अम्बरान्तेति । आकाशस्यैव प्रश्ने श्रवणात्तदधिकरणं पृष्टं न पृथिव्यादेरेत्याशङ्क्याह—तत्रेति । तथापि रूढियोगाद्वलीयसीत्युक्तमित्याशङ्क्य तात्पर्यवदम्बरान्तधृतिर्लज्जसगतयोगवृत्तिर्बलीयसीत्युपेयोपक्रमोपसंहारयोरैकरूप्यावगमात्तात्पर्यसिद्धिरित्याह—तथाचेति । लिङ्गस्यान्यथासिद्धिः प्रत्याह—नचेति । अकारस्य सर्वात्मत्वश्रुतेस्तत्र सम्भवति लिङ्गमित्याशङ्क्याह—यदपीति । स्वरूपभेदादुपायोपेयभेदादर्थक्रियाभेदाच्च शब्दार्थयोरभेदासिद्धिरित्यर्थः । प्रकृते रूढेयोंगस्य बलीयस्त्वे फलितमाह—तस्मान्नेति ॥ १० ॥ उत्तरसूत्रोक्तं चोद्यमाह—स्यादिति । कैयमम्बरान्तधृतिस्तन्निमित्तत्व तदुपादानत्व वा । नाथः, घटकुलालवदाश्रयाश्रयित्वायोगात् । द्वितीये व्यभिचारादसाधकतेति भवा फलितमाह—कथमिति । सूत्रमवतारयति—अत इति । प्रतिज्ञा व्याचष्टे—सा चेति । प्रधानस्यापि तदुपपत्तेरुक्तत्वादवधारणासिद्धिरित्याह—कस्मादिति । हेतुमुत्थाय नियमं साधयति—प्रशासनादिति । अक्षरस्य सूर्यादौ प्रशासने श्रुतेऽपि कथमीश्वरत्व, तत्राह—प्रशासनं चेति । तस्यान्यथासिद्धि

## अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ १२ ॥

अन्यभावव्यावृत्तेश्च कारणान्नह्यैवाक्षरशब्दवाच्यम् । तस्यैवाम्बरान्तधृतिः कर्म नान्यस्य कस्य-  
चित् । किमिदमन्यभावव्यावृत्तेरिति । अन्यस्य भावोऽन्यभावस्तस्माद्व्यावृत्तिरन्यभावव्यावृत्ति-  
रिति । एतदुक्तं भवति—यदन्यद्ब्रह्मणोऽक्षरशब्दवाच्यमिहाशङ्क्यते तद्भावादिदमम्बरान्तवि-  
धारणमक्षरं व्यावर्तयति श्रुतिः—‘तद्वा एतदक्षरं गार्ग्यदृष्टं द्रष्टृश्रुतं श्रोत्रमतं मन्त्रविज्ञातं विज्ञातृ’  
( वृ० ३।८।११ ) इति । तत्रादृष्टत्वादिव्यपदेशः प्रधानस्यापि संभवति । द्रष्टृत्वादिव्यपदेशस्तु न  
संभवत्यचेतनत्वात् । तथा ‘नान्यदतोऽस्ति द्रष्टृ नान्यदतोऽस्ति श्रोतृ नान्यदतोऽस्ति मन्त्र  
नान्यदतोऽस्ति विज्ञातृ’ इत्यात्मभेदप्रतिषेधात्, न शरीरस्याप्युपाधिमतोऽक्षरशब्दवाच्यत्वम् ।  
‘अचक्षुष्कमश्रोत्रमवागमनः’ ( वृ० ३।८।८ ) इति चोपाधिमत्ताप्रतिषेधात् । नहि निरुपाधिकः  
शरीरो नाम भवति । तस्मात्परमेव ब्रह्माक्षरमिति निश्चयः ॥ १२ ॥

## ईक्षतिकर्मव्यपदेशात्सः ॥ १३ ॥



त्रिमात्रप्रणवे ध्येयमपर ब्रह्म वा परम् ॥ तद्वालोकफलोत्तयादेरपर ब्रह्म गम्यते ॥ १ ॥

ईक्षितव्यो जीवधनात्परस्तत्प्रत्यभिज्ञया ॥ भवेद्ध्येय पर ब्रह्म क्रममुक्तिं फलिष्यति ॥ २ ॥

‘एतद्वै सत्यकाम परं चापरं च ब्रह्म यदौंकारस्तस्माद्विद्वानेतेनैवायतनेनैकतरमन्वेति । इति प्रकृत्य

भाष्यरत्नप्रभा

भूतत्वनिरासार्थः । भूताकाशस्य कार्यान्तःपातिन श्रुतसर्वकार्याश्रयत्वायोगादव्याकृतमज्ञानमेवाकाशः प्रधानशब्दित इति  
तदाश्रयत्वाच्चाक्षरं न प्रधानमित्यर्थः । विधृतौ विषयत्वेन धृतौ ॥ ११ ॥ प्रश्नपूर्वकं सूत्रं व्याकरोति—किमिदमिति ।  
घटत्वाद्यावृत्तिरिति भ्रान्तिरित्युच्यते—एतदिति । अम्बरान्तस्याधारमक्षरं श्रुतिरचेतनत्वाद्यावर्तयतीत्यर्थः । जीवनिरा-  
सपरत्वेनापि सूत्रं योजयति—तथेति । अन्यभावो भेदस्तन्निषेधादिति सूत्रार्थः । तर्हि शोधितो जीव एवाक्षरं न पर  
इत्यत आह—नहीति । शोधिते जीवत्वं नास्तीत्यर्थः । तस्माद्गार्ग्यब्राह्मण निर्गुणाक्षरे समन्वितमिति सिद्धम् ॥ १२ ॥  
ईक्षतिकर्मव्यपदेशात्सः । प्रश्नोपनिषदमुदाहरति—एतदिति । पिप्पलादो गुरुः सत्यकामेन पृष्ठो ब्रूते, हे  
सत्यकाम, पर निर्गुणमपर सगुण ब्रह्मतदेव योऽयं ॐकारः । स हि प्रतिमेव विष्णोस्तस्य प्रतीकः । तस्मात्प्रणवं ब्रह्मा-  
त्मना विद्वानेतेनैव ॐकारध्यानेनायतनेन प्राप्तिसाधनेन यथाध्यानं परमपरं वान्वेति प्राप्नोतीति प्रकृत्य मध्ये एकमात्र-

भामती

कुलं पिपतिषतीतिवद्वाक्यमुच्यते इति भावः ॥ ११ ॥ अन्यभावव्यावृत्तेश्च । अम्बरान्तविधारणस्याक्षरस्यैवाक्षरशब्दवाच्यत्वाद्  
वा प्रधानं वाऽव्याकृतं वा तेषामन्येषां भावोऽन्यभावस्तमत्यन्तं व्यावर्तयति श्रुतिः—‘तद्वा एतदक्षरं गार्ग्यं’ इत्यादिका । अने-  
नैव सूत्रेण जीवस्याप्यक्षरता निषिद्धेत्यत आह—तथेति । ‘नान्यत्’ इत्यादिकया हि श्रुत्यात्मभेद प्रतिषिध्यते । तथा  
चोपाधिभेदाद्ब्रह्मा जीवा निषिद्धा भवन्त्यभेदाभिधानादित्यर्थः । इतोऽपि न शरीरस्याक्षरशब्दतेत्याह—अचक्षुष्कमिति ।  
अक्षरस्य चक्षुराद्युपाधि वारयन्ती श्रुतिरौपाधिकस्य जीवस्याक्षरता निषेधनीत्यर्थः । तस्माद्वर्णप्रधानाव्याकृतजीवानामसम्भवात्,  
सम्भवाच्च परमात्मनः, परमात्मैवाक्षरमिति सिद्धम् ॥ १२ ॥ ईक्षतिकर्मव्यपदेशात्सः । ‘कार्यब्रह्मजनप्राप्तिफलत्वादर्थ-  
भेदतः । दर्शनव्यानयोर्धेयमपरं ब्रह्म गम्यते ॥’ ‘ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति’ इति श्रुते सर्वगतपरब्रह्मवेदने तद्भावापत्तौ ‘स  
सामभिरुच्यते ब्रह्मलोकम्’ इति न देशविशेषप्राप्तिरुपपद्यते । तस्मादपरमेव ब्रह्मेह ध्येयत्वेन चोच्यते । न चेक्षणस्य लोके

न्यायनिर्णयः

धुनीते—नेति । तस्यापि स्वकार्ये प्रशासनं सिध्यति, नेत्याह—नहीति । तथाचाद्याख्यप्रशासनलिङ्गान्न प्रधानमक्षरमित्यर्थः ॥ ११ ॥  
ॐकारादिनिरासेन ब्रह्मादाने हेत्वन्तरमाह—अन्येति । प्रतिज्ञा+या सूत्रं योजयति—अन्यभावेति । हेत्वर्थं प्रश्नपूर्वकमाह—किमि-  
त्यादिना । अन्यभावव्यावृत्त्याक्षरस्याभावत्वं विषेयमिति भ्रमव्यावृत्त्यर्थमभिप्रेतमर्थमाह—एतदिति । प्रधानमन्यदित्युक्तम् । इहेति  
प्रकृतोदाहरणम् । प्रधानस्यापि रूपादिराहिल्याददृष्टत्वादियोगादुक्तश्रुतो कुतोऽक्षरस्य ततो व्यावृत्तिः, तत्राह—तत्रेति । एतेन सूत्रेणा-  
क्षरत्वं जीवस्यापि निरस्तमित्याह—तथेति । अक्षरमतं शब्दार्थः । इतश्च जीवस्य नाक्षरशब्दतेत्याह—अचक्षुष्कमिति । उपाधिस-  
म्बन्धनिषेधेऽपि तद्वतो निषेधाभावाद्युक्तं तस्याक्षरत्वमित्याशङ्क्याह—नहीति । अनन्यथासिद्धलिङ्गसंज्ञियोगवृत्त्या ज्ञेयब्रह्मपरमक्षरब्राह्मण-  
मित्युपसहरति—तस्मादिति ॥ १२ ॥ ॐकारस्याक्षरत्वेन पूर्वपक्षे बुद्धिमानन्यात्तेन ध्यातव्यं पुरुषं निरूपयति—ईक्षतीति । आ-  
य-  
वर्णवाक्यं पठति—एतदिति । पिप्पलादो नामाचार्यः सत्यकामेन पृष्ठो व्याचष्टे । हे सत्यकाम, परं निर्विशेषमपरं च कार्यं यद्ब्रह्म  
तदेतदेव योऽयमोकारः । स हि प्रतिमेव विष्णोस्तस्य प्रतीकः । तस्मात्प्रणवं ब्रह्मात्मना विद्वानेतेनोकारध्यानेनायतनेन प्राप्तिसाधनेन

श्रूयते—‘यः पुनरेतं त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभिधायीत’ (प्र० पा२ १) इति । किमस्मिन्वाक्ये परं ब्रह्माभिधायतव्यमुपदिश्यत आहोस्विदपरमिति । एतेनैवायतनेन परमपा चेकतरमन्वेतीति प्रकृतत्वात्संशयः । तत्रापरमिदं ब्रह्मेति प्राप्तम् । कस्मात् । ‘स तेजसि सूर्यं संपन्नः’ ‘स सामभिरुन्नीयते ब्रह्मालोकम्’ इति च तद्विदो देशपरिच्छिन्नस्य फलस्योच्यमानत्वात् । नहि परब्रह्मविदेशपरिच्छिन्न फलमश्रुवीतेति युक्तम्, सर्वगतत्वात्परस्य ब्रह्मणः । नन्वपरब्रह्मपरिग्रहे परं पुरुषमिति विशेषणं नोपपद्यते । नैप दोषः । पिण्डापेक्षया प्राणस्य परत्वोपपत्तेः । इत्येवं प्राप्तेऽभिधीयते—परमेव ब्रह्मेहाभिधायतव्यमुपदिश्यते । कस्मात् । ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् । ईक्षतिर्दर्शनम् । दर्शनव्याप्यमीक्षतिकर्म । ईक्षतिकर्मत्वेनास्याभिधायतव्यस्य पुरुषस्य वाक्यशेषे व्यपदेशो भवति—‘स एतस्माज्जीवघनात्परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते’ इति । तत्राभिधायतेरतथाभूतमपि वस्तु कर्म भवति । मनोरथकल्पितस्याभ्यायतिकर्मत्वात् ।

भाष्यरत्नप्रभा

द्विमात्रोद्धारयोभ्यांनमुक्त्वा ब्रवीति—यः पुनरिति । इत्थभावे तृतीया, ब्रह्मोद्धारयोरभेदोपक्रमात् । यो ह्यकारादिमात्रात्रये एकस्या मात्राया अकारस्य ऋत्यादिकं जाग्रदादिबुद्धिं च जानाति तेन सम्यग्ज्ञाता एका मात्रा प्रत्योद्धारस्य स एकमात्रः । एव मात्राद्वयस्य सम्यग्विवृतिज्ञाने द्विमात्रमन्था त्रिमात्र । तमोद्धार पुरुष योऽभिधायीत स अकारविभूतित्वेन ध्यातै सामभिः सूर्यद्वारा ब्रह्मालोकं गत्वा परमात्मानं पुरुषमीक्षत इत्यर्थः । संशय तद्बीजं चाह—किमित्यादिना । अस्मिन् त्रिमात्रवाक्य इत्यर्थः । पूर्वत्र पूर्वपक्षत्वेनोक्ते अकारे बुद्धिस्थ ध्यातव्यं निश्चीयत इति प्रसङ्गसंगतिः । यद्वा पूर्वत्र वर्णे रूढस्याक्षरशब्दस्य लिङ्गाद्ब्रह्मणि वृत्तिरुक्ता, तद्वदत्रापि ब्रह्मालोकप्राप्तिलिङ्गात्परशब्दस्य हिरण्यगर्भे वृत्तिरिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति—तत्रापरमिति । कार्यपरब्रह्मणोरुपास्तिरुभयत्र फलम् । स उपासकः । सूर्यं संपन्नः प्रविष्टः । ननु वसुदान ईश्वर इति ध्यानाद्विन्दते वस्त्वित्यपमपि फलं ब्रह्मोपासकस्य श्रुतमित्यत आह—नहीति । अन्यत्र तथात्वेऽपि अत्र परवित्परमपरविदपरमन्वेतीत्युपक्रमात्परविदोऽपरप्राप्तिरयुक्ता, उपक्रमविरोधात् । न चात्र परप्राप्तिरेवोक्तं वाच्यं, परस्य सर्वगतत्वादत्रैव प्राप्तिर्भवान्न सूर्यद्वारा गतिर्वैयर्थ्यात् । तस्मादुपक्रमानुगृहीतादपरप्राप्तिरुपास्तिरुपात्परं पुरुषमिति परश्रुतिर्बाध्येत्यर्थः । परश्रुतेर्गतिं प्रच्छति—नन्विति । पिण्ड स्थूलो विराट् तदपेक्षया सूक्ष्मस्य परत्वमिति समाध्यर्थः । सूत्रे सशब्द ईश्वरपर इति प्रतिज्ञानत्वेन तं व्याचष्टे—परमेवेति । स उपासक एतस्माद्विरण्यगर्भात्परं पुरुषं ब्रह्माहमिनीक्षत इत्यर्थः । नन्वीक्षणविषयोऽप्यपरोस्तु, तत्राह—तत्राभिधायतेरिति ।

भामती

तत्त्वविषयत्वेन प्रसिद्धे परस्येव ब्रह्मणस्तथाभावात्, ध्यायतेत्यनेन गमानविषयत्वात्, परमात्मविषयमेव ध्यानमिति गाग्रतम्, समानविषयत्वस्यैवासिद्धेः । परो हि पुरुषो ध्यानविषयः, परान्तरस्तु दर्शनविषयः । नच तत्त्वविषयमेव सर्वं दर्शनं, अमृतविषयस्यापि तस्य दर्शनात् । नच मननं दर्शनं, तच्च तत्त्वविषयमेवेति साग्रतम् । मननाद्वेदेन तत्र तत्र दर्शनस्य निर्देशात् । नच मननमपि तर्कापरनामावश्यं तत्त्वविषयम् । यथाहुः—‘तर्कोऽप्रतिष्ठ इति । तस्मादपरमेव ब्रह्मेह ध्येयम् । तस्य च परत्वं शरीरापेक्षयेति । एव प्राप्त उच्यते—‘ईक्षणध्यानयोरेक कार्यकारणभूतयो । अर्थे औत्सर्गिकं तत्त्वविषयत्वं यथैक्षते ॥’ ध्यानस्य हि साक्षात्कार फलम् । साक्षात्कारश्चोत्सर्गतस्तत्त्वविषयः । क्वचित्तु बाधकोपनिपाते समारोपित-

न्यायनिर्णयः

परापरयोरेकतरं यथाध्यानमनुगच्छतीति प्रकृत्यैकमात्रद्विमात्रोपास्तिं दर्शयित्वा ब्रवीति, यः पुनरोमित्येतदक्षरं त्रिमात्रमिति । त्रिमात्रेणेति तृतीया द्वितीयात्वेन नेया, ब्रह्मोद्धारमेदोपक्रमात् । तथाविधमक्षरं सूर्यान्तस्य परं ध्यायीत, स सूर्यं प्राप्तं सामगिर्ब्रह्मालोकं प्रति नीयत इत्युदाहरणार्थः । सन्निमित्तं सशयमाह—किमिति । अक्षरशब्दस्य वर्णे रूढस्यापि जगदायतनत्वलिङ्गेन जघन्या योगवृत्तिराश्रिता तथा देशपरिच्छिन्नफलश्रुतिलिङ्गेन परशब्दस्यापेक्षिकपरत्वविशिष्टे हिरण्यगर्भे वृत्तिरिति पूर्वपक्षयति—तत्रेति । उक्तश्रुतेर्ध्वये ब्रह्मणि समन्वयोक्तेः संगतयः । अपरस्य परस्य वा ब्रह्मणो ध्यानं पूर्वोत्तरपक्षयोः फलम् । ननु परापरत्वेन ब्रह्म विभज्य परमभिधायीतेति विशेषोक्तौ कुतः शङ्केति शङ्कते—कस्मादिति । परायणिकफलोक्त्या शङ्काया सावकाशत्वमाह—स इति । उपासकः सर्वनामार्थः । कार्यं यथोक्तं फलं परसिन्नसमावितं, तदाह—नहीति । तद्विदोऽपि तथाभावादिति शेषः । विशेषणानुपपत्तिं शङ्कते—नन्विति । तदुपपत्तिमाह—नेति । पिण्डः स्थूलो देहः । प्राणः सूत्रात्मा । अपरब्रह्मोपास्तिपरं वाक्यमित्युपसहर्तुमिति शब्दः । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति—एवमिति । तत्र प्रतिज्ञा पूरयति—परमेवेति । लिङ्गाद्व्यायतेरपरविषयत्वोक्तमित्यभासिद्विरित्याह—कस्मादिति । सौत्रं हेतुमाह—ईक्षतीति । ईक्षतेर्भोतोरिक्षणमेव कर्म तद्व्यपदेशान्नापेक्षितवीरित्याशङ्क्य व्याकरोति—ईक्षतिरिति । तथापि तदेव क्रियात्वात्कर्मैति भ्रान्तिं प्रत्याह—दर्शनेति । तस्य व्यपदेशादित्युक्ते पक्षधर्मत्वादिमाशङ्क्यापेक्षितं पूरयन्निवक्षितमर्थमाह—ईक्षतीति । ईक्षणविषयत्वेन वाक्यशेषे निर्दिश्यमानमपि ब्रह्मापरमेवेत्याशङ्क्याह—तत्रेति । ईक्षतिध्यायलोनिर्धारणार्थं सप्तमी । रजतादिदृष्टेराभासत्वा-

ईक्षतेस्तु तथाभूतमेव वस्तु लोके कर्म दृष्टमित्यतः परमात्मैवायं सम्यग्दर्शनविषयभूत ईक्ष-  
तिकर्मत्वेन व्यपदिष्ट इति गम्यते । स एव चेह परपुरुषशब्दाभ्यामभिध्यातव्यः प्रत्यभिज्ञायते ।  
नन्वभिध्याने परः पुरुष उक्तः, ईक्षणे तु परात्परः, कथमितर इतरत्र प्रत्यभिज्ञायत इति । अत्रो-  
च्यते—परपुरुषशब्दौ तावदुभयत्र साधारणौ । नचात्र जीवघनशब्देन प्रकृतोऽभिध्यातव्यः परः  
पुरुषः परामृश्यते, येन तस्मात्परात्परोऽयमीक्षितव्यः पुरुषोऽन्यः स्यात् । कस्तर्हि जीवघन  
इति । उच्यते—घनो मूर्तिः । जीवलक्षणो घनो जीवघनः । सैन्धवखिल्यवद्यः परमात्मनो जीवरूपः  
खिल्यभाव उपाधिकृतः परश्च विषयेन्द्रियेभ्यः सोऽत्र जीवघन इति । अपर आह—‘स साम-  
भिरुचीयते ब्रह्मलोकम्’ इत्यतीतानन्तरवाक्यनिर्दिष्टो यो ब्रह्मलोकः परश्च लोकान्तरेभ्यः सोऽत्र  
जीवघन इत्युच्यते । जीवानां हि सर्वेषां करणपरिकृतानां सर्वकरणात्मनि हिरण्यगर्भे ब्रह्मलोक-  
निवासिनि संघातोपपत्तेर्भवति ब्रह्मलोको जीवघनः । तस्मात्परो यः परमात्मैक्षणकर्मभूतः स  
एवाभिध्यानेऽपि कर्मभूत इति गम्यते । परं पुरुषमिति च विशेषणं परमात्मपरिग्रह एवावक-

भाष्यरत्नप्रभा

नन्वीक्षणं प्रमात्वा द्विषयसत्यतामपेक्षत इति भवतु सत्य पर ईक्षणीयः । ध्यातव्यस्त्वसत्योऽपरः किं न स्यादित्यत आह—  
स एवेति । श्रुतिभ्यां प्रत्यभिज्ञानात्स एवायमिति सौत्रं सशब्दो व्याख्यातः । अत्रैव सूत्रयोजना—‘अकारे यो  
ध्येयः स पर एवात्मा, वाक्यशेषे ईक्षणीयत्वोक्तः’ । अत्र च श्रुतिप्रत्यभिज्ञानात्स एवायमिति । ननु शब्दभेदाच्च प्रत्यभि-  
ज्ञेति शङ्कते—नन्विति । परात्पर इति शब्दभेदमङ्गीकृत्य श्रुतिभ्यामुक्तप्रत्यभिज्ञाया अविरोधमाह—अत्रेति । ननु  
‘एतस्माज्जीवघनात्परात्’ इत्येतत्पदेनोपक्रान्तध्यातव्यपरामर्शोऽपेक्षणीयः परमात्मा ध्येयादप्य इत्यत आह—न चात्रेति ।  
ध्यानस्य तत्फलैक्षणस्य च लोके समानविषयत्वाद्ध्येय एवेक्षणीय । एव चोपक्रमोपसंहारयोरेकवाक्यता भवतीति  
भाष्य । ‘स सामभिरुचीयते ब्रह्मलोकम्’ ‘स एतस्माज्जीवघनात्’ इत्येतत्पदेन सनिहिततरो ब्रह्मलोकस्वामी परामृश्यत  
इति प्रश्नपूर्वक व्याचष्टे—कस्तर्हीत्यादिना । ‘मूर्तौ घन’ इति सूत्रादिति भावः । सैन्धवखिल्यो लवणपिण्डः ।  
खिल्यवदल्पो भावः परिच्छेदो यस्य स खिल्यभावः । एतत्पदेन ब्रह्मलोको वा परामृश्यत इत्याह—अपर इति ।  
जीवघनशब्दस्य ब्रह्मलोके लक्षणां दर्शयति—जीवानां हीति । व्यष्टिकरणाभिमानिना जीवानां घन संघातो यस्मि-  
न्मर्षकरणाभिमानिनि स जीवघनः तस्मात्सिक्त्वापरपरासंबन्धेन लोको लक्ष्य इत्यर्थः । तस्मात्परः सर्वलोकातीत शुद्ध  
इत्यर्थः । परपुरुषशब्दस्य परमात्मनि मुख्यत्वाच्च स एव ध्येय इत्याह—परमिति । यस्मात्परः नापरमस्ति किञ्चित् स

भामती

गोचरो भवेत् । न चासत्यपवादे शक्य उत्सर्गस्तत्तुम् । तथा चास्य तत्त्वविषयत्वात्कारणस्य ध्यानस्यापि तत्त्वविषयत्वम् ।  
अपिच वाक्यशेषैकवाक्यत्वसमवे न वाक्यभेदो युज्यते । सम्भवति च परपुरुषविषयत्वेनार्थप्रत्यभिज्ञानात् समभिव्याहाराच्चै-  
कवाक्यता । तदनुरोधेन च परात्पर इत्यत्र परादिति जीवघनविषयं द्रष्टव्यम् । तस्मात्तु पर पुरुषो ध्यातव्यश्च द्रष्टव्यश्च  
भवति । तदिदमुक्तम्—न चात्र जीवघनशब्देन प्रकृतोऽभिध्यातव्यः परः पुरुषः परामृश्यते । किन्तु जीव-  
घनात् परात् परो यो ध्यातव्यो द्रष्टव्यश्च तमेव कथयितुं जीवघनो जीव खिल्यभावमुपाधिवशादापन्न स उच्यते । ‘स  
सामभिरुचीयते ब्रह्मलोकम्’ इत्यनन्तरवाक्यनिर्दिष्टो ब्रह्मलोको वा जीवघन । स हि समस्तकरणात्मनः सूत्रात्मनो हिरण्य-

न्यायनिर्णय

तथाभूतमेवेत्यवप्रियते । अत एव दर्शनविशेषणम्—सम्यगिति । अस्तु तदाक्षतिकर्मणोऽन्यस्यैव ध्येयत्वमित्याशङ्क्य सौत्रं सशब्द  
व्याचष्टे—स एवेति । निदशवैषम्याच्च प्रत्यभिज्ञेति शङ्कते—नन्विति । वैषम्यमुपेत्य प्रत्यभिज्ञोपपत्तिमाह—अत्रेति । एतच्छब्दस्य  
प्रकृतगामित्वाद्ध्यायतिकर्मणश्च प्रकृतत्वात्तत्त्वेनेच्छब्दसमानाधिकृततत्त्वमन्यन्तपरशब्देन प्रत्यभिज्ञानादभिध्यातव्यविषयपरशब्दस्य वाक्यशेषे  
जीवघनविषयत्वाज्जीवघनोऽभिध्यातव्यः, तस्मात्परात्परः परमेश्वरोऽन्य एवेक्षतिकर्मभूत इत्याशङ्क्याह—नचेति । यो ध्येयः स एव  
तदुत्पत्त्यसम्बन्धयोऽपीक्षणस्य विषयः सम्भवति, एकवाक्यत्वे वाक्यभेदस्यायोगात्, एतच्छब्दस्य सनिहितपरामर्शित्वेऽपि सनिहिततरो जीव-  
घनविषयत्वात्, जीवघनशब्दस्य च ध्येयविषयत्वाभावात्, तस्यैक्षितव्यस्य चैकतेत्यर्थः । उपक्रमोपसंहारयोरेकवाक्यतायामुपक्रमे यो  
ध्यातव्यः स एवोपसंहारेऽपीक्षणगोचरश्चेतर्हि जीवघनशब्दस्य पृथगर्थो वक्तव्यः, नहि जीवघनपद प्रमत्तगीतमिति शङ्कते—कस्तर्हीति ।  
‘मूर्तौ घन’ इति सूत्रेणाह—उच्यत इति । षष्ठीसमास व्यावर्तयति—जीवेति । उक्तमर्थं दृष्टान्तेनाह—सैन्धवेति । खिल्यभावोऽ-  
ल्पत्वम् । कथमनवच्छिन्नस्य परस्याल्पत्व, तत्राह—उपाधीति । तत्र पञ्चम्यन्तपरशब्दोपपत्तिमाह—परश्चेति । एतच्छब्दस्य प्रकृत-  
परामर्शित्वमाश्रित्य पक्षान्तरमाह—अपर इति । कथा वृत्त्या जीवघनशब्दो ब्रह्मलोकः भवेत्, तत्राह—जीवानामिति । परिच्छिन्नकर-  
णावच्छिन्नानामनवच्छिन्नकरणात्मनि हिरण्यगर्भेऽन्तर्भावत्वात्स जीवपूर्णतया तद्वनत्वाद्धोकोऽपि जीवघन इत्युपचर्यत इत्यर्थः । तस्य कार-  
णत्वात्परमात्मा परस्मादित्याह—तस्मादिति । ईक्षणध्यानयोः कार्यकारणभावादेकविषयतेत्याह—स एवेति । परस्यैव ध्यातव्यत्वे

रूपते । परो हि पुरुषः परमात्मेव भवति यस्मात्परं किञ्चिदन्यन्नस्ति, 'पुरुषाच्च परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिः' इति च श्रुत्यन्तरात् । 'परं चापरं च ब्रह्म यदोकाः' इति च विभज्यानन्तरमोकारेण परं पुरुषमभिधायितव्यं नृवन्परमेष्ठ ब्रह्म परं पुरुषं गमयति । 'यथा पादोदरस्त्वच्चा विनिर्मुच्यत एवं ह वै स पाप्मना विनिर्मुच्यते' इति पाप्मविनिर्मुक्तफलवचनं परमात्मानमिहाभिधायितव्यं सूचयति । अथ यदुक्तं परमात्माभिधायिनो न देशपरिच्छिन्नफलं युज्यत इति । अत्रोच्यते—त्रिमात्रेणोकारेणालम्बनेन परमात्मानमभिधायतः फलं ब्रह्मलोकप्राप्तिः क्रमेण च सम्यग्दर्शनोत्पत्तिरिति क्रममुक्त्यभिप्रायमेतद्भविष्यतीत्यदोषः ॥ १३ ॥

**दहर उत्तरेभ्यः ॥ १४ ॥**



दहर को विषयजीवो ब्रह्म वाकाशशब्दतः ॥ विद्यत्यादृशत्वात्पञ्चनेर्जावो भविष्यति ॥ १ ॥

बाह्याकाशोपमानेन नृमुच्यति सभाषिते ॥ आत्मापदतपाभवात्पञ्चनेर्जावो भविष्यति ॥ २ ॥

'अथ यदिदमस्मिन्ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेदम् दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशस्तस्मिन्त्यदन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वाच विजिज्ञासितव्यम्' ( छा० ८।१।१ ) इत्यादिवाक्यं समाश्नायते । तत्र योऽयं दहरे हृदय-

भाष्यतत्प्रभा

एव मुख्यः परः न तु पिण्डात्परः सूत्रात्मेत्यर्थः । किञ्च परशब्देनोपक्रमे निश्चितं परं ब्रह्मैवात्र वाच्यशेषे ध्यातव्यमित्याह—परं चापरं चेति । पापनिवृत्तिलिङ्गाच्चेत्याह—यथेति । पादोदरं गर्प । ओंकारे परब्रह्मोपासनया सूर्यद्वारा ब्रह्मलोकं गत्वा परब्रह्मेक्षित्वा तदेव शान्तमभयं परं प्राप्नोतीत्यविरोधमाह—अत्रोच्यत इति । एवमेकवाक्यतासमर्थनप्रकरणानुगृहीतपरपुरुषश्रुतिभ्यां परब्रह्मप्रत्यभिज्ञया ब्रह्मलोकप्राप्तिलिङ्गं बाधित्वा वाक्यं प्रगवध्येये ब्रह्मणि समन्वितमिति सिद्धम् ॥ १३ ॥ दहर उत्तरेभ्यः । छान्दोग्यमुदाहरति—अथेति । भूमविद्यानन्तरं दहरविद्याप्रारम्भार्थोऽयं शब्दः । ब्रह्मणोऽभिव्यक्तिस्थानत्वाद्ब्रह्मपुरं शरीरम् । अस्मिन् यत्प्रसिद्धं दहरमल्पं हृत्पद्मं तस्मिन्हृदये यदन्तराकाशशब्दितं ब्रह्म तदन्वेष्टव्यं विचार्यं ज्ञेयमित्यर्थः । अन्तराकाशो जिज्ञास्य, तदन्तःस्थ वेति प्रथमं संशयः कल्प्यः । तत्र यथाकाशस्तदा

भामती

गर्भस्य भगवतो निवासभूमितया करणपरिवृतानां जीवानां सघात इति भवति जीवधनः । तदेव त्रिमात्रोद्गारायतनं परमेव ब्रह्मोपास्यम् । अत एव चास्य देशविशेषाविगतिः फलमुपाधिमत्त्वात्, क्रमेण च सम्यग्दर्शनोत्पत्तौ मुक्तिः । 'ब्रह्म वेदं ब्रह्मैव भवति' इति तु निरुपाधिब्रह्मवेदनविषया श्रुतिः । अपरं तु ब्रह्मेकमात्रायतनमुपास्यमिति मन्तव्यम् ॥ १३ ॥ दहर उत्तरेभ्यः । 'अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरम्' सप्तमं गुहाप्रायं पुण्डरीकमनिवेशं वेदम् 'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशस्तस्मिन्त्यदन्तस्तदन्वेष्टव्यम्' आगमाचार्योपदेशाभ्यां श्रवणं च, तदविरोधिन्यां तर्केण मननं च, तदन्वेष्टनम् । तत्परिकेण चादरनेरन्तर्धर्धकालसंविदने ध्यानाभ्यामपरिपाकेन साक्षात्कारो विज्ञानम् । विशिष्टं हि तज्ज्ञानं पूर्वमेव । तदिच्छा विजिज्ञासनम् । अत्र संशयमाह—तत्रेति । तत्र प्रथमं तावदेव संशयः—किं दहराकाशादन्यदेव किञ्चिदन्वेष्टव्यं विजिज्ञासितव्यं च उत दहराकाश इति । यदापि दहराकाशोऽन्वेष्टव्यस्तदापि किं भूतकाश आहो तारीर आत्मा किं वा परमात्मेति । संशयहेतुः

न्यायनिर्णय

विज्ञेयपणमनुब्रूयति—परमिति । विराडपेक्षया परत्वं सूत्रेऽपीत्युक्तमाशङ्क्य मुख्यं परत्वमुत्सर्गतो ब्रह्मण्येवेत्याह—परो हीति । 'यस्मात्परं नापरमस्ति किञ्चित्' इति श्रुत्या परमात्मानं विशिनष्टि—यस्मादिति । ईश्वरस्य परमपुरुषार्थत्वे मानमाह—पुरुषादिति । परापरे ब्रह्मणी प्रकृत्य परशब्देनापरस्य व्यावर्तनादपि परमेव ब्रह्म ध्यातव्यमित्याह—परं चेति । न केवलमुपक्रमादेव किंतु फलोक्तेरपीत्याह—यथेति । पादोदरं सर्पः । पूर्वपक्षबीजमनूय दूषयति—अथेत्यादिना । परिशुद्धब्रह्मैक्यज्ञाने देशपरिच्छिन्नं फलमयुक्तम् । ओंकारोपाधिब्रह्मोपास्तो तदविरोधमित्यर्थः । कथं तर्हि 'पुरुषमीक्षते' इति, तत्राह—क्रमेणेति । ब्रह्मलोके सम्यग्दर्शनोत्पत्तौ मोक्षं विवक्षित्वेक्षितवाक्यमित्यर्थः । एकवाक्यताकाङ्क्षप्रकरणानुगृहीतप्रत्यभिज्ञाया देशपरिच्छिन्नफलत्वलिङ्गानुगृहीतप्रत्यभिज्ञातो बलीयस्त्वाद्ध्यातव्यं परमेवेत्युपसंहरति—अदोष इति ॥ १३ ॥ 'परात्परं पुरिशयं पुरुषम्' इत्यादिवाक्याद्व्यातव्यपुरुषनिर्णये परस्य पुरिशयमिति पुरसंबन्धसिद्धेरयमपि पुरसंबन्धी दहराकाशो ब्रह्मेत्याह—दहर इति । छान्दोग्यवाक्यमुदाहरति—अथेति । भूमविद्यानन्तरं विद्यान्तरारम्भार्थोऽयं शब्दः । यदिदमिति प्रसिद्धं हृदयं परामृष्टम् । अस्मिन्निति प्रत्यक्षत्वोक्तिः । ब्रह्मपुरं शरीरम् । दहरं सूक्ष्मम् । पुण्डरीकं तदाकारत्वात्प्रकृतं हृदयमेव तत्र परस्य नित्यसन्निवेशं दर्शयति—दहर इति । व्यवहितमपि हृदयं योग्यत्वात्तच्छब्देनोक्त्वा तदन्तराकाशस्य विचार्यतां ज्ञेयतां च दर्शयति—तस्मिन्निति । तस्मिन्निति सप्तम्या हृदयोक्तेस्तदन्तस्य दहराकाशमन्वेष्ट्य जिज्ञास्य च किं वा तस्याः सनिहिततरदहराकाशावत्त्वात्तदन्तस्य किञ्चिदन्विष्य ज्ञेयमिति संशयं सूचयति—तत्रेति । वाक्य



पुण्डरीके दहर आकाशः श्रुतः स किं भूताकाशोऽथवा विज्ञानात्माऽथवा परमात्मैति संशय्यते । कुतः संशयः । आकाशब्रह्मपुरशब्दाभ्याम् । आकाशशब्दो ह्ययं भूताकाशे परस्मिन् प्रयुज्यमानो दृश्यते । तत्र किं भूताकाश एव दहरः स्यात्किंवा पर इति संशयः । तथा ब्रह्मपुरमिति किं जीवोऽत्र ब्रह्मनामा तस्येदं पुरं शरीरं ब्रह्मपुरमथवा परस्यैव ब्रह्मणः पुरं ब्रह्मपुरमिति । तत्र जीवस्य परस्य वान्यतरस्य पुरस्वामिनो दहराकाशत्वे संशयः । तत्राकाशशब्दस्य भूताकाशे रूढत्वाद्भूताकाश एव दहरशब्द इति प्राप्तम् । तस्य च दहरायतनापेक्षया दहत्वम् । 'यावान्वा अयमाकाशस्तावानेपोऽन्तर्हृदय आकाशः' इति च बाह्याभ्यन्तरपायकृतभेदस्योपमानोपमेयभावः द्यावापृथिव्यादि च तस्मिन्नन्तःसमाहितं, अवकाशात्मनाकाशस्यैकत्वात् । अथवा जीवो दहर इति प्राप्तम्, ब्रह्मपुरशब्दात् । जीवस्य हीदं पुरं सच्छरीरं ब्रह्मपुरमित्युच्यते । तस्य स्वकर्मणोपार्जि-

भाष्यरत्नप्रभा

संशयद्वयम् । तत्राकाशशब्दादेकं संशयमुक्त्वा ब्रह्मपुरशब्दात्संशयान्तरमाह—तथा ब्रह्मपुरमिति । अत्र शब्दे । जीवस्य ब्रह्मणो वा पुरमिति संशयः । तत्र तस्मिन्संशये सतीति योजना । परपुरुषशब्दस्य ब्रह्मणि मुख्यत्वाद्ब्रह्म ध्येयमित्युक्तम् । तथेहाप्याकाशपदस्य भूताकाशे रूढत्वाद्भूताकाशो ध्येय इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति—तत्राकाशेत्यादिना । दहरवाक्यस्यानन्तरप्रजापतिवाक्यस्य च सगुणे निर्गुणे च समन्वयोक्तं । श्रुत्यादिसंगतयः । पूर्वपक्षे भूताकाशाद्युपाप्तिः, सिद्धान्ते सगुणब्रह्मोपात्त्या निर्गुणधीरिति फलभेदः । नच 'आकाशस्तल्लिङ्गात्' इत्यनेनास्य पुनरुक्तता शङ्कनीया । अत्र तस्मिन् 'यदन्तस्तदन्वेष्टव्यम्' इत्याकाशान्तःस्थस्यान्वेष्टव्यत्वादिलिङ्गान्वयेन दहराकाशस्य ब्रह्मत्वे स्पष्टलिङ्गाभावात् । ननु भूताकाशस्याल्पत्व कथं, एकस्योपमानत्वमुपमेयत्वं च कथं, 'उभे अस्मिन् द्यावापृथिवी अन्तरेव समाहिते । उभावग्निश्च वायुश्च' इत्यादिना श्रुतसमर्थाश्रयत्वं च कथमित्याशङ्क्य क्रमेण परिहरति—तस्येत्यादिना । हृदयापेक्षया अल्पत्व, ध्यानार्थं कल्पितभेदात्सादृश्यं, स्वत एकत्वात्सर्वाश्रयत्वमित्यर्थः । ननु 'एष आत्मा' इत्यात्मशब्दो भूते न युक्त इत्यख्ये-

भामती

पृच्छति—कुत इति । तद्धेतुमाह—आकाशब्रह्मपुरशब्दाभ्यामिति । तत्र प्रथमं तावद्भूताकाश एव दहर इति पूर्वपक्षयति—तत्राकाशशब्दस्य भूताकाशे रूढत्वादिति । एष तु बहुतरोत्तरसद्विरोधात्तुच्छ पूर्वपक्ष इत्यपरितोषेण पश्चान्तरमालम्बते पूर्वपक्षी—अथवा जीवो दहर इति प्राप्तम् । युक्तमित्यर्थः । तत्र 'आवेयत्वाद्विशेषाच्च पुर जीवस्य युज्यते । देहो न ब्रह्मणो युक्तो हेतुद्वयविधोगतः ॥' असाधारण्येन हि व्यपदेशता भवन्ति । तद्यथा क्षितिजल्पवन-बीजादिसामग्रीसमवधानजन्माप्यङ्कुर शालिवीजेन व्यपदिश्यते शाल्यङ्कुर इति । ननु क्षित्यादिभिः, तेषां कार्यान्तरेष्वपि साधारण्यात् । तदिह शरीरं ब्रह्मविकारोऽपि न ब्रह्मणा व्यपदिष्टव्यम्, ब्रह्मण सर्वविकारकारणत्वेनातिसाधारण्यात् । जीवभेद-धर्माधर्मोपार्जितं तदित्यसाधारणकारणत्वाजीवेन व्यपदिश्यते इति युक्तम् । अपिच ब्रह्मपुर इति सप्तम्यधिकरणे स्मर्यते, तेनाधेयेनानेन सबद्धव्यम् । नच ब्रह्मण स्वे महिम्नि व्यवस्थितस्यानाधेयस्याधारसबन्ध कल्पते । जीवस्त्वाराम्नात्र इत्याधेयो भवति । तस्माद्ब्रह्मशब्दो रूढि परित्यज्य देहादिबृंहणतया जीवे यौगिको वा भाक्तो वा व्याख्येयः । चैतन्यं च भक्तिः ।

न्यायनिर्णय

सप्तम्यर्थः । यदाकाशोऽन्विष्य ज्ञेयस्तदा प्राप्त संशयमाह—स इति । द्वितीये संशये प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह—कुत इति । द्वयोरपि पक्षत्रयोपनायकत्वं व्यावर्तयन्नाकाशशब्दावीन पक्षद्वयमाह—आकाशेति । शब्दान्तरात्पक्षद्वयप्राप्तिमाह—तथेति । इतिशब्द संशयशब्देन सबध्यते । नन्वयमन्य संशयो न प्रकृतस्तस्यान्यादृशत्वात्, तत्राह—तत्रेति । उक्ते संशये सतीति यावत् । परपुरुषशब्दस्य ब्रह्मणि मुख्यत्वाद्ब्रह्म ध्येयमित्युक्तम् । इहाप्याकाशशब्दस्य भूताकाशे रूढेस्तस्येवोपास्यतेति पूर्वपक्षमाह—तत्रेति । दहरवाक्यस्य सोपाधिके ब्रह्मण्यन्वयोक्तौ तत्र प्रवृत्तस्य निरुपाधिकं बुभुत्समानस्य तस्मिन्प्राजापत्यवाक्यान्वयोक्तेः संगतयः । पूर्वपक्षे भूताकाशादिव्यान, सिद्धान्ते परोपास्तिद्वारा प्रतिपत्तिरिति फलम् । नच 'आकाशस्तल्लिङ्गात्' इत्यनेन गतत्वात्पूर्वपक्षानुत्थानं, तत्र वाक्यशेषस्थ-लिङ्गानामाकाशविषयत्वात् । प्रकृते तेषां तदन्तःस्थविषयत्वेन तदविषयत्वादिति । उपास्त्यर्थं ब्रह्मणो दहरत्वेऽपि भूताकाशस्य तदन्तःस्थविषयत्वेन तदविषयत्वादिति । उपास्त्यर्थं ब्रह्मणो दहरत्वेऽपि भूताकाशस्य तदयोगात्कुतो ग्रहणं तत्राह—तस्येति । तच्चानेनापि वाक्यशेषस्य फलं सपद्यते वाक्यादित्यर्थः । सति भेदे सादृश्ये चोपमानोपमेयभावादेकत्र तदसिद्धिरित्याशङ्क्याह—यावानिति । ब्रह्मणि द्यावापृथिव्यादीनामन्तःसमाधानं, कारणत्वात् । तदभावादाकाशे नैवमित्याशङ्क्याह—द्यावापृथिव्यादीति । दहरे कथं तत्समाधानं, तत्राह—अवकाशेति । अपहतपाप्मत्वादि तस्मिन्नित्यानुवादः । सत्यकामत्वादि ध्यानार्थमध्यस्तमिति भावः । एष आत्मेत्यात्मशब्दसामञ्जस्यार्थं पश्चान्तरमाह—अथवेति । ब्रह्मशब्दस्यामुख्यत्वाज्जीवे तच्छब्दात्परमिज्ज्ञादिति बुद्धिस्थे कुतो जीवोक्तिरित्याशङ्क्य पुरसबन्धस्य तत्रैव सम्भवादित्याह—जीवस्येति । तस्यापि पुरेण क. सबन्धः, तत्राह—तस्येति । तथापि तस्मिन्नोपाधिके कथं ब्रह्मपदं, तत्राह—

तत्त्वात् । भवत्या च तस्य अतश्चैव वाच्यत्वम् । नाहं पश्य ब्रह्मणः शरीरेण स्यत्वापि भावः स्तब्धोऽस्ति । तत्र पुरस्वामिनः पुरेकदेशेऽवस्थानं दृष्टं यत् । मनोऽपधिकश्च जीवः, मनश्च प्रायेण हृदये प्रतिष्ठितमित्यतो जीवस्यैवेदं हृदयेऽन्तरवस्थानं स्यात् । दहरत्वमपि तस्यैव आराशोपमितत्वादवकल्पते । आकाशोपमितत्वात् न ब्रह्माभेदविवक्षया भविष्यति । नचात्र दहरस्याकारस्यान्वेष्यत्वं विजिज्ञासितव्यत्वं च श्रूयते । 'तांस्त्वित्यदन्तः' इति परविशेषणत्वेनोपादानादिति । अत उत्तरं ब्रूमः—परमेश्वर एवात्र दहराकाशो भवितुमर्हति न भूताकाशो जीवो वा । कस्मात् । उत्तरेभ्यो वाच्यशेषगतेभ्यो हेतुभ्यः । तथाहि—अन्वेष्टव्यतयाभिहितस्य दहरस्याकाशस्य 'तं चेद्भूयुः' इत्युपक्रम्य 'किं तदत्र विद्यते यदन्वेष्टव्यं यद्वाव विजिज्ञासितव्यम्' इत्येवमाशेषपूर्वकं प्रतिसमाधानवचनं भवति । 'स ब्रूयाद्यावान्वा अयमाकाशस्तावानेपोऽन्तर्हृदय आकाश उभे अस्मिन्वा-

भाष्यरतप्रभा

राह—अथवेति । भक्त्येति । चैतन्यगुणयोगेनेत्यर्थः । मुख्य ब्रह्म गृह्यतामित्यत आह—न हीति । अस्तु पुरस्वामी जीवः, हृदयस्थाकाशस्तु ब्रह्मेत्यत आह—तत्रेति । पुरस्वामिन एव तदन्तःस्थत्वमभवाशान्यापेक्षेत्यर्थः । व्यापिनोऽन्तःस्थत्वं कथमित्यत आह—मन इति । आकाशपदेन दहरगनुक्तोक्तोपमादिक ब्रह्माभेदविवक्षया भविष्यतीत्याह—आकाशेति । ननु जीवस्याकाशपदार्थत्वमयुक्तमित्याशङ्क्य तर्हि भूताकाश एव दहरोऽस्तु तस्मिन्नन्तःस्थ किंचिद्वेद्यमिति पक्षान्तरमाह—न चात्रेति । परमन्तःस्थ वस्तु, तद्विशेषणत्वेनाधारत्वेन दहराकाशस्य तच्छब्देनोपादानादित्यर्थः । यद्वा अन्वेष्टव्यत्वादिलिङ्गादहरस्य ब्रह्मत्वनिश्चयात् 'आकाशस्तद्विज्ञात्' इत्यनेन गतार्थत्वमिति शङ्का निररानीया । अन्वेष्टव्यत्वादेः परविशेषणत्वेन ग्रहणादहरस्य ब्रह्मत्वे लिङ्गं नास्तीत्यर्थः । उपहृतपापमत्वादिलिङ्गोपेतात्मकश्चुत्वा केवलाकाशश्रुतिर्वाध्येति सिद्धान्तयति—परमेश्वर इत्यादिना । आकाशस्याक्षेपपूर्वकमिति संबन्धः । तमाचार्य प्रति यदि ब्रूयुः, हृदयमेव तावदल्पं तस्याकाशोऽल्पतरः किं तदत्राल्पे विद्यते यद्विचार्य ज्ञेयमिति, तदा रा

भामती

उपधानानुपधाने तु विशेषः । वाच्यत्वं गम्यतम् । स्यादेतत् । जीवस्य पुरं भवतु गरीमं, पुण्डरीकदहर्गोचरता तन्मस्य भविष्यति, वत्सराजस्य पुर इवोजयिन्या भैत्रम्य सन्नेत्यत आह—तत्र पुरस्वामिन इति । जगमथ—वेदम सत्त्वविकरणमनिर्दिष्टाधेयमाधेयविशेषापेक्षायां पुरस्वामिन प्रकृतत्वात्तन्वाययेन सवद्व गदनेपेक्षं नाभयान्तरेण सवन्न कल्पयति । ननु तथापि शरीरमेवाय भोगायतनमिति को हृदगपुण्डरीकस्य विशेषो यत्तदेनासा गम्येत्यत आह—मनोऽपि उपधिकश्च जीव इति । ननु मनोऽपि चलतया सकलदेहवृत्ति पर्यागेणेत्यत आह—मनश्च प्रायेणेति । आकाशशब्दश्चास्मिन्त्वादिना रामान्येन जीवे भाक्तः । अस्तु वा भूताकाश एवायमाकाशशब्दो दहरोऽस्मिन्नन्तरात्माशः इति, तथाप्यदोष इत्याह—न चात्र दहरस्याकाशस्यान्वेष्टव्यत्वमिति । एव प्राप्त उच्यते—भूताकाशस्य तावन्न दहरत्वं, 'यावान्नाऽयमाकाशस्तावानेपोऽन्तर्हृदय आकाशः' इत्युपमानविरोधात् । तथाहि—'तेन तस्योपमेयत्वं रामरावणयुद्धवत् । अगत्या भेदमारोप्य गतौ सत्या न गुज्यते ॥' अस्ति तु दहराकाशस्य ब्रह्मत्वेन भूताकाशाद्वेदेनोपमानस्य गतिः । न चानवच्छिन्नपरिमाणमवच्छिन्नं भवति । तथा सत्यवच्छेदानुपपत्तेः । न भूताकाशमानत्वं ब्रह्मणोऽत्र विधीयते, येन 'ज्यायानाकाशात्' इति श्रुति-

न्यायनिर्णयः

भक्त्येति । चैतन्यगुणयोगेनेत्यर्थः । गौणमुखयोर्मुख्ये संप्रत्ययमाशङ्कोक्तम्—न हीति । कार्यकारणसम्बन्धस्य साधारण्यादसाधारण्येन व्यपदेशाज्जीवकर्माजित शरीर तेनेव व्यपदेशमित्यर्थः । तस्य जीवपुरत्वेऽपि राजपुरे भैत्रसन्नवत्पुण्डरीकदहर्गोचरता ब्रह्मणोऽस्तु, तत्राह—तत्रेति । वेदमनं स्वत्वाधारस्याधेयपेक्षायां पुरस्वामिनाधेयेन सवन्नान्नाभ्यापेक्षेत्यर्थः । जीवस्य देहेन विशेषसम्बन्धेऽपि हृदयेन तदभावात्कथं तस्यैव तदेष्टमता, तत्राह—मन इति । तस्यापि चञ्चलत्वाच्च हृदयेनासाधारण्यं, तत्राह—मनश्चेति । तथापि तस्य सर्वगतस्य कुतो दहरत्वं, तत्राह—दहरत्वमिति । दहरत्वादेव तर्हि नाकाशोपमितत्वादित्याशङ्काह—आकाशेति । यद्वावमपेक्ष्यैतत्कल्प्यते तदेव ब्रह्माकाशशब्द लाघवादित्याशङ्काधेयं सशये पूर्वपक्षमाह—नचेति । परविशेषणत्वेनेत्यत्र परो दहराकाश उपादानात्सिद्धिः सप्तम्यन्ततच्छब्दस्येति शेषः । यद्वा परशब्दोऽन्तःस्थवस्तुविषयस्तद्विशेषणत्वेन तस्मिन्निति दहराकाशस्योक्तेरित्यर्थः । तच्छब्दस्य सन्निकृष्टान्वययोगे विप्रकृष्टान्वयस्य जघन्यत्वादाकाशान्तर्गतं ध्येयमिति भावः । भूताकाशस्य जीवस्य वा दहराकाशान्तःस्थस्य वा ध्यानार्थं दहरवाक्यमुपसहर्तुमिति शब्दः । सिद्धान्तयति—अत इति । तत्र प्रतिज्ञा व्याचष्टे—परमेश्वर इति । प्रतिज्ञाया प्रश्नद्वारा हेतुनाह—कस्मादिति । तानेव विवृणोति—तथाहीति । विहितस्य तदन्वेष्टव्यमित्यादिनेति शेषः । आकाशस्याक्षेपपूर्वकमिति संबन्धः । तमाचार्य प्रति शिष्या यदि ब्रूयुरित्याक्षेपमुपक्रम्यावतार्येति योजना । आक्षेपप्रकारमाह—किं तदिति । पुण्डरीकमेव तावदल्पमल्पतरं च तदन्तर्गतमाकाशं तथाच किं तदत्राल्पत्वेऽस्ति यच्छ्रुतियुक्तिभ्यामन्वेष्टं यद्वा साक्षात्कर्तव्यमित्युपपादोषेण दहरस्य ज्ञेयत्वमाक्षिप्य समाहितमित्यर्थः । तदेव दर्शयति—स इति । आचार्यः सर्वनामाचार्यः । असिन्निति हार्दकाशोक्तिः । 'उभाव-

धः पृथिवी अन्तरेण समाहिते' (छा० ८।१।३) इत्यादि । तत्र पुण्डरीकदहरत्वेन प्राप्तदहरत्वस्याकाशस्य प्रसिद्धाकाशोपमयेन दहरत्वं निवर्तयन्भूताकाशत्व दहरस्याकाशस्य निवर्तयतीति गम्यते । यद्यप्याकाशशब्दो भूताकाशे रूढस्तथापि तेनैव तस्योपमानोपपद्यत इति भूताकाशशब्दा निवर्तिता भवति । नन्वेकस्याप्याकाशस्य बाह्याभ्यन्तरत्वकल्पितेन भेदेनोपमानोपमेयभावः संभवतीत्युक्तम् । नैवं संभवति । अगतिका हीयं गतिः, यत्काल्पनिकभेदाश्रयणम् । अपिच कल्पयित्वापि भेदमुपमानोपमेयभावं वर्णयतः परिच्छिन्नत्वादभ्यन्तराकाशस्य न बाह्याकाशपरिमाणत्वमुपपद्यत । ननु परमेश्वरस्यापि 'ज्याथानाकाशात्' (शत० ब्रा० १०।६।३।२) इति श्रुत्यन्तरान्नैवाकाशपरिमाणत्वमुपपद्यते । नैषः दोषः । पुण्डरीकभेदेऽप्राप्तदहत्वेन निवृत्तिपरत्वाद्वाक्यस्य न तावत्प्रतिपादनपरत्वम् । उभयप्रतिपादने हि वाक्यं भिद्येत । नच कल्पितभेदे पुण्डरीकभेदित आकाशैकदेशे धावापृथिव्यादीनामन्तः समाधानमुपपद्यते । 'एष आत्मा पहतपाप्म विजरो विभृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसंकल्पः' इति चात्मत्वापहतपाप्मत्वाद्यश्च गुणा न भूताकाशे संभवन्ति । यद्यप्यात्मशब्दो जीवे संभवति तथापीतरेभ्यः कारणे-

भाष्यरत्नप्रभा

आचार्यो ब्रूयादाकाशस्याल्पतानिवृत्तिमित्यर्थः । वाक्यस्य तात्पर्यमाह—तत्रेति । निवर्तयति । आचार्य इति शेषः । नन्वाकाशशब्देन रूढ्या भूताकाशस्य भानात्कथं तन्निवृत्तिरित्याशङ्क्याह—यद्यपीति । ननु 'रामरावणयोर्युद्धं रामरावणयोरेव' इत्यभेदेऽप्युपमा दृष्टेति चेत्, न अभेदे सादृश्यस्यानन्वयेन युद्धस्य निरूपमत्वे तात्पर्यादयमनन्वयालंकार इति काव्यविदः । पूर्वोक्तमनूय निरस्यति—नन्वित्यादिना । 'सीताश्लिष्ट इवाभाति कोदण्डप्रभया युतः' इत्यादौ प्रभायो-गसीताश्लेषरूपविशेषणभेदाद्भेदाश्रयणमेकस्यैव श्रीरामस्योपमानोपमेयभावसिद्धयर्थमगत्या कृतमित्यनुदाहरणं द्रष्टव्यम् । नैवमत्राश्रयण युक्तम् । वाक्यस्याल्पत्वनिवृत्तिपरत्वेन गतिसङ्गात् । किंच हार्दाकाशस्यान्तरत्वात्त्यागे अल्पत्वेन व्यापक-बाह्याकाशसादृश्यं न युक्तमित्याह—अपिचेति । आन्तरत्वत्यागे तु अत्यन्ताभेदान्न सादृश्यमिति भावः । ननु हार्दाकाशस्याल्पत्वनिवृत्तौ तावत्त्वे च तात्पर्यं किं न स्यादित्यत आह—उभयेति । अतोऽल्पावनिवृत्तावेव तात्पर्यमिति भावः । एवमाकाशोपमितत्वादहराकाशो न भूतमित्युक्तम् । सर्वाश्रयत्वादिलिङ्गेभ्यश्च तथेत्याह—नचेत्यादिना । विगता जिघ-

भामती

विरोधः स्यात्, अपि तु भूताकाशोपमानेन पुण्डरीकोपाधिप्राप्तं दहरत्वं निवर्त्यते । अपिच सर्वे एवोत्तरे हेतवो दहराकाशस्य भूताकाशलं व्यसेधन्तीत्याह—नच कल्पितभेद इति । नापि दहराकाशो जीव इत्याह—यद्यप्यात्मशब्द इति । 'उपलब्धेरधिष्ठानं ब्रह्मणो देह इष्यते । तेनासाधारणत्वेन देहो ब्रह्मपुर भवेत् ॥' देहे हि ब्रह्मोपलभ्यत इत्यसाधारणतया देहो ब्रह्मपुरमिति व्यपदिश्यते, न तु ब्रह्मविकारतया । तथाच ब्रह्मशब्दार्थो मुख्यो भवति । अस्तु वा ब्रह्मपुर जीवपुर, तथापि यथा वत्सराजस्य पुरे उज्जयिन्यां मैत्रस्य सद्य भवति, एवं जीवस्य पुरे हृत्पुण्डरीकं ब्रह्मसदनं भविष्यति, उत्तरेभ्यो ब्रह्मलिङ्गेभ्यो ब्रह्मणोऽवधारणात् । ब्रह्मणो हि बाधके प्रमाणे बलीयसि जीवस्य च साधके प्रमाणे सति ब्रह्मलिङ्गानि कथंचिदभेदविवक्षया जीवे व्याख्यायन्ते । न चेह ब्रह्मणो बाधकं प्रमाणं, साधकं वास्ति जीवस्य । ब्रह्मपुरव्यपदेशश्चोपपादितो ब्रह्मोपलब्धि-स्थानतया । अर्भकौकत्वं चोक्तम् । तस्मात् सति सभवे ब्रह्मणि, तल्लिङ्गानां नाब्रह्मणि व्याख्यानमुचितमिति ब्रह्मैव दहराकाशो न जीवभूताकाशाविति । श्रवणमननमनुविद्य ब्रह्मानुभूय चरणं चारुक्षेपां कामेषु चरणं भवतीत्यर्थः । स्यादेतत् । दहराका-

न्यायनिर्णयः

मिश्र बाधुश्च' इत्यादिसंग्रहार्थमादिपदम् । तस्य विवक्षितमर्थमाह—तत्रेति । निवर्तयन्नित्याचार्यो गृह्यते । आकाशशब्दस्य भूताकाशे रूढत्वात्कथानुपपत्त्या तन्निवर्तनं, तत्राह—यद्यपीति । परोक्तिं स्मारयित्वा निरस्यति—नन्वित्यादिना । गत्यन्तराभावादापोषितभेदेनोपमानस्य काल्पनिकत्वेऽपि सत्या गतौ तदसिद्धिरित्यर्थः । सादृश्ये सत्युपमानोपमेयत्व वृष्टम् । नचोपाधिपरिच्छिन्नान्तराकाशस्य महत्परिमाणेन बाह्याकाशेन सादृश्यमित्याह—अपि चेति । तर्हि परस्यापि भूताकाशो नोपमानमनुव्यपरिमाणत्वादित्याह—नन्विति । नेद वाक्यं भूताकाशतुल्यत्वविषयं किंतु शङ्किताल्पत्वव्यावृत्तिपरमित्याह—नेति । निवृत्तौ तावत्त्वे च वाक्यतात्पर्यमाशङ्क्योक्तम्—उभयेति । नच सभवेकवाक्यत्वे वाक्यभेदः । नच तावत्त्वमेव प्रतिपाद्य, अफलत्वात् । नच शङ्कितदहरत्वनिवृत्तिरेव फलं, तत्रैव वाक्यतात्पर्यप्रसङ्गात् । नच साक्षादेव तत्सिद्धावाधिकत्वकल्पना युक्तेति भावः । भूताकाशाग्रहे लिङ्गान्तरमाह—नचेति । तत्रैव हेत्वन्तरम्—एष इति । विगता जिघत्सा खादितुमिच्छा यस्य स तथा । चकारादुक्तं सर्वमाकाशस्यैकदेशे नोपपद्यत इति सबन्धः । तदेव स्पष्टयति—आत्मत्वेति । न तावद्भूताकाशे सभवेत्यात्मत्व, अचेतन्यात् । न वापहतपाप्मत्वादेर्नित्यानुवादत्वम् । नापि सत्यकामत्वादरोपितत्वम् । अगतिका हीय गतिः । उपक्रमस्याकाशशब्दोपसहारस्यात्मश्रुतिरुक्तलिङ्गसंगता बलीयसी, प्रत्ययसवादादित्याकाशशब्दब्रह्मैवेति भावः । आकाशोपमितत्वादिहेतुभ्यो भूताकाश निरस्य तद्व्यपदेशे जीवमपि निरस्यति—यद्यपीति । ननु कथमाकाशोपमितत्वं

भ्यो जीवाशङ्कापि निवर्तिता भवति । न ह्युपाधिपरिच्छिन्नस्याराप्रोक्तमित्य जीवस्य पुण्डरी-  
कवेष्टनकृतं दहरत्वं शक्यं निवर्तयितुम् । ब्रह्माभेदविवक्षया जीवस्य सर्वगतत्वादि विवक्षयेतेति  
चेत् । यदात्मतया जीवस्य सर्वगतत्वादि विवक्षयेत तस्यैव ब्रह्मणः साक्षात्सर्वगतत्वादि विवक्षय-  
तामिति युक्तम् । यदप्युक्तं ब्रह्मपुरमिति जीवेन पुरस्योपलक्षितत्वाद्वाज्ञ इव जीवस्यैवेदं पुरस्वा-  
मिनः पुरैकदेशवर्तित्वमस्त्विति । अत्र ब्रूमः—परस्यैवेदं ब्रह्मणः पुरं सच्छरीरं ब्रह्मपुरमित्यु-  
च्यते, ब्रह्मशब्दस्य तस्मिन्मुख्यत्वात् । तस्याप्यस्ति पुरेणानेन संबन्धः, उपलब्ध्यधिष्ठानत्वात् ।  
'स एतस्माज्जीवघनात्परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते' ( प्र० ५।५ ) 'स वा अयं पुरुषः सर्वासु  
पूर्षु पुरिशयः' ( बृ० २।५।१८ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः । अथवा जीवपुर एवासिन्ब्रह्म संनिहितमुप-  
लक्ष्यते । यथा शालग्रामे विष्णुः संनिहित इति तद्वत् । 'तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयत एव-  
मेवामुत्र पुण्यचितो लोकः क्षीयते' ( छा० ८।१।६ ) इति च कर्मणामन्तवत्फलत्वमुक्त्वा 'अथ य  
इहात्मानमनुविद्य ब्रजन्त्येतांश्च सत्यान्कामांस्तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति' इति प्रकृतद-  
हराकाशविज्ञानस्यानन्तफलत्वं च दन्परमात्मत्वमस्य सूचयति । यदप्येतदुक्तं, न दहरस्याकाश-  
स्यान्वेष्टव्यत्वं विजिज्ञासितव्यत्वं च श्रुतं, परविशेषणत्वेनोपादानादिति । अत्र ब्रूमः—यद्याकाशो  
नान्वेष्टव्यत्वेनोक्तः स्यात् 'यावान्वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाशः' इत्याद्याकाश-  
स्वरूपप्रदर्शनं नोपयुज्येत । नन्वेतदप्यन्तर्वर्तित्वस्तुसद्भावप्रदर्शनायैव प्रदर्श्यते । 'तं चेद्भूयुर्दिद-

भाष्यरवप्रभा

स्ता जग्धुमिच्छा यस्य सोऽयं विजिघत्सः । बुभुक्षाश्चन्य इत्यर्थः । प्रथमश्रुतब्रह्मशब्देन तत्सापेक्षचरमश्रुतपट्टीविभक्त्यर्थः  
संबन्धो नेयः, न तु ब्रह्मणः पुरमिति षष्ठ्यर्थः स्वस्वामिभावो ग्राह्यः, 'निरपेक्षेण तत्सापेक्षं बाध्यम्' इति न्यायादित्याह—  
अत्र ब्रूम इति । शरीरस्य ब्रह्मणा तदुपलब्धिस्थानत्वरूपे संबन्धे मानमाह—स इति । पूर्षु शरीरेषु, पुरि हृदये शय  
इति पुरुष इत्यन्वयः । ननु ब्रह्मशब्दस्य जीवेऽप्यन्नादिना शरीरवृद्धिहेतौ मुख्यत्वाच्च षष्ठ्यर्थः कथंचिन्नेय इत्यत आह—  
अथवेति । बृंहयति देहमिति ब्रह्म जीवः तत्स्वामिके पुरे हृदयं ब्रह्मवेद्म भवतु, राजपुरे मैत्रसन्नवदित्यर्थः । अनन्तफ-  
ललिङ्गादपि दहरः परमात्मेत्याह—तद्यथेति । अथ कर्मफलद्वैराग्यानन्तरमिह जीवदशायामात्मानं दहरं तदाश्रितांश्च  
सत्यकामादिगुणान् आचार्योपदेशमनुविद्य ध्यानेनानुभूय ये परलोकं गच्छन्ति तेषां सर्वलोकेष्वनन्तमैश्वर्यं स्वेच्छया  
संचलनादिकं भवतीत्यर्थः । दहरे उक्तलिङ्गान्यन्यथासिद्धानि तेषां तदन्तःस्थगुणत्वादित्युक्तं स्मारयित्वा दूषयति—यद-  
पीत्यादिना । उत्तरत्राकाशस्वरूपप्रतिपादनानुपपत्त्या पूर्वं तस्यान्वेष्टव्यादिकमित्यत्रान्यथोपपत्तिं शङ्कते—  
नन्विति । एतत् आकाशस्वरूपम् । आक्षेपव्रीजमाकाशस्यालपत्वमुपमया निरस्यान्तःस्थवस्तूक्तेस्तदन्तःस्थमेव ध्येयमि-

सामती

शस्यान्वेष्ट्यत्वे सिद्धे तत्र विचारो युज्यते, नतु तदन्वेष्टव्यम्, अपितु तदाधारमन्यदेव किंचिदित्युक्तमित्यनुभाषते—यदप्ये-  
तदिति । अनुभाषितं दूषयति—अत्र ब्रूम इति । यद्याकाशाधारमन्यदन्वेष्टव्यं भवेत्तदेवोपरि व्युत्पादनीयं, आकाश-  
व्युत्पादनं तु कोपयुज्यत इत्यर्थः । चोदयति—नन्वेतदपीति । आकाशकथनमपि तदन्तर्वर्तित्वस्तुसद्भावप्रदर्शनायैव ।

न्यायनिर्णयः

जीवशङ्कानिवर्तकं, तस्यापि तदुपमितत्वेन शङ्कितदहरत्वनिवृत्त्योपमानपर्यवसानात्, तत्राह—न हीति । तादात्म्येन शङ्कते—ब्रह्मेति ।  
आदिपदं सर्वाधारत्वादिसंग्रहार्थम् । लाघवेन प्रत्याह—यदिति । ब्रह्मपुरशब्दाज्जीवोपादानमुक्तमनुवदति—यदपीति । प्रथमश्रुतब्र-  
ह्मशब्देन चरमश्रुतविभक्त्यर्थो नेतव्य इत्याह—अत्रेति । ब्रह्मणः पुरमित्यत्र स्वस्वामित्वं षष्ठ्यर्थं हित्वा ब्रह्मशब्दो मुख्यार्थः स्वीकर्तव्यः,  
प्रत्ययार्थस्य प्रकृत्यर्थापेक्षस्य दौर्बल्यादित्यर्थः । ननु ब्रह्मपक्षे प्रत्ययस्य निरालम्बनत्वमेव । जीवपक्षे प्रकृत्यालम्बनं कथंचिदस्ति, तदर्थस्य  
ब्रह्माभेदात्, तत्राह—तस्येति । ब्रह्मणः शरीरमुपलब्ध्यधिष्ठानमित्यत्र मानमाह—स इति । सर्वासु पूर्णवति व्यपदिश्य पुरिशय इति  
विशेषणं हृदयसंबन्धविवक्षया नेयम् । आदिपदं 'यो वेद निहितं गुहायाम्' इत्यादिसंग्रहार्थम् । ननु शरीरः शरीरमन्नपानाभ्यवहरणेन  
बृंहयतीति तस्मिन्मुख्यं ब्रह्मत्वं, तस्य च स्वकर्माजितत्वादसाधारणं शरीरं, तथाच प्रकृतिप्रत्ययौ जीवे मुख्याविति, तत्राह—अथवेति ।  
शरीरसंबन्धमेव वेदमोत्तरहेतुभ्यो ब्रह्मापि संबध्यते । दृष्टं हि राजपुरे मैत्रसन्नेत्यर्थः । किंच कर्मफलनित्यतानिवृत्त्या दहरज्ञानस्यानन्त-  
फलत्वश्रुतेर्दहरस्य परत्वमित्याह—तद्यथेति । कर्मणस्तत्फलञ्चोपेक्षानन्तर्यमथशब्दार्थः । इह जीवत्वेन देहे दहरमात्मानं तदाश्रितांश्च  
सत्यकामादिगुणानाचार्योपदेशमनुविद्यानुभूय ये परलोकं ब्रजन्ति तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारः स्वेच्छया चरणमप्रतिहतमनन्तमैश्वर्य-  
मित्यर्थः । श्रुतितात्पर्यमाह—प्रकृतेति । वदन्त्रित्याचार्यो वेदो वोक्तः । दहराकाशस्यान्वेष्टव्यादिसिद्धौ तत्र विचारः । नतु तदस्ति,  
'तस्मिन्त्यदन्तः' इत्यन्तःस्वविशेषणत्वादन्येषादेरिति, तत्राह—यदपीति । उत्तरत्राकाशस्वरूपप्रतिपादनानुपपत्त्या तस्य हेतुत्वमन्तः-  
समाहितैः सहैष्टमित्याह—अत्रेति । तत्प्रतिपादत्रयमन्यथोपपन्नमिति शङ्कते—नन्विति । कथमेतदवगम्यते, तत्राह—तमिति । 'किं



अस्मिन्ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेद्यं दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः किं तदत्र विद्यते यदन्वेष्टव्यं यद्वाव विजिज्ञासितव्यम्' इत्याक्षिप्य परिहारावसर आकाशोपर्योपक्रमेण यावापृथिव्यादीनामन्तःसमाहितत्वदर्शनात् । नैतदेवम् । एवं हि सति यदन्तःसमाहितं यावापृथिव्यादि तदन्वेष्टव्यं विजिज्ञासितव्यं चोक्तं स्यात् । तत्र वाक्यशेषो नोपपद्यत । 'अस्मिन्कामाः समाहिताः' 'एष आत्माऽपहतपाप्मा' इति हि प्रकृतं यावापृथिव्यादिसमाधानाधारमाकाशमाकृत्य 'अथ य इहात्मानमनुविद्य ब्रजन्त्येतांश्च सत्यान्कामान्' इति समुच्चयार्थेन चशब्देनात्मानं कामाधारमाश्रितांश्च कामान्विज्ञेयान्वाक्यशेषो दर्शयति । तस्मात्पुण्डरीकपदोपर्योपक्रमेऽपि दहरं एवाकाशो हृदयपुण्डरीकाधिष्ठानः सहान्तःस्थः समाहितैः पृथिव्यादिभिः सत्यैश्च कार्त्तैर्विज्ञेय उक्त इति गम्यते । स चोक्तेभ्यो हेतुभ्यः परमेश्वर इति ॥ १४ ॥

गतिशब्दाभ्यां तथाहि दृष्टं लिङ्गं च ॥ १५ ॥

दहरः परमेश्वर उत्तरेभ्यो हेतुभ्य इत्युक्तम् । त एवोत्तरे हेतव इदानीं प्रपञ्चयन्ते । इतश्च परमे-

भाष्यरत्नप्रभा

त्यर्थः । तर्हि जगदेव ध्येयं स्यादित्याह—नैतदेवमिति । अस्तु को दोषः, तत्राह—तत्रेति । सर्वनामभ्यां दहराकाशमाकृत्यात्मत्वादिगुणानुक्त्वा गुणैः सह तस्यैव ध्येयत्वं वाक्यशेषो ब्रूते तद्विरोध इत्यर्थः । 'तस्मिन् यदन्तः' इति तत्पदेन अवहितमपि हृदयं योग्यतया ग्राह्यमित्याह—तस्मादिति । यद्वा आकाशस्तस्मिन् यदन्तस्तदुभयमन्वेष्टव्यमिति योजनां सूचयति—सहान्तःस्थैरिति ॥ १४ ॥ दहराकाशस्य ब्रह्मत्वे हेत्वन्तरमाह—गतीति । प्रजा जीवा एतं

जामनी

अथाकाशपरमेव कस्मान्न भवतीत्यत आह—न चेदयुरिति । आचार्येण हि 'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशस्तस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वाव विजिज्ञासितव्यम्' इत्युपदिष्टेऽन्तेवामिनाक्षिप्तम्—'किं तदत्र विद्यते यदन्वेष्टव्यम्' । पुण्डरीकमेव तावत्सूक्ष्मतर, तदवरुद्धमाकाश सूक्ष्मतमम् । तस्मिन्सूक्ष्मतमे किमपरमस्ति । नास्त्येवेत्यर्थः । तत् किमन्वेष्टव्यमिति । तदस्मिन्नाक्षेपे परिसमाप्ते समाधानावसर आचार्यस्याकाशोपमानोपक्रमं वच—'उभे अस्मिन्यावापृथिवी समाहिते' इति । तस्मात्पुण्डरीकावरुद्धाकाशाश्रये यावापृथिव्यावेवानन्वेष्टव्ये उपदिष्टे, नाकाश इत्यर्थः । परिहरति—नैतदेवम् । एवं हीति । स्यादेतत् । एवमेवेतत् । गो खल्वगुपगमा एव दोषत्वेन चोद्यन्त इत्यत आह—तत्र वाक्यशेष इति । वाक्यशेषो हि दहराकाशात्मवेदनस्य फलवत्त्व ब्रूते, यच्च फलवत् तत्कर्तव्यतया चोद्यते, यच्च कर्तव्यं तदिच्छतीति 'तदन्वेष्टव्यं तद्वाव विजिज्ञासितव्यम्' इति तदहराकाशविषयमवतिष्ठते । स्यादेतत् । यावापृथिव्यावेवात्मानो भविष्यत, ताभ्यामेवात्मा लक्षयिष्यते, आकाशशब्दवत् । ततश्चाकाशाधारो तावेव परामृश्यते इत्यत आह—अस्मिन्कामाः समाहिताः प्रतिष्ठिताः । एष आत्मापहतपाप्मेति । अनेन प्रकृतं यावापृथिव्यादिसमाधानाधारमाकाशमाकृत्य । यावापृथिव्यभिधानव्यवहितमपीति शेषः । ननु सत्यकामज्ञानस्यैतत्फल, तदनन्तर निर्देशात्, न तु दहराकाशवेदनस्येत्यत आह—समुच्चयार्थेन च शब्देनेति । 'अस्मिन्कामा' इति च 'एष' इति चैकवचनान्तं न द्वे यावापृथिव्यौ पराम्रष्टुमर्हतीति दहराकाश एव पराम्रष्टव्य इति समुदायार्थः । तदनेन क्रमेण 'तस्मिन् यदन्तः' इत्यत्र तच्छब्दोऽनन्तरमप्याकाशमतिलङ्घ्य हृत्पुण्डरीकं परामृशतीत्युक्तं भवति । तस्मिन् हृत्पुण्डरीके यदन्तराकाश तदन्वेष्टव्यमित्यर्थः ॥ १४ ॥ गतिशब्दाभ्यां तथाहि दृष्टं लिङ्गं च । उत्तरेभ्य इत्यस्य प्रपञ्च एतमेव दहराकाशं प्रकम्य बनाहो कष्टमिदं वर्तते जन्तूना तत्त्वावबोधविकलानां, यदेभि स्वाधीनमपि ब्रह्म न प्राप्यते । तद्यथा पिरतननिरुद्धनिबिडमलपिहिनाना कलधौतशकलाना पथि पतितानामुपपुर्षुपरि सचरद्विरपि पान्यैर्धनायद्विर्भावस्वणनिवहविभ्रमेणेतानि नोपासीयन्त इत्यभिसधिगती साद्रुतमिव सखेदमिव श्रुत प्रव-

न्यायनिर्णय

तदत्र' इत्याक्षेपात् 'उभे अस्मिन्' इति चान्तं स्ववस्तूक्या समाधानाधारत्वमेवाकाशस्येत्यर्थः । तस्याधारमात्रत्वविवक्षायामाधेयस्यैव ध्येयत्व स्यादित्याह—नैतदिति । अस्तु को दोषः, तत्राह—तत्रेति । दहराकाशस्य प्रकृतस्यैतच्छब्देन परामर्शात्तदेदनस्य फलवत्त्वश्रुतेस्तदेव ध्येयम् । नचेतच्छब्देन यावापृथिवीभ्या व्यवधानाच्चाकाशाकषण, 'अस्मिन्' 'एष' इति चैकवचनात्तस्यैव परामर्शयोग्यत्वादित्यर्थः । सत्यकामवेदनस्यैतत्फल, तदान्तर्थात् । न दहराकाशशुद्धरेत्याशङ्क्याह—समुच्चयेति । 'सदिग्धस्य वाक्यशेषाभिर्णयः' इति न्यायादावौ 'तस्मिन् यदन्तः' इति तच्छब्दोऽनन्तरमप्याकाशमभिलङ्घ्य हृत्पुण्डरीकं परामृशति । तत्र यदन्तराकाश तदन्वेष्टव्यं विजिज्ञासितव्यं चेत्युपसहरति—तस्मादिति । नन्वेतच्छब्दस्य सनिहितार्थत्वात्, जीवात्मन सर्वाङ्गप्रति सनिहिततरत्वात्तस्यैव तादर्थ्यात्, कामाना च तत्र समाहितत्वेन समुच्चयासङ्ग्रेस्तपर वाक्यमित्याशङ्क्य विजातीयध्यादिदिसिद्धजीवात्सजातीयश्रुतिमिद्धदहराकाशाख्यपरमात्मपरामर्शे लाघवात्, जीवे चापहतपाप्मावद्योगादाक्यभेदापत्तेर्मैवमित्याह—स चेति ॥ १४ ॥ दहराकाशस्येश्वरत्वे हेत्वन्तरमाह—गतीति । उत्तरमृगमदभस्य परमसगतिमाह—दहर इति । अवतारितसूत्रस्यावान्तरसगतिमाह—इतश्चेति । इतःशब्दार्थमाह—यस्यादिति ।



अथ दहरः, यस्माद्दहरवाक्यशेषे परमेश्वरस्यैव प्रतिपादको गतिशब्दो भवतः—‘इमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति’ ( छा० ८।३।२ ) इति । तत्र प्रकृतं दहरं ब्रह्मलोकशब्देनाभिधाय तद्विषया गतिः प्रजाशब्दश्च व्याप्या जीवानामभिधीयमाना दहरस्य ब्रह्मतां गमयति । तथा ह्यहरहर्जीवानां पुपुषावस्थायाम् ब्रह्मविषयं गमनं दृष्टं श्रुत्यन्तरे—‘सता सोमस्य तदा संपन्नो भवति’ ( छा० ६।८।१ ) इत्येवमाह । लोकेऽपि किल गाढं सुषुप्तभाचक्षणे ब्रह्मीभूतो ब्रह्मतां गत इति । तथा ब्रह्मलोकशब्दोऽपि प्रकृते दहरे प्रयुज्यमानो जीवभूताकाशशङ्कां निवर्तयन्ब्रह्मतामस्य गमयति । ननु कमलासनलोकमपि ब्रह्मलोकशब्दो गमयेत् । गमयेद्यदि ब्रह्मणो लोक इति पृष्ठीसमासवृत्त्या व्युत्पाद्येत । सामानाधिकरण्यवृत्त्या तु व्युत्पाद्यमानो ब्रह्मैव लोको ब्रह्मलोक इति परमेव ब्रह्म गमयिष्यति । एतदेव चाहरहर्ब्रह्मलोकगमनं दृष्टं ब्रह्मलोकशब्दस्य सामानाधिकरण्यवृत्तिपरिग्रहे लिङ्गम् । न ह्यहरहरिमाः प्रजाः कार्यब्रह्मलोकं सत्यलोकाख्यं गच्छन्तीति शक्यं कल्पयितुम् ॥ १५ ॥

भाष्यरतप्रभा

हृदयस्थं दहरं ब्रह्मस्वरूपं लोकमहरहः प्रत्यहं स्वापे गच्छन्त्यन्तदात्मना स्थिता अयननुताजनेनावृतास्त न जानन्ति अतः पुनरुत्तिष्ठन्तीत्यर्थः । नन्वेतत्पदपरामृष्टदहरस्य स्वापे जीवगम्यत्वेऽपि ब्रह्मत्वे किमायातमित्याशङ्का ‘तथा हि दृष्टम्’ इति व्याचष्टे—तथा हीति । लोकेऽपि दृष्टमित्यर्थान्तरमाह—लोकेऽपीति । गतिलिङ्गं व्याख्याय शब्दं व्याचष्टे—तथेति । जीवभूताकाशयोर्ब्रह्मलोकशब्दस्याप्रसिद्धेरिति भावः । ब्रह्मण्यपि तस्याप्रसिद्धिः शङ्कते—नन्विति । निषादस्थप-  
नित्यायेन समाधत्ते—गमयेदिति । पष्ठे चिन्तितम्—स्थपतिर्निषादः, शब्दसामर्थ्यात् । रौद्रीमिष्टि विधाय ‘एतया निषादस्थपतिं याजयेत्’ इत्याम्नायते । तत्र निषादानां स्थपतिः स्वामीति पृष्ठीसमासेन त्रैवर्णिको ग्राह्यः, अग्निविद्यादिसामर्थ्यात् । न तु निषादश्चासौ स्थपतिरिति कर्मधारयेण निषादो ग्राह्यः, असामर्थ्यादिति प्राप्ते सिद्धान्तः । निषाद एव स्थपतिः स्यात्, निषादशब्दस्य निषादे शक्तत्वात्, तस्याश्रुतपष्ठार्थसंबन्धलक्षकत्वकल्पनायोगात् श्रुतद्वितीयाविभक्तेः पूर्वपदसंबन्धकक्षणायां लाघवात्, अतो निषादस्येष्टिसामर्थ्यमात्रं कल्पयामि । तद्ब्रह्मलोकशब्दे कर्मधारय इत्यर्थः । कर्मधारये लिङ्गं चास्तीति व्याचष्टे—एतदेवेति । सूत्रे चकार उक्तन्यायममुच्यार्थः ॥ १५ ॥ सर्वजगद्धारणलिङ्गाच्च

भामनी

तैत्ते—‘इमा सर्वा प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति’ इति । स्वापकाले हि सर्वे एवायं विद्वानविद्वाश्च जीवलोको हृत्पुण्डरीकाश्रयं दहराकाशाख्यं ब्रह्मलोकं प्राप्तोऽयनाद्यविद्यातमं पटलपिहितदृष्टितया ब्रह्मभूयमापन्नोऽहमस्मीति न चेदः । सोऽयं ब्रह्मलोकशब्दसद्गतिश्च प्रत्यहं जीवलोकस्य दहराकाशस्यैव ब्रह्मरूपलोकतामाह तु । तदेतदाह भाष्यकारः—  
इतश्च परमेश्वर एव दहरो यस्माद्दहरवाक्यशेष इति । तदनेन गतिशब्दो व्याख्यातौ । ‘तथाहि दृष्टम्’ इति सूत्रावयवं व्याचष्टे—तथाह्यहरहर्जीवानामिति । चेदे च लोके च दृष्टम् । यद्यपि सुषुप्तस्य ब्रह्मभावे लौकिकं न प्रमाणान्तरमस्ति, तथापि वैदिकीमेव प्रसिद्धिं स्थापयितुमुच्यते, ईदृशी नामेयं वैदिकी प्रसिद्धिर्यल्लोकेऽपि गीयत इति । यथा श्रुत्यन्तरे यथा च लोके तथेह ब्रह्मलोकशब्दोऽपीति योजना । ‘लिङ्गं च’ इति सूत्रावयवव्याख्यानं बोधमुखेनावतारयति—  
ननु कमलासनलोकमपीति । परिहरति—गमयेद्यदि ब्रह्मणो लोक इति । अत्र तावन्निषादस्थपतिन्यायेन पृष्ठी-  
ममासात्कर्मधारयो बलीयानिति स्थितमेव, तथापीह पृष्ठीसमासनिराकरणेन कर्मधारयसमामस्थापनाय लिङ्गमप्यधिकमस्तीति तदप्युक्तं सूत्रकारेण । तथाहि—लोकवेदप्रसिद्धाहरहर्ब्रह्मलोकप्राप्त्यभिधानमेव लिङ्गं कमलासनलोकप्राप्तेर्विपश्चादसंभवाद्याव-  
र्तमानं पृष्ठीसमासाशङ्का व्यावर्तयद्दहराकाशप्राप्तावेवावतिष्ठते, नच दहराकाशो ब्रह्मणो लोकः किंतु तद्ब्रह्मेति ब्रह्म च तल्लोक-  
श्चेति कर्मधारयः सिद्धो भवति । लोकयत इति लोकः । हृत्पुण्डरीकस्थः खल्वयं लोकयते । यत्खलु पुण्डरीकस्थमन्तःकरणं  
न्यायनिर्णयः

तावेवोदाहरति—इमा इति । प्रजाश्चिदाभासा जीवाः । अहरहः स्वापे । कथं तर्हि पुनरुत्थानं, तत्राह—एतमिति । उक्तगति-  
शब्दयोर्विबक्षितमर्थमाह—तत्रेति । श्रुतिः सप्तम्यर्थः । एतच्छब्दाज्जीवानां स्वापे दहरगमनेऽपि तस्य ब्रह्मत्वे किमायातः, तदाह—  
तथाहीति । अध्यायमेदधिया श्रुत्यन्तरशब्दः । ‘स्वमपीतो भवति’ इत्यादिवाक्यमादिपदार्थः । तथाहीत्यादिसूत्रावयवस्याधीनतरमाह—  
लोकेऽपीति । प्रसिद्धेः श्रुतिमूलत्वात्तत्प्रामाण्यानुदाहार्यत्वेऽपीदृशी नामेयं वैदिकी प्रसिद्धिरियं लोकेऽप्यस्तीति श्रुतिप्रामाण्यदार्ढ्याय तदुक्तिरिति मत्वा किलेत्थुक्तम् । दहरस्य ब्रह्मत्वधीहेतुता गतेरुक्त्वा शब्दस्यापि कथयति—तथेति । गतिवदित्येतत् । शब्दस्य सिद्धा-  
न्तानुगुण्यं नेति शङ्कते—नन्विति । पृष्ठीविभक्त्यश्रुतेस्तदर्थलक्षणायां गौरवान्नास्य लोकार्थेत्याह—गमयेदिति । तथापि कुतोऽस्य  
ब्रह्मार्थेत्याशङ्का निषादस्थपत्यधिकरणन्यायेनाह—सामानाधिकरण्येति । ननु तेनैव न्यायेन विशेषणसमासो न युक्तः, तत्रयायाविष-  
यत्वात् । एकस्य शब्दार्थद्वयसाधारण्ये गुरुलघुचिन्तया लघुग्राह्य इति न्यायः । तथा सति लोकविशेषे प्रयोगबाहुल्यात्तत्त्वैवादौ बुद्धि-

## धृतेश्च महिम्नोऽस्यास्मिन्नुपलब्धेः ॥ १६ ॥

धृतेश्च हेतोः परमेश्वर एवायं दहरः । कथम् । 'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः' इति हि प्रकृत्याकाशौ-  
पम्यपूर्वकं तस्मिन्सर्वसमाधानमुक्त्वा तस्मिन्नेव चात्मशब्दं प्रयुज्यापहतपाप्मत्वादिगुणयोगं चो-  
पदिश्य तमेवानतिवृत्तप्रकरणं निर्दिशति—'अथ य आत्मा स सेतुर्विधृतिरेषां लोकानामसंभेदाय'  
(छा० ८।४।१) इति । तत्र विधृतिरित्यात्मशब्दसामानाधिकरण्याद्विधाऽप्युच्यते, क्विचः कर्तरि  
स्मरणात् । यथोदकसंतानस्य विधारयिता लोके सेतुः क्षेत्रसंपदामसंभेदाय, एवमयमात्मैषाम-  
ध्यात्मादिभेदभिन्नानां लोकानां वर्णाश्रमादीनां च विधाऽप्युच्यते सेतुरसंभेदायासंकरायेति । एव-  
मिह प्रकृते दहरे विधारणलक्षणं महिम्नानं दर्शयति । अयं च महिमा परमेश्वर एव श्रुत्यन्तरा-  
दुपलभ्यते 'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गी सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठतः' इत्यादेः । तथा-  
न्यत्रापि निश्चिते परमेश्वरवाक्ये श्रूयते—'एष सर्वेश्वर एष भूताधिपतिरेष भूतपाल एष सेतु-  
विधरण एषां लोकानामसंभेदाय' इति । एवं धृतेश्च हेतोः परमेश्वर एवायं दहरः ॥ १६ ॥

## प्रसिद्धेश्च ॥ १७ ॥

इतश्च परमेश्वर एव 'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः' इत्युच्यते । यत्कारणमाकाशशब्दः परमेश्वरे  
प्रसिद्धः । 'आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता' (छा० ८।१४) 'सर्वाणि ह वा इमानि भूता-

भाष्यरत्नप्रभा

दहरः पर इत्याह—धृतेरिति । नन्वथशब्दादहरप्रकरणं विच्छिद्य श्रुता धृतिर्न दहरलिङ्गमिति शङ्कते—कथमिति । 'य  
आत्मा' इति प्रकृताकर्षादथशब्दो दहरस्य धृतिगुणविधिप्रारम्भार्थ इत्याह—दहरोऽस्मिन्नित्यादिना । श्रुतौ विधृति-  
शब्दः कर्तृवाचित्वात् क्तिजन्तः । सूत्रे तु महिमशब्दसामानाधिकरण्याद्वृत्तिशब्दः क्तिजन्तो विधारणं वृत्ते, 'स्त्रियां क्तिन्'  
इति भावे क्तिनो विधानादिति विभागः । सेतुरसंकरहेतुः, विधृतिस्तु स्थितिहेतुरित्यपौनरुक्त्यमाह—यथोदकेति ।  
सूत्रं योजयति—एवमिहेति । धृतेश्च दहरः परः अस्य धृतिरूपस्य नियमनस्य च महिम्नोऽस्मिन्परमात्मन्येव श्रुत्यन्तर  
उपलब्धेरिति सूत्रार्थः । धृतेश्चेति चकारात्सेतुपदोक्तनियामकत्वलिङ्गं ग्राह्यम् । तत्र नियमने श्रुत्यन्तरोपलब्धिमाह—  
एतस्येति । श्रुतौ तमाह—तथेति ॥ १६ ॥ आ समन्तात्काशते दीप्यत इति स्वयंज्योतिषि ब्रह्मण्याकाशशब्दस्य

भामती

तस्मिन्विशुद्धे प्रत्याहतेतरकरणानां योगिना निर्मल इवोदके चन्द्रमसो बिम्बमतिस्वच्छं चैतन्यं ज्योतिस्वरूपं ब्रह्मावलोकयत  
इति ॥ १५ ॥ धृतेश्च महिम्नोऽस्यास्मिन्नुपलब्धेः । सौत्रो वृत्तिशब्दो भाववचनः । धृतेश्च परमेश्वर एव दहराकाशः ।  
कृतः, अस्य धारणलक्षणस्य महिम्नोऽस्मिन्नेवेश्वर एव श्रुत्यन्तरेषूपलब्धे । निगदव्याख्यानमस्य भाष्यम् ॥ १६ ॥ प्रसि-  
द्धेश्च । न चेयमाकाशशब्दस्य ब्रह्मणि लक्ष्यमाणविभुत्वादिगुणयोगाद्वृत्तिः साप्रतिकी, यथा रथाङ्गनामा चक्रवाक इति लक्षणा,  
क्विल्यन्तनिरुद्धेति सूत्रार्थः । ये आकाशशब्दो ब्रह्मण्यपि मुख्य एव न भोवदित्याचक्षते, ते 'अन्यायश्चानेकार्थत्वम्' इति च  
'अनन्यलभ्य' शब्दार्थः । इति च भीमासकानां मुद्राभेदः कृतः । लभ्यते ह्याकाशशब्दाद्विभुत्वादिगुणयोगेनापि ब्रह्म । नच  
ब्रह्मण्येव मुख्यो न भस्ति तु तेनैव गुणयोगेन वर्त्येतीति वाच्यम् । लोकाधीनावधारणत्वेन शब्दार्थमबन्धस्य वैदिकपदार्थप्रत्ययस्य

न्यायनिर्णयः

स्थत्वात्कुतो ब्रह्मविषयत्वमित्याशङ्क्य तत्र 'लिङ्गं च' इत्युत्तरत्वेन योजयति—एतदेवेति । नस्य लिङ्गत्वं स्फुटयति—न हीति ॥ १७ ॥  
सर्वजगद्धारणस्य परमात्मलिङ्गस्य दहरे दर्शनाच्च तस्य परत्वमित्याह—धृतेश्चेति । अस्य धृत्यात्मनो महिम्नो दहरे श्रुतस्यास्मिन्नेवेश्वरे  
श्रुत्यन्तरेषूपलब्धेस्तस्येश्वरत्वमित्यर्थः । सूत्रं व्याचष्टे—धृतेरिति । अयंशब्देन प्रकरणं विच्छिद्य विधृतिशब्दात्कथं दहरस्य विधारकत्व-  
मित्याह—कथमिति । प्रकृतगामिना यच्छब्देनात्मशब्देन च दहरस्यैव बुद्धिस्त्वान्न प्रकरणविच्छेदकोऽथशब्दः किंतु वाक्योपक्रम-  
योतीत्याह—दहरोऽस्मिन्नित्यादिना । श्रौतविधृतिशब्दस्यार्थमाह—तत्रेति । स्त्रियां भावे क्तिन्विधानान्न विधृतिशब्देन दहरस्य  
विधारकत्वमित्याशङ्क्य प्रकृतिशब्दवदयं न क्तिन्प्रत्ययान्तं किंतु क्तिचप्रत्ययान्तं इत्याह—क्तिच इति । सेतुशब्देनापि विधारकोक्त्या  
पौनरुक्त्यमाशङ्क्य वृष्टान्तेनासंकरहेतुत्वं सेतुशब्दस्यार्थमाह—यथेति । इतिशब्दः श्रुत्यक्षरार्थसमाप्त्यर्थः । उक्तार्थे सूत्रं योजयति—  
एवमिति । तथापि कथं दहरस्येश्वरत्वं, तत्राह—अयं चेति । अवाप्यिष्यादितिस्तराधीनेति विद्वद्वाक्यमादिशब्दार्थः । प्रकारा-  
न्तरेण धृतिमाचष्टे—तथेति । निश्चितत्वं सदेहस्याप्यविषयत्वम् । राजकुमारव्यावृत्त्यर्थं भूताधिपतिरित्युक्तम् । लोकपालात्मनपि  
परस्यैवावस्थानं वक्तुं भूतपालपदम् । विधारकतया सेतुरिवेति सर्वव्यवस्थापकत्वमाह—सेतुरिति । तदेव स्फुटयति—एवमिति ।  
सूत्रार्थमुपसहरति—एवमिति ॥ १६ ॥ दहरस्य परत्वे हेत्वन्तरम्—प्रसिद्धेश्चेति । चकारार्थमाह—इतश्चेति । इतः शब्दार्थः  
स्फुटयति—यदिति । नास्ति लौकिकी प्रसिद्धिरिति श्रौती प्रसिद्धिमाह—आकाश इति । 'यदेष आकाश आनन्दो न स्यात्' इति

आकाशादेव समुत्पद्यते' ( छा० १।८।१ ) इत्यादिप्रयोगजन्यात् । जीवे तु न सविद्याभावः  
वाच्यः प्रयुज्यमानो रजते । अतएव शब्दो ज्ञानात्प्रवृत्तः स्यात् । अस्मादपि प्रयोगात्  
संभवात् प्रतीतव्यं द्रव्यकम् ॥ १७ ॥

इति तत्त्वार्थः ॥ अत्रोक्तं ॥ अस्मात्प्रवृत्तः स्यात् ॥ १८ ॥

यदि वाक्यशेषवत्त्वेन दहर इति परमेश्वरः परितुष्टावस्थितिरस्यापि जीवस्य वाक्यशेषे पराम-  
र्शः—'अथ य एष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय पर ज्योतिरुपसंपद्यन् रूपेणामिनिष्प-  
द्यन् एष आत्मेति होवाच' ( छा० ८।३।४ ) इति । अत्र हि संप्रसादशब्दः श्रुत्यन्तरे सुषुप्ताव-  
स्थायां दृष्टत्वाच्चद्वयत्वावन्तं जीवं शक्नोत्युपस्थापयितुं नार्थान्तरम् । तथा शरीरव्यपश्रयस्यैव  
जीवस्य शरीरात्ममुत्थानं संभवति । यथावा वाक्यप्राश्रयानां वाक्यादीनामाप्ताशरत्समुत्थानं  
तद्वत् । यथा चादृष्टोऽपि लोके परमेश्वरविषय आकाशशब्दः परमेश्वरपदसमभिव्याहारात्  
'आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निवेहिता' इत्येवमादौ परमेश्वरविषयोऽगुप्यतः । एवं जीववि-  
षयोऽपि भविष्यति । तस्मादित्परामर्शाद्दहरोऽस्मिन्नन्तर्भावात् तत्र स एव जीव उच्यते  
इति चेत् । नैनदेवं स्यात् । अस्मात् । असंभवात् । न हि जीवो बुद्ध्यादुत्पद्यमानोऽस्ति ।

आद्यतत्त्वार्थः

विभुत्वगुणतो वा प्रसिद्धिः प्रयोगप्राचुर्यम् ॥ १७ ॥ यदि 'एष आत्मापहतणमा' इत्यादिवाक्यशेषवत्त्वेन दहर परमेश्वर-  
जीवोऽपीत्याशङ्क्य निषेधति—इतरेति । जीवस्यापि वाक्यशेषमाह—अथेति । तद्विषयनन्तरं मुक्तोपस्थाय शुद्धं  
ब्रह्मोच्यते । य एष संप्रसादो जीवोऽस्मात्कार्यकरणसंघातात्सम्यगुत्थाय आत्मानं तस्माद्वि विषय विविक्तमात्मानं स्वेन  
ब्रह्मरूपेणामिनिष्पद्यन् माक्षात्कृत्य तदेव प्रत्यक्परं ज्योतिरुपसंपद्यते प्राप्नोतीति व्याख्येयम् । तथा मुक्तं व्यादाय स्वपि-  
तीति वाक्यं सुखा सुखं व्यादत्ते इति व्याख्यायते तद्वत् । ज्योतिषोऽनात्मा । निरस्यति—एष इति । 'संप्रसादे रत्वा  
चरित्वा' इति श्रुत्यन्तरम् । अवस्थावदुत्थानमपि जीवस्य लिङ्गमित्याह—तथेति । तदाश्रितस्य तस्मात्समुत्थाने  
दृष्टान्तः—यथेति । ननु कात्याकाशशब्दो जीवे न दृष्ट इत्यागच्छोक्तावस्थोत्थानलिङ्गवद्वत्कलप इत्याह—यथा  
चेति । नियामकाभावाज्जीवो दहर, किं न स्यादिति प्राप्ते नियामकमाह—नैतदित्यादिना । दहरे श्रुतवर्माणामसं-

भामती

तत्पूर्वकत्वात् । ननु 'यवान्वा अगमाकाशस्तानानेपोऽन्तर्हृदय आकाश' इति व्यतिरेकनिर्देशात् लक्षणा युक्ता । नहि भवति  
गङ्गाया कुलमिति विनक्षिते गङ्गाया गङ्गेति प्रयोगः तत्किमिदानीं 'पौर्णमास्या पोणमास्या यजेत' 'अमावास्यापाममावास्याय' इत्यसाधुर्वैदिक प्रयोगः । नच पौर्णमास्यमावास्याशब्दावाग्नेयादिषु मुख्यौ । यच्चोक्तं यत्र शब्दादर्थप्रतीतिस्तत्र लक्षणा, यत्र पुनरन्यार्थे निश्चिते शब्दप्रयोगस्तत्र वाचकत्वमेवेति, तदयुक्तम् । उभयस्यापि व्यभिचारान् । 'भोभेन यजेत' इति शब्दा-  
दर्थं प्रतीयते । न चात्र कस्यचिद्विशेषणिकत्वमुक्तं वाक्यार्थात् । नच 'य एव विद्वान् पौर्णमासी यजते य एन विद्वानमावा-  
स्याम्' इत्यत्र पौर्णमास्यमावास्याशब्दौ न लक्षणिकां । तस्माद्विचित्रिद्वेति ॥ १७ ॥ इतरद्वाराप्यस्मात्स इति चेन्ना-  
संभवात् । सम्यक् प्रसीदत्यस्मिन् जीवो विषयन्द्रियसयोगजनितं कालुष्यं जहातीति सुषुप्ति संप्रसादो जीवस्यावस्थामेदं न

न्यायनिर्णयः

प्रतीतुमादिपदम् । ब्रह्मण्याकाशशब्दप्रसिद्धयुक्त्या जीवपक्षोऽपि निरस्त इत्याह—जीवे स्थिति । कचिलोके वेदे चेत्यर्थः । तर्हि  
लोकवेदप्रसिद्धेर्भावाको गुह्यता, नेत्याह—भूतेति ॥ १७ ॥ विनिगमनहेत्वभाव मन्वानस्य प्रत्यवस्थान प्रत्याह—इतरेति । तत्र  
चोद्य व्याचष्टे—यदिति । वाक्यशेषमेवाह—अथेति । दहराकाशाख्यसोपाधिकवस्तुत्वानन्तरमित्येतत् । सर्वनामभ्यां विद्वानुक्तः ।  
तमेव सुप्तं सर्वकालुष्यविनिर्मुक्तं वक्ति—संप्रसाद इति । अस्मादभिमानद्वयविषयादिति यावत् । शरीरशब्दो देहद्वयार्थः । तत्  
समुत्थानं विविक्तत्वज्ञानवत् तत्फलं स्वरूपेणामिनिष्पत्तिस्तत्त्वसाक्षात्कारस्तत्फलमाह—परमिति । उपसंपद्यामिनिष्पद्यन् इति मुख-  
व्यादाय स्वपितीतिवत् । ज्योति शब्दस्य सूर्यादिविषयत्व निषेधति—एष इति । कुतो वाक्यशेषस्य जीवविषयत्व, तत्राह—अथेति ।  
'संप्रसादे रत्वा चरित्वा' इत्यादि ब्रह्मदारण्यकं श्रुत्यन्तरम् । अवस्थावत्त्वदेहादुत्थानमपि जीवलिङ्गमित्याह—तथेति । देहाश्रयश्चैतन्य  
तस्मादुत्तिष्ठेत् तत्राह—यथेति । जीवे न कश्चिदाकाशशब्दोऽस्तीत्युक्तं विनिगमनमित्याशङ्क्य ब्रह्मणि तद्वर्माभिव्यवहारात्तच्छब्दव-  
ज्जीवेऽपि वाक्यशेषलिङ्गात्तत्प्रसिद्धिः स्यादित्याह—यथा चेति । चोद्यमुपसंहरति—तस्मादिति । दहरशेषे जीवपरामर्शोऽपि  
न तेन दहरो जीवः स्यादिति नवर्थमाह—नैतदिति । तत्र प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह—कस्मादिति । यदाकाशोपमितत्वं दह-  
रस्य श्रुतं तत्र जीवे संभवतीति विमजते—नहीति । अपहतताम्पत्वादीनामपि दहरोक्तानां जीवे न सभावनेत्याह—

सन्नाकाशोपमायेत । न चोपाधिधर्माऽस्मिन्व्यमानस्यापहतपाप्मत्वादयो धर्माः संभवन्ति ।  
प्रपञ्चितं चेत्तत्प्रथमसूत्रे । अतिरेकाशङ्कापरिहारायाश्च तु पुनरुक्त्यस्तम् । पठिष्यति उपरिष्ठा-  
त्—‘अन्यार्थश्च परामर्शः’ ( ब्र० १।३।२० ) इति ॥ १८ ॥

उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १९ ॥

इतरपरामर्शाद्या जीवाशङ्का जाता साऽसंभवाच्चिराकृता । अथेदानीं दृढस्येवाभूतस्येकात्पुनः  
समुत्थानं जीवाशङ्कायाः क्रियते उत्तरात्प्राज्ञापत्याशङ्कयात् । तच्च हि ‘य आत्मापहतपाप्मा’  
इत्यपहतपाप्मत्वादिगुणकमात्मानमवेष्टुं विजिगीषामित्यर्थः अ प्रतिज्ञाय ‘य एवोऽक्षिणि  
पुरुषो दृश्यते एष आत्मा’ ( छा० ८।७।४ ) इति ब्रुवन्नाक्षेप्यं द्रष्टारं जीवमात्मानं निर्दिशति ।

भाष्यरत्नप्रभा

भवाच्च जीवो दहर इत्यर्थः । तर्हि पुनरुक्तिः, तत्राह—अतिरेकेति । उत्तराच्चेत्यधिकाशङ्कानिरासाथमित्यर्थः । का  
तर्हि जीवपरामर्शस्य गतिः, तत्राह—पठिष्यतीति । जीवस्य स्वापस्थानभूतब्रह्मज्ञानार्थोऽयं परामर्श इति वक्ष्यते  
॥ १८ ॥ असंभवादिति हेतोरभिदिमाशङ्का परिहरति—उत्तराच्चेदिति । सूत्रनिराकृताया जीवाशङ्कायाः प्रजापतिवा-  
क्यबलात्पुनः समुत्थानं क्रियते । तत्र जीवस्यैवापहतपाप्मत्वादिग्रहणनामंभवाभिद्वैरित्यर्थः । कथं तत्र जीवोक्तिः,  
तत्राह—तत्रेत्यादिना । यद्यप्युपक्रमे जीवगब्दो नास्ति तथाप्यपहतपाप्मत्वादिगुणकमात्मानमुपक्रम्य तस्य जाग्रदाद्य-  
वस्थात्रयोपन्यासादवस्थालिङ्गेन जीवनिश्चयात्तस्यैव ते गुणाः संभवन्तीति समुदायार्थः । इन्द्र प्रजापतिर्भूते—य एष  
इति । प्रापान्यादभिग्रहणं सर्वैरिन्द्रियैर्विषयदर्शनरूपजाग्रदवस्थापन्नमित्याह—द्रष्टारमिति । महीयमानः वासनामयै-

भामती

ब्रह्मण तथा शरीरात्मसमुत्थानमपि शरीराश्रयस्य जीवस्य, न स्वनाश्रयस्य ब्रह्मण । तस्माद्यथा पूर्वोक्तैर्वाक्यशेषगतैर्लिङ्गैर्ब्रह्मा-  
वगम्यते दहराकाशः, एव वाक्यशेषगताभ्यामेव सप्रसादसमुत्थानाभ्या दहराकाशो जीवः कस्मान्नावगम्यते । तस्मान्नास्ति विनि-  
गमनेति शङ्क्यार्थः । नासंभवात् । सप्रसादासमुत्थानाभ्या हि जीवपरामर्शो न जीवपरः, किन्तु तदीयतात्त्विकरूपब्रह्मभावपरः ।  
तथा चैष परामर्शो ब्रह्मण एवेति न सप्रसादसमुत्थानं जीवलिङ्गम्, अपि तु ब्रह्मण एव तादर्थ्यादित्यत्र वक्ष्यते । आकाशोप-  
मानादयस्तु ब्रह्माव्यभिचारिणश्च ब्रह्मपराश्रयेत्यस्ति विनिगमनेत्यर्थः ॥ १८ ॥ उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु । दहराकाशमेव  
प्रकृत्योपाख्यायते—यमात्मानमन्विष्य सर्वाश्च लोकानप्नोति सर्वाश्च कामान्, तमात्मानं विविदिपन्तौ गुरासुरराजाविन्द्रविरोचनौ  
समित्पाणी प्रजापति वरिवसितुमाजग्मन् । आगत्य च द्वात्रिंशत् वर्षाणि तत्परिचरणपरं ब्रह्मचर्यमृषन् । अथेतौ प्रजापति-  
रुवाच, किकामाविहस्थां युवामिति । तावूचतु, य आत्माऽपहतपाप्मा तगावा विविदिपाव इति । ततः प्रजापतिरुवाच, य  
एवोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते एष आत्माऽपहतपाप्मादिगुणः, यद्विज्ञानात्सर्वलोककामावाप्तिः । एतदभूतमभयम् । अथैतच्छ्रुत्वा  
तावप्रक्षीणकल्मषावरणतया छायापुरुषं जगृहतु । प्रजापति च पप्रच्छतु, अथ योऽयं भगवोऽसु दृश्यते, यश्चादर्शः, यश्च  
खट्वाक्षो कतम एतेष्वसौ अथैवैक एव सर्वेष्विति । तमेतयो श्रुत्वा प्रश्न प्रजापतिर्बताहो सुदूरमुद्गन्तावेतौ, अस्माभिरक्षिस्थान  
आत्मोपदिष्ट, एतौ च छायापुरुषं प्रतिपन्नौ, तद्यदि वयं भ्रान्तौ स्थ इति ब्रूमस्ततः स्वात्मनि समारोपितपाण्डित्यबहुमानौ  
विमामितौ सन्तो दोर्मनस्येन यथावदुपदेशं न गृह्णीयाताम्, इत्यनयोराशयमनुरुध्य यथार्थं ग्राहयिष्यामः इत्यभिमुखिमान्प्रत्यु-  
वाच, उदशगव आत्मानमवेक्षेथामस्मिन्पश्यत्यस्तद्भूतमिति । तो च दृष्ट्वा सतुष्टदृष्टौ नाब्रूताम् । अथ प्रजापतिरेतौ विपरीत-  
ग्राहिणौ मा भूतामित्याशयवान्पप्रच्छ, किमत्रापश्यतमिति । तौ हाचतु, यथैवावमतिचिरब्रह्मचर्यचरणसमुपजानायतनखलो-  
मादिमन्तावेवमावयो प्रतिरूपकं नखलोमादिमुदशरावेऽपश्यवति । पुनरेतयोश्छायात्मविभ्रममपनिर्नापुर्यथैव हि छायापुरुष  
उपजनापायधर्माभेदेनावगम्यमान आत्मलक्षणविरहाच्चात्मैवेवमेतदं शरीरं नात्मा, किन्तु ततो भिन्नमित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामेतौ  
जानीयातामित्याशयवान् प्रजापतिरुवाच, सा वलंकृतौ सुवसनौ परिष्कृतौ भूत्वा पुनरुदशरावे पश्यतमात्मानं, यच्चात्र पश्यथ-

न्यायनिर्णयः

नचेति । उपाधिधर्माः पाप्मादयः । अहामेदाज्जीवेऽपि सर्वमेतद्युक्तमित्याशङ्काह—प्रपञ्चितं चेति । तर्हि पुनरुक्तिः, तत्राह—  
अतिरेकेति । का तर्हि जीवपरामर्शस्य गतिः, तत्राह—पठिष्यतीति । जीवपरामर्शो जीवस्य स्वापधारपरामर्शोऽयं इत्यर्थः ॥ १८ ॥  
उक्तासंभवासिद्धिमाशङ्क्य परिहरति—उत्तराच्चेदिति । चोक्षस्य वृत्तमनूय तात्पर्यमाह—इतरपरामर्शादिति । निराकृताशङ्कोत्थाने  
निराकरणापर्यवसानमाशङ्काह—अथेति । पुनस्तदुत्थाने हेतुमाह—उत्तरात्सादिति । प्राज्ञापत्ये वाक्ये जीवेऽप्यपहतपाप्मत्वादिभूते-  
रसंभवो नेति शङ्कत इत्यर्थः । कथं तत्र जीवोक्तिः, तत्राह—तत्रेति । प्रतिज्ञावाक्यस्य परमात्मविषयत्वमाशङ्काद्यपर्यायस्य जीववि-  
षयत्वादुपक्रमस्यापि तथेत्याह—य इति । ननु छायात्मेवासिन्पर्याये प्रतिपाद्यते, दृश्यमानत्वस्य तस्मिन्मुख्यत्वात्, नेत्याह—द्रष्टार-  
मिति । परप्रतिपत्त्यर्थं पञ्चकोशाक्तवज्रमप्रतिपत्त्यर्थं प्राणाद्युक्तिवच्च अहार्थं जीवोक्तिरपि स्यादित्याशङ्क्य द्वितीयतृतीययोरपि तद्विषय-

‘एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि’ ( छा० ८।१।३ ) इति च तत्रैव पुनःपुनः परास्मृत्वा ‘य एष स्वप्नं महीयमानश्चरत्येव आत्मा’ ( छा० ८।१०।१ ) इति ‘तद्यत्रैतत्तुम् । समस्तः संप्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्येव आत्मा’ इति च जीवमेवावस्थान्तरगतं व्याचष्टे । तस्यैव चापहनपाप्मात्वादि दर्शयति—‘एतदमृतमभयमेतद्ब्रह्म’ इति । ‘नाह खल्वयमेवं संप्रत्यात्मानं जानात्यपमहमस्मीति नो एवेमानि भूतानि’ ( छा० ८।११।१,२ ) इति च सुषुप्तावस्थाया दोषमुपलभ्य ‘एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि नो एवान्यत्रैतस्मात्’ इति चोपक्रम्य शरीरसंबन्धनिन्दापूर्वकं ‘एष

मायस्वप्नप्रभा

विपर्ययः पूज्यमान इति स्वप्नपर्यायः, तद्यत्रेति सुषुप्तिपर्याये च जीवमेव प्रजापतिर्व्याचष्ट इत्यन्वयः । यत्र काले तदन्त-  
त्स्वप्नं यथा स्यात्तथा सुप्तः, सम्यक् अन्तो निरस्त करणग्रामो यस्य स समस्तः, अत एवोपहृतकरणत्वात्तत्कृतकालुष्य-  
हीनः संप्रसन्नः, स्वप्नं प्रपञ्चमज्ञानमात्रत्वेन विलापयति अतोऽज्ञानसत्त्वात् मुक्ताद्विलक्षणः प्राज्ञ एष स्वचैतन्येन कारण-  
शरीरसाक्षी तस्य साक्ष्यस्य सत्तास्फूर्तिप्रदत्वादात्मैत्यर्थः । चतुर्थपर्याये ब्रह्मोक्तेर्मस्यैवापहतपाप्मात्वादिगुणा इत्याशङ्का  
तस्यापि पर्यायस्य जीवत्वमाह—नाहेति । अहेति निपातः खेदार्थः । विद्यमानो हीन्द्र उवाच, न खलु सुप्तं पुमानय  
संप्रति सुषुप्त्यवस्थायामयं देवदत्तोऽहमित्येवमात्मानं जानाति । नो एव नैवेमानि भूतानि जानाति फितु विनाशमेव प्राप्नो  
भवति, नाहमत्र भोग्यं पश्यामीति दोषमुपलभ्य पुनः प्रजापतिमुपससार । तं दोषं श्रुत्वा प्रजापतिराह—एतमिति ।  
गुतस्मात्प्रकृतादात्मनोऽन्यत्रान्यं न व्याख्यास्यामीत्युपक्रम्य ‘मघवन्मर्त्यं वा इदं शरीरम्’ इति निन्दापूर्वकं जीवमेव  
आमती

स्तद्व्रतमिति । तौ च साध्वलंकृतौ सुवसनां छिन्नखलोमानौ भूत्वा तथैव चक्रुः । पुनश्च प्रजापतिनापृष्टं तामेव छायामात्मा-  
नमूचतु । तदुपश्रुत्य प्रजापतिरहो बताद्यापि न प्रश्नान्त एनयोर्विभ्रमः, तद्यथाभिमतमेवात्मतत्त्वं कथयामि तावत् । कालेन  
कल्मषे क्षीणेऽस्मद्वचनसदर्मपौर्वापर्यपर्यालोचनयात्मतत्त्वं प्रतिपत्त्येनं स्वयमेवेति मत्तोवाच, एष आत्मतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेति ।  
तयोर्विरोचनो देहानुपातित्वाच्छायाया देह एवात्मतत्त्वमिति मत्ता निजसदनमागत्य तथेवासुरानुपाददेशः । देवेन्द्रस्त्वप्राप्तनिज-  
सदनोऽन्वयेव किञ्चिद्विरलकल्मषतया छायात्मनि शरीरगुणदोषानुविधायिनि तं दोषं परिभावयन् नाहमत्र छायात्मदर्शने  
भोग्यं पश्यामीति प्रजापतिसर्मापं समित्पाणिं पुनरेवैवाच । आगतश्च प्रजापतिनागमनकारणं पृष्टं पथि परिभावितं जगाद ।  
प्रजापतिस्तु सुव्याख्यातमायात्मतत्त्वमश्रीणकल्मषपावरणतया नाग्रहा, तत्पुनरपि तत्प्रक्षयाय चरणपराणि द्वाविंशतं वर्षाणि  
ब्रह्मचर्यं, अयं प्रक्षीणकल्मषाय ते अहमेतमेवात्मानं भूयोऽनुव्याख्यास्यामीत्यवोचत । ग च तथा चारितप्राज्ञानर्थं सुरेन्द्र  
प्रजापतिमुपससाद । उपसन्नाय चास्मै प्रजापतिर्व्याचष्टे, य आत्मापहतपाप्मादिलक्षणोऽक्षिणं दर्शितो सोऽगं य एष  
स्वप्ने महीयमानो वनितादिभिरनेकधा सप्नोपभोगान् भुञ्जानो विहरतीति । अस्मिन्नपि देवेन्द्रो भयं ददर्श । यद्ययं  
छायापुरुषवन्न शरीरधर्माननुपपत्तिः, तथापि शोकभयादिविविधवाधानुभवाच्च तत्रायस्ति स्वस्तिप्राप्तिरित्युक्तवति मघवति  
पुनरपराणि चरं द्वाविंशतं वर्षाणि त्वच्छं ब्रह्मचर्यमिदानीमायक्षीणकल्मषोऽसीत्युचं प्रजापतिः । अयास्मिन्नेवंकारमुपसजे  
मघवति प्रजापतिरुवाच, य एष आत्मापहतपाप्मादिगुणो दर्शितोऽक्षिणि च स्वप्ने च स एष यो विषयेन्द्रियसंयोगविरहा-  
त्प्रसन्नं सुषुप्तावस्थायामिति । अत्रापि देवेन्द्रो निर्व्वारः । यथा हि जाग्रटा स्वप्नगतो वाऽयमहमस्मीति इमानि भूतानि चेति  
विजानाति नैवं सुषुप्तं किञ्चिदपि वेदयते, तदा खल्वयमचेतयमानोऽभावं प्राप्तं इव भवति । तदिह का निर्व्वृत्तिरिति । एव-  
मुक्तवति मघवति बताद्यापि न ते कल्मषक्षयोऽभूत् । तत्पुनरपराणि चरं पञ्च वर्षाणि ब्रह्मचर्यमित्यवोचत्प्रजापतिः । तदेवमस्य

न्यायनिर्णयः.

त्वमाह—एतं त्विति । उत्तरत्रान्यस्यानुक्तेर्नान्यार्था जीवोक्तिरित्यर्थः । ‘अन्तर उपपत्तेः’ इत्यत्र परस्याक्षिस्थानताया दर्शितत्वादाथ-  
पर्यायस्य परविषयत्वाद्दुत्तरयोरपि तद्विषयतेत्याशङ्क्याह—य इति । स्वप्ने वासनामयैर्विषयेर्महीयमानता परस्वैव स्वप्नधीगम्य-  
मित्युक्तेरित्याशङ्क्याह—तदिति । तदेतदिति सबन्धः । यत्र यस्यामवस्थाया तदेतत्स्वप्नं यथा स्यात्तथा सुप्तं स्वापावस्था प्राप्नो भवति  
तस्यामवस्थायामुपसंहृतकरणग्रामस्तब्धापारकृतकालुष्यहीनं स्वप्नमज्ञानमात्रतया विलापयन्मुक्ताद्यावृत्तस्तेजमानन्तरभावी प्राज्ञो ज्ञानक्रिया  
विना स्वरूपचैतन्येनाज्ञानसाक्षी साक्ष्यस्य देहादेः सत्तास्फूर्तिप्रदत्वेन चात्मैत्यर्थः । तथाचावस्थावत्त्वाज्जीवोऽयमिति श्रुत्यै सक्षिप्याह—  
जीवमिति । स्वप्नावस्थानोऽन्या स्वापावस्थावस्थान्तरम् । तथापि तस्मिन्नपहतपाप्मात्वादि कथमित्याशङ्का विनापि ब्रह्मरूपतामुपास्या तद्धी-  
रित्याह—तस्येति । ‘य आत्मापहतपाप्मा’ इत्यादिनोपक्रान्तः स परमात्मतया चतुर्थपर्याये कथ्यते, तेन तत्प्रतिपादनसिद्धिरित्याशङ्का  
चतुर्थपर्यायस्यापि जीवविषयत्वमाह—नाहेति । अहेति निपातः खेदार्थः । विद्यमानो हीन्द्रः प्रोवाच, अयं सुप्तः पुमानयमस्यहमि-  
त्येव नात्मानमस्यामवस्थाया जानाति, नो एवेमानि भूतानि, विनाशमेवापीतो भवति, नाहमत्र भोग्यं पश्यामीत्येव स्वापे दोषं दृष्ट्वा  
पुनरपससादेत्यर्थः । तं प्रजापतिरुवाच, ‘एतं त्वेव इति प्रकृतमेवात्मानं ते तुभ्यं पुनरपि व्याख्यास्यामि नैतस्मादन्यमित्युपक्रमार्थः ।  
तथापि जीवस्यापहतपाप्मात्वाद्युपगमेऽभ्यक्षादिविरोधो न हेत्वधीनस्य देहोत्तरकालं जीवेऽपि योगादित्याह—शरीरेति । ‘मघवन्मर्त्यं



संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुषः' इति जीवमेव शरीरात्समुत्थितमुत्तमपुरुषं दर्शयति । तस्मादस्ति संभवो जीवे पारमेश्वराणां धर्माणाम् । अतः 'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः' इति जीव एवोक्त इति चेत्कश्चिद्भूयात्, तं प्रति ब्रूयात्—'आविर्भूतस्वरूपस्तु' इति । तुशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । नोत्तरस्मादपि वाक्यादिह जीवस्याशङ्का संभवतीत्यर्थः । कस्मात् । यतस्तत्राप्याविर्भूतस्वरूपो जीवो विवक्ष्यते । आविर्भूतं स्वरूपमस्येत्याविर्भूतस्वरूपः । भूतपूर्वगत्या जीववचनम् । एतदुक्तं भवति—'य एषोऽक्षिणि' इत्यक्षिलक्षितं द्रष्टारं निर्दिश्योदशरावब्राह्मणेनैनं शरीरात्मताया न्युत्थाप्य 'एतं त्वेव ते' इति पुनः

भाष्यरत्नप्रभा

दर्शयतीत्यर्थः । तस्मात् प्रजापतिवाक्यात् । अतः संभवासिद्धेः । सिद्धान्तयति—तं प्रतीति । अवस्थान्नयशोधनेनाविर्भूतत्व शोधितत्वमर्थस्य वाक्योत्थवृत्त्यभिव्यक्तत्वमित्यर्थः । तर्हि सूत्रे पुल्लिङ्गेन जीवोक्तिः कथं, ज्ञानेन जीवत्वस्य निवृत्तत्वादित्यत आह—भूतपूर्वेति । ज्ञानात्पूर्वमविद्यातत्कार्यप्रतिबिम्बितत्वरूपं जीवत्वमभूदिति कृत्वा ज्ञानानन्तरं ब्रह्मरूपोऽपि जीवनाम्नोच्यत इत्यर्थः । विश्वतैजसप्राज्ञतुरीयपर्यायचतुष्टयात्मकप्रजापतिवाक्यस्य तात्पर्यमाह—एतदिति । जन्मनाशवत्त्वात् । प्रतिबिम्बवद्विम्बदेहो नास्मेति ज्ञापनार्थं प्रजापतिरिन्द्रविरोचनौ प्रत्युवाच, उदशराव आत्मानमवेक्ष्य यदात्मनो रूपं न विजानीथस्तन्मे ब्रूतमित्यादि ब्राह्मणेनेत्याह—उदशरावेति । उदकपूर्णं शरावे

भामती

मघोनन्निभि पर्यायैर्व्यतीत्यु षण्णवतिवर्षाणि । चतुर्थे च पर्याये पञ्च वर्षाणीत्येकोत्तर शतं वर्षाणि ब्रह्मचर्यं चरत सहस्राक्षस्य सपेदिरे । अथाम्यै ब्रह्मचर्यसपदुन्मृदितकल्मपाय मघवते य एषोऽक्षिणि यश्च स्वप्ने यश्च सुषुप्ते अनुस्यूत एष आत्मापहतपाप्मादिगुणको दर्शितः, तमेव 'मघवन् मर्त्यं वै शरीरम्' इत्यादिना विस्पष्ट व्याचष्टे प्रजापति । अयमस्याभिसंधि—यावन्किञ्चित् सुखं दुःखमागमापायि तत्सर्वं शरीरेन्द्रियान्तं करणसंबन्ध, न स्वात्मन । स पुनरेतानेव शरीरादीन् अनाद्यविद्यावासनावशादात्मत्वेनाभिप्रतीतस्तद्गतेन सुखदुःखेन तद्वन्तमात्मानमभिमन्यमानोऽनुतप्यते । यदा त्वयमपहतपाप्मत्वादिलक्षणमुदासीनमात्मानं देहादिभ्यो विविक्तमनुभवति, अथास्य शरीरवतोऽयं शरीरस्य न देहादिधर्मसुखदुःखप्रसङ्गोऽस्तीति नानुत्तप्यते, केवलमयं निजे चैतन्यानन्दघने रूपे व्यवस्थित समस्तलोककामान् प्राप्तो भवति । एतस्यैव हि परमानन्दस्य मात्रा सर्वे कामा । दुःखं त्वविद्यानिर्माणमिति न विद्वानाप्नोति । 'अक्षीलितोपनिपदा व्यामोह इह जायते । तेपामनुग्रहायेदमुपाख्यानमवर्तयम् ॥' एवं व्यवस्थित उत्तराद्रव्यसदभार्तप्राजापत्यात् अक्षिणि च स्वप्ने सुषुप्ते च चतुर्थे च पर्याये 'एष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय' इति जीवात्मैवापहतपाप्मादिगुणं श्रुत्योच्यते । नो खलु परस्याक्षिस्थानं संभवति । नापि स्वप्रायवस्थायोगः । नापि शरीरात्समुत्थानम् । तस्माद्यस्यैतत् सर्वं सोऽपहतपाप्मादिगुणं श्रुत्योक्तं । जीवस्य चैतत् सर्वमिति स एवापहतपाप्मादिगुणं श्रुत्योक्तं इति नापहतपाप्मादिभिः पर ब्रह्म गम्यते । ननु जीवस्यापहतपाप्मत्वादयो न संभवन्तीत्युक्तम् । वचनाद्भविष्यति । किमिव वचनं न कुर्यात् । नास्ति वचनस्यातिभारः । नच भवान्तरविरोधः । नहि जीवः पाप्मादिस्वभावः, किंतु वाग्बुद्धिशरीरारम्भसंभवोऽस्य पाप्मादि शरीराद्यभावे न भवति धूम इव धूमध्वजाभाव इति शङ्कार्थः । निराकरोति—तं प्रति ब्रूयात् आविर्भूतस्वरूपस्तु । अयमभिसंधि—पौर्वापर्यालोचनया तावदुपनिषदां शुद्धबुद्धमुक्तमेकमप्रपञ्चं ब्रह्म तदतिरिक्तं च सर्वं तद्विवर्तो रज्जोरिव भुजङ्ग इत्यत्र तात्पर्यमवगम्यते । तथाच जीवोऽप्यविद्याकल्पितदेहेन्द्रियाद्युपहितं रूपं ब्रह्मणो न तु स्वाभाविकः । एवं च नापहतपाप्मत्वाद्यस्तस्मिन्नविद्योपायौ संभविन । आविर्भूतब्रह्मरूपे तु निरुपाधौ संभवन्तो ब्रह्मण एव न जीवस्य । एवं च ब्रह्मैवापहतपाप्मादिगुणं श्रुत्युक्तमिति तदेव दहराकाशो न जीव इति । स्यादेतत् । स्वरूपाविर्भावो चेद्ब्रह्मैव न जीवः, तर्हि विप्रतिषिद्धमिदमभिधीयते जीव आविर्भूतस्वरूप इति, अत आह—भूतपूर्वगत्येति । उदशरावब्राह्मणेनेति । यथैव हि मघोन प्रति-

न्यायनिर्णयः

वा इदम्' इत्यादिना देहसंबन्ध निन्दित्वा तस्मादुत्थित जीवमेवोत्तमपुरुषं 'एष संप्रसादोऽस्मात्' इत्यादिना दर्शयतीति योजना । असंभवासिद्धिं निगमयति—तस्मादिति । हेत्वसिद्धिफलमाह—अत इति । सिद्धान्तमादत्ते—तं प्रतीति । आविर्भावस्य विशेषविषयत्वात्तदर्थस्तुशब्दो वृथेत्याशङ्क्याह—तुशब्द इति । पक्षव्यावृत्तिमेव स्फुटयति—नेति । इहेति दहरवाक्योक्तिः । पर्यायचतुष्टयस्य जीवावस्थात्कुतस्तदाशङ्का नेति शङ्कते—कस्मादिति । सौत्र हेतुमाह—यत इति । पर्यायचतुष्टय सप्तम्यर्थः । पुल्लिङ्गसूचित बहुव्रीहिसमासमाह—आविर्भूतमिति । तस्य ब्रह्मत्वात्कथं जीवो विशेष्यते, तत्राह—भूतेति । अविद्यातत्कार्यप्रतिबिम्बितत्वेन चिद्धातोर्जीवभावोऽभूदिति विम्बब्रह्मैक्यज्ञानेऽपि जीवत्वोक्तिरित्यर्थः । स्वरूपाविर्भावेऽपि जीवस्य जीवत्वानपायात्कुतो ब्रह्मतेत्याशङ्क्य प्राजापत्यवाक्यतात्पर्यमाह—एतदिति । अवस्थाविशेषविशिष्टस्य परैक्यायोगमाशङ्क्याह—अक्षीति । उपजनापायवत्त्वात्प्रतिबिम्बवदनात्मा देहादिरिति वक्तुमुदशराव आत्मानमवेक्ष्य यदात्मनो रूपं न विजानीथस्तन्मे ब्रूतमित्युत्तरो ग्रन्थ इत्याह—

पुनस्तमेव व्याख्यायत्वेनाह्वय स्वप्नसुषुप्तोपन्यासक्रमेण 'परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते' इति यदस्य पारमार्थिकं स्वरूपं परं ब्रह्म तद्रूपतयेन जीवं व्याचष्टे न जैवेन रूपेण । 'यत्परं ज्योतिरुपसंपत्तव्यं श्रुतं तत्परं ब्रह्म । तच्चापहतपाप्मत्वादिधर्मकं, तदेव च जीवस्य पारमार्थिकं स्वरूपं 'तत्त्वमसि' इत्यादिशास्त्रेभ्यः, नेतरदुपाधिकल्पितम् । यावदेव हि स्थाणुविव पुरुषबुद्धिं द्वैतलक्षणामविद्यां निवर्तयन्कूटस्थनित्यदृक्स्वरूपमात्मानमहं ब्रह्मास्मीति न प्रतिपद्यते तावज्जीवस्य जीवत्वम् । यद्वा तु देहेन्द्रियमनोबुद्धिसंघाताद्व्युत्थाप्य श्रुत्या प्रतिबोध्यते, नासि त्वं देहेन्द्रियमनोबुद्धिसंघातः, नासि संसारी, किं तर्हि तद्यत्सत्यं स आत्मा चैतन्यमात्रस्वरूपस्तत्त्वमसीति, तदा कूटस्थनित्यदृक्स्वरूपमात्मानं प्रतिबुध्यास्माच्छरीराद्यभिमानात्समुत्तिष्ठन्स एव कूटस्थनित्यदृक्स्वरूप आत्मा भवति । 'स यो ह वै तत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' (मुण्ड० ३।२।९) इत्यादिश्रुतिभ्यः । तदेव चास्य पारमार्थिकं स्वरूपं येन शरीरात्समुत्थाय स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते । कथं पुनः स्वं च रूपं स्वनैव च निष्पद्यत इति संभवति कूटस्थनित्यस्य । सुवर्णादीनां तु द्रव्यान्तरसंपर्कादभिभूतस्वरूपाणामनभिव्यक्तासाधारणविशेषाणां क्षारप्रक्षेपादिभिः शोध्यमानानां स्वरूपेणाभिनिष्पत्तिः स्यात् । तथा नक्षत्रादीनामहन्यभिभूतप्रकाशानामभिभावकवियोगे रात्रौ स्वरूपेणाभिनिष्पत्तिः स्यात् । न तु तथात्मचैतन्यज्योतिषो नित्यस्य केनचिदभि-

#### भाष्यरत्नप्रभा

प्रतिबिम्बात्मानं देहं दृष्ट्वा स्वस्याज्ञातं यत्तन्मह्यं वाच्यमित्युक्तश्रुत्यर्थः । व्युत्थाप्य विचार्य । अभिनिष्पद्यत इत्यत्रैतदुक्तं भवतीति संबन्धः । किमुक्तमित्यत आह—यदस्येति । जीवत्वरूपेण जीव न व्याचष्टे, लोकसिद्धत्वात्, किंतु तमनूद्य परस्परव्यभिचारिणीभ्योऽवस्थाभ्यो विविच्य ब्रह्मस्वरूपं बोधयति, अतो यद्ब्रह्म तदेवापहतपाप्मत्वादिधर्मकं न जीव इत्युक्तं भवति, शोधितस्य ब्रह्माभेदेन तद्वर्माणैरेत्यर्थः । एवमवस्थोपन्यासस्य विवेकार्थत्वाच्च जीवलिङ्गत्वं, 'एतदमृतमभयमेतद्ब्रह्म' इति लिङ्गोपेतश्रुतिविरोधादिति मन्तव्यम् । ननु जीवत्वब्रह्मत्वविरुद्धधर्मवतोः कथमभेदः, तत्राह—तदेवेति । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां जीवत्वस्याविद्याकल्पितत्वादविरोध इति मत्वा दृष्टान्तेनान्वयमाह—यावदिति । व्यतिरेकमाह—यदेति । अविद्यायां सत्यां जीवत्व, वाक्योत्थप्रबोधात्तन्निवृत्तौ तन्निवृत्तिरित्यादिष्वयं तदित्यर्थः । संसारित्वस्य कल्पितत्वे सिद्धं निगमयति—तदेव चास्येति । 'समुत्थाय स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते' इति श्रुतिं व्याख्यातुमाक्षिपति—कथं पुनरित्यादिना । कूटस्थनित्यस्य स्वरूपमित्यन्वयः । मनःसङ्गो हि कियया मलनाशादभिव्यक्तिर्न तु कूटस्थस्यासङ्गिन इत्याह—सुवर्णेति । द्रव्यान्तर पार्थिवो मलः । अभिभूतेत्यस्य व्याख्यानमनभिव्यक्तेति । असा-

#### भानती

बिम्बान्युदशराव उपजनापायधर्मकाण्यात्मलक्षणविरहाच्चात्मा, एवं देहेन्द्रियाद्युपजनापायधर्मकं नात्मेत्युदशरावदृष्टान्तेन शरीरात्मताया व्युत्थानं बाध इति । चोदयति—कथं पुनः स्वं च रूपमिति । द्रव्यान्तरससृष्टं हि तेनाभिभूतं तस्माद्विविच्यमानं व्यज्यते हेमतारकादि । कूटस्थनित्यस्य पुनरन्येनाससृष्टस्य कुतो विवेचनादभिव्यक्तिः । नच ससारावस्थाया जीवोऽनभि-

#### न्यायनिर्णय

उदशरावेति । प्रकृतो द्रष्टा द्वितीयाय । व्युत्थापन बाध । प्रकरणविच्छेद व्यावर्तयति—एतमिति । अवस्थानां व्यभिचारित्वेन कल्पितत्वात्तदसृष्ट वस्तूपदेष्टुमवस्थोक्तिरिति तदुक्तिफलमाह—स्वमेति । परं ज्योतिरित्यादिश्रुतेस्तात्पर्यमाह—यदिति । परं ज्योतिरेवोपसंपत्तव्यं श्रुयते न ब्रह्मेत्याशङ्क्याह—यत्तदिति । यत्तु जीवस्य नापहतपाप्मत्वादीति, तत्राह—तच्चेति । जीवस्य ब्रह्माभेदात्तद्रूपेण स्वाभाविकाभिभूतापहतपाप्मत्वादिस्वरूपं तद्वदतिवाक्यमित्यर्थः । कथं मियो विरुद्धयोर्जीवब्रह्मणोरैक्यं, तत्राह—तदेवेति । विरुद्धत्वबुद्धौ कथं शास्त्रमपि तद्वोवीत्याशङ्क्याह—नेतरदिति । प्रातीतिकविरुद्धाकारस्योपाधिकत्वादागमावगत स्वाभाविकमैक्यमविरुद्धमित्यर्थः । अविद्यान्वयव्यतिरेकाभ्यां संसारित्वस्याविद्यात्वं वक्तुं दृष्टान्तेनान्वयमाह—यावदिति । व्यतिरेकमाह—यदेति । व्युत्थापनद्वारा प्रतिबोधनमभिनयति—नासीति । व्युत्थापनफलसंसारित्वमुक्त्वा तत्फलमाकाङ्क्षापूर्वकमाह—किमिति । शास्त्रीयमात्मज्ञानमनूद्य तत्फलमाह—तदेति । विदुषो ब्रह्मत्वे मानमाह—स इति । किमित्यन्यतरस्य कल्पितत्वं, द्वयोरपि वस्तुत्वं किं न स्यात्, तत्राह—तदेवेति । शरीरविशिष्ट रूपं कल्पितमन्यथा तस्मादुत्थितस्य स्वेनाभिनिष्पत्त्ययोगादित्यर्थः । स्वेन रूपेणाभिनिष्पत्तिरित्यत्र विरोधं चोदयति—कथमिति । तत्र हेतुं सूचयति—कूटस्थेति । विशेषणव्यावृत्तिमाह—सुवर्णादीनामिति । पार्थिवं रजो द्रव्यान्तरम् । असाधारणो विशेषः स्वर्णत्वमास्वरत्वादि । दाहच्छेदादिसंग्रहार्थमादिपदम् । स्वर्णादिवन्नक्षत्रादीनामभिभावकद्रव्यसंपर्काविनाशेऽपि स्वरूपाभिनिष्पत्तिवत्प्रकृतेऽपि स्यादित्याशङ्क्याह—तथेति । स्वर्णादीनामिवेति यावत् । अभिभावक सावित्रं तेजोऽनीष्टम् । दार्ष्टान्तिके वैषम्यमाह—न त्विति । द्रव्यान्तरससृष्टं तेनाभिभूतं ततो विविक्तमभिव्यक्तिमहंति, कूटस्थनित्य त्वन्येनासंपृक्तमसङ्गाद्वितीयं ततो विवेकद्वारा नाभिव्यक्तिमिति । वस्तुतोऽसृष्टमित्ये व्योमोदाहरणम् । जीवस्याभिभूतस्वरूपतया ज्ञाना-

भवः संभवत्यसंसर्गित्वाद्योन्न इव, दृष्टविरोधाच्च । दृष्टश्रुतिमतिविज्ञातयो हि जीवस्य स्वरूपम् । तच्च शरीरादसमुत्थितस्यापि जीवस्य सदा निष्पन्नमेव दृश्यते । सर्वो हि जीवः पश्यञ्शृण्वन्मन्वानो विज्ञानव्यवहरत्यन्यथा व्यवहारानुपपत्तेः । तच्चेच्छरीरात्समुत्थितस्य निष्पद्येत प्राक्समुत्थानाद्दृष्टो व्यवहारो विरुध्येत । अतः किमात्मकमिदं शरीरात्समुत्थानं, किमात्मिका वा स्वरूपेणाभिनिष्पत्तिरिति । अत्रोच्यते—प्राग्विवेकविज्ञानोत्पत्तेः शरीरेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनोपाधिभिरविविक्तमिव जीवस्य दृष्ट्यादिज्योतिःस्वरूप भवति । यथा शुद्धस्य स्फटिकस्य स्वाच्छद्यं शौक्यं च स्वरूपं प्राग्विवेकग्रहणाद्वृत्तनीलाद्युपाधिभिरविविक्तमिव भवति । प्रमाणजनितविवेकग्रहणानु पराचीनः स्फटिकः स्वाच्छद्येन शौक्येन च स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इत्युच्यते प्रागपि तथैव सन् । तथा देहाद्युपाध्यविविक्तस्यैव सतो जीवस्य श्रुतिकृतं विवेकविज्ञानं शरीरात्समुत्थानं, विवेकविज्ञानफलं स्वरूपेणाभिनिष्पत्तिः केवलात्मस्वरूपावगतिः । तथा विवे-

भाष्यरत्नप्रभा

धारणो भास्वरत्वादि । अभिभावकः सौरालोकः । जीवस्वरूपस्याभिभवे बाधकमाह—दृष्टेति । ‘विज्ञानघन एव’ इति श्रुत्या चिन्मात्रस्तावदात्मा । तच्चैतन्यं चक्षुरादिजन्यवृत्तिव्यक्तं दृष्ट्यादिपदवान्यं सत् व्यवहाराङ्गं जीवस्य स्वरूपं भवतीति तस्याभिभूतत्वे दृष्टो व्यवहारो विरुध्येत । हेत्वभावाव्यवहारो न स्यादित्यर्थः । अज्ञस्यापि स्वरूपं वृत्तिषु व्यक्तमित्यङ्गीकार्यं, व्यवहारदर्शनादित्याह—तच्चेति । अन्यथेत्युक्त स्फुटयति—तच्चेदिति । स्वरूपचेज्ज्ञानिन एव व्यज्येत ज्ञानात्पूर्वं व्यवहारोच्छित्तिरित्यर्थः । अतः सदैव व्यक्तस्वरूपत्वादित्यर्थः । सदा वृत्तिषु व्यक्तस्य वस्तुतोऽसङ्गस्यात्मन आविद्यकदेहाद्यविवेकरूपस्य मलसङ्गस्य सत्त्वात्तद्विवेकापेक्षया समुत्थानादिश्रुतिरित्युत्तरमाह—अत्रेति । वेदना हर्षशोकादिः । अविविक्तमिवेति तादात्म्यस्य सङ्गस्य कल्पितत्वमुक्तम् । तत्र कल्पितमङ्गे दृष्टान्तः—यथेति । श्रुतिकृतमिति । त्वंपदार्थश्रुत्या ‘योऽयं विज्ञानमयः प्राणेयु’ इत्याद्यथा सिद्धमित्यर्थः । प्राणादिभिन्नशुद्धत्वंपदार्थज्ञानस्य वाक्यार्थसाक्षात्कारः फलमित्याह—केवलेति । सशरीरत्वस्य सत्यत्वात्समुत्थानमुत्क्रान्तिरिति व्याख्येयं न विवेक इत्याश-

भामती

व्यक्त । दृष्ट्यादयो ह्यस्य स्वरूपं, ते च ससारावस्थाया भासन्त इति कथं जीवरूपं न भासत इत्यर्थः । परिहरति—प्राग्विवेकज्ञानोत्पत्तेरिति । अयमर्थः—यद्यप्यस्य कूटस्थनित्यस्यान्यसंसर्गो न वस्तुतोऽस्ति, यद्यपि च ससारावस्थायामस्य दृष्ट्यादिरूपं चकास्ति, तथाप्यनिर्वाच्यानाद्यविद्यावशादविद्याकल्पितैरेव देहेन्द्रियादिभिरससृष्टमपि ससृष्टमिव विविक्तमप्याविविक्तमिव दृष्ट्यादिरूपमस्य प्रथते । तथाच देहेन्द्रियादिगतैस्तापादिभिस्तापादिमदिव भवतीति । उपपादितं चतद्विस्तराभावात्समाख्य इति नेहोपपाद्यते । यद्यपि स्फटिकादयो जपाकुसुमादिसनिहिता, संनिधानं च सयुक्तसयोगात्मकम्, तथा च सयुक्ता, तथापि न साक्षाजपादिकुसुमसयोगिन इत्येतावता दृष्टान्तिता इति । वेदना हर्षभयशोकादयः । दार्ष्टान्तिके योजयति—तथा देहादीति । ‘संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरुपसपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते’ इत्येतद्विभजते—श्रुतिकृतं विवेकविज्ञानमिति । तदनेन श्रवणमननध्यानाभ्यासाद्विवेकविज्ञानमुक्त्वा तस्य विवेकविज्ञानस्य फलं केवलात्मरूपसाक्षात्कारः स्वरूपेणाभिनिष्पत्तिः, स च साक्षात्कारो वृत्तिरूप प्रपञ्चमात्रं प्रविलापयन् स्वयमपि प्रपञ्चरूपत्वात्कतकफलवत्प्रविलीयते । तथाच निर्गुणनिखिलप्रपञ्चजालमनुपसर्गमपराधीनप्रकाशमात्मज्योतिः सिद्धं भवति । तदिदमुक्तम्—परं ज्योतिरुपसपद्येति । अत्र चोपसंपत्तावुत्तरकालायामपि क्त्वाप्रयोगो मुखं व्यादाय स्वपितीतिवन्मन्तव्यः । यदा च विवेकसाक्षात्कारः शरीरात्समु-

न्यायनिर्णय

त्तदभिव्यक्ति स्वरूपेणाभिनिष्पत्तिरित्याशङ्काह—दृष्टेति । जीवस्वरूपस्यानभिव्यक्तौ दृष्टः सर्वो व्यवहारो विरुध्येत । तस्याहमिति तद्दीर्घपूर्वकत्वात्तथाच तदनभिव्यक्तिरयुक्तेत्यर्थः । उक्तमेव व्यक्तीकुर्वन्नादौ तदीय स्वरूपमनुवदति—दृष्टीति । ‘विज्ञानघन एव’ इत्यादिश्रुतेश्चिन्मात्रस्वभावस्तावदात्मा । तच्चैतन्यं चक्षुरादिद्वारा व्यज्यमानं दृष्ट्यादिशब्दितम् । अतो दृष्ट्यादयोऽस्य स्वरूपमित्यर्थः । अयोक्तृरूपमदेहस्यैव व्यज्यते सदेहस्य तद्व्यक्तिविरोधितत्वात् । नहि देहसबन्धे जीवस्यामावारण रूप प्रकटीभवति, तत्राह—तच्चेति । तामेव दृष्टिं व्याचष्टे—सर्वो हीति । सदा दृष्ट्यादिरूप जीवस्य व्यक्तमित्यत्रात्रापत्तिमाह—अन्यथेति । अनुपपत्तिमेव स्फुटयति—तच्चेदिति । दृष्ट्यादिरूप सर्वनामार्थः । निष्पत्तिरभिव्यक्तिः । जीवस्य सदा स्वरूपव्यक्तौ फलितमाह—अत इति । कालपरिपाकनिमित्तं प्रयत्नविशेषनिमित्तं वेति सदेहादाह—किमिति । कालकृतप्रतिबन्धव्यसोपाधिका वा पुरुषव्यापारोपाधिका वेति सशयादुक्तम्—किमात्मिकेति । वस्तुतोऽसंसर्गेऽपि देहादिभिरविद्यया ससृष्टमिवास्व दृष्ट्यादिरूप, अतस्तद्विवेकापेक्षया स्वरूपाभिनिष्पत्तिरित्युत्तरमाह—अत्रेति । वेदना हर्षादयः । मिथ्यासंसृष्टत्वे दृष्टान्तः—यथेति । विवेकादूर्ध्वं स्वरूपेणाभिनिष्पत्तिरपि दृष्टेत्याह—प्रमाणेति । उच्यत इत्युक्तितात्पर्यमाह—प्रागपीति । शरीरात्समुत्थायेत्यादिश्रुत्यर्थं दर्शयन् दार्ष्टान्तिकमाह—तथेति । श्रुतिकृतं अन्यव्यतिरेकसहि-तया ‘योऽयं विज्ञानमयः’ इत्यादिश्रुत्या सिद्धमिति यावत् । विवेकाज्ञानं त्वंपदार्थशोधनम् । स्वरूपाभिनिष्पत्तिमेव विवेकफलभूतां निशिनष्टि—केवलेति । ननु देहादुत्थानं नामोत्क्रमणं न पदार्थशोधनं, रादेहत्वं च वास्तव नाविद्य, प्रसिद्धिविरोधात्, तत्राह—

काविवेकमात्रेणैवात्मनोऽशरीरत्व सशरीरत्वं च, मन्त्रवर्णात् 'अशरीरं शरीरेषु' ( का० १।२।२२ ) इति । 'शरीरस्थोऽपि कौन्तेय न करोति न लिप्यते' ( गी० १३।३१ ) इति च सशरीरत्वाशरीरत्वविशेषाभावस्मरणात् । तस्माद्विवेकविज्ञानाभावादानविभूतस्वरूपः सन्विवेकविज्ञानादाविभूतस्वरूप इत्युच्यते । न त्वन्यादृशावाविर्भावानाविर्भावो स्वरूपस्य संभवतः स्वरूपत्वादेव । एवं मिथ्याज्ञानकृत एव जीवपरमेश्वरयोर्भेदो न वस्तुतः, व्योमवदसङ्गत्वाविशेषात् । कुतश्चेतदेवं प्रतिपत्तव्यम् । यतो 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इत्युपदिश्य 'एतदमृतमभयमेतद्ब्रह्म' इत्युपदिशति । योऽक्षिणि प्रसिद्धो द्रष्टा द्रष्टृत्वेन विभाव्यते सोऽमृताभयलक्षणाद्ब्रह्मणोऽन्यश्चेत्स्यात्ततोऽमृताभयब्रह्मसामानाधिकरण्यं न स्यात् । नापि प्रतिच्छायात्मायमक्षिलक्षितो निर्दिश्यते, प्रजापतेर्मृषावादित्वप्रसङ्गात् । तथा द्वितीयेऽपि पर्याये 'य एष स्वप्ने महीयमानश्चरति' इति न प्रथमपर्यायनिर्दिष्टादक्षिपुरुषाद्द्रष्टुरन्यो निर्दिष्टः, 'एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि' इत्युपक्रमात् । किंचाहमद्य स्वप्ने हस्तिनमद्राक्षं नेदानीं तं पश्यामीति दृष्टमेव प्रतिबुद्धः

भाष्यरजप्रभा

ब्रह्माह—तथा विवेकेति । उक्तश्रुत्यनुसारेणेत्यर्थः । शरीरेष्वशरीरमवस्थितमिति श्रुतेरविवेकमात्रकल्पित राशरीरत्वम् । अतो विवेक एव समुत्थानमित्यर्थः । ननु स्वकर्माजिते शरीरे भोगस्यापरिहार्यत्वात्कथं जीवत एव स्वरूपाविर्भाव इत्यत आह—शरीरस्थोऽपीति । अशरीरत्ववच्छरीरस्थस्यापि बन्धाभावस्मृतेर्जीवतो मुक्तिर्युक्त्यर्थः । अविरुद्धे श्रुत्यर्थे सूत्रशेषो युक्त इत्याह—तस्मादिति । अन्यादृशो सत्यावित्यर्थः । ज्ञानाज्ञानकृतावाविर्भावतिरोभावाविति स्थिते भेदोऽप्यंशांशित्वकृतो निरस्त इत्याह—एवमिति । अंशादिशून्यत्वमसङ्गत्वम् । आत्मा द्रव्यत्वव्याप्यजातिशून्यः विशुत्वात्, व्योमवदित्यात्मैक्यसिद्धेर्भेदो मिथ्येत्यर्थः । प्रजापतिवाक्याच्च भेदो मिथ्येत्याकाङ्क्षापूर्वकमाह—कुतश्चेत्यादिना । एतद्भेदस्य सत्यत्वमेव नास्तीति कुत इत्यन्वयः । छायायां ब्रह्मदृष्टिपरमिदं वाक्यं नाभेदपरमित्यत आह—नापीति । यस्य ज्ञानात्कृतकृत्यता सर्वकामप्राप्तिस्तमात्मानमन्विच्छाव इति प्रवृत्तयोरिन्द्रविरोचनयोर्यद्यनात्मच्छायां प्रजापतिर्ब्रूयात्तदा मृषावादी स्यादित्यर्थः । प्रथमवत् द्वितीयादिपर्याये व्यावृत्तास्ववस्थासु अनुस्यूतात्मा ब्रह्मत्वेनोक्त इत्याह—तथेति । अवस्थाभेदेऽप्यनुस्यूतो युक्तिमाह—किंचेति । सुषुप्तौ ज्ञातुर्व्यावृत्तिमाशङ्काह—तथा तृतीय

भामनी

स्थानं, न तु शरीरापादानकं गमनम्, तदा तत्सशरीरस्यापि संभवति प्रारब्धकार्यकर्मक्षयस्य पुरस्तादित्याह—तथा विवेकाविवेकमात्रेणेति । न केवलं 'स यो ह वै तत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इत्यादिश्रुतिभ्यो जीवस्य परमात्मनोऽभेद, प्राजापत्यवाक्यसदर्मपर्यालोचनयाप्येवमेव प्रतिपत्तव्यमित्याह—कुतश्चेतदेवं प्रतिपत्तव्यमिति । स्यादेतत् । प्रतिच्छायात्मवर्जावं परमात्मनो वस्तुतो भिन्नमायमृताभयात्मत्वेन ग्राहयित्वा पश्चात्परमात्मानममृताभयादिमन्त प्रजापतिर्ग्राहयति, न त्वयं जीवस्य परमात्मभावमावष्टे छायात्मन इवेत्यत आह—नापि प्रतिच्छायात्मायमक्षिलक्षित इति । अक्षिलक्षितोऽप्यात्मैवोपदिश्यते न छायात्मा । तस्मादसिद्धो दृष्टान्त इत्यर्थः । किंच द्वितीयादिष्वपि पर्यायेषु 'एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि' इत्युपक्रमात्प्रथमपर्यायनिर्दिष्टो न छायापुरुष, अपि तु ततोऽन्यो द्रष्टास्मेति दर्शयति, अन्यथा प्रजापते प्रतारकल्पप्रसङ्गादित्यत आह—तथा द्वितीयेऽपीति । अथ छायापुरुष एव जीव कस्मान्न भवति । तथाच छायापुरुष एवैतमिति

न्यायनिर्णयः

तथेति । उक्तश्रुत्यनुरोधेनेति यावत् । देहासंबन्धिनो देहे स्थितिरित्युक्ते विरोध निरसितो विवेकतोऽदेहत्वमविवेकतः सदेहत्व मात्रवर्णिकमित्यर्थः । स्वकर्माजिते देहे तु खादिभोगस्यावर्जनीयत्वाच्च जीवत स्वरूपाविर्भाव इत्याशङ्काह—शरीरेति । अशरीरवदित्यपर्यं । जीवतोऽपि स्वरूपस्याविर्भाव स्यादिति शेषः । अविरुद्धे श्रुत्यर्थे सौत्रमाविर्भावपद युक्तमित्याह—तस्मादिति । मुख्यावेव तौ किं न स्यातां, तत्राह—न त्विति । ज्ञानाज्ञानाभ्यामाविर्भावानाविर्भावविलेखे स्थिते सत्याशाशित्वादिकृतो भेदोऽपि निरस्त इत्याह—एवमिति । न्यायसहितश्रुत्या जीवब्रह्मणोर्भेदो मिथ्येत्युक्तम् । संप्रति प्राजापत्यवाक्यादपि तद्भेदो मिथ्येत्याह—कुतश्चेति । एतद्विषयस्य जीवस्याप्रतिपाद्यत्वम् । तत्रास्तित्वमेवमित्युच्यते । कुत शब्दोक्त हेतुनन्तर स्फोरयति—यत इति । अतो ब्रह्म प्रत्यग्भूतमत्र प्रतिपाद्यमिति शेषः । उक्त व्यतिरेकेण विवृणोति—योऽक्षिणीति । श्रुतिलिङ्गाभ्यां केवल जीवलिङ्ग बाधित्वा जीवो ब्रह्मतयोच्यते नान्यत्वेनेत्यर्थः । प्रतीकाभिप्रायेण छायाया ब्रह्मण सामानाधिकरण्यं न जीवेनेति नास्ति लिङ्गमित्याशङ्काह—नापीति । उपास्तिविध्यश्रवणात्प्रतिपादकत्वसम्भवे प्रतीकोक्तिकल्पनायोगादात्मान्वेषणाय प्रवृत्तयो सुरासुरराजयोरनात्मान वदनप्रजापतिर्मृषावादी विप्रलम्भकः स्यादतो ब्रह्मणो जीवेन सामानाधिकरण्यालिङ्गसिद्धिरित्यर्थः । द्वितीये पर्याये जीवस्यावस्थावैशिष्ट्यदृष्टेराद्येऽपि पर्याये न ब्रह्मैक्यमिष्टमित्याशङ्काह—तथेति । अथे पर्याये जीवब्रह्मसामानाधिकरण्यात्तदेक्यवदित्यर्थः । अवस्थानां व्यभिचारित्वाज्जीवस्यासङ्गत्वाद्युक्तं द्वितीयपर्यायस्यैक्यपरतेति भावः । अवस्थाव्यभिचारे तद्वतोऽपि तद्भावात्कुनोऽसङ्गतेत्याशङ्काह—किंचेति । आत्मनो ज्ञानरूपत्वात्तस्य



प्रत्याचष्टे । दृष्टारं तु तमेव प्रत्यभिजानाति य एवाहं स्वप्नमद्राक्षं स एवाहं जागरितं पश्यामीति । तथा तृतीयेऽपि पर्याये 'नहि खल्वयमेवं संप्रत्यात्मानं जानात्ययमहमस्मीति नो एवेभानि भूतानि' इति सुषुप्तावस्थायां विशेषविज्ञानाभावमेव दर्शयति न विज्ञातारं प्रतिषेधति । यत्तु तत्र 'विनाशमेवापीतो भवति' इति, तदपि विशेषविज्ञानविनाशाभिप्रायमेव न विज्ञातुविनाशाभिप्रायम् । 'न हि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात्' (बृ० ४।३।३०) इति श्रुत्यन्तरात् । तथा चतुर्थेऽपि पर्याये 'एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि नो एवान्यत्रैतस्मात्' इत्युपक्रम्य 'मघवन् मर्त्यं वा इदं शरीरम्' इत्यादिना प्रपञ्चेन शरीराद्युपाधिसंबन्धप्रत्याख्यानेन संप्रसादशब्दोदितं जीव 'स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते' इति ब्रह्मस्वरूपापन्नं दर्शयन्न परस्माद्ब्रह्मणोऽमृताभयस्वरूपादयं जीवं दर्शयति । केचित्तु परमात्मविवक्षायां 'एतं त्वेव ते' इति जीवाकर्षणमन्यायं मन्यमाना एतमेव वाक्योपक्रमसूचितमपहतपाप्मत्वादिगुणकमात्मानं ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामीति कल्पयन्ति । तेषामेतमिति संनिहितावलम्बिनी सर्वनामश्रुतिर्विप्रकृष्येत । भूयःश्रुतिश्चोपरुध्येत, पर्यायान्तराभिहितस्य पर्यायान्तरेऽनभिधीयमानत्वात् । 'एतं त्वेव ते' इति च प्रतिज्ञाय प्राकृतुर्थपर्यायादन्यमन्यं व्याचक्षाणस्य प्रजापतेः प्रतारकत्वं प्रसज्येत । तस्माद्यद्विद्याप्रत्युपस्थापितमपारमार्थिकं जैवं रूपं कर्तृभोक्तृरागद्वेषादिदोषकलुषितमनेकानर्थयोगि तद्विलयनेन तद्विपरीतमपहतपाप्मत्वादिगुणकं पारमेश्वरं स्वरूपं विद्यया प्रतिपाद्यते, सर्पादिविलयनेनेव रज्ज्वादीन् । अपरे तु वादिनः पारमार्थिकमेव जैवं रूपमिति मन्यन्तेऽसदीयाश्च

भाष्यरत्नप्रभा

इति । सुषुप्तौ निर्विकल्पज्ञानरूप आत्मास्तीत्यत्र बृहदारण्यकश्रुतिमाह—नहीति । बुद्धेः साक्षिणो नागो नास्ति, नाशकाभावादित्यर्थः । एतमवस्थाभिरसङ्गत्वेनोक्त आत्मैव तुरीयेऽपि ब्रह्मत्वेनोक्त इत्याह—तथेति । श्रुतेरेकदेशिव्याख्यां दूषयति—केचित्त्विति । जीवपरयोर्भेदादेति भावः । श्रुतिबोधान्मैवमित्याह—तेषामिति । संनिहितो जीव एव सर्वनामार्थ इत्यर्थः । उक्तस्य पुनरुक्तौ भूय इति युज्यते । तव तु उपक्रान्तपरमात्मनश्चतुर्थ एवोक्तेस्तद्वाह इत्याह—भूय इति । लोकसिद्धजीवानुवादेन ब्रह्मत्वं बोध्यत इति स्वमतमुपसंहरति—तस्मादिति । व्याख्यानान्त-

भामती

परामृश्यत इत्यत आह—किंचाहमद्य स्वप्ने हस्तिनमिति । किंचेति समुच्चयाभिधानं पूर्वापपत्तिसाहित्यं ब्रूते, तच्च शङ्कानिराकरणद्वारेण । छायापुरुषोऽस्थायी, स्थायी वायमात्मा चकास्ति, प्रत्यभिज्ञानादित्यर्थः । नहि खल्वयमेवमिति । अयं सुषुप्त । संप्रति सुषुप्तावस्थायाम् । अहमात्मानमहंकाररूपदमात्मानम् । न जानाति । केन प्रकारेण न जानातीत्यत आह—अयमहमस्मीमानि भूतानि चेति । यथा जाग्रता स्वप्ने चेति । 'नहि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात्' इत्यनेनाविनाशित्वं सिद्धवद्धेतुर्कुर्वता सुप्तोत्थितस्यात्मप्रत्यभिज्ञानमुक्तम्, य एवाहं जागरित्वा सुप्तं स एवैतर्हि जागर्माति । आचार्यदेशीयमतमाह—केचित्त्विति । यदि ह्येतमित्यनेनानन्तरोक्तं चक्षुरधिष्ठानं पुरुषं परामृश्य तस्यात्मत्वमुच्येत ततो न भवेच्छायापुरुषः । न लेतदस्ति । वाक्योपक्रमसूचितस्य परमात्मनः परामर्शात् । न खलु जीवात्मनोऽपहतपाप्मत्वादिगुण-

न्यायनिर्णयः

च स्वापेऽभावात्कथं तदव्यभिचारितेत्याशङ्क्याह—तथेति । पर्यायद्वयवृष्टान्तयितुं तथैत्युक्तम् । विजातुनिषेधे परामर्शोऽस्तिरिति भावः । जातुरभावोक्तिरपि तत्रास्तीत्याशङ्क्याह—यत्त्विति । तत्र बृहदारण्यकश्रुतिं सवादयति—न हीति । आत्मन स्वभावभूतविज्ञेर्नान्यथाभावो योग्यत्वादित्यर्थः । पर्यायत्रयवच्चतुर्पर्यायालोचनायामपि ब्रह्माव्यतिरिक्तजीवस्य प्रातेपाद्यत्वमित्याह—तथेति । कथमुपहितस्यानुपहितपरैक्यमित्याशङ्क्याह—मघवन्निति । संप्रसादस्य परैक्यमुच्यते न जीवस्येत्याशङ्क्याह—संप्रसादेति । स्वरूपेणाभिनिष्पत्तिवचनाद्ब्रह्मस्वरूपापन्नत्वेऽपि न ततोऽन्यत्वं निरस्यते भिन्नाभिन्नत्वादित्याशङ्क्य विरोधादेकोपाधौ तदयोगादभेदाभावे स्वरूपाभिनिष्पत्तेर्युक्तत्वात्तद्वत्तमेदस्य कल्पितत्वमेवेत्याह—नेति । एकदेशिव्याख्यामनुवदति—केचित्त्विति । जीवस्यापहतपाप्मत्वाद्योगात्तदाकर्षणस्यान्याय्यत्वम् । कथं तर्हि प्रकृतानुगुणतया वाक्यं न्याख्यायते, एतच्छब्देन पूर्वपर्यायेषु प्रकृतजीवानाकर्षणे तदालम्बनाभावाद्वाक्यार्थवियोऽनुदयात्, तत्राह—एतमिति । सर्वनामश्रुत्या दूषयति—तेषामिति । किंचोपक्रमसूचितोऽर्थश्चतुर्थ एव पर्याये सर्वनामार्थः, सर्वत्र वा । तत्राद्य प्रत्याह—भूयःश्रुतिश्चेति । उपक्रान्तोऽर्थः सर्वत्र सर्वनामार्थोऽपि न प्रतिपाद्यकोटिनिवेशीति द्वितीयमाशङ्क्याह—एतं त्विति । स्वयूय्यमतार्यागे फलितमाह—तस्मादिति । ब्रह्मैव जीवस्तदित्य कथमित्याशङ्क्याह—कर्त्रिति । तस्य विलापनयोग्यतामाह—अनेकेति । कथं तर्हि तत्परिहाण्या पारमार्थिकरूपापत्तिरित्याशङ्क्य सङ्गन्तमाह—तदिति । रज्ज्वादीनेपारञ्जुरित्यादिविषया पुरोवर्त्यधिष्ठानत्वमिति शेषः । पूर्वपर्यालोचनया प्राजापत्यवाक्ये जीवानुवादेन ब्रह्मत्वं तस्यैवमित्युक्तम् । संप्रति



केचित् । तेषां सर्वेषामात्मैकत्वसम्बन्धदर्शनप्रतिपक्षभूतानां प्रतिबोधायैदं शारीरकमास्त्यम् । एक एव परमेश्वरः कूटस्थनित्यो विज्ञानधातुरविद्यया आयया मायाविवदनेकधा विभाव्यते नान्यो विज्ञानधातुरस्तीति । यत्स्विदं परमेश्वरवाक्ये जीवमाशङ्क्य प्रतिषेधति सूत्रकारः—‘ना-संभवात्’ (ब्र० १।३।१८) इत्यादिना । तत्रायमभिप्रायः—नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावे कूटस्थनित्ये एकस्मिन्नसङ्गे परमात्मनि तद्विपरीतं जैवं रूपं व्योम्नोव तलमलादि परिकल्पितम् । तदात्मैक-त्वप्रतिपादनपरैर्वाक्यैर्न्यायोपेतैर्द्वैतवादप्रतिषेधैश्चापनेष्यामीति परमात्मनो जीवादन्वत्वं दृढ-यति । जीवस्य तु न परस्मादन्यत्वं प्रतिपिपादयिषति किं त्वनुवदत्येवाविद्याकल्पितं तत्कल्प-सिद्धं जीवभेदम् । एवं हि स्वाभाविककर्तृत्वभोक्तृत्वानुवादेन प्रवृत्ताः कर्मविधयो न विरुध्य-न्त इति मन्यते । प्रतिपाद्यं तु शास्त्रार्थमात्मैकत्वमेव दर्शयति—‘शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वाम-

#### आचार्यब्रह्मभा

रासंभवादित्यर्थः । विलयनं शोधनम् । विद्यया महावाक्येनेति यावत् । ये तु संसार सत्यमिच्छन्ति तेषामेदं शारीर-कमेवोत्तरमित्याह—अपरे त्वित्यादिना । शारीरकस्यार्थं संक्षेपेणोपदिशति—एक एवेति । अविद्यामाययोर्भेदं निरसितुं सामानाधिकरण्यं, आवरणविक्षेपशक्तिरूपगण्डप्रवृत्तिनिमित्तभेदात् महप्रयोगः । ब्रह्मेवाविद्यया ममरति न ततोऽन्यो जीव इति शारीरकार्थं इत्यर्थः । तर्हि सूत्रकार किमिति भेदं ब्रूते, तत्राह—यत्स्विति । परमात्मनोऽसं-सारित्वसिद्ध्यर्थं जीवाद्भेदं दृढयति । तस्यासंसारित्वनिश्चयाभावे तदभेदोक्तावपि जीवस्य संसारित्वानुपागदित्यर्थः । अधिष्ठानस्य कल्पिताद्भेदेऽपि कल्पितस्याधिष्ठानाच्च पृथक्सत्त्वमित्याह—जीवस्य त्विति । कल्पितभेदानुवादस्य फल-माह—एवं हीति । सूत्रेष्वभेदो नोक्त इति आन्ति निरस्यति—प्रतिपाद्यमिति । आत्मेति तूपगच्छन्तीत्यादिसूत्रा-

#### भामती

संभव इत्यर्थः । तदेतद्वृषयति—तेषामेतमिति । सुबोधम् । मतान्तरमाह—अपरे तु वादिन इति । यदि न जीव कर्ता भोक्ता च वस्तुतो भवेत्, ततस्तदाश्रया कर्मविधय उपरुष्येरन् । सूत्रकारवचनं च ‘नामभवात्’ इति कुप्येत । तत्खलु ब्रह्मणो गुणानां जीवेऽसंभवमाह । न चाभेदे ब्रह्मणो जीवानां ब्रह्मगुणानामसंभवो जीवत्विति तेषामभिप्रायः । तेषां वादिना शारीरकेणैवोत्तरं दत्तम् । तथाहि—पौर्वापर्यपर्यालोचनया वेदान्तानामेकमद्वयमात्मतत्त्वं, जीवास्त्वविद्योपधानकल्पिता इत्यत्र तात्पर्यमवगम्यते । नच वस्तुमतो ब्रह्मणो गुणा समारोपितेषु जीवेषु संभवन्ति । नो खलु वस्तुगत्या रज्ज्वा नर्मा भेद्यत्वा-दयं समारोपिते भुजङ्गैः संभविन । नच समारोपितो भुजङ्गो रज्ज्वा भिन्नः । तस्माच्च सूत्रव्याक्रोपः । अविद्याकल्पितं च कर्तृत्वभोक्तृत्वं यथालोकसिद्धमुपाश्रित्य कर्मविधयः प्रवृत्ताः, इयंनदिविधय इव निषिद्धेऽपि ‘न हि स्यात्सर्वा भूतानि इति रा या-शेऽभि वारेऽतिक्रान्तनिषेधं पुरुषमाश्रित्याविद्यावत्पुरुषाश्रयत्वाच्छास्त्रस्येत्युक्तम् । तदिदमाह—तेषां सर्वेषामिति ॥ १९ ॥

#### न्यायनिर्णय

सूत्रसामर्थ्यात्प्रत्यक्षादिप्रामाण्याच्च जैवं रूपं वास्तवमिति मतान्तरमाह—अपरे त्विति । शारीरकमेव तेषामुत्तरमित्याह—तेषामिति । तत्प्रतिषेधार्थं नैतदारब्ध, सम्यग्ज्ञानार्थत्वादित्याशङ्क्याह—आत्मेति । कथमिदमेव तेषामुत्तरमित्युक्ते तदर्थं संगृह्णाति—एक इति । तस्य परिणामित्वं वारयति—कूटस्थेति । ज्ञानादिगुणवत्त्वं प्रत्याह—विज्ञानेति । कथं तस्यैकत्वं, चेतनाचेतनभेदवीविरो-धादित्याशङ्क्याह—अविद्येति । माया ततोऽन्येति वादं व्युदसितुं माययेत्युक्तम् । साधारणासाधारणप्रपञ्चभेदस्याप्रामाणिकत्वात्, अविद्यादिभेदे च मानाभावात्, एकसादेवाज्ञानाद्विचित्रशक्तितो विश्ववीर्यसमेवे तद्भेदे गौरवान्न सोऽस्तीत्यर्थः । एकस्यानेकता भानं नाविद्ययापि दृष्टमित्याशङ्क्य विवर्तानुगुणं दृष्टान्तमाह—मायावीति । ‘नान्योऽतोऽस्ति’ इत्यादिश्रुतेरवधारणार्थमाह—नेति । शारी-रकार्थसंक्षेपसमाप्ताविति शब्दः । श्रुतिसामर्थ्यादतिरिक्तजीवाभावेऽपि सूत्रसामर्थ्यादन्यो जीवोऽस्तीत्याशङ्क्याह—यत्स्विति । आदिशब्देन ‘नेतरोऽनुपपत्ते’ इति गृह्यते । संसारिणो जीवाद्भेदोक्ता यावदीश्वरस्यासंसारित्वं नोच्यते तावदभेदव्यपदेशेऽपि जीवस्यासंसारित्वं न सिध्यतीत्यापातिकं भेदं सूत्रकारोऽनुवदतीत्याह—तत्रेति । तत्र तत्र श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणेषु प्रमितं परमात्मरूपमनूय ततो विप-रीतं प्रातीतिकं जीवरूपं तत्र कल्पितमिति सोदाहरणमाह—नित्येति । कथं तर्हि तस्य निरसनमित्याशङ्क्याह—तदात्मेति । वाक्यानि तत्त्वमसीत्यादीनि । जीवब्रह्मणोश्चैतन्याविशेषात्तदाकारेणाकारान्तरेण वा भेदायोगो न्याय्यः । ‘नेह नाना’ इत्यादयो द्वैत-वादनिषेधाः । परस्य जीवादन्वत्वे तस्यापि ततोऽन्यत्वं स्यादित्याशङ्क्याह—जीवस्येति । अधिष्ठानस्यारोप्यादन्यत्वेऽपि न तस्या-धिष्ठानादन्यत्वेत्यर्थः । कथं तर्हि तस्य परस्मादन्यत्वं, तत्राह—यत्स्विति । अनुवादस्य प्रमित्यपेक्षा प्रत्याह—अविद्येति । अपूर्व-त्वाभावाच्च तस्याप्रतिपाद्यत्वेत्याह—लोकेति । जीवभेदस्याप्रामाणिकत्वे कुतो निरधिकाराणां विधीनां प्रामाण्यमित्याशङ्क्यानुनादफल-माह—एवं हीति । ननु जीवब्रह्मणोरैक्यं न क्वापि सूत्रकारो मुखतो वदति किंतु सर्वत्र भेदमेवातो नैक्यमिष्टं, तत्राह—प्रतिपाद्यं त्विति । आदिपदं ‘आत्मेति तूपगच्छन्ती’त्यादिसंग्रहार्थम् । ‘विद्वान्यजेन’ इत्यादिश्रुत्या कर्मस्वात्मविदोऽधिकारात्कर्तृत्वादवर्तव्यत्वे कुतो

देववन्' ( ब्रा० १।१।३० ) इत्यादिना । वर्णितश्चास्माभिर्विद्वद्विद्वद्भेदेन कर्मविधिविरोधपरि-  
हारः ॥ १९ ॥

### अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ २० ॥

अथ यो दहरवाक्यशेषे जीवपरामर्शो दर्शितः—'अथ य एष संप्रसादः' ( छा० ८।३।४ )  
इत्यादिः, स दहरे परमेश्वरे व्याख्यायमाने न जीवोपासनोपदेशो न प्रकृतविशेषोपदेश इत्य-  
नर्थकत्वं प्राप्नोतीति । अत आह—अन्यार्थोऽयं जीवपरामर्शो न जीवस्वरूपपर्यवसायी किं तर्हि  
परमेश्वरस्वरूपपर्यवसायी । कथम् । संप्रसादशब्दोदितो जीवो जागरितव्यवहारे देहेन्द्रियपञ्चरा-  
ध्यक्षे भूत्वा तद्भासनानिर्मितांश्च स्वप्नाच्चाडीचरोऽनुभूय भ्रान्तः शरणं प्रप्लुढभयरूपादपि  
शरीराभिमानात्समुत्थाय सुषुप्तावस्थायां परं ज्योतिराकाशशब्दितं परं ब्रह्मोपसंपद्य विशेष-  
विज्ञानचत्वं च परित्यज्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते । यदस्योपसंपत्तयं परं ज्योतिर्येन स्वेन रूपे-  
णायमभिनिष्पद्यते स एष आत्माऽपहतपाप्मत्वादिगुण उपास्य इत्येवमर्थोऽयं जीवपरामर्शः पर-  
मेश्वरवादिनोऽप्युपपद्यते ॥ २० ॥

### अल्पश्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥

यदप्युक्तम्, 'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः' इत्याकाशस्याल्पत्वं श्रूयमाणं परमेश्वरे नोपपद्यते,  
जीवस्य त्वारात्रोपमितस्याल्पत्वमवकल्पत इति, तस्य परिहारो वक्तव्यः । उक्तो ह्यस्य परिहारः  
परमेश्वरस्यापेक्षिकमल्पत्वमवकल्पत इति 'अर्भकौस्तवान्छपदेशाच्च नेति चेन्न निचाय्यत्वा-  
देवं व्योमवच्च' ( ब्र० १।२।७ ) इत्यत्र । स एवेह परिहारोऽनुसंधातव्य इति सूचयति । श्रुत्यैव  
चेदमल्पत्वं प्रत्युक्तं प्रसिद्धेनाकाशेनोपमिमानया 'यावान्वा अयमाकाशस्तावानेपोऽन्तर्हृदय  
आकाशः' इति ॥ २१ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

ण्यादिपदार्थः । नन्वद्वैतस्य शास्त्रार्थत्वे द्वैतापेक्षविधिविरोधः तत्राह—वर्णितश्चेति । अद्वैतमजानतः कल्पितद्वैताश्रया  
विधयो न विदुष इति सर्वमुपपन्नमित्यर्थः ॥ १९ ॥ एव प्रजापतिवाक्ये जीवानुवादेन ब्रह्मण एवापहतपाप्मत्वाद्युक्तेर्जीवे  
तदसंभवाच्च जीवो दहर इत्युक्तम् । तर्हि जीवपरामर्शस्य का गतिरित्यत आह—अन्यार्थश्चेति । सूत्र व्याचष्टे—  
अथेत्यादिना । प्रकृते दहरे विशेषो गुणस्तदुपदेशोऽपि नेत्यर्थः । तत्र दहरवाक्यशेषरूपं संप्रसादवाक्यमागङ्गापूर्वक  
दहरब्रह्मपरत्वेन व्याचष्टे—कथमित्यादिना ॥ २० ॥ उपास्यत्वादल्पत्वमुक्तमिति व्याख्याय श्रुत्या निरस्तमित्यर्थान्त-  
रमाह—श्रुत्यैव चेदमिति । एवं दहरवाक्य प्रजापतिवाक्यं च सगुणे निर्गुणे च समन्वितमिति सिद्धम् ॥ २१ ॥

भामती

ननु ब्रह्मचेदत्र वक्तव्यं कृतं जीवपरामर्शेनेत्युक्तमित्यत आह—अन्यार्थश्च परामर्शः । जीवस्योपाधिकल्पितस्य ब्रह्मभाव  
उपदेष्टव्यः, न चामौ जीवमपरामृश्य शक्य उपदेष्टुमिति तिसृष्ववस्थासु जीव परामृष्ट । तद्भावप्रविलयनं तस्य परमार्थिकं  
ब्रह्मभावं दर्शयितुमित्यर्थः ॥ २० ॥ अल्पश्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् । निगदव्याख्यातेन भाष्येण व्याख्यातम् ॥ २१ ॥

न्यायनिर्णय

जीवस्य ब्रह्मैक्य तदैक्ये वा कुतो विधिविरोधो नेत्याशङ्क्य विनिष्टस्यामुख्यात्मत्वात्तद्विदश्च कर्माधिकारान्मुख्यात्मविद्यावन्तस्यागाधि-  
कारान्न काण्डयोर्विरोधोऽस्तीत्युक्तं स्मारयति—वर्णितश्चेति ॥ १९ ॥ जीवानुवादेन ब्रह्मताविधाने विरोधाभावात्प्राजापत्ये वाक्ये जीव-  
स्याप्रतिपाद्यत्वाच्च तदवष्टम्भेन दहरवाक्ये जीवाशङ्केत्युक्तम् । इदानीं दहरवाक्यशेषस्य गतिमाह—अन्यार्थश्चेति । सूत्रव्याख्या-  
शङ्कामाह—अथेति । वाक्यभेदप्रमङ्ग हेतुकृत्योक्तम्—न जीवेति । प्रकृतो विशेषो दहराकाशस्तस्यापि नायमुपदेशस्तस्या जीव-  
त्वादित्याह—नेति । उत्तरत्वेन सूत्रमवतार्य व्याकरोति—अत इति । अन्यार्थत्वमेवाकाङ्क्षाद्वारा स्फोरयति—किं तर्हीति । संप्र-  
सादपदे जीववादिनि श्रुते नेश्वरपरत्व वाक्यस्येत्याक्षिपति—कथमिति । व्याख्यया वाक्यस्य परसिद्धेव तात्पर्यमाह—संप्रसादेति ।  
तादात्म्यविषयत्व सवन्धविषयत्व चोभयरूपत्व देहद्वयविषयत्व वा । यत्तु जीवस्य नापहतपाप्मत्वादिति, तत्राह—यदीति । जीव-  
परामर्शस्य गतिमुक्त्वा दहरश्रुते शङ्काद्वारा गतिमाह—अल्पेति ॥ २० ॥ शङ्काभाग विभजते—यदपीति । तस्य परममहत्त्वादि-  
त्यर्थः । जीवेऽपि कथमल्पा श्रुतिर्महत्त्वाविशेषात्, तत्राह—जीवस्येति । तदुक्तमित्येतद्व्याचष्टे—उक्तो हीति । तमेव स्मारयति—  
परमेति । कुत्रेद समाधानमुक्तं, तत्राह—अर्भकेति । तथापि परस्य परममहतो नास्ति दहरत्वमित्यत्र किमायात, तत्राह—  
स एवेति । तदुक्तमित्यस्य व्याख्यानन्तरमाह—श्रुत्येति । तदेव श्रुतिलिङ्गाभ्या दहरवाक्य भ्येये परसिद्धिनिवृत्तं, प्राजापत्यवाक्यं तु

केचित् । तेषां सर्वेषामात्मैकत्वसम्यग्दर्शनप्रतिपक्षभूतानां प्रतिबोधनायेद् शारीरकमाख्यम् । एक एव परमेश्वरः कूटस्थनित्यो विज्ञानधातुरविद्यया मायया मायाविवदनेकधा विद्यायते नान्यो विज्ञानधातुरस्तीति । यत्किं परमेश्वरवाक्ये जीवमाशङ्क्य प्रतिषेधति सूत्रकारः—‘नासंभवात्’ ( ब्र० १।३।१८ ) इत्यादिना । तत्रायमभिप्रायः—नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावे कूटस्थनित्ये एकस्मिन्नसङ्गे परमात्मनि तद्विपरीतं जैवं रूपं व्योम्नीव तलमलादि परिकल्पितम् । तदात्मैकत्वप्रतिपादनपरैर्वाक्यैर्न्यायोपेतैर्हेतव्यवाद्प्रतिषेधैश्चापनेष्यामीति परमात्मनो जीवादन्त्यत्वं दृढयति । जीवस्य तु न परमादन्यत्वं प्रतिपिपादयिषति किं त्वनुवदत्येवाविद्याकल्पितं तदात्मैकत्वसिद्धं जीवभेदम् । एवं हि स्वाभाविककर्तृत्वभोक्तृत्वानुवादेन प्रवृत्ताः कर्मविधयो न विरुध्यन्त इति मन्यते । प्रतिपाद्यं तु शास्त्रार्थमात्मैकत्वमेव दर्शयति—‘शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वाम-

भाष्यरत्नप्रभा

रासंभवादित्यर्थः । विलयनं शोधनम् । विद्यया महावाक्येनेति यावत् । ये तु संसार सत्यमिच्छन्ति तेषामेव शारीरकमेवोत्तरमित्याह—अपरे त्वित्यादिना । शारीरकस्यार्थं संक्षेपेणोपदिशति—एक एवेति । अविद्यामाययोर्भेदं निरसितुं सामानाधिकरण्यं, आवरणविक्षेपशक्तिरूपशब्दप्रवृत्तिनिमित्तभेदात् सहप्रयोगः । ब्रह्मवाविद्यया ससरति न ततोऽन्यो जीव इति शारीरकार्थं इत्यर्थः । तर्हि सूत्रकारः किमिति भेदं ब्रूते, तत्राह—यत्त्विति । परमात्मनोऽसंसारित्वसिद्ध्यर्थं जीवाद्भेदं दृढयति । तस्यासंसारित्वनिश्चयाभावे तदभेदोक्तावपि जीवस्य संसारित्वानपत्त्यादित्यर्थः । अधिष्ठानस्य कल्पिताद्भेदेऽपि कल्पितस्याधिष्ठानात् पृथक्सत्त्वमित्याह—जीवस्य त्विति । कल्पितभेदानुवादस्य फलमाह—एवं हीति । सूत्रेण्वभेदो नोक्त इति आन्ति निरस्यति—प्रतिपाद्यमिति । आत्मेति तूपगच्छन्तीत्यादेः सूत्रा-

भामती

संभव इत्यर्थः । तदेतदूचयति—तेषामेतमिति । सुबोधम् । मतान्तरमाह—अपरे तु वादिन इति । यदि न जीव कर्ता भोक्ता च वस्तुतो भवेत्, ततस्तदाश्रया कर्मविधय उपरुच्येरन् । सूत्रकारवचनं च ‘नासंभवात्’ इति कुर्वेत् । तत्खलु ब्रह्मणो गुणानां जीवेऽसंभवमाह । न चाभेदे ब्रह्मणो जीवानां ब्रह्मगुणानामसंभवो जीवत्विति तेषामभिप्रायः । तेषां वादिना शारीरकेणैवोत्तरं दत्तम् । तथाहि—पौर्वापर्यपर्यालोचनया वेदान्तानामेकमद्वयमात्मतत्त्व, जीवास्तत्त्वविधोपधानकर्त्तिता इत्यत्र तात्पर्यमवगम्यते । नच वस्तुसतो ब्रह्मणो गुणा समारोपितेषु जीवेषु संभवन्ति । नो खलु वस्तुमत्या रज्ज्वा वर्मा मय्यत्या इय समारोपिते भुजङ्गे सभविन । नच समारोपितो भुजङ्गो रज्ज्वा भिन्न । तस्माच्च सूत्रव्याकोपः । अविद्याकर्त्तृपतं च कर्तृत्वभोक्तृत्व यथालोकसिद्धमुपाश्रित्य कर्मविधय प्रवृत्ता, इयेनादिविधय इव निषिद्धेऽपि ‘न हि स्यात्तर्वा भूतानि’ इति सा यागेऽभिचारेऽतिक्रान्तनिषेधं पुरुषमाश्रित्याविद्यावत्पुरुषाश्रयत्वाच्छब्दस्येत्युक्तम् । तदिदमाह—तेषां सर्वेषामिति ॥ १९ ॥

न्यायनिर्णय

त्रिसामर्थ्यात्प्रत्यक्षादिप्रामाण्याच्च जैवं रूपं वास्तवमिति मतान्तरमाह—अपरे त्विति । शारीरकमेव तेषामुत्तरमित्याह—तेषामिति । त्वतिषेधार्थं नैतदारब्ध, सम्यग्ज्ञानार्थत्वादित्याशङ्क्याह—आत्मेति । कथमिदमेव तेषामुत्तरमित्युक्ते तदर्थं सगृह्णाति—एक इति । स्य परिणामित्वं वारयति—कूटस्थेति । ज्ञानादिगुणवत्त्वं प्रत्याह—विज्ञानेति । कथं तस्यैकत्वं, चेतनाचैतन्यभेदबीजोपादित्याशङ्क्याह—अविद्ययेति । माया ततोऽन्येति वादं व्युदसितुं माययेत्युक्तम् । साधारणासाधारणप्रपञ्चभेदस्याप्रामाणिकत्वात्, विद्यादिभेदे च मानाभावात्, परमादेवाज्ञानाद्विचित्रशक्तितो विश्वधीसंभवे तद्भेदे गौरवान्न सोऽस्तीत्यर्थः । एकस्यानेकया मानं विषयापि दृष्टमित्याशङ्क्य विवर्तानुगुणं दृष्टान्तमाह—मायावीति । ‘नान्योऽतोऽस्ति’ इत्यादिश्रुतेरवधारणार्थमाह—नैति । शारीरकार्थसंक्षेपसमाप्ताविति शब्दः । श्रुतिसामर्थ्यादतिरिक्तजीवाभावेऽपि सूत्रसामर्थ्यादन्यो जीवोऽस्तीत्याशङ्क्याह—यत्त्विति । आदिशब्देन ततोऽनुपपत्तेः इति गृह्यते । ससारिणो जीवाद्भेदोक्त्या यावदीश्वरस्यासंसारित्वं नोच्यते तावदभेदव्यपदेशेऽपि जीवस्यासंसारित्वं न ष्यतीत्यापातिकं भेदं सूत्रकारोऽनुवदतीत्याह—तत्रेति । तत्र तत्र श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणेषु प्रमितं परमात्मरूपमनूय ततो विपरीतं प्रातीतिकं जीवरूपं तत्र कल्पितमिति सोदाहरणमाह—नित्येति । कथं तर्हि तस्य निरसनमित्याशङ्क्याह—तदात्मेति । क्वानि तत्त्वमसीत्यादीनि । जीवब्रह्मणोश्चैतन्याविशेषात्तदाकारेणाकारान्तरेण वा भेदायोगो न्याय्यः । ‘नेह नाना’ इत्यादयो द्वैतनिषेधाः । परस्य जीवादन्त्यत्वे तस्यापि ततोऽन्यत्वं स्यादित्याशङ्क्याह—जीवस्येति । अधिष्ठानस्यारोप्यादन्यत्वेऽपि न तस्याऽद्यादन्यत्वेत्यर्थः । कथं तर्हि तस्य परमादन्यत्वं, तत्राह—किंत्विति । अनुवादस्य प्रमित्यपेक्षा प्रत्याह—अविद्येति । अपूर्वभावाच्च तस्याप्रतिपाद्यत्वेत्याह—लोकेति । जीवभेदस्याप्रामाणिकत्वे कुतो निरविकाराणां विधीनां प्रामाण्यमित्याशङ्क्यानुवादफलमाह—एवं हीति । ननु जीवब्रह्मणोरैक्यं न क्वापि सूत्रकारो मुखतो वदति किंतु सर्वत्र भेदमेवानो नैक्यमिष्टं, तत्राह—प्रतिपाद्यं वति । आदिपदं ‘आत्मेति तूपगच्छन्ती’त्यादिसंग्रहार्थम् । ‘विद्वान्यजेत’ इत्यादिश्रुत्या कर्मस्वात्मविदोऽधिकारात्कर्तृत्वादेर्वास्तवत्वं कुतो

देवनात्' ( ब्रा० १।१।३० ) इत्यादिना । वर्णितश्चास्माभिर्विद्वद्विद्वद्भेदेन कर्मविधिविरोधपरिहारः ॥ १९ ॥

### अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ २० ॥

अथ यो दहरवाक्यशेषे जीवपरामर्शो दर्शितः—'अथ य एष संप्रसादः' ( छा० ८।३।४ ) इत्यादिः, स दहरे परमेश्वरे व्याख्यायमाने न जीवोपासनोपदेशो न प्रकृतविशेषोपदेश इत्यनर्थकत्वं प्राप्नोतीति । अत आह—अन्यार्थोऽयं जीवपरामर्शो न जीवस्वरूपपर्यवसायी किं तर्हि परमेश्वरस्वरूपपर्यवसायी । कथम् । संप्रसादनाद्विद्वद्विद्वद्भेदेन जीवो जागरितव्यवहारे देहेन्द्रियपञ्चराध्यक्षो भूत्वा तद्वासनानिर्मितांश्च स्वप्नाज्ञादीचरोऽनुभूय श्रान्तः शरणं प्रेप्सुरुभयरूपादपि शरीराभिमानात्समुत्थाय सुषुप्तावस्थायां परं ज्योतिराकाशशब्दितं परं ब्रह्मोपसंपद्य विशेषविज्ञानवत्त्वं च परित्यज्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते । यदस्योपसंपत्तव्यं परं ज्योतिर्येन स्वेन रूपेणायमभिनिष्पद्यते स एष आत्माऽपहृतपाप्मत्वादिगुण उपास्य इत्येवमर्थोऽयं जीवपरामर्शः परमेश्वरवादिनोऽप्युपपद्यते ॥ २० ॥

### अल्पश्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥

यदप्युक्तम्, 'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः' इत्याकाशस्याल्पत्वं श्रूयमाणं परमेश्वरे नोपपद्यते, जीवस्य त्वाराप्रोपमितस्याल्पत्वमवकल्पत इति, तस्य परिहारो वक्तव्यः । उक्तो ह्यस्य परिहारः परमेश्वरस्यापेक्षिकमल्पत्वमवकल्पत इति 'अर्भकौकस्त्वात्तद्वपदेशाच्च नेति चेन्न निचाय्यत्वादेवं व्योमवच्च' ( ब्र० १।२।७ ) इत्यत्र । स एवेह परिहारोऽनुसंधातव्य इति सूचयति । श्रुत्यैव चेदमल्पत्वं प्रत्युक्तं प्रसिद्धेनाकाशेनोपमिमानया 'यावान्वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाशः' इति ॥ २१ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

ण्यादिपदार्थः । नन्वद्वैतस्य शास्त्रार्थत्वे द्वैतापेक्षविधिविरोधः तत्राह—वर्णितश्चेति । अद्वैतमजानतः कल्पितद्वैताश्रया विधयो न विदुष इति सर्वमुपपन्नमित्यर्थः ॥ १९ ॥ एवं प्रजापतिवाक्ये जीवानुवादेन ब्रह्मण एवापहृतपाप्मत्वाद्युक्तेर्जीवे तदसंभवाच्च जीवो दहर इत्युक्तम् । तर्हि जीवपरामर्शस्य का गतिरित्यत आह—अन्यार्थश्चेति । सूत्र व्याचष्टे—अथेत्यादिना । प्रकृते दहरे विशेषो गुणस्तदुपदेशोऽपि नेत्यर्थः । तत्र दहरवाक्यशेषरूप संप्रसादवाक्यमाशङ्कापूर्वकं दहरब्रह्मपरत्वेन व्याचष्टे—कथमित्यादिना ॥ २० ॥ उपास्यत्वादल्पत्वमुक्तमिति व्याख्याय श्रुत्या निरस्तमित्यर्थान्तरमाह—श्रुत्यैव चेदमिति । एवं दहरवाक्यं प्रजापतिवाक्यं च सगुणे निर्गुणे च समन्वितमिति सिद्धम् ॥ २१ ॥

भामती

ननु ब्रह्मचेदत्र वक्तव्यं कृतं जीवपरामर्शेनेत्युक्तमित्यत आह—अन्यार्थश्च परामर्शः । जीवस्योपाधिकल्पितस्य ब्रह्मभाव उपदेष्टव्य, न चासौ जीवमपरामृश्य शक्य उपदेष्टुमिति तिसृष्ववस्थासु जीव परामृष्ट । तद्भावप्रविलयनं तस्य पारमार्थिकं ब्रह्मभावं दर्शयितुमित्यर्थः ॥ २० ॥ अल्पश्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् । निगदव्याख्यातेन भाष्येण व्याख्यातम् ॥ २१ ॥

न्यायनिर्णय

जीवस्य ब्रह्मैक्य तदैक्ये वा कृतो विधिविरोधो नेत्याशङ्क्य विशिष्टस्यामुख्यात्मत्वात्तद्विद्वश्च कर्मधिक्कारान्मुख्यात्मविद्यावतस्तत्त्यागाधिक्कारान्न काण्डयोर्विरोधोऽस्तीत्युक्तं स्मारयति—वर्णितश्चेति ॥ १९ ॥ जीवानुवादेन ब्रह्मताविधाने विरोधाभावात्प्राजापत्ये वाक्ये जीवस्याप्रतिपाद्यत्वाच्च तदवष्टम्भेन दहरवाक्ये जीवाशङ्केत्युक्तम् । इदानीं दहरवाक्यशेषस्य गतिमाह—अन्यार्थश्चेति । सूत्रव्यावर्त्याशङ्कामाह—अथेति । वाक्यभेदप्रमञ्ज हेतुकृत्युक्तम्—न जीवेति । प्रकृतो विशेषो दहराकाशस्तस्यापि नायमुपदेशस्तस्याजीवत्वादित्याह—नेति । उत्तरत्वेन सूत्रमवतार्य व्याकरोति—अत इति । अन्यार्थत्वमेवाकाङ्क्षाद्वारा स्फोरयति—किं तर्हीति । संप्रसादपदे जीववादिनि श्रुते नेश्वरपरत्व वाक्यस्येत्याक्षिपति—कथमिति । व्याख्याया वाक्यस्य परस्मिन्नेव तात्पर्यमाह—संप्रसादेति । तादात्म्यविषयत्व स्वबन्धविषयत्व चोभयरूपत्व देहद्वयविषयत्व वा । यत्तु जीवस्य नापहृतपाप्मत्वादिति, तत्राह—यदीति । जीवपरामर्शस्य गतिमुक्त्वा दहरश्रुते शङ्काद्वारा गतिमाह—अल्पेति ॥ २० ॥ शङ्काभाग विभजते—यदपीति । तस्य परममहत्त्वादित्यर्थः । जीवेऽपि कथमल्पा श्रुतिर्महत्त्वाविशेषात्, तत्राह—जीवस्येति । तदुक्तमित्येव व्याचष्टे—उक्तो हीति । तमेव स्मारयति—परमेति । कुत्रेद समाधानमुक्तं, तत्राह—अर्भकेति । तथापि परस्य परममहतो नास्ति दहरत्वमित्यत्र किमायात, तत्राह—स एवेति । तदुक्तमित्यस्य व्याख्यानंतरमाह—श्रुत्येति । तदेव श्रुतिलिङ्गाभ्यां दहरवाक्य भ्येयं परस्मिन्नन्वितं, प्राजापत्यवाक्यं तु

## अनुकृतेस्तस्य च ॥ २२ ॥



न तत्र सूर्यो भातीति तेजोऽन्तरमुत्पापि चित् । नजोऽभिभावकत्वन तेजोऽन्तरमिव महत् ॥ १ ॥

पितृसूर्यावभास्यत्वात्तारकेजोऽप्रमिद्विन ॥ सर्वस्वात्पूरतो भानाद्यद्वासा चान्यभासनात् ॥ २ ॥

‘न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भाति कुतोऽयमग्निः । तत्रैव भ्रान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति’ (मु० २।२।१०) इति समामनन्ति । यत्र यं भ्रान्तमनुभाति सर्वं यस्य च भासा सर्वमिदं विभाति स किं तेजोधातुः कश्चिदुत प्राज्ञ आत्मेति विचिक्कि-त्सायां तेजोधातुरिति तावत्प्राप्तम् । कुतः, तेजोधातूनामेव सूर्यादीनां भानप्रतिषेधात् । तेजःस्वभावकं हि चन्द्रतारकादि तेजःस्वभावक एव सूर्ये भासमानेऽहनि न भासत इति प्रसिद्धम् । तथा सह सूर्येण सर्वमिदं चन्द्रतारकादि यस्मिन्न भासते सोऽपि तेजःस्वभाव एव कश्चिदित्यव-गम्यते । अनुभानमपि तेजःस्वभावक एवोपपद्यते, सप्रानस्वभावकैष्यनुकारदर्शनात् । गच्छन्त-

## भाष्यरजप्रभा

अनुकृतेस्तस्य च । मुण्डकवाक्यमुदाहरति—न तत्रेति । तस्मिन् ब्रह्मणि विषये न भाति, त न भासयतीति यावत् । यदा चन्द्रभास्करादिर्न भासयति तदा अल्पदीप्तेरग्रे का कथेत्याह—कुत इति । किञ्च सर्वस्य सूर्यादेस्तद्भास्यत्वाच्च तद्भासकत्वमित्याह—तत्रेवेति । अनुगमनवदनुभानं स्वगतमिति शङ्कां निरस्यति—तस्येति । तत्रेति सप्तम्याः सति विषये च साधारण्यान्तर्शयमाह—तत्रेति । पूर्वत्रात्मश्रुत्यादिवलादाकाशशब्दस्य रूढित्यागादीश्वरे वृत्तिराश्रिता । तथेहापि सतिसप्तमीबलाद्वर्तमानार्थत्यागेन यस्मिन्मति सूर्यादयो न भास्यन्ति स तेजोविशेष उपास्य इति भविष्यदर्थे वृत्तिराश्रयणीया । अधुना भासमाने सूर्यादौ न भातीति विरोधादिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति—तेजोधातुरिति । तेजोधानं, निर्गुणस्वयंज्योतिरात्मज्ञानमित्युभयत्र फलम् । तेजोधातुत्वे लिङ्गमाह—तेजोधातूनामिति । यत्तेज-सोऽभिभावकं तत्तेज इति व्यासिमाह—तेजःस्वभावकमिति । यस्मिन्सति यन्न भाति तदनु तद्भातीति विरुद्ध-मित्यत आह—अनुभानमिति । ततो निरुद्धभान विवक्षितमिति भावः । मुख्यसंभवे विवक्षानुपपत्तेः मुख्यानुभान-

## भामती

अनुकृतेस्तस्य च । ‘अभानं तेजसो दृष्टं सति तेजोऽन्तरे यत । तेजोधातन्तर तस्मादनुकाराच्च गम्यते ॥’ बलीयसा हि सौरेण तेजसा भन्द तेजश्चन्द्रतारकाद्यभिभूयमानं दृष्ट, न तु तेजसोऽन्यन । येऽपि पिधायका प्रदीपस्य गृहघटादयो न ते स्वभासा प्रदीपं भासयितुर्माशते । श्रूयते च—‘तस्य भासा सर्वमिदं विभाति’ इति । सर्वशब्द प्रकृतसूर्याद्यपेक्ष । न चातुल्यरूपेऽनुभानमित्यनुकार सम्भवति । नहि गावो वराहमनुधावन्तीति कृष्णविहङ्गानुधावनमुपपद्यते गवाम्, अपि तु तादृशसूकरानुधा-वनम् । तस्माद्यद्यपि ‘यस्मिन् द्यौ पृथिवी चान्तरिक्षमोतम्’ इति ब्रह्म प्रकृत, तथायामिभवानुकारसामर्थ्यलक्षणेन लिङ्गेन प्रकरणवाधया तेजोधातुरवगम्यते, न तु ब्रह्म, लिङ्गानुपपत्तेः । तत्र तं तस्येति च रावनामपदानि प्रदर्शनीयमेवावब्रक्ष्यन्ति । नच तच्छब्द पूर्वोक्तपरामर्शाति नियम समस्ति । नहि ‘तेन रक्त रागात्’ तस्यापत्यम्’ इत्यादि पूर्वोक्तं किञ्चिदस्ति । तस्मा-त्प्रमाणान्तराप्रतीतमपि तेजोऽन्तरमलौकिकं शब्दादुपास्यत्वेन गम्यत इति प्राप्ते उच्यते—‘ब्रह्मण्येव हि तल्लिङ्गं न तु तेज-स्यलौकिके । तस्मान्न तदुपास्यत्वं ब्रह्म ज्ञेयं तु गम्यते ॥’ ‘तमेव भ्रान्तत्’ इत्यत्र किमलौकिकं तेजः कल्पयित्वा सूर्यादीनामनु-

## न्यायनिर्णयः

ज्ञेये परसिन्ननितमिति स्थितम् ॥ २१ ॥ ‘पर ज्योतिरुपसपद्य’ इत्यादिवाक्यार्थविचारप्रसङ्गात् ‘तच्छुभ्र ज्योतिषां ज्योतिः’ इति वाक्यो-क्तपरज्योतिर्वासाधक न तत्रेत्यादिवाक्य विमृशति—अनुकृतेरिति । आथर्वणवाक्यमादत्ते—न तत्रेति । सूर्यस्यानाभासकत्वेऽपि रात्राविव चन्द्रादेर्भासकत्व, नेत्याह—नेति । विद्युतामपि फल्गुत्वमनुभवसिद्धमिति मत्वोक्तम्—नेमा इति । कैमुतिकन्यायमाह—कुत इति । इतश्च सूर्यादेर्न ब्रह्मणि भासकत्वमित्याह—तत्रेवेति । अनुगमनवदनुभानं स्वगतभानकृत्नमित्याशङ्क्याह—तस्येति । उक्ते वाक्ये विषय निष्कृष्य सप्तम्याः सति विषये च साधारण्यहेतोः शशयमाह—तत्रेति । पूर्वत्रात्मश्रुत्यादिविरोधादाकाशशब्दस्य रूढित्यागेनेश्वरे वृत्तिरुक्ता, तथेहापि सतिसप्तम्या योग्यानुपलब्धिविरोधान्न भातीत्यस्य वर्तमानार्थत्यागाद्यस्मिन्सति सूर्यो न भास्यति स तेजोधातुर्वासास्त्वेनोच्यत इति पूर्वपक्षमाह—तेज इति । उक्ताथर्वणश्रुतेर्निर्विशेषे ज्ञेये ब्रह्मण्यन्योक्ते श्रुत्यादिसंगतय । पूर्वपक्षे तेजोधातोर्ध्यानं, सिद्धान्ते निर्विशेषब्रह्मधीरिति फलभेदः । सप्तम्या विषयेऽपि सम्वादध्याहारस्यायुक्तत्वाच्च तेजोधातुरिति शङ्कते—कुत इति । विषयसप्तम्या णिजध्याहारदितरत्र लिङ्गानुग्रहात्तेजोधातुरेवायमित्याह—तेजोधातूनामिति । कुतोऽस्य तेजो-धातोर्लिङ्गत्वेत्याशङ्क्याह—तेजःस्वभावकमिति । प्रसिद्धिमनुरुध्य दृष्टान्तमुक्त्वा दार्ष्टान्तिकमाह—तथेति । यस्मिन्सति यन्न भाति तत्तमनुभातीति विरुद्धमिति कुतः सतिसप्तमीत्याशङ्क्याह—अनुभानमिति । तमनुभातीति तदपेक्षया निरुद्धप्रकाशत्वमि-



मनुगच्छतीतिवत् । तस्मात्तेजोधातुः कश्चिदित्येवं प्राप्ते ब्रूमः—प्राज्ञ एवात्मा भवितुमर्हति । कस्मात्, अनुकृतेः । अनुकरणमनुकृतिः । यदेतत् 'तमेव भान्तमनुभाति सर्वम्' इत्यनुभानं, तत्प्राज्ञपरिग्रहेऽवकल्पते । 'भारूपः सत्यसंकल्पः' ( छा० ३।१।१२ ) इति हि प्राज्ञमात्मानमामनन्ति । न तु तेजोधातुं कश्चित्सूर्यादयोऽनुभान्तीति प्रसिद्धम् । समत्वाच्च तेजोधातूनां सूर्यादीनां न तेजोधातुमन्यं प्रत्यपेक्षास्ति यं भान्तमनुभायुः । नहि प्रदीपः प्रदीपान्तरमनुभाति । यदप्युक्तं, समानस्वभावकेष्वनुकारो दृश्यत इति । नायमेकान्तो नियमः । भिन्नस्वभावकेष्वपि ह्यनुकारो दृश्यते । यथा सुतप्तोऽयःपिण्डोऽप्यनुकृतिरग्निं दहन्तमनुदहति, भौमं वा रजो वायुं वहन्तमनुवहतीति । अनुकृतेरित्यनुभानमसूच्यत् । तस्य चेति चतुर्थं पादमस्य श्लोकस्य सूचयति । 'तस्य भासा सर्वस्मिद् विभाति' इति तद्धेतुकं भानं सूर्यादेरुच्यमानं प्राज्ञमात्मानं गमयति । 'तदेवा ज्योतिषां ज्योतिरायुर्होपासतेऽमृतम्' ( बृ० ४।४।१६ ) इति हि प्राज्ञमात्मानमामनन्ति । तेजोन्तरेण सूर्यादितेजो विभातीत्यप्रसिद्धं विरुद्धं च, तेजोन्तरेण तेजोन्तरस्य प्रति-

#### शाण्डिल्यप्रभा

लिङ्गात्सर्वभासकः परमात्मा स्वप्रकाशकोऽत्र ग्राह्य इति सिद्धान्तमाह—प्राज्ञ इति । प्राज्ञत्वं स्वप्रकाशकत्वं भासकत्वार्थमुक्तम् । तत्र श्रुतिमाह—भारूप इति । मानाभावाच्च तेजोधातुर्न ग्राह्य इत्याह—न त्विति । किंच सूर्यादयस्तेजोन्तरभानमनु न भान्ति, तेजस्वात्, प्रदीपवदित्याह—समत्वाच्चेति । योऽयमनुकरोति स तज्जातीय इति नियमो नास्तीत्याह—नायमेकान्त इति । पौनरुक्त्यमाशङ्क्योक्तानुवादपूर्वकं सूत्रोक्तं हेत्वन्तरं व्याचष्टे—अनुकृतेरिति । 'तमेव भान्तम्' इत्येवकारोक्तं तद्भानं विना सर्वस्य पृथग्मानाभावरूपमनुभानमनुकृतेरित्यनेनोक्तम्—तस्य चेति । सर्वभासकत्वमुक्तमित्यपौनरुक्त्यमित्यर्थः । आत्मनः सूर्यादिभासकत्वं श्रुत्यन्तरप्रसिद्धमविरुद्धं चेत्याह—तदेवा

#### भामती

भानमुपपद्यताम्, किंवा 'भारूप सत्यसंकल्प' इति श्रुत्यन्तरप्रसिद्धेन ब्रह्मणो भानेन सूर्यादीनां भानमुपपाद्यतामिति विशये न श्रुतसम्भवेऽश्रुतस्य कल्पना युज्यत इत्यप्रसिद्धं नालौकिकमुपायं तेजो युज्यते, अपि तु श्रुतिप्रसिद्धं ब्रह्मैव ज्ञेयमिति । तदेतदाह—प्राज्ञ एवात्मा भवितुमर्हति । विरोधमाह—समत्वाच्चेति । ननु स्वप्रतिभाने सूर्यादयश्चाक्षुषं तेजोऽपेक्षन्ते । न ह्यन्धेनैते दृश्यन्ते । तथा तदेव चाक्षुषं तेजो बाह्यमौर्यादितेजःआग्रायितं रूपादि प्रकाशयति नानाग्रायितम्, अन्धकारेऽपि रूपदर्शनप्रसङ्गादित्यत आह—यं भान्तमनुभायुरिति । नहि तेजोन्तरस्य तेजोऽन्तरापेक्षा व्यासेधाम्, किंतु तद्भानमनुभानम् । नच लोचनभानमनुभान्ति सूर्यादयः । तदिदमुक्तम्—नहि प्रदीप इति । पूर्वपक्षमनुभाष्य व्यभिचारमाह—यदप्युक्तमिति । एतदुक्तं भवति—यदि स्वरूपसाम्याभावमभिप्रेत्यानुकारो निराक्रियते, तदा व्यभिचारः । अथ क्रियासाम्याभावं, सोऽसिद्धः । अस्ति हि वायुरजसो स्वरूपविसृष्टयोरपि नियतदिग्देशवहनक्रियासाम्यम् । वन्ध्यः पिण्डयोस्तु यद्यपि दहनक्रिया न भिद्यते तथापि द्रव्यभेदेन क्रियाभेदं कल्पयित्वा क्रियासादृश्यं व्याख्येयम् । तदेवमनुकृतेरिति विभज्य तस्य चेति सूत्रावयवं विभजते—तस्य चेति चतुर्थमिति । ज्योतिषां सूर्यादीनां ब्रह्म ज्योतिः प्रकाशकमित्यर्थः । तेजो-

#### न्यायनिर्णयः

ष्टमित्यर्थः । अनुभानस्याविरोधित्वात्प्रागुक्तलिङ्गाच्च कस्यचित्तेजोधातोरुपास्यतात्राभीष्टेऽनुपसंहरति—तस्मादिति । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तमवतार्य प्रतिज्ञामध्याहरति—एवमिति । लिङ्गसिद्धं तेजोधातुं त्यक्त्वा कुतोऽयं नियमः स्यादिति शङ्कते—कस्मादिति । हेतुमादाय व्याकरोति—अनुकृतेरिति । किं तदनुकरणं, तदाह—यदेतदिति । तेजसामनुभानं कथं प्राज्ञं ज्ञापयतीत्याशङ्क्य श्रुत्यन्तरे तस्य भारूपत्वावधारणादित्याह—भारूप इति । तेजोन्तरे मानाभावाच्च न तदिह ग्राह्यमित्यनुभानस्यान्यथासिद्धिं निराह—न त्विति । न चेदमेव वाक्यं तत्र मानमन्यपरस्य मानान्तरविरोधे देवताधिकरणन्यायानवतारादिति भावः । विरोधाच्चानुभानं परपक्षे न स्यादित्याह—समत्वाच्चेति । ननु सूर्यादयश्चाक्षुषं तेजोऽपेक्ष्य भासन्ते, चक्षुष्मतस्तद्भानात्, तत्राह—यमिति । चक्षुषोऽनुदूतप्रकाशत्वाज्जन्मानविषयत्वे सूर्यादेर्न सजातीयापेक्षेति भावः । तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—नहीति । पूर्ववादिनोक्तमनुभाषते—यदपीति । गच्छन्तमनुगच्छतीति समानस्वभावकेष्वनुकारादनुभानात्तेजसा सूर्यादीनां सति यस्मिन्भानं निषिध्यते सोऽपि कश्चित्तेजोधातुरित्यनुवादार्थः । अनुकारः स्वभावसाम्यमपेक्षते, क्रियासाम्यं वा । नाथ इत्याह—नायमिति । द्वितीयमङ्गीकुर्वन्नाह—भौमं चेति । अत्रयः पिण्डयोर्दहनक्रियाभेदाभावेऽपि द्रव्यभेदेन क्रियाभेदं कल्पयित्वा क्रियासाम्यम् । वायुरजसोस्तु नियतदिग्देशगमनमस्त्येव । प्रकृतेऽपि सूर्यादेर्ब्रह्मणश्च तुल्यं भानमिति भावः । हेतोरसूत्रानुसारित्वमाशङ्क्योक्तम्—अनुकृतेरिति । सूत्रस्य द्वितीयं पदं हेत्वन्तरत्वेनावतारयति—तस्य चेति । चतुर्थपादोपात्तं हेत्वन्तरं स्फोरयति—तस्येति । कथमेतावता तस्य प्राज्ञत्वं, तत्राह—तदिति । स्वपक्षे मानमुक्त्वा परपक्षे तदभावमाह—तेजोन्तरेणेति । न केवलं मानाभावः, तद्विरोधश्चेत्याह—विरुद्धं चेति । प्रकृतसूर्यादि-

धातात् । अथवा न सूर्यादीनामेव श्लोकपरिपठितानामिदं तद्वेतुकं विभानमुच्यते । किं तर्हि 'सर्वसिद्धम्' इत्यविशेषश्रुतेः सर्वस्यैवाक्ष्य नामरूपक्रियाकारकफलजातस्य याभिव्यक्तिः सा ब्रह्म-ज्योतिःसत्तानिभित्ता । यथा सूर्यादिज्योतिःसत्तानि सितानि सर्वस्य रूपजातस्याभिव्यक्तिस्तद्वत् । 'न तत्र सूर्यो भाति' इति च तत्रशब्दमाहरन्प्रकृतग्रहणं दर्शयति । प्रकृतं च ब्रह्म 'अस्मिन्मये पृथिवी ज्ञान्तरिक्षमोतम्' ( सु० २।२।१० ) इत्यादिना । अनन्तरं च 'हिरण्यमये परे कोशे विरजं ब्रह्म निष्कलम् । तच्छुभ्रं ज्योतिषां ज्योतिस्तद्यदात्मविदो विदुः' इति । कथं तज्ज्योतिषां ज्योतिरित्यत इदमुत्थितम्—'न तत्र सूर्यो भाति' इति । यदप्युक्तं सूर्यादीनां तेजसां भानप्रतिषेधस्तेजो धातावेवान्यस्मिन्नवकल्पते सूर्य इवेतरेषामिति । तत्र तु स एव तेजोधातुरन्यो न संभवतीत्युपपादितम् । ब्रह्मण्यपि चैषां भानप्रतिषेधोऽवकल्पते । यतो यदुपलभ्यते तत्सर्वं ब्रह्मणैव ज्योतिषोपलभ्यते, ब्रह्म तु नान्येन ज्योतिषोपलभ्यते स्वयंज्योतिःस्वरूपत्वात्, येन सूर्यादयस्तस्मिन्भायुः ।

भाष्यरवप्रभा

इति । सर्वशब्दः प्रकृतसूर्यादिवाचकत्वेन व्याख्यातः । संप्रति तस्यासंकुचदृष्टित्तां मत्वार्थान्तरमाह—अथवेति । तत्रेति सर्वनामश्रुत्या प्रकृतं ब्रह्म ग्राह्यमित्याह—न तत्र सूर्य इति । किंच स्पष्टब्रह्मपरपूर्वमन्त्राकाङ्क्षापूरकत्वादय मन्त्रो ब्रह्मपर इत्याह—अनन्तरं चेति । हिरण्यमये ज्योतिर्मये अन्नमयाद्यपेक्षया परे कोशे आनन्दमयाख्ये पुच्छशब्दित ब्रह्म विरज आगन्तुकमलशून्यं, निष्कलं निरवयव, शुभ्र नैसर्गिकमलशून्यं, सूर्यादिमाक्षिभूतं ब्रह्मवित्प्रसिद्धमित्यर्थः । सतिसप्तमीपक्षमनुवदति—यदपीति । सूर्याद्यभिभावकतेजोधातौ प्रामाणिके तस्येह ग्रहणशङ्का स्यात्, न तत्र प्रमाणमस्तीत्याह—तत्रेति । सिद्धान्ते तत्रेति वाक्यार्थः । कथमित्याशङ्क्याह—ब्रह्मण्यपीति । सतिसप्तमीपक्षे न भातीति श्रुतं वर्तमानत्वं स्वत्वा तस्मिन्सति न भास्यन्तीत्यश्रुतभविष्यत्त्वं कल्पनीयं प्रत्यक्षविरोधनिरासाय । विषयसप्तमीपक्षे तु न भासयतीत्यश्रुतणिजध्याहारमात्रं कल्प्यं न श्रुत्याग इति लाघवं, अतो ब्रह्मणि विषये सूर्यादेर्भासकत्वनिषेधेन ब्रह्मभास्यत्वमुच्यत इत्यर्थः । येनान्याभासत्वेन हेतुना सूर्यादयस्तस्मिन्ब्रह्मणि विषये भासकाः स्युस्तथा तु ब्रह्मान्येन नोपलभ्यते स्वप्रकाशत्वादिति योजना । उक्तमेव श्रुत्यन्तरेण द्रढयति—ब्रह्मेति । स्वप्रकाशत्वेऽन्याभास्यत्वे च श्रुतिद्वयम् । ग्रह-

भानती

ऽन्तरेणानिर्द्रव्यभावमापन्नेन सूर्यादितेजो विभातीत्यप्रसिद्धम् । सर्वशब्दस्य हि स्वरसतो नि शेषाभिधानं वृत्तिः । सा तेजोधातावलौकिके रूपमात्रप्रकाशके सकुचेत् । ब्रह्मणि तु नि शेषजगदवभासके न सर्वशब्दस्य वृत्तिः सकुचतीति—तत्रशब्दमाह-रन्निति । सर्वत्र खल्वयं तत्रशब्दः पूर्वोक्तपरामर्शः । 'तेन रक्तं रागात्' इत्यादावपि प्रकृते परस्मिन्प्रत्ययेऽर्थमेवेऽन्वाख्यायमाने प्रातिपदिकप्रकृत्यर्थस्य पूर्ववृत्तत्वमस्तीति तेनेति तत्परामर्शान्न व्यभिचारः । तथाच सर्वनामश्रुतिरेव ब्रह्मोपस्थापयति । तेन भवतु नाम प्रकरणाद्विद्धं क्लीय, श्रुतिस्तु लिङ्गाद्वलीयसीति श्रौतमिह ब्रह्मैव गम्यत इति । अपि चापेक्षितानपेक्षिताभिधानयोरपेक्षिताभिधानं युक्तं, दृष्टार्थत्वादित्याह—अनन्तरं च हिरण्यमये परे कोश इति । अस्मिन्वाक्ये ज्योतिषा ज्योतिरित्युक्तं, तत्र कथं तत् ज्योतिषा ज्योतिरित्यपेक्षायामिदमुपपत्तिरुच्यते—न तत्र सूर्य इति । नान्यद्वयेण तूच्यमानेऽनपेक्षितं स्याददृष्टार्थमिति । ब्रह्मण्यपि चैषां भानप्रतिषेधोऽवकल्पत इति । अयमभिप्रायः—'न तत्र सूर्यो भाति'

न्यायनिर्णयः

विषयतया सर्वशब्दो व्याख्यातः । संप्रति तस्याः संकुचदृष्टित्वं मत्वा व्याख्यान्तरमाह—अथवेति । कुतो ब्रह्मज्योतिर्गतविकारा-निरिकेण तत्सत्तामात्रायत्त सर्वभान, तत्राह—यथेति । प्रकरणादपि ब्रह्मैवात्र ग्राह्यमित्याह—नेति । सर्वनाम्ना प्रकृतपरामर्शेऽपि कुतो ब्रह्म गृह्यते तत्राह—प्रकृतं चेति । प्रकृतमपि ब्रह्म व्यवहितत्वाच्चेह संबन्धार्हमित्याशङ्क्याह—अनन्तरं चेति । हिरण्यमयो ज्योतिर्मयोऽन्नमयाद्यपेक्षया परश्चाय कोशो यमानन्दमयमाचक्षते, तत्र 'ब्रह्म पुच्छ प्रतिष्ठा' इति यत्प्रतिष्ठाभूतं ब्रह्म तत्प्रतिष्ठितं, तच्च विरजमागन्तुकमलविकलं, निष्कलं निरवयव, शुभ्र नैसर्गिकदोषरहितम् । ज्योतिषा सूर्यादीनां ज्योतिरवभासकम् । तच्च विदुषामनुभवसिद्धमित्यर्थः । उदाहरणमपेक्षायव्यवहितं ब्रह्मेत्युक्तम् । सप्रत्यपेक्षितानपेक्षिताभिधानयोरपेक्षिताभिधानं न्याय्यमाकाङ्क्षापूरकत्वेन दृष्टार्थत्वादिति विवक्षितोक्तम्—कथमिति । स्पष्टब्रह्मवादिपूर्वमन्त्राकाङ्क्षापूरकत्वादुत्तरोऽपि मन्त्रो ब्रह्मपर इत्यर्थः । सतिसप्तमीमादायोक्तमनुभाषते—यदपीति । सूर्याद्यभिभावके तेजोधातौ प्रामाणिके तस्येह ग्रहो न वेति चिन्ता । तद्भावे मानाभावाच्च सोऽस्तीत्याह—तत्रेति । ननु ब्रह्मणि प्रामाणिकेऽपि तस्मिन्सति सूर्यादयो न भान्ति तस्य सदाभावाच्चेपा सदाभानाभावप्रसङ्गात्, तत्राह—ब्रह्मणीति । तत्रेति न सतिसप्तमी किंतु विषयसप्तमी । ततो ब्रह्मणि विषये सूर्यादयो न भान्ति ब्रह्मैव तेषु प्रकाशकत्वेन भवतीत्यर्थः । यदा सतिसप्तमी गृहीत्वा तेजोन्तरोक्तौ न भातीति वर्तमानापदेशे मानान्तरविरोधान्न भास्यतीति लक्षणाया श्रुतत्यागेनाश्रुतस्वीकारे गौरवात्तदत्यागेनाध्याहारे लाघवाच्च भासयतीति निजर्थमध्याहृत्य सूर्याद्यभास्यं ब्रह्मैव तद्भासकमिहामीष्टमिति भावः । यस्माद्विदुषामनुपलभ्यते तदपि ब्रह्मणोपलभ्यते चेद्ब्रह्मापि केनचिदन्येनोपलभ्येताविज्ञेयमित्याशङ्क्याह—ब्रह्म त्विति । येनोपलभ्यत्वेन सूर्यादयस्तस्मिन्ब्रह्मणि विषये भास्युस्तथा

ब्रह्म ह्यन्यद्यनक्ति न तु ब्रह्मान्येन व्यज्यते । 'आत्मनैवायं ज्योतिषास्ते' ( बृ० ४।३।६ ) 'अगृह्यो न हि गृह्यते' ( बृ० ४।२।४ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः ॥ २२ ॥

अपिच स्मर्यते ॥ २३ ॥

अपिचेदग्रूपत्वं प्राज्ञस्यैवात्मनः स्मर्यते भगवद्गीतासु—'न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः । यद्गत्वा न निवर्तन्ते तद्भाम परमं मम ॥' इति, 'यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽखिलम् । यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकम् ॥' ( १।५।६।१२ ) इति च ॥ २३ ॥

शब्दादेव प्रमिताः ॥ २४ ॥



अङ्गुष्ठमात्रो जीवः स्याद्वीशो वात्पप्रमाणतः ॥ देहमध्ये स्थितेश्चैव जीवो भवितुमर्हति ॥ १ ॥

भूतभवेऽसता जीवो नान्यतोऽसाविहेत्थर ॥ स्थितिप्रमाणे ईशेऽपि स्तो हृद्यस्योपलब्धतः ॥ २ ॥

'अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो मध्य आत्मनि तिष्ठति' इति श्रूयते । तथा 'अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो ज्योतिरिवाधूमकः । ईशानो भूतभव्यस्य स एवाद्य स उ श्व एतद्वै तत्' ( का० २।४।१३ ) इति च । तत्र योऽयमङ्गुष्ठमात्रः पुरुषः श्रूयते स किं विज्ञानात्मा किंवा परमात्मेति संशयः । तत्र परिमाणो-

भाष्यरत्नप्रभा

णायोग्यत्वादग्राह्य इत्यर्थः ॥ २२ ॥ णिजध्याहारपक्षे स्मृतिबलमायसीत्याह—अपिचेति । सूत्रं व्याचष्टे—अपिचेति । अभासत्वे सर्वभासकत्वे च श्लोकद्वयं द्रष्टव्यम् । तस्मादनुभानमत्रो ब्रह्मणि समन्वित इति सिद्धम् ॥ २३ ॥ शब्दादेव प्रमितः । काठकवाक्यं पठति—अङ्गुष्ठेति । पुरुषः पूर्णोऽयमात्मनि देहमध्ये अङ्गुष्ठमात्रे हृदये तिष्ठतीत्यङ्गुष्ठमात्र इत्युच्यते, तस्यैव परमात्मत्ववादिवाक्यान्तरमाह—तथेति । अधूमकमिति पठनीयम् । योऽङ्गुष्ठमात्रो जीवः स वस्तुतो निर्धूमज्योतिर्वर्धिमलप्रकाशरूप इति तमर्थं संशोध्य तस्य ब्रह्मत्वमाह—ईशान इति । तस्याद्वितीयत्वमाह—स एवेति । कालत्रयेऽपि स एवास्ति नान्यत्किञ्चित् । यन्नचिकेतसा पृष्ठं ब्रह्म तदेतदेवेत्यर्थः । परिमाणेशानशब्दाभ्यां संशयमाह—तत्रेति । यथानुभानादिलिङ्गात् णिजध्याहारेण सूर्याद्यगोचरो ब्रह्मेत्युक्तं तथा प्रथमश्चतुर्परिमाणलिङ्गाजीवप्रतीतावीशानोऽस्मीति ध्यायेदिति विध्यध्याहारेण ध्यानपर वाक्यमिति पूर्वपक्षयति—तत्र परिमा-

भामती

इति नेयं सतिसप्तमी, यत सूर्यादीना तस्मिन् रात्यभिभव प्रतीयेत । अपि तु विषयसप्तमी । तेन न तत्र ब्रह्मणि प्रकाशयितव्ये सूर्यादयः प्रकाशकतया भान्ति, किंतु ब्रह्मैव सूर्यादिषु प्रकाशयितव्येषु प्रकाशकत्वेन भाति । तच्च स्वयंप्रकाशम्, अगृह्यो न हि गृह्यत इत्यादिश्रुतिभ्य इति ॥ २२ ॥ अपि च स्मर्यते । न तद्भासयत इति ब्रह्मणोऽग्राह्यत्वमुक्तम् । यदादित्यगतम् इत्यनेन तस्यैव ग्राहकत्वमुक्तमिति ॥ २३ ॥ शब्दादेव प्रमितः । 'नाजसा मानमेदोऽस्ति परस्मिन्मानवर्जिते ।

न्यायनिर्णय

ब्रह्म नान्येनोपलभ्यते स्वयज्योति स्वरूपत्वादन्यकृतोपलभानपेक्षणादित्यक्षरयोजना । तदुपपादयति—ब्रह्म हीति । स्वप्रकाशस्य प्रकाशत्वाददर्शनादशेषप्रकाशक ब्रह्म नान्यप्रकाशयमित्यर्थः । ब्रह्मण स्वयज्योतिर्द्विन सर्वभासकत्वे मानमाह—आत्मनेति । तस्यान्यानवभासत्वेऽपि श्रुतिमाह—अगृह्य इति ॥ २२ ॥ णिजध्याहारेण ब्रह्मण सूर्याद्यविषयत्वे श्रुत्युक्ते स्मृतिमाह—अपीति । सूत्रं व्याकरोति—अपि चेति । तत्राग्राह्यत्वे स्मृतिमाह—न तदिति । ग्राहकत्वेऽपि तामाह—यदादित्येति । तदेव 'न तत्र' इत्यादिवाक्यज्योतिषा ज्योतिषि ज्ञेये परस्मिन्नन्वितमिति ॥ २३ ॥ परस्य ज्योतिर्द्विक्ते ज्योतिरिवेत्युपमीयमानपुरुषस्य ततोऽर्थान्तरत्वमाशङ्क्योक्तम्—शब्दादिति । काठकवाक्यं पठति—अङ्गुष्ठेति । स्वाभाविक परिच्छेद वारयति—पुरुष इति । पूर्णत्वात्सर्वत्रोपलब्धेर्नोङ्गुष्ठमात्रेत्याशङ्क्य विशेषव्यक्तिस्थानद्वारा तद्योगमाह—मध्य इति । आत्मनि देहे मध्ये हृदयसन्नानीत्यर्थः । तस्यैव परात्मत्ववादिवाक्यान्तरमाह—तथेति । अधूमक ज्योतिरकलुषितमेकरूप प्रकाशमात्र यथा वृष्ट तथायमपि कूटस्थप्रकाशधातुरित्याह—ज्योतिरिति । ज्योतिः परत्वादधूमकमिति लिङ्गव्यत्ययः । शोधितत्वमर्थस्य तदर्थतामाह—ईशान इति । भूतभव्यग्रहण भवतोऽपि प्रदर्शनायम् । कालत्रय परिच्छेदस्य निगन्तेति यावत् । अद्वितीयत्वमाह—स एवेति । वर्तमाने काले स एवास्ति, श्वो भविष्यत्यपि काले स एव भविता, अतीतेऽपि काले स एवासीत् । यन्नचिकेतसा पृष्ठम् 'अन्यत्र यमोन्' इत्यादिना, तदेतदेवेत्याह—एतदिति । विषयमनूद्य परिमाणोक्तिरीशानशब्दाच्च संशयमाह—तत्रेति । पूर्वत्रानुभानादिना विषयसप्तम्या णिजध्याहारेण सूर्यादेरगोचरो ब्रह्मेत्युक्तं, तथेहापि परिमाणलिङ्गाजीवमादायेशानोऽस्मीति चेतो वारयेदिति विध्यध्याहारेणोपास्तिपर वाक्यमिति पूर्वपक्षयति—तत्रेति । पठितकाठकश्रुतेर्निर्विगेषे प्रत्यग्रहण्यन्वयोक्तेः । श्रुत्यादिसगतयः । पूर्वपक्षे जीवस्योपास्ति, सिद्धान्ते तस्यैव परात्मतया धीरिति फलभेदः । परस्योपासनायै कच्चिपरिमाणोक्तावपि वस्तुपरत्वेन त्वदिष्टे वाक्ये तदयोगाजीवग्रहोऽत्रेति मत्वोक्तम्—परिमाणेति । श्रुतेरेव लिङ्गाद्वितीयस्त्वादीशानश्रुत्या

पदेशात्तावद्विज्ञानात्मेति प्राप्तम् । न ह्यनन्तायामविस्तारस्य परमात्मानोऽङ्गुष्ठपरिमाणमुपपद्यते । विज्ञानात्मनस्तृपाधिमत्त्वात्संभवति कयाचित्कल्पनयाङ्गुष्ठमात्रत्वम् । स्मृतेश्च—‘अथ स्वयंवतः कायात्पाशबद्धं वशं गतम् । अङ्गुष्ठमात्रं पुद्गलं निश्चकर्ष यमो बलात् ॥’ ( भ० सा० ३।२९।७ ) इति । नहि परमेश्वरो बलाद्यमेन निष्कटं शक्यस्तेन तत्र संसार्यङ्गुष्ठमात्रो निश्चितः स एवेहापीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः—परमात्मैवायमङ्गुष्ठमात्रपरिमितः पुरुषो भवितुमर्हति । कस्मात्, शब्दात्, ईशानो भूतभव्यस्य’ इति । नहान्यः परमेश्वराद्भूतभव्यस्य निरङ्कुशमीशितः । ‘एतद्वै तत्’ इति च प्रकृतं पृष्ठमिहानुसंदधाति । एतद्वै तद्यत्पृष्ठं ब्रह्मेत्यर्थः । पृष्ठं चेह ब्रह्मा ‘अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात् । अन्यत्र भूताच्च भव्याच्च यत्तत्पश्यसि तद्वद्’ ( का० १।२।१४ ) इति । शब्दादेवेत्यभिधानश्रुतेरेवेशान इति परमेश्वरोऽयं गरयत इत्यर्थः ॥ २४ ॥ कथं पुनः सर्वगतस्य परमात्मनः परिमाणोपदेश इत्यत्र ब्रूमः—

#### भाष्यरत्नप्रभा

णेति । पूर्वपक्षे ब्रह्मदृष्ट्या जीवोपास्तिः, सिद्धान्ते तु प्रत्यग्रहैक्यज्ञान फलमिति मन्तव्यम् । आयामो ढैर्यं, विस्तारो महत्त्वमिति भेदः । कयाचिदिति । अङ्गुष्ठमात्रहृदयस्य विज्ञानशब्दितबुद्ध्यभेदाध्यासकल्पनयेत्यर्थः । स्मृतिस्वादादप्यङ्गुष्ठमात्रो जीव इत्याह—स्मृतेश्चेति । अथ मरणानन्तरं यमपाशैर्बद्ध कर्मवश प्राप्तमित्यर्थः । तत्रापीश्वरः किं न स्यादित्यत आह—नहीति । ‘प्रभवति संयमने ममापि विष्णुः’ इति यमस्येश्वरनियम्यत्वस्मरणादिति भावः । भूतभव्यस्येत्युपपदाद्वाधकाभावाच्च ईशान इतीशत्वशब्दान्निरङ्कुशमीशिता भातीति श्रुत्या लिङ्ग बाध्यमिति सिद्धान्तयति—परमात्मैवेति । प्रकरणाच्च ब्रह्मपरमिदं वाक्यमित्याह—एतदिति । शब्दो वाक्यं लिङ्गादुर्बलमित्याशङ्क्याह—शब्दा-

#### भामती

भूतभव्येशिता जीवे नाजसी तेन सशय ॥’ किमङ्गुष्ठमात्रश्रुत्यनुग्रहाय जीवोपासनापरमेतद्वाक्यमस्तु, तदनुरोधेन चेशानश्रुति कथंचिद्वाख्यायताम्, आहोस्विदीशानश्रुत्यनुग्रहाय ब्रह्मपरमेतदस्तु, तदनुरोधेनाङ्गुष्ठमात्रश्रुति कथंचिन्नीयताम् । तत्रान्यतरस्यान्यतरानुरोधविषये प्रथमानुरोधो न्याय्य इत्यङ्गुष्ठश्रुत्यनुरोधेनेशानश्रुतिर्नंतव्या । अपिच युक्तं हृत्पुण्डरीकदहरस्थानत्वं परमात्मानं, स्थानभेदनिर्देशात् । तद्धि तस्योपलब्धिस्थानं, शालग्राम इव कमलनाभस्य भगवतः । नच तथेहाङ्गुष्ठमात्रश्रुत्या स्थानभेदो निर्दिष्टः, परिमाणमात्रनिर्देशात् । नच ‘मध्य आत्मनि’ इत्यत्र स्थानभेदोऽवगम्यते । आत्मशब्दो ह्ययं स्वभाववचनो वा जीववचनो वा ब्रह्मवचनो वा स्यात् । तत्र स्वभावस्य स्वभवित्रधीननिरूपणतया स्वस्य च भवितुरनिर्देशान्न ज्ञायते कस्य मध्य इति । नच जीवपरयोरस्ति मध्यमज्जसेति नैष स्थाननिर्देशो विस्पष्टः । स्पष्टस्तु परिमाणनिर्देशः । परिमाणभेदश्च परस्मिन्न सभवतीति जीवात्मैवाङ्गुष्ठमात्रं । स खल्वन्तःकरणायुपाधिकल्पितो भागः परमात्मनः । अन्तःकरणं च प्रायेण हृत्कमलकोशस्थानं, हृत्कमलकोशश्च मनुष्याणामङ्गुष्ठमात्रं इति तदवच्छिन्नो जीवात्माप्यङ्गुष्ठमात्रं, नभ इव वशपूर्वावच्छिन्नमरनिमात्रम् । अपि च जीवात्मनः स्पष्टमङ्गुष्ठमात्रत्वं स्मर्यते—‘अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चकर्ष यमो बलात्’ इति । नहि सर्वेशस्य ब्रह्मणो यमेन बलाच्चिन्कर्ष कल्पते । यमो हि जगैः—‘हरिगुरुवशगोऽस्मि न स्वतन्त्रः प्रभवति संयमने ममापि विष्णुः’ इति । तेनाङ्गुष्ठमात्रत्वस्य जीवे निश्चयादापेक्षिकं किंचिद्भूतमयं प्रति जीवस्येशानत्वं व्याख्येयम् । ‘एतद्वै तत्’ इति च प्रत्यक्षजीवरूपं परामृशति । तस्मा-

#### न्यायनिर्णय

परमात्मावगतौ कुतो जीवशङ्केत्याशङ्क्य परमात्मनि परिमाणोक्तेरत्यन्तबाधाजीवे कतिपयेशितृत्वादीशानत्वसिद्धेर्गाणी श्रुतिरित्याशयेनाह—नहीति । जीवस्यापि विमुत्वादुक्तपरिमाणासिद्धिरित्याशङ्क्याह—विज्ञानेति । कयाचिदिति हृदयकमलकोशस्य जीवोपलब्धिस्थानस्याङ्गुष्ठमात्रतयेत्यर्थः । किंच यथा सति विषये च साधारणी सप्तमी ‘न तद्वासयते’ इति स्मृत्या विषये व्यवस्थापिता, तथा परिमाणमपि जैवमेश्वर वेति सशये सति ‘अङ्गुष्ठमात्रं निश्चकर्ष’ इति स्मृत्या निश्चयसिद्धिरित्याह—स्मृतेश्चेति । मरणानन्तर्यमवशब्दार्थः । तत्रापि परमात्मैव प्रतिपाद्योऽस्तु, नेत्याह—नहीति । ‘प्रभवति संयमने ममापि विष्णुः’ इति यमस्य तदधीनत्वस्मृतेश्चेत्यर्थः । स्मृतेः ससारिविषयत्वं निगमयति—तेनेति । निश्चितार्थस्मृत्या सदिग्धार्थश्रुतेरपि जीवार्थतैवेत्याह—स इति । वाक्यस्य जीवगामित्वे स्थिते तस्येशानोऽसीति ध्यान फलतीत्युपसहर्तुमिति शब्दः । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तमवतार्य प्रतिज्ञा व्याकरोति—एवमिति । जीवे लिङ्गसिद्धे नियमासिद्धिरित्याह—कस्मादिति । श्रुतिलिङ्गयोः श्रुतिर्बलीयसीति मत्वा हेतुमाह—शब्दादिति । जीवेऽपि कतिपयेशितृत्वादविरुद्धा श्रुतिरित्युक्तं, तत्र, भूतभव्यस्येत्यविशेषश्रुतेरित्याह—नहीति । प्रकरणमपीश्वरविषयमित्याह—एतदिति । उक्तमर्थं वाक्ययोजनया स्पष्टयति—एतद्वा इति । जीवस्यैव पृष्ठत्वेन प्रकृतत्वमाशङ्क्योक्तम्—पृष्ठं चेति । उपहिते तु जीवे कालत्रयापरिच्छेदत्वकार्यकारणास्पष्टत्वं च दुर्बोजमिति भावः । सूत्रे शब्दादिति वाक्योक्तेस्तस्य लिङ्गादुर्बलत्वाद्वलवतो लिङ्गाज्जीवोक्ति स्यादित्याशङ्क्याह—शब्दादिति । श्रुतिलिङ्गविरोधे श्रुतिरेव बाधिका न लिङ्गमिति मर्यादा वक्तुं सूत्रभाष्ययोरेवकारः ॥ २४ ॥ सिद्धान्ते परस्य



## हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥

सर्वगतस्यापि परमात्मनो हृदयेऽवस्थानमपेक्ष्याङ्गुष्ठमात्रत्वमिदमुच्यते । आकाशस्यैव वंशप-  
र्वपेक्षमरत्तिमात्रत्वम् । न ह्यञ्जसातिमात्रस्य परमात्मनोऽङ्गुष्ठमात्रत्वमुपपद्यते । न चान्यः परमा-  
त्मन इह ग्रहणमर्हतीशानशब्दादिभ्य इत्युक्तम् । ननु प्रतिप्राणिमेदं हृदयानामनवस्थितत्वा-  
त्तदपेक्षमप्यङ्गुष्ठमात्रत्वं नोपपद्यत इत्यत उत्तरमुच्यते—मनुष्याधिकारत्वादिति । शास्त्रं ह्यवि-  
शेषप्रवृत्तमपि मनुष्यानेवाधिकरोति, शक्तत्वादर्थित्वादपर्युदस्तत्वादुपनयनादिशास्त्राच्चेति  
वर्णितमेतदधिकारलक्षणे ( जै० ६।१ ) मनुष्याणां च नियतपरिमाणः कायः । औचित्येन नियत-

भाष्यरत्नप्रभा

दिति ॥ २४ ॥ करः सकनिष्ठोऽरत्तिः । मुख्याङ्गुष्ठमात्रो जीवो गृह्यतां किं गौणग्रहणेनेत्यत आह—न चान्य इति ।  
सति संभवे मुख्यग्रहो न्याय्यः । अत्र तु श्रुतिविरोधादसंभव इति गौणग्रह इत्यर्थः । मनुष्यानेवेति । त्रैवर्णिकाने-  
वेत्यर्थः । शक्तत्वादित्यनेन पश्चादीनां देवानामृषीणां चाधिकारो वारितः । तत्र पश्चादीनां शास्त्रार्थज्ञानादिसामग्र्यभा-  
वात्कर्मण्यशक्तिः । इन्द्रादे स्वदेवताके कर्मणि स्वोद्देशेन द्रव्यत्यागायोगादशक्तिः । ऋषीणामार्षेयवरणे ऋष्यन्तराभावा-  
दशक्तिः । अर्थित्वादित्यनेन निष्कामानां मुमुक्षूणां स्थावराणां चाधिकारो वारितः । तत्र मुमुक्षूणां शुद्ध्यर्थित्वे नित्यादि-  
ष्वधिकारो न काम्येषु । शुद्धचित्तानां मोक्षार्थित्वे श्रवणादिषु व्यञ्जकेष्वधिकारो न कर्मस्विति मन्तव्यम् । शूद्रस्याधि-  
कार निरस्यति—अपर्युदस्तत्वादिति । ‘शूद्रो यज्ञेऽवनह्नुत’ इति पर्युदासात्, उपनयीत तमध्यापयीत’ इति  
शास्त्राच्च न शूद्रस्य वैदिके कर्मण्यधिकारः । तस्यैकजातित्वस्मृत्युरूपनयनप्रयुक्तद्विजातित्वाभावेन वेदाध्ययनाभावात् ।  
अत्रापेक्षितो न्यायः षष्ठाध्याये वर्णित इत्याह—वर्णितमिति । ‘स्वर्गकामो यजेत’ इत्यादिशास्त्राविशेषेण सर्वा-  
न्फलार्थिनः प्रति प्रवृत्तत्वात्, प्राणिमात्रस्य सुखार्थित्वाच्च फलार्थे कर्मणि पश्चादीनामप्यधिकार इत्याशङ्कयोक्तरीत्या  
तेषां शक्तत्वाद्यभावात्स्वर्गकामपदं मनुष्यपरतया संकोच्य मनुष्याधिकारत्वे स्थापिते चातुर्वर्ण्याधिकारित्वमागच्छ्य  
‘वसन्ते ब्राह्मणोऽग्नीनादधीत ग्रीष्मे राजन्यः शरदि वैश्यः’ इति त्रयाणामेवाग्निसंबन्धश्रवणात्तेषामेवाधिकार इति वर्णि-  
तमित्यर्थः । अस्तु, प्रस्तुते किमायातं, तत्राह—मनुष्याणां चेति । प्रायेण सप्तवितस्त्रिपरिमितो मनुष्यदेह इत्यर्थः ।

भामती

जीवात्मैवात्रोपास्य इति प्राप्तम् । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—‘प्रश्नोत्तरखादीशानश्रवणस्याविशेषतः । जीवस्य ब्रह्मरूपत्वप्रत्यायनपरं  
वच ॥’ इह हि भूतभव्यमात्रं प्रति निरङ्कुशमीशानत्वं प्रतीयते । प्राक् पृष्ठं चात्र ब्रह्म ‘अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्’ इत्यादिना । तद-  
नन्तरस्य सदर्थस्य तत्प्रतिवचनतोचितेति ‘एतद्वै तत्’ इति ब्रह्माभिधानं युक्तम् । तथा चाङ्गुष्ठमात्रतया यद्यपि जीवोऽवगम्यते  
तथापि न तत्परमेतद्वाक्यं, किन्तुष्टमात्रस्य जीवस्य ब्रह्मरूपताप्रतिपादनपरम् । एव निरङ्कुशमीशानत्वं न संकोचयितव्यम् । नच  
ब्रह्मप्रश्नोत्तरता हातव्या । तेन यथा ‘तत्त्वमसि’ इति विज्ञानात्मनस्त्वपदार्थस्य तदिति परमात्मनैकत्वं प्रतिपाद्यते, तथेहाप्यङ्गुष्ठ-  
परिमितस्य विज्ञानात्मन ईशानश्रुत्या ब्रह्मभावः प्रतिपाद्य इति युक्तम् ॥ २४ ॥ हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ।  
सर्वगतस्यापि परब्रह्मणो हृदयेऽवस्थानमपेक्ष्येति जीवाभिप्रायम् । न चान्यः परमात्मान इह ग्रहणमर्हतीति न  
जीवपरमेतद्वाक्यमित्यर्थः । मनुष्यानेवेति । त्रैवर्णिकानेव । अर्थित्वादिति । अन्तःसृजाना मोक्षमाणां च काम्येषु  
कर्मस्वविकार निषेधति । शक्तत्वादिति तिर्यग्देवर्षाणामशक्तानामविकारं निवर्तयति । उपनयनादिशास्त्राच्चेति शूद्रा-

न्यायनिर्णय

विभुत्वादङ्गुष्ठमात्रत्वमयुक्तमित्युत्तरसूत्रव्यावर्त्यमाह—कथमिति । सूत्रमवतारयति—अत्रेति । तदवयव व्याचष्ट—सर्वेति । तुशब्द-  
सूचित दृष्टान्तमाह—आकाशस्येति । करः सकनिष्ठोऽरत्तिः । किमिति हृद्यवस्थानादङ्गुष्ठमात्रत्व परस्य गौणमिष्ट, तत्राह—न हीति ।  
तर्हि परिमाणमुख्यत्वाय जीव एव गृह्यता, नेत्याह—नचेति । मुख्यसंभवे गौणमुख्ययोर्मुख्ये सप्रत्ययो मुख्यासंभवश्चात्रोक्तत्वेन गौणं  
परिमाणमित्यर्थः । सूत्रावयवव्यावर्त्यां शङ्कामाह—नन्विति । तदुत्तरत्वेन तः पातयति—अत इति । स्वर्गकामादिवाक्ये स्वर्गादिका-  
मिन् एवाविशेषेणाधिकारित्वं न मनुष्यस्येत्याशङ्क्याह—शास्त्रमिति । मनुष्यशब्दस्त्वेवणिकविषयः । तेषां शास्त्राधिकारे हेतुमाह—  
शक्तत्वादिति । तेन तिरश्चा देवतानामृषीणां चाधिकारो वारितः । तिर्यञ्चो वेदार्थज्ञानादिसामग्र्यभावाच्चकर्मशक्ताः । देवानां स्वदेवत्ये  
कर्मण्यात्मोद्देशेन द्रव्यत्यागायोगादशक्तिः । ऋषीणामार्षेयवरणादौ तदभावात् । स्थावराणां मुमुक्षूणां च कर्मण्यधिकार निवर्तयति—अर्थि-  
त्वादिति । मुमुक्षोः शुद्ध्यर्थं नित्येष्वधिकारेऽपि काम्येषु तदभावः । शूद्राधिकार वारयति—अपर्युदस्तत्वादिति । ते हि ‘शूद्रो यज्ञेऽ-  
नवह्नुतः’ इति पर्युदासान्न वैदिके कर्मण्यधिकारिणः । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—उपनयनादीति । नहि शूद्राणामेकजातित्वस्मृत्युरूपनयनं,  
तदभावे कुतोऽध्ययनं, तस्य तदज्ञत्वात्, अध्ययनाभावे कुतस्तद्वेदधिकारः । अत्र चापेक्षितन्यायस्य पष्ठेऽध्याये सिद्धत्वात्तदेह तदर्थं  
यत्यत इत्याह—इति वर्णितमिति । फलार्थे कर्मणि तिर्यगादेरपि सुखकामस्याधिकारः स स्वर्गकामश्रुतेरविशेषादित्याशङ्क्याङ्गुल्यर्थ-  
वत्त्वाय समर्थविषयतया तिर्यगादेस्तदभावेन स्वर्गकामपदं संकोच्य मनुष्याधिकारत्वे स्थिते चातुर्वर्ण्यमधिकरोति शास्त्रमिति प्राप्य  
‘वसन्ते ब्राह्मणोऽग्नीनादधीत ग्रीष्मे राजन्यः शरदि वैश्यः’ इति त्रयाणामेवाग्निसंबन्धश्रवणात्तेषामेवाधिकार इति प्रतिष्ठापितमित्यर्थः ।  
मनुष्याणामपि कथमुच्चावचावयवानां नियतपरिमाणं हृदयं, तत्राह—मनुष्याणां चेति । असदादिदेहस्यापि परिमाणमनियतं दृष्टं,



परिमाणमेव वैषामङ्गुष्ठमात्रं हृदयम् । अतो मनुष्याधिकारत्वाच्छास्त्रस्य मनुष्यहृदयावस्थानापेक्षमङ्गुष्ठमात्रत्वमुपपन्नं परमात्मनः । यदप्युक्तं, परिमाणोपदेशात्स्मृतेश्च संसार्येवायमङ्गुष्ठमात्रः प्रत्येतव्य इति, तत्प्रत्युच्यते—‘स आत्मा तत्त्वमसि’ इत्यादिवत्संसारिण एव सतोऽङ्गुष्ठमात्रस्य ब्रह्मत्वमिदमुपदिश्यते इति । द्विरूपा हि वेदान्तवाक्यानां प्रवृत्तिः, क्वचित्परमात्मस्वरूपनिरूपणपरा क्वचिद्विज्ञानात्मनः परमात्मैकत्वोपदेशपरा । तदत्र विज्ञानात्मनः परमात्मनैकत्वमुपदिश्यते नाङ्गुष्ठमात्रत्वं कस्यचित् । एतमेवार्थं परेण स्फुटीकरिष्यति—‘अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषोऽन्तरात्मा सदा जनानां हृदये संनिविष्टः । तं स्वाच्छरीरात्प्रवृहेन्मुञ्जादिवेपीकां धैर्येण । तं विद्याच्छुक्रममृतम्’ (का० २।६।१७) इति ॥ २५ ॥

**तदुपर्यपि बादरायणः संभवात् ॥ २६ ॥**



नाधिक्रियन्ते विद्याया देवा किंवाधिकारिण ॥ विदेहत्वेन सामर्थ्याहानेनेनामधिक्रिया ॥ १ ॥

अविरुद्धार्थानादिसम्बन्धेनैव सत्त ॥ अर्थित्वादेश सौलभ्याद्देवाद्या अधिकारिण ॥ २ ॥

**अङ्गुष्ठमात्रश्रुतिर्मनुष्यहृदयापेक्षया मनुष्याधिकारत्वाच्छास्त्रस्येत्युक्तं, तत्प्रसङ्गेनेदमुच्यते ।**

भाष्यरत्नप्रभा

एवमङ्गुष्ठशब्दो हःपरिमाणवाचकस्तत्रस्थं ब्रह्म लक्षयतीत्युक्तम् । संप्रति तच्छब्देनाङ्गुष्ठमात्रं जीवमनुष्यायमीशान इति ब्रह्माभेदो बोध्य इति वक्तुमनुवदति—यदपीति । प्रतिपाद्याभेदविरोधादनुवाद्याङ्गुष्ठमात्रत्व बाध्य, तात्पर्यार्थस्य बलवत्त्वादित्याह—तदिति । क्वचित् ‘अस्थूलम्’ इत्यादौ । क्वचित् ‘तत्त्वमसि’ इत्यादौ । [ननु परमात्मनोऽङ्गुष्ठपरिमाणत्वं न संभवतीति सूत्रकारेण हृदयापेक्षमङ्गुष्ठमात्रत्वमुक्तं, द्विविधेत्यादिभाष्यात्तु जीवमुद्दिश्य ब्रह्मत्वबोधनमिति प्रतीयत इति सूत्रार्थास्पृशित्वाङ्गुष्ठमनुपपन्नमिति चेत्, न, भाष्यतात्पर्यानभिज्ञानात् । कठवल्लीवाक्यस्यावान्तरतात्पर्यमेक महातात्पर्यं चैकम् । तत्रावान्तरतात्पर्यमुपास्ये ब्रह्मणि, महातात्पर्यं च ज्ञेये ब्रह्मणि । अतएव भाष्यकारैर्वाक्यद्वयोपन्यासः कृतः । अत एवोपासनाफलं कठवह्न्यामेव—‘शतं चैका च हृदयस्य नाड्य’ इत्यादिना बोधितम् । अतएव चतुर्थीध्याये द्वितीयचरणे ‘तदोक्तः’ इति सूत्रे हार्दविद्यां प्रकृत्य समासनन्ति इति भाष्यकारैः प्रथमवाक्यस्य उपास्ये ब्रह्मणि तात्पर्यमिति प्रकटीकृतम् । इत्थं चात्रत्यभाष्यं महातात्पर्याभिप्रायकमिति द्रष्टव्यम् । रामानुजभाष्यकृता तु पूर्वपक्षोऽस्मद्भाष्यतात्पर्याज्ञानेनैव कृत इत्यवधेयम् ।] एकत्वार्थं वाक्यशेषमनुकूलयति—एतमिति । श्रुतिर्यमो वा द्रष्टव्यः । तं जीवं प्रवृहेत्पृथक्कुर्यात्, धैर्येण बलवदिन्द्रियनिग्रहादिना, तं विविक्तमात्मानं शुद्धं स्वप्रकाशममृत कूटस्थ ब्रह्म जानीयादित्यर्थः । तस्मात्कठवाक्यं प्रत्यग्ब्रह्मणि ज्ञेये समन्वितमिति सिद्धम् ॥ २५ ॥ शास्त्रस्य मनुष्याधिकारत्वे देवादीनां ब्रह्मविद्यायामप्यनधिकारः स्यादित्याशङ्क्याह—तदुपर्यपि बादरायणः संभवात् । ननु समन्वयाभावादेऽधिकारचिन्ता न संगतेत्यत आह—अङ्गुष्ठेति । स्मृतस्योपेक्षानर्हत्वं प्रसङ्गः । अत्र मनुष्याधिकारत्वोक्त्या स्मृतानां

भामती

णामनधिकारितां दर्शयति । यदप्युक्तं परिमाणोपदेशात्स्मृतेश्चेति । यद्येतत्परमात्मपर किमिति तर्हि जीव इहोच्यते । ननु परमात्मैवोच्यताम् । उच्यते च जीवः, तस्माज्जीवपरमेवेति भावः । परिहरति—तत्प्रत्युच्यत इति । जीवस्य हि तत्त्वं परमात्मभावः, तद्वक्तव्यम्, नच तज्जीवमनभिधाय शक्यं वक्तुमिति जीव उच्यत इत्यर्थः ॥ २५ ॥ तदुपर्यपि बादरायणः संभवात् । देवर्षाणां ब्रह्मविज्ञानाधिकारचिन्ता समन्वयलक्षणेऽसंगतेत्यस्या प्रासङ्गिकी सगतिं दर्शयितुं प्रसङ्गमाह—

न्यायनिर्णयः

तत्राह—औचित्येनेति । देहस्य नियतपरिमाणत्वेऽपि हृदयस्य किमायात, तदाह—नियतेति । परस्मिन्परिमाणोक्तयोर्गमुपसंहरति—अत इति । अङ्गुष्ठमात्रपुरुषस्य जीवत्वेऽपि वाक्यस्य परात्वेति वक्तुमुक्तमनुवदति—यदपीति । परमात्मपरे वाक्येऽनुज्ञमानजीवस्यमङ्गुष्ठमात्रत्व प्रतिपाद्यमानपरात्मधर्मविरोधाद्बाध्य, प्रतिपाद्यस्य तात्पर्यविषयत्वादित्याह—तदिति । परमात्मपरे वाक्ये तस्यैव वक्तव्यत्वे कुतो जीवोक्तिरित्याशङ्क्य वाक्यप्रवृत्तेर्वैलक्ष्यमाह—द्विरूपेति । कथं प्रकृते वाक्यप्रवृत्तिः, तत्राह—तदत्रेति । नहि परेक्य जीवस्योक्तिं विना शक्यं वक्तुमिति तदुक्तिरित्यर्थः । प्रत्यक्षादिविरोधे किमुत्तर, तत्राह—एतमिति । विरुद्धाश्रयागेनाविरुद्धाश्रयैक्ये वाक्यार्थं न विरोधवीरित्यर्थः । यतोऽन्तरात्मा पुरुषत्वात्पूर्वोऽपि जनानां हृदये सदा संनिविष्टस्ततोऽङ्गुष्ठमात्र इति त्वमर्थानुवादः । तस्यान्वयव्यतिरेकाभ्यां तदनुसारिष्ठत्या च शोध्यत्वमाह—तमिति । शरीरं स्थूल सूक्ष्म च । प्रवृहेत्पृथक्कुर्यात् । वर्येण शमादिनेति यावत् । तच्च विविक्तमात्मानं विशुद्धममृतं ब्रह्मैव जानीयादित्याह—तमिति । तदेव काठवाक्यं प्रत्यग्ब्रह्मणि ज्ञातव्ये समन्वितमिति ॥ २५ ॥ मनुष्याधिकारत्वादित्युक्तेरमनुष्याणां देवादीनामनधिकारमाशङ्क्योक्तम्—तदुपर्यपि । निगुणविद्याहेतुवेदान्तविचारादिषु देवादीनामधिकारोऽस्ति न वेति सामर्थ्याद्यसम्भवसम्भवाभ्यां सदेहे शास्त्रसागत्वेऽपि लक्षणासगते चिन्तेत्याशङ्क्य

बाढं मनुष्यान् अधिकरोति शास्त्रम् । न तु मनुष्यान् वेत्तीह ब्रह्मज्ञाने नियमोऽस्ति । तेषां मनुष्या-  
णामुपरिष्टाद्ये देवादयस्तानप्यधिकरोति शास्त्रमिति बाढरायण आचार्यो मन्यते । कस्मात् । सं-  
भवात् । संभवति हि तेषामप्यर्थित्वाद्यधिकारकारणम् । तत्रार्थित्वं तावन्मोक्षविषयं  
देवादीनामपि संभवति विकारविषयविभूत्यनित्यत्वालोचनादिनिमित्तम् । तथा सामर्थ्यमपि  
तेषां संभवति, मन्त्रार्थवादेतिहासपुराणलोकेभ्यो विग्रहवत्त्वाद्यवगमात् । नच तेषां क-  
श्चित्प्रतिषेधोऽस्ति । नचोपनयनशास्त्रेणैवामधिकारो निवर्त्येत, उपनयनस्य वेदाध्ययनार्थत्वात् ।  
तेषां च स्वयंप्रतिभातवेदत्वात् । अपि चैषां विद्याग्रहणार्थं ब्रह्मचर्यादि दर्शयति—‘एकशतं ह

भाष्यरत्नप्रभा

देवादीनां वेदान्तश्रवणादावधिकारोऽस्ति न वेति संदेहे भोगासक्तानां वैराग्याद्यसंभवाच्चेति प्राप्ते सिद्धान्तमाह—  
बाढमिति । एवमधिकारविचारामकाधिकरणद्वयस्य प्राप्तिकी संगतिः । अत्र पूर्वपक्षे देवादीनां ज्ञानानधिकारगहे-  
वत्वप्राप्तिद्वारा क्रममुक्तिफलासु दहराद्युपासनासु क्रममुक्त्यर्थिनां मनुष्याणामप्रवृत्तिः फलं, सिद्धान्ते तु प्रवृत्तिः ।  
उपासनाभिर्देवत्वं प्राप्तानां श्रवणादिना ज्ञानान्मुक्तिसंभवादिति सफलोऽर्थं विचारः । ननु भोगासक्तानां तेषां मोक्षा-  
र्थित्वाभावाच्चाधिकार इत्यत आह—अर्थित्वं तावदिति । विकारत्वेनानृतविषयसुखस्य क्षयासूयादिदोषदृष्ट्या निरति-  
शयसुखमोक्षार्थित्वं सत्त्वप्रकृतीनां देवानां संभवतीत्यर्थः । नन्विन्द्राद्यैः स्वाहेत्यादौ चतुर्थ्यन्तशब्दातिरिक्ता विग्रहवती  
देवता नास्ति, शब्दस्य चासामर्थ्याच्चाधिकार इत्यत आह—तथेति । अर्थित्ववदित्यर्थः । अपर्युदस्तत्वमाह—नच  
तेषामिति । ‘शूद्रो यज्ञेऽनवकृत्स’ इतिवदेवादीनां विद्याधिकारनिषेधो नास्तीत्यर्थः । ननु विग्रहवत्त्वेन दृष्टसामर्थ्ये  
सत्यप्युपनयनाभावाच्छास्त्रीयं सामर्थ्यं नास्तीत्यत आह—न चेति । जन्मान्तराध्ययनबलात्स्वयमेव प्रतिभाता स्मृता  
वेदा येषां ते तथा तद्भावादित्यर्थः । बालादिषु प्रविष्टपिशाचादीनां वेदोद्घोषदर्शनाद्देवयोनीनां जन्मान्तरस्मरणमस्तीति  
स्मृतवेदान्तानामर्थविचारो युक्त इत्यर्थः । देवानामृषीणां च विद्याधिकारे कारणमर्थित्वादिकमुक्त्वा श्रौत गुरुकुलवा-  
साविलिङ्गमाह—अपिचेति । ननु ब्रह्मविद्या देवादीनाधिकरोति, वेदार्थत्वात्, अग्निहोत्रवदित्यत आह—यदपीति ।

भामती

अङ्गुष्ठमात्रश्रुतिरिति । स्यादेतत् । देवदीनां विविधविचित्रानन्दभोगभोगिनां वैराग्याभावाच्चाधिकारं ब्रह्मविद्यायामित्यत  
आह—तत्रार्थित्वं तावन्मोक्षविषयमिति । क्षयातिशययोग्यस्य स्वर्गाद्युपभोगेऽपि भावादस्ति वैराग्यमित्यर्थः । ननु  
देवादीनां विग्रहाद्यभावेनेन्द्रियार्थसन्निकर्षजाया प्रमाणादिवृत्तेरनुपपत्तेरविद्वत्तया सामर्थ्याभावेन नाधिकार इत्यत आह—  
तदा सामर्थ्यमपि तेषामिति । यथा च मन्त्रादिभ्यस्तदवगमस्तथोपरिष्ठदुपपादयिष्यते । ननु शूद्रवदुपनयनासंभवेना-  
ध्ययनाभावात्तेषामनधिकार इत्यत आह—न चोपनयनशास्त्रेणेति । न खलु विधिवत् गुरुस्वाद्ब्रह्ममाणो वेद फलवत्क-  
र्मब्रह्मावबोधहेतुः, अपि त्वध्ययनोत्तरकालं निगमनिरुक्तव्याकरणादिविदितपदतदर्थसंगतेरविगतशब्दव्यायतत्वस्य पुंस स्मर्य-

न्यायनिर्णय

प्राप्तिकी संगतिमाह—अङ्गुष्ठेति । अत्र चाधिकारनिरूपणद्वारा मन्त्रार्थवादादीनां प्राप्तिविरोधयोरसतोद्देवताविग्रहादाबन्वयोक्ते-  
रध्यायसंगतिः । मन्त्रादिप्रामाण्ये न्यायसाम्यादुपसदनादिगिरामविकार्यादिसमर्पकाणां श्रुतेऽर्थं प्रामाण्यात्तत्त्वमादिवचसोऽपि ब्रह्मैक्ये  
पर्यवसानमिति श्रुतिशास्त्राध्यायपादसगतयः । पूर्वपक्षे मन्त्राद्यप्रामाण्यादुपगमनादिगिरामपि स्वार्थे तदयोगात्तत्त्वमादेरपि नैक्य-  
निष्ठतेति फलम् । सिद्धान्ते तत्तत्प्रामाण्यस्य तत्तदर्थं समवात्तत्त्वमस्यादेरपि संभवत्यैक्यनिष्ठतेति फलम् । यद्वा देवतादीनामनधिकार-  
न्यायेन क्रममुक्तिफलोपास्तपु भोगद्वारा मोक्षकाममनुष्यप्रवृत्तिरप्यनियतेति पूर्वपक्षे फलम् । सिद्धान्ते देवाद्यधिकारविचारस्य देवादि-  
प्रवृत्त्यङ्गत्वाभावेऽपि यथोक्तोपास्तपु मनुष्यप्रवृत्त्यर्थं साक्षान्मोक्षफलनिर्गुणविचार्या तेषामपि प्रवृत्तिरिति प्रयोजनम् । तत्रादौ सिद्धान्त-  
मेव दर्शयन्मनुष्याधिकारत्वं शास्त्रस्यायोगव्यवच्छेदादन्ययोगव्यवच्छेदाद्वेति विकल्पाद्यमङ्गीकरोति—बाढमिति । द्वितीयं दूषयति—  
नत्विति । नियमाभाव सूत्राक्षरव्याख्यया विशदयति—तेषामिति । ब्रह्मविद्यातदङ्गविषयो देवादीनाधिकुर्वन्ति, वैदिकविधित्वात्,  
अग्निहोत्रादिविवेदिति शङ्कते—कस्मादिति । अनुमानमग्रे दूष्यम् । आदौ हेतुमुत्पाप्य व्याचष्टे—संभवादिति । ननु देवतादीनां  
विविधभोगभाजामवैराग्यान्न मोक्षेऽर्थित्वं, तत्राह—तत्रेति । वैपथिकसुखस्यानित्यत्वात्तत्त्वमादेरपि तत्र वैराग्यसिद्धौ परमपुरुषा-  
यंतया मोक्षेऽर्थित्वं, महाविद्या तेषामुद्देश्यतीत्यर्थः । चतुर्थ्यन्तशब्दातिरिक्तदेवताभावात्तत्त्वमादेरपि तत्र वैराग्यसिद्धौ परमपुरुषा-  
शङ्कयाह—तथेति । तयो सत्तोरपि शूद्रवदनधिकार शङ्कित्वोक्तम्—न चेति । त्रैविणिकानामेवोपनयनादेवादीनां तदभावे  
वैदिकशक्यत्वाभावाच्चाधिकार इत्याशङ्कयाह—नचेति । तर्हि तदभावादङ्गिनोऽध्ययनस्याभावे कुतो वेदार्थेऽधिकारः, तत्राह—  
तेषां चेति । जन्ममरणव्यवधानेऽपि भूतप्रेतादिषु स्मृतिदर्शनाच्च तदस्मृतिरिति भावः । तथापि पूर्वोक्तानुमाने जायते कुतो देवादयो  
ब्रह्मविद्यायामधिकारिण्येत्याशङ्क्य कालातीतत्वमाह—अपि चेति । ब्रह्मचर्यादीत्यादिपदेनोपगमनशुश्रूषादि शृङ्खले । द्वितीयमादि-  
पद सनत्कुमारनारदसवादादिसग्रहार्थम् । न केवलं लिङ्गविरोधादेव कालातीतत्वं किंतु ‘तयो यो देवानाम्’ इत्यादिवाक्यविरोधा-

वै वर्षाणि मध्वान्प्रजापतौ ब्रह्मचर्यमुवाच' ( छा० ८।१।३ ) 'भृगुर्वै वारुणिः । वरुणं पितरमुपससार । अभीहि भगवो ब्रह्म' ( तै० ३।१ ) इत्यादि । यदपि कर्मस्वनधिकारकारणमुक्तम्—'न देवानां देवतान्तराभावात्' इति, 'न ऋषीणामप्येयान्तराभावात्' ( जै० ६।१।६, ७ ) इति । न तद्विद्यास्वस्ति । न हीन्द्रादीनां विद्यास्वधिक्रियमाणानामिन्द्राद्युद्देशेन किञ्चित्कृत्यमस्ति । नच भृगवादीनां भृगवादिसगोत्रतया । तस्माद्देवादीनामपि विद्यास्वधिकारः केन वार्यते । देवाद्यधिकारेऽप्यङ्गुष्ठमात्रश्रुतिः स्वाङ्गुष्ठापेक्षया न विरुध्यते ॥ २६ ॥

**विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥ २७ ॥**

स्यादेतत्, यदि विग्रहवत्त्वाद्यभ्युपगमेन देवादीनां विद्यास्वधिकारो वर्ण्येत विग्रहवत्त्वाद्विगादिवदिन्द्रादीनामपि स्वरूपसंनिधानेन कर्माङ्गभावोऽभ्युपगम्यते । तदा च विरोधः कर्मणि स्यात् । न हीन्द्रादीनां स्वरूपसंनिधानेन यागेऽङ्गभावो दृश्यते । नच संभवति । बहुषु यागेषु युगपदेकस्येन्द्रस्य स्वरूपसंनिधानतानुपपत्तेरिति चेत् । नायमस्ति विरोधः । कस्मात् । अनेकप्रतिपत्तेः ।

आप्यरत्नप्रभा

देवानां कर्मसु नाधिकारः, देवतान्तराणामुद्देश्यानामभावादिति प्रथमसूत्रार्थः । ऋषीणामनधिकारः, ऋष्यन्तराभावाद्ब्रियुक्ते कर्मण्यशक्तेरिति द्वितीयसूत्रार्थः । असामर्थ्यमुपाधिरिति परिहरति—न तदिति । असामर्थ्यरूप कारणमित्यर्थः । न ह्यस्ति येनासामर्थ्यं स्यादिति शेषः । 'तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत्तत्तर्षाणाम्' इति वाक्यबाधोऽप्यनुमानस्य द्रष्टव्यः । ननु देवादीन्प्रत्यङ्गुष्ठमात्रश्रुतिः कथं, तेषां महादेहत्वेन हृदयस्यासदङ्गुष्ठमात्रत्वाभावात् । अतः श्रुतिषु तेषां नाधिकार इत्यत आह—देवाद्यधिकारेऽपीति ॥ २६ ॥ ननु मन्त्रादीनां प्रतीयमानविग्रहवत्त्वे तात्पर्यं कल्पयित्वा देवादीनामधिकार उक्तः, स चायुक्तः, अन्यपराणां तेषां प्रत्यक्षादिविरोधेन स्वार्थं तात्पर्यकल्पनानुपपत्तेरित्याक्षिप्य सूत्रचतुष्टयेन परिहरति—विरोधः कर्मणीत्यादिना । वर्ण्येत, तर्हीति शेषः । स्वरूपं विग्रहः । अभ्युपगमे प्रत्यक्षेण देवता दृश्येत, नच दृश्यते, अतो योग्यानुपलब्ध्या देवताया विग्रहवत्या अभावात्संप्रदानकारकाभावेन कर्मनिष्पत्तिर्न स्यादित्याह—तदा चेति । विग्रहस्याङ्गत्वमनुपलब्धिबाधितं युक्त्या च न संभवतीत्याह—न चेति । तस्मादर्थोपहितशब्द एव देवता, तस्या अचेतनत्वान्न विद्याधिकार इति शङ्कार्थः । परिहरति—नायमिति । एकस्यापि देवस्य योगबलादनेकदेहप्राप्तिः श्रुतिस्मृतिदर्शनात्संभवति । अतो न कर्मणि विरोध इति व्याचष्ट—

भामती

माण । स च मनुष्याणामिह जन्मनीव देवादीनां प्राप्ति भवे विधिवदधीत आम्नाय इह जन्मनि स्मर्यमाण । अत एव स्वयं प्रतिभातो वेदः सम्भवतीत्यर्थः । नच कर्मानधिकारे ब्रह्मविद्यानधिकारो भवतीत्याह—यदपि कर्मस्वनधिकारकारणमुक्तमिति । वखादीना हि न वखाद्यन्तरमस्ति । नापि भृगवादीनां भृगवाद्यन्तरमस्ति । प्राचा वसुभृगुप्रभृतीनां क्षीणाधिकारत्वेनेदानीं देवर्षित्वाभावादित्यर्थः ॥ २६ ॥ **विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात्** । मन्त्रादिपदसमन्वयात्प्रतीयमानोऽर्थः प्रमाणान्तरविरोधे सत्युपेयः न तु विरोधे । प्रमाणान्तरविरुद्धं चेद विग्रहवत्त्वादि देवताया । तस्मात् 'यजमानः प्रस्तरः' इत्यादिवदुपचरितार्थो मन्त्रादिव्याख्येयः । तथाच विग्रहाद्यभावाच्छब्दोपहितार्थोऽर्थोपहितो वा शब्दो देवतेत्यचेतनत्वान्न तस्या कचिदप्यधिकार इति शङ्कार्थः । निराकरोति—न । कस्मात् । **अनेकरूपप्रतिपत्तेः** । सैव कुत इत्यत आह—**दर्शनात्** श्रुतिषु स्मृतिषु च । तथाहि—एकस्यानेककालनिर्माणमदर्शनाद्वा न युज्यते, बाधदर्शनाद्वा । तत्रादर्शनमसिद्धं,

न्यायनिर्णय

दपीति मत्वाह—यदपीति । देवानां कर्मसु नाधिकारः, देवतान्तराणामुद्देश्यानामभावाच्चतुष्टानशक्तेरिति सूत्रार्थः । ऋषीणामपि भृगवादीनामर्थकर्मणि नाधिकारः, भृगवाद्यन्तराभावाच्चतुष्टे कर्मण्यशक्तेरिति सूत्रान्तरार्थः । अधिकारहेत्वसत्त्वज्ञानेऽपि तुल्यं तेषामिति कुतो वाक्यार्थधीरित्येतद्बुध्यति—न तदिति । तदेव स्पष्टयति—नहीति । साधकबाधकसत्त्वासत्त्वफलमाह—तस्मादिति । ननु देवादीनामधिकारे कथमङ्गुष्ठमात्रश्रुतिः, नहि तेषां महादेहानां हृदयमङ्गुष्ठमात्रं, तत्राह—**देवादीति** । साधारणी खल्वङ्गुष्ठमात्रश्रुतिस्तत्र तत्र तत्तदङ्गुष्ठपरिमितहृदयापेक्षया निर्वक्ष्यतीत्यर्थः ॥ २६ ॥ मन्त्रादिप्रामाण्येन विग्रहादिमत्त्वं गृहीत्वा देवतादीनामधिकारो निरूपितः । सप्रति देवताविग्रहादिमन्त्रादीनामन्यपराणामविरोधे प्रामाण्यात्प्रत्यक्षादिविरोधमाशङ्क्य परिहर्तुं सूत्रचतुष्टये स्थिते प्रथम कर्मणि विरोधमाशङ्क्य परिहरति—**विरोध इति** । मानान्तरविरुद्धेऽर्थे मन्त्रादीनामन्यपराणामप्रामाण्याद्विग्रहवद्देवतादिविषयाणां तेषामुपचरितार्थतया शब्दोपहितोऽर्थस्तदुपहितो वा शब्दो देवादिरित्यचेतनत्वात्तस्य नाधिकारसिद्धिरित्यभिसायाय शङ्का विभज्यते—**स्यादेतदिति** । अभ्युपगम्यतामिन्द्रादीनामर्थ्युपगम्यतिवद्वारे स्वरूपसंनिधानेनाङ्गत्वं, तत्राह—**तदा चेति** । कथं विरोधप्रसक्तिः, तत्राह—**नहीति** । दर्शनाभावमुक्त्वा युक्त्यभावमाह—**न चेति** । इन्द्रादीनां स्वरूपसन्निधिद्वारा यागाङ्गत्वायोगे हेतुमाह—**अङ्गुष्ठमिति** । उद्दिश्य लागत्वायागस्य न विरोधोऽस्तीत्याह—**नायमिति** । विरोधमङ्गीकृत्यापि परिहर्तुं प्रश्नपूर्वकं हेतुमादाय व्याख्याति

एकस्यापि देवतात्मनो युगपदनेकरूपप्रतिपत्तिः संभवति । कथमेतदवगम्यते । दर्शनात् । तथाहि—‘कति देवाः’ इत्युपक्रम्य ‘त्रयश्च त्री च शता त्रयश्च त्री च सहस्रा’ इति निरुच्य ‘कतमे ते’ इत्यस्यां पृच्छायाम् ‘महिमान एवैषामेते त्रयस्त्रिंशत्वेव देवाः’ (बृ० ३।९।१,२) इति निर्बुधती श्रुतिरेकैकस्य देवतात्मनो युगपदनेकरूपतां दर्शयति । तथा त्रयस्त्रिंशतोऽपि षडाद्यन्तर्भावक्रमेण ‘कतम एको देव इति प्राणः’ इति प्राणैकरूपतां देवानां दर्शयन्ती तस्यैवैकस्य प्राणस्य युगपदनेकरूपतां दर्शयति । तथा स्मृतिरपि—‘आत्मानो वै शरीराणि बहूनि भर-

नाय रत्नप्रभा

कस्मादित्यादिना । वैश्वदेवगच्छं गच्छमानदेवाः कनीते शाकत्येन पृष्ठे याज्ञवल्क्यो निविदि ‘त्रयश्च’ इत्यादिरूप-यांत्तरं ददौ । निविन्नाम शस्यमानदेवसंख्यावाचकः शब्दः । षडधिकानि त्रीणि शतानि त्रीणि सख्यार्थात् संख्येयौ संख्येयस्वरूपश्रे, महिमानो विभूतय सर्वे देवा एषां त्रयस्त्रिंशद्देवानामतोऽष्टौ वसव एकादश रुद्रा द्वादशादित्या इन्द्रः प्रजापतिश्चेति त्रयस्त्रिंशद्देवास्तोऽपि पण्णामग्निपृथिवीवाय्वन्तरिक्षादित्यदिवा महिमानस्तोऽपि पदसु देवेभ्योऽन्तर्भवन्ति । वद देवास्त्रिषु लोकेषु त्रयश्च द्वयोरन्नप्राणयोर्द्वौ च एकस्मिन्प्राणे हिरण्यगर्भेऽन्तर्भवत इति दर्शितमित्यर्थः । त्रयस्त्रिंशतोऽपि देवानामिति संबन्धः । दर्शनं श्रौतं व्याख्याय स्मार्तं व्याचष्टे—तथा स्मृतिरिति । बल योगसिद्धिम् । ‘अणिमा महिमा चैव लघिमा प्राप्तिरीशिता । प्राकाम्यं च वशित्वं च यत्रकामावसायिता ॥’ इत्यष्टैश्वर्याणि । क्षणेन

भामती

श्रुतिस्मृतिभ्यां दर्शनात् । नहि लोकिकेन प्रमाणेनादृष्टत्वादागमेन दृष्टमदृष्टं भवति मा भूद्यागादीनामपि स्वर्गादिमाधनत्वमदृष्टमिति मनुष्यशरीरस्य मातापितृसंयोगजलनियमादमति पित्रोः संयोगे कुत संभवः, समवे वानमृतोऽपि धूम स्यादिति वातदर्शनमिति चेत् । हन्त किं शरीरत्वेन हेतुना देवादिशरीरमपि मातापितृसंयोगजं सिपाधयिषसि । तथा चानेकान्तो हेत्वाभासः, स्वेदजोद्भिज्जाना शरीराणामतद्वेतुत्वात् । इच्छामात्रनिर्माणल टेहादीनामदृष्टचरमिति चेत्, न । भूतोपादानत्वेनेच्छामात्रनिर्माणत्वासिद्धे । भूतवशिना हि देवादीना नानाकायचिकीर्षावशाद्भूतक्रियोत्पत्तौ भूतानां परस्परसंयोगेन नानाकायसमुत्पादात् । दृष्टा च वशिना इच्छावशाद्व्ये क्रिया, यथा विषविद्याविद इच्छामात्रेण विपशकलप्रेरणम् । नच विपविद्याविदो दर्शनेनाविष्टानदर्शना-व्यवहितविप्रकृष्टभूतादर्शनादेवादीना कथमधिष्ठानमिति वाच्यम् । काचाभ्रपटलपिहितस्य विप्रकृष्टस्य न भोमशनैश्वरादेर्दर्शनेन व्यभिचारान् । असक्ताश्च दृष्टयो देवादीना काचाभ्रपटलादिवन्महीमहीवरादिभिर्न व्यवधीयन्ते । न चाम्मदादिवत्तेषां शरीरत्वेन व्यवहितविप्रकृष्टादिदर्शनासंभवोऽनुमीयत इति वाच्यम्, आगमविरोधिनोऽनुमानस्योत्पादायोगात् । अन्तर्धानं चाज्ञानादिना मनुजानामिव तेषां प्रभवतामुपपद्यते, तेन सनिहितानामपि न क्रतुदेशे दर्शनं भविष्यति । तस्मात्सूक्तम्—अनेकप्रतिपत्तेरिति—**तथाहि कति देवा इत्युपक्रम्येति ।** वैश्वदेवगच्छस्य हि निविदि ‘कति देवा’ इत्युपक्रम्य निविदैवोत्तरं दत्तं शाकल्याय याज्ञवल्क्येन—**त्रयश्च त्री च शता त्रयश्च त्री च सहस्रेति ।** निविन्नाम शस्यमानदेवतासंख्यावाचकानि मन्त्रपदानि । एतदुक्तं भवति—वैश्वदेवस्य निविदि कति देवा शस्यमाना प्रसख्याता इति शाकत्येन पृष्ठे याज्ञवल्क्यस्योत्तर—‘त्रयश्च त्री च शता’ इत्यादि । यावत्सख्याका वैश्वदेवनिविदि सख्याता देवास्त एतावन्त इति । पुनश्च शाकत्येन ‘कतमे ते’ इति सख्येयेषु पृष्ठेषु याज्ञवल्क्यस्योत्तरम्—**महिमान एवैषामेते त्रयस्त्रिंशत्वेव देवा इति ।** अष्टौ वसव एकादश रुद्रा द्वादशादित्या इन्द्रश्च प्रजापतिश्चेति त्रयस्त्रिंशद्देवा । तत्राग्निश्च पृथिवी च वायुश्चान्तरिक्षं चादित्यश्च योश्च चन्द्रमाश्च नक्षत्राणि चेति वसव । एते हि प्राणिना कर्मफलाश्रयेण कार्यकारणसघातरूपेण परिणमन्तो जगदिदं सर्वं वासयन्ति, तस्माद्भव । कतमे रुद्रा इति दशमे पुरुषे प्राणा बुद्धिकर्मेन्द्रियाणि दश, एकादशं च मन इति । तदेतानि प्राणा, तद्वृत्तित्वात् । ते हि प्रायणकाल उत्क्रामन्त पुरुषं रोदयन्तीति रुद्रा । कतम आदित्या इति द्वादशमासा संवत्सरस्यावयवा पुन पुन परिवर्तमाना प्राणभूतामायूषि च कर्मफलोपभोगं चादापयन्तीत्यादित्या । अशनिनिन्द्र, सा हि बलं, सा हीन्द्रस्य परमा ईशता, तथा हि सर्वान्प्राणिन प्रमापयति, तेन स्तनयितुरशनिनिन्द्र । यज्ञ प्रजापतिरिति, यज्ञसाधनं च यज्ञरूपं च पशवः प्रजापतिः ।

न्यायनिर्णय

—**कस्मादिति ।** एकस्य युगपदनेकत्वापत्तिर्विरुद्धत्वाद्—**कथमिति ।** प्रामाणिकत्वेन विरोध समाधत्ते—**दर्शनादिति ।** तत्र श्रौत दर्शनमाह—**तथाहीति ।** वैश्वदेवस्य निविदि कति देवा शस्यमाना इति शाकत्येन पृष्ठे याज्ञवल्क्यस्योत्तरम्—**त्रयश्चेति ।** शस्यमान-देवतासंख्यावाचिमन्त्रपद निविदुच्यते । षडधिकत्रिंशताधिकत्रिसहस्र देवा इति सख्यानिर्णयानन्तरं सख्येयप्रश्ने वसवोऽष्टावेकादश रुद्रा द्वादशादित्या प्रजापतिरिन्द्रश्चेति त्रयस्त्रिंशद्देवेषु पूर्वेषामन्तर्भावा दर्शित इत्याह—**कतम इति ।** अन्तर्भावश्रुतेस्तात्पर्यमाह—**एकैकस्येति ।** तेऽपि देवा पण्णामग्निपृथिवीवाय्वन्तरिक्षादित्यदिवा महिमान, तेऽपि त्रयाणां लोकानां, ते च द्वयोरन्नप्राणयोः, तौ चैकस्य प्राणस्येति प्राणस्य सव महिमान इत्येकस्यानेकरूपताधीरित्याह—**तथेति ।** त्रयस्त्रिंशतोऽपि देवानामिति संबन्धः । श्रौतं दर्शन-

तर्षम । योगी इत्याहुः तं प्राप्य तैश्च सर्वैर्पहीं करोत् ॥ प्राभुयाद्विषयात्कैश्चिदुग्रं तपश्चरेत् ।  
 मंक्षिपेच्च पुनस्तानि त्रयो रक्षिष्यगणानिव ॥ इत्येवजातीयका प्राप्ताणिमाद्यैश्वर्याणां योगिना-  
 मपि युगपदनेकशरीरयोग दर्शयति । किमु वक्तव्यप्राप्तानां सिद्धानां देवानाम् । अनेकरूपप्रतिप-  
 न्तिर्संभवाच्चैकैका देवता । तदुपरी रूपैरात्मानं प्रविशत्य बहुषु योगेषु युगपदङ्गभावं गच्छतीति । प-  
 रैश्च न उच्यतेऽन्तर्धानादिक्रियायोगादित्युपपत्त्ये । अनेकप्रतिपत्तेर्देशादित्यस्यापरा व्याख्या—  
 विग्रहवतामपि कर्माङ्गभावचोदनाखनेक । प्रतिपत्तिर्दृश्यते । कच्चिदेकोऽपि विग्रहवाननेकत्र  
 युगपदङ्गभावं न गच्छति, यथा बहुभिर्भोजयद्भिर्नैको ब्राह्मणो युगपन्नोज्यते । कच्चिच्चैकोऽपि  
 विग्रहवाननेकत्र युगपदङ्गभावं गच्छति, यथा बहुभिर्नमस्कुर्वाणैरेको ब्राह्मणो युगपन्नमस्क्रियते ।  
 तद्वदिहोद्देशपरित्यागात्मकत्वाद्यागस्य विग्रहवतीमप्येकां देवतामुद्दिश्य बहवः स्वं स्वं द्रव्यं युग-  
 पत्परित्यक्ष्यन्तीति विग्रहवत्त्वेऽपि देवतानां न किञ्चित्कर्मणि विरुध्यते ॥ २७ ॥

**शब्द इति चेन्नातः प्रभावात्प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ २८ ॥**

मा नाम विग्रहवत्त्वे देवादीनामभ्युपगम्यमाने कर्मणि कश्चिद्विरोधः प्रसजि । शब्दे तु

भाष्यरत्नप्रभा

अणुर्महान् लघुर्गुरुश्च भवति योगी । अङ्गुल्या चन्द्रस्पर्शः प्राप्तिः । ईशिता सृष्टिशक्तिः । प्राकाम्यं इच्छानभिघातः ।  
 वशित्वं नियमनशक्तिः । संकल्पमात्रादिष्टलाभो यत्रकामावसायितेति भेदः । आजानसिद्धानां जन्मना सिद्धानामित्यर्थः ।  
 फलितमाह—अनेकेति । अनेकेषु कर्मस्वेकस्य प्रतिपत्तिरङ्गभावः । तस्य लोके दर्शनादिति वक्तुं व्यतिरेकमाह—  
 कच्चिदेक इति । प्रकृतोपयुक्तमन्वयदृष्टान्तमाह—कच्चिच्चैति ॥ २७ ॥ कर्मण्यविरोधमङ्गीकृत्य शब्दप्रामाण्यविरो-  
 धमाशङ्का परिहरति—शब्द इति चेदिति । मा प्रसजि प्रसक्तो मा भून्नामेत्यर्थः । औत्पत्तिकसूत्रे शब्दार्थयोर-

भामती

एत एव त्रयस्त्रिंशद्देवा षण्णामभिपृथिवीवाय्वन्तरिक्षादित्यदिवां महिमानो न ततो भिद्यन्ते । षडेव तु देवा । ते तु पञ्चभि-  
 र्पृथिवी चैकीकृत्यान्तरिक्षं वायु चैकीकृत्य दिवं चादित्यं चैकीकृत्य त्रयो लोकास्त्रय एव देवा भवन्ति । एत एव च त्रयोऽन्नप्रा-  
 णयोरन्तर्भवन्तोऽन्नप्राणौ द्वौ देवौ भवतः । तावप्यन्यर्थो देव एकः । कतमोऽन्यर्थः, योऽयं वायुः पवते । कथमयमेक एवा-  
 न्यर्थः, यदस्मिन्सति सर्वमिदमन्यर्थं वृद्धिं प्राप्नोति तेनान्यर्थ इति । कतम एक इति, स एवाभ्यर्थः प्राण एको ब्रह्म । सर्वदे-  
 वात्मत्वेन बृहत्त्वाद्ब्रह्म तदेव त्वादित्याचक्षते परोक्षाभिधायकेन शब्देन । तस्मादेकस्यैव देवस्य महिमवशाद्युगपदनेकदेवरूपातामाह  
 श्रुतिः । रमृतिश्च निगदव्याख्याता । अपि च पृथग्जनानामप्युपायानुष्ठानवशात्प्राप्ताणिमाद्यैश्वर्याणां युगपन्नानाकागनिर्माणं श्रूयते,  
 तत्र कैव कथा देवानां स्वभावसिद्धानामित्याह—**प्राप्ताणिमाद्यैश्वर्याणां योगिनामिति** । अणिमा लघिमा महिमा प्राप्ति  
 प्राकाम्यमीशित्वं वशित्वं यत्रकामावसायितेत्यैश्वर्याणि । **अपरा व्याख्येति** । अनेकत्र कर्मणि युगपदङ्गभावप्रतिपत्तिरङ्गभा-  
 वगमनं, तस्य दर्शनात् । तदेव परिस्फुटं दर्शयितुं व्यतिरेकं तावदाह—**कच्चिदेक इति** । न खलु बहुषु ब्राह्मेभ्यो ब्राह्मणो  
 युगपदङ्गभावं गन्तुमर्हति । एकस्यानेकत्र युगपदङ्गभावमाह—**कच्चिच्चैति** । यथैकं ब्राह्मणमुद्दिश्य युगपन्नमस्कारं क्रियते  
 बहुभिस्तथा स्वस्थानस्थितामेकां देवतामुद्दिश्य बहुभिर्भोजनार्थेनानादेशावस्थितैर्युगपद्विस्तृत्यज्यते, तस्याश्च तत्रासनिहिताया  
 अप्यङ्गभावो भवति । अस्ति हि तस्या युगपद्विप्रकृष्टानेकार्थोपलम्भसामर्थ्यमित्युपपादितम् ॥ २७ ॥ **शब्द इति चेन्नातः**  
**प्रभावात्प्रत्यक्षानुमानाभ्याम्** । गोलादिवत्पूर्ववमर्शाभावादुपाधेरप्येकस्याप्रतीते पाचकादिवदाकाशादिशब्दव्यक्तिवचना

न्यायनिर्णयः.

मुक्त्वा सार्तं दर्शनमाह—**तथेति** । बल योगमाहात्म्यम् । तेषामर्थक्रियामाह—**तैश्चेति** । तेषा भोगायतनत्वमाह—**प्राभुयादिनि** ।  
 परलोकहितत्वमाह—**कैश्चिदिति** । तत्पारवश्यं पुंसो निरस्यति—**मंक्षिपेच्चैति** । योगिनामनेकरूपप्रतिपत्तावपि देवानां किं जातं,  
 तदाह—**प्राप्तेति** । ‘अणिमा लघिमा चैव महिमा प्राप्तिरीशिता । प्राकाम्यं च वशित्वं च यत्रकामावसायिता ॥’ इत्यष्टैश्वर्याणि ।  
 अपिशब्दव्युचितमर्थमाह—**किम्विति** । आजानसिद्धानां जन्मनैव प्राप्तातिशयानामित्यर्थः । तथापि प्रकृते किं जातं तदाह—**अने-**  
**केति** । श्रुतिस्मृतिभ्यां युक्तिविरोधे समाहितेऽपि प्रतीतिविरोधस्य क. समाधिः, तत्राह—**परैश्चेति** । आदिशब्देन परदृष्टिप्रतिबन्धो  
 गृह्यते । उक्तन्यायाद्युच्यते देवादीनां विग्रहवत्त्वोपगमेन विषास्वधिकार इति शेषः । सनिहितस्येवाङ्गतेति न नियमोऽसनिहितस्यापि  
 युगपदनेकत्र कर्मण्यङ्गभावप्रतिपत्तिरङ्गभावगमनं तस्य दर्शनादित्यर्थान्तरमाह—**अनेकेति** । तदेव स्पष्टयितुं व्यतिरेकं मोदाहरणमाह—  
**कच्चिदिति** । संप्रत्यक्षीष्टाङ्गत्वार्थमन्वयं सट्टष्टान्तमाचष्टे—**कच्चिच्चैति** । अन्वयव्यतिरेकसिद्धमर्थं प्रकृते योजयति—**तद्वदिति** । असं-  
 निधानेऽपि देवताया विप्रकृष्टानेकार्थदृष्टिशक्तैर्युगपदनेकत्राङ्गता सिद्धेत्यर्थः । कर्मण्यविरोधमुपसहरति—**इति विग्रहेति** ॥ २७ ॥ तत्रा-  
 विरोधेऽपि देवतादीनां विग्रहवत्त्वे शब्दे प्रामाण्यविरोधमाशङ्क्य प्रत्याह—**शब्द इति चेदिति** । शङ्का विभजते—**मा नामेति** ।



विरोधः प्रसज्येत । कथम् । औत्पत्तिकं हि शब्दस्यार्थेन संबन्धमाश्रित्य 'अनपेक्षत्वात्' इति वेदस्य प्रामाण्यं स्थापितम् । इदानीं तु विग्रहयती देवताभ्युपगम्यमाना यद्यप्यैश्वर्ययोगाद्युग-पदनककर्मसंबन्धीनि हवींषि भुञ्जीत तथापि विग्रहयोगादस्मादिवज्जननमरणवती सेति नि-त्यस्य शब्दस्य नित्येनार्थेन नित्ये संबन्धे प्रतीयमाने यद्वैदिके शब्दे प्रामाण्यं स्थितं तस्य विरोधः स्यादिति चेत् । नायमप्यस्ति विरोधः । कस्मात् । अतः प्रभवत् । अत एव हि वैदि-काच्छब्दादेवादिकं जगत्प्रभवति । ननु 'जन्माद्यस्य यतः' (ब्र० १।१।२) इत्यत्र ब्रह्मप्रभ-वत्वं जगतोऽवधारितं, कथमिह शब्दप्रभवत्वमुच्यते । अपिच यदि नाम वैदिकाच्छब्दादस्य प्रभवोऽभ्युपगतः, कथमेतावता विरोधः शब्दे परिहृतः, यावता वसवो रुद्रा आदित्या वि-श्वेदेवा महत इत्येतेऽर्था अनित्या एवोत्पत्तिमन्वात् । तदनित्यत्वे च तद्वाचिनां वैदिकानां वस्वादिशब्दानामनित्यत्वं केन निवार्यते । प्रसिद्धं हि लोके देवदत्तस्य पुत्र उत्पन्ने यद्वदत्त इति तस्य नाम क्रियत इति । तस्माद्विरोध एव शब्द इति चेत्, न । गवादिशब्दार्थसंबन्धनित्य-त्वदर्शनात् । नहि गवादिव्यक्तीनामुत्पत्तिमन्वे तदाकृतीनामप्युत्पत्तिमन्वं स्यात् । द्रव्यगुण-कर्मणां हि व्यक्तय एवोत्पद्यन्ते नाकृतयः । आकृतिभिश्च शब्दानां संबन्धो न व्यक्तिभिः ।

भाष्यरत्नप्रभा

नाद्योः संबन्धस्यानादित्वाद्देवस्य स्वार्थे मानान्तरानपेक्षत्वेन प्रामाण्यमुक्तम् । इदानीमनित्यविग्रहव्यक्त्यभ्युपगमे तत्संब-न्धस्याप्यनित्यत्वान्मानान्तरेण व्यक्तिं ज्ञात्वा शब्दस्य संकेतं पुंसां कर्तव्य इति मानान्तरापेक्षत्वात्प्रामाण्यस्य विरोधः स्यादित्याह—कथमित्यादिना । किं शब्दानामनित्यतया संबन्धस्य कार्यत्वमापाद्यते, उतार्थानामनित्यतया । नाद्य इत्याह—नायमपीति । कर्मण्यविरोधवदित्यपरार्थः । देवादिव्यक्तिहेतुत्वेन प्रागेव शब्दानां सत्त्वाच्चानित्यत्वमिति भावः । अत्र पूर्वापरविरोधं शङ्कते—नन्विति । शब्दस्य निमित्तत्वेन ब्रह्मसहकारित्वादविरोध इत्याशङ्क्य द्वितीयं कल्पमुत्थाप-यति—अपिचेति । अनित्यत्वं सादित्वम् । व्यक्तिरूपार्थानामनित्यतया शब्दानां संबन्धस्यानित्यत्वं दुर्वारं, तस्मात्पौरुषे-यसंबन्धसापेक्षत्वात्प्रामाण्यविरोध इत्यर्थः । नच व्यक्तीनामनित्यत्वेऽपि घटत्वादिजातिसमवायवच्छब्दसंबन्धोऽपि नित्यः स्यादिति वाच्यं, उभयाश्रितसंबन्धस्यान्यतराभावे स्थित्ययोगेन दृष्टान्तासिद्धेरिति भावः । यथा गोत्वाद्यो गवादिशब्द-वाच्यास्तथा वसुत्वाद्याकृतयो वस्वादिशब्दार्था न व्यक्तय इति परिहरति—नेत्यादिना । शब्दानां तदर्थानां जातीनां च नित्यत्वात्तत्संबन्धोऽपि नित्य इति प्रतिपादयति—नहीत्यादिना । व्यक्तीनामानन्त्यादिति । नच गोत्वावच्छेदेन

भामती

एव वस्वादिशब्दा तस्याश्च नित्यत्वात्तया सह संबन्धो नित्यो भवेत् । विग्रहादियोगं तु रावयवत्वेन वस्वादीनामनित्यत्वात्तत् पूर्व वस्वादिशब्दो न स्वार्थेन सबद्ध आसीत्, स्वार्थस्यैवाभावात् । ततश्चोत्पन्ने वस्वादौ वस्वादिशब्दसंबन्धः प्रादुर्भवन्देवदत्ता-दिशब्दसंबन्धवत्पुरुषबुद्धिप्रभव इति तत्पूर्वको वाक्यार्थप्रत्ययोऽपि पुरुषबुद्धिधीनः स्यात् । पुरुषबुद्धिश्च मानान्तराधीनज-न्मेति मानान्तरापेक्षया प्रामाण्यं वेदस्य व्याहन्येतेति शङ्कार्थः । उत्तरम्—न । अतः प्रभवत् । वसुत्वादिजातिवाचका-च्छब्दात्तज्जातीया व्यक्तिं चिकीर्षिता बुद्ध्यावालिख्य तस्या प्रभवनम् । तदिदं तत्प्रभवत्वम् । एतदुक्तं भवति—यद्यपि न शब्द उपादानकारणं वस्वादीनां ब्रह्मोपादानत्वात्, तथापि निमित्तकारणमुक्तेन क्रमेण । न चैतावता शब्दार्थसंबन्धस्यानित्यत्वं, वस्वादिजातेर्वा तदुपाधेर्वा यथा न्याचिदाकृत्यावच्छिन्नस्य नित्यत्वादिति । इममेवार्थमाक्षेपसमाधानाभ्यां विभजते—ननु जन्माद्यस्य यत इति । ते निगदव्याख्याते । तत्किमिदानीं स्वयंभुवा वाङ्मिता कार्त्तदासादिभिरिव कुमारसंभवादि,

न्यायनिर्णय

शब्दस्याकृत्यर्थत्वात्तत्र विरोधो नेति शङ्कते—कथमिति । गोत्वादिवद्वस्वादिषु पूर्वापरापरामर्शादुपाधेरपि पाचकत्वादिवदवृष्टेराकाशादि-शब्दवद्व्यक्तिवचनो वस्वादिशब्द इति मत्वाह—औत्पत्तिकं हीति । अस्माभिरपि तथैव तदिष्टमिति न तस्य विरोधोऽस्तीत्याशङ्क्याह—इदानीं त्विति । व्यक्तीनामनित्यत्वात्तत्संबन्धस्यापि संकेतवदनित्यतया पुंकीकृतत्वान्मानान्तरापेक्षपुंभीप्रभवशब्दार्थसंबन्धाधीनवाक्यार्थ-धियोऽपि मानान्तरापेक्षत्वाद्देवस्यामानत्व स्यादित्यत्र । परिहारस्य नवर्थमाह—नायमिति । कर्मण्यविरोधं दृष्टान्तयितुमपिशब्दः । तत्र प्रभपूर्वकं हेतुमुक्त्वा व्याचष्टे—कस्मादिति । तथाच देवादिजगद्धेतुत्वेन शब्दस्य नित्यत्वात्तदनित्यत्वकृतो दोषो नास्तीति शेषः । पूर्वापरविरोधं शङ्कते—नन्विति । शब्दस्य निमित्तत्वाद्ब्रह्मणश्चोपादानत्वादुभयप्रभवत्व जगतो युक्तमित्याशङ्क्याह—अपिचेति । आकृतेः शब्दार्थतया विरोधसमाधिरित्याशङ्क्याह—यावतेति । मानाभावाच्च वसुत्वादिजातिरस्ति तद्व्यक्तीनां जनिमन्वादनित्यतेति नावि-रोध इत्यर्थः । व्यक्तीनामनित्यत्वेऽपि वाचकशब्दनित्यतया सुकरो विरोधसमाधिरित्याशङ्क्याह—तदिति । जगतः शब्दप्रभवत्वमुपेत्य विरोधमुक्त्वा शब्दस्यायोत्पत्त्युत्तरकालत्वादर्थस्य ततो जन्मायोगात्तदेव नास्तीत्याह—प्रसिद्धं हीति । विरोधं निगमयति—तस्मा-दिति । वस्वादिशब्दार्थसंबन्धनित्यत्वं दृष्टान्तेन वदन्नुत्तरमाह—नेति । तत्रापि व्यक्तेरनित्यत्वाच्च संबन्धनित्यतेत्याशङ्क्याह—न हीति । व्यक्तिभिरभेदाज्जातिरपि जातेत्याशङ्कोक्तम्—द्रव्येति । अमेदवद्भेदस्यापि भावान्नित्यमनेकसमवेत सामान्यमिति च स्थिते-

व्यक्तीनामानस्य तत्त्वद्वयप्रवृत्त्यानुपपत्तेः । व्यक्तिपृथक् शब्दास्वप्नकृतीणां नित्यत्वात् गवादिशब्देषु कर्मादिराद्यो दृश्यते । तथा देवादिवाच्यित्यस्याप्युपपत्त्याऽप्युपपत्तिरित्यत्रान्तःक्रियैव स्वार्थशब्देषु विरोध इति द्रष्टव्यम् । आद्योक्तिविशेषसु इवादीनां गवादिशब्दादिनां विप्रह्वयवाद्यगणपदव्युत्पत्त्यर्थः । स्थानेति शब्दस्य गवादिनां ताश्चेन्द्रादिशब्दाः । सेनापत्यादिशब्द इति । ततश्च यो यस्तत्तत्स्थानमधिरोहति स एव इन्द्रादिशब्दविधेयत इति न दोषो भवति । न चेदं शब्दप्रभवत्वं ब्रह्मप्रभवत्वं वदुपादानकारणाभिप्रायेणोच्यते । कथं तर्हि स्थिते वाचकात्मनः नित्ये शब्दे नित्यार्थसंवन्धिनि शब्दव्यवहारयोभ्यार्थव्यक्तिनिष्पत्तिरतः प्रभव इत्युच्यते । कथं पुनरवगम्यते शब्दात्प्रभवति जगदिति । प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् । प्रत्यक्ष श्रुतिः, प्रामाण्यं प्रत्यनपेक्षत्वात् । अनुपानं स्मृतिः, प्रामाण्यं प्रति सापेक्षत्वात् । ते हि शब्दपूर्वा सृष्टिर्दृश्यतः । 'एत इति वै प्रजापतिर्देवानसृजतासृजमिति मनुष्यानिन्द्य इति पितृस्तिरःपवित्र-

भाष्यरत्नप्रभा

व्यक्तिषु शक्तिः सुग्रहेति वाच्य, सामान्यत्वात्प्रत्यक्षत्वेन सर्वव्यत्युपस्थित्यभावात्, गोत्वं शक्यतावच्छेदकमिति ब्रह्मपेक्षया गोत्वं शक्यमिति लाघवात्, निरुद्धाजहलक्षणया व्यक्तेर्लाभेनानन्यलभ्यत्वाभावाच्चेति भावः । यद्वा केवलव्यक्तिषु शक्तिरत्र निरस्यते, अनुपपत्तिज्ञानं विनैव व्यक्तेः शब्दशक्त्या यत्तज्जातिज्ञानविषयत्वेनोभयशक्तेरावश्यकत्वात् । तथाच नित्यजातितादात्म्येन व्यक्तेरनादित्वात्तत्संबन्धोऽप्यनादि, सत्कार्यवादात् । अतएव वाक्यवृत्तौ तत्त्वमस्यादिवाक्ये भागलक्षणोक्ता युज्यते, केवलसामान्यस्य वाच्यत्वेऽखण्डार्थस्य वाच्येकदेशत्वाभावात् । 'अतः प्रभवात्' इति सूत्रस्वरस्याच्च केवलव्यक्तिशक्तिनिरास इति गम्यते । केवलव्यक्तिवचनाः खलु द्विधादिशब्दा अर्थानन्तरभाविनः सांकेतिकाः । गवादिशब्दान्तु व्यक्तिप्रभवहेतुत्वेन प्रागेव सन्तीति न व्यक्तिमात्रवचनाः सांकेतिकाः किं तु स्थूलसूक्ष्मभावेनानुस्यूतव्यत्यविनाभूतसामान्यवचना इति मन्तव्यम् । न चेन्द्रादिव्यक्तेरेकत्वेन जात्यभावादाकाशशब्दवदिन्द्रचन्द्रादिशब्दाः केवलव्यक्तिवचना इति प्राप्यतम् । अतीतानागतव्यक्तिभेदेन जात्युपपत्तेरित्यलं प्रपञ्चन । दृष्टान्तमुपसंहृत्य दार्ष्टान्तिकमाह—व्यक्तिष्वित्यादिना आकृतिर्जातिः । ननु का सा व्यक्तिः, यदनुगतेन्द्रत्वादजाति शब्दार्थं स्यादित्यत आह—आकृतिविशेषस्त्विति । 'वज्रहस्तः पुरन्दरः' इत्यादिषु इत्यर्थः । इन्द्रादिशब्दानां जातिरिन्द्रादिषु प्रवृत्तिनिमित्तमित्युक्त्वा उपाधिनिमित्तमाह—स्थानेति । व्यक्तिप्रलयेऽपि स्थानस्य स्थायित्वाच्छब्दार्थसंबन्धनित्यतेत्यत आह—ततश्चेति । उक्तं पूर्वापरविरोधं परिहरति—नचेति । शब्दो निमित्तमित्यविरोधं मत्वा सूत्रशेषमवतारयति—कथं पुनरिति । स्मृत्या स्वप्रामाण्यार्थं मूलश्रुतिरनुमीयत इत्यनुमानं स्मृतिः । 'एते असृग्रमिन्द्रवन्तिरः पवित्रमाशवः । विश्वान्यस्यभिसौभगा ।' इत्येतन्मन्त्रस्यैव पदैः स्मृत्वा ब्रह्मा देवार्दानसृजत् । तत्रैत इति पदं सर्वनामत्वाद्देवानां सारकम् । असृग्रधिर तत्प्रधाने देहे रमन्त इति असृग्रा मनुष्याः । चन्द्रस्थानां पितृणां इन्दुशब्द सारकः । पवित्र सोम स्वान्तस्तिरःकुर्वतां ग्रहाणां तिरः पवित्रशब्दः । ऋचोऽश्रुवतां स्तोत्राणां गीतिरूपाणामनुशब्दः । 'ऋच्यभ्यूढं साम' इति श्रुतेः । स्तोत्रानन्तरं प्रयोगं विशतां शस्त्राणां विश्वशब्दः । सर्वत्र सौभाग्ययुक्तानामभिसौभगशब्दः सारकः इति छन्दोग-

न्यायनिर्णय

रिति दिशब्दार्थः । आकृतौ नानुत्पत्त्यभावेऽपि कुतः संबन्धान्त्यता, तथाह—आकृतिभिर्ज्ञेयः । तास्त्वाकृतद्वारा लक्षणया शाब्दो भवन्तीति भावः । दृष्टान्तमुपसहरति—व्यक्तिष्विति । गवादिशब्दार्थसंबन्धान्त्यत्वेऽपि प्रकृते किमित्याशङ्का दार्ष्टान्तिकमाह—तथेति । उक्तो देवादिवाक्यलभ्यत्वात् साधकाभावादित्याशङ्क्याह—आकृतीति । अनेकत्र साकल्येन वर्तमाना जातयस्त्रीकारादिन्द्रादीनां मन्त्रादिसिद्धिप्रवृत्तिपञ्चकवता पूर्वापरव्यत्यनुगता जातिरनुगतवीचघा न विरुध्यते । वस्वादिशब्दा जातिवाचिनो बहुषु प्रयुज्यमानाखण्डशब्दत्वात्पटादिशब्दवदिति चानुमानादित्यर्थः । इन्द्रादिशब्दानामुपाधिनिमित्तत्व पक्षान्तरमाह—स्थानेति । औपाधिकत्वपक्षे शब्दार्थमनूयावान्तरलयेऽपि विरोधाभावमाह—ततश्चेति । यत्तु पूर्वापरविरोध इति, तत्राह—न चेति । तर्हि कथं 'अतः प्रभवात्' इत्युक्तं, तत्राह—कथमिति । उक्तेऽर्थे मानं पृष्ठोत्तरपदमवतारयति—कथमित्यादिना । नन्वेन्द्रियक प्रत्यक्ष जगतः शाब्दप्रभवत्वे नास्ति, तत्राह—प्रत्यक्षमिति । तत्रापि श्रुतौ प्रत्यक्षशब्दे हेतुमाह—प्रामाण्यमिति । तथापि तत्रानुमानं कथं प्रमाणं, तत्राह—अनुमानमिति । तत्रापि प्रवृत्तिनिमित्तमाह—प्रामाण्यमिति । अव्यभिचारिक्लेशोत्थत्वादनुमानस्य स्वतः प्रामाण्येऽनुत्पत्तौ सापेक्षत्वमात्रस्यादनुमानशब्दः स्मृताविति भावः । पञ्चम्यामीष्टमर्थमाह—ने हीति । तत्र श्रुतिमाह—एत इति । 'एते असृग्रमिन्द्रवन्तिरः पवित्रमाशवः । विश्वान्यस्यभिसौभगा' इत्येतन्मन्त्रस्यैव पदैः स्मृत्वा देवादीन्ब्रह्मा समर्जः । तत्र सनिहितवाचकेतच्छब्दो देवानां करणेऽनुग्राहकत्वेन सनिहितानां सारकः । असृग्रधिर तत्प्रधानदेहरमणान्मनुष्याणामसृग्रशब्दः सारकः । इन्दुमण्डलमध्यस्थपितृणामिन्दुशब्दः सारकः । पवित्र सोम स्वान्तस्तिरःकुर्वतां ग्रहाणां तिरः पवित्रशब्दः सारकः । ऋचोऽश्रुवतां स्तोत्राणां गीतिरूपाणामाशवः

सिति ग्रहानाशश्च इति स्तोत्रं विश्वानीति शस्त्रमभिसौभगेत्यन्याः प्रजाः' इति श्रुतिः । तथाऽन्यत्रापि 'स मनसा वाचं मिथुनं समभवत्' ( बृ० १।२।४ ) इत्यादिना तत्र तत्र शब्दपूर्विकाः सृष्टिः श्राव्यते । स्मृतिरपि—'अनादिनिधना नित्या वागुत्सृष्टा स्वयमुवा । आदौ वेदमयी दिव्या यतः सर्वाः प्रवृत्तयः ॥' इति । उत्सर्गोऽप्ययं वाचः संप्रदायप्रवर्तनात्मको द्रष्टव्यः, अनादिनिधनाया अन्यादृशस्योत्सर्गस्यासंभवात् । तथा 'नाम रूपं च भूतानां कर्मणां च प्रवर्तनम् । वेदशब्देभ्य एवादौ निर्ममे स महेश्वरः ॥' ( मनु० १।२१ ) इति । 'सर्वेषां तु स नामानि कर्माणि च पृथक्पृथक् । वेदशब्देभ्य एवादौ पृथक्स्थानाश्च निर्ममे ॥' इति च । अपिच चिकीर्षितमर्थमनुतिष्ठंस्तस्य वाचकं शब्दं पूर्वं स्मृत्वा पश्चात्तत्पर्थमनुतिष्ठतीति सर्वेषां नः प्रत्यक्षमेतत् । तथा प्रजापतेरपि श्रुतिः सृष्टेः पूर्वं वैदिकाः शब्दाः मनसि प्रादुर्बभूवुः, पश्चात्तदनुगतानर्थान्संसर्जन्ति गम्यते । तथा च श्रुतिः—'स भूरिति व्याहरत्स भूमिमसृजत' ( तै० ब्रा० २।१।४।२ ) इत्येवमादिका भूरादिशब्देभ्य एव मनसि प्रादुर्भूतेभ्यो भूरादिलोकान्सृष्टान्दर्शयति । किमात्मकं

भाष्यरत्नप्रभा

ब्राह्मणवाक्यार्थः । स प्रजापतिर्मनसा वाचं त्रयीं मिथुनं समभवत् मनोवाग्रूपं मिथुनं संभावितवान् । मनसा त्रयीप्रकाशितां सृष्टिभालोचितवानित्यर्थः । 'रश्मिरित्येवादित्यमसृजत' इत्यादिश्रुतिरादिशब्दार्थः । संप्रदायो गुरुशिष्यपरम्पराध्ययनम् । संस्था भवस्था । या प्रजापतिसृष्टिः सा शब्दपूर्विका, सृष्टित्वात्, प्रत्यक्षवदादिवदिति प्रत्यक्षानुमानाभ्यामित्यस्यार्थान्तरमाह—अपिचेति । अतः प्रभवत्वप्रसङ्गाच्छब्दस्वरूपं वक्तुमुक्तमाक्षिपति—किमात्मकमिति । वर्णरूपं तदतिरिक्तस्फोटरूपं वेति किंशब्दार्थः । तत्र वर्णानामनित्यत्वात्स्फोटस्य चासत्त्वान्न

भामती

तथाच तदेव प्रमाणान्तरापेक्षवाक्यत्वादप्रामाण्यमापतितमित्यत आह—उत्सर्गोऽप्ययं वाचः संप्रदायप्रवर्तनात्मक इति । संप्रदायो गुरुशिष्यपरम्परयाध्ययनम् । एतदुक्तं भवति—न्ययभुवो वेदकर्तृत्वेऽपि न कालिदामादिवत्स्वतन्त्रत्वमपि तु पूर्वसृष्ट्यनुसारेण । एतच्चास्माभिरुपपादितम् । उपपादयिष्यति चात्र भाष्यकारः । अपि चाद्यत्वेऽप्येतदुच्यते । तद्दर्शनात्प्राचामपि कर्तृणा तथाभावोऽनुमीयत इत्याह—अपिच चिकीर्षितमिति । आक्षिपति—किमात्मकं पुनरिति । अयमभिसंधि—वाचकशब्दप्रभवत्वं हि देवानामभ्युपेतव्यं, अवाचकेन तेषां तु द्वावनालंखनात् । तत्र न तावद्वस्वादीनां वकारादयो वर्णा वाचका, तेषां प्रत्युच्चाणमन्यत्वेनाशक्यसगतिप्रह्लात्, अगृहीतसगतेश्च वाचकत्वेऽतिप्रसङ्गात् । अपि चेत् प्रत्येकं वा वाक्यार्थमभिदधीरन्, मिलिता वा । न तावत्प्रत्येकम्, एवमणोच्चारणानन्तरमर्थप्रत्ययादर्शनात्, वर्णान्तरोच्चारणार्थव्यप्रसङ्गाच्च । नापि मिलिता, तेषामेकवक्तृप्रयुज्यमानानां रूपतो व्यक्तितो वा प्रतिक्षणमपवर्गिणा स्थित साहित्यसंभवाभावात् । नच प्रत्येकसमुदायाभ्यामन्य प्रकारं संभवति । नच स्वरूपसाहित्याभावेऽपि वर्णानामभेयादीनामिव संस्कारद्वारकमस्ति साहित्यमिति साप्रतं, विकल्पासहत्वात् । को नु खल्वयं संस्कारोऽभिमतः, किमपूर्वमाभेयादिजन्यमिव, किंवा भावनापरनामा स्मृतिप्रसवजीजम् । न तावत्प्रथमः कल्पः । नहि शब्दस्वरूपतोऽङ्गतो वाऽविदितोऽविदितसगतिरर्थहीहेतुरिन्द्रियवत् । उच्चरितस्य वधिरेणागृहीतस्य गृहीतस्य वाऽगृहीतसगतेरप्रत्यायकत्वात् । तस्माद्विदितो विदितसगतिर्विदितसमन्तजपनाङ्गश्च शब्दो धृमादिव-

न्यायनिर्णय

शब्दः स्मारकः । स्तोत्रानन्तरं प्रयोगविशतां शस्त्राणां विश्वशब्दः स्मारकः । अपिच वस्तुवाच्यमिन्द्राद्युक्तसोभगं शब्दसोभाभ्यवाचकः, तेनाभिसौभगेति निरतिशयसौभाग्याय । शब्दोऽन्यासां प्रजानां स्मारकः । तथाच तत्तत्प्रदेन तत्तद्वादीन्सृष्ट्वा प्रजापतिः सृष्टवानिति शब्दपूर्विका सृष्टिः श्रातीत्यर्थः । तत्रैव श्रुत्यन्तरमाह—तथेति । स प्रजापतिर्मनसा सह वाचं मिथुनं समभवत् समभवत् । त्रयीप्रकाशिता सृष्टिः मनसालोचितवानित्यर्थः । 'स भूरिति व्याहरत्स भूमिमसृजत' इत्यादिवाक्यमादिशब्दार्थः । तत्र तत्रेत्याश्रयप्रदेशोक्तिः । तत्र स्मृतिमाह—स्मृतीति । रूपसर्गात्प्राथम्यमादावित्युक्तम् । संप्रदायातिरेकेणाप्राप्तिदिव्यत्वम् । अस्त्येव शब्दसृष्टिस्तवापि कथं तत्पूर्वसृष्टिः, तत्राह—यत इति । उत्सृष्टत्वोक्त्या पौरुषेयत्वमाशङ्क्योक्तम्—उत्सर्गोऽपीति । संप्रदायो गुरुशिष्यपरंपराध्ययनम् । उत्सृष्टेरेव किं न स्यात्, तत्राह—अनादीति । कर्मणा प्रवर्तनं सतामनुष्ठापनमुक्तम् । सर्वेषामित्यत्र कर्मणा सृष्टिरेवेति मेदः । संस्थाशब्दो रूपमेदग्राही । अस्मदादिषु पटाद्युत्पत्तेः शब्दपूर्वकत्वप्रालक्ष्याजगतोऽपि सृष्टेस्तत्पूर्वकत्वमनुमेयमिति प्रत्यक्षानुमानाभ्यामित्यत्रार्थान्तरमाह—अपिचेति । कल्पकालीना सृष्टिः शब्दपूर्विका, सृष्टित्वात्, इदानीतनसृष्टिवत् । विमतः शब्दार्थसंबन्धव्यवहारः । तथाविधसंबन्धानुसृष्टितत्पूर्वकं, अभिधानाभिधेयसंबन्धव्यवहारत्वात्, सप्रतिपन्नवदित्याह—तथेति । प्रत्यक्षादिसिद्धेऽर्थे तैत्तिरीयश्रुतिमाह—तथाचेति । 'स भुव इति व्याहरत्सोऽन्तरिक्षमसृजत' इत्यादिवादिशब्दार्थः । उक्तश्रुतेस्तात्पर्यमाह—भूरादीति । यदुक्तं जगतः शब्दप्रभवत्वं तदाक्षिपति—किमात्मकमिति । वर्णातिरिक्तशब्दमुपेत्य ततो वा जगदुत्पत्तिरिष्टा वर्णेभ्यो वा । नाद्यः, वर्णातिरिक्ते वा चक्रे

पुनः शब्दप्रतिप्रेक्षेत् शब्दप्रभवत्वमुच्यते । स्फोटमित्याह । वर्णपक्षे हि तेषामुत्पत्त्यप्रभवेति-  
न्नित्येभ्यः शब्देभ्यो देवादिव्यक्तीनां प्रत्यय इत्यनुपपन्नं भवति । उत्पत्तिवर्णः, प्रत्युच्चार-  
णमन्यथा चाप्यथा च प्रतीयमानत्वात् । तथाहि—अदृश्यमानोऽपि पुरुषविशेषोऽध्ययनध्वनि-  
श्रवणादेव विशेषतो निर्धार्यते, देवदत्तोऽयमधीते । अक्षदत्तोऽयमधीते इति । न चायं वर्ण-  
विषयोऽन्यथात्वप्रत्ययो मिथ्याज्ञानं, वाच्यप्रत्ययाभावात् । नच वर्णभ्योऽर्थावगतिर्युक्ता ।  
न ह्येकैको वर्णोऽर्थं प्रत्याययेत्, व्यभिचारात् । नच वर्णसमुदायप्रत्ययोऽस्ति, क्रमवत्त्वाद्दर्शना-  
नाम् । पूर्वपूर्ववर्णानुभवजनितसंस्कारसहितोऽन्यो वर्णोऽर्थं प्रत्याययिष्यतीति यद्युच्येत ।  
तत्र । संबन्धग्रहणापेक्षो हि शब्दः स्वयं प्रतीयमानोऽर्थं प्रत्याययेद्भूमादिवत् । नच पूर्वपूर्वव-

भाष्यरत्नप्रभा

जगद्धेतुत्वमित्याक्षेपे द्वितीयपक्षं वैयाकरणो गृह्णाति—स्फोटमिति । स्फुट्यते वर्णव्यज्यत इति स्फोटो  
वर्णाभिप्राय्योऽर्थस्तस्य व्यञ्जको गवादिशब्दो नित्यस्तमभिप्रेत्येदमुच्यत इति पूर्वोक्तान्वयः । स एवाद्यपक्षं  
दूषयति—वर्णेति । सोऽयं गकार इति प्रत्यभिज्ञया वर्णनित्यत्वमिद्वेदानुपपत्तिरित्यत आह—उत्पन्नेति ।  
तारत्वमन्द्वादिविरुद्धधर्मवत्त्वेन तारो गकारो मन्द्रो गकार इति प्रतीयमानगकारस्य भेदानुमानात्प्रत्यभिज्ञा  
गत्वजातिविषयेत्यर्थः । ननु विरुद्धधर्मज्ञानं ध्वन्युपाधिकं भ्रम इत्यत आह—नचेति । तथाच वर्णानामनित्य-  
त्वाच्च जगद्धेतुत्वमिति भावः । किंच तेषामर्थबोधकत्वायोगात्स्फोटोऽङ्गीकार्य इत्याह—नच वर्णेभ्य इत्यादिना ।  
व्यभिचारादेकसाद्वर्णादर्थप्रतीत्यदर्शनात्, वर्णान्तरवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्चत्यर्थः । तर्हि वर्णानां समुदायो बोधक इत्याशङ्क्य  
क्षणिकानां स नास्तीत्याह—नचेति । वर्णानां स्वतः साहित्याभावेऽपि संस्कारलक्षणापूर्वद्वारा साहित्यमाग्नेयादिशा-  
नानामिवेति शङ्कते—पूर्वेति । किमयं संस्कारो वर्णैर्जनितोऽपूर्वाख्य कश्चित्, उत वर्णानुभवजनितो भावनारख्यः ।  
नाद्यः, मानाभावात् । किंचायमज्ञातो ज्ञातो वार्थधीहेतुः । नाद्य इत्याह—तच्चेति । संस्कारसहित शब्दो ज्ञात

भामती

प्रत्यायकोऽभ्युपेयः । तथाचापूर्वाभिवानोऽस्य संस्कार प्रत्यायनाङ्गमित्यर्थप्रत्ययात्प्रागवगन्तव्यः । नच तदा तस्यावगमोपायो-  
ऽस्ति । अर्थप्रत्ययात्तु तदवगमं समर्थयमानो दुरुत्तरमितरेतराश्रयमाविशति, संस्कारावमायादर्थप्रलायः, ततश्च तदवगाय  
इति । भावनाभिधानस्तु संस्कार स्मृतिप्रसवसामर्थ्यमात्मनः । नच तदवार्थप्रत्ययप्रसवसामर्थ्यमपि भवितुमर्हति । नापि  
तस्यैव सामर्थ्यस्य सामर्थ्यान्तरम् । नहि यैव बहेर्दहनशक्तिः सैव तस्य प्रकाशनशक्तिः । नापि दहनशक्तेः प्रकाशनशक्तिः ।  
अपिच व्युत्क्रमेणोच्चरितेभ्यो वर्णेभ्यः सैवास्ति स्मृतिबीज वासनैत्यर्थप्रत्ययः प्रसज्येत । न चास्ति । तस्मान्न कथंचिदपि वर्णा  
अर्थधीहेतवः । नापि तदतिरिक्तः स्फोटात्मा । तस्यानुभवानारोहात् । अर्थवियस्तु कार्यान्तदवगमे परस्पराश्रयप्रसङ्ग इत्युक्त-  
प्रायम् । सत्तामात्रेण तु तस्य नित्यस्यार्थधीहेतुभावे सर्वदार्थप्रत्ययोत्पादप्रसङ्गः, निरेक्षस्य हेतोः सदातनत्वात् । तस्माद्वाचका-  
च्छब्दाद्वाच्योत्पाद इत्यनुपपन्नमिति । अत्राचार्यदेवीय आह—स्फोटमित्याहेति । मृष्यामहे न वर्णा प्रत्यायका इति । न  
स्फोट इति तु न मृष्याम । तदनुभवानन्तरं विदितसगतेरर्थधीसमुत्पादात् । नच वर्णातिरिक्तस्य तस्यानुभवो नास्ति । गौरि-  
लेकं पदं, गामानय शुक्लमित्येकं वाक्यमिति नानावर्णपदातिरिक्तैकपदवाक्यावगते सर्वजननीत्वात् । न चायमसति वाचकं  
एकपदवाक्यानुभवः शक्यो मिथ्येति वक्तुम् । नाप्यौपाधिकः । उपाधिः खल्वेकधीप्राप्त्यता वा स्यात्, एकार्थधीहेतुता वा । न  
तावदेकधीगोचराणां ववखदिरपलाशानामेकनिर्भासः प्रत्ययः समस्ति । तथा सति ववखदिरपलाशा इति न जातु स्यात् ।  
नाप्येकार्थधीहेतुता । तद्धेतुत्वस्य वर्णेषु व्यासेधात् । तद्धेतुत्वेन तु साहित्यकल्पनेऽन्योन्याश्रयप्रसङ्गः । साहित्यान्तद्धेतुत्वं तद्धेतु-  
त्वाच्च साहित्यमिति । तस्मादयमबाधितोऽनुपाधिश्च पदवाक्यगोचर एकनिर्भासानुभवो वर्णातिरिक्तं वाचकमेकमवलम्बते स  
स्फोट इति तं च ध्वनयः प्रत्येकं व्यज्यन्तोऽपि न द्रागित्येव विशदयन्ति, येन द्रागर्थधी स्यात् । अपि तु रत्नतत्त्वज्ञानवद्यथास्त्वं

न्यायनिर्णयः

शब्दे मनोभावात् । नेतरः, वर्णानामुत्पत्त्यप्रभवसिना जगद्धेतुत्वाभिदेरित्यर्थः । तत्र वैयाकरणो वक्ष्यमाण मानं मत्वाद्य पक्षमालम्बते—  
स्फोटमिति । स्फुट्यते व्यज्यते वर्णेरिति स्फोटोऽर्थव्यञ्जक शब्दस्तमर्थसृष्टो हेतुमभिप्रेत्येदमुक्तं तस्य नित्यत्वात्कारणत्वसंभवादित्यर्थः ।  
वर्णानामेव प्रत्यभिज्ञया नित्यानां जगद्धेतुत्वसिद्धौ न स्फोटकल्पनेत्याशङ्क्य प्रत्यभिज्ञाया जातिगामित्वान्नैवमित्याह—वर्णेति । हेत्वसिद्धि-  
माशङ्क्याह—उत्पन्नेति । तदपि न समतमित्याशङ्क्य पुरुषविशेषानुमापकत्वेन तत्समति माधयति—तथाहीति । वर्णध्वन्यथात्वविधयो  
ध्वन्युपाधिकत्वेन मिथ्यात्वाच्च तदनित्यत्वसाधकतेत्याशङ्क्याह—न चेति । वर्णानामुत्पत्तिमत्त्वात्प्रभवत्व जगतो नेत्युक्त्वा तेषामवाचकत्वा  
दपि तथेति वक्तुमर्थप्रत्यायकत्व प्रत्याचष्टे—न चेति । किमेकेकसाद्वर्णादर्थवीरुत समुदायादिति विकल्प्याद्य दूषयति—नहीति । एके-  
कोक्तावर्थविशेषोऽदृष्टेर्वर्णान्तरोक्तिवैयर्थ्याच्चैत्यर्थः । द्वितीय प्रत्याह—न चेति । तेषामुच्चारणस्य क्रमवत्त्वाद्योग्यानुपलब्धेरभावाधिगमाच्च तद्धी-  
रित्यर्थः । वर्णानां स्वरूपतोऽसाहित्येऽपि संस्कारद्वारा साहित्यमाग्नेयादिवदित्याह—पूर्वेति । अज्ञातो ज्ञातो वा सोऽर्थधीहेतुरिति विकल्प्याद्य  
निराह—तच्चेति । उच्चरितस्य बहिरेणागृहीतस्याप्यगृहीतसगतेरप्रत्यायकत्वादित्यर्थः । ज्ञातस्य ज्ञापकत्वे दृष्टान्तः—भूमादिवदिति ।



णानुभवजनितसंस्कारसहितस्यान्यवर्णस्य प्रतीतिरस्ति, अप्रत्यक्षत्वात्संस्काराणाम् । कार्यप्रत्या-  
यितैः संस्कारैः सहितोऽन्यो वर्णोऽर्थं प्रत्याययिष्यतीति चेत् । न । संस्कारकार्यस्यापि स्वर-  
णस्य क्रमवर्तित्वान् । तस्मात्स्फोट एव शब्दः । स चैकैकवर्णप्रत्ययाहितसंस्कारबीजेऽन्यवर्ण-  
प्रत्ययजनितपरिपाके प्रत्ययिन्येकप्रत्ययविषयतया झटिति प्रत्यवभासते । न चायमेकप्रत्ययो  
वर्णविषया स्मृतिः । वर्णानामनेकत्वादेकप्रत्ययविषयत्वानुपपत्तेः । तस्य च प्रत्युच्चारणं प्रत्य-  
भिज्ञायमानत्वाच्चित्तव्यम् । भेदप्रत्ययस्य वर्णविषयत्वात् । तस्मादित्याच्छब्दात्स्फोटरूपाद-  
भिधायकात्क्रियाकारकफललक्षणं जगदभिधेयभूतं ग्रहयतीति । 'वर्णा एव तु शब्दः' इति भग-

भाष्यरत्नप्रभा

एवार्थधीहेतुः, संबन्धग्रहणमपेक्ष्य बोधकत्वात्, भूमादिवदित्यर्थः । द्वितीये किं प्रत्यक्षेण ज्ञात उत कार्यलिङ्गेन । नाद्य  
इत्याह—नचेति । द्वितीय शङ्कते—कार्येति । कार्यमर्थधीस्तस्यां जातायां संस्कारप्रत्ययः तस्मिन्नेति परस्पर-  
श्रयेण दूषयति—नेति । पदार्थस्मरणस्यापि पदज्ञानानन्तरभावित्वान्तेन संस्कारसहितान्यवर्णान्मकपदस्य ज्ञानं न  
युक्तमित्यक्षरार्थः । अपिशब्दः परस्पराश्रयद्योतनार्थः । एतेन भावनासंस्कारपक्षोऽपि निरस्तः । तस्य वर्णस्मृतिमात्रहेतु-  
त्वेनार्थधीहेतुत्वायोगात् । न चान्यवर्णसाहित्यादर्थधीहेतुत्वं, केवलसंस्कारस्य तु वर्णस्मृतिहेतुत्वमिति वाच्यं, अर्थधी-  
पूर्वकाले भावनाया ज्ञानाभावेनार्थधीहेतुत्वायोगात् । न च वर्णस्मरणेनानुमिता या अन्यवर्णसहितार्थधीहेतुरिति वाच्यं,  
तत्कार्यस्य क्रमिकस्य वर्णस्मरणस्यान्यवर्णानुभवानन्तरभावित्वेन तेनानुमितभावनानामन्यवर्णसाहित्याभावादिति  
भावः । वर्णानामर्थबोधकत्वामंभवे फलमाह—तस्मादिति । स्फोटोऽपि किं मानमित्याशङ्क्यैक पदमिति प्रत्यक्षग्रमाण-  
मित्याह—स चेति । यथा रत्नतत्त्वं बहुभिश्चाक्षुषप्रत्ययै स्फुट भासते तथा गवादिपदस्फोटो गकाराद्यैकैकवर्णकृत-  
प्रत्ययैः स्फोटविषयैराहिताः संस्कारा बीज यस्मिन् चित्ते तस्मिन् अन्यवर्णकृतप्रत्ययेन जनितः परिपाकोऽन्यः संस्कारो  
यस्मिन्तस्मिन्प्रत्ययिनि चित्ते एकं गौरितिपदमिति प्रत्ययः प्रत्यक्षस्तद्विषयतया स्पष्टमवभासत इत्यर्थः । अनेन वर्णान्व-  
यव्यतिरेकयोः स्फोटज्ञानेऽन्यथासिद्धिः । नचैकस्माद्गणात्सम्यक् स्फोटोऽभिध्यक्तिः, येन वर्णान्तरवैयर्थ्यं किंतु रत्नवद्बहु-  
प्रत्ययसंस्कृते चित्ते सम्यक्स्फोटोऽभिध्यक्तिरित्युक्तं भवति । नन्वेकपदमेकं वाक्यमिति प्रत्ययः पदवाक्यरफोटयोर्न  
प्रमाणं, तस्य वर्णसमूहालम्बनस्मृतित्वादित्याशङ्क्य निषेधति—न चेति । स्फोटस्य जगद्धेतुत्वार्थं नित्यत्वमाह—तस्य  
चेति । ननु तदेवेदं पदमिति प्रत्यभिज्ञा भ्रमः, उदात्तादिभेदप्रत्ययादित्यत आह—भेदेति । आचार्यसंप्रदायोक्ति-

भामती

द्वित्रिचतुष्पञ्चषट्दर्शनजनितसंस्कारपरिपाकसचिवचेतोलब्धजन्मनि चरमे चेतसि चक्रास्ति विशदं पदवाक्यतत्त्वमिति प्रागनु-  
त्पन्नायास्तदनन्तरमर्थविषय उदय इति नोत्तरेपामानर्थक्यं त्वनीनाम् । नापि प्राचा, तदभावे तज्जनितसंस्कारतत्परिपाकाभावेनानु-  
ग्रहाभावात् । अन्यस्य चेतसः केवलम्याजनकत्वात् । न च पदप्रत्ययवत् प्रत्येकमव्यक्तामर्थधियमाधास्यन्ति प्राचो वर्णा, चरमस्तु  
तत्सचिव स्फुटतरामिति युक्तम् । व्यक्ताव्यक्तावभासिताया प्रत्यक्षज्ञाननियमात् । स्फोटज्ञानस्य च प्रत्यक्षत्वात् । अर्थधियस्त्व-  
प्रत्यक्षाया मानान्तरजन्मनो व्यक्त एवोपजनो न वा स्यान्न पुनरस्फुट इति न सम समाधिः । तस्मान्नित्य स्फोट एव वाचको  
न वर्णा इति । तदेतदाचार्यदेशीयमतं स्वमतमुपपादयन्नपाकरोति—वर्णा एव तु न शब्द इति । एवं हि वर्णातिरिक्त  
स्फोटोऽभ्युपेयेत, यदि वर्णानां वाचकत्वं न सभवेत्, स चानुभवपद्धतिमव्यासीत । द्विधा च वाचकत्वं वर्णानां, क्षणिकत्वेना-

न्यायनिर्णय

द्वितीयेऽध्यक्षेणानुमानेन वा तद्वीरिति विकल्प्याद्य निरस्यति—न चेति । द्वितीय शङ्कते—कार्येति । अर्थधी, स्मरण वा कार्यम् ।  
नाद्य, संस्कारावगतेरर्थधीस्ततश्च सेत्यन्योन्याश्रयणादित्याह—नेति । यदि द्वितीय, तत्राह—संस्कारेति । स्मरणस्यापीति सबन्धः ।  
क्रमभाविस्मरणानुमितसंस्काराणामपि क्रमभावेनासाहित्यान्न तत्सहितान्यवर्णधीरित्यर्थः । वर्णानां वाचकत्वायोगे फलितमाह—तस्मा-  
दिति । ननु वर्णानामर्थप्रत्यायकत्वासिद्धावर्थधीदृष्ट्या तदेतुत्वेन वा स्फोटो गम्यते मानान्तराद्वा । नाद्य, तदवगतेरर्थधी, तथा च  
सेत्यन्योन्याश्रयणात् । न च सत्तामात्रेण स्फोटोऽर्थधीहेतुः, सदा तदापातात् । न द्वितीय, तदनुपलब्धे । तत्राह—स चेति । स चैक-  
प्रत्ययविषयतया प्रत्यवभासत इति सबन्धः । वर्णान्वयव्यतिरेकनियमादर्थधियो वर्णा एव शब्द इत्याशङ्क्य तेषां स्फोटव्यञ्जकत्वेनान्यथासिद्धे-  
र्भवमित्याह—एकैकेति । एकैकवर्णप्रत्ययैराहित संस्काराख्य बीज यस्मिन्प्रत्ययिनि चित्ते तस्मिन्निति यावत् । न चान्यवर्णानर्थक्यं,  
तद्वीजन्यातिशयवत्त्वाच्चित्तस्येति । यथा नानादर्शनसंस्कारपरिपाकसचिवे चेतसि रत्नतत्त्वं चक्रास्ति तथा यथोक्ते चित्ते  
विना विचार सहसैवैकोऽय शब्द इति धीविषयतया स्फोटो भातीत्याह—एकेति । अन्योन्याश्रयमपाकर्तुं झटितिन्युक्तम् । एकधियो  
वर्णविषयस्मृतित्वान्न स्फोटसाधकतेत्याशङ्क्याह—न चेति । अनेकेष्वेकत्वबुद्धेर्भ्रमत्वात्पदादिधीगोचरः स्फोट एवेत्यर्थः । स्फोटस्याप्युत्प-  
न्नप्रध्वसित्वान्न जगद्धेतुत्वाशङ्क्याह—तस्य चेति । पुरुषभेदानुमापकतया प्रत्युच्चारण भिन्नत्वात्कुतोऽस्य नित्यत्व, तत्राह—भेदेति ।  
स्फोटवादमुपसहरति—तस्मादिति । आचार्यसंप्रदायोक्तिपूर्वक सिद्धान्तमाह—वर्णा इति । गौरित्युक्ते गकारौकारविसर्जनीयातिरिक्तस्य



वाचुपदर्शः । ननु त्वय्यव्यक्तित्वं वर्णानामुक्तं, तन्न, न एवेति प्रत्याभिधानात् । सादृश्यात्प्रत्यभिज्ञानं केशादिव्यतिरेकेति चेत् । न । प्रत्यभिज्ञानस्य प्रपञ्चान्तरेण वाचानुपपत्तेः । प्रत्यभिज्ञानमाकृतिगिमित्तमिति चेत् । न । व्यक्तित्वप्रत्याभिधानात् । यदि हि प्रत्युच्चारणं गवादिव्यक्तिवदन्या अन्या वर्णव्यक्तयः प्रतीयेरन्तस्त आकृतिनिमित्तं प्रत्यभिज्ञानं स्यात् । तत्वेतदस्ति । वर्णव्यक्तय एव हि प्रत्युच्चारणं प्रत्यभिज्ञायते । द्विगो तद्ध उच्चारित इति हि प्रतिषेत्तिर्न तु द्वौ गोशब्दाविति । ननु वर्णा अप्युच्चारणभेदेन भिन्नाः प्रतिपन्ते देवदत्तयश्च दत्तयोः ध्ययनध्वनिश्रवणादेव भेदप्रतीतेरित्युक्तम् । अत्राभिधीयते—सति वर्णविषये निश्चिते प्रत्यभिज्ञाने संयोगविभागाभिव्यङ्गात्वाद्दर्शनानामभिव्यञ्जकवैचित्र्यनिमित्तोऽयं वर्णविषयो विविधः प्रत्ययो न स्वरूपनिमित्तः । अपिच वर्णव्यक्तिभेदादिनापि प्रत्यभिज्ञानसिद्धये वर्णाकृतयः कल्पयितव्याः । तासु च परोपाधिको भेदप्रत्यय इत्यभ्युपगन्तव्यम् । तद्वरं वर्णव्यक्तिष्वेव परोपाधिको भेदप्रत्ययः

आयग्नप्रभा

पूर्वकं सिद्धान्तयति—वर्णा एवेति । वर्णातिरिक्तस्फोटकशब्दस्यानुभवानारोहादित्यर्थः । सादृश्यदोषादियं अस्ति-रिति शङ्कते—सादृश्यादिति । वपनानन्तरं त एवमे केशा इति धीर्भ्रान्तिरिति युक्तं, भेदधीविरोधान् । न एवायं वर्ण इति धीस्तु प्रमेव, बाधकाभावादित्याह—नेति । गोत्वादिप्रत्यभिज्ञावद्गणेषु प्रत्यभिज्ञा गवादिविषयेति शङ्कते—प्रत्यभिज्ञानमिति । व्यक्तिभेदे सिद्धे प्रत्यभिज्ञाया जातिविषयत्वं स्यात्, यत्त्वया पीतं जलं तदेव मया पीतमित्यादौ । न तथेह व्यक्तिमेव सिद्ध इति परिहरति—न । व्यक्तीति । न त्वेतदिति । व्यक्त्यन्यत्वज्ञानमित्यर्थः । उदात्तत्वादिविरुद्धधर्मवाच्यक्तिभेदोऽनुमानसिद्ध इत्यनुवदति—नन्विति । भेदप्रत्ययस्य कुम्भकपाकाशभेदप्रत्ययवदोपाधिकभेदविषयत्वादस्यथासिद्धेरनन्यथासिद्धव्यक्त्यैक्यप्रत्यभिज्ञाया निरपेक्षस्वरूपालम्बनया बाध इत्युत्तरमाह—अत्रेति । तात्वादिदेशैः कोष्ठस्थवायुसंयोगविभागाभ्यां विचित्राभ्यां व्यङ्ग्यत्वाद्गणेषु वैचित्र्यधीरित्यर्थः । कल्पनागौरवाच्च वर्णेषु स्वतो भेदो नास्तीत्याह—अपिचेति । अनन्ता गकारादिव्यक्तयस्तासु प्रत्यभिज्ञानार्थं गत्वादिजातयस्तासु चोदात्तत्वादिभेदस्योपाधिकत्वमिति कल्पनाद्वरं वर्णव्यक्तिभेदमात्रस्योपाधिकत्वकल्पनमिति व्यक्त्यानन्त्यस्य जातीनां च कल्पनम-

भामती

शक्यसंगतिग्रहत्वाद्वा व्यस्तसमस्तप्रकारद्वयाभावाद्वा । न तावत्प्रथमं कल्प । वर्णानां भणिकत्वे मानाभावात् । ननु वर्णानां प्रत्युच्चारणमन्यत्वं सर्वजनप्रसिद्धम् । न । प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् । न चासत्यायेकत्वे ज्वालादिवत्सादृश्यनिबन्धनमेतत् प्रत्यभिज्ञानमिति साप्रतम् । सादृश्यनिबन्धनत्वमस्य बलवद्बाधकोपनिपाताद्वास्थीयेत, क्वचिज्वालादौ व्यभिचारदर्शनाद्वा । तत्र क्वचिद्व्यभिचारदर्शनेन तदुत्प्रेक्षायामुच्यते वृद्धे. स्वतः प्रामाण्यवादिभिः—‘उत्प्रेक्षेत हि यो मोहादज्ञातमपि बाधनम् । स सर्वव्यवहारेषु सशयात्मा क्षयं व्रजेत् ॥’ इति । प्रपञ्चितं चैतदस्माभिर्न्यायकणिकायाम् । न चेदं प्रत्यभिज्ञानं गत्वादिजातिविषयं न गवादिव्यक्तिविषयं, तासां प्रतिनरं भेदोपलम्भादत एव शब्दभेदोपलम्भाद्वक्तृभेद उच्यते ‘सोमशर्माधीते न विष्णुगर्मा’ इति युक्तम् । यतो बहुषु गकारसुच्चारयत्सु निपुणमनुभवः परीक्ष्यताम् । यथा कालाधी च स्वस्तिमती चेक्षमाणस्य व्यक्तिभेदप्रथाया सत्यामेव तदनुगतमेकं सामान्यं प्रथते, तथा किं गकारादिषु भेदेन प्रथमानेष्वेव गत्वमेकं तदनुगतं चकास्ति, किंवा यथा गोत्वमाजानत एकं भिन्नदेशपरिमाणसंस्थानव्यक्त्युपधानभेदाद्विज्ञदेशसिवाल्पमिव महदिव दीर्घमिव वामनमिव तथागव्यक्तिगजानत एकापि व्यञ्जकभेदात्तद्वर्मानुपातिनीव प्रथत इति भवन्त एव विदाकुर्वन्तु । तत्र गव्यक्तिभेदमङ्गीकृत्यापि यो गत्वस्यैकस्य परोपधानभेदकल्पनाप्रयासः स वरं गव्यक्तावेवास्तु किमन्तर्गड्डना गलेनाभ्युपेतेन । यथाहु—‘तेन यत्प्रार्थ्यते जातेस्तद्वर्णादेव

न्यायनिर्णयः

स्वतन्त्रस्य परतन्त्रस्य वा श्रोत्रेणाग्रहणादुपवर्षाचार्यो वर्णानामेव तु शब्दत्व पश्यतीत्यर्थः । तेषां क्षणिकत्वाच्च जगद्धेतुतेत्युक्तं स्मारयति—नन्विति । प्रत्यभिज्ञाया स्थायित्वसिद्धेर्न क्षणिकतेत्याह—तत्रेति । प्रत्यक्षानन्तरीयकतया वर्णानां भेदसिद्धेरन्यथासिद्धा प्रत्यभिज्ञेत्याह—सादृश्यादिति । किं क्वचिद्व्यभिचारदृष्टेरेव बाधदृष्टेर्वा । नाद्य, सर्वत्र सशयप्रसङ्गात् । ज्वालादौ तु प्रभावैतत्यादिकार्यानुपपत्त्या तथात्वादिव तदभावादित्याह—नेति । न द्वितीय इत्याह—प्रत्यभिज्ञानस्येति । गवादौ जातिप्रत्यभिज्ञादृष्टेरिहापि तथेति शङ्कते—प्रत्यभिज्ञानमिति । यत्र जातिप्रत्यभिज्ञा तत्र व्यक्तिभेदो दृष्टः । प्रकृते तदभावाच्च जातिविषयतेत्याह—न व्यक्तीति । तदेव स्फुटयति—यदि हीति । युक्तितो व्यक्तिविषया प्रत्यभिज्ञेत्युक्त्वा प्रतीतितोऽपि तथेत्याह—वर्णेति । हिशब्दमुचितमनुभवमभिनयति—द्विरिति । दहनतुहिनवदिरुद्धधर्मवत्त्वाद्धर्मभेद स्यादिति शङ्कते—नन्विति । भेदप्रत्ययेऽपि प्रत्यभिज्ञाया निरपेक्षस्वरूपविषयत्वेन प्राबल्यात्तस्य च सापेक्षभेदविषयत्वेन दौर्बल्यादेकस्यामाकाशव्यक्तौ कुम्भाकाशः कूपाकाश इतिवद्व्यञ्जकवायुसंयोगविभागवच्चिन्त्याद्गणेषु वैचित्र्यधीर्न स्वतः इत्याह—अत्रेति । कल्पनागौरवाच्च वर्णेषु स्वतो वैचित्र्यं नास्तीत्याह—अपिचेति । भेदधीहेतोस्त्वयापि कल्पयत्वात्तुल्या कल्पनेत्याशङ्क्य जातिकल्पनात्वाविकेत्याह—तास्विति । कथं तर्हि भेदाभेदधियावित्याशङ्क्याह—तद्वरं वर्णेति । नायमोपाधिको भ्रमो

स्वरूपनिमित्तं च प्रत्यभिज्ञानमिति कल्पनालाघवम् । एष एव च वर्णविषयस्य भेदप्रत्ययस्य बाधकः प्रत्ययो यत्प्रत्यभिज्ञानम् । कथं ह्येकस्मिन्काले बहूनामुच्चारयतामेक एव सङ्गकारो युगपदनेकरूपः स्यात् । उदात्तश्चानुदात्तश्च स्वरितश्च सानुनासिकश्च निरनुनासिकश्चेति । अथवा ध्वनिकृतोऽयं प्रत्ययभेदो न वर्णकृत इत्यदोषः । कः पुनरयं ध्वनिर्नाम । यो दूरादाकर्णयतो वर्णविवेकमप्रतिपद्यमानस्य कर्णपथमवतरति । प्रत्यासीदतश्च पटुमृदुत्वादिभेदं वर्णेष्वसञ्जयति । तन्निबन्धनाश्रोदात्तादयो विशेषा न वर्णस्वरूपनिबन्धनाः, वर्णानां प्रत्युच्चारणं प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् । एवं च सति सालम्बना उदात्तादिप्रत्यया भविष्यन्ति । इतरथा हि

भाष्यरत्नप्रभा

युक्तमित्यर्थः । ननु भेदस्य बाधकाभावाच्चौपाधिकत्वमित्यत आह—एष इति । अस्तु तर्हि प्रत्ययद्वयप्रामाण्याय भेदाभेदयोः सत्यत्वं, तत्राह—कथं हीति । उभयोरेकत्वविरोधाद्देद औपाधिक एवेत्यर्थः । ननु वायुसंयोगादेरतीन्द्रियत्वाच्च तद्वत्तैवैच्छियस्योदात्तत्वादेर्वर्णेषु प्रत्यक्षारोपः संभवतीत्यर्थं वदित्यन्वयमत्रमाह—अथवेति । ध्वनिधर्मा उदात्तत्वादयो ध्वन्यभेदाभ्यासाद्वर्णेषु भान्तीत्यर्थः । प्रश्नपूर्वकं ध्वनिस्वरूपमाह—क इति । अवतरति स ध्वनिरिति शेषः । वर्णातिरिक्तः शब्दो ध्वनिरित्यर्थः । समीप गतस्य पुंसस्तारत्वमन्दत्वादिधर्मान्स्वगनान्वर्णेषु स एवारोपयतीत्याह—प्रत्यासीदतश्चेति । आदिपद विवृणोति—तदिति । नन्वव्यक्तवर्ण एव ध्वनिर्नातिरिक्त इत्यत आह—वर्णानामिति । प्रत्युच्चारणं वर्णा अनुवर्तन्ते ध्वनिर्व्यावर्तत इति भेद इत्यर्थः । अन्यथा वाचिके जपे वर्णेष्वव्यक्तेषु ध्वनिबुद्धिः स्यात्, दुन्दुभ्यादिध्वनौ शब्दत्वमात्रेण गुह्यमाणे अयमव्यक्तो वर्ण इति धीः स्यादिति मन्तव्यम् । एवं ध्वन्युपाधिकत्वे

भामती

लास्यते । व्यक्तिलभ्यं तु नादेभ्य इति गलादिधीर्ग्या ॥ नच स्वस्तिमत्यादिवत् गव्यक्तिभेदप्रत्यय स्फुट प्रत्युच्चारणमस्ति । तथा सति दश गकारानुच्चारयच्चैत्र इति हि प्रत्यय स्यात् । न स्यादशकृत्वं उच्चारयत्कारमिति । न चैष जाल्यभिप्रायोऽभ्यासो यथा शतकृत्वस्तिस्तिरनुपायुक्तं देवदत्त इति । अत्र हि सोरस्ताब्द क्रन्दतोऽपि गकारादिव्यक्तौ लोकस्योच्चारणाभ्यासप्रत्ययस्य विनिर्मुक्तिः । चोदक प्रत्यभिज्ञानबाधकमुत्थापयति—कथं ह्येकस्मिन्काले बहूनामुच्चारयतामिति । यन् युगपद्विरुद्धधर्मसंसर्गवत् तत् नाना, यथा गवाश्चादिर्द्विशकेशफकेशरगलकम्बलादिमान् । युगपदुदात्तानुदात्तादिविरुद्धधर्मसंसर्गवाश्चायं वर्णः । तस्मान्नाना भवितुमर्हति । न चोदात्तादयो व्यञ्जकधर्मा, न वर्णधर्मा इति साप्रतम् । व्यञ्जका ह्यस्य वायव । तेषामश्रावणत्वे कथं तद्वर्मा श्रावणा स्यु । इदं तावदत्र वक्तव्यम् । नहि गुणगोचरमिन्द्रियं गुणिनमपि गोचरयति, मा भूवन् प्राणरसनश्रोत्राणां गन्धरसशब्दगोचराणां तद्वन्तं पृथिव्युदकाकाशा गोचरा । एवं च मा नाम भूद्राद्युगोचरश्रोत्रम्, तद्गुणास्तूदात्तादीन् गोचरयिष्यति । ते च शब्दसंसर्गाग्रहात् शब्दधर्मत्वेनाध्यवसीयन्ते । नच शब्दस्य प्रत्यभिज्ञानावधृतैकत्वस्य स्वरूपत उदात्तादयो धर्मा परस्परविरोधिनोऽपर्यायेण संभवन्ति । तस्माद्यथा मुखस्यैकस्य मणिकृपाणदर्पणाद्युपधानवशान्नानादेशपरिमाणसंस्थानभेदविभ्रम, एवमेकस्यापि वर्णस्य व्यञ्जकध्वनिनिबन्धनोऽयं विरुद्धनानाधर्मसंसर्गविभ्रम, न तु भाविको नानाधर्मसंसर्ग इति स्थितेऽभ्युपेत्य परिहारमाह भाष्यकार—अथवा ध्वनिकृत इति । अथवेति पूर्वपक्षं व्यावर्तयति । भवेता नाम गुणगुणिनावेकेन्द्रियप्राप्तौ, तथाप्यदोषः । ध्वनीनामपि शब्दवच्छ्रावणत्वात् । ध्वनिस्वरूपं प्रश्नपूर्वकं वर्णेष्वभ्यो निष्कर्षयति—कः पुनरयमिति । न चायमनिर्धारितविशेषवर्णत्वसामान्यमात्रप्रत्ययो न तु वर्णातिरिक्ततदभिव्यञ्जकध्वनिप्रत्यय इति सांप्रतम् । तस्यानुनासिकत्वादिभेदभिन्नस्य गादिव्यक्तिवत्प्रत्यभिज्ञानाभावात्, अप्रत्यभिज्ञायमानस्य चैकत्वाभावेन सामान्यभावानुपपत्तेः । तस्माद्वर्णात्मको वैष शब्दः, शब्दातिरिक्तो वा ध्वनिः, शब्दव्यञ्जक श्रावणोऽभ्युपेत्य उभयथापि चाक्षु व्यञ्जनेषु च तत्तद्ध्वनिभेदोपधानेनानुनासिकत्वादयोऽवगम्यमानास्तद्वर्मा एव शब्दे प्रतीयन्ते न तु स्वतः शब्दस्य धर्मा । तथा च येषामनुनासिकत्वादयो धर्मा परस्परविरुद्धा भासन्ते भवतु तेषां ध्वनीनामनित्यता । नहि तेषु प्रत्यभिज्ञानमस्ति । येषु तु वर्णेषु प्रत्यभिज्ञानं न तेषामनुनासिकत्वादयो धर्मा इति नानित्या । एवं च सति सालम्बना इति । यदेष परस्या-

न्यायनिर्णयः

बाधकाभावादित्याशङ्क्याह—एष इति । एकत्वनानात्वयोरैकत्र यास्तवत्योपपत्तौ किमिति बाध्यबाधकत्वं, तत्राह—कथं हीति । एकस्य युगपदनेकरूपत्वानुपपत्तिसहकृतमेकत्वप्रत्यभिज्ञान भेदधियो बाधकमेवेत्यर्थः । कण्ठादिदेशैः सह कोष्ठनिष्ठस्य वायोः सनियोगविभागयोर्व्यञ्जकत्वमुपेत्य वर्णेषु भेदधीनं स्वरूपकृतेति परमतमुक्त्वा स्वमतमाह—अथवेति । अत्र प्रश्नपूर्वकं वर्णेष्वभ्यो ध्वनि निष्कर्षति—कः पुनरित्यादिना । अवतरति स ध्वनिरिति शेषः । वर्णातिरिक्तशब्दो ध्वनिरित्यर्थः । स एव प्रत्यासन्नस्य पुंसो वर्णेषु स्वधर्मानारोपयतीत्याह—प्रत्यासीदतश्चेति । वर्णेष्वुदात्तादिवत्षट्जत्वादिरपि म्भाभाविक स्यादित्याशङ्क्याह—तदिति । वर्णानामेवाव्यक्तानां ध्वनित्वे कुतो भेदधीनत्वे तु तद्वत्तत्वाशङ्क्याह—वर्णानामिति । ध्वनेश्च सानुनासिकत्वादिभेदवत्तदभावात्तेभ्योऽर्थान्तरत्वात्तद्वत्ता तेषु भेदधीनैकत्वमित्यर्थः । एतेन तस्य जातित्वमपि प्रत्युक्तम् । वायुसंयोगविभागयोर्व्यञ्जकत्वं हित्वा किमिति ध्वनीनां तदुपगत, तत्राह—एवं चेति ।

वर्णानां प्रत्यभिज्ञाप्रदानानां निर्भेदत्वात्संयोगविभागकृत्वा उदात्तादिविशेषाः कल्पेरन् । संयो-  
गविभागानां चाप्रत्यक्षत्वात् तदाश्रया विशेषा वर्णेष्वप्यवसितुं गवयन्त इत्यतो निरालम्बनः ।  
एवैत उदात्तादिप्रत्ययाः स्फुटः । अपिच नैवैतदभिनिवेष्टव्यमुदात्तादिभेदेन वर्णानां प्रत्यभिज्ञा  
यमानानां भेदो भवेदिति । न ह्यन्यस्य भेदेनान्यस्याभिद्यमानस्य भेदो भवितुमर्हति । नहि  
व्यक्तिभेदेन जातिं भिन्नां मन्यन्ते । वर्णेष्वर्थप्रतीतेः संभवात्स्फोटकल्पनाधिकारः । न कल्पया-  
म्यहं स्फोटं प्रत्यक्षमेव त्वेनमवगच्छामि, एकैकवर्णग्रहणाहितसंस्कारायां बुद्धौ झटिति  
प्रत्यवभासनादिति चेत् । न । अस्या अपि बुद्धेर्वर्णविषयत्वात् । एकैकवर्णग्रहणोत्तरकाला-  
हीयमेका बुद्धिर्गौरिति समस्तवर्णविषया । नार्थान्तरविषया । कथमेतदवगम्यते । यतोऽस्यामपि  
बुद्धौ गकारादयो वर्णा अनुवर्तन्ते न तु दकारादयः । यदि ह्यस्या बुद्धेर्गकारादिभ्योऽर्थान्तरं  
स्फोटो विषयः स्यात्ततो दकारादय इव गकारादयोऽप्यस्या बुद्धेर्व्यावर्तेरन् । न तु तथास्ति ।

भाष्यरत्नप्रभा

स्वमते गुणं वदन्वायूपाधिकत्वे पूर्वोक्तामर्त्तं दर्शयति—एवं चेत्यादिना । अस्तु को दोषः, तत्राह—संयोगेति ।  
वायुसंयोगादेरश्रावणत्वादित्यर्थः । तस्मात् श्रावणध्वनिरेवोदात्तत्वाद्यारोपोपाधिरिति भावः । एवं विरुद्धधर्मकध्वनीनां  
भेदेऽपि न तेष्वनुगता वर्णा भिद्यन्त इत्युक्तम् । तदेव दृष्टान्तेन द्रव्ययति—अपिचेति । यथा खण्डमुण्डादिविरुद्धा-  
नेकव्यक्तिव्यभिन्न गोत्व तथा ध्वनिषु वर्णा अभिज्ञा एवेत्यर्थः । उदात्तादिध्वनिस्तदेवेन हेतुना वर्णानामपीति योजना ।  
प्रत्यभिज्ञाविरोधादित्यक्षरार्थः । यद्वा उदात्तत्वादिभेदविशिष्टतया प्रत्यभिज्ञायमानत्वाद्गुणानां भेद इत्याशङ्कां दृष्टान्तेन  
निरस्यति—अपिचेति । वर्णानां स्थायित्वं प्रसाध्य तेषामेव वाचकत्वं वक्तुं स्फोटं विधटयति—वर्णेष्वर्थेति ।  
कल्पनामसहमान आशङ्कते—नेति । चक्षुषा दर्पणयुक्तायां बुद्धौ मुखवच्छ्रोत्रेण वर्णयुक्तायां बुद्धौ विनैव हेत्वन्तरं  
स्फोटः प्रत्यक्ष इत्याह—झटिति । यस्या संविदि योऽर्थो भासते सा तत्र प्रमाणम् । एकपदमिति बुद्धौ वर्णा एव  
स्फुरन्ति नातिरिक्तस्फोट इति न सा स्फोटे प्रमाणमित्याह—न । अस्या अपीत्यादिना । ननु गोपदबुद्धेः स्फोटो  
विषयो गकारादीनां तु व्यञ्जकत्वादनुवृत्तिरित्यत आह—यदि हीति । व्यञ्जयवह्निबुद्धौ व्यञ्जकध्मानुवृत्तेरदर्शना-

भाष्यती

ग्रहो धर्मिण्यगृह्यमाणे तद्वर्मा न शक्या ग्रहीतुमिति, एवं नामास्तु तथा तुष्यतु पर । तथाप्यदोष इत्यर्थः । तदनेन प्रबन्धेन  
क्षणिकत्वेन वर्णानामशक्यसगतिग्रहतया यदवाचकत्वमापादित वर्णानां तदपाकृतम् । व्यस्तसमस्तप्रकारद्वयासंभवेन तु यदास-  
जितं तजिराचिकीर्षुराह—वर्णेष्वर्थप्रतीतेरिति । कल्पनाममृष्यमाण एकदेत्याह—न कल्पयामीति । निराक-  
रोति—न । अस्या अपि बुद्धेरिति । निरूपयतु तावद्गौरित्येकं पदमिति धियमायुष्मान् । किमियं पूर्वानुभूतान्गकारादीनेव  
सामस्येनावगाहते किवा गकारादितिरिक्तं, गवयमिव वराहादिभ्यो विलक्षणम् । यदि गकारादिविलक्षणमवभासयेत्, गकारादि-  
रूपित प्रत्ययो न स्यात् । नहि वराहधीर्महिपरूषितं वराहमवगाहते । पदतत्त्वमेकं प्रत्येकमभिव्यज्यन्तो वनयः प्रयत्नमेद-  
भिज्ञास्तुल्यस्थानकरणनिष्पाद्यतयान्योन्यविसर्गगततत्त्वद्वयञ्जकध्वनिसादृश्येन खव्यञ्जनीयस्यैकस्य पदतत्त्वस्य मिथो विसदृशा-  
नेकपदसादृश्यान्पादयन्त सादृश्योपधानभेदादेकमप्यभागमपि नानेव भागवदिव भासयन्ति, मुख्यमिवैकं नियतवर्णपरिमाण-  
स्थानसंस्थानभेदमपि मणिकृपाणदर्पणादयोऽनेकवर्णपरिमाणसंस्थानभेदम् । एवं च कल्पिता एवास्य भागा वर्णा इति चेत्,

न्यायनिर्णयः

पक्षान्तरेऽपि तुल्यमेषां सालम्बनत्वमित्याशङ्काह—इतरथेति । अस्तु कल्पना का हानि, तत्राह—संयोगेति । अप्रत्यक्षत्वमश्रावण-  
त्वम् । पूर्वत्रापरितोषे हेतूक्तिसमाप्ताविति शब्दः । अपरितोषहेतुसत्त्वे प्रथमपक्षयोग फलमाह—अत इति । वर्णमात्रस्याप्रत्यभिज्ञानादुदा-  
त्तादिमत्तयैव तज्ज्ञानात्तदारोपकल्पनानुपपत्तेर्द्वितीयोऽपि पक्षो नेत्याशङ्काह—अपिचेति । विरुद्धधर्मत्वादिभिरुदात्तादिवद्भेद स्यादित्या-  
शङ्काह—नहीति । तदेवोदाहरणेन स्फोरयति—नहीति । खण्डमुण्डाद्युपरक्ततया प्रत्यभिज्ञायमानगोत्ववदुदात्तादिमत्त्वेन भाताना-  
मपि वर्णानां न तात्त्विक नानात्वमिति भावः । प्रत्यभिज्ञया स्थायित्वं वर्णानामुक्त्वा तेषामेव वाचकत्वं वक्तुं स्फोटं विधटयति—वर्णेष्वर्थ-  
श्चेति । कल्पनाममृष्यन्नाह—नेति । कथं तर्हि तद्धी, तत्राह—प्रत्यक्षमिति । तथा स्फोटावगति स्फुटयति—एकैकेति । वर्णेषु  
व्यञ्जकेषु वृष्टेषु तद्व्यञ्जकतया स्फोटो विनैव सप्रयोग चकास्तीत्याह—झटिति । यः खल्वाकारो यस्या बुद्धौ स्फुरति स तदालम्बनम् ।  
न चात्र कश्चिदाकारो वर्णातिरिक्तो भाति । तेनास्या वर्णगामित्वान्नातिरिक्तो स्फोटो मानतेत्याह—नास्या इति । वर्णगामित्वमस्यास्तज्ज्ञा-  
नोत्तरत्वादसिद्धमित्याशङ्काह—एकैकेति । सर्ववर्णविषयत्वे तदितरस्फोटविषयत्वे च तुल्ये न पक्षपातहेतुरिति शङ्कते—कथमिति ।  
पक्षपाते हेतुमाह—अत इति । गौरितिबुद्धौ गकारादिवर्णानामेवानुवृत्तावपि कुतोऽस्यास्तदालम्बनत्व, स्फोटव्यञ्जकत्वेनापि तदनुवृत्तियो-  
गादित्याशङ्काह—यदीति । न खल्वस्या बुद्धौ विषयभूतस्फोटव्यञ्जकतया वर्णानुवृत्तिर्वह्निबुद्धाविव वृमस्य लक्ष्यबुद्धौ लक्षणस्य भाना-

तस्मादियमेकबुद्धिर्वैर्षण्यविषयैव स्मृतिः । नन्वनैकत्वाद्दर्शानां नैकबुद्धिविषयतोपपद्यत इत्युक्तं, तत्प्रतिब्रूमः—संभवत्यनेकस्याप्येकबुद्धिविषयत्वं, पङ्क्तिर्वनं सेना दश शतं सहस्रमित्यादि-दर्शनात् । या तु गौरित्येकोऽयं शब्द इति बुद्धिः, सा बहुष्वेव वर्णेष्वेकार्थावच्छेदनिबन्धनौ-पचारिकी वनसेनादिबुद्धिवदेव । अत्राह—यदि वर्णा एव सामस्येनैकबुद्धिविषयतामापद्य-मानाः पदं स्युस्ततो जारा राजा कपिः पिक इत्यादिषु पदविशेषप्रतिपत्तिर्न स्यात् । त एव हि वर्णा इतरत्र चेतत्र च प्रत्यवभासन्त इति । अत्र वदामः—सत्यपि समस्तवर्णप्रत्यवमर्शं यथा क्रमानुरोधिन्य एव पिपीलिकाः पङ्क्तिबुद्धिमारोहन्ति, एव क्रमानुरोधिना एव वर्णाः पदबुद्धिमा-रोह्यन्ति । तत्र वर्णानामविशेषेऽपि क्रमविशेषकृता पदविशेषप्रतिपत्तिर्न विरुध्यते । वृद्धव्यवहारे चैमे वर्णाः क्रमाद्यनुगृहीताः गृहीतार्थविशेषसंबन्धाः सन्तः स्वव्यवहारेऽप्येकैकवर्णग्रहणानन्तरं समस्तप्रत्यवमर्शिन्यां बुद्धौ तादृशा एव प्रत्यवभासमानास्तं तमर्थमव्यभिचारेण प्रत्याययिष्य-न्तीति वर्णवादिनो लघीयसी कल्पना । स्फोटवादिनस्तु दृष्टहानिरदृष्टकल्पना च । वर्णांश्चेमे

भाष्यरत्नप्रभा

दित्यर्थः । वर्णसमूहालम्बनत्वोपपत्तिर्न स्फोटः कल्पनीयः, पदार्थान्तरकल्पनागौरवादित्याह—तस्मादिति । अनेकस्या-प्यौपाधिकमेकत्वं युक्तमित्याह—संभवतीति । ननु तत्रैकदेशादिरुपाधिरस्ति, प्रकृते क उपाधिरित्यत आह—या त्विति । एकार्थं शक्तमेकं पदं, प्रधानार्थ एकस्मिन् तात्पर्यवदेकं वाक्यमित्येकार्थसंबन्धादेकत्वोपचार इत्यर्थः । न चैकपदत्वे ज्ञाते एकार्थज्ञानं, अस्मिन् ज्ञाते तदित्यन्योन्याश्रय इति वाच्यम्, उत्तमबुद्धोक्तानां वर्णानां क्रमेणान्यवर्णश्र-वणानन्तरं बालस्यैकस्मृत्यारूढानां मध्यमबुद्धस्य प्रवृत्त्यादिलिङ्गानुमितैकार्थधीहेतुत्वनिश्चये सत्येकपदवाक्यत्वनिश्चयात् । वर्णसाम्येऽपि पदभेददृष्टेर्वर्णातिरिक्तं पदं स्फोटाख्यमङ्गीकार्यमिति गङ्गते—अत्राहेति । क्रमभेदाद्वर्णेष्वेव पदभेद-दृष्टिरिति परिहरति—अत्रेति । ननु नित्यविभूनां वर्णानां कथं क्रमः कथं वा पदत्वज्ञानेनार्थधीहेतुत्वं, तत्राह—बुद्धेति । व्युत्पत्तिदशायामुच्चारणक्रमेणोपलब्धिक्रममुपलभ्यमानवर्णेष्वारोप्येते वर्णा एतत्क्रमैतत्संख्यावन्त एतदर्थ-शक्ता इति गृहीताः सन्तः श्रोतुः प्रवृत्तिकाले तथैव स्मृत्यारूढाः स्वस्वार्थं बोधयन्तीत्यर्थः । स्यादिवर्णवादमुपसं-हरति—वर्णेति । दृष्टं वर्णानामर्थबोधकत्वम्, अदृष्टः स्फोटः । संप्रति वर्णानामस्थिरत्वमङ्गीकृत्य प्रौढिवादेन स्फोटं

भामती

तत्किमिदानीं वर्णभेदानसत्यपि बाधके सिध्येति वक्तुम-यवसितोऽस्ति । एकधीरेव नानालस्य बधिकेति चेत्, हन्तास्या नाना वर्णा प्रथन्त इति नानालावभास एवैकत्व कस्मान्न वायते । अथवा वनसेनादिबुद्धिवदेकत्वानाले न विरुद्धे । नो खलु सेनाव-नबुद्धी गजपदादितुरगादीनां चम्पकाशोककिशुकादीनां च भेदमपवावमाने उदीयेते, अपि तु भिन्नानामेव सता केनन्विदेके-नोपाधिनावच्छिन्नानामेकत्वमापादयत । नच परोपाधिकेनैकत्वेन स्वाभाविकं नानाल विरुध्यते । नह्यौपचारिकमभिलं माणव-कस्य स्वाभाविकनरत्वविरोधि । तस्मात्प्रत्येकवर्णानुभवजनितभाववानिचयलब्धजन्मनि निखिलवर्णावगाहिनि स्मृतिज्ञान एक-स्मिन्भासमानानां वर्णानां तदेकविज्ञानविषयतया वैकार्थधीहेतुतया वैकल्यमौपचारिकमवगन्तव्यम् । न चैकार्थधीहेतुत्वेनैकत्व-मेकत्वेन चैकार्थधीहेतुभाव इति परस्परश्रयम् । नह्यर्थप्रत्ययात्पूर्वमेतावन्तो वर्णा एकस्मृतिसमारोहिणो न प्रथन्ते । न च तत्प्र-थनानन्तरं वृद्धस्यार्थधीर्नोपनीयते, तदुन्नयनाच्च तेषामेकार्थधियं प्रति कारकत्वमेकमवगम्यैकपदलाभ्यवसानमिति नान्योन्याश्रयम् ।

न्यायनिर्णय

सिद्धेरिति भावः । नन्वस्या बुद्धे स्फोटाविषयत्वे न वर्णविषयत्वमपि, तेषां प्रागेव प्रत्येकं दृष्टतया प्रकृतबुद्ध्यनपेक्षत्वात्, तत्राह—तस्मा-दिति । अनेकेष्वेकत्वबुद्धेर्भ्रमत्वमुक्तं सारयति—नन्विति । अनेकस्य निरुपाधिकैकबुद्धयविषयत्वेऽपि सोपाधिकतया तद्विषयत्व स्यादि-त्याह—तदिति । तत्रैकदेशसंबन्धादिनिबन्धना धी, इह तु किन्तुनेत्याशङ्क्याह—या त्विति । न चैकार्थधीहेतुत्वे सत्येकपदत्व तस्मिन् तद्दीहेतुत्वमित्यन्योन्याश्रयत्व, अर्थज्ञानात्पूर्वं, केपाच्चिद्वर्णानामेकस्मृत्यारूढानामेकार्थधीहेतुत्वादेकपदत्वनिश्चयात् । न चानेकसंस्काराणां नैकस्मृतिहेतुत्वम् । कुशकाशादिष्वनेकसंस्कारजन्यैकस्मृतिदर्शनात् । क्रमवर्णसंस्काराणां स्यादित्वादन्त्यवर्णदृष्टयनन्तरं साहित्यात्तेषां सर्ववर्णविषयैकस्मृतिहेतुत्वसिद्धेरिति भावः । वर्णानामेकस्मृत्यारोहिणामेकपदत्वे पदविशेषसिद्धौ क्रमापेक्षा न स्यादित्याह—अत्रेति । तदपेक्षाभावे हेतु —त एवेति । दृष्टान्तेन प्रत्याह—अत्रेति । क्रमानुरोधिना वर्णानां पदधीविषयत्वे फलितमाह—तत्रेति । कथमेतेषां वर्णानामेतावतामेतत्क्रमकामेतावत्प्रत्यवमित्यादिविशेषधी, तत्राह—बुद्धेति । व्युत्पत्तिदश वृद्धव्यवहारः । क्रमादीत्यादिशब्देन संख्या गृह्यते । स्वव्यवहारो मध्यमबुद्धस्य प्रवृत्त्यवस्था । तादृशत्व व्युत्पत्तिदशवृद्धक्रमाद्यनुगृहीतत्वम् । त तमर्थं गृहीतसंबन्धप्रतियोगिनमिति यावत् । ‘यावन्तो यादृशा ये च यदर्थप्रतिपादका । वर्णा प्रज्ञातसामर्थ्योक्ते तथैवावबोवका ॥’ इति न्यायेनाह—इति वर्णेति । स्फोटवा-दिनस्तु यदृष्ट वर्णानामर्थबोधकत्व तस्य हानिरदृष्टस्य स्फोटस्य कल्पना, सा च गौरवदृष्टेत्याह—स्फोटेति । किंच येन हेतुना वर्णानाम-र्थव्यञ्जकत्व निरस्तं तेनैव तेषां न स्फोटव्यञ्जकत्वमपि । यदि कथंचिदमी स्फोट भासयेयुस्तर्हि तथैवार्थमिति युक्तं लाघवादित्याह—वर्णांश्चेति । स्फोटपक्ष प्रतिक्षिप्ता वर्णपक्ष, समाधत्तः । संप्रति वर्णानामनित्यत्वेऽपि गोत्वादित्याद्येदेनैव सगतिवीरनादिव्यवहारश्चेति



क्रमेण गृह्यमाणाः स्फोटं व्यञ्जयन्ति स स्फोटोऽयं व्यनक्तीति गरीयसी कल्पना स्यात् ।  
अथापि नाम प्रत्युच्चारणमन्येऽन्ये वर्णाः स्युः, तथापि प्रत्यभिज्ञालम्बनभावेन वर्णसामान्याना-  
मवस्थाभ्युपगन्तव्यत्वाद्या वर्णेऽर्थप्रतिपादनप्रक्रिया रचिता सा सामान्येषु संचारयितव्या ।  
ततश्च नित्येभ्यः शब्देभ्यो देवादिव्यक्तीनां प्रभव इत्यपिरुद्धम् ॥ २८ ॥

अत एव च नित्यत्वम् ॥ २९ ॥

स्वतन्त्रस्य कर्तुरस्मरणादिभिः स्थिते वेदस्य नित्यत्वे देवादिव्यक्तिप्रभवाभ्युपगमेन तस्य विरोध-  
माशङ्क्य 'अतः प्रभवात्' इति परिहृत्येदानीं तदेव वेदनित्यत्वं स्थितं द्रढयति—अत एव च  
नित्यत्वमिति । अत एव नियताकृतेर्देवादेर्जगतो वेदशब्दप्रभवत्वाद्देदशब्दे नित्यत्वमपि प्रत्ये-  
तव्यम् । तथाच मन्त्रवर्णः—'यज्ञेन वाचः पदवीयमायन्तामन्वविन्ददृषिषु प्रविष्टाम्' ( ऋ०  
सं० १०।७।३ ) इति स्थितामेव वाचमनुविन्नां दर्शयति । वेदव्यासश्चैवमेव स्मरति—'युगान्ते-  
ऽन्तर्हि तान्वेदान्सेतिहासान्महर्षयः । लेभिरे तपसा पूर्वमनुज्ञाताः स्वयंभुवा' इति ॥ २९ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

विषययति—अथापीति । स्थिराणि गत्यादिसामान्यानि क्रमविशेषवन्ति गृहीतसंगतिकान्यर्थबोधकानीति क्लृप्तेषु  
सामान्येषु प्रक्रिया संचारयितव्या न त्वक्कृतः स्फोटः कल्पनीय इत्यर्थः । वर्णानां स्थायित्ववाचकत्वयोः सिद्धौ फलित-  
माह—ततश्चेति ॥ २८ ॥ पूर्वतन्त्रवृत्तानुवादपूर्वकं सूत्र व्याचष्टे—कर्तुरित्यादिना । पूर्वतन्त्रसिद्धमेव वेदस्य नित्यत्व  
देवादिव्यक्तिसृष्टौ तद्वाचकशब्दस्यापि सृष्टेरसिद्धमित्याशङ्क्य नित्याकृतिवाचकाच्छब्दाद्व्यक्तिजन्मोक्त्या सांकेतिकत्वं निरस्य  
वेदोऽवान्तरप्रलयावस्थायी जगद्धेतुत्वादीश्वरवदित्यनुमानेन द्रढयतीत्यर्थः । यज्ञेन पूर्वसुकृतेन वाचो वेदस्य लाभयोग्यतां  
प्राप्ताः सन्तो याज्ञिकास्तामृषिषु स्थितां लब्धवन्त इति मन्त्रार्थः । अनुविन्नामुपलब्धाम् । पूर्वमवान्तरकल्पादौ ॥ २९ ॥

भामती

न चैकस्मृतिसमारोहिणा क्रमाक्रमविपरीतक्रमप्रयुक्तानामभेदो वर्णानामिति यथाकथंचित्प्रयुक्तेभ्य एतेभ्योऽर्थप्रत्ययप्रसङ्ग इति  
वाच्यम् । उक्तं हि—'यावन्तो यादृशा ये च पदार्थप्रतिपादनं । वर्णा प्रज्ञातसामर्थ्यास्ते तथैवावबोधका ॥' इति । ननु पङ्क्ति-  
बुद्धावेकस्यामक्रमायामपि वास्तवी जालादीनामस्ति पङ्क्तिरिति तथैव प्रथा युक्ता, नच तथैव वर्णानां नित्यानां विभूता चास्ति  
वास्तव क्रमः, प्रत्ययोपाधिस्तु भवेत्, सचैक इति, कुतस्तस्य क्रम एवमिति चेत्, । न एकस्यामपि स्मृतां वर्णरूपवत्क्रमव-  
त्पूर्वानुभूततापरामर्शात् । तथाहि—जाराजोति पदयो प्रथयन्त्यो स्मृतिधियोस्तत्त्वेऽपि वर्णानां क्रमभेदात्पदभेद स्फुटतर  
चकास्ति । तथाच नाक्रमविपरीतक्रमप्रयुक्तानामविशेष स्मृतिबुद्धावेकस्या वर्णानां क्रमप्रयुक्तानाम् । यथाहु—'पदाधारणो-  
पायान्ब्रह्मनिच्छन्ति सूरय । क्रमन्यूनातिरिक्तलखरवाक्यश्रुतिस्मृती ॥' इति । शेषमतिरोहितार्थम् । दिङ्मात्रमत्र सूचितं,  
विस्तरस्तु तत्त्वविन्दावगन्तव्यं इति । अलं वा नैयायिकैर्विवादेन । सन्तनित्या एव वर्णास्तथापि गलाद्यवच्छेदेनैव सगतिप्र-  
होऽनादिश्च व्यवहारः सेत्स्यतीत्याह—अथापि नामेति ॥ २८ ॥ अत एव च नित्यत्वम् । ननु प्राच्यामेव मीमासाया  
वेदस्य नित्यत्व सिद्धं तत्किं पुन साध्यत इत्यत आह—स्वतन्त्रस्य कर्तुरस्मरणादेव हि स्थिते वेदस्य नित्यत्व  
इति । नह्यनित्याज्जगदुत्पत्तिमर्हति, तस्याप्युत्पत्तिमत्त्वेन सापेक्षत्वात् । तस्मान्नित्यो वेदः जगदुत्पत्तिहेतुत्वात्, ईश्वरवदिति

न्यायनिर्णयः

प्रौढिमारूढः सन्नाह—अथापीति । अर्थप्रतिपादनप्रक्रिया 'वर्णेभ्यश्चार्थप्रतीतेः संभवात्' इत्याद्या । वर्णानां नित्यत्ववाचकत्वयोः सिद्धौ  
फलितमाह—ततश्चेति ॥ २८ ॥ जगतः शब्दजत्वमुक्तमुपजीव्य शब्दनित्यत्वमाह—अत एवेति । पूर्वमीमासायामेव वेदनित्यत्वस्य  
सिद्धत्वादिह तन्त्रित्यत्वसाधनमकिंचित्करमित्याशङ्क्य सूत्रतात्पर्यमाह—कर्तुरिति । पूर्वतन्त्रसिद्धमेव वेदनित्यत्वं देवादिजगदुत्पत्तौ वाचकश-  
ब्दस्यापि तद्भावादयुक्तमिति शङ्किते शब्दादेव नित्याकृतिमत्तत्त्वजन्मेति समाहितम् । एव वेदोऽवान्तरप्रलयावस्थायी, जगद्धेतुत्वात्, ईश्वरवदित्य-  
नुमानेन वृढीकर्तुमिदं सूत्रमित्यर्थः । तत्तात्पर्यमुक्त्वाक्षराणि व्याकरोति—अत इति । अनुमानसिद्धेऽयं श्रुतिमनुकूलयति—तथाचेति ।  
यज्ञेन पुण्येन कर्मणा वाचो वेदस्य पदवीय मार्गयोग्यता ग्रहणयोग्यतामायन्नासवन्तः, ततस्ता वाचमृषिषु प्रविष्टा विद्यमानामन्वविन्दन्न-  
मुलब्धवन्तो याज्ञिका इति यावत् । तस्य तात्पर्यमाह—स्थितामिति । अनुविन्नामनुलब्धामित्येतत् । तत्रैव स्मृतिमाह—वेदेति ।  
वेदान्कर्म्मज्ञानार्थान्मन्त्रब्राह्मणवादान् । सेतिहासानितिहासशब्दितनानार्थवादोपेतान्प्रसिद्धेतिहाससहितान्वा तेषामप्यवान्तरप्रलये सत्त्वात् ।  
पूर्वमवान्तरसर्गादवित्यर्थः । तपसापि न तन्नाभोऽभ्यापकाभावादित्याशङ्काद्—अनुज्ञाता इति ॥ २९ ॥ महाप्रलये जातेरपि सत्त्वा-



### समाननामरूपत्वाच्च वृत्तावप्यविरोधो दर्शनात्स्मृतेश्च ॥ ३० ॥

अथापि स्यात् । यदि पश्वादिव्यक्तिवद्देवादिव्यक्तयोऽपि संतत्यैवोत्पद्येरन्निर्धयेरंश्च ततोऽभिधानाभिधेयाभिधातृव्यवहाराविच्छेदात्संबन्धनित्यत्वेन विरोधः शब्दे परिह्रियेत । यदा तु खलु सकलं त्रैलोक्यं परित्यक्तनामरूपं निर्लेपं प्रलीयते प्रभवति चाभिनवमिति श्रुतिस्मृतिवादा वदन्ति तदा कथमविरोध इति । तत्रेदमभिधीयते—समाननामरूपत्वादिति । तदापि संसारस्यानादित्वं तावदभ्युपगन्तव्यम् । प्रतिपादयिष्यति चाचार्यः संसारस्यानादित्वम्—‘उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च’ (ब्र० २।१।३६) इति । अनादौ च संसारे यथा स्वापप्रबोधयोः प्रलयप्रभवश्रवणेऽपि पूर्वप्रबोधवदुत्तरप्रबोधेऽपि व्यवहाराच्च कश्चिद्विरोधः, एवं कल्पान्तरप्रभवप्रलय-

भाष्यरत्नप्रभा

ननु महाप्रलये जातेरप्यसत्त्वाच्छब्दार्थसंबन्धानित्यत्वमित्याशङ्क्याह—समानेति । सूत्रनिरस्यां शङ्कामाह—अथापीति । व्यक्तिसंतत्या जातीनामवान्तरप्रलये सत्त्वात्संबन्धस्तिष्ठति, व्यवहाराविच्छेदाज्ज्ञायते चेति वेदस्यानपेक्षत्वेन ग्रामाण्ये न कश्चिद्विरोधः स्यात् । निर्लेपलये तु संबन्धनाशात् पुनः सृष्टौ केनचित्पुंसा संकेतः कर्तव्य इति पुरुषबुद्धिसापेक्षत्वेन वेदस्याग्रामाण्यं, अध्यापकस्याश्रयस्य नाशादाश्रितस्य तस्यानित्यत्वं च प्राप्तमित्यर्थः । महाप्रलयेऽपि निर्लेपलयोऽसिद्धः, सत्कार्यवादात् । तथाच संस्कारात्मना शब्दार्थतत्संबन्धानां सतामेव पुनः सृष्टावभिध्यक्तेर्नानित्यत्वम् । अभिव्यक्तानां पूर्वकल्पीयनामरूपसमानत्वाच्च संकेतः केनचित्कार्यः । विषमसृष्टौ हि संकेतापेक्षा न तुल्यसृष्टाविति परिहरति—तत्रेदमित्यादिना । नन्वाद्यसृष्टौ संकेतः केनचित्कार्य इत्यत आह—तदापीति । महासर्गप्रलयप्रवृत्तावपीत्यर्थः । नन्वस्वनादिसंसारे संबन्धस्यानादित्वं तथापि महाप्रलयव्यवधानादस्मरणे कथं वेदार्थव्यवहारः, तत्राह—अनादौ चेति । न कश्चिद्विरोधः, शब्दार्थसंबन्धस्मरणादेरिति शेषः । स्वापप्रबोधयोर्लयसर्गासिद्धिमाशङ्क्य श्रुतिमाह—

भामती

सिद्धमेव नित्यत्वमेव दृढीकृतम् । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ २९ ॥ समाननामरूपत्वाच्चावृत्तावप्यविरोधो दर्शनात्स्मृतेश्च । शङ्कापदोत्तरत्वात्सूत्रस्य शङ्कापदानि पठति—अथापि स्यादिति । अभिधानाभिधेयाविच्छेदे हि संबन्धनित्यत्वं भवेत् । एवमध्यापकाभ्येतुपरपराविच्छेदे वेदस्य नित्यत्वं स्यात् । निरन्वयस्य तु जगतः प्रविलयेऽत्यन्तासत्त्वापूर्वस्योत्पादेऽभिधानाभिधेयावत्यन्तमुच्छिन्नाविति किमाश्रयः संबन्धः स्यात् । अध्यापकाभ्येतुसतानविच्छेदे च किमाश्रयो वेदः स्यात् । नच जीवास्तद्वासनावासिता सन्तीति वाच्यम् । अन्तःकरणाद्युपायिकल्पिता हि ते तद्विच्छेदे न स्थातुमर्हन्ति । नच ब्रह्मणस्तद्वासना, तस्य विद्यात्मनः शुद्धस्वभावस्य तदयोगात् । ब्रह्मणश्च सृष्ट्यादावन्तःकरणानि तदवच्छिन्नाश्च जीवा प्रादुर्भवन्तो न पूर्वकर्मविद्यावासनान्वन्तो भवितुमर्हन्ति, अपूर्वेत्वात् । तस्माद्विरुद्धमिदं शब्दार्थसंबन्धवेदनित्यत्वं सृष्टिप्रलयाभ्युपगमेनेति । अभिधातृग्रहणेनाध्यापकाभ्येतारानुक्तौ । शङ्का निराकर्तुं सूत्रमवतारयति—तत्रेदमभिधीयते समाननामरूपत्वादिति । यद्यपि महाप्रलयसमये नान्तःकरणादयः समुदाचरद्वृत्तयः सन्ति तथापि स्वकारणेऽनिर्वाच्यायामविद्यायाः लीनाः सूक्ष्मेण शक्तिरूपेण कर्मविक्षेपकाविद्यावासनाभिः सहावतिष्ठन्त एव । तथा च स्मृतिः—‘आसीदिदं तमोभूतमप्रज्ञातमलक्षणम् । अप्रतर्क्यमविज्ञेयं प्रसुप्तमिव सर्वतः ॥’ इति । ते चावधि प्राप्य परमेश्वरेच्छाप्रचोदिता यथा कूर्मदेहे निलीनान्यङ्गानि ततो नि सरन्ति, यथा वा वर्षापाये प्राप्तमृद्भावाणि मण्डकशरीराणि तद्वासनावासिततया घनघनाघनासारावसेकसुहितानि पुनर्मण्डकदेहभावमनुभवन्ति, तथा पूर्ववासनावशात्पूर्वसमाननामरूपान्युत्पद्यन्ते । एतदुक्तं भवति—यद्यपीश्वरात्प्रभवः ससारमण्डलस्य, तथापीश्वरः प्राणमृत्कर्माविद्यासहकारी तदनु रूपमेव सृजति । नच सर्गप्रलयप्रवाहस्यानादितामन्तरेणैतदुपपद्यत इति सर्गप्रलयाभ्युपगमेऽपि संसारानादिता न विरुध्यत इति । तदिदमुक्तम्—उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च । आगमत इति । स्यादेतत् । भवत्त्वनादिता संसारस्य, तथापि महाप्रलयान्तरिते कुत स्मरणं वेदानामित्यत आह—अनादौ च संसारे यथा स्वापप्रबोधयोरिति । यद्यपि प्राणमात्रावशेषतात्ति शेषते सुप्तप्रलयावस्थयोर्विशेषः, तथापि कर्मविक्षेपसंस्कारसहिततल्यलक्षणा-

न्यायनिर्णयः

सिद्धे शब्दार्थसंबन्धानित्यत्वमाशङ्क्य प्रत्याह—समानेति । सूत्रव्याख्यामाशङ्क्यामाह—अथापीति । अवांतरलये शब्दार्थसंबन्धानित्यत्वाभावेऽपीति यावत् । तत्र विरोधसमाधिमुक्तमङ्गीकरोति—यदीति । अभिधातृशब्देनाध्यापकाभ्येतारानुक्तौ । अभिधानाभिधेयव्यवहाराविच्छेदे संबन्धनित्यत्वमध्यापकाभ्येतुपरपराविच्छेदे च वेदनित्यतेत्यविरोध इत्यर्थः । महाप्रलये तु नाविरोध इत्याह—यदा त्विति । जगतो निरन्वयनाशेऽत्यन्तापूर्वस्य चोत्पत्तौ संबन्धनित्यत्वावसिद्धिः, संबन्धिनोरभावे तदभावात्, अध्यापकाद्यभावे वाश्रयाभावात्, ब्रह्मणश्च केवलस्यातदाश्रयत्वात् । अतो महाप्रलये विरोधतादवस्थमित्यर्थः । त परिहर्तुं सूत्रं पातयति—तत्रेति । तदिदं व्याकुर्वन्नादित्वं संसारस्य प्रतिजानीते—तदापीति । महाप्रलयमहासर्गाङ्गीकारेऽपीति यावत् । तत्र वक्ष्यमाणन्यायः हेतुकोरोति—प्रतिपादयिष्यतीति । तस्यानादित्वेऽपि महाप्रलयव्यवधानादस्मरणे वेदानां कुतस्तदीयो व्यवहारः, तत्राह—अनादौ चेति । न कश्चिद्विरोधः, शब्दार्थसंबन्धनित्यत्वादेरिति शेषः । स्वापे लये च प्राणमात्रावशेषानवशेषाभ्यां विशेषेऽपि कर्मविक्षेपसंस्कारसहिताविद्यावशेषनासान्धादनयोः

योरपीति द्रष्टव्यम् । स्वापप्रवापयोश्च प्रलयप्रभवौ श्रूयन्ते—‘यदा सुप्तः स्वप्नं न कंचन पश्यत्य-  
थास्मिन्प्राण एवैकश्चा भवति तदेतं वाक्सर्वेर्नामभिः सहाप्येति चक्षुः सर्वे रूपैः सहाप्येति श्रोत्रं  
सर्वैः शब्दैः सहाप्येति मनः सर्वैर्ध्यानाः सहाप्येति स यदा प्रतिबुध्यते यथाऽऽर्जुनतः सर्वा  
दिशो विस्फुलिङ्गा विप्रतिष्ठेरशेषमप्येतस्मादात्मनः सर्वे प्राणा यथायतनं विप्रतिष्ठन्ते प्राणेभ्यो  
देवा देवेभ्यो लोकाः’ (को० ३।३) इति । स्यादेतत् । स्वापे पुरुषान्तर्व्यवहारो विच्छेदात्स्वयं च  
सुप्तप्रबुद्धस्य पूर्वप्रबोधव्यवहारानुसंधानसंभवादविरुद्धम् । महाप्रलये तु सर्वव्यवहारोच्छेदाज्ज-  
न्मान्तरव्यवहारवच्च कल्पान्तरव्यवहारस्यानुसंधानप्रशङ्कात्वाद्द्वैपर्ययमिति । नैप दोषः । सत्यपि  
सर्वव्यवहारोच्छेदिनि महाप्रलये परमेश्वरानुग्रहादीश्वराणां हिरण्यगर्भादीनां कल्पान्तर्व्यवहा-  
रानुसंधानोपपत्तेः । यद्यपि प्राकृताः प्राणिनो न जन्मान्तरव्यवहारमनुसंधानां दृश्यन्त इति,  
तथापि न प्राकृतवदीश्वराणां भवितव्यम् । तथा हि प्राणित्वाविशेषेऽपि मनुष्यादिसम्बन्धपर्य-  
न्तेषु ज्ञानैश्वर्यादिप्रतिबन्धः परेण परेण भूयान्भवन्दृश्यते, तथा मनुष्यादिष्वेव हिरण्यगर्भपर्य-  
न्तेषु ज्ञानैश्वर्याद्यभिव्यक्तिरपि परेण परेण भूयसी भवतीत्येतच्छ्रुतिरमृतिवादेऽप्यसकृदनुभूय-  
माणं न शक्यं नास्तीति वदितुम् । ततश्चातीतकल्पानुष्ठितप्रकृष्टज्ञानकर्मणामीश्वराणां हिरण्य-

भाष्यरत्नप्रभा

स्वापेति । अथ तदा सुप्तो प्राणे परमात्मानि जीव एकीभवति एनं प्राणं स जीवः तदेतीति शेषः । एतस्मात्प्राणा-  
त्मनः । आयतनं गोलकम् । आनन्तर्ये पञ्चमी प्राणेभ्य इत्याद्या द्रष्टव्या । स्वप्नवत्कल्पितस्याज्ञातसत्त्वाभावात् दर्शनं  
सृष्टिः अदर्शनं लय इति दृष्टिसृष्टिपक्षः श्रुत्यभिप्रेत इति भावः । दृष्टान्तवैषम्यमागच्छ्य परिहरति—स्यादित्यादिना ।  
अविरुद्धमनुसंधानादिकमिति शेषः । हिरण्यगर्भादयः पूर्वकल्पानुसंधानशून्या । संसारित्वात्, अस्मदादिवदित्याश-  
ङ्काह—यद्यपीति । इति यद्यपि तथापि न प्राकृतवदिति योजना । ज्ञानादेर्निकर्षवदुत्कर्षोऽप्यङ्गीकार्यः, बाधाभावा-  
दिति न्यायानुगृहीतश्रुत्यादिभिः सामान्यतो दृष्टानुमानं बाध्यमित्याह—यथा हीत्यादिना । ननु तथापि पूर्वकल्पेश्व-  
राणां मुक्तत्वादस्मिन्कल्पे कोऽनुसंधातेत्यत आह—ततश्चेति । ज्ञानाद्युत्कर्षादित्यर्थः । मुक्तेभ्योऽन्येऽनुसंधातार इति

भाष्यरत्नप्रभा

विद्यावशेषतासाम्येन स्वापप्रलयावस्थयोरभेद इति द्रष्टव्यम् । ननु नापर्यायेण सर्वेषां सुप्तावस्था, केपाचित्तादा प्रबोधात्,  
तेभ्यश्च सुप्तोत्थितानां ग्रहणसंभवात्, प्रायणकालविप्रकर्षयोश्च वासनोच्छेदकारणयोरभावेन सत्या वागनाया स्मरणोपपत्तेः  
शब्दार्थसम्बन्धवेदव्यवहारानुच्छेदो युज्यते । महाप्रलयरत्नपर्यायेण प्राणमृन्मात्रवर्ती, प्रायणकालविप्रकर्षो च तत्र सस्कारमा-  
त्रोच्छेदेहेतुः स इति कुत सुप्तप्रवत्पूर्वप्रबोधव्यवहारवदुत्तरप्रबोधव्यवहार इति बोधयति—स्यादेतत् । स्वाप इति । परि-  
हरति—नैप दोषः । सत्यपि व्यवहारोच्छेदिनीति । अयमभिरावि —न तावत्प्रायणकालविप्रकर्षो सर्वसरकारोच्छे-  
दकौ, पूर्वोभ्यस्तस्मृत्यनुबन्धाज्जातस्य हर्षभयशोकसप्रतिपत्तोरनुपपत्तेः । मनुष्यजन्मवासनानां चानेकजाल्यन्तरगहस्यव्यवहितानां  
पुनर्मनुष्यजातिसर्वतर्केन कर्मणाऽग्नियक्यभावप्रसङ्गात् । तस्मान्निकृष्टवियामपि यत्र सत्यपि प्रायणकालविप्रकर्षो पूर्ववासनानु-  
वृत्तिः, तत्र कैव कथा परमेश्वरानुग्रहेण धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्यातिशयसपन्नानां हिरण्यगर्भमृतीनां महावियाम् । यथावा आ च

न्यायनिर्णयः

साम्यम् । कथं पुनः स्वापे प्रलयस्य प्रबोधे च प्रभवस्य श्रवणं, तदाह—स्वापेति । यदेत्युपक्रमादथशब्दस्तदेत्यर्थः । प्राण परमात्मा । सुपु-  
प्तस्य परस्मिन्नेकीभाववस्था तदेत्युक्ता । एनं प्रकृतं प्राणं परमात्मानमन्तर्बहिरिन्द्रियाणि सविषयाणि स्वापे परमात्मनि लीनानीत्यर्थः । प्रबोधे  
तस्मादेव जगतो जन्मोदाहरति—स इति । स सुप्तः पुरुषः । यथेत्यसाम्प्रदायिकमवशात्तदेति द्रष्टव्यम् । एतस्मादात्मन इत्यत्रापादानं  
प्राण परमात्मैव । सर्वे प्राणा वागदयस्तेभ्योऽनन्तरं तदनुग्राहका देवा अम्यादयस्तदनन्तरं लोकाः शब्दादिविषया । कल्पितस्याज्ञात-  
सत्त्वाभावाद्दृष्टवृष्टिभ्यामुत्पत्तिलयावुक्तौ । व्यावहारिकमन्त्रे त्वनास्थाश्रुतेरित्यनुसंधानयोगायोगाभ्यां दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकवैषम्यं शङ्कते—  
स्यादिति । सर्वेषां योगपथेनास्वापात्तदा प्रबुद्धेभ्यः सुप्तानां पुनर्व्यवहारानुग्राहात्कालविप्रकर्षस्य मरणस्य च वासनोच्छेदिनोऽभावात्तत्र स्म-  
रणम् । इह तु विमतो न जन्मान्तरव्यवहारानुसंधानार्हः, जनिमृतिव्यवहितत्वात्, अस्मदादिवदित्यनुमानात् स्मरणं, अतो दृष्टान्ते शब्दार्थस-  
म्बन्धनित्यत्वाविरुद्धं दार्ष्टान्तिके नैवमित्यर्थः । हिरण्यगर्भादीनामनुसंधानसिद्धेर्न वैषम्यमित्याह—नैप इति । तेषामस्मदादिसाम्यमाज-  
ङ्कोक्तम्—यद्यपीति । इतिशब्दो यद्यपीत्यनेन संबध्यते । तथापि न प्राकृतवदिति वक्तव्यम् । उक्तमर्थं दृष्टान्तेन साधयति—यथेति ।  
आ मानुषादा च स्थाणोर्ज्ञानादिप्रतिबन्धस्योत्तरोत्तरमुत्कर्षप्रतीतिं प्रमाणयति—इत्यत इति । आ मनुष्यादा च हिरण्यगर्भादुत्तरो-  
त्तरज्ञानाभाधिक्ये मानमाह—इत्येतदिति । ‘हिरण्यगर्भं समवर्तत’ इत्यादयः श्रुतिवादा । ‘ज्ञानमप्रतिमं यस्य’ इत्यादयः स्मृतिवादा ।  
तेषामुक्तेऽर्थे तात्पर्यलिङ्गमभ्यासमाह—असकृदिति । पूर्वकल्पीयेश्वराणां कल्पागते मुक्तत्वात्कथं व्यवहितानुसंधानं, तत्राह—तत-  
श्चेति । पुरुषविशेषाणां व्यवहितानुसंधानयोगस्य स्थितत्वादिति यावत् । पुरुषविशेषावनेवाह—अतीतेति । ईश्वराणां तज्ज्ञानाभावात्

गर्भादीनां वर्तमानकल्पादौ प्रादुर्भवतां परमेश्वरानुगृहीतानां सुप्तप्रतिबुद्धवत्कल्पान्तरव्यवहारानुसंधानोपपत्तिः । तथा च श्रुतिः—‘यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै । तं ह देवमात्मबुद्धिप्रकाशं मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये’ ( श्वे० ६।१८ ) इति । स्मरन्ति च ‘शौनकादयो मधुच्छन्दःप्रभृतिभिर्ऋषिभिर्दाशतय्यो दृष्टाः’ इति । प्रतिवेदं चैवमेव काण्डर्ष्यादयः स्मरन्ते । श्रुतिरप्यृषिज्ञानपूर्वकमेव मन्त्रेणानुष्ठानं दर्शयति—‘यो ह वा अविदितावेयच्छन्दोदैवतब्राह्मणेन मन्त्रेण याजयति वाध्यापयति वा स्थाणु वच्छति गर्तं वा प्रतिपद्यते’ इत्युपक्रम्य ‘तस्मादेतानि मन्त्रे मन्त्रे विद्यात्’ इति । प्राणिनां च सुखप्राप्तये धर्मो विधीयते । दुःखपरिहाराय चाधर्मः प्रतिषिध्यते । दृष्टानुश्रविकसुखदुःखविषयो च रागद्वेषो भवतो न विलक्षणविषयावित्यतो धर्माधर्मफलभूतोत्तरा सृष्टिर्निष्पद्यमाना पूर्वसृष्टिसदृश्येव निष्पद्यते । स्मृतिश्च भवति—‘तेषां

भाष्यरत्नप्रभा

भावः । परमेश्वरानुगृहीतानां ज्ञानातिशये पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतिवादानाह—तथा चेति । पूर्व कल्पादौ सृजति तस्मै ब्रह्मणे प्रहिणोति गमयति तस्य बुद्धौ वेदानाविर्भावयति यस्तं देव स्वात्माकार महावाक्योत्थबुद्धौ प्रकाशमानं शरण परममभयस्थानं नि श्रेयसरूपमहं प्रपद्य इत्यर्थः । न केवलमेकस्यैव ज्ञानातिशय किंतु बहूनां शाखाद्रष्टृणामिति विश्वासाय—माह—स्मरन्तीति । ऋग्वेदो दशमण्डलावयवपास्तत्र भवा ऋचो दाशतय्यः । वेदान्तरेऽपि काण्डसूक्तमन्त्राणां दृष्टारो बोधायनादिभि स्मृता इत्याह—प्रतीति । किंच मन्त्राणामप्यादिज्ञानावश्यकत्वज्ञापिका श्रुतिर्मन्त्रदृष्टीणां ज्ञानातिशयं दर्शयतीत्याह—श्रुतिरपीति । अपर्यय क्रियोगः, छन्दो गायत्र्यादि, देवतमग्न्यादि, ब्राह्मण विनियोग, एतान्यविदितानि यस्मिन्मन्त्रे तेनेत्यर्थः । स्थाणुं स्थावर, गर्तं नरकम् । तथाच ज्ञानाधिकेः कल्पान्तरित वेदं स्मृत्वा व्यवहारस्य प्रवर्तितत्वाद्देवस्यानादित्वमनपेक्षत्वं चाविरुद्धमिति भावः । अधुना समाननामरूपत्वं प्रपञ्चयति—प्राणिनां चेति । ततः किं, तत्राह—दृष्टेति । ऐहिकामुष्मिकविषयसुखरागकृतधर्मस्य फलं पश्चादिक दृष्टपश्चादिसदृशमिति युक्तं, विसदृशे कामाभावेन हेत्वभावात् । तथा दृष्टदु खद्वेषकृताधर्मफल दृष्टसदृशदु खमेव न सुखं, कृतहान्यादिदोषापात्तेरित्यर्थः । तर्कितेऽर्थे मानमाह—स्मृतिश्चेति । उत्तरसृष्टिः पूर्वसृष्टिमजातीया, कर्मफलत्वात्, पूर्वसृष्टिवदित्यनुमान चशब्दार्थः । तेषां

भामती

मनुष्येभ्य आ च कृमिभ्यो ज्ञानादीनामनुभूयते निकर्षः, एवमा मनुष्येभ्य एव आ च भगवतो हिरण्यगर्भाज्ज्ञानादीनां प्रकर्षोऽपि सभाव्यते । तथाच तदभिवदन्तो वेदस्मृतिवादा प्रामाण्यमप्रत्यूहमभ्युवते । एवं चात्र भवता हिरण्यगर्भादीना परमेश्वरानुगृहीतानामुपपद्यते कल्पान्तरसबन्धनिखिलव्यवहारानुसंधानमिति । सुगममन्यत् । स्यादेतत् । अस्तु कल्पान्तरव्यवहारानुसंधानं तेषाम् । अस्या तु स्रष्टावन्य एव वेदा, अन्य एव चैषामर्थी, अन्य एव वर्णाश्रमाः, धर्माच्चानर्थोऽर्थश्चाधर्मात्, अनर्थश्चेत्सितोऽर्थश्चानीप्सित अपूर्वत्वात्सर्गस्य । तस्मात्कृतमत्र कल्पान्तरव्यवहारानुसंधानेन, अकिञ्चित्करत्वात् । तथाच पूर्वव्यवहारोच्छेदाच्छब्दार्थसबन्धश्च वेदश्चानित्यौ प्रसज्येयातामित्यत आह—प्राणिनां च सुखप्राप्तय इति । यथावस्तुस्वभावसामर्थ्यं हि सर्गं प्रवर्तते, नतु स्वभावसामर्थ्यमन्यथयितुमर्हति । नहि जातु सुखं तत्त्वेन जिहास्यते, दुःखं चोपादित्यते ।

न्यायनिर्णयः

यजमानानामित्यर्थः । प्रादुर्भवता हिरण्यगर्भादिभावेनेति शेषः । तेषां व्यवहितव्यवहारानुसंधाने हेतुमाह—परमेश्वरेति । हिरण्यगर्भस्य परानुग्रहे मानमाह—तथाचेति । विपूर्वो दधाति करोत्यर्थः । पूर्व कल्पादौ प्रहिणोति ददाति । लटश्चोभयत्राविवक्षा । आत्माकारबुद्धौ प्रकाशत इति तयोक्त । तत्त्वमस्यादिवाक्योत्थवीवृत्तिव्याप्यमित्येतत् । शरणं मुक्त्यालम्बनमित्यर्थः । न केवलमेकस्यैव प्रतिभानं येनाविश्वास किंतु तत्तच्छाखाद्रष्टारोऽपि बहव सन्तीत्याह—स्मरन्तीति । ऋग्वेदो दशमण्डलात्मको मण्डलानां दशतयमन्त्रास्तीति दाशतय्यस्तत्र भवा ऋचः । ऋग्वेदातिरिक्तेष्वपि वेदेषु काण्डसूक्तमन्त्रादिदृशो बोधायनादिभि स्मृता इत्याह—प्रतीति । एवमेव मधुच्छन्दःप्रभृतिवदेवेत्यर्थः । किंचर्ष्यादिधीपूर्वमनुष्ठानं दर्शयन्ती श्रुतिस्तास्तानृषीमन्त्रदृशो दर्शयतीत्याह—श्रुतिरिति । तत्र तत्र प्रथममृष्यादिज्ञानं विनानुष्ठानं दोषमाह—यो हेति । आपेयमृषिसबन्ध, छन्दो गायत्र्यादि, देवतमग्न्यादि, ब्राह्मण विनियोगो न विदितान्येतानि यस्य मन्त्रस्य तेन याजयति—यागं कारयत्यध्यापयत्यध्ययनं कारयति, स्थाणु स्थावर, गर्तं नरकम् । कस्याद्यज्ञाने दोषित्वं तच्छब्दार्थः । भूतप्रेतादीनां जन्मान्तरानुसरणदर्शनन्यायानुगृहीतानामृष्यादिषु स्मृत्यादिप्रमितकल्पान्तरीयवेदानुसरणसूचकश्रौतलिङ्गानां कल्पान्तरव्यवहारानुसरणसाधकत्वम् । नच कालविप्रकर्षस्य जन्मनाशयोश्च सर्वसंस्कारोच्छेदकत्वं, पूर्वाभ्यस्तस्मृत्यनुसंधानाज्जातमात्रस्य हर्षादिदृष्टेरित्यर्थः । कल्पान्तरानुसंधानेन व्यवहारप्रवर्तनयोगात्पूर्वकल्पतुल्यैवोत्तरकल्पप्रवृत्तिरित्युक्तम् । सप्रति सृष्टिनिमित्तादृष्टमहिम्नापि पूर्वसृष्ट्येवोत्तरसृष्टिरित्याह—प्राणिनां चेति । कथमेतावता पूर्वसृष्टिसादृश्यमुत्तरसृष्टेरित्याशङ्क्याह—दृष्टेति । अन्यव्यतिरेकसिद्धत्वं दृष्टवम् । आगममात्रप्रतिपन्नत्वमानुश्रविकत्वम् । विशिष्टसंस्थानपञ्चादिकामनवा कृतं कर्म तादृश पञ्चादि भावयतीति दृष्टविषयरागाद्यधीनकर्मफलभूतसृष्टेः, स्थिष्ट पूर्वसृष्टिसादृश्यमित्यर्थः । पूर्वोत्तरसृष्टिसादृश्ये मानमाह—स्मृतिश्चेति । तेषां सृज्यमानानां प्राणि-

ये यानि कर्माणि प्राक्कृत्यानि प्रतिपेदिरे । तान्येव ते प्रपद्यन्ते सृज्यमानाः पुनः पुनः ॥ हिंसाहिंसे मृदुकूरे धर्माधर्मावृत्तान्ते । तद्भाविताः प्रपद्यन्ते तस्मात्तत्तस्य रोचते ॥' इति । प्रलीयमानमपि चेद् जगच्छब्दश्च न शोभेत् प्रलीयते । शक्तिमूलमेधश्च प्रभवति । इतरथा कस्मिन्कत्वप्रसङ्गात् । न चानेकाकाराः शक्तयः शक्त्याः फलप्राप्तुम् । ततश्च विच्छिद्य विच्छिद्याप्युद्भवतां भूरादिलोक-प्रवाहाणां, देवतिर्यङ्मनुष्यलक्षणानां च प्राणिनिकाशप्रवाहाणां, वर्णाश्रमधर्मफलव्यवस्थानां चानादौ संसारे नियतत्वमिन्द्रियविषयसंबन्धनियतत्ववत्प्रत्येतव्यम् । न हीन्द्रियविषयसंबन्धादेर्व्यवहारस्य प्रतिसर्गमन्यधात्वं पण्डेन्द्रियविषयकल्पं शक्यमुत्प्रेक्षितुम् । अतश्च सर्वकल्पानां तुल्यव्यवहारत्वात्कल्पान्तरव्यवहारानुसंधानक्षमत्वाच्चेत्पराणां समाननामरूपा एव प्रतिसर्गविशेषाः प्रादुर्भवन्ति । समाननामरूपत्वाच्चावृत्तावपि महासर्गमहाप्रलयलक्षणायां जगतोऽभ्युपगम्यमानायां न कश्चिच्छब्दप्रामाण्यादिविरोधः । समाननामरूपतां च श्रुतिस्मृती दर्शयतः—

भाष्यरत्नप्रभा

प्राणिनां मध्ये तान्येव तज्जातीयान्येव । तानि दर्शयन् तत्प्राप्तौ हेतुमाह—हिंसेति । कर्माणि विहितनिषिद्धत्वाकारेणापूर्वं, क्रियात्वेन संस्कारश्च जनयन्ति । तत्रापूर्वात्फलभुङ्क्ते, संस्कारभावितत्वात्पुनस्तज्जातीयानि करोतीत्यर्थः । संस्कारे लिङ्गमाह—तस्मादिति । संस्कारवशादेव पुण्यं पापं वा रोचते । अतोऽभिरुचिलिङ्गात्पुण्यापुण्यसंस्कारोऽनुमेयः । स एव स्वभावः प्रकृतिर्वासनेति च गीयते । एवं कर्मणां सृष्टिसादृश्यमुक्त्वा स्वोपादाने लीनकार्यसंस्काररूपशक्तिबलादपि सादृश्यमाह—प्रलीयमानमिति । इतरथा हि संस्कारप्रलये जगद्वैचित्र्यस्याकस्मिकत्वं स्यादित्यर्थः । ननु जगद्वैचित्र्यकारिण्योऽन्याः शक्तयः कल्पयन्तां, तत्राह—नचेति । अविद्यायां लीनकार्यात्मकसंस्कारादन्याः शक्तयो न कल्प्या मानाभावादौरवाच्च । स्वोपादाने लीनकार्यरूपा शक्तिस्तु 'महान् न्यप्रोधस्तिष्ठति' 'श्रद्धाश्च सोम्य' इति श्रुतिसिद्धा, अतोऽविद्यात्कार्यादन्याः शक्तयो न सन्ति आत्माविद्यैव तच्छक्तिरिति सिद्धान्त इत्यर्थः । निमित्तेष्वयुपादानस्थं कार्यमेवाविद्याघटनया शक्तिरन्या वेत्यनाग्रहः । उपादाने कार्यसंस्कारसिद्धेः फलमाह—ततश्चेति । यथा सुसोत्थितस्य पूर्वचक्षुर्जातीयमेव चक्षुर्जायते तच्च पूर्वरूपजातीयमेव रूपं गृह्णाति न रमादिकं, एवं भोग्या लोका भोगाश्रयाः प्राणिनिकाया भोगहेतुकर्माणि संस्कारबलात्पूर्वलोकादितुल्यान्येवेति नियम इत्यर्थः । निकायाः समूहाः । दृष्टान्तसिद्धिमागच्छ्याह—न हीति । यथा पण्डेन्द्रियस्य मनसोऽसाधारणविषयो नास्ति, सुखादेः साक्षिवेद्यत्वात्, तथा व्यवहारान्यथात्वमसदित्यर्थः । षष्ठमिन्द्रियं तद्विषयश्चासन्निति वार्थः । उक्तार्थं संक्षिपति—अतश्चेति । व्यवहारसाम्यात्संभवाच्च व्यवह्रियमाणा व्यक्तयः समाना एवेत्यर्थः । सूत्रे योजयति—समानेत्यादिना । भाविदृष्ट्या यजमानोऽग्निः अन्नादोऽग्निरहं

भाष्यटी

नच जातु धर्माधर्मयो सामर्थ्याविपर्ययो भवति । नहि सृष्टिपण्डात्पट, घटश्च तन्तुभ्यो जायते । तथा सति वस्तुसामर्थ्यनियमाभावात्सर्वं सर्वस्माद्भवेदिति पिपासुरपि दहनमाहृत्य पिपासामुपशमयेत्, शीतातो वा तोयमाहृत्य शीतार्तिमिति । तेन सृष्ट्यन्तरेऽपि ब्रह्महत्यादिरनर्थहेतुरेवार्थहेतुश्च यागागिरित्यानुपूर्व्यं सिद्धम् । एवं य एव वेदा अस्मिन्कल्पे त एव कल्पान्तरे, त एव चैषामर्था त एव च वर्णाश्रमा । दृष्टसाधर्म्यसंभवे तद्वैधर्म्यकल्पनमनुमानागमविरुद्धम् । 'आगमाश्चेह भृयासो भाष्यकारेण दर्शिताः । श्रुतिस्मृतिपुराणाख्यास्तद्भाकोपोऽन्यथा भवेत् ॥' तस्मात्सुष्ठुक्तम्—समाननामरूपत्वाच्चावृत्तावप्यवि-

न्यायनिर्णयः

नामिति निर्धारणे षष्ठी । तेषां पौन पुन्येन सृज्यमानतया सर्गस्य प्रवाहात्मनानादित्वं बोध्यते । पूर्वकृतकर्मपारवश्यमुत्तरसृष्टौ किमिति प्राणिनामित्याशङ्क्याह—हिंसेति । व्यवस्थया धर्माधर्मसंस्कृतत्वं कथं तेषामिष्टं, तत्राह—तस्मादिति । सप्रतितनधर्मादिरुचिदृष्ट्या प्राचि भवेऽपि तत्तद्भाविताविवीरित्यर्थः । यत्तु निर्लेपं प्रलीयते जगदिति, तत्राह—प्रलीयमानमिति । ततश्चोपासनशक्तिनियमादपि पूर्वसदृश्येवोत्तरसृष्टिरित्यर्थः । कार्यस्य कारणमात्रत्वात्तन्नाशोत्तरसृष्टेः सादृश्यमित्याशङ्क्याह—शक्तीति । निरन्वयनाशेन नवस्योदये दोषमाह—इतरथेति । शक्तिवैचित्र्याद्विचित्रसृष्टिमाशङ्क्याह—नचेति । अविद्याशक्तेरेकस्यास्तत्कार्यं शक्तिमेदकल्पने गौरवादात्माविद्यैव न, शक्तिरिति स्थितेरित्यर्थः । पूर्वोत्तरसृष्टिसादृश्ये फलितमाह—ततश्चेति । विच्छिद्य महाप्रलयव्यवधानेनापीत्यर्थः । भूरादिलोकप्रवाहा भोगभूमयः । देवादिप्राणिसमूहो भोक्तृवर्गः । वर्णाश्रमादिव्यवस्थास्तदीयधर्माधर्म इति भेदः । दृष्टान्त स्पष्टयति—न हीति । 'मन षष्ठानीन्द्रियाणि' इति स्मृतेः षष्ठमिन्द्रियं मनस्तस्य नामाधारणो विषयः, सुखादेरपि साक्षिमात्रगम्यत्वात्तत्तुल्यमत्यन्तासदिति यावत् । यद्वा षष्ठमिन्द्रियं ज्ञानेन्द्रियेषु कर्मेन्द्रियेषु वा नास्ति तद्विषयस्तु दूरापास्तस्तथा व्यवहारान्यथात्वप्रतिकल्पनशक्यकल्पयितुम् । न हि कस्याचिदपि सृष्टौ नेत्रश्रोत्रादेर्गोचरविपर्ययो दृष्टः । तथा सर्वकल्पेषु लोकलोकितद्वर्मेनियमसिद्धिरित्यर्थः । उक्तमर्थं सक्षिप्य निगमयन्प्रकृतसंज्ञाक्षराणि योजयति—अतश्चेति । समाननामरूपाणां विशेषाणां प्रतिसर्गं सर्गेऽपि कुतो विरोधसमाधिः, तत्राह—समानेति । प्रादुर्भवता विशेषाणां समाननामरूपत्वे मानमाह—समानेति । उक्तं व्याकर्तुं श्रुतिं व्याचष्टे—यथेति ।



‘सूर्याचन्द्रमसौ धाता यथापूर्वमकल्पयत् । दिनं च पृथिवीं चान्तरिक्षमथो खः’ ( ऋ० सं० १०। १९०।३ ) इति । यथा पूर्वस्मिन्कल्पे सूर्याचन्द्रमःप्रभृतिजगत्कृतं तथास्मिन्नपि कल्पे परमेश्वरोऽकल्पयदित्यर्थः । तथा ‘अग्निर्वा अकामयत । अन्नादो देवानां स्यामिति । स पतमग्नये कृत्तिकाभ्यः पुरोडाशमष्टाकपालं निरवपत्’ ( तै० ब्रा० ३।१।४।१ ) इति नक्षत्रेष्टिविधौ योऽग्निर्निरवपद्यस्यैवाग्नयो निरवपत्तयोः समाननामरूपतां दर्शयतीत्येवंजातीयका श्रुतिरिहोदाहर्तव्या । स्मृतिरपि—‘ऋषीणां नामधेयानि याश्च वेदेषु दृष्टयः । शर्वर्यन्ते प्रसन्नानां तान्येवैभ्यो ददात्यजः ॥ यथर्तु-  
प्वृतुलिङ्गानि नानारूपाणि पर्यये । दृश्यन्ते तानि तान्येव तथा भावा युगादिषु ॥ यथाभिमानिनोऽतीतास्तुल्यास्ते सांप्रतैरिह । देवा देवैरतोतैर्हि रूपैर्नामभिरेव च ॥’ इत्येवंजातीयका दृष्टव्या ॥ ३० ॥

### मध्वादिष्वसंभवादनधिकारं जैमिनिः ॥ ३१ ॥

इह देवादीनामपि ब्रह्मविद्यायामस्यधिकार इति यत्प्रतिज्ञातं तत्पर्यावर्त्यते । देवादीनामनधिकारं जैमिनिराचार्यो मन्यते । कस्मात् । मध्वादिष्वसंभवात् । ब्रह्मविद्यायामधिकाराभ्युपगमे हि विद्यात्वाविशेषान्मध्वादिविद्यास्वप्यधिकारोऽभ्युपगम्येत । न चैवं संभवति । कथम् । ‘असौ वा आदित्यो देवमधु’ ( छा० ३।१।१ ) इत्यत्र मनुष्या आदित्यं मध्वध्यासेनोपासीरन् । देवादिषु ह्युपासकेष्वभ्युपगम्यमानेष्वदित्यः कमन्यमादित्यमुपासीत । पुनश्चादित्यव्यपश्रयाणि

आप्यरत्नप्रभा

स्यामिति कामयित्वा कृत्तिकानक्षत्राभिमानिदेवायामग्नये अष्टसु कपालेषु पचनीयं हविर्निरुसवानित्यर्थः । नक्षत्रव्यक्तिबहुत्वाद्बहुवचनम् । [ ननु यजमानोऽग्निर्भावी उद्देश्याग्निना समाननामरूपः कल्पान्तरे भवति । एवं ‘रुद्रो वा अकामयत’ ‘विष्णुर्वा अकामयत’ इत्यत्रापि तथा वक्तव्यं, तदयुक्तम् । न ह्यग्नेरिव विष्णुरुद्रयोरधिकारिपुरुषत्वं, तयोर्जगत्कारणत्वश्रवणात् । ‘एक एव रुद्रो न’ इति । ‘एको विष्णु’ इत्यादि श्रुतिस्मृतिविरोधादिति । ] स्मृतौ वेदेऽपि विषयसप्तमी । शर्वर्यन्ते प्रलयान्ते । ऋतूनां वसन्तादीनां लिङ्गानि नवपल्लवादीनि । पर्यये घटीयञ्चवदावृत्तौ । भावाः पदार्थाः । तुल्या इति शेषः । तस्माज्जन्मनाशवद्विग्रहाङ्गीकारेऽपि कर्मणि शब्दे च विरोधाभावाद्देवानामस्ति विद्याधिकार इति स्थितम् ॥ ३० ॥ आक्षिपति—मध्वादिष्विति । ब्रह्मविद्या देवादीनाधिकारोति, विद्यात्वात्, मध्वादिविद्यावदित्यर्थः । दृष्टान्तं विवृणोति—कथमित्यादिना । द्युलोकाख्यवशदण्डे अन्तरिक्षरूपे मध्वपूपे स्थित आदित्यो देवानां मोदनान्मध्वमध्वित्यारोप्य ध्यानं कार्यम् । तत्रादित्यस्याधिकारो न युक्तः, भ्यातृध्येयभेदाभावादित्याह—देवादिष्विति । अस्तु

भामती

रोध इति । ‘अग्निर्वा अकामयत’ इति भाविनीं वृत्तिमाश्रित्य यजमान एवाग्निरुच्यते । नह्यभेदेऽन्तरमग्निरस्ति ॥ ३० ॥ मध्वादिष्वसंभवादनधिकारं जैमिनिः । ब्रह्मविद्यास्वधिकारं देवर्षाणां ब्रुवाणं प्रष्टव्यो जायते, किं सर्वान् ब्रह्मविद्यास्वविशेषेण सर्वेषां किंवा कामुचिदेव केषांचित् । यद्यविशेषेण सर्वान्, ततो मध्वादिविद्यास्वसंभवः । कथम् । असौ वा आदित्यो देवमध्वित्यत्र हि मनुष्या आदित्यं मध्वध्यासेनोपासीरन् । उपास्योपासकभावो हि भेदाविष्टानो न

न्यायनिर्णय

तत्रैव श्रुत्यन्तरमाह—तथेति । भाविवृत्त्या यजमानोऽग्निरुच्यते, अग्निरुच्यन्तराभावात् । यजमानश्चैव कामयित्वा किं कृतवानिति, तदाह—स इति । कृत्तिकाभ्यः कृत्तिकानक्षत्रदेवतायै । बहुवचनं नक्षत्रबहुत्वात् । अष्टाकपालमष्टसु कपालेषु पचनीयं निरवपन्निरुसवान् । उक्तपुरोडाशहविष्कामिष्टि कृतवानित्यर्थः । उक्तश्रुतेस्तात्पर्यमाह—नक्षत्रेति । ‘मित्रो वा अकामयत चन्द्रमा वा अकामयत’ इत्येवविधा श्रुतिरेवजातीयका । पूर्वोत्तरसृष्टयोः समाननामरूपत्वमिहेत्युक्तम् । स्मृतिरपीह द्रष्टव्येति सवन्धः । वेदेऽपि विषयसप्तमी । शर्वर्यन्ते प्रलयान्ते । ऋतुलिङ्गानि वसन्तादीनामृत्तूनां चिह्नानि नवकिसलयप्रसृतादीनि । पर्यये पर्याये पौन पुन्येन परिवर्तने । ये चक्षुराद्यभिमानिनोऽतीता देवास्ते सांप्रतैर्देवैरिह चक्षुराद्यभिमानिभिस्तुल्या इति योजना ॥ ३० ॥ देवानां विग्रहवत्ते सर्वप्रलयोपगमे च कर्मणि शब्दे च विरोधमाशङ्क्य समाधिरुक्तः । संप्रति ‘तदुपर्यपि—’ इत्यत्रोक्तमधिकारमाक्षिपति—मध्वादिष्विति । पूर्वपक्षसूत्रतात्पर्यमाह—इहेति । प्रतिज्ञाभागस्याक्षरार्थमाह—देवादीनामिति । तेषां सम्यक्ताधिकारस्याक्षेपो न युक्त इत्याह—कस्मादिति । तत्र हेतुमत्वार्थं व्याकरोति—मध्वादिष्विति । मधुविद्यायां देवानामधिकारायोगं वक्तुं पृच्छति—कथमिति । तेषामनुपासकत्वादेमुपासकान्तरसत्त्वमाह—असाविति । किमर्थं मनुष्यग्रहणं, तत्राह—देवादिष्विति । उपास्योपासकभावस्य भेदापेक्षत्वात्प्राचामादित्यानामस्मिन्कल्पे क्षीणाधिकारत्वेनादित्यत्वाभावादित्य एव मधुदृष्टिरादित्यस्यायुक्त्यर्थः । तर्हि देवतान्तराणामुक्तोपास्यधिकारित्यं,



पञ्च रोहितादीन्यमृतान्युपक्रम्य वसवो रुद्रा आदित्या मरुतः स्वाध्याश्च पञ्च देवगणाः क्रमेण तत्तदमृतमुपजीवन्तीत्युपदिश्य 'स य एतदेवममृतं वेद वसूनामेवैको भूत्वाग्निनैव मुखेनैतदेवामृतं दृष्ट्वा तृप्यति' इत्यादिना वस्वाद्युपजीव्यान्यमृतानि विजानतां वस्वादिमहिमप्राप्तिं दर्शयति । नस्वादयस्तु कानन्यान्वस्वादीनमृतोपजीविनो विजानीयुः । कं वान्यं वस्वादिमहिमानं प्रप्रेसेयुः । तथा अग्निः पादो वायुः पाद आदित्यः पादो दिशः पादः' ( छा० ३।१।८।२ ), 'वायुर्वाव संवर्गः' ( छा० ४।३।१ ) 'आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशः' ( छा० ३।१।१।१ ), इत्यादिषु देवतात्मोपासनेषु न तेषामेव देवतात्मनामधिकारः संभवति । तथा 'हमावेव गोतमभरद्वाजावयमेव गोतमोऽयं भरद्वाजः' ( बृ० २।२।४ ) इत्यादिष्वप्युषिसंनन्धेषूपपासनेषु न तेषामेवर्षीणामधिकारः संभवति ॥ ३१ ॥  
कुतश्च देवादीनामनधिकारः—

आयरन्नप्रभा

वस्वादीनां तत्राधिकार इत्याशङ्क्य तेषामपि तत्र भ्येतत्वात्प्राप्यत्वाच्च न भ्यातृत्वमित्याह—पुनश्चेति । चतुर्वेदोक्त-  
कर्माणि प्रणवश्चेति पञ्च कुसुमानि, तेभ्य सोमाज्यादिद्रव्याणि हुतानि लोहितशुक्लकृष्णपरं कृष्णगोप्याख्यानि पञ्चामृ-  
तानि तत्तन्मन्त्रभागे प्रागाद्युर्वान्तरपञ्चदिगवस्थिताभिरादित्यरश्मिनाडीभिर्मध्वपूपस्थितच्छिद्ररूपाभिरादित्यमण्डलमा-  
नीतानि यशस्तेजइन्द्रियवीर्यान्नात्मना परिणतानि पञ्चदक्षिण स्थितैर्वस्वादिभिरुपजीव्यानीति भ्यायतो वस्वादिप्राप्तिरुक्ते-  
त्यर्थः । सूत्रस्थादिपदार्थमाह—तथाग्निरिति । आकाशब्रह्मणश्चत्वारः पादा, द्वौ कर्णौ, द्वे नेत्रे, द्वे नासिके, एका  
वागिति सप्तस्विन्द्रियेषु शिरश्चमसतीरस्थेषु सप्तर्षिभ्यान कार्यमित्याह—तथेमावेवेति । अथ दक्षिण कर्ण. गौतमः,

आमती

स्वात्मन्यादित्यस्य देयताया संभवति । न चादित्यान्तरमस्ति । प्राचामादित्यानामस्मिन्कल्पे क्षीणाधिकारत्वान् । पुनश्चादित्य-  
व्यपाश्रयाणि पञ्च रोहितादीन्युपक्रम्येति । अयमर्थः—'असौ वा आदित्यो देवमधु' इति देवाना मोदहतुत्वान्म-  
ध्विव मधु । भ्रामरमधुमारुह्यमाहास्य श्रुति—'तस्य मधुनो द्यौरेव तिरश्चीनवंश । अन्तरिक्षं मध्वपूप । आदित्यस्य हि  
मधुनोऽपूप पटलमन्तरिक्षमाकाश, तत्रावस्थानात् । यानि च सोमाज्यपय प्रभृतीन्यग्नौ ह्यते तान्यादित्यरश्मिभिरभिसवलि-  
तैरुपपन्नपाकान्यमृतीभावमापन्नान्यादित्यमण्डलमृद्मन्त्रमधुपैर्नायन्ते । यथा हि भ्रमरा पुष्पेभ्य आहृत्य मकरन्दं स्वस्थानमान-  
यन्त्येवमृद्मन्त्रभ्रमरा प्रयोगसमवेतार्थस्मारणादिभिर्ऋग्वेदवितितेभ्य कर्मकुसुमेभ्य आहृत्य ताक्षिपञ्च मकरन्दमादित्यमण्डलं  
लोहिताभिरस्य प्राचीभी रश्मिनाडीभिरानयन्ति, तदमृतं वसव उपजीवन्ति । अथास्यादित्यमधुनो दक्षिणाभी रश्मिनाडीभि  
शुक्लाभिर्यजुर्वेदविहितकर्मकुसुमेभ्य आहृत्याग्नौ हुतं गोमादि पूर्ववदमृतभावमापन्नं यजुर्वेदमन्त्रभ्रमरा आदित्यमण्डलमान-  
यन्ति, तदेतदमृतं रुद्रा उपजीवन्ति । अथास्यादित्यमधुन प्रतीचीभी रश्मिनाडीभि कृष्णाभि सामवेदविहितकर्मकुसुमेभ्य  
आहृत्याग्नौ हुत सोमादि पूर्ववदमृतभावमापन्नं साममन्त्रस्तोत्रभ्रमरा आदित्यमण्डलमानयन्ति, तदमृतमादित्या उपजीवन्ति ।  
अथास्यादित्यमधुन उदीचीभिरतिकृष्णाभी रश्मिनाडीभिरथर्ववेदविहितेभ्य कर्मकुसुमेभ्य आहृत्याग्नौ हुत सोमादि पूर्ववदमृ-  
तभावमापन्नमथर्वान्निरसमन्त्रभ्रमरा, तथाध्वमेधवाच स्तोमकर्मकुसुमात् इतिहासपुराणमन्त्रभ्रमरा आदित्यमण्डलमानयन्ति ।  
अध्वमेधे वाच स्तोमे च पारिप्लवं शंसन्ति इति श्रवणादितिहासपुराणमन्त्राणामग्यन्ति प्रयोग । तदमृतं मरुत उपजीवन्ति ।  
अथास्य या आदित्यमधुन ऊर्वा रश्मिनाब्जो गोप्यास्ताभिरुपासनभ्रमरा प्रणवकुसुमादाहृत्यादित्यमण्डलमानयन्ति, तदमृतमुप-  
जीवन्ति साध्या । ता एता आदित्यव्यपाश्रया पञ्च रोहितादयो रश्मिनाब्ज ऋगादिसबद्धा क्रमेणोपदिश्येति योजना । एतदेवामृतं  
दृष्ट्वा तृप्यत्यस्य यथास्वं समस्तै करणैर्यशस्तेजइन्द्रियसाकल्यवीर्यान्नान्यमृतं तदुपलभ्यादित्ये तृप्यति । तेन सत्त्वमृतेन देवाना  
वस्वादीनां मोदनं विदधदादित्यो मधु । एतदुक्तं भवति—न केवलमुपास्योपासकभाव एकस्मिन्निवह्यते, अपि तु ज्ञातृज्ञेयभावश्च  
प्राप्यप्रापकभावश्चेति । तथाग्निः पाद इति । अधिदैवतं खल्वाकाशे ब्रह्मदृष्टिविधानार्थमुक्तम् । आकाशस्य हि सर्वगतत्वं  
रूपादिहीनत्वं च ब्रह्मणा सारुह्यं, तस्य चैतस्याकाशस्य ब्रह्मणश्चत्वारः पादा अभ्यादय 'अग्नि पाद' इत्यादिना दर्शिता । यथा  
हि गो पादा न गवा वियुज्यन्त, एवमभ्यादयोऽपि नाकाशेन सर्वगतेनेत्याकाशस्य पादा । तदेवमाकाशस्य चतुष्पदो ब्रह्मदृष्टि  
विधाय स्वरूपेण वायुं सर्वगुणकमुपास्यं विधातुं महीकरोति—वायुर्वाव संवर्गः । तथा स्वरूपेणैवादित्यं ब्रह्मदृष्ट्योपास्यं  
विधातुं महीकरोति—आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशः उपदेश । अतिरोहितार्थमन्यत् ॥ ३१ ॥ यद्युच्येत नाविशेषेण सर्वेषा देव-

न्यायनिर्णयः

नेत्याह—पुनश्चेति । लोहित, शुक्ल, कृष्ण, पर कृष्ण, मध्ये क्षोमत इव, इत्युक्तानि पञ्च रोहितादीन्यमृतानि प्रागाद्युर्वान्तरपञ्चदिगवस्थितारश्मिना-  
डीभिस्तत्तदेतत्कर्मकुसुमेभ्यस्तत्तद्देविकमन्त्रमधुकरैरादित्यमण्डलमानीतानि सोमाज्यपय प्रभृतिद्रव्याहुतिनिष्पन्नानि यशस्तेजोवीर्यमिन्द्रिय-  
मित्येवमात्मकान्यादित्यमधुसम्बन्धीनि वस्वाद्युपजीव्यानि चिन्तयता फल वस्वाद्याप्तिरुच्यते । तेषामुपासकत्वे कर्मकर्तृविरोधः स्यादित्यर्थः ।  
आदिशब्दार्थं व्याचष्टे—तथेति । कर्मकर्तृविरोधसाम्यादित्यर्थः । तथापि कथमपीणामनधिकारः, तत्राह—तथेति । सप्तसु शीर्षण्यप्रा-  
णेषु द्वयोर्द्वयोगतमादितृष्वोपास्ति । दक्षिण कर्णो गोतम, वामो भरद्वाज, चक्षुर्दक्षिण विश्वामित्र, वाम जमदग्निरित्यादि । न च

## ज्योतिषि भावाच्च ॥ ३२ ॥

यदिदं ज्योतिर्मण्डलं शुद्धानमहोरात्राभ्यां वम्भ्रमज्जगदवभासयति तस्मिन्नादित्यादयो देवता-  
वचनाः शब्दाः प्रयुज्यन्ते । लोकप्रसिद्धेर्वाक्यशेषप्रसिद्धेश्च । नच ज्योतिर्मण्डलस्य हृदयादि-  
ना विग्रहेण चेतनतयार्थित्वादिना वा योगोऽवगन्तुं शक्यते मृदादिष्वद्वैतनत्वावगमात् ।  
एतेनाश्यादयो व्याख्याताः । स्यादेतत् । मन्त्रार्थवादेतिहासपुराणलोकेभ्यो देवादीनां विग्रह-  
वत्त्वाद्यवगमादयमदोष इति । नेत्युच्यते । नहि तावलोको नाम किञ्चिन्स्वतन्त्रं प्रमाणमस्ति ।  
प्रत्यक्षादिभ्य एव ह्यविचारितविशेषेभ्यः प्रमाणेभ्यः प्रसिध्यन्त्यथो लोकात्प्रसिध्यतीत्युच्यते ।

भाष्यरत्नप्रभा

वामो भारद्वाजः, एवं दक्षिणेनेत्रनासिके विश्वामित्रवसिष्ठौ, वामे जमदग्निः कश्यपौ, वागत्रिरित्यर्थः । अत्र ऋषीणां ध्येय-  
त्वान्नाधिकारः ॥ ३१ ॥ किञ्च विग्रहाभावाद्देवादीनां न क्वाप्यधिकार इत्याह—ज्योतिषि भावाच्चेति । आदित्यः  
सूर्यश्चन्द्रः शुक्रोऽङ्गारक इत्यादिशब्दानां ज्योतिःपिण्डेषु प्रयोगस्य भावात्सत्त्वाच्च विग्रहवान्देवः कश्चिदस्तीत्यर्थः ।  
'आदित्यः पुरस्तादुदेता पश्चादस्तमेता' इति मधुविद्यावाक्यशेषे ज्योतिष्येवादित्यशब्दः प्रसिद्धः । तर्हि ज्योतिःपिण्डा-  
नामेवाधिकारोऽस्तु, तत्राह—न चेति । अभ्यादीनामधिकारमाशङ्क्याह—एतेनेति । अग्निर्वायुर्भूमिरित्यादिशब्दानाम-  
चेतनवाचित्वेनेत्यर्थः । सिद्धान्ती शङ्कते—स्यादेतदित्यादिना । 'वज्रहस्तः पुरदरः' इत्यादयो मन्त्राः । 'सोऽरोदीत्'  
इत्यादयोऽर्थवादाः । 'इष्टान्मोगान्हि वो देवा दास्यन्ते यज्ञभाविताः ।' 'ते तृप्तास्तर्पयन्त्येनं सर्वकामफलैः शुभैः ।' इत्यादी-  
तिहासपुराणानि । लोकेऽपि यमं दण्डहस्तं लिखन्ति, इन्द्रं वज्रहस्तमिति विग्रहादिपञ्चकसंज्ञावादनधिकारदोषो नास्ती-

भामती

पांणां सर्वासु ब्रह्मविद्यास्वविकारः, किंतु यथासंभवमिति । तत्रेदमुपतिष्ठते—ज्योतिषि भावाच्च । लौकिकौ ह्यादित्यादि-  
शब्दप्रयोगप्रत्ययौ ज्योतिर्मण्डलादिषु दृष्टौ । न चैतेषामस्ति चैतन्यम् । नद्येतेषु देवदत्तादिष्वत्तदनु रूपा दृश्यन्ते चेष्टाः ।  
स्यादेतत् । मन्त्रार्थवादेतिहासपुराणलोकेभ्य इति । तत्र 'जगृभ्माते दक्षिणमिन्द्रहस्तम्' इति च, 'काशिरिन्द्र इत्'  
इति च । काशिरिमुष्टि । तथा तुविश्वीवो वपोदरः सुवाहुरन्धसो मदः । इन्द्रो वृत्राणि जिघ्रते इति विग्रहवत्त्व देवताया मन्त्रा-  
र्थवादा अभिवदन्ति । तथा हविर्भोजनं देवताया दर्शयन्ति 'अद्धीन्द्र पिब च प्रस्थितस्य' इत्यादयः । तथैशनम्—'इन्द्रो  
दिव इन्द्र ईशे पृथिव्या इन्द्रो अपामिन्द्र इत्पर्वतानाम् । इन्द्रो वृधामिन्द्र इन्मेविराणामिन्द्र क्षेमे योगे हव्य इन्द्र' इति, तथा  
'ईशानमस्य जगतः स्वर्हशमीशानमिन्द्र तस्थुप इति । तथा वरिवसितार प्रति देवताया प्रसादं प्रमत्तायाश्च फलदानं दर्श-  
यति—'आहुतिभिरेव देवान् हुतादः प्रीणाति तस्मै प्रीता इषमूर्जं च यच्छन्ति इति, 'तृप्त एवैनमिन्द्र प्रजया पशुभिस्तर्प-  
यति' इति च । धर्मशास्त्रकारा अप्याहुः—'ते तृप्तास्तर्पयन्त्येनं सर्वकामफलैः शुभैः ।' इति पुराणवचांसि च भूयांसि देवता-  
विग्रहादिपञ्चकप्रपञ्चमाचक्षते । लौकिका अपि देवताविग्रहादिपञ्चकं स्मरन्ति चोपचरन्ति च । तथाहि—यमं दण्डहस्तमलि-  
खन्ति, वरुणं पाशहस्तम्, इन्द्रं वज्रहस्तम् । कथयन्ति च देवता हविर्भुज इति । तथैशानमिमामाहुः—देवग्रामो देवक्षेत्र-  
मिति । तथास्या प्रसादं च प्रसन्नायाश्च फलदानमाहुः—प्रसन्नोऽस्य पशुपति पुत्रोऽस्य जातः । प्रसन्नोऽस्य धनदो धनमनेन  
लब्धमिति । तदेतत्पूर्वपक्षी दूषयति—नेत्युच्यते । नहि तावलोको नामेति । न खलु प्रत्यक्षादिव्यतिरिक्तो लोको  
नाम प्रमाणान्तरमस्ति, किंतु प्रत्यक्षादिभूला लोकप्रसिद्धिः सत्यतामश्नुते, तदभावं लब्धपरम्परावन्मूलाभावाद्ब्रह्मवते । नच  
विग्रहादौ प्रत्यक्षादीनामन्यतममस्ति प्रमाणम् । न चेतिहासादि मूलं भवितुमर्हति, तस्यापि पारुषेयत्वेन प्रत्यक्षायपेक्षणात् ।

न्यायनिर्णयः

तत्र तेषामेवाधिकारः, विरोधादित्यर्थः ॥ ३१ ॥ कचिदनधिकाराच्च सर्वत्रानधिकारः, ब्राह्मणस्य राजगृहानधिकारेऽपि बृहस्पतिसवेऽधि-  
कारादिति शङ्कते—कुतश्चेति । देवादीनां विग्रहाद्यभावादनधिकारः सार्वत्रिकः साधयति—ज्योतिषीति । सूत्रं विमज्यते—यदिति ।  
आदित्यः सविता पूषा चन्द्रमा नक्षत्रमित्यादिशब्दानां ज्योतिर्मण्डलविषयत्वे प्रसिद्धिद्वयं प्रमाणयति—लोकेति । 'यावदादित्यः पुरस्ता-  
दुदेता' इत्यादि, 'असौ वा आदित्यो देवमधु' इत्यादिवाक्यशेषः । उदयास्तमयौ च ज्योतिर्मण्डलस्योपलभ्येते, तेन तदेवादित्यपदोक्त-  
मस्तु । तदि तस्यैवाधिकारः, तत्राह—नचेति । आदित्यादीनामचैतन्यादनधिकारेऽपि चैतन्यादभ्यादीनामधिकारः स्यादित्याशङ्क्याह—  
एतेनेति । न खत्वादित्यादिभ्योऽभ्यादयो विशिष्यन्ते, येन तेषां चेतनत्वादधिकारितेत्यर्थः । देवादीनां विग्रहाद्यविग्रहादनधिकारिते-  
त्युक्तममृत्प्रमाणं सिद्धान्ती शङ्कते—स्यादिति । 'वज्रहस्तः पुरदरः' इत्यादयो मन्त्राः । 'प्रजापतिरात्मनो वषासुदन्निवदत्' इत्यादयोऽर्थ-  
वादाः । 'इष्टान्मोगान्हि वो देवा दास्यन्ते यज्ञभाविताः ।' 'ते तृप्तास्तर्पयन्त्येनं सर्वकामफलैः शुभैः ।' इत्यादीनांतिहासपुराणानि । लोकेऽपि  
यमं दण्डहस्तमलिखन्ति । वरुणं पाशहस्तम् । अतो मन्त्रादिप्रामाण्याद्देवादीनां विग्रहादियोगादिवाधिकारितेत्यर्थः । विग्रहवत्त्वादीति ।  
आदिशब्देन हविर्भोजनं वृत्तिरैश्वर्यं फलदानं च गृहीतम् । देवादीनां विग्रहादिपञ्चकं प्रामाणिकमित्युक्तं दूषयति—नेतीति । यदुक्तं

न चात्र प्रत्यक्षादीनामन्यतमं प्रमाणमस्ति । इतिहासपुराणमपि पौरुषेयत्वात्प्रमाणान्तरभूला-  
माकाङ्क्षति । अर्थवादा अपि विधिनैकवाक्यत्वात्तरतुल्यार्थाः सन्तो न पार्श्वेणार्थेन देवादीनां  
विग्रहादिसङ्गावे कारणभावं प्रतिपद्यन्ते । मन्त्रा अपि श्रुत्यादिविनियुक्ताः प्रयोगसमवा-  
यिनोऽभिधानार्था न कस्यचिदर्थस्य प्रमाणमित्याचक्षते । तस्मादभावो देवादीनामधिकारस्य ३२

भावं तु वादरायणोऽस्ति हि ॥ ३३ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्तयति । वादरायणस्त्वाचार्यो भावमधिकारस्य देवादीनामपि मन्यते ।  
यद्यपि मन्वादिविद्यासु देवतादिव्यामिश्रास्वसंभवोऽधिकारस्य तथाप्यस्ति हि शुद्धायां ब्रह्म-  
विद्यायां संभवः । अर्थित्वसामर्थ्याप्रतिषेधाद्यपेक्षत्वादधिकारस्य । न च कचिदसंभव इत्येता-  
वता यत्र संभवस्तत्राप्यधिकारोऽप्युच्येत । मनुष्याणामपि न सर्वेषां ब्राह्मणादीनां सर्वेषु राज-  
सूयादिष्वधिकारः संभवति । तत्र यो न्यायः सोऽत्रापि भविष्यति । ब्रह्मविद्यां च प्रकृत्य

भाष्यरत्नप्रभा

त्यर्थः । विग्रहो हविषां भोग ऐश्वर्यं च प्रसन्नता । फलप्रदानमित्येतत्पञ्चकं विग्रहादिकम् ॥' मानाभावादेतन्नास्तीति  
दूषयति—नेत्यादिना । न चात्रेति । विग्रहादावित्यर्थः । अर्थवादा मन्त्रा वा मूलमित्याशङ्क्याह—अर्थवादा इत्या-  
दिना । ब्रीह्यादिवत्प्रयोगविधिगृहीता मन्त्रा प्रयोगसंबन्धाभिधानार्था नाज्ञातविग्रहादिपरा इति मीमांसका आचक्षत  
इत्यर्थः । तस्मात् विग्रहाभावादित्यर्थः ॥ ३२ ॥ सूत्राभ्यां प्राप्त पूर्वपक्षं निरस्यति—तुशब्द इत्यादिना । ब्रह्मविद्या  
देवादीन्नाधिकरोति, विद्यात्वात्, मन्वादिविद्यावदिति उक्तहेतुप्रयोजक इत्याह—यद्यपीति । दर्शादिकं, न ब्राह्मण-  
मधिकरोति, कर्मत्वात्, राजसूयादिवदिति आभाससाध्यं विद्यात्वहेतोराह—नचेति । यत्र यस्याधिकार संभ-  
वति स तत्राधिकारीति न्यायस्तुल्य इत्यर्थः । यत् सर्वेषां सर्वत्राधिकारो न संभवति ततो न चापोद्येतेत्यन्वयः । तद्ब्रह्म

भामती

प्रत्यक्षादीनां चात्राभावादित्याह—इतिहासपुराणमपीति । ननूक्तं मन्त्रार्थवादेभ्यो विग्रहादिपञ्चकप्रसिद्धिरिति, अत  
आह—अर्थवादा अपीति । विष्णुदेशेनैकवाक्यतामापद्यमाना अर्थवादा विविधविषयप्राशस्त्यलक्षणापरा न स्वार्थे प्रमाणं  
भवितुमर्हन्ति । 'यत्पर शब्द स शब्दार्थ' इति हि शाब्दन्यायविदः । प्रमाणान्तरेण तु यत्र स्वार्थेऽपि समर्थ्यते, यथा  
वायो क्षेपिष्ठत्वम्, तत्र प्रमाणान्तरवशात्सोऽभ्युपेयते न तु शब्दसामर्थ्यात् । यत्र तु न प्रमाणान्तरमस्ति, यथा विग्रहादि-  
पञ्चके, सोऽर्थे शब्दादेवावगन्तव्यः । अतत्परश्च शब्दो न तदवगमयितुमलमिति । तदवगमपरस्य तत्रापि तात्पर्यमभ्युपेत-  
व्यम् । न चैक वाक्यमुभयपरं भवतीति वाक्यं भिद्येत । नच सभबल्येकवाक्यत्वे वाक्यभेदो युज्यते । तस्मात्प्रमाणान्तरान-  
धिगता विग्रहादिमन्त्रा अन्यपराच्छब्दादवगन्तव्येति मनोरथमात्रमित्यर्थः । मन्त्राश्च ब्रीह्यादिवच्छ्रुत्यादिभिस्तत्र तत्र विनियुज्य-  
माना प्रमाणभावानुपप्रेक्षिनः कथमुपयुज्यन्ता तेषु तेषु कर्मस्वल्पपेक्षाया दृष्टे प्रकारे सभवति नादृष्टकल्पनोचिता । दृष्टश्च  
प्रकारः प्रयोगसमवेतार्थस्मारणं, स्मृत्वा चानुतिष्ठन्ति स्वत्वनुष्ठानं पदार्थान् । औत्सर्गिकी चार्थपरता पदानामित्यपेक्षितप्रयो-  
गसमवेतार्थस्मरणतात्पर्याणां मन्त्राणां नानाधिगते विग्रहादावपि तात्पर्यं युज्यत इति न तेभ्योऽपि तत्सिद्धिः । तस्मादेवतावि-  
ग्रहवत्तादिभावप्राहकप्रमाणाभावात् प्राप्ता पृष्ठप्रमाणगोचरतास्येति प्राप्तम् ॥ ३२ ॥ एवं प्राप्तेऽभिधीयते—भावं तु वादरा-  
यणोऽस्ति हि । तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्तयति इत्यादि भूतधातोरादित्यादिष्वचेतनत्वमभ्युपगम्यते

न्यायनिर्णय

लोकतो विग्रहादिधीरिति, तत्राह—न तावदिति । तर्हि प्रत्यक्षादिप्रसिद्धितो लोकप्रसिद्धेर्न भेदः, तत्राह—प्रत्यक्षादिभ्य इति ।  
अस्तु तर्हि तन्मूला लोकप्रसिद्धिः, नेत्याह—न चेति । देवताविग्रहादिपञ्चक सप्तम्यर्थः । तर्हि लोकप्रसिद्धेरितिहासपुराण मूल,  
तत्राह—इतिहासेति । तस्य यन्मूल तदेव लोकप्रसिद्धेर्मूलमिति चेत्, अस्तु तर्हि निर्मूल तल्लोकप्रसिद्धेर्मूल, पौरुषेयगिरा मूलाभावे  
प्रामाण्यासिद्धेः । नच तस्य यन्मूल तदेव लोकप्रसिद्धेर्मूल, तन्मूलतया सभावितार्थवादमन्त्राणां निरसिष्यमाणत्वादिति भावः । अपौरुषे-  
याणामर्थवादानां तर्हि लोकप्रसिद्धिमूलत्व, न, अर्थवादाधिकरणविरोधादित्याह—अर्थवादा इति । मन्त्राणां तर्हि रतुल्यत्वाभावात्तन्मूल-  
तेत्याशङ्क्याह—मन्त्रा इति । ब्रीह्यादिबलकर्मणि श्रुतिलिङ्गादिविनियुक्तानां तेषां दृष्टद्वारोपकारे सत्यदृष्टकल्पनायोगात्, अर्थपरत्वस्य शब्दाना-  
मौत्सर्गिकत्वात्, प्रयोगसमवेतार्थस्मृततावेव तात्पर्यं, नाज्ञातदेवताविग्रहादावपि, तात्पर्यभेदे वाक्यभेदादिति मत्वा मन्त्राधिकरणमुक्तेऽर्थे प्रमा-  
णयति—इत्याचक्षत इति । विग्रहादिपञ्चके मानाभावे फलितमाह—तस्मादिति ॥ ३२ ॥ सूत्राभ्यां पूर्वपक्षे सिद्धान्तयति—भावं  
स्त्विति । तत्र परपक्षनिषेध स्वपक्षप्रतिष्ठा च विभज्यते—तुशब्द इति । यदुक्तं ब्रह्मविद्या देवादीन्नाधिकरोति, विद्यात्वात्, मन्वादिविद्याव-  
दिति, तत्र मन्वादिविद्यानां देवादिव्यामिश्रत्वाच्च तास्तानविकुर्वन्ति, न विद्यात्वात् । ब्रह्मविद्या तु न व्यामिश्रेत्यतस्तानप्यविकरोतीत्यप्रयो-  
जकत्वमाह—यद्यपीति । तत्र देवादीनामधिकारस्य संभवे हेतुमाह—अर्थित्वेति । वैराग्यादिब्रह्मचर्यादिसंग्रहार्थमादिपदम् । द्विविध-  
स्यामर्थस्यैव योग्यतास्वस्याधिकारकारणत्वेऽपि तत्प्रयोजकत्वेनार्थित्वाद्यस्येयम् । अतिप्रसङ्गपक्षबाधकोपहतं चेदमनुमानमित्याह—नेति ।  
राजसूयाद्यनधिकृतस्यापि ब्राह्मणस्य ब्रह्मस्त्वितिसर्वे प्रामाण्याधिकारः । प्रकृते तु फलमित्याशङ्क्याह—ब्रह्मेति । तत्र ब्रह्मवेदानात्स-

भवति दर्शनं श्रौतं देवाद्यधिकारस्य सूचकम्—‘तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभ्य-  
क्षणीयां तथा मनुष्याणाम्’ ( बृ० १।४।१० ) इति । ‘ते होचुर्हन्त तमात्मानमन्विच्छामो  
यमात्मानमन्विष्य सर्वांश्च लोकानामोति सर्वांश्च कामान्’ इति । ‘इन्द्रो ह वै देवानामभि-  
प्रववाज विरोचनोऽसुराणाम्’ ( छा० ८।७।२ ) इत्यादि च । स्मार्तमपि गन्धर्वयाज्ञवल्क्यसं-  
वादादि । यदप्युक्तं ज्योतिषि भावाच्चेति । अत्र ब्रूमः—ज्योतिरादिविषया अपि आदित्यादयो  
देवतावचनाः शब्दाश्चेतनावन्तमैश्वर्याद्युपेतं तं तं देवतात्मानं समर्पयन्ति, मन्त्रार्थवादादिषु  
तथा व्यवहारात् । अस्ति ह्यैश्वर्ययोगादेवतानां ज्योतिराद्यात्मभिश्चावस्थानुं यथेष्टं च तं तं  
विग्रहं ग्रहीतुं सामर्थ्यम् । तथा हि श्रूयते सुब्रह्मण्यार्थवादे—मेधातिथेर्मेषेति । ‘मेधातिथिं  
ह काण्वायनमिन्द्रो मेपो भूत्वा जहार’ ( पड्डिश० ब्रा० १।१ ) इति । स्मर्यते च—‘आदित्यः  
पुरुषो भूत्वा कुन्तीमुपजगाम ह’ इति । मृदादिष्वपि चेतना अधिष्ठातारोऽभ्युपगम्यन्ते,  
मृदव्रवीदापोऽब्रुवन्नित्यादिदर्शनात् । ज्योतिरादेस्तु भूतधातोरादित्यादिष्वचेतनत्वमभ्युपग-  
म्यते । चेतनास्त्वधिष्ठातारो देवतात्मानो मन्त्रार्थवादादिव्यवहारादित्युक्तम् । यदप्युक्तं मन्त्रा-

भाष्यरत्नप्रभा

यो यो देवादीनां मध्ये प्रत्यक्त्वेनावुध्यत स तद्ब्रह्माभवदित्यर्थः । ते ह देवा ऊचुरन्योन्यं, तत इन्द्रविरोचनौ सुरा-  
सुरराजौ प्रजापतिं ब्रह्मविद्याप्रदं जग्मतुरिति च लिङ्गमस्तीत्यर्थः । किमत्र ब्रह्मामृतमिति गन्धर्वप्रश्ने याज्ञवल्क्य उवाच  
तमिति मोक्षधर्मेण श्रुतं देवादीनामधिकारलिङ्गमित्याह—स्मार्तमिति । यथा बालानां गोलकेषु चक्षुरादिपदप्रयो-  
गोऽपि शास्त्रज्ञैर्गोलकातिरिक्तेन्द्रियाणि स्वीक्रियन्ते, यथा ज्योतिरादौ सूर्यादिशब्दप्रयोगोऽपि विग्रहवद्देवता स्वीकार्या  
इत्याह—ज्योतिरादीति । तथा चेतनत्वेन व्यवहारादित्यर्थः । एकस्य जडचेतनोभयरूपत्वं कथं, तत्राह—अस्ति  
हीति । तथाहि विग्रहवत्तया देवव्यवहारः श्रूयते । सुब्रह्मण्य उद्गातृगणस्य ऋत्विक् तत्संबन्धी योऽर्थवादः ‘इन्द्र,  
आगच्छ’ इत्यादिः । तत्र मेधातिथेर्मेष, इतीन्द्रसंबोधनं श्रुतं, तद्याचष्टे—मेधेति । मुनिं मेधो भूत्वा जहारेति ज्ञापनार्थं  
मेष, इतीन्द्रसंबोधनमित्यर्थः । यदुक्तमादित्यादयो मृदादिवदचेतना एवेति, तन्न, सर्वत्र जडाजडाङ्गाद्वयरात्वादि-  
त्याह—मृदिति । आदित्यादौ को जडभागः कश्चेतनांश इति, तत्राह—ज्योतिरादेरित्येति । मन्त्रादिकं पदगत्तया

भामती

इत्यन्तमतिरोहितार्थम् । मन्त्रार्थवादादिव्यवहारादिति । आदिग्रहणेनेतिहारापुराणवमशास्त्राणि गृह्यन्ते । मन्त्रादीनां  
व्यवहारः प्रवृत्तिस्तस्य दर्शनादिति । पूर्वपक्षमनुभाषते—यदप्युक्तमिति । एकदेशिमतेन तावत्परिहरति—अत्र ब्रूम

न्यायनिर्णय

र्वाभावे स्थिते देवानां मध्ये यो यो देव प्रतिबुद्धवानात्मानमहं ब्रह्मास्मीति स स प्रतिबोद्धेव तद्ब्रह्माभवत् । तथापि जातित्रयस्यैव  
विद्याधिकारमाशङ्क्याह—ते हेति । ते देवाश्चासुराश्चान्योन्यमुक्तवन्तः किल, हन्त यद्यनुमतिर्भवता तदिह तमात्मानं विचारयाम । यं  
विचारतो ज्ञात्वा सर्वाणि फलान्यामोतीत्युक्त्वा विद्याग्रहणायेन्द्रविरोचनौ प्रजापतिमाजग्मतुरित्यर्थः । चकारो बृहदारण्यकश्रुत्या छान्दो-  
ग्यश्रुतेः समुच्चयार्थः । श्रौतलिङ्गेनानुमानबाधं दर्शयित्वा स्मार्तनापि तद्बाधं दर्शयति—स्मार्तमिति । ‘किमत्र ब्रह्म अमृतं किस्वि-  
द्देवमनुत्तमम् । चिन्तयेत्तत्र वै गत्वा गन्धर्वा मामपृच्छत ॥ विश्वावसुस्ततो राजा वेदान्तज्ञानकोविदः ।’ इति मोक्षधमे जनकयाज्ञ-  
वल्क्यसंवादात्प्रह्लादाजगरसंवादाच्चोक्तानुमानासिद्धिरित्यर्थः । आदित्यादिशब्दानां ज्योतिर्मण्डलविषयत्वात्तस्याचेतनस्य विग्रहादिरहि-  
तस्य नाधिकारोऽस्तीत्युक्तं, तत्राह—यदपीति । गोलकादिषु प्रयुक्तचक्षुरादिशब्दानामतिरिक्तेन्द्रियत्ववदादित्यादिशब्दानां ज्योति-  
रादिषु प्रयोगोऽपि तदतिरिक्ते चेतने प्रवृत्तिरित्याह—ज्योतिरिति । दृष्टान्तेऽतिरिक्तेन्द्रियसत्त्वे मानवत्प्रकृते तन्नास्तीत्याशङ्क्याह—  
मन्नेति । यथा चेतने देवतात्मन्यादित्यादिशब्दस्तथा मन्त्रादिषु शाब्दव्यवहारादिति हेत्वर्थः । कथं तदिह ज्योतिरादिष्वित्यादिशब्दः,  
तत्राह—अस्तीति । देवादीनामनेकरूपप्रतिपत्तियोगाच्चेतनाचेतनयोरादित्यादिशब्दानां मुख्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । देवादीनां विविधविग्रहग्रह-  
सामर्थ्यं मानमाह—तथाहीति । सुब्रह्मण्यो नामोद्गातृगणप्रविष्टः कश्चिदृत्विग्विशेषस्तत्संबन्धार्थवादः ‘इन्द्र, आगच्छ’ इत्यादि । तत्र  
मेधातिथेः मेष, इतीन्द्रसंबोधनं मन्त्रपदं श्रुतं, तद्याचष्टे—मेधेति । इन्द्रस्य नानाविग्रहयोगोऽपि देवतान्तरस्य किमित्याशङ्क्याह—स्मर्यते  
चेति । धर्मो वायुरिन्द्रश्च पुरुषो भूत्वा तामेवोपजग्मुः । अधिनो च पुरुषो भूत्वा माद्रीमुपजग्मतुरिति महाभारते प्रसिद्धमित्यर्थः ।  
यत्तु मृदादिवदचेतनत्वं, तत्राधिष्ठातृविवक्षया, अधिष्ठयविवक्षया वाचेतनत्वम् । प्रथमं प्रत्याह—मृदादिष्विति । तेष्वधिष्ठातृचेतनो-  
पगमे मानमाह—मृदिति । आदिशब्देन वागादिसंवादो गृहीतः । द्वितीये दार्ष्टान्तिकेऽपि तदिष्टमेवेत्याह—ज्योतिरादेरिति ।  
मृदादिष्वधिष्ठातृचेतन्ये मानवदत्र तदभावादिष्ठेयवदविष्टातुरपि न चैतन्यमित्याशङ्क्याह—चेतनास्त्विति । मन्त्राद्यो न स्वार्थं मानं,  
अन्यप्राकृत्यात्, विषमक्षणवाक्यवदित्युक्तमनुवदति—यदपीति । यस्मान्मानाद्यस्मिन्नभाविता धीस्तस्मात्तद्भावं सिच्यति । यत्र बु



र्थवादयोरन्यार्थत्वञ्च देवताविग्रहादिप्रकाशनसामर्थ्यमिति । अत्र ब्रूमः—प्रत्ययाप्रत्ययौ हि सद्भावात्सद्भावयोः कारणं, नान्यार्थत्वमन्यार्थत्वं वा । तथा ह्यन्यार्थमपि प्रस्थितः पथि पतितं तृणपर्णाद्यस्तीत्येव प्रतिपद्यते । अत्राह—विषम उपन्यासः । तत्र हि तृणपर्णादिविषयं प्रत्यक्षं प्रवृत्तमस्ति येन तदस्तित्वं प्रतिपद्यते । अत्र पुनर्विध्युद्देशकवाक्यभावेन स्तुत्यर्थेऽर्थवादे न पार्थगर्थ्येन वृत्तान्तविषया प्रवृत्तिः शक्याऽध्यवसातुम् । नहि महावाक्येऽर्थप्रत्यायकेऽवान्तरवाक्यस्य पृथक्प्रत्यायकत्वमस्ति । यथा 'न सुरां पिबेत्' इति नञ्त्विति वाक्ये पदत्रयसंबन्धात्सुरापानप्रतिषेध एवैकोऽर्थोऽवगम्यते । न पुनः सुरां पिबेदिति पदद्वयसंबन्धात्सुरापानविधिरपीति । अत्रोच्यते—विषम उपन्यासः । युक्तं यत्सुरापानप्रतिषेधे पदान्वयस्यैकत्वादवान्तरवादयार्थस्याग्रहणम् । विध्युद्देशार्थवादयोस्त्वर्थवादस्थानि पदानि पृथगन्वयं वृत्तान्तविषयं प्रतिपद्यान्तरं कैमर्थ्यवशेन कामं विधेः स्तावकत्वं प्रतिपद्यन्ते । यथा हि—'वायव्यं श्वेतमालभेत भूतिकामः' इत्यत्र विध्युद्देशवर्तिनां वायव्यादिपदानां विधिना संबन्धः, नैवं 'वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता वायुमेव स्वेन भागधेयेनोपधावति स एवैनं भूतिं गमयति' इत्येवमर्थवादगतानां पदानाम् । नहि भवति वायुर्वा आलभेतेति क्षेपिष्ठा देवता वा आलभेतेत्यादि । वायुस्वभावसंकीर्त-

भाष्यरत्नप्रभा

भासमानविग्रहादौ स्वार्थे न प्रमाणं, अन्यपरत्वात् विषं भुङ्क्ष्वेति वाक्यवदित्याह—यदपीति । अन्यपरादपि वाक्याद्वाधाभावे स्वार्थो ग्राह्य इत्याह—अत्र ब्रूम इति । तात्पर्यज्ञान्येऽप्यर्थे प्रत्ययमात्रेणास्तित्वमुदाहरति—तथा-हीति । तृणादौ प्रत्ययोऽस्ति विग्रहादौ स नास्तीति वैषम्यं शङ्कते—अत्राहेति । विध्युद्देशो विधिवाक्यं, तदेकवाक्य-तया प्रशस्तो विधिरित्येवार्थवादेषु प्रत्ययः । वृत्तान्तो भूतार्थः । विग्रहादि तद्विषयः प्रत्ययो नास्तीत्यर्थः । नन्वान्तर-वाक्येन विग्रहादिप्रत्ययोऽस्त्वित्यत आह—नहीति । सुरापानप्रत्ययोऽपि स्यादिति भावः । पदैकवाक्यत्ववाक्यैकवाक्य-त्ववैषम्यान्मैवमित्याह—अत्रोच्यते इति । नञ्पदमेकं यदा सुरां पिबेदिति पदाभ्यामन्वेति तदा पदैकवाक्यमेकमेवा-र्थानुभवं करोति ननु पदद्वयं पृथक्सुरापानं बोधयति, तस्य विधौ निषेधानुपपत्तेर्वैक्यार्थानुभवं प्रत्यक्षत्वात् । अर्थ-वादस्तु भूतार्थसंसर्गं स्तुतिद्वारं बोधयन्विधिना वाक्यैकवाक्यतां भजत इत्यस्ति विग्रहाद्यनुभव इत्यर्थः । नन्वर्थवादस्थ-पदानामवान्तरसंसर्गबोधकत्वं विना साक्षादेव विध्यन्वयोऽस्तु तत्राह—यथा हीति । साक्षादन्वयायोगं दर्शयति—

भासन्ती

इति । तदेतत्पूर्वपक्षिणमुत्थाप्य दूषयति—अत्राह पूर्वपक्षी । शाब्दी खल्वयं गतिः, यत्तात्पर्याधीनवृत्तित्वं नाम । नह्यन्य-परं शब्दोऽन्यत्र प्रमाणं भावेतुमर्हति । नहि श्वित्रिनिर्णयनपरं धृतो वावतीति वाक्यमित्ति सारमंयगमनं गर्भायतुमर्हति । नच नञ्वति महावाक्येऽवान्तरवाक्यायै विधिरूपं शक्योऽवगन्तुम् । नच प्रत्ययमात्रात्सोऽप्यर्थोऽस्य भवति, तत्प्रत्ययस्य भ्रान्तित्वात् । न पुनः प्रत्यक्षादीनामित्यं गतिः । नह्युदकाहरणार्थिना घटदर्शनायोन्मीलितं चक्षुर्घटपटौ वा पट वा केवलं नोपलभते । तदेवमेकदेशिनि पूर्वपक्षिणा दूषिते परमसिद्धान्तवाद्याह—अत्रोच्यते विषम उपन्यास इति । अयमभि-संधि—लोके विशिष्टार्थप्रत्यायनाय पदानि प्रयुक्तानि तदन्तरेण न स्वार्थमात्रस्मरणं पर्यवस्यन्ति । नहि स्वार्थस्मरणमात्राय

न्यायनिर्णयः

यतो मानान्न तथा धीर्न तत्तत्तत्सिद्धिरित्युत्सर्गः । तथाच मन्त्रादिभ्योऽपि स्वाये चेदबाधिता धीस्तत्स्तेषां तत्र प्रामाण्यमित्याह—अत्रेति । अनन्यार्थत्वे स्वाये प्रामाण्यमन्यथा नेत्युक्तमाशङ्क्याह—नेति । नहि विषमक्षणवाक्यमन्यार्थत्वान्न स्वाये मानं किंतु मानान्तरविरो-वात् । अवेक्षणस्य च सस्कारार्थस्य स्वार्थपरिच्छेदकत्वात् । नच तथाविधं वाक्यं न परिच्छेदकं, सवादविसवादयोरसतोरवान्तरता-त्पर्यात्तत्परिच्छेदप्रोक्तत्वात् । न चानन्यार्थत्वं प्रामाण्ये प्रयोजकं, अबाधितस्वादेशाने तदभावेन प्रामाण्याभावाद्युद्देशित्यर्थः । अन्यार्थत्वमप्र-योजकमित्यत्र वृष्टान्तमाह—तथाहीति । प्रतिसूयोगिवस्तुतात्पर्यान्पेक्षमेव मानं चक्षुः । वाक्यं तु यत्र तात्पर्यं तत्र मानं न प्रत्यर्थ-मिति वैशेष्यमाह—अत्रेति । विध्युद्देशो विधिवाक्यं, विधिरुद्दिश्यतेऽनेनेति व्युत्पत्तेः । स्तुत्यर्थत्वं विधेः प्राशस्त्यलक्षणापरत्वम् । वृत्तान्तो भूतार्थः । महापाक्यावान्तरवाक्यमेवेन पृथक्प्रत्यायकत्वं मन्त्रादेविधेः श्रेयाशङ्क्याह—नहीति । तत्र वृष्टान्त—यथेति । पदद-यसंबन्धादिविरपि तत्र भाति, अप्राप्तनिषेधायोगादित्याशङ्क्याह—नेति । न प्रत्ययमात्रादर्थसिद्धिः, तत्प्रत्ययस्य रागप्राप्ततया भ्रमत्वात्, तत्प्राप्तस्य च रजतादिविधेः धादित्यर्थः । यद्यपि पदैकवाक्यताया नार्थान्तरधीविशिष्टबोधनप्रयुक्तपदानामन्यत्राप्यवसानात्, तथापि वाक्यै-कवाक्यताया द्वाये वाक्यार्थधी । यथा देवदत्तस्य गौः क्लेशव्या बहुक्षीरेत्युक्ते बहुक्षीरत्वद्वारा क्रयणे तात्पर्यमित्युभयं तात्पर्यमेवा-स्तीति तथेवापीत्याह—अत्रेति । आर्थवादिकानां पदानां साक्षादेव विध्यन्वये किमिति पृथगन्वयप्रतिपत्तिः, तत्राह—यथाहीति । अर्थवादस्थपदानां विधिना साक्षादसंबन्धे योग्यत्वाभाव हेतुमाह—नहीति । कथं तर्हि विधिना तेषागन्वयः, तत्राह—वायिवति । अध्ययनविध्युपात्तस्याक्षरमात्रस्यापि नैष्कर्म्ययोगात्तत्फलकाङ्क्षागमर्थवादानां विधेयवृत्तिलक्षणया तदेकवाक्यत्वम् । न चान्वय-



नेन त्ववान्तरमन्वयं प्रतिपद्यैवं विशिष्टदैवत्यमिदं कर्षेति विधिं स्तुवन्ति । तद्यत्र सोऽवान्तर-  
वाक्यार्थः प्रमाणान्तरगोचरो भवति तत्र तदनुवादेनार्थवादः प्रवर्तते । यत्र प्रमाणान्तरविरुद्ध-  
स्तत्र गुणवादेन । यत्र तु तदुभयं नास्ति तत्र किं प्रमाणान्तराभावाद्गुणवादः स्यादाहोस्वित्प्रमा-

भाष्यरत्नप्रभा

न हीति । अर्थवादात्सर्वत्र स्वार्थग्रहणमाशङ्क्यार्थवादान्विभजते—तद्यत्रेति । तत्तत्रार्थवादेषु यत्र ‘अग्निर्हिमस्य भेष-  
जम्’ इत्यादावित्यर्थः । ‘आदित्यो यूष’ इत्यभेदो बाधित इति नैजस्वत्वादिगुणवादः । यत्र ‘वज्रहस्तः पुरन्दरः’ इत्यादौ  
मानान्तरसंवादविसंवादौ न मन्मत्र भूतार्थवाद इत्यर्थः । इति विमृश्येत्स्वार्थाहारः । विग्रहार्थवादः स्वार्थेऽपि तात्पर्य-

भामती

लोके पदानां प्रयोगो दृष्टपूर्वः । वाक्यार्थे तु दृश्यते । न चैतान्यस्मारितस्वार्थानि साक्षाद्वाक्यार्थं प्रत्याययितुमीक्षते इति  
स्वार्थस्मारणं वाक्यार्थमित्येऽवान्तरव्यापारः कल्पितः पदानाम् । नच गदर्थं यत्तत्तेन विना पर्यवस्यतीति न स्वार्थमात्राभिधाने  
पर्यवसानं पदानाम् । नच नञ्वाति वाक्ये विधानपर्यवसानम् । तथा सति नञ्पदमनर्थकं स्यात् । यथाहुः—‘साक्षाद्यद्यपि  
कुर्वन्ति पदार्थप्रतिपादनम् । वर्णास्तथापि नैतस्मिन्पर्यवस्यन्ति निष्फले ॥ वाक्यार्थमित्ये तेषां प्रवृत्तौ नान्तरीयम् । पाके  
ज्वालेव काष्ठानां पदार्थप्रतिपादनम् ॥’ इति । मेयमेकस्मिन्वाक्ये गतिः । यत्र तु वाक्यस्यैकस्य वाक्यान्तरेण सन्वस्तत्र  
लोकानुसारतो भूतार्थव्युत्पत्तौ च सिद्धायामेकैकस्य वाक्यस्य तत्तद्विशिष्टार्थप्रत्यायनेन पर्यवसितवृत्तिनः पश्चात्कुतश्चिद्धेतो  
प्रयोजनान्तरापेक्षायामन्वयः कल्प्यते । यथा ‘वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता वायुमेव स्वेन भागवेयेनापधावति स एवैनं भूतिं गमयति  
वायव्यं श्वेतमालमेत’ इत्यत्र । इह हि यदि न स्वाभ्यासाभ्यासविधिः स्वाभ्यासशब्दवान्यं वेदराशिं पुरुषार्थतामनेष्यन्ततो भूता-  
र्थमात्रपर्यवसिता नार्थवादा विध्युद्देशेनैकवाक्यतामागमिष्यन् । तस्मात् स्वाभ्यासविधिवशात्कैमर्थ्याकाङ्क्षायां वृत्तान्तादिगोचरा  
सन्तस्तत्प्रत्यायनद्वारेण विधेयप्राशस्त्यं लक्षयन्ति, न पुनरविवक्षितस्वार्था एव तल्लक्षणे प्रभवन्ति, तथा सति लक्षणैव न  
भवेत् । अभिधेयाविनाभावस्य तद्वीजस्याभावात् । अत एव गङ्गायां घोष इत्यत्र गङ्गाशब्दः स्वार्थसबद्धमेव तीरं लक्षयति न  
तु समुद्रतीरं, तत्कस्य हेतोः, स्वार्थप्रत्यासत्त्यभावात् । न चैतत्सर्वं स्वार्थाविवक्षायां कल्पते । अत एव यत्र प्रमाणान्तरविरु-  
द्धार्था अर्थवादा दृश्यन्ते, यथा—‘आदित्यो वै यूष’ ‘यजमानः प्रस्तरः’ इत्येवमादयः, तत्र यथा प्रमाणान्तरविरोधः, यथा  
च स्तुत्यर्थता, तदुभयसिद्ध्यर्थं ‘गुणवादस्तु’ इति च ‘तत्सिद्धिः’ इति चासूत्रयज्जैमिनि । तस्माद्यत्र भोऽर्थोऽर्थवादानां प्रमाणा-  
न्तरविरुद्धस्तत्र गुणवादेन प्राशस्त्यलक्षणेति लक्षितलक्षणा । यत्र तु प्रमाणान्तरसंवादस्तत्र प्रमाणान्तरादिवार्थवादादपि सोऽर्थ-  
प्रसिद्ध्यति, द्वयोः परस्परानपेक्षयोः प्रत्यक्षानुमानयोरिवैकत्रार्थं प्रवृत्ते । प्रमात्रपेक्षया त्वनुवादकत्वम् । प्रमाता ह्यव्युत्पन्न-  
प्रथमं यथा प्रत्यक्षादिभ्योऽर्थमवगच्छति न तथान्नायतं, तत्र व्युत्पत्त्याद्यपेक्षत्वात् । नतु प्रमाणापेक्षया, द्वयोः स्वार्थेऽनपेक्ष-  
त्वादित्युक्तम् । नन्वेवं मानान्तरविरोधेऽपि कस्माद्गुणवादो भवति, यावता शब्दविरोधे मानान्तरमेव कस्मान्न बाध्यते, वेदा-  
न्तैरिवाद्वैतविषयैः प्रत्यक्षादयः प्रपञ्चगोचरा, कस्माद्वाऽर्थवादचेद्वेदान्ता अपि गुणवादेन न नीयन्ते । अत्रोच्यते—लोकानुसा-  
रतो द्विविधो हि विषयः शब्दानाम्, द्वारतश्च तात्पर्यतश्च । यथैकस्मिन्वाक्ये पदानां पदार्था द्वारतो वाक्यार्थश्च तात्पर्यतो  
विषयः एवं वाक्यद्वयैकवाक्यतायामपि । यथेयं देवदत्तीया गोः केतव्येत्येकं वाक्यम्, एषा बहुक्षीरेत्युपरि तदस्य बहुक्षीरत्व-  
प्रतिपादनं द्वारम् । तात्पर्यं तु केतव्येति वाक्यान्तरार्थः । तत्र यद्धारतस्तत्प्रमाणान्तरविरोधेऽन्यथा नीयते । यथा विषं भक्ष-  
येति वाक्यं मा अस्य गृहे भुङ्क्ष्वेति वाक्यान्तरार्थपरं सत् । यत्र तु तात्पर्यं तत्र मानान्तरविरोधे पौरुषेयमप्रमाणमेव  
भवति । वेदान्तास्तु पौर्वापर्यपर्यालोचनया निरस्तसमस्तभेदप्रपञ्चब्रह्मप्रतिपादनपरा अपौरुषेयतया स्वतः सिद्धतात्त्विकप्रमाण-  
भावाः सन्तस्तात्त्विकप्रमाणभावात्प्रत्यक्षादीनि प्रच्यव्य साव्यवहारिके तस्मिन्व्यवस्थापयन्ति । नच ‘आदित्यो वै यूष’ इति  
वाक्यमादित्यस्य यूपत्वप्रतिपादनपरमपि तु यूपस्तुतिपरम् । तस्मात्प्रमाणान्तरविरोधे द्वारीभूतो विषयो गुणवादेन नीयते । यत्र  
तु प्रमाणान्तरं विरोधकं नास्ति, यथा देवताविग्रहादौ, तत्र द्वारतोऽपि विषयः प्रतीयमानो न शक्यस्त्यक्तुम् । नच गुणवादेन  
नेतुं, को हि मुख्ये संभवति गौणमाश्रयेदतिप्रसङ्गात् । तथा सत्यनधिगतं विग्रहादि प्रतिपादयत् वाक्यं भिद्येतेति चेत् अद्धा ।  
भिन्नमेवैतद्वाक्यम् । तथा सति तात्पर्यभेदोऽपीति चेत् । न । द्वारतोऽपि तदवगतौ तात्पर्यान्तरकल्पनाऽयोगात् । नच यस्य

न्यायनिर्णय

भेदेऽपि वाक्यभेदः, तात्पर्यभेदस्य तद्भेदकस्याभावादित्यर्थः । तर्हि सर्वत्रार्थवादानां स्वार्थे प्रामाण्यात् ‘अग्निर्हिमस्य’ इत्याद्यपि स्वार्थे  
प्रमाणं, नेत्याह—तदिति । मानान्तरसंवादाभावात् ‘आदित्यो यूष’ इत्यादीनां स्वार्थे प्रामाण्यमाशङ्क्योक्तम्—यत्रेति । ‘वज्रहस्तः  
पुरन्दरः’ इत्यादिषु संवादविसंवादयोरभावेऽपि सदेहान्न स्वार्थं मानतेत्याशङ्काह—यत्र त्विति । इतिशब्दादूर्ध्वं विचार्येत्यव्या-  
हार्यम् । उक्तं हि—‘विरोधे गुणवादः स्यादनुवादोऽवधारितः । भूतार्थवादस्तद्वानादर्थवादस्त्रिधा मतः ॥’ इति । यत्र विद्यमानार्थत्व-  
तत्र संवादो दृष्टः । प्रकृते तदभावात्किं गुणवादः किं यत्र विरोधस्तत्रैव तद्दृष्टेरिह तदभावाद्भिद्यमानार्थेति सदेहे मानानां स्वतो  
मानत्वाद्विद्यमानार्थता, सति च मुख्ये गुणानाश्रयणादर्थवादवाक्यानि स्वार्थप्रमितावनन्यार्थान्येव फलवशादन्यार्थानि, विधिप्रकरणस्थानु-

णान्तराविरोधाद्विद्यमानवाद इति प्रतीतिशरणैर्विद्यमानवाद आश्रयणीयो न गुणवादः । एतेन मन्त्रो व्याख्यातः । अपि च विधिभिरेवेन्द्रादिदेवत्यानि हवींश्चि चोदयद्भिरपेक्षितमिन्द्रादीनां स्वरूपम् । नहि स्वयंपरहिता इन्द्रादयश्चेतस्यागोपितुं शक्यन्ते । नच चेतस्यानारूढायै तस्यै तस्यै देवतायै हविः प्रदत्तुं शक्यते । आवयति च—‘यस्यै देवतायै हविर्गृहीतं स्यात्तां ध्यायेद्-

भाष्यरत्नप्रभा

वाक्’ अन्यपरत्वे सत्यज्ञाताबाधितार्थकशब्दत्वात्, प्रयाजादिवाक्यवदिति न्यायं मन्त्रेष्वितिदिशति—एतेनेति । वेदान्तानुवादगुणवादानां निरासार्थं हेतौ पदानि । न चोभयपरत्वे वाक्यभेदः, अवान्तरार्थस्य महावाक्यार्थत्वादिति भावः । विध्यनुपपत्त्यापि स्वर्गवहेवताविग्रहोऽङ्गीकार्य इत्याह—अपिचेति । ननु क्लेशात्मके कर्मणि विधिः फलं विनानुपपन्न इति भवतु ‘यन्न दु खेन संभिन्नम्’ इत्यर्थवादसिद्धः स्वर्गो विधिप्रमाणकः । विग्रहं विना विधेः कानुपपत्तिः, तामाह—न हीति । उद्दिश्य लागानुपपत्त्या चेतस्यारोहोऽङ्गीकार्य इत्यत्र श्रुतिमन्याह—यस्या इति । अतश्चेतस्यारोहार्थं विग्रहं पृष्टव्यः । किंच कर्मप्रकरणपाठाद्विग्रहप्रमिति प्रयाजवत्कर्पाङ्गत्वेनाङ्गीकार्या, तां विना कर्मापूर्वासिद्धेः । किंच सुप्रराजविग्रहवहेवतां त्यक्त्वा नन्दमात्रं देवतेति भक्तिरयुक्तेत्याह—न च शब्देति । न चाकृतिमात्रं शब्दगव्य-

भामती

यत्र न तात्पर्यं तस्य तत्राप्रामाण्यं, तथा सति विशिष्टपर वाक्यं विशेषणेष्वप्रमाणमिति विशिष्टपरमपि न स्यात्, विशेषणाविषयत्वात् । विशिष्टविषयत्वेन तु तदाक्षेपे परस्परान्तराश्रयत्वम् । आक्षेपाद्विशेषणप्रतिपत्तौ सत्या विशिष्टविषयत्वं विशिष्टविषयत्वाच्च तदाक्षेपः । तस्माद्विशिष्टप्रत्ययपरंभ्योऽपि विशेषणानि प्रतीयमानानि तस्यैव वाक्यस्य विषयत्वेनानिच्छताण्यभ्युपेयानि यथा, तथान्यपरंभ्योऽप्यर्थवादवाक्येभ्यो देवताविग्रहादयः प्रतीयमाना अस्मिन् प्रमाणान्तरविरोधे न युक्तास्त्यक्तम् । नहि मुख्यार्थसंभवे गुणवादो युज्यते । नच भूतार्थमायपौरुषेय वन्नो मानान्तरापेक्षं स्वार्थं, येन मानान्तरासंभवे भवेदप्रमाणमित्युक्तम् । स्यादेतत् । तात्पर्येक्येऽपि यदि वाक्यभेदः, कथं तर्ह्येकत्वादेक वाक्यम् । न । तत्र तत्र यथास्वं तत्तत्पदार्थविशिष्टैकपदार्थप्रतीतिपर्यवसानसंभवात् । स तु पदार्थान्तरविशिष्ट पदार्थ एक क्वचिद् द्वारभूत क्वचिद् द्वारीत्येतावान् विशेषः । नन्वेवं सति ओदनं भुक्त्वा ग्रामं गच्छतीत्यत्रापि वाक्यभेदप्रसङ्गः । अन्यो हि ससर्ग ओदनं भुक्त्वेति, अन्यस्तु ग्रामं गच्छतीति । न । एकत्र प्रतीतिपर्यवसानात् । भुक्त्वेति हि समानकर्तृकता पूर्वकालता च प्रतीयते । न चेयं प्रतीतिरपरकालक्रियान्तरप्रत्ययमन्तरेण पर्यवस्यति । तस्माद्यावति पदसमूहे पदाहिता पदार्थस्मृतयः पर्यवस्यन्ति तावदेकं वाक्यम् । अर्थवादवाक्ये चैता पर्यवस्यन्ति विनैव विधिवाक्यं विशिष्टार्थप्रतीति । नच द्वाभ्यां द्वाभ्यां पदाभ्यां विशिष्टार्थप्रत्ययपर्यवसानात् पञ्चपदपदवति वाक्ये एकस्मिन्नालप्रसङ्गः । नानालेऽपि विशेषणानां विशेष्यस्यैकत्वात्, तस्य च राक्कुष्ठतस्य प्रधानभूतस्य गुणभूतविशेषणानुरोधेनावर्तनायोगात् । प्रधानभेदे तु वाक्यभेद एव । तस्माद्विवाक्यार्थवादवाक्यमन्यदिति वाक्ययोरेव स्वस्ववाक्यार्थप्रत्ययावसितव्यापारयो पश्चात्कुतश्चिदपेक्षाया परस्परान्वय इति सिद्धम् । अपि च विधिभिरेवेन्द्रादिदेवत्यानीति । देवतामुद्दिश्य हविरवमृश्य च तद्विषयस्वल्त्याग इति यागशरीरम् । नच चेतस्यनालिखिता देवतोद्देशं शक्या । नच रूपरहिता चेतसि शक्यत आलेखितुमिति यागविधिनैव तद्रूपपेक्षिणा यादृशमन्यपरंभ्योऽपि मन्त्रार्थवादेभ्यस्तद्रूपमवगतं तदभ्युपेयते, रूपान्तरकल्पनाया मानाभावात् । मन्त्रार्थवादयोरन्यन्तपरोक्षवृत्तिप्रसङ्गाच्च । यथा हि ‘ब्राह्मो ब्राह्मस्तोमेन यजेते’ इति ब्राह्मस्वरूपपेक्षाया यस्य पिता पितामहो वा सोमं न पिबेत् स ब्राह्म इति ब्राह्मस्वरूपमवगतं ब्राह्मस्तोमविध्यपेक्षितं सद्धिप्रमाणकं भवति, यथा वा स्वर्गस्य रूपमलौकिकं ‘स्वर्गकामो यजेते’ इति विधिनापेक्षितं सदर्थवादतोऽवगम्यमानं विधिप्रमाणकम्, तथा देवतारूपमपि । ननुद्देशो रूपज्ञानमपेक्षते न पुना रूपसत्तामपि, देवताया समारोपेणापि च रूपज्ञानमुपपद्यत इति समारोपितमेव रूपं देवताया मन्त्रार्थवादैरुच्यते । सत्यं, रूपज्ञानमपेक्षते । तच्चान्यतोऽसंभवान्मन्त्रार्थवादेभ्य एव । तस्य तु रूपस्यासति बाधकेऽनुभवारूढं तथाभावं परित्यज्यान्व्यात्मननुभूयमानमसांप्रतं कल्पयितुम् । तस्माद्विध्यपेक्षितमन्त्रार्थवादैरन्यपरैरपि देवतारूपं बुद्धावुप-

न्यायनिर्णयः.

वादविरोधविकुरवाक्यत्वात्, प्रयाजादिवाक्यवदित्यनुमानादित्याह—प्रतीतितीति । अर्थवादानां संवादविसंवादासत्त्वे स्वायं प्रामाण्योक्त्या मन्त्राणामपि तदुक्तमेवेत्यितिदिशति—एतेनेति । तस्यापि सवादाद्यभावे स्वायं मानत्वाविशेषात्प्रतीति देवतारूपे प्रामाण्यमावश्यकमित्यर्थः । न केवलं मन्त्रादिप्रमाणकमेव देवतारूपं विधिप्रमाणकमपीत्युपादानं प्रमाणयति—अपिचेति । यथा स्वर्गकामवाक्ये विध्यपेक्षितं स्वर्गरूपं ‘यन्न दु खेन संभिन्नम्’ इत्यर्थवादसिद्धं विधिप्रमाणकं तथा यागविधिनैव देवतारूपपेक्षणादर्थवादोदितमिन्द्रमपि तद्रूपं तत्प्रमाणकमेवेत्यर्थः । कथमिन्द्रादिसवरूपपेक्षा विधीना, ते हि करणेतिकर्तव्यताभावात्प्रमाणपेक्षिणः, तत्राह—नहीति । दर्शपूर्णमासाधिकारपाठात्प्रयाजाद्यनुष्ठानादेवापूर्वसिद्धिः । तथौत्सर्गिकप्रतीतिकार्यार्थवादप्रमितदेवताप्रमितमितो यागादपूर्वसिद्धिरविशेषादित्यर्थः । चेतसि देवतारूपारोपणमपि सा भूत्, तत्संप्रदानकहविद्वानवस्य तदपेक्षत्वाभावादित्याशङ्क्याह—न चेति । देवतामुद्दिश्य हविरवमृश्य तदीयस्वल्त्यागात्मकत्वाद्याग्येत्यर्थः । न केवलं यागदेहालोचनया चेतसि देवतारोपः, किंतु श्रूयमाणत्वाच्चेत्याह—आवयतीति । विध्यपेक्षाया

पट्टकरिष्यन्' (ऐ० ब्रा० ३।८।१) इति । नच शब्दमात्रमर्थस्वरूपं संभवति, शब्दार्थयोर्भेदात् । तत्र यादृशं मन्त्रार्थवादयोरिन्द्रादीनां स्वरूपमवगतं न तत्तादृशं शब्दप्रमाणकेन प्रत्याख्यातुं युक्तम् । इतिहासपुराणमपि व्याख्यातेन मार्गेण संभवन्मन्त्रार्थवादमूलत्वात्प्रभवति देवताविग्रहादि साध्ययितुम् । प्रत्यक्षादिमूलमपि संभवति । भवति ह्यस्माकमप्रत्यक्षमपि चिरंतनानां प्रत्यक्षम् । तथाच व्यासादयो देवादिभिः प्रत्यक्षं व्यवहरन्तीति स्मर्यते । यस्तु ब्रूयादिदानींतनानां सिव पूर्वेषामपि नास्ति देवादिभिर्व्यवहर्तुं सामर्थ्यमिति स जगद्वैचित्र्यं प्रतिषेधेत् । इदानीमिव च नान्यदापि सार्वभौमः क्षत्रियोऽस्तीति ब्रूयात् । ततश्च राजरूपादिचोदनाः उपरुन्ध्यात् । इदानीमिव च कालान्तरेऽप्यव्यवस्थितप्रायान्वर्णाश्रमधर्मान्प्रतिजानीत । ततश्च व्यवस्थाविधायि शास्त्रमनर्थकं स्यात् । तस्माद्धर्मोत्कर्षशाच्चिरंतना देवादिभिः प्रत्यक्षं व्यवजहुरिति श्रिष्यते ।

## भाष्यरत्नप्रभा

भस्तु किं विग्रहेणेति वाच्यं, निर्व्यक्त्याकृत्ययोगात् । अतः शब्दस्यार्थाकाङ्क्षायां मन्त्रादिप्रमितविग्रहोऽङ्गीकार्य इत्याह—  
तत्रेति । एवं मन्त्रार्थवादमूलकमितिहासादिकमपि विग्रहे मानमित्याह—इतिहासेति । प्रमाणत्वेन संभवदित्यर्थः । व्यासादीनां योगिनां देवतादिप्रत्यक्षमपीतिहासादेर्मूलमित्याह—प्रत्यक्षेति । व्यासादयो देवादिप्रत्यक्षशून्याः, प्राणि-  
त्वात्, अस्मद्वदित्यनुमानमतिप्रसङ्गेन दूषयति—यस्त्वित्यादिना । सर्वं घटाभिन्नं, वस्तुत्वात्, घटवदिति जगद्वैचित्र्यं नास्तीत्यपि रा ब्रूयात् । तथा क्षत्रियाभावं वर्णाश्रमाभावं वर्णाश्रमाद्यव्यवस्थां च ब्रूयात्, निरङ्कुशबुद्धित्वात् । तथाच

## भामती

नेधीयमानं विविग्रमाणकमेवेति युक्तम् । स्यादेतत् । विध्यपेक्षायामन्यपरादपि वाक्यादवगतोऽर्थः स्वीक्रियते, तदपेक्षैव तु नास्ति, शब्दरूपस्य देवताभावात्, तस्य च मानान्तरवेद्यत्वादित्यत आह—नच शब्दमात्रमिति । न केवलं मन्त्रार्थवादतो विग्रहादिसिद्धिः, अपि तु इतिहासपुराणलोकस्मरणेभ्यो मन्त्रार्थवादमूलेभ्यो वा प्रत्यक्षादमूलेभ्यो वेत्याह—इतिहासेति । श्रिष्यते युज्यते । निगदमात्रव्याख्यातमन्यत् । तदेवं मन्त्रार्थवादसिद्धे देवताविग्रहादौ गुर्वादिपूजावद्देवतापूजात्मको यागो देवताप्रसादादिद्वारेण सफलोऽवकल्पते । अचेतनस्य तु पूजामप्रतिपद्यमानस्य तदनुपपत्तिः । न चैव यज्ञकर्मणो देवता प्रति गुणभावाद्देवतात् फलोत्पादे यागभावनाया श्रुत फलवत्त्वं यागस्य च ता प्रति तत्फलमश वा प्रति श्रुतं करणत्वं हातव्यम् । यागभावनया एव हि फलवत्या यागलक्षणस्वरूपावान्तरव्यापारत्वाद्देवताभोजनप्रसादादीनाम्, कृषिकर्मण इव तत्तद्वान्तरव्यापारस्य सस्याधिगमसाधनत्वम् । आग्नेयादीनामिवोत्पत्तिपरमापूर्ववान्तरव्यापाराणां भवन्मते स्वर्गसाधनत्वम् । तस्मात्कर्मणोऽपूर्ववान्तरव्यापारस्य वा देवताप्रसादावान्तरव्यापारस्य वा फलवत्त्वात् प्रधानत्वमुभयस्मिन्नपि पक्षे समानं, ननु देवताया विग्रहादित्यस्या प्राधान्यमिति न धर्ममीमांसाया सूत्रम्—'अपि वा शब्दपूर्वत्वाद्यज्ञकर्म प्रधानं गुणत्वे देवताश्रुति' इति

## न्यायनिर्णयः

मन्त्रादिभ्यो देवताविग्रहादि द्रष्टव्यं, तदपेक्षैव नास्ति, शब्दरूपस्यैव देवतात्वात्, तस्य च मानान्तरसिद्धत्वात्, तत्राह—न चेति । विमना बुद्धिः शब्दातिरिक्तार्थाकारा, कारकबुद्धित्वात्, कर्तृबुद्धिवत् । नच मन्त्ररूपकारकबुद्धौ व्यभिचारः, तथापि 'येन्द्रा गार्हपत्यम्' इत्यादिकारकत्ववादिशब्दातिरिक्तमन्त्ररूपार्थाकारबुद्धित्वोपगमादिति भावः । ननु तथापि देवतारूपज्ञानमुद्देशोऽपेक्षते, न तद्रूपसत्त्वम्, आरोपादपि तद्धीयोगाद्योपदिशिषीवत्, तत्राह—तत्रेति । दृष्टस्यासति बाधके न मिथ्यात्वम् । नच कर्मणो देवतागुणत्वात्तस्मादेव फलोत्पादे यागस्य फलवत्त्वविरोधः, अपूर्ववद्देवताप्रसादस्यापि यागावान्तरव्यापारत्वादित्यर्थः । न केवलं मन्त्रार्थवादभ्यो देवताविग्रहादिसिद्धिः, किं त्वितिहासपुराणादपीत्याह—इतिहासेति । मन्त्रादावुक्तप्रामाण्यप्रकारो व्याख्यातो मार्गः । न केवलं मन्त्राथैव तन्मूलं किं तु प्रत्यक्षायपीत्याह—प्रत्यक्षादीति । ननु न तत्तस्य मूलं, न हि देवादिविषयमसदादीनामस्ति प्रत्यक्षं, तत्राह—भवतीति । व्यासादीना तद्विषय प्रत्यक्षमस्तीत्यत्र मानमाह—तथाचेति । न चार्थं प्रत्यक्षमितिहासादिसिद्धं तच्च तन्मूलतया मानमित्यन्योन्याश्रयत्वं, आर्षप्रत्यक्षस्य योगिप्रत्यक्षान्तर्भूतस्यानुमानागमार्थमेव सिद्धत्वात्, इतिहासादौ च तन्मूलत्वव्यक्तीकरणाय तदनुवादादित्यर्थः । ननु पूर्वेऽपि व्यासादयो न देवादीन्प्रत्यक्षयन्ति, प्राणित्वात्, अस्मादिवदित्यनुमानाच्च योगिप्रत्यक्षं तन्मूलमिति शङ्कते—यस्त्विति । सामान्यतो वृष्टमतिप्रसक्त्या प्रत्याचष्टे—स इति । विमतं घटमात्रं, वस्तुत्वात्, घटवदित्यपि संभवादित्यर्थः । अतीतानागतौ कालौ, सार्वभौमशून्यौ, कालत्वात्, वर्तमानवदित्यतिप्रसङ्गान्तरमाह—इदानीमिवेति । तत्रापि सिद्धसाध्यत्वं प्रत्याह—ततश्चेति । विमतं कालोऽव्यवस्थितप्रायवर्णाश्रमशाली, कालत्वात्, समतवदित्यतिप्रसङ्गान्तरमाह—इदानीमिवेति । तत्रापि सिद्धसाध्यत्वमाशङ्काह—ततश्चेति । व्यवस्थाविधायि तत्तद्वर्णश्रमयोगितया तत्तदसकीर्णधर्मबोधकमित्यर्थः । सामान्यतो वृष्टस्यातिप्रसक्तप्रवृत्तये फलितमाह—तस्मादिति । इष्टदेवतासाक्षात्कारोद्देशेन जपविधानादपि युक्तमेतदित्याह—अपिचेति । आदिपदेन क्षययोगफलं देवतासाक्षात्कारस्त-

अपिच स्मरन्ति—‘स्वाध्यायादिष्टदेवतासंयोगः’ ( यो० सू० २।४४ ) इत्यादि । योगोऽप्यणिमा-  
चैश्वर्यप्राप्तिकलः स्मर्यमाणो न शक्यते साहसमात्रेण प्रत्याख्यातुम् । श्रुतिश्च योगमाहात्म्यं  
प्रख्यापयति—‘पृथ्व्यक्षेजोऽनिलखे समुत्थिते पञ्चात्मके योगगुणे प्रवृत्ते । न तस्य रोगो न जरा  
न मृत्युः प्राप्तस्य योगाग्निमयं शरीरम्’ ( श्वे० २।१२ ) इति । ऋषीणामपि मन्त्राब्राह्मणदर्शिनां सा-  
मर्थ्यं नास्मदीयेन सामर्थ्येनोपमातुं युक्तम् । तस्मात्समूलमितिहासपुराणम् । लोकप्रसिद्धिरपि  
न सति संभवे निरालम्बनाध्यवसातुं युक्ता । तस्मादुपपन्नो मन्त्रादिभ्यो देवादीनां विग्रहवत्त्वा-  
द्यवगमः । ततश्चार्थित्वादिसंभवादुपपन्नो देवादीनामपि ब्रह्मविद्यायामधिकारः । क्रममुक्तिद-  
र्शनान्यप्येवमेवोपपद्यन्ते ॥ ३३ ॥

**शुगस्य तदनादरश्रवणात्तदाद्रवणात्सूच्यते हि ॥ ३४ ॥**



शूद्रोऽधिक्रियते वेदविद्यायामथवा न हि ॥ अत्रैवर्णिकदेवाद्या इव शूद्रोऽधिकारवान् ॥ १ ॥

तथा स्वयंभातवेदा शूद्रोऽध्ययनवर्जनात् ॥ नाधिकारी श्रुतौ स्याते त्वधिकारो न वार्यते ॥ २ ॥

यथा मनुष्याधिकारनियममपोद्य देवादीनामपि विद्यास्वधिकार उक्तस्तथैव द्विजात्यधिकार-  
नियमापवादेन शूद्रस्याप्यधिकारः स्यादित्येतामाशङ्कां निवर्तयितुमिदमधिकरणमारभ्यते ।

भाष्यरजप्रभा

राजसूयादिशास्त्रस्य कृतादियुगधर्मव्यवस्थाशास्त्रस्य बाध इत्यर्थः । योगसूत्रार्थादपि देवादिप्रत्यक्षसिद्धिरित्याह—अपि-  
चेति । मन्त्रजपादेवतासांनिध्यं तत्संभाषणं चेति सूत्रार्थः । योगमाहात्म्यस्य श्रुतिस्मृतिसिद्धत्वाद्योगिनामस्ति देवादि-  
प्रत्यक्षमित्याह—योग इति । पादतलादाजानोर्जानोरानामेर्नामेराग्रीवं ग्रीवायाश्चाकेशप्ररोहं ततश्चाब्रह्मरन्ध्रं पृथिव्या-  
दिपञ्चके समुत्थिते धारण्या जिते योगगुणे चाणिमादिके प्रवृत्ते योगाभिव्यक्त तेजोमयं शरीरं प्राप्तस्य योगिनो न  
रोगादित्यर्थः । चित्रकारादिप्रसिद्धिरपि विग्रहे मानमित्याह—लोकेति । अधिकरणार्थमुपसंहरति—तस्मा-  
दिति । चिन्तायाः फलमाह—क्रमेति । एवमेव देवादीनां ब्रह्मविद्याधिकारे सत्येव देवत्वप्राप्तिद्वारा क्रममुक्ति-  
फलान्युपासनानि युज्यन्ते । देवानामनधिकारे ज्ञानाभावात्क्रममुक्त्यर्थिनामुपासनेषु प्रवृत्तिर्न स्यात्, अतोऽधिकार-  
निर्णयात्प्रवृत्तिसिद्धिरिति भावः ॥ ३३ ॥ शुगस्य—सूच्यते हि । पूर्वणास्य दृष्टान्तसंगतिमाह—यथेति । पूर्वत्र  
देवादीनामधिकारसिद्ध्यर्थं मन्त्रादीनां भूतार्थे विग्रहादौ समन्वयोक्त्या वेदान्तानामपि भूतार्थे ब्रह्मणि समन्वयो दृढी-  
कृतः । अत्रापि शूद्रशब्दस्य श्रौतस्य क्षत्रिये समन्वयोक्त्या स दृढीक्रियत इत्यधिकरणद्वयस्य प्रासङ्गिकस्यास्मिन्समन्व-  
याध्यायेऽन्तर्भाव इति मन्तव्यम् । पूर्वपक्षे शूद्रस्यापि द्विजवद्देवान्तश्रवणे प्रवृत्तिः, सिद्धान्ते तदभाव इति फलम् ।

आमती

विरह्यते । तस्मात्सिद्धो देवताना प्रायेण ब्रह्मविद्यास्वधिकार इति ॥ ३३ ॥ शुगस्य तदनादरश्रवणात्तदाद्रवणात्सू-  
च्यते हि । अवान्तरसंगतिं कुर्वन्नधिकरणतात्पर्यमाह—यथा मनुष्याधिकारेति । शङ्कावीजमाह—तत्रेति । निरुद्ध-

न्यायनिर्णय

फल व्यवहारश्चोच्यते । योगशास्त्रादपि योगिनो देवतादिभि सह प्रत्यक्ष व्यवहरन्तीति दृष्टमित्याह—योगोऽपीति । न केवल योग-  
शास्त्राद्योगमाहात्म्यधी कि तु श्रुतेरपीत्याह—श्रुतिश्चेति । पादतलमारभ्याजानोर्जानोरानामेर्नामेराग्रीवं ग्रीवायाश्चाकेशप्ररोहं तत-  
श्चाब्रह्मरन्ध्रं क्रमेण पृथिव्यादिधारण्या पृथिव्यादिपञ्चात्मके भूतसमुदाये समुत्थिते प्रतिपत्तिद्वारा वशीकृते योगगुणे चाणिमादौ प्रवृत्ते  
योगाभिव्यक्त तेजोमयं देहं प्राप्तस्य योगिनो न जरादिसंगतिरित्यर्थः । किंच मन्त्रादिदृशासृषीणा शक्तिरसदादिशक्तिसदृशी नेत्यभ्युप-  
गन्तव्यम् । तथा व्यासादीनामपि शक्तेरसदादिशक्त्यतिशयितया न तत्प्रत्यक्षं प्रतिक्षेपुं शक्यमित्याह—ऋषीणामिति । सिद्धे व्यासा-  
दीनामतीन्द्रियार्बदशित्वे फलितमाह—तस्मादिति । तथाचेतिहासादिप्रामाण्यादेवताविग्रहादिपञ्चकसिद्धिरित्यर्थः । लोकप्रसिद्ध्यापि  
तत्सिद्धिरित्याह—लोकेति । प्रमाणस्यादुष्टत्वे, प्रमेयसिद्धिरवश्यभाविनीत्यवान्तरप्रकृतमुपसंहरति—तस्मादिति । तेषां विग्रहवत्त्वादौ  
सिद्धे प्रकृते किमित्याशङ्क्य परमप्रकृतमुपसंहरति—ततश्चेति । किंच ब्रह्मलोकादिप्राप्तानां देवादिभाव प्राप्तानां तत्रोत्पन्नापरोक्षधियां  
मुक्तिवादीन्यापि श्रुतिस्मृतिवाक्यानि देवादीनामधिकार सूचयन्तीति तेषां विद्याधिकारे श्रुतार्थापत्तिमाह—क्रमेति ॥ ३३ ॥ मनुष्याधि-  
कारनियमापवादेन देवादीनामधिकारवद्विजात्यधिकारनियम निरस्य शूद्रस्यापि स्यादधिकारः, सर्वगविद्याधिकारिणि जानश्रुतौ शूद्रशब्दादि-  
त्याशङ्काह—शुगस्येति । प्रासङ्गिकीं संगतिं वदन्नधिकरणस्य तात्पर्यमाह—यथेति । पूर्वत्रत्रैवर्णिकदेवाद्यधिकारोक्त्या मन्त्रादीनां  
स्वार्थे समन्वयः साधितः । सप्रति विद्याधिकारिणि शूद्रशब्ददृष्टेर्जातिशूद्रस्यापि विद्याहेतुवेदान्तविचारादिस्वधिकारमाशङ्क्य शूद्रशब्दस्य  
क्षत्रिये समन्वयोक्तेरतदध्यायान्तर्भावोऽस्य युक्तः । अर्थवादिकशूद्रशब्दस्यैव पौर्वापर्यालोचनया वेदान्तानां स्वार्थे समन्वयसिद्धेः श्रुत्या-  
दिसंगतयः । पूर्वपक्षे जातिशूद्रस्यापि ब्रह्मविद्यायां त्रैवर्णिकादविशेषः, सिद्धान्ते ततो विशेष फलति । ब्रह्मविद्या विषयः । तस्यां शूद्रस्या-



तत्र शूद्रस्याप्यधिकारः स्यादिति तावत्प्राप्तम् । अर्थित्वसामर्थ्ययोः संभवात् । 'तस्माच्छूद्रो यन्ने-  
ऽनवकृतः' ( तै० सं० ७।१।१६ ) इतिवत् 'शूद्रो विद्यायामनवकृतः' इति च निषेधाश्रवणात् । यच्च  
कर्मस्वनधिकारकारणं शूद्रस्यानभिन्नत्वं न तद्विद्यास्वधिकारस्यापवादकं लिङ्गम् । न ह्याहवनीया-  
दिरहितेन विद्या वेदितुं न शक्यते । भवति च लिङ्गं शूद्राधिकारस्योपोद्बलकम् । संवर्गविद्यायां  
हि जानश्रुतिं पौत्रायणं शुश्रुषुं शूद्रशब्देन परामृशति—'अहं हारेत्वा शूद्रं तवैव सह गोभिरस्तु'  
( छा० ४।२।३ ) इति । विदुरप्रभृतयश्च शूद्रयोनिप्रभवा अपि विशिष्टविज्ञानसंपन्नाः स्मर्यन्ते ।  
तस्मादधिक्रियते शूद्रो विद्यास्त्विति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—न शूद्रस्याधिकारः, वेदाध्ययनाभावात् ।

भाष्यरत्नप्रभा

अत्र वेदान्तविचारो विषयः, स किं शूद्रमधिकरोति न वेति संभवासंभवाभ्यां संदेहे पूर्वपक्षमाह—तत्र शूद्रस्या-  
पीत्यादिना । तस्मादनभिवादनवक्तृसोऽसमर्थः । विद्यार्थिनि शूद्रशब्दप्रयोगाल्लिङ्गादपि शूद्रस्याधिकार इत्याह—  
भवति चेति । जानश्रुतिः किल षट् शतानि गवां रथं च रैकाय गुरवे निवेद्य मां शिक्षयेत्युवाच । ततो रैको विदुरः  
कन्यार्थं सन्निदमुवाच । अहेति निपातः खेदार्थः । हारेण निष्केण युक्त इत्वा गन्ता रथो हारेत्वा स च गोभिः सह हे  
शूद्र, तवैवास्तु किमल्पेनानेन मम गार्हस्थानुपयोगिनेति भावः । अर्थित्वादिसंभवे श्रेयःसाधने प्रवृत्तिरुचिता  
स्वाभाविकत्वादिति न्यायोपेताल्लिङ्गादित्याह—तस्मादिति । सूत्राद्वहिरेव सिद्धान्तयति—न शूद्रस्याधिकार इत्या-

भामती

निखिलदुःखानुषङ्गे शाश्वतिक आनन्दे कस्य नाम चेतनस्यार्थिता नास्ति, येनार्थिताया अभावाच्छूद्रो नाधिक्रियेत । नाप्यस्य  
ब्रह्मज्ञाने सामर्थ्याभावः । द्विविधं हि सामर्थ्यं निजं चागन्तुकं च । तत्र द्विजातीनामिव शूद्राणां श्रवणादिसामर्थ्यं निजम-  
प्रतिहतम् । अध्ययनाभावादागन्तुकसामर्थ्याभावे सत्यनधिकार इति चेत्, हन्त, आधानाभावे सत्यन्यभावादप्रसाध्ये  
कर्मणि मा भूदधिकारः । नच ब्रह्मविद्यायामपि साधनमिति किमित्यनाहिताग्रयो नाधिक्रियन्ते । न चाध्ययनाभावात्तत्साध-  
नायामनधिकारो ब्रह्मविद्यायामिति साप्रतम् । यतो युक्तं 'यदाहवनीये जुहोति' इत्याहवनीयस्य होमाधिकरणतया विधानात्-  
द्रूपस्यालौकिकतयानारभ्याधीतवाक्यविहितादाधानादन्यतोऽनविगमादाधानस्य च द्विजातिसंबन्धितया विधानात्तत्साधोऽभि-  
रलौकिको न शूद्रस्यास्तीति नाहवनीयादिसाध्ये कर्मणि शूद्रस्याधिकार इति । नच तथा ब्रह्मविद्यायामलौकिकमस्ति साधनं  
यच्छूद्रस्य न स्यात् । अध्ययननियम इति चेत् । न । विकल्पासहत्वात् । तदध्ययनं पुरुषार्थं वा नियम्येत, यथा धनार्जने  
प्रतिग्रहादि । कलथं वा, यथा 'व्रीहीनवहन्ति' इत्यवघातः । न तावत् कलथं । नहि 'स्वाध्यायोऽप्येतव्य' इति कंचित् कर्तुं  
प्रकृत्य पठ्यते, यथा दर्शपूर्णमास प्रकृत्य 'व्रीहीनवहन्ति' इति । न चानारभ्याधीतमाध्यमिचरितक्रतुसंबन्धितया  
क्रतुमुपस्थापयति, येन वाक्येनैव क्रतुना सबध्येताध्ययनम् । नहि यथा जुह्वादि अव्यभिचरितक्रतुसंबद्धमेवं स्वाध्याय इति ।  
तस्मान्नैव कलथं नियमः । नापि पुरुषार्थः । पुरुषेच्छाधीनप्रवृत्तिर्हि पुरुषार्थो भवति, यथा फलं तदुपायो वा । तदुपायेऽपि  
हि विधितः प्राक् सामान्यरूपा प्रवृत्तिः पुरुषेच्छानिबन्धनैव । इतिकर्तव्यतासु तु सामान्यतो विशेषतश्च प्रवृत्तिर्विविधपराधी-  
नैव । नह्यनधिगतकरणमेद इतिकर्तव्यतासु घटते । तस्माद्विधीनप्रवृत्तितयाऽज्ञानां कलथता । क्रतुरिति हि विधिविषयेण  
विधिं परामृशति विषयिणम् । तेनार्थ्यते विषयीक्रियत इति कलथं । न चाध्ययनं वा स्वाध्यायो वा तदर्थज्ञानं वा प्राग्विधेः  
पुरुषेच्छाधीनप्रवृत्तिः, येन पुरुषार्थः स्यात् । यदि चाध्ययनेनैवार्थवबोधरूपं नियम्येत ततो मानान्तरविरोधः । तद्रूपस्य  
विनायक्ययनं पुस्तकादिपाठेनाप्यधिगमात् । तस्मात् 'सुवर्णं भार्यम्' इतिवदध्ययनादेव फलं कल्पनीयम् । तथा चाध्यय-  
नविधेरनियामकत्वाच्छूद्रस्याध्ययनेन वा पुस्तकादिपाठेन वा सामर्थ्यमस्तीति सोऽपि ब्रह्मविद्यायामधिक्रियेत । मा भूदाध्ययना-  
भावात्सर्वत्र ब्रह्मविद्यायामधिकारः, संवर्गविद्याया तु भविष्यति । 'अहं हारेत्वा शूद्रं' इति शूद्रं संबोध्य तस्या प्रवृत्ते ।  
न चैष शूद्रशब्दः कयाचिदवयवव्युत्पत्त्याऽशूद्रे वर्तनीयः, अवयवप्रसिद्धितः समुदायप्रसिद्धेरनपेक्षतया बलीयस्त्वात् ।  
तस्माद्यथाऽनधीयानस्येष्टौ निषादस्थपतेरधिकारो वचनसामर्थ्यादेवं संवर्गविद्याया शूद्रस्याधिकारो भविष्यतीति प्राप्तम् । एवं  
प्राप्ते ब्रूमः—न शूद्रस्याधिकारः वेदाध्ययनाभावादिति । अयमभिसन्धिः—यद्यपि 'स्वाध्यायोऽप्येतव्य' इत्यध्य-

न्यायनिर्णयः

कारमाशङ्क्याह—तस्मादिति । अनशित्वादित्यर्थः । अनवकृतत्वमयोग्यत्वम् । कर्मानधिकारे तेनैव न्यायेन विद्यायामपि नाधिकारः,  
तत्राह—यच्चेति । किमाहवनीयाद्यभावादनधिकारः शूद्रस्य विद्यायामुच्यते, किवाऽधिकारे मानाभावात् । तत्राह दूषयति—नहीति ।  
विद्याया दृष्टसाधनत्वादाहवनीयादेस्तत्राकिंचित्करत्वात्तद्विहितस्यापि तद्वैतमतस्तत्प्राप्तिरिति भावः । द्वितीय निराह—भवतीति । अहेति  
खेदार्थो निपातः । हारेण सहित इत्वा रथं स तवैव हे शूद्र, गोभिः सहास्तु, किमनेनाल्पेन गार्हस्थ्यं निर्वोदुमसमर्थेनेति रैको  
जानश्रुतिं विद्याधिकारिणं शूद्रशब्देनोक्तवानित्यर्थः । न केवलं शूद्राधिकारे श्रौतं लिङ्गं, स्मार्तमपीत्याह—विदुरेति । अर्थित्वादिसम-  
साधने फलवति स्वाभाविकी प्रवृत्तिरितिन्यायानुगृहीतेन 'तथो यो देवानाम्' इति ब्रह्मधीसंबन्धलिङ्गेन देवादीनामधिकारो यथोक्तस्तथा-  
त्राप्यर्थित्वादिसम- शूद्रशब्देन परामर्शलिङ्गादस्त्वधिकारस्तस्येत्युपसहरति—तस्मादिति । सूत्राद्वहिरेव सिद्धान्तयति—एवमिति ।



अधीतवैदो हि सिद्धितवेदार्थो वेदार्थेऽप्यधिक्रियते । नच शूद्रस्य वेदाध्ययनमस्ति, उपनयनपूर्वक-  
त्वाच्चेदाध्ययनस्य उपनयनस्य च वर्णत्रयविषयत्वात् । यत्त्वर्थित्वं न तदसति सामर्थ्येऽधिकार-  
कारणं भवति । सामर्थ्यमपि न लौकिकं केवलमधिकारकारणं भवति । शास्त्रीयस्य सामर्थ्यस्यापेक्षितत्वात् । शास्त्रीयस्य च सामर्थ्यस्याध्ययननिराकरणेन निराकृतत्वात् । यच्चेदं  
'शूद्रो यज्ञेऽनवकृतः' इति तत्प्रत्ययपूर्वकत्वाद्विद्यायामप्यनवकृतत्वं द्योतयति, न्यायस्य साधारण-  
त्वात् । यत्पुनः संवर्गविद्यायां शूद्रशब्दश्च वर्णं लिङ्गं मन्यसे, न तल्लिङ्गं, न्यायाभावात् । न्यायोक्ते

भाष्यरत्नप्रभा

दिना । आपाततो विदितो वेदार्थो येन तस्येत्यर्थः । अध्ययनविधिना संस्कृतो वेदस्तदुत्पत्त्यापगतज्ञानं च वेदांशविचारेषु  
शास्त्रीयं सामर्थ्यं, तदभावाच्छूद्रस्यार्थित्वादिसंभवस्यापि निन्देनास्ति वेदान्तविचाराधिकार इत्यर्थः । यद्वाध्ययनसंस्कृतेन  
वेदेन विदितो निश्चितो वेदार्थो येन तस्य वेदार्थेषु विधिष्वधिकारो नान्यस्य, अनधीतवेदस्यापि वेदार्थानुष्ठानाधिकारेऽ-  
ध्ययनविधिवैयर्थ्यापातात् । अतः फलपर्यन्तब्रह्मविद्यामाधनेषु श्रवणादिविधिषु शूद्रस्यानधिकार इत्यर्थः । अधीतवे-  
दार्थज्ञानवत्त्वरूपस्याध्ययनविधिलभ्यस्य सामर्थ्यस्याभावादिति न्यायस्य तुल्यत्वात् यज्ञपदं वेदार्थोपलक्षणार्थमित्याह—  
न्यायस्य साधारणत्वादिति । तस्माच्छूद्र इति तच्छब्दपरामृष्टन्यायस्य यज्ञब्रह्मविद्ययोस्तुल्यत्वादित्यर्थः । पूर्वोक्त  
लिङ्गं दूषयति—यदिति । असामर्थ्यन्यायेनार्थित्वादिसंभवस्यास्य निरस्तत्वादित्यर्थः । ननु 'निषादस्थपतिं याजयेत्'  
इत्यत्राध्ययनाभावोऽपि निषादशब्दादिषादस्येष्टाविव शूद्रशब्दाच्छूद्रस्य विद्यायामधिकारोऽस्त्वित्याशङ्क्य संवर्गविद्या-

भामती

यनविधिर्न किञ्चित्फलवत्कर्मारम्भाप्राप्तं, नाप्यव्यभिचरितक्रतुसंबन्धपदार्थगतं, नहि जुहादिनत्स्वाध्यायोऽव्यभिचरितक्रतुस-  
बन्धः, तथापि स्वाध्यायस्याध्ययनसंस्कारविधिरध्ययनस्यापेक्षितोपायनामवगमयन् किं पिण्डपितृयज्ञनत् स्वर्गं वा, सुवर्णं  
भार्यमिति वदार्थवादिकं वा फलकत्पयित्वा विनियोगभङ्गेन स्वाध्यायेनापीयीतेत्येवमर्थं कल्पता, किंवा परम्परयाप्यन्य-  
तोऽपेक्षितमधिगम्य निर्वृणोति विषये, न दृष्टद्वारेण परम्परयाप्यन्यतोऽपेक्षितप्रतिलम्भे च यथाश्रुतिविनियोगोपगतौ  
च संभवन्त्या श्रुतिविनियोगभङ्गेनाध्ययनादेवाश्रुतादृष्टफलकत्पनोचिता । दृष्टश्च स्वाध्यायाध्ययनसंस्कारः । तेन हि पुरुषेण  
स प्रायते, प्राप्तश्च फलवत्कर्मब्रह्मवबोधोऽभ्युदयनि श्रेयसप्रयोजनमुपपन्नयति, ननु सुवर्णधारणादौ दृष्टद्वारेण किञ्चित्  
परंपरयाप्यस्योपेक्षितं पुरुषस्य, तस्माद्विपरिवृत्य साक्षाद्वारणादेव विनियोगभङ्गेन फलं कल्पते । यदा चाध्ययनसंस्कृतेन  
स्वाध्यायेन फलवत्कर्मब्रह्मवबोधो भाव्यमानोऽभ्युदयनि श्रेयसप्रयोजन इति स्थापितं तदा यस्याध्ययनं तस्यैव कर्मब्रह्मव-  
बोधोऽभ्युदयनि श्रेयसप्रयोजनो नान्यस्य, यस्य चोपनयनसंस्कारस्तस्यैवाध्ययनं, स च द्विजातीनामेवेत्युपनयनाभावेनाग-  
यनसंस्काराभावात् पुस्तकादिपठितस्वाध्यायजन्योऽर्थावबोधः शूद्राणां न फलयः कल्पत इति शास्त्रीयसामर्थ्याभावाच्च शूद्रो  
ब्रह्मविद्यायामधिक्रियत इति सिद्धम् । यज्ञेऽनवकृत इति । यज्ञग्रहणमुपलक्षणार्थम् । विद्यायामनवकृत इत्यपि द्रष्टव्यम् ।  
सिद्धवदभिधानस्य न्यायपूर्वकत्वात्त्यायस्य चोभयत्र साम्यात् । द्वितीयं पूर्वपक्षमनुभाषते—यत्पुनः संवर्गविद्याया-  
मिति । दूषयति—न तल्लिङ्गम् । कुत । न्यायाभावात् । न तावच्छूद्र संवर्गविद्यायां साक्षाच्चोद्यते, यथा 'एतया  
निषादस्थपतिं याजयेत्' इति निषादस्थपतिः । किलर्थवादगतोऽयं शूद्रशब्दः, स चान्यत् सिद्धमर्थमवद्योतयति न तु  
प्रापयतीत्यवरमीमांसका । अस्माकं तु अन्यपरादपि वाक्यादसति बाधके प्रमाणान्तरेणार्थोऽवगम्यमानो विधिना चापेक्षित-  
स्वीक्रियत एव । न्यायश्चास्मिन्नर्थे उक्तो बाधकः । नच विनियमोऽस्ति, द्विजात्यधिकारप्रतिलम्भेन विधेः पर्यवसानात् ।

न्यायनिर्णयः

अध्ययनाभावेऽपि किमित्यधिकारो विद्याहेतुषु नेष्यते, तत्राह—अधीतेति । साक्षाध्ययनविधिरदृष्टसंस्कारसहितवेदावयोत्थप्रमितमत  
प्रवोत्तरविधिष्वधिकारो नान्यस्येति नियमयवैदिकेषु ब्रह्मषीफलपर्यन्तोपायविधिषु शूद्रस्यानधीयानस्याधिकार वारयतीति भावः । अध्ययन-  
मपि तर्हि तस्य किं न स्यात्, तत्राह—न चेति । उपनयनमपि तस्य स्यादित्याशङ्काह—उपनयनस्येति । वक्ष्यते हि तस्य वर्णत्र-  
यविषयत्वम् । यदुक्तमर्थित्वसामर्थ्ययोः सभवादिति, तत्रार्थित्वमुपेत्य सामर्थ्यं प्रत्याह—यत्त्विति । सामर्थ्यमपि तस्य सभवतीत्या-  
शङ्का लौकिकं वैदिकं वेति विकल्प्याह निराह—सामर्थ्यमिति । ननु लिखितपाठादिना प्राप्तस्वाध्यायादर्थधीयोगादस्ति तस्य वैदिक-  
मपि सामर्थ्यम् । नच निषिद्धाध्ययनादुरितोदयभयान्न प्रवर्तते लिखितपाठादिजनितविद्यया तन्निबर्हणात्, तत्राह—शास्त्रीयस्येति ।  
लिखितपाठादिजन्यविद्यया दुरितनिवृत्तावध्ययनविध्यानर्थक्यन्मैवमित्यर्थः । यत्तु 'शूद्रो विद्यायामनवकृतः' इति पुर्युदासो न श्रुत इति,  
तत्राह—यच्चेति । संस्कृतवेदार्थज्ञानाभावेनासामर्थ्यस्य यज्ञवज्ज्ञानेऽपि तुल्यत्वाच्चोक्तेरुपलक्षणत्वादनधिकारो ज्ञानेऽपि वाचनिकः  
शूद्रस्येत्याह—न्यायस्येति । पूर्वपक्षबीजमनुभाष्य दूषयति—यदिति । तदभावेऽपि स्वतन्त्रमेव लिङ्गदर्शनं द्योतकमित्याशङ्काह—  
न्यायेति । 'निषादस्थपतिं याजयेत्' इतिवच्चोदनाभावादर्थवादस्य शूद्रशब्दस्य चान्यतः सिद्धार्थावबोधिनिः स्वतोऽप्रापकत्वादप्यपरस्य

हि लिङ्गदर्शनं द्योतकं भवति । न चात्र न्यायोऽस्ति । कामं चायं शूद्रशब्दः संवर्गविधायामेवैषः  
स्यां शूद्रमधिकुर्यात्, तद्विषयत्वात्, न सर्वासु विद्यासु । अर्थवादस्थत्वानु न कसिदप्ययं शूद्रमधि-  
कर्तुमुत्सहते । शक्यते चायं शूद्रशब्दोऽधिकृतविषयो योजयितुम् । कथमित्युच्यते—‘कम्धर  
एनमेतत्सन्तं सयुग्वानमिव रैकमात्थ’ ( छा० ४।१।३ ) इत्यस्माद्वसवाक्यादात्मनोऽनादरं श्रुत-

भाष्यरत्नप्रभा

यामधिकारमकीकरोति—काममिति । तद्विषयः वास्तव श्रुतत्वादित्यर्थः । वस्तुतस्तु विधिवाक्यस्थत्वाभिप्रादगच्छोऽय-  
धिकारिसमर्पकः, शूद्रशब्दस्तु विद्याविधिपरार्थनादस्थो नाधिकारिण बोधयति, असापथ्यन्यायविरोधेनान्यपरशब्दस्य  
स्वार्थबोधित्वासंभवादिति मत्वाङ्गीकारं त्यजति—अर्थवादोऽस्ति । तर्हि शूद्रशब्दस्यात्र श्रुतस्य कोऽर्थ इत्याशङ्क्य  
सूत्रेणार्थमाह—शक्यते चेत्यादिना । जानश्रुतिर्नाम राजा निदाघसमये रात्रौ प्रासादनले सुषाप, तदा तदीया-  
ब्रदानादिगुणगणतोपिता ऋपयोऽस्य हितार्थं हंसा भूत्वा मालारूपेण तस्योपर्याजम्, तेषु पाश्रास्यो हसोऽग्रेसरं  
हसमुवाच, भो भो भद्राक्ष, किं न पश्यसि जानश्रुतेरस्य तेजः स्वर्गं व्याप्य स्थितं, तत्त्वां धक्ष्यन्ति न गच्छति ।  
तमग्रेसर उवाच, कमप्येनं वराक विद्याहीन सन्तम्, अरे, सयुग्वानं युगवा गच्छी शकटी तथा सह स्थितं रैकसित-  
द्वचनमात्थ । रैकस्य हि ब्रह्मिष्ठस्य तेजो दुरतिक्रम नास्यानात्मज्ञस्येत्यर्थः । अस्यद्वचनसिद्धौ राजा शकटलिङ्गेन गच्छन् राजा  
विद्यावान्भविष्यतीति हंसानामभिप्रायः । कं उ अरे इति पदच्छेदः । उशब्दोऽप्यर्थः । तेषां हंसानामनादरवाक्य-

भामती

विभुदेशगतत्वे त्वयं न्यायोऽपोष्यते वचनबलाभिप्रादस्थपतिवन्न लेप विभुदेशगत इत्युक्तम् । तस्मान्नार्थवादमात्रान्तरात्रिणां-  
सिद्धिरिति भावः । अपिच किमर्थवादबलाद्विद्यामात्रेऽधिकारः शूद्रस्य कपते संवर्गविद्याया वा न तावद्विद्यामात्र इत्याह—  
कामं चायमिति । नहि संवर्गविद्यायामर्थवादः श्रुतो विद्यामात्रेऽधिकारिणमुपनयत्यतिप्रसङ्गात् । अस्तु तर्हि संवर्गविद्या-  
यामेव शूद्रस्याधिकार इत्यत आह—अर्थवादस्थत्वादिति । तत्किमेतन्मूलद्रूपदं प्रसक्तगीतं, न नैत्यद्युक्तं, नुत्य हि  
साप्रदायिकमित्यत आह—शक्यते चायं शूद्रशब्द इति । एवं किलात्रोपाख्यायते—जानश्रुति पौत्रायणो नृदुर्गा-  
श्रद्धादेयो बहुपाक्य प्रियातिथिर्बभूव । स च तेषु तेषु ग्रामनगर-वृक्षादकेषु विविधानामन्नपानानां पूर्णानतिथिभ्य आन-  
सथान् कारयामास । सर्वत एलैतेष्वावसथेषु ममान्नपानमर्थिन उपयोक्ष्यन्त इति । अथास्य राजो दानशौण्डस्य गुण-  
गरिमसतोपिता सन्तो देवर्षयो हंसरूपमास्थाय तदनुग्रहाय तस्य निदाघसमये दोषा हर्म्यतलस्यस्योपरि मालामा ग-  
जम् । तेषामग्रेसर हंस संबोध्य पृष्ठत पतन्नेकतमो हंस साङ्गतमभ्युवाद । भो भो भद्राक्ष भद्राक्ष, जानश्रुतेरस्य पो-  
यणस्य द्युनिशं द्युलोक आयतं ज्योतिस्तन्मा प्रसाङ्गीर्भैतत्त्वा धाक्षीदिति । तमेवमुक्तवन्तमग्रगामी हंस प्रत्युवाच । न वरमेनमेत-  
त्सन्तं सयुग्वानमिव रैकमात्थ । अयमर्थः—वर इति सोपहासमवरमाह । अयवा वरो वराकोऽयं जानश्रुति । कमित्याद्योपे ।  
यस्मादयं वराकस्तस्मात्कमेनं किभूतमेतं सन्त प्राणिमात्रं रैकमिव सयुग्वानमात्थ । युगवा गच्छी शकटी तथा सह वर्तत  
इति सयुगवा रैकस्तमिव कमेन प्राणिमात्र जानश्रुतिमात्थ । रैकस्य हि ज्योतिरसद्यं नखेतस्य प्राणिमात्रस्य । तस्य हि  
भगवत पुण्यज्ञानसभारसंभृतस्य रैकस्य ब्रह्मविदो धर्मे त्रैलोक्योदरवर्तिप्राणमृन्मात्रधर्मोऽन्तर्भवति न पुना रैकधर्मकक्षा  
कस्यचिद्धर्मोऽवगाह्यत इति । अथैष हसवचनादात्मनोऽत्यन्तनिकर्षमुत्कर्षकाष्टा च रैकस्योपश्रुत्य विषण्णमानसो जानश्रुति कृतव  
इवाक्षपराजित पौन पुन्येन निश्चसद्बुद्धेः कथं कथमपि निशीथमतिवाहयाबभूव । ततो निशावसानपिशुनमनिभृतवन्द-  
रुवन्दप्रारब्धस्तुतिसहस्रसवलितं मङ्गलतूर्यनिर्घोषमाकर्ण्य तत्पतलस्थ एव राजा एकपदे यन्तारमाह्वयादिदेश, वयस्य,  
रैकाह्वयं ब्रह्मविदमेकरति सयुग्वानमतिविविक्तेषु तेषु तेषु विपिननगनिकुञ्जनदीपुलिनादिप्रदेशेष्वनिष्य प्रयत्नतोऽस्मभ्यमा-  
चक्ष्वेति । स च तत्र तत्रान्विष्यन् कचिदतिविविक्ते देशे शकटस्याधस्तात् पामानं कण्डूयमानं ब्राह्मणायनमद्राक्षीत् । तं च  
दृष्ट्वा रैकोऽयं भवितेति प्रतिभावानुपविश्य सविनयमप्राक्षीत्, त्वमसि हे भगवन्, सयुगवा रैक इति । तस्य च रैकभा-  
वानुमतिं च तैस्तैरिदितैर्गर्हस्थेच्छा धनाया चोच्चीय यन्ता राज्ञे निवेदयामास । राजा तु तं निशम्य गवा पदशतानि

न्यायनिर्णय

मानान्तराविरोध एव प्रामाण्यादत्र न्यायविरोधस्योक्तत्वादसाधक लिङ्गमित्यर्थः । शूद्राधिकारेऽपि तर्हि लिङ्गानुग्राहको न्यायोऽस्तु, नेत्याह—  
न चेति । किचार्थवादवशाद्विद्यामात्रे वा शूद्राधिकारः, संवर्गविद्यायामेव वा । नाद्य इत्याह—कामं चेति । तद्विषयत्वात्संवर्गविद्यानि-  
षयार्थवादस्थत्वादस्येति यावत् । संवर्गविद्याधिकारे शूद्रशब्दसिद्धे विद्यात्वादन्वयापि तदधिकारोऽस्त्विति द्वितीयमाशङ्काह—अर्थवा-  
देति । तर्हि वैदिकशूद्रपदस्यानर्थक्यमित्याशङ्क्य सूत्रं योजयति—शक्यते चेति । जाल्यन्तरे रुढस्य कथमन्याधैवेति शङ्कते—कथ-  
मिति । यौगिकार्थसनिधावदृष्टरुढिग्रहाद्वर दृष्टयोगग्रहणमित्याह—उच्यत इति । जानश्रुती राजा बहुविधान्नपानदानशूरो श्रीधमे  
रात्रौ हर्म्ये सुषाप । तस्योर्वमन्तरिक्षे दृष्टिगोचर हसेषु गच्छन्तु पृष्ठगामी हसो हसमग्रेसरं प्रत्युवाच, किं न पश्यसि परमवार्तिकस्य  
जानश्रुतेर्ज्योतिर्लोकसल्लभ तत्त्वा धक्ष्यतीति । तत सोऽब्रवीत्कमेन वराक प्राणिमात्र सन्तमरे सयुग्वानमिव रैकमेतद्वचनं प्रवृत्तापि ।  
उशब्दोऽवधारणे । युगवा गच्छी तथा सह वर्तते यो रैकः । यस्य धीकले कर्मफल सर्वमन्तर्भूतं स एवैतदुक्तिगोचरो नायमज्ञो गजेत्यन ।  
श्रुतिमेतामाश्रित्य शुगसेत्याद्यक्षराणि योजयति—इत्यस्मादिति । उत्पन्नशोकसूचनमनुपयोगालाशङ्काह—आत्मन इति । शूद्र-

वतो जानश्रुतेः पौत्राथजस्य शुगुत्पन्ना, तामृषी रैकः शूद्रशब्देनानेन सूचयांभूवात्मनः परोक्ष-  
ज्ञताख्यापनायेति गम्यते । जातिशूद्रस्याधिकारात् । कथं पुनः शूद्रशब्देन शुगुत्पन्ना सूच्यत  
इति । उच्यते—तदाद्रवणात् । शुचमभिदुद्राव, शुचा वाभिदुद्रावे, शुचा वा रैकमभिदुद्रावेति  
शूद्रः । अवयवार्थसंभवाद्व्यर्थस्य चासंभवात् । इत्येतं नायमर्थोऽस्यामाख्यायिकायाम् ॥ ३४ ॥

क्षत्रियत्वगतेश्चोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥

इतश्च न जातिशूद्रो जानश्रुतिः । यत्कारणं प्रकरणनिरूपणेन क्षत्रियत्वमस्योत्तरत्र चैत्ररथेनाभि-  
प्रतारिणा क्षत्रियेण समभिव्याहारालिङ्गाद्गम्यते । उत्तरत्र हि संवर्गविद्यावाक्यशेषे चैत्ररथि-  
भिप्रतारी क्षत्रियः संकीर्त्यते—‘अथ ह शौनकं च कापेयमभिप्रतारिणं च काक्षसेनिं परिविष्य-  
माणौ ब्रह्मचारी विभिक्षे’ ( छा० ४।३।५ ) इति । चैत्ररथित्वं चाभिप्रतारिणः कापेययोगादवग-  
न्तव्यम् । कापेययोगो हि चित्ररथस्यावगतः ‘एतेन वै चित्ररथं कापेया अयाजयन्’ ( ताण्ड्य-

भाष्यरत्नप्रभा

श्रवणादस्य राज्ञः शुगुत्पन्ना, सा शूद्रशब्देन रैकेण सूच्यते हीति सूत्रान्वयः । श्रुतयौगिकार्थलाभे सति अनन्वितरूप-  
र्थस्याज्य इति न्यायधोतनार्थो हिशब्दः । तदाद्रवणात् तथा शुचा आद्रवणात् । शूद्र शोकं प्राप्तवान् । शुचा वा  
कर्त्या राजाऽभिदुद्रावे प्राप्त । शुचा वा करणेन रैकं गतवानित्यर्थः ॥ ३४ ॥ शूद्रशब्दस्य यौगिकत्वे लिङ्गमाह—  
क्षत्रियत्वेति । संवर्गविद्याविधिनन्तरमर्थवाद आरभ्यते । शुनकस्यापत्य कपिगोत्र पुरोहितमभिप्रतारिणामकं राजानं  
च काक्षसेनस्यापत्य सूदेन परिविष्यमाणौ तौ भोक्तुमुपविष्टौ बद्धभिक्षितवानित्यर्थः । नन्वस्य चैत्ररथित्वं न श्रुतमित्यत  
आह—चैत्ररथित्वं चेति । एतेन द्विरात्रेणेति छान्दोग्यश्रुत्यैव पूर्वं चित्ररथस्य कापेययोग उक्तः । अभिप्रतारिणोऽपि

भामती

निष्कं च हारं चाश्वतरीरथं वादाय सत्वर रक्त प्रतिचक्रमे । गत्वा चाभ्युवाद । हे रैक, गत्वा षट्शतानीमानि निष्कश्च  
हारश्चायमश्वतरीरथ, एतदादत्स्य, अनुशावि मा भगवन्निति । तमेवमुक्तान्तं प्रति साटोपं च सस्पृहं चोवाच रैक ।  
अह हारेत्वा शूद्र, तवैव सह गोभिरस्त्विति । अहेति निपात साटोपमामन्त्रेण । हारेण युक्ता इत्वा गन्त्री रथो  
हारेत्वा रा गोभि सह तवैवास्तु, किमेतन्मात्रेण मम धनेनाकृत्ववर्तिनो गार्हस्थ्यस्य निर्वाहानुपयोगिनेति भावः । आहरे-  
लेति तु पाठोऽनर्थकतया च गोभि सहेत्यत्र प्रतिमवन्त्यनुपादानेन चाचार्यैर्दूषितः । तदस्यामाख्यायिकाया शक्य  
शूद्रशब्देन जानश्रुती राजन्योऽयवयवव्युत्पत्त्या वक्तुम् । स हि रैक परोक्षज्ञता चिख्यापथिपुरात्मनो जानश्रुते शूद्रेति  
शुचं सूचयामास । कथं पुनः शूद्रशब्देन शुगुत्पन्ना सूच्यत इति । उच्यते—तदाद्रवणात् । तद्याचष्टे—शुचमभिदुद्राव  
जानश्रुति । शुचं प्राप्तवानित्यर्थः । शुचा वा जानश्रुति दुद्रावे । शुचा प्राप्त इत्यर्थः । अथवा शुचा रैक जानश्रुति-  
र्दुद्राव गतवान् । तस्मात्तदाद्रवणादिति तच्छब्देन शुचा जानश्रुतिर्वा रैको वा परामृश्यत इत्युक्तम् ॥ ३४ ॥ क्षत्रिय-  
त्वगतेश्चोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् । इतश्च न जातिशूद्रो जानश्रुतिः । यत्कारणं प्रकरणनिरूपणे  
क्रियमाणे क्षत्रियत्वमस्य जानश्रुतेरवगम्यते चैत्ररथेन लिङ्गादिति व्याचक्षाण प्रकरण निरूपयति—उत्तरत्र हि संव-  
र्गविद्यावाक्यशेषे । चैत्ररथेनाभिप्रतारिणा निश्चितक्षत्रियत्वेन समानाया संवर्गविद्याया समभिव्याहारालिङ्गात्संदिग्धक्ष-  
त्रियभावो जानश्रुति क्षत्रियो निश्चीयते । ‘अथ ह शौनकं च कापेयमभिप्रतारिणं च काक्षसेनिं सूदेन परिविष्यमाणौ  
ब्रह्मचारी विभिक्षे’ इति प्रसिद्धयाजकत्वेन कापेयेनाभिप्रतारिणो योग प्रतीयते । ब्रह्मचारिभिक्षया चास्याशूद्रत्वमवगम्यते ।  
नहि जातु ब्रह्मचारी शूद्रान् भिक्षते । याजकेन च कापेयेन योगाद्याज्योऽभिप्रतारी । क्षत्रियत्वं चास्य चैत्ररथित्वात् ।  
‘तस्माच्चैत्ररथी नामैक क्षत्रपतिरजायत’ इति वचनात् । चैत्ररथित्वं चास्य कापेयेन याजकेन योगात् । एतेन वै चित्ररथं  
न्यायनिर्णयः

शब्दस्य मुख्यार्थत्वात् हेतुमाह—जातीति । तदाद्रवणादित्यस्य शङ्कामाह—कथमिति । व्याख्येयमादाय त्रिधा व्याख्याति—उच्यत  
इति । शुच शोकमभिदुद्राव प्राप्तवानित्यर्थः । शुचा वा कर्त्या स्वयमभिदुद्रावे प्राप्त इत्यर्थः । शुचा वा करणभूतया रैक गतवानित्यर्थः ।  
एव तावत्तदाद्रवणादिति तच्छब्देन शुगजानश्रुती रैको वा गृह्यते । उक्तव्युत्पत्त्या शूद्रशब्दस्याधिकृतार्थत्वे पूर्वोक्त न्याय सूचयति—  
अवयवेति । इत्यवयवादात्मनोऽनादर श्रुत्वा जानश्रुते शुगुत्पन्नेत्येतदेव कथं गम्यते, येनासौ शूद्रशब्देन सूच्यते, तत्राह—इत्येत  
चेति ॥ ३४ ॥ शूद्रशब्दस्य यौगिकत्वे हेत्वन्तरमाह—क्षत्रियत्वेति । चशब्दार्थमाह—इतश्चेति । हेत्वन्तरमेव स्फोरयति—  
यदिति । कथमभिप्रतारिणश्चैत्ररथित्वं, चैत्ररथस्य वा कथं क्षत्रियत्व, कथं वा जानश्रुतेस्तेन समभिव्याहारः, तस्मिन्सत्यपि वा कथं  
तस्य क्षत्रियत्व, तदाह—उत्तरत्रेति । संवर्गविद्याविधिनन्तरमर्थवादार्थोऽयंशब्दः । हशब्दो वृत्तान्तावधोती । शौनक शुनकस्या-  
पत्य कापेय कपिगोत्र पुरोहितमभिप्रतारिणं च नाम्ना राजानं काक्षसेनिं काक्षसेनस्यापत्य तौ भोक्तुमुपविष्टौ सूदेन परिविष्यमाणौ ब्रह्म-  
चारी भिक्षितवानित्यर्थः । ब्रह्मचारिभिक्षयास्याऽशूद्रत्वेऽपि कथं चैत्ररथित्वं, तदाह—चैत्रेति । कापेययोगेऽपि कथं तस्य चैत्ररथित्वप्रथा,  
तत्राह—कापेयेति । अवगतिमेव छान्दोग्यश्रुत्या स्फुटयति—एतेनेति । द्विरात्रेणेति यावत् । चित्ररथस्य कापेययोगेऽपि कथमभिप्र-

ब्रा० २०।१२।५ ) इति । समानान्वयानां च प्रायेण समानान्वया याजका भवन्ति । 'तस्माच्चैत्ररथिर्नामैकः क्षत्रपतिरजायत' इति च क्षत्रपतित्वावगमात्क्षत्रियत्वमस्यावगन्तव्यम् । तेन क्षत्रियेणाभिप्रतारिणा सह समानायां विद्यायां संकीर्तनं जानश्रुतेरपि क्षत्रियत्वं सूचयति । समानानामेव हि प्रायेण समभिव्याहारा भवन्ति । क्षत्रप्रेषणाद्यैश्वर्ययोगाच्च जानश्रुतेः क्षत्रियत्वावगतिः । अतो न शूद्रस्याधिकारः ॥ ३५ ॥

**संस्कारपरामर्शात्तदभावाभिलाषाच्च ॥ ३६ ॥**

इतश्च न शूद्रस्याधिकारः, यद्विद्याप्रदेशेषूपनयनादयः संस्काराः परामृश्यन्ते—'तं होपनिन्ये' ( श० ब्रा० ११।५।३।३ ) । 'अधीहि भगव इति होपससाद' ( छा० ७।१।१ ) 'ब्रह्मपरा ब्रह्मनिष्ठाः परं ब्रह्मान्वेषमाणा एष ह वै तत्सर्वं वक्ष्यतीति ते ह समित्पाणयो भगवन्तं पिप्पलादमुपसन्नाः' ( प्र० १।१ ) इति च । 'तान्दानुपनीयैव' ( छा० ५।१।१७ ) इत्यपि प्रदर्शितैवोपनयन-

भाष्यरत्नप्रभा

तद्योगाच्चित्ररथवंश्यत्वं निश्चीयते । राजवंश्यानां हि प्रायेण पुरोहितवंश्या याजका भवन्तीत्यर्थः । नन्वस्त्वभिप्रतारिणश्चैत्ररथित्वं, तावता कथं क्षत्रियत्व, तत्राह—तस्मादिति । चित्ररथादित्यर्थः । क्षत्ता सूतस्तस्य रैकान्वेषणाय प्रेषणं अन्नगोदानादिकं च जानश्रुते क्षत्रियत्वे लिङ्गम् ॥ ३५ ॥ अत्र शूद्रशब्दो यौगिक एवेति न शूद्रस्याधिकार इति स्थितम् । तत्र लिङ्गान्तरमाह—संस्कारेति । उपनयन वेदग्रहणाङ्गं शूद्रस्य नास्तीति पूर्वमुक्तम् । इह विद्याग्रहणाङ्गस्योपनयनसंस्कारस्य सर्वत्र परामर्शाच्छूद्रस्य तदभावान्न विद्याधिकार इत्युच्यते । भाष्ये आदिपदेनाध्ययनगुरुश्रुषादयो गृह्यन्ते । तं शिष्यमाचार्य उपनीतवानित्यर्थः । नारदोऽपि विद्यार्थी मन्त्रमुच्चारयन्सनत्कुमारमुपगत इत्याह—अधीति । उपदिशेति यावत् । ब्रह्मपरा वेदपारगा, सगुणब्रह्मनिष्ठा, पर निर्गुण ब्रह्मान्वेषमाणा एष पिप्पलादस्तज्जिज्ञासितं सर्वं वक्ष्यतीति निश्चिद्य ते भरद्वाजादयः षड् ऋषयस्तमुपगता इत्यर्थः । ननु वैश्वानरविद्यायामधीनराजाऽनुपनीयैव विद्यामुवाचेति श्रुतेरनुपनीतस्याप्यस्ति विद्याधिकार इत्यत आह—तान्हेति । ते ह समित्पाणयः पूर्वाह्णे प्रतिचक्रमिर इति पूर्ववाक्ये ब्राह्मणा उपनयनार्थमागता इति उपनयनप्राप्तिं दर्शयित्वा निषिध्यते । हीनवर्णेनोत्तम-

भामती

कापेया अयाजयन्निति छन्दोगानां द्विरात्रे श्रूयते । तेन चित्ररथस्य याजका कापेया । एष चाभिप्रतारी चित्ररथादन्य सन्नेव कापेयानां याज्यो भवति । यदि चैत्ररथि स्यात् समानान्वयानां हि प्रायेण समानान्वया याजका भवन्ति । तस्माच्चैत्ररथित्वादभिप्रतारी काक्षसेनि क्षत्रिय । तत्समभिव्याहाराच्च जानश्रुतेरपि क्षत्रिय समाव्यते । इतश्च क्षत्रियो जानश्रुतिरित्याह—क्षत्रप्रेषणाद्यैश्वर्ययोगाच्च । क्षत्रप्रेषणे चार्थसंभवे च तादृशस्य वदान्यप्रणैश्वर्यं प्रायेण क्षत्रियस्य दृष्टं युधिष्ठिरादिवदिति ॥ ३५ ॥ **संस्कारपरामर्शात्तदभावाभिलाषाच्च ।** न केवलमुपनीताध्ययनविधिपरामर्शेन न शूद्रस्याधिकार किन्तु तेषु तेषु विद्योपदेशप्रदेशेषूपनयनसंस्कारपरामर्शात् शूद्रस्य तदभावाभिधानाद्ब्रह्मविद्यायामनधिकार इति । नन्वनुपनीतस्यापि ब्रह्मोपदेश श्रूयते—'तान्दानुपनीयैव' इति । तथा शूद्रस्यानुपनीतस्यैवाधिकारो भवीष्यतीत्यत आह—**तान्दानुपनीयैवेत्यपि प्रदर्शितैवोपनयनप्राप्तिः ।** प्राप्तिपूर्वकत्वात्प्रतिषेधस्य येषा-

न्यायनिर्णयः

तारिणश्चैत्ररथित्वं, तत्राह—समानेति । चित्ररथस्य याजकेन कापेयेन योगाद्याज्योऽभिप्रतारी चैत्ररथिः सिद्धः, तत्तत्पुरोहितवंश्यानामेव तत्तद्वाजवश्येषु प्रायो याजकत्वात् । चैत्ररथित्वाच्च क्षत्रियोऽभिप्रतारी, चित्ररथस्य क्षत्रियत्वात्तद्वश्यस्य तद्योगादित्यर्थः । वचनादपि तस्य क्षत्रियत्वमित्याह—तस्मादिति । चित्ररथादित्यर्थः । तथापि क्षत्रियत्वे किं जात जानश्रुतेरित्याशङ्क्याह—तेनेति । समभिव्याहारेऽपि कुतोऽस्य क्षत्रियत्व, तत्राह—समानानामिति । शिष्याचार्ययो र्व्यामिश्रत्ययोश्च समभिव्याहारेऽपि वैपन्यमस्तीति प्रायेणेत्युक्तम् । तस्य क्षत्रियत्वे हेत्वन्तरमाह—क्षत्रिति । आदिशब्देन गोदानादिसंग्रहः । क्षत्रियत्वे सर्वगविद्याधिकारेण सिद्धे फलितमाह—अत इति ॥ ३५ ॥ शूद्रस्यानधिकारे लिङ्गान्तरमाह—संस्कारेति । चशब्दार्थमाह—इतश्चेति । हेत्वन्तर स्फोरयति—यदिति । आदिशब्देनाध्ययनाचार्यश्रुषादयो गृह्यन्ते । परामर्शं विशदयति—तं हेति । विद्याधिन शिष्यमाचार्यः । किलोपनीतवान् । अनुपनीताय विद्यादानायोगादिति यावत् । सनत्कुमारं प्रति नारदोऽपि विद्यार्थी मन्त्रमुच्चारयन्नुपसत्तिं कृतवानित्याह—अधीहीति । भारद्वाजादयः षड् ऋषयः परं ब्रह्म परत्वेनावगतवन्त इति ब्रह्मपरास्तद्व्याननिष्ठाश्च ब्रह्मनिष्ठाः, परं च परमार्थभूतं ब्रह्म विचारयन्तो निर्णयार्थमेव पिप्पलादस्तज्जिज्ञासितं सर्वं वक्ष्यतीति निश्चिद्य रिक्तहस्तानां गुरुपगमनायोगं मन्यमाना समित्पाणयस्तमुपसन्नाः किलेत्याह—ब्रह्मेति । अनुपनीतानामपि वैश्वानरविद्यायामधिकारश्रुतेरनियतमुपनयनमित्याशङ्क्याह—तानिति । औपमन्यनप्रभृतीन्ब्राह्मणाननुपनीयैवाश्रयती राजोवाचेति निषेधात्तस्य प्राप्तिपूर्वकत्वात्प्राप्तोपनयनानां द्विजानामेवाधिकार इत्यर्थः । संस्कारपरामर्शादिति व्याख्यायावशिष्टं व्याचष्टे—

प्रातिशेधेति । शूद्रस्य संस्काराभावोऽभेदव्यतिरेकः, 'शूद्रस्तुथो वर्ण एकजातिः' (मनु० १०।४) इत्येवमातेत्यल्लक्षणम् । 'न शूद्रे पातकं किञ्चिन्न च संस्कारमर्हति' (मनु० १०।१।१६) इत्यादिगिरी ॥ ३६ ॥

तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥

उक्तञ्च न शूद्रस्याधिकारः । यत्सत्यवचनेन शूद्रत्वाभावे निर्धारिते जावालं गौतम उपनेतुमनुशासितुं च प्रवृत्ते । 'नेतदब्राह्मणो विवक्तुमर्हति समिधं सोम्याहरोप त्वा नेष्ये न सत्यादगाः' (छा० ४।४।५) इति श्रुतिलिङ्गात् ॥ ३७ ॥

श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात्स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥

उक्तञ्च न शूद्रस्याधिकारः । यदस्य स्मृतेः श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधो भवति । वेदश्रवणप्रतिषेधो वेदाध्ययनप्रतिषेधस्तदर्थज्ञानानुष्ठानयोश्च प्रतिषेधः शूद्रस्य स्मर्यते । श्रवणप्रतिषेधस्तावत् 'अथास्य वेदमुपशृण्वतस्तपुजतुभ्यां श्रोत्रप्रतिपूरणम्' इति । 'पशु ह वा एतच्छ्रुतानं यच्छूद्रस्तस्माच्छूद्रसमीपे नाध्येतव्यम्' इति च । अत एवाध्ययनप्रतिषेधः । यस्य हि समीपेऽपि नाध्येतव्यं भवति स कथमश्रुतमधीयीत । भवति च वेदोच्चारणे जिह्वाच्छेदो धारणे शरीरभेद इति । अतः

भाष्यरतप्रभा

वर्णाऽनुपनीयेवोपदेष्टव्या इत्याचारज्ञापनार्थमिलक्ष्यते । एकजातिरनुपनीत । पातकमभक्ष्यभक्षणकृतम् ॥ ३६ ॥ सत्यकामोऽहो मृतपितृको जवालां मातरमपृच्छत्, किमोत्रोऽहमिति । तं मातोवाच भर्तृसेवाव्यग्रतयाहमपि तव पितुर्गोत्रं न जानामि, जवाला तु नामाहमस्मि सत्यकामो नाम त्वमसीति एतावज्जानामीति । ततः स जवालो गौतममागत्य तेन किमोत्रोऽसीति पृष्ठ उवाच, नाहं गोत्रं वेद्मि न माता वेत्ति परतु मे मात्रा कथित, उपनयनार्थमाचार्यं गत्वा सत्यकामो जवालोऽसीति ब्रूहीति । अनेन सत्यवचनेन तस्य शूद्रत्वाभावो निर्धारितः । अब्राह्मण एतत्सत्यं विदिष्य वक्तुं नार्हतीति निर्धार्य, हे सोम्य, सत्यात्वं नागाः सत्यं न त्यक्तवानसि, अतस्त्वामुपनेष्ये, तदर्थं समिधमाहरेति गौतमस्य प्रवृत्तेः लिङ्गाच्च शूद्रस्याधिकार इत्याह—तदभावेति ॥ ३७ ॥ स्मृत्या श्रवणादिनिषेधाच्च नाधिकार इत्याह—श्रवणेति । अस्य शूद्रस्य द्विजैः पठ्यमान वेदं प्रमादाच्छृण्वतः सीसलाक्षाभ्यां तस्माभ्यां श्रोत्रद्वयपूरणं

भामती

मुपनयनं प्राप्तं तेगामैव तन्निविध्यते । तच्च द्विजातीनामिति द्विजातय एव निविद्धोपनयना अधिक्रियन्ते न शूद्र इति ॥ ३६ ॥ तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेः । सत्यकामो ह वै जावाल प्रमीतपितृकः स्वा मातरं जवालां पप्रच्छ, अहमाचार्यबुद्धेः ब्रह्मनर्थं चरिष्यामि, तद्वीतुं भवती किमोत्रोऽहमिति । साब्रवीत् । त्वज्जनकपारेचरणपरतया गहमज्ञापिं गोत्रं तवेति । स त्वाचार्यं गौतममुपससाद । उपसद्योवाच, हे भगवन्, ब्रह्मचर्यमुपेयां त्ययीति । स होवाच, नाविज्ञातगोत्रं उपनीयत इति किमोत्रोऽसीति । अथोवाच सत्यकामो नाहं वेद स गोत्रं, स्वा मातरं जवालां पृच्छं, सापि न वेदेति । तदुपश्रुत्याभ्यवाद्गौतमः, नाद्विजन्मनः जर्जवयुक्तमीदृशं वच, तेनास्मिन्न शूद्रत्वसंभावनास्तीति त्वा द्विजातिजन्मानमुपनेष्य इत्युपनेतुमनुशासितुं च जावालं गौतमं प्रवृत्तः । तेनापि शूद्रस्य नाधिकार इति विज्ञायते । न सत्यादगा इति । न सत्यमतिक्रान्तवानसीति ॥ ३७ ॥ श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात्स्मृतेश्च । निगदव्याख्यानेन

न्यायनिर्णयः

शूद्रस्येति । एकजातिरुपनयनरहितः । पातकं भक्ष्याभक्ष्यविभागाभावकृतम् । आदिशब्देन 'पशु ह वा एतत्' इत्यादि गृह्यते ॥ ३६ ॥ शूद्रस्य विज्ञानधिकारे लिङ्गान्तरागाह—तदभावेति । चकारार्थमाह—इतश्चेति । तदेव स्फुटयति—यदिति । सत्यकामो जवालो ब्रह्मचर्यकालमालक्ष्य प्रमीतपितृकः स्वा मातरं जवालां पृच्छत्, भगवति, कस्यचिद्गुरोरावासमासाद्य ब्रह्मचर्यमाचरितुमिच्छामि, ब्रवीतु भवती किमोत्रोऽहमिति । सा तु त्वरितपरेचरणपरतया नाह तदेवेदं, जवालाहमस्मि त्वं जवालोऽसीत्येतावदवगतमवादीत् । ततः सत्यकामो गौतममभ्येत्याभ्यभाषत, ब्रह्मचर्यं भगवति चरितुमिच्छाम्यनुगृह्णातु मा भवानिति । ततो गौतमेन किमोत्रोऽसीति पृष्ठो नाहं वेद, नापि मातेति तेनोक्ते तदीयसत्यवचनेन शूद्रस्य मायावित्वयोगात्तदशूद्रत्वे सिद्धे तमुपनेतुमध्यापयितुं चाचार्यो यस्मात्प्रवृत्तस्तस्मान्न शूद्रस्याधिकारोऽस्तीत्यर्थः । कथमुक्तनीत्या गौतमस्य प्रवृत्त्यौस्तुत्य, तथाह—नेति । एतत्सत्यवचनं विवक्तुं विविच्य नि सद्विषयं वक्तुमिच्छेत् । 'न सत्यादगाः' सत्यवचनान्नातिगतोऽसीत्यर्थः ॥ ३७ ॥ श्रौतमिव लिङ्गं शूद्रस्य विज्ञानधिकारे सार्त्तं तद्वर्णयति—श्रवणेति । तद्याकरोति—इतश्चेति । उक्तमेव विभजते—वेदेति । तच्च श्रवणप्रतिषेधं स्वहस्तयति—श्रवणेति । पठ्यमान वेदं समीपे प्रमादादेव शृण्वतः शूद्रस्य प्रत्यवायप्रायश्चित्तालोचनायां सीसलाक्षाभ्यां रातसाभ्यामतिद्रुताभ्यां श्रोत्रद्वयपूरणं कार्यमित्यर्थः । पशु पदा युक्तम् । सचारसमर्थमिति यावत् । श्रवणनिषेधादेवाधीनं अध्ययननिषेधोऽपि सिध्यतीत्याह—अत इति । तदेव स्फुटयति—गम्येति । न केवलमार्थिकोऽध्ययननिषेधः, श्रौतश्चेत्याह—अप्यतीति । अध्ययननिषेधानुपपत्त्या ज्ञानानुष्ठानयोरपि स सिध्यती-



एव चार्थादर्थज्ञानानुष्ठानयोः प्रतिषेधो भवति 'न शूद्राय मतिं दद्यात्' इति, 'द्विजातीनामध्य-  
यनमिज्या दानम्' इति च । येषां पुनः पूर्वकृतसंस्कारयशाद्विदुरधर्मव्याघप्रभृतीनां ज्ञानोत्प-  
त्तिस्तेषां न शक्यते फलप्राप्तिः प्रतिषेद्धं, ज्ञानस्यैकान्तिकफलत्वात् । 'श्रावयेच्चतुरो वर्णान्'  
इति चेतिहासपुराणाधिगमे चानुर्वर्ण्यस्याधिकारस्तरणात् । वेदपूर्वकस्तु नास्त्यधिकारः शूद्रा-  
णामिति स्थितम् ॥ ३८ ॥

### कम्पनात् ॥ ३९ ॥



जगत्कम्पनकृतप्राणोऽशनिर्नायुरनेश्वर ॥ अशनिर्मयहेतुत्वाद्वायुर्वा देहचालनात् ॥ १ ॥

वेदनादमृतत्वोक्तेशोऽन्तर्यामिरूपत ॥ भयहेतुश्चालनं तु सर्वसक्तियुतत्वं ॥ २ ॥

अवसितः प्रासङ्गिकोऽधिकारविचारः । प्रकृतामेवेदानीं वाक्यार्थविचारणां प्रवर्तयिष्यामः । 'य-  
दिदं किंच जगत्सर्वं प्राण एजति निःसृतम् । महद्भयं वज्रमुद्यतं य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्ति'  
(का० २।६।२) इति । एतद्व्याक्यं 'एज कम्पने' इति धात्वर्थानुगमाल्लक्षितम् । अस्मिन्वाक्ये सर्व-

#### भाष्यरत्नप्रभा

प्रायश्चित्तं कार्यमित्यर्थः । पशु पादयुक्तं संचरिष्णुरूपमिति यावत् । भवति च । स्मृतिरिति शेषः । मतिर्वेदार्थज्ञानम् ।  
ज्ञानं नित्यं निषिध्यते शूद्रस्य । नैमित्तिकं तु दानमस्त्येव । यदुक्तं विदुरादीनां ज्ञानित्वं दृष्टमिति, तत्राह—येषामिति ।  
सिद्धानां सिद्धेर्दुरपह्ववत्वेऽपि साधकैः शूद्रैः कथं ज्ञान लब्धव्यमित्यत आह—श्रावयेदिति ॥ ३८ ॥ कम्पनात् ।  
अस्यापि प्रासङ्गिकत्वमाशङ्क्याह—अवसित इति । समास इत्यर्थः । काठकं पठति—यदिदमिति । सर्वं जगत्प्रा-  
णाग्निःसृतं उत्पन्नं प्राणे चिदात्मनि प्रेरके सति एजति चेष्टते, तच्च प्राणाख्यं कारणं महद्भयं विभेयस्यादिति भयम् ।  
तस्मिन् भयहेतुत्वे दृष्टान्तमाह—वज्रमिति । यथोद्यतं वज्रं भयं तथेत्यर्थः । य एतत्प्राणाख्यं ब्रह्म निर्विशेषं विदुस्ते  
मुक्ता भवन्तीत्याह—य इति । नन्वस्मिन्सूत्रे कथमिदं वाक्यमुदाहृतमित्यत आह—एतदिति । एजत्यर्थस्य कम्पनस्य  
सूत्रितत्वादेजतिपदयुक्तं वाक्यमुदाहृतमित्यर्थः । प्रासङ्गिकाधिकारचिन्तयास्य संगतिर्नापेक्षितेति 'शब्दादेव प्रमितः'  
इत्यनेनोच्यते । तत्राङ्गुष्ठवाक्ये जीवानुवादो ब्रह्मैक्यज्ञानार्थ इत्युक्तं, न तथेह प्राणानुवाद ऐक्यज्ञानार्थः संभवति,

#### भामती

भाष्येण व्याख्यातम् । अतिरोहितार्थमन्यत् ॥ ३८ ॥ कम्पनात् । प्राणवज्रश्रुतिबलाद्वाक्यं प्रकरणं च भङ्क्त्वा वायुः  
पञ्चवृत्तिराध्यात्मिको वाह्यश्चात्र प्रतिपाद्य । तथाहि—प्राणशब्दो मुख्यो वायवाध्यात्मिके, वज्रशब्दश्चाशानौ । अशनिश्च  
वायुपरिणाम । वायुरेव हि बाह्यो धूमज्योति सलिलसवलित पर्जन्यभावेन परिणतो विद्युत्स्तनयिलुब्धश्चानिभावेन  
विवर्तते । यद्यपि च सर्वं जगदिति सवायुक्तं प्रतीयते तथापि सर्वशब्द आपेक्षिकोऽपि न स्वाभिधेयं जहाति किंतु संकुच-  
द्वृत्तिर्भवति । प्राणवज्रशब्दौ तु ब्रह्मविषयत्वे स्वार्थमेव त्यजत । तस्मात् स्वार्थत्यागाद्वर वृत्तिसंकोच, स्वार्थलेशाव-  
स्थानात् । अमृतशब्दोऽपि मरणाभाववचनो न सार्वकालिकं तदभावं ब्रूते, ज्योतिर्जीवितयापि तदुपपत्ते । यथा अमृता  
देवा इति । तस्मात्प्राणवज्रश्रुत्यनुरोधाद्वायुरेवात्र विवक्षितो न ब्रह्मेति प्राप्तम् । एवं प्राप्त उच्यते—कम्पनात् ।  
सवायुकस्य जगतः कम्पनात्, परमात्मैव शब्दात्प्रमित इति मण्डकब्रह्म्यानुपपत्ते । ब्रह्मणो हि विभ्यदेतज्जगत्कृत्स्नं

#### न्यायनिर्णयः

त्याह—अत इति । साक्षादपि ज्ञाननिषेधमाह—भवतीति । अनुष्ठाननिषेधमपि शाब्दं दर्शयति—द्विजातीनामिति । दानमत्र  
नित्यमिष्टं, नैमित्तिकस्य शूद्रेऽपि योगात् । यत्तु विदुरादीनां ज्ञानित्वं स्मृतिसिद्धमिति, तत्राह—येषामिति । साधकस्याधिकारचिन्ता  
न सिद्धस्येत्याह—तेषामिति । विदुरादीनां ज्ञानाभावस्य स्मृतिविरोधेन दुर्वचत्वादुत्पन्नज्ञानानां तेषां मुक्तिरेव । सामग्र्या साध्या-  
व्यभिचारोदित्यर्थः । कुतस्तर्हि शूद्राणां ज्ञानोत्पत्तिः, तत्राह—श्रावयेदिति । कुत्र तर्हि तदधिकारो वार्यते, तत्राह—वेदेति ।  
आधेवादिकशूद्रशब्दस्योक्त्यासा क्षत्रियेऽन्वयाच्च जातिशूद्रस्य वेदद्वाराधिकारो विद्यायामित्युपसंहरति—इति स्थितमिति ॥ ३८ ॥  
बहुलज्जिविरोधादेकस्य शूद्रशब्दस्य मुख्यार्थभावद्वायुसहितजगत्कम्पनाश्रयत्वमयहेतुत्वात्तत्त्वसाधनत्वलिङ्गैर्बहुभिर्विरोधात्प्राणश्रुतेरेकस्या  
मुख्यार्थत्यागमाह—कम्पनादिति । आपादसमाप्तेरुत्तरसदर्थस्य संगतिमाह—अवसित इति । अस्याधिकरणस्योदाहरणतया काठ-  
कवाक्यं पठति—यदिदमिति । यत्किंचेदमविशिष्टं जगत्तत्सर्वं प्राणे निमित्ते सत्येजति चेष्टते । तच्च तस्मादेव निःसृतमुत्पन्नम् । तच्च  
प्राणाख्यं जगत्कारणं महदपरिच्छिन्नं विभेयस्यादिति भयम् । तदेव भयहेतुत्वं निरूपयति—वज्रमिति । उद्यतं वज्रमिवेत्यर्थः । प्राण-  
तत्त्वधियोऽमृतत्वहेतुत्वमाह—य इति । सूत्राक्षराननुगमब्रह्ममुदाहरणमित्याशङ्क्याह—एतदिति । एजतिधात्वर्थस्य कम्पनस्य सूत्र-  
णादेजतिपदयुक्तमेतद्व्याक्यं सूत्रितमित्यर्थः । वाक्ये प्रातीतिकमर्थं सक्षिप्याह—अस्मिन्निति । सहेतुकं सशयमुक्त्वा श्रुत्या पूर्वपक्षयति—

मिदं जगत्प्राणाश्रयं स्पन्दते, महच्च किञ्चिद्भयकारणं वज्रशब्दितमुद्यतं, तद्विज्ञानाच्चासृतत्वप्राप्तिरिति श्रूयते । तत्र कोऽसौ प्राणः, किं तद्भयानकं वज्रमित्यप्रतिपत्तेर्विचारे क्रियमाणे प्राप्तं तावत्प्रसिद्धेः पञ्चवृत्तिर्वायुः प्राण इति । प्रसिद्धेरेव चाशनिर्वज्रं स्यात् । वायोश्चेदं माहात्म्यं संकीर्त्यते । कथम् । सर्वमिदं जगत्पञ्चवृत्तौ वायौ प्राणशब्दिते प्रतिष्ठायैजति । वायुनिमित्तमेव महद्भयानकं वज्रमुद्यम्यते । वायौ हि पर्जन्यभावेन विवर्तमाने विद्युत्स्तनयितुवृष्ट्यशनयो विवर्तन्त इत्याचक्षते । वायुविज्ञानादेव चेदममृतत्वम् । तथाहि श्रुत्यन्तरम्—‘वायुरेव व्यष्टिर्वायुः समष्टिरप पुनर्मृत्युं जयति य एवं वेद’ इति । तस्माद्वायुरयमिह प्रतिपत्तव्य इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—ब्रह्मैवेदमिह प्रतिपत्तव्यम् । कुतः । पूर्वोत्तरालोचनात् । पूर्वोत्तरयोर्हि ग्रन्थभागयोर्ब्रह्मैव निर्दिश्यमानमुपलभामहे । इहैव कथमकस्मादन्तराले वायुं निर्दिश्यमानं प्रतिपद्येमहि । पूर्वत्र तावत् ‘तदेव शुक्रं तद्ब्रह्म तदेवामृतमुच्यते । तस्मिँल्लोकाः श्रिताः सर्वे तदु नात्येति कश्चन’ (का० २।६।१) इति ब्रह्म निर्दिष्टं, तदेवेहापि संनिधानात् जगत्सर्वं प्राण एजतीति च लोकाश्रयवत्त्वप्रत्यभिज्ञानान्निर्दिष्टमिति गम्यते । प्राणशब्दोऽप्ययं परमात्मन्येव प्रयुक्तः ‘प्राणस्य प्राणम्’ (बृ० ४।४।१८) इति दर्शनात् । एजयितृत्वमपीदं परमात्मन एवोपपद्यते न वायुमात्रस्य । तथाचोक्तम्—‘न प्राणेन

भाष्यरत्नप्रभा

प्राणस्य स्वरूपेण कल्पितस्यैक्यायोगात् । अतः प्राणोपास्तिपर वाक्यमिति प्रत्युदाहरणं पूर्वपक्षयति—प्रसिद्धेः पञ्चवृत्तिरिति । ननु ‘अत एव प्राणः’ इत्यादौ ब्रह्मणि लिङ्गात्प्राणश्रुतिर्नीता, अत्रापि सर्वेष्टाभयहेतुत्वं ब्रह्मलिङ्गमस्तीति नास्ति पूर्वपक्षावसरो गतार्थत्वादिति, अत आह—वायोश्चेति । प्रतिष्ठाया स्थितिं लब्ध्वा प्राणे वायौ निमित्ते जगच्चलतीति प्रसिद्धम् । अतः स्पष्टं ब्रह्मलिङ्गं नास्तीति भावः । वज्रलिङ्गाच्च वायुरित्याह—वाय्विति । व्यष्टिर्विशेषः । समष्टिः सामान्यम् । सूत्राद्वहिरेव सिद्धान्तं प्रतिजानीते—ब्रह्मैवेति । पूर्वोत्तरवाक्यैकवाक्यतानुगृहीतं सर्वाश्रयत्वं लिङ्गं वाक्यभेदकप्राणश्रुतेर्बाधकमित्याह—पूर्वत्रेत्यादिना । शुक्रं स्वप्रकाशम् । तदु नात्येति ब्रह्मानाश्रितः कोऽपि लोको नास्त्येवेत्युक्तार्थः । सौत्रं लिङ्गं व्याचष्टे—एजयितृत्वमिति । सवायुकस्य सर्वस्य कम्पनश्रवणादपि प्राणः

आभती

स्वव्यापारे नियमेन प्रवर्तते न तु मर्यादामतिवर्तते । एतदुक्तं भवति—न श्रुतिसंकोचमात्रं श्रुत्यर्थपरित्यागे हेतु, अपि तु पूर्वापरवाक्यैकवाक्यताप्रकरणाभ्यां सवलित श्रुतिसंकोचः । तदिदमुक्तम्—पूर्वापरयोर्ग्रन्थभागयोर्ब्रह्मैव निर्दिश्यमानमुपलभामहे । इहैव कथमन्तराले वायुं निर्दिश्यमानं प्रतिपद्येमहीति । तदनेन वाक्यैकवाक्यता दर्शिता ।

न्यायनिर्णयः

तत्रेत्यादिना । ‘शब्दादेव प्रमितः’ इत्यत्र ब्रह्मवाक्ये जीवानुवादो ब्रह्मेक्यज्ञानायात्युक्तम् । इह तु प्राणस्य स्वरूपेण कल्पितस्य न ब्रह्मैक्य, यतोऽनूद्येन, तस्मादुपास्तिर्विवरिति प्रत्यवस्थीयते । सिद्धान्ते तु निर्दिशेपे ब्रह्मण्युक्तश्रुत्यनवयादस्ति श्रुत्यादिसगति । फलं तु पूर्वोत्तरपक्षयोरुपास्तिर्ज्ञानं चेति । नन्वतिदेशाधिकरणे प्राप्तर्त्ने विचारे च प्राणशब्दस्य ब्रह्मार्थत्वमुक्तं तथेहापीत्यनर्कमधिकरणम् । मैवम् । ‘प्राणमेवाभिसंविशन्ति’ इत्यत्र निरपेक्षकारणत्वपरैवकारवत् ‘प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा’ इत्यादावुपक्रमोपसंहारैकरूप्यवच्चान्न तदभावादगतार्थत्वादित्यभिप्रेत्याह—वायोश्चेति । जगत्कम्पनहेतुत्वं ब्रह्मलिङ्गमिहापि भाति, तत्कथं वायोरिदं माहात्म्यमित्याह—कथमिति । उक्तलिङ्गमन्यथयति—सर्वमिति । तथापि जगद्भयहेतुत्वं ब्रह्मलिङ्गमित्याशङ्काह—वाय्विति । न तावदत्रोपमा, तद्वाचकाभावात् । नच ब्रह्मनिमित्तं भयानकं वज्रमुद्यम्यते, मानाभावात् । न चेदमेव मानं वायुनिमित्तत्वेन तदुद्यमनोक्तेरित्यर्थः । कथं वायोरपि वज्रोद्यमहेतुत्वं, तत्रापि मानाभावाद्वाक्यस्य साधारण्यात् । तत्राह—वायौ हीति । तथापि ज्ञानस्यामृतत्वहेतुत्वं ब्रह्मलिङ्गमित्याशङ्काह—वाय्विति । तत्र बृहदारण्यकमनुकूलयति—तथाहीति । व्यष्टिर्विशेषः । समष्टिः सामान्यम् । प्राणवज्रश्रुतिभ्यां सिद्धमुपसहरति—तस्मादिति । आध्यात्मिकाधिदेविकवायूपास्त्यर्थं वाक्यमित्युक्तमनूद्य सिद्धान्तयति—एवमिति । बहिरेव प्रतिजानीते—ब्रह्मेति । वाक्यस्य वायूपास्तिपरत्वे श्रौते कुतो ब्रह्मरीत्याह—कुत इति । पूर्वोत्तरवाक्यैकवाक्यतानुगृहीतं सर्वलोकाश्रयत्वादिलिङ्गं प्राणश्रुतेर्बाधकमित्याह—पूर्वेति । तत्र वाक्यैकवाक्यत्वं विवृणोति—पूर्वोत्तरयोरिति । तथाप्येजतिवाक्ये वायुरूप्यतामित्याशङ्का वाक्यैक्यसमवे न तद्वेत्तव्यमित्याह—इहैवेति । पूर्ववाक्यस्य कुतो ब्रह्मार्थत्वं, तत्राह—पूर्वत्रेति । शुक्रं शुभ्रं ज्योतिष्मत् । तस्यैव पूर्णतामाह—तद्ब्रह्मेति । तस्य कूटस्थतामाह—तदेवेति । तस्य सर्वाधिष्ठानतामाह—तस्मिन्निति । तदेव व्यतिरेकमुखेनाह—तदु नेति । तथापि कथं तदेवात्र वाच्यमित्याशङ्क्य प्रकरणाद्विज्ञानप्रत्यभिज्ञानाच्चेत्याह—तदेवेति । प्राणश्रुत्या मुख्यप्राणे सिद्धे कथं प्रकरणादिनार्थान्तरधीरित्याशङ्क्याह—प्राणेति । एकवाक्यताकाङ्क्षप्रकरणानुगृहीतबहुलिङ्गविरोधे ब्रह्मणि प्रयुक्तपूर्वप्राणशब्दस्य न मुख्यार्थोऽस्तीत्यर्थः । उत्सृज्य सिद्धान्तमुक्त्वा सर्वजगत्कम्पहेतुत्वं लिङ्गान्तरं सत्रयोजनया दर्शयति—एजयितृत्वमिति ।

नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन । इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेतावुपाश्रितौ' (का० २।५।५) इति । उत्तरत्रापि 'भयादस्याग्निस्तपति भयात्तपति सूर्यः । भयादिन्द्रश्च वायुश्च मृत्युर्धावति पञ्चमः' (का० २।६।३) इति ब्रह्मैव निर्देक्ष्यते न वायुः । सवायुकस्य जगतो भयहेतुत्वाभिधानात् । तदेवे-  
हापि संनिधानान्महद्भयं, वज्रमुद्यतमिति च भयहेतुत्वप्रत्यभिज्ञानाभिर्दिष्टमिति गम्यते । वज्रश-  
ब्दोऽप्ययं भयहेतुत्वसामान्यात्प्रयुक्तः । यथा हि वज्रमुद्यतं ममैव शिरसि निपतेद्यद्यहमस्य शासनं  
न कुर्यामित्यनेन भयेन जनो नियमेन राजादिशासने प्रवर्तत एवमिदमग्निवायुसूर्यादिकं जगदसा-  
देव ब्रह्मणो विभ्यन्नियमेन स्वव्यापारे प्रवर्तत इति भयानकं वज्रोपमितं ब्रह्म । तथाच ब्रह्मविषयं  
श्रुत्यन्तरम्—'भीषासाद्वातः पवते । भीषोदेति सूर्यः । भीषासादग्निश्चेन्द्रश्च । मृत्युर्धावति पञ्चमः'  
(तै० ८।१) इति अमृतत्वफलश्रवणादपि ब्रह्मैवेदमिति गम्यते । ब्रह्मज्ञानाद्भ्यमृतत्वप्राप्तिः । 'तमेव  
विदित्वातिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय' (श्वे० ६।१५) इति मन्त्रवर्णात् । यत्तु वायु-  
विज्ञानात्कचिदतत्त्वमभिहितं तदापेक्षिकम् । तत्रैव प्रकरणान्तरकरणेन परमात्मानमभिधाय  
'अतोऽन्यदार्तम्' (बृ० ३।४) इति वायवादेरार्तत्वाभिधानात् । प्रकरणादप्यत्र परमात्मनिश्चयः ।  
'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात् । अन्यत्र भूताच्च भव्याच्च यत्तत्पश्यसि तद्वद्'  
(का० १।२।१४) इति परमात्मनः पृष्टत्वात् ॥ ३९ ॥

ज्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥



पर ज्योतिस्तु सूर्यस्य मण्डल ब्रह्म वा भवेत् ॥ समुत्थायोपमपद्येत्युक्त्या व्याघ्रविमण्डलम् ॥ १ ॥

समुत्थान त्वपदार्थशुद्धिर्वाक्यार्थबोधनम् । सपत्तिरुत्तमत्वोक्तेर्ब्रह्म स्यादक्षिमाक्षित ॥ २ ॥

एष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते' (छा०

भाष्यरत्नप्रभा

परमात्मैवेत्यर्थः । ब्रह्मणि वज्रशब्दः कथमित्याशङ्क्य गौण इत्याह—वज्रशब्द इति । बृहदारण्यके 'वायुरेव व्यष्टिः'  
इत्यत्र 'अपपुनर्मृत्युम्' इत्यपमृत्युजयरूपमापेक्षिकममृतत्वमुच्यते न मुख्यममृतत्वम्, तत्रैव वायुपास्तिप्रकरणं समाप्य  
'अथ हैनमुपस्तः पप्रच्छ' इति ज्ञेयात्मानमुक्त्वा वायवादेर्नाशित्वोक्तेरित्याह—यत्तु वाय्वित्यादिना । तस्मात्काठक-  
वाक्य ज्ञेये समन्वितविति सिद्धम् ॥ ३९ ॥ ज्योतिर्दर्शनात् । छान्दोग्ये प्रजापतिविद्यावाक्यमाह—एष इति ।

भामती

प्रकरणादपि इति भाष्येण प्रकरणमुक्तम् । यत्खलु पृष्ठं तदेव प्रधानं प्रतिवक्तव्यमिति तस्य प्रकरणम् । पृष्ठादन्यस्मिन्तुच्य-  
माने शास्त्रमप्रमाण भवेदसवद्व्यप्रलपिलात् । यत्तु वायुविज्ञानात्कचिदमृतत्वमभिहितमापेक्षिकं तदिति । 'अप-  
पुनर्मृत्यु जयति' इति श्रुत्या ह्यपमृत्योर्विजय उक्तो न तु परममृत्युविजय इत्यापेक्षिकत्वं, तच्च तत्रैव प्रकरणान्तरकरणेन हेतुना ।  
न केवलमपश्रुत्या तदापेक्षिकमपि तु परमात्मानमभिधाय 'अतोऽन्यदार्तम्' इति वायवादेरार्तत्वाभिधानात् । नवार्ताभ्या-  
सादनातो भवतीति भावः ॥ ३९ ॥ ज्योतिर्दर्शनात् । अत्र हि ज्योति शब्दस्य तेजसि मुख्यत्वात्, ब्रह्मणि जघन्यत्वात्,  
प्रकरणाच्च श्रुतेर्बर्लीयत्वात्, पूर्ववच्छ्रुतिसकोचस्य चात्राभावात्, प्रत्युत ब्रह्मज्योति पक्षे क्वाश्रुते पूर्वकालार्थाया पीडन-

न्यायनिर्णय

तत्र हेतुः—तथाचेति । केन तद्मर्त्याना जीवन, तत्राह—इतरेणेति । इतर स्फोरयति—यस्मिन्निति । पूर्वत्र ब्रह्मोक्तेर-  
त्रापि तदेकवाक्यत्वात्तदेवोक्तमित्युक्तम् । इदानीमुत्तरवाक्येऽपि ब्रह्मोक्तिमाह—उत्तरत्रेति । अस्येश्वरस्य भयादग्निर्सूर्यो तपतः । इन्द्रा-  
दयः स्वव्यापारेषु धावन्ति । सूर्योऽरुक्तानपेक्ष्य पञ्चमत्वम् । कथमत्र ब्रह्मोक्त, वायुरेवाश्यादिभयकारण किं न स्यात्, तत्राह—सवा-  
युकस्येति । तथापि कथं प्रकृते ब्रह्मोक्तिरित्याशङ्क्य प्रकरणानुगृहीतभयहेतुत्वलिङ्गप्रत्यभिज्ञानादित्याह—तदेवेति । अश्विनौ प्रसिद्धवज्र-  
शब्दस्य ब्रह्मविरोधित्वाच्चात्र ब्रह्मोक्तमित्याशङ्क्याह—वज्रेति । तस्य भयहेतौ ब्रह्मणि प्रवृत्ति दृष्टान्तेन स्फुटयति—यथेति । भय-  
हेतुत्वस्य श्रुत्यन्तरे ब्रह्मण सिद्धेस्तत्प्रत्यभिज्ञानादपि ब्रह्मैवेदमित्याह—तथाचेति । भीषा भयेनासाद्ब्रह्मणो निमित्तादिति यावत् । ब्रह्मै-  
वात्र प्रतिपाद्यमित्यत्र लिङ्गान्तरमाह—अमृतत्वेति । श्रुतस्य फलस्य ब्रह्मविद्या व्याप्तिमाह—ब्रह्मेति । व्याप्तिमङ्गमुक्तमनूद्य प्रत्याह—  
यत्तिवति । 'अपपुनर्मृत्यु जयति' इत्यपमृत्युजयस्योक्तेरित्यर्थः । तस्यापेक्षिकत्वे हेत्वन्तरमाह—तत्रैवेति । पञ्चमेऽध्याये सूत्रो-  
क्त्यन्तरमेव परमात्मानमन्तर्यामिण प्रकृत्य ततोऽन्यस्य नाशित्वोक्तेर्वायुज्ञानाधीनममृतत्वमापेक्षिकमित्यर्थः । एजतिवाक्ये ब्रह्मैव प्रति-  
पाद्यमित्यत्र मानान्तरमाह—प्रकरणादिति । तस्य परमात्मविषयत्वे हेतुमाह—अन्यत्रेति ॥ ३९ ॥ बहुलिङ्गविरोधेन श्रुतिबाध-  
वत्प्रकरणानुगृहीतोत्तमपुरुषश्रुत्या ज्योति श्रुतेर्मुख्यार्थबाधमाह—ज्योतिरिति । दहराधिकरणे ज्योतिःशब्द ब्रह्मेति सिद्धवदादाय  
ब्रह्मरूपेणोच्यते जीव इत्युक्तम् । इदानीं ब्रह्मैव ज्योतिःशब्दमित्येतद्विशदयितुं तदेव वाक्यमाह—एष इति । पर ज्योतिरिति

८।१२।३ ) इति श्रूयते । तत्र संशयते, किं ज्योतिःशब्दं चक्षुर्विषयतमोपहं तेजः किंवा परं ब्रह्मेति । किं तावत्प्राप्तम् । प्रसिद्धमेव तेजो ज्योतिःशब्दमिति । कुतः । तत्र ज्योतिःशब्दस्य रूढत्वात् । 'ज्योतिश्चरणाभिधानात्' ( ब्र० सू० १।१।२४ ) इत्यत्र हि प्रकरणाज्योतिःशब्दः स्वार्थं परित्यज्य ब्रह्मणि वर्तते । न चेह तद्वर्तिकचित्त्वार्थपरित्यागे कारणं दृश्यते । तथाच नाडीखण्डे—  
'अथ यत्रैतदसाच्छरीरादुत्क्रामत्यर्थैतरेव रश्मिभिरूर्ध्वमाक्रमते' ( छा० ८।६।५ ) इति मुमुक्षो-  
रादित्यप्राप्तिरभिहिता । तस्मात्प्रसिद्धमेव तेजो ज्योतिःशब्दमिति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—परमेव  
ब्रह्म ज्योतिःशब्दम् । कस्मात् । दर्शनात् । तस्य हीह प्रकरणे वक्तव्यत्वेनानुवृत्तिर्दृश्यते, 'य

भाष्यरत्नपत्रम्

परंज्योतिः श्रुतिभ्यां संशयमाह—तत्रेति । घटादिविषयावरकतमोनाशकं सौरमित्यर्थः । पूर्वत्र ब्रह्मप्रकरणस्यानुग्राहकः सर्वशब्दसंकोचाद्ययोगोऽस्तीति प्राणश्रुतिर्ब्रह्मणि नीता । न तथात्र 'य आत्मापहृतपाप्मा' इति प्रकरणस्यानुग्राहकं पश्याम इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षमाह—प्रसिद्धमेवेत्यादिना । पूर्वपक्षे सूर्योपास्ति, सिद्धान्ते ब्रह्मज्ञानान्मुक्तिरिति फलम् । ननु ज्योतिरधिकरणे ज्योतिः शब्दस्य ब्रह्मणि वृत्तेरुक्तत्वात्कथं पूर्वपक्ष इत्यत आह—ज्योतिरिति । तत्र गायत्रीवाक्ये प्रकृतब्रह्मपरामर्शकयच्छब्दसामानाधिकरण्याज्योतिः शब्दस्य स्वार्थत्यागः कुतः, तथात्र स्वार्थत्यागे हेत्वदर्शनात्पूर्वपक्ष इत्यर्थः । ज्योतिःश्रुतेरनुग्राहकत्वेनार्चिरादिमार्गस्थत्वं लिङ्गमाह—तथाचेति । 'ता वा एता हृदयस्य नाड्य' इति कण्डिका नाडीनां रश्मिनां च मित्यर्थः । संश्लेषमुक्त्वा अथ संज्ञालोपानन्तरं यत्र काले एतन्मरणं यथा स्यात्तथोत्क्रामति अथ तदा एतैर्नाडीसंश्लिष्टरश्मिभिरूर्ध्वं सन्नुपरि गच्छति, गत्वादित्यं ब्रह्मलोकद्वारभूतं गच्छतीत्यभिहितं, तथैवात्रापि शरीरात्समुत्थाय भूत्वा परं ज्योतिरादित्याख्यमुपसंपद्य तद्वारा ब्रह्मलोकं गत्वा स्वरूपेणाभिनिष्पद्यत इति वक्तव्यम् । समुत्थायोपसंपद्येति क्त्वाश्रुतिभ्यां ज्योतिषोऽर्चिरादिमार्गस्थत्वभानादित्यर्थः । अतो मार्गस्थसूर्योपास्त्या क्रममुक्तिपरं वाक्यमिति प्राप्ते सिद्धान्तयति—एवमिति । व्याख्येयत्वेनोपक्रान्त आत्मैवात्र ज्योतिः.

आमती

प्रसङ्गात्, समुत्थानश्रुतेश्च तेज एव ज्योतिः । तथाहि—समुत्थानमुद्गमनमुच्यते, न तु विवेकविज्ञानम् । उद्गमनं च तेज पक्षेऽर्चिरादिमार्गेणोपपद्यते । आदित्यश्चार्चिराद्यपेक्षया परं ज्योतिर्भवतीति तदुपसंपद्य तस्य समीपे भूत्वा स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते, कार्यब्रह्मलोकप्राप्ती क्रमेण मुच्यते । ब्रह्मज्योतिः पक्षे तु ब्रह्म भूत्वा का परा स्वरूपनिष्पत्तिः । नच देहादिविविक्तब्रह्मस्वरूपसाक्षात्कारो वृत्तिरूपोऽभिनिष्पत्तिः । सा हि ब्रह्मभूयात्प्राचीना न तु पराचीना । सेयमुपसंपद्येति क्त्वाश्रुते पीडा । तस्मात्तद्विषयं श्रुतिभिः प्रकरणबाधनत्वेन एवात्र ज्योतिरिति प्राप्तम् । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—परमेव ब्रह्म ज्योतिःशब्दम् । कस्मात् । दर्शनात् । तस्य हीह प्रकरणे अनुवृत्तिर्दृश्यते । यत्खलु प्रतिज्ञायते, यच्च मध्ये

न्यायनिर्णयः.

श्रुतिभ्यां संशयमाह—तत्रेति । चक्षुषो विषयो घटादिस्तस्यावरक बाह्य तमस्तदपहृतिकारणमादित्याख्य तेजस्तदिह ज्योतिरुच्यते, ज्योतिःश्रुतेस्तत्र रूढत्वादित्येक पक्षः । ज्योतिर्विशेषणस्य परत्वस्य निरतिशयत्वस्य ब्रह्मणोऽन्यत्रायोगात्तदेव ज्योतिरिति पक्षान्तरं प्रश्नपूर्वकं पूर्वपक्षयति—किमिति । नच प्रकरणात्प्राणस्येव ज्योतिषो ब्रह्मत्व, तत्र सर्वशब्दश्रुतिसंकोचवत्प्रकृते प्रकरणाग्राहकाभावात्, परशब्दस्य विशेषणार्थस्य विशेष्यानुसारेणादित्येऽपि नेयत्वादुक्तश्रुतेर्निर्विशेषे ब्रह्मण्यन्वयोक्ते श्रुत्यादिसगतयः । पूर्वोत्तरपक्षयोरौपास्त्या क्रममुक्तिः, ब्रह्मज्ञानान्मुक्तिरिति फलमेदं । सर्वशब्दस्येवात्र कस्याश्चिदपि श्रुतेरसंकोचात्प्रागिवेहापि 'समुत्थाय' इत्यादिश्रुत्यसंकोचाद्वा युक्तमादित्यग्रहणमिति भावः । प्रसिद्धस्याप्रतिपाद्यत्वात्तद्वहणं नेति शङ्कते—कुत इति । अप्रतिपाद्यत्वेऽपि तस्योपास्यत्वेनादेयत्वमाह—तत्रेति । ज्योतिरधिकरणन्यायेनास्यापि निर्णयात्पूर्वपक्षानुत्थानादनारभ्यमेतदधिकरणमित्याशङ्क्याह—ज्योतिरिति । ब्रह्मणो गायत्रीवाक्ये प्रकृतत्वात्तस्य सर्वनाम्ना परासृष्टस्य बुधसंन्यस्तलिङ्गात्प्रत्यभिज्ञानात्तत्र ज्योतिः शब्दो ब्रह्मणि प्रसिद्धिमुद्दिश्य नीतः । नच तथासिन्वाक्ये ज्योतिःशब्दस्य स्वार्थत्यागे हेतुरदृष्टत्वादित्यगतार्थत्वेत्यर्थः । नन्वत्रापि परं ज्योतिरिति ज्योतिषो विशेषण स्वरूपाभिनिष्पत्तिरुत्तमपुरुषत्व चादित्येऽनुपपन्नं ज्योतिः शब्दस्य प्रसिद्धार्थत्यागे हेतुरस्तु, नेत्याह—तथाचेति । 'अथ या एता हृदयस्य नाड्यः' इत्यादि नाडीखण्डः । तत्रादित्यग्रहानुरोधेन मुमुक्षोस्तत्प्राप्तिरभिहितेति सबन्धः । विशेषज्ञानोपरमानन्तर्यमथशब्दादेः । खल्वेत्यारम्भकर्मावसानकालोक्तिः । एतदुत्क्रमणं यथा तथेति क्रियाविशेषणम् । अस्मादभिमानविषयादेहादुत्क्रमणं यदा करोत्यथ तदैतैरादित्याख्य रश्मिभिरालम्बनैरूर्ध्वं सन्नाक्रमत उपरि गच्छतीत्युपक्रम्यादित्य गच्छतीत्युपसंपत्तव्यस्य ज्योतिषो यथादित्यत्व तथा श्रुत तस्यापि परत्वमर्चिरादिभ्यो युक्तं समुत्थायोपसंपद्येति च पूर्वकालार्थकत्वाद्भेदेऽब्रह्मपक्षे बाधादेहाभिमानत्यागरूपमुत्थानं कृत्वोपसंपद्य कार्यब्रह्मलोकं गत्वा स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते स चोत्तमः पुरुष इत्यङ्गीकारे सर्वविरोधादादित्यपक्षो ज्योतिः श्रुत्या क्त्वाश्रुतिभ्यां चाभ्युपेय इत्यर्थः । मार्गपर्वभूतादित्योपास्त्या तत्प्राप्तिद्वारा क्रममुक्तिपरं वाक्यमित्युपसंहरति—तस्मादिति । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तमवतार्य प्रतिज्ञामाह—एवमिति । श्रुतिभिर्येजो प्राणत्वे कुतो ब्रह्मवीरिति पृच्छति—कस्मादिति । हेतुमादाय व्याचष्टे—दर्शनादिति । परस्य



आत्माऽपहतपाप्मा' ( छा० ८।७।१ ) इत्यपहतपाप्मत्वादिगुणकस्यात्मनः प्रकरणादावन्वेष्य-  
त्वेन विजिज्ञासितव्यत्वेन च प्रतिज्ञानात् । 'एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि' ( छा० ८।९।३ )  
इति चानुसंधानात् । 'अशरीरं वाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशतः' ( छा० ८।१२।१ ) इति चाश-  
रीरतायै ज्योतिःसंपत्तेरस्याभिधानात् । ब्रह्मभावाच्चान्यत्राशरीरतानुपपत्तेः 'परं ज्योतिः' 'स  
उत्तमः पुरुषः' ( छा० ८।१२।३ ) इति च विशेषणात् । यत्तूक्तं मुमुक्षोरादित्यप्राप्तिरभिहितेति ।  
नासावात्यन्तिको मोक्षो गत्युत्क्रान्तिसंबन्धात् । न ह्यात्यन्तिके मोक्षे गत्युत्क्रान्ती स्त इति  
वक्ष्यामः ॥ ४० ॥

भाष्यरत्नप्रभा

शब्देन व्याख्येय इति ज्योतिर्वाक्येनैकवाक्यताप्रयोजकप्रकरणानुगृहीतोत्तमपुरुषश्रुत्या वाक्यभेदकज्योतिःश्रुतिर्बाधयेति  
भावः । अशरीरत्वफललिङ्गाच्च ब्रह्मैव ज्योतिर्न सूर्य इत्याह—अशरीरमिति । नच सूर्यप्राप्त्या क्रमेणाशरीरत्वं  
स्यादिति वाच्यं, परत्वेन विशेषितस्य ज्योतिष एव स उत्तम इति परामर्शेनाशरीरत्वनिश्चयादित्याह—परमिति ।  
पूर्वोक्तलिङ्गं दूषयति—यत्त्विति । नाडीखण्डे दहरोपासकस्य या सूर्यप्राप्तिरुक्ता स न मोक्ष इति युक्ता मूर्त्योक्तिः,

भामती

परामुद्रयते, यच्चोपसंक्षिप्यते, न एव प्रधानं प्रकरणार्थं । तदन्तःपातिनस्तु सर्वे तदनुगुणतया नेतव्या, नतु श्रुत्यनु-  
रोधमात्रेण प्रकरणादपकृष्टया इति हि लोकस्थितिः । अन्यथोपाश्रयाजवाक्ये जामितादोषोपक्रमे तत्प्रतिसमाधानोपसंहारे  
च तदन्तःपातिनो 'विष्णुरपाशु यष्ट्य' इत्यादयो विधिश्चुल्यनुरोधेन पृथग्विधयः प्रसज्येरन् । तत्किमिदानीं 'तिस्र एव  
साहस्योपसद कार्या द्वादशाहीनस्य' इति प्रकरणानुरोधात्समुदायप्रसिद्धिर्बलबन्धमहर्गणाभिधानं परित्यज्याहीनशब्द कथम-  
प्यवयवव्युत्पत्त्या साहस्यं ज्योतिष्टोममभिधाय तत्रैव द्वादशोपसत्ता विधत्ताम् । स हि कृत्स्नविधानाच्च कुतश्चिदपि हीयते  
क्रतोरित्यहीन शक्यो वक्तुम् । भैवम् । अवयवप्रसिद्धेः समुदायप्रसिद्धिर्बलीयसीति श्रुत्या प्रकरणबाधनाच्च द्वादशोप-  
सत्तामहीनगुणयुक्ते ज्योतिष्टोमे शक्नोति विधातुम् । नाप्यतोऽपकृष्टं सदहर्गणस्य विधत्ते । परप्रकरणेऽन्यधर्मविधेरन्या-  
यत्वात् । असंबद्धपदव्यवयविच्छिन्नस्य प्रकरणस्य पुनरनुसंधानकेशात् । तेनानपकृष्टेनैव द्वादशाहीनस्येतिवाक्येन साहस्य  
तिस्र उपसद कार्या इति विधिः स्तोतुं द्वादशाहविहिता द्वादशोपसत्ता तत्प्रकृतित्वेन च सर्वाहीनेषु प्राप्ता निवीतादिव-  
दनूद्यते । तस्मादहीनश्रुत्या प्रकरणबाधेऽपि न द्वादशाहीनस्येति वाक्यस्य प्रकरणादपकर्षः । ज्योतिष्टोमप्रकरणान्तात्स्य  
पूर्वाद्यनुमन्त्रणमन्त्रस्य यल्लिङ्गबलात्प्रकरणबाधेनापकर्षस्तदगत्या । पौष्णादौ च कर्मणि तस्यार्थवत्त्वात् । इह त्वपकृष्टस्यार्चि-  
रादिमार्गोपदेशे फलस्योपायमार्गप्रतिपादकेऽतिविशदे 'एष सप्रसाद' इति वाक्यस्याविशदकदेशमात्रप्रतिपादकस्य निष्प्रयोज-  
नत्वात् । नच द्वादशाहीनस्येतिवद्यथोक्तात्मन्धानसाधनानुष्ठानं स्तोतुमेव सप्रसाद इति वचनमर्चिरादिमार्गमनुवदतीति  
युक्तम्, स्तुतिलक्षणाया स्वाभिधेयसंसर्गतात्पर्यपरित्यागप्रसङ्गात् द्वादशाहीनस्येति तु वाक्ये स्वार्थसंसर्गतात्पर्यं प्रकरणवि-  
च्छेदस्य प्राप्तानुवदमात्रस्य चाप्रयोजनत्वमिति स्तुत्यर्थो लक्ष्यते । न चैतद्दोषभयात्समुदायप्रसिद्धिमुल्लङ्घ्यावयवप्रसिद्धिमु-  
पाश्रित्य साहस्यैव द्वादशोपसत्ता विधातुमर्हति, त्रिवद्वादशल्लोकोर्विकल्पप्रसङ्गात् । नच सत्यां गतौ विकल्पो न्याय्यः ।  
साह्याहीनपदयोश्च प्रकृतज्योतिष्टोमाभिधायिनोरानर्थक्यप्रसङ्गात् । प्रकरणादेव तदवगते । इह तु स्वार्थसंसर्गतात्पर्यं नोक्त-  
दोषप्रसङ्ग इति पौर्वापर्यालोचनया प्रकरणानुरोधाद्बुद्धिमपि पूर्वकालतामपि परित्यज्य प्रकरणानुगुण्येन ज्योतिः परं ब्रह्म  
प्रतीयते । यत्तूक्तं मुमुक्षोरादित्यप्राप्तिरभिहितेति । नासावात्यन्तिको मोक्षः, किंतु कार्यब्रह्मलोकप्राप्तिः । नच क्रममुत्त-  
मिप्राप्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति वचनम् । नह्येतत्प्रकरणोक्तब्रह्मतत्त्वविदुषो गत्युत्क्रान्ती स्त । तथा च श्रुतिः—  
'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्ति अत्रैव समवनीयन्ते' इति । नच तद्वारेण क्रममुक्तिः । अर्चिरादिमार्गस्य हि कार्यब्रह्मलोक-  
प्रापकत्वं न तु ब्रह्मभूयहेतुभावः । जीवस्य तु निरुपाधिनित्यशुद्धबुद्धब्रह्मभावसाक्षात्कारहेतुके मोक्षे कृतमर्चिरादिमार्गेण

न्यायनिर्णयः

ब्रह्मणोऽस्मिन्प्रकरणे वक्तव्यत्वेनानुवृत्तिदर्शनं हेतुना साधयति—य इति । प्रकरणाविच्छेद कथयति—एतमिति । किंचार्चिराद्य-  
पेक्षया परं ज्योतिरादित्यश्चेत्तत्प्राप्त्या विदुषो नाशरीरत्वं, आदित्यस्य देवतात्मनः सशरीरत्वात् । नच तत्प्राप्त्या स्वरूपाभिनिष्पत्तिः,  
अन्यस्यान्यात्मतायोगादित्याह—अशरीरमिति । उपासत्या तत्प्राप्तावशरीरत्वमाशङ्क्याह—ब्रह्मेति । इतश्चात्र ब्रह्मैव ज्योतिरित्याह—  
परमिति । शरीरादुत्थितस्यानन्तरुपसपत्तव्यत्वमादित्यस्य नाडीखण्डे दृष्टमिति लिङ्गानुगृहीता ज्योतिरादिश्रुतिमपहतपाप्मत्वादिपरमा-  
त्मप्रकरणानुगृहीतोत्तमपुरुषादिश्रुत्या बाधित्वा परं ब्रह्म ज्योतिराख्येय, एकवाक्यतापादकफलवत्प्रकरणोपेतश्रुतेर्विफललिङ्गसंगतिश्रुतितो  
बलीयसीत्वात्, अस्य हि निर्गुणविधायी श्रुताशरीरताफलायामर्चिराद्यनवतारादादित्यानर्थक्यान्मार्गपर्वत्वेन तस्य सगुणविद्यासूत्रादिष्टवादेवो-  
त्कर्षयोगादत्र ज्योतिर्मात्रश्रुतेर्मार्गानुक्तेरादित्योक्तौ श्रुतित्रयानर्थक्यात्, 'आनर्थक्यप्रतिज्ञानां विपरीत बलाबलम्' इति न्यायाद्वलवत्प्रक-  
रणोपेतप्रागुक्तश्रुत्या ब्रह्मैव ज्योतिरिति भावः । परोक्तमनुभाष्य दूषयति—यत्त्विति । आत्यन्तिकेऽपि मोक्षे तदुभय स्यादित्याशङ्क्य बाद-  
र्थधिकरणविरोधान्नैवमित्याह—नहीति । पूर्वापरालोचनायामत्र क्रममुक्त्यप्रतीतेर्बाधित्वा क्त्वाश्रुतिं परस्य ज्योतिषो ब्रह्मणः प्राप्तिरेव



## आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥



विषया ब्रह्म वाकाशो वै नामेति श्रुतं विषयः ॥ अवकाशप्रदानेन सर्वनिर्वाहकत्वात् ॥ १ ॥

निर्वाहकत्वं नियन्त्रित्वं चेतन्यस्यैव न च न ॥ उक्तं स्याद्वाक्यशेषे च ब्रह्मात्मैत्यादिशब्दतः ॥ २ ॥

‘आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहेति तां यदन्तरा तद्ब्रह्म तदमृतं स आत्मा’ ( छा० ८।१।४१ ) इति श्रूयते । तत्किमाकाशशब्दं परं ब्रह्म किंवा प्रसिद्धमेव भूताकाशमिति विचारे भूतपरिग्रहो युक्तः आकाशशब्दस्य तस्मिन्रूढत्वात्, नामरूपनिर्वहणस्य चावकाशदानद्वारेण तस्मिन्योजयितुं शक्यत्वात्, स्रष्टृत्वादेश्च स्पष्टस्य ब्रह्मलिङ्गस्याश्रवणादिति । एवं प्राप्त इदमुच्यते—परमेव ब्रह्मेहाकाशशब्दं भवितुमर्हति । कस्मात् । अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् । ‘ते यदन्तरा तद्ब्रह्म’ इति हि नामरूपाभ्यामर्थान्तरभूतमाकाशं व्यपदेशति । नच ब्रह्मणोऽन्यन्नामरूपाभ्यामर्थान्तरं संभवति,

भाष्यरत्नप्रभा

अत्र तु प्रजापतिवाक्ये निर्गुणविद्यायामन्तिरादिगतिस्थसूर्यस्थानन्वयादनर्थकत्वात् श्रुतिव्यत्यासेन स्वरूपं साक्षात्कृत्य परं ज्योतिस्तदेवोपसंयत इति व्याख्येयमिति भावः ॥ ४० ॥ आकाशो व्यपदेशात् । छान्दोग्यमुदाहरति—आकाश इति । यथोपक्रमबलाज्ज्योतिःश्रुतिबाधस्तथाकाशोपक्रमाद्ब्रह्मादिशब्दबाध इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति—भूतेति । श्रुतेर्गुणैराकाशोपास्तिर्निर्गुणब्रह्मज्ञानं चेत्युभयत्र फलम् । ‘आकाशस्तलिङ्गात्’ इत्यनेन पौनरुक्त्यमागच्छा तद्वदत्र स्पष्टलिङ्गाश्रवणादिति परिहरति—स्रष्टृत्वादेश्चेति । वै नामेति प्रसिद्धिलिङ्गस्याकाशश्रुतेश्च वाक्यशेषगताभ्यां ब्रह्मात्मश्रुतिभ्यामनेकलिङ्गोपेताभ्यां बाधो युक्तः । यत्र बहुप्रमाणसंवादस्तत्र वाक्यस्य तात्पर्यमिति निर्णयादिति सिद्धान्तयति—परमेवेत्यादिना । नामरूपे शब्दार्थौ तदन्तःपातिनस्तद्भिन्नत्वे तत्कर्तृत्वं चायुक्तमित्यर्थः । नामादि-

भामती

कार्यब्रह्मलोकप्राप्त्या । अत्रापि ब्रह्मविदस्तदुपपत्ते । तस्मान्न ज्योतिरादित्यमुपसंयत संप्रमादस्य जीवस्य स्वेन रूपेण पारमार्थिकेन ब्रह्मणाभिनिष्पत्तिराजसीति श्रुतेरत्रापि क्लेशः । अपिच परं ज्योतिः स उत्तमपुरुष इतीहैवोपरिष्टाद्विशेषणात्तेजसो व्यावर्त्य पुरुषविषयत्वेनावस्थापनाज्योतिःपदस्य, परमेव ब्रह्म ज्योतिः न तु तेज इति सिद्धम् ॥ ४० ॥ आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् । यद्यपि ‘आकाशस्तलिङ्गात्’ इत्यत्र ब्रह्मलिङ्गदर्शनादाकाश परमात्मेति व्युत्पादित, तथापि तद्वदत्र परमात्मलिङ्गदर्शनाभावान्नामरूपनिर्वहणस्य भूताकाशोऽन्यवकाशदानेनोपपत्तेरकस्माच्च रूढिपरित्यागस्यायोगात्, नामरूपे अन्तरा ब्रह्मेति च नाकाशस्य नामरूपयोर्निर्वहेतुरन्तरालत्वमाह, अपि तु ब्रह्मण, तेन भूताकाशो नामरूपयोर्निर्वहेति । ब्रह्म चेत्योरन्तरालं मन्थं सारमिति यावत् । न तु निर्वोदैव ब्रह्म, अन्तरालं वा निर्वोद । तस्मात्प्रसिद्धेर्भूताकाशो न तु ब्रह्मेति प्राप्तम् । एवं प्राप्त उच्यते—परमेवाकाश ब्रह्म, कस्मात्, अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् । नामरूपमात्रनिर्वाहकमिहाकाशमुच्यते । भूताकाशं च विकारत्वेन नामरूपान्तं पाति सत् कथमात्मानमुद्वहेत् । नहि सुशिक्षितोऽपि विज्ञानी स्वेन स्कन्धेनात्मानं बोद्धुमुत्सहते । नच नामरूपश्रुतिरविशेषतः प्रवृत्ता भूताकाशवर्ज नामरूपान्तरे सक्तोचयितुं सति सभवे

न्यायनिर्णयः

स्वरूपाभिनिष्पत्तिः, तस्यैवोत्तमपुरुषतेत्युपेत्य वाक्यस्य ब्रह्मपरत्वमाख्येयम् । अतो ब्रह्माशानात्तत्प्राप्तिरिति भावः ॥ ४० ॥ प्रकरणोपेतोत्तमपुरुषादिश्रुत्या ज्योतिरादिश्रुतेर्बाध उक्तः । इदानीमात्मब्रह्मश्रुतिभ्यां लिङ्गानुगृहीताभ्यामाकाशश्रुतेर्बाधमाह—आकाश इति । छान्दोग्यवाक्यमुदाहरति—आकाश इति । आकाशब्रह्मश्रुतिभ्यां संशयमुक्त्वा पूर्वपक्षयति—तदित्यादिना । यथोपक्रमादर्थान्तरे प्रसिद्धोऽपि ज्योतिःशब्दः स्वार्थोत्पन्न्यावितस्तथाकाशोपक्रमाद्ब्रह्मादिशब्दः स्वार्थोत्पन्न्याव्यतामिति मत्वा हेतुमाह—आकाशेति । निर्विशेषे ब्रह्मण्युक्तश्रुतेरन्वयोक्ते श्रुत्यादिसंगतयः । पूर्वपक्षे वाक्यादिमात्राधिष्ठानाकाशात्मकब्रह्मोपाख्या क्रममुक्तिः, सिद्धान्ते सर्वाधिष्ठानब्रह्मधिया साक्षान्मुक्तिरिति फलमेदः । रूढिग्रहे तस्य नामरूपनिर्वहणमयुक्तमित्याशङ्क्य नामरूपशब्दाभ्यां प्रसिद्धदेवदत्तादिसंज्ञानां सितासितादिरूपाणां च स्वीकारात्तदाश्रयावकाशदानद्वारा भूताकाशोऽपि तन्निर्वहणं युक्तमित्याह—नामेति । ‘आकाशस्तलिङ्गात्’ इत्यनेन गतार्थत्वमाशङ्क्याह—स्रष्टृत्वादेश्चेति । तत्र हि सर्वजगदुत्पत्तेरेवकारसिद्धिनिरपेक्षकारणत्वस्य प्रश्नप्रत्युक्तिसामानाधिकरण्यसामर्थ्यस्य च वृष्टेर्ब्रह्मपरत्व, नैवमिह तत्परत्वे किञ्चिदसाधारणं लिङ्गमित्यगतार्थेत्यर्थः । तस्य च श्रुत्या प्रसिद्धवदुपादानात्प्रमितस्य वृहत्त्वाद्ब्रह्मत्वं, आभूतसमुत्पन्नानादमृतत्वं, आभोतीत्यात्मत्वं व्यापित्वात् । तस्मान्नामादिवद्भूताकाशोपाख्यार्थं वाक्यमित्यर्थः । पूर्वपक्षमनूय सूत्रमवतार्य प्रतिज्ञां व्याकरोति—युवमिति । आकाशशब्दाद्भूताकाशो भाति, कुतो ब्रह्मधीरित्याह—कस्मादिति । हेतुमादावार्थान्तरत्वव्यपदेशं विशदयति—अर्थान्तरत्वादिति । भूताकाशस्यापि नामरूपाभ्यामर्थान्तरत्व, देवदत्तादिशब्दस्य नामत्वात्तलीपीतादे रूपात्वाच्चाभ्यामन्यत्वस्य भूताकाशे सिद्धत्वादित्याशङ्क्याह—नचेति । यत्र नामरूपशब्दौ संभूयोक्तौ तत्र शब्दार्थवैव श्रुतिषु गृह्येते ‘तन्नामरूपाभ्यामेव’ इत्यादौ तथा वृष्टेः । नच शब्दार्थान्तर्भूतस्य भूताकाशमपि ततोऽर्थान्तरत्वमित्यर्थः । किञ्च भूताकाशमपि विकारतया नामरूपान्तर्भूत

सर्वस्य विकारजातस्य नामरूपाभ्यामेव व्याकृतत्वात् । नामरूपयोरपि निर्वहणं निरङ्कुशं न ब्रह्मणोऽन्यत्र संभवति । 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' ( छा० ६।३।२ ) इत्यादिब्रह्मकर्तृकत्वश्रवणात् । ननु जीवस्यापि प्रत्यक्षं नामरूपविषयं निर्वोद्वृत्तमस्ति । बाढमस्ति । अभेदस्तिवह विवक्षितः । नामरूपनिर्वहणाभिधानादेव च स्रष्टृत्वादि ब्रह्मलिङ्गमभिहितं भवति । 'तद्ब्रह्म तदमृतं स आत्मा' ( छा० ८।१४ ) इति च ब्रह्मवादस्य लिङ्गानि । 'आकाशस्तलिङ्गात्' ( ब्र० १।१।२२ ) इत्यस्यैवायं प्रपञ्चः ॥ ४१ ॥

सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥



स्वादिशानमयो जीवो ब्रह्म वा जीन इत्यते ॥ आदिमध्यावसानेषु संसारप्रतिपादानात् ॥ १ ॥  
विनिच्य लोकसिद्ध जीव प्राणाद्युपाधित ॥ ब्रह्मत्वमन्यतोऽप्राप्तं नोच्यते ऽहं नंतरत् ॥ २ ॥

व्यपदेशादित्यनुवर्तते । बृहदारण्यके पष्ठे प्रपाठके 'कतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः' ( बृ० ४।३।७ ) इत्युपक्रम्य भूयानात्मविषयः प्रपञ्चः कृतः । तत्किं संसारि-

भाष्यरत्नप्रभा

कर्तृत्वं न ब्रह्मलिङ्गं, जीवस्थत्वादिति शङ्कते—नन्विति । 'अनेन जीवेन' इत्यत्र जीवस्य ब्रह्माभेदेन तत्कर्तृत्वमुच्यते साक्षादयोगादिति परिहरति—बाढमिति । यच्चोक्त स्पष्ट लिङ्गं नास्तीति, तत्राह—नामेति । तर्हि पुनरुक्तिः, तत्राह—आकाशेति । तस्यैव साधकोऽयं विचारः । अत्राकाशशब्दस्य ब्रह्मणि वृत्तिं सिद्धवत्कृत्य तत्र संशयादिप्रवृत्तेरुक्तत्वादिति न पौनरुक्त्यमिति भावः ॥ ४१ ॥ सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन । अहंधीगम्येषु कतम आत्मेति जनकप्रश्ने याज्ञवल्क्य आह—योऽयमिति । विज्ञानं बुद्धिस्तन्मयस्तत्प्रायः । सप्तमी व्यतिरेकायां । प्राणबुद्धिभ्यां भिन्न इत्यर्थः । वृत्तेरज्ञानाच्च भेदमाह—अन्तर्ज्योतिरिति । पुरुषः पूर्ण इत्यर्थः । उभयलिङ्गानां दर्शनात्संशयमाह—तत्किमिति । पूर्वत्र नामरूपाभ्यां भेदोक्तेराकाशो ब्रह्मेत्युक्तं, तदयुक्तं, 'प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तः' इत्यभिज्ञेऽपि

भामती

युज्यते । नच निर्वाहकत्वं निरङ्कुशमवगतं ब्रह्मलिङ्गं कथंचित्क्लेशेन परतन्त्रे नेतुमुचितम् 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति च स्रष्टृत्वमतिस्फुटं ब्रह्मलिङ्गमत्र प्रतीयते । ब्रह्मरूपतया च जीवस्य व्याकर्तृत्वे ब्रह्मण एव व्याकर्तृत्वमुक्तम् । एवं च निर्वहितुरेवान्तरालतोपपत्तेरन्यो निर्वहिताऽन्यच्चान्तरालमित्यर्थभेदकल्पनापि न युक्ता । तथा च ते नामरूपे यदन्तरेत्ययमर्थान्तरव्यपदेश उपपन्नो भवत्याकाशस्य । तस्मादर्थान्तरव्यपदेशात्, तथा 'तद्ब्रह्म तदमृतम्' इति व्यपदेशाद्ब्रह्मैवाकाशमिति सिद्धम् ॥ ४१ ॥ सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन । 'आदिमध्यावसानेषु संसारप्रतिपादानात् । तत्परं ग्रन्थसंदर्भे सर्वं तत्रैव योज्यते ॥' संसार्यैव तावदात्माहंकारस्पदप्राणादिपरीतः सर्वजनसिद्धः । तमेव च 'योऽयं विज्ञानमय प्राणेषु' इत्यादिश्रुतिसंदर्भे आदिमध्यावसानेष्वामृशतीति तदनुवादपरो भवितुमर्हति । एवं च संसार्यात्मैव किंचिदपेक्ष्य महान्, संसारस्य चानादित्वेनानादित्वादज उच्यते, न तु तदतिरिक्तं कश्चिदत्र नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभाव प्रतिपाद्य । यत् सुषुप्त्युत्क्रान्त्यो प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्त इति भेदं मन्यसे, नासौ भेद किंत्वयमात्मशब्द स्वभाववचन, तेन सुषुप्त्युत्क्रान्त्यवस्थाया विशेषविषयाभावात्संपिण्डितप्राज्ञेन प्राज्ञेनात्मना स्वभावेन परिष्वक्तो न किंचिद्वेदेत्यभेदेऽपि भेदवदुपचारेण

न्यायनिर्णय

कथमात्मानमुद्ब्रूते, नच तन्निर्वाहकत्वं निरङ्कुशं श्रुत परतन्त्रभूताकाशे कथंचिन्नियमित्याह—नामेति । अन्यत्र तन्निर्वहणस्य ब्रह्मकर्तृकत्वसिद्धेस्तदेवात्रापि प्रत्यभिज्ञातमित्याह—अनेनेति । नामरूपनिर्वाहकत्वमादिशब्दोक्तं न ब्रह्मसाधारणमिति शङ्कते—नन्विति । जीवस्य तन्निर्वाहकत्वेऽपि ब्रह्माभेदात्तस्य ब्रह्मसाधारणतेत्याह—बाढमिति । स्रष्टृत्वादिब्रह्मलिङ्गमिह नेत्युक्तं प्रत्याह—नामेति । आकाशशब्दस्य ब्रह्मार्थत्वे लिङ्गान्येव सन्ति, भूताकाशार्थत्वे श्रुतिलिङ्गे स्तः । तथाच केवललिङ्गेभ्यस्तयोर्बलीयस्त्वाद्भूताकाशमहणमित्याशङ्क्यात्रापि ब्रह्मात्मश्रुती विधेते इत्याह—तदिति । उपक्रमस्थाकाशश्रुतेः 'आकाशो वै नाम' इति प्रसिद्धलिङ्गाच्च नामरूपनिर्वहणतदर्थान्तरत्वाभूतत्वलिङ्गानुगृहीते ब्रह्मात्मश्रुती बलवत्याविति भावः । 'आकाशस्तलिङ्गात्' इत्यत्रोपक्रमोपसहाराभ्या प्रतिपाद्यतया तात्पर्यवदानन्त्यलिङ्गादाकाशस्य ब्रह्मत्वमुक्तं, इहापि श्रुत्यन्तरसिद्धनामादिनिर्वाहकत्वसवादेन तात्पर्यवलिङ्गादाकाशस्य ब्रह्मत्वमुच्यते, तत्कथं पृथगारम्भ इत्याशङ्क्याह—आकाश इति । तत्र स्रष्टृत्वस्याप्यवधिह नेति विशेषोऽस्तीति भावः ॥ ४१ ॥ श्रुत्युपेतलिङ्गेन श्रुतेर्बाधमुक्त्वा लिङ्गेन लिङ्गस्यैव बाधमाह—सुपुसीति । साकाङ्क्षत्वं वारयति—व्यपदेशादिति । पष्ठाध्यायवाक्यजात विपर्यत्वेनोदाहरति—बृहदिति । देहादीनामन्यतमो वा तदतिरिक्तो वात्मेति जनकस्य प्रश्न याज्ञवल्क्यस्योत्तरम्—योऽयमिति । विज्ञानं बुद्धिस्तन्मयस्तत्प्रायः । प्राणेषु हृदीति व्यतिरेकार्यं सप्तम्यौ । प्राणबुद्धयतिरिक्त इत्यर्थः । बुद्धिबुद्धेर्विविचिन्ति—अन्तरिति । अज्ञानाद्भिन्नं—ज्योतिरिति । पुरुषः पूर्णो योऽयमेवभूतः स आत्मेत्यर्थः । तदेव वाक्यमधिकृत्योपक्रमस्य विज्ञानमयशब्दादुपसहारात्सर्वज्ञानादिशब्दाच्च संशयमाह—

स्वरूपमात्रान्वाख्यानपरं वाक्यमुतासंसारिस्वरूपप्रतिपादनपरमिति संशयः । किं तावत्प्राप्तम् । संसारिस्वरूपमात्रविषयमेवेति । कुतः । उपक्रमोपसंहाराभ्याम् । उपक्रमे 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' इति शारीरलिङ्गात् । उपसंहारे च 'स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' (बृ० ४।४।२२) इति तदपरित्यागात्, मध्येऽपि बुद्धान्ताद्यवस्थोपन्यासेन तस्यैव प्रपञ्चनादिति । एवंप्राप्ते ब्रूमः—परमेश्वरोपदेशपरमेवेदं वाक्यं न शारीरमात्रान्वाख्यानपरम् । कस्मात् । सुषुप्तावुत्क्रान्तौ च शारीराङ्गेदेन परमेश्वरस्य व्यपदेशात् । सुषुप्तौ तावत् 'अयं पुरुषः प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तो न बाह्यं किंचन वेद नान्तरम्' (बृ० ४।३।२१) इति शारीराङ्गेदेन परमेश्वरं व्यपदिशति । तत्र पुरुषः शारीरः स्यात्तस्य वेदितृत्वात् । बाह्याभ्यन्तरवेदनप्रसङ्गे सति तत्प्रतिषेधसंभवात् । प्राज्ञः परमेश्वरः, सर्वज्ञत्वलक्षणया प्राज्ञया नित्यमवियोगात् । तथोत्क्रान्तावपि 'अयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मनान्वाकूट उत्सर्जयति' (बृ० ४।३।३५) इति जीवाङ्गेदेन परमेश्वरं व्यपदिशति । तत्रापि शारीरो जीवः स्याच्छरीरस्वामित्वात् । प्राज्ञस्तु स एव परमेश्वरः । तस्मात्सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन व्यपदेशात्पर-

भाष्यरत्नप्रभा

जीवात्मनि भेदोक्तिवदौपचारिकभेदोक्तिसंभवादित्याक्षेपसंगतिः । पूर्वपक्षे कर्मकर्तृजीवस्तुतिः, सिद्धान्ते जीवानुवादेन ततः कल्पितभेदभिन्नस्य प्राज्ञस्य परमात्मनः स्वरूपैक्यप्रमितिरीति फलम् । बुद्धान्तो जाग्रदवस्था । आदिमध्यावसानेषु जीवोक्तेर्जीवस्तावकमिदं वाक्यमिति प्राप्ते सिद्धान्तयति—परमेश्वरेत्यादिना । वाक्यस्य जीवस्तावकत्वे जीवाङ्गेदेन प्राज्ञस्याज्ञातस्योत्तरोक्तिरसंगता स्यात्, अतो ज्ञाताज्ञातसंनिपाते ज्ञातानुवादेनाज्ञातं प्रतिपादनीयं, 'अपूर्वं वाक्यतात्पर्यम्' इति न्यायादिति सिद्धान्ततात्पर्यम् । पुरुषः शरीरं प्राज्ञो जीव इति आन्ति वारयति—तत्र पुरुष इत्यादिना । देहस्य वेदनाप्रसक्तेर्निषेधायोगात्पुरुषो जीव एव, प्राज्ञस्तु रूढ्या पर एवेत्यर्थः । अन्वारूढोऽधिष्ठितः । उत्सर्जनं घोरशब्दान्मुञ्चन् । बुद्धौ ध्यायन्त्यात्माध्यायतीव चलन्त्यां चलतीव । वस्तुतः सर्वविक्रियाशून्य इत्युक्तेर्न

भामती

योजनीयम् । यथाहु — 'प्राज्ञः संपिण्डितप्राज्ञः' इति । पत्यादयश्च शब्दा संसारिण्येव कार्यकरणसंघातात्मकस्य जगतो जीवकर्माजिततया तद्भोग्यतया च योजनीयाः । तस्मात्संसर्गवानुद्यते न तु परमात्मा प्रतिपाद्यत इति प्राप्तम् । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—'सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन व्यपदेशादित्यनुवर्तते । अयमभिसन्धि — किं संसारिणोऽन्य परमात्मा नास्ति, तस्मात्संसर्गात्मपर 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' इति वाक्यम्, आहोस्विदिह संसारिव्यतिरेकेण परमात्मनोऽसंकीर्तनात्संसारिणां आदिमध्यावसानेष्ववमर्शनात्संसर्गात्मपर, न तावत्संसर्गतिरिक्तस्य तस्याभावः । तत्प्रतिपादका हि शतश आगमा 'ईक्षते-र्नाशब्दम्' 'गतिरसामान्यात्' इत्यादिभिः सूत्रसंदर्भैरुपपादिता । न चात्रापि संसार्यतिरिक्तपरमात्मसंकीर्तनाभावः, सुषुप्त्युत्क्रान्त्योस्तत्संकीर्तनात् । नच, प्राज्ञस्य परमात्मनो जीवाङ्गेदेन संकीर्तनं सति सभवे राहो, शिर इतिवदौपचारिक युक्तम् । नच प्राज्ञशब्दः प्रज्ञाप्रकर्षशालिनि निरूढवृत्तिः कथंचिदज्ञविषयो व्याख्यातुमुचितः । नच प्रज्ञाप्रकर्षोऽसंकुचवृत्तिर्विदितसमस्तवेदितव्यात्तर्वाविदोऽन्यत्र सभवति । न चेत्संभूतो जीवात्मा । तस्मात्सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन जीवात्प्राज्ञस्य परमात्मनो व्यपदेशात् 'योऽयं विज्ञानमयः' इत्यादिना जीवात्मानं लोकसिद्धमनूय तस्य परमात्मभावोऽनधिगतः प्रतिपाद्यते । नच जीवात्मानुवादमात्रपरामर्शेनैतानि वचांसि । अनधिगतार्थावबोधनपरं हि शाब्दं प्रमाणं, न त्वनुवादमात्रनिष्ठं भवितुमर्हति । अतएव च संसारिणः परमात्मभावविधानायादिमध्यावसानेष्वनुवाद्यतयाऽवमर्श उपपद्यते । एवं च महत्त्वं

न्यायनिर्णयः

तदिति । अङ्गुष्ठमात्रश्रुतावुपक्रमोपसंहारौ न जीवाजीवत्र तथैत्यगतार्थत्व मत्वा प्रश्नपूर्वक पूर्वपक्षयति—किं तावदिति । नामरूपाभ्यां भेदवादादाकाशं ब्रह्मेत्युक्ते भेदवादो नैकान्तः, असत्यपि भेदे 'प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तः' इति भेदोपचारादित्याशङ्क्यात्रापि मुख्यभेदसाधनादधिकरणसंगतिः । षष्ठाध्यायस्य निर्विशेषे ब्रह्मण्यन्वयोक्तेः श्रुत्यादिसंगतयः । पूर्वपक्षे जीवानुवादेन कर्तृस्तुतिः, सिद्धान्ते तदनुवादेन लब्धाथार्थवैरीतिरिति फलभेदः । जीवे महानित्याद्युक्तमित्याह—कुत इति । आदिमध्यावसानेषु जीवोक्तेस्तत्परे सदभेदं महानज इत्यादि तत्रैव कथंचिन्नेयमित्याह—उपक्रम इति । जीवानुवादेन कर्मापेक्षितकर्तृस्तुत्या तदधिकारसिद्धिरत्रेष्ट्युपसहर्तुमिति शब्दः । पूर्वपक्षमनुभाष्य सिद्धान्तयन्बहिरेव प्रतिज्ञामाह—एवमिति । उपक्रमोपसंहारपरामर्शानां जीवाद्यतया तत्परे संदर्भे कथमीश्वरोक्तिरित्याह—कस्मादिति । तत्र हेतुः सोपस्कारमवतारयति—सुषुप्ताविति । सौषुप्त्ये भेदवादमुदाहरति—सुषुप्तौ तावदिति । करशिरश्चरणादिमति शरीरे पुरुषशब्दात्कुतः शारीरात्परस्य भेदः, तत्राह—तत्रेति । तस्य वेदितृत्वेऽपि प्रकृते वेदितृत्वं नापेक्ष्य, तदा बाह्यान्तराश्रयीनिषेधादित्याशङ्क्याह—वाह्येति । पुरुषस्य शारीरत्वेऽपि प्रकपेणाह इति व्युत्पत्त्या प्राज्ञशब्देनापि तस्येवोक्तेर्भेदोक्तिरौपचारिकत्वाच्च शारीरात्परस्य भेदोक्तिरित्याशङ्क्याह—प्राज्ञ इति । योगाद्भूदेर्वलीयस्त्व मत्वा हेतुमाह—सर्वेति । औत्क्रान्तिकीमपि भेदोक्तिं दर्शयति—तथेति । अन्वारूढोऽधिष्ठित उत्सर्जनानावेदनात् शब्द कुर्वन्निति यावत् । शारीरशब्दस्य शरीरसंबन्धिमत्रावत्त्वात्प्राज्ञस्य प्रज्ञातिशयत्वात्कुतो भेदधीरित्याशङ्क्य रूढिवलीयस्त्वन्यायेनाह—तत्रेत्यादिना । भेदोक्तिफलमाह—तस्यादिति । पूर्वपक्षबीजमनुभाष्य

शेखर एवात्र विवक्षित इति गम्यते । यदुक्तमाद्यन्तमध्ये शारीरलिङ्गात्तत्परत्वमस्य वाक्य-  
स्येति । अत्र ब्रूमः—उपक्रमे तावत् 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' इति न संसारिखरूपं विवक्षितं  
किं तर्ह्यनूद्य संसारिखरूपं परेण ब्रह्मणास्यैकतां विवक्षति । यतो 'ध्यायतीव लेलायतीव' इत्ये-  
वमाद्युत्तरग्रन्थप्रवृत्तिः संसारिधर्मनिराकरणपरा लक्ष्यते । तथोपसंहारेऽपि यथोपक्रममेवोपसं-  
हरति—'स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' इति । योऽयं विज्ञानमयः प्रा-  
णेषु संसारी लक्ष्यते स वा एष महानज आत्मा परमेश्वर एवास्माभिः प्रतिपादित इत्यर्थः ।  
यस्तु मध्ये बुद्धान्ताद्यवस्थोपन्यासान् संसारिखरूपविवक्षां मन्यते, स प्राचीमपि दिशं प्रस्थापितः  
प्रतीचीमपि दिशं प्रतिष्ठेत् । यतो न बुद्धान्ताद्यवस्थोपन्यासेनावस्थावत्त्वं संसारित्वं वा विवक्ष-  
ति, किं तर्ह्यवस्थारहितत्वमसंसारित्वं च । कथमेतदवगम्यते । यत् 'अत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहि'  
इति पदे पदे पृच्छति । यच्च 'अनन्वागतस्तेन भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुषः' ( बृ० ४।३।१४, १५ ) इति  
पदे पदे प्रतिवक्ति । 'अनन्वागतं पुण्येनानन्वागतं पापेन तीर्णो हि तदा सर्वाङ्गोऽकान्तदयस्य  
भवति' ( बृ० ४।३।२२ ) इति च । तस्मादसंसारिखरूपप्रतिपादनपरमेवैतद्वाक्यमित्यवगन्त-  
व्यम् ॥ ४२ ॥

### पत्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥

इतश्चासंसारिखरूपप्रतिपादनपरमेवैतद्वाक्यमित्यवगन्तव्यम् । यदस्मिन्वाक्ये पत्यादयः शब्दा  
असंसारिखरूपप्रतिपादनपराः संसारिखभावप्रतिषेधनाश्च भवन्ति । 'सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः

भाष्यरत्नप्रभा

संसारिणि तात्पर्यमित्याह—यत् इति । उपक्रमवदुपसंहारवाक्येऽप्यैक्यं विवक्षितमित्याह—तथेति । व्याचष्टे—  
योऽयमिति । अवस्थोपन्यासस्य त्वमर्थशुद्धिद्वारैक्यपरत्वान्न जीवलिङ्गत्वमित्याह—यतो न बुद्धान्तेति । प्रसोक्त-  
राभ्यामसंसारित्वं गम्यत इत्याह—यत् ऊर्ध्वमिति । कामादिविवेकानन्तरमित्यर्थः । भवतीति चेति । यच्च-  
स्माद्वक्ति तस्मादवगम्यत इति योजना । तेनावस्थाधर्मेणानन्वागतोऽस्पृष्टो भवति, असङ्गत्वात् । सुषुप्तावस्थामतत्त्वं  
पुण्यपापाभ्यामस्पृष्टं भवति । हि यस्मादात्मा सुषुप्तौ सर्वशोकातीतः तस्माद्बुद्धयस्यैव सर्वे शोका इति श्रुत्यर्थः ॥ ४२ ॥  
वाक्यस्य ब्रह्मात्मैक्यपरत्वे हेत्वन्तरमाह—पत्यादीति । सूत्रं व्याचष्टे—इतश्चेति । वशी स्वतन्त्रः । अपराधीन इति

भामती

चाजलं च सर्वगतस्य नित्यस्यात्मन संभवाच्चापेक्षिकं कल्पयिष्यते । यस्तु मध्ये बुद्धान्ताद्यवस्थोपन्यासादिति ।  
नानेनावस्थावत्त्वं विवक्ष्यते । अपि त्ववस्थानामुपजनापायधर्मकलेन तदतिरिक्तमवस्थारहितं परमात्मानं विवक्षति, उपरित-  
नवाक्यसदर्भालोचनादिति ॥ ४२ ॥ पत्यादिशब्देभ्यः । सर्वस्य वशी । वश सामर्थ्यं सर्वस्य जगतः प्रभवत्ययम्,  
व्यूहावस्थानसमर्थ इति । अत एव सर्वस्येशानः, सामर्थ्येन ह्ययमुक्तेन सर्वस्येष्टे, तदिच्छानुविधानाजगत । अत एव सर्वस्याधि-

न्यायनिर्णय

दूषयति—यदुक्तमिति । उपक्रमस्य संसार्यर्थत्व निरस्यति—उपक्रम इति । तस्य प्रश्नद्वारा विषयमाह—किमिति । अनुवाद-  
मात्रमेवात्रेष्ट किं न स्यादित्याशङ्क्याह—यत् इति । बुद्धौ गायन्त्यामात्मा ध्यायतीव चलन्त्यां चलतीव । वस्तुतो न ध्यायति न  
चलतीत्यर्थः । उपसंहारानुसारेणोपक्रमस्यैकस्मिन्वाक्ये नेयत्वात्तस्य ससार्यत्वादुपक्रमस्य तदर्थतेत्याशङ्क्याह—तथेति । तस्य  
परमार्थत्व वाक्यार्थोक्त्या वक्ति—योऽयमिति । परामर्शस्य संसारिगमित्वमुक्तमनूद्य पूर्वापरविरोधेन प्रत्याह—यस्त्विति । बुद्धान्तो  
जागरितम् । संसारिखरूपबुद्धेर्वाक्याननुगुणत्वे हेतुमाह—यत् इति । अवस्थावत्त्वेन संसारित्वे बृष्टेऽपि तद्राहित्यमभिप्रेतमित्यत्र  
नियामक पृच्छति—कथमिति । एकस्मिन्वाक्ये प्रसिद्धाप्रसिद्धयोल्लेखेषु प्रसिद्धार्थानुवादेनाप्रसिद्धार्थं एव प्रतिपाद्यो वाक्यस्यापूर्वार्थ-  
त्वायेति न्यायेन जीवलिङ्गैस्तदनुवादेन तस्य ब्रह्मता वाक्येनोच्यतेऽन्यथा प्रश्रयोगादित्याह—यदिति । अतः कामादिविवेकानन्तर  
विमोक्षाय तदौपयिकसाक्षात्कारायैव ब्रूहीति पुनः पुनः राजा यस्मात्पृच्छति तस्मात्प्रश्रसामर्थ्यात्प्रतीचो ब्रह्मता प्रतिपाद्येत्यर्थः । न केवल  
प्रश्रसामर्थ्यादेवम्, उत्तरसामर्थ्यादपीत्याह—यच्चेति । तेन जाग्रद्भोगादिनानन्वागतोऽस्पृष्टो भवति, असङ्गत्वादिति प्रत्युक्तेरित्यर्थः ।  
प्रतिवचनान्तरं दर्शयति—अनन्वागतमिति । आत्मतत्त्वं पुण्यपापाभ्यामनाघातमिति यावत् । तदा सुप्तौ हृदयस्य बुद्धेः संबन्धिनः  
शोकात्मनादीनशेषानतिक्रान्तो भवतीत्याह—तीर्णो हीति । अनुवादमात्रस्य प्रश्नप्रत्युक्तिर्यामयोगे फलितमाह—तस्मादिति  
॥ ४२ ॥ वाक्यस्यासंसारिपरत्वे हेत्वन्तरमाह—पत्यादीति । सूत्रे हेत्वन्तरद्योतिचकाराभावात्तदविषयत्वमाशङ्क्य व्याचष्टे—  
इतश्चेति । तत्र हेतुभावं योजयति—यदिति । तत्रासंसारिविषय शब्दजातमुदाहरति—सर्वस्येति । स्वाधीन सर्वमपि नियन्तु शक्ति-

सर्वस्याधिपतिः' इत्येवंजातीयका असंसारिस्वभावप्रतिपादनपराः । 'स न साधुना कर्मणा भूयान्नो  
एवासाधुना कनीयान्' इत्येवंजातीयकाः संसारिस्वभावप्रतिषेधनाः । तस्मादसंसारी परमेश्वर  
इहोक्त इत्यवगम्यते ॥ ४३ ॥ इति श्रीमच्छंकरभगवत्पादकृतौ शारीरकमीमांसाभाष्ये प्रथमाध्या-  
यस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

यावत् । ईशानो नियमनशक्तिमान् । शक्तेः कार्यमाधिपत्यमिति भेदः । तस्माच्छोधितत्वमर्थैक्ये षष्ठाध्यायसमन्वय  
इति सिद्धम् ॥ ४३ ॥ इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां प्रथमाध्याये तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

भामती

पति सर्वस्य नियन्ता । अन्तर्यामीति यावत् । किंच न एवभूतो ह्यनन्तज्योतिः पुरुषो विज्ञानमयो न साधुना कर्मणा भूया-  
नुत्कृष्टो भवतीत्येवमाद्या श्रुतयोऽसंसारिणं परमात्मानमेव प्रतिपादयन्ति । तस्माज्जीवात्मानं मानान्तरसिद्धमनूय तस्य ब्रह्म-  
भावप्रतिपादनपरो 'योऽयं विज्ञानमयः' इत्यादिवाक्यसदर्थ इति सिद्धम् ॥ ४३ ॥ इति श्रीमद्वाचस्पतिमिश्रविरचितशारीरक-  
भगवत्पादभाष्यविभागे भामत्या प्रथमस्याध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

न्यायनिर्णय

रस्तीति वक्तुं द्वितीय विशेषणम् । स्वातीनं स्वनियम्य च सर्वमधिष्ठाय पालयतीति वक्तुं तृतीयम् । संसारिस्वभावनियेवकं शब्दजात-  
मादत्ते—स नेति । श्रुतिलिङ्गसिद्धमुपसहरति—तस्मादिति । निविशेपप्रचुराणां वाक्यानां सिद्धोऽन्वयो ब्रह्मणीति पादार्थमुपस-  
हरति—इत्यवगम्यते इति ॥ ४३ ॥ इति श्रीशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवदानन्दज्ञानविरचिते शारीरकन्यायनिर्णये प्रथमाध्यायस्य  
तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

॥ इति प्रथमाध्यायस्य ज्ञेयब्रह्मप्रतिपादकास्पष्टश्रुतिसमन्वयाख्य-  
स्तृतीयः पादः ॥





## प्रथमाध्याये चतुर्थः पादः ।

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेर्दर्शयति च ॥ १ ॥



महत्-परमव्यक्त प्रधानमथवा वपु ॥ प्रधान साख्यशास्त्रोक्ततत्त्वानां प्रत्यभिज्ञया ॥ १ ॥

श्रुतार्थप्रत्यभिज्ञानात्परिज्ञेयाच्च तद्वपु ॥ सूक्ष्मत्वात्कारणावस्थमव्यक्ताख्या तदर्हति ॥ २ ॥

ब्रह्मजिज्ञासां प्रतिज्ञाय ब्रह्मणो लक्षणमुक्तम्—‘जन्माद्यस्य यतः’ ( ब्र० १।१।२ ) इति । तल्लक्षणं प्रधानस्यापि समानमित्याशङ्क्य तदशब्दत्वेन निराकृतम्—‘ईक्षतेर्नाशब्दम्’ ( ब्र० १।१।५ ) इति । गतिसामान्यं च वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मकारणवादं प्रति विद्यते न प्रधानकारणवादं प्रतीति प्रपञ्चितं गतेन ग्रन्थेन । इदं त्विदानीमवशिष्टमाशङ्क्यते—यदुक्तं प्रधानस्याशब्दत्वं तदसिद्धं, कासुचिच्छाखासु प्रधानसमर्पणाभासानां शब्दानां श्रूयमाणत्वात् । अतः प्रधानस्य कारणत्वं वेदसिद्धमेव महद्भिः परमर्षिभिः कपिलप्रभृतिभिः परिगृहीतमिति प्रसज्यते । तद्यावत्तेषां शब्दानामन्यपरत्वं न प्रतिपाद्यते तावत्सर्वज्ञं ब्रह्म जगतः कारणमिति प्रतिपादितमप्याकुलीभवेत् । अतस्तेषामन्यपरत्वं दर्शयितुं परः संदर्भः प्रवर्तते । आनुमानिकमप्यनुमाननिरूपितमपि प्रधान-

भाष्यरत्नप्रभा

अव्यक्तेशमजं पञ्चजनाधारं च कारणम् । वेदितव्यं प्रियं वन्दे प्रकृतिं पुरुषं परम् ॥ १ ॥ अस्मिन्पादेऽधिकरणत्रयस्थे-क्षस्यधिकरणेन संगतिं वक्तुं वृत्तमनुवदति—ब्रह्मेति । तदशब्दत्वेन । प्रधानस्य वैदिकशब्दशून्यत्वेनेत्यर्थः । ईक्षत्य-धिकरणे गतिसामान्यमशब्दत्वं च प्रतिज्ञातम्, तत्र ब्रह्मणि वेदान्तानां गतिसामान्यं प्रपञ्चितं, अधुना प्रधानस्याशब्दत्वम-सिद्धमित्याशङ्क्य निरूप्यत इत्याक्षेपसंगतिः । तेनाशब्दत्वनिरूपणेन ब्रह्मणि वेदान्तानां समन्वयो इदीकृतो भवतीत्य-ध्यायसंगतिरप्यधिकरणत्रयस्य ज्ञेया । अत्राव्यक्तपदं विषयः । तत्किं प्रधानपरं पूर्वोक्तशरीरपरं वेति स्मृतिप्रकरणाभ्यां संशये पूर्वमप्रसिद्धब्रह्मपरत्वं यथा पञ्चाध्यायस्य दर्शितं तद्वदव्यक्तपदमप्रसिद्धप्रधानपरमिति पूर्वपक्षयति—आनुमा-निकमिति । अपिशब्दाद्ब्रह्माङ्गीकारेणायमशब्दत्वाक्षेप इति सूचयति । तथा च ब्रह्मप्रधानयोर्विकल्पेन कारणत्वात् ब्रह्मण्येव वेदान्तानां समन्वय इति नियमासिद्धिः फलं, सिद्धान्ते नियमसिद्धिरिति विवेकः । पदविचारत्वादाधिकरणा-

भामती

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेर्दर्शयति च । स्यादेतत् । ब्रह्मजिज्ञासां प्रतिज्ञाय ब्रह्मणो लक्षणमुक्तम्—‘जन्माद्यस्य यतः’ इति । तच्चेद लक्षणं न प्रधानादौ गतं, चेन व्यभिचारदलक्षणं स्यात्, किंतु ब्रह्मण्येवेति ‘ईक्षतेर्नाशब्दम्’ इति प्रतिपादितम् । गतिसामान्यं च वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मकारणवादं प्रति विद्यते, न प्रधानकारणवादं प्रतीति प्रपञ्चितमवस्थनेन सूत्रसदभेधेन । तत्किमवशिष्यते यदर्थमुत्तरं सदर्थं आरभ्यते । नच ‘महत्-परमव्यक्तम्’ इत्यादीनां प्रधाने समन्वयेऽपि व्यभिचारः । नह्येते प्रधानकारणत्व जगत आहुः, अपितु प्रधानसद्भावमात्रम् । नच तत्सद्भावमात्रेण ‘जन्माद्यस्य यतः’ इति ब्रह्मलक्षणस्य किञ्चिदीयते । तस्मादनर्थक उत्तरं सदर्थं इत्यत आह—ब्रह्मजि-ज्ञासां प्रतिज्ञायेति । न प्रधानसद्भावमात्रं प्रतिपादयन्ति ‘महत् परमव्यक्तम्’ ‘अजामेकम्’ इत्यादयः, किंतु जगत्कारणं

न्यायनिर्णय

प्रसिद्धगोचरलिङ्गस्याप्रसिद्धगोचरलिङ्गेन बाध्यत्ववत्प्रकरणोपेतस्थानात्तत्तुल्यस्थानस्यैव बाधमाशङ्काद्वारा कथयति—आनुमानिक-मिति । वेदान्तानां ब्रह्मणि समन्वयार्थमध्यायारम्भादत्र तदभावादध्यायासगतिमाशङ्क्य वृत्तं कीर्तयति—ब्रह्मेति । तदशब्दत्वेन प्रधानवादिवैदिकशब्दशून्यत्वेनेत्यर्थः । ब्रह्मणोऽपि तुल्यमशब्द-वमित्याशङ्क्याह—गतीति । तर्हि समन्वयस्य सिद्धत्वात्कृतं पादेनेत्याश-ङ्क्याह—इदमिति । अवशिष्टमनाशङ्कितमनिराकृतं चेत्यर्थः । शङ्कामेव दर्शयति—यदिति । प्रतीत्या प्रधानार्पकत्वेऽपि वस्तुतो नेति वक्तुमाभासपदम् । ननु प्रधानस्य स्वरूपमेवाप्यर्थे न जगत्कारणत्व तत्कुतोऽतिव्याप्तिः शङ्क्यते, तत्राह—अत इति । ‘महत्-परम-व्यक्तम्’ इत्यत्रान्यक्तस्य प्रधानस्य कारणत्व परशब्दाद्ग्रह्यते । स हि प्रकर्षवाची । प्रकर्षश्च महतोऽव्यक्तस्य तत्कारणत्व ‘अजामेकम्’ इत्यादौ साक्षादेव प्रधानस्य कारणतासिद्धिः । कपिलादिस्मृतयश्चोक्तश्रुत्यनुसारिण्यस्तदर्थः । तेन श्रुतिस्मृतिसिद्धा प्रधानकारणत्वेत्यति-व्याप्तिरित्यर्थः । तथापि कारणत्व तद्वादिवाक्योक्तेर्ब्रह्मणो युक्तं, षोडशिग्रहणवत्कारणे विकल्पसमवात्, तत्राह—तदिति । क्रियाया-मिव वस्तुनि विकल्पायोगादिति भावः । सूत्रित प्रधानाशब्दत्व समन्वयदाढ्याय प्रपञ्चयितुं पादारम्भ इत्यस्यैव संगतिरित्युपसहरति—अत इति । पूर्वं प्रधानाद्येव वेदान्तार्थ इत्युक्ते तन्निषेधेन सर्ववेदान्तेषु ब्रह्माधीरुक्ता, तामुपेयाधुना प्रवर्तमानाद्यपि कारणत्वेन समन्वयार्थः । न चानेककारणवैयर्थ्यं, कल्पभेदेन व्यवस्थानादित्याह—आनुमानिकमिति । अपिशब्दादेकशब्दाच्च ब्रह्माङ्गीकारेण पूर्वपक्षो विचारश्चाय

मेकेषां शास्त्रिणां शब्दवदुपलभ्यते । काठके हि पठ्यते—‘महत्तः परमव्यक्तमव्यक्तात्पुरुषः परः’ (१।३।११) इति । तत्र य एव यन्नामानो यत्कमाश्च महदव्यक्तपुरुषाः स्मृतिप्रसिद्धास्त एवेह प्रत्यभिज्ञायन्ते । तत्राव्यक्तमिति स्मृतिप्रसिद्धेः, शब्दादिहीनत्वाच्च न व्यक्तमव्यक्तमिति व्युत्पत्तिसंभवात्, स्मृतिप्रसिद्धं प्रधानमभिधीयते । तस्य शब्दवत्त्वादशब्दत्वमनुपपन्नम् । तदेव च जगतः कारणं श्रुतिस्मृतिन्यायप्रसिद्धिभ्य इति चेत् । नैतदेवम् । न ह्येतत्काठकं वाक्यं स्मृतिप्रसिद्धयोर्महदव्यक्तयोरस्तित्वपरम् । न ह्यत्र यादृशं स्मृतिप्रसिद्धं स्वतन्त्रं कारणं त्रिगुणं प्रधानं तादृशं प्रत्यभिज्ञायते । शब्दमात्रं ह्यत्राव्यक्तमिति प्रत्यभिज्ञायते । स च शब्दो न व्यक्तमव्यक्तमिति यौगिकत्वादव्यक्तमपि सूक्ष्मे सुदुर्लक्ष्ये च प्रयुज्यते न चायं कस्मिंश्चिद्ब्रूहः । या तु प्रधानवादिनां रुढिः सा तेषामेव पारिभाषिकी सती न वेदार्थनिरूपणे कारणभावं प्रतिपद्यते । नच क्रममात्रसामान्यात्समानार्थप्रतिपत्तिर्भवत्यसति तद्रूपप्रत्यभिज्ञाने । न ह्यश्वस्थाने गां प-

भाष्यरत्नप्रभा

नामेतत्पादसंगतिर्बोद्ध्या । स्मार्तक्रमरुढिभ्यामव्यक्तशब्द प्रधानपरः शब्दस्पर्शादिशून्यत्वेन योगसंभवाच्चेत्याह—शब्दादीति । प्रधानस्य वैदिकशब्दवाच्यत्वे का क्षतिरित्यत आह—तदेवेति । ‘अजामेकाम्’ इत्याद्या श्रुतिः । ‘हेतुः प्रकृतिरुच्यते’ इत्याद्या स्मृतिः । ‘यद्वत्पं तज्जडप्रकृतिकम्’ इति न्यायः । ततो ब्रह्मेव कारणमिति मतक्षतिरिति भावः । सूत्रे नजर्थ वदन्तिस्मिन्तयति—नैतदिति । प्रधानं वैदिक नेत्यत्र तात्पर्याभावं हेतुमाह—नहीति । ननु प्रधानस्यात्र प्रत्यभिज्ञानाद्वैदिकत्वमित्यत आह—न ह्यत्रेति । ननु शब्दप्रत्यभिज्ञायामर्थोऽपि प्रत्यभिज्ञायत इत्याशङ्क्य यौगिकाच्छब्दादसति नियामके नार्थविशेषधीरित्याह—स चेति । रूढ्या तद्दीरित्याशङ्क्य रुढिः किं लौकिकी स्मार्ता वा । नाद्य इत्याह—न चेति । द्वितीयं प्रत्याह—या त्विति । पुरुषसंकेतो नानादिवेदार्थनिर्णयहेतुः, पुंसतेर्विचित्रत्वादित्यर्थः । यत्तु स्मार्तक्रमप्रत्यभिज्ञया क्रमिकार्थः स्मार्त एवेति, तत्राह—नच क्रमेति । स्थानात्तद्रूपप्रत्यभिज्ञानशङ्कायामसती-

भामनी

प्रधानमिति । ‘महत्तः परम्’ इत्यत्र हि परशब्दोऽविप्रकृष्टपूर्वकालत्वमाह । तथा च कारणत्वम् । ‘अजामेकाम्’ इत्यादीनां तु कारणत्वाभिधानमतिस्फुटम् । एवं च लक्षणव्यभिचारादव्यभिचाराय युक्त उत्तरसदभारम्भ इति । पूर्वपक्षयति—तत्र य एवेति । साख्यप्रवादरुढिमाह—तत्राव्यक्तमिति । साख्यस्मृतिसिद्धिर्न केवल रुढि, अवयवप्रसिद्ध्याप्ययमेवाथोऽवगम्यत इत्याह—न व्यक्तमिति । शान्तघोरमूढशब्दादिहीनत्वाच्चेति । श्रुतिरुक्ता । स्मृतिश्च साखीया । न्यायश्च—‘भेदाना परिमाणान्मन्वयाच्छक्तिः प्रवृत्तेश्च । कारणकार्यविभागादविभागाद्वैश्वरूप्यस्य ॥ कारणमस्यव्यक्तम्’ इति । नच ‘महत्तः परमव्यक्तम्’ इति प्रकरणपरिशेषाभ्यामव्यक्तपदं शरीरगोचरम् । शरीरस्य शान्तघोरमूढरूपशब्दाद्यात्मकत्वेनाव्यक्तत्वानुपपत्तेः । तस्मात्प्रधानमेवाव्यक्तमुच्यत इति प्राप्ते, उच्यते—नैतदेवम् । न ह्येतत्काठकं वाक्यमिति । लौकिकी हि प्रसिद्धी रुढिवेदार्थनिर्णयं निमित्तं, तदुपायत्वात् । यथाह—‘य एव लौकिकाः शब्दास्त एव वैदिकास्त एव चैषामर्थाः’ इति । ननु

न्यायनिर्णय

क्वाचित्क इति सूचितम् । अव्यक्तपद प्रधानपर शरीरपर वेति स्मार्तक्रमश्रौतपारिशेष्याभ्यामुभयप्रत्यभिज्ञया सशये प्रसिद्धजीवोक्तिभेदेनाप्रसिद्धब्रह्मोक्तिवदप्रसिद्धप्रधानोक्तिपरमेव काठकवाक्यमिति पूर्वपक्षयन्तुपलब्धिमुदाहरति—काठके हीति । अत्र प्रधानस्याशब्दत्वप्रतिपादनेन समन्वयदार्ढ्यादस्ति श्रुत्यादिसंगति । पूर्वपक्षे प्रधानस्यापि शब्दवत्त्वाद्ब्रह्मण्यन्वयानियतिः, सिद्धान्ते तस्याशब्दत्वाद्ब्रह्मण्यन्वयनियतिरिति फलभेदः । कथमत्र प्रधानमव्यक्तपदादुक्तमित्याशङ्क्य प्रधान स्थान मानमाह—तत्रेति । स्मृति साख्यस्मृतिः । श्रुतिः सप्तम्यर्थः । अव्यक्तश्रुतिरपि प्रधाने मानमित्याह—तत्रेति । साख्यस्मृतिसिद्धिप्रधानस्याव्यक्तशब्देनोक्तौ तदीया रुढि हेतूकरोति—स्मृतीति । पारिभाषिकत्वादव्यक्तशब्दस्यानिर्णायकत्वमाशङ्क्योक्तं—शब्दादीति । रुढियोगाभ्यामव्यक्तशब्दस्य प्रधानवाचित्वे फलितमाह—तस्येति । तथापि कारणत्वं तस्याशब्दमित्याशङ्क्याह—तदिति । श्रुति ‘अजामेकाम्’ इत्याद्या । स्मृति साखीया । ‘विकाराश्च गुणाश्चैव विद्धि प्रकृतिः सत्त्वान्’ इत्याद्या च । ‘भेदाना परिमाणान्’ इत्यादिन्यायः । नच प्रकरणपरिशेष्याभ्यां शरीरमव्यक्तं, तस्य स्पष्टत्वेन तच्छब्दानर्हत्वात् । अतो जगत्कारणस्य प्रधानस्य शब्दवत्त्वान्न गतिसामान्यमित्यर्थः । स्थानादिभिरुक्तं प्रत्याह—नैतदिति । तत्रादौ श्रुति निराह—नहीति । कुतो न तदस्तित्वपर स्मार्तप्रधानस्यैवात्र प्रत्यभिज्ञानात्, नेत्याह—नहीति । यादृशमित्यस्य व्याख्यानम्—स्वतन्त्रमित्यादि । साख्यस्मृतिसिद्धाव्यक्तशब्दस्य श्रुतावपि प्रयोगोत्तरेण प्रत्यभिज्ञात् प्रधानमित्युक्तमाशङ्क्याह—शब्देति । शब्दस्यार्थव्यतिरेकस्यापि प्रत्यभिज्ञानमाशङ्क्य यौगिकत्वात्तदेकार्थसिद्धिरित्याह—स चेति । रूढ्या तन्मात्रसिद्धौ कुतो योगादुर्लभ्यन्तरं शङ्क्यते, तत्राह—न चेति । परस्य प्रधाने रुढिरव्यक्तशब्दस्यास्तीत्याशङ्क्याह—या त्विति । नहि परीक्षकाणां पारिभाषिकी प्रसिद्धिवेदार्थनिर्णयनिमित्तं, परीक्षकविप्रतिपत्त्या वेदार्थेऽपि तत्प्रसङ्गात् । लौकिकी प्रसिद्धी रुढिः । तथा ‘य एव च लौकिकाः शब्दास्त एव वैदिकास्त एव चैषामर्थाः’ इति न्यायादित्यर्थः । श्रुति दूषयित्वा स्थानं दूषयति—न चेति । मात्रचोऽर्थं स्फुटयति—असतीति । स्थानस्यापि नास्ति तद्रूपप्रत्यभिज्ञापेक्षा स्वत एव प्रमाणत्वेन निश्चायकत्वादित्याशङ्क्य तद्रूप-

द्रव्यशब्दोऽयमित्यमूढोऽध्यवस्यति । प्रकरणनिरूपणायां चात्र न परपरिकल्पितं प्रधानं प्रतीयते । शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेः । शरीरं ह्यत्र रथरूपकविन्यस्तपव्यक्तशब्देन परिगृह्यते । कुतः । प्रकरणात्परिशेषाच्च । तथाह्यनन्तरातीतो ग्रन्थ आत्मशरीरादीनां रथिरथादिरूपककृतिं दर्शयति—‘आत्मानं रथिनं विद्धि शरीरं रथमेव तु । बुद्धिं तु सारथिं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च ॥ इन्द्रियाणि हयानाहुर्विषयांस्तेषु गोचरान् । आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्त्याहुर्मनीषिणः ॥’ ( का० १।३।४ ) इति । तैश्चेन्द्रियादिभिरसंयतैः संसारमधिगच्छति । संयतैस्त्वध्वनः पारं तद्विष्णोः परमं पदमाप्नोतीति दर्शयित्वा, किं तदध्वनः पारं विष्णोः परमं पदमित्यस्यामाकाङ्क्षायां, तेभ्य एव प्रकृतेभ्य इन्द्रियादिभ्यः परत्वेन परमात्मानमध्वनः पारं विष्णोः परमं पदं दर्शयति—‘इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः । मनसस्तु परा बुद्धिर्वृद्धेरात्मा महान्परः ॥ महतः परमव्यक्तमव्यक्तात्पुरुषः परः । पुरुषाच्च परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिः ॥’ ( का०

भाष्यरत्नप्रभा

त्यन्वयान्नजो व्यत्यासेनातद्रूपस्य तद्रूपविरुद्धस्य प्रत्यभिज्ञाने सतीत्यर्थः । पूर्वज्ञातरूपार्थस्य स्थाने तद्विरुद्धार्थज्ञाने सति तस्य धीर्नास्तीत्यत्र दृष्टान्तमाह—न हीति । प्रकृते नास्ति विरुद्धज्ञानमित्याशङ्क्य प्रकरणाच्छरीरज्ञानमस्तीत्याह—प्रकरणेति । शरीरमेव रूपक्रेण रथसादृश्येन विन्यस्तं शरीररूपकविन्यम्, तस्य पूर्ववाक्ये आत्मबुद्धोर्म्यस्थानपठितस्यात्रापि मध्यस्थेनाव्यक्तशब्देन ग्रहणाच्च प्रधानस्य वैदिकत्वमिति सूत्रार्थः । सार्वक्रमः किमिति त्यक्तव्य इत्याशङ्क्य श्रौतक्रमस्य प्रकरणाद्यनुग्रहेण बलवत्त्वादित्याह—कुत इत्यादिना । तदुभयं विवृणोति—तथा हीति । रूपककृतिः सादृश्यकल्पना । प्रग्रहोऽश्वरक्षणा । यदा बुद्धिरारयिर्विवेकी तदा मनसंन्द्रियग्रहणान्विषयविषयप्रमाणादकर्पति । यद्यविवेकी तदा मनोरक्षणाबद्धांस्तान् प्रवर्तयतीति मनसः प्रग्रहत्वं युक्तम् । तेषु ह्येषु । गोचरान् मार्गान् । ननु स्वतश्चिदात्मनो भोगसंभवात् किं रथादिनेत्यत आह—आत्मेति । आत्मा देहः, देहादिसङ्गकल्पनया भोक्तृत्वं न स्वतोऽसङ्गत्वादित्यर्थः । अधुना रथादिभिर्गन्तव्यं वदन्नाकाङ्क्षापूर्वकमुत्तरवाक्यमाह—तैश्चेत्यादिना । शरीरस्य प्रकृतत्वेऽप्यव्यक्त-

भामती

परीक्षकाणां पारिभाषिकी, पौरुषेयी हि सा न वेदार्थनिर्णयनिबन्धनसिद्धौ ( यनिमित्त पो<sup>२</sup> ) पधादिप्रसिद्धिद्वन् । तस्माद्भूतित्वावन्न प्रधानं प्रतीयते । योगस्त्वन्यात्रापि तुल्य । तदेवमव्यक्तश्रुतावन्यथासिद्धाया प्रकरणपरिशेषाभ्यां शरीरगोचरोऽयमव्यक्तशब्दः । यथा चास्य तद्गोचरत्वमुपपद्यते तथापि दर्शयिष्यति । तेषु शरीरादिषु मध्ये विषयास्तद्गोचरान् विद्धि । यथाश्वोऽध्वानमालम्ब्य चलत्येवमिन्द्रियहया स्वगोचरमालम्ब्येति । आत्मा भोक्त्याहुर्मनीषिणः । कथम्, इन्द्रियमनोयुक्तं योगो यथा भवति । इन्द्रियार्थमन सनिकर्षेण ह्यात्मा गन्धादीनां भोक्ता । प्रधानस्याकाङ्क्षावतो वचनं प्रकरणमिति गन्तव्यं विष्णोः परमं पदं प्रधानमिति तदाकाङ्क्षामवतारयति—तैश्चेन्द्रियादिभिरसंयतैरिति । असयमाभिधानं व्यति-

न्यायनिर्णय

विपरीतप्रत्यभिज्ञासत्त्वमत्रेष्टमिति मत्वा विपरीतरूपज्ञाने स्थानादर्शयित्वा द्विष्टान्तमाह—नहीति । कथं तर्हीह विपरीतरूपप्रत्यभिज्ञेत्याशङ्क्य सूत्रभागमवतार्य विभजते—प्रकरणेति । ‘आत्मानं रथिनं विद्धि’ इत्यस्मिन्वाक्ये बुद्ध्यात्मनोर्मध्ये शरीरस्य श्रुतत्वाच्च देवात्रापि महच्छब्दितबुद्धिपुरुषमध्यस्थमव्यक्तशब्देन गृह्यते । श्रौतक्रमस्य सार्वक्रमाद्वलीयस्त्वादित्यर्थः । उभयोरपि स्थानत्वात्कुतः श्रौत स्थानमास्याय शरीरमेव ग्राह्यमित्याह—कुत इति । प्रकरणाद्यनुगृहीतत्वेन श्रौतक्रमस्य प्राबल्यादित्याह—प्रकरणादिति । तदुभयं वक्तुमुपक्रमते—तथाहीति । तत्र प्रकरणं विविच्य दर्शयति—अतीतेति । रूपककृतिः सादृश्यकल्पना । आत्मनो भोक्तृरथित्वं शरीराख्यरथसामित्वम् । तत्र हि भोक्ता प्रधानं स्थूल शरीरं भोगायतनत्वेन गुणतया रथवदवधेयमित्याह—आत्मानमिति । विवेकाविवेकप्रधानवृत्तिभ्यां बुद्धिरेव शरीरद्वारा सुखदुःखे भोक्तारमुपनयतीति मत्वाह—बुद्धिमिति । मनसाऽश्वरक्षणास्थानीयेन विवेकिना विषयेभ्यः श्रोत्रादीनि निगृह्यन्ते, तेनाविवेकिना तेषु प्रवर्त्यन्ते, तेन मनसो युक्तं प्रग्रहत्वमित्याह—मन इति । असंयतान्द्रियाणि पुरुष ससारानर्थं, सयतानि मुक्तिद्वारं प्रापयन्तीत्याह—इन्द्रियाणीति । यथाश्वोऽध्वानमालम्ब्य चलत्येवमिन्द्रियहया स्वार्थमुपलभ्य चरतीत्याह—विषयानिति । शरीरादिषु मध्ये शब्दादीन्विषयानिन्द्रियहयगोचरानाहु रिति योजना । ननु मार्गे रथिनो रथाद्यपेक्षा न भोगे चिद्रूपतया स्वभावेनैव तद्योगादतो देहादीनां रथादिकल्पनावेपस्य, तत्राह—आत्मेति । आत्मा भोक्त्याहु रिति सबन्धः । तस्यासङ्गस्यार्थेन्द्रियासनिकर्षेण भोगायोगादिन्द्रियमनोयोगो यथा भवतीति क्रियाविशेषणेन तस्य भोक्तृत्वमुपपादयति—इन्द्रियेति । यदात्मा देहः, देहेन्द्रियादिषु युक्तमात्मानं भोक्त्याहुरिति योजना । प्राकरणिकसबन्धस्याकाङ्क्षावीनत्वात्पूर्ववाक्यस्य देहस्याव्यक्तशब्दाकाङ्क्षा वक्तुं रथादिरूपककल्पनाफलं वदन्परमपदस्य प्रकरणिनो मुख्यस्याकाङ्क्षामवतारयति—तैश्चेति । परमपदस्य स्वरूपं परत्वे चाकाङ्क्षामाह—किमिति । आकाङ्क्षाद्वयशान्तयेऽनन्तरं ग्रन्थमादत्ते—तेभ्य इति । पूर्ववाक्ये शरीरस्य प्रकृतत्वेऽपि प्रधानमेवात्राव्यक्तमित्याशङ्क्याह—तत्रेति । प्रकरणं प्रदर्श्य परिशेषं दर्शयितुमारभते—तत्रेति । पूर्ववातुक्तानामर्थो-

१।३।१०, ११) इति । तत्र य एवेन्द्रियादयः पूर्वस्यां रथरूपककल्पनायामभ्यादिभावेन प्रकृतास्त एवेह परिगृह्यन्ते प्रकृतहानाप्रकृतप्रक्रियापरिहाराय । तत्रेन्द्रियमनोबुद्धयस्तावन्पूर्वग्रेह च समा नशब्दा एव । अर्था ये शब्दादयो विषया इन्द्रियहयगोचरत्वेन निर्दिष्टास्तेषां चेन्द्रियेभ्यः पर त्वम् । 'इन्द्रियाणां ग्रहत्वं विषयाणां प्रतिग्रहत्वम्' ( बृ० ३।२ ) इति श्रुतिप्रसिद्धेः । विषयेभ्यश्च मनसः परत्वं, मनोमूलत्वाद्विषयेन्द्रियव्यवहारस्य । मनसस्तु परा बुद्धिः । बुद्धि ह्यारुह्य भो- भ्यजातं भोक्तारमुपसर्पति । बुद्धेरात्मा महान्परः, यः स 'आत्मानं रथिनं विद्धि' इति रथित्वेनो- पक्षिप्तः । कुतः । आत्मशब्दात् । भोक्तृश्च भोगोपकरणात्परत्वोपपत्तेः । महत्त्वं वाच्य स्वासि- त्वादुपपन्नम् । अथवा 'मनो महान्मतिर्ब्रह्मा पूर्वबुद्धिः ख्यातिरीश्वरः । प्रज्ञा संविच्चित्तिश्चैव स्मृतिश्च परिपश्यते ॥' इति स्मृतेः, 'यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै'

भाष्यरत्नप्रभा

पदेन प्रधानं गृह्यतामित्यत आह—तत्र य एवेति । एव प्रकरणं शोधयित्वा शरीरस्य परिशेषतामानयति— तत्रेन्द्रियेत्यादिना । अर्थानां पूर्वमनुक्तिशङ्कां वारयन् परत्वमुपपादयति—अर्था इति । गृह्णन्ति पुरुषपञ्च ब्रह्मन्तीति ग्रहा इन्द्रियाणि । तेषां ग्रहत्व विषयाधीनम् । अतः विषये तेषामकिञ्चित्करत्वात् । ततो ग्रहेभ्य श्रेष्ठा अतिग्रहा विषया इति बृहदारण्यके श्रवणात् । परत्व श्रेष्ठ्याभिप्रायं, न त्यान्तरत्वेनेति भावः । सविकल्पक ज्ञानं मनः, निर्विकल्पक निश्चया- त्तिका बुद्धिः, आत्मशब्दात् स एव बुद्धेः परः, प्रत्यभिज्ञायत इति शेषः । हिरण्यगर्भाभेदेन ब्रह्मादिपदवेद्या समष्टि- बुद्धिर्महानित्याह—अथवेति । मननशक्तिः, व्यापिनी, भाविनिश्चयः, ब्रह्मा आत्मा, भोग्यवर्गाश्रयः, तात्कालिक- निश्चयः, कीर्तिशक्तिः, नियमनशक्तिः, त्रैकालनिश्चयः, संविदभिर्व्यञ्जिका चिदभ्यस्तातीतसर्वार्थग्राहिणी समष्टिबुद्धि- रित्यर्थः । हिरण्यगर्भस्येयं बुद्धिरस्तीत्यत्र श्रुतिमाह—य इति । नन्वप्रकृता सा कथमुच्यते, तदुक्तौ च प्रधानेन किम-

आमती

रेकमुखेन संयम्भवदातीकरणम् । परशब्द श्रेष्ठवचनः । नन्वान्तरत्वेन यदि श्रेष्ठत्वं तदेन्द्रियाणामेव बाह्येभ्यो गन्धा- दिभ्यः श्रेष्ठत्वं स्यादित्यत आह—अर्था ये शब्दादय इति । नान्तरत्वेन श्रेष्ठत्वमपि तु प्रधानतया, तच्च विवक्षाधीनं, ग्रहेभ्यश्चेन्द्रियेभ्योऽतिग्रहतयार्थानां प्राधान्यं श्रुत्या विवक्षितमितीन्द्रियेभ्योऽर्थानां प्राधान्यात्परत्वं भवति । प्राणजिह्वा- कचक्षु श्रोत्रमनोहस्तत्वचो हि इन्द्रियाणि श्रुत्याग्रे ग्रहा उक्ता । गृह्णन्ति वशीकुर्वन्ति खल्वेतानि पुरुषपञ्चमिति । न चैतानि स्वरूपवतो वशीकर्तुमीशते, यावदस्मै पुरुषपञ्चवे गन्धरसनारूपशब्दकामकर्मस्पर्शाश्चोपहरन्ति । अत एव गन्धा- दयोऽष्टावतिग्रहा, तदुपहारेण ग्रहाणां ग्रहत्वोपपत्तेः । तदिदमुक्तम्—इन्द्रियाणां ग्रहणं विषयाणामतिग्रहत्वमिति श्रुतिप्रसिद्धेरिति । ग्रहत्वेनेन्द्रियं साम्येऽपि मनसः स्वगतेन विशेषणार्थेभ्यः परत्वमाह—विषयेभ्यश्च मनसः परत्वमिति । कस्मात्पुमान् रथित्वेनोपक्षिप्तो गृह्यत इत्यत आह—आत्मशब्दादिनि । तत्प्रत्यभिज्ञानादित्यर्थः । श्रेष्ठत्वे हेतुमाह—भोक्तृश्चेति । तदनेन जीवात्मा स्वामितया महानुक्तः । अथवा श्रुतिस्मृतिभ्यां हिरण्यगर्भा बुद्धिरात्मशब्देनोच्यत इत्याह—अथवेति । पूरिति । भोग्यजातस्य बुद्धिरधिकरणमिति बुद्धिः पू । तदेव सर्वारा बुद्धिना प्रगमजहिरण्यगर्भ-

न्यायनिर्णय

नामिहोक्तिवत्प्रधानस्यापि स्यादित्याशङ्क्य तेषां विषयशब्देनोक्तेर्मवमित्याह—अर्था इति । अर्थशब्देन विषयोक्तिरयुक्ता, विषयाणा- मिन्द्रियेभ्योऽन्तरत्वेभ्यो बाह्यतया परत्वायोगादित्याशङ्काह—तेषां चेति । आन्तरत्वेन श्रेष्ठत्वाभावेऽपि तेषामतिग्रहतया ग्रहरूपेन्द्रि- यापेक्षया प्राधान्यस्य श्रुत्युक्तत्वात्परत्वम् । 'अष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहा' इति श्रुत्या प्राणजिह्वाकचक्षु श्रोत्रमनोहस्तत्वचिन्द्रियेभ्यो ग्रहेभ्यो गन्धरसनारूपशब्दकामकर्मस्पर्शविषया अतिग्रहा उक्ता । तत्र गृह्णन्ति वशीकुर्वन्ति पुरुषमिति ग्रहा इन्द्रियाणि । नेषामपि आहकत्व विषयाधीनमित्यतिग्रहा विषयास्तेनातिग्रहतया तेषां प्राधान्यमित्यर्थः । तर्हि कथमर्थेभ्यो मनसः परत्व, तस्यापि ग्रहत्वेन प्राणादि- साम्यादित्याशङ्क्य स्वगतविशेषणार्थेभ्यस्तस्य परत्वमाह—विषयेभ्यश्चेति । तथापि कथं बुद्धेर्मनसः सकाशात्परत्व, तयोभाक्त्वार प्रत्यविशेषादित्याशङ्काह—मनरास्त्विति । निश्चयद्वारा विषया भोक्तृरुपकुर्वन्ति निश्चयश्च बुद्धिरिति सशयात्मकमनसो बुद्धिप्राधान्य- मित्यर्थः । बुद्ध्युपहितस्यात्मनस्ततो न परत्वं महत्त्वं चेत्याशङ्क्य यो रथित्वेन पूर्वोक्तः सोऽत्र गृह्यत इत्याह—बुद्धेरिति । तत्प्रत्य- भिज्ञानं तत्र हेतुर्बुद्धस्तद्देतुमाह—आत्मेति । यत्तु कथमस्य परत्वमिति, तत्राह—भोक्तृश्चेति । यत्पुनर्न तस्य महत्त्वमिति, तत्राह— महत्त्वं चेति । तर्हि 'महत् परमव्यक्तम्' इति न वक्तव्यं, किं त्वात्मनः परमिति, महच्छब्दस्यात्मवाचित्वादित्याशङ्काह— अथवेति । सकल्पविकल्परूपमननशक्त्या हिरण्यगर्भा बुद्धिर्मेन । तस्या व्यष्टिमनः सु समष्टितया व्याप्तिमाह—महानिति । सकल्पादिशक्तितया तर्हि सदेहात्मत्व, तत्राह—मतिरिति । महत्त्वमुपपादयति—ब्रह्मेति । भोग्यजातात्परत्वमाह—पूरिति । निश्चयात्मत्वमाह—बुद्धिरिति । कीर्तिशक्तिमत्त्वमाह—ख्यातिरिति । नियमनशक्तिमत्त्वमाह—ईश्वर इति । लोके यत्प्रकृष्टं ज्ञानं ततोऽनतिरेकमाह—प्रज्ञेति । तत्फलमपि ततो नार्थान्तरविषयमित्याह—संविदिति । चित्प्रधानत्वमाह—चित्तिरिति । ज्ञान- सर्वार्थानुसंधानशक्तिमाह—स्मृतिश्चेति । सर्वत्र विद्वत्प्रसिद्धिमनुकूलयति—परिपश्यत इति । श्रुतिरपि हिरण्यगर्भबुद्धौ वेदा-



( श्वे० ६।१८ ) इति च श्रुतेर्या प्रथमजस्य हिरण्यगर्भस्य बुद्धिः सा सर्वासां बुद्धीनां परा प्रतिष्ठा । सेह महानात्मेत्युच्यते । सा च पूर्वत्र बुद्धिग्रहणेनैव गृहीता सती हिरुगिहोपदिश्यते । तस्या अप्यस्मदीयाभ्यो बुद्धिभ्यः परत्वोपपत्तेः । एतस्मिन्तु पक्षे परमात्मविषयेणैव परेण पुरुषग्रहणेन रथिन आत्मनो ग्रहणं द्रष्टव्यम् । परमार्थतः परमात्मविज्ञानात्मनोभेदाभावात् । तदेवं शरीरमेवैकं परिशिष्यते । इतराणीन्द्रियादीनि प्रकृतान्येव परमपददिदर्शयिष्या समनुक्रामन्परिशिष्यमाणेनेहान्येनाव्यक्तशब्देन परिशिष्यमाणं प्रकृतं शरीरं दर्शयतीति भास्यते । शरीरेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनासंयुक्तस्य ह्यविद्यावतो भोक्तुः शरीरादीनां रथादिरूपककल्पनया संसारमोक्षगतिनिरूपणेन प्रत्यगात्मब्रह्मावगतिरिह विवक्षिता । तथा च 'एष सर्वेषु भूतेषु गूढोत्मान प्रकाशते । दृश्यते त्वग्रथा बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः ॥' ( का० १।३।१२ ) इति वैष्णवस्य परमपदस्य दुरवगमत्वमुक्त्वा तदवगमार्थं योगं दर्शयति—'यच्छेद्वाङ्मनसी प्राज्ञस्तद्यच्छेज्ज्ञान आत्मनि । ज्ञानमात्मनि महति नियच्छेत्तद्यच्छेच्छान्त आत्मनि ॥' ( का० १।३।१३ ) इति । एतदुक्तं भवति—वाचं मनसि संयच्छेत् वागादिबाह्येन्द्रियव्यापारमुत्सृज्य मनोमात्रेणावतिष्ठेत् । मनोऽपि विषयविकल्पाभिमुखं विकल्पदोषदर्शनेन ज्ञानशब्दोदितायां बुद्ध्यावध्यवसायस्वभावायां धारयेत् । तामपि बुद्धिं महत्यात्मनि भोक्तव्यश्रयायां वा बुद्धौ सूक्ष्मतापादनेन नियच्छेत् । महान्तं त्वात्मानं शान्त आत्मनि प्रकरणवति परस्मिन्पुरुषे परस्यां काष्ठायां प्रतिष्ठाप-

भाष्यरत्नप्रभा

पराद्धमित्यत आह—सा चेति । हिरुकपृथक् । पूर्वं व्यष्टिबुद्ध्यभेदेनोक्ता ततो भेदेन परत्वमुच्यत इत्यर्थः । तर्हि रथरथिनौ द्वौ परिशिष्टौ स्यातां, नेत्याह—एतस्मिन्स्त्विति । अतो रथ एव परिशिष्ट इत्याह—तदेवमिति । तेषु पूर्वोक्तेषु षट्पदार्थेष्वित्यर्थः । परिशेषस्य फलमाह—इतराणीति । वेदो यमो वेति शेषः । दर्शयति चेति सूत्रभागो व्याख्यातः । किंच ब्रह्मात्मैकत्वपरत्वे ग्रन्थे भेदवादिनां प्रधानस्यावकाशो नास्तीत्याह—शरीरेत्यादिना । भोगो वेदना । काठकग्रन्थस्यैक्यतात्पर्यं गूढत्वज्ञेयत्वज्ञानहेतुयोगविधयो लिङ्गानि सन्तीत्याह—तथा चैव इत्यादिना ।

भामती

बुद्धेकनीडतया हिरण्यगर्भबुद्धेर्महत्त्वं चापनादा(चोगादना<sup>१</sup>)त्मल च । अत एव बुद्धिमात्रात्प्रथमकरणमुपपन्नम् । नन्वेतस्मिन्पक्षे हिरण्यगर्भबुद्धेरात्मत्वाच्च रथिन आत्मनो भोक्तुरत्रोपादानमिति न रथमात्रं परिशिष्यतेऽपि तु रथवानपीत्यत आह—एतस्मिन्तु पक्ष इति । यथा हि समारोपितं प्रतिबिम्बं बिम्बाच्च वस्तुतो भिद्यते तथा न परमात्मनो विज्ञानात्मा वस्तुतो भिद्यत इति परमात्मैव रथवानिहोपात्तत्वेन रथमात्रं परिशिष्टमिति । अथ रथादिरूपककल्पनाया शरीरादिषु किं प्रगोजनमित्यत आह—शरीरेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनासंयुक्तस्य हीति । वेदना सुखाद्यनुभव । प्रत्यर्थमब्रवीतीति

न्यायनिर्णय

विभीषमीश्वरानुग्रहवशादभिवदन्ती तदीयां बुद्धिमुक्तलक्षणा विवक्षतीत्याह—य इति । परत्व तस्या साधयति—सर्वासामिति । तर्हि पूर्वत्रानुक्तहिरण्यगर्भबुद्धेरिव प्रधानस्यापीदोक्ति स्यात्, नेत्याह—सा चेति । हिरुगिति पृथक्त्वोक्ति । कथं बुद्धेरेव परा बुद्धिरित्याशङ्क्य सर्वासामित्यत्रोक्त स्फुटयति—तस्या इति । व्यष्टिबुद्ध्याश्रयत्वात्परा समष्टिबुद्धिरिति बुद्धेरित्यादिना तदुक्तिरविरुद्धेत्यर्थः । तर्हि पूर्वोक्तस्य रथिनोऽनुक्तिवदिह शरीरस्यापि च रथस्य स्यादित्याशङ्काह—एतस्मिन्निति । ननु पुरुषोक्त्या न रथिग्रहस्तस्य जीवत्वात्पुरुषस्य परमात्मत्वात्, तत्राह—परमार्थत इति । परिशेषमुपसहरति—तदेवमिति । प्रकरणपरिशेषाभ्यामव्यक्त शरीरमिति प्रतिज्ञात निगमयति—इतराणीति । देहादिषु रथादिकल्पनाफललोचनायामपि शरीरमेवाव्यक्तमित्याह—शरीरेति । सुखादिवेदना । देहादिसंयोगे हेतुः—अविद्यावत इति । तत्संयोगफलमाह—भोक्तुरिति । देहादिव्यतिरेकबोधाधीनमात्मनो ब्रह्मत्वाधिगतिफलम् । नच प्रतियोगिनो देहादेरग्रहे तद्व्यतिरेकवी । तथाचेन्द्रियादिवदेव शरीरमपि ब्राह्ममित्यव्यक्तशब्दस्य तदर्थतेत्यर्थः । प्रत्यगब्रह्मधीरिहाभीष्टति कथं दृष्टिरित्याशङ्कात्मनो दुर्बोधत्वोक्त्या तद्धीहेतुविधेरित्याह—तथाचेति । अप्रकाशस्वभावत्व व्यासेधति—दृश्यते स्थिति । श्रवणादिपरिपाकानन्तर्यमाह—अग्रययेति । सूक्ष्मार्थविषयतया सूक्ष्मत्वम्, तन्निष्ठानामेवोक्तबुद्धिद्वारा तद्दर्शनं न बहिर्मुखानमित्याह—सूक्ष्मेति । वाक्यतात्पर्यमाह—वैष्णवस्येति । कुतस्तर्हि तद्धीरित्याशङ्क्यानन्तरवावयमवतारयति—तदिति । ब्रह्मात्मवीसावनविबाधि वाक्यं व्याकरोति—एतदिति । वागिति द्वितीयालोपस्य छान्दसत्वादावमित्युक्तम् । वाचो ग्रहण बाह्येन्द्रियोपलक्षणमित्युपेत्य वाक्यार्थमाह—वागादीति । तथा च सति मनसि सकल्पादिसंभवाच्चैकैकसम्बन्धीरित्याशङ्काह—मनोऽपीति । बुद्धेरपि विषयप्रावण्यात्तस्या सर्वा न ब्रह्मधीरित्याशङ्काह—तामिति । महत्यात्मनि पृथगवस्थिते नैक्यवीरित्याशङ्काह—महान्तं त्विति । तस्याधिष्ठानान्तर नेति सूचयति—परस्यामिति । प्रकरणात्परिशेषाच्चाव्यक्तपद शरीरमेव दर्शयतीति पूर्वत्र व्याख्यात दर्शयति—चेति । विधान्तरेऽपि पुन-



येदिति च । तदेवं पूर्वापरालोचनायां नास्त्यत्र परपरिकल्पितस्य प्रधानस्यावकाशः ॥ १ ॥

सूक्ष्मं तु तदर्हत्वात् ॥ २ ॥

उक्तमेतत्प्रकरणपरिशेषाभ्यां शरीरमव्यक्तशब्दं न प्रधानमिति । इदमिदानीमाशङ्क्यते—कथमव्यक्तशब्दार्हत्वं शरीरस्य, यावता स्थूलत्वात्स्पष्टतरपिदं शरीरं व्यक्तशब्दार्हमस्पष्टवचनस्त्वव्यक्तशब्द इति । अत उत्तरमुच्यते—सूक्ष्मं त्विह कारणान्मना शरीरं विवक्ष्यते सूक्ष्मस्याव्यक्तशब्दार्हत्वात् । यद्यपि स्थूलमिदं शरीरं न स्वयमव्यक्तशब्दमर्हति, तथापि तस्य त्वारम्भकं भूतसूक्ष्ममव्यक्तशब्दमर्हति । प्रकृतिशब्दश्च विकारे दृष्टः । यथा ‘गोभिः श्रीणीत मत्सरम्’ ( ऋ० सं० ९।४६।४ ) इति । श्रुतिश्च—‘तद्धेदं तर्ह्यव्याकृतमासीत्’ ( वृ० १।४।७ ) इतीदमेव व्याकृतनामरूपविभिन्नं जगत्प्रागवस्थायां परित्यक्तव्याकृतनामरूपं बीजशक्त्यवस्थमव्यक्तशब्दयोग्यं दर्शयति २

तदधीनत्वादर्थवत् ॥ ३ ॥

अत्राह—यदि जगदिदमनभिव्यक्तनामरूपं बीजात्मकं प्रागवस्थमव्यक्तशब्दार्हमभ्युपगम्येत, तदात्मना च शरीरस्याप्यव्यक्तशब्दार्हत्वं प्रतिज्ञायेत, स एव तर्हि प्रधानकारणवाद एव सत्याप-

भाष्यरतप्रभा

अत्रा ससाधिपरिपाकजा । वागित्यत्र द्वितीयालोपश्छान्दसः, मनसीति देर्ध्यं च ॥ १ ॥ शङ्कोत्तरत्वेन सूत्रं व्याचष्टे—उक्तमेतदित्यादिना । कार्यकारणयोरभेदान्मूलप्रकृतिवाचकाव्यक्तशब्देन विकारो लक्ष्यत इत्यर्थः । गोभिर्गोविकारैः पयोभिर्मत्सरं सोमं श्रीणीत । मिश्रितं कुर्यादिति यावत् । ‘श्रीञ् पाके’ इति धातोर्लोडि मध्यमपुरुषबहुवचनमेतत् । अव्यक्तात्मना कार्यस्याव्यक्तशब्दयोग्यत्वे मानमाह—श्रुतिश्चेति । तर्हि प्रागवस्थायांमिदं जगदव्याकृतमासीत् ह किलेत्यर्थः । बीजरूपा शक्तिः संस्कारस्तदवस्थम् ॥ २ ॥ अपसिद्धान्तशङ्कोत्तरत्वेन सूत्रं व्याचष्टे—अत्राहेत्यादिना । तर्हि तदा । एवं सति सूक्ष्मशब्दितप्रागवस्थाभ्युपगमे सति । ईश्वरे कल्पिता तन्निमित्तम्येत्यङ्गीकारान्नापसिद्धान्त

भाष्यती

प्रत्यागामेह जीवोऽभिमतस्तस्य ब्रह्मावगति । नच जीवस्य ब्रह्मत्वं मानान्तरसिद्धं, येनात्र नागमोऽपेक्ष्यतेत्याह—तथाचेति । वागिति छान्दसो द्वितीयालोप । जेपमतिरोहितार्थम् ॥ १ ॥ पूर्वपक्षिणोऽनुशयबीजनिराकरणपर सूत्रम्—सूक्ष्मं तु तदर्हत्वात् । प्रकृतेर्विकाराणामनन्यत्वात्प्रकृतेरव्यक्तत्वं विकार उपचर्यते । यथा ‘गोभिः श्रीणीत’ इति गोशब्दस्तद्विकारे पयसि । अव्यक्तात्कारणात् विकाराणामनन्यत्वेनाव्यक्तशब्दार्हत्वे प्रमाणमाह—तथाच श्रुतिरिति । अव्याकृतमव्यक्तमित्यनर्थान्तरम् । नन्वेवं सति प्रधानमेवाभ्युपेतं भवति, सुखदुःखमोहात्मकं हि जगदेवंभूतादेव कारणाद्भवितुमर्हति, कारणात्मकत्वात्कार्यस्य । यच्च तस्य सुखात्मकत्वं तत्सत्त्वम् । यच्च तस्य दुःखात्मकत्वं तद्रजः । यच्च तस्य मोहात्मकत्वं तत्तमः । तथा चाव्यक्तं प्रधानमेवाभ्युपेतमिति ॥ २ ॥ शङ्कानिराकरणार्थं सूत्रम्—तदधीनत्वादर्थवत् । प्रधानं हि साख्यानां सेश्वराणामनीश्वराणां वैश्वरात् क्षेत्रज्ञेभ्यो वा वस्तुतो भिन्नं शक्यं निर्वक्तुम् । ब्रह्मणस्त्वियमविद्या शक्तिर्मायादिशब्दवाच्या न शक्या तत्त्वेनान्यत्वेन वा निर्वक्तुम् । इदमेवास्या अव्यक्तत्वं यदनिर्वाच्यत्वं नाम । सोऽयमव्याकृतवादस्य प्रधानवादाद्भेदः । अविद्याशक्तेश्वेश्वराधीनत्वं, तदाश्रयत्वात् । नच द्रव्यमात्रमशक्तं कार्यायात्ममिति शक्तेरर्थवत्त्वम् । तदिदमुक्तम्—

न्यायनिर्णयः

व्याख्यायाधुना सूत्रार्थमुपसंहरति—तदेवमिति ॥ १ ॥ अव्यक्तपदस्य देहे प्रवृत्तियोग्यत्वमाह—सूक्ष्मं त्विति । शङ्कोत्तरत्वेन व्याख्यातुं वृत्तमनूष शङ्कां दर्शयति—उक्तमिति । प्रवृत्तिनिमित्ताभावान्न शरीरमव्यक्तशब्दमिति शङ्कामेव विशदयति—कथमिति । दुनिरूपत्वं तत्राव्यक्तशब्दप्रवृत्तिनिमित्तमित्याशङ्क्याह—यावतेति । स्पष्टतरत्वेन व्यक्तशब्दार्हत्वेऽपि तस्मिन्नव्यक्तपदं किं नोच्यते, तत्राह—अस्पष्टेति । उत्तरत्वेन सूत्रमवतार्यं तदक्षराणि व्याकरोति—अत इति । इहेत्युदाहरणोक्तिः । स्थूलस्य देहस्य कुतः सूक्ष्मत्वं, तदाह—कारणेति । अव्यक्तशब्देन कारणात्मना सूक्ष्मस्य देहस्य वक्तुमिष्टत्वे हेतुमाह—सूक्ष्मस्येति । अक्षरार्थमुक्त्वा प्रवृत्तिनिमित्तं व्यक्तीकर्तुं विवक्षितमर्थमाह—यद्यपीति । भूतसूक्ष्मस्याव्यक्तशब्दार्हत्वेऽपि किं जातं स्थूलस्य देहस्येत्याशङ्क्याह—प्रकृतीति । प्रकृतेर्विकाराणामनन्यत्वाद्विकारे प्रकृतेरव्यक्तत्वमुपचरितमित्यर्थः । प्रकृतिशब्दस्य विकारे प्रयोगे श्रौतं वृष्टान्तमाह—यथेति । गोभिस्तद्विकारैः पयोभिर्मत्सरं सोमं श्रीणीत ‘श्रीञ् पाके’ इत्यस्य धातोर्लोडि मध्यमपुरुषबहुवचनम् । विकारापन्नं कुर्यात् । पाकार्थत्वेऽपि हिरण्येन श्रीणीतेतिवदन्नं संबन्धार्थं श्रीणीतेरिष्टम् । तथा कारणवाचकमव्यक्तपदं तदभिन्नकार्ये भवलोपचारिकमित्यर्थः । अव्यक्तात्कारणाद्विकाराणामनन्यत्वे हेतुमाह—श्रुतिश्चेति । अव्यक्तमव्याकृतमित्यनर्थान्तरमित्युपेत्य व्याचष्टे—इदमिति । तदा तस्य स्वरूपेणासत्त्वं व्यावर्तयति—बीजेति । बीजमेव शक्तिरतीन्द्रियत्वात् । तदात्मना स्थितमिति यावत् ॥ २ ॥ उक्तश्रुत्या प्रधानप्रसक्तिं प्रत्याह—तदधीनत्वादिति । तद्व्याख्यातुमादौ व्याख्यां शङ्कां दर्शयति—अत्रेति । प्रकृता श्रुतिः सप्तम्यर्थः । जगतोऽव्यक्तशब्दार्हत्वमिदानीमविवक्षितं, शरीरस्य तु कारणात्मना तच्छब्दत्व प्रतिज्ञातमित्याशङ्क्याह—तदात्मनेति । सिद्धान्तमनूयानिष्ठं प्रसजयति—स एवेति । तर्हि तस्यां

येत । अस्यैव जगतः प्रागवस्थायाः प्रधानत्वेनाभ्युपगमादिति । अत्रोच्यते—यदि वयं स्वतन्त्रां कांचित्प्रागवस्थां जगतः कारणत्वेनाभ्युपगच्छेम, प्रसज्येम तदा प्रधानकारणवादम् । परमेश्वराधीना त्वियमस्माभिः प्रागवस्था जगतोऽभ्युपगम्यते न स्वतन्त्रा । सा चावस्थाभ्युपगन्तव्या । अर्थवती हि सा । नहि तया विना परमेश्वरस्य स्रष्टृत्वं सिध्यति । शक्तिरहितस्य तस्य प्रवृत्त्यनुपपत्तेः । मुक्तानां च पुनरनुत्पत्तिः । कुतः । विद्यया तस्या बीजशक्तेर्दाहात् । अविद्यात्मिका हि बीजशक्तिरव्यक्तशब्दनिर्देश्या परमेश्वराश्रया मायामयी महासुप्तिः, यस्यां स्वरूपप्रतिबोधरहिताः शेरते संसारिणो जीवाः । तदेतदव्यक्तं कचिदाकाशशब्दनिर्दिष्टम्—‘एतस्मिन् खल्वक्षरे गार्ग्याकाश ओतश्च प्रोतश्च’ ( बृ० ३।८।११ ) इति श्रुते । कचिदक्षरशब्दोदितम्—‘अक्षरात्परतः परः’ ( मु० ३।१२ ) इति श्रुतेः । कचिन्मायेति सूचितम्—‘मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिन तु महेश्व-

भाष्यरत्नप्रभा

इत्याह—अत्रोच्यत इत्यादिना । कूटस्थब्रह्मणः स्रष्टृत्वसिद्ध्यर्थमविद्या स्वीकार्येत्युक्तम् । बन्धमुक्तिव्यवस्थार्थमपि सा स्वीकार्येत्याह—मुक्तानामिति । यन्नाशान्मुक्तिः सा स्वीकार्या, तां विनैव सृष्टौ मुक्तानां पुनर्बन्धापत्तेरित्यर्थः । तस्याः परपरिकल्पितसत्यस्वतन्त्रप्रधानाद्वैलक्षण्यमाह—अविद्येत्यादिना । मायामयी प्रसिद्धमायोपमिता । लोके मायाविनो मायावत्परतन्त्रेत्यर्थः । जीवभेदोपाधित्वेनापि सा स्वीकार्येत्याह—महासुप्तिरिति । बुद्ध्याभ्युपाधिभेदा जीवा इति बहूक्तिः । अविद्यायां श्रुतिमप्याह—तदेतदिति । आकाशहेतुत्वादाकाशः । ज्ञानं विनान्ताभावादक्षरम् ।

भामती

अर्थवदिति । स्यादेतत् । यदि ब्रह्मणोऽविद्याशक्त्या संसारं प्रतीयते हन्त मुक्तानामपि पुनरुत्पादप्रसङ्गः, तस्या प्रधानवत्तादवस्थ्यात् । तद्विनाशे वा समस्तससारोच्छेदं तन्मलाविद्याशक्तेः समुच्छेदादित्यत आह—मुक्तानां च पुनः । बन्धस्य अनुत्पत्तिः । कुतः । विद्यया तस्या बीजशक्तेर्दाहात् । अयमभिसन्धिः—न वयं प्रधानवदविद्या सर्वजीवेष्वेकामात्रमहे, यन्नैवसुपालमेमहि, कित्थिं प्रतिजीवं भियते । तेन यस्यैव जीवस्य विद्योत्पन्ना तस्यैवाविद्यापनीयते न जीवान्तरस्य, भिन्नाधिकरणयोर्विद्याविद्ययोरविरोधान्, तत्कुतः समस्तससारोच्छेदप्रसङ्गः । प्रधानवादिना लेप दोषः । प्रधानस्यैकत्वेन तदुच्छेदे सर्वोच्छेदोऽनुच्छेदे वा न कस्यचिदित्यनिर्माक्षप्रसङ्गः । प्रधानाभेदेऽपि चैतदविवेकख्यातिलक्षणाविद्यासदसत्त्वनिबन्धनौ बन्धमोक्षौ, तर्हि कृतं प्रधानेन, अविद्यासदसद्भावाभ्यामेव तदुपपत्तेः । न चाविद्योपाधिभेदाधीनो जीवभेदो जीवभेदाधीनश्चाविद्योपाधिभेद इति परम्पराश्रयादुभयासिद्धिरिति साप्रतम् । अनादिलाद्वीजाङ्कुरवदुभयसिद्धेः । अविद्यालमात्रेण चैकलोपचरोऽव्यक्तमिति चाव्याकृतमिति चेति । नन्वेवमविर्यव जगद्वीजमिति कृतमीश्वरेणेत्यत आह—परमेश्वराश्रयेति । नह्यचेतनं चेतनानविष्टितं कार्याय पर्याप्तमिति स्वकार्यं कर्तुं परमेश्वरं निमित्ततथोपादानतया वाश्रयते, प्रपञ्चविभ्रमस्य हीश्वराधिष्ठानत्वमहिब्रमस्येव रज्ज्वधिष्ठानत्वम्, तेन यथाहिविभ्रमो रज्ज्पादान एव प्रपञ्चविभ्रम ईश्वरोपादान, तस्माज्जीवाविकरणाप्यविद्या निमित्ततया विषयतया चेश्वरमाश्रयत इतीश्वराश्रयेत्युच्यते, न त्वाधारतया, विद्यास्वभावे ब्रह्मणि तदनुपपत्तेरिति । अत एवाह—यस्यां स्वरूपप्रतिबोधरहिताः शेरते संसारिणो जीवा इति । यस्यामविद्याया सत्या शेरते जीवा । जीवानां स्वरूपं वास्तवं ब्रह्म, तद्वोधरहिता शेरत इति लय उक्तः । ससा-

न्यायनिर्णय

प्रागवस्थायाम् । एवं सति । प्रागवस्थ जगदव्यक्तशब्दयोग्यमित्यादाविष्टे सतीत्यर्थः । सुखदुःखसमोहात्मकं कार्यं तादृगेव कारणं गमयतीति हेतुमाह—अस्यैवेति । तत्र सृष्ट्युत्तरत्वेन व्याकर्तुं भूमिकां करोति—अत्रेति । कथं तर्हि भवद्भिरभ्युपगम्यते, तदाह—परमेति । तस्यैव जगदुपादानत्वादानर्थव्यादेया नोपेत्येत्याशङ्क्याह—सा चेति । तदधीनत्वादिति व्याख्यायार्थवदित्यत्र व्याख्याति—अर्थवतीति । तदेव समर्थयते—नहीति । कूटस्थासद्भावाद्यस्य ब्रह्मणः स्रष्टृत्वानुपपत्त्या मायाशक्तिरेष्टव्येत्युक्तम् । इदानीं बन्धमोक्षव्यवस्थानुपपत्तेः श्रेत्याह—मुक्तानां चेति । यस्या सत्या जननमरणादिः संसारः, यन्निवृत्त्या तन्निवृत्तिः, सा मायाशक्तिरेष्टव्येत्यर्थः । ननु न बीजशक्तिर्विद्यया दहते, वस्तुत्वाद्, आत्मवत्, नेत्याह—अविद्येति । केचित्तु प्रतिजीवमविद्याशक्तिमेदमिच्छन्ति । तत्र । अव्यक्ताव्याकृताविशब्दायास्तस्या भेदकामावादेकत्वेऽपि स्वशक्त्या विचित्रकार्यकर्तृत्वादित्याह—अव्यक्तेति । नच तस्या जीवाश्रयत्व, जीवशब्दवाच्यस्य कल्पितत्वात्तदविद्यारूपत्वात्तच्छब्दलक्ष्यस्य ब्रह्माव्यतिरेकादित्याह—परमेश्वरेति । मायाविद्ययोर्भेदादीश्वरस्य मायाश्रयत्व जीवानामविद्याश्रयतेति वदन्त प्रत्याह—मायामयीति । यथा मायाविनो माया परतन्त्रा तथैवापीत्यर्थः । प्रतीतौ तस्याश्चेतनापेक्षायामाह—महासुप्तिरिति । अग्रहवत्त्वेन विपर्यासवत्त्वेन चानन्तजीवनिर्भासहेतुत्वेनापि सार्थवतीत्याह—यस्यामिति । अर्थापत्त्या मायाशक्तेः सत्त्वमुक्त्वा तत्रैव श्रुतिमाह—तदिति । अनवच्छिन्नत्वादाकाशत्व, तत्त्वज्ञानं विनाऽनिवृत्तेरक्षरत्व, विचित्रकार्यत्वाभ्यामव्यक्तमिति भेदः । इदा-

रम्' ( श्वे० ४।१० ) इति मन्त्रवर्णात् । अव्यक्ता हि सा माया, तत्त्वान्यत्वनिरूपणस्याशक्यत्वात् । तदिदं 'महत् परमव्यक्तम्' इत्युक्तमव्यक्तप्रभवत्वान्महतः, यदा हैरण्यगर्भी बुद्धिर्महान् । यदा तु जीवो महास्तदाप्यव्यक्ताधीनत्वाजीवभावस्य महत्तः परमव्यक्तमित्युक्तम् । अविद्या ह्यव्यक्तम् । अविद्यावत्वेनैव जीवस्य सर्वः संव्यवहारः संततो वर्तते । महत्तः परत्वमभेदोपचारात्तद्विकारे शरीरे परिकल्प्यते । सत्यपि शरीरवदिन्द्रियादीनां तद्विकारत्वाविशेषे शरीरस्यैवामेदोपचारादव्यक्तशब्देन ग्रहणं, इन्द्रियादीनां सशब्दैरेव गृहीतत्वात्परिशिष्टत्वाच्च शरीरस्य । अन्ये तु वर्णयन्ति—द्विविधं हि शरीरं स्थूलं सूक्ष्मं च । स्थूलं यदिदमुपलभ्यते । सूक्ष्मं यदुत्तरत्र वक्ष्यते—'तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति संपरिष्वक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्याम्' ( ब्र० ३।११ ) इति । तच्चोभयमपि शरीरमविशेषात्पूर्वत्र रथत्वेन संकीर्तितम् । इह तु सूक्ष्ममव्यक्तशब्देन परिगृह्यते । सूक्ष्मस्याव्यक्तशब्दाहर्त्वात् । तदधीनत्वाच्च बन्धमोक्षव्यवहारस्य जीवात्तस्य परत्वम् । यथार्थाधीनत्वादिन्द्रियव्यापारस्येन्द्रियेभ्यः परत्वमर्थानामिति । तैस्त्वेतद्वक्तव्यं, अविशेषेण शरीरद्वयस्य पूर्वत्र रथत्वेन संकीर्तितत्वात्समानयोः प्रकृतत्वपरिशिष्टत्वयोः कथं सूक्ष्ममेव शरीरमिह गृह्यते न पुनः स्थूलमपीति । आम्नातस्यार्थं प्रतिपत्तुं प्रभवामो नाम्नातं पर्यनुयोक्तुम् । आम्नातं चाव्यक्तपदं सूक्ष्ममेव प्रतिपादयितुं शक्नोति नेतरद्वयकत्वात्तस्येति चेत् । न । एकवाक्यताधीन-

#### भाष्यरतप्रभा

विचित्रकारित्वान्मायेति भेदः । इदानीमविद्याया ब्रह्माभेदान्यत्वाभ्यामनिर्वाच्यत्वेनाव्यक्तशब्दाहर्त्वात्माह—अव्यक्तेति । तस्य महत्तः परत्वं कथमित्यत आह—तदिदमिति । यदा बुद्धिर्महान्स्तदा तद्वेतुत्वात्परत्वमित्युक्तमित्यन्वयः । प्रतिबिम्बस्योपाधिपरतन्त्रत्वादुपाधेः प्रतिबिम्बात्परत्वमाह—यदा त्विति । हेतुं स्फुटयति—अविद्येति । अव्यक्तस्य परत्वेऽपि शरीरस्य किं जात, तदाह—तच्चेति । नन्विन्द्रियादीनामप्यव्यक्ताभेदादव्यक्तत्वं परत्वं च किमिति नोच्यते, तत्राह—सत्यपीति । सूत्रद्वयस्य वृत्तिकृद्वाख्यानमुत्थापयति—अन्ये त्विति । पञ्चीकृतभूतानां सूक्ष्मा अवयवाः स्थूलदेहारम्भकाः । सूक्ष्मशरीरं प्रतिजीवं लिङ्गस्याश्रयत्वेन नियतमस्तीति वक्ष्यते । देहान्तरप्राप्तौ तेन युक्तो गच्छति परलोकमित्यर्थः । कथं तस्य महतो जीवात्परत्वमित्याशङ्क्य द्वितीयसूत्रं व्याचष्टे—तदधीनत्वाच्चेति । अर्थवदिति । सूत्रस्थदृष्टान्तमाह—यथेति । तद्व्याख्यानं दूषयति—तैरिति । अव्यक्तपदबलात् प्रकृतमपि स्थूलं त्यज्यत इति शङ्कते—आम्नातस्येति । एकार्थबोधकानां शब्दानां मिथ आकाङ्क्षयैकस्यां बुद्ध्यावारूढत्वमेकवाक्यता । तव मते तस्या

#### भामती

रिण इति विक्षेप उक्तः । अव्यक्ताधीनत्वाजीवभावस्येति । यद्यपि जीवाव्यक्तयोरनादित्वेनानिर्गतं पौर्वापर्यं तथाप्यव्यक्तस्य पूर्वत्वविवक्षितेन दुक्तम् । सत्यपि शरीरवदिन्द्रियादीनामिति । गोबलीवर्दपदवदेतद्व्यव्यम् । आचार्यदेशीयमतमाह—अन्ये त्विति । एतदूषयति—तैस्त्विति । प्रकरणपारिशेष्ययोरुभयत्र तुल्यत्वाच्चैकग्रहणनियमहेतुरस्ति । शङ्कते—आम्नातस्यार्थमिति । अव्यक्तपदमेव स्थूलशरीरव्यावृत्तिहेतुर्व्यक्तत्वात्तस्येति शङ्कार्थः । निराकरोति—न । एकवाक्यताधीनत्वादिति । प्रकृतहान्यप्रकृतप्रक्रियाप्रसङ्गेनैकवाक्यत्वे सभवति न वाक्यभेदो युज्यते । न चाकाङ्क्षां विनैकवाक्यत्वम्, उभयं च प्रकृतमित्युभयं ग्राह्यत्वेनाकाङ्क्षितमित्येकमिवावयकमपि पदं शरीरद्वयपरम् । न च मुख्यया

#### न्यायनिर्णयः

नीमनिर्वाच्यत्वेनाव्यक्तशब्दाहर्त्वात्माह—अव्यक्तेति । उक्तमर्थं प्रकृतश्रुत्या योजयति—तदिदमिति । कुतस्तस्य महत्तः सकाशात्परत्वमित्याशङ्क्य बुद्धिपक्षे तावदुपपत्तिमाह—अव्यक्तेति । युक्तं हि कार्योत्कारणस्य परत्वमिति भावः । जीवपक्षेऽपि परत्वोपपत्तिमाह—यदा त्विति । वृष्टिः हि राजादेः स्वाधीनादमात्यादेः परत्वमिति भावः । कुतो जीवभावस्याव्यक्ताधीनत्वमविद्याधीनत्वादित्याशङ्क्याव्यक्तस्योक्तस्वरूपं सारयति—अविद्येति । सप्रति जीवभावस्य तदधीनत्वमाह—अविद्यावत्वेनेति । तथापि कथं शरीरस्य महत्तः सकाशात्परत्व, तत्राह—तच्चेति । इन्द्रियादीनामपि प्रकृत्यभेदादव्यक्तत्वं परत्वं च तुल्यमिति कुतः शरीरस्यैवैह ग्रहणमित्याशङ्क्याह—सत्यपीति । आचार्यदेशीयमतमुत्थापयति—अन्ये त्विति । तन्मतेऽपि सूत्रद्वयं योजयितुं पातनिकामाह—द्विविधमिति । तस्य द्विविधस्यापि प्रामाणिकत्वमाह—स्थूलमिति । देहद्वयस्याप्रस्तुतत्वमाशङ्क्याह—तच्चेति । भूमिका कृत्वा 'सूक्ष्मं तु' इति सूत्रावयवव्याकरोति—इहेति । पूर्ववाक्ये द्वयोः सनिधौ सूक्ष्मस्यैवात्र ग्रहे को हेतुरित्याशङ्क्य 'तदहर्त्वात्' इति हेत्वर्थमाह—सूक्ष्मस्येति । कथं तर्हि तस्य महतो जीवात्परत्वमित्याशङ्क्य द्वितीये सूत्रे तदधीनत्वं व्याचष्टे—तदधीनत्वाच्चेति । सूक्ष्मदेहाधीनौ विवेकाविवेकाभ्या बन्धमोक्षौ, तेन तद्वतो जीवात्परत्वमित्यर्थः । तत्र सौत्रं दृष्टान्तमाह—यथेति । इतिशब्दो दार्ष्टान्तिकघोटी वृत्तिकारमतममाप्यर्थश्च । वृत्तिकृता मर्त निराचष्टे—तैस्त्विति । अव्यक्तपदमेव व्यक्तस्थूलदेहव्यावृत्तिहेतुरित्याह—आम्नातस्येति । आम्नातमपि पदमुभयसारणमित्याशङ्क्याह—आम्नातं चेति । पूर्वोत्तराभातयोरेकवाक्यताधीनत्वादर्थदृष्टेस्त्वन्मते चैकवाक्यताभावात्कुतोऽर्थधी, कुतश्चाव्यक्त-

त्वादर्थप्रतिपत्तेः । नहीमे पूर्वोत्तरे आस्राते एकवाक्यतामनापद्य कंचिदर्थं प्रतिपादयतः, प्रकृतहानाप्रकृतप्रक्रियाप्रसङ्गात् । न चाकाङ्क्षामन्तरेणैकवाक्यताप्रतिपत्तिरस्ति । तत्राविशिष्टायां शरीरद्वयस्य ग्राह्यत्वाकाङ्क्षायां यथाकाङ्क्षं संबन्धेऽनभ्युपगम्यमान एकवाक्यतैव बाधिता भवति कुत आस्रातस्यार्थप्रतिपत्तिः । न चैवं मन्तव्यं दुःशोधत्वात्सूक्ष्मस्यैव शरीरस्येह ग्रहणं, स्थूलस्य तु दृष्टवीभत्सतया सुशोधत्वादग्रहणमिति । यतो नैवेह शोधनं कस्यचिद्विवक्ष्यते । नह्यत्र शोधनविधायि किंचिदाख्यातमस्ति । अनन्तरनिर्दिष्टत्वाच्च किं तद्विष्णोः परमं पदमितीदमिह विवक्ष्यते । तथाहीदमस्मात्परमिदमस्मात्परमिदमुक्त्वा 'पुरुषान्न परं किंचित्' इत्याह । सर्वथापि त्वानुमानिकनिराकरणोपपत्तेस्तथा नामास्तु, न नः किंचिच्छिद्यते ॥ ३ ॥

**ज्ञेयत्वावचनाच्च ॥ ४ ॥**

ज्ञेयत्वेन च सांख्यैः प्रधानं स्मर्यते गुणपुरुषान्तरज्ञानात्कैवल्यमिति वदद्भिः । नहि गुणस्वरूप-

भाष्यरत्नप्रभा

अभावात्कुतोऽर्थबोध इति समाधत्ते—नेति । तां विनाप्यर्थधी किं न स्यादित्यत आह—नहीति । शरीरशब्देन रूढ्या स्थूल प्रकृतं, तस्य हानिरप्रकृतस्य भूतसूक्ष्मस्याव्यक्तपदेन ग्रहणमन्यायं स्यादित्यर्थः । अस्त्वेकवाक्यतेत्यत आह—न चेति । ततः किं तत्राह—तत्रेति । आकाङ्क्षया वाक्यैकवाक्यत्वे सति प्रकृतं शरीरद्वयमव्यक्तपदेन ग्राह्यम् । आकाङ्क्षयास्तुत्यादिति भावः । अनात्मनिश्चयं शुद्धिः, तदर्थं सूक्ष्ममेवाकाङ्क्षितं ग्राह्यम्; तस्य सूक्ष्मत्वेनात्माभेदेन गृहीतस्य दुःशोधत्वात् । स्थूलस्य दृष्टदौर्गन्ध्यादिना लक्षुनादिवदनात्मवधीवैराग्ययोः सुलभत्वादिति शङ्कते—न चेति । दृष्टा वीभत्सा घृणा यस्मिन् तस्य भावस्तत्ता तयेत्यर्थः । दूषयति—यत इति । वैराग्याय शुद्धिरत्र न विवक्षिता, विध्यभावात्, किंतु वैष्णवं परमं पदं विवक्षितमिति तद्दर्शनार्थं प्रकृतं स्थूलमेवाव्यक्तपदेन ग्राह्यमिति भावः । किंच सूक्ष्मस्य लिङ्गान्तःपातिन इन्द्रियादिग्रहणेनैव ग्रहणान्न पृथगव्यक्तशरीरपदाभ्यां ग्रहः । अभ्युपेत्याह—सर्वथेति । स्थूलस्य सूक्ष्मस्य वा ग्रहेऽपीत्यर्थः । तथा नामेति । सूक्ष्ममेवाव्यक्तमस्त्वित्यर्थः ॥ ३ ॥ अत्राव्यक्तं प्रधानं नेत्यत्र हेत्वन्तरार्थं सूत्रम्—ज्ञेयत्वेति । सत्त्वादिगुणरूपात्प्रधानात् पुरुषस्यान्तरं भेदस्तज्ज्ञानादित्यर्थः । नहि शक्यमिति च वदद्भिः प्रधानं ज्ञेयत्वेन स्मर्यत इति संबन्धः । न केवलं भेदप्रतियोगित्वेन प्रधानस्य

भामती

वृत्त्याऽतत्परमित्यौपचारिकं न भवति । यथोपहन्तृमात्रनिराकरणाकाङ्क्षायां काकपदं प्रयुज्यमानं श्वादिसर्वहन्तृपरं विज्ञायते । यथाहु 'काकेभ्यो रव्यतामन्नमिति वालोऽपि नोदित । उपघातप्रधानत्वाच्च श्वादिभ्यो न रक्षति ॥' इति । ननु न शरीरद्वयस्यात्राकाङ्क्षा । किंतु दुःशोचत्वात्सूक्ष्मस्यैव शरीरस्य, ननु षाट्कौशिकस्य स्थूलस्य । एतद्वि दृष्टवीभत्सतया सुकरं वैराग्यविषयत्वेन शोधयितुमित्यत आह—न चैवं मन्तव्यमिति । विष्णोः परमं पदमवगमयितुं परं परमत्र प्रतिपाद्यत्वेन प्रस्तुतं न तु वैराग्याय शोधनमित्यर्थः । अलं वा विवादेन, भवतु सूक्ष्ममेव शरीरं परिशोध्यं, तथापि न सांख्याभिमतमत्र प्रधानं परमित्यभ्युपेत्याह—सर्वथापि त्विति ॥ ३ ॥ ज्ञेयत्वावचनाच्च । इतोऽपि नायमव्यक्तशब्दः सांख्याभिमतप्रधानपरः । सांख्यैः खलु प्रधानाद्विवेकेन पुरुषं नि श्रेयसाय ज्ञातुं वा विभूतौ वा प्रधानं ज्ञेयत्वेनोपक्षिप्यते । न चेह जानी-

न्यायनिर्णय

शब्देन स्थूलदेहनिवृत्तिरित्याह—नेति । एकवाक्यताधीनार्थवीरित्येतदेव कथमियाशङ्क्याह—नहीति । शरीरशब्दस्य स्थूलशरीरे रूढेस्तस्य प्रकृतस्य हानं भूतसूक्ष्मस्याप्रकृतस्याव्यक्तशब्दत्वप्रक्रिया च निष्प्रमाणिकायाता स्यादित्याह—प्रकृतेति । पूर्वोत्तरास्राते तद्वैकवाक्यतामापैवार्थं प्रतिपादयेता, तत्राह—न चेति । अस्तु तर्हि तद्वशादेकवाक्यतापत्तिः, तत्राह—तत्रेति । आकाङ्क्षया वाक्यैक्यधीहेतुत्वे सतीति यावत् । उभयमपि प्रकृतत्वाद्वाह्यत्वेनाकाङ्क्षितं, तेन तद्वारा पदप्रवृत्तेरव्यक्तपदस्योभयत्रापि प्रवृत्तौ प्रकरणपारिशेष्ययोस्तुल्यत्वाच्चैकत्र नियमोऽस्तीत्यर्थः । सूक्ष्मस्यैव देहस्याकाङ्क्षा, दुःशोधत्वात्, तस्यात्मनोऽतिसनिष्कृष्टस्य सहसा ततो निष्कृष्टमशक्यत्वात् । अन्यस्य तु दुष्टत्वेन दृष्टत्वादात्मनो निष्कर्षस्य सुकरत्वादिशङ्क्याह—न चेति । कुतो न मन्तव्यं, तत्राह—यत इति । इहेति प्रकरणोक्तिः । वैराग्याय शोधनमत्र नेष्टमिति कथं गम्यते, तत्राह—नहीति । किं तर्हि विवक्षितं, तदाह—अनन्तरेति । तस्य तस्य परत्वेन वचनात्परमपदमेव कथमत्राभीष्टं, तत्राह—तथाहीति । परमपददिदर्शयिषया पारपर्यमत्राभीष्टमिति पूर्वोत्तरालोचनातो भावीत्यर्थः । किंचाव्यक्तपदेन स्थूलमेव शरीरमुक्तं, 'बुद्धिं तु सारयि विद्धि' इत्यादिना सूक्ष्मदेहस्य विभक्तत्वेन रथकल्पनाविषयत्वात्तस्य शरीरपदेनानुक्तत्वात्, इहापि 'मनस्तु परा बुद्धिः' इति गृहीतत्वेनापारिशेषादिति भवोपेत्यापि दूषयति—सर्वथेति । स्थूलसूक्ष्मयोरन्यतरग्रहेऽपीति यावत् । तथा नामास्त्विति । त्वदिच्छया सूक्ष्मदेहस्यैवाव्यक्तशब्दत्वं स्यादित्यर्थः । किंचिदिति । प्रवानवादनिराकरणशुक्लम् ॥ ३ ॥ प्रवानस्याव्यक्तशब्दावाच्यत्वे हेत्वन्तरमाह—ज्ञेयत्वेति । तद्व्याख्यातुं पातनिका करोति—ज्ञेयत्वेनेति । गुणानां पुरुषाणां चान्तरं विवेकं, तस्येव मुक्तिहेतुत्वेन ज्ञेयत्वमिष्टं न प्रधानस्येत्याशङ्क्यार्थान्तरस्यापि तदिष्टमित्याह—नहीति । इति गुणत्रयसांभ्यावस्वरूपप्रधानस्यापि ज्ञेयत्वमिति शेषः । तथापि विवेकगुणतया प्रधानस्य ज्ञेयत्वं न स्वप्रधानतयेत्याशङ्क्य प्रकृतिव्याधिसिद्धयर्थं

मज्ञात्वा गुणेभ्यः पुरुषस्थान्तं शक्यं ज्ञातुमिति । क्वचिच्च त्रिभूतिविशेषप्राप्तये प्रधानं ज्ञेयमिति स्मरन्ति । न चेदस्मिन्नाव्यक्तं ज्ञेयत्वेनोच्यते । परमात्रं ह्यव्यक्तशब्दः । नेहाव्यक्तं ज्ञातव्यमुपासितव्यं चेति वाच्यमस्ति । न चानुपदिष्टपदार्थज्ञानं पुरुषार्थमिति शक्यं प्रतिपत्तुम् । तस्मादपि नाव्यक्तशब्देन प्रधानमभिधीयते । अस्माकं तु रथरूपकहस्तशरीराद्यनुसरणेन विष्णोरेव परमं पदं दर्शयितुमयमुपन्यास इत्यनवद्यम् ॥ ४ ॥

**वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥**

अत्राह सांख्यः—‘ज्ञेयत्वावचनात्’ इत्यसिद्धम् । कथम् । श्रूयते ह्युत्तरत्राव्यक्तशब्दोदितस्य प्रधानस्य ज्ञेयत्ववचनम्—‘अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं तथाऽरसं नित्यमगन्धवच्च यत् । अनाद्यनन्तं महतः परं ध्रुवं निचाय्य तं मृत्युमुखात्प्रमुच्यते ॥’ ( का० २।३।१५ ) इति । अत्र हि यादृशं शब्दादिहीनं प्रधानं महतः परं स्मृतौ निरूपितं तादृशमेव निचाय्यत्वेन निर्दिष्टं, तस्मात्प्रधानमेवेदं, तदेव चाव्यक्तशब्दनिर्दिष्टमिति । अत्र ब्रूमः—नेह प्रधानं निचाय्यत्वेन निर्दिष्टम् । प्राज्ञो हीह परमात्मा निचाय्यत्वेन निर्दिष्ट इति गम्यते । कुतः । प्रकरणात् । प्राज्ञस्य हि प्रकरणं विततं वर्तते । ‘पुरुषाच्च परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिः’ इत्यादिनिर्देशात्, ‘एष सर्वेषु भूतेषु गूढोत्मा न प्रकाशते’ इति च दुर्ज्ञातत्ववचनेन तस्यैव ज्ञेयत्वाकाङ्क्षाणात् । ‘यच्छेद्वाङ्मनसी प्राज्ञः’ इति च तज्ज्ञानायैव वागादिसंयमस्य विहितत्वात् । मृत्युमुखप्रमोक्षणफलत्वाच्च । नहि प्रधानमात्रं निचाय्य मृत्युमुखात्प्रमुच्यत इति साख्यैरिष्यते । चेतनात्मविज्ञानाद्धि मृत्युमुखात्प्रमुच्यत इति तेषामभ्युपगमः । सर्वेषु वेदान्तेषु प्राज्ञस्यैवात्मनोऽशब्दादिधर्मत्वमभिलष्यते । तस्मान्न प्रधानस्यात्र ज्ञेयत्वमव्यक्तशब्दनिर्दिष्टत्वं वा ॥ ५ ॥

आयतनप्रभा

ज्ञेयत्वं तैरिष्टं किंतु तस्योपासनयाऽणिमादिप्राप्तयेऽपीत्याह—क्वचिच्चेति । ज्ञानविध्यभावेऽव्यक्तपदजन्यज्ञानगम्यत्वमार्थिकं ज्ञेयत्वमस्तीत्यत आह—न चानुपदिष्टमिति । उपदिष्ट हि ज्ञान फलवदिति ज्ञातुं शक्यं निष्फलस्योपदेशायोगादव्यक्तस्य च ज्ञानानुपदेशात्फलवज्ज्ञानगम्यत्वमिदिरित्यर्थः । फलितमाह—तस्मादिति । सांख्येष्टसफलज्ञानगम्यत्वावचनाच्चेत्यर्थः । ननु शरीरस्यापि ज्ञेयत्वानुक्ते कथमिह ग्रहणं, तत्राह—अस्माकं त्विति । अस्मन्मते विष्णवाख्यपदस्यैकस्यैव ज्ञेयत्वात्तद्वर्णनार्थमव्यक्तपदेन शरीरोपन्यासो युक्त इत्यर्थः । साधारणशब्दमात्राच्च प्रधानस्य प्रत्यभिज्ञा स्मार्तलिङ्गस्यानुक्तया निषामाभावादिति तात्पर्यम् ॥ ४ ॥ लिङ्गोक्तिमाशङ्क्य निषेधति—वदतीति चेदिति । अत्र हि तादृशमेव निर्दिष्टमित्यन्वयः । स्पष्टमन्यत ॥ ५ ॥ किंचात्र कठवह्यां प्रधानस्य प्रश्नोत्तरयोरस्त्वान्न

भामती

यादिति चोपासीतेति वा विधिविभक्तिश्चुतिरस्ति, अपि लव्यक्तपदमात्रम् । न चेतावता साख्यस्मृतिप्रत्यभिज्ञानं भवतीति भावः ॥ ४ ॥ ज्ञेयत्वावचनस्यासिद्धिमाशङ्क्य तत्सिद्धिप्रदर्शनार्थं सूत्रम्—वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ।

न्यायनिर्णय

स्वप्रधानतयापि तज्ज्ञेयत्वमिष्टमित्याह—क्वचिच्चेति । इहापि ज्ञेयत्वमव्यक्तशब्देनोक्तमित्याशङ्क्य सूत्रार्थमाह—न चेति । तदेव स्पष्टयति—पदेति । नन्वव्यक्तशब्दे प्रयुक्ते तदर्थस्यार्थादेव ज्ञेयत्वमज्ञाते शब्दाप्रयोगात्, नेत्याह—न चेति । आधिक्ययोऽपुमर्थत्वसम्भवाच्छब्दमेव फलवज्ज्ञानं, न चाव्यक्ते तथाविधा धीरित्यर्थः । पञ्चम्यर्थमनूद्य चकारद्योलमाह—तस्मादिति । त्वन्मतेऽप्युक्तनीत्याव्यक्तपदमनर्थकमित्याशङ्क्याह—अस्माकं त्विति । परमपदस्य सर्वस्मात्परत्वज्ञानार्थं देहाद्युपन्यासोऽस्मात्पक्षे स्यादित्यव्यक्तशब्देन स्थूलदेहोक्तिरर्थवतीत्यर्थः ॥ ५ ॥ ज्ञेयत्वावचनस्यासिद्धिमाशङ्क्य परिहरति—वदतीत्यादिना । बोध विवृणोति—अत्रेति । उक्तहेतोर्न प्रधानमव्यक्तमित्युक्ते सतीत्यर्थः । साधितत्वान्नासिद्धिरिति शङ्कते—कथमिति । वाक्यशेषेणोत्तरम्—श्रूयते हीति । अशब्दमित्यादिपु प्रत्येक नित्यशब्दः सबध्यते । ननु निष्प्रपञ्च प्रह्लोक्त्वा तस्य प्रत्यक्त्वेन ज्ञानान्मुक्तिरत्रोच्यते न प्रधानस्यात्र प्रसङ्गोऽस्ति, तत्राह—अत्रेति । शब्दादिशून्यतया स्मार्तप्रधानस्य प्रत्यभिज्ञानात्तदेवात्रोक्तमित्याह—तस्मादिति । तथापि ‘महत् परमव्यक्तम्’ इत्यत्र किं ज्ञातं, तदाह—तदेवेति । उत्तरमाह—अत्रेति । तत्र नजोऽर्थमाह—नेहेति । कस्य तर्हि ज्ञेयत्वेनात्रोक्तिः, तत्राह—प्राज्ञो हीति । प्रधानेऽपि सम्भवति परमात्मग्रहे को हेतुरित्याह—कुत इति । तत्र हेतुमुक्त्वा विभज्यते—प्रकरणादिति । परमात्मप्रकरणस्य प्रकृतत्वे हेतुमाह—पुरुषादिति । इतश्चाशब्दादिवाक्ये परस्यैवात्मनो ज्ञेयत्वमित्याह—एष इति । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—तस्यैवेति । ‘इदंयते त्वद्वयया बुद्ध्या’ इत्यादितदाकाङ्क्षणम् । तस्यैव ज्ञेयत्वमित्यत्र हेत्वन्तरमाह—यच्छेदेति । फलविशेषश्रुतेरपि परस्यैव ज्ञेयत्वमित्याह—मृष्टिविति । प्रधानेऽपि तदविरुद्धमित्याशङ्क्याह—नहीति । कथं तर्हि तेषामभ्युपगमः, तत्राह—चेतनेति । सर्वोपनिषदालोचनायामपि परस्यैव ज्ञेयत्वमत्रेष्टमित्याह—सर्वेष्विति । तस्यैव तिसिद्धब्रह्मोक्तिसंभवे विजातीयस्मृतिसिद्धप्रधानोक्त्ययोगाच्च



## त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ ६ ॥

इतश्च न प्रधानस्याव्यक्तशब्दवाच्यत्वं ज्ञेयत्वं वा । यस्मात्त्रयाणामेव पदार्थानामग्निजीवपरमात्म-  
नामस्मिन्ग्रन्थे कठवल्लीषु वरप्रदानसामर्थ्याद्व्यक्तव्यतयोपन्यासो दृश्यते । तद्विषय एव च प्रश्नः ।  
नातोऽन्यस्य प्रश्न उपन्यासो वास्ति । तत्र तावत् 'स त्वमग्निं स्वर्गमध्येषि मृत्यो प्रब्रूहि तं श्र-  
द्धधानाय मह्यम्' (का० १।१।१३) इत्यग्निविषयः प्रश्नः । 'येयं प्रेते विचिकित्सा मनुष्येऽस्तीत्येके  
नायमस्तीति चैके । एतद्विद्यामनुशिष्टस्त्वयाहं वराणामेव परस्तृतीयः ॥' (का० १।१।२०)  
इति जीवविषयः प्रश्नः । 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृतान्नात् । अन्यत्र भूताच्च ग-  
व्याच्च यत्तत्पश्यसि तद्वद् ॥' (का० १।२।१४) इति परमात्मविषयः । प्रतिवचनमपि 'लोका-  
दिमग्निं तमुवाच तस्मै या इष्टका यावतीर्वा यथा वा ।' (का० १।१।१५) इत्यग्निविषयम् । 'हन्त  
त इदं प्रवक्ष्यामि गुह्यं ब्रह्म सनातनम् । यथा च मरणं प्राप्य आत्मा भवति गौतम ॥ योनिमध्ये  
प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः । स्थाणुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्म यथाश्रुतम् ॥' (का० २।५।६, ७)  
इति व्यवहितं जीवविषयम् । 'न जायते म्रियते वा विपश्चित्' (का० १।२।१८) इत्यादिबहुप्रपञ्चं  
परमात्मविषयम् । नैवं प्रधानविषयः प्रश्नोऽस्ति । अपृष्टत्वाच्चानुपन्यसनीयत्वं तस्येति ।

भाष्यरत्नप्रभा

ग्रहणमित्याह—त्रयाणामिति । मृत्युना नचिकेतसं प्रति त्रीन्वरान्वृणीष्वेत्युक्ते, त्रयाणामेव प्रश्नो नचिकेतसा कृतः ।  
उपन्यासश्च मृत्युना कृतः । नान्यस्येत्यर्थः । प्रश्नत्रयं क्रमेण पठति—तत्र तावदिति । हे मृत्यो, स मह्यं दत्तवरस्त्वं  
स्वर्गहेतुमग्निं स्मरसि । प्रेते मृते । देहादन्योऽस्ति न वेति संशयोऽस्ति । अत एव दात्मतत्त्वमसंदिग्धं जानीयमित्यर्थः ।  
क्रमेणोत्तरत्रयमाह—प्रतिवचनमपीति । लोकहेतुविशदात्मनोपास्यत्वाल्लोकादिश्चित्योऽग्निस्तं मृत्युरुवाच नचिकेतसे ।  
या, स्वरूपतो यावतीः संख्यातो यथा वा क्रमेणाग्निश्चीयते तत्सर्वमुवाचेत्यर्थः । हन्तेदानीं ब्रह्म वक्ष्यामीति ब्रह्म-  
वाक्येन जीवप्रश्नाद्यवहितमपि 'यथा च मरणं प्राप्य' इत्यादि वाक्यं जीवविषयमुत्तरं, योग्यत्वादित्यर्थः । वाक्यार्थस्तु  
आत्मा मरणं प्राप्य यथा भवति तथा वक्ष्यामीति । प्रतिज्ञातमाह—योनिमिति । चराचरदेहप्राप्तौ निमित्तमाह—  
यथेति । श्रुतमुपासनम् । सूत्रे आद्यश्चकारो यत इत्यर्थः । एव च त्रयाणामेवोपन्यासः प्रश्नश्च यतः । अतो न प्रधानम-

भामती

निगदव्याख्यातमस्य भाष्यम् ॥ ५ ॥ त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च । वरप्रदानोपक्रमा हि मृत्युनचिकेत सवाद-  
वाक्यप्रवृत्तिरासमाप्ते कठवल्लीना लक्ष्यते । मृत्यु किल न चिकेतसे कुपितेन पित्रा ग्रहिताय तुष्टवीन्वरान् प्रददौ । नचिकेतास्तु  
प्रथमेन वरेण पितु सौमनस्यं वरे, द्वितीयेनाग्नियाम्, तृतीयेनात्मविद्याम् । 'वराणामेव वरस्तृतीयः' इति वचनात् ।  
ननु तत्र वरप्रदाने प्रधानगोचरे स्तः । प्रश्नप्रतिवचने । तस्मात्कठवल्लीष्वग्निजीवपरमात्मपरैव वाक्यप्रवृत्तिर्न त्वनुपक्रान्त-  
प्रधानपरा भवितुमर्हतीत्याह—इतश्च न प्रधानस्याव्यक्तशब्दवाच्यत्वमिति । 'हन्त त इदं प्रवक्ष्यामि गुह्यं ब्रह्म  
सनातनम्' इत्यनेन व्यवहितं जीवविषयं 'यथा तु मरणं प्राप्य आत्मा भवति गौतम' इत्यादिप्रतिवचनमिति योजना । अत्राह  
चोदक—किं जीवपरमात्मनोरेक एव प्रश्नः, किं वान्यो जीवस्य 'येयं प्रेते' मनुष्य इति प्रश्नः, अन्यथ परमात्मन 'अन्यत्र  
धर्मात्' इत्यादि । एकत्वे सूत्रविरोधश्चयाणामिति । भेदे तु सौमनस्यावाप्त्यभ्यात्मज्ञानविषयवरत्रयप्रदानानन्तर्भावोऽन्यत्र  
धर्मादित्यादेः प्रश्नस्य । तुरीयवरान्तरकल्पनाया वा तृतीय इति श्रुतिबाधप्रसङ्गः । वरप्रदानानन्तर्भावे प्रश्नस्य तद्वत् प्रधाना-

न्यायनिर्णय

प्रधानधीरित्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ ५ ॥ प्रतिज्ञाद्वये युक्त्यन्तरमाह—त्रयाणामिति । प्राथमिक चकार प्रतिज्ञापरत्वेन व्याका-  
रोति—इतश्चेति । प्रधानस्याप्रक्रान्तत्वमित शब्दार्थं स्फुटयति—यस्मादिति । कठाना वल्लीभिरवच्छिन्ने ग्रन्थे त्रयाणामेव प्रश्नप्रतिव-  
चने वृष्टे, मृत्योर्नचिकेतसं प्रति वरत्रयदानस्यान्यथानुपपत्तेरित्यर्थः । सौत्रमेवकार व्याचष्टे—नेति । क्रमेण प्रश्नत्रयमुदाहरति—तत्रे-  
त्यादिना । हे मृत्यो, स मदर्थं दत्तवरस्त्वं स्वर्ग्यं स्वर्गहेतुमग्निमप्येपि स्मरसि, तेन तद्विषया विद्या मदर्थं वदेत्यर्थः । मनुष्ये तदेहे प्रेते  
त्यक्तप्राणे सति । येयं विचिकित्सा तामेव पक्षमेदेन दर्शयति—अस्तीति । सदिग्धमात्मतत्त्वमेतदित्युक्तम् । प्रतिवचनत्रयमपि क्रमेण  
क्षययति—प्रतीति । लोकहेतुविराट्दृष्ट्योपास्यत्वाल्लोकादिश्चित्योऽग्निस्तमुक्तवान्मृत्युर्नचिकेतसे । या स्वरूपतो यावतीः संख्यातो यथा  
वाग्निश्चीयते तत्सर्वमुवाचेति सबन्धः । हन्तेदानीं गुह्यं गोप्यं सनातनं चिरतनं ब्रह्म ते तुभ्यं वक्ष्यामीति प्रतिज्ञाय जीवमपि ब्रवीति—  
यथेति । आत्मा मरणं प्राप्य यथा भवति तथा च वक्ष्यामीति योजना । कथं स मरणं भवति, तत्राह—योनिमिति । मृतानां पुन-  
र्विचित्रजन्मापत्तौ निमित्तमाह—यथेति । यथाश्रुतमिति । येन यादृशं देवताज्ञानमनुष्ठितं स तदनु रूपमेव योनिं प्राप्नोतीत्यर्थः ।  
'देवैरत्रापि विचिकित्तिरात पुरा' इत्यारभ्य 'यस्मिन्नेतावुपाश्रितो' इत्यनेन सदमेण परमात्मप्रतिवचनरूपेण जीवप्रश्नाद्यवहितमपि यथोक्तं  
वचो योग्यत्वाज्जीवविषयमित्याह—व्यवहितमिति । एवमितिसूत्रावयवार्थं विवृणोति—नैवमिति । सूत्राक्षराणि योजयित्वा तदथा-

अत्राह—यौऽयमात्मविषयः प्रश्नो 'येयं प्रेते विचिकित्सा मनुष्येऽस्ती'ति, किं स एवायम् 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्' इति पुनरनुकुर्यते, किंवा ततोऽन्योऽयमपूर्वः प्रश्न उत्थाप्य इति । किं चातः । स एवायं प्रश्नः पुनरनुकुर्यत इति यद्युच्येत, द्वयोरात्मविषययोः प्रश्नयोरेकतापत्तेरग्नविषय आत्मविषयश्च द्वावेव प्रश्नावित्यतो न वक्तव्यं त्रयाणां प्रश्नोपन्यासाविति । अथान्योऽयमपूर्वः प्रश्न उत्थाप्य इत्युच्येत, ततो यथैव वरप्रदानव्यतिरेकेण प्रश्नकल्पनायामदोष एवं प्रश्नव्यतिरेकेणापि प्रधानोपन्यासकल्पनायामदोषः स्यादिति । अत्रोच्यते—नैवं वयमिह वरप्रदानव्यतिरेकेण प्रश्नं कंचित्कल्पयामो वाक्योपक्रमसामर्थ्यात् । वरप्रदानोपक्रमा हि मृत्युनचिकेतः संवादरूपा वाक्यप्रवृत्तिरा समाप्तेः कठवल्लीनां लक्ष्यते । मृत्युः किल नचिकेतसे पित्रा प्रहिताय त्रीन्वरात्प्रददौ । नचिकेताः किल तेषां प्रथमेन वरेण पितुः सौमनस्यं वव्रे । द्वितीयेनाग्निविद्याम्, तृतीयेनात्मविद्याम्, 'येयं प्रेते' इति 'वराणामेव वरस्तृतीयः' ( का० १।१।२० ) इति लिङ्गात् । तत्र यद्यन्यत्र धर्मादित्यन्योऽयमपूर्वः प्रश्न उत्थाप्येत ततो वरप्रदानव्यतिरेकेणापि प्रश्नकल्पनाद्वाक्यं बाध्येत । ननु प्रष्टव्यभेदादपूर्वोऽयं प्रश्नो भवितुमर्हति । पूर्वं हि प्रश्नो जीवविषयः येयं प्रेते विचिकित्सा मनुष्येऽस्ति नास्तीति विचिकित्साभिधानात् । जीवश्च धर्मादिगोचरत्वाभावाच्च धर्मादिति प्रश्नमर्हति । प्राज्ञस्तु धर्माद्यतीतत्वादित्यत्र धर्मादिति प्रश्नमर्हति । प्रश्नच्छाया च न समाना लक्ष्यते । पूर्वस्यास्तित्वनास्तित्वविषयत्वाद्भुत्तस्य धर्माद्यतीत-

भाष्यरतप्रभा

व्यक्तमिति योजना । उक्तार्थे सूत्रमाक्षिपति—अत्राहेति । एक प्रश्नः द्वौ प्रश्नौ वेति पक्षद्वये फलितं पृच्छति—किंचात इति । सप्तम्यर्थे तसिः । अत्र च पक्षद्वयेऽपि किमित्यर्थः । प्रश्नैक्ये सूत्रासंगतिः । भेदे प्रधानस्य श्रौतत्वसिद्धिरिति पूर्ववाद्याह—स एवेत्यादिना । प्रश्नैक्यपक्षमादाय सिद्धान्त्याह—अत्रोच्यत इति । येन प्रधानसिद्धिः स्यादिति शेषः । चतुर्थप्रश्नकल्पने वरत्रित्वोपक्रमविरोधः स्यादिति विवृणोति—वरेत्यादिना । वरप्रदानमुपक्रमो गत्याः सा । प्रहिताय यमलोकं प्रति प्रेषिताय । इतः पुन मर्त्यलोकं प्राप्तस्य मम पिता यथापूर्वं सुमनाः स्यादिति प्रथमं वव्रे । ननु द्वितीयवरो जीवविद्या तृतीयो ब्रह्मविद्येति प्रश्नभेदः किं न स्यादित्यत आह—येयमिति । प्रेते इत्युपक्रम्य तृतीयत्वोक्तिलिङ्गाज्जीवात्मविद्यैव तृतीयो वर इत्यर्थः । एवं वाक्योपक्रमे सति प्रश्नान्तरं न युक्तमित्याह—तत्रेति । मरणधर्माद्यस्पर्शलिङ्गाभ्यां प्रष्टव्ययोर्जीवेश्वरयोर्भेदात् प्रश्नभेदसिद्धेर्वाक्यबाधो युक्त इति शङ्कते—नन्वि-त्यादिना । गोचरत्वादाश्रयत्वात् । न केवलं प्रष्टव्यभेदात् प्रश्नभेदः किन्तु प्रश्नवाक्ययोः सादृश्याभावादपीत्याह—प्रश्नच्छायेति । प्रष्टव्यभेदोऽसिद्ध इति परिहरति—नेत्यादिना । किंच ब्रह्मप्रश्ने जन्मादिनिषेधेन जीवस्वरूपं वदन्

भामती

ह्यानमप्यनन्तर्भूतं वरप्रदानेऽस्तु 'महत् परमव्यक्त'मित्याक्षेप । परिहरति—अत्रोच्यते, नैवं वयमिहेति । वस्तुतो जीवपरमात्मनोरभेदात्प्रष्टव्याभेदेनैव एव प्रश्नः । अत एव प्रतिवचनमप्येकम् । सूत्रं त्ववास्तवभेदाभिप्रायम् । वास्तवश्च जीवपरमात्मनोरभेदस्तत्र तत्र श्रुत्युपन्यासेन भगवता भाष्यकारेण दर्शितः । तथा जीवविषयस्यास्तित्वनास्तित्वप्रश्न-

न्यायनिर्णय

न्यर्थमाक्षिपति—अत्रेति । परापरार्थे प्रश्नप्रस्तावे सतीति यावत् । उक्तिप्रकारः प्रकटयति—यौऽयमिति । इतिशब्दो विमर्शावसान-द्योती । कल्पद्वयेऽपि फलं पृच्छति—किंचेति । तत्राद्यमनूद्य सूत्रावयवायोगं फलमाह—स एवेति । कल्पान्तरमनूद्याक्षेप्ता स्वपक्षसिद्धिं फलमाह—अथेत्यादिना । न चात्मज्ञानवरदानान्तर्भूतमेव परमात्मज्ञानमपि प्रधानज्ञानस्यापि तदन्तर्भावसम्भवादिति भावः । सूत्रावयवविरोधमग्रे परिहरिष्यन्नाद्य पक्षमङ्गीकृत्याह—अत्रेति । द्वितीयस्त्वनभ्युपगमादेव परास्त इत्याह—नैवेति । प्रकृतो ग्रन्थः सप्तम्यर्थः । अतो न प्रधानोक्तिप्रसक्तिरिति शेषः । वरदानं विनाऽपूर्वप्रश्नकल्पनाभावे हेतुमाह—वाक्येति । कथं वाक्योपक्रमः, तद्विरोधो वा प्रश्नान्तरपदगमे कथमित्याशङ्क्य वाक्योपक्रमं दर्शयति—वरेति । उपक्रमानुसारित्वमुपसंहारस्यापि सूचयति—आ समाप्तेरिति । आद्यन्तयोरेकरूपतया वाक्यवृत्तिमेव विशदयति—मृत्युरिति । वरदानतदुपादानविषयाख्यायिकाद्योतनार्थमुभयत्र किलेत्तुक्तम् । वरत्रयमेव विशेषतो बुभुत्सुमानः प्रकटयति—नचिकेता इति । ननु पितुः सौमनस्य वरो न भवति, तत्र प्रश्नाभावात्, किन्तु अग्निजीव-परात्माधीः प्रश्नरूपा वराः, तेषु प्रत्युक्तेरपि भावात्, तत्राह—येयमिति । प्रेते सतीत्युपक्रमे सतीति शेषः । वाक्योपक्रमं दर्शयित्वा प्रश्नान्तरकल्पने तद्विरोधं दर्शयति—तत्रेति । वाक्यबलात्प्रश्नैक्यमयुक्तं लिङ्गात्तद्भेदसिद्धेरिति शङ्कते—नन्वेति । प्रष्टव्यभेद स्पष्ट-यति—पूर्वं हीति । नहि तस्य परविषयत्वम्, तत्रास्ति नास्तीति विचिकित्सायोगात्तस्य सदेकतानत्वादित्यर्थः । तथापि न प्रष्टव्यभेदः, द्वितीयेऽपि प्रश्ने जीवस्यैवोक्तित्वाशङ्क्याह—जीवश्चेति । कस्तर्हि द्वितीयप्रश्नाथो न परो जीवादित्योऽस्ति, तत्राह—प्राज्ञस्त्विति । धर्मादिगोचरत्वागोचरत्वाभ्यां तद्भेदधीत्यर्थः । अर्थस्वभावलोचनया प्रश्नभेदमुक्त्वा प्रश्नस्वभावलोचनयापि तद्भेदमाह—प्रश्नेति ।

वस्तुविषयत्वात् । तस्मात्प्रत्यभिज्ञानाभावात्प्रश्नभेदः । न पूर्वस्यैवोत्तरत्रानुकर्षणमिति चेत् । न । जीवप्राज्ञयोरैकत्वाभ्युपगमात् । भवेत्प्रष्टव्यभेदात्प्रश्नभेदो यद्यन्यो जीवः प्राज्ञात्स्यात् । न त्वन्यत्वमस्ति । तत्त्वमसीत्यादिश्रुत्यन्तरेभ्यः । इह च 'अन्यत्र धर्मात्' इत्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनं 'न जायते त्रियते वा विपश्चित्' इति जन्ममरणप्रतिषेधेन प्रतिपाद्यमानं शरीरपरमेश्वरयोरभेदं दर्शयति । सति हि प्रसङ्गे प्रतिषेधो भागी भवति । प्रसङ्गश्च जन्ममरणयोः शरीरसंस्पर्शाच्छारीरस्य भवति न परमेश्वरस्य । तथा—'स्वप्नान्तं जागरितान्तं चोभौ येनानुपश्यति । महान्तं विभुमात्मानं मत्वा धीरो न शोचति ॥' ( का० २।४।४ ) इति स्वप्नजागरितदृशो जीवस्यैव महत्त्वविभुत्वविशेषणस्य मननेन शोकविच्छेदं दर्शयन्न प्राज्ञादन्यो जीव इति दर्शयति । प्राज्ञविज्ञानाद्धि शोकविच्छेद इति वेदान्तसिद्धान्तः । तथाग्रे—'यदेवेह तदमुत्र यदमुत्र तदन्विह । मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति ॥' ( का० २।४।१० ) इति जीवप्राज्ञभेददृष्टिमपवादति । तथा जीवविषयस्यास्तित्वनास्तित्वप्रश्नस्यानन्तरम् 'अन्यं वरं नचिकेतो वृणीष्व' इत्यारभ्य मृत्युना तैस्तैः कामैः प्रलोभ्यमानोऽपि नचिकेता यदा न चचाल, तदैवं मृत्युरभ्युदयनिःश्रेयसविभागप्रदर्शनेन विद्याविद्याविभागप्रदर्शनेन च 'विद्याभीप्सितं नचिकेतसं मन्ये न त्वा कामा बहवोऽलोलुपन्त' ( का० १।२।४ ) इति प्रश्नस्य प्रश्नमपि तदीयं प्रशंसन्यदुवाच—तं दुर्दर्शं

भाष्यरत्नप्रभा

यमस्तयोरैक्यं सूचयतीत्याह—इह चान्यत्रेति । तन्निषेधवापये शिवोक्तिरसिद्धेत्यत आह—सतीति । भागी युक्तः । तस्मादविद्यया जीवस्य प्राप्तजन्मादिनिषेधेन स्वरूपमुक्तमित्यर्थः । किंच जीवो ब्रह्माभिन्नः, मोक्षहेतुज्ञानविषयत्वात्, ब्रह्मवदित्याह—तथा स्वप्नेति । अन्तोऽवस्था । येन साक्षिणा प्रमाता पश्यति तमात्मानमिति संबन्धः । हेतोरप्रयोजकत्वमाशङ्क्य 'तमेव विदित्वा' इति श्रुतिविरोधमाह—प्राज्ञेति । किंचाभेदमुक्त्वा भेदस्य निन्दितत्वादभेद एव सत्य इत्याह—तथेति । इह देहे यच्चैतन्यं तदेवामुत्र सूर्यादौ । एवमिहाखण्डैकरसे ब्रह्मणि यो नानेव मिथ्याभेदं पश्यति स भेददर्शी मरणान्मरणं प्राप्नोति संसारभयाच्च मुच्यत इत्यर्थः । किंच जीवप्रश्नानन्तरं 'तं दुर्दर्शम्' इति यदुत्तरमुवाच तेनाप्युत्तरेणाभेदो गम्यत इति संबन्धः । प्रष्टव्ययोः प्रशंसयापि लिङ्गेन पृष्ठस्य दौर्लभ्यद्योतनाद्ब्रह्मत्वसिद्धिरित्याह—अन्यं वरमित्यादिना । पुत्रादिकं वृणीष्वेत्युक्तेऽपि विषयांस्तुच्छीकृत्यात्मज्ञानाच्च चचाल 'नान्यं तस्मान्नचिकेता वृणीते' इति श्रवणात् । तदा संतुष्टो यमः 'अन्यच्छ्रूयोऽन्यदुतैव प्रेयः' इति भोगापवर्गमार्गयोर्वैलक्षण्यं

भामती

स्येत्यादि । 'येयं प्रेते' इति हि नचिकेतसः प्रश्नमुपश्रुत्य तत्तत्कामविषयमलोभं चास्य प्रतीत्य मृत्यु 'विद्याभीप्सितं नचिकेतसं मन्ये' इत्यादिना नचिकेतसः प्रश्नस्य प्रश्नमपि तदीयं प्रशंसन्नस्मिन्प्रश्ने ब्रह्मैवोत्तरमुवाच—तं दुर्दर्शमिति । यदि पुनर्जावात्प्राज्ञो भिद्येत, जीवगोचर प्रश्नः, प्राज्ञगोचर चोत्तरमिति किं केन सगच्छेत । अपिच यद्विषयं प्रश्नमुपश्रुत्य

न्यायनिर्णय

वैषम्य स्फोरयति—पूर्वस्येति । आर्यं शब्दे च वैषम्ये फलितमाह—तस्मादिति । प्रष्टव्यभेदादुक्त प्रश्नभेद प्रत्याह—नेति । तदेव व्यतिरेकद्वारा स्फोरयति—भवेदिति । ननु प्राज्ञादन्यो जीवो वादिभिरित्यते, नेत्याह—नन्विति । कठश्रुतिमपेक्षान्तरशब्द । एतद्वाक्यगतलिङ्गेभ्योऽपि जीवपरयोरैक्यं वक्तुं क्रमेण लिङ्गान्युपन्यस्यति—इहेति । यद्यपि परमात्मप्रश्नस्य प्रत्युक्तिं जन्मादिनिषेधेन मृत्युराह, तथापि कथमैक्यं, तत्राह—सतीति । अप्रसक्तनिषेधस्यातिप्रसङ्गित्वात्प्रसङ्गं सत्येव निषेधो युक्तश्चेज्जीवस्यापि ब्रह्मवन्नित्यत्वाज्जन्माद्ययोगाच्च तन्निषेधः स्यादित्याशङ्क्याह—प्रसङ्गश्चेति । परस्मिन्नेवाविद्यया देहयोगाज्जन्मादिप्रसङ्गादध्यस्तात्तद्धर्मव्युदासेन जीवतत्त्ववेदनमेव परप्रश्नस्योत्तरं मनवानस्तयोरैक्यं सूचयतीत्यर्थः । तत्रैव लिङ्गान्तरमाह—तथेति । अन्तशब्दो मध्यवाची । येन साक्षिणा लोको भूयो भूयः पश्यति तमात्मानमिति संबन्धः । वाक्यतात्पर्यमाह—स्वप्नेति । यद्यपि जीवतत्त्वविद्या शोकोच्छित्तिस्तथापि कथं जीवप्राज्ञयोरैक्यं, तत्राह—प्राज्ञेति । 'तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यत' इत्यादिदर्शनादिति शेषः । इतश्च तयोरैक्यमित्याह—तथेति । इह देहे यच्चैतन्यं तदेवामुत्र परत्रादित्यादावससारि ब्रह्म, यच्चामुत्र तदेवेह देहेऽनुप्रविष्टमित्यन्योन्यैक्यमित्यर्थः । भेददृष्ट्यपवादाच्च तयोरैक्यमित्याह—मृत्योरिति । यः कश्चिदिह ब्रह्मात्मनि नानेव मिथ्याभेदं पश्यति ता मरणं प्राप्नोति । पुनः पुनर्जियते न पुनर्भोगमित्यर्थः । जीवप्रश्नानन्तरं तत्तत्कामोक्तिपूर्वकं प्रलोभनेनातिदुर्लभत्वख्यापनादपि जीवो ब्रह्मात्मनामिष्ट इत्याह—तथेति । अधिकारित्वजिज्ञासनादपि जीवस्य ब्रह्मात्मना प्रतिपाद्यतेत्याह—यदेति । 'नान्यं तस्मात्' इत्यादिश्रुतेरचलनं नचिकेतसोऽवसीयते । वक्ष्यमाणविद्याया मुक्तिहेतुत्वख्यापनादपि जीवस्य ब्रह्मात्मतावदनमित्याह—तदेति । 'अन्यच्छ्रूयोऽन्यदुतैव प्रेयः' इत्याद्यभ्युदयनिःश्रेयसविभागोक्तिः । 'दूरमेने विपरीते' इत्यादिविद्याविद्याविभागगीरिति विभागः । त्वा त्वा बहवोऽपि कामा नालोलुपन्त श्रेयसो विच्छेदं न कृन्वन्स्ततो विचार्यन् त्वा मन्येऽहमिति योजना । 'त्वाद्वाङ् नो भूयात्' इति प्रश्नप्रशमन्यदुवाच तेनापीति संबन्धः । जीवप्रश्नस्य

गूढमनु प्रविष्टं गुहाहितं गह्वरेष्ठं पुराणम् । अध्यात्मयोगाधिगमेन देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहाति ॥' ( का० १।२।१२ ) इति, तेनापि जीवप्राज्ञयोरभेद एवेह विवक्षित इति गम्यते । यत्प्रश्न-निमित्ता च प्रशंसां महतीं मृत्योः प्रत्यपद्यत नचिकेता यदि तं विहाय प्रशंसानन्तरमन्यमेव प्रश्नमुपक्षिपेदस्थान एव सा सर्वा प्रशंसा प्रसारिता स्यात् । तस्मात् 'येयं प्रेते' इत्यस्यैव प्रश्नस्यै-तदनुकर्षणम् 'अन्यत्र धर्मात्' इति । यत्तु प्रश्नाच्छायावैलक्षण्यमुक्तं तददूषणम् । तदीयस्यैव वि-शेषस्य पुनः पृच्छ्यमानत्वात् । पूर्वत्र हि देहादिव्यतिरिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वं पृष्टमुत्तरत्र तु त-स्यैवासंसारित्वं पृच्छ्यत इति यावद्व्यविद्या न निवर्तते तावद्धर्मादिगोचरत्वं जीवस्य जीवत्वं च न निवर्तते । तन्निवृत्तौ तु प्राज्ञ एव तत्त्वमसीति श्रुत्या प्रत्याय्यते । न चाविद्यावत्त्वे तदपगमे च वस्तुनः कश्चिद्विशेषोऽस्ति । यथा कश्चित्संतमसे पतितां कांचिद्रज्जुमहिं मन्यमानो भीतो वेपमानः पलायते, तं चापरो ब्रूयान्मा भैषीर्नायमही रज्जुरेवेति । स च तदुपश्रुत्याहिकृतं भय-मुत्सृजेद्वेपथुं पलायनं च । न त्वद्विबुद्धिकाले तदपगमकाले च वस्तुनः कश्चिद्विशेषः स्यात् । तथैवंतदपि द्रष्टव्यम् । ततश्च 'न जायते म्रियते वा' इत्येवमाद्यपि भवत्यस्तित्वप्रश्नस्य प्रतिवच-नम् । सूत्रं त्वविद्याकल्पितजीवप्राज्ञभेदापेक्षया योजयितव्यम् । एकत्वेऽपि ह्यात्मविषयस्य प्र-श्नस्य प्रायणावस्थायां देहव्यतिरिक्तास्तित्वमात्रविचिकित्सनात्कर्तृत्वादिसंसारस्वभावानपोह-नाच्च पूर्वस्य पर्यायस्य जीवविषयत्वमुत्प्रेक्ष्यते । उत्तरस्य तु धर्माद्यत्ययसंकीर्तनात्प्राज्ञविषयत्व-मिति । ततश्च युक्ताग्निजीवपरमात्मरूपना । प्रधानकल्पनायां तु न वरप्रदानं न प्रश्नो न प्रति-वचनमिति वैषम्यम् ॥ ६ ॥

### महद्वच ॥ ७ ॥

यथा महच्छब्दः सांख्यैः सत्तामात्रेऽपि प्रथमजं प्रयुक्तो न तमेव वैदिकेऽपि प्रयोगेऽभिधत्ते ।

भाष्यरत्नप्रभा

प्रतिज्ञाय 'दूरमेते विपरीते विप्रवी अविद्या या च विद्या' इति दर्शितवानित्यर्थः । प्रेय प्रियतमं स्वर्गादिकं, विपूर्वा विरुद्धफले, अविद्या कर्म, विद्या तन्वपी । निद्याभीष्टिन विद्यार्थिन त्वामहं मन्ये, यतः त्वा त्वां बहवोऽपि कामाः पुत्रादयो मया दीयमाना दुर्लभा आपे नालोलुपन्त लोभवन्तं न कृतवन्त इति प्रष्टारं स्तुत्या प्रश्नमपि 'त्वादङ्गो भूयान्नचिकेत प्रष्टा' इति स्तुवन्नित्यकार्थः । इयं प्रशंसा प्रश्नभेदपक्षे न घटत इत्याह—यत्प्रश्नेति । यत्प्रश्नेन स्तुति लब्धवांस्त प्रश्नं विहाय यद्यन्यमेवेत्थापयेत् तद्धैनवसरे स्तुतिः कृता स्यादित्यर्थः । तस्मादिति । प्रष्टव्यभे-दाभावादित्यर्थः । प्रश्नवाक्यव्यक्तयोः सादृश्याभावात् प्रश्नभेद इत्युक्तं निरस्यति—यत्तद्व्यादिना । धर्माद्याध्रयस्य जीवस्य ब्रह्मत्वं कथमित्यत आह—यावदिति । अविद्यानागानन्तर ब्रह्मत्वं चेदागन्तुकमनित्य च स्यादित्यत आह—न चाविद्यावत् इति । जीवस्य ब्रह्मत्वं स्वाभाविके सति ब्रह्मप्रश्नस्य यदुत्तर तज्जीवप्रश्नस्यापि भवतीति लाभं दर्शयति—ततश्च न जायत इति । जीवब्रह्मैक्ये 'त्रयाणाम्-' इति सूत्रं कथमित्यत आह—सूत्रं त्विति । कल्पितभेदात्प्रश्नभेदकल्पनेत्याह—ततश्चेति । परमात्मनः सकाशात्प्रधानस्य वैषम्यमनात्मत्वेन तृतीयवरान्तर्भावा-योगादिति भावः ॥ ६ ॥ श्रौतोऽव्यक्तशब्दो न सांख्यासाधारणतत्त्वगोचरः, वैदिकशब्दत्वात्, महच्छब्दवदित्याह—

आमती

मृत्युनैव प्रशंसितो नचिकेता यदि तमेव भूयः पृच्छेत्तदुत्तरे चावदित्यात् ततः प्रशंसा दृष्टार्था स्यात्, प्रधान्तरे त्सावस्थाने प्रसारिता सत्यदृष्टार्था स्यादित्याह—यत्प्रश्नेति । यस्मिन् प्रश्नो यत्प्रश्नः । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ ६ ॥ महद्वच । अनेन

न्यायनिर्णयः.

परमात्मभावयोनोत्तरोत्तरपि तयोरैक्यमित्याह—तमिति । प्रशसानुपपत्तिरपि प्रश्नयोरैक्य गमयतीत्याह—यदिति । यद्विषय प्रश्नो यत्प्रश्नस्त विहायेति सबन्धः । प्रस्तुतप्रश्नवार्त्तं तच्छब्दः । प्रष्टव्यभेदाभावे फलितमाह—तस्मादिति । प्रश्नस्वभावलोचनया प्रष्टव्यभे-दमुक्तमनूय प्रत्याह—यत्त्विति । विशेषमेव दर्शयति—पूर्वत्रेति । विशेषोक्तिसमाप्तावितिशब्दः । जीवस्य वर्मादिमतो न तद्रहित-ज्ञेयकगिति प्रष्टव्यमंदमाशङ्क्याह—यावदिति । कथं तर्हि जीवस्याविद्यावत्तत्तद्दीनब्रह्मैक्य, तत्राह—तदिति । अविद्यानिवृत्त्युत्तर-कालत्वादवयस्य तर्हि कृतकत्वेनानित्यत्व, नेत्याह—न चेति । उक्तं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेत्यादिना । जीवब्रह्मैक्ये वरदानोपक-माविरोधमुक्त्वा जीवप्रश्नस्याव्यवहितप्रत्युक्तिमत्त्वं, लाभान्तरमाह—ततश्चेति । जीवब्रह्मणोरैक्येन प्रश्नैक्ये कथं त्रयाणामिति सूत्रं, तत्राह—सूत्रं त्विति । योजनामभिनयति—एकत्वेऽपीति । कल्पितभेदेन सूत्रयोजनाप्रकारसमाप्तावितिशब्दः । कल्पितभेदेन प्रश्नभेदे फलितमाह—ततश्चेति । परमात्मकल्पनावत्प्रधानकल्पनापि किं न स्यात्, तत्राह—प्रधानेति । वैषम्य परमात्प्रधानस्येति शेषः ॥ ६ ॥ सांख्यप्रमिद्वेदप्रसिद्धा विरोधाच्च न सा वेदावैर्निर्णयहेतुरित्याह—महद्वचेति । दृष्टान्तं व्याचष्टे—यथेति । भोगापवर्गपुरुषार्थस्य

‘बुद्धेरात्मा महान्परः’ ( का० १।३।१० ), ‘महान्तं विभुमात्मानम्’ ( का० १।३।२२ ), ‘वेदाहमेतं पुरुषं महान्तम्’ ( श्वे० ३।८ ) इत्येवमादावात्मशब्दप्रयोगादिभ्यो हेतुभ्यः । तथाव्यक्तशब्दोऽपि न वैदिके प्रयोगे प्रधानमभिधातुमर्हति । अतश्च नास्त्यानुमानिकस्य शब्दवत्त्वम् ॥ ७ ॥

### चमसवदविशेषात् ॥ ८ ॥



अजा हि साख्यप्रकृतितेजोबन्नात्मिका यथा ॥ रजआदो लोहितादिलक्ष्येऽसौ साख्यशास्त्रगा ॥ १ ॥  
लोहितादिप्रत्यभिज्ञा तेजोबन्नादिलक्षणा ॥ प्रकृति गमयेच्छ्रौतीमजाकृत्सिर्मुत्पन्नवत् ॥ २ ॥

पुनरपि प्रधानवाद्यशब्दत्वं प्रधानस्यासिद्धमित्याह । कस्मात् । मन्त्रवर्णात्—‘अजामेकां लोहित-  
शुक्लकृष्णां बह्वीः प्रजाः सृजमानां सरूपाः । अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां भुक्तभोगा-  
मजोऽन्यः’ ( श्वे० ४।५ ) इति । अत्र हि मन्त्रे लोहितशुक्लकृष्णशब्दै रजःसत्त्वतमांस्यभिधीयन्ते ।  
लोहितं रजो रजनात्मकत्वात् । शुक्लं सत्त्वं प्रकाशात्मकत्वात् । कृष्णं तम आवरणात्मकत्वात् ।

भाष्यरत्नप्रभा

महद्बुद्धेति । सूत्रं व्याचष्टे—यथेत्यादिना । न चाकाशादिशब्दे व्यभिचारः, आकाशादेर्मतान्तरसाधारणत्वेन  
सांख्यासाधारणत्वासिद्धेः साध्यस्यापि सत्त्वादिति मन्तव्यम् । सत्तामात्रे । सत्त्वप्रधानप्रकृतेराद्यपरिणामे । निर्वि-  
कल्पकबुद्धावित्यर्थः । आत्मा महानित्यात्मशब्दप्रयोगात्, त मत्वा न शोचति, ‘तमसः परस्तादि’त्यादिना शोकात्यय-  
तमःपरत्वादिव्यश्च महच्छब्दः सांख्यतत्त्व नाभिधत्त इति संबन्धः । अधिकरणार्थमुपसंहरति—अतश्चेति ॥ ७ ॥  
चमसवदविशेषात् । अत्राजापदं विषयः, तत्किं प्रधानपर मायापरं वेति रूढ्यर्थसंभवात्संशये पूर्वत्राव्यक्तशब्द-  
मात्रेण प्रधानस्याप्रत्यभिज्ञायामप्यत्र त्रिगुणत्वादिलिङ्गोपेतादजापदात्प्रत्यभिज्ञास्तीति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षयति—  
पुनरपीति । फलं पूर्वपक्षे ब्रह्मणि समन्वयासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति पूर्ववद्ब्रह्मव्यम् । रागहेतुत्वादिगुण-

भामती

सांख्यप्रसिद्धेर्वैदिकप्रसिद्ध्या विरोधान्न साख्यप्रसिद्धिर्वेद आदर्तव्येत्युक्तम् । साख्याना महत्तत्त्वं सत्तामात्र, पुरुषार्थक्रियाक्षरं  
सत्तस्य भाव सत्ता तन्मात्रं महत्तत्त्वमिति । या या पुरुषार्थक्रिया शब्दाद्युपभोगलक्षणा च सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिलक्षणा  
च सा सर्वा महति बुद्धौ समागता इति महत्तत्त्व सत्तामात्रमुच्यते इति ॥ ७ ॥ चमसवदविशेषात् । अजाशब्दो  
यद्यपि छागाया रूढस्तथाप्यव्यात्मविद्याविकाराच्च तत्र वर्तितुमर्हति । तस्माद्ब्रूढेरसंभवाद्योगेन वर्तयितव्यं । तत्र किं  
स्वतन्त्रं प्रधानमनेन मन्त्रवर्णनानूयतामुत पारमेश्वरी मायाशक्तिस्तेजोऽबन्नव्याक्रियाकारणमुच्यताम् किं तावत्प्राप्तं, प्रधानमे-  
वेति । तथाहि—यादृशं प्रधानं साख्यै स्मर्यते तादृशमेवास्मिन्ननूनातिरिक्तं प्रतीयते । सा हि प्रधानलक्षणा प्रकृतिर्न  
जायत इत्यजा च एका च लोहितशुक्लकृष्णा च । यद्यपि लोहितत्वादयो वर्णा न रजःप्रभृतिषु सन्ति, तथापि लोहितं  
कुसुम्भादि रजयति, रजोऽपि रजयतीति लोहितम् । एवं प्रसन्नं पाथ शुक्लं, सत्त्वमपि प्रसन्नमिति शुक्लम् । एवमावरकं  
मेघादि कृष्णं, तमोऽप्यावरकमिति कृष्णम् । परेणापि नाव्याकृतस्य स्वरूपेण लोहितत्वादियोग आस्थेय, किंतु तत्कार्यस्य  
तेजोऽबन्नस्य रोहितत्वादिकारण उपचरणीयम् । कार्यसारूप्येण वा कारणे कल्पनीयं, तदस्माकमपि तुल्यम् । ‘अजो  
ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां भुक्तभोगामजोऽन्यः’ इति त्वात्ममेदश्रवणात् साख्यस्मृतेरेवात्र मन्त्रवर्णे प्रत्यभिज्ञानं

न्यायनिर्णय

महच्छब्दितबुद्धिकार्यत्वात्पुरुषापेक्षितफलकारण सदुच्यते । तत्र भावप्रत्ययोऽपि स्वरूपायो न सामान्यवाची । कार्यानुमेय महन्न प्रत्यक्ष-  
मिति मात्रशब्दस्तस्मिन्प्रथमे प्रयुक्तोऽपीति संबन्धः । वैदिकप्रयोगमेवाह—बुद्धेरिति । तत्र महच्छब्देन साख्यीयमहत्तोऽनुक्तौ हेतु-  
माह—आत्मेति । आदिशब्देन फलमेदोक्तिपुरुषशब्दप्रयोगादयो गृह्यन्ते । सूत्रेऽभीष्ट दार्ष्टान्तिकमाह—तथेति । ‘महत्. परम्’  
इत्यत्राव्यक्तस्याप्रधानत्वे फलितमुपसंहरति—अतश्चेति ॥ ७ ॥ कारणवाचकाव्यक्तशब्देन कार्यं शरीरं लक्ष्यमित्युक्तम् । इदानीं धर्म-  
वाचिलोहितादिपदैस्तद्वर्माणि तेजोऽवन्नानि लक्ष्यन्त इत्युपेत्याजामन्त्रस्य प्रधानपरत्वं प्रत्याह—चमसवदिति । अजाशब्दस्य छागतो-  
ऽपकृष्टस्य प्रधानमाययोस्तेजोऽवन्ने च गुणतो वृत्तियोगादजामन्त्र प्रधानपरो वा तेजोऽबन्नाख्यावान्तरप्रकृतिमायारूपपरमप्रकृत्योरन्यतरपरो  
वेति संशये पूर्वपक्षयति—पुनरिति । प्रधानस्याशब्दतया साधितत्वादस्थाने प्रत्यवस्थानमित्याह—कस्मादिति । प्रधानस्यार्थतो-  
ऽप्रत्यभिज्ञानात्तस्याव्यक्तपदावाच्यत्वेऽपि त्रिगुणत्वादिनाऽजामन्त्रे तत्प्रत्यभिज्ञानात्तत्परतेति मत्वाह—मन्त्रेति । अजामन्त्रस्याप्रधानपरत्वा-  
त्तदशब्दत्वोक्त्या समन्वयस्यैव दार्ढ्यात्पादादिसगतयः । पूर्वपक्षे प्रधानस्य शब्दवत्त्वेन गतिसामान्यासिद्धिः, सिद्धान्ते तस्याशब्दत्वात्त-  
त्सिद्धिरिति फलमेदः । मन्त्रवर्णमेवानुक्रामति—अजामिति । प्रधानस्य रूपराहित्यादेतत्प्रतिपाद्यत्वं नास्तीत्याशङ्क्याह—अन्नेति ।  
रूढ्यभावे कथमभिधानं, गुणवृत्त्येत्याह—लोहितमिति । कुसुम्भवदम्बोवन्मेघवच्च तेषां तथात्वेऽपि प्रधानस्य किमायात, तदाह—



तेषां साम्यावस्थाऽवयवधर्मैर्यपदिश्यते लोहितशुक्लकृष्णेति । न जायत इति चाजा स्यात्, 'मूलप्रकृतिरविकृतिः' इत्यभ्युपगमात् । नन्वजाशब्दश्चाजायां रूढः । वाढम् । सा तु रूढिरिह नाश्रयितुं शक्या, विद्याप्रकरणात् । सा च बह्वीः प्रजास्त्रैगुण्यान्विता जनयति । तां प्रकृतिमज एकः पुरुषो जुषमाणः प्रीयमाणः सेवमानो बानुशेते । तामेवाविद्ययात्मत्वेनोपगम्य सुखी दुःखी मूढोऽहमित्यविवेकतया संसरति । अन्यः पुनरजः पुरुष उत्पन्नविवेकज्ञानो विरक्तो जहात्येनां प्रकृतिं भुक्तभोगां कृतभोगापवर्गां परित्यजति । मुच्यत इत्यर्थः । तस्माच्छ्रुतिमूलैव प्रधानादिकल्पना कापिलानामिति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—नानेन मन्त्रेण श्रुतिमत्त्वं सांख्यवादस्य शक्यमाश्रयितुम् । न ह्ययं मन्त्रः स्वातन्त्र्येण कंचिदपि वादं समर्थयितुमुत्सहते । सर्वत्रापि यया कयाचित्कल्पनयाऽजात्वादिसंपादनोपपत्तेः सांख्यवाद एवेहाभिप्रेत इति विशेषावधारणकारणाभावात् । चमसवत् । यथाहि 'अर्वाग्विलश्चमस ऊर्ध्ववुधः' ( वृ० २।२।३ ) इत्यस्मिन्मन्त्रे स्वातन्त्र्येणायं नामासौ चमसोऽभिप्रेत इति न शक्यते निरूपयितुम् । सर्वत्रापि यथाकथंचिद्वर्गाग्विलत्वादिकल्पनोपपत्तेः । एवमिहाप्यविशेषोऽजामेकामित्यस्य मन्त्रस्य । नास्मिन्मन्त्रे प्रधानमेवाजाभिप्रे-

भाष्यरत्नप्रभा

योगात् लोहितादिशब्दै रजआदिगुणलाभेऽपि कथं प्रधानलाभः, तत्राह—तेषां साभ्येति । अवयवाः प्रधानस्य रजआदयस्तेषां धर्मा रजकत्वादयः तैर्निमित्तैर्लोहितादिशब्दैः प्रधानमुच्यत इत्यर्थः । गुणाभेदात्प्रधानलाभ इति भावः । तत्राजाशब्दं योजयति—नेति । 'रूढिर्योगमपहरति' इति न्यायेन शङ्कते—नन्विति । रूढ्यसंभवाद्योग आश्रयणीय इत्याह—वाढमिति । अजाशब्दित्प्रकृतिवपुरुषभेदलिङ्गाभ्यामपि प्रधानप्रत्यभिज्ञेत्याह—सा चेत्यादिना । प्रजायन्त इति प्रजा महदादयः । त्रैगुण्यं सुखदुःखमोहाः । अनुशयनं विवृणोति—तामेवाविद्ययेति । अविवेकेनेत्यर्थः । विषयबीभोंगः । गुणभिन्नात्मख्यातिरपवर्गः । सिद्धान्तयति—एवं प्राप्त इति । मायादावपि

सामती

न त्वव्याकृतप्रक्रियायाः । तस्यामैकात्म्याभ्युपगमेनात्मभेदाभावात् । तस्मात्स्वतन्त्रं प्रधानं नाशब्दमिति प्राप्तम् । तेषां साम्यावस्थाऽवयवधर्मैरिति । अवयवा प्रधानस्यैकस्य सत्त्वरजस्तमासि तेषां धर्मा लोहितत्वादयस्तैरिति । प्रजास्त्रैगुण्यान्विता इति । सुखदुःखमोहात्मिका । तथाहि—मैत्रदारेषु नर्मदाया मैत्रस्य सुखं, तत् कस्य हेतो, तं प्रति सत्त्वस्य समुद्भवात् । तथाच तत्सपत्नीनां दुःखं, तत् कस्य हेतो, ता प्रति रज समुद्भवात्, तथा चैत्रस्य तामविन्दतो मोहो विषादः, स कस्य हेतो, तं प्रति तम समुद्भवात् । नर्मदया च सर्वे भावा व्याख्याता । तदिदं त्रैगुण्यान्वितत्वं प्रजानाम् । अनुशेते इति व्याचष्टे—तामेवाविद्ययेति । विषया हि शब्दादयः प्रकृतिविकारास्त्रैगुण्येन सुखदुःखमोहात्मान इन्द्रियमनोऽहंकारप्रणालिबया बुद्धिरात्त्वमुपसृकामन्ति । तेन तद्बुद्धिमत्त्वं प्रधानविकारं सुखदुःखमोहात्मकं शब्दादिरूपेण परिणमते । चित्तिशक्तित्वपरिणामिन्यप्रतिसकामपि बुद्धिसत्त्वादात्मनो विवेकमबुध्यमाना बुद्धिवृत्त्यैव विपर्ययेनाविद्यया बुद्धिस्थान्सुखादीनात्मन्यभिमन्यमाना सुखादिमतीव भवति । तदिदमुक्तम्—सुखी दुःखी मूढोऽहमित्यविवेकतया संसरति । एकः । सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिसमुन्मूलितनिखिलवासनाविद्यानुबन्धस्त्वन्यो जहात्येना प्रकृतिम् । तदिदमुक्तम्—अन्यः पुनरिति । भुक्तभोगामिति व्याचष्टे—कृतभोगापवर्गाम् । शब्दाद्युपलब्धिर्भोगः । गुणपुरुषान्यताख्यातिरपवर्गः । अपवृज्यते हि तया पुरुष इति । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—न तावत् 'अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहात्येना भुक्तभोगामजोऽन्यः' इत्येतदात्मभेदप्रतिपादनपरमपि तु सिद्धमात्मभेदमनूय बन्धमोक्षौ प्रतिपादयतीति । स बानूदितो भेद 'एको देव सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा' इत्यादिश्रुतिभिरात्मैकलप्रतिपादनपराभिर्विरोधात्कल्पनिकोऽवतिष्ठते । तथाच न साध्यप्र-

न्यायनिर्णयः

तेषामिति । अवयवधर्मैरवयवाः प्रधानस्य सत्त्वादयस्तेषां धर्माः शुक्लादयस्तैरित्यर्थः । लोहितादिशब्दानां रजनीयत्वादिगुणयोगाद्भज-आदिपरत्वे व्यवहितलक्षणा स्यात्, धर्मिणा तेजोऽब्रह्मणा ग्रहे नैवमित्याशङ्क्य तेषु जनिमत्त्वादाकृत्यभावाच्चाजाशब्दायोगाच्च तद्वक्षणे-त्याह—नेति । 'रूढिर्योगमपहरति' इति न्यायेन शङ्कते—नन्विति । रूढ्ययोगे योगवृत्त्यादानं युक्तमित्याह—वाढमिति । वाक्य-शेषस्य प्रधानानुगुण्याच्च मन्त्रस्य तत्परतेत्याह—सा चेति । त्रैगुण्यान्विताः सुखदुःखमोहान्विताः । आत्मभेदादित्वाच्च मन्त्रस्य प्रधानपरतेत्याह—तामिति । अनुशयनमेव विशदयति—तामेवेति । चतुर्थं पादं व्याकरोति—अन्य इति । भुक्तभोगामिति व्याचष्टे—कृतेति । शब्दाद्युपलब्धिर्भोगः । गुणपुरुषान्यताधीरपवृज्यतेऽनेनेत्यपवर्गः । स्वरूपस्थितेरकृतकत्वात्पुनर्मुक्तिवचनाच्चाजामन्त्रस्य प्रधानवादानुकूल्ये फलितमाह—तस्मादिति । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति—एवमिति । सौत्रहेतुसाध्यां प्रतिज्ञां पूरयति—नेति । तदेव स्पष्टयति—नहीति । तय हेत्वपेक्षायां प्रकरणोपपदवाक्यशेषाभावादिति सौत्र हेतु व्याचष्टे—सर्वत्रेति । वृष्टान्तमादाय कर्माजं व्यावस्थोपनिषत्प्रसिद्धं चमसं दर्शयति—चमसवदिति । अर्वाग्विलत्वादिना विशेषसिद्धिमाशङ्क्याह—सर्वत्रेति । गिरिगुहादावित्यर्थः ।

तेति शक्यते नियन्तुम् ॥ ८ ॥ तत्र तु 'इदं तच्छिर एष ह्यर्वाग्बिलश्चमस ऊर्ध्वबुध्नः' इति वा-  
क्यशेषाच्चमसविशेषप्रतिपत्तिर्भवति । इह पुनः कैयमजा प्रतिपत्तयेति । अत्र ब्रूमः—

**ज्योतिरूपक्रमा तु तथा ह्यधीयत एके ॥ ९ ॥**

परमेश्वरादुत्पन्ना ज्योतिःप्रमुखा तेजोबल्लक्षणा चतुर्विधस्य भूतग्रामस्य प्रकृतिभूतेयमजा प्र-  
तिपत्तव्या । तुशब्दोऽवधारणार्थः । भूतत्रयलक्षणेयमजा विज्ञेया न गुणत्रयलक्षणा । कस्मात् ।  
तथा ह्येके शाखिनस्तेजोबल्लानां परमेश्वरादुत्पत्तिमात्राय तेषामेव रोहितादिरूपतामाप्नन्ति—  
'यदग्रे रोहितं रूपं तेजस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तदन्नस्य' इति । तान्येवेह तेजोबल्लानि  
प्रत्यभिज्ञायन्ते रोहितादिशब्दसामान्यात् । रोहितादीनां च शब्दानां रूपविशेषेषु मुख्यत्वाद्वा-  
क्तत्वाच्च गुणविषयत्वस्य । असंदिग्धेन च संदिग्धस्य निगमनं न्याय्यं मन्यन्ते । तथेहापि 'ब्रह्म-  
वादिनो वदन्ति । किंकारणं ब्रह्म' (श्वे० १।१) इत्युपक्रम्य 'ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन्देवा-  
त्मशक्तिं स्वगुणैर्विगूढाम्' (श्वे० १।३) इति पारमेश्वर्याः शक्तेः समस्तजगद्विधायिन्या वाक्यो

भाष्यरत्नप्रभा

साधारणान्मन्त्राद्विशेषार्थग्रहो न युक्तः, विशेषग्रहहेतोः प्रकरणादेरभावादिति हेतुं व्याख्याय दृष्टान्तं व्याचष्टे—  
चमसवदिति । सर्वत्र गिरिगुहादावपि ॥ ८ ॥ उत्तरसूत्रव्याख्या शङ्कामाह—तत्र त्विदमिति । चतुर्विध-  
स्येति । जरायुजाण्डजस्वेदजोद्भिज्जरूपस्येत्यर्थः । स्मृत्युक्ता कुतो न ग्राह्येति शङ्कते—कस्मादिति । श्रुतेः  
श्रुत्यन्तरादर्थग्रहो युक्तः, साजात्यान्मूलानपेक्षत्वाच्चेत्याह—तथा हीति । शाखिनश्छन्दोगाः । किंच लोहितादि-  
शब्दैरपि द्रव्यलक्षणा न्याय्या अव्यवधानात् न तु रजनीयत्वादिगुणव्यवहिता सत्त्वादिगुणलक्षणेत्याह—लोहिता-  
दीनां चेति । ननु शाखान्तरेण शाखान्तरस्थमन्नस्य निर्णयः कथमित्यत आह—असंदिग्धेनेति । सर्वशाखा-  
प्रत्ययन्यायादिति भावः । यथा शाखान्तरवाक्यान् प्रधानग्रहस्तथेहापि श्वेताश्वतरोपनिषदि मायाप्रकरणान्न तद्ब्रह्म  
इत्याह—तथेति । सृष्ट्यादौ किंसहायं ब्रह्मेति विमृश्यते । ब्रह्मवादिनो ध्यानाख्ययोगेन परमात्मानमनुप्रविष्टाः  
सन्तः तत्रैव देवस्यात्मभूतामैक्येनाध्यस्तां शक्तिं परतन्त्रां मायां सत्त्वादिगुणवतीं ब्रह्मणः सहायमपश्यन्ति न्यवयः ।

भामती

क्रियाप्रत्यभिज्ञानमित्यजावाक्यं चमसवाक्यवत्परिप्लवमानं न स्वतन्त्रप्रधाननिश्चयाय पर्याप्तम् । तदिदमुक्तं सूत्रकृता—'चम-  
सवदविशेषात्' इति ॥ ८ ॥ उत्तरसूत्रमवतारयितुं शङ्कते—तत्र त्विदं तच्छिर इति । सूत्रमवतारयति—अत्र ब्रूमः ।  
ज्योतिरूपक्रमा तु तथा ह्यधीयत एके । सर्वशाखाप्रत्ययमेकं ब्रह्मेति स्थितौ शाखान्तरोक्तरोहितादिगुणयोगिनी  
तेजोऽवल्लक्षणा जरायुजाण्डजस्वेदजोद्भिज्जचतुर्विधभूतग्रामप्रकृतिभूतेयमजा प्रतिपत्तव्या, 'रोहितशुक्लकृष्णम्' इति रोहितादि-  
रूपतया तस्या एव प्रत्यभिज्ञानात् । न तु साख्यपरिकल्पिता प्रकृति । तस्या अप्रामाणिकतया श्रुतहान्यश्रुतकल्पना-  
प्रसङ्गात्, रजनादिना च रोहिताद्युपचारस्य सति मुख्यार्थसंभवेऽयोगात् । तदिदमुक्तम्—रोहितादीनां शब्दानामिति ।  
अजापदस्य च समुदायप्रसिद्धिपरित्यागेन न जायत इत्यवयवप्रसिद्ध्याश्रयणे दोषप्रसङ्गात् । अत्र तु रूपकल्पनाया समु-  
दायप्रसिद्धेरवानपेक्षाया स्वीकारात् । अपि चायमपि श्रुतिकलापोऽस्मदर्शनानुगुणो न साख्यस्मृत्यनुगुण इत्याह—तथे-  
हापीति । किं कारणं ब्रह्मेत्युपक्रम्येति । ब्रह्मस्वरूपं तावज्जगत्कारणं न भवति, विशुद्धत्वात्तस्य । यथाहु—

न्यायनिर्णयः

दृष्टान्तस्यमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति—एवमिति ॥ ८ ॥ सूत्रान्तरमवतारयितुं चोदयति—तत्रेति । दृष्टान्तवाक्य सप्तम्यर्थः । इहेत्य-  
जामन्त्रोक्तिः । चमसदृष्टान्तवदजामन्त्रे विशेषाश्रवणात्प्रधानमेव स्मार्तं ग्राह्यमित्यर्थः । सूत्रमवतारयति—अत्रेति । विजातीयस्मृतेः  
सजातीयश्रुतेः सनिषेर्लाघवेन श्रुत्यन्तरादर्थनिर्णयोऽजामन्त्रस्येति व्याचष्टे—परमेश्वरादिति । 'तत्तेजोऽसृजत' इत्यादिश्रुतेर्विशेषणम् ।  
जरायुजाण्डजस्वेदजोद्भिज्जमेदाच्चातुर्विध्यम् । इयमजेति मात्रवर्णिनी प्रकृतिरक्ता । ज्योतिरूपक्रमेति विशेषोक्तौ तुशब्देन विशेषणीवृथे-  
त्याशङ्क्याह—तुशब्द इति । अवधारणारूपमर्थमेव स्फोरयति—भूतेति । स्मृतिमनुसृत्य गुणत्रयात्मिका कुतोऽसौ नेष्टेत्याह—  
कस्मादिति । सूत्रावयवेनोत्तरमाह—तथेति । छान्दोग्ये तेजोऽवल्लानामीश्वरकार्याणां रोहितादिरूपवतामुक्तत्वेऽपि किमित्यजामन्त्रे तान्येव  
वक्तव्यानीति, एकार्थत्वे हेत्वभावादित्याशङ्क्याह—तानीति । स्मृतेः प्रधानेऽपि रोहितादिशब्दानां नीतत्वात्तदेव किमित्यत्र न ग्राह्य-  
मित्याशङ्क्य मुख्यसंभवे रजनादिना रोहिताद्युपचारस्यायोगादित्याह—रोहितादीनां चेति । शाखान्तरीयवाक्येन शाखान्तरस्थ वाक्य  
कथं निर्णेतव्यमित्याशङ्क्य सर्वशाखाप्रत्ययन्यायादित्याह—असंदिग्धेनेति । न परशाखान्तरस्थवाक्यादिप्रसिद्धिं किंतु पूर्वापरालोचना-  
यामियमपि श्वेताश्वतरोपनिषदनुगुणेत्याह—तथेति । ब्रह्मणः शुद्धत्वाच्च जगदेतुतेति पृच्छति—किमिति । यज्जगत्कारणं तत्किं ब्रह्म  
किं वाऽन्यदिति वा प्रश्नः, जगदुत्पत्तौ किमुपकरणवद्ब्रह्मेति वा । ते ब्रह्मवादिनोऽनया रीत्या विमृश्य ध्यानाख्येन योगेनानुगताः  
परमात्मानमनुप्रविष्टास्तस्यैव देवस्यात्मभूतामैक्येनाध्यस्ता मायाशक्तिं गुणत्रयात्मिका त्रिगुणजगन्निर्माणसहकारिणीमपश्यन्ति श्रुतेरजा-  
मन्त्रस्यापि मूलप्रकृतिविषयत्वार्थः । न केवलमुपक्रमादेवमुपसंहारादपीत्याह—वाक्येति । परकीये प्रधाने मायाशब्द वारयति—

पक्रमेऽवगमात् । वाक्यशेषेऽपि 'मायां तु प्रकृति विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्' इति, 'यो योनिं योनिमधितिष्ठत्येकः' ( श्वे० ४।१०, ११ ) इति च तस्या एवावगमात् स्वतन्त्रा काचित्प्रकृतिः प्रधानं नामाजामन्त्रेणाधायत इति शक्यते वक्तुम् । प्रकरणान्तु सैव दैवी शक्तिरव्याकृतनामरूपा नाश्रूपयोः प्रागवस्थानेनापि मन्त्रेणाधायत इत्युच्यते । तस्याश्च स्वविकारविषयेण त्रैरूप्येण त्रैरूप्यमुक्तम् ॥ ९ ॥ कथं पुनस्तेजोबन्नात्मना त्रैरूप्येण त्रिरूपाजा प्रतिपत्तुं शक्यते । यावता न तावत्तेजोऽवज्ञेयजाकृतिरस्ति । नच तेजोऽवन्नानां जातिश्रवणादजातिनिमित्तोऽप्यजाशब्दः संभवतीति । अत उत्तरं पठति—

**कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिवदविरोधः ॥ १० ॥**

नायमजाकृतिनिमित्तोऽजाशब्दः । नापि यौगिकः । किं तर्हि कल्पनोपदेशोऽयम् । अजारूपककृ-  
त्तिस्तेजोऽबन्तलक्षणायाश्चराचरयोनेरुपदिश्यते । यथा हि लोके यदृच्छया काचिदजा रोहितशु-  
क्लकृष्णवर्णा स्याद्बहुवर्करा सरूपवर्करा च, तां च कश्चिदजो जुषमाणोऽनुशयीत, कश्चिच्चैनां  
भुक्तभोगां जह्यात्, एवमियमपि तेजोऽबन्तलक्षणा भूतप्रकृतिस्त्रिवर्णा बहु सरूपं चराचरलक्षणं  
विकारजातं जनयति अविदुषा च क्षेत्रज्ञेनोपभुज्यते विदुषा च परित्यज्यत इति । न चेदमा-  
शङ्कितव्यमेकः क्षेत्रज्ञोऽनुशेतेऽन्यो जहातीत्यतः क्षेत्रज्ञभेदः पारमार्थिकः परेषामिष्टः प्राप्नो-  
तीति । न हीयं क्षेत्रज्ञभेदप्रतिपिपादयिषा किंतु बन्धमोक्षव्यवस्थाप्रतिपिपादयिषा त्वेषा । प्रसिद्धं

भाष्यरत्नप्रभा

मायाया एकत्वेऽपि तदंशानां जीवोपाधीनां तत्तत्संघातयोनीनामविद्याख्यानां भेदाद्वीप्सा । अव्याकृते अनभिव्यक्ते  
नामरूपे यस्यां सा । अनेन 'तद्वेदं तर्ह्यव्याकृतप्रासीत' इति श्रुत्यन्तरप्रसिद्धिरुक्ता । तस्यां शक्तौ व्यक्ताव्यक्तकार्यलिङ्ग-  
कानुमानं सूचयति—नामेति । मायाया रोहितादिरूपवत्त्वं कथमित्यत आह—तस्या इति । विषय आश्रयः  
॥ ९ ॥ एवं प्रकरणबलान्मायैवाजेति भाष्यकृन्मतम् । छान्दोग्यश्रुत्या तेजोऽबन्तलक्षणावान्तरप्रकृतिरजेति सूत्रकृन्म-  
तेनोत्तरसूत्रव्यावर्त्य शङ्कते—कथमिति । किं तेजोबन्नेवजाशब्दो रूढो, न जायत इति यौगिको वा । नाहः,  
तेष्वजात्वजातेरसत्त्वादित्याह—यावतेति । यत इत्यर्थः । अतो न रूढ इति शेषः । न द्वितीय इत्याह—नचेति ।  
जातिर्जन्म । अजातिरजन्म । लौकिकाजाशब्दसादृश्यकल्पनया तेजोऽबन्नानामजात्वोपदेशाद्वैणोऽयं शब्द इति परि-  
हरति—कल्पनेति । अनियमो यदृच्छा । वर्करो बालपशु । यदुक्तं जीवभेदेन प्रधानवादप्रत्यभिज्ञेति, तन्नेत्याह—  
न चेदमिति । व्यवस्थार्थो भेदोऽयथाप्रतिपाद्यत इत्याह—प्रसिद्धं त्विति । सत्य एव प्रसिद्ध इत्यत आह—

भामती

'पुरुषस्य तु शुद्धस्य नाशुद्धा विंशतिर्भवेत्' इत्याशयवतीव श्रुति पृच्छति । किं कारणम् । यस्य ब्रह्मणो जगदुत्पत्तिस्तत्  
किं कारणं ब्रह्मेत्यर्थः । ते ब्रह्मविदो ध्यानयोगेनात्मानं गत्वा प्राप्ता अपश्यन्निति योजना । यो योनिं योनिमिति ।  
अविद्या शक्तियोनिं, सा च प्रतिजीवं नानेत्युक्तमतो वीप्सोपपन्ना । शेषमतिरोहिताथम् ॥ ९ ॥ सूत्रान्तरमवतारयितुं  
शङ्कते—कथं पुनरिति । अजाकृतिर्जातिस्तेजोऽवज्ञेषु नास्ति । नच तेजोऽबन्नाना जन्मश्रवणादजन्मनिमित्तोऽप्यजाशब्दः  
संभवतीत्याह—नच तेजोऽबन्नानामिति । सूत्रमवतारयति—अत उत्तरं पठति । कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिव-  
दविरोधः । ननु किं छाया लोहितशुक्लकृष्णैवान्यादशीनामपि छागानामुपलम्भादित्यत आह—यदृच्छयेति । बहुवर्करा

न्यायनिर्णय

मायिनं त्विति । अविद्याशक्तियोनिं, तस्याश्चाभेदेन कार्यभेदेन भेदाद्वीप्सा । नच सा परेष्टा प्रकृति, एकस्य देवस्य तदधिष्ठातृत्व-  
श्रुतेः । पूर्वोत्तरविरोधादजामन्त्रस्य प्रधानार्थत्वाभावे स्थिते तदुभयानुगुण्यान्मायाशक्तिविषयत्वमेव तस्येत्याह—प्रकरणादिति । दैव्याः  
शक्तेः 'तद्वेदं तर्ह्यव्याकृतम्' इति श्रुत्यन्तरप्रसिद्धिं सूचयति—अव्याकृतेति । तस्यामभिव्यक्तनामरूपकार्यलिङ्गकमनुमानमाह—ना-  
मेति । पूर्वोत्तरवाक्याभ्यामिवेति वक्तुमपिशब्दः । कथमसिन्धुक्षेत्रे लोहितशुक्लकृष्णमिति कारणभूतमायाशक्तैरूप्य, वैश्वरूप्यात्, तत्राह  
—तस्याश्चेति ॥ ९ ॥ अवान्तरपरमप्रकृत्योरन्यतरार्थत्वे मन्त्रस्योक्ते सत्यवान्तरप्रकृत्यर्थत्वममृष्यन्नाह—कथमिति । कानुपपत्तिरित्याशङ्क्य  
रूढ्या योगाद्वा तद्वीरिति विकल्प्याच्च दूषयति—यावतेति । आकृतिर्जातिः । द्वितीय प्रत्याह—न चेति । जातिर्जन्म तदभावोऽजा-  
तिरेव रूढियोगाभ्या यस्मादजाशब्देन तेजोऽबन्ताख्या प्रकृतिर्न ज्ञातु शक्या तस्मान्नाजामन्त्रस्यावान्तरप्रकृत्यर्थेतेत्यर्थः । तत्र सूत्रमुत्तरमि-  
त्याह—अत इति । पक्षद्वयमनङ्गीकारपरास्तमित्याह—नायमिति । अजाशब्दस्तर्हि कथमवान्तरप्रकृतौ वर्तते, तत्राह—किमिति ।  
कल्पनोपदेशं दर्शयति—अजेति । तमेवोपदेशं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । ननु छाया न लोहितशुक्लकृष्णैवान्यथापि भानात्,  
तत्राह—यदृच्छयेति । वर्करो बालपशु । यत्तु क्षेत्रज्ञभेदोपलम्भात्प्रधानवादप्रत्यभिज्ञेति, तत्राह—न चेति । तत्र हेतुः—नहीति ।  
व्यवस्थावादि शास्त्रं तदर्थं भेदमपि सावयिष्यतीत्याशङ्क्याह—प्रसिद्धं त्विति । प्रमाणातिरेकेण प्रसिद्धययोगात्प्रसिद्धस्य तस्य प्रामा-

तु भेदमनूय बन्धमोक्षवस्था प्रतिपाद्यते । भेदस्तूपाधिनिमित्तो मिथ्याज्ञानकल्पितो न पारमार्थिकः । 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा' इत्यादिश्रुतिभ्यः । मध्वादिबत् । यथा 'आदित्यस्यामभुनो मधुत्वम्' ( छा० ३।१ ), 'वाचश्चाधेनोर्धेनुत्वम्' ( बृ० ५।८ ), 'द्युलोकादीनां चानग्नीनामग्नित्वम्' ( बृ० ८।१९ ) इत्येवंजातीयकं कल्प्यते, एवमिदमनजाया अजात्वं कल्प्यत इत्यर्थः । तस्मादविरोधस्तेजोऽबन्धेष्वजाशब्दप्रयोगस्य ॥ १० ॥

न संख्योपसंग्रहादपि नानाभावादतिरेकाच्च ॥ ११ ॥



पञ्च पञ्चजना साख्यतत्त्वान्याहो श्रुतीरिता ॥ प्राणाद्या साख्यतत्त्वानि पञ्चविंशतिभासनात् ॥ १ ॥

न पञ्चविंशतेर्भानमात्माकाशातिरेकतः ॥ सत्ता पञ्चजनेत्येवा प्राणाद्या सन्ति अता ॥ २ ॥

एवं परिहृतेऽप्यजामन्त्रे पुनरन्यस्यान्मन्त्रात्सांख्यः प्रत्यवतिष्ठते । 'यस्मिन्पञ्च पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः । तमेव मन्य आत्मानं विद्वान्ब्रह्मामृतोऽमृतम्' ( बृ० ४।४।१७ ) इति । अस्मिन्मन्त्रे पञ्च पञ्चजना इति पञ्चसंख्याविषयाऽपरा पञ्चसंख्या श्रूयते पञ्चशब्दद्वयदर्शनात् । त एते

भाष्यरत्नप्रभा

भेदस्त्विति । कल्पनोपदेशे दृष्टान्तं व्याचष्टे—मध्विति । नच योगस्य मुख्यवृत्तित्वात्तेन प्रधानग्रहो न्याय्य इति वाच्यं, रूढार्थानपेक्षाद्योगात्तदाश्रितगुणलक्षणया बलीयस्त्वात् । गुणवृत्तौ हि रूढिराश्रिता भवति । तथाच रोहितादिशब्दसमभिध्याहारानुगृहीतया रूढ्याश्रितया गुणवृत्त्या प्रधाने योगं बाधित्वावान्तरप्रकृतिरजाशब्देन ब्राह्मा, यथा मध्वादिशब्दैः प्रसिद्धमध्वाद्याश्रितगुणलक्षणया आदित्यादयो गूढन्ते तद्वत् । तस्मादशब्दं प्रधानमिति सिद्धम् ॥ १० ॥ न संख्योपसंग्रहात् । पञ्चजनशब्दः सांख्यतत्त्वपरोऽन्यपरो वेति योगरूढ्योरनिश्चयात् संशये यथा तत्त्वविद्याधिकारे छागायां तात्पर्याभावादजापदे रूढित्यागस्तथा पञ्चमनुष्येषु तात्पर्याभावात्पञ्चजनशब्देन रूढिं त्यक्त्वा तत्त्वानि ब्राह्माणीति दृष्टान्तसंगतिं सूचयन् मन्त्रमुदाहृत्य पूर्वपक्षयति—एवमित्यादिना । फलं पूर्ववत् । प्राणचक्षु श्रोत्राक्षमनांसि वायव्यशेषस्थाः पञ्चजनाः पञ्च । तत्र चत्वारः सुत्रं अक्षं विराट् तयोः कारणमव्याकृतमाकाशश्च यस्मिन्नाभ्यस्तास्तमेवात्मानममृतं ब्रह्म मन्ये । तस्मान्मननात् विद्वानहममृतोऽस्मीति मन्त्रदृशो वचनम् । नन्वस्तु पञ्चत्वविशिष्टेषु पञ्चजनेषु पुनः पञ्चस्यान्व-

भामती

बहुशावा । शेषं निगदव्याख्यातम् ॥ १ ॥ न संख्योपसंग्रहादपि नानाभावादतिरेकाच्च । अवान्तरसंगतिमाह—एवं परिहृतेऽपीति । पञ्चजना इति हि समासार्थं पञ्चसंख्यया सबध्यते । नच 'द्विसंख्ये सन्नयाम्' इति समासविधानान्मनुजेषु निरूढोऽयं पञ्चजनशब्द इति वाच्यम् । तथाहि सति पञ्चमनुजा इति स्यात् । एव चात्मानि पञ्चमनुजानामाकाशस्य च प्रतिष्ठानमिति निस्तात्पर्यं, सर्वस्यैव प्रतिष्ठानात् । तस्माद्रूढेरसंभवात्तत्त्यागेनात्र योग आस्थेयः । जनशब्दश्च कथंचित्तत्त्वेषु व्याख्येयः । तत्रापि किं पञ्च प्राणादयो वाक्यशेषगता विवक्ष्यन्ते उत तदतिरिक्ता अन्य एव वा केचित् । तत्र पौर्वापर्यपर्यालोचनया कण्वमार्थंदिनवाक्ययोर्विरोधात् । एकत्र हि ज्योतिषा पञ्चत्वमन्त्रेनेतरत्र । नच षोडशिग्रहणवद्विकल्पसंभवः । अनुष्ठानं हि विकल्पयते न वस्तु । वस्तुतत्त्वकथा चेयं नानुष्ठानकथा, विन्यभावात् । तस्मात्कानिचिदेव तत्त्वानीह पञ्च प्रत्येकं पञ्चसंख्यायोगीनि पञ्चविंशतितत्त्वानि भवन्ति । साख्यैश्च प्रकृत्यादीनि पञ्चविंशतितत्त्वानि

न्यायनिर्णय

णिकतया वस्तुतेत्याशङ्काह—भेदस्त्विति । कथं तस्य कल्पितत्वमित्याशङ्क्यैक्यवादिवाक्यवशादित्याह—एक इति । श्रुतान्तरमैक्यवादि सप्रतीतुमादिपदम् । दृष्टान्तमवतार्य व्याचष्टे—मध्वादिवदिति । रोहितादिशब्दानां रजनीयत्वादिगुणसामान्यव्यवधानेन रजःसत्त्वादिव्यवहितलक्षणानुगृहीतामजाशब्दस्य योगवृत्तिं प्रधाने बाधित्वा रोहितादिगुणसहितप्रधान तेजोऽग्नमनाकार परिकल्प्याज्ञाशब्दस्य रूढिग्रहो युक्तः, समुदायप्रसिद्धित्यागेनावयवप्रसिद्ध्याश्रयणस्यायुक्तत्वात् । इह च रूपकल्पनया समुदायप्रसिद्धेरनपेक्षायोगादिति चकारार्थमभिप्रेत्याविरोधं व्याकुर्वन्नुपसहरति—तस्मादिति । तथा चाजामन्त्रस्यावान्तरपरमप्रकृत्योरन्यतरार्थत्वेनाप्रधानविषयत्वात्तस्याशब्दत्वसिद्धमित्यर्थः ॥ १० ॥ अजाशब्दस्य योग निरस्याजामन्त्रस्य प्रधानार्थत्व निरस्तम् । इदानीं पञ्चजनशब्दस्य योगनिरासेन 'यस्मिन्' इत्यादिमन्त्रस्य प्रधानार्थत्व निरस्यति—न संख्येति । पञ्चजनमन्त्र साख्यीयतत्त्वपरो वार्थान्तरपरो वेति योगरूढ्यविनिगमाद्विशये सगतिमाह—एवमिति । अध्यात्माधिकारे प्रसिद्धच्छागाया अयोगादजा तेजआदिकेत्युक्तम् । अत्रापि प्रसिद्धमनुष्यग्रहे वाक्यस्य निस्तात्पर्यादवयववृत्त्या साख्यतत्त्वपरतेति सगतिरित्यर्थः । पञ्चजनमन्त्रस्याप्रधानपरत्वेन तदशब्दत्वोक्त्या समन्वयवृद्धीकरणात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे प्रधानशब्दत्वनिवृत्त्या गतिसामान्यासिद्धिः, सिद्धान्ते तदशब्दत्वस्थित्या तत्सिद्धिरिति फलम् । तमेव मन्त्रं बृहदारण्यकस्य पठति—यस्मिन्निति । पञ्चजना वाक्यशेषस्था प्राणादयः पञ्चाव्याकृताख्यश्वाकाशो यस्मिन्प्रतिष्ठितस्तमेव निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मकममृतमात्मानं मन्ये । यद्यपि पूर्वं मर्त्योऽभूत् तथापीदानीं विद्वानमृतोऽस्मीति मन्त्रदृशो वचनम् । कथमस्यान्मन्त्रात्प्रत्यवस्थानं साख्यस्येत्याशङ्काह—अस्मिन्निति । तथापि कथं साख्यवादप्रसङ्गः, तत्राह—त इति । पञ्चविंशतिसंख्यादृष्टावपि साख्यीयतत्त्वासिद्धिरित्याशङ्क्य



पञ्चपञ्चकाः पञ्चविंशतिः संपद्यन्ते । तथा पञ्चविंशतिसंख्यया यावन्तः संख्येया आका-  
ङ्क्ष्यन्ते तावन्त्येव च तत्त्वानि सांख्यैः संख्यायन्ते—‘मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृ-  
तयः सप्त । षोडशकश्च विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः’ ( सांख्यका० ३ ) इति । तथा श्रु-  
तिप्रसिद्धया पञ्चविंशतिसंख्यया तेषां स्मृतिप्रसिद्धानां पञ्चविंशतितत्त्वानामुपसंग्रहात्प्राप्तं पुनः  
श्रुतिमत्त्वमेव प्रधानादीनाम् । नतो ब्रूमः—न संख्योपसंग्रहादपि प्रधानादीनां श्रुतिमत्त्वं प्र-  
त्याशा कर्तव्या । कस्मात् । नानाभावात् । नाना ह्येतानि पञ्चविंशतितत्त्वानि । नैषां पञ्चशः

भाष्यरत्नप्रभा

यात् पञ्चविंशतिसंख्याप्रतीतिः, तावता कथं सांख्यतत्त्वग्रह इत्याशङ्का संख्याया धर्म्याकाङ्क्षायां तत्त्वानि ग्राह्याणीत्याह—  
तथेति । जगतो मूलभूता प्रकृतिस्त्रिगुणात्मकं प्रधानमनादित्वादविकृतिः । कस्यचित्कार्यं न भवतीत्यर्थः । महदहं-  
कारपञ्चतन्मात्राणीति सप्त प्रकृतयो विकृतयश्च । तत्र महान्प्रधानस्य विकृतिरहकारस्य प्रकृतिः । अहंकारस्तामसः पञ्च-  
तन्मात्राणां शब्दादीनां प्रकृतिः, सार्विक एकादशेन्द्रियाणाम् । पञ्च तन्मात्राश्च पञ्चानां स्थूलभूतानामाकाशादीनां  
प्रकृतयः पञ्च स्थूलभूतान्येकादशेन्द्रियाणि चेति षोडशसंख्याको गणो विकार एव न प्रकृतिः, तत्त्वान्तरोपादानत्वा-  
भावात् । पुरुषस्तूदारीन इति सांख्यकारिकार्थः । संख्यया तत्त्वानामुपसंग्रहात् शब्दवत्त्वमिति प्राप्ते सिद्धान्तयति—  
नेति । नानात्वमिष्टमित्यत आह—नैषामिति । पञ्चसु पञ्चसु साधारणस्येतरपञ्चकाव्यावृत्तस्य धर्मस्याभावोऽत्र  
नानात्वं विवक्षितमित्यर्थः । यद्यपि ज्ञानकर्मेन्द्रियेषु दशसु ज्ञानकरणत्वं कर्मकरणत्वं च पञ्चकद्वयेऽस्ति, पञ्चतन्मात्रासु  
पञ्चसु स्थूलप्रकृतित्वं च, तथापि यस्मिन्नित्यात्मन आकाशस्य च पृथगुक्तेः सत्त्वरजस्तमोमहदहंकाराः पञ्च कर्तव्याः ।

भामती

स्मर्यन्त इति तान्येवानेन मन्त्रेणोच्यन्त इति नाशब्दं प्रधानादि । न चाधारत्वेनात्मनो व्यवस्थानात्स्वात्मनि चाधाराधेय-  
भावस्य विरोधात् आकाशस्य च व्यतिरेचनात् त्रयोविंशतिर्जना इति स्यान्न पञ्च पञ्चजना इति वाच्यम् । सत्यप्याकाशा-  
त्मनोर्व्यतिरेचने मूलप्रकृतिभागे सत्त्वरजस्तमोभिः पञ्चविंशतिसंख्योपपत्तेः । तथाच सत्यात्माकाशाभ्यां सप्तविंशतिसं-  
ख्याया पञ्चविंशतितत्त्वानीति स्वसिद्धान्तव्याकोप इति चेत्, न मूलप्रकृतित्वमात्रेणैकीकृत्य सत्त्वरजस्तमांसि पञ्चविंशति-  
तत्त्वोपपत्तेः । हिंस्रभावेन तु तेषां सप्तविंशतित्वाविरोधः । तस्मान्नाशाब्दी साख्यस्मृतिरिति प्राप्तम् । मूलप्रकृतिः प्रधानम् ।  
नासावन्यस्य विकृतिरपि तु प्रकृतिरेव तदिदमुक्तम्—मूलेति । महदहंकारपञ्चतन्मात्राणि प्रकृतयश्च विकृतयश्च । तथाहि—  
महत्तत्त्वमहंकारस्य तत्त्वान्तरस्य प्रकृतिर्मूलप्रकृतेस्तु विकृतिः । एवमहंकारतत्त्वं महतो विकृतिः, प्रकृतिश्च तदेव तामसं  
सत् पञ्चतन्मात्राणाम् । तदेव सात्त्विकं सत् प्रकृतिरेकादशेन्द्रियाणाम् । पञ्चतन्मात्राणि चाहंकारस्य विकृतिराकाशादीनां  
पञ्चानां प्रकृतिः । तदिदमुक्तम्—महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त । षोडशकश्च विकारः । षोडशसंख्याव-  
च्छिन्नो गणो विकार एव । पञ्चभूतान्यतन्मात्राण्येकादशेन्द्रियाणीति षोडशको गणः । यद्यपि पृथिव्यादयो गोघटादीनां प्रकृ-  
तिस्तथापि न ते पृथिव्यादिभ्यस्तत्त्वान्तरमिति न प्रकृतिः । तत्त्वान्तरोपादानत्वं चेह प्रकृतित्वमभिमतं नोपादानमात्रल-  
मित्यविरोधः । पुरुषस्तु कूटस्थानित्योऽपरिणामो न कस्यचित्प्रकृतिर्नापि विकृतिरिति । एव प्राप्तेऽभिधीयते—न संख्यो-  
पसंग्रहादपि प्रधानादीनां श्रुतिमत्त्वाशङ्का कर्तव्या । कस्मात् नानाभावात् । नाना ह्येतानि पञ्च-  
विंशतितत्त्वानि । नैषां पञ्चशः पञ्चशः साधारणधर्मोऽस्ति । न खलु सत्त्वरजस्तमोमहदहंकाराणामेक क्रिया  
वा गुणो वा द्रव्यं वा जातिर्वा धर्मः पञ्चतन्मात्रादिभ्यो व्यावृत्तः सत्त्वादिषु चानुगतः कश्चिदस्ति । नापि पृथिव्यप्तेजोवायु-  
घ्राणानाम् । नापि रसनचक्षुस्त्वक्श्रोत्रवाचाम् । नापि पाणिपादपायूपस्थमनसा, येनैकेनासाधारणेनोपगृहीता पञ्च पञ्चका

न्यायनिर्णयः

संख्यैव संख्येयाकाङ्क्षायां स्मृतिसिद्धतत्त्वानि संगृह्णातीत्याह—तथेति । न चाधारत्वेनात्मनोऽवस्थानादाकाशस्य च पृथक्त्वनाश्रयो-  
विंशतिर्जना इति वाच्यं, मूलप्रकृतिं सत्त्वादिविविधज्यं पञ्चविंशतित्वकल्पनात् । न चैवमात्माकाशाभ्यां सप्तविंशतित्वं, गुणानां मूल-  
प्रकृतिमात्रेणैकीकरणमित्यभिप्रेत्याह—तावन्तीति । तत्र साख्यस्मृतिमाह—मूलेति । अविकृतिरन्यस्य कस्यचिद्विकारो नेति यावत् ।  
महदहंकारपञ्चतन्मात्राणि सप्त प्रकृतिविकृतयः । महानहंकारस्य प्रकृतिर्मूलप्रकृतेर्विकृतिः । अहंकारोऽपि तामसस्तन्मात्राणां प्रकृतिः ।  
सात्त्विकत्वेकादशेन्द्रियाणाम् । तन्मात्राण्याकाशादीनां स्थूलानां प्रकृतयः । पञ्चभूतान्येकादशेन्द्रियाणि षोडशको गणो विकार एव । पृथि-  
व्यादीनां घटादिप्रकृतित्वेऽपि तत्त्वान्तरप्रकृतित्वादिकृतयः एव । पुरुषस्तु कौटस्थ्यात्प्रकृतिविकृतित्वविरहीत्यर्थः । संख्योपसंग्रहादिति व्याकु-  
र्वन्पूर्वपक्षमुपसहरति—तथेति । सिद्धान्तसूत्रमवतार्य प्रतिष्ठा विभजते—तत्त इति । श्रुत्युक्तसंख्ययाऽपेक्षितसंख्येयविशेषार्पणं स्मृते-  
र्युक्तं तयोर्मूलमूलित्वादित्याह—कस्मादिति । सौत्र हेतुमुपादाय व्याचष्टे—नामेति । नानात्वमेव न विरुद्धमित्याशङ्काभिप्रेतं नाना-  
त्वमाह—नैषामिति । नहि सत्त्वरजस्तमोमहदहंकाराणां क्रियागुणजातीनामन्यतमस्तन्मात्रादिभ्यो व्यावृत्तः सत्त्वादिषु चानुवृत्तः  
कश्चिदेको धर्मोऽस्ति । नापि पृथिव्यप्तेजोवायुघ्राणानामुक्तो धर्मः संभवति, आकाशस्य पृथगुक्तेरप्रवेशात् । एव रसनादिष्वपि पञ्चशः



पञ्चशः साधारणो धर्मोऽस्ति, येन पञ्चविंशतेरन्तराले पराः पञ्च पञ्चसंख्या निविशेरन् । न ह्येकनिबन्धनमन्तरेण नानाभूतेषु द्वित्वादिकाः संख्या निविशन्ते । अथोच्येत पञ्चविंशतिसंख्यैवेयमवयवद्वारेण लक्ष्यते, यथा 'पञ्च सप्त च वर्षाणि न ववर्ष शतक्रतुः' इति द्वादशवार्षिकी-मनावृष्टिं कथयन्ति तद्वदिति । तदपि नोपपद्यते । अयमेवास्मिन्पक्षे दोषो यल्लक्षणाश्रयणीया स्यात् । परश्चात्र पञ्चशब्दो जनशब्देन समस्तः पञ्चजना इति, पारिभाषिकेण स्वरेणैकपदत्वनिश्चयात् । प्रयोगान्तरे च 'पञ्चानां त्वा पञ्चजनानाम्' (तै० १।६।१२) इत्यैकपदैकस्वयैकविभक्ति-

भाष्यरत्नप्रभा

ममश्चत्वारि भूतानि च पञ्च । अस्मिन् पञ्चकद्वये मिथोऽनुवृत्तेरपञ्चकव्यावृत्तधर्मो नास्तीत्यभिप्रायः । मास्त्वित्यत आह—येनेति । धर्मेणेत्यर्थः । तदेव स्फुटयति—नहीति । महासंख्यायामवान्तरसंख्याः प्रविशन्ति, यथा द्वावश्विनौ सप्तर्षयोऽष्टौ वसवश्चेति सप्तदशेत्यत्राश्वित्वादिकमादाय द्वित्वादयः प्रविशन्ति । नान्यथेत्यर्थः । पञ्चशब्दद्वयेन स्वावाच्यन्यूनसंख्याद्वारेण तद्व्याप्या महासंख्यैव लक्ष्यत इति सदृष्टान्तं शङ्कते—अथेति । मुख्यार्थस्य वक्ष्यमाणत्वाल्लक्षणा न युक्तेति परिहरति—तदपि नेति । पञ्चजनशब्दयोरसमासमङ्गीकृत्य पञ्चविंशतिसंख्याप्रतीतिर्निरस्ता । संप्रति समासनिश्चयाच्च तत्प्रतीतिरित्याह—परश्चेति । समासे हेतुमाह—पारिभाषिकेणेति । अयमर्थः—अस्मिन्मन्त्रे प्रथमः पञ्चशब्द आद्युदात्तः । द्वितीयः सर्वानुदात्तः । जनशब्दश्चान्तोदात्तः । तथाच न द्वितीयपञ्चशब्दजनशब्दयोः समासं विनान्त्यस्याकारस्योदात्तत्वं पूर्वेषामनुदात्तत्वं च घटते 'समासस्य' इति सूत्रेण समासस्यान्तोदात्तविधानात् । 'अनुदात्तं पदमेकवर्जम्' इति च सूत्रेण यस्मिन्पदे उदात्तः स्वरितो वा यस्य वर्णस्य विधीयते तमेकं वर्जयित्वावशिष्टं तत्पदमनुदात्तं भवतीति विधानादेव मात्रिकान्तोदात्तस्वरेणैकपदत्वनिश्चयः । भाषिकाख्ये तु शतपथब्राह्मणस्वरविधायकग्रन्थे 'स्वरितोऽनुदात्तो वा' इति सूत्रेण यो मन्त्रदशायामनुदात्तः स्वरितो वा स ब्राह्मणदशायामुदात्तो भवतीत्यपवाद आश्रितः । तथा चान्त्यादाकारात्पूर्वेषामनुदात्तानामुदात्तत्वं ब्राह्मणावस्थायां प्राप्तम्, 'उदात्तमनुदात्तमनन्त्यम्' इति सूत्रेण मन्त्रदशायामुदात्तस्यानन्त्यस्य परलभ्यतयोच्चार्यमाणस्यानुदात्तत्वं विहितं, तथा चान्त्यनकारादुपरितन आकार आकाशश्चेत्यनेन श्लिष्टतया पञ्चमनोऽनुदात्तो भवति, अयमन्तानुदात्तस्वरः पारिभाषिकस्तेन ब्राह्मणस्वरेणैकपदत्वं निश्चीयत इति । प्रकटार्थकारैस्तु पाठकप्रसिद्धोऽन्तोदात्तस्वरः पारिभाषिक इति व्याख्यातम् । तद्व्याख्यानं कल्पतरुकारैर्दूषितम् । अन्तानुदात्तं हि समासजातरः पञ्चजनशब्दमधीयत इति पाठकप्रसिद्धिरसिद्धेति । तथा च पञ्च पञ्चजना इति मात्रिका-न्तोदात्तः स्वरः, यस्मिन् पञ्च पञ्चजना इत्यन्तानुदात्तो ब्राह्मणस्वर इति विभागः । उभयथाप्यैकपद्यात् समाससिद्धि-

भामती

भवितुमर्हन्ति । पूर्वपक्षैकदेशिनमुत्थापयति—अथोच्येत पञ्चविंशतिसंख्यैवेयमिति । यद्यपि परस्यां संख्यायामवान्तरसंख्या द्वित्वादिका नास्ति तथापि तत्पूर्वं तस्यां सभवात् पौर्वापर्यलक्षणया प्रत्यासत्त्या परसंख्योपलक्षणार्थं पूर्वसंख्योपन्यस्यत इति दूषयति—अयमेवास्मिन्पक्षे दोष इति । नच पञ्चशब्दो जनशब्देन समस्तोऽसमस्तः शक्यो

न्यायनिर्णयः

साधारणधर्मवैयर्थ्यमिति भावः । किं तेनानुपयोगिनेत्याशङ्क्याह—येनेति । पञ्चविंशतिसंख्यान्तराले पञ्चानामपि पञ्चसंख्यानां भावात्तथोक्तिरित्याशङ्क्याह—नहीति । त्रयस्त्रिंशदेवा इति महासंख्यामष्टौ वसव इत्यवान्तरसंख्या साधारणधर्मधीना, तथात्रापि न साधारणधर्मोदृते महासंख्यायामवान्तरसंख्यासिद्धिरित्यर्थः । अपरसंख्यापूर्वत्वात्परसंख्यायास्तत्पौर्वापर्यलक्षणप्रत्यासत्त्या परसंख्यालक्षणार्थमपरसंख्योक्तिरिति पूर्वपक्षदेशीयश्चोदयति—अथेति । तदेवोदाहरणेन स्फोरयति—यथेति । असमासमङ्गीकृत्य पञ्चशब्दद्वयदर्शनेऽपि पञ्चसंख्याद्वयरूपवान्तरसंख्यया पञ्चविंशतिलक्षणमहासंख्योपलक्ष्यत्वे श्रुतिसमवे लक्षणा न युक्तेति परिहरति—तदिति । किंच पञ्चशब्दस्य जनशब्देन समस्तत्वात्पञ्चसंख्याद्वयासिद्ध्या तद्वारा पञ्चविंशतिसंख्यापि न सिध्यतीत्याह—परश्चेति । समस्तत्वे हेतुमाह—पारिभाषिकेणेति । अन्तानुदात्तस्वरो भाषितग्रन्थसिद्धोऽत्र पारिभाषिकः । तथाहि—प्रथमोऽस्मिन्मन्त्रे पञ्चशब्दो भवत्युदात्तः, द्वितीयः सर्वानुदात्तः, जनशब्दश्चान्तोदात्तः । तथाच न द्वितीयपञ्चशब्दजनशब्दयोः समासमन्तरेणान्त्यस्याकारस्योदात्तत्वमितरेषां चानुदात्तत्व, 'समासस्य' इति सूत्रेण समासस्यान्तोदात्तत्वविधानात् । 'अनुदात्तं पदमेकवर्जम्' इति च सूत्रेणोदात्तः स्वरितो वा यस्मिन्पदे विधीयते तदेकं हित्वा श्लिष्टस्यानुदात्तत्वं स्रियते । एवमन्तोदात्तस्वरबलात्तत्र समासो निर्धारितः । भाषिके तु शतपथब्राह्मणस्वरविधायकग्रन्थे 'स्वरितोऽनुदात्तो वा' इति सूत्रेण यो मन्त्रदशायामनुदात्तः स्वरितो वा स ब्राह्मणदशायामुदात्तो भवतीत्यपवादः स्वीकृतः । ततश्चान्त्यादाकारादितरेषामनुदात्तादीनां ब्राह्मणदशायामनुदात्तत्व प्राप्तं 'उदात्तमनुदात्तमनन्त्यम्' इति सूत्रेण मन्त्रदशायामुदात्तस्यानन्त्यस्य परलभ्यतयोच्चार्यमाणस्यानुदात्तत्व विहितं, तदत्राकारो नकारादुपरितनः सन्नाकाशश्चेत्यनेन लभ्यतयोच्चार्यमाणोऽनुदात्तो भवति स चैवमन्तानुदात्तस्वरः पारिभाषिकः । अन्तोदात्तो भाषिक इति पक्षे त्वध्ययनविरोधः । तेन पारिभाषिकेण स्वरेणैकपदत्वनिश्चयादसमाससिद्धिरिति भावः । अन्यत्र चैवविषयप्रयोगस्यैकपदत्वनिश्चयादिहापि तत्पामान्यादेकपदत्वोत्तं समामे हेतुवन्तरमाह—प्रयोगान्तरे चेति । 'आज्य-

कत्वाद्यभावात् । समस्तत्वाच्च न वीप्सा पञ्च पञ्चेति । नच पञ्चसंख्यया एकस्याः पञ्चसंख्यया परया विशेषणं पञ्च पञ्चका इति । उपसर्जनस्य विशेषणेनासंयोगात् । नन्वापत्रपञ्चसंख्याका जना एव पुनः पञ्चसंख्यया विशेष्यमाणाः पञ्चविंशतिः प्रत्येक्ष्यन्ते । यथा पञ्च पञ्चपूल्य इति पञ्चविंशतिपूलाः प्रतीयन्ते तद्वत् । नेति ब्रूमः । युक्तं यत्पञ्चपूलीशब्दस्य समाहाराभिप्रायत्वात्कतीति सत्यां भेदाकाङ्क्षायां पञ्च पञ्चपूल्य इति विशेषणम् । इह तु पञ्च जना इत्यादित एव भेदोपादानात्कतीत्यस्यां भेदाकाङ्क्षायां न पञ्च पञ्चजना

भाष्यरत्नप्रभा

रिति । तैत्तिरीयऋप्रयोगादप्येकपदत्वमित्याह—प्रयोगान्तरे चेति । आज्य, त्वा त्वां पञ्चानां पञ्चजनानां देवविशेषाणां यन्त्राय धर्त्राय गृह्णामि इत्याज्यग्रहणमन्त्रशेष । देवतानां कर्मणि यन्त्रवदवस्थितं शरीरं तदेव धर्त्र इहामुग्रभोगाधारं, तस्मै तस्यावैकल्यार्थमिति यजमानोक्ति । अस्तु समासस्तत् किमित्यत आह—समस्तत्वाच्चेति । आवृत्तिर्वाप्सा तदभावे पञ्चकद्वयाग्रहणात्पञ्चविंशतिसंख्याप्रतीतिरिति भावः । जनपञ्चकमेकं पञ्चकानां पञ्चकं द्वितीयमिति पञ्चकद्वयं तस्य पञ्चपञ्चेति ग्रहणं नेत्यक्षरार्थः । किंचासमासपक्षेऽपि किं पञ्चशब्दद्वयोक्तयोः पञ्चत्वयोः परस्परान्वयः, किं वा तयोः शुद्धजनैरन्वयः, अथवा पञ्चत्वविशिष्टैर्जनैरपरपञ्चत्वस्यान्वयः । नाद्य इत्याह—नच पञ्चसंख्याया इति । विशेषणमन्वयः । अनन्वये हेतुमाह—उपसर्जनस्येति । अप्रधानानां सर्वेषां प्रधानेनैव विशेष्येणैवान्वयो वाच्यः । गुणानां परस्परान्वये वाक्यभेदापातादित्यर्थः । द्वितीये दशसंख्याप्रतीतिः स्यात् पञ्चविंशतिसंख्याप्रतीतिः । तृतीयमुत्थापयति—नन्विति । पञ्चत्वविशिष्टेषु पञ्चत्वान्तरान्वये विशेषणीभूतपञ्चत्वेऽपि पञ्चत्वान्वयात् पञ्चविंशतित्वप्रतीतिरित्यर्थः । दृष्टान्तवैषम्येण परिहरति—नेति ब्रूम इति । पञ्चानां पूलानां समाहारा इत्यत्र ‘संख्यापूर्वो द्विगुः’ इति समासो विहितः । ततो ‘द्विगोः’ इति सूत्रेण ङीपो विधानात् समाहारप्रतीतौ समाहाराः कतीत्याकाङ्क्षायां सत्यां पञ्चेतिपदान्तरान्वयो युक्तः । पञ्चजना इत्यत्र तु ङीबन्तत्वाभावेन समाहारस्याप्रतीतिः जनानां चादित एव पञ्चत्वोपादानात्संख्याकाङ्क्षाया असत्त्वात्पञ्चेति पदान्तरं नान्वेति । आकाङ्क्षाधीनत्वादन्यस्येत्यर्थः भेदो विशेषणम् ।

भामती

वक्तुमित्याह—परश्चात्र पञ्चशब्द इति । ननु भवतु समासस्तथापि किमित्यत आह—समस्तत्वाच्चेति । अपि च वीप्साया पञ्चकद्वयाग्रहणे दर्शय तत्त्वानीति न साख्यस्मृतिप्रत्यभिज्ञानमित्यसमासमभ्युपेत्याह—न च पञ्चकद्वयग्रहणं पञ्च पञ्चेति । न चैका पत्रसख्या पत्रसख्यान्तरेण शक्या विशेषणम् । पञ्चशब्दस्य सख्योपसर्जनद्रव्यवचनत्वेन सख्याया उपसर्जनतया विशेषणेनासंयोगादित्याह—एकस्याः पञ्चसंख्याया इति । तदेवं पूर्वपक्षैकदेशिनि द्रष्टे परमपूर्वपक्षिणमुत्थापयति—नन्वापत्रपञ्चसंख्याका जना एवेति । अत्र तावद्द्रवौ सत्या न योगः सम्भवतीति वक्ष्यते । तथापि यौगिकं पञ्चजनशब्दमभ्युपेत्य दूषयति—युक्तं यत्पञ्चपूलीशब्दस्येति । पञ्चपूलीत्यत्र यद्यपि पृथक्त्वैकार्यसमवायिनी पञ्चसख्यावच्छेदिकास्ति तथापीह समुदायिनोऽवच्छिन्नन्ति न समुदायं समासपदगम्यमतस्तस्मिन् कति ते समुदाया इत्यपेक्षाया पदान्तराभिहिता पत्रसख्या सबध्यते पञ्चेति । पञ्चजना इत्यत्र तु पञ्चसख्ययोत्पत्तिशिष्टया जनानामवच्छिन्नत्वात्समुदा-

न्यायनिर्णय

गति’ इत्याज्यस्याधिकारादाज्य संबोध्य ‘पञ्चानां त्वा पञ्चजनाना यन्त्राय धर्त्राय गृह्णामि’ इति तैत्तिरीयकश्रुते, पञ्चानां पञ्चजनानां देयताविशेषणानां कृते यन्त्रवदवस्थितं यन्मदीयं शरीरं तदेव धर्त्रमेहिकामुष्मिकभोगधारणसमर्थं तदवैकल्यार्थं गृह्णामीति यजमानोक्तिः । समासेऽपि किं स्यात्, तत्राह—समस्तत्वाच्चेति । वीप्साभावे पञ्चसंख्याद्वयासिद्धेस्तद्वारा पञ्चविंशतिसंख्याया न लक्ष्यतेत्यर्थः । किंचासमासेऽपि पञ्चशब्दद्वयप्रयोगे दशानामेव लाभान् साख्यस्मृतिप्रत्यभिज्ञेत्याह—न चेति । पञ्च पञ्चेति पञ्चकद्वयग्रहेऽपि दर्शय तत्त्वानि सिध्यन्ति न पञ्चविंशतेस्तत्त्वानां प्रत्यभिज्ञेत्यर्थः । यद्वा समास एव पञ्चपञ्चेति । पञ्चकद्वयाग्रहात् लक्षणयापि पञ्चविंशतिसंख्याधीरित्यर्थः । नन्वसमासेऽपि वीप्सा हित्वा दण्डिन्यायेन जायमानाजायमानसाधारणजनशब्दोक्ततत्त्वविशेषणीभूतपञ्चसख्याविशेषणत्वादाद्यपञ्चसंख्यायाः साख्यीयपञ्चविंशतिवीरिति, नेत्याह—न चेति । शुद्धादिशब्दवत्पञ्चशब्दस्य सख्योपसर्जनद्रव्यपरत्वाद्गुणभूतसंख्याया न संख्यान्तरेण विशेषणम् । तथा सति विशेष्येण द्रव्येण विशेषणेन च संख्यया युगपदाकृष्टा संख्या नैकेनाप्यन्वितादित्याह—उपसर्जनस्येति । न खलूपसर्जनमुपसर्जनान्तरेण साक्षादेव सबध्यते, प्रधानानुयायित्वात्तेषां मिथःसंगत्ययोगात् । अतः सख्ययोर्विशेषणविशेष्यतया न परासीदसंख्याधीरित्यर्थः । नानाभावेन दूषितमपि परमपूर्वपक्षिणं सख्यान्तरानाकाङ्क्षानोपसर्जनन्यायाभ्यां दूषयितुमुत्थापयति—नन्विति । प्राप्तपञ्चसंख्याकानां जनानां पञ्चसख्यया विशेषणे पञ्चविंशतितत्त्वधीरित्येनदृष्टान्तेन साधयति—यथेति । जायन्त इति जना पञ्च च ते जनाश्चेति पञ्चजना इति यौगिकत्वमुपेत्य प्रत्याह—नेतीति । दृष्टान्ते सख्यान्तराकाङ्क्षा दर्शयति—युक्तमिति । द्विगुसमासेन समाहाराभिधानात्पदान्तरोक्तसख्यया समाहारोऽवच्छेत्तु युक्तः । उत्पत्तिशिष्टया तुल्यपदस्यसंख्यया समाहारिणः पूला अवच्छिद्यन्ते, तेन पञ्चपूलीत्यत्रास्याकाङ्क्षितं विशेषणविशेष्यवीरित्यर्थः । दार्ष्टान्तिके नैवमाकाङ्क्षेत्याह—इहेति । पञ्चजना इत्यत्र ङीबन्-

इति विशेषणं भवेत् । भवदपीदं विशेषणं पञ्चसंख्याया एव भवेत्, तत्र चोक्तो दोषः । तस्मात्पञ्च पञ्चजना इति न पञ्चविंशतितत्त्वाभिप्रायम् । अतिरेकाच्च न पञ्चविंशतितत्त्वाभिप्रायम् । अतिरेको हि भवत्यात्माकाशाभ्यां पञ्चविंशतिसंख्यायाः । आत्मा तावदिह प्रतिष्ठां प्रत्याधारत्वेन निर्दिष्टः । यस्मिन्नितिसप्तमीसूचितस्य 'तमेव मन्य आत्मानम्' इत्यात्मत्वेनानुकर्षणात् । आत्मा च चेतनः पुरुषः । स च पञ्चविंशतावन्तर्गत एवेति न तस्यैवाधारत्वमाधेयत्वं च युज्यते । अर्थान्तरपरिग्रहे च तत्त्वसंख्यातिरेकः सिद्धान्तविरुद्धः प्रसज्येत । तथा 'आकाशश्च प्रतिष्ठितः' इत्याकाशस्यापि पञ्चविंशतावन्तर्गतस्य न पृथगुपादानं न्याय्यम् । अर्थान्तरपरिग्रहे चोक्तं दूषणम् । कथं च संख्यामात्रश्रवणे सत्यश्रुतानां पञ्चविंशतितत्त्वानामुपसंग्रहः प्रतीयेत । जनशब्दस्य तत्त्वेष्वरूढत्वात् । अर्थान्तरोपसंग्रहेऽपि संख्योपपत्तेः । कथं तर्हि पञ्च पञ्चजना इति । उच्यते—

भाष्यरत्नप्रभा

ननु जनानां निराकाङ्क्षत्वेऽपि तद्विशेषणीभूतपञ्चत्वानि कनीत्याकाङ्क्षायां पञ्चत्वान्तरं विशेषणं भवत्वित्याशङ्कते—भवदपीति । नोपसर्जनस्योपसर्जनान्तरेणान्वयः किंतु प्रधानेनैवेति नोपसर्जनन्यायविरोध उक्त इति परिहरति—तत्र चेति । एवं नानाभावविति व्याख्यायातिरेकाच्चेति व्याचष्टे—अतिरेकाच्चेत्यादिना । अतिरेक आधिक्यम् । जनशब्दितपञ्चविंशतितत्त्वेषु आत्मान्तर्भूतो न वा । नाद्य इत्युक्त्वा द्वितीये दोषमाह—अर्थान्तरेति । तथाकाशं विकल्प्य दूषयति—तथेति । उक्तो दोषः संख्याधिक्यम् । पञ्चविंशतिजना आत्माकाशौ चेति सप्तविंशतिसंख्या स्यादित्यर्थः । नच सत्त्वरजस्तमसां पृथगगणनया सेष्टेति वाच्यम्, आकाशस्य पृथगुक्तिवैयर्थ्यात्, यस्मिन्नित्यात्मनि तत्त्वानां प्रतिष्ठोक्तिविरोधाच्च मते स्वतन्त्रप्रधानस्यैवानाधारत्वात्, 'नेह नानास्ति' इति वाक्यशेषविरोधाच्च तव सत्यद्वैतवादित्वात् । किं च पञ्चविंशतिसंख्याप्रतीतावपि न सांख्यतत्त्वानां ग्रहणमित्याह—कथं चेति । किं जनशब्दात्तत्त्वग्रहः उत संख्ययेति कथंशब्दार्थः । नाद्य इत्याह—जनेति । न द्वितीये इत्याह—अर्थान्तरेति । किं तदर्थान्तरं यदर्थकमिदं वाक्यमिति पृच्छति—कथमिति । पञ्च च ते जनाश्चेति कर्मधारयादिसमासान्तरात्संज्ञासमासस्यासोक्त्या बलवत्त्वं तावदाह—उच्यत इति । दिग्वाचिनः संख्यावाचिनश्च शब्दाः संज्ञायां गम्यमानायां सुबन्तेनोत्तरपदेन

भामती

यस्य च पञ्चपूलीवदत्राप्रतीतेर्न पदान्तराभिहिता संख्या संवध्यते । स्यादेतत् । संख्येयानां जनानां मा भूच्छब्दान्तरवाच्यसंख्यावच्छेदः । पञ्चसंख्यायास्तु तयावच्छेदो भविष्यति । नहि साप्यवच्छिजेत्यत आह—भवदपीदं विशेषणमिति । उक्तोऽत्र दोषः । नष्टुपसर्जनं विशेषणेन युज्यते पञ्चशब्द एव तावत्संख्येयोपसर्जनसंख्यामाह विशेषतस्तु पञ्चजना इत्यत्र समासे । विशेषणापेक्षाया तु न समास स्यात्, असामर्थ्यात् । नहि भवति ऋद्धस्य राजपुरुष इति समासोऽपि तु (पद) वृत्तिरेव ऋद्धस्य राज पुरुष इति । सापेक्षत्वेनामार्थ्यादित्यर्थः । अतिरेकाच्चेति । अभ्युच्यमात्रम् । यदि सत्त्वरजस्तमसि प्रधानेनैकीकृत्यात्माकाशौ तत्त्वैभ्यो व्यतिरिच्येते तदा सिद्धान्तव्याकोपः । अथ तु सत्त्वरजस्तमसि मिथो भेदेन विवक्ष्यन्ते तथापि वस्तुतत्त्वव्यवस्थापने आधारत्वेनात्मा निष्कृष्यताम् । आधेयान्तरेभ्यस्त्वाकाशस्याधेयस्य व्यतिरेचनमनर्थकमिति गमयितव्यम् । कथं च संख्यामात्रश्रवणे सतीति । 'द्विसंख्ये संज्ञायाम्' इति संज्ञाया समासस्मरणात्

न्यायनिर्णयः

त्वाश्रुत्या समाहारादृष्टेर्जनानां च स्वगतसंख्यावच्छिन्नत्वान्न संख्यान्तराकाङ्क्षेति कुतो विशेषणविशेष्यतेत्यर्थः । जनानामुत्पत्तिश्चिष्टसंख्यावरूढानां शब्दान्तरोक्तसंख्यानवरोधेऽपि पञ्चसंख्याया संख्यान्तरानवरूढत्वान्त्यावरोधः स्यादित्याशङ्क्य नोपसर्जनन्यायमवतारयति—भवदिति । इष्टापत्तिमाशङ्काह—तत्रेति । विशेषणविशेष्ययोरेव योगो न विशेषणयोरन्योपसर्जनत्वादित्युक्तमित्यर्थः । नानाभावादिना सिद्धमुपसंहरति—तस्मादिति । पञ्चपञ्चजनशब्दो न पञ्चविंशतितत्त्ववाचीत्यत्र सूत्रावयव हेत्वन्तरमाह—अतिरेकाच्चेति । तदेव स्फोरयति—अतिरेको हीनि । तत्रात्मकृतसंख्यातिरेक विवृणोति—आत्मेति । इहेति मन्त्रोक्तिः । यच्छब्दस्य सर्वनामत्वेन साधारण्यात्कथं तस्मादात्मधीरित्याशङ्काह—यस्मिन्निति । आधारत्वेनात्मनिर्देशेऽपि तस्य तत्त्वान्तर्भावान्नातिरेकः स्यादित्याशङ्काह—आत्मा चेति । आधारानन्तर्भावे दोषमाह—अर्थान्तरेति । आत्मनेवाकाशेनापि संख्यातिरेक दर्शयति—तथेति । स हि तत्त्वेष्वन्तर्भूतो न वेति विकल्प्याये दोषमाह—आकाशश्चेति । द्वितीय प्रत्याह—अर्थान्तरेति । नच सत्त्वरजस्तमसि प्रधानेनैकीकृत्यात्माकाशौ पृथगुक्तौ, तत्र पञ्च पञ्चजना इति पञ्चविंशतितत्त्वानां पृथगुक्तेरपसिद्धान्तात् । गुणानां मिथोभेद आधारत्वेनात्मनिष्कर्षेऽपि नभसो नाधेयान्तरेभ्यो युक्ता पृथगुक्तिरिति भावः । किंच पञ्चविंशतिसंख्यादृष्टावपि न सांख्यीयतत्त्वधीः, संख्येयमात्रेण संख्याया युक्तत्वादित्याह—कथं चेति । कथं तत्त्वानामष्टतत्त्व जनशब्देन श्रुतत्वात्, तत्राह—जनेति । संख्यैव संख्येय कल्पयन्ती सांख्यीयतत्त्वानि विषयीकरिष्यतीत्यर्थोपपत्तिमाशङ्काह—अर्थान्तरेति । किं तर्हि तदर्थान्तरं, येन वाक्यस्योपपत्तिरिति पृच्छति—कथमिति । कर्मधारयाथनेकयोगेऽपि संज्ञासमासः बलवत्तरमाप्तोक्तेरुपेत्यात्र परेष्टसंख्याधीरेव नेति परिहरति—उच्यत इति । दिग्वाचिनः संख्या-

‘दिव्यसंख्ये संज्ञायाम्’ ( पा० सू० २।१।५० ) इति विशेषणश्च तत्संज्ञायामेव पञ्चशब्दस्य जनशब्देन समासः । ततश्च रूढत्वाभिप्रायेणैव केचित्पञ्चजना नाम विवक्ष्यन्ते न सांख्यतत्त्वाभिप्रायेण । ते कर्त्तीत्यस्यामाकाङ्क्षायां पुनः पञ्चेति प्रयुज्यते । पञ्चजना नाम ये केचित्ते च पञ्चैवेत्यर्थः । सप्तर्षयः सप्तेति यथा ॥ ११ ॥ के पुनस्ते पञ्चजना नामेति, तदुच्यते—

प्राणादयो वाक्यशेषात् ॥ १२ ॥

‘यस्मिन् पञ्च पञ्चजनाः’ इत्यत उत्तरस्मिन्मन्त्रे ब्रह्मस्वरूपनिरूपणाय प्राणादयः पञ्च निर्दिष्टाः—‘प्राणस्य प्राणमुत चक्षुपञ्चक्षुरुत श्रोत्रस्य श्रोत्रमन्नस्यान्नं मनसो ये मनो विदुः’ इति । तेऽत्र वाक्यशेषगताः संनिधानात्पञ्चजना विवक्ष्यन्ते । कथं पुनः प्राणादिषु जनशब्दप्रयोगः । तत्त्वेषु वा कथं जनशब्दप्रयोगः । समाने तु प्रसिद्ध्यतिक्रमे वाक्यशेषवशात्प्राणादय एव ग्रहीतव्या भवन्ति । जनसंबन्धाच्च प्राणादयो जनशब्दभाजो भवन्ति । जनवचनश्च पुरुषशब्दः प्राणेषु प्रयुक्तः ‘ते वा एते पञ्च ब्रह्मपुरुषाः’ ( छा० ३।१।३६ ) इत्यत्र । ‘प्राणो ह पिता प्राणो ह माता’

भाष्यरत्नप्रभा

समस्यन्ते । यथा दक्षिणाग्निः सप्तर्षय इत्यादि । अयं च समासस्तत्पुरुषभेदः ॥ १२ ॥ पञ्चजनशब्दस्य संज्ञात्वमुक्त्वा रांशिकथनार्थं सूत्रं गृह्णाति—के पुनस्त इति । श्रुतौ उतगच्छेऽप्यर्थः । ये प्राणादिप्रेरकं तन्माक्षिणमात्मानं विदुस्ते ब्रह्मविद इत्यर्थः । पञ्चजनशब्दस्य प्राणादिषु कया वृत्त्या प्रयोग इति शङ्कते—कथं पुनरिति । यथा तत्र तत्त्वेषु जनशब्दस्य लक्षणया प्रयोगस्तथा मम प्राणादिषु पञ्चजनशब्दस्य लक्षणयेत्याह—तत्त्वेष्विविति । तर्हि रूढ्यतिक्रममाभ्यासत्त्वान्येव ग्राह्याणीत्यत आह—समाने त्विति । संनिहितसजातीयानपेक्षश्रुतिस्था एव ग्राह्याः । न तु व्यवहितविजातीयसापेक्षस्मृतिस्था इत्यर्थः । लक्षणाधीन संबन्धमाह—जनेति । जन पञ्चजन इति पर्यायः । पुरुषमित्रादिशब्दवच्च पञ्चजनशब्दस्य प्राणादिलक्षकत्वं युक्तमित्याह—जनवचनश्चेति । ननु जायन्त इति जना महदादयः,

आमती

पञ्चजनशब्दस्तावदयं क्वचिन्निरूढः । नच रूढौ सत्यामवयवप्रमिद्वैर्ग्रहणं, सापेक्षत्वात्, निरपेक्षत्वाच्च नृदे । तद्यदि रूढौ मुख्योऽर्थः प्राप्यते ततः स एव ग्रहीतव्योऽथ त्वसो न वाक्ये सवन्वाहं पूर्वापरवाक्यविरोधी वा । ततो रूढपरित्यागेनैव वृत्त्यन्तरेणार्थान्तरं कल्पयित्वा वाक्यमुपपादनीयम् । यथा ‘श्येनेनाभिचरन् यजेत’ इति श्येनशब्दः शकुनिविशेषे निरूढः वृत्तिस्तदपरित्यागेनैव निपत्यादानसादृश्येनार्थवादिकेन क्रतुविशेषे वर्तते, तथा पञ्चजनशब्दोऽवयवार्थयोगानपेक्ष एकस्मिन्नपि वर्तते । यथा सप्तर्षिशब्दो वसिष्ठ एकस्मिन् राससु च वर्तते । न वैष तत्त्वेषु रूढः । पञ्चविंशतिसंख्यानुरोधेन तत्त्वेषु वर्तयितव्यः । रूढौ सत्या पञ्चविंशतेरेव संख्याया अभावात्कथं तत्त्वेषु वर्तते ॥ ११ ॥ एव च के ते पञ्चजना इत्यपेक्षया किं वाक्यशेषगता प्राणादयो गृह्यन्तामुत पञ्चविंशतिसंख्यानुरोधेन विशये तत्त्वानामप्रागाणिकत्वात्, प्राणादीनां च वाक्यशेषे श्रवणात्तत्परित्यागे श्रुतहान्यश्रुतकल्पनाप्रसङ्गात्प्राणादय एव पञ्चजना । नच काण्वमाभ्यन्दिनयोर्विरोधान्न प्राणादीनां वाक्यशेषगतानामपि ग्रहणमिति साप्रतम्, विरोधेऽपि तुल्यबलतया षोडशग्रहणवद्विकल्पोपपत्तेः । न चैवं वस्तुस्वरूपकथा, अपितृपासनानुष्ठानविधि, ‘मनसैवानुद्ब्रज्यम्’ इति विविश्रवणात् । कथं पुनः प्राणादिषु जनशब्दप्रयोग इति । जनवाचकः शब्दो जनशब्दः । पञ्चजनशब्द इति यावत् । तस्य कथं प्राणादिष्वजनेषु प्रयोग इति व्याख्येयम् । अन्यथा तु प्रत्यस्तमितावयवार्थं समुदायशब्दार्थं जनशब्दार्थं नास्तीत्यपर्यनुयोग एव । रूढपरित्यागेनैव वृत्त्यन्तरं दर्शयति—जनसंबन्धाच्चेति । जनशब्दभाजः पञ्चजनशब्दभाजः । ननु सत्यामवयवप्रसिद्धौ समुपायशक्तिकल्पनम-

न्यायनिर्णयः

वाचिनश्च शब्दा संज्ञाया विषये सुवन्तेन समस्यन्ते, दक्षिणाग्निः सप्तर्षय इति दर्शनात्, स तु समासस्तत्पुरुषसश्च इति स्मृतेरित्यर्थः । संज्ञात्वेऽपि पार्थक्यशब्दवदवयववृत्त्या पञ्चजनशब्दस्य बोधकत्वमाशङ्कोक्तम्—ततश्चेति । सति संज्ञात्वे पञ्चजनशब्दोऽवयवार्थयोगानपेक्षत्वादेकस्मिन्नपि वसिष्ठे सप्तर्षिशब्दवदेकत्रापि भवतीति भावः । प्राथमिकपञ्चशब्दस्यान्वयमाकाङ्क्षा दर्शयति—त इति । वाक्यार्थसदृशान्तं स्पष्टयति—पञ्चेति ॥ ११ ॥ स्वरूपविशेषासिद्धौ श्रुतेरप्रामाण्यात्तद्विशेषसाधकस्य चादृष्टेस्तत्प्रामाण्ये सदिहानः शङ्कते—के पुनरिति । सूत्रेणोत्तरमाह—तदिति । तद्वक्तुर्वन्निर्णायकमाह—यस्मिन्निति । अप्यर्थं श्रुतावुतशब्दः । येऽपि प्राणादीनां प्राणनादिसाधकमात्मानं विदुस्ते ब्रह्म निश्चितवन्त इति योजना । पञ्चजनशब्दो लोके प्राणादिष्वगृहीतसगतिस्तान्कथमाचक्षीतेति शङ्कते—कथमिति । यथा सत्येत्युक्ते सत्यभामा गम्यते तथा जनशब्दो भाष्ये पञ्चजनविषयः । किं पञ्चजनशब्दस्य सांख्यीयतत्त्वविषयत्व, प्राणाद्यविषयत्व वा । नाद्यः, तेष्वपि शक्यग्रहणसाम्यादित्याह—तत्त्वेष्विविति । द्वितीयं प्रत्याह—समाने त्विति । कया तर्हि वृत्त्या पञ्चजनशब्देन प्राणादिवी, लक्षणयेत्याह—जनेति । किंच पञ्चजनपर्यायस्य पुरुषशब्दस्य प्राणेषु प्रयुक्तपूर्वत्वाद्युक्ता तेषां पञ्चजनशब्दतेत्याह—जनेति । किंच पञ्चजनपर्यायस्य पुरुषशब्दस्य प्राणे प्रयुक्तत्वं व्यनक्ति—ते वा इति । ते खन्वेते हृदयच्छिद्रेषु पूर्व-



( छा० ७।१।५।१ ) इत्यादि च ब्राह्मणम् । समासबलाच्च समुदायस्य रूढत्वमविरुद्धम् । कथं पुनरसति प्रथमप्रयोगे रुढिः शक्याश्रयितुम् । शक्योद्भिदादिवदित्याह । प्रसिद्धार्थसंनिधाने ह्यप्रसिद्धार्थः शब्दः प्रयुज्यमानः समभिव्याहारात्तद्विषयो नियम्यते, यथा 'उद्भिदा यजेत' 'यूपं छिनत्ति' 'वेदिं करोति' इति । तथायमपि पञ्चजनशब्दः समासान्वाख्यानादवगतसंज्ञाभावः संज्ञाकाङ्क्षी वाक्यशेषसमभिव्याहृतेषु प्राणादिषु वर्तिष्यते । कैश्चित्तु देवाः पितरो गन्धर्वा असुरा रक्षांसि च पञ्च पञ्चजना व्याख्याताः । अन्यैश्च चत्वारो वर्णा निषादपञ्चमाः परिगृहीताः । कचिच्च 'यत्पाञ्चजन्यया विशा' ( ऋ० सं० ८।५३।७ ) इति प्रजापरः प्रयोगः पञ्चजन-

भाष्यरत्नप्रभा

जनकत्वाज्जन. प्रधानमिति योगसंभवे किमिति रुढिमाश्रित्य लक्षणाप्रयास इत्यत आह—समासेति । यथा अथ कर्णशब्दस्य वर्णसमुदायस्य वृक्षे रुढिरेव पञ्चजनशब्दस्य रुढिरेव नावयवशक्त्यात्मको योग इत्यर्थः । पूर्वकालिकप्रयोगाभावाच्च रुढिरित्याक्षिपति—कथमिति । 'स्यु पुमारा. पञ्चजना.' इत्यमरकोशादौ प्रयोगोऽस्त्येव, तदभावमङ्गीकृत्याप्याह—शक्येति । जनसंबन्धाच्चेति पूर्वभाष्ये नरेषु पञ्चजनशब्दस्य रुढिमाश्रित्य प्राणादिषु लक्षणोक्ता । इह तु प्रौढिवादेन प्राणादिषु रुढिरुच्यत इति मन्तव्यम् । संगृहीत विवृणोति—प्रसिद्धेत्यादिना । 'उद्भिदा यजेत पशुकाम.' इत्यत्रोद्भिदपद विधेयगुणार्थकं कर्मनामधेयं वेति संशये खनित्रादावुद्भिदपदस्य प्रसिद्धेयंगनामत्वे प्रसिद्धि-विरोधाज्योतिष्टोमे गुणविधिरिति प्राप्ते राद्धान्तः—यजेत यागेनेष्टं भावयेदित्यर्थः । ततश्चोद्भिदेत्यप्रसिद्धस्य तृतीया-न्तस्य यागेनेत्यनेन प्रसिद्धार्थकेन सामानाधिकरण्येन तज्ज्ञातत्वं निश्चीयते, उद्भिदं पशून्साधयतीति प्रसिद्धेरविरोधा-दप्रकृतज्योतिष्टोमे गुणविध्ययोगात्, तद्विधौ चोद्भिदाख्यगुणवता यागेनेति मत्वर्थसंबन्धलक्षणाप्रसङ्गाच्चेति कर्मनामै-वोद्भिदपदम् । तथा छिनत्तीति प्रसिद्धार्थच्छेदनयोग्यार्थकशब्दसमभिव्याहाराद्वारविशेषो यूपशब्दार्थः करोतीति समभिव्याहाराद्वेदिगन्धार्थः संस्कारयोग्यस्थण्डिलविशेष इति गम्यते । तथा प्रसिद्धार्थकप्राणादिशब्दसमभिव्याहारात् पञ्चजनशब्दः प्राणाद्यर्थक इति निश्चीयत इत्यर्थः । एकदेशिनां मतद्वयमाह—कैश्चिदित्यादिना । शूद्रायां ब्राह्मणा-ज्जातो निषादः । श्रुत्या पञ्चजनशब्दस्यार्थान्तरमाह—कचिच्चेति । पाञ्चजन्यया प्रजया विशतीति विद् तथा विशा पुरुषरूपेन्द्रस्याह्वानार्थं घोषाः सृष्टा इति यत्तद्युक्तं, घोषातिरेकेणेन्द्राह्वानायोगादिति श्रुत्यनुसारेण प्रजामात्रग्रहेऽपि न

भामती

नुपपन्नं, संभवति च पञ्चावशस्या तत्त्वव्यवयवप्रसिद्धिरित्यत आह—समासबलाच्चेति । स्यादेतत् । समासबलाच्चेद्-द्विरास्थीयते हन्त न दृष्टस्तर्हि तस्य प्रयोगोऽवकर्णादिववृक्षादिषु । तथाच लोकप्रसिद्धभावाच्च रुढिरित्याक्षिपति—कथं पुनरसतीति । जनेषु तावत्पञ्चजनशब्दश्च प्रथम प्रयोगो लोकेषु दृष्ट इत्यसति प्रथमप्रयोग इत्यसिद्धमिति स्थवीयस्तथानभिधायाम्युपेत्य प्रथमप्रयोगाभावं समाधत्ते—शक्योद्भिदादिवदिति । आचार्यदेशीयानां मतभेदेऽपि

न्यायनिर्णयः

दर्शकपार्श्वमोत्तरोर्ध्वेषु पञ्चसु पञ्चप्राणादयो ब्रह्मणो हार्दस्य पुरुषस्य द्वारपाला इत्यत्र प्राणादिषु पुरुषशब्दोऽस्तीत्यर्थः । प्राणस्य सर्वात्म-त्वादपि तदात्मकानां तेषां युक्ता पञ्चजनशब्दत्वेत्याह—प्राणो हेति । अवयवप्रसिद्धिसंभवे समुदायप्रसिद्धिरयुक्ता । संभवति पञ्चवि-शल्या तत्त्वव्यवयवप्रसिद्धिः । पञ्च च ते जनाश्चेति व्युत्पत्तेः । तत्त्वानां च जायमानाजायमानानां छत्रिन्यायेन जनशब्दितानां पञ्चस-ख्यावता पञ्चसख्यावत्त्वे पञ्चविशतित्वसिद्धिरित्याशङ्क्याह—समासेति । रुढिमाक्षिपति—कथमिति । जनशब्दितमनुष्येषु पञ्चजन-शब्दस्य दृष्टत्वात्प्रथमप्रयोगाभावासिद्धावपि तदभावमुपेत्य दृष्टान्तमाह—शक्येति । मग्नहवाक्य विवृणोति—प्रसिद्धेति । तत्रोद्भिद-धिकरणमुदाहरति—यथेति । 'उद्भिदा यजेत पशुकाम' इत्यत्रोद्भिदपद विधेयगुणार्थकं वा कर्मनाम वेति संशये, खनित्रादावुद्भिच्छ-ब्दस्य प्रसिद्धे, नामत्वे च यजतितुल्यार्थत्वेनानर्थक्यात्, ज्योतिष्टोमे गुणविधिरिति प्राप्ते, यजेतेति यागेन भावयेदित्यर्थकल्पनात्, उद्भि-देति करणार्थपदस्य तत्सामानाधिकरण्यात्तदकार्यत्वात्, उद्भिद्वदेति कल्पने मत्वर्थलक्षणापातात्, उद्भिदा याग भावयेद्योगेन पशुमिति वैयर्थ्यकरण्ये च यागस्य फलं प्रति साधनत्व गुणं प्रति साध्यत्वमिति वैरूप्यात्, विध्यावृत्त्या वाक्यभेदाच्च, उद्भिदं प्रति साधयति पशु-मिति यागोऽपि प्रसिद्धयोगात्, अत्र नामत्वसिद्धौ चान्यत्र 'समे दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेत' इत्यादौ नामवधागानुवादेन गुणफलविधि-संभवात्, ज्योतिष्टोमे वा प्रकृते गुणविध्ययोगात्, कर्मनामैव सनिहितयज्यनुरोधादुद्भिदपदमिति राद्धान्तितमित्यर्थः । मग्नहवाक्यस्यादिश-ब्दोपात्तमुदाहरणद्वयमाह—यूपमिति । छिनत्तीतिप्रसिद्धार्थपदसमभिव्याहाराद्युपपदस्य तदर्थच्छेदनयोग्यो दारविशेषो गम्यते । वेदि करोतीति च करोतिसमभिव्याहाराद्वेदिष्वर्थः संस्कारयोग्य स्थण्डिलविशेषः सिद्ध इत्यर्थः । दृष्टान्तत्रयार्थं दार्ष्टान्तिके योजयति—तथेति । आचार्यदेशीयानां मतद्वयमाह—कैश्चिदित्यादिना । शूद्रायां ब्राह्मणाज्जातो निषादः । श्रुत्यनुसारेण समाहित पक्षान्तरमाह—कचिच्चेति । पाञ्चजन्यया प्रजया विशतीति विशा पुरुषरूपया यद्विन्द्राह्वाननिमित्तं घोषा असृक्षत सृष्टास्तद्युक्तं घोषातिरेकेण तदाह्वाना-योगादित्यत्र प्रजापरः प्रयोगो वृष्टः । ततोऽत्र पञ्चसख्याया उपलक्षणत्वात्पञ्चजनशब्देन सर्वप्रजाग्रहणमित्यर्थः । उक्तपक्षान्तमग्रहेऽपि साख्यनिरासयोगात्प्रधानस्याशब्दत्वसिद्धेरस्माकं न विशेषपक्षपातोऽस्तीत्याह—तदिति । आचार्यवचनं विरुध्यते तस्य प्राणादिविषय-



शब्दस्य दृश्यते । तत्परिग्रहेऽपीह न कश्चिद्विरोधः । आचार्यस्तु न पञ्चविंशतेस्तत्त्वानामिह प्रतीतिरस्तीत्येवंपरतया 'प्राणादयो वाक्यशेषात्' इति जगाद ॥ १२ ॥ भवेयुस्तावत्प्राणादयः पञ्चजना माध्यंदिनानां येऽन्नं प्राणादिष्वामनन्ति । काण्वानां तु कथं प्राणादयः पञ्चजना भवेयुर्येऽन्नं प्राणादिषु नामनन्तीति । अत उत्तरं पठति—

ज्योतिषैकेषामसत्यञ्चे ॥ १३ ॥

असत्यपि काण्वानामन्ने ज्योतिषा तेषां पञ्चसंख्या पूर्येत । तेऽपि हि 'यस्मिन्पञ्च पञ्चजनाः' इत्यतः पूर्वस्मिन्मन्त्रे ब्रह्मस्वरूपनिरूपणायैव ज्योतिरधीयते—'तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिः' इति । कथं पुनरुभयेषामपि तुल्यवदिदं ज्योतिः पठ्यमानं समानमन्नगतया पञ्चसंख्यया केषांचिद्ब्रह्मते केषांचिन्नेति । अपेक्षाभेदादित्याह । माध्यंदिनानां हि समानमन्नपठितप्राणादिपञ्चजनलाभास्मिन्मन्त्रान्तरपठिते ज्योतिष्यपेक्षा भवति । तदलाभात्तु काण्वानां भवत्यपेक्षा । अपेक्षाभेदाच्च समानेऽपि मन्त्रे ज्योतिषो ग्रहणाग्रहणे । यथा समानेऽप्यतिरात्रे वचनभेदात्षोडशिनो ग्रहणाग्रहणे तद्वत् । तदेवं न तावच्छ्रुतिप्रसिद्धिः काचित्प्रधानविषयास्ति । स्मृतिन्यायप्रसिद्धी तु परिहरिष्येते ॥ १३ ॥

कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ १४ ॥



समन्वयो जगद्योनौ न युक्तो युज्यतेऽयम् ॥ न युक्तौ वेदवाक्येषु परस्परविरोधतः ॥ १ ॥

सर्गक्रमविवादेऽपि नासौ स्वहरि विद्यते ॥ अव्याकृतमसत्प्रोक्तं युक्तोऽसौ कारणे ततः ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

विरोध इत्यर्थः । सूत्रविरोधमाशङ्क्याह—आचार्यस्त्विति । अतः सांख्यतत्त्वानिरिक्तयत्किंस्तिपरतया पञ्चजनशब्दव्याख्यायामविरोध इति भावः ॥ १२ ॥ शङ्कोत्तरत्वेन सूत्रं गृह्णाति—भवेयुरिति । ज्योतिषां सूर्यादीनां ज्योतिस्तद्ब्रह्म देवा उपासत इत्यर्थः । नन्विदं षष्ठ्यन्तज्योतिःपदोक्तं सूर्यादिक ज्योतिः शाखाद्वयेऽप्यस्ति, तत्काण्वानां पञ्चत्वपूरणाय गृह्यते नान्येषामिति विकल्पो न युक्त इति शङ्कते—कथं पुनरिति । आकाशाविशेषाद्विकल्पो युक्त इत्याह सिद्धान्ती—अपेक्षेति । यथा अतिरात्रे षोडशिन गृह्णाति न गृह्णाति इति वाक्यभेदाद्विकल्पस्तद्ब्रह्माभाभेदेनाज्ञपाठापाठाभ्यां ज्योतिषो विकल्प इत्यर्थः । ननु क्रियायां विकल्पो युक्तो न वस्तुनीति चेत् । सत्यम् । अत्रापि शाखाभेदेन साक्षा ज्योतिःसहिता वा पञ्च प्राणादयो यत्र प्रतिष्ठितास्तन्मनसानुद्गृह्यमिति ध्यानक्रियायां विकल्पोपपत्तिरित्यनवधम् । उक्तं प्रधानस्याशब्दत्वमुपसंहरति—तदेवमिति । तथापि स्मृतियुक्तिभ्यां प्रधानमेव जगत्कारणमित्यत आह—स्मृतीति ॥ १३ ॥ कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः । पूर्वग्रन्थेनास्य संगतिं वक्तुं वृत्तमनुवदति—प्रतिपादितमिति । अधिकरणत्रयेण प्रधानस्याश्रौतत्वोक्तया जगत्कारणत्वलक्षणेन ब्रह्मण एव बुद्धि-

भामती

न पञ्चविंशतिस्तत्त्वानि सिध्यन्ति । परमार्थतस्तु पञ्चजना वाक्यशेषगता एवेत्याशयवानाह—कैश्चित्त्विति । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ १२ ॥ १३ ॥ कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः । अथ समन्वयलक्षणे कैयमकाण्डे विरो-

न्यायनिर्णयः

त्वादित्याशङ्क्य व्याख्यान्तराभावधिया तन्न प्रवृत्तमित्याह—आचार्यस्त्विति ॥ १२ ॥ सूत्रान्तरमवतारयितुं श्रुत्योर्मियोऽविरोधं चोदयति—भवेयुरिति । सूत्रमुत्तरत्वेनावतारयति—अत इति । तद्व्याकरोति—असत्यपीति । ज्योतिरपि पञ्चसंख्यापूरकमात्मातिरिक्तकाण्वश्रुतावश्रुतमित्याशङ्क्याह—तेऽपीति । यत्पूर्वकालपरिच्छेद्यमुक्तं तज्ज्योतिषामादित्यादीनां भासकममृतत्वेनायुद्धेन जीवनगुणवत्तयोपासते देवाः, तेनायुष्मन्तस्ते जाता इत्याह—तदिति । अस्मिन् मन्त्रे षष्ठ्यन्तज्योतिषा पञ्चसंख्यापूरणं, न त्वात्मज्योतिषा, तस्यैकस्याधारापेयत्वायोगात् । केषांचित्पञ्चसंख्यापूरकं ज्योतिरन्येषां नेति न विकल्पो वस्तुनीति शङ्कते—कथमिति । ग्राहकसामर्थ्यभेदादविरोधमाह—अपेक्षेति । तदेव स्फुटयति—माध्यंदिनानामिति । तथापि कथमेकस्यैव ज्योतिषस्तुल्ये मन्त्रे ग्रहाग्रहौ, नहि वस्तुनि विकल्पोऽस्ति, तत्राह—अपेक्षेति । उक्तं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । विरोधेऽपि तुल्यबलत्वाज्ज्योतिर्विहाय वाक्यशेषस्थानामेव प्राणादीनां साक्षानां कचिद्ग्रहणं, अन्यत्र सज्योतिषा तेषामेव ग्रहणं, क्रियायामिव वस्तुन्यपि दृष्टिक्रियायां विकल्पसिद्धेरिति मत्वाह—तद्वदिति । पञ्चजनमन्त्रात्प्रधानस्य श्रुतिमत्त्वाभावेऽपि प्रकारान्तरेण तस्य तद्वत्त्वमाशङ्क्य तद्विषयत्वेन सभावितश्रुतीनामन्यविषयत्वेन नीतत्वान्मैवमित्याह—तदेवमिति । तथापि न ब्रह्मणि समन्वयं प्रवानार्थस्मृतिन्यायविरोधादित्याशङ्क्य भाविनं समाधिं सूचयति—स्मृतीति ॥ १३ ॥ पूर्वाधिकरणत्रयेण प्रधाननिराकरणेन वेदान्तानां ब्रह्मकारणत्वप्रत्यविगीतत्वमुक्तम् । इदानीं कारणविषयाणां तेषां मिथोऽव्यावृत्तार्थत्वेन स्वतोनिश्चायकत्वान्मानान्तरसिद्धप्रधानलक्षकत्वे गतिसामान्यासिद्धिरित्याशङ्क्याह—कारणत्वेन चेति ।

प्रतिपादितं ब्रह्मणो लक्षणम् । प्रतिपादितं च ब्रह्मविषयं गतिसामान्यं वेदान्तवाक्यानाम् । प्रतिपादितं च प्रधानस्याशब्दत्वम् । तत्रेदमपरमाशङ्कते—न जन्मादिकारणत्वं ब्रह्मणो ब्रह्मविषयं वा गतिसामान्यं वेदान्तवाक्यानां प्रतिपत्तुं शक्यम् । कस्मात् । विगानदर्शनात् । प्रतिवेदान्तं ह्यन्यास्या सृष्टिरुपलभ्यते क्रमादिवैचित्र्यात् । तथाहि—कचित् 'आत्मन आकाशः संभूतः' ( तै० २।१ ) इत्याकाशादिका सृष्टिरास्मायते । कचित्तेजआदिका—'तत्तेजोऽसृजत' ( छा० ६।

भाष्यरत्नप्रभा

स्थिता, तस्मिन्नेव बुद्धिस्थं निर्विशेषे ब्रह्मणि वेदान्तानां समन्वय इति साधितं पूर्वसूत्रसंदर्भेण । तत्र लक्षणसमन्वय-योरसिद्धिरेव, श्रुतीनां विरोधदर्शनादित्याक्षेपरूपां तेनास्य संगतिमाह—तत्रेति । न चाविरोधचिन्ताया द्वितीयाभ्याये संगतिर्नास्तिन्नध्याय इति वाच्यं, सिद्धे समन्वये स्मृत्यादिमानान्तरविरोधनिरासस्य द्वितीयाध्यायार्थत्वात्, तत्पदवाच्य-जगत्कारणवादिश्रुतीनां मिथो विरोधाद्वाच्यानिर्णयेन लक्ष्ये समन्वयासिद्धौ प्राप्तायां तत्साधकाविरोधचिन्ताया अत्रैव संगतत्वात् । न चैव सृष्टिश्रुतीनामप्यविरोधोऽत्रैव चिन्तनीय इति वाच्यम्, स्वप्नवत्कल्पितसृष्टौ विरोधस्यैवाभावात् । विमर्थं तर्हि द्वितीये तच्चिन्तनं, स्थूलबुद्धिसमाधानार्थमिति ब्रूमः । इह तु सूक्ष्मदृशां वाक्यार्थं समन्वयज्ञानाय तत्प-दार्थश्रुतिविरोधः परिह्रियते । यद्यपि त्वंपदार्थश्रुतिविरोधोऽत्र परिहर्तव्यः तथापि प्रथमसूत्रेण बन्धमिध्यात्वपूचनाद-विरोधः सिद्धः । प्रपञ्चस्तु स्थूलबुद्धिसमाधानप्रसङ्गेन भविष्यतीति मन्यते सूत्रकारः । अत्र जगत्कारणश्रुतयो विषयः । ताः किं ब्रह्मणि मान न वेति संशयेऽन्नज्योतिषो. संख्यादृष्टिक्रियायां विकल्पेऽपि कारणे वस्तुन्यसद्वा सद्वा कारणमित्या-दिविकल्पासंभवादप्राप्ताप्यमिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षयन्त्रुक्ताक्षेपं विवृणोति—प्रतिवेदान्तमित्यादिना । वेदान्तानां समन्वयसाधनाच्छ्रुत्यध्यायसंगतिः । असदादिपदानां सत्कारणे समन्वयोक्तैः पादसंगतिः । पूर्वपक्षे समन्वयासिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति विवेकः । क्रमाक्रमभ्यां सृष्टिविरोध तावद्दर्शयति—तथाहि कचिदित्यादिना । स

भामती

धाविरोधचिन्ता, भविता हि तस्या स्थानमाविरोधलक्षणमित्यत आह—प्रतिपादितं ब्रह्मण इति । अयमर्थ—नानै-कशाखागततत्तद्वाक्यालोचनया वाक्यार्थावगमे पर्यवसिते सति प्रमाणान्तरविरोधेन वाक्यार्थावगतेरप्राप्त्यमाशङ्क्याविरोध-व्युत्पादनेन प्रामाण्यव्यवस्थापनमविरोधलक्षणार्थं । प्राप्तजिकं तु तत्र सृष्टिविषयाणां वाक्यानां परस्परविरोधप्रतिपादनं न तु लक्षणार्थं । तत्प्रयोजनं च तत्रैव प्रतिपादयिष्यते । इह तु—वाक्यानां सृष्टिप्रतिपादकानां परस्परविरोधे ब्रह्मणि जगद्योनौ न समन्वयः संभूतमिति । तथाच न जगत्कारणत्वं ब्रह्मणो लक्षणं, नच तत्र गतिसामान्यं, नच तत्सिद्धये प्रधानस्याशब्दत्वप्रति-पादनं, तस्माद्वाक्यानां विरोधाविरोधाभ्यामुक्तार्थाक्षेपसमाधानाभ्यां समन्वय एवोपपाद्यत इति समन्वयलक्षणे सगतमिदम-धिकरणम् । 'वाक्यानां कारणे कार्यं परस्परविरोधतः । समन्वयो जगद्योनौ न सिध्यति परात्मनि ॥' 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्यादीनां कारणविषयाणां, 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इत्यादिभिर्वाक्यैः कारणविषयैर्विरोधः । कार्यविषयाणामपि विभिन्नक्रमाक-मोत्पत्तिप्रतिपादकानां विरोधः । तथाहि—कानिचिदन्यकर्तृका जगदुत्पत्तिमाचक्षते वाक्यानि । कानिचित्स्वयंकर्तृकाम् । सृष्ट्या च कार्येण तत्कारणतया ब्रह्म लक्षितम् । सृष्टिविप्रतिपत्तौ तत्कारणतया ब्रह्मलक्षणे विप्रतिपत्तौ सत्या भवति तल्लक्ष्ये ब्रह्मण्यपि विप्रतिपत्तिः । तस्माद्ब्रह्मणि समन्वयाभावान्न समन्वयगम्यं ब्रह्म । वेदान्तास्तु कर्त्रादिप्रतिपादनेन कर्मविधिरतयोपचरितार्था अविवाक्षितार्था वा जपोपयोगिन इति प्राप्तम् । क्रमादीति । आदिप्रहणेनाक्रमो गृह्यते । एवं प्राप्त उच्यते—'सर्गक्रमविवादे-

न्यायनिर्णयः

अधिकरणतात्पर्यं वक्तुं जन्मादिपक्षे वृत्त कीर्तयति—प्रतिपादितमिति । शास्त्रयोनित्वाधिकरणमारभ्यानुमानिकसूत्रात्प्राक्तनाधिकरणा-तात्पर्यमनुवदति—प्रतिपादितमिति । अधिकरणत्रयार्थमनुवदति—प्रतिपादितं चेति । सप्रति कारणे ब्रह्मण्यन्वयपर्यवसानाय कार-णविषयकवाक्यानामविरोधार्थमधिकरणमारभमाणो जगत्कारणवादिवाक्यानि ब्रह्मणि मान न वेति विप्रतिपत्तेर्विशये पूर्वत्रात्रज्योतिषोर्वि-कल्पेन निर्देशादविरोधे सिद्धेऽपि प्रकृते सिद्धे कारणे विकल्पायोगाद्विरोधे सत्यप्राप्त्यमिति पूर्वपक्षमाह—तत्रेति । कारणत्व ब्रह्मणो गतिसामान्यादुक्तमित्याशङ्क्याह—ब्रह्मेति । न चाविरोधार्थमधिकरणं नेह सगतमिति वाच्यं, समन्वयतो वाक्यार्थज्ञाने मानान्तरविरो-धाशङ्कानिरासस्याविरोधाध्यायार्थत्वात् । इह च कारणविषयवाक्यानामेव मिथो विरोधाच्च समन्वयो ब्रह्मणीत्याशङ्क्य तन्निरासेनैव समन्व-यस्यैव साध्यत्वादध्यायसगतिरिति सिद्धे । कार्यश्रुतिविरोधस्यापीह परिहर्तुं शक्यत्वेऽपि वेदान्तानां न कार्ये तात्पर्यमिति ज्ञापयितुं नात्र परिहि-यते । कार्यस्यापि प्रतिपाद्यत्वमुपेत्योत्तरत्र तदीयश्रुतिविरोधः परिहरिष्यते । पतेन श्रुतिशास्त्रसगती सिद्धे । काचित्कासत्पदस्य कर्मकर्तृप्रयो-गस्य चासद्वादपरत्व स्वभाववादपरत्व च व्युदस्य गतिमामान्यस्थापनात्पादसगतिः । पूर्वपक्षे कार्यद्वारा स्वतश्च कारणे विप्रतिपत्त्या तल्ल-क्षिते परस्मिन्नपि तदापत्तेर्न कारणे तुरीये च समन्वयधीरिति गतिमामान्यासिद्धिः । सिद्धान्ते ब्रह्मणि कारणत्वस्य कल्पितत्वात्तत्र वस्तु-तोऽविवादात्तल्लक्षिते सत्यज्ञानादिलक्षणे तस्मिन्नन्वयसिद्धेर्गतिसामान्यसिद्धिः । प्रतिपादितस्यासिद्धिरुक्तेति शङ्कते—कस्मादिति । कार्ये कारणे च विप्रतिपत्तिदर्शनादुक्तस्यापि भवत्यसिद्धिरित्याह—विगानेति । कार्यविषय विगान तावद्दर्शयति—प्रतीति । क्रमादीत्यादि-शब्दादक्रमो गृह्यते । क्रमवैचित्र्यकृत विगानमाह—कचिदिति । आदिशब्दार्थमक्रम कथयति—कचिदिति । ईक्षिता परः सर्वना-

०।३ ) इति । कायेन्द्राणां दिक्—‘स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धास्’ ( प्र० ६।४ ) इति कचिदक-  
शेणैव लोकानां श्रुतिराश्रयते—‘स इमं लोकानसृजत । अम्भो मरीचीर्मरमापः’ ( ऐ० उ०  
४।१२ ) इति । तथा कचिदसत्पूर्विका सृष्टिः पठ्यते—‘असद्वा इदमत्र आसीत्ततो वै सद्जा-  
यत’ ( तै० २।७ ) इति । ‘असदेवेदमत्र आसीत्तत्सदासीत्तत्समभवत्’ ( छा० ३।१९।१ ) इति  
च । कचिदसद्वादनिराकरणेन सत्पूर्विका प्रक्रिया प्रतिज्ञायते—‘तद्वैक आदुरसदेवेदमत्र आ-  
सीत्’ इत्युपक्रम्य ‘कुतस्तु खलु सोम्यैवं स्यादेति’ होवाच कथमसतः सज्जायेतेति सत्त्वेव  
सोऽयेदमत्र आसीत्’ ( छा० ६।२।१, २ ) इति । कस्मिन्स्वयंकर्तृकेव व्याक्रिया जगतो निग-  
द्यते—‘तद्वेदं तद्व्याकृतमासीत्तन्नामरूपाभ्यारोह व्याक्रियत’ ( बृ० १।४।७ ) इति । पञ्चमने-  
कधा विप्रतिपत्तेर्वस्तुनि च विकल्पस्यानुपपत्तेर्न वेदान्तवाक्यानां जगत्कारणावधारणपरता  
न्याय्या । स्मृतिन्यायप्रसिद्धिभ्यां तु कारणान्तरपरिग्रहो न्याय्य इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—सत्यपि  
प्रतिवेदान्तं सृज्यमानेष्वकाशादिषु क्रमादिद्वारके विगाने न स्रष्टरि किञ्चिद्विगानमस्ति । कुतः ।

भाष्यरत्नप्रभा

परमात्मा लोकानसृजत । अम्भयशरीरप्रचुरस्वर्गलोकोऽम्भशब्दार्थः । सूर्यरश्मिभ्यासोऽन्तरिक्षलोको मरीचयः । मरो  
मर्त्यलोकः । अम्बहुलाः पाताललोका आप इति श्रुत्यर्थः । सृष्टिबिरोधमुक्त्वा कारणविरोधमाह—तथेति । असदन-  
भिव्यक्तनामरूपात्मकं कारण, तत् । कारणत्सदभिव्यक्तम् । एतत्तुल्यार्थं छान्दोग्यवाक्यमाह—असदेवेति । कि  
ज्ञान्यमेव, नेत्याह—तत्सदिति । अबाधितं ब्रह्मेवासीदित्यर्थः । तद्ब्रह्मात्मना स्थित जगत्सृष्टिकाले सगगभिव्यक्तम-  
भवत् । प्रक्रिया सृष्टिः । तत्तत्र कारणे । एके बाह्याः । तेषां मतं श्रुतिरेव दूषयति—कुत इति । कुतएवपदयोर-  
र्थमाह—कथमिति । स्वमतमाह—सदिति । तदिदं जगद्ध किल तर्हि प्राक्कालेऽव्याकृत कारणात्मकमासीत् ।  
श्रुतीनां विरोधमुपसंहरति—एवमिति । किमत्र न्याय्यमित्यागच्छ मानान्तरसिद्धप्रधानलक्षकत्वं वेदान्तानां न्याय्य-  
मित्याह—स्मृतीति । तत्र सृष्टौ विरोधमङ्गीकृत्य स्रष्टरि विरोध परिहरति—सत्यपीति । आकाशादिषु ब्रह्मण.  
कारणत्वे विरोधो नैवास्तीति प्रतिज्ञायां हेतुमाह—कुत इति । यथाभूतस्वमेवाह—सर्वज्ञ इति । कारणस्य सर्व-

भामती

ऽपि न स स्रष्टरि विद्यते । सतस्त्वमद्वयौ भक्त्या निराकार्यतया कचित् ॥’ न तावदस्ति सृष्टिक्रमे विगानं, श्रुतीनाम-  
विरोधात् । तथाहि—अनेकशिल्पपर्यनदातो देवदत्त प्रथमं चक्रदण्डादि करोति, अथ तदुपकरणं कुम्भं, कुम्भोपकरण-  
श्चाहस्तदक, उदकोपकरणश्च सययनेन गोधूमरुणिकानां करोति पिण्डं, पिण्डोपकरणस्तु पचति घृतपूर्णं, तदस्य देवदत्तस्य  
सर्वत्रैतस्मिन् कर्तृत्वाच्छ्रम्य वक्तुं देवदत्तास्त्रकादि सभूत तस्माच्चक्रादे कुम्भादीति । शपथं च देवदत्तात्कुम्भं गमुद्-  
तस्मादुदकाहरणादीत्यादि । नद्यस्त्वसमभव सर्वत्रास्मिन् कार्यजाते कमवत्यपि देवदत्तस्य साक्षात्कर्तुरनुरूपत्वात् । तथैवपि  
यथाकाशादिकमेणैव सृष्टिस्तथाकाशातलानिलादौ तत्र तत्र साक्षात् परमेश्वरस्य कर्तृत्वाच्छ्रम्य वक्तुं परमेश्वरादाकाशः  
सभूत इति । शक्यं च वक्तुं परमेश्वरादनल सभूत इत्यादि । यदि लाकाशाद्व्यायुर्वायोस्तेज इत्युक्त्वा तेजसो वायुर्वायोरा-  
काश इति ब्रूयाद्वैविरोधः । न चैतदस्ति । तस्मादभूपामविवाद श्रुतीनाम् । एवं ‘स इमं लोकानसृजत’ इत्युपक्र-  
माभिवाचिन्यपि श्रुतिरविरुद्धा । एषा हि स्वव्यापारमभिधानक्रमेण कुर्वती नाभिधेयानां क्रमं निरुणद्धि । ते तु यथाक्र-  
मावस्थिता एवाक्रमेणोच्यन्ते—यथा क्रमवन्ति ज्ञानानि जानातीति । तदेवमविगानम् । अभ्युपेत्य तु विगानमुच्यते—

न्यायनिर्णय

भाष्य । लोकान्विशिनष्टि—अम्भ इति । अम्भयशरीरप्रचुर स्वर्गो लोकोऽम्भ शब्दार्थः । मरीचिरिति रश्मिप्रधानोऽन्तरिक्षलोकः ।  
मर इति मरणप्रधानोऽयं लोकः । आप इत्यम्बहुल पाताललोक इति विवेकः । काये विप्रतिपत्तिवत्कारणेऽपि ना दृष्टेत्याह—तथेति ।  
इदमसदिव्यक्तमत्र प्रागवस्थायामिति यावत् । ततोऽनभिव्यक्तनामरूपात्कारणादभिव्यक्तनामरूपं जगज्जातम् । अनभिव्यक्तमेव हि  
व्यक्तं भवतीत्याह—तत् इति । छान्दोग्यश्रुतिसौत्तरीयश्रुत्या तुल्यार्थेत्याह—असदिति । तत्समभवत्कारणं यदात्मनासीत्तत्सदर्थ-  
क्रियोन्मुख कार्यरूपेण च सवृत्तमित्यर्थः । तथापि कुतो विप्रतिपत्तिः, तत्राह—कचिदिति । प्रक्रिया सृष्टिः । तत्तत्र कारणे केचिदा-  
हुः, तेषां मतं दूषयति—कुतस्त्विति । तदेव स्फुटयति—कथमिति । व्यतिरेकमुक्तवान्वयमाह—सतीति । विप्रतिपत्त्यन्तरमाह—  
कचिदिति । तदिदं जगत्तर्हि प्रागवस्थायामव्याकृतकारणमासीत्तत्काल शब्दात्मनार्थात्मना च व्याक्रियत व्यक्तमभवदित्यर्थः । विप्रति-  
पत्तीरुपसंहृत्य तत्फलमाह—एवमिति । वस्तुनीति कार्यकारणयोरुक्तिः । किं तर्हि न्याय्यं, मानान्तरेण कारणे निश्चिते वेदान्तानां  
तल्लक्षकत्वमित्याह—स्मृतीति । स्मृतिः साख्यसृष्टिः । न्यायो ‘भेदानां परिमाणात्’ इत्यादि । कारणान्तरं प्रधानम् । कार्यद्वारा  
स्वतश्च कारणे विप्रतिपत्तेस्तल्लक्ष्येऽपि परत्र तद्भाज्यतिसामान्यासिद्धिरिति पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति—एवमिति । कार्ये विप्रतिपत्त-  
मुण्ये कारणे ना निराकुर्वन्प्रतिजानीते—रास्यपीति । स्रष्टरि यत्कारणत्वं तस्मिन्निति शेषः । तत्रापि विप्रतिपत्तिरुक्ता गङ्गने—कुत

यथाव्यपदिष्टोक्तेः । यथाभूतो ह्येकस्मिन्वेदान्ते सर्वज्ञः सर्वेश्वरः सर्वात्मैकोऽद्वितीयः कारणत्वेन व्यपदिष्टस्तथाभूत एव वेदान्तान्तरेष्वपि व्यपदिश्यते । तद्यथा—‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म’ (तै० २।१) इति । अत्र तावज्ज्ञानशब्देन परेण च तद्विषयेण कामयितृत्ववचनेन चेतनं ब्रह्म न्यरूप-यदपरप्रयोज्यत्वेनेश्वरं कारणमब्रवीत् । तद्विषयेणैव परेणात्मशब्देन शरीरादिकोशपरंपरया चांतरनुप्रवेशनेन सर्वेषामन्तः प्रत्यगात्मानं निर्धारयत् । ‘बहु स्यां प्रजायेय’ (तै० २।६) इति चात्मविषयेण बहुभवनानुशंसनेन नृज्यमानानां विकाराणां स्रष्टुरभेदभावात् । तथा ‘इदं सर्व-मसृजत । यदिदं किंच’ (तै० २।६) इति समस्तजगत्सृष्टिनिर्देशेन प्राक्सृष्टेरद्वितीयं स्रष्टारमा-चष्ट । तदत्र यल्लक्षणं ब्रह्म कारणत्वेन विज्ञातं तल्लक्षणमेवाव्यत्रापि विज्ञायते—‘सदेव भोम्येद-मग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ ‘तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति । तत्तेजोऽसृजत’ (छा० ६।२।१,२) इति । तथा ‘आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीन्नान्यत्किंचन सिपन् । स ईक्षत लोकासृ सृज’ (ऐ० ३० ४।१।१,२) इति च । एवंजातीयकस्य कारणस्वरूपनिरूपणपरस्य वाक्यजातस्य प्रति-वेदान्तमविगीतार्थत्वात् । कार्यविषयं तु विगानं दृश्यते कचिदाकाशादिका सृष्टिः कचित्तेजभा-दिकेत्येवंजातीयकम् । नच कार्यविषयेण विगानेन कारणमपि ब्रह्म सर्ववेदान्तेऽविगीतमधिग-म्यमानमविवक्षितं भवितुमर्हतीति शक्यते वक्तुम् । अतिप्रसङ्गान् । समाधास्यति चाचार्यः कार्य-

भाष्यरत्नप्रभा

ज्ञत्वादिकं प्रतिवेदान्तं दृश्यत इत्याह—तद्यथेत्यादिना । तद्विषयेण ब्रह्मविषयेण । नेतनं सर्वज्ञम् । ‘तदात्मानं स्वयमकुरुत’ इति श्रुतेरपरप्रयोज्यत्वम् । ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मनः’ इति प्रत्यगात्मन्त्वम् । स्वस्य बहुरूपत्वं कारणस्य स्थितिकालेऽयद्वितीयत्वम् । यथा तैत्तिरीयके सर्वज्ञत्वादिकं कारणस्य तथा छान्दोग्यादावपि दृश्यत इत्याह—तदत्र यल्लक्षणमिति । मिषत्सव्यापारम् । अविगीतार्थत्वादविरुद्धार्थकत्वात् कारणे नास्ति विप्रतिपत्तिरिति शेषः । तथापि कार्यं विरोधात्कारणेऽपि विरोधः स्यादित्याशङ्क्य निषेधनि—कार्यविषयं न्वित्यादिना । स्वप्नराष्टीनां प्रत्यहमन्यथा-त्वेन सोऽहमिति प्रत्यभिज्ञायमाने द्रष्टव्येपि नानात्वं प्रसज्येतेत्याह—अतिप्रसङ्गादिति । सृष्टिविरोधमङ्गीकृत्य स्वप्नि-न विरोध इत्युक्तम् । अधुनाङ्गीकारं त्यजति—समाधास्यति चेति । किमर्थं तर्हि श्रुतयः सृष्टिमन्यथान्यथा वदन्ती-

भामती

सद्यो खन्वेतद्विगानम् । सद्यः तु सर्ववेदान्तवाक्येष्वनुसृत परमेश्वर प्रतीयते । नात्र श्रुतिविगानं मात्रयाप्यसि । नच सृष्टिविगानं सद्यः तदधीननिरूपणे विगानमावहतीति वाच्यम् । नह्येष स्रष्टृत्वमात्रेणोच्यतेऽपि तु ‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म’ इत्यादिना रूपेणोच्यते सद्यः । तच्चास्य रूपं सर्ववेदान्तवाक्यानुगतम् । तज्ज्ञानं च फलवत् । ‘ब्रह्मविदाप्नोति परम्’ ‘तरति शोकमात्मवित्’ इत्यादि श्रुतेः । सृष्टिज्ञानस्य तु न फलं श्रूयते । तेन ‘फलवत्सन्निधावफलं तदग्रम्’ इति सृष्टिवि-ज्ञानं स्रष्टृब्रह्मविज्ञानाद् तदनुगुणं सद्ब्रह्मज्ञानावतारोपायतया व्याख्येयम् । तथाच श्रुति—‘अनेन भोम्य शुद्धेनापो मूल-

न्यायनिर्णयः

इति । हेतुमुक्त्वा व्याचष्टे—यथेति । यथाभूतत्वं विशिनष्टि—सर्वेत्यादिना । सर्वकारणत्वोपयुक्तमात्रं विज्ञेयमिदं, तेन फलितं तृतीय, तेनोपलक्षितं तुरायगोचरमवशिष्टम् । वेदान्तानां मिथो विप्रतिपत्त्यभाव मत्वोक्तम्—तथेति । मिथो विरुद्धार्थत्वेनानिश्चायकानां सर्वशब्दानां मानान्तरसिद्धप्रधानलक्षणाश्रयणाद्वर बहुशब्दानुरोधेन कतिपयलक्षणाश्रयण लाघवादिनि वक्तुमनेकशब्दानामविरोध ताव-दाह—तद्यथेति । तद्विषयेणेत्यत्र तच्छब्दो ब्रह्मार्थः । ‘सोऽकामयत’ इति कामयितृत्ववचनम् । जगदुपादानस्य ब्रह्मणः । सृज्यमानवृत्तया सर्वज्ञतोकेत्याह—चेतनमिति । अपरप्रयोज्यत्वम् ‘इदं सर्वमसृजत’ इति स्वातन्त्र्यम् । तेन सर्वेश्वरत्व दर्शितमित्याह—अपरेति । सर्वात्म-त्वमपि संगीतमित्याह—तदिति । तत्पद पूर्ववत् । सत्यादिवाक्यापेक्षया तस्मादित्यादिवाक्यस्यात्मशब्दस्य परत्वम् । तस्य सर्वप्रत्यक्त्वम-प्युक्तमित्याह—शरीरादिति । एकत्वमपि तस्योक्तमित्याह—बहु स्यामिति । अद्वितीयत्वमपि तस्यैवोक्तमित्याह—तथेति । तैत्तिरीये यथोक्तब्रह्मोक्तावपि कुतो वेदान्तान्तरेषु तदुक्तिरित्याशङ्क्याह—तदिति । तत्रादौ छन्दोगश्रुतिमाह—सदिति । ‘एकमेवाद्वितीयम्’ इत्ये-कत्वाद्वितीयत्वयोरुक्तिः । ‘तदैक्षत’ इति सर्वजगदीक्षणश्रुत्या सर्वज्ञत्वोक्तिः । ‘येतदात्म्यमिदं सर्वम्’ इति सर्वात्मत्वोक्तिः । ‘बहु स्याम्’ इति स्वातन्त्र्योक्तैरैश्वर्यगीः । येतरेष्वुक्तावपि तादृग्ब्रह्मोक्तमित्याह—तथेति । इति च । एकत्वाद्वितीयत्वादि पूर्वश्रुताविवोक्तमिति शेषः । यथोक्तं ब्रह्माथर्वणादावपि कथितमित्याह—एवमिति । अविगीतार्थत्वाच्च कारणे विप्रतिपत्तिरिति शेषः । कथं तर्हि कार्यवाक्यानि तानि तद्वारा कारणे विगानं सूचयन्ति, तत्राह—कार्येति । तर्हि कार्यद्वारा कारणे ब्रह्मण्यपि विगानमुक्तं, नेत्याह—नचेति । स्थाण्वादि-विप्रतिपत्त्या घटादिनासाधारणस्वरूपनिरूपितेऽपि तदापत्तिरिति प्रमद । ननु स्थाण्वादेर्वटादेश्च भेदान् नचतद्वारा घटादौ विप्रतिपत्तिः, कार्यकारणयोस्त्वभेदात्कार्यद्वारा कारणेऽपि स्यात्, तत्राह—समाधास्यतीति । सप्रिवाक्यानां सद्यो तात्पर्यमुपेत्य कार्यविगानसमाधि-



विषयमपि विगानं 'न वियदश्रुतेः' (ब्र० सू० २।३।१) इत्यारभ्य । भवेदपि कार्यस्य विगीतत्वमप्रतिपाद्यत्वात् । न ह्ययं सृष्ट्यादिप्रपञ्चः प्रतिपिपादयिषितः । नहि तत्प्रतिबद्धः कश्चित्पुरुषार्थो दृश्यते श्रूयते वा । नच कल्पयितुं शक्यते, उपक्रमोपसंहाराभ्यां तत्र तत्र ब्रह्मविषयैर्वाक्यैः साकमेकवाक्यतया गम्यमानत्वात् । दर्शयति च सृष्ट्यादिप्रपञ्चस्य ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थताम्—'अत्रेन सोम्य शुक्लेनापो मूलमन्विच्छाद्भिः सोम्य शुक्लेन तेजो मूलमन्विच्छ तेजसा सोम्य शुक्लेन सन्मूलमन्विच्छ' (छा० ६।८।४) इति । मृदादिदृष्टान्तैश्च कार्यस्य कारणेनाभेदं वदितुं सृष्ट्यादिप्रपञ्चः श्राव्यत इति गम्यते । तथाच संप्रदायविदो वदन्ति—'मृलोहविस्फुलिङ्गाद्यैः सृष्टिर्या चोदिताऽन्यथा । उपायः सोऽवताराय नास्ति भेदः कथंचन ॥' (माण्डू० ३।१५), इति । ब्रह्मप्रतिपत्तिप्रतिबद्धं तु फलं श्रूयते—'ब्रह्मविदामोति परम्' (तै० २।१), 'तरति शोकमात्मवित्' (छा० ७।१।३) 'तमेव विदित्वाऽति मृत्युमेति' (श्वे० ३।८) इति । प्रत्यक्षावगमं चेदं फलम् । 'तत्त्वमसि' इत्यसंसार्यात्मत्वप्रतिपत्तौ सत्यां संसार्यात्मत्वव्यावृत्तेः ॥ १४ ॥ यत्पुनः कारणविषयं विगानं दर्शितम्—'असद्वा इदमग्र आसीत्' इत्यादि तत्परिहर्तव्यम् । अत्रोच्यते—

**समाकर्षात् ॥ १५ ॥**

'असद्वा इदमग्र आसीत्' (तै० २।७) इति नाज्ञासन्निरात्मकं कारणत्वेन श्राव्यते । यतः 'अस-

भाष्यरत्नप्रभा

त्याशङ्क्य सृष्टावतात्पर्यज्ञापनायेत्याह—भवेदित्यादिना । अतात्पर्यार्थविरोधो न दोषायेत्यतात्पर्यं साधयति—नहीति । फलवद्ब्रह्मवाक्यशेषत्वेन सृष्टिवाक्यानामर्थवत्त्वसंभवान्न स्वार्थं पृथक्फलं कल्पयितुमिति । नच कल्पयितुमिति । न्यायादेकवाक्यत्वं सिद्धं श्रुतिरपि दर्शयतीत्याह—दर्शयति चेति । शुक्लेन कार्येण लिङ्गेन कारण-ब्रह्मज्ञानार्थत्वं सृष्टिश्रुतीनामुक्त्वा कारणस्याद्वयत्वज्ञानं फलान्तरमाह—मृदादीति । एव निष्फलयागमन्यार्थायां सृष्टौ तात्पर्याभावाद्बिरोधो न दोष इत्यत्र वृद्धसंमतिमाह—तथाचेति । अन्यथान्येति वीप्सा द्रष्टव्या । अवताराय ब्रह्मधीजन्मने । अतस्तदन्यथात्वेऽपि ब्रह्मणि न भेदः । ज्ञेये न विगानमित्यर्थः । ब्रह्मज्ञानस्य सृष्टिशेषित्वमुक्तं, तन्निर्वाहाय तस्य फलमाह—ब्रह्मेति । मृत्युमत्येतीत्यन्वयः ॥ १४ ॥ एव सृष्टिद्वारकं विरोधमुत्सृज्य समाधाय कारणस्य सदसत्त्वादिना साक्षाच्छ्रुतिविरोधनिरासार्थं सूत्रमादत्ते—यत्पुनरिति । यतोऽस्तित्वलक्षणं ब्रह्म निर्धार्य तस्मिन्नेव

भामती

मन्विच्छ' इत्यादिका । शुक्लेनाग्नेः । कार्येणेति यावत् । तस्मात् सृष्टिविप्रतिपत्तिः यष्टरि विप्रतिपत्तिमावहति । अपि तु 'गुणे लन्यायकल्पना' इति तदनुगुणतया व्याख्येया । यच्च कारणे विगानम्—'असद्वा इदमग्र आसीत्' इति, तदपि 'तदव्येप श्लोको भवति' इति पूर्वप्रकृतं सद्ब्रह्मणाकृष्य 'असदेवेदमग्र आसीत्' इत्युच्यमानं त्वसतोऽभिधानेऽसंबद्धं स्यात् । श्रुत्यन्तरेण च मानान्तरेण च विरोधः । तस्मादौपचारिकं व्याख्येयम् । 'तद्वैक आहुरमदेवेदमग्र आसीत्' इति तु निराकार्यतयोपन्यस्तमिति न कारणे विवाद इति सूत्रे चशब्दस्त्वर्थं पूर्वपक्षं निवर्तयति । आकाशादिषु सृज्यमानेषु क्रमविगानेऽपि न यष्टरि विगानम् । कुत । यथैकस्या श्रुतौ व्यपदिष्ट परमेश्वर सर्वस्य कर्ता तथैव श्रुत्यन्तरेष्वेकै, केन रूपेण, कारणत्वेन, अपर कल्पो यथा व्यपदिष्ट क्रम आकाशादिषु, 'आत्मन आकाशः सभूत आकाशाद्वायुर्वयोरभिरभ्रेरापोऽह्मः पृथिवी' इति, तस्यैव क्रमस्यानपबाधनेन 'तन्नेजोऽसृजत' इत्यादिवाक्या अपि सृष्टेरुक्तेर्न सृष्टावपि विगानम् ॥ १४ ॥ नन्वेकत्रात्मन आकाशकारणत्वेनोक्तिरन्यत्र च तेजः कारणत्वेन, तत्कथमविगानमिति । अत आह—कारणत्वेति । हेतौ तृतीया ।

न्यायनिर्णयः.

रुक्तः । तेषां तत्र तात्पर्यमेव नास्तीत्याह—भवेदिति । हेतु साधयति—नहीति । तस्य प्रतिपादयितुमिष्टत्वाभाव स्पष्टयति—नहीति । 'पूषा प्रपिष्टभाग' इत्यादौ विधिवद्विश्वजिदादौ फलवद्वाच्यं फल कल्पमित्याशङ्क्य 'फलवत्त्वसिन्धावफलं तदङ्गम्' इति न्याय्याह—वद्वाक्यसंनिध्याज्ञातानां तेनैकवाक्यत्वान्नैवमित्याह—नचेति । न्यायादेकवाक्यत्वमुक्त्वा श्रुतेरपि तस्मिन्निर्दिष्टाह—दर्शयति । शुक्लं कार्यम् । सृष्टिवाक्यानां स्वार्थात्तात्पर्यं युक्त्यापीत्याह—मृदादीति । दृष्टान्तेषु कार्यकारणयोर्भेदाज्जगतोऽपि ब्रह्माभेदः साध्यते । दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोस्तुल्यत्वादित्यर्थः । सृष्ट्यादिप्रपञ्चस्याविवक्षितत्वे वृद्धसंमतिमाह—तथाचेति । लोहं सुवर्णम् । अन्यथान्येति वीप्सा ज्ञेया । अवताराय । ब्रह्मात्मैक्यबुद्धेरिति शेषः । प्रतिपाद्ये ब्रह्मणि नास्ति भेदो न विगानमित्यर्थः । सृष्टिवाक्यानां फलवद्वाक्यसंबन्धार्थं ब्रह्मवाक्योत्थयितुं फलवत्त्वमाह—ब्रह्मेति । मृत्युमत्येतीत्यन्वयः । विदुषामनुभवसिद्धं चैतदित्याह—प्रत्यक्षेति । ननु विद्वद्विरपि नास्माभिरिदमवगम्यते, तत्राह—तत्त्वमिति ॥ १४ ॥ सृष्टिवाक्यानां स्वार्थं तात्पर्याभावमुक्त्वा कारणे परोक्तं विगानमनूय तस्य परिहारयोग्यत्वमाह—यदिति । तत्र परिहारत्वेन सूत्रमवतारयति—अत्रेति । तैत्तिरीयश्रुत्यनुसारेण व्याख्यातुं प्रतिष्ठां पूरयति—असदिति । मन्त्रब्राह्मणयोरैकार्थ्याद्ब्राह्मणस्यासादिर्यतया कारणार्थत्वान्नब्रह्मस्य तादर्थ्यमेवेति पूर्वोपरानुसंवानेन साधयति—यत् इति ।



श्रेव स भवति । असद्ब्रह्मेति वेद चेत् । अस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद । सन्तमेनं ततो विदुः' इत्यसद्वा-  
दापवादेनास्तित्वलक्षणं ब्रह्मान्नमयादिकोशपरम्परया प्रत्यगात्मानं निर्धार्य 'सोऽकामयत्' इति  
तमेव प्रकृतं समाकृष्य सप्रपञ्चां सृष्टिं तस्माच्छावयित्वा 'तत्सत्यमित्याचक्षते' इति चोपसंहृत्य  
'तदप्येष श्लोको भवति' इति तस्मिन्नेव प्रकृतेऽर्थे श्लोकमिममुदाहरति—'असद्वा इदमग्र आ-  
सीत्' इति । यदि त्वसन्निरात्मकमस्मिच्छ्लोकेऽभिप्रेयेत ततोऽन्यसमाकर्षणेऽन्यस्योदाहरणाद-  
संबद्धं वाक्यमापद्येत । तस्मान्नामरूपव्याकृतवस्तुविषयः प्रायेण सच्छब्दः प्रसिद्ध इति तद्व्या-  
करणाभावापेक्षया प्रागुत्पत्तेः सदेव ब्रह्मासदिवासीदित्युपचर्यते । एवैव 'असदेवेदमग्र आसीत्'  
( छा० ३।१९।१ ) इत्यत्रापि योजना । 'तत्सदासीत्' इति समाकर्षणात् । अत्यन्ताभावाभ्युप-  
गमे हि तत्सदासीदिति किं समाकृष्येत । 'तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आसीत्' ( छा० ६।२।१ )  
इत्यत्रापि न श्रुत्यन्तराभिप्रायेणायमेकीयमतोपन्यासः, क्रियायामिव वस्तुनि विकल्पस्यासंभ-  
वात् । तस्माच्छ्रुतिपरिग्रहीतसत्पक्षदाढ्यायैवायं मन्दमतिपरिकल्पितस्यासत्पक्षस्योपन्यास नि-  
रास इति द्रष्टव्यम् । 'तदेदं तर्ह्यव्याकृतमासीत्' ( बृ० १।४।७ ) इत्यत्रापि न निरध्यक्षस्य जगतो  
व्याकरणं कथ्यते, 'स एष इह प्रविष्ट आनखाग्नेभ्यः' इत्यध्यक्षस्य व्याकृतकार्यानुप्रवेशित्वेन स-  
माकर्षात् । निरध्यक्षे व्याकरणाभ्युपगमे ह्यनन्तरेण प्रकृतावलम्बिना स इत्यनेन सर्वनाम्ना कः  
कार्यानुप्रवेशित्वेन समाकृष्येत । चेतनस्य चायमात्मनः शरीरेऽनुप्रवेशः श्रूयते । प्रविष्टस्य चेत-

भाष्यरत्नप्रभा

श्लोकमुदाहरति, अतोऽत्र श्लोके निरात्मकमसन्नं श्राव्यत इति योजना । तत् तत्र सदात्मनि श्लोको मन्त्रो भवति ।  
सदात्मसमाकर्षादतीन्द्रियार्थकासत्पदेन ब्रह्म लक्ष्यत इत्याह—तस्मादिति । नच प्रधानमेव लक्ष्यतामिति वाच्यम् ।  
चेतनार्थकब्रह्मादिशब्दानामनेकेषां लक्षणागौरवादिति भावः । तैत्तिरीयकश्रुतौ सूत्रं योजयित्वा छान्दोग्यादौ  
योजयति—एवैवेति । सदेकार्थकतत्पदेन पूर्वोक्तासत् । समाकर्षात् शून्यत्वमित्यर्थः । नन्वसत्पदलक्षणा न युक्ता,  
श्रुतिभिरेव स्वमतमेवेनोदितानुदितहोमवद्विकल्पस्य दर्शितत्वादित्यत आह—तद्वैक इति । एके गाखिन इत्यर्थो न  
भवति, किंतु अनादिसंसारचक्रस्था वेदबाह्या इत्यर्थः । शून्यनिरासेन श्रुतिभिः सद्वादस्यैवेष्टत्वात्तासां विरोधस्फूर्तिनि-  
रासाय लक्षणा युक्तेति भावः । यदुक्तं कचिदकर्तृका सृष्टि कथितेति, तन्नैत्याह—तद्वेदमिति । अध्यक्षः कर्ता ।  
ननु कर्त्रभाव एव परामृश्यत इत्यत आह—चेतनस्य चायमिति । चक्षुर्द्रष्टा, श्रोत्रं श्रोता, मनो मन्तेत्युच्यत

भामती

सर्वत्राकाशानलानिलादौ साक्षात्कारणत्वेनात्मन । प्रपञ्चितं चैतदधस्तात् । व्याक्रियत इति च कर्मकर्तरि कर्मणि वा  
रूपं, न चेतनमतिरिक्तं कर्तारं प्रतिक्षिपति कितूपस्थापयति । नहि ल्ययते केदारः खयमेवेति वा ल्ययते केदार इति वा

न्यायनिर्णयः

ब्रह्मास्तित्वलक्षणं निर्धार्य तस्मिन्नेव श्लोकमुदाहरतीति सबन्धः । कोशपञ्चकोक्तिद्वारा तस्य प्रत्यक्त्वमुक्तमित्याह—अन्वेति । ब्रह्मण सत्त्वे  
प्रत्यक्त्वेऽपि कारणस्यास्तित्वं कथमित्याशङ्क्य सूत्रं योजयति—स इति । 'इदं सर्वमसृजत यदिदं किञ्च' इत्याद्या सृष्टिश्रुति । उपक्र-  
मोपसंहारयोरैकरूप्याद्वाक्यस्य कारणास्तित्वे तात्पर्यं सिध्यतीत्याह—तदिति । मन्त्रब्राह्मणयोरैकार्थ्ये नियामकाभावाद्ब्राह्मणस्य कारणा-  
स्तित्वार्थत्वेऽपि मन्त्रस्य तन्न स्यादित्याशङ्क्याह—तदपीति । व्यतिरेकद्वारोक्तं स्फोरयति—यदीति । कथं तर्हि सति कारणेऽसच्छ-  
ब्दप्रवृत्तिः, श्रुतिर्हि वाक्याद्वलीयसीत्याशङ्कोपचाराद्युक्ता श्रुतिरित्याह—तस्मादिति । सदेवेत्यत्र नामादिव्याकरणात्प्रागेव ब्रह्मणि स-  
च्छब्दोऽस्तीति प्रायेणेत्युक्तम् । तैत्तिरीयकश्रुतावुक्तन्याय बृहदारण्यकच्छान्दोग्यश्रुतावतिदिशति—एषेति । ननु तैत्तिरीयके ब्राह्मणोक्तेऽर्थे  
मन्त्रोक्तेस्तयोरैकार्थ्याद्युक्तं कारणास्तित्वार्थत्वमिह तदभावात्कथं सदर्थत्व, तत्राह—तदिति । पूर्वमसदेव पुन सद्भवतीति समाकपोपप-  
त्तिमाशङ्क्याह—अत्यन्तेति । शशविपाणादौ कालान्तरेऽपि सत्त्वानुपलम्भादासीच्छब्दस्य तच्छब्दस्य सच्छब्दस्य वाऽयोगादत्यन्तात्मत्वे  
समाकर्षासिद्धिरित्यर्थः । उक्तन्यायं छान्दोग्येऽपि योजयति—तद्वेति । उदितानुदितहोमवद्विरुद्धार्थत्वेऽपि प्रामाण्यसिद्धे शाखान्तरीया-  
भिप्रायेणैकीयमतोक्तौ का हानिरित्याशङ्क्याह—क्रियायामिति । तर्हि का गतिरेकीयमतोक्तिरित्याशङ्क्याह—तस्मादिति । सत्त्वेव सो-  
म्येति समाकर्षादित्यत्रापि सूत्रं नेयम् । यत्तु स्वयकर्तृकत्वमव्याकृतवाक्ये श्रुतं तदूषयति—तद्वेदमिति । तत्रापि हेतुत्वेन सूत्रं योज-  
यति—स इति । ननु सर्वनाम प्रसिद्धार्थं नाप्रसिद्धमुत्थापयति, तत्राह—निरध्यक्षेति । यद्यपि यन्मदन्यदित्यत्रोक्तौ मच्छब्दार्थः  
स इति सर्वनाम्ना परामृश्यते तथाप्यव्याकृतवाक्येऽध्यक्षस्यासनिहितत्वे कार्यानुप्रवेशित्वेनैव इति सनिहितावलम्बिना पराम्रष्टव्याभावात्त-  
द्विरोधः स्यादित्यर्थः । तथापि कथं परामृष्टस्याध्यक्षत्व, तत्राह—चेतनस्येति । कार्यानुप्रविष्टस्य कुतश्चेतनत्व, तत्राह—प्रवि-  
ष्टस्येति । पश्यन्नाम्ना चष्ट इति चक्षुरुक्तः । तथासौ कर्तृव्युत्पत्त्या श्रोत्रादिसंज्ञो भवति । इतश्च जगतो व्याकरणं साध्यक्षमेवेत्याह—

नत्वश्रवणात् 'पश्यंश्चक्षुः शृण्वंश्चीत्रं मन्वानो मनः' इति । अपिच यादृशमिदमद्यत्वे नामरूपाभ्यां व्याक्रियमाणं जगत्साध्यक्षं व्याक्रियत एवमादिसर्गेऽपीति गम्यते । दृष्टिपरीतकल्पनानुपपत्तेः । श्रुत्यन्तरमपि 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' ( छा० ६।३।२ ) इति साध्यक्षमेव जगतो व्याक्रियां दर्शयति । व्याक्रियत इत्यपि कर्मकर्तरि लकारः सत्येव परमेश्वरे व्याकर्तरि सौकर्यमपेक्ष्य द्रष्टव्यः । यथा लूयते केदारः स्वयमेवेति सत्येव पूर्वके लवितरि । यद्वा कर्मण्येवैष लकारोऽर्थाक्षितं कर्तारमपेक्ष्य द्रष्टव्यः । यथा गम्यते ग्राम इति ॥ १५ ॥

### जगद्वाचित्वात् ॥ १६ ॥



पुरुषाणां तु कः कर्ता प्राणजीवपरमात्मसु ॥ कमेति चलने प्राणो जीवोऽपूर्वे विवक्षिते ॥ १ ॥

जगद्वाची कर्मशब्दः पुंमात्रविनिवृत्तये ॥ तत्कर्ता परमात्मैव न मृपावादितः ततः ॥ २ ॥

कौषीतकिब्राह्मणे बालाक्यजातशत्रुसंवादे श्रूयते—'यो वै बालाक एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य वैतत्कर्म स वै वेदितव्यः' ( कौ० ब्रा० ४।१९ ) इति । तत्र किं जीवो वेदितव्यत्वेनोपदिश्यत उत मुख्यः प्राण उत परमात्मेति विंशयः । किं तावत्प्राप्तम् । प्राण इति । कुतः । 'यस्य वैतत्कर्म'

#### भाष्यरत्नप्रभा

इत्यर्थः । आचकार्य सकर्तृकं, कार्यत्वात्, घटवदित्याह—अपिचेति । अद्यत्वे इदानीम् । ननु कर्मकारकादन्यस्य कर्तुः सत्त्वे कर्मण एव कर्तृवाचिलकारो विरुद्ध इत्यत आह—व्याक्रियत इति । अनायासेन सिद्धिमपेक्ष्य कर्मणः कर्तृत्वमुपचर्यत इत्यर्थः । व्याक्रियते जगत्स्वयमेव निष्पन्नरिति व्याख्याय केनचिद्वाक्यतमिति व्याचष्टे—यद्वेति । अतः श्रुतीनामविरोधात्कारणद्वारा समन्वय इति सिद्धम् ॥ १५ ॥ जगद्वाचित्वात् । विषयमाह—कौषीतकीति । बालाकाया अपत्यं बालाकिर्ब्राह्मणस्तं प्रति राजोवाच—यो वा इति । न केवलमादित्यादीनां कर्ता किंतु सर्वस्य जगत इत्याह—यस्येति । एतज्जगद्यस्य कर्म । क्रियते इति व्युत्पत्त्या कार्यमित्यर्थः । कर्मेतिशब्दस्य योगरूढिभ्यां संशयमाह—तत्रेति । पूर्वत्रैकवाक्यस्थसदादिशब्दबलादसच्छब्दो नीतः । इह तु वाक्यभेदात् 'ब्रह्म ते ब्रवाणि' इति बालाकिवाक्यस्थब्रह्मशब्देन प्राणादिशब्दो ब्रह्मपरत्वेन नेतुमशक्य इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षमाह—किं तावदिति ।

#### भामती

लवितारं देवदत्तादिं प्रतिक्षिपति । अपि तूपस्थापयत्येव । तस्मात्सर्वमवदातम् ॥ १५ ॥ जगद्वाचित्वात् । ननु 'ब्रह्म ते ब्रवाणि' इति ब्रह्माभिधानप्रकरणात्, उपमहारे च 'सर्वान् पाप्मनोऽपहृत्य सर्वेषां च भूतानां श्रेष्ठं स्वाराज्यं पर्येति य एवं वेद' इति निरतिशयफलश्रवणाद्ब्रह्मवेदनादन्यत्र तदसम्भवात्, आदित्यचन्द्रादिगतपुरुषकर्तृत्वस्य च 'यस्य वैतत्कर्म' इति चास्यासत्यवच्छेदे सर्वनाम्ना प्रत्यक्षसिद्धस्य जगत परामर्शेन, जगत्कर्तृत्वस्य च ब्रह्मणोऽन्यत्रासम्भवात्कथं जीवमुख्य-प्राणाशङ्का । उच्यते—ब्रह्म ते ब्रवाणीति बालाकिना गार्ग्येण ब्रह्माभिधानं प्रतिज्ञाय तत्तदादित्यादिगताब्रह्मपुरुषाभिधानेन न तावद्ब्रह्मोक्तम् । यस्य चाजातशत्रो 'यो वै बालके एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य वैतत्कर्म' इति वाक्यं न तेन ब्रह्माभिधानं प्रतिज्ञातम् । न चान्यदीयेनोपक्रमेणान्यस्य वाक्यं शक्यं नियन्तुम् । तस्मादजातशत्रोर्वाक्यसदर्थमपौरुषपर्यालोचनया योऽस्यार्थं प्रतिभाति स एव ब्राह्म । अत्र च कर्मशब्दस्तावद्यापारे निरूढवृत्तिः । कार्यं तु क्रियत इति व्युत्पत्त्या वर्तते । नच रूढौ सत्यां व्युत्पत्तिर्युक्ताश्रयितुम् । नच ब्रह्मण उदासीनस्यापरिणामिनो व्यापारवत्ता । वाक्यशेषे च 'अथास्मिन् प्राण

#### न्यायनिर्णयः

अपिचेति । विमत सकर्तृक, कार्यत्वात्, घटवदित्याह—यादृशमिति । घटस्य सकर्तृकत्वेऽपि क्षित्यादेस्तत्रेति व्यवस्थामाशङ्काह—इद्वेति । न केवलमनुमानाज्जगतो व्याक्रिया साध्यक्षा किंतु छान्दोग्यश्रुतेरपीत्याह—श्रुत्यन्तरमिति । बृहदारण्यकापेक्षयान्तरशब्दः । श्रुत्यनुमानाभ्यां जगतः सकर्तृकत्वे कर्मकर्तरि लकारश्चतुर्युक्त्याशङ्काह—व्याक्रियत इति । तत्र सप्रतिपत्त्यर्थं दृष्टान्तमाह—यथेति । कर्मकर्तरि लकार इत्येतदुक्तं, कर्मण्येवासावित्याह—यद्वेति । कथं तर्हि जगतः सकर्तृकत्व, तत्राह—अर्थेति । तत्रापि लोकसिद्धं दृष्टान्तमाह—यथेति । तदेव श्रुतीनामविगानाद्ब्रह्मणि गतिसामान्यं सिद्धम् ॥ १५ ॥ बहूनां शब्दानां मियो विरुद्धार्थानामविरोधेनैककारणार्थवद्वेकस्य शब्दस्यानेकार्थस्य विशेषार्थत्वेन वाक्यस्य कारणपरत्वमाह—जगदिति । अधिकरणस्य विषयमाह—कौषीतकीति । श्रुतिं दर्शयन्नजातशत्रुक्तिमाह—यो वा इति । एतेषामादित्यादीनाम् । न केवलं जगदेकदेशस्य कर्ता किंतु जगत सर्वस्येत्याह—यस्येति । सामान्यविशेषार्थवाक्याभ्यां जगत्कर्ता ततो निष्कृष्टो द्रष्टव्य इत्याह—स इति । कर्मशब्दस्य रूढियोगाभ्यां संशयमाह—तत्रेति । विमृश्य पूर्वपक्षमाह—किमिति । प्राणस्य प्रथमप्राप्तौ हेतु पृच्छति—कुत इति । एकवाक्ये सति सच्छब्दादसच्छब्दो नीतः, वाक्यभेदे कर्मशब्दो ब्रह्मशब्दान्न शक्यो नेतुम् । अत्राप्येकवाक्यत्वे यथोत्तरसच्छब्दात्प्राचीनोऽसच्छब्दो नीतस्तथोत्तरकर्मशब्दाद्ब्रह्मशब्दस्य नयनमिति मत्वा हेतुमाह—यस्येति । काचित्कहैरण्यगर्भमतद्योतिकर्मशब्दस्य ब्रह्मानुगुण्योक्तिद्वारा गतिसामान्यं संसाध्य

इति श्रवणात् । परिस्पन्दलक्षणस्य च कर्मणः प्राणाश्रयत्वात् । वाक्यशेषे च 'अथास्मिन्प्राण एवैकधा भवति' इति प्राणशब्ददर्शनात् । प्राणशब्दस्य च मुख्ये प्राणे प्रसिद्धत्वात् । ये चैते पुरस्ताद्बालाकिना 'आदित्ये पुरुषश्चन्द्रमसि पुरुषः' इत्येवमादयः पुरुषा निर्दिष्टास्तेषामपि भवति प्राणः कर्ता प्राणावस्थाविशेषत्वादादित्यादिदेवतात्मनाम् । 'कतम एको देव इति प्राण इति स ब्रह्म त्यदित्याचक्षते' ( बृ० ३।१।९ ) इति श्रुत्यन्तरप्रसिद्धेः जीवो वायमिह वेदितव्यतयोपदिश्यते । तस्यापि धर्माधर्मलक्षणं कर्म शक्यते श्रावयितुम् 'यस्य वैतत्कर्म' इति । सोऽपि भोक्तृत्वाद्भोगोपकरणभूतानामेतेषां पुरुषाणां कर्तापपद्यते । वाक्यशेषे च जीवलिङ्गमवगम्यते । यत्कारणं वेदितव्यतयोपन्यस्तस्य पुरुषाणां कर्तृवेदनायोपेतं बालाकिं प्रति बुबोधयिष्यपुरजातशत्रुः सुप्तं पुरुषमामन्त्रयामन्त्रणशब्दाश्रवणात्प्राणादीनामभोक्तृत्वं प्रतिबोध्य यष्टिघातोत्थानात्प्रा-

भाष्यरत्नप्रभा

पूर्वपक्षे वाक्यस्य प्राणाद्युपास्तिपरत्वाद्ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिः, सिद्धान्ते ज्ञेये समन्वयसिद्धिरिति फलम् । अथ सुषुप्तौ । द्रष्टेति शेषः । श्रुतं पुरुषकर्तृत्वं प्राणस्य कथमित्यत आह—ये चैत इति । सूत्रात्मकप्राणस्य विकाराः सूर्यादय इत्यत्र मानमाह—कतम इति । यस्य महिमानः सर्वे देवा इति पूर्ववाक्ये दर्शितं, अतः सर्वदेवात्मकत्वात् स प्राणो ब्रह्म । स्यत् परोक्षम् । शास्त्रैकवेद्यत्वादित्यर्थः । पूर्वपक्षान्तरमाह—जीवो वेति । यत्कारणं यस्माज्जीवं बोधयति तस्मादस्ति सुसोत्थापनं जीवलिङ्गमिति योजना । तौ ह पुरुषं सुप्तमाजगमतुः । तं राजा हे बृहत्पाण्डरवासः सोमराजन्नित्यामन्त्रय संबोध्य संबोधनानभिज्ञत्वात् प्राणादेरनात्मत्वमुक्त्वा यष्ट्याघातेनोत्थाप्य जीवं बोधितवानित्यर्थः । श्रेष्ठी प्रधानः स्वैर्भृत्यैर्ज्ञातिभिरुपहृतं भुङ्क्ते स्वाः ज्ञातयश्च तमुपजीवन्ति, एवं जीवोऽपि आदित्यादिभिः प्रकाशादिना भोगोपकरणैर्भुङ्क्ते

भामती

एवैकधा भवति' इति श्रवणात्परिस्पन्दलक्षणस्य च कर्मणो यत्रोपपत्तिः स एव वेदितव्यतयोपदिश्यते । आदित्यादिगतपुरुषकर्तृत्वं च प्राणस्योपपद्यते, हिरण्यगर्भरूपप्राणावस्थाविशेषत्वादादित्यादिदेवतानाम् । 'कतम एको देव प्राण' इति श्रुते । उपक्रमानुरोधेन चोपसंहारे सर्वशब्द सर्वान् पाप्मन इति च सर्वेषां भूतानामिति चापेक्षिकवृत्तिर्बहून् पाप्मनो बहूना भूतानामित्येवंपरो द्रष्टव्यः । एकस्मिन् वाक्ये उपक्रमानुरोधादुपसंहारो वर्णीयः । यदि तु दत्तबालाकिमब्रह्मणि ब्रह्माभिधायिनमपोद्याजातशत्रोर्वचनं ब्रह्मविषयमेवान्यथा तु तदुक्ताद्विशेषं विचक्षोरब्रह्माभिधानमसंबद्धं स्यादिति मन्यते, तथापि नैतद्ब्रह्माभिधानं भवितुमर्हति, अपितु जीवाभिधानमेव, यत्कारणं वेदितव्यतयोपन्यस्तस्य पुरुषाणां कर्तृवेदनायोपेतं बालाकिं प्रति बुबोधयिष्यपुरजातशत्रुः सुप्तं पुरुषमामन्त्रयामन्त्रणशब्दाश्रवणात् प्राणादीनामभोक्तृत्वमस्त्वामित्वं प्रतिबोध्य यष्टिघातोत्थानात् प्राणादिव्यतिरिक्तं जीवं भोक्तारं स्वामिनं प्रतिबोधयति । परस्तादपि 'तद्यथा श्रेष्ठी स्वैर्भुङ्क्ते यथा वा स्वाः श्रेष्ठिनं भुजन्त्येवमेवैष प्रज्ञात्मैतैरात्मभिर्भुङ्क्ते एवमेवैत आत्मानं एनमात्मानं भुजन्ति' इति श्रवणात् । यथा श्रेष्ठी प्रधानः पुरुषः स्वैर्भृत्यैः करणभूतैर्विषयान् भुङ्क्ते, यथा वा स्वा भृत्याः श्रेष्ठिनं भुजन्ति । ते हि श्रेष्ठिनमशान्च्छादनादिप्रहणेन भुजन्ति । एवमेवैष प्रज्ञात्मा जीव एतैरादित्यादिगतैरात्मभिर्विषयान् भुङ्क्ते । ते ह्यादित्यादय आलोकवृष्ट्यादिना सान्निव्यमाचरन्तो जीवात्मानं भोजयन्ति, जीवात्मानमपि यजमानं तदुत्सृष्टहविरादानादादित्यादयो भुजन्ति, तस्माज्जीवात्मैव ब्रह्मणोऽभेदाद्ब्रह्मेह वेदितव्यतयोपदिश्यते । यस्य वैतत्कर्म इति । जीवप्रयुक्तानां देहेन्द्रियादीनां कर्म जीवस्य भवति । कर्मजन्यत्वाद्वा धर्माधर्मयोः कर्मशब्दवाच्यत्वं रुच्यनुसारात् । तौ च धर्माधर्मौ जीवस्य । धर्माधर्माक्षिप्तत्वाच्चादित्यादीनां भोगोपकरणानां तेष्वपि जीवस्य कर्तृत्वमुपपन्नम् । उपपन्नं च प्राणमृत्त्वाज्जीवस्य प्राणशब्दत्वम् । ये च प्रश्नप्रतिवचने—'कैष एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्ठ यदा सुप्तः स्वप्नं न कंचन पश्यति' इति । अनयोरपि न स्पष्टं ब्रह्माभिधानमुपलभ्यते । जीवव्यतिरेकश्च प्राणात्मनो हिरण्यगर्भस्याप्युपपद्यते ।

न्यायनिर्णयः

समन्वयसाधनात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे प्राणजीवान्यतरस्य वेदितव्यतया ब्रह्मणि गतिसामाग्यासिद्धिः, उत्तरत्र परस्वैव तथात्वात्तत्सिद्धिरिति फलम् । श्रुतेऽपि कर्मशब्दे कथं प्राणवीरन्यत्रापि तद्योगात्, तत्राह—परिस्पन्देति । कर्मशब्दस्य क्रियावृष्टसाधारण्यादसाधारणप्रमाणभावे कथं परिस्पन्देन प्राणधी, तत्राह—वाक्येति । करणोपरमानन्तर्यमथशब्दार्थः । प्राणशब्दस्यापि साधारण्यादनर्णयः शङ्कित्वोक्तम्—प्राणेति । पुरुषकर्तृत्वेनोक्तस्य न प्राणत्व तस्य तदकर्तृत्वादित्याशङ्काह—ये चैति । आदित्यादीनां प्राणावस्थाविशेषत्वे मानमाह—कतम इति । 'महिमानं एवैते' इत्यादिना पूर्वोक्तदेवतानां प्रश्नप्रत्युक्तिभ्यां प्राणत्वोक्त्या तदवस्थात्वमुक्तमित्यर्थः । वाक्यान्तरे च लिङ्गस्यामूर्तैरस्य त्यदिति परोक्षसूत्रत्वोक्तस्तस्येह त्यदिति प्राणत्वेन प्रत्यभिज्ञानात्तस्य लिङ्गरूपादित्यादिदेवतात्वमित्याह—स इति । पक्षान्तरमाह—जीवो वेति । तस्मिन्नमूर्ते कर्मशब्दाद्योगमाशङ्काह—तस्येति । तथापि तनुमहिम्नोऽस्य नादित्यादिकर्तृत्वमित्याशङ्कावृष्ट्या तद्योगमाह—सोऽपीति । कर्मशब्दस्य साधारणस्यावृष्ट्यर्थत्वमुपेत्य कथं जीवोक्तिरित्याशङ्काह—वाक्येति । तदेव स्फुटयति—यदिति । 'तौ ह सुप्तं पुरुषमाजगमतुस्तमेतैर्नामभिरामन्त्रयामन्त्रे बृहत्पाण्डरवासः सोमराजन्निति स नोत्तसौ' इत्यादिना स-

णादिव्यतिरिक्तं जीवं भोक्तारं प्रतिबोधयति । तथा परस्तादपि जीवलिङ्गमवगम्यते—‘तद्यथा श्रेष्ठी स्वैर्भुङ्क्ते यथा वा स्वाः श्रेष्ठिनं भुञ्जन्त्येवमेवैष प्रज्ञात्मैतैरात्मभिर्भुङ्क्ते एवमेवैत आत्मान एतमात्मानं भुञ्जन्ति’ (कौ० ब्रा० ४।२०) इति । प्राणभृत्त्वाच्च जीवस्योपपन्नं प्राणशब्दत्वम् । तस्माज्जीवमुख्यप्राणयोरन्यतर इह ग्रहणीयो न परमेश्वरः, तल्लिङ्गानवगमादिति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—परमेश्वर एवायमेतेषां पुरुषाणां कर्ता स्यात् । कस्मात् । उपक्रमसामर्थ्यात् । इह हि बालाकिरजातशत्रुणा सह ‘ब्रह्म ते ब्रवाणि’ इति संवदितुमुपपन्नक्रमे । स च कतिचिदादित्याद्यधिकरणापुरुषानमुख्यब्रह्मदृष्टिभाज उक्त्वा तूष्णीं बभूव । तमजातशत्रुः ‘मृषा वै खलु मा संवदिष्टा ब्रह्म ते ब्रवाणि’ इत्यमुख्यब्रह्मवादितयापोद्य तत्कर्तारमन्यं वेदितव्यतयोपचिक्षेप । यदि सोऽप्यमुख्यब्रह्मदृष्टिभाक् स्यादुपक्रमो बाध्येत । तस्मात्परमेश्वर एवायं भवितुमर्हति । कर्तृत्वं चैतेषां

भाष्यरत्नप्रभा

ते च हविर्ग्रहणादिना जीवमुपजीवन्तीत्युक्तं भोक्तृत्वं जीवलिङ्गम् । ननु ‘प्राण एवैकधा भवति’ इति श्रुतः प्राणशब्दो जीवे कथमित्यत आह—प्राणभृत्त्वाच्चेति । सूत्राद्बहिरेव सिद्धान्तयति—एवमिति । स च बालाकिर्ब्रह्मत्वान्नस्याव्यष्टिलिङ्गरूपान्पुरुषानुक्त्वा राज्ञा निरस्तस्तूष्णीं स्थितः । त्वदुक्तं ब्रह्म मृषेत्युक्त्वा राज्ञोच्यमानं ब्रह्मैवेति वक्तव्यमन्यथा राज्ञोऽपि मृषावादित्वप्रसङ्गादित्याह—यदि सोऽपीति । वेदितव्योऽपीत्यर्थः । मुख्यं पुरुषकर्तृत्वं ब्रह्मण एव लिङ्गं, प्राणजीवयोस्तन्नियन्त्यत्वेनास्वातन्त्र्यादित्याह—कर्तृत्वं चेति । यदुक्तं चलनादृष्टयोर्वाचकः कर्मशब्दः प्राणजीवयोरुप-

भामती

तस्माज्जीवप्राणयोरन्यतर इह ग्राह्यो न परमेश्वर इति प्राप्तम् । एवं प्राप्ते उच्यते—‘मृषावादिनामापोद्य बालाकिं ब्रह्मवादिनम् । राजा कथमसंबद्धं मिथ्या वा वक्तुमर्हति ॥’ यथा हि केनचिन्मणिलक्षणज्ञमानिना काचे मणिरेष वेदितव्य इत्युक्ते परस्य काचोऽयं मणिर्न तल्लक्षणायोगादित्यभिधाय आत्मनो विशेषं जिज्ञापयिषोस्तत्त्वाभिधानमसंबद्धम् । अमणौ मण्यभिधानं न पूर्ववादिनो विशेषमापादयति स्वयमपि मृषाभिधानात् । तस्मादनेनोत्तरवादिना पूर्ववादिनो विशेषमापादयता मणितत्त्वमेव वक्तव्यम् । एवमजातशत्रुणा दत्तबालाकेरब्रह्मवादिनो विशेषमात्मनो दर्शयता जीवप्राणाभिधाने असंबद्धमुक्तं स्यात् । तयोर्वाऽब्रह्मणोर्ब्रह्माभिधाने मिथ्याभिहितं स्यात् । तथा च न कश्चिद्विशेषो बालाकेर्गर्गादजातशत्रोर्भवेत् । तस्मादनेन ब्रह्मतत्त्वमभिधातव्यम् । तथा सत्यस्य न मिथ्यावयवम् । तस्मात् ‘ब्रह्म ते ब्रवाणि’ इति ब्रह्मणोपक्रमात्, सर्वान् पाप्मनोऽपहृत्य सर्वेषां च भूतानां श्रेष्ठं स्वाराज्यं पर्येति य एवं वेद’ इति च सति संभवे सर्वेश्वरेऽसकोचाच्चिरतिशयेन फलेनोपसहारात्, ब्रह्मवेदानादन्यतश्च तदनुपपत्तेः, आदित्यादिपुरुषकर्तृत्वस्य च स्वातन्त्र्यलक्षणस्य मुख्यस्य ब्रह्मण्येव सभवादन्वेषा हिरण्यगर्भादीनां तत्पारतन्त्र्यात्, ‘केप एतद्बालाके’ इत्यादेर्जीवाधिकरणभवनापादनप्रशस्य ‘यदा सुप्तं स्वप्नं न तंचन पश्यत्यथास्मिन् प्राण एवैकधा भवति’ इत्यादेरुत्तरस्य च ब्रह्मण्येवोपपत्तेर्ब्रह्मविषयत्वं निश्चीयते । अथ कस्मान्न भवतो हिरण्यगर्भगोचरे एव प्रश्नोत्तरे, तथा च नैताभ्यां ब्रह्मविषयत्वसिद्धिरित्येतन्निराचिकीर्षु पठति—एतस्मादात्मनः प्राणा यथा यथायतनं प्रतिष्ठन्त इति । एतदुक्तं भवति—आत्मैव भवति जीवप्राणादीनामधिकरणं नान्यदिति । यद्यपि च जीवो नात्मनो भिद्यते तथाप्युपाध्यवच्छिन्नस्य परमात्मनो जीवत्वेनोपाधिभेदाद्भेदमारोप्याधाराधेयभावो द्रष्टव्यः । एव च जीवभवनान्धारत्वमपादानत्वं च परमा-

न्यायनिर्णय

बोधनशब्दाश्रितेरचेतनत्वेनानात्मत्वं प्राणादेरुक्तातिरिक्तजीवोक्तेर्वाक्यशेषस्तदर्थः । नहि ततोऽन्यो भोक्तास्तीत्यर्थः । इतोऽपि वेदितव्यो जीव एवेत्याह—तथेति । परस्तादिति । अनन्तरवाक्यापेक्षया पश्चादिति यावत् । श्रेष्ठी प्रधानपुरुषः । स्वैर्भुङ्क्ते । उपकरणैरित्येतत् । श्रुत्या वा प्रधानमशनाच्छादनादिनोपजीवन्तीत्याह—यथेति । एव जीवोऽप्यादित्यादिभिः प्रकाशादिना भोगोपकरणैर्भुङ्क्ते । श्रुत्यवदादित्यादयोऽपि जीव हविर्ग्रहणादिनोपजीवन्तीत्याह—एवमिति । ‘अथास्मिन्प्राण एवैकधा भवति’ इति प्राणशब्दो जीवे कथं स्यात्, तत्राह—प्राणेति । प्राणजीवयोरन्यतरस्य वेदितव्यत्वाद्भेदसामान्यासिद्धिरित्युपसंहरति—तस्मादिति । ‘ब्रह्म ते ब्रवाणि’ इत्युपक्रमात्, उपसहारे च स्वाराज्यफलोक्तेः, सर्वपाप्मदाहलिङ्गात्, क्रियत इति कर्मशब्दस्य जगदर्थत्वात्, तत्कर्तृत्वस्य परसिन्नेव युक्तत्वात्, परमात्मैवायमित्याशङ्क्य बालाकिवाक्यादजातशत्रुवाक्यनियमायोगात्, योगरूढ्योश्च रूढेर्बलीयस्त्वात्, फलोक्तेश्चोपचरितार्थत्वान्नैवमित्याह—नेति । पूर्वपक्षमनूय सूत्राद्बहिरेव सिद्धान्तयति—एवमिति । लिङ्गासिद्धेरार्थे निरस्ते नियमासिद्धिरिति शङ्कते—कस्मादिति । यदाव्यशेषे सदिग्धं तन्निश्चितेनोपक्रमेण नेतव्यमित्याह—उपक्रमेति । तत्सामर्थ्यं दर्शयितुमुपक्रममाह—इहेति । तदाव्ये ब्रह्मणोपक्रमेऽपि किमिति राज्ञो वाक्यं तद्विषयं नियम्यते, नहि आन्तर्वाक्यादन्तर्वाक्यं नियन्तुं शक्यं, तत्राह—स चेति । बालाकिना ब्रह्म नोक्तं चेत्तस्मैवोपक्रमो विरुध्येत, राज्ञस्तु तथातुपक्रमान्न तद्विरोधः, तेन तद्वाक्यस्याब्रह्मार्थत्वेत्याशङ्क्याह—तमिति । तथापि कथं वेदितव्यस्य ब्रह्मत्वं, तत्राह—यदीति । राज्ञा बालाकेरब्रह्मवादिनो विशेषमात्मनो दर्शयता मुख्यं ब्रह्मैव वाच्यम्, अन्यथा स्वस्यापि मृषावादित्वात्ततोऽविशेषादित्यर्थः । उपक्रमसामर्थ्यसिद्धमुपसंहरति—तस्मादिति । इतश्चेश्वर एव वेदितव्य इत्याह—कर्तृत्वं चेति । प्राणा



पुरुषाणां न परमेश्वरादन्यस्य स्वातन्त्र्येणावकल्पते। 'यस्य वैतत्कर्म' इत्यपि नायं परिस्पन्दलक्षणस्य धर्माधर्मलक्षणस्य वा कर्मणो निर्देशः। तयोरन्यतरस्याप्यप्रकृतत्वात्। असंशब्दितत्वाच्च। नापि पुरुषाणामयं निर्देशः। एतेषां पुरुषाणां कर्तृत्वेव तेषां निर्दिष्टत्वात्। लिङ्गवचनविगानाच्च। नापि पुरुषविषयस्य करोत्यर्थस्य क्रियाफलस्य वायं निर्देशः, कर्तृशब्देनैव तयोरुपात्तत्वात्। पारिशेष्यात्प्रत्यक्षसंनिहितं जगत्सर्वनाम्नैतच्छब्देन निर्दिश्यते। क्रियत इति च तदेव जगत्कर्म। ननु जगदप्यप्रकृतमसंशब्दितं च। सत्यमेतत्। तथाप्यसति विशेषोपादाने साधारणेनार्थेन संनिधानेन संनिहितवस्तुमात्रस्यायं निर्देश इति गायते न विशिष्टस्य कस्यचित्। विशेषसंनिधानाभावात्। पूर्वत्र च जगदेकदेशभूतानां पुरुषाणां विशेषोपादानादविशेषितं जगदेवेहोपादीयत इति गम्यते। एतदुक्तं भवति—य एतेषां पुरुषाणां जगदेकदेशभूतानां कर्ता, किमनेन विशेषेण,

भाष्यरत्नप्रभा

स्थापक इति, तन्नेत्याह—यस्येति। अनेकार्थकाच्छब्दादन्यतरार्थस्य प्रकरणादुपपदाद्वा ग्रहणं न्याय्यम्। अत्र प्रकरणोपपदयोरसत्त्वात्कस्य ग्रहणमिति संशये पुरुषकर्तृपदसंनिध्यात् क्रियत इति योगाजगद्ग्रहणमित्यर्थः। एतत्कर्मैतिप्रकृतपरामर्शात्पुरुषाः पूर्वोक्ताः कर्मशब्देन निर्दिश्यन्तामित्यत आह—नापीति। पौनरुक्त्यात्तात्पुरुषाणां नपुंसकैकवचनेन परामर्शयोगाच्चेत्यर्थः। ननु पुरुषोत्पादकस्य कर्तृव्यापारः करोत्यर्थः उत्पादनं तस्य फलं पुरुषजन्म तदन्यतरवाची कर्मशब्दोऽस्त्वित्यत आह—नापीति। कर्तृशब्देनेति। क्रियाफलाभ्यां विना कर्तृत्वायोगात्कर्तृशब्देनैव तयोर्ग्रहणमित्यर्थः। जगतोऽपि प्रकरणोपपदे न स्त इत्युक्तमङ्गीकरोति—सत्यमिति। प्रकरणादिकं हि सर्वनाम्नाः संकोचकं, तस्मिन्नसति सामान्येन बुद्धिस्थ सर्वमेव गृह्यते। अत्र च संकोचकासत्वात्सर्वार्थकेन सर्वनाम्ना बुद्धिस्थस्य कार्यमात्रस्य कर्मशब्दो वाचक इत्याह—तथापीति। किंच जगदेकदेशोक्त्या जगत्प्रकृतमित्याह—पूर्वत्रेति। जगद्ग्रहे पुरुषाणामपि ग्रहात्पृथगुक्तिर्व्यर्थेत्यत आह—एतदुक्तमिति। स वेदितव्य इति संबन्धः। पुरुषमात्रनिरूपितं कर्तृत्वमिति आन्तिलि-

भामती

त्मन उपपन्नम्। तदेवं बालाक्यजातशत्रुसवादवाक्यसदर्मस्य ब्रह्मपरले स्थिते यस्य वैतत्कर्म इति व्यापाराभिधाने न सगच्छत इति कर्मशब्दः कार्याभिधायी भवति, एतदिति सर्वनामपरामृष्टं च तत्कार्यं, सर्वनाम चेद संनिहितपरामर्शं, नच किञ्चिदिह शब्दोक्तमस्ति संनिहितम्। न चादित्यादिपुरुषा संनिहिता अपि परामर्शाद् बहुत्वात् पुंलिङ्गत्वाच्च। एतदिति चैकस्य नपुंसकस्याभिधानात्, 'एतेषां पुरुषाणां कर्ता' इत्यनेनैव गतार्थत्वाच्च। तस्मादशब्दोक्तमपि प्रत्यक्षसिद्धं सबन्धार्हं जगदेव पराम्रष्टव्यम्। एतदुक्तं भवति। अल्पमिदमुच्यते एतेषामादित्यादिगतानां जगदेकदेशभूतानां कर्तृति, किंतु कृत्स्नमेव जगद्यस्य कार्यमिति वाशब्देन सूच्यते। जीवप्राणशब्दौ च ब्रह्मपरौ जीवशब्दस्य ब्रह्मोपलक्षणपरत्वात्। न पुनर्ब्रह्मशब्दो जीवोपलक्षणपरः। तथा सति हि बह्वसमजस स्यादित्युक्तम्। न चानधिगतार्थावबोधनस्वरसस्य शब्दस्याधिगतबोधनं युक्तम्। नाप्यनधिगतेनाधिगतोपलक्षणमुपपन्नम्। नच सभवेकवाक्यत्वे वाक्यभेदो न्याय्यः। वाक्यशेषानुरोधेन च जीवप्राणपरमात्मोपासनात्रयविधाने वाक्यत्रयं भवेत्। पौर्वापर्यपर्यालोचनया तु ब्रह्मोपासनपरत्वे एकवाक्यतैव। तस्माच्च जीवप्राणपरत्वं न तु ब्रह्मपरत्वं वेति सिद्धम्। स्यादेतत्। निर्दिश्यन्ता पुरुषा कार्यास्तद्विषया तु कृतिरनिर्दिष्टा तत्फलं वा कार्यस्योत्पत्तिस्ते यस्येदं कर्मैति निर्दिश्येते, तत कुत पौनरुक्त्यमित्यत आह—नापि पुरुषविषयस्येति। एतदुक्तं भवति—

न्यायनिर्णय

व्याविशेषत्वादित्यादीनां तस्य तत्कर्तृत्वं युक्तं, भोक्तृरप्यदृष्टद्वारा भोगोपकरणादित्यादिकर्तृत्वं स्यादित्याशङ्क्य निरङ्कुशं तत्कर्तृत्वमीश्वरस्यैवेति विशिनष्टि—स्वातन्त्र्येणेति। किंच कर्मशब्दस्य चलनादृष्ट्या रूढस्यान्यतरार्थत्वनियमात् क्रियत इति जगदर्थत्वात्तत्कर्तृत्वेन ब्रह्मैव ग्राह्यमित्याह—यस्येति। एतच्छब्दस्य प्रकृतार्थत्वात्तत्समभिध्याहृतकर्मशब्दस्य तद्वशादन्यतरार्थत्ववीरित्याशङ्काह—तयोरिति। उपपदाभावाच्च तस्य नान्यतरार्थत्वेत्याह—असंशब्दितत्वाच्चेति। एतच्छब्देन प्रकृतगामिना प्रकृतत्वात्पुरुषा एव परामृश्यन्ते न जगदित्याशङ्काह—नापीति। तदनुक्तौ हेत्वन्तरमाह—लिङ्गेति। पुरुषाणां बहुत्वात्पुलिङ्गशब्दवाच्यत्वात्, एतदित्येकस्य नपुंसकस्य चोत्तेर्न पुरुषोक्तिरित्यर्थः। पुरुषाणां पृथक्त्वेनेऽपि तदर्थक्रियायास्तत्फलस्य च कार्यजन्मनोऽनुक्तत्वादेतत्कमेति तदुक्तौ न पौनरुक्त्यमित्याशङ्काह—नापीति। क्रियातत्फले कर्तार वदता कर्तृशब्देनैवाक्षिप्तं। ताभ्यां कर्तृवच्छेदादित्यर्थः। पारिशेषसिद्धमर्थमाह—पारिशेष्यादिति। तस्य कथं कर्मशब्दत्व, नहि तच्चलनमदृष्टं वा, तत्राह—क्रियत इति। प्रकरणोपपदयोरसत्त्वाविशेषे सर्वनामसमानाधिकृतकर्मशब्दस्य कर्मव्युत्पत्त्या कुतो जगदर्थतेति शङ्कते—नन्विति। सर्वनाम्ना संनिहितार्थत्वादुपपदाद्यभावे विशेषे संकोचायोगादेतच्छब्दसहितकर्मशब्देन जगदेवोक्तमित्याह—सत्यमिति। किंचाप्रकृतत्वमपि जगतो नास्ति, तदेकदेशानां पुरुषाणां प्रकृतत्वात्तद्वारा कृत्स्नजगदुक्तियोगादित्याह—पूर्वत्रेति। तर्हि तन्मात्रमेव सर्वनाम्ना ग्राह्यं, श्रुतिलक्षणयो श्रुतेरौचित्यादित्याशङ्क्य तदत्यागान्मेवमित्याह—अविशेषितमिति। तर्हि सर्वनाम्ना जगद्ग्राहिणा पुरुषाणामपि ग्रहादेतेषामित्यादिपृथगुक्तिरनधिकेत्याशङ्काह—एतादिति। यस्य कृत्स्नं जगत्कर्म-



यस्य कृत्स्नमेव जगदविशेषितं कर्मेति । वाशब्द एकदेशावच्छिन्नकर्तृत्वव्यावृत्त्यर्थः । ये बाला-  
किना ब्रह्मत्वमिमताः पुरुषाः कीर्तितास्तेषामब्रह्मत्वव्यापनाय विशेषोपादानम् । एवं ब्राह्मणप-  
रिवाजकन्यायेन सामान्यविशेषाभ्यां जगतः कर्ता वेदितव्यतयोपदिश्यते । परमेश्वरश्च सर्वज-  
गतः कर्ता सर्ववेदात्मैव व्यवधारितः ॥ १६ ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गाच्चेति चेत्तद्व्याख्यातम् ॥ १७ ॥

अर्थं यदुक्तं वाच्यशेषगताजीवलिङ्गान्मुख्यप्राणलिङ्गाच्च तयोरेवान्यतरस्येह ग्रहणं न्याय्यं न  
परमेश्वरस्येति । तत्परिहृतव्यम् । यदत्रोच्यते—परिहृतं चैतत् 'नोपासात्रैविध्यादाश्रितत्वादिह  
तद्योगात्' ( ब्र० सू० २।१।३१ ) इत्यत्र । त्रिविधं ह्यत्रोपासनमेवं सति प्रसज्येत जीवोपासनं मु-  
ख्यप्राणोपासनं ब्रह्मोपासनं चेति । न चैतन्न्याय्यम् । उपक्रमोपसंहाराभ्यां हि ब्रह्मविषयत्वमस्य  
वाक्यस्यावगम्यते । तत्रोपक्रमस्य तावद्ब्रह्मविषयत्वं दर्शितम् । उपसंहारस्यापि निरतिशयफलश्र-  
वणाद्ब्रह्मविषयत्वं दृश्यते—'सर्वान्पाप्मनोऽपहत्य सर्वेषां च भूतानां श्रेष्ठ्यं स्वाराज्यमाधिपत्यं  
पयंति य एवं वेद' इति । नन्वेवं सति प्रतर्दनवाक्यनिर्णयेनैवेदमपि वाक्यं निर्णीयते । न निर्णी-  
यते । 'यस्य धेतत्कर्तृ' इत्यस्य ब्रह्मविषयत्वेन तत्रानिर्धारितत्वात् । तस्मादत्र जीवमुख्यप्राणशङ्का  
पुनरुत्पद्यमाना निवर्त्यते । प्राणशब्दोऽपि ब्रह्मविषयो दृष्टः 'प्राणबन्धनं हि सोम्य मनः' ( छा०  
६।८।२ ) इत्यत्र । जीवलिङ्गमप्युपक्रमोपसंहारयोर्ब्रह्मविषयत्वादमेदाभिप्रायेण योजयितव्यम् ॥

अन्यार्थं तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्यानाभ्यामपि चैवमेके ॥ १८ ॥

भाष्यरजप्रभा

रासार्थो वाशब्दः । ब्राह्मणा भोजयितव्याः परिव्राजकाश्चेत्यत्र यथा ब्राह्मणशब्दः परिव्राजकान्यविषयः तथात्र कर्मशब्दः  
पुरुषान्यजगद्वाचीत्याह—एवमिति । अस्तु जगत्कर्ता वेदितव्यः, परमेश्वरस्य किमायातमित्यत आह—परमेश्वरेति  
॥ १६ ॥ त्सेद्धान्तमुक्त्वा पूर्वपक्षबीजमनूय दूषयति—जीवमुख्यप्राणलिङ्गादिति । उक्तमेव स्मारयति—  
त्रिविधमिति । श्रेष्ठ्यं गुणाधिक्यम्, आधिपत्यं नियन्त्रित्वम् । स्वाराज्यमनियम्यत्वमिति भेदः । 'संभवत्येकवाक्यत्वे  
वाक्यभेदो हि नेष्यते' इत्युक्तं चेत् पुनरुक्तिः स्यादिति शङ्कते—नन्वेवमिति । कर्मपदस्य रूढ्या पूर्वपक्षप्राप्तौ  
तन्निरासार्थमस्यास्मिन् युक्त इत्याह—नेत्यादिना । प्राणशब्दजीवलिङ्गयोगेतिमाह—प्राणशब्दोऽपीति । मनो  
जीवः ॥ १७ ॥ जीवलिङ्गेन ब्रह्मैव लक्ष्यत इत्युक्तम् । इदानीं तल्लिङ्गेन जीवोक्तिद्वारा ब्रह्म ग्राह्यमित्याह—अन्यार्थ-

भामती

कर्तृशब्देनैव कर्तारमभिधत्ता तथारूपात्तत्वादाक्षितत्वात् । नहि कृति विना कर्ता भवति । नापि कृतिर्भावनापराभिधाना  
भूतिसुत्पत्ति विनेत्यर्थः । ननु यदीदमा जगत्परासृष्टं ततस्तदन्तर्भूता पुरुषा अपीति य एतेषां पुरुषाणामिति पुनरुक्तमित्यत  
आह—इत्तदुक्तं भवति । य एषां पुरुषाणामिति ॥ १६ ॥ १७ ॥ ननु 'प्राण एवैकधा भवति' इत्यादिकादपि

न्यायनिर्णय

स वेदितव्य इति संबन्धः । वाशब्दद्वेदितृविकल्प प्रत्याह—वाशब्द इति । तथापि 'पुरुषाणां कर्ता यस्य वैतत्कर्मा' इति कुतो भेदोक्तिः,  
जगत्कर्तृत्वोक्तरेवादित्यादिकर्तृत्वसिद्धेरित्याशङ्क्याह—य इति । उक्तन्यायात्कर्मशब्दस्य जगदर्थत्वे वाक्यार्थमुपसहरति—एवमिति ।  
ब्राह्मणा भोजयितव्या परिव्राजकाश्चेत्युक्ते सामान्यावेशाभ्यां सनिहितरावर्तब्राह्मणग्रहणवदत्रापि व्यपदेशाभ्यां सर्वजगत्कर्ता वेदित-  
व्यत्वेनोक्त इत्यर्थः । तथापि कथं वाक्यस्य ब्रह्मपरत्वमपरस्यापि जगत्कर्तृवेदितव्यत्वयोगात्, तत्राह—परमेति । उपनिषदामैदपर्या-  
लोचनायामन्यस्य सर्वजगत्कर्तृत्वायोगादत्र कृत्स्नजगत्कर्ता वेदितव्य पर एवेत्यर्थः ॥ १६ ॥ सिद्धान्तमुक्त्वा परोक्तमनूय प्रत्याह—  
जीवेति । अनुवाद विवृणोति—अथेति । सूत्रावयवेन परिहरति—अथेति । उक्तमेव सक्षिप्य स्मारयति—त्रिविधमिति । अस्तु-  
पास्तित्रैविध्यं, का क्षति, तत्राह—न चेति । उपक्रमोपसंहारैकरूप्यसिद्धवाक्यक्यभङ्गाच्च त्रैविध्यमित्यर्थः । हेत्वसिद्धिमाशङ्कोक्तम्—  
तत्रेति । दर्शितम् । उपक्रमसामर्थ्यादित्यादिनेति शेषः । तथापि कथमुपसंहारस्य ब्रह्मार्थत्व, तत्राह—उपसंहारस्येति । श्रेष्ठ्य गुणा-  
धिक्यम् । आधिपत्यमैश्वर्यम् । स्वाराज्यमनन्यावीनत्वम् । प्रातर्दनविचारेण गतत्वादविकरणमिदमनर्थकमिति शङ्कते—नन्वेति । तत्रो-  
पक्रमोपसंहारैकरूप्यादेकवाक्यत्वे जीवप्राणलिङ्गे ब्रह्मपरतया नीते मुख्यमत्रापि वाक्यैक्यमिति नाथोऽधिकरणस्येत्यर्थः । कर्मशब्दस्यात्र  
चलनादृष्टयो रूढेस्तद्वशादाक्यस्य जीवप्राणान्यतरपरत्वादाक्यभेदे शङ्किते तन्निरासार्थमधिकरणमित्याह—नेत्यादिना । तस्मात् । अन-  
न्तरोक्ताथस्येत्यादिवाक्यादिति यावत् । प्रकृताविकरणं सप्तम्यर्थः । यत्तु वाक्यशेषे प्राणशब्दान्मुख्यप्राणार्था वाक्यमिति, तत्राह—प्राणेति ।  
मनस्तदुपाधिको जीवः । प्राणबन्धनं परमात्माश्रयः । यत्तु वाक्यशेषे जीवलिङ्गं दृष्टमिति, तत्राह—जीवेति ॥ १७ ॥ जीवलिङ्गेनापि  
लक्ष्यते प्रत्यग्ब्रह्मेत्युक्तम् । इदानीं तल्लिङ्गाजीवोक्तिमुपेत्य वाक्यतात्पर्यगम्य ब्रह्मैवेत्याह—अन्यार्थं त्विति । इतश्च वाक्यं ब्रह्मार्थमेवेति

अपिच नैवात्र विवदितव्यं जीवप्रधानं वेदं वाक्यं स्याद्ब्रह्मप्रधानं वेति । यतोऽन्यार्थं जीवापरा  
मर्शं ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थमस्मिन्वाक्ये जैमिनिराचार्या पन्थते । कस्मात् । प्रश्नव्याख्यानार्थम् । प्रश्न  
स्तावत्सुप्तपुरुषप्रतिबोधनेन प्राणादिव्यतिरिक्ते जीवे प्रतिबोधिते पुनर्जीवव्यतिरिक्तविषयो ह-  
इत्यते—‘कैष एतद्बालाके पुरुषोऽशयिष्ठ क वा एतदभूत्कुत एतदागात्’ ( कौ० ब्रा० ४।१९ )  
इति । प्रतिवचनमपि ‘यदा सुप्तः स्वप्नं न कंचन पश्यत्यथास्मिन्प्राण एवैकधा भवति’ इत्यादि  
‘एतस्मादात्मनः प्राणा यथायतनं विप्रतिष्ठन्ते प्राणेभ्यो देवा देवेभ्यो लोकाः’ ( कौ० ब्रा० ४।२० )  
इति च । सुषुप्तिकाले च परेण ब्रह्मणा जीव एकतां गच्छति । परस्मात् ब्रह्मणः प्राणदिकं जग-  
जायत इति वेदान्तमर्यादा । तस्माद्यत्रास्य जीवस्य निःसंबोधता स्वच्छतारूपः स्वाप उपाधिजनि-  
तविशेषविज्ञानरहितं स्वरूपं, यतस्तद्भ्रंशरूपमागमनं, सोऽत्र परमात्मा देदितव्यतया आवित इति  
गम्यते । अपिचैवमेकैः शाखिनो वाजसनेयिनोऽस्मिन्नेव बालादयजातशत्रुसंवादे स्पष्टं विज्ञानम-  
यशब्देन जीवमास्त्राय तद्व्यतिरिक्तं परमात्मानमामनन्ति—‘य एष विज्ञानपथः पुरुषः कैष तदा  
भूत्कुत एतदागात्’ ( बृ० २।१।१६ ) इति प्रश्ने । प्रतिवचनेऽपि ‘य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्त-  
स्मिञ्छेते’ इति । आकाशशब्दश्च परमात्मनि प्रयुक्तः ‘दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः’ ( छा० ८।१।१ )

भाष्यरत्नप्रभा

मिति । जीवपरामर्शस्य जीवाधिकरणब्रह्मज्ञानार्थत्वे प्रश्नमाह—कैष इति । हे बालाके, एतच्छयनं विशेषज्ञाना-  
भावरूपं यथा स्यात्तथैव पुरुषः काशयिष्ठ । कस्मिन्नधिकरणे शयन कृतवानित्यर्थः । एकीभावाश्रयज्ञानार्थं पृच्छति—  
क वेति । एतद्भवनमेकीभावरूपं यथा स्यात्तथा एष पुरुषः काभूत्सुप्त । केनैक्यं प्राप्नोतीति यान् । उत्थानापादानं  
पृच्छति—कुत इति । एतदागमनमैक्यभ्रंशरूपं यथा स्यात्तथा पुरुषः कुत आगत इत्यर्थः । प्रश्नमुक्त्वा व्याख्यान-  
माह—प्रतिवचनमिति । शयनभवनयोराधार उत्थानापादानं च प्राणशब्दितं ब्रह्मैवेत्यर्थः । उत्तरे प्राणोक्तं  
प्रश्नोऽपि प्राणविशय इत्यत आह—सुषुप्तिकाले चेति । जगद्धेतुत्वजीवैक्याभ्यां प्राणोऽत्र ब्रह्मैत्यर्थः । जीवोक्ते-  
न्यार्थत्वमुपसंहरति—तस्मादिति । निःसंबोधता विशेषधीशून्यता । स्वच्छता विक्षेपमलशून्यता । मेदभ्रान्ति-  
शून्यता स्वरूपैक्यमाह—उपाधीति । प्रश्नव्याख्यानयोर्ब्रह्मविषयत्वे शाखान्तरसंवादास्माह—अपि कैषेकै-  
शाखिन इति । ननु तत्राकाशः सुषुप्तिस्थानमुक्तं न ब्रह्मैत्यत आह—आकाशेति । उपाधिद्वारा भ्रमात्रात्मजन्म-

भामती

वाक्याजीवातिरिक्तं कुत प्रतीयत इत्यतो वाक्यान्तरं पठति—एतस्मादात्मनः प्राणा इति । अपि च सर्ववेदान्त-  
सिद्धमेतदित्याह—सुषुप्तिकाले चेति । वेदान्तप्रक्रियायामेवोपपत्तिमुपसंहारव्याजेनाह—तस्माद्यत्रास्य आत्मनो यतो  
नि संबोधोऽत स्वच्छतारूपमिव रूपमस्येति स्वच्छतारूपो न तु स्वच्छतैव । लयविक्षेपसंस्कारस्रोतश्च भावात् । समुदाचरद्व-  
त्तिविक्षेपाभावमात्रेणोपमानम् । एतदेव विभजते—उपाधिभिः अन्तःकरणादिभिः जनितं यद्विशेषविज्ञानं घटपटादिविज्ञानं  
तद्रहितं स्वरूपमात्मन यदि विज्ञानमित्येवोच्येत ततस्तदविशिष्टमनवच्छिन्नं सद्ब्रह्मैव स्यात्तच्च नित्यमिति नोपाधिजनितं नापि  
तद्रहितं स्वरूपं ब्रह्मस्वभावस्याग्रहाणात् । अत उक्तम्—विशेषेति । यदा तु लयलक्षणाविवोपबृंहिनो विक्षेपसंस्कार ममु-  
दाचरति तदा विशेषविज्ञानोत्पादादस्वप्रजागरावस्थात परमात्मनो रूपान्द्रंशरूपमागमनमिति । न केवलं कौपीतकिब्राह्मणे,  
वाजसनेयेऽप्येवमेव प्रश्नोत्तरयोर्जीवव्यतिरिक्तमामनन्ति परमात्मानमित्याह—अपिचैवमेक इति । नन्वत्राकाशं शयन-  
स्थानं तत्कुतः परमात्मप्रत्यय इत्यत आह—आकाशशब्दश्चेति । न तावन्मुख्यस्याकाशस्यात्माधारत्वसंभवः । यदपि

न्यायनिर्णयः

सूत्रं व्याकरोति—अपि चेति । तत्र तुशब्द व्याकुर्वन्प्रतिजानीते—नैवेति । तत्र हेतुत्वेनान्यार्थमित्यादि विभजते—यत इति ।  
जीवपरामर्शस्य ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थत्वे हेतु पृच्छति—कस्मादिति । सौत्र पदमादाय प्रश्न व्याचष्टे—प्रश्न इति । जीवाधिकरणभवनापा-  
दानविषयत्वाजीवातिरिक्तार्थता प्रश्नस्येत्यर्थः । तत्राधिकरणप्रश्नमुदाहरति—कैष इति । हे बालाके, शयनमेतदयथा तथैव पुरुष कस्मि-  
न्नधिकरणे स्वापे शयन कृतवानित्यर्थः । भवनायतनं पृच्छति—कैति । एतद्भवनं यथा स्यात्तथा काशये सुप्तोऽभूदित्यर्थः । स्वापे  
शयनभवनयोराधार पृष्ठोत्थानावस्थायामागमनापादानं पृच्छति—कुत इति । एतदागमनं यथा तया कस्मादुद्धोषवशांशमागादुत्थान  
कृतवानित्यर्थः । व्याख्यानं व्याचष्टे—प्रतिवचनमिति । तत्र प्राणशब्दात्कुतो ब्रह्मधी, तत्राह—एतस्मादिति । सर्वकारणत्वोत्तरत्र  
ब्रह्म सिद्धमित्यर्थः । सर्ववेदान्तप्रसिद्धं चैतदित्याह—सुषुप्तीति । उक्तमर्थमुपसंहारव्याजेनोपपादयति—तस्मादिति । यतो नि संबो-  
धः स्वच्छतारूपः स्वापो विक्षेपाभावात्, सोऽस्य जीवस्य यत्र भवति स परमात्मेति योज्यम् । ननु नि संबोधित्वं स्वापस्यासिद्धं, ‘नहि द्रष्टु’  
इत्यादिश्रुतेः, तत्राह—उपाधीति । अत एवोक्तं पश्यन्वै तन्न पश्यति’ इति । आगल्यपादानमपि ब्रह्मैवेत्याह—यत इति । तच्छेत्त्यत्र  
तच्छब्दः स्वापार्थः । न केवलं कौपीतकिना प्रश्नादिना जीवातिरिक्तान्नान किंतु वाजसनेयिनामपीत्याह—अपिचेति । तदेति स्वापोक्तिः ।

इत्यत्र । 'सर्व एत आत्मनो व्युच्चरन्ति' इति चोपाधिमतमात्मनामन्यतो व्युच्चरणमामनन्तः परमात्मानमेव कारणत्वेनामनन्तीति गम्यते । प्राणनिराकरणस्यापि सुषुप्तपुरुषोत्थापनेन प्राणादिव्यतिरिक्तोपदेशोऽभ्युच्चयः ॥ १८ ॥

वाक्यान्वयात् ॥ १९ ॥



आत्मा द्रष्टव्य इत्युक्त संसारी वा परोक्षर ॥ संसारी पतिजायादिभोगप्रीत्यास्य सूचनात् ॥ १ ॥

अमृतत्वमुपक्रम्य तदन्तेऽप्युपसंहृतम् ॥ मसारिणमन्यातः परेशत्व विधीयते ॥ २ ॥

बृहदारण्यके मैत्रेयीब्राह्मणेऽधीयते—'न वा अरे पत्युः कामाय' इत्युपक्रम्य 'न वा अरे सर्वस्य कामाय सर्वं प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवत्यात्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यो मैत्रेय्यात्मनो वा अरे दर्शनेन श्रवणेन मया विज्ञानेनेदं सर्वं विदितम्' (बृ० ४।५।६) इति । तत्रैतद्विचिकित्स्यते—किं विज्ञानात्मैवायं द्रष्टव्यश्रोतव्यत्वादिरूपेणोपदि-

भाष्यरत्नप्रभा

हेतुत्वाच्चाकाशो ब्रह्मेत्याह—सर्व इति । एवं जीवनिरासार्थकत्वेन सूत्रं व्याख्याय प्राणनिरासपरत्वेनापि व्याचष्टे—प्राणेति । अस्मिन्वाक्ये प्राणोपदेशं ब्रह्मज्ञानार्थं मन्यते जैमिनिः, उक्तप्रश्नव्याख्यानाभ्यां वाक्यस्य ब्रह्मपरत्वावगमात् । अपि चैके शाखिन एवमेव प्राणातिरिक्तं जीवात्मानमामनन्त प्राणस्य वाक्यार्थत्वं वारयन्तीति सूत्रयोजना । अतिरिक्त-जीवोपदेशः प्राणनिराकरणस्याप्यभ्युच्चयो हेत्वन्तरमिति भाष्यार्थः । तस्मादिदं वाक्यं ब्रह्मणि समन्वितमिति सिद्धम् ॥ १८ ॥ वाक्यान्वयात् । विषयवाक्यमाह—बृहदिति । पत्यादेरात्मशेषत्वेन प्रियत्वादात्मैव सर्वशेषी

भामती

च द्वासप्ततिसहस्रहिलाभिधाननाडीसचारेण सुषुप्त्यवस्थाया पुरीतदवस्थानमुक्तं तदप्यन्तं करणस्य । तस्मात् 'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश' इतिवदाकाशशब्द परमात्मनि भवत्येव इति । पथमं भाष्यकृता जीवनिराकरणाय सूत्रमिदमवतारितम् । तत्र भन्दधिया नेदं प्राणनिराकरणयेति वुडिर्मा भूदित्याशयवानाह—प्राणनिराकरणस्यापीति । तौ ह बालाक्यजातशत्रू सुप्तं पुरुषमाजग्मतु । तमजातशत्रुर्नामभिरामन्त्रयाचके 'बृहत् पाण्डुरवारः सोमराजन्' इति । रा आमच्छयमाणो नोत्तस्थौ । तं पाणिनापेयं बोधयाचकार । स होत्तस्थौ । 'स होवाचाजातशत्रुर्नृत्रैष एतत्सुप्तोऽभूत्' इत्यादि । सोऽयं सुप्तपुरुषोत्थापनेन प्राणादिव्यतिरिक्तोपदेश इति ॥ १८ ॥ वाक्यान्वयात् । ननु मैत्रेयीब्राह्मणोपक्रमे याज्ञवल्क्येन गार्हस्थ्याश्रमादुत्तमाश्रमं धियामता मैत्रेय्या भार्याया कात्यायन्या सहाय्यसविभागकरण उक्ते मैत्रेयी याज्ञवल्क्यं पतिममृतत्वार्थिनीं पप्रच्छ, यज्ञ म इयं भगो सर्वा पृथ्वी वित्तेन पूर्णा स्यात्किमहं तेनामृता स्यामुत नेति । तत्र नेति होवाच याज्ञवल्क्यः । यथैवोपकरणवता जीवितं तथैव ते जीवितं स्यादमृतत्वस्य तु नाशस्ति वित्तेन । एवं वित्तेनामृतत्वाशा भवेद्यदि वित्तसाध्यानि कर्माण्यमृतत्वे उपपुज्येरन् । तदेव तु नास्ति, ज्ञानसाध्यात्वादमृतत्वस्य कर्मणा च ज्ञानविरोधिना तत्सहभावित्वानुपपत्तेरिति भावः । सा होवाच मैत्रेयी येनाहं नामृता स्या किमहं तेन कुर्या यदेव भगवान् वेद तदेव मे ब्रूहि । अमृतत्वसाधनमिति शेषः । तत्रा-मृतत्वसाधनज्ञानोपन्यासाय वैराग्यपूर्वकत्वात्तस्य रागविषयेषु तेषु तेषु पतिजायादिषु वैराग्यमुत्पादयितुं याज्ञवल्क्यो 'न वा अरे पत्युः कामाय' इत्यादिवाक्यसंदर्भमुवाच । आत्मोपाधिकं हि प्रियत्वमेव न तु साक्षात् प्रियाण्येतानि । तस्मादेतेभ्यः पतिजायादिभ्यो विरम्य यत्र साक्षात्प्रेम स एव आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः । वाशब्दोऽवधारणे । आत्मैव द्रष्टव्य साक्षात्कर्तव्यः । एतत्साधनानि च श्रवणादीनि विहितानि श्रोतव्य इत्यादिना । कस्मात् । आत्मनो वा अरे दर्शनेन श्रवणादिसाधनेनेदं जगत्सर्वं विदितं भवतीति वाक्यशेषः । यतो नामरूपात्मकस्य जगत्सत्त्वं

न्यायनिर्णयः

नन्वाकाशस्तत्र शयनस्थानमुक्तं न ब्रह्म, तत्राह—आकाशेति । इतश्च प्रत्युक्तेर्ब्रह्मार्थत्वेत्याह—सर्व इति । जीवनिरासतया सूत्रं व्याख्याय प्राणनिरासेऽपि तस्य तात्पर्यमाह—प्राणेति । अस्मिन्वाक्ये प्राणोपदेशमन्यार्थमेवातिरिक्तात्मप्रतिपत्त्यर्थं जैमिनिर्न्यते । प्राणातिरिक्ताजीवादपि व्यतिरिक्तार्थाभ्यामुक्तप्रश्नप्रत्युक्तिभ्यां प्राणमात्रे वाक्यस्याप्यवसानात् । किंच वाजसनेयिनोऽपि 'यत्रैष एतत्' इत्यादिना प्राणादिव्यतिरिक्तं जीव वदन्तो वाक्यस्य परस्मिन्पर्यवसानं पश्यन्तीति सूत्रस्यात्र योजना । तदेव जीवप्राणातिरिक्ते ब्रह्मणि दर्शितवाक्यान्वयादनपवादं वेदान्तानां ब्रह्मणि गतिसामान्यमिति ॥ १८ ॥ जीवेतरपरविषयत्वे प्रश्नादिना वाक्यस्योक्ते जीवपरमेदमाशङ्क्यात्मशब्दोपक्रान्तस्य ब्रह्मपरमेवतया मैत्रेयिब्राह्मणे निर्देशादौपाधिको भेदो वास्तवमैक्यमित्याह—वाक्येति । विषयवाक्यमादत्ते—बृहदिति । आत्मशेषत्वेन पत्यादेः सर्वस्य प्रियत्वादनन्यार्थतया निरुपाधिप्रियत्वेनानतिशयानन्दस्यात्मनो ज्ञातव्यत्व मत्वाह—न वा इति । आत्मनो दर्शनयोग्यतामुक्त्वा तद्दर्शनमनूय तद्धेतुत्वेनाज्ञातितया श्रवणादीनि दर्शयति—आत्मेति । आत्मवेदने वेदितव्यान्तराभावात्कृतकत्वत्वेत्याह—आत्मन इति । उक्तवाक्यस्यमात्मानमधिकृत्य सशयमाह—तत्रेति । प्रश्नपूर्वकं जीवब्रह्मलिङ्गदर्शनं सशयहेतु-

इयत् आहोस्वित्परमात्मेति । कुतः पुनरेषा विचिकित्सा । प्रियसंस्मृचितेनात्मना भोक्त्रोपक्रमा-  
द्विज्ञानात्मोपदेश इति प्रतिभाति । तथात्मविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपदेशात्परमात्मोपदेश इति ।  
किं तावत्प्राप्तम् । विज्ञानात्मोपदेश इति । कस्मात् । उपक्रमसामर्थ्यात् । पतिजायापुत्रवित्ता-  
दिकं हि भोग्यभूतं सर्वं जगदात्मात्थतया प्रियं भवतीति प्रियसंस्मृतं भोक्तारमात्मानमुपक्रम्या-  
नन्तरमिदमात्मनो दर्शनाद्युपदिश्यमानं कस्यान्यस्यात्मनः स्यात् । मध्येऽपि 'इदं महद्भूतमनन्त-  
मपारं विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्ति' इति

भाष्यरत्नप्रभा

प्रियतमः, अतोऽन्यत्परित्यज्यात्मैव द्रष्टव्यं । दर्शनार्थं श्रवणादिकं कार्यमित्यर्थः । प्रियसंस्मृचितेनेति । पतिजाया-  
दिभिः प्रियैर्मौन्यैर्जीवतयानुमितेनेत्यर्थः । यथा 'ब्रह्म ते ब्रवाणि' इत्युपक्रमबलाद्वाक्यस्य ब्रह्मपरत्वं तथात्र जीवोपक्रमानस्य  
वाक्यस्य जीवपरत्वमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति—किं तावदिति । पूर्वपक्षे वाक्यस्य जीवोपास्तित्वं, सिद्धान्ते ज्ञेये  
प्रत्यग्ब्रह्मणि समन्वय इति फलम् । इदं प्रत्यक् । महदपरिच्छिन्नम् । भूतं सत्यम् । अनन्तं नित्यम् । अपारं सर्वगतं  
चिदेकरसम् । एतेभ्यः कार्यकारणात्मना जायमानेभ्यो भूतेभ्यः साम्येनोत्थाय भूतोपाधिकं जन्मानुभूय तान्येव

भामती

पारमार्थिकं रूपमात्मैव भुजङ्गस्येव समारोपितस्य तत्त्वं रज्जु । तस्मादात्मनि विदिते सर्वमिदं जगत्तत्त्वं विदितं भवति, रज्ज्वा-  
मिव विदिताया समारोपितस्य भुजङ्गस्य तत्त्वं विदितं भवति, यतस्तस्मादात्मैव द्रष्टव्यो न तु तदतिरिक्तं जगत् स्वरूपेण द्रष्टव्यम् ।  
कुतः । यतो 'ब्रह्म तं परादात्' ब्राह्मणजातिर्ब्राह्मणोऽहमित्येवमभिमान इति यावत् । परादात् पराकुर्यादमृतत्वपदात् । कं,  
योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म ब्राह्मणजातिं वेद । एवं क्षत्रियादिष्वपि द्रष्टव्यम् । आत्मैव जगत्तत्त्वं न तु तदतिरिक्तं किञ्चित्तिदिति ।  
अत्रैव भगवती श्रुतिरूपपत्तिं दृष्टान्तप्रबन्धेनाह । यत् खलु यद्ब्रह्म विना न शक्यते ग्रहीतुं तत्ततो न व्यतिरिच्यते । यथा रजतं  
शुक्तिराया, भुजङ्गो वा रज्जो, दुन्दुभ्यादिशब्दसामान्याद्वा तत्तच्छब्दभेदा । न गृह्यन्ते च चिद्रूपग्रहणं विना स्थितिकाले  
नामरूपाणि । तस्मान्न चिदात्मनो भिद्यन्ते । तदिदमुक्तम्—स यथा दुन्दुमेहं न्यगानस्येति । दुन्दुभिग्रहणेन तद्वत्  
शब्दसामान्यमुपलक्षयति । न केवलं स्थितिकाले नामरूपप्रपञ्चश्चिदात्मातिरेकेणाग्रहणाच्चिदात्मनो न व्यतिरिच्यतेऽपि तु नाम-  
रूपोत्पत्तेः प्रागपि चिद्रूपावस्थानात् तदुपादानत्वाच्च नामरूपप्रपञ्चस्य तदनतिरेकं, रज्जुपादानस्यैव भुजङ्गस्य रज्जोरनतिरेक  
इत्येतद्दृष्टान्तेन साधयति भगवती श्रुति—'स यथाद्रवोऽमेरुभ्याहितस्य पृथग्धूमा विनिश्चरन्त्येवं वा अरेऽस्य महतो भूतस्य  
निश्चितमेतद्यद्भवेत्' इत्यादिना ननुर्विद्यो मन्त्र उक्तः । इतिहास इत्यादिनाप्रविष्टं ब्राह्मणमुक्तम् । एतदुक्तं भवति—यथा-  
भिमात्रं प्रथममवगमयते क्षुद्राणां विस्फुलिङ्गानामुपादानम् । अथ ततो विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्ति । न चैतेऽमेस्तत्त्वान्यत्वाभ्या  
शक्यन्ते निर्वर्तुम् । एवमृतेवेदादयोऽप्युत्पत्त्यलाद्ब्रह्मणो व्युच्चरन्तो न ततस्तत्त्वान्यत्वाभ्या निरुच्यन्ते । ऋगादिभिर्नामोप-  
लक्ष्यते । यदा च नामधेयस्येयं गतिस्तदा तत्पूर्वकस्य रूपधेयस्य कैव कथेति भावः । न केवलं तदुपादानत्वात्ततो न व्यति-  
रिच्यते नामरूपप्रपञ्च, प्रलयगमये च तदनुप्रवेशात्ततो न व्यतिरिच्यते । यथा सामुद्रमेवाम्भं पृथिवीतेजः सपर्कात् काठिन्य-  
मुपगतं सैन्धवं खिल्य, स हि स्वाकरे समुद्रे क्षितोऽम्भ एव भवति, एवं चिदम्भोवौ लीनं जगच्चिदेव भवति न तु ततोऽ-  
तिरिच्यत इति । एतद्दृष्टान्तप्रबन्धेनाह—स यथा सर्वासामपामित्यादि । दृष्टान्तप्रबन्धमुक्त्वा दार्ष्टान्तिके योजयति  
—एवं वा अरे इदं महदिति । बृहत्त्वेन ब्रह्मोक्तम् । इदं ब्रह्मेत्यर्थः । भूतं सत्यम् । अनन्तं नित्यम् । अपारं सर्वगतम् ।  
विज्ञानघनः । विज्ञानैकरस इति यावत् । एतेभ्यः कार्यकारणभावेन व्यवस्थितेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय साम्येनोत्थाय । कार्य-  
कारणसंघातस्य ह्यवच्छेदाद्वा खिलशोक्तिलादयस्तदवच्छिन्ने चिदात्मनि तद्विपरीतेऽपि प्रतीयन्ते, यथोदकप्रतिबिम्बिते चन्द्रमसि  
तोयगता कम्पादयः । तदिदं साम्येनोत्थानम् । यदा लागमाचार्योपदेशपूर्वकमनननिदिध्यासनप्रकर्षपर्यन्तजोऽस्य ब्रह्मस्वरूप-  
साक्षात्कार उपावर्तते तदा निर्मृष्टनिखिलसवासनाविद्यामलस्य कार्यकारणसंघातभूतस्य विनाशे तान्येव भूतानि नश्यन्त्यनु

न्यायनिर्णय

माह—कुत इति । प्रियसंस्मृचितेन पतिजायादिभिः प्रियैर्मौन्यैरनुमितेन भोक्त्रेत्यर्थः । विमृश्य पूर्वपक्षयति—किं तावदिति । स-  
त्युभयलिङ्गे विशेषदृष्टौ हेतु पृच्छति—कस्मादिति । ब्रह्मोपक्रमात्तत्परत्ववदत्रापि जीवोपक्रमात्तत्परतेत्याह—उपक्रमेति । मैत्रेयीब्रा-  
ह्मणस्य जीवमात्रत्वं निषिध्य ब्रह्मण्यन्यवोक्त्या गतिसामान्यदृढीकरणात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे ब्राह्मणस्य भोक्त्रर्थतया गतिसामान्यासिद्धौ  
ब्रह्मकारणत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते तस्य प्रत्यग्ब्रह्मार्थत्वेन गतिसामान्यसिद्धेस्तत्सिद्धिरिति फलभेदः । उपक्रमसामर्थ्यमेव स्फुटयन्नुपक्रमं दर्श-  
यति—पतीति । जीवस्योपक्रान्तत्वेऽपि परस्य द्रष्टव्यत्वमाशङ्क्य तत्सामर्थ्यं कथयति—अनन्तरमिति । अन्यस्य दर्शनाद्युक्तावुपक्रमो  
भज्येत्येत्यर्थः । इतश्च जीवस्यैव द्रष्टव्यतेत्याह—मध्येऽपीति । इदं प्रत्यक्तत्वं । महदनवच्छिन्नम् । भूतं परमार्थसत्यम् । अनन्तं  
नित्यम् । अपारं सर्वगतम् । विज्ञानघनो विज्ञानमात्रम् । तत्र जाल्यन्तरासमिश्रत्वमेवार्थः । स वे तेभ्यः कार्यकारणाकारपरिणतेभ्योऽ-  
विद्याभूतेभ्यो भूतेभ्यः साम्येनोत्थाय जीवत्वमनुभूय तान्येव भूतानि ज्ञानाद्विनश्यन्त्यनु पश्चाद्विनश्यति विशेषात्मत्वं त्यजति । न च त-



प्रकृतस्यैव महतो भूतस्य द्रष्टव्यस्य भूतेभ्यः समुत्थानं विज्ञानात्मभावेन ब्रुवन्विज्ञानात्मन एवेदं द्रष्टव्यत्वं दर्शयति । तथा 'विज्ञातारमरे केन विजानीयात्' इति कर्तृवचनेन शब्देनोपसंहरन्विज्ञानात्मनमेवेहोपदिष्टं दर्शयति । तस्मादात्मविज्ञानेन सर्वविज्ञानवचनं भोक्तृत्वत्वाद्भोग्यजातस्योपचारिकं द्रष्टव्यमिति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—परमात्मोपदेश एवायम् । कस्मात् । वाक्यान्वयात् । वाक्यं हीदं पौर्वापर्येणावेक्ष्यमाणं परमात्मानं प्रति अन्वितावयवं लक्ष्यते । कथमिति, तदुपपाद्यते—'अमृतत्वस्य तु नाशास्ति विज्ञेन' इति याज्ञवल्क्यादुपश्रुत्य 'येनाहं नामृता स्यां किमहं तेन कुर्यां यदेव भगवान्वेद तदेव मे ब्रूहि' इत्यमृतत्वमाशासनाया मैत्रेय्या याज्ञवल्क्य आत्मविज्ञानमिदमुपदिशति । न नान्यत्र परमात्मविज्ञानादमृतत्वमस्तीति श्रुतिस्मृतिवादा वदन्ति । तथा चात्मविज्ञानेन सर्वविज्ञानमुच्यमानं नान्यत्र परमकारणविज्ञानान्मुख्यमवकल्पते । न चैतदौपचारिकमाश्रयितुं शक्यं, यत्कारणमात्मविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञायानन्तरेण ग्रन्थेन तदेवोपपादयति—'ब्रह्म तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेद' इत्यादिना । यो हि ब्रह्मक्षत्रादिकं जगदात्मनोऽन्यत्र स्वातन्त्र्येण लब्धसद्भावं पश्यति तं मिथ्यादर्शिनं तदेव मिथ्यादृष्ट ब्रह्मक्षत्रादिकं जगत्पराकरोतीति भेददृष्टिमपोद्य 'इदं सर्वं यद्यमात्मा' इति सर्वस्य वस्तुजातस्यात्माव्यतिरेकमवतारयति ।

आख्यरत्नप्रभा

भूतानि नीयमानान्यनुसृत्य विनश्यति । औपाधिकमरणानन्तरं विशेषधीर्नास्तीति श्रुत्यर्थः । विज्ञातारं विज्ञानकर्तारम् । भोक्तिर ज्ञाते भोग्यं ज्ञातमित्युपचारः । भोक्षराधनज्ञानगम्यत्वादिलिङ्गैर्वाक्यस्यान्वयाद्ब्रह्मण्येव तात्पर्यावगमाद्ब्रह्मप्रमापकत्वमिति सिद्धान्तयति—एवमिति । न विज्ञेन । तत्साध्येन कर्मणेत्यर्थः । भेदनिन्दापूर्वकमभेदसाधनेनैकविज्ञानात्सर्वविज्ञानस्य समर्थनादौपचारिकत्वं न युक्तमित्याह—न चैतदौपचारिकमित्यादिना । पराकरोति श्रेयोमार्गाद्दर्शयति । यथा दुन्दुभिश्चङ्खवीणागडदसामान्यग्रहणेनैव गृह्यमाणास्तद्वान्तरविशेषाः शुक्तिग्रहणग्राह्यजतवत् सामान्ये कल्पितास्ततो न भिद्यन्ते, एवमात्मभानभास्यं सर्वमात्ममात्रमिति निश्चितमित्याह—

भासती

तदुपाविश्विदात्मन खिल्यभावो विनश्यति । ततो न प्रेत्य कार्यकारणभूतनिवृत्तौ रूपगन्धादिसंज्ञास्तीति । न प्रेत्य संज्ञास्तीति संज्ञामात्रनिषेधादात्मा नास्तीति मन्यमाना सा मैत्रेयी होवाच, अत्रैव मा भगवानमृमुहन्मोहितवान् न प्रेत्य संज्ञास्तीति । स होवाच याज्ञवल्क्य स्वाभिप्रायं, द्वैते हि रूपादिविशेषसंज्ञानिबन्धनो दुःखिलाद्याभेमान् । आनन्दज्ञानैकरसब्रह्माद्वयानुभवे तु तत् केन कं पश्येत्, ब्रह्म वा केन विजानीयात् । नहि तदास्य कर्मभावोऽस्ति स्वप्रकाशत्वात् । एतदुक्तं भवति—न संज्ञामात्रं मया व्यासेषि, किंतु विशेषसंज्ञेति । तदेवममृतत्वफलनोपकमात्, मध्ये चात्मविज्ञानेन गर्वविज्ञानं प्रतिज्ञाय तदुपपादनात्, उपसहारे च महद्भूतमनन्तमित्यादिना च ब्रह्मरूपाभिव्यानात्, द्वैतनिन्दया चाद्वैतगुणकीर्तनाद्ब्रह्मैव मैत्रेयीब्राह्मणे प्रतिपाद्य न जीवात्मेति नास्ति पूर्वपक्ष इत्यनारभ्यमेवेदमविकरणम् । अत्रोच्यते—भोक्तृत्वज्ञातृताजीवरूपोत्थानसमाधेयं मैत्रेयीब्राह्मणे पूर्वपक्षेणोपक्रम कृत । पतिजायादिभोग्यसंबन्धो नाभोक्तृब्रह्मणो युज्यते, नापि ज्ञानकर्तृत्वमर्कतु माक्षाच्च महतो भूतस्य विज्ञानात्मभावेन समुत्थानाभिधानं विज्ञानात्मन एव द्रष्टव्यत्वमाह । अन्यथा ब्रह्मणो द्रष्टव्यत्वपरेऽस्मिन् ब्राह्मणे तस्य विज्ञानात्मत्वेन समुत्थानाभिधानमनुपयुक्तं स्यात्तस्य तु द्रष्टव्यमुपयुज्यत इत्युपक्रममात्रं पूर्वपक्ष कृत । **भोक्तृत्वत्वाच्च भोग्यजातस्येति** तदुपोद्बलनमात्रम् । सिद्धान्तस्तु निगदव्याख्यातेन भाष्येणोक्त ॥ १९ ॥ तदेवं पौर्वापर्यालोचनया

न्यायनिर्णयः

स्यागानन्तरमस्य रूपादिधीरस्तीत्यर्थः । ब्रह्मणो द्रष्टव्यत्वे तस्य जीवत्वेनोत्थानोत्तरयोगात्तस्यैवात्र द्रष्टव्यतेति वाक्यार्थं संगृह्णाति—**प्रकृतस्येति** । ज्ञानकर्तृत्वोक्तेरुपक्रमादिवदुपसंहारस्यापि जीवपरत्वमाह—**तथेति** । जीवपक्षे कथमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानमित्याशङ्कोपक्रमादिना तदौपचारिकमित्याह—**तस्मादिति** । भोक्तृभोग्यं प्रति प्राधान्यात्तज्ज्ञाने तद्वीरुपचरितेत्यर्थः । आदिमध्यावसानेभ्यो मैत्रेयीब्राह्मणस्य जीवेऽन्यत्र ब्रह्मणि गतिमामान्यमित्येतदनूष सिद्धान्तमवतार्य बहिरेव प्रतिजानीते—**एवमिति** । जीवोपदेशस्य दशितत्वाच्चयमासिद्धिरित्याह—**कस्मादिति** । निर्यामक सूत्रमादायाक्षराणि व्याचष्टे—**वाक्येति** । आदिमध्यावसानेषु जीवे भाति ब्रह्म प्रति वाक्यस्यान्वितावयवत्व नेति शङ्कते—**कथमिति** । जीवपरमशीस्यान्यथासिद्धिं वक्ष्यमाणा विवक्षित्वाह—**तदिति** । विज्ञेन तत्साध्येन कर्मणेत्यर्थः । कर्मसाधनं विज्ञेन न चेदिति किं तर्हि तवेष्ट, तदाह—**यदेवेति** । अमृतत्वसाधनत्वेनात्मज्ञानस्योत्तरात्मनो ज्ञातव्यस्य ब्रह्मतेत्यर्थः । अमृतत्वायोक्तमपि ज्ञान जीवविषय स्यादित्याशङ्क्याह—**न चेति** । ब्रह्मज्ञानं विना नामृतत्वमित्यत्र मानमाह—**इति श्रुतीति** । 'नान्यं पन्था' 'न कर्मणा' इत्यादयः श्रुतिवादाः । 'ज्ञानादेव तु कैवल्यम्' इत्यादयः स्मृतिवादाः । इतश्च ब्रह्मपरमेव वाक्यमित्याह—**तथेति** । परस्य परमकारणत्वात्तज्ज्ञानाद्युक्तं सर्वज्ञानमिति विशिनष्टि—**परमेति** । भोक्तृत्वत्वाद्भोग्यजातस्य सर्वविज्ञानं जीवेऽपि गौणं स्यात्किं मुख्येनेत्याशङ्क्य प्रतिपादनवैयर्थ्यान्मेवमित्याह—**न चेति** । भेददृष्टिनिन्दापूर्वकमभेदं वददिदं वाक्यमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं वक्षतीति वक्तुमस्यार्थमाह—**यो हीति** । जगतो ब्रह्माधीनस्य प्रातीतिकमन्यत्वमनुशातुं स्वातन्त्र्येणेत्युक्तम् । पराकरोति



दुन्दुभ्यादिदृष्टान्तैश्च ( वृ० ४।५।८ ) तमेवाव्यतिरेकं द्रढयति । 'अस्य महतो भूतस्य निःश्वसित-  
मेतद्यद्वेदः' ( वृ० ४।५।११ ) इत्यादिना च प्रकृतस्यात्मनो नामरूपकर्मप्रपञ्चकारणतां व्याचक्षा-  
णः परमात्मानमेनं गमयति । तथैवायनप्रक्रियायामपि ( वृ० ४।५।१२ ) सविषयस्य सेन्द्रियस्य  
सान्तःकरणस्य प्रपञ्चस्यैकायनमनन्तरमवाह्यं कृत्स्नप्रज्ञानघनं व्याचक्षाणः परमात्मानमेनं गमय-  
ति । तस्मात्परमात्मन एवायं दर्शनाद्युपदेश इति गम्यते ॥ १९ ॥ यत्पुनरुक्तं प्रियसंसूचितोपक-  
माद्विज्ञानात्मन एवायं दर्शनाद्युपदेश इति । अत्र ब्रूमः—

प्रतिज्ञासिद्धेल्लिङ्गमाश्मरथ्यः ॥ २० ॥

अस्यत्र प्रतिज्ञा 'आत्मनि विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवतीदं सर्वं यद्यमात्मा' इति च । तस्याः  
प्रतिज्ञायाः सिद्धिं सूचयत्येतद्विज्ञं यत्प्रियसंसूचितस्यात्मनो द्रष्टव्यत्वादिसंकीर्तनम् । यदि हि  
विज्ञानात्मा परमात्मनोऽन्यः स्यात्ततः परमात्मविज्ञानेऽपि विज्ञानात्मा न विज्ञात इत्येकविज्ञा-  
नेन सर्वविज्ञानं यत्प्रतिज्ञातं तद्धीयेत । तस्मात्प्रतिज्ञासिद्ध्यर्थं विज्ञानात्मपरमात्मनोरभेदांशे-  
नोपक्रमणमित्याश्मरथ्य आचार्यो मन्यते ॥ २० ॥

उत्क्रमिष्यत एवंभावादित्यौडुलोमिः ॥ २१ ॥

विज्ञानात्मन एव देहेन्द्रियमनोबुद्धिसंघातोपाधिसंपर्कात्कलुषीभूतस्य ज्ञानध्यानादिसाधनानु-  
ष्ठानात्संप्रसन्नस्य देहादिसंघातादुत्क्रमिष्यतः परमात्मैक्योपपत्तेरिदमभेदेनोपक्रमणमित्यौडुलो-

भाष्यरत्नप्रभा

दुन्दुभ्यादीति । एवमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया मुख्यत्वाद्ब्रह्मनिश्चयः । सर्वस्वदृष्टलिङ्गादपीत्याह—अस्य  
महत इति । ऋग्वेदादिकं नाम । इष्टं हुतमिति कर्म । अयं च लोकः परश्च लोक इति रूपम् । किंच 'स यथा  
सर्वासामपां समुद्र एकायनम्' इति कण्डिकया सर्वप्रपञ्चस्य मुख्यलयाधारत्वमात्मनो ब्रह्मत्वे लिङ्गमित्याह—तथै-  
वैकायनेति ॥ १९ ॥ जीवब्रह्मणोर्भेदाभेदसत्त्वादभेदांशेनेदं जीवोपक्रमणं प्रतिज्ञासाधकमित्याश्मरथ्यमतम् ॥ २० ॥

भामती

मैत्रेयीब्राह्मणस्य ब्रह्मदर्शनपरत्वे स्थिते भोक्त्रा जीवात्मनोपक्रममाचार्यदेशीयमतेन तावत्समाधत्ते सूत्रकार —प्रतिज्ञासिद्धे-  
र्लिङ्गमाश्मरथ्यः । यथा हि बहेर्विकारा व्युच्चरन्तो विस्फुलिङ्गा न बह्वैरत्यन्तं भिद्यन्ते, तद्रूपनिरूपणत्वात्, नापि ततोऽ-  
त्यन्तमभिन्ना, बह्वैरिव परस्परव्यावृत्त्यभावप्रसङ्गात्, तथा जीवात्मानोऽपि ब्रह्मविकारा न ब्रह्मणोऽत्यन्तं भिद्यन्ते, चिद्रूप-  
त्वाभावप्रसङ्गात् । नात्यत्यन्तं न भिद्यन्ते, परस्पर व्यावृत्त्यभावप्रसङ्गात्, सर्वज्ञं प्रत्युपदेशवैयर्थ्याच्च । तस्मात्कथंचिद्भेदो  
जीवात्मनामभेदश्च । तत्र तद्विज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञासिद्ध्ये विज्ञानात्मपरमात्मनोरभेदमुपादाय परमात्मनि दर्शयितव्ये  
विज्ञानात्मनोपक्रम इत्याश्मरथ्य आचार्यो मेने ॥ २० ॥ आचार्यदेशीयान्तरमतेन समाधत्ते—उत्क्रमिष्यत एवंभावादि-  
त्यौडुलोमिः । जीवो हि परमात्मनोऽत्यन्तं भिन्न एव सन् देहेन्द्रियमनोबुद्ध्युपधानसंपर्कात्सर्वदा कलुषः, तस्य च ज्ञान-  
ध्यानादिसाधनानुष्ठानात्संप्रसन्नस्य देहेन्द्रियादिसंघातादुत्क्रमिष्यतः परमात्मनैक्योपपत्तेरिदमभेदेनोपक्रमणम् । एतदुक्तं  
भपति—भविष्यन्तमभेदमुपादाय भेदकालेऽप्यभेद उक्तः । यथाहु पाञ्चरात्रिका —'आमुक्तेर्भेद एव स्याज्जीवस्य च परस्य

न्यायनिर्णय

पुरुषार्थस्वरूपकुर्यात् । प्रच्यावयेदिति यावत् । किंचात्मेव जगत्तत्त्वमिति दृष्टान्तेन वदन्ती श्रुतिरेकविधा सवविय माधयतीत्याह—  
दुन्दुभ्यादीति । यथा दुन्दुभेर्हन्यमानस्य यथा शङ्खस्य ध्यायमानस्य यथा वीणायै बाधमानायै न बाध्याज्जशब्दाज्जकुयाद्ब्रह्मणयेत्यादिदृष्टान्तै-  
र्दुन्दुभ्यादिशब्दसामान्याहुन्दुभ्यादिशब्दभेदाभेदेनागृह्यमाणा शुक्लग्रहे ग्राह्यरजतवत्तत्र कल्पिता । तथा चिद्रूपस्फुरण विना स्थितिकाष्ठे  
स्फुरणशून्य जगच्चिद्रूपे कल्पितमित्यैक्यमुक्तमित्यर्थः । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानस्योपपाद्यमानत्वात्तदनौपचारिकमिति प्रकरणं ब्रह्मविषयमि-  
त्युक्तम् । इदानीं द्रष्टव्यस्य जगत्कारणत्वोक्तेरपि तद्वक्तव्यं ब्रह्मार्थमित्याह—अस्येति । किंच 'स यथा सर्वासामपां समुद्र एकायनम्'  
इति दृष्टान्तेन ब्रह्मणः सर्वजगदवसानत्वेनाभिधानात्तद्विषयमेव द्रष्टव्यादिवाक्यमित्याह—तथेति । स्थित्युत्पत्तिलयोक्त्यालोचनात् सिद्ध-  
मुपसंहरति—तस्मादिति ॥ १९ ॥ उपक्रमसामर्थ्याज्जीवावैतव्यं वाक्यस्योक्तमनुवदति—यदिति । तत्र सूत्रत्रयमवतारयति—अत्रेति ।  
प्रथममाश्मरथ्यमतमाह—प्रतिज्ञेति । प्रतिज्ञासिद्ध्यर्थं प्रतिज्ञामाह—अस्तीति । अत्रेति प्रकृतब्राह्मणवाक्योक्तिः । तदर्थं प्रतिज्ञान्तर-  
माह—इदमिति । ऐक्यप्रतिज्ञया सर्वविज्ञाने विवक्षितेऽपि जीवोपक्रमस्य किं जातं, तदाह—तस्या इति । तदेव व्यतिरेकद्वारा स्पष्ट-  
यति—यदीति । 'प्रतिज्ञासिद्धेल्लिङ्गम्' इति व्याख्यायावशिष्टं व्याख्यास्यनुपसंहरति—तस्मादिति । भेदाभेदवादोतनायामभेदांशेनेत्यु-  
क्तम् ॥ २० ॥ मतान्तरमाह—उत्क्रमिष्यत इति । विभजते—विज्ञानेति । मुक्तावबामद ससाग्रे भेद एवेत्युक्तेऽप्ये मानमाह—  
श्रुतिश्चेति । अभिन्नस्यापि जीवस्योपाधिभेदविगमादभिनिर्पत्तिरौपचारिकीत्याशङ्क्य नामरूपप्राप्त्यत्वालुष्यस्य श्रुत्यन्तरे स्वाभाव्योक्तेः

मिराचार्यो मन्यते । श्रुतिश्चैवं भवति—‘एष सांसारोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरुप-  
संपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते’ ( छा० ८।१२।३ ) इति । कचिच्च जीवाश्रयमपि नामरूपं नदी-  
निदर्शनेन ज्ञापयति—‘यथा नद्यः स्यन्दमानाः समुद्रेऽस्तं गच्छन्ति नामरूपे विहाय । तथा वि-  
द्वाज्ञामरूपाहिमुक्तः परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यम् ॥’ ( मुण्ड० ३।२।८ ) इति । यथा लोके नद्यः  
स्वाश्रयमेव नामरूपं विहाय समुद्रमुपयन्त्येव जीवोऽपि स्वाश्रयमेव नामरूपं विहाय परं पुरुषमु-  
पैतीति हि तत्रार्थः प्रतीयते दृष्टान्तदार्ष्टान्तिक्यास्तुल्यतायै ॥ २१ ॥

### अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः ॥ २२ ॥

अस्यैव परमात्मनोऽनेनापि विज्ञानात्मभावेनावस्थानादुपपन्नमिदमभेदेनोपक्रममिति काश-  
कृत्स्न आचार्यो मन्यते । तथा च ब्राह्मणम्—‘अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि’  
( छा० ६।३।२ ) इत्येवंजातीयकं परस्यैवात्मनो जीवभावेनावस्थानं दर्शयति । मन्त्रवर्णश्च—‘स-  
र्वाणि रूपाणि विचित्र्य धीरो नामानि कृत्वाभिवदन्यदास्ते’ ( तै० आ० ३।१२।७ ) इत्येवंजा-  
तीयकः । नच तेजःप्रभृतीनां सृष्टौ जीवस्य पृथक्सृष्टिः श्रुता, येन परस्मादात्मनोऽन्यस्तद्विकारो  
जीवः स्यात् काशकृत्स्नस्याचार्यस्याविकृतः परमेश्वरो जीवो नान्य इति मतम् । आश्मरथ्यस्य

भाष्यरत्नप्रभा

सत्यसंसारदशायां भेद एव, मुक्तावेवाभेद इत्यौडुलोमिमतम् । तत्र मातमाह—श्रुतिश्चेति । समुत्थानमुक्कान्तिः ।  
ननु संसारस्यापाधिकृत्वान् सर्वदेवाभेद इत्याशङ्क्य दृष्टान्तबलेन संसारस्य स्वाभाविकत्वमित्याह—कचिच्चेति । ‘यथा  
नद्यः स्यन्दमानाः समुद्रेऽस्तं गच्छन्ति नामरूपे विहाय’ इति नदीनिदर्शनं व्याचष्टे—यथा लोक इति ॥ २१ ॥  
सिद्धान्तमाह—अवस्थितेरिति । अत्यन्ताभेदज्ञापनार्थं जीवमुपक्रम्य द्रष्टव्यत्वादयो ब्रह्मधर्मा उक्ता इत्यर्थः । एतेन  
जीवलज्जानां ब्रह्मपरत्वकथनार्थमिदमधिकरणं न भवति, प्रतर्दनाधिकरणे कथितत्वात् । नापि जीवानुवादेन ब्रह्मप्रति-  
पादनार्थं, ‘सुषुप्त्युत्कान्त्योः’ इत्यत्र गतत्वात् । अतो व्यर्थमिदमधिकरणमिति निरस्तम् । जीवोद्देशेन ब्रह्मत्वप्रतिपादने  
भेदोऽप्यावश्यक इति भेदाभेदशङ्काप्राप्तौ कल्पितभेदेनोद्देश्यत्वादिकं स्वतोऽत्यन्ताभेद इति ज्ञापनार्थमस्यास्मात् ।  
ज्ञापने चात्र लिङ्गमात्मशब्देनोपक्रान्तस्य जीवस्य धर्मिणो ब्रह्मणो धर्म्यन्तरस्य ग्रहणं विनैव ब्रह्मधर्मकथनं भेदाभेदे  
धर्मिद्वयग्रहः स्यादिति मन्तव्यम् । धीरः सर्वज्ञः । सर्वाणि रूपाणि कार्याणि विचित्र्य सृष्ट्वा तेषां नामानि च कृत्वा  
तेषु बुद्ध्यादिषु प्रविश्याभिवदनादिकं कुर्वन् यो वर्तते तद्विद्वानिहैवावृतातो भवतीति मन्त्रोऽपि जीवपरयोरैक्यं दर्शय-  
तीत्याह—मन्त्रेति । जीवस्य ब्रह्मविकारत्वान्नैक्यमित्यत आह—नच तेज इति । मतत्रयं विभज्य दर्शयति—

भामती

च । मुक्तस्य तु न भेदोऽस्ति भेदहेतोरभावतः ॥’ इति । अत्रैव श्रुतिमुपन्यस्यति—श्रुतिश्चैवमिति । पूर्वं देहेन्द्रियाद्यु-  
पाविकृतं कलुषत्वमात्मन उक्तम् । सप्रति स्वाभाविकमेव जीवस्य नामरूपप्रपञ्चाश्रयत्वलक्षणं कालुष्यं पार्थिवानामणूनामिव  
श्यामत्वं केवलं पाकेनेव । ज्ञानाध्यानादिना तदपनीय जीव परात्परतरं पुरुषमुपैतीत्याह—कचिच्च जीवाश्रयमपीति ।  
नदीनिदर्शनम् ‘यथा सोम्येमा नद्यः’ इति ॥ २१ ॥ तदेवमाचार्यदेशीयमतद्वयमुक्त्वात्रापरितुष्यन्नाचार्यमतमाह सूत्रकार—  
अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः । एतद्व्याचष्टे—अस्यैव परमात्मन इति । न जीव आत्मनोऽन्यः । नापि तद्विकारः  
क्लिष्टात्मैवाविद्योपाधानकल्पितवाचच्छेदः । आकाश इव घटमणिकादिकल्पितवाचच्छेदो घटाकाशो मणिकाकाशो न तु परमाका-  
शादन्यस्तद्विकारो वा । ततश्च जीवात्मनोपक्रम परमात्मनैवोपक्रमस्तस्य ततोऽभेदात् । स्थूलदर्शिलोकप्रतीतिसौकर्यायौपा-  
धिकेनात्मरूपेणोपक्रमः कृतः । अत्रैव श्रुति प्रमाणयति—तथाचेति । अथ विकार परमात्मनो जीवः कस्मान्न भवत्या-  
काशादिवदित्याह—नच तेजःप्रभृतीनामिति । नहि यथा तेजःप्रभृतीनामात्मविकारत्वं श्रूयते एवं जीवस्येति । आचा-  
र्यत्रयमतं विभजते—काशकृत्स्नस्याचार्यस्येति । आत्यन्तिके सत्यभेदे कार्यकारणभावाभावादानात्यन्तिकोऽभेद आस्थेयः,

न्यायनिर्णयः.

साध्य एवाभेदो न स्वभावतः इत्याह—कचिदिति । उक्तं कालुष्यमपि किमित्यौपचारिकं न स्यादित्याशङ्क्य वाक्ये दृश्यमानमर्थमाह—  
अथेति । नदीनां नामरूपाश्रयत्वेऽपि कुतो जीवस्य तदाश्रयत्वं, तत्राह—दृष्टान्तेति ॥ २१ ॥ सिद्धान्तमाह—अवस्थितेरिति ।  
सूत्रं व्याचष्टे—अस्यैवेति । जीवपरयोरभेदाज्जीवेनोपक्रमं परेणैवोपक्रमं । मोक्षोपक्रमश्च स्थूलदर्शिलोकसौकर्यायेति भावः । परस्यैव  
जीवेनावस्थाने मानमाह—तथाचेति । न केवलं ब्राह्मण परापरयोरैक्यं दर्शयति किंतु मन्त्रश्चेत्याह—मन्त्रेति । धीरः सर्वज्ञः सर्वाणि  
रूपाणि चराचराणि शरीराणि विचित्र्य निर्माय तेषां नामानि च कृत्वा स्वयं तत्रानुप्रविश्याभिवदनादि कुर्वन् यो वर्तते तमेवभूतं विद्वा-  
निहैवावृतातो भवतीति मन्त्रोऽपि परस्यैव जीवेन स्थितिमाहेत्यर्थः । तेजःप्रभृतीनामिव जीवस्य ब्रह्मकार्यत्वाद्ब्रह्मज्ञाने सर्वज्ञानसिद्धेरालम्बि-  
कमेव श्रुतमप्युक्तमित्याशङ्क्याह—न चेति । समीचीनसग्रहार्थं पक्षत्रयं विभजते—काशेति । आश्मरथ्यपक्षेऽपि तुल्य जीवस्य  
परस्मादनन्यत्वं नेत्याह—आश्मरथ्यस्येति । अभेदब्रह्मेवस्यापि भावात्किञ्चानपीत्युक्तम् । आद्यपक्षादपि द्वितीयपक्षस्यानपेक्षितत्वायै

तु यद्यपि जीवस्य परस्मान्नन्यत्वमभिप्रेतं, तथापि प्रतिज्ञासिद्धेरिति सापेक्षत्वाभिधानात्कार्य-  
कारणभेदः क्रियानप्यभिप्रेत इति गम्यते । औडुलोमिपक्षे पुनः रूपमेवावस्थान्तरापेक्षौ भेदा-  
भेदौ गम्येते । तत्र काशकृत्स्नीयं मतं श्रुत्यनुसारीति गम्यते, प्रतिपिपादयिषितार्थानुसारात्  
'तत्त्वमसि' इत्यादिश्रुतिभ्यः । एवं च सति तज्ज्ञानादमृतत्वमवकल्पते । विकारात्मकत्वे हि  
जीवस्याभ्युपगम्यमाने विकारस्य प्रकृतिसंबन्धे प्रलयप्रसङ्गाच्च तज्ज्ञानादमृतत्वमवकल्पते । अ-  
तश्च स्वाश्रयस्य नामरूपस्यासंभवादुपाध्याश्रयं नामरूपं जीव उपचर्यते । अत एवोत्पत्तिरपि  
जीवस्य कचिदग्निविस्फुलिङ्गोदाहरणेन श्राव्यमाणोपाध्याश्रयैव वेदिन्या । यदप्युक्तं प्रकृतस्यैव  
महतो भूतस्य द्रष्टव्यस्य भूतेभ्यः समुत्थानं विज्ञानात्मभावेन दर्शयन्विज्ञानात्मन एवेदं द्रष्ट-  
व्यत्वं दर्शयतीति तत्रापीयमेव त्रिसूत्री योजयितव्या । 'प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाश्रयः' । इदमत्र

भाष्यरत्नप्रभा

काशेत्यादिना । क्रियानपीति । अभेदवद्भेदोऽपीत्यर्थः । तत्रान्यस्य मतस्योपादेयत्वमाह—तत्र काशेति ।  
सोऽयं देवदत्त इतिवत्तत्त्वमस्यादिवाक्येभ्यः परापरयोग्यन्तापेक्षः प्रतिपादयितुमिष्टोऽर्थः, तदनुसारित्वादित्यर्थः, ज्ञाना-  
न्मुक्तिश्च्युत्यन्यथानुपपत्त्याप्ययमेव पक्ष आदेय इत्याह—एव चेति । अत्यन्ताभेदे सतीत्यर्थः । कल्पितस्य भेदस्य  
ज्ञानातिवृत्तिः संभवति न सत्यस्येत्यपि द्रष्टव्यम् । यदुक्तं नदीदृष्टान्तात्संसारः स्वाभाविक इति, तन्नैत्याह—अतश्चेति ।  
अनामरूपब्रह्मत्वाज्जोक्त्येत्यर्थः । उत्पत्तिश्च्युत्या जीवस्य ब्रह्मणा भेदाभेदावित्यत आह—अत एवेति । उत्पत्तेः स्वाभा-  
विकत्वे मुक्त्यप्रोपादेवेत्यर्थः । अत्र पूर्वपक्षे बीजत्रयमुक्त जीवेनोपक्रम परस्यैव समुत्थानश्रुत्या जीवाभेदाभिधानं  
विज्ञातृशब्दश्चेति । तत्राद्यं बीजं त्रिसूत्र्या निरस्तम् । संप्रति द्वितीयमनूय तथैव निराचष्टे—यदप्युक्तमित्यादिना ।  
आत्मज्ञानात्मवैविज्ञानं यत्प्रतिज्ञातं तत्र हेतु 'इदं सर्वं यदयमात्मा' इत्यव्यतिरेक उक्तस्तस्य प्रतिपादनात्तदेव प्रति-  
ज्ञातमुपादितमिति योजना । एकस्मात्प्रसवो यस्य, एकस्मिन्प्रलयो यस्य तज्ज्ञावादित्यर्थः । समुत्थानमभेदाभिधान-

भाषती

तथाच कथंचिद्भेदोऽपीति तमास्थाय कार्यकारणभाव इति मतत्रयमुक्त्वा काशकृत्स्नीयमतं साधुत्वेन निर्धारयति—तत्र तेषु  
मध्ये । काशकृत्स्नीयं मतमिति । आत्यन्तिके हि जीवपरमात्मनोरभेदे तात्त्विकेऽनाद्यविद्योपाधिकल्पितो भेदस्तत्त्वमसीति  
जीवात्मनो ब्रह्मभावतत्त्वोपदेशश्रवणमगननिदिन्यामनप्रकर्षपर्यन्तजन्मना साक्षात्कारेण विद्यया शक्यं समूलकाषं कषितुं,  
रज्ज्वामहिविभ्रम इव रज्जुतत्त्वसाक्षात्कारेण, राजपुत्रस्येव च म्लेच्छकुले वर्धमानस्यात्मनि समारोपितो म्लेच्छभावो राज-  
पुत्रोऽसीति आलोपदेशेन । न तु मृद्विकार शरावादि शतशोऽपि मृन्मृदिति चिन्त्यमानस्तज्जन्मना मृद्भावासाक्षात्कारेण  
शक्यो निवर्तयितुं, तत्कस्य हेतो, तस्यापि मृदो निष्ठाभिन्नस्य तात्त्विकत्वात्, वस्तुतस्तु ज्ञानेनोच्छेत्तुमशक्यत्वात्, सोऽयं  
प्रतिपिपादयिषितार्थानुसारः । अपि च जीवस्यात्मविकारत्वे तस्य ज्ञानभ्यानादिसाधनानुष्ठानात् स्वप्रकृतावप्यये सति नामृत-  
त्वस्यागास्तीत्यपुरुषार्थत्वममृतत्वप्राप्तिश्रुतिविरोधश्च । काशकृत्स्नमते त्वेतदुभयं नास्तीत्याह—एव च सतीति । ननु यदि  
जीवो न विकारः किन्तु ब्रह्मैव कथं तर्हि तस्मिन्नामरूपाश्रयत्वश्रुति, कथंच 'यथाग्ने क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा' इति ब्रह्मविकारश्रुति-  
रित्याशङ्कामुपसंहारव्याजेन निराकरोति—अतश्च स्वाश्रयस्येति । यत प्रतिपिपादयिषितार्थानुसारश्चामृतत्वप्राप्तिश्च विका-  
रपक्षे न संभवत, अतश्चेति योजना । द्वितीयपूर्वपक्षबीजमनयैव त्रिसूत्र्यापाकरोति—यदप्युक्तमिति । शेषमतिरोहितार्थं  
व्याख्यातार्थं च । तृतीयपूर्वपक्षबीजनिरासे काशकृत्स्नीयेनैवेत्यवधारणं तन्मताश्रयणेनैव तस्य शक्यनिरासत्वात् । ऐकान्तिके  
ह्यद्वैते आत्मनोऽन्यकर्मकरणे 'केन कं पश्येत्' इति आत्मनश्च कर्मत्व 'विजातारमरे केन विजानीयात्' इति शक्यं निषेद्धम् ।

न्यायनिर्णयः

तत्रत्यमर्थमाह—औडुलोमीति । अवस्थान्तरे बन्धमाक्षौ । सप्रत्यन्तमस्यादेयत्वमाह—तत्रेति । इतरस्यापि द्वयस्य दृशितं श्रुतिमू-  
लत्वमित्याशङ्क्य कश्चुतेस्तत्रातात्पर्यान्मैवमित्याह—प्रतीति । पारोक्ष्यमद्वयत्वनिवृत्त्या तत्त्वमर्थयोरैक्यवादिवाक्यानुसारित्वादन्तिमस्यादे-  
यतेत्यर्थः । कथमीदृगवाक्यार्थस्येष्टत्वं, तत्राह—तत्त्वमिति । किंच भेदाभेदयोर्वस्तुत्वे वस्तुभूतभेदस्य ज्ञानेनानुच्छेदाज्ज्ञानान्मुक्तिश्च्युति-  
रयुक्ता स्यात्, तस्मादात्यन्तिकमेक्यमेव तात्त्विकमित्याह—एवं चेति । चकारोऽवधारणे । जीवस्य ब्रह्मकार्थत्वेऽपि तत्तादात्म्यरूपममृतत्व  
स्यादित्याशङ्कनाह—विकारेति । जीवस्योत्पत्तिप्रलयौ चैकान्द्रह्य विरुध्येतेति भावः । नदीदृष्टान्तेन स्वगत नामरूपमन्यथा दृष्टान्त-  
वैषम्यादतोऽन्यत्वमपीत्युक्तमित्याशङ्कयाह—अतश्चेति । आत्यन्तिकभेदे ज्ञानादमृतत्वयोगादित्यत शब्दार्थः । दृष्टान्तश्रुतेरन्यथापि नेतुं  
शक्यत्वात्तदनुरोधात्तत्त्वमादिब्रह्म न कल्प्यमिति भावः । जीवस्याग्निविस्फुलिङ्गदृष्टान्तात्प्राणादिवज्जन्मश्रुत्या भेदाभेदपक्षस्य प्रागणिकत्वं,  
तत्राह—अत इति । अत्रोपाधिके जन्मनि ज्ञानादमृतत्वासिद्धेरित्यर्थः । द्वितीय पूर्वपक्षबीजमनुभाषते—यदपीति । प्रकृतत्रिसूत्र्या  
प्रत्याह—तत्रापीति । योजनाप्रकारमेव दर्शयितुमादमरम्यमतमाह—प्रतिज्ञेति । तद्व्याख्यातुं प्रतिज्ञान्तरूपमाह—इदमिति । आ

प्रतिज्ञातम्—आत्मानि विदिते सर्वं विदितं भवति । 'इदं सर्वं यदयमात्मा' ( बृ० २।४।६ ) इति च । उपपादितं च, सर्वस्य नामरूपकर्मप्रपञ्चस्यैकप्रसवत्वादेकप्रलयत्वाच्च दुन्दुभ्यादिदृष्टान्तैश्च कार्यकारणयोरव्यतिरेकप्रतिपादनात् । तस्या एव प्रतिज्ञायाः सिद्धिं स्वचयत्येतद्विज्ञं यन्महतो भूतस्य द्रष्टव्यस्य भूतेभ्यः समुत्थाय विज्ञानात्मभावेन कथितमित्याश्रय आचार्यो मन्यते । अमेदे हि सत्येकविज्ञानेन सर्वं विज्ञानं प्रतिज्ञातमवगृह्यत इति । 'उत्क्रमिष्यत एवंभावादित्यौडुलोमिः' । उत्क्रमिष्यतो विज्ञानात्मनो ज्ञानध्यानादिसामर्थ्यात्संप्रसन्नस्य परेणात्मनैक्यसंभवादिदमभेदाभिधानमित्यौडुलोमिराचार्यो मन्यते । 'अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः' । अस्यैव परमात्मनोऽनेनापि विज्ञानात्मभावेनावस्थानादुपपन्नमिदमभेदाभिधानमिति काशकृत्स्न आचार्यो मन्यते । ननूच्छेदाभिधानमेतम् 'एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुबिनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्ति' ( बृ० २।४।१२ ) इति, कथमेतदभेदाभिधानम् । नैष दोषः । विशेषविज्ञानविनाशाभिप्रायमेतद्विनाशाभिधानं नात्मोच्छेदाभिप्रायम् । 'अत्रैव मा भगवानममुमुहन्न प्रेत्य संज्ञास्ति' इति पर्यनुयुज्य स्वयमेव श्रुत्यर्थान्तरस्य दर्शितत्वात्—'न वा अरेऽहं मोहं ब्रवीम्यविनाशी वा अरेऽयमात्मानुच्छित्तिधर्मा मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवति' इति । एतदुक्तं भवति—कूटस्थनित्य एवायं विज्ञानघन आत्मा नास्योच्छेदप्रसङ्गोऽस्ति । मात्राभिस्त्वस्य भूतेन्द्रियलक्षणाभिरविद्याकृताभिरसंसर्गो विद्यया भवति । संसर्गाभावे च तत्कृतस्य विशेषविज्ञानस्याभावाच्च प्रेत्य संज्ञास्तीत्युक्तमिति । यदयमुक्तम्—'विज्ञातारमरे केन विजानीयात्' इति कर्तृवचनेन शब्देनोपसंहाराद्विज्ञानात्मन एवेदं द्रष्टव्यमिति, तदपि काशकृत्स्नीयेनैव दर्शनेन परिहरणीयम् । अपि च यत्र हि द्वैतमिव

#### भाष्यरत्नप्रभा

मिति यावत् । जन्मनाशावुक्तौ नाभेद इत्याक्षिप्य परिहरति—नन्वित्यादिना । मृतस्य संज्ञा नास्तीति वाक्येऽत्रैव मां मोहितवानसि ज्ञानरूपस्यात्मनो ज्ञानाभावे नाशप्रसङ्गादिति मेत्रेय्योक्तो मुनिराह—न वा अरे इति । मोहं मोहकर वाक्यम्, अविनाशी नाशहेतुशून्य, अत उच्छित्तिधर्मा नागवान् भवतीत्यनुच्छित्तिधर्मैत्यर्थः । तृतीयं बीजं तृतीयेन मतेनैव निरसनीयमित्याह—यदपीत्यादिना । आद्यमतद्वयेऽपि सत्यभेदाङ्गीकारात् केनेत्याक्षेपो न युक्तः । काशकृत्स्नस्य मते त्वत्यन्ताभेदाद्विज्ञानस्य कारकाभावात् न युक्त इति श्रुत्यनुसारित्वात्तन्मते मनःकल्पितं विज्ञातृत्वं मुक्ते ब्रह्मात्मनि भूतपूर्वगलोक्तमिति परिहरणीयमित्यर्थः । किञ्च पूर्वापरपर्यालोचनया वाक्यस्य मुक्तात्मपरत्वावगमाद्विज्ञातृत्वं कल्पितमेवानूद्यत इति न तद्विज्ञेन जीवपरत्वमित्याह—अपि चेति । आप्तेषु पक्षेषु काशकृत्स्नपक्षस्यैवा-

#### भामती

भेदाभेदपक्षे वैकान्तिके वा भेदे गर्वमेतद्वैताश्रयमशक्यमित्यवधारणार्थः । न केवलं काशकृत्स्नीयदर्शनाश्रयणं भूतपूर्वगत्या विज्ञातृत्वमपि तु श्रुतिपूर्वापर्यपर्यालोचनयायेवमेवेत्याह—अपि च यत्र हीति । कस्मात् पुनः काशकृत्स्नस्य मत-

#### न्यायनिर्णय

त्सनि विदिते विदितत्वं कथं प्रपञ्चे स्यादिति संदिहान् प्रत्याह—इदं सर्वमिति । सर्वस्यात्ममात्रत्वमुक्तमपि कुतो मुख्यमित्याशङ्क्याह—उपपादितं चेति । सर्वस्यात्ममात्रत्वमिति शेषः । उपपादनप्रकारं सूचयति—एकेति । 'स यथाद्रोणे' इत्यादिनैकप्रसवत्वं, 'स यथा सर्वांतामपाम्' इत्यादिना चैकप्रलयत्वं सर्वस्योक्तम् । यच्च यस्मादुत्पद्यते यत्र लीयते तत्ततो नातिरिच्यते, यथा घटादि मृदादेः । तस्मादात्मप्रसवत्वादात्मप्रलयत्वाच्च सर्वस्य जगतस्तन्मात्रत्वम् । तथाचात्ममधिया सर्वधीरित्यर्थः । वृष्टान्तश्रुतेरपि सर्वस्य कार्यप्रपञ्चस्यात्ममात्रत्वसिद्धेरुच्यमेव प्रतिज्ञातमैक्यमित्याह—दुन्दुभ्यादीति । प्रतिज्ञा व्याख्यायावशिष्टं व्याचष्टे—तस्या इति । प्रतिज्ञा घटयितुं परस्य जीवत्वेनोत्थानं किमित्युच्यते, तत्राह—अमेदे, हीति । मतान्तरमाह—उत्क्रमिष्यत इति । सिद्धान्तमाह—अवस्थितेरिति । परापरयोर्भेदाभिधानमिदमित्युक्तमाक्षिपति—नन्विति । विनाशोक्तेविषयान्तरसंभवादात्मन उच्छेदाविषयत्वाद्युक्तमभेदाभिधानमित्याह—नेति । अविशेषश्रुतेर्विशेषार्थत्वे नियामकमाह—अत्रेति । मोहं मोहनं वाक्यमिति यावत् । अविनाशीति विनाशायोग्यत्वमनुच्छित्तिधर्मेति विनाशायोग्यत्वमुक्तमिति भेदः । कथं तर्हि 'न प्रेत्य' इत्यादि, तत्राह—मात्रेति । कथमेतावता मिथोविरोधसमाधिरित्याशङ्क्य श्रुतितात्पर्यमाह—एतदिति । तृतीयं पूर्वपक्षमीजमनुवदति—यदपीति । उपसंहारात्कर्तृत्वस्य च विज्ञानात्मन्येव संभवादिति शेषः । भेदाभेदवादे जीवस्यैवरेण भिन्नेनावगतियोगात् 'विज्ञातारमरे केन' इत्याक्षेपायोगादत्यन्ताभेदे कर्मकरणयोगभावादाक्षेपात्तद्वैतमतमपक्षस्यैवादेयत्वमित्युत्तरमाह—तदपीति । तन्मते जीवपरयोर्भेदाजीवस्य भ्रान्तं ज्ञातृत्वं भूतपूर्वगत्या तुजन्तेनोक्तमिति भावः । श्रुतिपूर्वापर्यालोचनयामपि जीवस्य भ्रान्तं ज्ञातृत्वमित्याह—अपि चात् । अन्वयव्यापारेकाभ्यां द्वैतदृष्टेराविषयकत्वेऽपि प्रत्यग्वृष्टिरविज्ञानपक्षेत्याशङ्क-



भवति तदितर इतरं पश्यति' (बृ० २।४।१३) इत्यारभ्याविद्याविषये तस्यैव दर्शनादिलक्षणं विशेषविज्ञानं प्रपञ्च्य 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्' इत्यादिना विद्याविषये तस्यैव दर्शनादिलक्षणस्य विशेषविज्ञानस्याभावगमिदधाति । पुनश्च विषयाभावेऽपि आत्मानं विजानीयादित्याशङ्क्य 'विज्ञातारमरे केन विजानीयात्' इत्याह । ततश्च विशेषविज्ञानाभावोपपादनपरत्वाद्वाक्यस्य विज्ञानधातुरेव केवलः सन्भूतपूर्वगत्या कर्तृवचनेन तृचा निर्दिष्ट इति गम्यते । दर्शितं तु पुरस्तात्काशकृत्स्नीयस्य पक्षस्य श्रुतिमत्त्वम् । अतश्च विज्ञानात्मपरमात्मनोरविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपरचितदेहाद्युपाधिनिमित्तो भेदो न पारमार्थिक इत्येषोऽर्थः सर्वैवेदान्तवादिभिरभ्युपगन्तव्यः 'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' (छा० ६।२।१) 'आत्मैवेदं सर्वम्' (छा० ७।२।५), 'ब्रह्मैवेदं सर्वम्' (मुण्ड० २।२।११), 'इदं सर्वं यदयमात्मा' (बृ० २।४।६), 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' (बृ० ३।७।२३), 'नान्यदतोऽस्ति द्रष्टृ' (बृ० ३।८।११) इत्येवंरूपाभ्यः श्रुतिभ्यः । स्मृतिभ्यश्च 'वासुदेवः सर्वमिति' (गी० ७।१९), 'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि सर्वक्षेत्रेषु भारत' (गी० १३।२), 'समं सर्वेषु भूनेषु तिष्ठन्तं परमेश्वरम्' (गी० १३।२७) इत्येवंरूपाभ्यः । भेददर्शनापवादाच्च 'अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुः' (बृ० १।४।१०), 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति' (बृ० ४।४।१९) इत्येवंजातीयकात् । 'स वा एष महानज आत्माजरोऽमरोऽमृतोऽमयो ब्रह्म' (बृ० ४।४।२५) इति चात्मनि सर्वविक्रियाप्रतिषेधात् । अन्यथा च मुमुक्षूणां निरपवादविज्ञानानुपपत्तेः । सुनिश्चितार्थत्वानुपपत्तेश्च । निरपवादं हि विज्ञानं सर्वोकाङ्क्षानिवर्तकमात्मविषयमिष्यते, 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः' (मुण्ड० ३।२।६) इति च श्रुतेः । 'तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः' (ई० ७)

भाष्यरत्नप्रभा

देयत्वे किं बीजं, तदाह—दर्शितमिति । अतश्च श्रुतिप्रत्वाच्च । पुनरपि श्रुतिस्मृतिमत्त्वमाह—सदेवेत्यादिना । हेतूनां भेदो न पारमार्थिक इति प्रतिज्ञया संबन्धः । भेदाभेदपक्षे जीवस्य जन्मादिविकारवत्त्वात्तन्निषेधो न स्यादित्याह—स वा एष इति । भेदस्य सत्यत्वे तत्प्रमया बाधादहं ब्रह्मेति निर्बाधं ज्ञानं न स्यादित्याह—अन्यथाचेति । अभेदस्यापि सत्त्वात्प्रमेयाशङ्क्य भेदाभेदयोर्विरोधात्संशयः स्यादित्याह—सुनिश्चितेति । मास्तु निर्बाधज्ञानमित्यत आह—निरपवादमिति । अहं ब्रह्मेत्यबाधितनिश्चयस्यैव शोकादिनिवर्तकत्वमित्यत्र स्मृतिमप्याह—स्थितेति ।

भामती

मास्थीयते नेतरेषामाचार्याणामित्यत आह—दर्शितं तु पुरस्तादिति । काशकृत्स्नीयस्य मतस्य श्रुतिप्रबन्धोपन्यासेन पुनः श्रुतिमत्त्वं स्मृतिमत्त्वं चोपसहारेपकममाह—अतश्चेति । क्वत्पिाऽऽ आतयेति । तस्यावश्यं चेत्तर्था । जननजरामरणभीतयो विक्रियास्तासां सर्वासा 'महानज' इत्यादिना प्रतिषेधः । परिणामपक्षेऽन्यस्य चान्यभावपक्षे ऐकान्तिकाद्वैतप्रतिपादनपरा 'एकमेवाद्वितीयम्' इत्यादयः, द्वैतदर्शननिन्दापराश्च 'अन्योऽसावन्योऽहमस्मि' इत्यादयः, जन्मजरादिविक्रियाप्रतिषेधपराश्च 'एष महानज' इत्यादयः श्रुतय उपरुध्येरन् । अपिच यदि जीवपरमात्मनोर्भेदाभेदावास्थीयेयाता ततस्तयोर्मिथो विरोधात्समुच्चयाभावदेकस्य बलीयस्त्वे नामनि निरपवादं विज्ञानं जायेत, बलीयसैकेन दुर्वलपक्षावलम्बिनो ज्ञानस्य बाधनात् । अथ लघुह्यमाणविशेषतया न बलाबलावधारणं, ततः सगये सति न सुनिश्चितार्थमात्मनि ज्ञानं भवेत् । सुनिश्चितार्थं च ज्ञानं मोक्षोपाय श्रूयते—'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः' इति । तदेतदाह—अन्यथा मुमुक्षूणामिति । 'एकत्वमनुपश्यत' इति श्रुतिर्न पुनरेकत्वानेकत्वे अनुपश्यत इति । ननु यदि क्षेत्रज्ञपरमात्मनोरभेदो भाविक, कथं तर्हि व्यपदेशबु-

न्यायनिर्णय

क्याह—पुनश्चेति । एकस्यैव कर्मकर्तृत्वविरोधादित्यर्थः । विज्ञातारमित्यादिवाक्यस्यान्यपरत्वे फलितमाह—ततश्चेति । ननु पक्षेषु निषु सत्सु काशकृत्स्नस्यैव पक्षे पक्षपाते को हेतुः, तत्राह—दर्शितं त्विति । तस्य श्रुतिमत्त्वे फलितमुपसंहरति—अतश्चेति । उक्तार्थस्योपगन्तव्यत्वे श्रुतिस्मृतिमत्त्वं पुनरुपन्यस्यति—सदित्यादिना । इतोऽपि परापरयोराविर्भो भेदो न पारमार्थिक इत्याह—भेदेति । भेदाभेदादेऽपि सर्वमेतदभेदांशुक्तमित्याशङ्क्य तत्पक्षे जीवस्य कार्यत्वादात्मविक्रियानिषेधविरोधः स्यादित्याह—स वा इति । अभेदाशेन निषेधादिसिद्धेरेतदपि मतद्वय श्रुतिमदेवेत्याशङ्क्य तत्पक्षे वैदिकात्मैक्यथियो निरपवादत्वायोगान्मुक्तेरसिद्धिरित्याह—अन्यथेति । मित्राभिन्नत्वमिति निश्चितार्था धीरनपवादेत्याशङ्क्य भेदाभेदयोर्विरोधादसमुच्चयादेकस्य बलीयस्त्वे तदितरज्ञानस्य बाधातुल्यबलत्वे सशयान्निरपवादत्वासिद्धिरित्याह—सुनिश्चितेति । ज्ञान सिन्यति चेत्तावत्तैव पुमर्थसिद्धौ कृत निरपवादत्वेनेत्याशङ्क्याह—निरपवादं हीति । न केवलमङ्गीकारमात्रं, श्रुत्यनुकूलं चैतदित्याह—वेदान्तेति । ये यतयो यतनशीला नियतबाह्यकरणा श्रद्धाश्रद्धयश्च ते विषयवेत्तृण्यद्वारा सर्वकर्मसंन्यासपूर्वकश्रवणाद्यनुष्ठानरूपाधोगाभ्यासाद्वेदान्तकरणकाराक्षात्कारादपरोक्षीकृतात्मानो मुच्यन्त इत्यर्थः । इतश्चेकमेव तत्त्वं नानेकमपीत्याह—तत्रेति । एकत्वमाचार्योपदेशमनुपश्यतः शोकमोहोपलक्षितमर्वानुपपशान्तिरिति श्रूयते न त्वेकत्वानात्वे अनुपश्यत



इति च । स्थितप्रज्ञलक्षणस्मृतेश्च ( गी० २।५४ ) । स्थिते च क्षेत्रज्ञपरमात्मैकविविषये स्वस्थदर्शने क्षेत्रज्ञः परमात्मेति नाममात्रभेदात्, क्षेत्रज्ञोऽयं परमात्मनो भिन्नः परमात्मायं क्षेत्रज्ञाद्विन्न इत्येवं-जातीयक आत्मभेदविषयो निर्वन्धो निरर्थकः । एको ह्ययमात्मा नाममात्रभेदेन बहुधाभिधीयते इति । नहि 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म । यो वेद निहितं गुहायाम्' ( तै० २।१ ) इति कान्तिदेवैकां शुद्धामधिकृत्यैतदुक्तम् । नच ब्रह्मणोऽन्यो गुहायां निहितोऽस्ति, 'तत्सुष्ट्वा तदेवानुपाविशत्' ( तै० २।६ ) इति स्रष्टुरेव प्रवेशश्रवणात् । ये तु निर्वन्धं कुर्वन्ति ते वेदान्तार्थं बाधयन्तः ऋगोद्धारं

भाष्यरत्नप्रभा

आत्यन्तिकैकवे हि प्रज्ञा प्रतिष्ठिता भवति न भेदाभेदयोरिति भावः । ननु जीवपरमात्मानौ स्वतो भिन्नौ, अपर्यायनामवत्त्वात्, स्तम्भकुम्भवदित्यत आह—स्थिते चेति । कथं तर्ह्यपर्यायनामभेद इत्याशङ्क्य जीवत्वेश्वरत्वादिनिमित्तभेदादित्याह—एको हीति । किंवाविद्यातज्जबुद्धिरूपायां गुहायां स्थितो जीवो भवति, तस्यामेव ब्रह्म निहितमिति श्रुतेः । स्थानैक्याजीव एव ब्रह्मेत्याह—नहीति । कान्तिदेवैकामिति । जीवस्थानादन्यामित्यर्थः । नन्वेकस्यां गुहायां द्वौ किं न स्यातामित्यत आह—नचेति । स्रष्टुरेव प्रवेशेन जीवत्वाच्च भेदः । नन्वत्यन्ताभेदे जीवस्य स्पष्टमाना-ब्रह्मापि स्पष्टं स्यादतः स्पष्टत्वास्पष्टत्वाभ्यां तयोर्भेद इति चेत् । न । दर्पणे प्रतिबिम्बस्य स्फुटत्वेऽपि बिम्बस्यास्फुटत्ववत् कल्पितभेदेन विरुद्धधर्मव्यवस्थोपपत्तेः । सत्यभेदे येषामग्रहस्तेषां षोपमाह—ये त्विति । सोऽयमिति वक्त-श्वमसीत्यकार्यकारणद्रव्यरामानाधिकरण्यादत्यन्ताभेदो वेदान्तार्थमन्वोध एव नि श्रेयससाधन इत्यत्रापि न युक्त

भाष्यतो

द्विभेदां क्षेत्रज्ञः परमात्मेति कथंच नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावस्य भगवतः समारिता । अविद्याकृतनामरूपोपाविविषादिति चेत् । कस्येयमविद्या । न तावज्जीवस्य, तस्य परमात्मनो व्यतिरेकाभावात् । नापि परमात्मनः, तस्य विद्यैकसंसारविद्याश्रयत्वानुपपत्तेः । तदत्र संसारिणासंसारिणविद्याविद्यावत्त्वरूपविरुद्धधर्मसंगर्गाद्बुद्धिव्यपदेशभेदाच्चास्ति जीवेश्वरयोर्भेदोऽपि भाविक इत्यत आह—स्थिते च परमात्मक्षेत्रज्ञात्मकत्वेति । न तावद्भेदाभेदावेकत्र भाविनो भवितुं गर्ह्यते इति विप्रपञ्चितं प्रथमे पादे । द्वैतदर्शननिन्दया चैकान्तिकाद्वैतप्रतिपादनपरा पौर्वापर्यालोचनया रावे वेदान्ता प्रतीयन्ते । तत्र यथा बिम्बादवदात्तात्त्विक्के प्रतिबिम्बानामभेदोऽपि नीलमणिकृपाणकानागुपधानभेदात्कात्पनिको जीवानां भेदो बुद्धिव्यपदेशभेदावर्तयति, इदं बिम्बमवदात्तामिमानि च प्रतिबिम्बानि नीलोत्पलपलाशश्यामलानि वृत्तदीर्घादिभेदभाजि वदन्तीति, एव परमात्मनः शुद्धस्वभावाजीवानामभेद ऐकान्तिकेऽङ्गनिर्वचनीयानाद्यविद्योपधानभेदात्कात्पनिको जीवानां भेदो बुद्धिव्यपदेशभेदावयव च परमात्मा शुद्धविज्ञानानन्दस्वभाव इमे च जीवा अविद्याशोकदुःखाद्युपद्रवभाज इति वर्तयति । अविद्योपधानं च यद्यपि विद्यास्वभावे परमात्मनि न गाक्षादस्ति तथापि तत्प्रतिबिम्बकत्पजीवद्वारेण परस्मिन्नुच्यते । न चैवमन्यान्त्याङ्गो जीवविभाग-श्रयाऽविद्या, अविद्याश्रयश्च जीवविभाग इति, वीजाङ्कुरवदनादित्यात् । अत एव कानुद्दिश्यैव ईश्वरो मायामारण्यत्यन्तरिका, उद्देश्यानां सर्गादौ जीवानामभावात्, कथं चात्मानं संसारिणं विविधवेदनाभाजं कुर्यादित्याद्यनुयोगो निरवकाशः । न खल्वदिमान् संसारः, नायादिमानविद्याजीवविभागः, येनानुयुज्येतेति । अत्र च नामग्रहणेनाविद्यामुपलक्षयति । स्यादेतत् । यदि न जीवात् ब्रह्म भिद्यते, हन्त जीवः स्फुट इति ब्रह्मापि तथा स्यात्, तथा च 'निहितं गुहायाम्' इति नोपपद्यत इत्यत आह—नहि सत्यमिति । यथाहि बिम्बस्य मणिकृपाणादयो गुहा एवं ब्रह्मणोऽपि प्रतिजीव भिन्ना अविद्या गुहा इति । यथा प्रतिबिम्बेषु भासमानेषु बिम्बं तदभिन्नमपि शुद्धमेवं जीवेषु भासमानेषु तदभिन्नमपि ब्रह्म शुद्धम् । अस्तु तर्हि ब्रह्मणोऽन्य-द्रव्यमित्यत आह—नच ब्रह्मणोऽन्य इति । ये तु आत्मरथ्यप्रसृतयः निर्वन्धं कुर्वन्ति ते वेदान्तार्थमिति ।

न्यायनिर्णयः

इति श्रुतिरित्यर्थः । निरपवादमेवात्मापरोक्ष्य मोक्षापेक्षमित्यत्र स्मृतिमाह—स्थितेति । नहि भेदाभेदवादे स्मृतिरिद्धा स्थितप्रज्ञता ब्रह्म-वासीति ज्ञानस्यैर्योगाद्ब्रह्मत्वस्यापि तद्विषयत्वात् । तस्मादेकत्वमैकान्तिकमित्यर्थः । अस्तु तर्हि परापरयोर्नामभेदादविद्यावत्त्वतदभा-वाभ्यां रूपभेदाच्च घटपटादिवद्भेदभावः संसारविद्यामिति, नेत्याह—स्थिते चेति । आत्यन्तिकभेदे जीवस्य पूर्वसिद्धब्रह्मत्वायोगात्को-शकारादीनामपि पूर्वसिद्धकीटत्वानुपगमात्तत्सदृशस्यैवोत्पत्तौमौक्षासिद्धिः । नच बिम्बप्रतिबिम्बवदुपाधिकल्पितभेदोस्तात्त्विकमैक्यं प्राचीति-कविरुद्धधर्मोपधासेन शक्य बाधितुमिति भावः । निर्वन्धनैरर्थक्ये हेतुः—एको हीति । नामग्रहणं रूपोपलक्षणम् । इतिशब्दादुपरिष्ठा-यसादर्थं हिशब्दः संबन्धनीयः । ननु 'यो वेद निहितं गुहायाम्' इति परस्य गुहाहितत्वश्रुतेस्तस्यास्फुटत्वात्तद्विपरीताजीवाद्भेदः स्यात्, नेत्याह—नहीति । गुहाशब्देनाविद्यान्तःकरणयोर्ग्रहणात्तत्र जीवभावेन प्रतिबिम्बितस्य ब्रह्मणः स्फुटत्वेऽपि बिम्बस्थानीयस्यास्फुटत्व-तस्यैव न विरुध्यतेऽविद्याशक्तेरघटमानपदीयस्त्वादिति भावः । कान्तिदेवैकामिति । जीवभावेन प्रतिबिम्बाधारातिरिक्तमित्यर्थः । अस्तु तर्हि ब्रह्मणोऽन्यदेवान्तःकरणादि गुहा प्रविष्टः, नेत्याह—नचेति । श्रोत्राकाशयोरिव जीवब्रह्मणोरङ्गाङ्गिभावादभेदवद्भेदोऽपि स्यात् । अन्यथा जीवमुद्दिश्य ब्रह्मविधानायोगात् । अतस्तत्त्वमिति सामानाधिकरण्यभेदाभेदविषयमित्याशङ्क्याह—ये त्विति । कार्यकारणत्वश्च

सम्यग्दर्शनमेव बाधन्ते । कृतकमनित्यं च मोक्षं कल्पयन्ति । न्यायेन च न संगच्छन्त इति ॥ २२ ॥

**प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादष्टान्तानुपरोधात् ॥ २३ ॥**



निमित्तमेव ब्रह्म स्यादुपादानं च वीक्षणम् ॥ कुलालवन्निमित्तं तन्नोपादानं मृदादिवत् ॥ १ ॥

बहुं स्वामित्वापादानभावोऽपि श्रुत ईक्षितुः ॥ एकबुद्ध्या सर्वधीश्च तस्माद्ब्रह्मोभयवत्कम् ॥ २ ॥

यथाभ्युदयहेतुत्वाद्धर्मो जिज्ञास्य एवं निःश्रेयसहेतुत्वाद्ब्रह्म जिज्ञास्यमित्युक्तम् । ब्रह्म च 'जन्मा-

भाष्यरत्नप्रभा

इत्यर्थः । किंच भेदाभेदवादिनो ज्ञानकर्मभ्यां कृतक मोक्षं कल्पयन्ति, तन्नानित्यत्वं दोषः । यत्तु कृतकमपि नित्यमिति, तच्च 'यत् क्रियात्माध्यं तदनित्यम्' इति न्यायबाधितम् । अस्माकं त्वनर्थध्वंसस्य ज्ञानसाध्यत्वाच्चित्तमुक्तात्मसात्त्वाच्च नानित्यत्वदोष इति भावः । तस्मान्मन्त्रेयीब्राह्मणं प्रत्यगब्रह्मणि समन्वितमिति सिद्धम् ॥ २२ ॥ प्रकृतिश्चेति । लक्षणसूत्रेणास्य संगतिं वक्तुं वृत्तं स्मारयति—यथेति । तत्र हि ब्रह्मणो बुद्धिस्थत्वार्थं सामान्यतो जगत्कारणत्व

भामती

ब्रह्मण सर्वात्मना भागशो वा परिणामाभ्युपगमे तस्य कार्यत्वादित्यत्वाच्च तदाश्रितो मोक्षोऽपि तथा स्यात् । यदि त्वेवमपि मोक्षं नित्यमकृतकं ब्रूयुस्तत्राह—न्यायेनेति । एवं ये नदीरामुद्रनिदर्शनेनामुक्तेर्भेदं युक्तस्य चाभेदं जीवस्यास्थिपत तेषामपि न्यायेनासंगतिः । नो जातु घट पटो भवति । ननूक्तं यथा नदी समुद्रो भवतीति । का पुनर्नद्यभिमतता आयुष्मतः । किं पाथ परमाणव उतैपा सस्थानभेद आहोस्वित्तादारब्धोऽवयवी । तत्र मस्थानभेदस्य वावयविनो वा समुद्रनिवेशो विनाशात् कस्य समुद्रेणैकता । नदीपाथ परमाणूनां तु समुद्रपाथ परमाणुभ्यः पूर्वापस्थितेभ्यो भेद एव नाभेदः । एवं समुद्रादपि तेषां भेद एव । ये तु काशकृत्स्नीयमेव मतमास्थाय जीवं परमात्मनोऽशमाचख्युस्तेषां कथं 'निष्कलं निष्क्रियं शान्तम्' इति न श्रुतिविरोधः । निष्कलमिति सावयवत्वं व्यासेषि न तु साशालम्, अशश्च जीव परमात्मनो नभस इव कर्णेनेमिमण्डलावच्छिन्नं नभः शब्दश्रवणयोग्यं, वायोरेव च शरीरावच्छिन्नं पञ्चवृत्तिं प्राण इति चेत् । न तावन्नभो नभसोऽशः, तस्य तत्त्वात् । कर्णेनेमिमण्डलावच्छिन्नमंश इति चेत्, हन्त तर्हि प्राप्ताप्राप्तविवेकेन कर्णेनेमिमण्डलं वा तत्संयोगो वेत्युक्तं भवति । नच कर्णेनेमिमण्डलं तस्याशः, तस्य ततो भेदात् । तत्संयोगो नभोधर्मत्वात्तस्याश इति चेत् । न । अनुपपत्तेः । नभोधर्मत्वे हि तदनवयवं भवेत्त्राभिन्नमिति तत्संयोगः सर्वत्र प्रथेत् । नह्यस्ति सभवोऽनवयवमव्याप्यवर्तत इति । तस्मात्त्रास्ति चेद्ब्रह्माप्येव । न चेद्ब्रह्माप्रोति तत्र नास्त्येव । व्याप्येवास्ति केवलं प्रतिसवन्व्यधीननिरूपणतया न सर्वत्र निरूपयत इति चेत्, न नाम निरूपयताम् । तत्संयुक्तं तु नभः श्रवणयोग्यं सर्वत्रास्तीति सर्वत्र श्रवणप्रसङ्गः । नच भेदाभेदयोरन्यतररेणाशः शक्यो निर्वक्तुम् । न चोभाभ्यां, विरुद्धयोरेकत्रासमवायादित्युक्तम् । तस्मादनिर्वचनीयानाद्यपिपापरिकल्पित एवाशो नभसो न भाविक इति युक्तम् । नच काल्पनिको ज्ञानमात्रायत्तजीवितः कथमविज्ञायमानोऽस्ति, असंश्वाशः कथं शब्दश्रवणलक्षणाय कार्याय कल्पते, न जातु रज्ज्वामज्जयमान उरगो भयकम्पादिकार्याय पर्याप्त इति वाच्यम् । अज्ञातत्वात्सिद्धे कार्यव्यङ्गत्वादस्य । कार्योत्पादात्पूर्वमज्ञातं कथं कार्योत्पादादिति चेत् । न । पूर्वपूर्वकार्योत्पादव्यङ्ग्यत्वादस्यपि ज्ञाने तत्संस्कारानुवृत्तेरनादित्वाच्च कल्पना तत्संस्कारप्रवाहस्य । अस्तु वानुपपत्तिरेव कार्यकारणयोर्मायात्मकत्वात् । अनुपपत्तिर्हि मायामुपोद्बल्यत्यनुपपद्यमानार्थत्वान्मायायाः । अपि च भाविकाशवादिना मते भाविकाशस्य ज्ञानेनोच्छेत्तुमशक्यत्वाच्च ज्ञानध्यानसाधनो मोक्षः स्यात् । तदेवमाकाशाश इव श्रोत्रमनिर्वचनीयम् । एवं जीवो ब्रह्मणोऽशः इति काशकृत्स्नीयं मतमिति सिद्धम् ॥ २२ ॥ प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादष्टान्तानुपरोधात् । स्यादेतत् । वेदान्तानां ब्रह्मणि समन्वये दर्शिते समाप्तं समन्वयलक्षणमिति किमपरमवशिष्यते यदर्थमिदमारभ्यत इति शङ्का निराकर्तुं संगतिं दर्शयन्नवशेषमाह—यथाभ्युदयेति । अत्र

न्यायनिर्णयः

न्यद्रव्ययोरुद्देश्योपादेयत्वेन सामानाधिकरण्यं सोऽयमिति वदेकस्यैव द्रव्यस्यौपाधिकभेदापेक्षं न द्रव्यभेदमाकाङ्क्षति । नच ब्रह्मणोऽशो जीवः, निष्कलश्रुतेः । नच श्रोत्रस्य कर्णेनेमिमण्डलावच्छेदेऽपि नभसोऽशत्वमवच्छेदकाभावे तन्मात्रत्वात् । अतो जीवस्यापि ब्रह्माशत्वाभावाच्च भिन्नाभिन्नत्वम् । नच भेदः शास्त्रार्थः, लौकिकत्वात् । अभेदस्य त्वेकान्तिकस्य शास्त्रीयत्वात्तदनुपगमे सम्यग्धीरेव मुक्तिहेतुर्बाधिता स्यादिति भावः । कमेव मुक्तिहेतुरिति कृतं सम्यग्धिरेत्याशङ्काह—कृतकमिति । कृतकत्वेऽपि ध्वसवन्नित्यतेत्याशङ्काह—न्यायेनेति । मोक्षो निरतिशयानन्दत्वेन भावत्वात्कृतकश्चेदनित्यः स्यात्, एव बन्धध्वसतया तस्याभावत्वेऽपि कृतकत्वे कथं नानित्यता । ध्वसध्वसे च ध्वस्ताध्वसेर्बन्धस्य पुनरुत्पत्तावपुनरावृत्तिश्चुतिर्विरुध्यते । नच ध्वसध्वसेऽपि कारणाभावाच्च ध्वसस्य पुनरुत्पत्तिस्तद्वत्स्य प्रतियोगिभेदेऽनवस्थानात्, तदभेदे च तदुत्पत्तेरावश्यकत्वात् । अतो न कर्मसाध्या मुक्तिः । न चास्मन्मते बन्धध्वसोऽपि वस्तुव्यतिरिक्तोऽस्तीति भावः । तदेव प्रत्यग्भूते ब्रह्मणि भैत्रेयीब्राह्मणमन्वितमित्युत्पसंहर्तुमिति युक्तम् ॥ २२ ॥ यत्प्रतिज्ञावलम्बेनैत्रेयीब्राह्मणस्य ब्रह्मपरत्वं तस्माद्वैपोषादानं ब्रह्मणः साधयति—प्रकृतिश्चेति । व्यवहितसंभवादपौनरुक्त्यं वक्तुं वृत्तं कीर्तयति—यथेति । सद्ब्रह्मन्त-

द्यस्य यतः' ( ब्र० १।१।२ ) इति लक्षितम् । नञ् लक्षणं घटद्वयकादीनां भृत्सुवर्णादिवत्प्रकृतित्वे कुलालसुवर्णकारादिवन्निमित्तत्वे च सामानमित्यतो भवति विमर्शः, किमात्मकं पुनर्ब्रह्मणः कारणत्वं स्यादिति । तत्र निमित्तकारणमेव तावत्केवलं स्यादिति प्रतिभाति । कस्मात् । ईक्षापूर्वक-कर्तृत्वश्रवणात् । ईक्षापूर्वकं हि ब्रह्मणः कर्तृत्वमवधारयते—'स ईक्षां चक्रे' ( ब्र० ६।३ ) 'स प्राण-मसृजत' ( ब्र० ६।४ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः । ईक्षापूर्वकं च कर्तृत्वं निमित्तकारणेष्वेव कुलालादिषु दृष्टम् । अनेककारकपूर्विका च क्रियाफलसिद्धिलोके दृष्टा । स च न्याय आदिकर्तर्यपि युक्तः संक्रमयितुम् । ईश्वरत्वप्रसिद्धेश्च । ईश्वराणां हि राजत्वैवस्वतादीनां निमित्तकारणत्वमेव केवलं प्रतीयते तद्वत्परमेश्वरस्यापि निमित्तकारणत्वमेव युक्तं प्रतिपत्तुम् । कार्यं चेदं जगत्सा-वयवमचेतनमशुद्धं च दृश्यते कारणेनापि तस्य तादृशेनैव भवितव्यं, कार्यकारणयोः सारूप्य-दर्शनात् । ब्रह्म च नैवलक्षणमवधारयते 'निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवयवं निरञ्जनम्' ( श्वे०

भाष्यरत्नप्रस.

लक्षणमुक्तं, तेन बुद्धिस्थे ब्रह्मणि कृत्स्नवेदान्तसमन्वयं प्रतिपाद्य तत्कारणत्वं किं कर्तृत्वमात्रमुत प्रकृतित्वकर्तृत्वोभय-रूपमिति विशेषजिज्ञासायामिदमारभ्यते । तथाच सामान्यज्ञानस्य विशेषचिन्ताहेतुत्वात्तेनास्य संगतिः । यद्यपि तदानन्तर्यमस्य युक्तं तथापि निश्चिततात्पर्यैर्वेदान्ते, कर्तृत्वमात्रेश्वरमनिरासः सुकर इति समन्वयान्ते इदं लिखितम् । लक्षणसूत्रस्याध्यायादिसंगतत्वादस्याप्यध्यायादिसंगतिः । पूर्वत्र सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया मुख्यत्वाद्वाक्यस्य जीवपरत्वं निरस्तं, तदयुक्तं, कर्तृत्वादानयोर्भेदेन प्रतिज्ञाया गौणत्वादित्याक्षिपति—तत्र निमित्तेत्यादिना । पूर्वोत्तरपक्षयो-र्द्वैताद्वैतसिद्धिः फलम्—ईक्षापूर्वकेति । ईक्षणश्रुत्या कर्तृत्वं निश्चितं, तथा च ब्रह्म न प्रकृतिः, कर्तृत्वात्, यो यत्कर्ता स तत्प्रकृतिर्न, यथा घटकर्ता कुलाल इत्यर्थः । जगत् भिन्नकर्तृत्वादानकं, कार्यत्वात् घटवदित्याह—अनेकेति । ब्रह्म नोपादानं, ईश्वरत्वात्, राजादिवदित्याह—ईश्वरत्वेति । जगन्न ब्रह्मप्रकृतिकं, तद्विलक्षणत्वात्, यदित्थं तत्तथा, कुलालविलक्षणघटवदित्याह—कार्यं चेति । निष्कलं निरवयवं, निष्क्रियमचलं, शान्तमपरिणामि, निरवयवं निरस्तसम-स्तदोषम् । तत्र हेतुः—निरञ्जनमिति । अञ्जनमुच्यतमः शून्यमित्यर्थः । तर्हि जगत् सद्योपादानं किमित्यत आह—

नामती

न लक्षणस्य सगतिमुक्त्वा लक्षणेनास्याधिकरणस्य सगतिरुक्ता । एतदुक्तं भवति—सत्यं जगत्कारणे ब्रह्मणि वेदान्तानामुक्त समन्वयः । तत्र कारणभानस्योभयथा दर्शनाजगत्कारणत्वं ब्रह्मण किं निमित्तत्वेनैव, उतोपादानत्वेनापि । तत्र यदि प्रथम पक्षस्तत उपादानकारणानुसरणे साख्यस्मृतिसिद्धं प्रवानमभ्युपेयम् । तथा च 'जन्माद्यस्य यत' इति ब्रह्मलक्षणमसाधु, अति-व्याप्ते प्रवानऽपि गतत्वात् । असमवादा । यदि तूत्तर पक्षस्ततो नातिव्याप्तिर्नागव्याप्तिरिति गाधु लक्षणम् । सोऽयमवशेषः । तत्र 'ईक्षापूर्वककर्तृत्वं प्रभुत्वमसरूपता । निमित्तकारणेष्वेव नोपादानेषु कर्हिपि ॥' तदिदमाह—तत्र निमित्तकारण-मेव तावदिति । आगमस्य कारणमात्रे पर्यवसानादनुमानस्य तद्विशेषनियममगमो न प्रतिक्षिपत्यपि लघुमन्यत एवेत्याह

न्यायनिर्णयः

माद्यसूत्रार्थमनूय ब्रह्मलक्षणस्य कारणत्वस्य द्वितीयसूत्रार्थस्य विचारप्रतिशया सगतिमाह—ब्रह्म चेति । ब्रह्मकारणत्वाधीनिकरणस्य कार-णविशेषविचारस्य च सबन्धोक्तिपूर्वकमवशिष्टमर्थमात्राक्षणा सनिमित्तं सशयमाह—तच्चेति । जन्मादिसूत्रे त्वेतदधिकरणसिद्धवत्कारे-णोभयकारणत्वोक्तिः, तदनन्तरमस्यारभ्यत्वेऽपि निर्णीततात्पर्यैर्वेदान्तैर्निमित्तत्वमात्रसाधकानुमितेर्विरोधोक्तिः । सुकरेति समन्वयावसाने लिखितमेतदधिकरणमुक्ते विषये समन्वयो दुःसाध्य इति कारणतामात्र तत्रोक्तमिति भावः । ब्रह्मलक्षणस्याध्यायादिसबन्वादस्यापि तद्यो-गिनस्तत्सिद्धिः । पूर्वपक्षे प्रतिज्ञागौणत्वं सिद्धान्ते तन्मुख्यत्वं फलमिति । समानधर्मदृष्ट्या विमर्शमेव विशदयति—किमिति । प्रतिज्ञाया मुख्यत्वेन वाक्यस्य जीवपरत्वे परास्ते निमित्तोपादानभेदादौणी सेति पूर्वपक्षयति—तत्रेति । पक्वकार्यं स्फुटयति—केवलमिति । तत्र मानं पृच्छति—कस्मादिति । न ब्रह्म कार्यद्रव्योपादानं, चेतनत्वात्कर्तृत्वाच्च, कुलालादिवदित्याह—ईक्षेति । हेतुद्वयं श्रुत्या स्फुटयति—ईक्षेत्यादिना । ब्रह्मणश्चेतनस्य कर्तृत्वे कार्यद्रव्योपादानत्वे किं बाधकमित्याशङ्क्य कुलालादेरपि तत्प्रसक्तिरित्याह—ईक्षेति । अनुमानान्तरं वक्तुं या द्रव्योत्पत्तिः सा भिन्ननिमित्तोपादानपूर्वा, यथा घटाद्युत्पत्तिरिति व्याप्तिमाह—अनेकेति । जगद्द्रव्योत्पत्तिर्भिन्ननि-मित्तोपादानपूर्वा, द्रव्योत्पत्तित्वात्, घटोत्पत्तिवदित्यनुमिनोति—स चेति । न ब्रह्म कार्यद्रव्योपादानं ईश्वरत्वात्, लौकिकेश्वरवदित्याह—ईश्वरत्वेति । साध्यवैकल्यं प्रत्याह—ईश्वराणां हीति । दार्ष्टान्तिकं निगमयति—तद्वदिति । विमतमचेतनोपादानं, कार्यद्रव्य-त्वात्, घटवदित्याह—कार्यं चेति । कार्यत्वं साधयति—सावयवमिति । विमतं न ब्रह्मोपादानं, अचेतनत्वादशुद्धत्वाच्च, घटादिव-दित्याह—अचेतनमिति । तथापि जगच्चेतनोपादानं किं न स्यात्, तत्राह—कारणेनेति । ब्रह्मैव तर्हि तादृगस्तु, नेत्याह—ब्रह्म चेति । निष्कलं निरवयवम् । निष्क्रियं परिणामपरिस्पन्दरहितम् । शान्तं रागद्वेषादिशून्यम् । निरवयवं पुण्यापुण्यवर्जितम् । निरञ्जनं सुखदुःखादिभिरस्पृष्टम् । आदिशब्देन 'शुद्धमपापविद्धम्' इत्याद्या श्रुतिरुक्ता । ब्रह्मणश्चेन्न जगदुपादानत्वं, तर्हि किं तदुपादानं, नहि

६।१९ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः । पारिशेष्याद्ब्रह्मणोऽन्यदुपादानकारणमशुद्ध्यादिगुणकं स्मृतिप्रसिद्धमभ्युपगन्तव्यम् । ब्रह्मकारणत्वश्रुतेर्निमित्तत्वमात्रे पर्यवसानादिति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—प्रकृतिश्चोपादानकारणं च ब्रह्माभ्युपगन्तव्यं निमित्तकारणं च । न केवलं निमित्तकारणमेव । कस्मात् । प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् । एवं प्रतिज्ञादृष्टान्तौ श्रौतौ नोपरुध्येते । प्रतिज्ञा तावत्—‘उत तमादेशमप्राक्ष्यो येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं अतमविज्ञानं विज्ञानम्’ ( छा० ६।१२ ) इति । तत्र चैकेन विज्ञातेन सर्वमन्यदविज्ञातमपि विज्ञातं भवतीति प्रतीयते । तच्चोपादानकारणविज्ञाने सर्वविज्ञानं संभवत्तुपादानकारणाव्यतिरेकात्कार्यस्य । निमित्तकारणाव्यतिरेकस्तु कार्यस्य नास्ति, लोके तद्वत्तुपादानकारणाव्यतिरेकदर्शनात् । दृष्टान्तोऽपि—‘यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम्’ इत्युपादानकारणगोचर एवास्मायते । तथा ‘एकेन लोहमणिना सर्वं लोहमयं विज्ञातं स्यात्’, ‘एकेन नखनिकृन्तनेन सर्वं कार्पायसं विज्ञातं स्यात्’ ( छा० ६।१४, ५, ६ ) इति च । तथान्यत्रापि ‘कस्मिन् भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति’ ( मुण्ड० १।१२ ) इति प्रतिज्ञा । ‘यथा पृथिव्यामोषधयः संभवन्ति’ ( मुण्ड० १।१७ ) इति दृष्टान्तः । तथा ‘आत्मनि खल्वरे दृष्टे श्रुते मते

भाष्यरत्नप्रभा

पारिशेष्यादिति । ब्रह्मनिषेधे प्रधानं परिशिष्यत इत्यभिमतमानः सिद्धान्तयति—प्रकृतिश्चेति । चकारान्निमित्तत्वग्रहः । एवमुभयरूपे कारणत्वे तयोरबाधो भवतीत्याह—एवमिति । कर्तृज्ञानादपि सर्वकार्यज्ञानं किं न स्यादित्यत आह—निमित्तकारणाव्यतिरेकस्त्विति । मृदादीनामुपादानानां दृष्टान्तत्वादाष्टान्तिकस्य ग्रहण उपादानत्वं वाच्यमित्याह—दृष्टान्तोऽपीति । वागारम्भं नाममात्रं विकारो न वस्तुतोऽस्तीति सत्यकारणज्ञानाद्विकारज्ञानं युक्तमित्यर्थः । गतिसामान्यार्थं मुण्डकेऽपि प्रतिज्ञादृष्टान्तावाह—तथान्यत्रापि । बृहदारण्यकेऽपि तावाह—तथात्मनीति । घटः स्फुरतीत्यनुगतस्फुरणं प्रकृतिसत्त्वतिरेकेण विकारो न सन्तीति सोऽयमर्थो यथा स्फुटः तथा दृष्टान्तः स उच्यते । हन्यमानदुन्दुभिजन्याच्छब्दसामान्याद्वाह्यान् विशेषशब्दान् सामान्यग्रहणातिरेकेण पृथग्रहीतुं श्रोता न

भामती

—पारिशेष्याद्ब्रह्मणोऽन्यदिति । तच्चोपादानत्वस्य प्रसक्तस्य प्रतिषेधेऽन्यत्राप्रसङ्गात्साख्यस्मृतिप्रसिद्धमानुमानिकं प्रधानं शिष्यत इति । एकविज्ञानेन च सप्तविज्ञानप्रतिज्ञानम् ‘उत तमादेशम्’ इत्यादिना, ‘यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन’ इति च दृष्टान्तः, परमात्मनः प्राधान्यं सूचयत । यथा सोमशर्मणैकेन ज्ञातेन सर्वं कटा ज्ञाता भवन्ति । एवं प्राप्त उच्यते—प्रकृतिश्च । न केवलं ब्रह्म निमित्तकारणं, कुतः, प्रतिज्ञादृष्टान्तयोरनुपरोधात् । निमित्तकारणत्वमात्रे तु तावुपरुध्येयाताम् । तथाहि—‘न मुख्ये सभवत्यर्थे जघन्या वृत्तिरिष्यते । न चानुगानिकं युक्तमागमेनापवादितम् ॥ सर्वे हि तावद्देवान्ता पौर्वापर्येण वीक्षिता । ऐकान्तिकद्वैतपरा द्वैतमात्रनिषेधतः ॥’ तदिहापि प्रतिज्ञादृष्टान्तौ मुख्यार्थवेव युक्तौ न तु ‘यजमान प्रस्तर’ इतिवद्गुणकत्पनया नेतव्यौ, तस्यार्थवादस्यातत्परत्वात् । प्रतिज्ञादृष्टान्तवाक्ययोस्त्वद्वैतपरत्वादुपादानकारणात्मकत्वाच्चोपादेयस्य कार्यजातस्योपादानज्ञानेन तज्ज्ञानोपपत्तेः । निमित्तकारणं तु कार्योदत्यन्तभिन्नमिति न तज्ज्ञाने कार्यज्ञानं भवति । अतो ब्रह्मोपादानकारणं जगतः । नच ब्रह्मणोऽन्यन्निमित्तकारणं जगत इत्यपि युक्तम् । प्रतिज्ञादृष्टान्तोपरोधादेव । नहि तदानीं ब्रह्मणि ज्ञाते सर्वं विज्ञातं भवति । जगन्निमित्तकारणस्य ब्रह्मणोऽन्यस्य सर्वमन्यपातिनस्तज्ज्ञानेनाविज्ञानात् । यत इति

न्यायनिर्णय

निमित्तमात्राद्भावरूप कार्यं, तत्राह—पारिशेष्यादिति । तत्र ब्रह्मण्युक्तमरारूप्य नास्तीत्याह—अशुद्ध्यादीति । नच तस्याप्रमितत्वादनुपादानत्वमित्याह—स्मृतीति । ब्रह्मोपादानत्वस्य प्रसक्तस्य निषेधे साख्यीयप्रधानादन्यत्राप्रसङ्गात्तदेव परिशेषतो जगदुपादानमित्यर्थः । ‘सदेव’ इत्यादिश्रुतेस्तर्हि का गतिरित्याशङ्क्यानुमानविरोधाद्विषेधे सकोच इत्याह—ब्रह्मेति । जन्मादिसृजोक्तलक्षणस्यासंभावितत्वमिति शब्दोपसंहृतमनूष सिद्धान्तमवतार्य प्रतिज्ञा व्याकरोति—एवमिति । उक्तानुमानेषु जीवसु नोभयकारणतेति शङ्कते—कस्मादिति । हेतुमादाय व्याचष्टे—प्रतिज्ञेति । उभयकारणत्वे सतीति यावत् । तयोरनुपरोधं वक्तुं प्रतिज्ञामाह—प्रतिज्ञेति । तद्वक्तव्यार्थमाह—तत्रेति । तदनुपरोधं स्वमते दर्शयति—तच्चेति । निमित्तकारणज्ञानादेव सर्वज्ञानं किं न स्यात्, तत्राह—निमित्तेति । दृष्टान्तानुपरोधमाह—दृष्टान्तोऽपीति । यदि ज्ञाताया तद्विकारस्य ज्ञेयत्वेनानवशेषे हेतु—वाचेति । घटादेर्वाचारम्भणत्वं वस्तुतोऽसत्त्वं साधयति—नामेति । शून्यशेषत्वं निषेधति—मृत्तिकेति । विपरीतदृष्टान्तोऽपि स्यादिति शङ्का निरमिनु दृष्टान्ताग्रतराण्याह—तथेति । गतिसामान्यार्थमायवंगतौ प्रतिज्ञादृष्टान्तावाह—तथेति । बृहदारण्यकेऽपि तौ निर्दिशति—आत्मनीति । घटः प्रकाशते पटो वेत्यनुगतप्रकाशातिरेकेण घटादेरसिद्धत्वाच्च कल्पितत्वात्प्रकाशोऽनुगतोऽपि विधानं प्रकृतिरित्यनुगतः स दृष्टान्तो यथा तयोप्यते ।

विज्ञात इदं सर्वं विदितम्' इति प्रतिज्ञा । 'स यथा दुन्दुभेर्हन्त्यमानस्य न बाह्याऽशब्दाऽशक्त्या-  
द्ब्रह्मण्य दुन्दुभेरेतु ग्रहणेन दुन्दुभ्याघातस्य वा शब्दो गृहीतः' ( वृ० ३।१।६, ८ ) इति द-  
ष्टान्तः । एवं यथासंभवं प्रतिवेदान्तं प्रतिज्ञादष्टान्तौ प्रकृतित्वसाधनौ प्रत्येतयौ । यत इतीयं  
पञ्चमी 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इत्यत्र 'जनिकर्तुः प्रकृतिः' ( पा० सू० १।३।३० ) इति  
विशेषस्मरणप्रकृतिलक्षण एवापादाने द्रष्टव्या । निमित्तत्वं त्वधिष्ठात्रन्तराभावादधिगन्तव्यम् ।  
यथा हि लोके पृथुसुवर्णादिकमुपादानकारणं कुलालसुवर्णकारादीनधिष्ठातृनपेक्ष्य प्रवर्तते नैवं  
ब्रह्मण उपादानकारणस्य सतोऽन्योऽधिष्ठातापेक्ष्योऽस्ति, प्रागुत्पत्तेरेकमेवाद्वितीयमित्यवधा-  
रणात् । अधिष्ठात्रन्तराभावोऽपि प्रतिज्ञादष्टान्तानुपरोधादेवोदितो वेदितव्यः । अधिष्ठातरि ह्यु-  
पादानादन्यस्मिन्नभ्युपगम्यमाने पुनरप्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानस्यासंभवात्प्रतिज्ञादष्टान्तोपरोध  
एव स्यात् । तस्मादधिष्ठात्रन्तराभावादात्मनः कर्तृत्वमुपादानान्तराभावाच्च प्रकृतित्वम् ॥ २३ ॥  
कुतश्चात्मनः कर्तृत्वप्रकृतित्वे ।

### अभिध्योपदेशाच्च ॥ २४ ॥

अभिध्योपदेशश्चात्मनः कर्तृत्वप्रकृतित्वे गमयति 'सोऽकामयत बहु स्यां प्रजायेय' इति, 'तदैक्षत  
बहु स्यां प्रजायेय' इति च । तत्राभिध्यानपूर्विकायाः स्वातन्त्र्यप्रवृत्तेः कर्तेति गम्यते । बहु स्या-  
मिति प्रत्यगात्मविषयत्वाद्बहुभवनमभिध्यानस्य प्रकृतिरित्यपि गम्यते ॥ २४ ॥

### साक्षाच्चोभयाम्नानात् ॥ २५ ॥

प्रकृतित्वस्यायमभ्युच्चयः । इतश्च प्रकृतिर्ब्रह्म, यत्कारणं साक्षाद्ब्रह्मैव कारणमुपादायोभौ प्रभवप्र-

भाष्यरत्नप्रभा

शङ्कयात् । सामान्यस्य तु ग्रहणेन दुन्दुभ्याघातजशब्दविशेषो गृहीतो भवति, तस्य वा ग्रहणेन तदवान्तरविशेषशब्दो  
गृहीतो भवति । अतःशब्दसामान्यग्रहणग्राह्या विशेषा सामान्ये कल्पिता, तद्ब्रह्मात्मभानभास्या घटादय आत्मनि  
कल्पिता इत्यर्थः । प्रतिज्ञादष्टान्तानुपरोधाद्विज्ञाद्ब्रह्मण प्रकृतित्वमुक्त्वा पञ्चमीश्रुत्याप्याह—यत इति । 'यतो वा'  
इत्यत्र श्रुतौ यत इति पञ्चमी प्रकृतो द्रष्टव्येत्यन्वयः । जनिकर्तुर्जायमानस्य कार्यस्य प्रकृतिरुपादानसंज्ञिका भवतीति  
सूत्रार्थः । संज्ञायाः फलं 'अपादाने पञ्चमी' इति सूत्रात्प्रकृतौ पञ्चमीलाभः । एवं ब्रह्मणः प्रकृतित्वं प्रसाध्य कर्तृत्वं  
साधयति—निमित्तत्वमिति । ब्रह्म स्वातिरिक्तकर्त्रेधिष्ठेय, प्रकृतित्वात्, सृष्टादिवदित्याद्यनुमानानामागमबाधक-  
माह—प्रागुत्पत्तेरिति । जगत्कर्तृ ब्रह्मैवेत्यत्रापि सूत्रं योजयति—अधिष्ठात्रन्तरेति ॥ २३ ॥ एकस्योभयरूपं  
कारणत्वमविरुद्धमिति सूत्रचतुष्टयेन साधयति—कुतश्चेत्यादिना । अभिध्या सृष्टिसंकल्पः ॥ २४ ॥ अभ्युच्चयो  
हेत्वन्तरम् । आकाशादेवेत्येवकारसूचितमुपादानान्तरानुपादानमग्रहण साक्षादितिपदेन सूत्रकारो दर्शयतीति योजना

आमती

च पञ्चमी न कारणमात्रे स्मर्यते अपि तु प्रकृतौ, 'जनिकर्तु प्रकृति' इति । ततोऽपि प्रकृतित्वमवगच्छाम । दुन्दुभिग्रहणं  
दुन्दुभ्याघातग्रहणं च तद्गतशब्दलसामान्योपलक्षणार्थम् ॥ २३ ॥ अनागतेच्छासकलोऽभिध्या । एतया खलु स्वातन्त्र्यल-  
क्षणेन कर्तृत्वेन निमित्तत्वं दर्शितम् । 'बहु स्याम्' इति च स्वविषयतयोपादानत्वमुक्तम् ॥ २४ ॥ आकाशादेव । ब्रह्मण

न्यायनिर्णयः.

बाह्यान् । दुन्दुभिग्रहणसामान्यबहिर्भूतानिति यावत् । दुन्दुभेस्तच्छब्दसामान्यस्येत्यर्थः । दुन्दुभ्याघातस्य जनकस्य जन्यतया संबन्धी वा  
शब्दो विशेषशब्द इत्यर्थः । वेदान्तत्रयगत न्याय वेदान्तान्तरेष्वतिदिशति—एवमिति । प्रतिज्ञाद्यनुपरोधलिङ्गादुपादानत्ववत्पञ्चमीश्रुत्यापि  
तस्मीरित्याह—यत इति । यत इत्यादिश्रुतौ यत इतीयं पञ्चम्यपि प्रकृतिरुपादान एव द्रष्टव्येति सबन्धः । जाड्याद्ब्रह्म एवेति निमि-  
त्तेऽपि पञ्चमीदृष्टेऽरुपादानत्व कथं गमयेत्, तत्राह—जनीति । जायमानस्य कार्यस्य प्रकृतिरुपादानमपादानसम्भवं भवतीत्युपादाने पञ्चमी-  
स्मरणान्न कारणमात्रे सा युक्त्यर्थः । यद्यपि सूत्रे प्रकृतिग्रहण सर्वकारणसंग्रहार्थमित्युक्तं तथापि तदनादृत्य 'प्रकृतिश्च' इतिसूत्रस्यप्रकृतिश-  
ब्दवदयमपीति मन्यते, तथापि कथं निमित्तत्वं, तदाह—निमित्तत्वमिति । अधिष्ठात्रन्तराभाव व्यतिरेकदृष्टान्तेन साधयति—यथेति ।  
अन्यस्याधिष्ठातृरपेक्षणीयस्यासत्त्वे हेतुमाह—प्रागिति । ब्रह्मणोऽन्यन्निमित्तं जगतो नेत्यत्रापि सूत्रावयवसामर्थ्यमाह—अधिष्ठात्रन्त-  
रेति । उक्तमेव व्यतिरेकेण स्फोरयति—अधिष्ठातरीति । श्रुतिलिङ्गाभ्या सिद्धमुपसहरति—तस्मादिति ॥ २३ ॥ द्विधा हेतुत्वमे-  
कस्य युक्तमिति वक्तुं सूत्रचतुष्टयमवतारयति—कुतश्चेति । स्पष्टव्यविषयसकलोपेक्षेरुभयकारणत्वं तावदाह—अभिध्येति । प्रतिज्ञा पूर-  
यन्नभिध्योपदेशं विशदयति—अभिध्येति । कथं तस्मात्कर्तृत्वप्रकृतित्वे गम्येते, तत्राह—तत्रेति ॥ २४ ॥ निमित्तत्वमुपेत्योपादानत्वे  
हेत्वन्तरमाह—साक्षाच्चेति । सूत्रस्य तात्पर्यमाह—प्रकृतित्वस्येति । अक्षराणि व्याकरोति—इतश्चेति । आकाशस्य ब्रह्मत्वं 'आका-



लयावाप्तायेते—‘सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते । आकाशं प्रत्यस्तं यन्नि’ (छा० १।९।१) इति । यद्धि यस्मात्प्रभवति यस्मिंश्च प्रलीयते तत्तस्योपादानं प्रसिद्धम् । यथा व्रीहियवादीनां पृथिवी । साक्षादिति चोपादानान्तरानुपादानं दर्शयत्याकाशादेवेति । प्रत्यस्तम-यश्च नोपादानादन्यत्र कार्यस्य दृष्टः ॥ २५ ॥

### आत्मकृतेः परिणामात् ॥ २६ ॥

इतश्च प्रकृतिर्ब्रह्म, यत्कारणं ब्रह्मप्रक्रियायाम् ‘तदात्मानं स्वयमकुर्वत्’ ( तै० २।७ ) इत्यात्मनः कर्मत्वं कर्तृत्वं च दर्शयति । आत्मानमिति कर्मत्वं, स्वयमकुर्वतेति कर्तृत्वम् । कथं पुनः पूर्वो-द्धस्य सतः कर्तृत्वेन व्यवस्थितस्य क्रियमाणत्वं शक्यं संपादयितुम् । परिणामादिति ब्रूमः । पूर्व-सिद्धोऽपि हि सन्नात्मा विशेषेण विकारात्मना परिणमयामासात्मानमिति । विकारात्मना च परिणामो मृदाद्यास्तु प्रकृतिपूपलब्धः । स्वयमिति च विशेषणाक्षिप्तान्तरानपेक्षत्वमपि प्रती-यते । परिणामादिति वा पृथक्सूत्रम् । तस्यैवोऽर्थः—इतश्च प्रकृतिर्ब्रह्म, यत्कारणं ब्रह्मण एव विकारात्मना परिणामः सामानाधिकरण्येनास्माद्यते ‘सच्च त्यच्चाभवत् । निरुक्तं चानिरुक्तं च’ ( तै० २।६ ) इत्यादिनेति ॥ २६ ॥

#### भायत्रप्रभा

॥ २५ ॥ आत्मसंबन्धिनी कृतिरात्मकृतिः । संबन्धश्चात्मन कृतिं प्रति विषयत्वसाश्रयत्वं च । ननु कृतेराश्रयः सिद्धो भवति विषयस्तु साध्य इत्येकस्योभय विरुद्धमित्याशङ्कते—कथं पुनरिति । यथा मृदः साध्यपरिणामाभेदेन कृति-विषयत्वं तद्वदात्मन इत्याह—परिणामादिति । आत्मानमिति । अविरोध इति शेषः । सिद्धस्यापि साध्यत्वे दृष्टान्तमाह—विकारात्मनेति । ननु ब्रह्मण आत्मानमिति द्वितीयया कार्यात्मना साध्यत्वश्रुत्यास्तु प्रकृतित्वं कर्ता त्वन्योऽस्तिवत्यत आह—स्वयमिति चेति । ब्रह्मणः कृतिकर्मत्वोपपादनार्थं परिणामादिति पदं व्याख्यायान्यथापि व्याचष्टे—पृथक्सूत्रमिति । मृद्वट इतिवद्ब्रह्म सच्च त्यच्चेति परिणामसामानाधिकरण्यश्रुतेर्ब्रह्मणः प्रकृतित्वमित्यर्थः । सध्यत्वक्षं भूतत्रयं, स्वप्नोक्षं भूतद्वयं, निरुक्त वक्तुं शक्यं घटादि, अनिरुक्त वक्तुमशक्यं कपोतरूपादिक च ब्रह्मेवा-भवदित्यर्थः । अत्र सूत्रे परिणामशब्दः कार्यमात्रपरः, ननु सत्यकार्यात्मकपरिणामपरः, ‘तदनन्यत्वम्—’ इति विवर्तवा-

#### भामती

एवेत्यर्थः । साक्षादिति चेति सूत्रावयवमनूय तस्यार्थं व्याचष्टे—आकाशादेवेति । श्रुतिर्ब्रह्मणो जगदुपादानत्वमवधारयन्ती उपादानान्तराभाव साक्षादेव दर्शयतीति साक्षादिति सूत्रावयवेन दर्शितमिति योजना ॥ २५ ॥ आत्मकृतेः परिणामात् । प्रकृतिर्ब्रह्मणमुपलक्षणं, निमित्तमित्यपि द्रष्टव्यं, कर्मत्वेनोपादानत्वात्कर्तृत्वेन च तत्प्रति निमित्तत्वात् । कथं पुनरिति । सिद्धराश्यायोरैकत्रासमवायो विरोधादिति । परिणामादिति ब्रूम इति । पूर्वसिद्धस्याप्यनिर्वचनीयविकारात्मना परिणामोऽनिर्वचनीयत्वाद्भेदेनाभिन्न इवेति सिद्धस्यापि साध्यत्वमित्यर्थः । एकवाक्यत्वेन व्याख्याय परिणामादित्यवच्छिद्य व्याचष्टे—परिणामादिति वेति । सच्चत्यच्चेति द्वे ब्रह्मणो रूपे । सच्च सामान्यविशेषेणापरोक्षतया निर्वाच्यं पृथिव्येत्येजोलक्षणम् । त्यच्च परोक्षमत एवानिर्वाच्यमिदंतया वाय्वाकाशलक्षणं, कथं च तद्ब्रह्मणो रूपं यदि तस्य ब्रह्मोपादानं, तस्मात्परिणामाद्ब्रह्म

#### न्यायनिर्णय

शस्तुलिङ्गात्’ इत्युक्तम् । नन्वाकाशं ब्रह्मोक्त्वा सर्वभूतानां तदधीनप्रभवप्रलयाभिधानेऽपि कथं ब्रह्मणः सर्वभूतोपादानत्व, तत्राह—यद्धीति । सूत्रावयवसूचितमर्थमाह—साक्षादिति । आकाशादेवेत्येवकारसूचितमुपादानान्तरानुपादान साक्षादितिपदेन सूत्रकारो दर्शयतीति योजना । उपादानान्तरव्यावृत्तिरेवकारार्थो न भवति किन्तु निमित्तस्याकाशस्योपादानत्वव्यावृत्तिरित्याशङ्क्याह—प्रतीतिः । निमित्ते कार्यस्य लयादृष्टेराकाशस्य तन्मात्रत्वमत्र नेष्टमित्यर्थः ॥ २५ ॥ ब्रह्मणो जगन्निमित्तस्य तत्प्रकृतित्वे हेत्वन्तरमाह—आत्मेति । सूत्रं व्याकरोति—इतश्चेति । उक्तमेव विभज्य निदिशति—आत्मानमिति । पूर्वसिद्धस्य कर्तृत्व, क्रियमाणत्व त्वमिदस्य, तन्नोभयमे-कस्य स्यादिति शङ्कते—कथमिति । सूत्रावयवमवतार्य व्याचष्टे—परिणामादिति । आत्मानमिति विशेषणादेतद्विरित्यर्थः । इत्य मिथ्यापरिणामेऽपि कथं विरोधसमाधिरित्याशङ्क्याह—विकारेति । एकैकं रूपेण पूर्वसिद्धस्याप्यसिद्धरूपान्तरेण परिणामो दृष्टत्वाद्युक्तः स्यादित्यर्थः । श्रौतेन विशेषणान्तरेण सूचितमर्थमाह—स्वयमिति । आत्मकृतेरिति हेतुसाधनार्थं परिणामादिति पदमित्युक्तम् । संप्रति स्वतन्त्रहेत्वन्तरमेतदित्याह—परिणामादिति वेति । अर्थभेदाभावे कथं पार्यक्य, तत्राह—तस्येति । अर्थविशेषमेव दर्शयति—इत-श्चेति । मृद्वटः सुवर्णं कुण्डलमितिब्रह्मण सच्च त्यच्चेति जगत् सामानाधिकरण्यादुपादानत्वम् । निमित्ते तदयोगादित्यर्थः । सत्प्रत्यक्षं भूतत्रयम् । स्वप्नोक्षं भूतद्वयम् । निरुक्तमिदमेवमिति निर्वाचनार्हम् । ततोऽन्यदनिरुक्तम् ॥ २६ ॥ जगन्निमित्तस्येव ब्रह्मणस्तत्प्रकृतिरिति

## योनिश्च हि गीयते ॥ २७ ॥

इतश्च प्रकृतिर्ब्रह्म, यत्कारणं ब्रह्म योनिरित्यपि पठ्यते वेदान्तेषु 'कर्तारमीशं पुरुषं प्रत्य योनिम्' (मुण्ड० ३।१।३) इति, 'यद्भूतयोनि परिपश्यन्ति धीराः' (मुण्ड० ३।१।६) इति च । योनिशब्दश्च प्रकृतिवचनः समधिगतो लोके 'पृथिवी योनिरपधिगम्यतीनाम्' इति । स्त्रीयोनैरप्यस्येवावयवद्वारेण गर्भं प्रत्युपादानकारणत्वम् । कवित्स्थानवचनोऽपि योनिशब्दो दृष्टः—'योनिष्ट इन्द्र निषदे अकारि' (ऋ० सं १।१०।४।१) इति । वाक्यशेषात्तत्र प्रकृतिवचनता परिगृह्यते 'यथोर्णनाभिः सृजते गृह्यते च' (मु० १।१।७) इत्येवंजातीयकात् । एवं प्रकृतित्वं ब्रह्मणः प्रसिद्धम् । यत्पुनरिदमुक्तमीक्षापूर्वकं कर्तृत्वं निमित्तकारणेष्वेव कुलालादिषु लोके दृष्टं नोपादानेष्वित्यादि, तत्प्रत्युच्यते—न लोकवदिह भवितव्यम् । न ह्ययमनुमानगम्योऽर्थः । शब्दगम्यत्वात्त्वस्यार्थस्य यथाशब्दमिह भवितव्यम् । शब्दश्चेक्षितुरीश्वरस्य प्रकृतित्वं प्रतिपादयतीत्यवोचाम । पुनश्चैतत्सर्वं विस्तरेण प्रतिवक्ष्यामः ॥ २७ ॥

## भाष्यरत्नप्रभा

दृश्य वक्ष्यमाणत्वात् ॥ २६ ॥ योनिशब्दाच्च प्रकृतित्वमित्याह—योनिश्चेति । कर्तारं क्रियाशक्तिमन्तं, ईशं नियन्तारं, पुरुषं प्रत्यञ्चं, ब्रह्म पूर्णं, योनिं प्रकृतिं, धीरा ध्यानेन पश्यन्तीत्यर्थः । नन्वनुपादानेऽपि स्त्रीयोनौ योनिशब्दो दृष्ट इत्यत आह—स्त्रीयोनैरिति । शोणितमवयवशब्दार्थः । योनिशब्दस्य स्थानमप्यर्थो भवति सोऽत्र भूतयोन्यादिशब्दैर्न ब्राह्मः, उर्णनाभ्यादिप्रकृतदृष्टान्तवाक्यशेषविरोधादित्याह—कचिदिति । हे इन्द्र, ते तव निषदे उपवेशनाय योनिः, स्थानं मया अकारि कृतमित्यर्थः । पूर्वपक्षोक्तानुमानानि अनूद्यागमबाधगाह—यत्पुनरित्यादिना । नन्वनुमानस्य श्रुत्यनपेक्षत्वाच्च तथा बाध इत्यत आह—नहीति । जगत्कर्ता पक्षः श्रुत्यैव सिद्ध्यति, या कृतिः सा शरीरजन्येति व्याप्तिविरोधेन नित्यकृतिमतोऽनुमानासंभवात् । अतः श्रौतमीश्वरं पक्षीकृत्यानुपादानत्वसाधने भवत्येवोपजीव्यया प्रकृतित्वबोधकश्रुत्या बाध इत्यर्थः । यदुक्तं विलक्षणत्वाद्ब्रह्मणो न जगदुपादानत्वमिति, तत्राह—पुनश्चेति ।

## भामती

भूतानां प्रकृतिरिति ॥ २६ ॥ पूर्वपक्षिणोऽनुमानमनुभाष्यागमविरोधेन दूषयति—यत्पुनरिति । एतदुक्तं भवति—इश्वरो जगतो निमित्तकारणमेव ईक्षापूर्वकजगत्कर्तृत्वात्, कुम्भकर्तृकुलालवत् । अत्रेश्वरस्यासिद्धेराश्रयासिद्धो हेतुः पक्षश्चाप्रसिद्धविशेषः । यथाहु—'नानुपलब्धे न्यायः प्रवर्तते' इति । आगमात्तत्सिद्धिरिति चेत्, हन्त तर्हि यादृशमीश्वरमागमो गमयति तादृशोऽभ्युपगन्तव्यः स च निमित्तकारणं चोपादानकारणं चेश्वरमवगमयति । विशेष्याश्रयग्राह्यागमविरोधाच्चानुमानमुदेतुमर्हतीति कुतस्तेन निमित्तत्वाधारणित्यर्थः । इयं चोपादानपरिणामादिभाषा न विकारमिप्रायेणापि तु यथा सर्पस्योपादानं रज्जुरेव ब्रह्म जगदुपादानं द्रष्टव्यम् । न खलु नित्यस्य निष्कलस्य ब्रह्मणः सर्वात्मनैकदेशेन वा परिणामः सम्भवति, नित्यत्वाद्नेकदेशत्वादित्युक्तम् । नच मृदः शरावादयो भिद्यन्ते, न चाभिज्ञा, न वा भिन्नाभिन्नाः क्विन्निर्वचनीया एव । यथाह श्रुति—'मृत्सिकेत्येव सत्यम्' इति । तस्माद्वैतोपक्रमादुपसहाराच्च सर्व एव वेदान्ता ऐकान्तिकाद्वैतपरा सन्तः साक्षादेव कचिद्वैतभाहुः, कचिद्वैतनिषेधेन, कचिद्ब्रह्मोपादानत्वेन जगतः । एतावतापि तावद्भेदो निषिद्धो भवति, न तूपादानत्वाभिधानमात्रेण

## न्यायनिर्णयः

हेत्वन्तरमाह—योनिश्चेति । वेदान्तानेव लेशतो दर्शयति—कर्तारमिति । क्रियाशक्तिवदीगनशक्तिरपि तस्यास्तीत्याह—ईशमिति । तादृश्यं व्यावर्तयति—पुरुषमिति । तस्य पुरि शयानस्य परिच्छेदं व्यवच्छिनत्ति—ब्रह्मेति । आकाशादेरन्यत्वे कथं पूर्णता, तत्राह—योनिमिति । अपश्यन्निति संबन्धः । यद्भूतयोनिमित्यत्र तदक्षरं परविद्याधिगम्यमिति संबन्धः । योनिशब्दे ब्रह्मणि प्रयुक्तेऽपि कथं तस्योपादानत्वं, नहि तस्य प्रकृत्यर्थत्वं प्रसिद्धं, तत्राह—योनिशब्दश्चेति । ननूपादानत्वं विनापि स्त्रीयोनौ योनिशब्दो दृश्यते, तत्राह—स्त्रीति । अवयवशब्देन योनिप्रभवः शोणितं गृह्यते । तदिह योनिशब्दस्य श्रुतितात्प्रथमतो वक्तव्यत्वे किमर्थं पश्चादुच्यते, तत्राह—कचिदिति । योनिः स्थानं ते तव भो इन्द्र निषदे निषदनायोपवेशनाय स्थित्यर्थमकारि कृतमित्यर्थः । योनिशब्दस्य व्यभिचारित्वेनाश्रुतित्वेनासाधकत्वात्तादृशमाह—वाक्येति । भूतयोन्यादिवाक्यं सप्तम्यर्थः । वाक्यशेषशब्दो ब्रह्मादिपदस्याभ्युपलक्षणः । श्रुत्यादिसिद्धं सिद्धान्तमुपसंहरति—एवमिति । परोक्तमनुमानजातमपाकर्तुमनुवदति—यदिति । यथावृष्टमनुमेयम्, इह तु धर्मवन्नानुमानयुक्तं, श्रुतिलिङ्गाभ्यां ब्रह्मणोऽन्यत्रेव सामान्यतोऽवृष्टानां सावकाशत्वेन दुर्बलत्वादित्याह—तदिति । किंच श्रौतमीश्वरमनाश्रित्यानुमानमाश्रित्य वा । नात्र, अप्रसिद्धविशेषणत्वादिसंज्ञादित्याह—नहीति । न द्वितीयो धर्मिग्राहकमनविरोधादित्याह—नन्वेति । शब्दानुसारेणापि कथमुपयथा कारणत्वं, तत्राह—शब्दश्चेति । योनिशब्दो यत इति पञ्चमी च शब्दार्थः । चकारात्प्रतिज्ञाचनुपरोधलिङ्गमपि गृहीतम् । शब्दावगतमपि वैलक्षण्यादिश्रुतिविरोधादयुक्तमित्याशङ्क्याह—पुनश्चेति । श्रुतिविरोधस्यात्र निरासादागमविरुद्धा-

## एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः ॥ २८ ॥



अण्वदेरपि हेतुत्व श्रुत ब्रह्मण एव वा ॥ वटधानादिदृष्टान्तादण्वदेरपि तच्चतुतम् ॥ १ ॥

शून्याण्वादिष्वेकबुद्ध्या सर्वबुद्धिर्न युज्यते ॥ स्युर्ब्रह्मण्यपि धानाद्यास्ततो ब्रह्मैव कारणम् ॥ २ ॥

‘ईक्षतेर्नाशब्दम्’ ( ब्र० सू० १।१।५ ) इत्याख्य प्रधानकारणवादः सूत्रैरेव पुनः पुनराशङ्क्य निराकृतः, तस्य हि पक्षस्यापोद्बलकानि कानिचिल्लिङ्गाभासानि वेदान्तेष्वपातेन भन्दमतीन्द्रप्रतिभान्तीति । स च कार्यकारणानन्यत्वाद्युपगमात्प्रत्यासन्नो वेदान्तवादस्य । देवलप्रभृतिभिश्च कैश्चिद्धर्मसूत्रकारैः स्वग्रन्थेष्वश्रितः, तेन तत्प्रतिषेधे यत्नोऽतीव कृतो नाण्वादिकारणवादप्रतिषेधे । तेऽपि तु ब्रह्मकारणवादपक्षस्य प्रतिपक्षत्वात्प्रतिषेधव्याः । तेषामप्युपोद्बलकं वैदिकं किञ्चिल्लिङ्गमापातेन भन्दमतीन्द्रप्रतिभायादिति । अतः प्रधानमलुनिवर्हणन्यायेनातिदिशति—एतेन प्रधानकारणवादप्रतिषेधन्यायकलापेन सर्वेऽण्वादिकारणवादा अपि प्रतिषिद्धतया व्याख्याता वेदि-तव्याः । तेषामपि प्रधानवदशब्दत्वाच्छब्दविरोधित्वाच्चेति । व्याख्याता व्याख्याता इति पदा-

भाष्यरत्नप्रभा

‘न विलक्षणत्वात्-’ इत्याख्येत्यर्थः । अत उभयरूपं कारणत्वं ब्रह्मणो लक्षणमिति सिद्धम् ॥ २७ ॥ एतेन सर्वे व्याख्याताः । अस्यातिदेशाधिकरणस्य तात्पर्यं वक्तुं वृत्तमनुवदति—ईक्षतेरिति । प्रधानवादस्य प्राधान्येन निराकरणे हेतूनाह—तस्य हीत्यादिना । तर्हण्वादिवादा उपेक्षणीयाः, दुर्बलत्वादित्यत आह—तेऽपि त्विति । निर्मूलास्ते कथं प्रतिपक्षा इत्यत आह—तेषामिति । तथा हि छान्दोग्ये जगत्कारणत्वज्ञापनार्थं पिता पुत्रमुवाच, आसां वटधानानां मध्ये एकां भिन्नीति । भिन्ना भगव इत्युवाच पुत्रः । पुनः पित्रा किमत्र पश्यसीत्युक्ते न किञ्चन भगव इत्याह । तत्र पित्राणिमानं न पश्यसीत्युक्तं, तथा च न किञ्चनशब्दाच्छून्यस्वभाववादौ प्रतीयते, अणुशब्दात्परमाणुवाद इति । एवं ‘असदेवेदमग्र आसीत्’ ‘अणोरणीयान्’ इत्यादिलिङ्गं द्रष्टव्यम् । अत्राण्वादिवादाः श्रौता न वेति संशये सत्यसदण्वादिगण्यबलाच्छ्रौता इति प्राप्तेऽतिदिशति—एतेनेति । अस्यातिदेशत्वाच्च पृथक् संगत्यावपेक्षा । न क्वि-नासच्छब्दयोः प्रत्यक्षायोग्यतस्तुपरत्वादणुशब्दस्य सूक्ष्माभिप्रायत्वादशब्दत्वं, तेषां वादानां प्रधानवादवदश्रौतत्वं, ब्रह्म-

भामती

विकारग्रह आस्थेय । नहि वाक्येकदेशस्यार्थोऽस्तीति ॥ २७ ॥ स्यादेतत् । मा भूत्प्रधानं जगदुपादानं तथापि न ब्रह्मोपादानत्वं सिध्यति, परमाण्वादीनामपि तदुपादानानामुपप्लवमानत्वात्, तेषामपि हि किञ्चिदुपोद्बलकमस्ति वैदिकं लिङ्गमित्याशङ्कामपनेतुमाह सूत्रकार—एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः । निगदं व्याख्यातेन भाष्येन व्याख्यातं

न्यायनिर्णयः.

मानस्य कालातीतत्वेनाप्रामाण्याद्यगममुभयथा कारणत्वमिति भावः ॥ २७ ॥ उक्तन्यायेन प्रधानस्याशब्दत्वेऽपि न ब्रह्मण्येव जगत्कारणे समन्वयः । ‘अणोरणीयान्’, ‘अण्व्य इवेमा वाना’, ‘असदेवेदम्’ इत्यादिशब्दादणुस्वभावशून्यानां जगद्धेतुत्वसंभवादित्याशङ्काह—एतेनेति । अतिदेशेनाण्वादिवाद निरस्य जगद्धेतौ ब्रह्मणि समन्वयस्थापनादस्य श्रुत्यादिसंगतिः । फलं तु पूर्ववत् । अतिदेशाधिकरणस्य तात्पर्यं वक्तुं वृत्तं कीर्तयति—ईक्षतेरिति । तस्यैव विशेषतो निरासे हेतुमाह—तस्येति । प्रधानवादस्यैव प्राधान्येन निरासे हेत्वन्तरमाह—स चेति । न केवलमभ्यर्हितत्वात्तस्य प्राधान्यं, सृष्टिमूलत्वादपीत्याह—देवलेति । उक्तहेतुफलमाह—तेनेति । तर्हि तावतैव ब्रह्मकारणत्वसिद्धेरलमतिदेशेनेत्याशङ्काह—तेऽपीति । अण्वादिवादानामशब्दत्वादेव निषेधे पुनस्तथानाभावान्न निषेधेनेत्याशङ्काह—तेषामिति । ‘अणोरणीयान्’ इत्याद्यब्रह्मपर ब्रह्मपर वेलण्वादिशब्दस्य परमाण्वादिविषयत्वाविषयत्वाभ्यां संदेहे, परमाणुष्वणुशब्दस्य प्रसिद्धत्वात्, कुलालो मृदा घट करोतीतिवत्पतत्रैर्धावापृथिवी देव सज्जनयन्निति तेषां हेतुत्वोक्तेः, ‘असद्वा इदम्’, ‘असदेवेदम्’ इति शून्यवादात् ‘तन्नामरूपाभ्यामेव व्याक्रियत’ इति कर्मकर्तरि लकारेण स्वभाववादादनुपादानं ब्रह्मेति प्रतीतेः, ‘अण्व्य इवेमा वाना’ इति च जगतो मृदृष्टान्तात्, ब्रह्मण प्रकृतित्वे वटधानादृष्टान्तात्, अण्वादीनामपि तत्प्रकृतित्वयोगादिसामान्यासिद्धिरित्यर्थः । अथेव पूर्वपक्षमानेऽपि किमिति साख्यमतनिरसनन्यायेन तन्निरसनं क्रियते किमिति न विपरीतमित्याशङ्क्य पूर्वपक्षप्राप्तिमितिशब्दसमापितामनूद्य सिद्धान्तमाह—अत इति । उक्तन्यायस्य तेषु प्राप्तिमाह—तेषामिति । अणोरणीयानित्यात्मनः सूक्ष्मतया प्रत्यक्षाद्यगोचरत्ववचनात्, पतत्रशब्दस्य परमाणुवाचकत्वासिद्धेः, ‘अणुः पन्था’ इति ज्ञानमार्गस्तुते, ‘असदेवेदम्’ इत्यादेः समाहितत्वात्, मृदादिदृष्टान्तानां च प्रतिज्ञानुरोधित्वात्, धानादृष्टान्तस्यापि तदनुरोधेन भाक्तत्वात्, अण्वादीनां प्रधानवदशब्दत्वात्, ब्रह्मकारणवादिशब्दविरोधित्वादुक्तान्यपि वाक्यानि ब्रह्मपराणीति ब्रह्मणि कारणे सिद्धः समन्वयो वेदान्तानामित्यर्थः । पुनरुक्तेस्तात्पर्यमाह—व्याख्याता इति

भ्यासोऽध्यायपरिसमाप्तिं द्योतयति ॥ २८ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छंकर-  
भगवत्पूज्यपादकृतौ शारीरकसीमांशशास्त्रे प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ॥ ३ ॥  
इति प्रथमोऽध्यायः ॥ १ ॥

आप्यत्र प्रस्ता

काण्यश्रुतिव्याधितत्वं च, तस्माद्ब्रह्मेव परमकारण, तस्मिन्नेव सर्वेषां वेदान्ताणां समन्वय इति सिद्धम् ॥ २८ ॥ इति  
श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीगोविन्दानन्दभगवत्पादकृतौ शारीरकसीमांशशास्त्राध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः  
प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ३ ॥

भामती

सूत्रम् । 'प्रतिज्ञालक्षणं लक्ष्यमाणे पदसमन्वये । वैदिके न च तत्रैव नान्यत्रेत्यत्र व्याधितम् ॥ २८ ॥' इति श्रीमद्वाचस्पति-  
मिश्रविरचिते श्रीमच्छारीरकभाष्यविभागे भामत्या परमान्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

न्यायनिर्णय

॥ २८ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीशुद्धागन्दपूज्यपादशिष्यसमानानन्दहानकृते शारीरकभाष्यन्यायनिर्णये प्रथमाध्यायस्य  
चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

॥ इति प्रथमाध्यायेऽव्यक्तादिसंदिग्धपदमात्रसमन्वयाख्यश्चतुर्थः पादः ॥

॥ इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रशांकरभाष्ये समन्वयाख्यः  
प्रथमोऽध्यायः ॥





# ब्रह्मसूत्रशांकरभाष्यम् ।



## भाष्यरत्नप्रभा-भामती-न्यायनिर्णयव्याख्यात्रयोपेतम् ।

### अथ द्वितीयोऽध्यायः ।

प्रथमेऽध्याये सर्वज्ञः सर्वेश्वरो जगत् उत्पत्तिकारणं, मृतसुवर्णादय इव घटश्चकादीनाम् । उत्पन्नस्य जगतो न्ययिन्तृत्वेन स्थितिकारणं, मायावीच मायायाः । प्रसारितस्य च जगतः पुनः स्वात्मन्येवोपसंहारकारणं, अवनिरिव चतुर्विधस्य भूतग्रामस्य । स एव च सर्वेषां न आत्मेत्येतद्वेदान्तवाक्यसमन्वयप्रतिपादनेन प्रतिपादितम् । प्रधानादिकारणवादाश्चाशब्दत्वेन निराकृताः । इदानीं स्वपक्षे स्मृतिन्यायविरोधपरिहारः, प्रधानादिवादानां च न्यायामासोपबृंहितत्वं, प्रतिवेदान्तं च सृष्ट्यादिप्रक्रियाया अविगीतत्वमित्यस्यार्थजानस्य प्रतिपादनाय द्वितीयोऽध्याय आरभ्यते । तत्र प्रथमं तावत्स्मृतिविरोधमुपन्यस्य परिहरति—

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥



साख्यस्मृत्यास्ति सकोचो न वा वेत्तमन्वये ॥ धमे वेद सावकाश संकोचोऽनवकाशया ॥ १ ॥

प्रत्यक्षश्रुतिमूलाभिर्मन्वादिस्मृतिभिः स्मृति ॥ अमूला कापिली वाध्या न सकोचोऽनया ततः ॥ २ ॥

#### भाष्यरत्नप्रभा

(सच्चिदानन्दरूपाय कृष्णायाक्लिष्टकारिणे । नमो वेदान्तवेद्याय गुरवे बुद्धिसाक्षिणे ॥ १ ॥)

सांख्यादिस्मृतियुक्तिभिर्न चलितो वेदान्तसिद्धान्तगो निर्मूलैर्विविधागमैरविदितो व्योमादिजन्माप्ययः । उत्पत्त्यन्तविवर्जितश्चित्त्वपुष्पोपी च कर्ताशको लिङ्गेन प्रथितोऽपि नामतनुवृत्त जानकीश भजे ॥ २ ॥ 'नामरूपे व्याकरवाणि' इति श्रुतेर्नामतनुवृत्तपि संज्ञामूर्तिव्याकर्तापि लिङ्गशरीरोपाधिना कर्तेति अंश इति च प्रथित प्रसिद्धो यत्सं प्रत्यगभिन्नं परमात्मानं मूलप्रकृतिनियन्तारं भजे इत्यर्थः । स्मृतिप्रगङ्गात्पूर्वोत्तराध्याययोर्विषयविषयिभावसंगतिं वक्तुं वृत्तं कीर्तयति—प्रथमेऽध्याये इति । जन्मादिसूत्रमारभ्य जगदुत्पत्त्यादिकारणं ब्रह्मेति प्रतिपादित, 'शास्त्रदृष्ट्या तु' इत्यादिसूत्रेषु स एवाद्वितीयः सर्वात्मैत्युक्तं, 'आनुमानिकम्' इत्यादिना कारणान्तरस्याश्रयत्वं दर्शितुमित्यर्थः । एवं प्रथमाध्यायस्यार्थमनूय तस्मिन् विषये विरोधपरिहारविषयिणं द्वितीयाध्यायस्यार्थं पादशः संक्षिप्य कथयति—इदानीमिति । अत्र प्रथमपादे समन्वयस्य सांख्यादिस्मृतियुक्तिभिर्विरोधपरिहारः क्रियते । द्वितीयपादे सांख्याद्यागमानां आन्तिमूलत्वमविरोधाय कथ्यते । तृतीयपादे प्रतिवेदान्तं सृष्टिश्रुतीनां जीवात्मश्रुतीनां च व्योमादिमहाभूतानां जन्मलयक्रमादिकथनेनाविरोधः प्रतिपाद्यते । चतुर्थपादे लिङ्गशरीरश्रुतीनामविरोध इत्यर्थः । अयमेवार्थः सुखबोधार्थं

#### भामती

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् । वृत्तवर्तिष्यमाणयो समन्वयविरोधपरिहारलक्षणयो संगतिप्रदर्शनाय सुखग्रहणाय चैतयो सक्षेपतस्तात्पर्यार्थमाह—प्रथमेऽध्याये ।

#### न्यायनिर्णयः

। सांख्यस्मृतिविरोधं समन्वयस्य

अतिदेशाधिकरणे प्रधानवदशब्दत्व परमाणवादीनामपीत्युक्तम् । संप्रति प्रधानस्य वैदिकशब्दवा स्मृत्यन्तरविरोधाच्च ब्रह्मवादिन प्रत्येतपरिहरति—स्मृतीति । पूर्वोत्तराध्याययोर्विषयविषयिभावसंबन्धं वक्तुं पूर्वाध्यायार्थं सक्षेपतोऽनुव्रजयति—एवमपीति । यासा स्मृतीनां रभ्योत्पत्त्यादिकारणं ब्रह्मेति तत्र तत्रोक्तं पूर्वाध्यायार्थमनुभाष्यात्ममेव वादिसाख्यस्मृतिविरोधोद्भावनाकारणं परामृष्टमित्युपदेष्टुं चेतनस्य प्रकृशेषु दर्शितमद्वितीयत्वमनुवदति—स एवेति । किंप्रमाणकमेतदित्यागङ्गोक्तम्—एतदिति । अत्रप्रमाणानुचरत्वाद्वास्त्येव नदित्याशङ्क्यदीति । वृत्तमनुभाष्योत्तराध्यायार्थं पादशः सगृह्णाति—इदानीमिति । न्यायामासोपबृंहितैकमनुमानमपि तत्र सभावनाहेतुरित्याश्रयार्थमाह—प्रतिवेदान्तं चेति । सृष्ट्यादीत्यादिशब्दः संख्याक्रमसंग्रहार्थः । तत्र तृतीयेनादित्वेनोत्पत्त्यनभ्युपगमाभिहितकारणत्व-



यदुक्तं ब्रह्मैव सर्वज्ञं जगतः कारणमिति, तदयुक्तम् । कुतः । स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् । स्मृतिश्च तन्त्राख्या परमर्षिप्रणीता सिद्धपरिगृहीता, अन्याश्च तदनुसारिण्यः स्मृतयः, एवं सत्यनवकाशाः प्रसज्येरन् । तासु ह्यचेतनं प्रधानं स्वतन्त्रं जगतः कारणमुपनिबध्यते । मन्वादिस्मृतयस्तावद्योदनालक्षणेनादिहोत्रादिना अर्चयित्वा तेषामर्थं समर्पयन्त्यः सावकाशा भवन्ति । अस्य वर्षत्यासिन्कातेऽनेन विधानेनोपनयनं, ईदृशाचारः, इत्थं वेदाध्ययनं, इत्थं समावर्तनं, इत्थं सहधर्मचारिणीसंयोग इति । तथा पुरुषार्थाश्च वर्णाश्रमधर्मान्नानाविधान्विदधति । नैवं कपिलादिस्मृतीनामनुष्ठेये विषयेऽवकाशोऽस्ति । मोक्षसाधनमेव हि अयमर्थोऽनमधिकृत्य ताः प्रणीताः । यदि तन्त्राख्यानवकाशाः स्युरानर्थक्यमेवासां प्रसज्येत । तस्मात्तदविरोधेन वेदान्ता व्याख्यातव्याः । कथं पुनरीक्षत्यादिभ्यो हेतुभ्यो ब्रह्मैव सर्वज्ञं जगतः कारणमित्यवधारितः शु-

भाष्यरत्नप्रभा

श्लोकेन संगृहीतः—‘द्वितीये स्मृतितर्काभ्यामविरोधोऽन्यदुद्धत । भूतभोगृश्रुतेर्लिङ्गश्रुतेरप्यविरुद्धता ॥’ इति । तन्नाज्ञाते विषये विरोधश्चास्मादध्ययो गाममन्वयाध्यायानन्तर्यमविरोधाध्यायस्य युक्तम् । तत्र प्रथमाधिकरण-तात्पर्यमाह—प्रथममिति । प्रोक्ते समन्वये विरोधनिगार्थत्वादस्य पादस्य श्रुतिशास्त्राध्यायसंगतयः स्वमतस्थापनात्मकत्वात्सर्वेषामधिकरणानामेतत्पादसंगतिः । अत्र पूर्वपक्षे स्मृतिविरोधादुक्तसमन्वयासिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति विवेकः । तत्र ब्रह्मण्युक्तवेदान्तसमन्वयो विषयः । स किं सांख्यस्मृत्या विरुध्यते न वेति स्मृतिप्रामाण्याप्रामाण्याभ्यां संदेहे पूर्वपक्षमाह—यदुक्तमिति । तद्व्युत्पाद्यन्ते तत्त्वान्यनेनेति तत्र शास्त्रं कपिलोक्तम्, अन्याश्च पञ्चशिखादिभिः प्रोक्ताः, एव सति वेदान्तानामद्वयमहसमन्वये निरर्थका स्युरित्यर्थः । तासामपि ब्रह्मार्थकत्वमसौख्यविरोध इत्यत आह—तासु हीति । ननु सांख्यस्मृतिप्रामाण्याय प्रधानवादग्रहे मन्वादिस्मृतीनामप्रामाण्यं स्यादित्याशङ्क्य तासां धर्मं सावकाशत्वात्प्रामाण्यं स्यादित्याह—मन्वादीति । तर्हि सांख्यादिस्मृतीनामपि धर्मं तात्पर्येण प्रामाण्यमस्तु, तस्य तु ब्रह्मैवेत्यविरोध इत्यत आह—नैवमिति । तस्य विकल्पनानुपपत्तेर्निरवकाशस्मृत्यनुसारेण श्रुतिव्याख्यानमुचितं, सावकाशनिरवकाशयोर्निरवकाश बलीय इति न्यायादित्याह—तस्मादिति । श्रुतिविरोधे स्मृत्यप्रामाण्यस्येष्टत्वात्पूर्वपक्षो न युक्त इति शङ्कते—कथमिति । ये स्वातन्त्र्येण श्रुत्यर्थं ज्ञातुं शक्नुवन्ति तेषा-

भामनी

वाक्यस्वरसिद्धसमन्वयलक्षणस्य विरोधतत्परिहाराभ्यामाक्षेपसमाधानकरणादनेन लक्षणेनास्ति विषयविपर्ययाभावः संबन्धः । पूर्वलक्षणार्थो हि विषयस्तद्देवतादक्षेपसमाधानयोरेष च विषयीति । तदेवमन्यायमवतार्य तदवयवमधिकरणमवतारयति—तत्र प्रथमं तावदिति । तद्व्युत्पाद्यते मोक्षसाधनमनेनेति तत्र, तदेवाख्या यस्या सा स्मृतिस्तन्त्राख्या परमर्षिणा कपिलेनादिबहुपा प्रणीता । अन्याश्चासु पञ्चशिखादिप्रणीता स्मृतयस्तदनुसारिण्यः । न खल्वमृपा स्मृतीना मन्वादिस्मृतिवदन्योऽवकाशः गम्यो वदितुमृते मोक्षमावनप्रकाशनात् । तदपि चेन्नाभिदध्नुर्नवकाशा राल्योऽप्रमाणं प्रसज्येरन् । तस्मात्तदविरोधेन कथं विद्वेदान्ता व्याख्यातव्या । पूर्वपक्षमाक्षिपति—कथं पुनरीक्षत्यादिभ्य इति । प्रसावितं खलु धर्म-

न्यायतिर्णय

चतुर्थे प्राणादिविषयसृष्ट्यादिवाक्यानामिति विभागः । उक्तसमन्वयस्याध्यक्षादिविरोधे तन्निरमनमनेनेति विषयविपर्ययसंबन्धः । तत्र पूर्वस्य विषयत्वादस्य विपर्ययत्वाच्चिविषयविचारायोगाद्विषयसिद्ध्युत्तरकालत्वात्तद्विषयविचारस्येति पूर्वोत्तरत्वमनयोश्चित्तमिति भावः । अध्यायमवतार्य तदवयवमाद्याधिकरणमवतारयति—तत्रेति । समन्वये स्मृतिविरोधसमाधानार्थत्वादधिकरणस्य श्रुत्यादिसंगतयः । पूर्वपक्षे स्मृतिविरोधे समन्वयासिद्धिः । सिद्धान्ते तदविरोधे तत्सिद्धिः । उक्तश्चेतने जगदुपादाने समन्वयो विषयः । स किं सांख्यस्मृत्या विरुध्यते न वेति तत्प्रामाण्याप्रामाण्याभ्यां संदेहे पूर्वपक्षमाह—यदुक्तमिति । हेतुत्वेन सूत्रपदमवतारयितुं पृच्छति—कुत इति । सूत्रपदं हेतुमादाय व्याचष्टे—स्मृतीति । तद्व्युत्पाद्यन्ते तत्त्वान्यनेनेति तत्र शास्त्रम्, तत्रमित्याख्या यस्या सा तथेति यावत् । आसप्रणीतत्वेन पञ्चम्या सूचयति—परमर्षीति । बौद्धादिस्मृतिसाम्यव्यावृत्त्यर्थं विनिर्दिष्टे—शिष्टेति । अन्याश्चेति । आसुरिप-  
त्रह्म सर्वज्ञत्वादिविज्ञेयं जगत्कारणमित्युपगमे सतीत्यर्थः । सति विरोधे निरवकाशत्वाशङ्का, विरो-  
धः । उक्तरूपाया मायाशक्तेर्जगत्कारणत्वेन सिद्धान्तेऽपि स्वीकृतत्वान्नास्ति विरोधाशङ्क्याशङ्काह—  
त्वाय प्रधानवादोपादाने मन्वादिस्मृतीनां निरवकाशत्वेत्याशङ्क्य तात्पर्यविषयस्यानुष्ठेयसावाधा-  
नाह—मन्वादीति । कत्वर्थसमर्पकत्वेन मन्वादिस्मृतीनां सावकाशत्वमभिनयति—अस्येति ।  
शब्दं किंतु पुरुषार्थप्रतिपादकतयापीत्याह—तथेति । नन्वनुष्ठेये विषये कपिलादिस्मृतयोऽपि साव-  
काशा भविष्यन्ति, नेत्याह—नैवमिति । तत्र हेतुमाह—मोक्षेति । परिशेषायात फलित-  
निरवकाश बलवदिति न्यायसिद्धमर्थं कथयति—तस्मादिति । पूर्वपक्षमाक्षिपति—कथमिति ।  
नेऽवधारिते तदपेक्षस्मृत्यवष्टम्भेन तदाक्षेपो न युक्तः । सापेक्षनिरपेक्षयोर्निरपेक्षस्य बलवत्त्वा-

त्यर्थः स्मृत्यनवकाशादोपप्रसङ्गेन पुनराक्षिप्यते । भवेद्यमनाक्षेपः स्वतन्त्रप्रज्ञानाम् । परतन्त्रप्रज्ञास्तु प्रायेण जनाः स्वातन्त्र्येण श्रुत्यर्थमवधारयितुमशक्नुवन्तः प्रख्यातप्रणेतृकाः स्मृतीरवलम्बेरन् । तद्वलेन च श्रुत्यर्थं प्रतिपित्सेरन् । अस्त्यकृते च व्याख्याने न विश्वस्युर्बहुमाजास्मृतीनां प्रणेतृषु । कपिलप्रभृतीनां चार्षं ज्ञानमप्रतिहतं स्मर्यते । श्रुतिश्च भवति—‘ऋषिं प्रसूतं कपिलं यस्तमग्रे ज्ञानैर्विभर्ति जायमानं च पश्येत्’ (श्वे० ५।२) इति । तस्मान्नैषां मतमयथार्थं शक्यं, संभावयितुम् । तर्कावैष्टम्भेन चैतेऽर्थं प्रतिष्ठापयन्ति । तस्मादपि स्मृतिवलेन वेदान्ता व्याख्येया इति पुनराक्षेपः । तस्य समाधिः नान्यस्मृत्यनवकाशादोपप्रसङ्गादिति । यदि स्मृत्यनवकाशादोपप्रसङ्गेनैश्वरकारणवाद आक्षिप्येत, एवमप्यन्या ईश्वरकारणवादित्यः स्मृतयोऽनवकाशाः प्रसज्येरन् । ता उदाहरिष्यामः—‘यत्तत्सूक्ष्मविज्ञेयम्’ इति परं ब्रह्म प्रकृत्य ‘स ह्यन्तरात्मा भूतानां क्षेत्रज्ञश्चेति कथ्यते’ इति चोक्त्वा ‘तस्मादव्यक्तमुत्पन्नं त्रिगुणं द्विजसत्तम’ इत्याह । तथान्यत्रापि

भाष्यरत्नप्रभा

मयं पूर्वपक्षो न भवेत्, सांख्यवृद्धेऽपि श्रद्धालतां तु भवेदित्याह—भवेदिति । तेषामनीन्द्रियार्थज्ञानवत्त्वाच्च तत्र श्रद्धा स्यादित्याह—कपिलप्रभृतीनां चेति । ‘आदौ यो जायमानं च कपिलं जनयेदभिम् । प्रसूतं विभृयाज्ज्ञानैस्तं पश्येत्परमेश्वरम् ॥’ इति श्रुतियोजना । यथा सांख्यरमृतिविरोधाद्ब्रह्मवादस्याज्य इति त्वयोच्यते तथा स्मृत्यन्तरविरोधात्प्रधानवादस्याज्य इति मयोच्यते इति सिद्धान्तयति—तस्य समाधिरिति । तस्माद्ब्रह्मणः सकाशादव्यक्तं

भामती

भीमासायां ‘विरोधे खनपेक्षं स्यादसति ह्यनुमानम्’ इत्यत्र, यथा श्रुतिविरुद्धानां स्मृतीनां दुर्बलतयानपेक्षणीयत्वं तस्मान्न दुर्बलानुरोधेन बलीयसीनां श्रुतीनां युक्तमुपवर्णनम्, अपि तु स्वतः सिद्धप्रमाणभावात् श्रुतयो दुर्बला स्मृतीर्बाधन्त एवेति युक्तम् । पूर्वपक्षी समाधत्ते—भवेद्यमिति । प्रमाथितोऽन्यर्थं श्रद्धाजडान्प्रति पुनः प्रसाध्यत इत्यर्थः । आपाततः समाधानमुक्त्वा परमसमाधानमाह पूर्वपक्षी—कपिलप्रभृतीनां चार्षमिति । अयमस्याभिसन्धिः—ब्रह्म हि शास्त्रस्य कारणमुक्तं ‘शास्त्रयोनितात्’ इति, तेनैष वेदराशिर्ब्रह्मप्रभवः सत्ताजानसिद्धानावरणभूतार्थमात्रगोचरतद्विपूर्वको यथा तथा कपिलादीनामपि श्रुतिस्मृतिप्रथिताजानसिद्धभावानां स्मृतयोऽनावरणसर्वविषयतद्विप्रभवा इति न श्रुतिभ्योऽमूषामस्ति कश्चिद्विशेषः । न चैतां स्फुटतरं प्रधानादिप्रतिपादनपरा शक्यन्तेऽन्यथयितुम् । तस्मात्तदनुरोधेन कथंचिच्छ्रुतय एव नेतव्या । अपि च तर्कोऽपि कपिलादिस्मृतीरनुमन्यते, तस्मादप्येतदेव प्राप्तम् । एवं प्राप्त आह—तस्य समाधिरिति ।

न्यायनिर्णय

दित्यर्थः । स्वतन्त्रप्रज्ञानां परतन्त्रप्रज्ञानां वा यथोक्ताक्षेपानुपपत्तिरिति विकल्प्याद्यमङ्गीकरोति—भवेदिति । स्मृत्यपेक्षामन्तरेण पौर्वापर्यालोचनया श्रुतिवशादेव तदर्थप्रतिपत्तिसामर्थ्यं स्वतन्त्रप्रज्ञत्वम् । नहि तान्प्रति स्मृत्यवष्टम्भेनाक्षेपे युक्तं, श्रुत्यैव तेषां तदर्थप्रतिपत्तेरुपपत्तेरित्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह—परतन्त्रेति । अस्मादीनां विना स्मृत्यपेक्षा स्वातन्त्र्येण वेदान्निर्णये सामर्थ्याभावात्तदर्थमवश्यमाविग्यपूर्वसिद्धस्मृत्यपेक्षायां सर्वत्रकपिलादिप्रणीतस्मृतिविरोधेन श्रुत्यर्थनिश्चयायोगात्तदर्थस्योपचारितत्त्वोपपत्तौ स्मृत्यवष्टम्भेनाक्षेपः सम्भवतीत्यर्थः । स्मृत्यवष्टम्भमन्तरेणापि केपाचिद्वेदान्निर्णयः सिध्यति । नहि स्मृतिकर्तारं स्मृत्यन्तरापेक्षया तदर्थं निर्धारयन्तीत्यभिप्रायेण प्रायेणेत्युक्तम् । बौद्धादिस्मृत्यवष्टम्भव्यासेषार्थं प्रख्यातपदम् । तदवलम्बनफलमाह—तद्वलेनेति । श्रुत्यर्थं प्रतिपित्सेरन्निजि । उपचरितं तदर्थं प्रतिपत्तेरन्त्रित्यर्थः । श्रुतीनामुपचरितार्थप्रतिपत्तिस्तु न युक्ता, मुख्येऽप्येतामा शक्तितात्पर्ययोर्व्याख्यातत्वादित्याशङ्काह—अस्त्यकृते चेति । तत्राविश्वासे हेतुमाह—बहुमानादिति । अस्मादादिष्विव तेष्वपि बहुमानानुपपत्तिमाशङ्काह—कपिलेति । तेषामप्रतिहतज्ञानत्वप्रतिपादिका स्मृतिः साख्यस्मृतिवदनिर्णीतप्रामाण्येत्याशङ्काह—श्रुतिश्चेति । यत्तावदग्रे सर्गादौ जायमानं कपिलनामानमृषिं स्थितिकाळे च प्रसूतं भूतमविष्यद्भवेमानायज्ञानैर्विभर्ति पुष्पाति तमीश्वरं पश्येदिति योजना । योगिप्रत्यक्षमूलतया साख्यस्मृतीनां श्रुत्यनपेक्षत्वाच्चिद्विरोधेऽपि नाप्रामाण्यमिति फलितमाह—तस्मादिति । तर्कमूलत्वाच्च कपिलादिस्मृतीनां प्राबल्यमित्याह—तर्केति । ‘प्रत्यक्षमनुमानं च शास्त्रं च विविधागमम्’ इत्यादिना ‘यस्तं केनानुसधत्ते स धर्मं वेद नेतर’ इत्यन्तेन तर्कस्य निर्णायकत्वावगमात्तद्वलप्रवृत्तकपिलादिस्मृतीनां प्राबल्ये सिद्धे सिद्धमर्थमाह—तस्मादिति । मूलद्वयसाहित्येन बलवत्त्वसंभावनाथोऽपिशब्दः । सांख्यस्मृतिविरोधं समन्वयस्य पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तयति—तस्येति । ब्रह्मकारणवादे साख्यस्मृतिविरोधवत्प्रधानकारणवादेऽपि स्मृत्यन्तरविरोधात् ब्रह्मवादिनः प्रत्येतदुद्भावनमुचितमिति व्याचष्टे—यदीति । श्रुत्यर्थं स्मृत्यवष्टम्भेनाक्षेपस्यावकाशो नास्तीत्यर्थं सूचयति—एवमपीति । यासां स्मृतीनां प्रधानवादे निरवकाशत्वं ता दर्शयति—ता इति । ‘तस्मादव्यक्तम्’ इत्यत्र तच्छब्देन चेतनमेव कारणं परामृष्टमित्युपदेष्टुं चेतनस्य प्रकृतित्वमाह—यत्तदिति । सूक्ष्मत्वमनीन्द्रियत्वम् । अविज्ञेयत्वं प्रमाणान्तरावगाह्यत्वम् । तर्हि सर्वप्रमाणागोचराग्राह्यत्वेन तदित्याशङ्क्य सर्वभूतानां सत्तास्मृतिप्रवृत्तेन स्वतः सिद्धस्य दुरपह्वन्व मन्वानो मृते—स हीति । कार्यलिङ्गकमनुमानमपि तत्र सम्भावनादेतुरित्याशयवानाह—तस्मादिति । अव्यक्तशब्देनाव्याकृतकार्यं नूतसूक्ष्ममत्र विवक्षितम्, अव्याकृतस्यानादित्वेनोत्पत्त्यन्यथुपगमात्त्रिसिक्तकारणत्वम्

‘अव्यक्तं पुरुषे ब्रह्मजिगृणे संप्रलीयते’ इत्याह—‘अनञ्च संक्षेपमिमं कृणुध्वं नारायणः सर्वमिदं पुराणः । स सर्गकाले च करोति सर्वं संहारकाले च तदस्ति भूयः’ इति पुराणे । भगवद्गीतासु च—‘अहं कृत्स्नस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा’ ( अ० गी० ७।६ ) इति । परमात्मानमेव च प्रकृत्यापस्तम्बः पठति—‘तस्मात्कायाः प्रभवन्ति सर्वे स मूलं शाश्वतिकः स नित्यः’ ( अ० सू० १।८।२३।२ ) इति एवमनेकशः स्मृतिव्यपीधरः कारणत्वेनोपादानत्वेन च प्रकाशयते । स्मृतिवलेन प्रत्यवातिष्ठमानस्य स्मृतिवलेनैवोत्तरं दक्ष्यामीत्युक्तोऽयमन्यस्मृत्यनवकाशदोषोपन्यासः । दर्शितं तु श्रुतीनामीश्वरकारणवादं प्रति तात्पर्यम् । विप्रतिपत्तौ च स्मृतीनामवश्यकर्तव्येऽन्यतरपरिग्रहेऽन्यतरपरित्यागे च श्रुत्यनुसारिण्यः स्मृतयः प्रमाणमनपेक्षया इतराः । तदुक्तं प्रमाणलक्षणे—‘विरोधे त्वनपेक्षं स्यादसति ह्यनुमानम्’ ( जै० सू० १।३।३ ) इति । न चातीन्द्रिया

भाष्यरत्नप्रभा

मायायां लीनम् । सूक्ष्मात्मकं जगदिति यावत् । इतिहासवाक्यान्मुक्त्वा पुराणसंमतिमाह—अतश्चेति । प्रभवत्प्रादिति प्रभवो जन्महेतुः । प्रलीयते तस्मिन्निति प्रलयो लयाधिष्ठानम् । तस्मात् कर्तुरीश्वरात् काया ब्रह्मादयः प्रभवन्ति । स एव मूलमुपादानम् । किं परिणामि, न, शाश्वतिकं कूटस्थः । अतः स नित्य इत्यर्थः । ननु श्रुतिविरोधः किमिति नोक्त इत्यत आह—स्मृतिवलेनेति । स्मृतीनां मिथो विरोधे कथं तत्त्वनिर्णयः, तत्राह—दर्शितं त्विति । श्रुतिभिरेव तत्त्वनिर्णय इत्यर्थः । स्मृतीनां का गतिरित्यत आह—विप्रतिपत्तौ चेति । वस्तुतत्त्वे स्मृतीनां मिथो विरोधे वस्तुनि विकल्पायोगात् क्लृप्तश्रुतिमूलाः स्मृतयः प्रमाण, इतरास्तु कल्पश्रुतिमूला न प्रमाणमित्यर्थः । क्लृप्तश्रुतिविरोधे स्मृतिर्न प्रमाणमित्यत्र जैमिनीयन्यायमाह—तदुक्तमिति । ‘ओदुम्बरी स्पृष्टोद्गायेत्’ इति प्रत्यक्षश्रुतिविरुद्धा ‘सा सर्वा वेष्टयितव्या’ इति स्मृतिर्मानं न वेति सदेहे, मूलश्रुत्यनुमानान्मानमिति प्राप्ते सिद्धान्तः—क्लृप्तश्रुतिविरोधे स्मृतिप्रामाण्यमनपेक्षमपेक्षाशून्यम् । हेयमिति यावत् । हि यतोऽसति विरोधे श्रुत्यनुमानं भवति, अत्र तु विरोधे राति श्रुत्यनुमानायोगान्मूलाभावात् सर्ववेष्टनस्मृतिरप्रमाणमित्यर्थः । अस्तु सांख्यस्मृतिः प्रत्यक्षमूलेत्यत आह—न चेति । योगिनां सिद्धिमहिम्नातीन्द्रियज्ञान संभावयितुं शक्यमिति शङ्कते—शक्यमिति । कपिलादिभिः

भामती

‘यथा हि श्रुतीनामविगानं ब्रह्मणि गतिरामान्यात् नैवं स्मृतीनामविगानमस्ति प्रधानं तासां भूयसीनां ब्रह्मोपादानत्वप्रतिपादनपराणां तत्र तत्र दर्शनात् । तस्मादविगानाच्छ्रुत एवार्थ आस्थेयो न तु स्मार्तो विगानादिति । तत्किमिदानीं परस्परविगानात्सर्वा एव स्मृतयोऽवहेया इत्यत आह—विप्रतिपत्तौ च स्मृतीनामिति । न चातीन्द्रियार्थानिति ।

२।३।३ तत्त्वनिर्णय

२।३।३ तत्त्वनिर्णय

मेवात्र चेतनस्योक्तमिति सेश्वरसारणमतम् । अनादिनोऽपि चाव्यक्तस्य सभवेत्येश्वरादीनत्वमित्याशङ्क्याह—तथान्यत्रेति । अत्र त्वव्यक्तमिति भूतसूक्ष्मलाधिकरणमन्याकृतं गृहीतम् । इतिहाससमर्पितेऽयं पौराणिकां समतिमाह—अतश्चेति । अन्तर्यामिव्यतिरिक्तवस्तुनो दुर्वचनत्वमतं शब्दार्थः । सर्वात्मत्वे कथमस्य नापक्षयः, सर्वत्रापक्षयोपलब्धादित्याशङ्क्याह—पुराण इति । सर्वस्य तदन्तर्भावोऽपि तस्य सर्वसिद्धान्तनर्तकत्वादिति हेतुमभिप्रेत्य सर्वात्मत्व सावयति—स रगेति । उक्तेऽयं भागवती स्मृतिं सवादयति—भगवद्गीतास्त्विति । प्रभवत्प्रादिति प्रभवो जन्महेतुः । प्रलीयतेऽस्मिन्निति प्रलयस्तद्धेतुः । तत्रैव कल्पसूत्रकारसमतिमाह—परमात्मानमिति । तस्मादित्यात्मलाभात् परमित्यादौ प्रकृतं परमात्मानं परास्मृतिः । सर्वे काया ब्रह्मादयः स्तम्भपर्यन्ता देहास्तस्मात्प्रभवन्तीति निमित्तत्वमुक्तम् । स मूलमित्युपादानत्व विपरीतं वा । शशङ्कवः शाश्वतिकोऽनादि । स नित्यो नाशशून्य इत्यर्थः । उदाहृतस्मृतीनां तात्पर्यमाह—एवमिति । तात्पर्यवैलिङ्गमभ्यासं दर्शयति—अनेकश इति । ननु श्रुतिविरोधोपन्यासे सभाविते किमिति स्मृतिविरोधः सिद्धान्तनोपन्यस्यते, तत्राह—स्मृतीति । तर्हि स्मृतीनां परस्परविरोधे तत्त्वनिर्णयानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह—दर्शितं त्विति । ततश्च मन्वादिस्मृतीनां श्रुतिमूलत्वेन प्राबल्यात्तदनुसारेण तत्त्वनिर्णयसिद्धिरित्यर्थः । नन्वनुमितश्रुतिमूलतया कपिलादिस्मृतीनामपि मन्वादिस्मृतिभिः समानबलत्वादनिर्णयतादवस्थे विकल्पः स्यादिति, नेत्याह—विप्रतिपत्तौ चेति । क्रियायामिव वस्तुनि विकल्पायोगादिरुद्धस्मृत्युपलब्धाव्यतरलागोनान्यतरस्वीकाराव्यव्ये क्लृप्तश्रुतिमूला स्मृतयो मानत्वेनापेक्ष्यन्ते, कल्पश्रुतिमूलास्तु दुर्बलत्वादुपेक्ष्यन्ते, तथाच तत्त्वनिर्णयोपपत्तिरित्यर्थः । ननु यत्र स्मृत्योर्विरोधस्तत्र तन्मूलयोः श्रुत्योर्विरोधपर्यवसानात्तयोश्च तुल्यबलतया व्यवस्थेयेति, तत्राह—तदुक्तमिति । ‘ओदुम्बरी स्पृष्टोद्गायेत्’ इति प्रत्यक्षश्रुतिविरुद्धा ‘सर्वा वेष्टयितव्या’ इति स्मृतिर्मानं न वेति सदेहे, वेदार्थानुष्ठातृणां स्मृतिर्मूलश्रुत्यनुमानात्प्रत्यक्षानुमितश्रुत्योश्च तुल्यबलत्वादुदितानुदितहोमवद्विकल्पसमत्वान्मानमिति प्राप्ते प्रत्याह—विरोधे त्विति । श्रुतिविरोधे स्मृतीनां प्रामाण्यमनपेक्षमपेक्षावर्जितम् । हेयमिति यावत् । यतोऽसति विरोधे मूलश्रुत्यनुमानं, प्रत्यक्षश्रुतिविरुद्धे त्वयं कुतः स्मृत्या श्रुत्यनुमानं, अर्थापहारेण मानस्याप्यपहारात् । अतो मूलाभावादप्रमाणं सर्ववेष्टनस्मृतिः । तथा कपिलादिस्मृतिरपीत्यर्थः । ननु कपिलादिस्मृतेर्न श्रुतिमूलत्वेन प्रामाण्यमिभ्यते किन्तु प्रत्यक्षमूलत्वेनेत्याशङ्क्यायोगिप्रत्यक्षयोर्नि प्रत्यक्षं तन्मूलमिति विकल्प्याह दूषयति—न चेति ।

नर्थाञ्श्रुतिमन्तरेण कश्चिदुपलभत इति, शक्यं संभावयितुं निमित्ताभावात् । शक्यं कपिलादीनां सिद्धानामप्रतिहतज्ञानत्वादिति चेत् । न । सिद्धेरपि सापेक्षत्वात् । धर्मानुष्ठानापेक्षा हि सिद्धिः । स च धर्मश्चोदनालक्षणः । ततश्च पूर्वसिद्ध्याश्चोदनाया अर्थो न पश्चिमसिद्धपुरुषवचनवशेनातिशङ्कितुं शक्यते । सिद्धव्यप्राश्रयकल्पनायामपि बहुत्वात्सिद्धानां प्रदर्शितेन प्रकारेण स्मृतिविप्रतिपत्तौ सत्यां न श्रुतिव्यप्राश्रयादन्यन्निर्णयकारणमस्ति । परतन्त्रप्रज्ञस्यापि नाकस्मात्स्मृतिविशेषविषयः पक्षपातो युक्तः । कस्यचित्कचित्पक्षपाते सति पुरुषमतिवैश्वरूप्येण तत्त्वाव्यवस्थानुप्रसङ्गात् । तस्मात्तस्यापि स्मृतिविप्रतिपत्त्युपन्यासेन श्रुत्यनुसारानुसारविषयविवेचनेन च सन्मार्गे प्रज्ञा संप्रवृत्तीया । या तु श्रुतिः कपिलस्य ज्ञानातिशयं प्रदर्शयन्ती प्रदर्शिता न तथा श्रुतिविरुद्धमपि कापिलं मतं श्रद्धालुं शक्यं, कपिलमिति श्रुतिसामान्यमात्र-

भाष्यरत्नप्रभा

किलादौ वेदप्रामाण्यं निश्चित्य तदर्थस्य धर्मस्यानुष्ठानेन सिद्धिः संपादिता, तथा सिद्ध्या प्रणीतस्मृत्यनुसारेणानादिश्रुतिपीडा न युक्तोपजीव्यविरोधादिति परिहरति—न । सिद्धेरपीति । अतिशङ्कितुमिति । श्रुतीनां मुख्यार्थमतिक्रम्योपचरितार्थत्वं शङ्कितुं न शक्यत इत्यर्थः । स्वतः सिद्धेर्वेदो नोपजीव्य इति चेत् । न । अनीश्वरस्य स्वतःसिद्धौ मानाभावात् । अङ्गीकृत्यायाह—सिद्धेति । सिद्धानां वचनमाश्रित्य वेदार्थकल्पनायामपि सिद्धोक्तीनां मिथो विरोधे श्रुत्याश्रितमन्वाद्युक्तिभिरेव वेदार्थनिर्णयो युक्त इत्यर्थः । श्रुतिरूपाश्रयिणा सिद्धोक्तिमात्रं न तत्त्वनिर्णयकारणमित्यक्षरार्थः । ननु सन्दमते. सांख्यस्मृतौ श्रद्धा भवति तस्य मतिर्वैदान्तपार्गे कथमानेयेत्यत आह—परतन्त्रेत्यादिना । ननु श्रुत्या कपिलस्य सर्वज्ञत्वोक्तस्तन्मते श्रद्धा दुर्वीरेत्यत आह—या त्विति । कपिलशब्दमात्रेण सांख्यकर्ता श्रौत इति भ्रान्तिरयुक्ता, तस्य द्वैतवादिनः सर्वज्ञत्वायोगात् । अत्र च सर्वज्ञानसंभृतत्वेन श्रुतः कपिलो वासुदेवांश एव । स हि सर्वात्मत्वज्ञानं वैदिकं सांख्यमुपदिशतीति सर्वज्ञ इति भावः । प्रतप्तुं प्रदाहकस्य । किंच यः कपिलं ज्ञानैर्बिभर्ति तमीश्वरं पश्येदिति विधीयते, तथा चान्यार्थस्य ईश्वरप्रतिपत्तिशेषस्य कपिलसर्वज्ञत्वस्य दर्शनमनुवादस्तस्य मानान्तरेण

भाष्यती

अर्वाग्दण्डमिप्रायम् । शङ्कते—शक्यं कपिलादीनामिति । निराकरोति—न । सिद्धेरपीति । न तावत्कपिलादय ईश्वरवदाजानसिद्धा, किंतु विनिश्चितवेदप्रामाण्यानां तेषां तदनुष्ठानवता प्राप्तिर्भवत्सिद्धिर्जन्मनि सिद्धिः, अत एवाजानसिद्धा उच्यन्ते । यदस्मिन् जन्मनि न तैः सिद्धव्यप्राप्तोऽनुष्ठितः । प्राग्भवीयवेदार्थानुष्ठानलब्धजन्मत्वात्तत्सिद्धीनाम् । तथा चावधूतवेदप्रामाण्यानां तद्विरुद्धार्थभिधानं तदपवाधितमप्रमाणमेव । अप्रमाणेन च न वेदार्थोऽतिशङ्कितुं युक्तः प्रमाणसिद्धत्वात्तस्य । तदेवं वेदविरोधे सिद्धवचनमप्रमाणमुक्त्वा, सिद्धानामपि परस्परविरोधे तद्वचनादनाध्यास इति पूर्वोक्तं स्मारयति—सिद्धव्यप्राश्रयकल्पनायामपीति । अत्र जलान्धो वयति—परतन्त्रप्रज्ञस्यापीति । ननु श्रुतिश्चेत्कपिलादीनामनावरणभूतार्थगोचरज्ञानातिशयं बोधयति, कथं तेषां वचनमप्रमाणं, तदप्रमाण्ये श्रुतेरप्यप्रमाण्यप्रसङ्गादित्यत आह—या तु श्रुतिरिति । न तावत्सिद्धानां परस्परविरुद्धानि वचांसि प्रमाणं भवितुमर्हन्ति । नच विकल्पो वस्तुनि, सिद्धे तदनुपपत्ते । अनुष्ठानमनागतोत्पाद्यं विकल्पयते, न सिद्धम् । तस्य व्यवस्थानात् । तस्माच्छ्रुतिसामान्यमात्रेण भ्रमः

न्यायनिर्णय

द्वितीय शङ्कते—शक्यमिति । अतीन्द्रियायौपलम्भन संभावयितुमिति शेषः । किं तेषां साधनमाध्या सिद्धिराजानतो वेति विकल्प्याथ श्रुतिमन्तरेणातीन्द्रियायौपलम्भनं सिध्यतीत्याह—न । सिद्धेरपीति । योगमाहान्यरूपा सिद्धिः, तस्या साधनसापेक्षत्ववदतीन्द्रियायौपलम्भिरपि कपिलादीनां श्रुत्यपेक्षेति वक्तुमपीत्युक्तम् । सिद्धे सापेक्षत्वं स्फुटयति—यमेति । तथापि कथमतीन्द्रियायौपलम्भे. श्रुत्यपेक्षेति, तत्राह—स चेति । चोदनासूत्रप्रामाण्याद्वर्गस्य चोदनालक्षणत्वेऽपि कपिलादिवचनानुसारेण श्रुतेरर्थनिर्णये कानुपपत्तिरिति, तत्राह—ततश्चेति । कपिलादीनां विनिश्चितवेदप्रामाण्यानां तदर्थानुष्ठानवता तत्प्रभावलब्धसिद्धीनां तद्विरुद्धार्थभिधानासम्भवात्तद्वचनात्प्रागेवावधूतप्रामाण्यस्य वेदस्य तदनुरोधेनोपचरितार्थत्वकल्पनमनुचितमिति भावः । अतिशङ्कितुम् । मुख्या वृत्तिमतीत्योपचरितवृत्त्या शङ्कितुमिति यावत् । न द्वितीय, कपिलादीनामीश्वरवदाजानसिद्धेरसिद्धत्वात्सिद्धत्वेऽपि तेषां बहुत्वात्तदुक्तिमाश्रित्य श्रुत्यर्थकल्पनाया तद्वैकल्यस्यामानत्वादन्यस्मृत्यनवकाशन्यायेन स्मृतीनामेव मिथो विवादे श्रुत्यवष्टम्भ विना तावपि विश्वासमावात्र तदनुसारेण श्रुत्यर्थनिर्धारणसिद्धिरित्याह—सिद्धेति । यत्तु परतन्त्रप्रज्ञत्वादस्माकमनिश्चितवेदार्थानां विरोधेन स्मृतेरप्रामाण्यमनाशङ्कनीयमपि तु स्मृत्यनुसारेण वेदार्थो निश्चित्यतव्यः, अन्यथा परतन्त्रप्रज्ञानां वेदार्थनिश्चयप्रसङ्गादिति, तत्राह—परतन्त्रेति । कथं तर्हि परिहृत्याव्यवस्था तत्त्वनिर्णेतव्यः, तत्राह—तस्यादिति । तस्यापीति । तेन परतन्त्रप्रज्ञेनापीत्यर्थः । सन्मार्गे श्रुत्यनुसारिस्मृत्युक्तोऽवस्तत्र प्रज्ञासग्रहस्तसिन्नेव बुद्धिस्थैर्यमित्यर्थः । ननु कपिलस्याप्रतिहतज्ञानत्वश्रवणात्तदुक्तस्मृत्यप्रामाण्याङ्गीकारे श्रुतिरेव विन्यतेत्याशङ्क्याह—या त्विति । कपिलशब्दश्रुत्यविरोधाय सावकाशानवकाशन्यायेन श्रुतिस्मृत्योर्व्यवस्थास्थेयेत्याशङ्क्याह—कपिलमितीति । शब्दसामान्यादेव साख्यप्रणेता



त्वात् । अन्यस्य च कपिलस्य सगरपुत्राणां प्रतमुर्वागुदेवनाम्नः स्मरणात् । अन्यार्थदर्शनस्य च प्राप्तिरहितस्यासाधकत्वात् । भवति चान्या मनोर्माहात्म्यं प्रस्थापयन्तो श्रुतिः—‘यद्वै किंच मनुरपदत्तज्ञेयजम्’ ( तै० सं० २।२।१०।२ ) इति । अनुना च ‘सर्वभूतेषु चात्मानं सर्वभूतानि चात्मानि । संपश्यन्नात्मयाजी वै स्वाराज्यमधिगच्छति ॥’ ( १।२।९ ) इति सर्वात्मत्वदर्शनं प्रशंसता कापिलं मतं निन्दत इति गम्यते । कपिलो हि न सर्वात्मत्वदर्शनमनुन्यते, आत्ममेदाभ्युपगमात् । महाभारतेऽपि च ‘बहवः पुरुषा ब्रह्मब्रुताहो एक एव तु’ इति विचार्य ‘बहवः पुरुषा राजन्सांख्ययोगविचारिणाम्’ इति परपक्षमुपन्यस्य नञ्मुदासेन—‘बहूनां पुरुषाणां हि यथैका योनिरुच्यते । तथा तं पुरुषं विश्वमाख्यास्यामि गुणाधिकम् ॥’ इत्युपक्रम्य ‘ममान्तरात्मा तव च ये चान्ये देहसंस्थिताः । सर्वेषां साक्षिभूतोऽसौ न ग्राह्यः केनचित्कचित् ॥ विश्वमूर्धा विश्वभुजो विश्वपादाक्षिनासिकः । एकश्चरति भूतेषु स्वैरचारी यथासुखम् ॥’ इति सर्वात्मतैव निर्धारिता । श्रुतिश्च सर्वात्मतायां भवति—‘यस्मिन्सर्वाणि भूतान्यात्मैवाभूद्विजा-

भाष्यरत्नप्रभा

प्राप्तिश्चान्यस्य स्वार्थगाधकत्वयोगान्नुवादमात्रात्सर्वज्ञत्वप्रसिद्धिरित्याह—अन्यार्थेति । द्वैतवादिनः कपिलस्य श्रौतत्वं निरस्य ब्रह्मवादिनो मनोः श्रौतत्वमाह—भवति चेति । इतिहासेऽपि कापिलमतनिन्दापूर्वकमद्वैतं दर्शितमित्याह—महाभारतेऽपीति । पुरुषा आत्मानः किं वरतुो भिन्ना उत सर्वदृश्यानां प्रत्यगात्मा एक इति विमर्शार्थः । बहूनां पुरुषाकाराणां देहानां यथैका योनिरुपादानं पृथ्वी तथा तं पुरुषमात्मानं विश्वं सर्वापादानत्वेन सर्वात्मकं सर्वज्ञत्वादियुगैः संपन्नं कथयिष्यामि । विश्वे सर्वे लोकप्रसिद्धा देवतिथ्यङ्गानुष्यादीनां मूर्धानोऽस्यैवेति विश्वमूर्धा, एकस्यैव सर्वक्षेत्रेषु प्रतिबिम्बभावेन प्रविष्टत्वात् । एवं विश्वमुज्ज्वलद्वयोजना । सर्वभूतेष्वेकश्चरत्यवगच्छति । सर्वज्ञ इत्यर्थः । स्वैरचारी स्वतन्त्रः । नास्य नियन्ता कश्चिदस्ति । सर्वेश्वर इत्यर्थः । यथासुखमिति । विशोकानन्दस्वरूप इति यावत् । कापिलतन्त्रस्य वेदमूलस्मृतिविरोधमुक्त्वा साक्षाद्देवविरोधमाह—श्रुतिश्चेति । यस्मिन्ज्ञानकाले केवलं स्वतन्त्रप्रकृतिकल्पनयैव वेदविरुद्धं न किंत्वात्ममेदकल्पनयापीति सिद्धमिति संबन्धः । स्मृतिविरोधे वेदस्यैवाप्रामाण्यं किं न स्यादित्यतः

विश्वमूर्धा

सांख्यप्रणेता कपिल श्रौत इति । स्यादेतत् । कपिल एव श्रौतो नान्ये मन्वादयः । ततश्च तेषां स्मृतिः कपिलस्मृतिविरुद्धावहेत्येतत् आह—भवति चान्या मनोरिति । तस्यांशोर्गमान्तरसवादमाह—महाभारतेऽपि चेति । न केवलं मनो स्मृतिः स्मृत्यन्तरसवादिनी, श्रुतिसवादित्यपीत्याह—श्रुतिश्चेति । उपसहरति—अत इति । स्यादेतत् । भवतु

न्यायनिर्णय

कपिल श्रौत इति भ्रान्तिविवेकिनामित्यर्थः । श्रुतो तर्हि कपिलशब्दस्य कोऽयं स्यादित्याशङ्क्याह—अन्यस्येति । वैदिको हि कपिलो वासुदेवनामा पितुरादेशादश्वमेधपशुमन्विभ्य परिमरे पश्यतामिन्द्रचेष्टितमदृष्टवत् । पट्टिसहस्रसंख्याजुषामात्मोपरोधिना सगरसुताना सहसैव भस्मीभावहेतु सांख्यप्रणेतुरवैदिकादन्यः स्मर्यते । यत्र यत्र वैदिकत्वे राति वासुदेवाशक्तव तत्र तत्र सर्वात्मतोपदेष्टृत्वं दृष्टमिह तु तद्विरुद्धाभौपदेष्टुस्ततोऽन्यत्वमिति भावः । किंच परमात्मप्रतिपत्तिपरमेद पाक्य, यो ज्ञानरमे प्रसूत कपिल विभर्ति त पश्येदिति दर्शनात् । नच तस्यानुग्राहकन्यायाभावे कपिलज्ञानातिशयावेदकत्वमित्याह—अन्यार्थेति । कपिलस्य द्वैतवादिन श्रौतत्वं निरस्य सर्वात्मत्ववादिनो मनोः श्रौतत्वमाह—भवति चेति । मनोरपि कपिलेनैकवाक्यत्वं शङ्कित्वोक्तम्—मनुना चेति । सर्वात्मत्वप्रशंसायामपि कथं कापिल मतं निन्दितमित्याशङ्क्य तदशेषितुं तदीय मतमाह—कपिलो हीति । पूर्वं कापिलमतस्य कारणविषये व्यासादिवचनविरोधो दर्शितः । सप्रति सर्वात्मत्वविषयेऽपि व्यासवचनविरोधमाह—महाभारतेऽपीति । सर्वात्मतैव निर्धारितेत्युत्तरत्र सन्नः । पुरुषा जीवा, ते किं स्वभावेनैव बहवः किंवैक एव परमात्मा बहूना दृश्यानां स्वभाव इति पृच्छति—बहव इति । पूर्वपक्षमनुमाप्य तन्निरासेन सिद्धान्तमाह—बहव इत्यादिना । यथा पुरुषाणां तदाकाराणां बहूना देहानामेका पृथिवी योनिरधिष्ठानमुच्यते, तथा तमेकं पुरुषं परमात्मानं बहुलत्वेन प्रतिपन्नानां जीवानां वास्तव स्वभावः विश्व परिपूर्णः सर्वज्ञत्वादियुक्त कथयिष्यामीत्याह—बहूनामिति । सर्वज्ञत्वादियुक्तस्य तद्विरुद्धप्रत्यगात्मैक्यमयुक्तमित्याशङ्क्य विरोधस्य प्राप्तीति कत्व मत्वोक्तम्—ममेति । सर्वान्तरात्मत्वे परसिन्नपि ससारित्वप्रसक्तिरित्याशङ्क्य वस्तुतस्तदभावमाह—सर्वेषामिति । किमिति तर्हि प्रत्यात्ममात्मभूत परमात्मा नोपलभ्यते, तत्राह—न ग्राह्य इति । तस्यासत्त्वं शङ्कित्वोक्तम्—विश्वेति । विश्वे मूर्धानोऽस्यैव सर्वत्र प्रतिबिम्बितत्वात् । तथा विश्वभुजादां योज्यम्—परमात्मनः सर्वात्मत्वेनोक्तस्य निरपेक्षतया स्वतन्त्रस्य परमसुखरूपतामाह—एक इति । कापिलमतस्य वेदानुसारिस्मृतिविरोधमुक्त्वा साक्षाद्देववेदविरोधमाह—श्रुतिश्चेति । यस्मिन्काले पुरुषस्य विज्ञानतः स्वरूपतया विगतब्रह्मण एव सर्वत्र प्रतिबिम्बितत्वाद्भूतानि सर्वाण्यालैबाभूत्तस्मिन्काले शोकमोहोपलक्षितः सर्वोऽपि सकारणः ससारो विदुषो नास्तीति श्रुत्यर्थः । श्रुतिस्मृतिविरोधे परमतस्यानादेयत्वं सिद्ध-



नतः । तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः' ( ई० ७ ) इत्येवंविधा । अतश्च सिद्धमात्म-  
भेदकल्पनयापि कपिलस्य तन्त्रं वेदविरुद्धं वेदानुसारिमनुवचनविरुद्धं च, न केवलं स्वतन्त्र-  
कृतिकल्पनयैवेति । वेदस्य हि निरपेक्षं स्वार्थं प्रामाण्यं रवेरिव रूपविषये । पुरुषवचसां तु मूला-  
न्तरापेक्षं वक्तृस्मृतिव्यवहितं चेति विप्रकर्षः । तस्माद्वेदविरुद्धे विषये स्मृत्यनवकाशप्रसङ्गो न  
दोषः ॥ १ ॥ कुतश्च स्मृत्यनवकाशप्रसङ्गो न दोषः,

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥

प्रधानादितराणि यानि प्रधानपरिणामत्वेन स्मृतौ कल्पितानि महदादीनि न तानि वेदे लोके  
चोपलभ्यन्ते । भूतेन्द्रियाणि तावल्लोकवेदप्रसिद्धत्वाच्छक्यन्ते स्मर्तुम् । अलोकवेदप्रसिद्धत्वाच्च  
महदादीनां पृथग्वेदेन्द्रियार्थस्य न स्मृतिरवकल्पते । यदपि कांचेत्तत्परमिव श्रवणमवभासते  
तदप्यतत्परं व्याख्यातम् 'आनुमानिकमप्येकेषाम्' ( ब्र० १।४।१ ) इत्यत्र । कार्यस्मृतेरप्रामाण्या-  
त्कारणस्मृतेरप्यप्रामाण्यं युक्तमित्यभिप्रायः । तस्मादपि न स्मृत्यनवकाशप्रसङ्गो दोषः । तर्का-  
वष्टम्भं तु 'न विलक्षणत्वात्' ( ब्र० २।१।४ ) इत्यारभ्योन्मथिष्यति ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

आह—वेदस्य हीति । वेदस्य प्रामाण्यं स्वतः सिद्धमपौरुषेयत्वात् । पौरुषेयवाक्यानां स्वार्थस्मृतितन्मूलानुभवयोः  
कल्पनया प्रामाण्यं ज्ञेयमिति व्यवहितं परतः प्रामाण्यमिति विप्रकर्षः । श्रुतिस्मृत्योर्विशेष इत्यक्षरार्थः । समयोर्विरोधे हि  
निरवकाशेन सावकाश बाध्यम् । इह स्वतः परतः प्रामाण्ययोर्वैषम्याज्जाडिति निश्चितप्रामाण्येन चानुपसंजातविरोधिना  
वेदवाक्येन विरुद्धस्मृतेरेव बाध इति भावः । तस्मादिति । विशेषादित्यर्थः । आन्तिमूलत्वसंभवादिति भावः ॥ १ ॥  
महदहंकारौ तावदप्रसिद्धौ, अहंकारप्रकृतिकत्वेन तन्मात्राण्यप्यप्रसिद्धानि स्मर्तुं न शक्यन्त इत्याह—इतरेषां चेति ।  
ननु 'महतः परमव्यक्तम्' इति श्रुतिप्रसिद्धानि महदादीनीत्यत आह—यदपीति । सूत्रतात्पर्यमाह—कार्येति ।  
सांख्यस्मृतेर्महदादिष्वेव प्रधानेऽपि प्रामाण्यं नेति निश्चीयत इत्यर्थः । सांख्यस्मृतेर्बाधेऽपि तदुक्तयुक्तीनां कथं बाध

भामती

वेदविरुद्धं कापिलं वचस्तथापि द्वयोरपि पुरुषबुद्धिप्रभवतया को विनिगमनायां हेतुर्यतो वेदविरोधि कापिलं वचो नादरणी-  
यमित्यत आह—वेदस्य हि निरपेक्षमिति । अयमभिसंधि—सत्यं शास्त्रयोनिरीश्वरस्तथाप्यस्य न शास्त्रक्रियायामस्ति  
स्वातन्त्र्यं कपिलादीनामिव । स हि भगवान् यादृशं पूर्वस्मिन् संगे चकार शास्त्रं तदनुसारेणास्मिन्नपि संगे प्रणीतवान् । एवं  
पूर्वतरानुसारेण पूर्वस्मिन् पूर्वतमानुसारेण च पूर्वतर इत्यनादिरस्य शास्त्रेश्वरयोः कार्यकारणभावः । तत्रेश्वरस्य न शास्त्रार्थ-  
ज्ञानपूर्वा शास्त्रक्रिया येनास्य कपिलादिवत्स्वातन्त्र्यं भवत् । शास्त्रार्थज्ञान चास्य स्वयमाविर्भवदपि न शास्त्रकारणतामुपैति,  
द्वयोरप्यपर्यायेणाविर्भावात् । शास्त्रं च स्वतोबोधकतया पुरुषस्वातन्त्र्याभावेन निरस्तसमस्तदोषाशङ्कं सदनपेक्षं साक्षादेव  
स्वार्थं प्रमाणम् । कपिलादिवाचसि तु स्वतन्त्रकपिलादिप्रणेतृकाणि तदर्थस्मृतिपूर्वकाणि, तदर्थस्मृतयश्च तदर्थानुभवपूर्वा ।  
तस्मात्तासामर्थप्रत्ययाङ्गप्रामाण्यविनिश्चयाय यावत्स्मृत्यनुभवौ कल्पेते तावत्स्वतः सिद्धप्रमाणभावयाऽनेपक्षयैव श्रुत्या स्वाधौ विनि-  
श्चायित इति शीघ्रतरप्रवृत्तया श्रुत्या स्मृत्यर्थो बाध्यत इति युक्तम् ॥ १ ॥ इतरेषां चानुपलब्धेः । प्रधानस्य तावत्क-  
चिद्वेदप्रदेशे वाक्याभासानि दृश्यन्ते, तद्विकाराणां तु महदादीनां तान्यपि न सन्ति । नच भूतेन्द्रियादिवन्महदादयो  
लोकसिद्धाः । तस्मादाद्यन्तिकात् प्रमाणान्तरासवादात् प्रमाणमूलत्वाच्च स्मृतेर्मूलाभावादभावो वन्ध्याया इव दौहित्र्यस्मृतेः । न

न्यायनिर्णयः

मित्युपसंहरति—अतश्चेति । इतिशब्दः सिद्धमित्यनेन संबध्यते । वेदविरोधे स्मृतेरेव किमित्यप्रामाण्यं, विपरीतं किं न स्यादित्याश-  
ङ्काह—वेदस्येति । ईश्वरकार्यत्वेऽपि तद्धीपूर्वकत्वाभावाद्वेदस्यापौरुषेयत्वेनानपेक्षत्वात्, कपिलादिस्मृतीनां तु तदर्थस्मृतिपूर्वकत्वात्तदर्थ-  
स्मृतीनां च तदर्थानुभवपूर्वकत्वादुक्तप्रामाण्यनिश्चयाय स्मृत्यनुभवो यावत्कल्प्येत, तावदेव स्वतः सिद्धप्रामाण्यवेदवाक्यात्तदर्थो निश्चित  
इति इदिति प्रवृत्तवेदवाक्योत्थ ज्ञानमसंजातविरोधि स्मृतिविरोधे तत्प्रामाण्यस्य बाधकमिति भावः । विप्रकर्षो विशेषः । श्रुतिस्मृत्योरिति  
यावत् । सिद्धे विशेषे फलितमाह—तस्मादिति ॥ १ ॥ उक्तेऽर्थे हेत्वन्तरपरत्वेनोत्तरसूत्रमुत्थापयति—कुतश्चेति । सूत्राक्षराणि  
व्याचष्टे—प्रधानादिति । तथा च मूलप्रमाणाभावादप्रमाण महदादिविषया स्मृतिरिति शेषः । भूतानामिन्द्रियाणां च लोकवेदप्रसिद्ध-  
त्वाच्च तद्विषयस्मृत्यप्रामाण्यमित्याशङ्काङ्गीकरोति—भूतेति । तथापि महदहंकारपञ्चतन्मात्राणां मूलाभावान्न स्मृतिः संभवतीत्याह—  
अलोकेति । महदादीनामपि 'महतः परमव्यक्तम्' इत्यादावस्ति प्रसिद्धिरित्याशङ्काह—यदपीति । महदादिस्मृतेर्मूलाभावात्तदप्रामाण्ये-  
ऽपि किमायात प्रधानस्मृतेरित्याशङ्क्य सूत्रस्य तात्पर्यमाह—कार्येति । सांख्यस्मृत्यप्रामाण्ये सिद्धे फलितमुपसंहरति—तस्मादिति ।  
मूलप्रमाणाभावस्तच्छब्दार्थः । अपिना स्मृत्यादिविरोधः समुचितः । स्मृतिविरोधाभावेऽपि ब्रह्मकारणवादो न्यायविरोधान्न सिद्धान्तित्यग-

## एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥



योगस्मृत्यास्ति सकोषो न वा योगी हि वैदिक ॥ तत्तज्ज्ञानोपयुक्तश्च ततः सङ्गृह्यते तथा ॥ १ ॥

प्रमापि योगे नात्पर्यादतात्पर्याच्च सा प्रमा ॥ अवैदिकं प्रधानादावसकोनस्तथाप्यन ॥ २ ॥

एतेन सांख्यस्मृतिप्रत्याख्यानेन योगस्मृतिरपि प्रत्याख्याता द्रष्टव्येति दिशति । तत्रापि श्रुति-  
विरोधेन प्रधानं स्वतन्त्रमेव कारणं, बहुदादीनि च कार्याण्यलोकवेदप्रसिद्धानि कल्प्यन्ते । न-  
न्वेवं सति समानन्यायत्वात्पूर्वैणैतद्भूतं किमर्थं पुनरतिदिश्यते । अस्ति ह्यत्राभ्यधिकाशङ्का ।  
सभ्यदर्शनाभ्युपायो हि योगो वेदे विहितः 'श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यगसितव्यः' (बृ० २।४।५)  
इति । 'त्रिरुन्नतं स्थाप्य समं शरीरम्' (श्वे० २।८) इत्यादिना चासनादिकल्पनापुरःसरं बहुप्र-  
पञ्चं योगविधानं श्वेताश्वतरोपनिषदि दृश्यते । लिङ्गानि च वैदिकानि योगविषयाणि सहस्रश  
उपलभ्यन्ते 'तां योगमिति मन्यन्ते स्थिरामिन्द्रियधारणाम्' (का० २।६।११) इति । विद्यामेतां

## आचरन्प्रभा

इत्यत आह—तर्केति ॥ २ ॥ ब्रह्मण्युक्तसमन्वयः प्रधानवादि योगस्मृत्या विरुध्यते न वेति संदेहे पूर्वन्यायमति-  
दिशति—एतेन योगः प्रत्युक्तः । अतिदेशत्वात्पूर्ववत्संगत्यादिकं द्रष्टव्यम् । पूर्वत्रानुक्तनिरासं पूर्वपक्षमाह—अस्ति  
ह्यत्रेति । निदिध्यासं योगः । त्रीणि उरोग्रीवाशिरास्युन्नतानि यस्मिन्गरीरे तद्व्युन्नतम् त्रिरुन्नतमिति पाठश्चेच्छा-  
न्दसः । युज्यतेति शेषः । न केवलं योगे विधिः किंतु योगस्य ज्ञापकान्यर्थवादवाक्यान्वयि सन्तीत्याह—लिङ्गानि  
चेति । तां पूर्वोक्तां धारणां योगविदो योगं परमं तप इति मन्यन्ते । उक्तामेतां ब्रह्मविद्यां योगविधिं ध्यानप्रकारं

## भामती

चार्षेज्ञानमत्र मूलमुपपद्यत इति युक्तम् । तस्मान्न कापिलस्मृते प्रधानोपादानत्वं जगत इति सिद्धम् ॥ २ ॥ एतेन योगः  
प्रत्युक्तः । नानेन योगशास्त्रस्य हेरण्यगर्भपातज्जलादे सर्वथा प्रामाण्य निराक्रियते, किंतु जगदुपादानस्वतन्त्रप्रधानतद्वि-  
कारमहदहकारपञ्चतन्मात्रगोचर प्रामाण्यं नास्तीत्युच्यते । न वेतावतैषामप्रामाण्यं भवितुमर्हति । यत्पराणि हि तानि तत्राप्र-  
माण्येऽप्रामाण्यमशुवीरन् । न चैतानि प्रधानादिमद्भावपराणि । किंतु योगस्वरूपतत्साधनतदवान्तरफलविभूतितत्परमफलकै-  
वल्यव्युत्पादनपराणि । तच्च किञ्चिन्निमित्तीकृत्य व्युत्पाद्यमिति प्रधानं सविहार निमित्तीकृतं, पुराणेष्विव सर्गप्रतिसर्गवंशमन्व-  
न्तरवशानुचरितं तत्प्रतिपादनपरेषु, न तु तद्विवक्षितम् । अन्यपरादपि नान्यनिमित्तं तत्प्रतीयमानमभ्युपेयेत, यदि न  
मानान्तरेण विरुध्यते । अस्ति तु वेदान्तश्रुतिभिरस्य विरोध इत्युक्तम् । तस्मात्प्रमाणभूतादपि योगशास्त्राच्च प्रधानादिसिद्धिः ।  
अत एव योगशास्त्रं व्युत्पादयिताह स्म भगवान् वार्षगण्य—'गुणानां परमं रूपं न दृष्टिपथमृच्छति । यत्तु दृष्टिपथप्राप्तं  
तन्मायैव सुतुच्छकम् ॥' इति । योग व्युत्पिपादयिषता निमित्तमात्रेणह गुणा उक्ता, न तु भावत, तेषामतात्त्विकत्वादि-  
त्यर्थः । अलोकसिद्धानामपि प्रधानादीनामनादिपूर्वपक्षन्यायाभारोत्प्रेक्षितानामनुवाच्यलमुपपन्नम् । तदनेनाभिसंधिनाह—  
एतेन सांख्यस्मृतिप्रत्याख्यानेन योगस्मृतिरपि प्रधानादिविषयतया प्रत्याख्याता द्रष्टव्येति । अधिकरणा-  
न्तरारम्भमाक्षिपति—नन्वेवं सति समानन्यायत्वादिति । समाधत्ते—अस्त्यत्राभ्यधिकाशङ्का । मा नाम  
सांख्यशास्त्रात्प्रधानसत्ता विज्ञायि । योगशास्त्रात्तु प्रधानादिसत्ता विज्ञापयिष्यते बहुलं हि योगशास्त्राणां वेदेन सह संवादो  
दृश्यते । उपनिषदुपायस्य च तत्त्वज्ञानस्य योगापेक्षास्ति । न जातु योगशास्त्रविहितं यमनियमादिवहिरङ्गमुपायमपह्यान्तरङ्गं  
च धारणादिकमन्तरेणोपनिषदात्मतत्त्वसाक्षात्कार उदेतुमर्हति । तस्मादौपनिषदेन तत्त्वज्ञानेनापेक्षणात् सवादबाहुल्याच्च

## न्यायनिर्णय

ब्रूयाह—तर्केति ॥ २ ॥ सांख्यस्मृतेर्मन्वादिस्मृतिविरोधेऽपि योगस्मृतेर्न सोऽस्तीति मन्वादिस्मृतिष्वपि योगस्यानुमोदितत्वात्तथा च  
प्रधानादिविषयेऽपि योगस्मृतेर्मन्वात्वादिरुद्रसमन्वयो न सिद्ध्यतीत्याशङ्क्याह—एतेनेति । चेतनं जगदुपादानं वदत समन्वयस्य  
प्रधानं वास्तवमीश्वराधिष्ठितं जगदुपादानमिति ब्रदन्त्या योगस्मृत्या विरोधोऽस्ति न वेति प्रधानादिविषये तत्प्रामाण्याप्रामाण्याभ्यां संदेहे  
पूर्वपक्षमग्रे दर्शयिष्यन्नतिदेशसूत्रं व्याकरोति—एतेनेत्यादिना । श्रुत्यादिसंगतिचतुष्टयं फलं च पूर्वन्यायातिदेशत्वात्पूर्ववदत्रापि द्रष्ट-  
व्यम् । अर्थसाम्याभावे तुल्यन्यायाविषयत्वादतिदेशानुपपत्तिरित्याशङ्क्यार्थसाम्यमाह—तत्रापीति । अधिकाशङ्काभावादधिकरणारम्भ-  
माक्षिपति—नन्वेति । एवं सतीति । सांख्ययोगस्मृत्योरर्थसाम्ये सतीति यावत् । अधिकाशङ्कां दर्शयन्नधिकरणारम्भं समर्थयते—  
अस्तीति । तामेव दर्शयितुमादौ योगस्मृते श्रुतिमूलत्वमाह—सम्यगिति । ननु श्रवणमनननिदिध्यासनान्येवात्र सम्यग्धीहेतुत्वेन  
विकीर्यन्ते न त्वष्टाङ्गयोगविरत्रास्तीत्याशङ्क्य श्रुत्यन्तरमाह—त्रिरुन्नतमिति । त्रीणि देहग्रीवाशिरास्युन्नतानि यस्मिन् । 'समं काय-  
शिरोग्रीवं धारयन्' इत्यादिस्मृते । तच्छरीरं तथा समं संस्थाप्य युजीतेति योजना । न केवलं श्रुत्यनुगृहीतो योग किंतु श्रौतलिङ्गानु-  
गृहीतश्चेत्याह—लिङ्गानि चेति । तान्येव दर्शयति—तां योगमित्यादिना । इन्द्रियाणामन्तर्बहिर्भावेन व्यवस्थितानां स्थिरामविचा-

योगविधिं च कृत्स्नम्' ( का० २।६।१८ ) इति चैवमादीनि । योगशास्त्रेऽपि 'अथ तत्त्वदर्शनोपायो योगः' इति सम्यग्दर्शनानुपायत्वेनैव योगोऽङ्गीक्रियते । अतः संप्रतिपञ्चाथैकदेशत्वाद-  
प्रकादिस्मृतिवद्योगस्मृतिरप्यनपवादनीया भविष्यतीति । इयमभ्यधिकाशङ्काऽतिदेशेन निव-  
र्त्यते । अथैकदेशसंप्रतिपत्तावप्यथैकदेशविप्रतिपत्तेः पूर्वोक्ताया दर्शनात् । सतीष्वप्यध्यात्मवि-  
षयास्तु बह्वीषु स्मृतिषु सांख्ययोगस्मृत्योरेव निराकरणे यत्नः कृतः । सांख्ययोगौ हि परमपुरुषा-  
र्थसाधनत्वेन लोके प्रख्यातौ, शिष्टैश्च परिगृहीतौ, लिङ्गेन च श्रौतेनोपबृंहितौ । 'तत्कारणं सां-  
ख्ययोगाभिपन्नं ज्ञान्वा देवं मुच्यते सर्वपाशैः' ( श्वे० ६।१३ ) इति । निराकरणं तु न सांख्यज्ञा-

#### भाष्यरत्नप्रभा

च मृत्युप्रसादान्नचिकेता लब्ध्वा ब्रह्म प्राप्त इति संबन्धः । योगस्मृतिः प्रधानादितत्वाज्ञेऽपि प्रमाणत्वेन स्वीकार्या । संप्रतिपन्नः प्रामाणिकोऽर्थैकदेशो योगरूपो यस्यास्तत्त्वादित्यर्थः । 'अष्टकाः कर्तव्याः' 'गुरुरनुगन्तव्यः' इत्यादिस्मृतीनां वेदाविरुद्धार्थकत्वान्मूलश्रुत्यनुमानेन प्रामाण्यमुक्तं प्रमाणलक्षणे । एवं योगस्मृतेर्योगे प्रामाण्यात्तत्त्वाज्ञेऽपि प्रामाण्यमिति पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति—इयमिति । ननु बौद्धादिस्मृतयोऽत्र किमिति न निराकृता इत्यत आह—सतीष्व-  
पीति । तासां प्रतारकत्वेन प्रसिद्धत्वादशिष्टैः पशुप्रायैर्गृहीतत्वाद्देवबाह्यत्वाच्चात्रोपेक्षेति भावः । तत्कारणमिति । तेषां प्रकृतानां कामानां कारणं सांख्ययोगाभ्यां विवेकध्यानाभ्यामभिपन्नं प्रत्यक्तया प्राप्तं देवं ज्ञात्वा सर्वपाशैरविद्या-  
दिभिर्मुच्यत इत्यर्थः । समूलत्वे स्मृतिद्वयस्य निरासः किमिति कृत इत्यत आह—निराकरणं त्विति । इति हेतोः ।

#### भामती

वेदेनाष्टकादिस्मृतिवद्योगस्मृतिः प्रमाणम् । ततश्च प्रमाणात्प्रधानादिप्रतीतेर्नाशब्दत्वम् । नच तदप्रमाणं प्रधानादौ, प्रमाणं च यमादाविति युक्तम् । तत्राप्रामाण्येऽन्यत्राप्यनाश्वासात् । यथाहु —'प्रसर न लभन्ते हि यावत्कचन मर्कटा । नाभिब्रवन्ति ते तावत्पिशाचा वा खगोचरे ॥' इति । सेर्यं लब्धप्रसरा प्रधानादौ योगाप्रमाणतापिशाची सर्वत्रैव दुर्बारा भवेदित्यस्या प्रसर निषेधता प्रधानाद्यभ्युपेयमिति नाशब्द प्रधानमिति शङ्क्यार्थः । सा इयमभ्यधिकाशङ्काऽतिदेशेन निवर्त्यते । निवृत्तिहेतुमाह—अथैकदेशसंप्रतिपत्तावपीति । यदि प्रधानादिमत्तापर योगशास्त्रं भवेत्, भवेत्प्रत्यक्षवेदान्तश्रुतिवि-  
रोधनाप्रमाणम् । तथा च तद्विहितेषु यमादिष्वप्यनाश्वासः स्यात् । तस्मान्न प्रधानादिपर तत्, किंतु तन्निमित्तीकृत्य योगव्यु-  
त्पादनपरमित्युक्तम् । न वाविषयेऽप्रामाण्यं विषयेऽपि प्रामाण्यमुपगच्छति । नहि वक्ष्यमादावप्रमाण रूपेऽयमप्रमाणं भवितुम-  
र्हति । तस्माद्वेदान्तश्रुतिविरोधात्प्रधानादिरस्याविषयो न त्वप्रामाण्यमिति परमार्थः । स्यादेतत् । अन्ध्यात्मविषया सन्ति सहस्रं स्मृतयो बौद्धार्हताकापालिकादीना, ता अपि कस्मान्न निराक्रियन्त इत्यत आह—सतीष्वपीति । तासु खलु बहुलं वेदा-  
र्थविसर्वादिनीषु शिष्टानाहतासु कैश्चिदेव तु पुरुषापसदै पशुप्रायैर्लङ्घ्यादिभिः परिगृहीतासु वेदमूलत्वाशङ्कैव नास्तीति न निराकृता, तद्विपरीतास्तु सांख्ययोगस्मृतय इति ता प्रधानादिपरतया व्युदस्यन्त इत्यर्थः । न सांख्यज्ञानेन वेदनिर-

#### न्यायनिर्णयः

लिनीं धारणामैकाग्र्यलक्षणां योगविदो योगं मन्यन्ते । यथोक्तमैकाग्र्यमेव परम तप इति वक्तुं योगशब्दादुपरिष्ठादितिशब्दः । एता ब्रह्मविषयां विषयां योगप्रकारं च सर्वं मृत्योः सकाशाच्चिकेता लब्ध्वा ब्रह्म प्राप्तोऽभूदित्याह—विद्यामेतामिति । श्रुतिवच्छिद्धानुगृहीत-  
योगस्य सम्यग्ज्ञानोपायत्वेऽपि किमायात योगस्मृतेरित्याशङ्काह—योगशास्त्रेऽपीति । आत्मज्ञानस्य मोक्षोपायत्वनिश्चयात्तज्ज्ञासा-  
नन्तरमित्यतश्चार्थः । एव योगस्य मय्यगधीहेतुत्वमुपपाधाधिका शङ्का दर्शयति—अत इति । योग सम्यग्दर्शनोपायः संप्रतिपन्ना-  
र्थैकदेशस्तद्वत्त्वाद्योगस्मृतिरनिराकार्येत्यत्र दृष्टान्तमाह—अष्टकादीति । अष्टका कर्तव्या । गुरुरनुगन्तव्यः । तडागं खनितव्यम् ।  
इत्यादिस्मृतयो न प्रमाण, धर्मस्य वेदैकप्रमाणकत्वात् । अष्टकादेरिष्टावनन्तत्वे वेदादृष्टे स्मृतेश्च आन्त्यापि सभवादिति प्राप्य वेदार्थ-  
नुष्ठातृणामेव स्मृतिषु सनिबन्धनासु कर्तृत्वान्मूलभूत वेदमनुमापयन्त्य स्मृतयो भवामिति प्रमाणलक्षणे राक्षान्तितम् । तथा योगस्मृतिरपि  
मानमित्यर्थः । अधिका शङ्कामनूय तन्निवर्तकत्वेनानिदेशाधिकरणस्यार्थवत्त्वमाह—इयमिति । कथं तर्हि निराकरणं, तदाह—अथै-  
कदेशेति । योगस्मृतियोगविषये वेदाविसर्वादान्मानमपि प्रधानादौ तद्विसर्वादादमानमर्थवादस्य विधिशेषत्वेन प्रामाण्येऽपि विसर्वादिनि-  
श्चाये तदनभ्युपगमादित्यर्थः । नन्वध्यात्मविषया सन्ति सहस्रं बौद्धार्हतादिरस्मृतयस्ताः । किमित्युपदेशातिदेशाभ्यां न निराक्रियन्ते,  
तत्राह—सतीष्वपीति । तत्र हेतूनाह—सांख्येत्यादिना । ननु लोके पशुमदृशाना प्राकृतानां परमपुरुषार्थसाधनत्वेन बौद्धादिदर्शन-  
मपि प्रसिद्धमित्याशङ्काह—शिष्टैश्चेति । ननु शिष्टपरिग्रहस्यापि विशिष्टप्रमाणमूलत्वमेष्टव्यम् 'आचाराच्च स्मृतिं ज्ञात्वा स्मृतेश्च श्रुति-  
कल्पनाम्' इति न्यायात्, तत्राह—लिङ्गेन चेति । 'एको बहूना यो विदधाति कामान्' इत्युपक्रम्य श्रुतं तत्कारणमिति तेषां कामानां  
कारणं सांख्यैर्ज्ञानिभिर्योगैर्ध्यायिभिश्चाभिपन्नमाभिमुख्येन प्रत्यक्तया प्राप्तं देवं ज्ञात्वा सर्वपाशैरविद्यादिभिर्योगैर्मुच्यत इत्यर्थः । तर्हि श्रुतिसि-  
द्धत्वादिकारणवशान्निराकरणमशक्यमन्यथा श्रुत्यादिविरोधादित्याशङ्काह—निराकरणं त्विति । किमत्र प्रमाणमित्यपेक्षायामुक्तम्—

नेन वेदनिरपेक्षेण योगभागण वा निश्रेयसमपिगयत इति । श्रुतिर्हि वैदिकादात्मैकत्वविज्ञानादन्त्यनिश्रेयसनाश्रयं वारयति 'तमेव वेदित्वातिभृत्युमेति नात्यः पन्था विद्यतेऽयनाय' ( श्वे० ३८ ) इति । द्वैतिनो हि ते सांख्या योगाश्च नात्मैकत्वदर्शिनः । यच्च दर्शनमुक्तं 'तन्कारणं सांख्ययोगागिण्यम्' इति, तै'द्विजनेन तत्र ज्ञानं व्यानं च सांख्ययोगशब्दाभ्यामभिलष्यते प्रत्यासत्तेरित्यवगन्तव्यम् । येन स्वशेन न विरुध्यते तेनेष्टमेव सांख्ययोगस्मृत्योः सावकाशत्वम् । तद्यथा—'असङ्गो ह्ययं पुरुषः' ( सू० ३।३।१८ ) इत्येवमादिश्रुतिप्रसिद्धमेव पुरुषस्य विशुद्धत्वं निर्गुणपुरुषनिरूपणेन सांख्यैरभ्युपगम्यते । तथाच योगैरपि 'अथ परिव्राजिष्ये चर्षासा सुण्डोऽपरिग्रहः' ( जाबा० ५ ) इत्येवमादि श्रुतिप्रसिद्धमेव निवृत्तिनिष्ठत्वं प्रव्रज्याद्युपदेशेनानुगम्यते । एतेन सर्वाणि तर्कस्मरणानि प्रतिवक्तव्यानि । तान्यपि तर्कोपपत्तिभ्यां तत्त्वज्ञानायोपकुर्वन्तीति चेदुपकुर्वन्तु नाम । तत्त्वज्ञानं तु वेदान्तपात्रयेभ्य एव भवति 'नावेदविन्मनुते तं ब्रह्मन्तम्' ( तै० ब्रा० ३।१।१।७ ) 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' ( बृ० ३।१।२६ ) इत्येवमादिश्रुतिभ्यः ॥ ३ ॥

**न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥**



वेलजण्याद्यतर्केण बाध्यतेऽथ न नाध्यते ॥ बाध्यते मान्यनियमात्कार्यकारणवस्तुनो ॥ १ ॥

मृच्छटादौ समत्वेऽपि दृष्ट वृश्चिकेक्षयो ॥ स्फुरणं वैपर्यय तर्काभासो न बाधक ॥ २ ॥

**ब्रह्मास्य जगतो निमित्तकारणं प्रकृतिश्चेत्यस्य पक्षस्याक्षेपः स्मृतिनिमित्तः परिहृतः । तर्कनिमित्त**

भाष्यरत्नप्रभा

कृतमिति शेषः । प्रत्यासत्तेरिति । श्रुतिस्थसांख्ययोगशब्दयो राजानीयश्रुत्यर्थग्राहित्वादिति यावत् । किं सर्वांशेषु स्मृत्यग्रामाण्यं, नेत्याह—येन त्वंशेनेति । ब्रह्मवादस्य कणमक्षादिभिर्विरोधमाशङ्क्यतिदिशति—एतेनेति । श्रुतिविरोधेनेत्यर्थः । उपकारकबाधो न युक्त इत्याशङ्क्य योऽंश उपकारक स न बाध्यः किंतु तत्त्वांश इत्याह—तान्यपीति । तर्कोऽनुमानं, तदनुप्राहिकोऽयुक्तिरुपपत्तिः ॥ ३ ॥ स्मृतीनामग्रामाण्यात्ताभिः समन्वयस्य न विरोध इति सिद्धान्तलक्षणत्वाद्वृत्तानुवादेनास्याधिकरणस्य तात्पर्यमाह—ब्रह्मास्येति । पूर्वपक्षमाक्षिपति—कुतः पुनरिति ।

आमनी

पेक्षेणेति । प्रधानादिविप्रेनेत्यर्थः । द्वैतिनो हि ते सांख्या योगाश्च । ये प्रवृत्तादिपरतया तच्छास्त्रं व्याचक्षत इत्यर्थः । सांख्या सम्यग्बुद्धिर्वैदिकी तथा वर्तन्ते इति सांख्या । एवं योगो व्यानं उपायोपेययोरभेदविवक्षया । चित्तवृत्तिनिरोधो हि योगस्तस्योपायो व्यान प्रत्ययैकतानता । एतन्नोपलक्षणम् । अन्येऽपि यमनियमादयो बाह्या आन्तराश्च धारणादयो योगोपाया द्रष्टव्या । एतेनाभ्युपगतवेदप्रामाण्याना कणमक्षाक्षचरणादीना सर्वाणि तर्कस्मरणानीति योजना । सुगममन्यत् ॥ ३ ॥ न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् । अवान्तरसगतिमाह—ब्रह्मास्य जगतो निमित्तका-

न्यायनिर्णय

श्रुतिर्हि । ननु वैदिकादात्मज्ञानादेव सांख्यादयोऽपि निःश्रेयसं वदन्ति तत्कथमवैदिकत्वेन ते निरस्यन्ते, तत्राह—द्वैतिनो हीति । तर्हि श्रौतस्य लिङ्गस्य का गतिरित्यत आह—यत्त्विति । प्रसिद्धिविरोधेन कथमभ्युपगम्यते, प्रमाणवशादित्याह—प्रत्यासत्तेरिति । वैदिकी सम्यग्बुद्धिः संख्या तथा सह वर्तत इति सांख्यम् । योगो ध्यानं चित्तवृत्तिनिरोधस्तस्य योगस्य तदुपायत्वात्प्रत्ययैकतानताया ध्यानस्य तेनाभेदोपचारात् । अतः सनिष्ठः सम्यग्ज्ञानं वैदिकं सांख्यादिशब्दितमित्यर्थः । तर्हि प्रसिद्धयोः सांख्ययोगस्मृत्योः सर्वथा नास्ति प्रामाण्यं, नेत्याह—येन त्विति । अविरुद्धमशमेव स्मृतिद्वयेऽपि विभज्य दर्शयति—तद्यथेति । प्रव्रज्यादीत्यादिशब्देन तद्धर्मसंग्रहः । अयोक्तविषया सांख्ययोगस्मृतिविरोधाभावेऽपि काणादादिस्मृतिविरोधान्न समन्वयसिद्धिरित्यत आह—एतेनेति । सांख्ययोगस्मृतिनिराकरणन्ययेनेति यावत् । तेषां निराकर्तव्यतामभ्युपगम्यन्नाशङ्कते—तान्यपीति । तर्कोऽनुमानमनुप्राह्य मानम् । उपपत्तिरनुप्राहिकायुक्तिरिति भेदः । तर्कस्मरणानां तत्त्वज्ञानोपकारकत्वमङ्गीकरोति—उपकुर्वन्त्विति । तर्हि वैदिकवाक्येभ्यस्तेषां को विशेषः, तत्राह—तत्त्वज्ञानं त्विति । तत्र मानमाह—नावेदविदिति ॥ ३ ॥ तदेव वेदविरुद्धानां स्मृतीनामग्रामाण्यान्ना तद्विरोधः । समन्वयस्येति समन्वयविरोधिनीनां स्मृतीनामग्रामासतामुक्त्वा तद्विरोधिनां न्यायस्याभासतां विवक्षुः सांख्ययोगन्यायस्याभासत्त्वार्थं पूर्वपक्षयति—न विलक्षणत्वादेति । चेतनाद्ब्रह्मणो जगदुत्पत्तिं ब्रुवन्समन्वयो विषयः । स किमाकाशादि न चेतनप्रकृतिकं द्रव्यत्वाद्वादिदिति सांख्ययोगन्यायेन विरुध्यते न वेति तदनाभासत्वाभासत्वाभ्यां संदेहे पूर्वाधिकरणेनोत्तराधिकरणसंदर्भस्य संगतिमाह—ब्रह्मेति । अत्र च समन्वयस्य योक्तन्यायविरोधसमाधेरेव श्रुत्यादिसंगतयः । फलं तु पूर्वोत्तरपक्षयोः समन्वयासिद्धिस्तत्सिद्धिश्चेति । पूर्वपक्षमाक्षिपति—

इदानीनाक्षेपः परिहृयते । कुतः पुनरसिद्धव्यपारित आगमार्थं तर्कनिमित्तस्याक्षेपस्यावकाशः । ननु धर्म इव ब्रह्मण्यन्यनपेक्ष आगमो भवितुमर्हति । शब्दयमयष्टम्भो यदि प्रमाणान्तरानवगाह्य आगमप्राप्तिप्रमेयोऽयमर्थः स्यादनुष्ठेयरूप इव धर्मः । परिनिष्पन्नरूपं तु ब्रह्मावगम्यते । परिनिष्पन्ने च वस्तुनि प्रमाणान्तराणामस्त्यवकाशो यथा पृथिव्यादिषु । यथा च श्रुतीनां परस्परविरोधे सत्येकवशेनेतरा नीयन्ते, एवं प्रमाणान्तरविरोधेऽपि तद्वशेनैव श्रुतिर्निश्चित । दृष्टसाध्येन चादृष्टमर्थं समर्थयन्ती युक्तिरनुभवस्य संनिवृत्त्यते । विप्रकृष्टपरो तु श्रुतेरतिहासनात् स्वार्थाभिधानात् । अनुभवावसानं च ब्रह्मविज्ञानमविद्याया निवर्तकं बोधसाधनं च दृष्टफलतयेष्यते । श्रुतिरपि—‘श्रोतव्यो भवतव्यः’ इति श्रवणव्यतिरेकेण अननं गच्छती नर्कमप्यत्रादत्तव्यं दर्श-

भाष्यरत्नप्रभा

अनवकाशो हेतुमाह—ननु धर्म इवेति । मानान्तरानपेक्षे वेदेकसमधिगम्ये ब्रह्मण्यनुमानात्मकतर्कस्याप्रवेशः । तेनाक्षेपस्यानवकाशो भिन्नविषयवाचकवेदयोरित्यर्थः । सिद्धस्य मानान्तरागम्यत्वादेकविषयत्वाद्विरोध इति पूर्वपक्षं समर्थयते—भवेदयमिति । अवष्टम्भो दृष्टान्तः । नन्वेकविषयत्वेन विरोधेऽपि श्रुतिविरोधान्मानान्तरमेव बाध्यता मित्यत आह—यथा चेति । प्रबलश्रुत्या दुर्बलश्रुतिबाधवन्निरवकाशमानान्तरेण लक्षणावृत्त्या सावकाशश्रुतिनयनं युक्तमित्यर्थः । किंच ब्रह्मसाक्षात्कारस्य मोक्षहेतुत्वे प्रधानस्यान्तरङ्गं तर्कस्तस्यापरोक्षदृष्टान्तगोचरत्वेन प्रधानवदपरोक्षार्थविषयत्वात् । शब्दस्तु परोक्षार्थकत्वाद्वहिरङ्गमतस्तर्केण बाध्य इत्याह—दृष्टेति । ऐतिह्यमात्रेण । परोक्षतयेति यावत् । अनुभवस्य प्राधान्यं दर्शयति—अनुभवावसानं चेति । ‘नैषा तर्केण मतिः’ इत्यर्थवादेन तर्कस्य निषेधमाशङ्क्य विधिविरोधान्मैवमित्याह—श्रुतिरपीति । एवं पूर्वपक्षं संभाव्य चेतनब्रह्मकारणवादिवेदान्तसमन्वयः, क्षित्यादिकं न चेतनप्रकृतिकं, कार्यद्रव्यत्वात्, घटवदिति साख्ययोगन्यायेन विरुध्यते न वेति संदेहे स्मृतेर्मूलाभावाद्दुर्ब-

भाभती

रणं प्रकृतिश्चेत्यस्य पक्षस्येति । चोदयति—कुतः पुनरिति । समानविषयत्वे हि विरोधो भवेत् । न चेहास्ति समानविषयता, धर्मवद्ब्रह्मणोऽपि मानान्तराविषयतयातव्यत्वेनानपेक्षान्यायैकगोचरत्वादित्यर्थः । समाधत्ते—भवेदयमिति । ‘मानान्तरस्याविषय सिद्धवस्त्ववगाहिन । धर्मोऽस्तु कार्यरूपत्वाद्ब्रह्म सिद्धं तु गोचर ॥’ तस्मात्समानविषयत्वादस्त्यत्र तर्कस्यावकाशः । नन्वस्तु विरोधः, तथापि तर्कादरे को हेतुरित्यत आह—यथा च श्रुतीनामिति । सावकाशा वदयोऽपि श्रुतयोऽनवकाशैकश्रुतिविरोधे तदनुगुणतया यथा नीयन्ते एवमनवकाशैकतर्कविरोधे तदनुगुणतया यद्वयोऽपि श्रुतयो गुणकल्पनादिभिर्व्याख्यानमर्हन्तीत्यर्थः । अपि च ब्रह्मसाक्षात्कारो विरोधितयानादिमविद्या निवर्तयन् दृष्टेनैव रूपेण मोक्षसाधनमिष्यते । तत्र ब्रह्मसाक्षात्कारस्य मोक्षसाधनतया प्रधानस्यानुमान दृष्टसाध्यमेणादृष्टविषयं विषयतोऽन्तरङ्गं, वहिरङ्गं त्वत्यन्तपरोक्षगोचर शब्दं ज्ञानं, तेन प्रधानप्रत्यासत्त्यायनुमानमेव बलीय इत्याह—दृष्टसाधर्येण चेति । अपि च श्रुत्यापि ब्रह्मणि तर्क आदत इत्याह—श्रुतिरिति । सोऽयं ब्रह्मणो जगदुपादानत्वाक्षेप पुनस्तर्केण प्रस्तुयते—‘प्रकृत्या मह सारूप्यं विकाराणामवस्थितम् । जगद्ब्रह्मसरूपं च नेति नो तस्य विक्रिया ॥ विशुद्धं चेतनं ब्रह्म जगज्जडमशुद्धिभाक् । तेन प्रधानसारूप्यात्प्रधानस्यैव विक्रिया ॥’ तथाहि—एक एव स्त्रीकायं सुखदुःखमोहात्मकतया पत्युश्च सपत्नीनां च चैत्रस्य च चैत्रणस्य

न्यायनिर्णय

कुत इति । ब्रह्मणो मानान्तराविषयत्वेनातव्यत्वेन चानपेक्षास्त्रायैकगम्यत्वात्तर्कागमयोरनुव्यायत्वेनाविरोधादागमार्थं तर्कनिमित्ताक्षेपस्य निरवकाशतेत्यर्थः । ननु तर्कोपकरणेति कर्तव्यताया वेदान्तमीमांसायास्तर्कोपकरणत्वमुक्तं प्रथमसूत्रे, तथाच तर्कस्य वेदान्तैस्तुल्यायैत्वमिष्टं, करणोपकरणयोरेकार्यत्वावगमात्, तत्राह—नन्वेति । शक्तितात्पर्यावधारणे पर तर्कस्योपकरणत्वं ननु तस्य ब्रह्मविषयता । ‘नैषा तर्केण’ इति श्रुतेरित्यर्थः । सिद्धस्य ब्रह्मणः साध्याद्वर्मादौलक्ष्येनाध्यक्षादिविषयत्वसम्भावत्तर्कगम्यत्वमपि संभवति । अतस्तुल्यविषयत्वादागमायेऽपि तर्कनिमित्ताक्षेपस्यावकाशोऽस्तीति समाधत्ते—भवेदित्यादिना । एकविषयत्वेन विरोधेऽपि किमिति मानान्तरमेव श्रुतिविरोधान्न बाध्यते, तत्र दृष्टान्तेनोत्तरमाह—यथाचेति । यथा सावकाशा भूयस्योऽपि श्रुतयो निरवकाशैकश्रुतिविरोधे तदनुगुणेन नीयन्ते तथा निरवकाशैकतर्कविरोधे तदनुगुणतया भूयस्योऽपि श्रुतयो गुणकल्पनया व्याख्येया । सावकाशानिरवकाशयोनिरवकाशस्य बलीयस्त्वादित्यर्थः । ब्रह्मण्यान्नायात्तर्कस्य बलीयस्त्वे हेत्वन्तरमाह—दृष्टेति । ब्रह्मसाक्षात्कारस्य मोक्षोपायतया प्राधान्यात्तत्र शब्दादपि परोक्षगोचरादपरोक्षार्थसाधर्म्यगोचरस्तर्कोऽन्तरङ्गमिति तस्यैव बलवत्त्वमित्यर्थः । ऐतिह्यमात्रेण प्रवादपारपर्यमात्रेण । परोक्षनयेति यावत् । अनुभवस्य प्राधान्ये तर्कस्योक्तन्यायेन तस्मिन्नन्तरङ्गत्वादागमस्य च बहिरङ्गत्वात् ‘अन्तरङ्गवहिरङ्गयोरन्तरङ्गं बलवत्’ इति न्यायादुक्तं तर्कस्य बलवत्त्वम् । अनुभवप्राधान्यं तु नाद्यापि सिद्धमित्याशङ्क्याह—अनुभवेति । ननु ब्रह्मज्ञानं वैदिकत्वाद्धर्मवददृष्टफलमेष्टव्यं, तत्कुतोऽस्यानुभवावसानाविद्यानिवर्तकत्वं, तत्राह—मोक्षेति । अधिष्ठानसाक्षात्कारस्य शुक्त्यादिज्ञाने तदविद्यातत्कार्यनिवर्तकत्वदृष्टेर्ब्रह्मज्ञानस्यापि तर्कवशादसम्भावनादिनिरासद्वारा साक्षात्कारावसाधिनस्तदविद्यानिवर्तकत्वेनैव मुक्तिहेतुतेति नादृष्टफलतेत्यर्थः । यत्तु ‘नैषा’ इत्यादिश्रुतेर्ब्रह्मणि न प्रवेशस्तर्कस्येति, तत्राह—श्रुतिरपीति । विधिविरोधेऽर्थादश्रुतिरदृढीभवतीति भावः । ब्रह्मणि तर्कप्रवेशे फलितमाह—अत इति । सूत्रावयवमवता-



यति । अतस्तर्कनिर्णयः पुनराश्लेषः क्रियते 'न विलक्षणत्वादस्य' इति । यदुक्तं चैतनं त्रयं जगतः कारणं प्रकृतिरिति । तन्नोपपद्यते । कस्मान् । विलक्षणत्वादस्य विकारस्य प्रकृत्याः । इदं हि ब्रह्मकार्गत्वेनाभिप्रेयमाणं जगत् प्रह्वविलक्षणमचेतनमशुद्धं च दृश्यते । ब्रह्म च जगद्विलक्षणं चेतनं शुद्धं च श्रूयते । ननु विलक्षणत्वे प्रकृतिविकारभावो दृष्टः । नहि रूचकादयो विकारा मृतप्रकृतिका भवन्ति शरागादयो वा सुवर्णप्रकृतिकाः । मृदेव तु मृदन्विता विकाराः प्रकियन्ते सुवर्णेन च सुवर्णान्विताः । तथेदमपि जगदचेतनं सुखदुःखमोहान्वितं सदचेतनस्यैव सुखदुःखमोहात्मकस्य कारणस्य कार्यं भवितुमर्हतीति न विलक्षणस्य ब्रह्मणः । ब्रह्मविलक्षणत्वं चास्य जगतोऽशुद्धचेतनत्वदर्शनादवगन्तव्यम् । अशुद्धं हि जगत्सुखदुःखमोहात्मकतया प्रीतिपरितापविषादादिहेतुत्वात्स्वर्गनरकाद्युच्चावचप्रपञ्चत्वाच्च । अचेतनं चेदं जगच्चेतनं प्रति कार्यकारणभावेनोपकरणभावोपगमात् । नहि साम्ये सत्युपकार्योपकारकभावो भवति । नहि प्रदीपौ परस्परस्योपकुरुतः । ननु चेतनमपि कार्यकारणं स्वामिभृत्यन्यायेन भोक्तृरूपकरिष्यति । न । स्वामिभृत्ययोरप्यचेतनाश्लेषे चेतनं प्रत्युपकारकत्वात् । यो ह्येकस्य चेतनस्य परिग्रहो बुद्ध्यादिरचेतनभागः स एवान्यस्य चेतनस्योपकरोति ननु स्वयमेव चेतनश्चेतनान्तरस्योपकरोत्यपकरोति वा । निरतिशया ह्यकर्तारश्चेतना इति सांख्या मन्यन्ते । तस्मादचेतनं कार्यकारणम् । नच

भाष्यरत्नप्रभा

लत्वेऽयमुमानस्य व्याप्तिमूलत्वेन प्राबल्यात्तेन विरुध्यत इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षयति—न विलक्षणत्वादिति । पूर्वोत्तरपक्षयोः समन्वयासिद्धिः, तत्सिद्धिश्चेति पूर्ववत्फलम् । जगन्न ब्रह्मप्रकृतिकं, तद्विलक्षणत्वात्, यद्यद्विलक्षणं तन्न तत्प्रकृतिकं, यथा मृद्विलक्षणा रूचकादय इत्यर्थः । सुखदुःखमोहा. सत्त्वरजस्तमांसि । तथा च जगत् सुखदुःखमोहात्मकं सामान्यप्रकृतिकं, तदन्वितत्वात्, यदित्य तत्तथा यथा मृदन्विता घटादय इत्याह—मृदैवेति । विलक्षणत्वं साधयति—ब्रह्मविलक्षणत्वं चेति । यथा हि एक एव स्त्रीपिण्डः पतिसप्तस्युपपत्तीनां प्रीतिपरितापविषादादीन्करोति, एवमन्येऽपि भावा द्रष्टव्याः । तत्र प्रीतिः सुखं, परितापः शोकः विषादो भ्रमः, आदिपदाद्वागादिग्रहः । उभयोश्चेतनत्वेन साम्यादुपकार्योपकारकभावो न स्यादित्युक्तं, स्वामिभृत्ययोर्व्यभिचारादिति शङ्कते—ननु चेतनमपीति । भृत्यदेहस्यैव स्वामिचेतनोपकारकत्वाच्च व्यभिचार इत्याह—नेत्यादिना । उत्कर्षापकर्षशून्यत्वाच्चेतनानां मिथो नोपकारकत्वमित्याह—निरतिशया इति । तस्मादुपकारकत्वात् । श्रुतचेतनप्रकृतिकत्वबलेन जगच्चेतनमेवे-

भासन्ती

तामविन्दतोऽपर्यागं सुखदुःखावपादानावरं । स्त्रिया च सर्वे भावा व्याख्याता । तस्मात्सुखदुःखमोहात्मतया च स्वर्गनरकाद्युच्चावचप्रपञ्चतया च जगदशुद्धमचेतनं च, ब्रह्म तु चेतनं विशुद्धं च, निरतिशयत्वात् । तस्मात्प्रधानस्याशुद्धस्याचेतनस्य विकारो जगन्न तु ब्रह्मण इति युक्तम् । ये तु चेतनब्रह्मविकारतया जगच्चेतन्यमाहुस्तान्प्रत्याह—अचेतनं चेदं जगदिति । व्यभिचारोदयति—ननु चेतनमपीति । परिहरति—न स्वामिभृत्ययोरपीति । ननु मा नाम साक्षाच्चेतनश्चेतनान्तरस्योपकार्यात्, तत्कार्यकरणबुद्ध्यादिनियोगद्वारेण तूपकरिष्यतीत्यत आह—निरतिशया ह्यकर्तारश्चेतना इति । उपजनापायवद्धर्मयोगोऽतिशयः, तदभावो निरतिशयत्वम् । अत एव निर्व्यापारत्वादकर्तारः । तस्मात्तेषां बुद्ध्यादिप्रयोक्तृत्व-

न्यायनिर्णय

रितं व्याकरोति—यदुक्तमित्यादिना । ब्रह्मणो जगत्प्रकृतित्वं प्रतिपादितत्वाच्चानुपपन्नमित्याह—कस्मादिति । तत्र सोपस्कर हेतुमाह—विलक्षणत्वादिति । जगद्ब्रह्मणोर्मियो विलक्षणत्व दृष्टिस्तुतिभ्यां स्पष्टयति—इदं हीति । तयोर्मियो विलक्षणत्वेऽपि किमायातमित्याशङ्क्याह—नचेति । अदृष्टत्वमेव स्पष्टयन्व्याप्तिमाह—नहीति । व्यतिरेकमुक्तवान्वयमाचष्टे—मृदैवेति । व्याप्तिमुक्त्वा पूर्वपक्षसाधकमनुमानमाह—तथेति । विमतं सुखदुःखमोहसामान्यप्रकृतिकं, तदन्वितस्वभावत्वात्, यथा मृदन्वितस्वभावा घटादयो मृतप्रकृतिकास्तथेत्यर्थः । सिद्धान्तं निषेद्धमनुमानमाह—न विलक्षणस्येति । विमतं न ब्रह्मप्रकृतिकं, तत्स्वभावेनानुगतत्वात्, यथा मृत्स्वभावेनानुगतं रूचकादि न मृतप्रकृतिकं तद्वदित्यर्थः । किंच न ब्रह्म जगत्प्रकृतिः, तस्मिन्ननुगतस्वभावत्वात्, यथा घटादिभ्वननुगतं सुवर्णादि तत्प्रकृतिर्न भवति तद्वदित्यनुमानमभिप्रेत्याह—ब्रह्मेति । तत्राशुद्धत्वमुपपादयति—अशुद्धं हीति । विषादादीत्यादिपदेन रागादेपादयो गृह्यन्ते । नरकादीत्यादिशब्देन लोकभेदानां तत्रावस्थितप्राणिभेदानां च ग्रहणम् । जगतोऽचेतनत्वं साधयति—अचेतनं चेति । चेतनत्वाविशेषेऽपि स्यादुपकार्योपकारकत्व, नेत्याह—नहीति । तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—नहि प्रदीपाविति । साम्ये सत्युपकार्योपकारकत्वं नास्तीत्यत्र व्यभिचारोदयति—नन्विति । स्वामिभृत्यन्याय विघटयन्नृत्तरमाह—न स्वामीति । किं चेतनस्य साक्षादेव चेतनान्तरं प्रत्युपकारकत्वं किं नोपकारककार्यकरणाधिष्ठातृत्वेनेति विकल्प्याच्च प्रत्याह—यो हीति । स एवेत्येवकारनिरस्य दर्शयति—नन्विति । द्वितीयं निरसति—निरतिशया हीति । उपजनापायधर्मशून्यत्वं निरतिशयत्वम् । अत एवाकर्तृत्वमतिशयमन्तरेण सिध्यति

काष्ठलोष्टादीनां चेतनत्वे किञ्चित्प्रमाणमस्ति । प्रतिद्विश्चायं चेतनाचेतनप्रविभागो लोके । त आह—  
ह्यविलक्षणत्वाच्चेदं जगत्तत्प्रकृतिकम् । योऽपि कश्चिदाचक्षीत श्रुत्वा जगतश्चेतनप्रकृतिकतां त-  
द्वलेनैव समस्तं जगच्चेतनमवगमिष्यसि । प्रकृतिरूपस्य विकारेऽन्वयदर्शनात् । अविभावनं तु  
चेतन्यस्य परिणामविशेषाद्भवति । यथा स्पष्टचेतन्यानामप्यात्मनां स्वापमूर्च्छाद्यवस्थासु  
चेतन्यं न विभाव्यत एवं काष्ठलोष्टादीनामपि चेतन्यं न विभावयिष्यते । एतस्मादेव च विभा-  
विताविभावितत्वकृताद्विशेषाद्द्रूपादिभावाभावाभ्यां च कार्यकारणानामात्मनां च चेतनत्वावि-  
शेषेऽपि गुणप्रधानभावो न विरोह्यते । यथा च पार्थिवत्वादिशेषेऽपि मांससूपौदनादीनां प्र-  
त्यात्मवर्तिनो विशेषात्परस्परपरोपकारित्वं भवत्येवमिहापि भविष्यति । प्रविभागप्रसिद्धिरप्यत-  
एव न विरोह्यत इति । तेनापि कथञ्चिच्चेतनाचेतनत्वलक्षणं विलक्षणत्वं परिह्रियेत । शुद्ध-  
शुद्धित्वलक्षणं तु विलक्षणत्वं नैव परिह्रियते । न चेतरदपि विलक्षणत्वं परिहर्तुं शक्यत इत्याह—  
तथात्वं च शब्दादिति । अनवगम्यमानमेव हीदं लोके समस्तस्य वस्तुनश्चेतनत्वं चेतनप्रकृतिकत्व-  
श्रवणाच्छब्दशरणतया केवलयोत्प्रेक्ष्येत, तच्च शब्देनैव विरुध्यते । यतः शब्दादपि तथात्वमवग-  
म्यते । तथात्वमिति प्रकृतिविलक्षणत्वं कथयति । शब्द एव 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' (तै० २।६) इति  
कस्यचिद्विभागस्याचेतनतां श्रावयन्श्चेतनाद्ब्रह्मणो विलक्षणमचेतनं जगच्छ्रावयति ॥ ४ ॥ ननु

भाष्यरत्नप्रभा

त्येकदेशिमत्सुत्यापयति—योऽपीति । घटादेशेतनत्वमनुपलब्धिबाधितमित्यत आह—अविभावनं त्विति ।  
अन्तःकरणान्यपरिणामत्वात्सतोऽपि चेतन्यस्यानुपलब्धिरित्यर्थः । अन्तःकरणादन्यस्य वृत्त्युपरागदशायामेव चैतन्याभि-  
व्यक्तिर्नान्यदेति भावः । वृत्त्यभावे चैतन्याभिब्यक्तो दृष्टान्तः—यथेति । आत्मानात्मनोश्चेतनत्वे स्वस्याभि-  
भाव कुत इत्यत आह—एतस्मादेवेति । साम्येऽपि प्रातिस्विकस्वरूपविशेषात् शेषित्वे दृष्टान्तः—यथा  
चेति । चेतनाचेतनभेदं कथमित्यत आह—प्रविभागेति । चैतन्याभिब्यक्त्यनभिब्यक्तिभ्यामित्यर्थः । सर्वस्य  
चेतनत्वमेकदेश्युक्तमङ्गीकृत्य सांख्यः परिहरति—तेनापि कथञ्चिदिति । अङ्गीकारं त्यक्त्वा सूत्रगेणेन परिहरति—  
न चेत्यादिना । इतरच्चेतनाचेतनत्वरूपम् । विलक्षणं तथात्वशब्दार्थः । श्रुतार्थापत्तिः शब्देन नाप्येति भावः  
॥ ४ ॥ श्रुतिसाहाय्यान्न बाध्येत्युत्तरसूत्रव्यावर्त्यं शङ्कते—नन्विति । मृदादीनां वक्तृत्वादिश्रुतेस्तदभिमानविषय-

भामती

मपि नास्तीत्यर्थः । चोदकोऽनुशयबीजमुद्घाटयति—योपीति । अभ्युपेत्यापातत समाधानमाह—तेनापि कथञ्चि-  
दिति । परमसमाधानं तु सूत्रावयवेन वक्तुं तमेवावतारयति—न चेतरदपि विलक्षणत्वमिति । सूत्रावयवाभिसं-  
धिमाह—अनवगम्यमानमेव हीदमिति । शब्दार्थात् खलु चेतनप्रकृतित्वाच्चेतन्यं पृथिव्यादीनामवगम्यमानमुपोद्वलितं  
मानान्तरेण साक्षाच्छ्रवणमप्यचेतन्यमन्यथयेत् । मानान्तरोभावे वार्थोऽर्थः । श्रुत्यर्थेनापवाधनीयः, न तु तद्वलेन श्रुत्यर्थोऽ-  
न्यथयितव्य इत्यर्थः ॥ ४ ॥ सूत्रान्तरमवतारयितुं चोदयति—ननु चेतनत्वमपि कञ्चिदिति । न पृथिव्यादीनां चेत-

न्यायनिर्णयः

तत्कथं परपरयापि चेतनानामनावेयातिशयानामुपकारोपकारकत्वमित्यर्थः । समयोरुपकारोपकारकत्वासम्भवं फलितमाह—तस्मादिति ।  
किञ्च कार्यकारणे चेतनत्वशङ्कावकाशवती, तत्र चेतनस्य सत्त्वाकाष्ठादिषु तदाशङ्कं नोदेतीत्याह—नचेति । इतश्च जगतश्चेतनत्वमनु-  
क्तमित्याह—प्रसिद्धश्चेति । जगतोऽशुद्धत्वेऽचेतनत्वे च मिडे पूर्वाक्तमनुमानमुपसहरति—तस्मादिति । श्रुतार्थापत्त्या चेतनत्व जग-  
तोऽवगतमिति सूत्रैकदेश्यावर्त्यामाशङ्का दर्शयति—योऽपीति । जगतश्चेतनप्रकृतिकत्वश्रुतबलेन चेतनत्वावगतिरित्युक्तं व्यनक्ति—  
प्रकृतीति । अनुपलम्भपराहता श्रुतार्थापत्तिरमानमित्याशङ्काह—अविभाविनं त्विति । समस्तं जगति सतोऽपि चैतन्यस्य तत्र  
तन्त्रान्तं करणपरिणामादुपरागादनुपलब्धिरविरुद्धेत्यर्थः । स्वप्रकाशस्य चैतन्यस्य परिणामविशेषानुपरागादनुपलब्धिरसिद्धा स्वप्रकाशत्ववि-  
रोधादित्याशङ्क्य दृष्टान्तेन परिहरति—यथेत्यादिना । तर्हि चेतनत्वेन तुल्याना कार्यकारणानामात्मना च गुणप्रधानत्वाभावादुप-  
कारोपकारकत्वानुपपत्तिरुक्ता तदवस्थेत्याशङ्काह—एतस्मादिति । साम्येऽपि सम्बन्धुपकारोपकारकत्वमित्येतदुदाहरणेन स्फोरयति—  
यथा चेति । प्रत्यात्मवर्तिनो विशेषात्तदसाधारणधर्मवशादित्यर्थः । सर्वस्यापि जगतश्चेतनत्वे कथं चेतनाचेतनविभागप्रसिद्धिरत आह—  
प्रविभागेति । अत एव विभावितत्वाविभावितत्वविशेषादेवेत्यर्थः । जगतश्चेतनत्वमुपेत्यापातत समाधानमाह—तेनापीति । परमस-  
माधानं वक्तुं सूत्रावयवमवतारयति—न चेति । तस्याभिप्रायं दर्शयितुं परकीयाभिप्रायमनुवदति—अनवगम्यमानमिति । लोकानु-  
रोधवैधुर्यं केवलं चेत्युक्तम्, सप्रति सूत्रावयवाभिप्रायमाह—तच्चेति । श्रुतिविरोधे श्रुतार्थापत्तिरमानमिति भावः । विरोधमेव स्फोरयति—  
यत इति । अनुभवसमुच्चयाथोऽपिशब्दः । न चायं शब्दो विभावितत्वाविभावितत्वविशेषापेक्षो भविष्यत्यौपचारिकत्वप्रसङ्गान्मुख्यसम्भवे  
तदयोगादिति भावः ॥ ४ ॥ केवलश्रुत्यपेक्षया तदनुगृहीतार्थापत्तेर्बलीयस्त्वाद्विभागश्रुत्यर्थस्यौपचारिकत्वमेवेति शङ्कते—नन्विति । यथा-

चेतनत्वमणि कचिदचेतनत्वाभिमतानां भूतेन्द्रियाणां श्रूयते । तथा 'सृष्टवती' 'आपोऽब्रुवन्' ( अ० ष० ब्रा० ६।१।२।४ ) इति, 'देवता देवता' 'ता आप यक्षन्त' ( छा० ६।२।३, ४ ) इति चैवमाद्या भूतनिषया चेतनत्वश्रुतिः । अन्वयनिषयापि 'ते हेते प्राणा अहंश्रेयसे विवदमाना ब्रह्म जग्मु' ( च० ६।१।७ ) इति, 'ते ह प्राणान्ब्रुवन् न जहायेति' ( च० १।२।२ ) इत्येवमाद्येन्द्रियावप्येति । अत उत्तरं पठति—

**अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥**

तुशब्द आशङ्कामपनुदति । न खलु सृष्टवतीदित्येवंजातीयकया श्रुत्या भूतेन्द्रियाणां चेतनत्वमाशङ्कनीयम् । यतोऽभिमानिव्यपदेश एव । सृष्टाद्यभिमानिन्यो वागाद्यभिमानिन्यश्च चेतना देवता वदनसंवदनादिषु चेतनोचितेषु व्यवहारेषु व्यपदिश्यन्ते न भूतेन्द्रियमात्रम् । कस्मात् । विशेषानुगतिभ्याम् । विशेषो हि मोक्षणां भूतेन्द्रियाणां च चेतनाचेतनप्रविभागलक्षणः प्रागभिहितः । सर्वचेतनतायां चासौ भोपपद्यते । अपि च कौषीतकिनः प्राणसंवादे करणमात्राशङ्काविनिवृत्तयेऽधिष्ठातृचेतनपरिग्रहाय देवताशब्देन पिशियन्ति—'एता ह वै देवता अहंश्रेयसे विवदमानाः' इति । 'ता वा एताः सर्वा देवताः प्राणे निःश्रेयसं विदित्वा' ( २।१४ ) इति च । अनुगताश्च सर्वत्राभिमानिन्यश्चेतना देवता मन्त्रार्थवादेतिहासपुराणादिभ्योऽवगम्यन्ते । 'अग्निर्वाभूत्वा मुखं प्राविशत्' ( ऐ० आ० २।४।२।४ ) इत्येवमादिका च श्रुतिः करणेष्वनुग्राहिकां देव-

भाष्यत्रप्रभा

त्वात्, तथा 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इति चेतनाचेतनविभागशब्दस्योपवर्तितार्थत्वं न युक्तमिति सांख्येयः समाधत्त—अभिमानीति । संवदनं विवादः । न भूतमात्रमिन्द्रियमात्रं वा चेतनत्वेन व्यपदिश्यते । लोकवेदप्रसिद्धविभागबाधागोपादित्यर्थः । विशेषपदस्यार्थान्तरमाह—अपि चेति । अहंश्रेयसे स्वस्वश्रेष्ठत्वात् प्राणा विवदमाना इत्युक्तप्राणानां चेतनवाचिदेवतापदेन विशेषितत्वात् प्राणादिपदैरभिमानिव्यपदेश इत्यर्थः । प्राण निःश्रेयसं श्रेष्ठं विदित्वा प्राणाधीना जाता इत्यर्थः । अनुगतिं बहुधा व्याचष्टे—अनुगताश्चेति । तस्मै प्राणाय, बलि-

भामती

न्यमार्थमेव, किंतु भूयसीनां श्रुतीनां साक्षादेवार्थ इत्यर्थः । सूत्रमवतारगति—अत उत्तरं पठति—अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् । निभजने—तुशब्द इति । नेता, श्रुतयः साक्षान्सृष्टादीनां वागादीनां च चेतन्यमाह, अपि तु तदधिष्ठात्रीणां देवतानां चिदात्मना, तैर्नैतच्छ्रुतिबलेन न सृष्टादीनां वागादीनां च चेतन्यमाशङ्कनीयमिति । कस्मात्पुनरेतदेवमित्यत आह—विशेषानुगतिभ्याम् । तत्र विशेष व्याचष्टे—विशेषो हीति । मोक्षणमुपकार्यत्वाद्भूतेन्द्रियाणां चोपकारकत्वात् साम्ये च तदनुपपत्तेः सर्वजनप्रसिद्धे च 'विज्ञानं चाभवत्' इति श्रुतेश्च विशेषचेतनाचेतनलक्षणं प्रागुक्तं नोपपद्येत । देवताशब्दकृतो वात्र विशेषो विशेषशब्देनोच्यत इत्याह—अपि च कौषीतकिनः प्राणसंवाद इति । अनुगतिं व्याचष्टे—अनुगताश्चेति । सर्वत्र भूतेन्द्रियादिष्वनुगता देवता अभिमानिनीरुपदिशन्ति मन्त्रादयः । अपि च भूयस्य श्रुतयः 'अग्निर्वाभूत्वा मुखं प्राविशद्वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशदादित्यश्चक्षुर्भूत्वाऽक्षिणी प्राविशत्' इत्यादयः इन्द्रियविशेषगता देवता दर्शयन्ति । देवताश्च क्षेत्रज्ञमेवाश्चेतना । तस्माच्चेन्द्रियादीनां चैतन्यं रूपतः

न्यायनिर्णयः

शब्दस्तथाशब्दमध्याहृत्येन्द्रियविषयाणि चेतनत्वश्रुतिरस्तीति राबध्यते । कासाविन्द्रियविषया श्रुतिरित्यपेक्षायामाह—ते हेति । सृष्टादिश्रुतिरभिमानिदेवताविषयतया मुख्यार्थी सती विभागश्रुतेरुपचरितार्थता न कल्पयतीति परिहरति—अत इति । सूत्रं व्याचष्टे—तुशब्द इति । आशङ्क्यपनोदप्रकारमेव प्रकटयति—न खंडिवति । अत्र हेतुत्वेन सूत्रभागमादत्ते—यत इति । तस्यार्थमाह—सृष्टादीति । भूतमात्रमिन्द्रियमात्रं वा चेतनत्वेन व्यपदिश्यमानं न भवतीत्यत्र प्रश्नपूर्वकं हेतुद्वयमाह—कस्मादिति । तत्र विशेष व्याचष्टे—विशेषो हीति । तस्यान्योपपत्तिं वारयति—सर्वेति । उपकार्योपकारकत्वाधिगते साम्ये च तदयोगात्प्रसिद्धिश्रुतिभ्यां चेतनाचेतनत्वविभागवगमात्केवलभूतेन्द्रियविषया नैवा श्रुतिरित्यर्थः । अविशेषेण विशेष व्याख्याय प्राणेषु विशेष विशेषतो व्याकरोति—अपिचेति । पिशियन्ति वागादीन्प्राणादीनि शेषः । अहंश्रेयसे श्रेयानहमित्यसौ प्रयोजनाय । स्वकीयश्रेष्ठत्वायेत्यर्थः । नि श्रेयसं श्रेष्ठं प्राणे ज्ञात्वा तदनुवर्तिन्यः सर्वा देवता बभूवुरित्यर्थः । इदानीमनुगतिमविशेषतो दर्शयति—अनुगताश्चेति । सर्वत्रेति भूतेन्द्रियादिग्रहणम् । सप्रति करणेष्वेव देवतानुगतिं श्रुतितो दर्शयति—अग्निरिति । करणेष्वेवानुगतिं विधान्तरेण निरूपयति—प्राणेति । क्षेत्रज्ञाविहितानां शरीराणामिव प्राणानामपि व्यवहारानुगतिं दर्शयन्ती श्रुतिस्तेषां क्षेत्रज्ञाधिष्ठानेनैव चैतन्यं द्रव्यतीयार्थः । भूतेन्द्रियविषयचेतनत्वश्रुतेरभिमानिनिमित्तता विशेषानुगति-

तामनुगतां दर्शयति । प्राणसंवादाक्यशेषे च 'ते ह प्राणाः प्रजापतिं पितरमेत्योचुः' ( छा० ५।१।७ ) इति श्रेष्ठत्वनिर्धारणाय प्रजापतिगमनं, तद्वचनाच्चैकोत्क्रमणेनान्वयव्यतिरेकाभ्यां प्राणश्रेष्ठ्यप्रतिपत्तिः । 'तस्मै बलिहरणम्' ( बृ० ६।१।१३ ) इति चैवंजातीयकोऽस्मदादिष्विव व्यवहारोऽनुगम्यमानोऽभिमानव्यपदेशं द्रव्ययति । 'तत्तेज ऐक्षत' इत्यपि परस्या एव देवताया अधिष्ठात्र्याः स्वविकारेष्वनुगताया इयमीक्षा व्यपदिश्यत इति द्रष्टव्यम् ॥ ५ ॥ तस्माद्विलक्षणमेवेदं ब्रह्मणो जगत् । विलक्षणत्वाच्च न ब्रह्मप्रकृतिकमित्यादिहे प्रतिविधत्ते—

दृश्यते तु ॥ ५ ॥

तुशब्दः पक्षं व्याधत्तयति । यदुक्तं विलक्षणत्वाद्येदं जगद्ब्रह्मप्रकृतिकमिति । नायमेकान्तः । दृश्यते हि लोके चेतनत्वेन प्रसिद्धेभ्यः पुरुषादिभ्यो विलक्षणानां केशनखादीनामुत्पत्तिः, अचेतनत्वेन च प्रसिद्धेभ्यो गोमयादिभ्यो वृश्चिकादीनाम् । नन्वचेतनान्येव पुरुषादिशरीराण्यचेतनानां केशनखादीनां कारणानि, अचेतनान्येव च वृश्चिकादिशरीराण्यचेतनानां गोमयादीनां कार्याणीति । उच्यते—एवमपि किञ्चिदचेतनं चेतनस्यायतनभावमुपगच्छति किञ्चिन्नैत्यस्त्येव वैलक्षण्यम् । महान्ध्यायं पारिणामिकः स्वभावविप्रकर्षः पुरुषादीनां केशनखादीनां च स्वरूपादिभेदात् । तथा गोमयादीनां वृश्चिकादीनां च । अत्यन्तसारूप्ये च प्रकृतिविकारभाव एव प्रलीयेत । अथोच्येतास्ति कश्चित्पार्थिवत्वदिस्वभावः पुरुषादीनां केशनखादिष्वनुवर्तमानो गोमयादीनां वृश्चिकादिष्विति । ब्रह्मणोऽपि तर्हि सत्तालक्षणः स्वभाव आकाशादिष्वनुवर्तमानो दृश्यते । विलक्षणत्वेन च कारणेन ब्रह्मप्रकृतिकत्वं जगतो दूषयता किमशेषस्य ब्रह्मस्वभावस्यानुवर्तनं विलक्ष

भाष्यरत्नप्रभा

हरणं वागादिभिः स्त्रीयवसिष्टत्वादिगुणसमर्पणं कृतम् । तेजआदीनामीक्षणं त्वयैवेक्ष्यविकरणे चेतननिष्ठतया व्याख्यातं द्रष्टव्यमित्यर्थः । यस्मान्नास्ति जगतश्चेतनत्वं तस्मादिति पूर्वपक्षोपसंहारः ॥ ५ ॥ किं यत्किञ्चिद्वैलक्षण्यं हेतुः, बहुवैलक्षण्यं वा । आद्ये व्यभिचारमाह—नायमेकान्तः । दृश्यते हीति । हेतोरसत्त्वाच्च व्यभिचार इति शङ्कते—नन्विति । यत्किञ्चिद्वैलक्षण्यमस्तीति व्यभिचार इत्याह—उच्यते इति । शरीरस्य केशादीनां च प्राणित्वाप्राणित्वरूपं वैलक्षण्यमस्तीत्यर्थः । द्वितीयेऽपि तत्रैव व्यभिचारमाह—ग्रहानिति । पारिणामिक । केनादीनां स्वगतपरिणामात्मक इत्यर्थः । किञ्च ययोः प्रकृतिविकारभावस्तयोः सादृश्यं वदता वक्तव्यं किमात्यन्तिकं यत्किञ्चिद्वेति । आद्ये दोषमाह—अत्यन्तेति । द्वितीयमाशङ्क्य ब्रह्मजगतोरपि तत्सत्त्वात्प्रकृतिविकृतित्वसिद्धिरित्याह—अथेत्यादिना । विलक्षणत्वं विकल्प्य दूषणान्तरमाह—विलक्षणत्वेनेत्यादिना । जगति समस्तस्य ब्रह्मस्वभावस्य चेतनत्वादेरनुवर्तनान्ना

भामती

इति । अपि च प्राणसंवादाक्यशेषे प्राणानामस्मदादिशरीराणामिव क्षेत्रज्ञाधिष्ठितानां व्यवहारं दर्शयन् प्राणानां क्षेत्रज्ञाधिष्ठानेन चेतन्यं द्रव्यतीत्याह—प्राणसंवादाक्यशेषे चेति । तत्तेज ऐक्षतेत्यपीति । यद्यपि प्रथमेऽव्याये भाक्तत्वेन वर्णितं तथापि मुख्यतयापि कथञ्चिद्हेतुं शक्यमिति द्रष्टव्यम् । पूर्वपक्षमुपसहरति—तस्मादिति ॥ ५ ॥ सिद्धान्तसूत्रम्—दृश्यते तु । प्रकृतिविकारभावे हेतुं सारूप्यं विकल्प्य दूषयति—अत्यन्तसारूप्ये चेति । प्रकृतिविकारभावाभावहेतुं वैलक्षण्यं विकल्प्य दूषयति—विलक्षणत्वेन च कारणेनेति । सर्वस्वभावानुवर्तनं प्रकृतिविकारभावाविरोधि ।

न्यायनिर्णय

भ्यामुक्त्वा भूतेषु चेतनत्वाभिधानस्याभिमानिनिमित्ततां विशेषतो दर्शयति—तत्तेज इति । सर्वस्य चेतनत्वासंभवे हेत्वसिद्धिसमाधिमुपसंहरति—तस्मादिति । तत्फलमनुमानं निगमयति—विलक्षणत्वाच्चेति । ब्रह्मणि समन्वयो यथोक्त्यायविरोधान्न सिध्यतीति पूर्वपक्षमनुभाष्य सिद्धान्तमाह—इत्याक्षिप्त इति ॥ ५ ॥ सिद्धान्तसूत्रं विमज्जते—तुशब्द इति । व्यावर्त्यपक्षमनूद्य तद्व्यावृत्तिप्रकारमेव विवृणोति—यदुक्तमिति । वैलक्षण्ये प्रकृतिविकृतिभावासिद्धिरिति नियमभङ्गे हेतुमाह—दृश्यते हीति । दृष्टान्ते वैलक्षण्यमसिद्धमिति शङ्कते—नन्विति । तत्राचेतनानां कार्यकारणभावमभ्युपेत्यैव वैलक्षण्यं साधयति—उच्यते इति । ईदृशं वैलक्षण्यमविवक्षितं कारणगतासाधारणधर्मानुगतिरूपं तु तदिष्टमित्याशङ्क्याह—महान्ध्यायं । पारिणामिक । तत्तत्तेजादिगतपरिणामात्मक इति यावत् । रूपादीत्यादिशब्देन परिमाणानि परिगृह्यते । किञ्च वैलक्षण्यस्यात्प्रकृतिविकृतित्वं प्रत्याचक्ष्ण साक्ष्यव्याप्तिद्विच्छति तच्च कारणवर्माणं सर्वेषामनुगमो वा कस्यचिदेव वा कारणस्वभावस्येति विरुल्ल्याधे दोषमाह—अत्यन्तेति । द्वितीयमुत्थापयति—अथेति । तर्हि जगद्ब्रह्मणोऽपि किञ्चित्स्वभावानुगतिरूपसारूप्यमंभवाच्च प्रकृतिविकृतित्वप्रत्याख्यानमित्याह—ब्रह्मणोऽपीति । प्रकृतिविकृतित्वहेतुं साक्ष्यं



णत्वमभिप्रेयत उत अथ कथं विदध चैतन्मय्येति वक्तव्यम् । प्रथमे विकल्पे समस्तप्रकृतिविकारोच्छेदप्रसङ्गः । न ह्यसत्यतिशये प्रकृतिविकार इति भवति । द्वितीये चासिद्धत्वम् । इदृश्यते हि स्वत्वालक्षणो ब्रह्मस्वभाव आकाशादिष्वनुवर्तमान इत्युक्तम् । तृतीये तु दृष्टान्ताभावः । किं हि यच्चैतन्मयानन्वितं न दब्रह्माप्रकृतिकं दृष्टमिति ब्रह्मवादिनं प्रत्युदाह्रियेत । समस्तस्य वस्तुजातस्य ब्रह्मप्रकृतिकत्वाभ्युपगमात् । आगमविरोधस्तु प्रसिद्ध एव । चैतनं ब्रह्म जगतः कारणं प्रकृतिश्चेत्यागमनात्पर्यस्य प्रसाधितत्वात् । यत्तुक्तं परिनिष्पन्नत्वाद्ब्रह्मणि प्रमाणान्तराणि संभवयुरिति तदपि मनोरथमात्रम् । रूपाद्यभावाद्धि नायमर्थः प्रत्यक्षस्य गोचरः । लिङ्गाद्यभावाच्च नानुमानादीनाम् । आगममात्रसमधिगमस्य एव त्वयमर्थो धर्मवत् । तथाच श्रुतिः—‘नैषा तर्केण मतिरापनेया प्रोक्तान्येनैव सुज्ञानाय प्रेष्ठ’ ( का० १।२।९ ) इति । ‘को अद्या वेद क इह प्रवोचत्’ । ‘इयं विसृष्टिर्यत आवभूव’ ( ऋ० सं० १।३।०।६ ) इति चैते ऋचौ सिद्धानामपीश्वराणां दुर्वाधतां जगत्कारणस्य दर्शयतः । स्मृतिरपि भवति—‘अचिन्त्याः खलु ये भावा न तांस्तर्केण योजयेत्’ इति । ‘अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽयमविकार्योऽयमुच्यते’ ( गी० २।२५ ) इति च । ‘न मे विदुः सुरगणाः प्रभवं न महर्षयः । अहमादिर्हि देवानां महर्षीणां च सर्वेशः’ ( गी० १०।१२ ) इति चैवेजातीयका । यदपि श्रवण-

#### भाष्यरत्नप्रभा

ब्रह्मकार्यमिति पक्षे सर्वसाम्ये प्रकृतिविकारत्वमित्युक्तं स्यात्, तदसंगतमित्याह—प्रथम इति । तृतीये तु दृष्टान्ताभाव इति । नच जगन्न ब्रह्मप्रकृतिकमचेतनत्वादविद्यावदिति दृष्टान्तोऽस्तीति वाच्यं, अनादित्वस्योपाधित्वात् । नच भवंसे माध्याव्यापकता, तस्यापि कार्यसंस्कारात्मकस्य भावत्वेन ब्रह्मप्रकृतिकत्वादभावत्वाग्रहे चानादिभावत्वस्योपाधित्वादिति । संप्रति कल्पत्रयसाधारण दोषमाह—आगमेति । पूर्वोक्तमनूद्य ब्रह्मणः शुष्कतर्कविषयत्वासंभवात् तर्केणाक्षेप इत्याह—यत्तुक्तमित्यादिना । लिङ्गसादृश्यपदप्रवृत्तिनिमित्तानामभावादनुमानोपमानशब्दानामगोचरः । ब्रह्मलक्षणया वेदैकवेद्यमित्यर्थः । एषा ब्रह्मणि मतिस्तर्केण स्वतन्त्रेण नापनेया न सपादनीया । यद्वा कुतर्केण न बाधनीया ।

#### भामती

तदनुवर्तने तादात्म्येन प्रकृतिविकारभावाभावात् । मध्यमस्त्वसिद्ध । तृतीयस्तु निदर्शनाभावादसाधारण इत्यर्थः । अथ जगद्योनितयागमाद्ब्रह्मणोऽवगमादागमबाधितविषयत्वमनुमानस्य कस्माच्चोद्भाव्यत इत्यत आह—आगमविरोधस्त्विति । न चास्मिन्नागमैकसमधिगमनीये ब्रह्मणि प्रमाणान्तरस्यावकाशोऽस्ति, येन तदुपादायागम आक्षिप्येतेत्याशयवानाह—यत्तुक्तं परिनिष्पन्नत्वाद्ब्रह्मणीति । यथा हि कार्यत्वाविशेषेऽपि ‘आरोग्यकाम पथ्यमश्नीयात्’ ‘स्वर्गकाम सिक्ता भक्षयेत्’ इत्यादीनां मानान्तरागोचरता, न तु ‘दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत’ इत्यादीनाम् । तत्कस्य हेतोः । अस्य कार्यभेदस्य प्रमाणान्तरागोचरत्वात् । एवंभूतत्वाविशेषेऽपि पृथिव्यादीनां मानान्तरागोचरत्वं, न तु भूतस्यापि ब्रह्मणः, तस्याप्रायिकगोचरस्यातिपतितगमस्तमानान्तरसीमर्तया स्मृत्यागमसिद्धत्वादित्यर्थः । यदि स्मृत्यागमगिर्द्वं ब्रह्मणस्तर्काविषयत्वं, कथं तर्हि श्रवणातिरिक्तमननविधानमित्यत आह—यदपि श्रवणव्यतिरेकेणेति । तर्हि हि प्रमाणविषयविवेचकतया तदितिकर्तव्यताभूत-

#### न्यायनिर्णय

विकल्प्य दूषयित्वा तदभावहेतु वैलक्षण्य विकल्पयति—विलक्षणत्वेनेति । आद्यमप्रयोजकत्वेन प्रत्यानष्टे—प्रथम इति । अस्तु समस्तस्य ब्रह्मस्वभावस्य जगत्वनुवर्तनमस्तु च जगतो ब्रह्मप्रकृतिकत्वं का हानिः । नच जगतो ब्रह्मप्रकृतिकत्वे समस्ततत्त्वभावस्य जगत्वनुवर्तनानुपपत्तिः, सर्वस्यापि कार्ये सर्वकारणरूपानुवृत्तावराति विशेषे प्रकृतिविकृतित्वासिद्धिरित्युक्तमुपपादयति—नहीति । मध्यमकल्पमसिद्ध्या निरस्यति—द्वितीये चेति । अन्तिममसाधारणत्वेन निराकरोति—तृतीये त्विति । दृष्टान्ताभावमेव स्पष्टयति—किं हीति । आकाशादेर्दृष्टान्तत्वमाशङ्क्याह—समस्तस्येति । पक्षत्रयेऽपि साधारण कालातीतत्वमाह—आगमेति । ब्रह्मणो मानान्तरगम्यत्वमङ्गीकृत्योक्तं तदपि नास्तीत्युक्तानुवादपूर्वकमाह—यत्त्विति । यथा कार्यत्वाविशेषेऽपि ‘आरोग्यकाम पथ्यमश्नीयात्’ ‘स्वर्गकामो यजेत’ इत्यत्रैकस्य मानान्तरयोग्यत्वं नेतरत्येति स्वीकृतं तथा भूतत्वाविशेषेऽपि पृथिव्यादेर्मानान्तरगम्यत्वं ब्रह्मणस्त्वाम्नायैकगम्यतेति मनवानः सन्नाह—आगममात्रेति । ब्रह्मणो मानान्तरायोग्यत्वे मानमाह—तथाचेति । ब्रह्मविषया मतिरेषा तर्केण नापनेया नापनीया । न प्रापणीयेत्यर्थः । यद्वा कुतर्केण नापनेया निरस्या न भवति किं त्वन्येनैवाचारेण वेदविदा प्रोक्ता सुज्ञानाय फलावसाविसाक्षात्काराय भवति । हे प्रेष्ठ प्रियतमेति नचिकेतस प्रति मृत्योर्वचनम् । क इह ब्रह्म व्यवहारभूमावद्धा राक्षादेव । को वा तस्यावोचत । छान्दसो दैर्घ्यलोपः छन्दमि कालानियमात् । ब्रह्म प्रब्रूयादित्यर्थः । यतो यस्मात्परसादात्मन सकाशादियं विसृष्टिर्विधा सृष्टिर्बभूव स एव स्वरूप वेद नान्य इति मन्त्रप्रतीकयोरर्थः । प्रतीकतो दर्शितयोर्मन्त्रयोस्तात्पर्यमाह—एते इति । ब्रह्मणस्तर्काद्यगोचरत्वे पौराणिकसंमतिमाह—अचिन्त्या इति । भावानामचिन्त्यत्वेन तर्कागोचरत्वेऽपि ब्रह्मणि किमायातमित्याशङ्क्य भगवद्वाक्यमुदाहरति—अव्यक्तोऽयमिति । कथमविकार्योऽयमित्याशङ्क्य जन्ममरणयोर्मानाभावादित्याह—न म इति । तेषामीश्वरप्रभवाप्रमितिकर्तृत्वे हेतुमाह—अहमिति । श्रुतिस्मृतिभ्यां ब्रह्मणस्तर्काविषयत्वे सिद्धे कथं श्रवणातिरिक्तमननविधानमित्याशङ्क्यमनुवदति—यदपीति । मनन-



व्यतिरेकेण मननं विदधच्छब्द एव तर्कमप्यादत्तं दर्शयतीत्युक्तम् । नानेन मिषेण शुष्कत-  
र्कस्यात्रात्मलाभः संभवति । श्रुत्यनुगृहीत एव ह्यत्र तर्कोऽनुभवाङ्गत्वेनाश्रीयते । स्वप्नान्तबुद्धा-  
न्तयोरुभयोरितरेतरव्यभिचारादात्मनोऽनन्वागतत्वं, संप्रसादे च प्रपञ्चपरित्यागेन सदात्मना  
संपत्तेर्निष्पन्नसदात्मत्वं, प्रपञ्चस्य ब्रह्मप्रभवत्वात्कार्यकारणानन्यत्वन्यायेन ब्रह्माव्यतिरेक इत्ये-  
वंजातीयकः । 'तर्काप्रतिष्ठानात्' ( ब्र० २।१।११ ) इति च केवलस्य तर्कस्य विप्रलम्भकत्वं दर्श-  
यिष्यति । योऽपि चेतनकारणश्रवणबलेनैव समस्तस्य जगतश्चेतनतामुत्प्रेक्षते तस्यापि 'विज्ञानं  
चाविज्ञानं च' इति चेतनाचेतनविभागश्रवणं विभाजनाऽविभाजनाभ्यां चैतन्यस्य शक्यत एव

भाष्यरत्नप्रभा

कुतार्किकादन्वयेनैव वेदविदाचार्येण प्रोक्ता मतिः सुज्ञानायानुभवाय फलाय भवति । हे प्रेष्ट, प्रियतमेति नचिकेतसं प्रति  
मृत्योर्वचनम् । इयं विविधा सृष्टिर्यतः आ समन्ताद्भवत् तं को वा अद्वा साक्षाद्देव । तिष्ठतु वेदनं, क इह लोके त  
प्रवोचत् प्रवोचत् । छान्दसो दीर्घलोपः । यथावद्वक्तुमिच्छति नास्तीत्यर्थः । प्रभव जन्म न विदुः मम सर्वादित्वेन जन्मा-  
भावात् । मिषेण मननविधिब्याजेन । शुष्कः श्रुत्यनपेक्षः । श्रुत्या तत्त्वे निश्चिते सत्यनु पश्चात् पुरुषदोषस्यासंभावा-  
नादेर्निरासाय गृहीतः श्रुत्यनुगृहीतः । तमाह—स्वप्नान्तेति । जीवस्यावस्थावतो देहादिप्रपञ्चयुक्तस्य निष्पन्नब्रह्मैक्य-  
मसंभवि, द्वैतग्राहिप्रमाणविरोधाद्ब्रह्मणश्चाद्वितीयत्वमयुक्तमित्येवं श्रौतार्थासंभावनायां, तन्निरासाय सर्वास्वस्थास्वा-  
त्मनोऽनुगतस्य व्यभिचारीणाभिरवस्थाभिरनन्वागतत्वमसंपृष्टत्वमवस्थाना स्वाभाविकत्वे बह्व्यौष्ण्यवदात्मव्यभिचारा-  
योगात् सुषुप्तौ प्रपञ्चभ्रान्त्यभावे 'सता सोम्य' इत्युक्तमेदं दर्शनाद्विप्रपञ्चब्रह्मैक्यसंभवः, यथा घटादयो मृदभिन्ना-  
स्तथा जगद्ब्रह्माभिन्नं तज्जत्वादित्यादितर्क आश्रीयत इत्यर्थः । इतोऽन्यादशतर्कस्यात्र ब्रह्मण्यप्रवेशादस्य चानुकूलत्वाच्च  
तर्केणाक्षेपावकाश इति भावः । ब्रह्मणि शुष्कतर्कस्याप्रवेशः सूत्रसंमत इत्याह—तर्काप्रतिष्ठानादिति । विप्रलम्भ-  
कत्वमप्रमापकत्वम् । यदुक्तं एकदेशिना सर्वस्य जगतश्चेतनत्वोक्तौ विभागश्रुत्यनुपपत्तिरिति दूषणं सांख्येन । तन्न ।  
तत्र तेनैकदेशिना विभागश्रुतेश्चैतन्याभिव्यक्त्यनभिव्यक्तिभ्यां योजयितुं शक्यत्वात् । सांख्यस्य त्विदं दूषणं वज्र-  
लेपायते, प्रधानकार्यत्वे सर्वस्याचेतनत्वेन चेतनाचेतनकार्यविभागासंभवादित्याह—योऽपीत्यादिना । सिद्धान्ते

भामती

स्तदाश्रयोऽसति प्रमाणेऽनुग्राह्यस्याश्रयस्याभावाच्छुष्कतया नाश्रियते । यस्त्वागमप्रमाणाश्रयस्तद्विगयविवेचकस्तद्विरोधी स  
मन्तव्य इति विधीयते । श्रुत्यनुगृहीतेति । श्रुत्या श्रवणस्य पश्चादितिकर्तव्यत्वात्वेन गृहीत । अनुभवाङ्गत्वेनेति ।  
मतो हि भाव्यमानो भावनाया विषयतयानुभूतो भवतीति मननमनुभवाङ्गम् । आत्मनोऽनन्वागतत्वमिति । स्वप्नाव-  
वस्थाभिरसंपृक्तत्वम् । उदासीनत्वमित्यर्थः । अपि च चेतनकारणवादिभि कारणसालक्ष्येऽपि कार्यस्य कथंचिच्चैतन्याविर्भा-  
वानाविर्भावभ्यां विज्ञानं चाविज्ञानं चाभवदिति जगत्कारणे योजयितुं शक्यम् । अचेतनप्रधानकारणवादिना तु दुर्योजमेतत् ।  
नह्यचेतनस्य जगत्कारणस्य विज्ञानरूपता संभविनी । चेतनस्य जगत्कारणस्य सुषुप्ताद्यव्यवस्थास्विव सतोऽपि चैतन्य-  
स्यानाविर्भावतया शक्यमेव कथंचिद्विज्ञानात्मत्वं योजयितुमित्याह—योऽपि चेतनकारणश्रवणबलेनेति । परस्यैव

न्यायनिर्णयः

विधानसामर्थ्यात्तर्कमात्रस्य ब्रह्मण्यनुप्रवेशो विवक्षित श्रुत्यनुगृहीतस्य वेति विकल्प्याहं दूषयति—नानेनेति । मिषेण । मननविधिब्या-  
जेनेति यावत् । अनुग्राह्यमानहीनतया निरालम्बनत्व तर्कस्य शुष्कत्वम् । तत्र हेतु वदन्नितीयमङ्गीकरोति—श्रुतीति । श्रुत्यनुग्राहको  
हि तर्कस्तद्विषयासंभावनादिप्रतिबन्धप्रध्वमेन ब्रह्मण्यनुभवाङ्गम् । तदननुगृहीतस्तु निरालम्बनत्वाच्चात्रोपयुज्यते । तथाच तर्कमात्रस्यात्राप्र-  
वेशात्तर्कविशेषस्य च श्रुतिद्वाराऽनुप्रवेशविरोधात्तर्कागोचरत्व मननविधानं चेत्यर्थः । श्रुत्याकाङ्क्षितं तर्कमेव मननविधिविषयमुदाहरति—  
स्वप्नान्तेति । स्वप्नजागरितयोर्मिथो व्यभिचारादात्मन स्वभावतस्तद्वत्त्वाभावादवस्थाद्वयेन तस्य स्वतोऽसंपृक्तत्वम् । अतो जीवस्यावस्थावत्त्वेन  
नाब्रह्मत्वमित्यर्थः । तथापि देहादितादात्म्येनात्मनो भानाच्च निष्पन्नब्रह्मतेत्याशङ्क्याह—संप्रसादे चेति । 'सता सोम्य' तदा सपन्नो  
भवति' इति श्रुतेः सुषुप्ते निष्पन्नसदात्मत्वावगमादात्मनस्तथाविधब्रह्मत्वसिद्धिरित्यर्थः । द्वैतग्राहिप्रत्यक्षादिविरोधात्तत्त्वमात्मनोऽद्वितीयब्रह्म-  
त्वमित्याशङ्क्य तज्जत्वादिहेतुना ब्रह्मादितिकत्वस्वभावसिद्धेरव्यक्षादीनामतत्त्वावेदकप्रामाण्यादविरोधाद्युक्तमात्मनोऽद्वितीयब्रह्मत्वमित्याह—  
प्रपञ्चयेति । ब्रह्मणि सावकाशं तर्कं दर्शयित्वा श्रुत्यनुगृहीततर्कस्य तस्मिन्ननवकाशत्व सूत्रकृतोऽपि समतमित्याह—तर्केति । विप्रल-  
म्भकत्वमर्थविशेषाव्यवस्थापकत्वम् । ब्रह्मणि निरालम्बनस्य तर्कस्याप्रवृत्तेः श्रुत्यनुगृहीतस्य प्रवृत्तावपि जगत् ब्रह्मकार्यं चैतन्येनाननु-  
गृहीतत्वादित्यस्य श्रुत्यनुगृहीतत्वाभावाच्चविरोधिना न प्रवृत्तिरित्युक्तम् । इदानीं घटः प्रकाशत इति ग्रन्थेण श्रुतार्थापत्त्या च जगतश्चै-  
तन्यानुगमावगमादसिद्धं चैतन्येनानुगतत्वमित्याह—योऽपीति । श्रुतार्थापत्तेः श्रुतिविरोधे नास्ति मानतेत्युक्तमाशङ्क्याह—तस्यापीति ।  
सावकाशानवकाशन्यायेन सावकाशा विभागश्रुतिरनवकाशार्थापत्त्या विभावनाविभावनविषयतया व्यवस्थापनीयेत्यर्थः । स्वमते विभाग-

योजयितुम् । परस्यैव त्विदमपि विभागश्रवणं न युज्यते । कथम् । परमकारणस्य ह्यत्र समस्त-  
जगदात्मना समग्रस्थानं आव्यते 'विज्ञानं चाविज्ञानं चाभवत्' इति । तत्र यथा चेतनस्याचे-  
तनभावो नोपपद्यते वैलक्षणत्वात्, एवमचेतनस्यापि चेतनभावो नोपपद्यते । प्रत्युक्तत्वात्  
वैलक्षण्यस्य यथाश्रुत्यैव चेतनं कारणं प्रहीतव्यं भवति ॥ ६ ॥

असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥

यदि चेतनं शुद्धं शब्दादिहीनं च ब्रह्म तद्विपरीतस्याचेतनस्याशुद्धस्य शब्दादिमतश्च कार्यस्य  
कारणमिष्येतास्तर्हि कार्यं प्रागुत्पत्तेरिति प्रसज्येत । अनिष्टं चैतत्सत्कार्यवादिनस्तवेति चेत् ।  
नैष दोषः । प्रतिषेधमात्रत्वात् । प्रतिषेधमात्रं हीदं नास्य प्रतिषेधस्य प्रतिषेध्यमस्ति । न ह्ययं  
प्रतिषेधः प्रागुत्पत्तेः सत्त्वं कार्यस्य प्रतिषेद्धुं शक्नोति । कथम् । यथैव हीदानीमपीदं कार्यं  
कारणात्मना सदेवं प्रागुत्पत्तेरपीति गम्यते । न हीदानीमपीदं कार्यं कारणात्मानमन्तरेण स्वत-  
न्त्रमेवास्ति । 'सर्वं तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेद' ( बृ० २।४।६ ) इत्यादिश्रवणात् । कार-  
णात्मना तु सत्त्वं कार्यस्य प्रागुत्पत्तेरविशिष्टम् । ननु शब्दादिहीनं ब्रह्म जगतः कारणम् ।  
बाढम् । ननु शब्दादिमत्कार्यं कारणात्माना हीनं प्रागुत्पत्तेरिदानीं वास्ति । तेन न शक्यते

भाष्यरत्नपभा

चेतनाचेतनवैलक्षण्याङ्गीकारे कथं ब्रह्मणः प्रकृतिस्त्वमित्यत आह—प्रत्युक्तत्वादिति । अप्रयोजकत्वव्यभिचाराभ्यां  
निरस्तत्वादित्यर्थः ॥ ६ ॥ कार्यमुत्पत्तेः प्रागसदेव स्यात्, स्वविरुद्धकारणात्मना सत्त्वायोगादित्यपसिद्धान्तापत्तिमाशङ्क्य  
मिथ्यात्वात्कार्यस्य कालत्रयेऽपि कारणात्मना सत्त्वमविरुद्धमिति समाधत्ते—असदिति चेदित्यादिना । असत्स्यादिति  
सत्त्वप्रतिषेधो निरर्थक इत्यर्थः । कार्यसत्यत्वाभावे श्रुतिमाह—सर्वं तमिति । मिथ्यात्वमजानतः शङ्कामनूय परि-

भामती

स्वचेतनप्रधानकारणवादिन सांख्यस्य न युज्येत । प्रत्युक्तत्वात् वैलक्षण्यस्येति । वैलक्षण्ये कार्यकारणभावो नास्तीत्यभ्यु-  
पेत्येदमुक्तम् । परमार्थतस्तु नास्माभिरेतदभ्युपेयत इत्यर्थः ॥ ६ ॥ असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् । न कारणा-  
त्कार्यमभिन्नम्, अमेदे कार्यत्वानुपपत्तेः, कारणवत्त्वात्मनि वृत्तिविरोधात्, शुद्धशुद्धादिविरुद्धधर्मसंसर्गाच्च । अथ चिदात्मन  
कारणस्य जगतः कार्याद्वेद, तथा चेदं जगत्कार्यं सत्त्वेऽपि चिदात्मन कारणस्य प्रागुत्पत्तेर्नास्ति, नास्ति चेदसदुत्पद्यत इति  
सत्कार्यवादव्याकोप इत्याह—यदि चेतनं शुद्धमिति । परिहरति—नैष दोष इति । कुत, प्रतिषेधमात्रत्वात् ।  
विभजते—प्रतिषेधमात्रं हीदमिति । प्रतिपादयिष्यति हि 'तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः' इत्यत्र । यथा कार्यं स्वरू-

न्यायनिर्णयः

श्रुतिविरोधं समाधाय प्रधानवादे तद्विरोधमाह—परस्येति । घटः स्फुरतीति । प्रत्यक्षसंग्रहायैवमपीत्युक्तम् । सत्त्वरजस्तमसामज्ञाना-  
त्मकत्वात्पुरुषस्य चातदात्मकत्वादसन्मते विभागश्रुतेर्नानुपपत्तिरिति शङ्कते—कथमिति । उत्तरीत्या विभागासंभव वक्तुं श्रुत्यभिमतम-  
र्थमाह—परमकारणस्येति । प्रधानस्यैव मूलकारणत्वादशेषजगदात्मनावस्थानमित्याशङ्काह—तत्रेति । विभागश्रवणे सतीति यावत् ।  
तर्हि त्वन्मतेऽपि चेतनस्यानेतनभावानुपपत्तिस्तुल्येत्याशङ्क्य चेतनस्यापि कारणस्य स्वापादाविधानाविर्भावितचैतन्यत्वमुक्तमित्याह—  
प्रत्युक्तत्वादिति । यद्वा वैलक्षण्ये कार्यकारणत्व नेत्युपेत्योक्तम् । वस्तुतस्तुचेतनस्यापि चेतनकार्यत्वमविरुद्धं गोमयवृश्चिकादौ हेतोर्व्य-  
भिचारस्योक्तत्वादित्याह—प्रत्युक्तत्वादिति ॥ ६ ॥ असत्कार्यवादापत्तिमाशङ्क्य परिहरति—असदिति चेदिति । तत्र चोष विवृ-  
णोति—यदीति । कार्यकारणयोर्विरुद्धत्वात्कारणात्मना प्रागनवस्थानात्कार्यस्य प्रागसत्त्वं स्यादित्यर्थः । इष्टापत्तिमाशङ्क्य निराचष्ट—  
अनिष्टं चेति । कार्यासत्त्वमेतच्छब्दार्थः । तत्र हेतु सूचयति—सत्कार्यवादिन इति । चेतनकार्यस्य कारणेऽवस्थानस्वीकारादित्यर्थः ।  
नेत्यादि व्याकुर्वन्परिहरति—नैष दोष इति । प्राक्कालीनकार्यसत्त्वस्य प्रतिषेध्यत्वात्तदभावासिद्धिरित्याशङ्काह—नहीति । यथेह  
घटो नास्तीति घटसंसर्गसत्ता भूतले वर्तमानकाले निषिध्यते तथा प्रागसदिति कार्यस्य प्राक्कालीन सत्त्वं शक्यं निषेद्धमिति शङ्कते—  
कथमिति । कार्यस्य कारणात्मना सत्त्वं वा निषेध्यं सत्त्वान्तरं वा । नाद्य इत्याह—यथैवेति । कारणात्मना सत्त्वस्य सदातनत्वाच्च  
निषेध्यतेत्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह—नहीति । कारणसत्त्वातिरिक्तसत्त्वाभावे मानमाह—सर्वमिति । सत्य कारणात्मनैव कार्यस्य  
सत्त्वं, तदेव कालविशेषे निषेध्यमित्याशङ्काह—कारणात्मनेति । किं तदा कार्यं नास्ति किं वा कारणमपि । नाद्यः । सदापि तस्य  
कारणातिरिक्तस्यासत्त्वादिशेषणवैयर्थ्यम् । न द्वितीयः । तस्य सर्वदा सत्त्वान्निषेधानवकाशादित्यर्थः । उक्तमभिप्रायमविद्वान्मयो विरुद्ध-  
योरैक्यायोगादसदेव शब्दादिमज्जगदिदानीं जायते, नेत्याह—न त्विति । ब्रह्मणः शब्दादिहीनत्वमङ्गीकृत्य परिहरति—बाढमिति । तर्हि  
प्रागसदेव शब्दादिमज्जगदिदानीं जायते, नेत्याह—न त्विति । ब्रह्मणः शब्दादिहीनत्वे शब्दाद्यात्मकस्य जगतो ब्रह्मणि कल्पितत्वाच्च  
सत्त्वं वास्तवं पृथगस्तीत्यर्थः । कल्पितत्वमेव जगतो ब्रह्मणीति स्थिते फलितमाह—तेनेति । जगतो ब्रह्मणि कल्पितत्वमसंप्रतिपन्नमित्या-

वक्तुं प्रागुत्पत्तेरसत्कार्यमिति । विस्तरेण चैतत्कार्यकारणानन्यत्ववादे वक्ष्यामः ॥ ७ ॥

**अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥**

अत्राह—यदि स्थौल्यसावयवत्वाचेतनत्वपरिच्छिन्नत्वाशुद्ध्यादिधर्मकं कार्यं ब्रह्मकारणमभ्युपगम्येत तदपीतौ प्रलये प्रतिसंसृज्यमानं कार्यं कारणाविभागमापद्यमानं कारणमात्मीयेन धर्मेण दूषयेदित्यपीतौ कारणस्यापि ब्रह्मणः कार्यस्येवाशुद्ध्यादिरूपप्रसङ्गात्सर्वज्ञं ब्रह्म जगत्कारणमित्यसमञ्जसमिदमौपनिषदं दर्शनम् । अपिच समस्तस्य विभागस्याविभागप्राप्तेः पुनरुत्पत्तौ नियमकारणाभावाद्भोक्तृभोग्यादिविभागेनोत्पत्तिर्न प्राप्तातीत्यसमञ्जसम् । अपिच भोक्तृणां परेण ब्रह्मणाऽविभागं गतानां कर्मादिनिमित्तप्रलयेऽपि पुनरुत्पत्तावभ्युपगम्यमानायां मुक्तानामपि पुनरुत्पत्तिप्रसङ्गादसमञ्जसम् । अथेदं जगदपीतावपि विभक्तमेव परेण ब्रह्मणावतिष्ठेत, एवमप्यपीतिश्च न संभवति, कारणाव्यतिरिक्तं च कार्यं न संभवतीत्यसमञ्जसमेवेति ॥८॥ अत्रोच्यते—

**न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥**

नैवासदीये दर्शने किञ्चिदसमञ्जसमस्ति । यत्तावदभिहितं कारणमपिगच्छत्कार्यं कारणमात्मी-

भाष्यरत्नप्रभा

हरति—नन्वित्यादिना । विस्तरेण चैतदिति । मिथ्यात्वमित्यर्थः ॥७॥ सत्कार्यवादसिद्ध्यर्थं कार्याभेदे कारणस्यापि कार्यवदशुद्ध्यादिप्रसङ्ग इति शङ्कासूत्रं व्याचष्टे—अत्राहेति । प्रतिसंसृज्यमानपदस्य व्याख्या—कारणेति । यथा जले लीयमानं लवणद्रव्यं जलं दूषयति तद्वदित्यर्थः । सूत्रस्य योजनान्तरमाह—अपिचेति । सर्वस्य कार्यस्यापीतौ कारणवदेकरूपत्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । अर्थान्तरमाह—अपिचेति । कर्मादीनामुत्पत्तिनिमित्तानां प्रलयेऽपि भोक्तृणामुत्पत्तौ तद्वदेव मुक्तानामप्युत्पत्तिप्रसङ्गादित्यर्थः । शङ्कापूर्वकं व्याख्यान्तरमाह—अथेति । यदि लयकालेऽपि कार्यं कारणाद्विभक्तं तर्हि स्थितिकालवलयभावप्रसङ्गात्कार्येण द्वैतापत्तेश्चासमञ्जसमिदं दर्शनमित्यर्थः ॥ ८ ॥ अपीतौ जगत् स्वकारणं न दूषयति, कारणे लीनत्वात्, मृदादिषु नीलघटादिवदिति सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे—नैवेत्यादिना । अपिगच्छत्

भामती

पेण सदसत्त्वाभ्यां न निर्वचनीयम् । अपि तु कारणरूपेण शक्यं सत्त्वेन निर्वक्तुमिति । एवं च कारणसत्तैव कार्यस्य सत्ता न ततोऽप्येति कथं तदुत्पत्ते प्राक् सति कारणे भवत्यसत् । स्वरूपेण तत्पत्ते प्रागुत्पन्नस्य त्वस्तस्य वा सदसत्त्वाभ्यामनिर्वाच्यस्य न सतोऽसतो बोत्पत्तिरिति निर्विषय सत्कार्यवादप्रतिषेध इत्यर्थः ॥ ७ ॥ अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् । असा-मञ्जस्य विभजते—अत्राह चोदक, यदि स्थौल्येति । यथा हि यूषादिषु हिङ्गुसैन्धवादीनामविभागलक्षणो लय स्वगत-रसादिभिर्युषं रूपयत्येवं ब्रह्मणि विशुद्ध्यादिधर्मिणि जगल्लीयमानमविभागं गच्छद्ब्रह्म स्वधर्मेण रूपयेत् । न चान्यथा लयो लोक-सिद्ध इति भावः । कल्पान्तरेणासामञ्जस्यमाह—अपि च समस्तस्येति । नहि समुद्रस्य फेनोर्मिबुद्बुदादिपरिणामे वा रज्ज्वां सर्पधारादिविभ्रमे वा नियमो दृष्टः । समुद्रो हि कदाचित्फेनोर्मिरूपेण परिणमते कदाचिद्बुद्बुदादिना, रज्ज्वा हि कश्चित्सर्प इति विपर्यस्यति कश्चिद्वारेति । नच क्रमनियमः । सोऽयमत्र भोग्यादिविभाजनियमः क्रमनियमश्चासमञ्जस इति । कल्पा-न्तरेणासामञ्जस्यमाह—अपिच भोक्तृणामिति । कल्पान्तरं शङ्कापूर्वमाह—अथेदमिति ॥ ८ ॥ सिद्धान्तसूत्रम्—

**न तु दृष्टान्तभावात् ।** नाविभागमात्रं लयोऽपि तु कारणे कार्यस्याविभागः । तत्र च तद्वत्कारूपेण सन्ति सहस्रं दृष्टान्ताः ।

न्यायनिर्णयः

शङ्काह—विस्तरेणेति ॥ ७ ॥ जगद्ब्रह्मणोरुक्तं कार्यकारणत्वमभ्युपगम्योदयति—अपीताविति । पूर्वपक्षसूत्रं व्याकरोति—अत्रे-त्यादिना । जगतो ब्रह्मकारणत्व सप्तम्यर्थः । तमेवोक्तिप्रकारं प्रकटयति—यदीति । अशुद्धवादीत्यादिशब्देन रागद्वेषादिग्रहणम् । तदपीताविलयत्र तत्पदं कायेण सबध्यते । प्रतिसंसृज्यमानमित्यस्यार्थमाह—कारणेति । यथा क्षीरे सत्सृज्यमानमुदकं स्वधर्मेण क्षीरं दूषयति, यथा वा लवणमुदके सबध्यमानमुदकं दूषयेत्तथा कार्यमपि कारणे सृज्यमानं स्वधर्मेण कारणं दूषयतीत्याह—कारणमिति । कार्यसमानधर्मवत्त्वे ब्रह्मणः स्वीकृते फलितमाह—इत्यपीताविति । सूत्रस्य व्याख्यान्तरमाह—अपिचेति । सर्वस्य कार्यस्य प्रलये कारणवदैकरूपप्रसङ्गात्पुनर्विभागेनोत्पत्तौ हेत्वभावात्तदप्राप्तिरित्यसामञ्जसमित्यर्थः । प्रकारान्तरेणासामञ्जस्यमाह—अपिचेति । कर्मा-दीनां पुनरुत्पत्तिनिमित्तानां लये सत्यपीति यावत् । प्रलयावस्थायां कर्मादिप्रलये निमित्तमन्तरेणापि पुनर्भोक्तृणामुत्पत्तौ तद्वदेव मुक्त-नामपि पुनर्जन्मप्रसङ्गादसमञ्जसमिदं दर्शनमित्यर्थः । शङ्कापूर्वकं व्याख्यान्तरमाह—अथेति । स्थिताविवेकपर्य- । ब्रह्मवादिनामित्य-मनञ्जीकार सूचयितुमेवमपीत्युक्तम् । यदि लयकालेऽपि कार्यं कारणाद्विभक्तं तदा स्थितिकालवलयभावप्रसङ्गादसमञ्जसमेवेदं ब्रह्मकारण-त्वमित्यर्थः ॥ ८ ॥ सिद्धान्तसूत्रमवतारयति—अत्रेति । तत्र तुशब्दस्यावधारणार्थत्वमुपेत्य प्रतिज्ञाभागं विभजते—नैवेति । तदेव दर्श-यितुमादौ परोक्तमनुवदति—यत्तावदिति । कारणमपिगच्छत्, तस्मिन्नविभागमापद्यमानमिति यावत् । तस्यादोषत्व प्रतिज्ञाय प्रश्नपूर्वकं

येन धर्मेण दूषयेदिति, तददूषणम् । कस्मात् । दृष्टान्तभावात् । सन्ति हि दृष्टान्ता यथा कारणमपि गच्छन्त्येव कारणमात्मीयेन धर्मेण न दूषयति । तद्यथा शरावादयो मृत्प्रकृतिका विकारा विभागावस्थाभ्युच्चैव वचनमध्यमप्रमेदाः सन्तः पुनः प्रकृतिमपि गच्छन्तो न तामात्मीयेन धर्मेण संसृजन्ति । रुचकादयश्च सुवर्णविकारा अपीतो न सुवर्णमात्मीयेन धर्मेण संसृजन्ति । पृथिवीविकारश्चतुर्विधो भूतग्रामो न पृथिवीमपीतावात्मीयेन धर्मेण संसृजति । त्वत्पक्षस्य तु न कश्चिद्दृष्टान्तोऽस्ति । अपीतिरेव हि न संप्रवेद्यदि कारणे कार्यं स्वधर्मेणैवावतिष्ठेत् । अनन्यत्वेऽपि कार्यकारणयोः कार्यस्य कारणात्मत्वं ननु कारणस्य कार्यात्मत्वं 'आरम्भणशब्दादिभ्यः' इति वक्ष्यामः (ब्र० सू० २।१।१४) । अत्यल्पं चेदमुच्यते कार्यमपीतावात्मीयेन धर्मेण कारणं संसृजेदिति । स्थितावपि समानोऽयं प्रसङ्गः, कार्यकारणयोरनन्यत्वाभ्युपगमात् । 'इदं सर्वं यदयमात्मा' (बृ० २।४।६), 'आत्मैवेदं सर्वम्' (छा० ७।२।५।२), 'ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात्' (मु० २।२।११), 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' (छा० ३।१।४।१) इत्येवमाद्याभिर्हि श्रुतिभिरविशेषेण त्रिष्वपि कालेषु कार्यस्य कारणानन्यत्वं श्राव्यते । तत्र यः परिहारः कार्यस्य तद्धर्माणां चाविद्याधारोपितत्वान्न तैः कारणं संसृज्यत इति, अपीतावपि स समानः । अस्ति चायमपरो दृष्टान्तो यथा स्वयं प्रसारितया मायया मायावी त्रिष्वपि कालेषु न संस्पृश्यते, अवस्तुत्वात्, एवं परमात्मापि संसारमायया न संस्पृश्यत इति । यथा च स्वप्नदृष्टेः स्वप्नदर्शनमायया न संस्पृश्यत इति । प्रबोधसंप्रसादयोरनन्वागतत्वात् । एवमवस्थात्रयसाक्ष्येकोऽव्यभिचार्यवस्थात्रयेण व्यभिचारिणा

भाष्यरत्नप्रभा

लीयमानम् । विभागावस्था स्थितिकालः । त्वत्पक्षस्येति । मधुरजलं लवणस्याकारणमित्यदृष्टान्तः । किंच दूषकत्वे कार्यस्य स्थितिः स्याद्वर्णवदित्याह—अपीतिरेवेति । असति कार्ये तद्धर्मेण कारणस्य योगो न संभवति । धर्म्यसत्त्वे धर्माणामप्यसत्त्वादिति भावः । ननु सत्कार्यवादे लयेऽपि कार्यस्य कारणाभेदेन सत्त्वादूषकत्वं स्यादित्यत आह—अनन्यत्वेऽपीति । कल्पितस्याधिष्ठानधर्मवत्त्वमभेदान्न त्वधिष्ठानस्य कल्पितकार्यधर्मवत्त्वं तस्य कार्यात्पृथक्सत्त्वादित्यर्थः । किंचापीताविति विशेषणं व्यर्थमिति प्रतिबन्धा समाधत्ते—अत्यल्पं चेति । परिणामदृष्टान्तं व्याख्याय विवर्तदृष्टान्तं व्याचष्टे—अस्ति चेति । मायाव्यनुपादानमित्यख्या दृष्टान्तान्तरमाह—यथेति । अस्त्येव स्वप्नकाले दृष्ट. संसर्ग इत्यत आह—प्रबोधेति । जाग्रत्सुषुप्तयोः स्वप्नेनात्मनोऽस्पर्शात् तत्कालेऽप्यस्पर्श इत्यर्थः । यद्यज्ञस्य जीवस्यावस्थाभिरसंसर्गस्तदा सर्वज्ञस्य किं वाच्यमिति दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । यद्वा जगज्जन्मस्थितिलया ईश्वरस्यावस्था-

आमती

तव तु कारणे कार्यस्य लये कार्यधर्मरूपणे न दृष्टान्तलवोऽप्यस्तीत्यर्थः । स्यादेतत् यदि कार्यस्याविभाग कारणं, कथं कार्यधर्मरूपणं कारणस्येत्यत आह—अनन्यत्वेऽपीति । यथा रजनस्यारोपितस्य पारमार्थिकं रूपं श्रुक्तिर्न च श्रुती रजतमेव स्मृत्यपीत्यर्थः । अपि च स्थित्युत्पत्तिप्रलयकालेषु त्रिष्वपि कार्यस्य कारणाभेदेऽपि मधुदधती श्रुतिरनतिशङ्कनीया सवैरेव वेदवादिभिः, तत्र स्थित्युत्पत्त्योर्य परिहारः स प्रलयेऽपि समानः कार्यस्याविद्याममारोपितत्वं नाम, तस्मान्नापीतिमात्रमनुयोज्यमित्याह—अत्यल्पं चेदमुच्यत इति । अस्ति चायमपरो दृष्टान्तः । यथा च स्वप्नदृष्टेः स्वप्नदर्शनमायया न संस्पृश्यत इति । लौकिकपुरुषः । एवमवस्थात्रयसाक्ष्येक इति । अवस्थात्रयमुत्पत्तिस्थितिप्रलया । कल्पान्तरेणासामञ्जस्ये कल्पान्तरेण दृष्टान्त्यायनिर्णयः ।

मवतार्य व्याचष्टे—तददूषणमिति । दृष्टान्तानेव विभजते—तद्यथेति । विभागावस्था स्थितिकालः । पुनरिति प्रलयकालोक्तिः । चतुर्विधो भूतग्रामो जरायुजाण्डजस्वेदजोद्भिज्जरूपो भूतसमुदायः । अनेकदृष्टान्तोपादानं बुद्धिसौकर्यार्थम् । परपक्षस्यापि कश्चिद्दृष्टान्तो मविष्यतीत्याशङ्क्याह—त्वत्पक्षस्येति । क्षीरनीरादीनामकार्यकारणरूपत्वात्कारणे कार्यलये दृष्टान्तवासिद्धिरिति भावः । किंच लयकाले कार्यधर्मस्थितौ कार्यस्यापि वर्णिगः स्थितेर्लयासिद्धिः कारणाश्रयत्वेन च तदवस्थाने स्फटिकलौहिलवत्तद्भिर्नान्ति । स्यादित्याह—अपीतिरेवेति । ननु प्रलयकाले कार्यधर्माश्चेन्नावतिष्ठेरन्न तर्हि कारणधर्मो अपि तिष्ठेयुस्तयोरभेदात्, तत्राह—अनन्यत्वेऽपीति । अधिष्ठानमेवारोपितस्य तत्र न विपरीतमित्यर्थः । किंच कार्यमात्मीयेन धर्मेण कारणं दूषयतीत्यत्रापीतिविशेषणमनर्थकमित्याह—अत्यल्पं चेति । विशेषणवैयर्थ्ये हेतुमाह—स्थिताविति । प्रसङ्गसाम्ये हेतुः—कार्येति । अभ्युपगमस्य मानमूलता दर्शयति—इदमिति । इदमपि दूषणान्तरमेवेत्याशङ्क्याह—तत्रेति । कार्यस्याविद्यया विद्यमानत्वात्तेन कारणस्य वस्तुतोऽसंस्पृशे दृष्टान्तमाह—अस्ति चेति । तत्र मायाविनो वस्तुत्वेऽपि तदीयमायाया अवस्तुत्वादिति हेतुमाह—अवस्तुत्वादिति । दृष्टान्तनिविष्टधर्मदार्ष्टान्तिके योजयति—एवमिति । विधान्तरेण स्वप्नयोजनासमाप्ताविति शब्दः । मायाविनो माया प्रत्यनुपादानत्वात्तदनुपमुदाहरणमित्याशङ्क्याह—यथा चेति । एकोऽवस्थान्तरेऽपि स्वयमनुगच्छन्निति यावत् । तथा तस्यासत्पक्षे हेतुमाह—प्रबोधेति । जागरिते सुषुप्ते चानुगच्छतस्तस्य तयानुगम्यमानत्वाभावादिति



न संस्पृश्यते । मायामात्रं ह्येतद्यत्परमात्मनोऽवस्थात्रयात्मनावभासनं रज्ज्वा इव सर्पादिभावेनेति । अत्रोक्तं वेदान्तार्थसंप्रदायविद्विज्जराचार्यैः—‘अनादिमायया सुप्तो यदा जीवः प्रबुध्यते । अजमनि-द्रमस्वप्नमद्वैतं बुध्यते तदा’ ( गौडपा० कारि० १।१६ ) इति । तत्र यदुक्तमपीतो कारणस्यापि कार्यस्यैव स्थौल्यादिदोषप्रसङ्ग इत्येतदयुक्तम् । यत्पुनरेतदुक्तं समस्तस्य विभागस्याविभागप्राप्तेः पुनर्विभागोत्पत्तौ नियमकारणं नोपपद्यत इति । अयमप्यदोषः दृष्टान्तभावादेव । यथा हि सुषुप्तिसमाध्यादावपि सत्यां स्वाभाविक्यामविभागप्राप्तौ मिथ्याज्ञानस्यानपोदितत्वात्पूर्ववत्पुनः प्रबोधे विभागो भवत्येवमिहापि भविष्यति । श्रुतिश्चात्र भवति—‘इमाः सर्वाः प्रजाः सति संपद्य न विदुः सति संपद्यामह इति त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा वृको वा वराहो वा कोटो वा पतङ्गो वा दंशो वा मशको वा यद्यद्भवन्ति तदा भवन्ति’ ( छा० ६।९।२, ३ ) इति । यथा ह्यविभागेऽपि परमात्मनि मिथ्याज्ञानप्रतिबद्धो विभागव्यवहारः स्वप्नवदव्याहतः स्थितो दृश्यते, एवमपीतावपि मिथ्याज्ञानप्रतिबद्धैव विभागशक्तिरनुमास्यते । एतेन मुक्तानां पुनरुत्पत्तिप्रसङ्गः प्रत्युक्तः । सम्यग्ज्ञानेन मिथ्याज्ञानस्यापोदितत्वात् । यः पुनरयमन्तेऽपरो विकल्प उत्प्रेक्षितोऽथेदं जगदपीतावपि विभक्तमेव परेण ब्रह्मणावतिष्ठेतेति, सोऽप्यनभ्युपगमादेव प्रतिषिद्धः । तस्मात्सम-ञ्जसमिदमौपनिषदं दर्शनम् ॥ ९ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

अयम् । तदसङ्गित्वे वृद्धसंमतिमाह—अत्रोक्तमिति । यदा तत्त्वमसीत्युपदेशकाले प्रबुध्यते मायानिद्रां त्यजति तदा जन्मलयस्थित्यवस्थान्मद्वैतमीश्वरमात्मत्वेनानुभवतीत्यर्थः । फलितमाह—तत्रेति । द्वितीयगसामञ्जसमनूय ज्ञेनैव सूत्रेण परिहरति—यत्पुनरिति । सुषुप्तावज्ञानसत्त्वे पुनर्विभागोत्पत्तौ च मानमाह—श्रुतिश्चेति । सति ब्रह्मण्ये-कीभूय न विदुरित्यज्ञानोक्तिः । इह सुषुप्तेः प्राक् प्रबोधे येन जात्यादिना विभक्ता भवन्ति तदा पुनरुत्थानकाले तथैव भवन्तीति विभागोक्तिः । ननु सुषुप्तौ पुनर्विभागशक्त्यज्ञानरात्वेऽपि सर्वप्रलये तत्सत्त्वं कुत इत्यत आह—यथा हीति । यथा सुषुप्तौ परमात्मनि सर्वकार्याणामविभागेऽपि पुनर्विभागहेत्वज्ञानशक्तिरस्ति एवमपीतौ महाप्रलयेऽपि मिथ्याभूताज्ञानसंबन्धात्पुनः सृष्टिविभागशक्तिरनुमास्यते । यत स्थिताविदानीं मिथ्याज्ञानकार्यो विभागव्यवहारस्त्वबोधभावात् स्वप्नवदबाधितो दृश्यते, अतः कार्यदर्शनात्कारणसत्त्वसिद्धिरित्यर्थः । अज्ञानां जीवानां महाप्रलयेऽप्यज्ञानशक्तिनियमात्पुनर्जन्मनियम इति भावः । एतेनेति । जन्मकारणाज्ञानशक्त्यभावेनेत्यर्थः ॥ ९ ॥ वैलक्षण्यादीनां

भामती

न्तर्भावं परिहारमाह—यत्पुनरेतदुक्तमिति । अविद्याशक्त्यनियतत्वादुत्पत्तिनियम इत्यर्थः । एतेनेति । मिथ्याज्ञान-

न्यायनिर्णयः

हेत्वर्थः । नाहे स्वप्नदर्शनरूपा माया जागरादावनुवर्तमाना दृष्टेति भावः । चेतनोपादानत्वानुगुणं दृष्टान्तमुक्त्वा दार्ष्टान्तिकमाह—एव-मिति । अवस्थात्रयमुत्पत्तिस्थितिप्रलयरूपम् । स्वप्नदर्शनं मायामात्रमिति वस्तुतस्तेनारपशेऽपि परमात्मनोऽवस्थात्रयेण सस्पृशो दुर्बल-स्तस्य वस्तुत्वादित्याशङ्क्याह—मायामात्रमिति । अत्रापि सूत्रस्य विधान्तरेण योजना विवक्षितेतिशब्दः । परमात्मनो वस्तुतोऽवस्थात्रयासबन्धे वृद्धसंमतिमाह—अत्रेति । यदेत्याचार्यप्रतिबोधनावस्थोक्तिः । अजमित्युत्पत्त्यवस्थया स्पर्शशून्यत्वमनिद्रमिति लयावस्थयाऽस्वप्नमिति स्थित्यवस्थया चेति विवेक्तव्यम् । अद्वैतमिति पूर्णतोक्तिः । परम्यावस्थात्रयासबन्धे फलितमाह—तत्रेति । उक्तमसाम-ञ्जस्यान्तरमनुवदति—यत्पुनरिति । न त्वित्यादिपुत्रेण परिहरति—अयमपीति । दृष्टान्तभावमेव विभजते—यथा हीति । मिथ्या-ज्ञानस्य । मिथ्याभूतस्याज्ञानस्येति यावत् । दृष्टान्ते सप्रतिपत्त्यभाव मन्वान प्रत्याह—श्रुतिश्चेति । सुषुप्तिसमये सत्सपत्तेरज्ञानसङ्गा-वस्य च श्रुतत्वेऽपि कथं सति सपत्तस्य पूर्ववत्पुनर्विभागोत्पत्तिरिति शङ्काह—त इहेति । सुषुप्तादयस्तच्छब्देन परामृश्यन्ते—इहेति पूर्वबोधदेरुक्तिः । यद्यदिति कर्माद्यजित जातिविशेषरूपमुक्तम् । तदा भवन्तीत्युत्तरप्रबोधादेरतीतवासनासुरारिणो ग्रहणम् । ननु न किञ्चिद्वेदिषमित्युत्थितेन परामृश्यमानाज्ञानस्य सुषुप्ते सत्त्वात्पुनः प्रबोधे पूर्ववदुत्थानं युक्तम् । प्रलये तु तथाविद्याज्ञानसङ्गावे-मानाभावात्कुतो विभागोत्पत्तिरिति न्ययते, तत्राह—यथा हीति । तत्त्वज्ञानपर्यन्तं विभागव्यवहारस्याव्याहतत्वे दृष्टान्तमाह—स्वप्नवदिति । सुषुप्त्यवस्थाया परस्मिन्नज्ञाते ब्रह्मणि समस्तस्य कार्यजातस्य लीनत्वेऽपि लयस्याविद्याशेषत्वात्पुनरुत्थितादुत्तरप्रबोधाव-स्थाया सौषुप्ताविद्यानिमित्तो विभागव्यवहारः स्वप्नावस्थायामिव यावत्तत्त्वज्ञानमबाधितोऽभ्युपगम्यते । तथा प्रलयावस्थायामपि विभाग-शक्तिर्विभक्तकार्यलयलक्षणा मिथ्याज्ञानशब्दिताविद्याप्रतिबद्धा तच्छेषैवानुमास्यते । विमतो लय सावशेषः, तत्त्वज्ञानानधीनलयत्वात्, सौषुप्तलयवत् । तथा चाविद्याशक्त्यनियतत्वादुत्पत्तिनियतिरित्यर्थः । असामञ्जस्यान्तरमुक्तमतिदेशेन शिथिलयति—एतेनेति । अविद्याशक्तिव-शादेव पुनर्विभागोत्पत्तिरित्युक्त्यायेनेति यावत् । तथापि कथं तेषां पुनरुत्पत्तिप्रसङ्गो निवार्यते, कारणाभावे कार्याभावादित्याह—सम्य-गिति । परिचोदनापूर्वकमुक्तमसामञ्जस्यान्तरं निरम्यति—यः पुनरिति । आशङ्कितसामञ्जस्यनिरमनफलमुपसहरति—तस्मादिति ।



## स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥

स्वपक्षे चैते प्रतिधादिनः साधारणा दोषाः प्रादुःभ्युः । कथमित्युच्यते । यत्तावदभिहितं विलक्षणत्वात्वेदं जगद्ब्रह्मप्रकृतिकमिति, प्रधानप्रकृतिकतायामपि समानमेतत्, शब्दादिहीनात्प्रधानाच्छब्दादिमतो जगत् उत्पत्त्यभ्युपगमात् । अत एव च विलक्षणकार्योत्पत्त्यभ्युपगमात्समानः प्रागुत्पत्तेरसत्कार्यवादप्रसङ्गः । तथाऽपीनो कार्यस्य कारणाविभागाभ्युपगमात्तद्वत्प्रसङ्गोऽपि सज्जनः । तथा मृदितसर्वविशेषेषु विकारेष्वपीतावविभागात्मनां गतेष्विदमस्य पुरुषस्योपादानमिदमस्येति प्राक्प्रलयात्प्रतिपुरुषं ये नियता भेदा न ते तथैव पुनरुत्पत्तौ नियन्तुं शक्यन्ते कारणाभावात् । विनैव कारणेन नियमेऽभ्युपगम्यमाने कारणाभावसाम्यान्मुक्तानामपि पुनर्वन्धप्रसङ्गः । अथ केचिद्भेदा अपीतावविभागमापद्यन्ते केचिन्नेति चेत् । ये नापद्यन्ते तेषां प्रधानकार्यत्वं न प्राप्नोतीत्येवमेते दोषाः साधारणत्वान्नान्यतरस्मिन्पक्षे चोदयितव्या भवन्तीत्यदोषतामेवैषां द्रढयति । अवश्याश्रयितव्यत्वात् ॥ १० ॥

## तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति चेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥

इतश्च नागमगम्येऽर्थे केवलेन तर्केण प्रत्यक्षस्थितव्यम् । यस्मान्निरागमाः पुरुषोत्प्रेक्षामात्रनिबन्ध-

भाष्यरत्नप्रभा

सांख्यपक्षेऽपि दोषत्वान्नास्माभिस्तन्निरासप्रयासः कार्य इत्याह—स्वपक्षेति । सूत्रं व्याचष्टे—स्वेति । प्रादुःभ्युः प्रादुर्भवेयुः । अत एवेति । सत्यकार्यस्य विरुद्धकारणात्मना सत्त्वायोगात् सांख्यस्यैवायं दोषो न कार्यमिथ्यात्ववादिन इति मन्तव्यम् । ‘अपीतौ’ इति सूत्रोक्तदोषचतुष्टयमाह—तथाऽपीताविति । कार्यवत्प्रधानस्य रूपादिमत्त्वप्रसङ्गः । इदं कर्मादिकमस्योपादानं भोग्यमस्य नेत्यनियमः । बद्धमुक्तव्यवस्था च । यदि व्यवस्थार्थं मुक्तानां भेदाः संघातविशेषाः प्रधाने लीयन्ते बद्धानां भेदास्तु न लीयन्त इत्युच्येत तर्ह्यलीनानां पुरुषवत्कार्यत्वव्याघात इत्यर्थः ॥ १० ॥ किंच तर्कस्य संभावितदोषत्वात्तेन निर्दोषवेदान्तसमन्वयो न बाध्य इत्याह—तर्काप्रतिष्ठानादपीति । पुरुषमतीनां विचित्र-

भामती

विभागशक्तिप्रतिनियमेन मुक्तानां पुनरुत्पत्तिप्रसङ्गः प्रत्युक्तः, कारणाभावे कार्याभावस्य प्रतिनियमात्, तत्त्वज्ञानेन च सशक्तिनो मिथ्याज्ञानस्य गमूलघातं निहतत्वादिति ॥ ९ ॥ स्वपक्षदोषाच्च । कार्यकारणयोर्वैलक्षण्यं तावत्प्रमानमेवोभयोः पक्षयो । प्रागुत्पत्तेरसत्कार्यवादप्रसङ्गोऽपीनो तद्वत्प्रसङ्गश्च प्रधानोपादानपक्ष एव नास्मत्पक्ष इति यद्यभ्युपरिगृह्यतप्रतिपादयिष्यामस्तथापि शुब्जिह्विकथा समानत्वापादनमिदानीमिति मन्तव्यम् । इदमस्य पुरुषस्य पुनरुदोपादानं क्लेशकर्माशयादीदमस्येति । सुगममन्यत् ॥ १० ॥ तर्काप्रतिष्ठानादपि । केवलागमगम्येऽर्थे स्वतन्त्रतर्काविषये न साख्यादिवत् साधर्म्यवैधर्म्यमात्रेण

न्यायनिर्णय

॥ ९ ॥ स्वपक्षे विलक्षणत्वादिदोषान्परिहृत्य ‘यश्चोभयो’ इत्यादिन्यायादनुद्भाव्यत्वमेव तेषामित्याह—स्वपक्षेति । सूत्राक्षराणि व्याचष्टे—स्वपक्षे चेति । तथा च वादिन प्रत्यनुद्भाव्यता तेषामिति शेषः । ब्रह्मवादिन्युक्तानां विलक्षणत्वादीनां प्रधानवादिनि प्रसङ्गाभावात्कुतः साधारण्यमिति शङ्कते—कथमिति । प्रधानवादिनि दोषसाम्यमापादयितुमारभते—उच्यते इति । उक्तप्रकारमेव प्रकटयन्विलक्षणत्वादित्यत्रोक्तमनूय साम्यमाह—यत्तावदिति । ‘असदिति चेत्’ इत्यत्रोक्तस्यापि दोषस्य साधारण्यमाह—अत एवेति । अत शब्दस्यैवायं कथनं विलक्षणेत्यादि । न हीदं कार्यं कारणेन विलक्षणं लक्ष्यमाण कारणात्मना प्रागवस्थायां स्थातुमर्हति विरोधात् । नापि स्वेनैवात्मना कार्यं प्रागुत्पत्तेर्वर्तितुं पारयति प्रलयप्रतिहतिप्रसङ्गात् । तेन प्रागसदेव कार्यं भवन्मतेऽपीत्यर्थः । अपीतिसूत्रोक्तमसामञ्जस्य परमतेऽपि प्रसज्यति—तथेति । यत्तु समस्तस्य विभागस्याविभागप्राप्तेः पुनरुत्पत्तौ नियामकाभावाद्भोक्तृणां भोगस्य च विभागेनोत्पत्तिर्न प्राप्नोतीति, अत्राह—तथा मृदितेति । उपादानं सुखादिकारणं क्लेशकर्माशयादि । यत्तु भोक्तृणां परेणाविभागं गतानामित्यादि, तत्राह—विनैवेति । प्रतिपुरुषं प्रतिनियतान्भेदान्विधाय साधारणानामेव भेदानां प्रलयाभ्युपगमात्तातिप्रसक्तिरिति चोदयति—अथेति । ये प्रतिपुरुषं प्रतिनियता भेदास्ते नित्याः स्युरनित्या वा । नित्यत्वे पुरुषेण गुणेषु बान्तर्भावान्न प्रतिपुरुषं प्रतिनियमस्तदात्मत्वात्तत्साधारण्याच्च । अनित्यत्वे प्रधानकार्यत्वस्यावश्यकत्वात्तेषामपीतावविभागानापत्तिरुच्येति परिहरति—ये नापद्यन्त इति । विलक्षणत्वादीनां साधारण्ये फलितमाह—इत्येवमिति । तर्हि दोषसाम्यान्नान्यतरपक्षस्यादेयतेत्याशङ्क्यास्तपक्षे परिहारस्योक्तत्वान्मैवमित्याह—इत्यदोषतामिति ॥ १० ॥ विलक्षणत्वादितर्कावष्टम्भेन ब्रह्मकारणवादप्रतिक्षेपासंभवे हेत्वन्तरमाह—तर्काप्रतिष्ठानादिति । सौत्रमपि पदं व्याकरोति—इतश्चेति । तर्कस्य कैवल्यमनुग्राह्यगमराहित्यम् । इतः शब्दार्थमेव स्फुटयति—यस्मादिति । आगममूलविकलानां कुतस्तर्काणां प्रादु-

नास्तर्का अप्रतिष्ठिता भवन्ति । उत्प्रेक्षाया निरङ्कुशत्वात् । तथा हि कैश्चिदभियुक्तैर्यत्नेनोत्प्रेक्षितस्तर्का अभियुक्ततरैरन्यैराभास्यमाना दृश्यन्ते । तैरप्युत्प्रेक्षिताः सन्तस्ततोऽन्यैराभास्यन्त इति न प्रतिष्ठितत्वं तर्काणां शक्यमाश्रयितुं, पुरुषमतिवैरूप्यात् । अथ कस्यचित्प्रसिद्धमाहात्म्यस्य कपिलस्य चान्यस्य वा संमतस्तर्कः प्रतिष्ठित इत्याश्रीयेत । एवमप्यप्रतिष्ठितत्वमेव । प्रसिद्धमाहात्म्यानुमतानामपि तीर्थकराणां कपिलकणभुक्प्रभृतीनां परस्परविप्रतिपत्तिदर्शनात् । अथोच्येतान्यथा वयमनुमास्यामहे यथा नाप्रतिष्ठादोषो भविष्यति । नहि प्रतिष्ठितस्तर्क एव नास्तीति शक्यते वक्तुम् । एतदपि हि तर्काणामप्रतिष्ठितत्वं तर्कैरेव प्रतिष्ठाप्यते । केषांचित्तर्काणामप्रतिष्ठितत्वदर्शनेनान्येषामपि तज्जातीयकानां तर्काणामप्रतिष्ठितत्वकल्पनात् । सर्वतर्काप्रतिष्ठायां च लोकव्यवहारोच्छेदप्रसङ्गः । अतीतवर्तमानाध्यसाध्येन ह्यनागतेऽप्यध्यनि सुखदुःखप्राप्तिपरिहाराय प्रवर्तमानो लोको दृश्यते । श्रुत्यर्थविप्रतिपत्तौ चार्थाभासनिराकरणेन सम्यगर्थनिर्धारणं तर्कैरेव वाक्यवृत्तिनिरूपणरूपेण क्रियते । मनुरपि चैवं मन्यते—‘प्रत्यक्षमनुमानं

भाष्यरत्नप्रभा

त्वेऽपि कपिलस्य सर्वज्ञत्वात्तदीयतर्कं विश्वास इति शङ्कते—अथेति । ‘कपिलो यदि सर्वज्ञः कणादो नेति का प्रमा’ इति न्यायेन परिहरति—एवमपीति । सूत्रमध्यस्थशङ्काभागं व्याचष्टे—अथोच्येतेति । विलक्षणत्वादितर्काणामप्रतिष्ठितत्वेऽपि व्याप्तिपक्षधर्मतासंपन्नः कश्चित्तर्कः प्रतिष्ठितो भविष्यति तेन प्रधानमनुमेयमित्यर्थः । ननु सोऽप्यप्रतिष्ठितः तर्कजातीयत्वात् विलक्षणत्वादिवदित्यत आह—नहीति । तर्कजातीयत्वादिनि तर्कः प्रतिष्ठितो न वा । आद्येऽत्रैवाप्रतिष्ठितत्वसाध्याभावाद्यभिचारः । द्वितीयेऽपि न सर्वतर्काणामप्रतिष्ठितत्व हेत्वभावादित्यभिसंधिमानाह—एतदपीति । किंचानागतपाक इष्टसाधनं, पाकत्वात्, अतीतपाकवदित्यादीष्टानिष्टसाधनानुमानात्मकतर्कस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिव्यवहारहेतुत्वात्प्रतिष्ठेत्याह—सर्वतर्कैति । अथा विषयः पाकभोजनादिविषयभक्षणादिश्च, तस्मान्मात्रेण पाकत्वादिनानागतविषये पाकादौ सुखदुःखहेतुत्वानुमित्या प्रवृत्त्यादिरित्यर्थः । किंच पूर्वोत्तरमीमांसयोस्तर्कैरेव वाक्यतात्पर्यनिर्णयस्य क्रियमाणत्वात्तर्कः प्रतिष्ठित इत्याह—श्रुत्यर्थेति । मनुरपि केषांचित्तर्काणां प्रतिष्ठां मन्यत इत्याह—मनुरिति । धर्मस्य शुद्धिरधर्माद्भेदनिर्णयः । कस्यचित्तर्कस्याप्रतिष्ठितत्वमङ्गीकरोति—अयमेवेति । सर्वतर्काणां प्रतिष्ठायां

भामती

तर्क प्रवर्तनीयो येन प्रधानादिसिद्धिर्भवेत् । शुष्कतर्को हि स भवत्यप्रतिष्ठानात् । तदुक्तम्—‘यत्नेनानुमितोऽप्यर्थं कुशलैरनुमातुमि । अभियुक्ततरैरन्यैरन्यैवोपपाद्यते ॥’ इति । नच महापुरुषपरिगृहीतत्वेन कस्यचित्तर्कस्य प्रतिष्ठा, महापुरुषाणामेव तार्किकाणां मिथो विप्रतिपत्तेरिति । सूत्रे शङ्कते—अन्यथानुमेयमिति चेत् । तद्विभजते—अन्यथा वयमनुमास्यामहे इति । नानुमानाभासव्यभिचारेणानुमानव्यभिचार शङ्कनीय, प्रत्यक्षादिष्वपि तदाभासव्यभिचारेण तत्प्रसङ्गात् । तस्मात् स्वाभाविकप्रतिबन्धवह्निज्ञानुसरणे निपुणेनानुमाना भवितव्यं, ततश्चाप्रत्यूहं प्रधानं सेत्स्यतीति भावः । अपि च येन तर्केण तर्काणामप्रतिष्ठामाह स एव तर्कः प्रतिष्ठितोऽभ्युपेय, तदप्रतिष्ठायामितराप्रतिष्ठानाभावादित्याह—नहि प्रतिष्ठितस्तर्क एवेति । अपि च तर्काप्रतिष्ठायामसकललोकयात्रोच्छेदप्रसङ्गः । नच श्रुत्यर्थाभासनिराकरणेन तदर्थतत्त्वविनिश्चय इत्याह—सर्वतर्काप्रतिष्ठायां चेति । अपि च विचारात्मकस्तर्कस्तर्कितपूर्वपक्षपरित्यागेन तर्कितं राद्धान्त-

न्यायनिर्णयः

भावः, तत्राह—पुरुषेति । औत्प्रेक्षिकतर्काणामप्रतिष्ठितत्वे हेतुमाह—उत्प्रेक्षाया इति । तर्काणामप्रतिष्ठितत्व विवृणोति—तथाहीति । पुरुषमतीनामनेकरूपत्वेऽपि कपिलादौ पुरुषविशेषे माहात्म्यस्य प्रसिद्धत्वात्तदीयस्तर्कोऽप्रतिष्ठितो न भवतीति शङ्कते—अथेति । कपिलादेर्माहात्म्यप्रसिद्धिमन्युपेय परिहरति—एवमपीति । अन्यपेत्यादिसूत्रावयवेन चोदयति—अथोच्येतेति । यथा तर्कस्य नाप्रतिष्ठितत्वदोषस्तथा व्याप्तिमनुसंधायासावुत्प्रेक्ष्यते । तथाच विलक्षणत्वादीनां व्यभिचारिणामसाधकत्वेऽपि व्याप्तिमतस्तर्कस्य साधकत्वसिद्धिरित्यर्थः । सोऽपि तर्कस्तर्कत्वादप्रतिष्ठित स्यादित्याशङ्क्य सर्वस्य वा तर्कस्याप्रतिष्ठितत्व कस्यचिदेवेति विकल्प्याच दूषयति—नहीति । तत्र हेतुमाह—एतदपीति । तदेव स्पष्टयति—केषांचिदिति । यस्तर्काणामप्रतिष्ठितत्वसाधकः स प्रतिष्ठितो न वा । प्रथमे कुतः सर्वतर्काप्रतिष्ठितत्व, तदुपपादके तर्के तदभावात् । द्वितीयेऽपि कुतः सर्वतर्काप्रतिष्ठितत्व, तत्प्रसाधकनर्कस्येवाप्रतिष्ठितत्वावित्यर्थः । लोकव्यवहारहेतुत्वादपि प्रतिष्ठितत्व तर्कस्यास्येयमित्याह—सर्वेति । तदेवोपपादयति—अतीतेति । अथा प्रवृत्तिनिवृत्तिव्यवहारविषयस्तत्सामान्य तत्सजातीयत्वम् । अनागतेऽध्यनि । अननुभूते व्यवहारविषय इति यावत् । अनुभूतेष्टानिष्टसाधनजातीयसंदर्शनात्सापि समीहितसाधनत्वमसमीहितसाधनत्व वानुमाय लोकस्तत्र प्रवर्तते ततो वा निवर्तते । तदेव लोकयात्रामुद्बद्धानुमानाख्यस्तर्को नाप्रतिष्ठितो भवितुमर्हतीत्यर्थः । ननु लोकयात्रा यथाकथंचित्प्रतिष्ठितेनाप्रतिष्ठितेन वा तर्केण निर्वहति, तस्यादृष्टत्वादेव दुर्निवारत्वात् । वेदार्थनिर्णयानुपयोगित्वात्तु तर्कस्याप्रतिष्ठितत्व वैदिकैरुच्यते, तत्राह—श्रुत्यर्थेति । पूर्वोत्तरतत्प्रणयनानुपपत्त्या तर्कस्य प्रतिष्ठितत्वमेष्टव्यम् । नहि प्रतिष्ठिततर्कावष्टम्भमन्तरेण तत्राभ्या वाक्यार्थनिर्धारणसिद्धिरिति भावः । न केवल लौकिकवैदिकव्यवहारानुपपत्तिरेव तर्कस्य प्रतिष्ठितत्वे मानं किंतु मनुवचनमपीत्याह—मनुरपीति । शास्त्रस्य नानाचार्यमुखप्राप्तप्रदायसाहित्य विविवागमत्वम् । धर्मस्य शुद्धिरधर्माद्भिद्भूष्य निर्धारणम् ।

च शास्त्रं च विविधागमम् । त्रयं सुविदितं कार्यं धर्मशब्दोऽभीप्सता ॥' इति । 'आर्षं धर्मोपदेशं च वेदशास्त्राविरोधिना । यस्तर्कैणानुसंधत्ते स्व धर्मं वेद नेतरः ॥' ( १२।१०५, १०६ ) इति च ब्रुवन् । अयमेव तर्कस्यालंकारो यदप्रतिष्ठितत्वं नाम । एवं हि सावद्यतर्कणरित्यागेन निरवद्यस्तर्कः प्रतिपत्तव्यो भवति । नहि पूर्वजो मूढ आभीष्टित्यात्मनापि भूदेन भवितव्यमिति किञ्चिदस्ति प्रमाणम् । तस्माच्च तर्काप्रतिष्ठानं दोष इति चेत् एवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः । यद्यपि क्वचिद्विषये तर्कस्य प्रतिष्ठितत्वमुपलभ्यते तथापि प्रकृते तावद्विषये प्रसज्यत एवाप्रतिष्ठितत्वदोषादनिर्मोक्षस्तर्कस्य । नहीदमतिगम्भीरं भावयाथात्म्यं मुक्तिनिबन्धनमागममन्तरेणोत्प्रेक्षितमपि शक्यम् । रूपाद्यभावाद्धि नायमर्थः प्रत्यक्षगोचरः, लिङ्गाद्यभावाच्च नानुमानादीनामिति चावोचाम । अपिच सम्यग्ज्ञानान्मोक्ष इति सर्वेषां मोक्षवादिनामभ्युपगमः । तच्च सम्यग्ज्ञानमेकरूपं वस्तुतत्त्वात् । एकरूपेण ह्यवस्थितो योऽर्थः स परमार्थः । लोके तद्विषयं ज्ञानं सम्यग्ज्ञानमित्युच्यते यथाग्निरुष्ण इति । तत्रैवं सति सम्यग्ज्ञाने पुरुषाणां विप्रतिपत्तिरनुपपन्ना । तर्क-

#### भाष्यरत्नप्रभा

पूर्वपक्ष एन न स्यादिति भावः । पूर्वपक्षतर्कवत्सिद्धान्ततर्कोऽयमप्रतिष्ठितः, तर्कत्वाविशेषादिति वदन्तमुपहसति—नहीति । क्वचित्तर्कस्य प्रतिष्ठायामपि जगत्कारणविशेषे तर्कस्य स्वातन्त्र्यं नास्तीति सूत्रशेष व्याचष्टे—यद्यपीत्यादिना । अतिगम्भीरत्वं ब्रह्मणो वेदान्यमानागम्यत्वम् । भावस्य जगत्कारणस्य याथात्म्यमद्वयत्वम् । मुक्तिनिबन्धनं मुक्त्यालम्बनम् । ब्रह्मणो वेदान्यमानागम्यत्वं दर्शयति—रूपादीति । अविमोक्षो मुक्त्यभाव इत्यर्थान्तरमाह—अपिचेत्यादिना । एकरूपवस्तुज्ञानस्य सम्यग्ज्ञानत्वेऽपि तर्कजन्यत्वं किं न स्यादित्यत आह—तत्रैवं सतीति । तर्कत्वज्ञानानां मिथो विप्रतिपत्तेर्न सम्यग्ज्ञानत्वम् । सम्यग्ज्ञाने विप्रतिपत्त्ययोगादित्यर्थः । एकरूपेणानवस्थितो विषयो

#### आमसी

मनुजानाति । सति चैष पूर्वपक्षविषये तर्के प्रतिष्ठारहिते प्रवर्तते, तदभावे विचाराप्रवृत्ते । तदिदमाह—अयमेव च तर्कस्यालंकार इति । तामिमामाशङ्कां सूत्रेण परिहरति—एवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः । न वयमन्यत्र तर्कमप्रमाणायाम, किंतु जगत्कारणसत्त्वे स्वाभाविकप्रतिबन्धवन्न लिङ्गमस्ति । यत्तु साधर्म्यवैधर्म्यमात्रं, तदप्रतिष्ठादोषाच्च मुच्यत इति । कल्पा-न्तरेणानिर्मोक्षपदार्थमाह—अपि च सम्यग्ज्ञानान्मोक्ष इति । भूतार्थगोचरस्य हि सम्यग्ज्ञानस्य व्यवस्थितवस्तुगोचर-तया व्यवस्थानं लोके दृष्टं, यथा प्रत्यक्षस्य । वैदिकं चेदं चेतनजगदुपादानविषयं विज्ञानं वेदोत्पत्तिकैतिकर्तव्यताकं वेदजनितं व्यवस्थितम् । वेदानपेक्षेण तु तर्कैण जगत्कारणमेदमवस्थापयता तार्किकाणामन्योन्यं विप्रतिपत्तेस्तत्त्वनिर्धारणकारणाभावाच्च

#### न्यायनिर्णय

त्रयं शास्त्रं निर्धारितशक्तितात्पर्यवदव्यवधानेनोपयुक्तं, प्रत्यक्षानुमाने तद्व्यवधानेनेति विभागः । अत्रानुमानं चेत्तदुपजीव्यम् । आर्षो धर्मोपदेशो मन्त्रविष्णुहारीतयाश्ववल्क्यादिप्रणीत धर्मशास्त्रम् । वेदशास्त्राविरोधिनेति विशेषणधर्मेनिर्णये शङ्कतर्कानुप्रवेशो नेति सूचितम् । धर्मशब्दाच्चात्र साधारणाद्ब्रह्मापि गृहीतम् । सर्वस्य तर्कस्याप्रतिष्ठितत्वपक्षमेव दूषयित्वा कस्यचिदप्रतिष्ठितत्वमङ्गीकरोति—अयमेवेति । तदेवोपपादयति—एवं हीति । तर्को हि विचारात्मकस्तत्किंतपूर्वपक्षप्रतिक्षेपमुखेन तत्किंतसिद्धान्ताभ्युपगममूलम् । स च पूर्वपक्षविषये तर्के प्रतिष्ठारहिते सति प्रवर्तते, तदप्रतिष्ठितत्वाभावे विफलतया विचाराप्रवृत्तेरित्यर्थः । पूर्वतर्कवदुत्तरतर्कस्यापि तर्कत्वादप्रतिष्ठितत्वमनुमेयमित्याशङ्काप्रतिष्ठितत्वे तर्कस्य मूलशैथिल्यादि प्रयोजकं न तर्कत्वमिति मत्वाह—नहीति । अन्यथेत्यादिचोद्यविभजनमुपसंहरति—तस्मादिति । सर्वतर्काप्रतिष्ठाया दुरुपपादनत्वात्किञ्चित्कर्ताप्रतिष्ठाया गुणत्वादित्यर्थः । परिहारमतारयति—एवमपीति । प्रतिष्ठितोऽपि काश्चित्तर्कोऽस्तीति वा जगत्कारणविषयस्तर्कस्तथेति वा साध्यते । तत्राद्यमङ्गीकरोति—यद्यपीति । द्वितीयं दूषयति—तथापीति । जगत्कारणमपि कार्यलिङ्गकानुमानगोचरतया तर्कगम्यमित्याशङ्क्य कारणमात्रस्य तद्व्यवस्थेऽपि तद्व्यवस्थादिविशेषस्य नास्ति तद्व्यवस्थेत्याह—नहीति । अतिगम्भीरत्वमागमातिरेकिमानायोग्यत्वम् । भावयाथात्म्यं कारणगतमद्वितीयत्वम् । मुक्तिनिबन्धनं परमानन्दसच्चिदेकतानत्वम् । यदुक्तमतिगम्भीरत्वं तदेव प्रायुक्तं सारयन्नुपपादयति—रूपादीति । एवमपीत्यादिभाग विधान्तरेण व्याकर्तुमारभते—अपिचेति । तर्कप्रतिष्ठितत्वादिनापि तार्किकं वा वैदिकं वा ज्ञानं मोक्षसाधनं विवक्षितमिति विकल्प्याच्च दूषयितुं संप्रतिपन्नमर्थमाह—सम्यगिति । तस्य तर्कसमुत्पत्तासंभव वक्तुमेकरूपत्वमाह—तच्चेति । वस्तुतत्त्वेऽपि स्थाणुपुरुषविषयज्ञानवदनेकरूपत्वमाशङ्क्याह—एकरूपेणेति । नहि स्थाणुर्वा पुरुषो वेति ज्ञानं वस्तुतत्त्वं किंतु पुरुषतत्त्वमिति भावः । ऐकरूप्येऽपि वस्तुतत्त्वस्य भ्रान्तविकल्पितानि सन्त्येवानेकरूपानीत्याशङ्क्याभ्युपगम्यज्ञानवदेकरूपवस्तुविषयमेव सम्यग्ज्ञानमित्याह—तद्विषयमिति । मोक्षसाधनसम्यग्ज्ञानस्योक्तप्रकारेणैकरूप्येऽपि किमायातमिति, तत्राह—तत्रेति । अविप्रतिपन्नमपि सम्यग्ज्ञानं तर्कसमुत्पत्त्यं भविष्यतीत्याशङ्क्याह—तर्केति । विप्रतिपत्ति-

ज्ञानानां व्यञ्ज्योव्यविरोधात्प्रसिद्धा विप्रतिपत्तिः । यद्धि केनचित्तात्किंकेणेदमेव सम्यग्ज्ञानमिति प्रतिपादितं तदपरेण व्युत्थाप्यते, तेनापि प्रतिपादितं ततोऽपरेण व्युत्थाप्यत इति प्रसिद्धं लोके । कथमेकरूपानवस्थितविषयं तर्कप्रभवं सग्यज्ञानं भवेत् । नच प्रधानवादी तर्कविदा-मुत्तम इति सर्वैस्तार्किकैः परिगृहीतो येन तदीयं मतं सग्यज्ञानमिति प्रतिपद्येमहि । नच शक्यन्तेऽतीतानागतवर्तमानास्तार्किका एकस्मिन्देशे काले च समाहर्तुं येन तन्मतिरेकरूपैकार्थ-विषया सम्यग्ज्ञातिरिति स्यात् । वेदस्य तु नित्यत्वे विज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वे च सति व्यवस्थितार्थ-विषयत्वोपपत्तेः । तज्जनितस्य ज्ञानस्य व्युत्थाप्यत्वमिति तदवर्तमानैः अपरेपि तार्किकैरपहो-तुमशक्यम् । अतः सिद्धमस्यैवोपनिषदस्य ज्ञानस्य सग्यज्ञानत्वम् । अतोऽन्यत्र सम्यग्ज्ञान-त्वानुपपत्तेः संसाराविमोक्ष एव प्रसज्येत । अत आगमवशेनागमानुसारितर्कवशेन च येतत्तं ब्रह्मा जगतः कारणं प्रकृतिश्चेति स्थितम् ॥ ११ ॥

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥



वाधोऽस्ति परमाण्वादिमतैर्नो वा यत् पट ॥ न्यूनतन्तुभिरारब्धो दृष्टोऽतो बाध्यते मनै ॥ १ ॥

शिष्टेष्टापि स्मृतित्यक्ता शिष्टत्यक्तमतं किमु ॥ नातो वाधो विवने तु न्यूनत्वनियमो नहि ॥ २ ॥

वैदिकस्य दर्शनस्य प्रत्यासन्नत्वाद्भुततरनर्कबलोपेतत्वाद्देदानुसारिभिश्च कैश्चिन्निष्ठैः केनचिदं-

भाष्यरत्नप्रभा

यस्य तत्तर्कप्रभवं कथं सम्यग्ज्ञानं भवेदिति योजना । ननु सांख्यस्य श्रेष्ठत्वात्तज्ज्ञानं सम्यगित्याशङ्क्य हेत्वमिद्वि-माह—नच प्रधानेति । ननु सर्वतात्किंकेर्मिलित्वा निश्चिततर्कोत्था मतिर्मुक्तिहेतुरित्यत आह—नच शक्यन्त इति । तस्मात् तर्कोत्थज्ञानान्मुक्त्ययोगात् तर्केण वेदान्तसमन्वयबाधो न युक्तः, तद्वाधे सग्यज्ञानालाभेनाभिर्माक्षप्रसङ्गादिति सूत्रांशार्थमुपसंहरति—अतोऽन्यत्रेति । समन्वयस्य तर्केणाविरोधे फलितमधिकरणार्थमुपसंहरति—अत आगमेति ॥ ११ ॥ ब्रह्म जगदुपादानमिति ब्रुवन् वेदान्तसमन्वयो विषयः । स किं यद्विभु तन्न द्रव्योपादानमिति वैशेषिका दिव्यायेन विरुध्यते न वेति संदेहे सांख्यवृद्धानां तर्काकुशलमतिव्येऽपि वैशेषिकादीनां तर्कमतिकुशलत्वप्रसिद्धेस्तदीय-न्यायस्याबाधितत्वाद्विरुध्यत इति प्रत्युदाहरणेन प्राप्तेऽतिदिशति—एतेनेति । फलं पूर्ववत् । ननु सांख्यमतस्योपदेश-स्तार्किकमतस्यातिदेशः किमिति कृतो वैपरीत्यस्यापि संभवादित्याशङ्क्य पूर्वोत्तराधिकरणयोरुपदेशातिदेशभावे कारण-माह—वैदिकस्येति । सत्कार्यत्वात्मासङ्गत्वस्वप्रकाशत्वाद्यशेर्वेदान्तशास्त्रस्य प्रत्यासन्न-प्रधानवादः शिष्टैर्देववादिभिः

भामती

न ततस्तत्त्वव्यवस्थेति न तत सम्यग्ज्ञानम् । असम्यग्ज्ञानाच्च न संसाराद्विमोक्ष इत्यर्थः ॥ ११ ॥ एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः । न कार्य कारणादभिन्नमभेदे कारणरूपवत् कार्यत्वानुपपत्तेः, करोत्यर्थानुपपत्तेश्च । अभूतप्रादुर्भावनं हि तदर्थः । न चास्य कारणात्मत्वे किञ्चिदभूतमस्ति, यदर्थमयं पुरुषो यतेत । अभिव्यक्त्यर्थमिति चेत्, न । तस्या अपि कारणात्मत्वेन सत्त्वात्, असत्त्वे वाभिव्यक्त्यस्यापि तद्वत्प्रसङ्गेन कारणात्मत्वव्याघातात् । नहि तदेव तदानीमेवास्ति नास्ति चेति युज्यते । किं वेदं मणिमन्त्रौषधमिन्द्रजालं कार्येण शिक्षितं यदिदमजातानिरुद्धातिशयमव्यवधानमविदूरस्थानं च तस्यैव

न्यायनिर्णयः

मेव तात्किंके ज्ञाने प्रकटयति—यद्धीति । व्युत्थापनं बाधनम् । सत्या विप्रतिपत्तौ फलितमाह—कथमिति । एकरूपेणानवस्थितोऽर्थो विषयो यस्य ज्ञानस्य तत्तथा । प्रधानब्रह्मवादिन सर्वोत्कृष्टतया सर्वैरिष्टत्वात्तदुत्प्रेक्षिततर्कप्रसूत ज्ञान सम्यग्ज्ञानं भविष्यतीत्याशङ्काह—नचेति । तैरपरिगृहीतत्वेऽपि तन्मतनिरासेन प्रधानवादिना स्वमतस्य स्थापितत्वात्तस्यैवादेयत्व सर्वतात्किंकंसमतमित्युक्त्याह—न च शक्यन्त इति । एकरूपो योऽसावेकार्थः साख्यैरुक्तस्तद्विषयेति यावत् । तर्कोत्थज्ञानं मोक्षहेतुरिति पक्ष इतरस्यैव वैदिकज्ञानं तथेत्य-ङ्गीकर्तुं वेदार्थेऽपि वेदविदा विवादात्तज्ज्ञानमपि ज्ञानमेकरूपं न भवतीत्याशङ्काह—वेदस्येति । स हि स्पष्ट—वैदिकेकरूपार्थवीप्रसव-हेतुः पुरुषमतिदोषात्वन्यथा प्रतिभासत इत्यर्थः । वैदिकस्य ज्ञानस्यासम्यग्ज्ञानत्वापादकत्वाभावे फलितमाह—अत इति । वेदिकादेव सम्यग्ज्ञानान्मोक्षसंभवात्पक्षान्तरेण मोक्षहेतुसम्यग्ज्ञानाभावान्मोक्षासिद्धिरिति सूत्रावयवार्थमुपसंहरति—अतोऽन्यत्रेति । तर्कावष्टम्भेन ब्रह्मणि प्रत्यवस्थानासंभव प्रसाध्य प्रकृतमधिकरणार्थमुपसंहरति—अत आगमवशेनेति ॥ ११ ॥ समन्वयस्य साख्यन्यायाविरोधेऽपि परमाण्वादिवादिभिर्ब्रह्मवितन्यायविरोधान्नासौ सिध्यति तेषां तात्किंकेत्वेन प्रसिद्धत्वात्तदीयन्यायानामबाध्यत्वादित्याशङ्क्य तन्निरासायोक्तन्या-यमतिदिशति—एतेनेति । अतिदेशत्वादुपदेशवत्पादादिसगतिचतुष्टय फलभेदश्च । चेत्तनाब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन्समन्वयो विषयः । स किमी-श्वरो न द्रव्योपादानं, व्यापित्वात्, दिगादिवदित्यादिना तात्किंकन्यायेन तदनाभासत्वाभासत्वाभ्यां विरुध्यते न वेति संदेहे पूर्वोत्तराधिकरण-योरुपदेशातिदेशभावेन सबन्धे कारणमाह—वैदिकस्येति । कार्यकारणयोरभेदस्यात्मनः स्वप्रकाशत्वासङ्गत्वयोः, सम्यग्दर्शनस्यासहायस्य



ज्ञेय परिगृहीतत्वात्तन्मात्रावधारणकानं तावदापाश्रित्य यत्तर्कनिमित्त आक्षेपो वेदान्तवाक्येषु-  
 द्धावितः स पारहतः । तदानीं प्रत्यक्षेण द्रव्यप्राश्रयेणापि कैश्चिन्मन्दप्रतिभिवेदान्तवाक्येषु  
 पुनस्तर्कनिमित्त आक्षेप आशङ्क्यत इत्यतः प्रधानमनुनिर्गहणव्याजेनासिद्धिरिति । परिगृह्यन्त  
 इति परिग्रहाः न परिग्रहा अनर्थिह्यह । सिद्धांशपरीक्षाः सिद्धापरिग्रहाः । एतेन प्रकृतेन प्रधा-  
 नकारणवाङ्मिराकरणकारणत्वेन सिद्धैर्भूतुयात्प्रतीतिभिः कदाचिदशेषपरिगृहीतः येऽण्वादि-  
 कारणवादास्तेऽपि प्रतिषिद्धतया व्याख्याता निराकृता द्रष्टव्याः । तुल्यत्वान्निराकरणकारणस्य  
 नात्र पुनराशङ्कितव्यं किञ्चिदस्ति । तुल्यमत्रापि परमाण्वीरस्य जगत्कारणस्य तर्कानवगाहार्थं त-  
 र्कस्याप्रतिष्ठितत्वमव्यथानुमानेऽप्यविषय आगमविरोधश्चेत्येवंजातीयकं निराकरणकारणम् ॥ १२

भाष्यरत्नप्रभा

सत्कार्यत्वांशेन स्वीकृत इति प्रत्यक्षादुपदेयः । अण्वतिवादानां निर्मूलत्वेन दुर्बलत्वादनिदेश इति भावः । किं  
 निराकरणकारणमिति प्रष्टव्यं नास्तीत्याह—तुल्यत्वादिति । कारणमेवाह—तुल्यमिति । यदुक्तं विभुत्वात् द्रव्यो-  
 पादानं ब्रह्मेति, तत्र पक्षमाधक्येन श्रुतेरपजीव्यत्वात्तया बाधः । महापरिमाणवत्त्वस्य सर्वसंयोजित्वरूपविभुत्वस्य  
 निर्गुणे ब्रह्मण्यसिद्धेः सिद्धे द्रष्टव्यम् । अतः समन्वयस्य तार्किकन्यायेन न निगोह इति सिद्धम् ॥ १२ ॥ अद्वितीयाद्ब्रह्मणो

आगतौ

तदवस्थेन्द्रियस्य पुंस कदाचित्प्रत्यक्षं परोक्षं च, येनास्य कदाचित्प्रत्यक्षमुपलम्भनं कदाचिदनुमानं कदाचिदागमः । कार्या-  
 न्तरव्यवधिरस्य पारोक्ष्यहेतुरिति नेत् । न । कार्यजातस्य सदातनत्वात् । अथापि स्यात् कार्यान्तराणि पिण्डकपालशर्कराचू-  
 र्णकणप्रभृतीनि कुम्भं व्यवदधते, ततः कुम्भस्य पारोक्ष्यं कदाचिदिति । तत्र । तस्य कार्यजातस्य कारणात्मनः सदातनत्वेन  
 सर्वदा व्यवधानेन कुम्भस्यात्यन्तानुपलब्धिप्रसङ्गात् । कदाचित्कले वा कार्यजातस्य न कारणात्मनः, नित्यत्वानित्यत्वलक्षण-  
 विरुद्धधर्मसंसर्गस्य भेदकत्वात् । भेदाभेदयोश्च परस्परविरोधेनैकत्र सहासम्भव इत्युक्तम् । तस्मात् कारणात्कार्यमेकान्तत एव  
 भिन्नम् । नच भेदे गवाश्ववत् कार्यकारणभावानुपपत्तिरिति साप्रतम्, जमेदेऽपि कारणरूपवत्तदनुपपत्तेरुक्तत्वात् । अत्यन्त-  
 भेदे च कुम्भकुम्भकारयोर्निमित्तकभावस्य दर्शनात् । तस्मादन्यलाविशेषेऽपि सपवागभेद एवोपादानोपादेयभावनियमहेतुः ।  
 यस्याभूला भवतः समवायस्तदुपादेय, यत्र च समवायस्तदुपादानम् । उपादानत्व च कारणस्य कार्यादल्पपरिमाणस्य दृष्टं,  
 यथा तन्वादिना पटाद्युपादानानां पटादिभ्यो न्यूनपरिमाणत्वम् । चिदात्यन्तस्य पारमहत् उपदानान्नात्यन्तालपपरिमाणमु-  
 पादेयं भवितुमर्हति । तस्माद्यत्रेदमल्पतारतम्यं विश्राम्यति यतो न क्षोदीयः सम्भवति तज्जगतो मूलकारणं परमाणुः । क्षोदी-  
 योऽन्तरानन्त्ये तु मेरुराजगर्गपयोः सुल्लुपपरिमाणत्वप्रसङ्गोऽनन्तावयवत्वादुभयोः । तस्मात् पारमहत्तो ब्रह्मण उपदानादभि-  
 न्नमुपादेय जगत्कार्यमभिदधती श्रुतिः प्रतिष्ठितप्रामाण्यतर्कविरोधात्सहस्रसत्परमत्रगतसत्परमश्रुतिवत्कथंविजघन्यत्ववृत्त्या  
 व्याख्यायेत्यधिकं शङ्कमानं प्रति माह्यद्रागणमतिदिशति—एतेनेति सूत्रेण । अस्यानं—कारणात् कार्यस्य भेदं 'तदनन्य-  
 त्वमारम्भणशब्दादिभ्यः' इत्यत्र निगतेत्याम । अविद्यामसारोपपन्नं च कार्यस्य न्यूनाविकभावमयप्रयोजकत्वादुपेक्षिष्यामहे ।  
 तेन वैशेषिकाद्यभिमतस्य तर्कस्य शुष्कत्वेनाव्यवस्थिते सूत्रमिदं ग्राह्यद्रागणमतिदिशति । यत्र कथंचिद्वेदानुसारिणी मन्वा-  
 दिभिः सिद्धैः परिगृहीतस्य साख्यतर्कस्यैव गतिस्तत्र परमाण्वादिवादस्यात्यन्तवेदवाह्यस्य मन्वाद्युपेक्षितस्य च कैव कथेति ।  
 केनचिदंशेनेति । सृष्ट्यादयो हि व्युत्पाद्यास्ते च किञ्चित्सदसद्वा पूर्वपक्षन्यागोत्प्रेक्षितमप्युदाहृत्य व्युत्पाद्यन्त इति केन-

न्यायनिर्णयः

मुक्तिहेतुतेलेवमादीनामभ्युपगमात्प्रत्यासन्नत्वम् । परिमाणसमन्वयादिर्गुणतरस्तर्कः । देवलप्रभृतयः सिद्धाः । केनचिदंशेन । कार्यकारणयो-  
 रनन्यत्वादिनेति यावत् । अण्वादीति । आदिपदेन स्वभावाभाववादी गृहीतो । तर्कनिमित्त आक्षेप इति । अयमर्थः—विमत कार्यद्रव्यं  
 नेश्वरोपादानक, उन्मानविकारणत्वात्, ईश्वरवत् । ईश्वरो न कार्यद्रव्योपादान, कार्यद्रव्ये गमानजातीयविशेषगुणारम्भकविशेषगुणानधिक-  
 रणत्वाव्यापित्वाद्वा, दिव्येति । ब्रह्मचैतन्यं जगत्समवायिकारणविशेषगुणो न भवति, कार्ये समानजातीयविशेषगुणानारम्भकत्वात्, यथा  
 तन्तुगत शौक्यं न घटस्य कारणविशेषगुण इत्येव विधानुमानविरोधः समन्वयस्य कश्चिदोदयेदिति तामेतामाशङ्कां निराकर्तुमिदं सूत्रमित्याह  
 —इत्यत इति । सूत्राक्षराणि व्याचष्टे—परिगृह्यत इति । सिद्धापरिग्रहशब्दस्य समासमुक्त्वा वाक्यार्थमाह—सिद्धैरिति । अतिदेशेन  
 निराकरणे हेतुमाह—तुल्यत्वादिति । पूर्वोक्तानुमानेष्वप्युपेक्षितेषु कथमिष्टसिद्धिरित्याशङ्काह—नात्रेति । समन्वयः सप्तम्यर्थः । गुणत्वान-  
 धिकरणत्वादित्यनुपादानत्वस्यैवोपादेयत्वादीश्वरो द्रव्योपादानवृत्तिद्रव्यत्वान्तरजातिमानश्रावणविशेषगुणवत्त्वात्पृथिवीवदिति परमतेन  
 व्यापित्वादेः । सत्यतिपक्षत्वात्कार्ये समानजातीयगुणान्तरानारम्भकत्वस्यातिलोहितवृश्चिकसमवायिकारणगोमयविशेषगुणद्वयमत्वे व्यभिचा-  
 रात् । विमतमीश्वरोपादानक, उपादानवत्त्वात्, ईश्वरनिष्ठसंयोगवदित्यनुमानान्न प्रकृते समन्वये किञ्चिदाशङ्कितव्यमिति भावः । यदुक्तं तुल्य-  
 त्वान्निराकरणकारणस्येति तदेव व्यनक्ति—तुल्यमिति । वैशेषिकादिपक्षानुसारि चोष सप्तम्यर्थः । तुल्यमत्रापि निराकरणकारणमिति सबन्धः ।  
 तदेव प्रायुक्तं संक्षिपति—परमगम्भीरस्येत्यादिना ॥ २२ ॥ वैशेषिकादितर्कविरोधः समन्वयस्य परिहृत्याध्यक्षादिविरोधमाशङ्क्य परिहरति—



## भोक्तापत्तेरविभागश्चेत्स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥



अद्वैत बाध्यते नो वा भोक्तृभोग्यविभेदतः ॥ प्रत्यक्षादिप्रमासिद्धो भेदोऽसत्त्वन्माधकः ॥ १ ॥

तरङ्गफेनभेदोऽपि समुद्रेऽभेद इत्यतः ॥ भोक्तृभोग्यविभेदोऽपि तस्माद्वैत तथान्तु तत् ॥ २ ॥

अन्यथा पुनर्ब्रह्मकारणवादस्तर्कबलेनैवाक्षिप्यते । यद्यपि श्रुतिः प्रमाणं स्वविषये भवति तथापि प्रमाणान्तरेण विषयापहारेऽन्यथा भवितुमर्हति । यथा मन्त्रार्थवादो । तर्काऽपि स्वविषयादन्यत्राप्रतिष्ठितः स्यात् । यथा धर्माधर्मयोः । विरोधतो यद्वैतम् । अतएव सत्त्वत्तत्त्वप्रमाणान्तरप्रसिद्धार्थबाधनं श्रुतेः । कथं पुनः प्रमाणान्तरप्रसिद्धोऽयं श्रुत्या बाध्यत इति । अत्रोच्यते—असिद्धो ह्ययं भोक्तृभोग्यविभागो लोके भोक्ता चेतनः शारीरो भोग्याः शब्दादयो विषया इति । यथा भोक्ता देवदत्तो भोक्तृ ओदन इति । तस्य च विभागस्याभावः प्रसज्येत यदि भोक्ता भोग्यमात्रमापद्येत । भोग्यं वा भोक्तृभावमापद्येत । तयोश्चेतरेतरभावापत्तिः परमकारणाद्ब्रह्मणोऽन्यत्वात्प्रसज्येत । न चास्य प्रसिद्धस्य विभागस्य बाधनं युक्तम् । यथा त्वद्यन्वे भोक्तृभोग्ययोर्विभागो

## भाष्यरत्नप्रभा

जगत्सर्गादिवादी वेदान्तसमन्वयो विषयः । स किं यन्मिथो भिन्नं तत्राद्वितीयकारणाभिन्नं यथा श्रुतन्तुजौ घटपटाविति तर्कसहितभेदप्रत्यक्षादिना विरुध्यते न वेति संदेहे ब्रह्मणि तर्कस्याप्रतिष्ठितत्वेऽपि जगद्भेदे प्रतिष्ठितत्वाद्विरुध्यत इति पूर्वपक्षयति—भोक्तापत्तेरिति । विरोधादद्वैतासिद्धिः पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तस्माद्विरिति भेदः । अनपेक्षश्रुत्या स्वार्थनिर्णयात्तर्कणाक्षेपो न युक्त इत्युक्तमिति शङ्कते—यद्यपीति । मानान्तराभोग्यश्रुत्यर्थे भवत्यनाक्षेपः । यस्त्वद्वितीयब्रह्माभेदाद्ब्रह्मजलादीनामभेदो ब्रह्मोपादानकत्वश्रुतिविषयः स 'आदित्यो यूय' इत्यर्थवादार्थवन्मानान्तरयोग्य एवेति द्वैतप्रमाणैरपहियत इति समाधत्ते—तथापीति । अन्यपरत्वं गोणार्थकत्वम् । स्वविषये जगद्भेदे तर्कस्य प्रतिष्ठितत्वात्तेनाक्षेप इत्याह—तर्कोऽपीति । तर्कादेर्द्वैते प्रामाण्येऽपि ततः समन्वयविरोधे किमायातमिति शङ्कते—किमत इति । पूर्वपक्षी समाधत्ते—अत इति । तर्कादेः प्रामाण्यात् द्वैतबाधकत्वं श्रुतेरुक्तमित्यद्वैतरामन्वगताधो युक्त इत्यर्थः । इममर्थं शङ्कापूर्वकं स्फुटयति—कथमित्यादिना । ननु भोक्तृभोग्ययोर्मिथ एकत्वं केनोक्तमित्याशङ्क्य श्रुतार्थापत्तेत्याह—तयोश्चेति । तयोरेकब्रह्माभेदश्रवणादेकत्व कल्पयते, एकस्यादभिन्नयोर्मैदे एकस्यापि भेदापत्तेः । ततश्च भेदो बाध्येतेत्यर्थः । इष्टापत्तिं धारयति—न चास्येति । श्रुतेर्गोणार्थत्वेन सावकाशत्वाभिरवकाशद्वैतमानबाधो न युक्त इत्यर्थः । ननु विभागस्यानुक्तत्वादानाद्यद्वैतश्रुत्या बाध इत्यत आह—यथेति अतीतानागतकालौ

## भामती

चिदंशेनेत्युक्तम् । सुगममन्यत् ॥ १२ ॥ भोक्तापत्तेरविभागश्चेत्स्याल्लोकवत् । स्यादेतत् । अतिगम्भीरजगत्कारणविषयत्वं तर्कस्य नास्ति, केवलागमगम्यमेतदित्युक्तम्, तत्कथं पुनस्तर्कनिमित्त आक्षेप इत्यत आह—यद्यपि श्रुतिः प्रमाणमिति । प्रवृत्ता हि श्रुतिरनपेक्षतया स्वतः प्रमाणत्वेन न प्रमाणान्तरमपेक्षते । प्रवर्तमाना पुन स्फुटतरप्रतिष्ठितप्रामाण्यतर्कविरोधेन मुख्यार्थात्प्रच्यव्य जघन्यवृत्तित्तं नीयते, यथा मन्त्रार्थवादावित्यर्थः । अतिरोहितार्थं भाष्यम् । यथा त्वद्यत्त्व इति । यद्यतीतानागतयो सर्गयोरेष विभागो न भवेत् । ततस्तदेवाद्यतनस्य विभागस्य बाधकं स्यात्, स्वप्रदर्शनस्येव जाग्र-

## न्यायनिर्णय

भोक्तापत्तेरिति । अद्वितीयाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं श्रुवन्समन्वयो विषयः । किं द्वैतग्राहिप्रत्यक्षादिना विरुध्यते न वेति तस्य तत्त्वावेदकत्वाभावेदकत्वाभ्यां संदेहे जगत्कारणे तर्कस्याप्रतिष्ठितत्वेऽपि जगद्भेदे तस्य प्रतिष्ठितत्वसंभवादद्वैतासिद्धिरित्यभिसंधाय पूर्वपक्षयति—अन्यथेति । समन्वयस्याध्यक्षादिविरोधसमानात्पादादिसगतिः सौलभ्यम् । फल तु पूर्ववत्तर्कशब्दोऽनुमानविषयोऽवधारणमयोग्यावृत्त्यर्थम् । आस्त्रावैकगम्ये मानान्तरनिमित्ताक्षेपस्यानवकाशत्वमाशङ्क्याह—यद्यपीति । निणीतार्थश्रुतिविरोधे मानान्तरस्यैव भाष्यमनिर्णीतात्वं तु श्रुतिमानान्तरविरोधे सत्युपचरितार्थं स्यादित्यर्थः । मानान्तरेण श्रुतेर्विषयापहारे सत्यन्यपरतेत्यत्रोदाहरणमाह—यथेति । यत्तु तर्कस्याप्रतिष्ठितत्वाच्च श्रुत्ये तन्निमित्तस्याक्षेपस्य सावकाशत्वमिति, तत्राह—तर्कोऽपीति । श्रुतिवदित्यपरार्थः । तर्कस्य स्वविषये प्रतिष्ठितत्वेऽपि श्रुत्या तुल्यविषयत्वाभावाच्च तयोर्विरोधशङ्कते शङ्कते—किमत इति । श्रुत्या सदैकविषयत्वाभावेऽपि स्वविषयस्थापनेनार्थात्तर्कस्य तद्विरोधे श्रुतिरमान तदुत्तरकालत्वात्तत्त्वपत्तेरिति मत्वाह—अत इति । श्रुतेः स्वार्थबोधनोपक्षयादन्यथावस्थानवकाशत्वाच्च विरोधशङ्कते पुनः सिद्धान्ती शङ्कते—कथमेति । अद्वैत स्वार्थ बोधयन्त्येव श्रुतिर्याद्वैतमपबाधमाना तद्विषयाध्यक्षादिभिरुच्येतेति पूर्ववाद्याह—उच्यत इति । तत्रादावन्वक्ष्यविरोध श्रुतेरादर्शयति—प्रसिद्धो हीति । लौकिकी प्रसिद्धिमेव दृष्टान्तद्वारेणाभिनयति—भोक्तेति । प्रसिद्धो विभागस्तथैवास्तां, श्रुतिश्च स्वार्थ बोधयित्यति, का हानिरित्याशङ्क्याह—तस्य चेति । भोक्तृभोग्ययोरेकता नास्माभिरुच्येत्याशङ्क्याह—तयोश्चेति । अस्तु तर्हि श्रुत्याद्वैत बोधयन्त्या बाधोऽस्येति, नेत्याह—न चेति । श्रुतेरुपचरितार्थत्वेन सावकाश-



त्वयं विभागः परमार्थतोऽस्ति यस्मात्तयोः कार्यकारणयोरनन्यत्वमवगम्यते । कार्यमाकाशादिकं बहुप्रपञ्चं जगत्, कारणं परब्रह्म, तस्मात्कारणात्परमार्थतोऽनन्यत्वं व्यतिरेकेणाभावः कार्यस्यावगम्यते । कुतः । आरम्भणशब्दादिभ्यः । आरम्भणशब्दस्तावत् एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञाय दृष्टान्तापेक्षायामुच्यते—‘यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम्’ ( छा० ६।१।१ ) इति । एतदुक्तं भवति—एकेन मृत्पिण्डेन परमार्थतो मृदात्मना विज्ञातेन सर्वं मृन्मयं घटाशरावोदञ्चनादिकं मृदात्मकत्वाविशेषाद्विज्ञातं भवेत् । यतो वाचारम्भणं विकारो नामधेयं वाचैव केवलमस्तीत्युच्यते । विकारो घटः शराव उदञ्चनं चेति । न तु वस्तुवृत्तेन विकारो नाम कश्चिदस्ति । नामधेयमात्रं हेतुद्वयतं मृत्तिकेत्येव सत्यमिति । एष ब्रह्मणो दृष्टान्त आह्लातः । तत्र श्रुताद्वाचारम्भणशब्दाद्व्याप्तिरपि ब्रह्मव्यतिरेकेण कार्यजानत्याभाव इति गम्यते । पुनश्च तेजोब्रह्मनां ब्रह्मकार्यतामुक्त्वा तेजोब्रह्मकार्याणां तेजोब्रह्मव्यतिरेकेणाभावं ब्रवीति—‘अपागादग्नेरग्नित्वं वाचारम्भणं विकारो नामधेयं ग्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम्’ ( छा० ६।४।१ ) इत्यादिना । आरम्भणशब्दादिभ्य इत्यादिशब्दात् ‘एतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि’ ( छा० ६।८।७ ), ‘इदं सर्वं यदयमात्मा’ ( बृ० २।४।६ ), ‘ब्रह्मैवेदं सर्वम्’ ( सु०

## भाष्यरत्नप्रभा

णामदृष्टान्तेन भेदाभेदावुक्तौ, संप्रत्यङ्गीकृतं प्रामाण्यं तत्त्वावेदकत्वात्पञ्चाव्य व्यावहारिकत्वे स्थाप्यते, तथाच मिथ्याद्वैत-महिप्रमाणैरद्वैतश्रुतेर्न बाधः, एकस्यां रज्ज्वां दण्डस्रगादिद्वैतदर्शनादित्यं मुख्यः परिहार इति भावः । एवमद्वैतसम-न्यस्याविरोधार्थं द्वैतस्य मिथ्यात्व साधयति—यस्मात्तयोरिति । स्वरूपेक्ये कार्यकारणत्वव्याघात इत्यत आह—व्यतिरेकेणेति । कारणात्पृथक्सत्त्वशून्यत्वं कार्यस्य साध्यते नैक्यमित्यर्थः । वागारभ्यं नाममात्र विकारो न कारणात्पृथग-स्तीत्येवकारार्थ इति श्रुतिं योजयति—एतदुक्तमिति । आरम्भणशब्दार्थान्तरमाह—पुनश्चेति । अपागादग्नित्वम-पगतं कारणमात्रत्वात् । ग्रीणि तेजोब्रह्मनां रूपाणि रूपतन्मात्रात्मिकाणि सत्यम् । तेषामपि तन्मात्रत्वात्सदेव शिष्यत

## भामती

कारणात् परमार्थभूतादनन्यत्वमाकाशादे प्रपञ्चस्य कार्यस्य कुतस्तर्हि न वेशेषिकाद्युक्तदोषप्रपञ्चावतार इत्यत आह—व्यतिरेकेणाभावः कार्यस्यावगम्यत इति । न खतवनन्यत्वमित्यभेदं ब्रूम, किंतु भेदं व्यामंशम, ततश्च नामेदाश्रयदोष-प्रसङ्गः । किलभेदं व्यासेधद्विवेशेषिकादिभिरस्मात् साहायकमेवाचरितं भवति । भेदनिषेधहेतुं व्याचष्टे—आरम्भण-शब्दस्तावदिति । एवं हि ब्रह्मविज्ञानेन सर्वं जगत्तत्त्वतो ज्ञायते यदि ब्रह्मैव तत्त्वं जगतो भवेत् । यथा रज्ज्वा ज्ञाताया भुजङ्गतत्त्वं ज्ञातं भवति । सा हि तस्य तत्त्वम् । तत्त्वज्ञानं च ज्ञानमतोऽन्यन्मिथ्याज्ञानमज्ञानमेव । अत्रैव वैदिको दृष्टान्तः—यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेनेति । स्यादेतत् । यदि ज्ञाताया कथं मृन्मयं घटादि ज्ञातं भवति । नहि तन्मृदात्मकमित्युपपादितमधस्तात् । तस्मात्तत्त्वतो भिन्नम् । न चान्यस्मिन्विज्ञातेऽन्यद्विज्ञातं भवतीत्यत आह श्रुतिः—‘वाचारम्भणं विकारो

## न्यायनिर्णय

विरोधः समाहितः । संप्रति स्वीकृतं प्रामाण्यं तत्त्वावेदकत्वात्पञ्चाव्य व्यावहारिकत्वे व्यवस्थाप्यते । तथाच विषयभेदादपानरुक्त्वम् । संगतिफले तु पूर्ववदिति भावः । यथोक्तविभागस्य वस्तुतोऽसत्त्वे हेतुत्वेन तदनन्यत्वमिति सूत्रावयव विभजते—यस्मादिति । कार्ये विप्रतिपत्तिनिरासार्थं विशिनष्टि—कार्यमिति । कारणेऽपि विप्रतिपत्ति निराकर्तुं विशेषमादत्ते—कारणमिति । कार्यकारणयोरनन्यत्वमित्युक्ते मिथोऽनन्यत्व शङ्कितं व्यावर्तयति—तस्मादिति । ननु कार्यप्रपञ्चस्य भेदाभेदाभ्यामनिर्वाच्यतामिच्छन्कारणात्परमार्थतोऽनन्यत्व व्याचक्षाण स्तोक्तिविरोध कथं नाधिगच्छति, तत्राह—व्यतिरेकेणेति । यस्मादेवमवगम्यते तस्मात्परमार्थतो विभागो नास्तीति तद्वाहि मान व्यावहारिकमानत्वात्तात्त्विकमानस्य समन्वयस्याविरोधीत्यर्थः । कार्यस्य कारणातिरेकेणाभावे हेतु पृच्छति—कुत इति । वस्तुतस्तद्हेतुविषय सूत्रभागमवतारयति—आरम्भणेति । तत्र भेदनिषेधहेतुमारम्भणशब्द व्याकरोति—आरम्भणशब्दस्तावदिति । घटादिविषयत्वादेशशब्दो जगद्विषयो न भवति, तत्कथं जगतो मिथ्यात्व तेन सिध्यतीत्याशङ्क्य जगतो मिथ्यात्वसाधनार्थमादिदृष्टान्तनि-विष्ट वाचारम्भणत्व दाष्टान्तिकेऽपि साम्यायमाख्येयमित्यभिप्रेत्याह—एतदुक्तमिति । परमार्थतो विज्ञातमिति सवन्धः । कथमन्यस्मिन्वि-द्विष्टेऽन्यद्विज्ञात स्यादित्याशङ्काह—यत इति । कारणमपि विकारवदन्तमेव शब्दमात्रत्वाविशेषादित्याशङ्काह—मृत्तिकेति । एव-शब्देनेतिशब्दः सवन्धये । तथापि ब्रह्मणि किमायात, तत्राह—एष इति । दृष्टान्तस्य कारणातिरिक्तकार्याभावविषयत्वेऽपि दाष्टान्तिकस्य नैवमित्याशङ्क्य फलितगाह—तत्रेति । सनिहितो दृष्टान्त सप्तम्यर्थः । प्रकारान्तरेणारम्भणशब्द व्याचष्टे—पुनश्चेति । दृष्टान्त-वशादाष्टान्तिके ब्रह्मातिरेकिकार्याभावप्रतिपत्त्यनन्तरं चेत्यर्थः । ब्रह्मकार्याणां मिथ्यात्व तत्कार्याणां मिथ्यात्वोक्त्यापि दक्षितमिति भावः । आदिशब्द व्याख्याति—आरम्भणेति । एवमादीत्यादिशब्दात् ‘तदात्मानं स्वयमुक्तं’ इत्यादि गृहीतम् । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञान

शरीरं ), 'अतश्चैवेहं संपद्ये' ( छा० उ०पा० १२ ), 'ब्रह्म जगतीति किं न' ( बृ० उ०पा० १२ ) इत्येवमा-  
द्यभ्यासैककत्वप्रतिपादनाय च चण्डिकास्तुतः संपद्यते । यत्राद्यथेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं संपद्यते ।  
तस्माद्यथा घटकरकाद्याकाशानां महाकाशानन्त्यत्वं, यथा च भृगुतृणकोदकादीनामूषरा-  
दिभ्योऽनन्त्यत्वं दृष्टादृष्टस्वरूपात्वात् तत्वेनाप्युपाख्यते । एवमस्य भोग्यभोक्तादिप्रपञ्चातस्य  
ब्रह्मव्यतिरेकेणाभाव इति दृष्टव्यम् । यत्किञ्चित् न कदाचित्, यथा वृक्षोऽनेकशाख एवमनेकशक्तिप्रवृ-  
त्तियुक्तं ब्रह्म । अत एकत्वं जानात्य बोधयथापि सत्यमेव । यथा वृक्ष इत्येकत्वं शाखा इति नाना-  
त्वम् । यथा च सधुद्रात्मनैकत्वं केनतरङ्गाद्यात्मना नानात्वम् । यथा च भृगुद्रात्मनैकत्वं घटशरा-

#### आधरतप्रभा

इत्याभिप्रायः । जीवजगतोर्ब्रह्मान्त्यत्वे प्रतिज्ञाबाध इत्याह—न जाय्येति । तथोरनन्त्यत्वे क्रमेण दृष्टान्तावाह—तस्मा-  
द्यथेति । प्रतिज्ञाबलादित्यर्थः । इष्ट प्रतीतिक नष्टमनित्य इत्यस्वरूप तदूषेणानुपाख्यत्वात्सत्तास्फूर्तेशून्यत्वादनन्यत्वमिति  
संबन्धः । शुद्धद्वैतं स्वमतमुक्त्वा भेदाभेदमतमुत्थापयति—नन्वेति । अनेकाभिः शक्तिभिस्तदधीनप्रकृतिभिः परिणा-

#### भामती

नामधेयम् । वाचया केवलमारभ्यते विकारजातं, न तु तत्त्वतोऽस्ति, यतो नामधेयमात्रमेतत् । यथा पुरुषस्य चैतन्यमिति  
राहो शिर इति विकल्पमात्रम् । यथाहुर्विकल्पविद—'शब्दज्ञानानुपाती वस्तुग्नयो विकल्प' इति । तथा चावस्तुतयानृत  
विकारजातं, 'शक्तिकेलेव सत्यम् । तस्माद्वटशरावोदज्जनादीना तत्त्वं भृदेव, तेन भृदि ज्ञाताया येषा सर्वेषामेव तत्त्वं ज्ञातं  
भवति । तदिदमुक्तम्—न चान्यथैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं संपद्यत इति । निदर्शनान्तरद्वयं दर्शयन्नुपसहरति—  
तस्माद्यथा घटकरकाद्याकाशानामिति । ये हि दृष्टनष्टस्वरूपा न ते वस्तुमन्तो यथा भृगुतृणकोदकादयः, तथा  
च सर्व विकारजातं तस्मादवस्तुसत् । तथाहि यदस्ति तदरत्येव, यथा चिदात्मा । नह्यसौ कदाचित् क्वचित् कथंचिद्वास्ति ।  
किन्तु सर्वदा सर्वत्र सर्वथारत्येव, न नास्ति । न चैवं विचारजातं, तस्य कदाचित् कथंचित् कुत्रचिदवस्थानात् । तथाहि—  
सत्त्वभावं चेद्विकारजातं, कथं कदाचिदरात् । असत्त्वमात्रं चेत्, रूपं कदाचित् सत् । सदगतोरेकत्वविरोधात् । नहि रूपं  
कदाचित् क्वचित् कथंचिद्वा गन्धो भवति । अगस्य गदमत्त्वं धर्मो, ते च स्वप्नाणाधीनजन्मतया कदाचिदेव भवतः,  
तत्तर्हि विकारजातं दण्डायमानं मदातनमिति न विकार कस्यचित् । अथागत्वसमये तन्नास्ति, कस्य तर्हि धर्मोऽसत्त्वम् ।  
नहि धर्मिण्यप्रत्युत्पन्ने तद्धर्मोऽसत्त्व प्रत्युत्पन्नमुपपद्यते । अगस्य न धर्म किलर्यान्तरमसत्त्वम् । किमायातं भावस्य । नहि  
घटे जाते गटस्य किंचिद्भवति । असत्त्व भावविरोधीति चेत् । न । अकिंचित्करस्य तत्त्वानुपपत्तेः । किंचित्करत्वे वा तत्रा-  
ध्यमत्त्वेन तदनुयोगमभावात् । अगस्यासत्त्वं नाम किंचिज् जायते किन्तु न एव न भवति । यथाह—'न तस्य किंचिद्भ-  
वति न भवत्येव केवलम्' इति । अन्येप प्रराज्यप्रतिषेधो निरुच्यता, किं तत्त्वभावो भाव उत भावस्वभाव ए इति । तत्र  
पूर्वस्मिन् कल्पे भावानां तत्त्वभावतया तुच्छतया जगच्छून्यं प्रसज्येत । तथा च भावानुभवाभाव । उत्तरस्मिन् सर्व-  
भावानित्यतया नाभावव्यवहारः स्यात् । कल्पनामात्रनिमित्तत्वेऽपि निषेधस्य भावानित्यतापत्तिस्तदवस्थेयं तस्माद्विज्ञमस्ति कार-  
णाद्विकारजातं न वस्तु सत् । अतो विकारजातमनिर्वचनीयमनृतम् । तदनेन प्रमाणेन सिद्धमनृतत्वं विकारजातस्य कारणस्य  
निर्वाच्यतया सत्त्वं 'शक्तिकेलेव सत्यम्' इत्यादिना प्रबन्धेन दृष्टान्ततयानुवदति श्रुति । 'यत्र लौकिकपरीक्षकाणां बुद्धिसाम्यं  
स दृष्टान्त' इति चाक्षपादसूत्रं प्रमाणसिद्धो दृष्टान्त इत्येतत्पर, न पुनर्लोकसिद्धत्वमत्र विवक्षितम्, अन्यथा तेषां परमा-  
ण्वादिर्न दृष्टान्तः स्यात् । नहि परमाण्वादिर्नैसर्गिकवैनयिकबुद्ध्यतिशयरहितानां लौकिकानां सिद्ध इति । सप्रत्यनेकान्तवादि-  
नमुत्थापयति—नन्वेनेकात्मकमिति । अनेकाभिः शक्तिभिर्नानाकार्यसृष्टयस्तद्युक्तं ब्रह्मैकं नाना चेति । किमतो

#### न्यायनिर्णयः

प्रतिज्ञानुपपत्तिरपि भेदाभावे मानतया सौत्रेणादिशब्देन गृहीतेत्याह—न चेति । यदि जगतो ब्रह्मैव तत्त्व तदा तज्ज्ञानेन तत्त्वतो  
ज्ञायेत, यथा रज्जुतत्वज्ञानेन भुजगादितत्त्वम् । तत्त्वज्ञानमेव च ज्ञानं ततोऽन्यस्य मिथ्याज्ञानत्वेनाज्ञानत्वादिति भावः । सिद्धान्तमुप-  
सहरति—तस्मादिति । जीवप्रपञ्चयोर्ब्रह्मणोऽनन्त्यत्वे क्रमेण दृष्टान्तद्वयम् । तेषामूषरादिभ्योऽनन्त्यत्वे हेतुमाह—दृष्टेति । कदाचिद्दृष्ट-  
प्रनर्नष्टम् । अनित्यमिति यावत् । तत्त्वभावत्वान्भृगुतृणकोदकादीनामूषरादिभ्यो भेदेन नास्तित्वम् । विमतमधिष्ठानातिरिक्तसत्ताशून्य,  
साधयित्वात्, चिदात्मवदिति व्यतिरेकानुमानादित्यर्थः । दृष्टग्रहणसूचित प्रतीतिकालेऽपि सत्ताराहित्यं तत्रैव हेत्वन्तरमाह—स्वरूपेणेति ।  
एकत्वैकान्ताभ्युपगमे द्वैतग्राहप्रत्यक्षादिविरोधान्नाद्वितीये ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरिति पूर्वपक्षयन्त्रनेकान्तवादमुत्थापयति—नन्वेति । एक-  
स्यानेकात्मकत्वं विप्रतिषिद्धमित्याशङ्क्याह—यथेति । अनेकाभिः शक्तिभिश्चिद्रूपाभिस्तदधीनप्रवृत्तिभिश्च युक्तमिति यावत् । एकस्यानेका-  
त्मकत्वे समाधिते फलितमाह—अत इति । उभयसत्यत्वमपि वृक्षदृष्टान्ते दृष्टमित्याह—यथेति । प्रतिपत्तिदार्ढ्यायमुदाहरणान्तरमाह—  
यथा चेति । अज्ञासिभावेन जीवब्रह्मणोभिन्नाभिन्नत्वे दृष्टान्तादुक्त्वा कार्यकारणात्मना जगद्ब्रह्मणोस्तथात्वे दृष्टान्तमाह—यथा चेति ।



वाचात्मना नानात्वम् । तत्रैकत्वांशेन ज्ञानात्मोक्षव्यवहारः सेत्स्यति । नानात्वांशेन तु कर्मकाण्डाश्रयो लौकिकवैदिकव्यवहारौ सेत्स्यत इति । एवं च मृदादिदृष्टान्ता अनुरूपा भविष्यन्तीति । नैवं स्यात् । 'मृत्तिकेत्येव सत्यम्' इति प्रकृतिमात्रस्य दृष्टान्ते सत्यत्वावधारणात् । वाचारम्भणशब्देन च विकारजातस्यानृतत्वाभिधानात् । दार्ष्टान्तिकेऽपि 'येतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यम्' इति च परमकारणस्यैवैकस्य सत्यत्वावधारणात् । 'स आत्मा तत्त्वमसि ज्ञेयकैतो' इति च शारीरस्य ब्रह्मभावोपदेशात् । स्वयं प्रसिद्धं ह्येतच्छारीरस्य ब्रह्मात्मत्वमुपदिश्यते न यत्त्वान्तरप्रसाध्यम् । अतश्चेदं शास्त्रीयं ब्रह्मात्मत्वमन्यत्रापि न स्वाभाविकस्य शारीरात्मत्वस्य बाधकं संपद्यते, रज्ज्वादिवृद्धय इव सर्पादिपुच्छादिवत् । बाधिते च शारीरात्मत्वे तदाश्रयः समस्तः स्वाभाविको व्यवहारो बाधितो भवति यत्प्रसिद्धये नानात्वांशोऽप्यो ब्रह्मणः कल्प्येत । दर्शयति च—'यत्र त्वस्य सर्वमात्मेवाभूत्तत्केन कं पश्येत्' (बृ० ४।५।१५) इत्यादिना ब्रह्मात्मत्वदर्शिनं प्रति सम्-

आप्यरत्नप्रभा

भैरुक्तमित्यर्थः । भेदाभेदमते सर्वव्यवस्थसिद्धिरत्यन्तभेदे द्वैतगानबाध इत्यभिमन्यमानो दूषयति—नैवं स्यादिति । एवकारवाचारम्भणशब्दाभ्यां विकारमत्तानिधेधात्यरेणासत्वात् श्रुतिबाध इत्यर्थः । किंच संसारस्य सत्यत्वे तद्विशिष्टस्य जीवस्य ब्रह्मव्योपदेशो न स्याद्विरोधादित्याह—स आत्मेति । एकत्वं ज्ञानकर्मसमुच्चयसाध्यमित्युपदेशार्थमित्याशङ्क्य असीतिपदविरोधान्नैवमित्याह—स्वयमिति । अतस्तत्त्वज्ञानबाध्यत्वात्संसारित्वं मिथेत्याह—अतश्चेति । स्वतःसिद्धोपदेशादित्यर्थः । यदुक्तं व्यवहारार्थं नानात्वं सत्यमिति, तर्हि ज्ञानादूर्ध्वं व्यवहारार्थं प्राप्ता । नाद्य इत्याह—बाधिते चेति । स्वाभावोऽत्राविद्या तथा कृतः स्वाभाविकः । ज्ञानादूर्ध्वं प्रमातृत्वादिव्यवहारस्याभावात्तानात्वं न कल्प्यमित्यर्थः । न द्वितीयः, ज्ञानात्प्राक्कल्पितनानात्वेन व्यवहारोपपत्तौ नानात्वस्य सत्यत्वासिद्धेः । यत् प्रमातृत्वादिव्यवहारः

भामती

यद्येवमित्यत आह—तत्रैकत्वांशेनेति । यदि पुनरेकत्वमेव वस्तुसद्भवेत् ततो नानात्वाभाववैदिक कर्मकाण्डाश्रयो लौकिकश्च व्यवहार समस्त एवोच्छिद्येत । ब्रह्मगोचराश्च श्रवणमननादयः सर्वे दत्तजलाजलय प्रमत्तेरन् । एवं चानेकत्वमकले ब्रह्मणो मृदादिदृष्टान्ता अनुरूपा भविष्यन्तीति । तस्मिन्मतेनान्तवादं दूषयति—नैवं स्यादिति । इदं तावदत्र वक्तव्यम्, मृदात्मनैकत्वं घटशरावाद्यात्मना नानात्वमिति वदत कार्यकारणयो गरम्पर किमभेदोऽभिमत, आहो भेद, उत भेदाभेदाविति । तत्राभेद एकान्तिकं मृदात्मनेति च घटशरावाद्यात्मनेति चोद्वेखद्वयं नियमश्च तोपपद्यते । भेदे चोद्वेखद्वयनियमावुपपन्नौ, आत्मनेति त्वसमन्त्रसम् । नह्यन्यस्यान्य आत्मा भवति । न चानेकान्तवाद । भेदाभेदकल्पे तद्वेखद्वयं भवेदपि । नियमस्त्युक्त । नहि धर्मिणो कार्यकारणयो सकरे तद्धर्मावेकत्वनात्वे न राकीर्णते इति सम्भवति । ततश्च मृदात्मनैकत्वं यावद्भवति तावद्धटशरावाद्यात्मनापि स्यात्, एवं घटशरावाद्यात्मना नानात्वं यावद्भवति तावन्मृदात्मना नानात्वं भवेत् । सोऽयं नियमः कार्यकारणयोरैकान्तिकं भेदमुपकल्पयति, अनिवार्यनीयता वा कार्यस्य । पराकान्तं चास्माभिः पथमात्रायेतत् । आस्ता तावत् । तदेतद्युक्तिनिराकृतमनुवदन्ती श्रुतिसुदाहरति—मृत्तिकेत्येव सत्यमिति । स्यादेतत् । न ब्रह्मणो जीवभावः काल्पनिकः, किंतु भाविक । अशो हि स, तस्य कर्मसहितेन ज्ञानेन ब्रह्मभाव आधीयत इत्यत आह—स्वयं प्रसिद्धं हीति । स्वाभाविकस्यानादेरिति । यदुक्तं नानात्वांशेन तु कर्मकाण्डाश्रयो लौकिकश्च व्यवहारः सेत्स्यतीति, तत्राह—बाधिते चेति । यावदबाधं हि सर्वोऽयं व्यवहारः स्वप्रदशायामिव तदुपदर्शितपदार्थजातव्यवहारः । स च यथा जाग्रदवस्थायां बाधकाभिवर्तते एवं तत्त्वमस्यादिवाक्यपरिभाषान्यायसंपरिपारुध्वा शारीरस्य ब्रह्मात्मभावसाक्षात्कारेण बाधकेन

न्यायनिर्णय

दृष्टान्तसामर्थ्यादुक्तार्थसंभावनायामपि मानं विना निर्धारणासिद्धिरित्याशङ्क्य व्यवस्थानुपपत्तिं प्रमाणयति—तत्रेति । विशिष्टदृष्टान्तप्रदर्शनानुपपत्तिरपि प्रकृतेऽयं प्रमाणमित्याह—एवं चेति । जीवजगतो ब्रह्मणो भिन्नाभिन्नत्वे प्रत्यक्षाद्यविरोधेऽपि, केवलभेदे तद्विरोधः स्यादेवेति प्राप्तभेदाभेदवादं दूषयति—नैवमिति । यदुक्तमेकत्वं नानात्वं चोभयमपि सत्यमिति, तत्राह—मृत्तिकेति । न केवलमेवकारसामर्थ्यादिकारानृतत्वं किंतु वाचारम्भणश्रुतेरित्याह—वाचारम्भणेति । तथापि कथमाकांशादिविकारवैतथ्यं दार्ष्टान्तिके पूर्वोक्तावधारणादेरभावादित्याशङ्क्य तत्रापि दृष्टान्तनिविष्टार्थानुपपत्तेर्नैवमित्याह—दार्ष्टान्तिकेऽपीति । किंच कार्यप्रपञ्चस्यापि ब्रह्मत्वसत्यत्वे तद्विशिष्टजीवस्य तद्व्योपदेशासिद्धिरित्याह—स आत्मेति । जीवस्य ब्रह्मव्यभ्यानादिसाध्यमभिसाधायोपदेशो भविष्यतीत्याशङ्क्याह—स्वयमिति । जीवब्रह्मणो ससारित्वासारित्वेन विरुद्धत्वादेक्यायोगात्तत्त्वं भविष्यतीति वाक्यविपरिणामः स्यादित्याशङ्क्याह—अतश्चेति । उपदेशवशादित्येतत् । स्वाभाविकस्यानाद्यविद्याकृतमित्येति यावत् । विरुद्धत्वस्य काल्पनिकत्वेनोपपत्तौ वाक्यस्वारस्य भङ्क्त्वा विपरिणामकल्पना न युक्तेति भावः । यदुक्तं नानात्वाग्नेन सर्वव्यवहारोपपत्तिरिति, तत्र किमेक्यज्ञानोत्तरकालीनव्यवहारशिद्धये भेदाशस्य सत्यत्वं कल्प्यते किं वा प्राक्तनव्यवहारसिद्ध्यर्थमिति विकल्प्याद्यं दूषयति—बाधिते चेति । प्रमातृत्वादिबाधात्तदाश्रयव्यवहारो नास्तीति व्यवहाराभावेर्थापत्तिमुक्त्वा श्रुतिमुपन्यसति—दर्शयतीति । द्वितीये प्राक्तनव्यवहारस्य आन्तत्त्वमभ्रान्तत्वं वा । प्रथमे तथाविधव्यवहारस्य काल्पनिकभेदः





विधिप्रतिषेधशास्त्रमपि भेदापेक्षत्वात्तदभावे व्याहृत्येत, मोक्षशास्त्रस्यापि शिष्यशास्त्रादि-  
भेदापेक्षत्वात्तदभावे व्याघातः स्यात् । कथं चानृतेन मोक्षशास्त्रेण प्रतिपादितस्यात्मैकत्वस्य  
सत्यत्वमुपपद्येतेति । अत्रोच्यते—नैष दोषः । सर्वव्यवहाराणामेव प्राग्ब्रह्मात्मताविज्ञानान्सत्यत्वो-  
पपत्तेः । स्वप्नव्यवहारस्येव प्राक्प्रबोधान् । यावद्धि न सत्यात्मैकत्वप्रतिपत्तिस्तत्प्रमाणप्रमेयफल-  
लक्षणेषु विकारेष्वनुत्पत्तयुद्धिर्न कस्याचिदुत्पद्यते । विकारानेव त्वहं ममेत्येति यथात्ममीधेन भा-  
वेन सर्वा जन्तुः प्रतिपद्यते स्वाभाविकीं ब्रह्मात्मतां हित्वा । तस्मात्प्राग्ब्रह्मात्मना प्रतिबोधादुपपन्नः  
सर्वो लौकिको वैदिकश्च व्यवहारः । यथा सुप्तस्य प्राकृतस्य जगत्स्य स्वप्न उद्याद्यवस्थाभावान्पश्यतो  
निश्चितमेव प्रत्यक्षाभिमतं विज्ञानं भवति प्राक्प्रबोधान्, यच्च प्रत्यक्षाभासाभिप्रायस्तत्काले  
भवति, तद्वत् । अथ त्वसत्येन वेदान्तवाक्येन सत्यस्य ब्रह्मात्मत्वस्य प्रतिपत्तिरुपपद्यते । नहि

#### भाष्यरत्नप्रभा

स्वप्नमेयस्य धर्मादेरबाधात्प्रामाण्यमव्याहृतमित्यागच्छाह—कथं चानृतेनेति । धलिकल्पितधूमेनानुमितस्य वहेरिव  
प्रमेयबाधापत्तेरिति भावः । तत्र द्वैतविषये प्रत्यक्षादीनां यावद्धि च व्यावहारिक प्रामाण्यमुपपद्यत इत्याह—अत्रोच्यत  
इत्यादिना । सत्यत्वं बाधाभावः । बाधो मिथ्यात्वनिश्चयः । वस्तुतो मिथ्यात्वेऽपि विकारेषु तन्निश्चयाभावेन प्रत्यक्षा-  
दिव्यवहारोपपत्तावुक्तदृष्टान्तं विवृणोति—यथा सुप्तस्य प्राकृतस्येति । एव द्वैतप्रमाणानां व्यवहारकाले बाधशून्या-  
र्थबोधकत्वं व्यावहारिकं प्रामाण्यमुपपाद्य द्वैतप्रमाणानां वेदान्तानां सर्वकालेषु बाधशून्यब्रह्मबोधकत्वं तार्विकं प्रामाण्य-  
मुपपादयितुमुक्तशङ्कामनुवदति—कथं त्वसत्येनेति । किमसत्यात्मस्य न जायते, किमुत सत्यस्य ज्ञानं न । आद्य इष्ट

#### भामती

भेदापेक्षत्वादित्याह—मोक्षशास्त्रस्यापीति । अपि चाम्बिन् दर्शने वर्णपदवाक्यप्रकरणादीनामलीकलात्तत्प्रभवमद्वैतज्ञा-  
नमसमीचीनं भवेत्, न खत्वलीकादभूमेकेतनज्ञानं समीचीनमित्याह—कथं चानृतेन मोक्षशास्त्रेणेति । परिहरति—  
अत्रोच्यत इति । यद्यपि प्रत्यक्षादीनां तात्त्विकमबाधितत्वं नास्ति, युक्त्यागमाभ्यां बाधनात्, तथापि व्यवहारे बाधना-  
भावात्साव्यवहारिकमबाधनम् । नहि प्रत्यक्षादिभिरर्थं परिच्छिद्य प्रवर्तमानो व्यवहारे विसर्वाद्यते सासारिक कश्चित् । तस्मा-  
दबाधनाच्च प्रमाणलक्षणमतिपतन्ति प्रत्यक्षादय इति । सत्यत्वोपपत्तेरिति । सत्यत्वाभिमानोपपत्तेरिति । ग्रहणकवाक्य-  
मेतत् । विभजते—यावद्धि न सत्यात्मैकत्वप्रतिपत्तिरिति । विकारानेव तु गरीरादीनहमित्यात्मभावेन पुत्रपश्वा-  
दीन्ममेत्यात्मीयभावेनेति योजना । वैदिकश्चेति । कर्मकाण्डमोक्षशास्त्रव्यवहारसमर्थना । 'स्वप्नव्यवहारस्येव' इति विभजते—  
यथा सुप्तस्य प्राकृतस्येति । 'कथं चानृतेन मोक्षशास्त्रेण' इति यदुक्तं तदनुभाष्य द्रपयति—कथं त्वसत्येनेति ।  
शक्यमत्र वक्तुं श्रवणाद्युपाय आत्मसाक्षात्कारपर्यन्तो वेदान्तसमुत्थोऽपि ज्ञाननिचयोऽसत्य, सोऽपि हि वृत्तिरूप कार्य-  
तया निरोधधर्मा, यस्तु ब्रह्मस्वभावसाक्षात्कारोऽसौ न कार्यस्तत्त्वभावत्वात्, तस्मादचोद्यमेतत् कथमसत्यात्सत्योत्पाद इति ।  
यत्खलु सत्यं न तदुत्पद्यत इति कुतस्तस्यासत्यादुत्पादः । यच्चोत्पद्यते तत्परमसत्यमेव । साव्यवहारिक तु सत्यत्वं वृत्तिरूपस्य  
ब्रह्मसाक्षात्कारस्येव श्रवणादीनामप्यभिज्ञम् । तस्मादभ्युपेत्य वृत्तिसत्त्वस्य ब्रह्मसाक्षात्कारस्य परमार्थमत्यता व्यभिचारोद्भाव-  
नमिति मन्तव्यम् । यद्यपि साव्यवहारिकस्य सत्यादेव भयात्सत्यं भरणमुत्पद्यते तथापि भयहेतुरहितज्ञानं वाऽसत्यं ततो

#### न्यायनिर्णयः

मोक्षशास्त्रस्येति । ननु मिथ्याभूतज्ञिष्यादिभेदपराधीनस्य मोक्षशास्त्रस्य मिथ्यात्वेऽपि तत्प्रमेयस्य प्रत्यगेभ्यस्य सत्यत्वादसत्पक्षसिद्धिरिति,  
तत्राह—कथं चेति । प्रत्यक्षादीनां काण्डद्वयेन च विरोधान्न समन्वयाधिगम्यमेक्य समावितमिति चोदिते परिहरति—अत्रेति । यत्ता-  
वदेकत्वैकान्ताभ्युपगमे लौकिकवैदिकव्यवहारव्याहतिरिति, तत्राह—नैष दोष इति । तत्त्वज्ञानादूर्ध्वं प्राणि वा काले व्यवहारानु-  
पपत्तिरिति विकल्पाद्यमङ्गीकृत्य द्वितीय प्रत्याह—सर्वव्यवहाराणामिति । प्रत्यक्षादीनां द्वैतावगाहिनां तात्त्विकप्रमाणत्वाभावेऽपि  
व्यवहारे बाधाभावाव्यवहारसमर्थवस्तुत्वारूपप्रामाण्यसिद्धेः सम्यग्ज्ञानात्पूर्वं सर्वव्यवहारसिद्धिरित्यर्थः । तत्त्वज्ञानात्पूर्वं सत्यत्वाभिमान-  
द्वारा व्यवहारोपपत्तौ दृष्टान्तमाह—स्वप्नेति । आत्मनो ब्रह्मात्मताया स्वाभाविकत्वादिकारेष्वनुत्पत्तमनीपासमुन्मेषे कथं सर्वव्यवहार-  
सिद्धिरित्याशङ्क्याह—यावद्धीति । तथापि स्वभावसिद्धब्रह्मात्मतानुरोधेन विकारेष्वौदासीन्यसमवाकुतो व्यवहारोपपत्तिरित्याशङ्क्याह—  
विकारानिति । मिथ्याभिमानवतो वस्तुस्वाभाव्यमपह्वाय प्राक्तत्त्वज्ञानाद्व्यवहारोपपत्तिः निगमयति—तस्मादिति । यदुक्तं स्वप्नव्यवहार-  
स्येव प्राग्बोधानिति, तद्विवृणोति—यथेति । 'या निशा सर्वभूतानाम्' इत्यादिस्मृतेर्ज्ञानी व्यवहारावस्थाया सुप्तो भवति, ततो व्यावर्त-  
यति—प्राकृतस्येति । प्रत्यक्षाभिमतमित्युक्तत्वादाभासत्वाभिमाने प्राप्ते प्रत्याह—नचेति । उक्तदृष्टान्तवशात्तत्त्वज्ञानात्प्राग्यामवस्थायां  
प्रमाणदिषु सत्यत्वाभिमानद्वारा सर्वव्यवहारसिद्धिरिति दार्ष्टान्तिकमाह—तद्वदिति । कथं चानृतेन मोक्षशास्त्रेणेत्युक्तमनुपापते—  
कथमिति । असत्याच्च सत्यप्रतिपत्तिरित्यत्र दृष्टान्तमाह—नहीति । असत्यादपि भरणान्तरिकं सत्यमेव कार्यं भविष्यतीत्याशङ्क्याह—

रज्जुसर्पेण दृश्ये क्रियते । नापि भुभृत्पिण्कामभसा पानावगाहनादिप्रयोजनं क्रियत इति । नैष दोषः । शङ्काविपादिनिमित्तमरणदिकार्योपलब्धेः । स्वप्नदर्शनावस्थस्य च सर्पदर्शनादकारानादिकार्यदशानात् । तत्कार्यमप्यनृतमेवेति चेद्ब्रूयात् । तत्र ब्रूमः—यद्यपि स्वप्नदर्शनावस्थस्य सर्पदर्शनादकारानादिकार्यमनृतं तथापि तद्वन्नगतिः सैर्लभ्येद फलं, अस्तिबुद्धेः स्याप्यग्राध्यमानत्वात् । नहि स्यादुत्थितः स्वप्नदृष्ट सर्पदर्शनादकारानादिकार्यं मिथ्येति मन्यमानस्तदवगतिमपि मिथ्येति मन्यते कश्चित् । एतेन स्वप्नदृष्टोऽवगत्यग्राप्येन देहमात्रात्पदादो दूषितो वेदितव्यः ।

#### भाष्यरत्नप्रभा

एव । नहि वयं वाक्योत्थज्ञानं सत्यमित्यङ्गीकुर्मः । अङ्गीकृत्यापि दृष्टान्तमाह—नैष दोष इति । सर्पेणादृष्टस्यापि दृष्टत्व-  
भ्रान्तिकल्पितविषात्सत्यमरणमूर्च्छादिदर्शनादसत्यात् सत्यं न जायत इत्यनेयम इत्यर्थः । दृष्टान्तान्तरमाह—तत्रेति ।  
असत्यात्सर्पोदकादेः सत्यस्य दृष्टान्तज्ञानाद्विज्ञानस्य कार्यस्य दर्शनाद्वाभिचार इत्यर्थः । यथाश्रुतमादाय शङ्कते—  
तत्कार्यमपीति । उक्तमर्थं प्रत्ययति—तत्र ब्रूम इत्यादिना । अवगतिर्बुद्धिः । यदाविवक्षस्यापि प्रातिभासिकस्वप्न-  
दृष्टवस्तुनः फलं चैतन्यं वा वृत्त्यभिव्यक्तमवगतिशब्दार्थः । प्रमङ्गादेहात्मवादोऽपि निरस्त इत्याह—एतेनेति । स्वप्न-  
स्थावगते । स्वप्नदेहधर्मत्व उचितस्य मया तादृश स्वप्नोऽवगत इत्यबाधितावगतिप्रतिसंधानं न स्यात् । अतो देहभेदे-

#### भाषती

भयं सत्यं जायत इत्यमत्यासत्यस्योत्पत्तिरुक्ता । यद्यपि चाहिज्ञानमपि स्वरूपेण मत्तथापि न तज्ज्ञानत्वेन भयहेतुरपि त्वनि-  
र्वाच्याहिरूपितत्वेन । अन्यथा रज्जुज्ञानादपि भयप्रसङ्गाज्ज्ञानत्वेनाविशेषात् । तस्मादनिर्वाच्याहिरूपितं ज्ञानमप्यनिर्वाच्यमिति  
सिद्धमसत्यादपि सत्यस्योपजन इति । न च ब्रूम सर्वस्मादसत्यात्सत्यस्योपजन, यत समारोपितधूमभावाया धूममहिष्या  
वह्निज्ञानं मल्य स्यात् । नहि चक्षुषो रूपज्ञानं सत्यमुपजायत इति रसादिज्ञानेनापि तत सत्येन भवितव्यम् । यतो नियमो  
हि स तादृश सत्याना यत कुतश्चित् कचिदेव जायत इति । एवमस्यानामपि नियमो यत कुतश्चिदसत्यात्सत्यं कुतश्चि-  
दसत्य, यथा दीर्घत्वादेर्वर्णेषु समारोपितत्वाविशेषेऽप्यजीनमित्यतो ज्यानिविरहमवगच्छन्ति सत्यम् । अजिनमित्यतस्तु समा-  
रोपितदीर्घभावाज्यानिविरहमवगच्छन्तो भवन्ति भ्रान्ता । न चोभयत्र दीर्घसमारोप प्रति कश्चिदस्ति भेदः । तस्मादुपप-  
न्नमसत्यादपि सत्यस्योदय इति । निदर्शनान्तरमाह—स्वप्नदर्शनावस्थस्येति । यथा सासारिको जाग्रदुजङ्गं दृष्ट्वा पलायते  
ततश्च न दंशवेदनामाप्नोति, पिपासु मल्लिमालोक्य पातु प्रवर्तते ततस्तदामाय पायंपायमाप्यायित मुखमनुभवति, एवं  
स्वप्नान्तिकेऽपि तदवस्थं सर्वमित्यसत्यात्कार्यसिद्धिः । शङ्कते—तत्कार्यमप्यनृतमेवेति । एवमपि नासत्यात्सत्यस्य  
सिद्धिरुक्तेत्यर्थः । परिहरति—तत्र ब्रूमः । यद्यपि स्वप्नदर्शनावस्थस्येति । लौकिको हि सुप्तोत्थितोऽवगम्यं बाधितं  
मन्यते न तदवगति, तेन यद्यपि परीक्षका अनिर्वाच्यरूपितामवगतिमनिर्वाच्या निश्चिन्वन्ति तथापि लौकिकाभिप्रायणैर्नदु-  
क्तम् । अत्रान्तरे लौकायितिकाना मतमपाकरोति—एतेन स्वप्नदृष्टोऽवगत्यवाधनेनेति । यदा स्वत्वयं चैत्रस्तारक्षवी  
व्यात्तविकटदंष्ट्राकरालवदनामुत्तब्धबम्भ्रमन्मस्तकावचुम्बिलाङ्गुलागतिरोषारुणस्तब्धविशालवृत्तलोचना रोमाञ्चसचयोत्फुल्लमीषणा  
स्फटिकाचलभित्तिप्रतिबिम्बितामभ्यमित्राणा तनुमास्थाय स्वप्ने प्रतिबुद्धो मागुपीमात्मनस्तनुं पश्यति तदोभयदेहानुगतमात्मानं  
प्रतिसदधानो देहातिरिक्तामात्मानं, निश्चिनोति, न तु देहमात्रम्, तन्मात्रत्वे देहवत्प्रतिसधानाभावप्रसङ्गात् । कथं चैतदुपप-  
द्येत यदि स्वप्नदृष्टोऽवगतिरबाधिता स्यात् । तद्वाधे तु प्रतिसधानाभाव इति । असत्याच्च सत्यप्रतीतिः श्रुतिसिद्धान्वयव्यति-

#### न्यायनिर्णयः

नापीति । इतिशब्दो दार्ष्टान्तिकप्रदर्शनार्थः । सत्यस्यासत्यादुत्पत्तिर्वा प्रतिपत्तिर्वा प्रतिषिध्यते । नाचः, सत्यस्योत्पत्तेरनिष्टत्वादुत्पद्य-  
मानस्य सर्वस्यैव वाचारम्भणत्वादित्यभिप्रेत्याह—नैष दोष इति । सत्यस्यापि केचिदुत्पत्तिमुपगच्छन्ति, तत्पक्षेऽपि न दोष  
इत्याह—गच्छेति । शङ्कायाः स्वरूपेण सत्यत्वेऽपि विषयविशेषितत्वेनासत्यत्वेति भावः । द्वितीयेऽपि सत्या वाऽसत्या वा प्रतिपत्तिरस-  
त्यान्नेति विकल्प्याय निरस्यति—स्वप्नेति । स्वप्नदर्शनवत्तत्कार्यस्यापि सर्पदर्शनादेरसत्यत्वात्तद्विशेषितदर्शनमपि तथेति नासत्यात्सत्य-  
प्रतिपत्त्युत्पत्ताविदमुदाहरणमिति शङ्कते—तत्कार्यमपीति । विषयस्यासत्यत्वेऽपि विषयिणो ज्ञानस्य सत्यत्वान्नैवमिति परिहरति—  
तत्रेति । नन्ववगतिशब्देन स्वरूपचैतन्य वृत्तिज्ञान बोध्यते । प्रथमे तस्याजन्यत्वादसत्यान्न सत्यप्रतिपत्त्युत्पत्तौ दृष्टान्तत्वम् । द्वितीये  
तस्य विषयातिरिक्तकाराभावात् ‘अर्थेनैव विशेषो हि निराकारतया धियाम्’ इत्यङ्गीकारात्तदनिर्वाच्यतायामनिर्वाच्यत्वेनासत्यत्वान्ना-  
सत्यात्सत्यप्रतिपत्त्युत्पत्तिः, तत्राह—नहीति । परपक्षे सत्यस्यापि ज्ञानस्य जन्यत्वाभ्युपगमादसत्पक्षे चाभिव्यक्तिस्वीकारादुत्पत्तिरूप-  
स्यापि ज्ञानस्य लौकिकाभिप्रायेण सत्यत्वादसत्यात्सत्यप्रतिपत्त्युत्पत्तौ दृष्टान्तत्वमविरुद्धमिति भावः । नन्ववगतिर्न स्वरूपचैतन्य नापि  
वृत्तिज्ञान किंतु शरीराकारपरिणतभूतचतुष्टयनिविष्ट रूपादितुल्य ज्ञानमिति लौकायतिकमतमाशङ्काह—एतेनेति । एतच्छब्दादर्थमेव  
विशदयति—स्वप्नदृष्ट इति । स्वप्नजाग्रदेहयोर्व्यभिचारेऽपि प्रत्यभिज्ञानात्तदनुगतात्मैक्यसिद्धेः, चैतन्यस्य च देहधर्मत्वे रूपादिवत्त-  
दनुपलब्धावनुपलब्धिप्रसङ्गात्, अवगतेश्चाबाधात्तदनुपलब्ध्यात्मनो देहद्वयातिरेकसिद्धेर्देहमात्रात्मवादो न युक्त इत्यर्थः । सत्या प्रतिपत्ति-

तथाच श्रुतिः—‘यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति । समृद्धिं न न जानीयात्तस्मिन्स्वप्नविदर्शने ॥’ ( छा० ५।२।९ ) इत्यसत्येन स्वप्नदर्शनेन सत्यायाः समृद्धेः प्रतिपत्तिं दर्शयति । तथा प्रत्यक्षदर्शनेषु केचिदतिरेकेषु जातेषु ‘न चिरमिव जीविष्यतीति विद्यात्’ इत्युक्त्वा ‘अथ स्वप्नाः पुरुषं कृष्णं कृष्णदन्तं पश्यति स एनं हन्ति’ इत्यादिना तेन तेनासत्येनैव स्वप्नदर्शनेन सत्यं मरणं सूच्यत इति दर्शयति । प्रसिद्धं चेदं लोकेऽन्वयव्यतिरेककुशलानामीदृशेन स्वप्नदर्शनेन साध्वागमः सूच्यत ईदृशेनासाध्वागम इति । तथाकारादिसत्याक्षरप्रतिपत्तिर्दृष्टा रेखास्वरूपरूपप्रतिपत्तेः । अपिचान्त्यमिदं प्रमाणमात्मैकत्वस्य प्रतिपादकं नातः परं किञ्चित् तदङ्गमस्ति । यथा हि लोके यजेतेत्युक्ते किं केन कथमित्याकाङ्क्षयते नैवं ‘तत्त्वमसि’ ‘अहं ब्रह्मास्मि’ इत्युक्ते किञ्चिदव्ययकाङ्क्षमस्ति, सर्वात्मैकत्वविषयत्वावगतेः । सति ह्यव्ययिषयवशिष्यमाणेऽर्थे आकाङ्क्षा स्यात् । नत्वात्मैकत्वव्यतिरेकेणावशिष्यमाणोऽन्योऽर्थोऽस्ति य आकाङ्क्षयेत् । न चेयमवगतिर्नोत्पद्यत इति शङ्क्यं वक्तुम्,

## भाष्यरत्नप्रभा

ऽप्यनुसंधानदर्शनाद्देहान्योऽनुसंधातेत्यर्थः । असत्यात्सत्यस्य ज्ञानं न जायत इति द्वितीयनियमस्य श्रुत्या व्यभिचारमाह—तथाच श्रुतिरिति । नच स्त्रियो मिथ्यात्वेऽपि तदर्थेनासत्यादेव सत्यायाः समृद्धेर्ज्ञानमिति वाच्यम्, विषयविशिष्टत्वेन दर्शनस्यापि मिथ्यात्वात्प्रकृतेऽपि सत्ये ब्रह्मणि मिथ्यावेदानुगतवैतन्याज्ज्ञानसंभवाच्चेति भावः । असत्यात्सत्येष्टस्य ज्ञानमुक्त्वानिष्टस्य ज्ञानमाह—तथेति । असत्यात्सत्यस्य ज्ञाने दृष्टान्तान्तरमाह—तथाकारादीति । रेखास्वकारस्वादिभ्रान्त्या सत्या अकारादयो ज्ञायन्त इति प्रसिद्धमित्यर्थः । एवमसत्यात्सत्यस्य जन्मोक्तया यदर्थक्रियाकारि तत्सत्यमिति नियमो भग्नः, अनृतात्सत्यस्य ज्ञानोक्त्या यदनृतकरणगम्यं तद्वाध्यं कूटलिङ्गानुमितवद्विवदिति व्यासिर्भग्नः । तथा च कल्पितानामपि वेदान्तानां सत्यब्रह्मबोधकत्वं संभवतीति तारिक्क प्रामाण्यमिति भावः । यदुक्तं एकत्वनानात्वव्यवहारसिद्धये उभयं सत्यमिति, तन्न । भेदस्य लोकसिद्धस्यापूर्वफलवदभेदविरोधेन सत्यत्वकल्पनायोगात् । किंच यद्युभयोरैकदा व्यवहारः स्यात् तदा स्यादपि सत्यत्वम् । नैवमस्ति । एकत्वज्ञानेन चरमेणानपेक्षेण नानात्वस्य निःशेषं बाधात्, शुक्तिज्ञानेनैव रजतस्येत्याह—अपि चान्त्यमिति । ननुपजीव्यद्वैतप्रमाणविरोधादेकत्वावगतिर्नोत्पद्यत इत्यत आह—न चेयमिति । तत् किलात्मतत्त्वमस्य पितृव्यायात् श्वेतकेतुर्विज्ञातवानिति ज्ञानोत्पत्तेः श्रुतत्वात्सामग्रीसत्त्वाच्चेत्यर्थः । व्यावहारिकगुरुशिष्यादिभेदमुपजीव्य ज्ञायमानवाक्यार्थावगतेः प्रत्यक्षाद्विगतं

## भामती

रेकसिद्धा चेत्याह—तथाच श्रुतिरिति । तथाकारादीति । यद्यपि रेखास्वरूपां सत्यं तथापि तद्वथासंकेतमसत्यम् । नहि संकेतयितारः संकेतयन्तीदृशेन रेखाभेदेनायं वर्णं प्रत्येतव्योऽपि लीदृशो रेखाभेदोऽकार ईदृशश्च ककार इति । तथा चाममीचीनात्संकेतात्ममीचीनवर्णावगतिरिति सिद्धम् । यच्चोक्तमेकत्वाशेन ज्ञानमोक्षव्यवहार सेत्यति, नानात्वाशेन तु कर्मकाण्डाश्रयो लौकिकश्च व्यवहार सेत्यतीति, तत्राह—अपि चान्त्यमिदं प्रमाणमिति । यदि खल्वेकत्वानेकत्वनिबन्धनौ व्यवहारावेकस्य पुंसोऽपर्यायेण संभवतस्तत्तत्तदर्थमुभयसद्भाव कल्प्येत, न खेतदस्ति । नह्येकत्वावगतिनिबन्धनः कश्चिदस्ति व्यवहार, तदवगते. सर्वोत्तरत्वात् । तथाहि—‘तत्त्वमसि’ इत्यैकात्म्यावगति समस्तप्रमाणतत्फलतद्व्यवहारानपबाधमानैवोदीयते, नैतस्या परस्तात्किञ्चिदनुकूलं प्रतिकूलं चास्ति, यदपेक्षेन, येन चेयं प्रतिक्रियेत, तत्रानुकूलप्रतिकूलनिवारणान्नात परं किञ्चिदाकाङ्क्षयमिति । न चेयमवगतिर्दुर्लक्षीरप्रायेत्याह—न चेयमिति । स्यादेतत् । अन्या

## न्यायनिर्णयः

रसत्याद्भवतीत्युपपाद्य सत्यस्य प्रतिपत्तिर्नासत्यादिति पक्षं श्रुत्या निरानष्टे—तथाचेति । असत्यात्सत्यप्रतिपत्त्युत्पत्तौ छान्दोग्यश्रुतिवदैतरेयकश्रुतिरपि भवतीत्याह—तथेति । सत्यस्य प्रतिपत्तिरसत्याद्भवति, तत्रान्वयव्यतिरेकावपि प्रमाणमित्याह—प्रसिद्धं चेति । असत्यात्सत्यस्य प्रतिपत्तौ दृष्टान्तान्तरमाह—तथेति । रेखास्वरूपस्य सत्यत्वेऽप्यकारादिरूपतया तथात्वाभावादसत्यात्सत्यप्रतिपत्तिरित्यभिसंधायानुतेति विशेषणम् । आगमादसत्यादेव सत्यस्य ब्रह्मात्मन सुज्ञानत्वेऽपि पूर्वोक्तनौत्या बलवतोऽप्यक्षादेरागमबाध्यत्व कथमित्याशङ्काह—अपिचेति । उक्तशङ्कानिवृत्त्यर्थमपिचेत्युक्तम् । निरपेक्षत्वे सत्युत्तरभाविप्रमाणत्वात्प्रत्यक्षादिबाधकत्वमागमस्येत्याह—अन्त्यमिति । आगमप्रामाण्यस्य फलपर्यन्तत्वात्तस्य क्रियासाध्यत्वात्तस्या भेदप्रमितिपूर्वकत्वात्कथमात्मैक्यज्ञानस्यान्यत्वेत्याशङ्काह—नात इति । तदेव व्यतिरेकदृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । तत्त्वमसीत्युक्ते सर्वाकाङ्क्षोपशान्तिरित्यत्र हेतुमाह—सर्वामेति । या वाक्यादवगतिरुत्पद्यते सा सर्वस्य पूर्णस्य ब्रह्मणः प्रत्यगात्मनश्चैकरस्यमधिकृत्य भवति । तथाच प्रत्यगात्मातिरिक्तस्याकाङ्क्षणीयस्यानवशिष्टत्वाद्युक्ता सर्वाकाङ्क्षोपशान्तिरित्यर्थः । श्रुताद्वाक्यादवगतौ सत्यामवशिष्यमाणार्थाभावेनाकाङ्क्षाभाव विवृणोति—सति हीति । प्रत्यक्षादिविरोधादवगतिरेवाद्वैतमवगाहमाना नोत्पद्यते, कुत. सर्वाकाङ्क्षानिवृत्तिरित्याशङ्काह—न चेति । यस्य पितृवचनात्तदात्मनत्वं श्वेतकेतुर्विज्ञानवान्कलेति यावत् । आदिशब्दात् ‘आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्’ इत्याद्या श्रुतिगृह्यते । किंचावगतिमुदितयान्तरं नहिरङ्गमाधनविधानादपि



‘तद्व्यास्य विजयी’ ( उ० २।१।३ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः । अन्वगतिराधनानां च श्रवणादीनां निदान-  
वचनादीनां च निमित्ताणां । न चैयमवगतिरनर्थिका भ्रान्तिर्वेति शक्यं वक्तुम् । अविद्यानिवृत्तिफ-  
लदर्शनात्, बाधकतादान्तराभावाच्च । अथ वात्मकत्वावगतेरव्याहृतः सर्वः सत्यानृतव्यवहारो  
लौकिको दौर्देयश्चत्युपेक्ष्य । तस्मादस्यैव प्राणिनां प्रतिपादित आत्मैकत्वे सत्यस्य प्राचीनस्य  
मेदव्यवहारस्य बाधितत्वात्तात्त्विकतात्मकतादात्म्यस्यैव व्याहृतोऽस्ति । ननु मृदादिदृष्टान्तप्रणयनात्-  
परिणाशवद्वत्तु शास्त्रस्याभिमतमिति गम्यते, परिणामिनो हि मृदादयोऽर्था लोके समधिगता  
इति । नेत्युच्यते । ‘स वा एष महानज आत्माऽजरोऽमरोऽमृतोऽमयो ब्रह्म’ ( बृ० ३।४।२५ ),  
‘स एष नेति नेत्यात्मा’ ( बृ० ३।१।२६ ), ‘अस्थूलमनणु’ ( बृ० ३।१।८ ) इत्याद्याभ्यः सर्व-  
विक्रियाप्रतिषेधश्रुतिभ्यो ब्रह्मणः कूटस्थत्वावगमात् । न ह्येकस्य ब्रह्मणः परिणामधर्मत्वं  
तद्रहितत्वं च शक्यं प्रतिपत्तुम् । स्थितिगतिवत्स्यादिति चेत् । न । कूटस्थस्येति विशेषणात् ।

नायकप्रत्या

व्यावहारिकं प्रामाण्यमुपजीवी, तच्च पारमार्थिकेकत्वावगत्या न विरुध्यते । किंतु तथा विरोधादनुपजीव्य प्रत्यक्षादेस्ता-  
त्त्विकं प्रामाण्यं बाध्यत इति भावः । किंचेकत्वावगते, फलवत्प्रमात्वाभिफलो द्वैतभ्रमो बाध्य इत्याह—न चैय-  
मिति । ननु सर्वस्य द्वैतस्य मिथ्यात्वे स्वप्नो मिथ्या जाग्रत् रात्यमित्यादिलौकिको व्यवहारः, सत्यं चानृतं च सत्यम-  
भवदिति वैदिकश्च कथमित्याशङ्क्य यथा स्वप्ने इदं सत्यमिदमनृतमिति तात्कालिकवाधायाधाय्या व्यवहारस्तथा दीर्घ-  
स्वप्नऽपीत्युक्तस्वप्नदृष्टान्तं स्मारयति—प्राक्चेति । व्यवहारार्थं नानात्वं रात्यमिति कल्पनमसंगतमित्युपसंहरति—  
तस्मादिति । नेदं कल्पितं, किंतु श्रुतमिति शङ्कते—नन्विति । कार्यकारणयोरनन्यत्वादेशेऽयं दृष्टान्तः, न परिणा-  
मित्वे, ब्रह्मणः कूटस्थत्वश्रुतिविरोधादिति परिहरति—नेत्युच्यत इति । सृष्टौ परिणामित्वं प्रलये तद्राहित्यं च  
क्रमेणाविरुद्धमिति दृष्टान्तेन शङ्कते—स्थितिर्वाति । कूटस्थस्य कदाचिदपि विक्रिया न युक्ता कूटस्थत्वव्याघातादित्याह—  
नेति । कूटस्थत्वादिमाशङ्क्याह—कूटस्थस्येति । कूटस्थस्य निरवयवस्य पूर्वरूपस्यागेनावस्थान्तरात्मकपरिणामा-

भामती

चैदियमवगतिर्निष्प्रयोजना तर्हि तथा च न प्रेक्षावद्विरुपादीयेत, प्रयोजनवत्त्वे वा नान्त्या स्यादित्यत आह—न चैय-  
मवगतिरनर्थिका कुत अविद्यानिवृत्तिफलदर्शनात् । नहीयमुत्पत्ता सती पश्चादविद्या निवर्तयति येन नान्त्या स्यात्,  
किंविद्याविरोधित्वमावतया तन्निवृत्त्यात्मैवोदयते । अविद्यानिवृत्तिश्च न तत्कार्यतया फलमपि लिष्टतया, इष्टलक्षणत्वात्फ-  
लस्येति । प्रतिकूलं पराचीनं निगकर्तुमाह—भ्रान्तिर्वेति । कुत, बाधकेति । स्यादेतत् । मा भूदेकलनिबन्धनो व्य-  
हारीऽनेकलनिबन्धनरस्ति, तदेव हि सकलमुदहति लोकयात्राम्, अतस्मात्सिद्ध्यर्थमनेकलस्य कल्पनीयं तात्त्विकलमित्यत  
आह—प्राक्चेति । व्यवहारो हि बुद्धिपूर्वकारिणा बुद्ध्यापपद्यते, न त्वस्यान्तात्त्विकलेन, भ्रान्त्यापि तदुपपत्तेरित्यावेदिनम् ।  
रात्यं च तदविसवादात्, अनृतं च विचाराराहतयानिर्वीच्यत्वात् । अन्यस्यैकाल्यज्ञानस्यानपेक्षतया नावकत्वं, अनेकलज्ञानस्य  
च प्रतियोगिप्रहापेक्षया दुर्बलत्वेन वाच्यत्वं वदन् प्रकृतमुपसंहरति—तस्मादन्त्येन प्रमाणेनेति । स्यादेतत् । न वय-  
मनेकलव्यवहारसिद्ध्यर्थमनेकलस्य तात्त्विकलं कल्पयाम, किंतु श्रौतमेवास्य तात्त्विकलमिति चोदयति—ननु मृदादीति ।  
परिहरति—नेत्युच्यत इति । मृदादिदृष्टान्तेन हि कथंचित्परिणाम उज्जेय, नच शक्यं उज्जेतुम्, ‘श्रुतिकेलेव सत्यम्’  
इति कारणमात्रसत्यत्वावधारणेन कार्यस्यानृतत्वप्रतिपादनात् । साक्षात्कूटस्थनित्यत्वप्रतिपादिकास्तु सन्ति सहस्रशः श्रुतय इति  
न परिणामधर्मता ब्रह्मणः । अथ कूटस्थस्यापि परिणाम कस्माच्च भवतीत्यत आह—न ह्येकस्येति । शङ्कते—स्थिति-  
गतिवदिति । यथैकवाणाश्रये गतिनिवृत्ती एवमेकस्मिन्ब्रह्मणि परिणामश्च तदभावश्च कौटस्थ्यं भविष्यत इति । निराक-  
रोति—न कूटस्थस्येति विशेषणादिति । कूटस्थनित्यता हि सदातनी स्वभावादप्रच्युति । सा कथं प्रच्युत्या न विरु-

न्यायनिर्णयः

तदुत्पत्तिरेष्टव्येत्याह—अवगतीति । नन्ववगतिरुत्पत्तापि नावगती, सिद्धेऽर्थे स्वरूपेण फलभावात्मानान्तरविरोधाद्वा भ्रान्तिरेवेत्याश-  
ङ्क्याह—न चैयमिति । आनर्थक्याभावे हेतुमाह—अविद्येति । भ्रान्तित्वाभावे हेतुमाह—बाधकेति । नहि प्रत्यक्षादि बाधकं,  
तस्य कल्पितद्वैतविषयत्वेन ताद्विकताद्वैतप्रमित्यविरोधित्वादित्यर्थः । ननु सर्वस्य कल्पितत्वे सत्यासत्यव्यवहारो लौकिको वैदिकश्च न स्या-  
दित्याशङ्क्य स्वप्नदृष्टान्तेनोक्तं स्मारयति—प्राक्चेति । आगमादवगती सर्वाकाङ्क्षाशान्तिहेतुर्ब्रह्मात्मप्रतिपत्तिर्भवतीति स्थिते फलितमाह—  
तस्मादिति । कल्पनानामृष्यमाणं श्रौतमेव ब्रह्मणोऽनेकाल्मकत्वमिति शङ्कते—नन्विति । कथं यथोक्तदृष्टान्तावष्टम्भात्परिणामि ब्रह्म  
श्रौतमित्याशङ्क्य दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साम्यश्रौत्यादित्याह—परिणामिनो हीति । दृष्टान्तगत विवक्षितमश हित्वा मानान्तरविरुद्धोऽशो  
दार्ष्टान्तिके नाभ्युपेतव्योऽस्तिप्रसङ्गात् । अस्ति च परिणामित्वे ब्रह्मणो मानान्तरविरोधस्तस्य कोटस्थ्युत्तेरिति परिहरति—नेत्युच्यत  
इति । श्रुतिद्वयानुरोधात्कूटस्थत्वपरिणामित्वे स्यातामित्याशङ्क्य युगपत्कमेण वेति विकल्प्याथ विरोधेन निरस्यति—नहीति । द्वितीय  
शङ्कते—स्थितीति । कूटस्थस्य ब्रह्मणो न परिणामित्वेति विशेषणान्न तस्य कदाचिदपि परिणामयोग्यता स्वरूपप्रच्युतिप्रसङ्गादित्याह—नेति ।



नहि कूटस्थस्य ब्रह्मणः स्थितिगतिवदनेकधर्माश्रयत्वं संभवति । कूटस्थं च नित्यं ब्रह्म स्वर्ध-  
विक्रियाप्रतिषेधादित्यवोचाम । नच यथा ब्रह्मण आत्मैकत्वदर्शनं मोक्षसाधनमेवं जगदाका-  
रपरिणामित्वदर्शनमपि स्वतन्त्रमेव कस्मैचित्फलदायकमिष्यते । प्रमाणाभावात् । कूटस्थब्रह्मात्मत्व-  
विज्ञानादेव हि फलं दर्शयति शास्त्रम्—‘स एष नेति नेत्यात्मा’ इत्युपक्रम्य ‘अभयं वै जनक  
प्राप्तोऽसि’ ( वृ० ४।२।४ ) इत्येवंजातीयकम् । तत्रैतत्सिद्धं भवति—ब्रह्मप्रकरणे सर्वधर्मविशेष-  
रहितब्रह्मदर्शनादेव फलसिद्धौ सत्यां यत्तत्राफलं श्रूयते ब्रह्मणो जगत्प्राकारपरिणामित्वादि  
तद्ब्रह्मदर्शनोपायत्वेनैव विनियुज्यते, फलवत्त्वमिदं फलं लभते । मोक्षसाधनम् । ननु स्वतन्त्रं फलाय  
कल्प्यत इति । नहि परिणामवत्त्वविज्ञानात्परिणामवत्त्वमात्मनः फलं स्यादिति वक्तुं युक्तं, कूट-  
स्थनित्यत्वान्मोक्षस्य । कूटस्थब्रह्मात्मत्वादिन एकात्मैकान्त्यादींश्चित्रीशितव्याभाव ईश्वरकारणप्र-  
तिज्ञाविरोध इति चेत् । न । अविद्यात्मकनागरूपबीजव्याकरणापेक्षत्वात्सर्वज्ञत्वस्य । ‘तस्माद्वा  
एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः’ ( तै० २।१ ) इत्यादिवाक्येभ्यो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वरूपा-  
त्सर्वज्ञात्सर्वज्ञकेरीश्वराजगजनिस्थितिप्रलया नाचेतनात्प्रधानादन्यस्माद्वेत्येवोऽर्थः प्रतिज्ञातः

भाष्यरत्नप्रभा

योगाच्छुक्तिरजतवद्विवर्तं पुत्रप्रपञ्च इति भावः । किंच निष्फलस्य जगतः फलवन्निष्प्रपञ्चब्रह्मधीशोपवेनानुवादाच्च  
सत्यतेत्याह—नच यथेत्यादिना । ‘तं यथा यथोपासते तदेव भवति’ इति श्रुतेर्ब्रह्मणः परिणामित्वविज्ञानात्तत्प्राप्ति-  
विदुषः फलमित्याशङ्काह—नहि परिणामवत्त्वेति । ‘ब्रह्मधिदामोति परम्’ इति श्रुतकूटस्थनित्यमोक्षफलसंभवे  
दुःखानित्यपरिणामित्वफलकल्पनायोगादिति भावः । ननु पूर्वं ‘जन्माद्यस्य यतः’ इति ईश्वरकारणप्रतिज्ञा कृता । अतुना  
तदनन्यत्वमित्यन्तर्भेदप्रतिपादने ईश्वरीशितव्यभेदाभावात्तद्ब्रह्मणोऽपि स्यादिति शङ्कते—कूटस्थेति । कल्पितद्वैतम-  
पेक्ष्येश्वरत्वादिकं परमार्थतोऽनन्यत्वमित्यविरोधमाह—नेत्यादिना । अविद्यात्मके विदात्मनि लीने नामरूपे एव  
बीजं तस्य व्याकरणं स्थूलात्मना सृष्टिस्तदपेक्षत्वादीश्वरत्वादेन विरोध इत्यर्थः । संगृहीतार्थं विवृणोति—तस्मादित्या-

भामती

भ्यते । नच धर्मिणो व्यतिरिच्यते धर्मो येन तदुपजनापायेऽपि धमा कूटस्थ स्यात् । भेद ऐकान्तिके गवाश्ववद्धर्मवर्मेभावा-  
भावात् । वाणादयस्तु परिणामिन स्थित्या गत्या च परिणमन्त इति । अपि च स्वाभ्यासाध्ययनविव्यापादितार्थवत्त्वस्य  
वेदराशेरेकेनापि वर्णनानर्थकेन न भवितव्यं किं पुनरियता जगतो ब्रह्मयोनित्वप्रतिपादकेन वाक्यसदभेदेन । तत्र फलवद्ब्रह्म-  
दर्शनसमाम्नासंनिधावफलं जगद्योनित्वं समाम्नायमानं तदर्थं गतदुपायतयावतिष्ठते नार्थान्तरार्थमित्याह—नच यथा  
ब्रह्मण इति । अतो न परिणामपरत्वमस्येत्यर्थः । तदनन्यत्वमित्यस्य सूत्रस्य प्रतिज्ञाविरोधं श्रुतिविरोधं च चोदयति—कूट-  
स्थब्रह्मात्मत्वादिन इति । परिहरति—न । अविद्यात्मक इति । नाम च रूपं च ते एव बीजं तस्य व्याकरणं कार्य-  
प्रपञ्चस्तदपेक्षत्वादैश्वर्यस्य । एतदुक्तं भवति—न तात्त्विकमैश्वर्यं सर्वज्ञत्वं च ब्रह्मण किलविद्योपाधिकमिति तदाश्रयं प्रतिज्ञा-

न्यायनिर्णयः

तदेव स्फुटयति—नहीति । परिणामिना हि बाणपापाणादीना क्रमेण स्थितिगती युक्ते, ननु परिणामायोग्यस्य क्रमेण परिणामतद्वाहित्य  
ब्रह्मण स्यातामित्यर्थः । ब्रह्मणि विरुद्धधर्मासभने कूटस्थत्वं हित्वा परिणामित्वमेवेष्टनामित्याशङ्काह—कूटस्थं चेति । अनवयवान-  
वच्छिन्नकूटस्थब्रह्मण स्वरूपादप्रच्युतस्वभावस्य सर्वप्रकारतद्विपरीतकार्याकारपरिणामश्रुत्यनुपपत्त्या कायप्रपञ्चस्य स्वरूपादप्रच्युतशुक्लादे  
रजतादिपरिणामवन्मिथ्याविवर्तत्वं सिध्यतीत्युक्तम् । सप्रति परिणामश्रुते स्वाय फलाभावादपि परिणामो न विवक्षित इत्याह—  
नचेति । यद्ब्रह्मज्ञानस्य फलं तदेव परिणामिब्रह्मज्ञानस्यापि शास्त्रमेव चात्र प्रमाणमित्याशङ्काह—कूटस्थेति । तद्ब्रह्म परिणामिभ्रुतीना-  
मानर्थक्यादध्ययनविधिविरोधं स्यादित्याशङ्क्य फलवच्छेपतया साफल्यान्मेवमित्याह—तत्रेति । सृष्ट्यादिभ्रुतीना स्वार्थे फलवैकल्ये  
सतीति यावत् । तत्र सीमासकसमतमुदाहरणमाह—फलवदिति । यथाहि स्वर्गादिफलवतो दर्शपूर्णमासादे सन्निधाने श्रुत प्रयाजादि  
स्वतो विफल तदङ्गमित्यङ्गीक्रियते, तथा सृष्ट्यादिदर्शनमपि ब्रह्मज्ञानशेषतया तत्फलेनैव फलवत्त्वात्तदङ्गमित्यर्थः । ननु प्रयाजादेः श्रूयमा-  
णफलेनैव फलवत्त्वमभवे फलवद्ब्रह्मत्व किमित्यङ्गीकर्तव्यमित्याशङ्क्य प्रधानफलेनैव फलवत्त्वसिद्धौ फलान्तरकल्पने गारवादेनोप च फल-  
श्रुतेर्यथावत्त्वाङ्गीकारादित्याह—नतिवति । इतिशब्दः सिद्ध भवतीत्यनेन संबध्यते । ‘तं यथा यथोपासते तदेव भवति’ इति श्रुत्या  
परिणामिब्रह्मज्ञानात्तत्प्राप्तिरेव फलमित्याशङ्काह—नहीति । ‘तस्य तावदेव’ इत्यादिना प्रतिपन्न कैवलय विहाय सामान्यशास्त्रसिद्ध-  
फलाकर्षणे वाक्यभेद स्यादिति भावः । कूटस्थाद्वयत्वे ब्रह्मण श्रुतिप्रतिषेधो विरोध स्यादिति शङ्कते—कूटस्थेति । विरोधव्य परि-  
हरति—नेत्यादिना । अविद्यात्मके नामरूपे एव बीजं तस्य व्याकरणं कार्यप्रपञ्चस्तदपेक्षत्वादैश्वर्यस्य ज्ञानज्ञानस्य तदनुसारिभ्रुति-  
वचनस्य च पारमार्थिककूटस्थाद्वयत्वे न विरोधोऽस्तीत्यर्थः । सप्रहवान्य विवृणोति—तस्मादित्यादिना । उक्तमेवार्थं बोधपरिहारान्मा

‘जन्माद्यस्य गतः’ ( प्र० सू० १।१।४ ) इति । सा प्रतिज्ञा तदवस्थैव न तद्विस्मयोऽर्थः पुनरिहो-  
च्यते । अर्थं यो ज्ञातेऽत्यन्तमात्मन एकत्वप्राप्तिरिति च भवता । ननु यथा चोच्यते । सर्वज्ञस्ये-  
श्वरस्यात्मभूतं व्यापिद्याकल्पिते नामरूपे तत्त्वान्यत्वाभासनिर्वाचनीये सत्सारप्रपञ्चबीजभूते  
सर्वज्ञस्येश्वरस्य मायाशक्तिः प्रकृतिरिति च अतिरूपयोरभिलप्यते । ताभ्यामन्यः सर्वज्ञ ईश्वरः,  
‘आकाशो वै नामरूपयोर्निर्बन्धितः सैव दन्तः । तद्गहः’ ( छा० ८।१।४।१ ) इति श्रुतेः । ‘ना-  
मरूपे व्याकरवाणि’ ( छा० ३।३।२ ), ‘सर्वाणि रूपाणि विचित्य धीरो नामानि कृत्वाऽभिवदन्त्य-  
दास्ते’ ( तै० आ० ३।१।२।७ ), ‘एकं बीजं बहुधा यः करोति’ ( श्वे० ६।१२ ) इत्यादिश्रुतिभ्यश्च ।  
एवमविद्याकृतनामरूपोपाध्यनुरोधीश्वरो भवति, व्योमेव घटकरकाद्युपाध्यनुरोधि । स च  
स्वात्मभूतानेव घटाकाशस्थानीयानविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपकृतकार्यकरणसंघातानुरोधिना  
जीवाख्यान्विज्ञानात्मनः प्रतीष्टे व्यवहारविषये । तदेवमविद्यात्मकोपाधिपरिच्छेदापेक्षमेवेश्वर-  
स्येश्वरत्वं सर्वज्ञत्वं सर्वशक्तित्वं च न परमार्थतो विद्ययापास्तसर्वोपाधिस्वरूप आत्मनीशित्री-  
शितव्यसर्वज्ञत्वादिव्यवहार उपपद्यते । तथानोक्तम्—‘यत्र नान्यत्पश्यति नान्यचृणोति नान्य-  
द्विजानाति स भूमा’ ( छा० ७।२।४।१ ) इति । ‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूक्तकेन कं पश्येत्’ ( बृ०  
४।५।१५ ) इत्यादिना च । एवं परमार्थावस्थायां सर्वव्यवहाराभावं वदन्ति वेदान्ताः सर्वे । तथे-

#### भाष्यरत्नप्रभा

दिना । तत्त्वान्यत्वाभ्यामिति । नामरूपयोरेश्वरत्वं वक्तुमशक्यं जडत्वात् । नापीश्वरादन्यत्वं कल्पितस्य पृथक्स-  
त्तास्फुर्योर्भावादित्यर्थः । संस्कारात्मकनामरूपयोरविद्यैववित्रक्षया भूते—मायेति । नामरूपे चेदीश्वरस्यात्मभूते  
तर्हीश्वरो जड इत्यत आह—ताभ्यामन्य इति । अन्यत्वे व्याकरणे च श्रुतिमाह—आकाश इत्यादिना । अविद्या-  
द्युपाधिना कल्पितभेदेन बिम्बस्थानस्येश्वरत्वं, प्रतिबिम्बभूतानां जीवानां नियम्यत्वमित्याह—स च स्वात्मभूता-  
निति । न चात्र नानाजीवा भाष्योक्ता इति अमितव्यं, बुद्धादिसंघातभेदेन भेदोक्ते । अविद्याप्रतिबिम्बस्त्वेक एव

#### ‘व्यापनिर्णय’

स्फोरयति—कथमित्यादिना । नामरूपयोरतात्मभूतत्वे वस्तुत्वशङ्कायामिवेत्युक्तमुपमार्थत्वभेदकारस्य वारयन्नाभासावैतत्वं स्फुटयति—  
अविद्येति । तयोरविद्याकल्पितत्वं साधयति—तत्त्वान्यत्वाभ्यामिति । न हीश्वरत्वेन ते निरुच्येते, जडाजडयोरभेदायोगात् । नापि  
ततोऽन्यत्वेन निरुक्तिर्भवति, स्वातन्त्र्येण सत्तास्फूर्त्यसम्भवात् । नहि जडमजडानपेक्ष रासारकृतमदुपलक्ष्यते, जडत्वमद्वयप्रसङ्गात् । तस्मा-  
दविद्यात्मके नामरूपे इत्यर्थः । तयोश्च कार्यलिङ्गकमनुमान प्रमाणयति—तांसरेति । तयोरेश्वर्य विषय च दर्शयति—सर्वज्ञस्येति ।  
तयोरेव श्रुतिरमृती प्रमाणयति—मायेति । ‘माया तु प्रकृति विद्या’, ‘देवात्मशक्तिम्’ इत्येवविवा श्रुति । ‘प्रकृति पुरुष चैव’ ‘माया  
ह्येषा’ इत्येवप्रकारा च स्मृति । नामरूपे चेदीश्वरात्मभूते तर्हि सोऽपि ताभ्यामभिन्नत्वात्तदेव जड स्यादित्याशङ्क्याह—ताभ्या-  
मिति । ईश्वरस्य नामरूपाभ्यामर्थान्तरत्वे प्रमाणमाह—आकाश इति । यतु नामरूपबीजव्याकरणापेक्षमेश्वर्यमिति, तत्र तद्व्याकरणे  
प्रमाणमाह—नामरूपे इति । जीवस्य व्याकर्तृत्वं व्यासेदु बाभ्यान्तरमुदाहरति—सर्वाणीति । नामरूपव्याकरणस्य नानाविधत्व-  
सिद्धयर्थं श्रुत्यन्तर पठति—एकमिति । आदिशब्देन ‘सच्च लक्षाभवत्’ इत्याद्या श्रुतिर्गृह्यते । दर्शितश्रुतिभ्यो नामरूपव्याकरणमीश्व-  
रायत्त सिद्ध तदपेक्ष चास्यैश्वर्यमित्यर्थः । स्वाभाविकत्वादैश्वर्यस्य कुतो व्याकरणापेक्षेत्याशङ्क्याह—एवमिति । उक्तश्रुतिस्मृत्यनुरोधाद-  
विद्याकृते तदात्मके ये नामरूपे तद्रूपानवच्छिन्नोपाध्यभिन्नत्वश्चिदात्मा ताभ्यामेव नामरूपाभ्या विरचित विन्नित्र प्रपञ्चं नियमयन्नी-  
श्वरो नाम । ततो न स्वाभाविकमैश्वर्यमित्यर्थः । ईश्वरस्योपाध्यनुरोधित्वे दृष्टान्तमाह—व्योमेति । अविद्याकृतजगदीशितृत्वेऽपि जीवा-  
नामतत्कृतत्वात्कुतस्तान्प्रत्यैश्वर्यमित्याशङ्क्याह—स चेति । स्वात्मभूतत्वे भेदाभावात्कुतो नियम्यतेत्याशङ्क्याह—घटेति । ननु घटव-  
र्तुपाषेरनविगोरे कथमौपाधिकभेदानुरोधेन नियम्यनियन्तृत्वं कल्प्यते, तत्राह—अविद्येति । ईश्वरस्येश्वरत्वं काल्पनिकमिति स्पष्टयितुं  
विशिनष्टि—व्यवहारेति । कल्पितमीश्वरत्वमित्युपपादित निगमयति—तदेवमिति । सर्वज्ञत्वादिवदीश्वरत्वस्य वास्तवत्वमाशङ्क्याह—  
सर्वज्ञत्वमिति । सर्वज्ञत्वं व्यापिद्यात्मकोपाधिपरिच्छेदापेक्षमिति सबन्धः । पूर्वोक्तेन प्रकारेणाविद्यात्मको योऽसाद्युपाधिस्तेन कृतो यो  
जीवप्रपञ्चाख्यः परिच्छेदस्तदपेक्षमिति यावत् । अन्ययमुख्येनोक्तमर्थं व्यतिरेकद्वारा निरूपयति—नेत्यादिना । परमार्थतश्चिदात्तोरीश्व-  
रत्वानुपपत्तौ श्रुति प्रमाणयति—तथाचेति । ननु परमार्थावस्थाया दर्शनादिव्यवहारराहित्यमिहोच्यते न पुनरीशित्रीशितव्यादिव्यव-  
हारसत्त्वमित्याशङ्क्य दर्शनादिव्यवहाराभावस्योपलक्षणत्वाच्च समस्तव्यवहारराहित्यं विवक्षितमित्याह—एवमिति । बहुवचन ‘स एष  
नेति नेत्यात्मा’ ‘अदृश्येऽनात्म्ये’ ‘घटदद्रेइयम्’ ‘अरथूलम्’ इत्यादिवाक्यसमूहादर्थम् । श्रौतेऽर्थे भगवतोऽपि समतिमाह—तथेति ।  
वेदान्तेष्विव भगवद्गीतासुपि परमार्थावस्थाया व्यवहाराभावः प्रदर्श्यते इति संबन्धः । कथं तर्हि क्रियाकारकफलतत्संबन्धबुद्धिः,

श्वरणीतास्वपि—‘न कर्तृत्वं न कर्माणि लोकस्य सृजति प्रभुः । न कर्मफलसंयोगं स्वभावस्तु प्रवर्तते ॥ नादत्ते कस्यचित्पापं न चैव सुकृतं विभुः । अज्ञानेनाद्युतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तवः ॥’ (गी० ५।१४-१५) इति परमार्थावस्थायामीशिश्रीशितव्यादिव्यवहाराभावः प्रदर्श्यते । व्यवहारावस्थायाम् तूक्तः श्रुतावपीश्वरादिव्यवहारः ‘एष सर्वेश्वर एष भूताधिपतिरेष भूतपाल एष सेतुर्विहरण एषां लोकानामसंभेदाय’ (बृ० ४।४।२२) इति । तथाचेश्वरणीतास्वपि—‘ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति । भ्रामयन्सर्वभूतानि यन्माकूढानि मायया ॥’ (गी० १८।६१) इति । सूत्रकारोऽपि परमार्थाभिप्रायेण तदनन्यत्वमित्याह । व्यवहाराभिप्रायेण तु स्थालोकवदिति महासमुद्रस्थानीयतां ब्रह्मणः कथयति । अप्रत्याख्यत्वेन कार्यप्रपञ्च परिणामप्रक्रियां ज्ञापयति सगुणेषूपानेप्रपयोदयत इति ॥ १४ ॥

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥

इतश्च कारणादनन्यत्वं कार्यस्य, यत्कारणं भाव एव कारणस्य कार्यमुपलभ्यते नाभावे । तद्यथा सत्यां मृदि घट उपलभ्यते, सत्सु च तन्तुषु पटः । नच नियमेनान्यभावेऽन्यस्योपलब्धिर्दृष्टा । नह्यश्वो गोरन्यः सन् गोर्भाव एवोपलभ्यते । नच कुलालभाव एव घट उपलभ्यते । सत्यपि

भाष्यरत्नप्रभा

जीव इत्युक्तम् । परमार्थत ईश्वरत्वाद्वैताभावे श्रुतिमाह—तथा चेति । कथं तर्हि कर्तृत्वादिकमित्यत आह—स्वभावस्त्विति । अनाद्यविधेय वस्तुत्वादिरूपेण प्रवर्तत इत्यर्थः । भक्ताभक्तयोः पापसुकृतनागकत्वादीश्वरस्य वास्तवमीश्वरत्वमित्यत आह—नादत्त इति । न संहरतीत्यर्थः । तेन स्वरूपज्ञानावरणेन कर्ताहमीश्वरो मे नियन्तेत्येवं भ्रमन्ति । उक्तार्थः सूत्रकारसंमत इत्याह—सूत्रकारोऽपीति । न केवलं लौकिकव्यवहारार्थं परिणामप्रक्रियाश्रयणं किंत्पासनार्थं चेत्याह—परिणामप्रक्रियां चेति । तदुक्तम्—‘कृपणधीः परिणाममुदीक्षते क्षयितकलमघधीस्तु विवर्तताम्’ इति ॥ १४ ॥ एवं तदनन्यत्वे प्रत्यक्षादिविरोधं परिहृत्यनुमानमाह—भावे चेति । कारणस्य भावे सत्त्वे उपलब्धौ च कार्यस्य सत्त्वादुपलब्धेश्चानन्यत्वमिति सूत्रार्थः । घटो मृदनन्यः, मृत्सत्त्वोपलब्धिप्रक्षणनियतरात्रोपलब्धि-मत्वात्, मृद्वत् । अन्यत्वेऽप्ययं हेतुः किं न स्यादित्यप्रयोजकत्वमागच्छ्य निरस्यति—नचेति । मृद्वदयोरन्यत्वं गवाश्वयोरिव हेतुच्छित्तिः स्यादित्यर्थः । गवाश्वयोर्निमित्तनैमित्तिकत्वाभावाद्धेतुत्वभावः । अतो मृद्वदयोस्तेन हेतुना निमित्तादिभावः सिध्यति नानन्यत्वमित्यर्थान्तरतामाशङ्काह—नच कुलालेति । न चोपादानोपादेयभावेनार्थान्तरता, मृद्व-

भामती

सूत्रं, तत्त्वाश्रयं तु तदनन्यत्वसूत्रम्, तेनाविरोधः । सुगममन्यत् ॥ १४ ॥ भावे चोपलब्धेः । कारणस्य भावः सत्ता चोपलम्भश्च तस्मिन् कार्यस्योपलब्धेर्भावाच्च । एतदुक्तं भवति—विषयपदं विषयविषयिपरं, विषयिपदमपि विषयिषयिपरं, तेन कारणोपलम्भभावयोरुपादेयोपलम्भभावादिति सूत्रार्थं संपद्यते । तथा च प्रभारूपावुविद्धबुद्धिबोध्येन चाक्षुषेण न व्यभिचारः, नापि वहिभावाभावानुविधायिभावाभावेन धूममेदेनेति सिद्धं भवति । तत्र यथोक्तहेतोरिकदेशाभिधानेनोपक्रमते भाष्यकार—इतश्च कारणादनन्यत्वं भेदाभावः कार्यस्य, यत्कारणं यस्मात्कारणात् भाव एव कारणस्येति । अस्य व्यतिरेकमुखेन गमकत्वमाह—नच नियमेनेति । काकतालीयन्यायेनान्यभावेऽन्यदुपलभ्यते, न तु नियमेनेत्यर्थः ।

न्यायनिर्णय

तत्राह—स्वभावस्त्विति । अनाद्यविधावशाक्तिकाकारकादिप्रवृत्तिरित्यर्थः । तथापि भक्तानितराश्चानुगृह्य तदीयसुकृतदुष्कृते परमेश्वरो वस्तुतो नाशयतीत्याशङ्काह—नादत्त इति । सर्वेषां परमात्मैक्ये कुत सुकृतदुष्कृतयोर्विभागेन प्रवृत्तिरित्याशङ्काह—अज्ञानेनेति । ऐश्वर्यादेर्वस्तुतोऽनुपपत्तिमुक्त्वा कल्पनयोपपत्तौ श्रुतिस्मृती क्रमेणोदाहरति—व्यवहारेति । श्रुताविवेश्वरणीतास्वपि व्यवहारावस्थायामीश्वरादिव्यवहार उक्त इति संबन्धः । परमार्थावस्थायाम् सर्वव्यवहाराभावे सूत्रकारस्यापि संमतिमाह—सूत्रेति । ‘तदनन्यत्वश्च’ इहानेनायुक्तं कार्यमित्यात्व कथ्यते, ‘स्थालोकवत्’ इति पूर्वसूत्रे तत्सत्यत्ववचनादित्याशङ्काह—व्यवहारेति । ‘आहमकृते. परिणामात्’ ‘क्षीरवद्धि’ इत्यादिना परिणामोक्तेष्टेष्ट्य कार्यप्रपञ्चस्य सत्यत्वमित्याशङ्क्यान्यायत्वात्परिणामवादस्य न तद्विषयेत्याह—परिणामेति ॥ १४ ॥ तदनन्यत्वमित्यस्य श्रुत्यादिविरोधः समाहितः । सप्रति तदनन्यत्वे मानमनुमानमाह—भावे चेति । कारणभावे माने च कार्यस्य भावाज्ञानाच्च तस्य कारणादनन्यत्वमित्यर्थः । विमत कारणानतिरिक्त, तद्भावमाननियतभावमानत्वात्, तत्स्वरूपवदित्यनुमान एवयोजनया दर्शयितुं चकारार्थमाह—इतश्चेति । इत शब्दार्थं स्फुट्यन्नावशिष्टं व्याचष्टे—यत्कारणमिति । हेतुमुदाहरणारूढतया द्रढयति—तद्यथेति । सत्यपि घटे पटोपलब्धिदर्शनात्कारणभावे कार्योपलब्धिर्नाभेदसाधनमित्याशङ्काह—नचेति । अन्यस्य भावेऽन्यस्योपलब्धिनियतेत्यत्र दृष्टान्तमाह—नहीति । ननु गवाश्वयोरकार्यकारणत्वादित्यतोपलम्भेऽपि कार्यकारणयोरनन्यत्वमन्तरैरेव कार्यकारणत्वकृता नियतोपलब्धिरित्याशङ्काह—नचेति । नियमेनोपलम्भेऽपि नानन्यत्वमिति व्यभिचारः शङ्कते—

निमित्तनैमित्तिकभावेऽन्यत्वात् । नन्वन्यस्य भावेऽप्यन्यस्योपलब्धिर्नियता दृश्यते, यथाग्निभावे धूमस्येति । नेत्युच्यते । उद्घापितेऽप्यग्नौ गोपालघुटिकादिधारितस्य धूमस्य दृश्यमानत्वात् । अथ धूमं कयाचिदवस्थया विशिष्यादीदृशो धूमो नासत्याग्नौ भवतीति । नैवमपि कश्चिदोषः । तद्भावावनुरक्ता हि बुद्धिः कार्यकारणयोरनन्यत्वे हेतुं वयं वदामः । न चासावग्निधूमयोर्विद्यते । भावाच्चोपलब्धेरिति वा सूत्रम् । न केवलं शब्दादेव कार्यकारणयोरनन्यत्वं । प्रत्यक्षोपलब्धिभावाच्च तयोरनन्यत्वमित्यर्थः । भवति हि प्रत्यक्षोपलब्धिः कार्यकारणयोरनन्यत्वे । तद्यथा—तन्तुसंस्थाने पटे तन्तुव्यतिरेकेण पटो नाम कार्यं नैवोपलभ्यते केवलस्तु तन्तव आतानवितानवन्तः प्रत्यक्षमुपलभ्यन्ते, तथा तन्तुष्वंशवोऽंशुषु तदवयवाः । अनया प्रत्यक्षोपलब्ध्या लोहितशुक्लकृष्णानि

#### भाष्यरत्नप्रभा

ग्रान्ते तद्भावाभावेऽपि हेतुसत्त्वादन्यत्वे गवाश्ववत्तद्भावायोगाच्चेति भावः । कुलालघटयोर्निमित्तादिभावे सत्यन्यत्वात् कुलालसत्त्वनियतोपलब्धिर्घटस्य नैवेत्यक्षरार्थः । यथाश्रुतसूत्रस्य हेतोर्व्यभिचारं शङ्कते—नन्विति । अग्निभाव एव धूमोपलब्धिरिति नियमात्मको हेतुस्तत्र नास्तीत्याह—नेति । अविच्छिन्नमूलदीर्घरेखावस्थधूमे नियमोऽस्तीति व्यभिचार इत्याशङ्कते—अथेति । तद्भावनियतभावत्वे सति तद्बुद्ध्यनुरक्तबुद्धिविषयत्वस्य हेतोर्विवक्षितत्वाच्च व्यभिचार इत्याह—नैवमिति । आलोकबुद्ध्यनुरक्तबुद्धिग्राह्ये रूपे व्यभिचारनिरासाय सत्यन्तम् । आलोकाभावेऽपि घटादिरूपसत्त्वाच्च व्यभिचारः । उक्तधूमविशेषस्याग्निबुद्धिं विनाप्युपलभ्यमानं तत्र व्यभिचार इत्यर्थः । तथा च तयोः कार्यकारणयोर्भावेन सत्तयानुरक्तां सहकृतामिति भाष्यार्थः । यद्वा । तद्भावाः सामानाधिकरण्यं तद्विषयकबुद्धिग्राह्यत्वं हेतुं वदामः । मृद्वट इति सामानाधिकरण्यबुद्धिदर्शनादग्निधूम इत्यदर्शनादित्यर्थः । अनुमानार्थत्वेन सूत्रं व्याख्याय पाठान्तरेण प्रत्यक्षपरतया व्याचष्टे—भावाच्चेति । पूर्वसूत्रोक्तारम्भणशब्दसमुच्चयार्थश्चकारः । न चैकः पट इति प्रत्यक्षं पटस्य तन्तुभ्यः पृथक्सत्त्वे प्रमाणं, अपृथक्सत्ताकमित्याकार्यविषयत्वेनाप्युपपत्तेः । अत आतानवितानसंयोगवन्तस्तन्तव एव पट इति प्रत्यक्षोपलब्धेः सत्त्वादनन्यत्वमित्यर्थः । पटन्यायं तन्त्वादावतिदिशति—तथेत्यादिना । प्रत्यक्षोपलब्ध्या तत्तत्कार्यं कारणमात्रं परिशिष्यत इत्यर्थः । यत्र प्रत्यक्षं नास्ति तत्र कार्यं विमतकारणादभिन्नं, कार्यत्वात्, पटवदित्यनुमेयमित्याह—अनयेति । कारणपरिशेषे प्रधानादिकं परिशिष्यतां, न ब्रह्मेत्यत आह—तत्र सर्वेति । ब्रह्मणि

#### भामती

हेतुविशेषणाय व्यभिचारं बोधयति—नन्वन्यस्य भावेऽपीति । एकदेशिमतेन परिहरति—नेत्युच्यत इति । शङ्कयैकदेशिपरिहारं दृष्टयित्वा परमार्थपरिहारमाह—अथेति । तदनेन हेतुविशेषणमुक्तम् । पाठान्तरेणेदमेव सूत्रं व्याचष्टे—न केवलं शब्दादेवेति । पट इति हि प्रत्यक्षबुद्ध्या तन्तव एवातानवितानावस्था आलम्ब्यन्ते, न तु तदतिरिक्तः पटः प्रत्यक्षमुपलभ्यते । एकलं तु तन्तूनामेकप्रावरणलक्षणार्थक्रियावच्छेदाद्बहूनामपि । यथैकदेशकालावच्छिन्ना ध्वखदिरपलाशादयो बहवोऽपि वनमिति । अर्थक्रियायां च प्रत्येकमसमर्था अप्यनारभ्यैवार्थान्तरं किञ्चिन्मिलिताः कुर्वन्तो दृश्यन्ते, यथा प्रावाण उखाधारणमेकम्, एवमनारभ्यैवार्थान्तरं तन्तवो मिलिताः प्रावरणमेकं करिष्यन्ति । नच समवायाद्भिन्नयोरपि भेदानवसायः अनवसाय इति सांप्रतम्, अन्योन्याश्रयत्वात् । भेदे हि सिद्धे समवायः समवायाच्च भेदः । नच भेदे साधनान्तरमस्ति, अर्थक्रियाव्यपदेशभेदयोरभेदेऽप्युपपत्तेरित्युपपादितम् । तस्माद्यत्किञ्चिदेतम् । अनया च दिशा मूलकारणं ब्रह्मैव परमार्थसत्,

#### न्यायनिर्णयः

नन्विति । धूममात्रस्याग्निना नियतोपलब्धिर्धूमविशेषस्य वेति विकल्प्याद्यं प्रत्याह—नेत्युच्यत इति । द्वितीयं शङ्कते—अथेति । ईदृशत्वं बहुलोत्थांशत्वादिविशिष्टत्वमसत्यग्नौ न भवति न भाति चेति द्रष्टव्यम् । धूमविशेषस्याग्निना नियतोपलब्धिमुपेत्य हेतुशिक्षया व्यभिचारं परिहरति—नैवमिति । तद्भावानुविधायिभावत्वं तद्भावानुविधायिमानत्वं च कार्यस्य कारणादनन्यत्वे हेतुः । धूमविशेषस्य चाग्निमात्रानुविधायिभावत्वेऽपि न तद्भावानुविधायिमानत्वमग्निमानस्य धूमभानाधीनत्वात् । नच तद्भावानुविधायिमानत्वमेव हेतुः, प्रमाभानानुविधायिमाने चाक्षुषरूपे व्यभिचारात् । तस्मादिशिष्टहेत्ववष्टन्मात्कार्यस्य कारणादनन्यत्वमुचितमिति भावः । पटदेव सूत्रं पाठान्तरेण व्याकुर्वन्कार्यस्य कारणादनन्यत्वे मामान्तरमाह—भावाच्चेति । प्रत्यक्षोपलब्धिमेव प्रतिज्ञोदाहरणाभ्यां विवृणोति—भवति हीति । तन्तुव्यतिरेकेणातानवितानाभ्यां पटो भातीत्याशङ्काह—केवलस्त्विति । बहुत्वेऽपि तन्तूनामेकप्रावरणार्थक्रियावच्छेदादेकशब्दगोचरत्वं, बहूनामपि वर्णानामेकार्थबुद्धिहेतुत्ववदेकार्यक्रियाकारित्वं च तेषामविरुद्धमिति भावः । तन्तुव्यतिरिक्तपटसावबद्धशुन्यतिरिक्ततन्त्वभावोऽपि प्रत्यक्षः सिध्यतीत्याह—तथेति । अंशवोऽपि स्वावयवव्यतिरेकेण न सन्तीति प्रत्यक्षमित्याह—अंशुष्विति । ननु प्रत्यक्षे कार्यकारणभावे कार्यं कारणमात्रमिति शक्यं प्रत्यक्षयितुं, यत्र त्वसौ प्रत्यक्षो न भवति तत्र कथमिति, तत्राह—अनयेति । विमतं स्तोमदानान्यतिरिक्तं, कार्यत्वात्, पटवदित्यनुमानं मूलकारणपर्यन्तं भावतीत्यर्थः । प्रत्यक्षानुमानाभ्यां फलितमर्थमाह—

त्रीणि रूपाणि ततो वायुमात्रमाकाशमात्रं चेत्यनुमेयम् । ( छा० ६।४ ) ततः परं ब्रह्मैकमेवादि-  
तीयं तत्र सर्वप्रमाणानां निष्ठामवोचाम ॥ १५ ॥

सत्त्वाच्चैवस्थ ॥ १६ ॥

इतश्च कारणात्कार्यस्यानन्यत्वं, यत्कारणं प्रागुत्पत्तेः कारणात्मनैव कारणे सत्त्वं सत्त्वरकालीनस्य  
कार्यस्य श्रूयते । 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' ( छा० ६।२।१ ), 'मातृमा वा इदमेक एवाग्र  
आसीत्' ( ऐ० आ० २।४।११ ) इत्याद्याविदंशपञ्चहीतस्य कार्यस्य कारणेन सामानाधिकार्यस्यात् ।  
यच्च यदात्मना यत्र न वर्तते तत्तत्तत् उत्पत्तये, यथा सत्त्वाच्चैव स्थितं तत्तत्तत् प्रागुत्पत्तेरनन्य-  
त्वादुत्पन्नमप्यनन्यदेव कारणात्कार्यमित्यनन्यत्वं । यथा च कारणं ब्रह्म त्रिषु कालेषु सर्वं न  
व्यभिचरत्येवं कार्यमपि जगन्निषु कालेषु सर्वं न व्यभिचरति । एकं च पुनः सत्त्वाच्चैवस्थ-  
न्यत्वं कारणात्कार्यस्य ॥ १६ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

वेदान्तानां सर्वेषां तात्पर्यस्योक्तत्वात्तदेवाद्वितीयं परिशिष्यते न कारणान्तरप्रापणिकत्वादिति भावः ॥ १५ ॥ इदं  
जगत् सदात्मैवेति सामानाधिकरण्याश्रया सृष्टेः प्राकार्यस्य कारणात्मना सर्वं श्रुतं, तदन्यथानुपपत्त्योत्पन्नस्यापि जगतः  
कारणादनन्यत्वमित्याह सूत्रकारः—सत्त्वाच्चैति । श्रुत्यर्थं युक्तिमप्याह—यच्च यदात्मनेति । घटादिकं प्राग्  
मृदाद्यात्मना वर्तते तत् उत्पद्यमानत्वात् सामान्यतो व्यतिरेकेण सिकतायास्तैलवदित्यर्थः । कारणवत्कार्यस्यापि सत्त्वात्  
सत्त्वभेदे मानाभावात् कार्यस्य कारणादभिन्नसत्तादत्त्वमिति सूत्रत्यार्थान्तरमाह—यथा चेति । इदानीं सतः कार्यस्य  
प्रागुत्तरकालयोरसत्त्वायोगात् सत्त्वाव्यभिचारः । तच्च सत्त्वं रावीतुस्थूतचित्प्राप्तमेकम् । तदभेदेन राती मृत् सन् घट  
इति भासमानयोः कार्यकारणयोरनन्यत्वमित्यर्थः ॥ १६ ॥ न चैवं घटपटयोरप्येकसत्त्वाभेदानन्यत्वं स्यादिति वाच्यं,  
वस्तुत एकसत्त्वात्मनानन्यत्वस्येष्टत्वात् । तर्हि मृद्वटयोः को विशेषः । तादात्म्यमिति ब्रूमः । वस्तुतः सर्वत्र सत्तन्मयेऽपि

भामती

अवान्तरकारणानि च तन्त्रादयः सर्वेऽनिर्वाच्या एवेत्याह—तथा च तन्तुष्विति ॥ १५ ॥ सत्त्वाच्चैवस्थ । तिम-  
जते—इतश्चेति । न केवलं श्रुतिः, उपपत्तिश्चात्र भवति यच्च यदात्मनेति । नहि तैलं सिकतात्मना सिकतायामस्ति  
यथा घटोऽस्ति मृदि मृदात्मना । प्रत्युत्पन्नो हि घटो मृदात्मनोपलभ्यते । नैवं प्रत्युत्पन्नं तैलं सिकतात्मना । तेन यथा  
सिकतायास्तैलं न जायत एवमात्मनोऽपि जगन्न जायेत, जायते च, तस्मादात्मात्मनासीदिति गम्यते । उपपत्त्यन्तरमाह—  
यथा कारणं ब्रह्मेति । यथा हि घटः सर्वदा सर्वत्र घट एव न जालरातुं क्वचित्पटो भवत्येवं सदपि सर्वत्र सर्वदा सदेव  
न तु क्वचित्कदाचिदसद्भवितुमर्हतीत्युपपादितमवस्तात् । तस्मान्कार्यं त्रिष्वपि कालेषु सदेव । सत्त्वं चेत् किमतो यथेवमित्यत  
आह—एकं च पुनरिति । सत्त्वं चैकं कार्यकारणयोः । नहि प्रतिव्यक्ति सत्त्वं भिद्यते । ततश्चाभिन्नमतानन्यत्वादेते अपि  
मिथो न भिद्येते इति । नच ताभ्यामनन्यत्वात्सत्त्वस्यैव भेद इति युक्तम् । तथा सति हि सत्त्वस्य समारोपितत्वप्रसङ्गः ।  
तत्र भेदाभेदयोरन्यतरसमारोपकल्पनाया कि तात्त्विकाभेदोपादानाभेदकल्पनास्तु, आहो तात्त्विकभेदोपादानाभेदकल्पनेति ।  
वर्यं तु पश्यामो भेदग्रहस्य प्रतियोगिग्रहापेक्षत्वाद्भेदग्रहमन्तरेण च प्रतियोगिग्रहासम्भवादन्योन्यसश्रयापत्तेः, अभेदग्रहस्य च  
निरपेक्षतया तदनुपपत्तेरेकैकाश्रयत्वाच्च भेदस्यैकाभावे तदनुपपत्तेरभेदग्रहोपादानैव भेदकल्पनेति सर्वमवदातम् ॥ १६ ॥

न्यायनिर्णय

तत् इति । ब्रह्मैव मूलकारणं परमार्थसद्वान्तरकरणानि त्वनिर्वाच्यानीत्यर्थः । कारणत्वाविशेषात्तन्त्रादिवद्ब्रह्मणोऽपि कारणान्तरमनुमेय-  
मित्याशङ्क्याह—तत्रेति । सर्वजगद्भमाधिष्ठानतया तस्याकल्पितत्वान्नाधिष्ठानान्तरापेक्षेति भावः ॥ १५ ॥ कार्यस्य कारणादनन्यत्वे  
श्रुतार्थापत्तिं प्रमाणान्तरमाह—सत्त्वाच्चैति । श्रुतार्थापत्तिमेव स्फोरयितुं प्रथमं चशब्दव्याख्यानपूर्वकं श्रुतिमुदाहरति—इतश्चेति ।  
प्रागुत्पत्तेः सर्वं कारणस्यैवात्र श्रुतं न कार्यस्येत्याशङ्क्याह—इदंशब्देति । यदिदानीं स्थूलकार्यं दृष्टं तस्य सृष्टेः प्राकारणसामानाधि-  
कार्यनानुपपत्त्या तत्तादात्म्यावगममात्रं वस्तुभेदोऽस्तीत्यर्थः । कार्यकारणयोरनन्यत्वे प्रमिते प्रमाणानुग्राहिका युक्तिमपि समुच्चिनोति—  
यच्चैति । कार्यस्य प्रागवस्थाया कारणात्मना सत्त्वेऽपि निष्पन्नं ततो भिन्नं स्यादित्याशङ्क्याह—तस्मादिति । यथा सिकतासखिविमान  
तैलं न ततो जायते, तथात्मनोऽपि जगन्न जायेत यथात्मरूपेण प्रागवस्थाया नासीत् । जायते च । तस्मादात्मात्मना प्रागासीदिति  
निश्चयसिद्धिरित्यर्थः । कार्यकारणयोरनन्यत्वे युक्त्यन्तरं वक्तुं भूमिका करोति—यथा चेति । यथा घटः सदा घट एव न जातु पटो  
भवत्येवं सदपि कारणं सदा सदेव न कदाचिदसदिति, तथा कार्यमपि सत्त्वेन कदाचिदसद्भवितुमर्हतीत्यर्थः । कार्यकारणयोर्भेदेनापि सत्त्व-  
सम्भवादनन्यत्वं कथमित्याशङ्क्याह—एकं चेति । सतोऽसतो वा सद्भेदकत्वाभावात्तदेकतेत्यर्थः । अभिन्नसत्त्वाभिन्नत्वान्मिथोऽपि  
कार्यकारणेन न भिद्येते सत्त्ववदिति फलितमाह—अतोऽपीति ॥ १६ ॥ प्रागुत्पत्तेः सत्त्वं कारणात्मना कार्यस्येत्युक्तमाक्षिप्य समा-



### असद्व्यपदेशान्नेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥

ननु कचिदसत्त्वमपि प्रागुत्पत्तेः कार्यस्य व्यपदिशति श्रुतिः—‘असदेवेदमग्र आसीत्’ (छा० ३।१९। १) इति, ‘असद्वा इदमग्र आसीत्’ (तै० २।७।१) इति च । तस्मादसद्व्यपदेशान्न प्रागुत्पत्तेः कार्यस्य सत्त्वमिति चेत् । नेति ब्रूमः । न ह्ययमत्यन्तासत्त्वाभिप्रायेण प्रागुत्पत्तेः कार्यस्यासद्व्यपदेशः, किं तर्हि व्याकृतनामरूपत्वाद्धर्मादव्याकृतनामरूपत्वं धर्मान्तरं तेन धर्मान्तरेणायमसद्व्यपदेशः प्रागुत्पत्तेः सत एव कार्यस्य कारणरूपेणान्यस्य । कथमेतदवगम्यते । वाक्यशेषात् । यदुपक्रमे संदिग्धार्थं वाक्यं तच्छेषान्निश्चीयते । इह च तावत् ‘असदेवेदमग्र आसीत्’ इत्यसच्छब्देनोपक्रमे निर्दिष्टं यत्तदेव पुनस्तच्छब्देन परामृश्य सदिति विशिनष्टि ‘तत्सदासीत्’ इति । असतश्च पूर्वापरकालासंबन्धादासीच्छब्दानुपपत्तेश्च । ‘असद्वा इदमग्र आसीत्’ इत्यत्रापि ‘तदात्मानं स्वयमकुरुत’ इति वाक्यशेषे विशेषणान्नात्यन्तासत्त्वम् । तस्माद्धर्मान्तरेणैवायमसद्व्यपदेशः प्रागुत्पत्तेः कार्यस्य । नामरूपव्याकृतं हि वस्तु सच्छब्दाहं लोके प्रसिद्धम् । अतः प्राङ्नामरूपव्याकरणादसदिवासीदित्युपचर्यते ॥ १७ ॥

### युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥

युक्तेश्च प्रागुत्पत्तेः कार्यस्य सत्त्वमनन्यत्वं च कारणादवगम्यते, शब्दान्तराच्च । युक्तिस्तावद्वर्ण्यते—दधिघटरुचकाद्यर्थिभिः प्रतिनियतानि कारणानि क्षीरमृत्तिकासुवर्णादीन्युपादीयमानानि लोके दृश्यन्ते । नहि दध्यर्थिभिर्मृत्तिकोपादीयते न घटार्थिभिः क्षीरं तदसत्कार्यवादे नोपपद्येत ।

भाष्यरत्नप्रभा

घटपटयोर्भेदेन सत्ताया भिन्नत्वाच्च तादात्म्यं, कार्यकारणयोर्भेदस्य सत्ताभेदकत्वाभावादभिन्नसत्ताकत्वं तादात्म्यमिति विशेषः ॥ १६ ॥ उक्तं कार्यस्य प्राक् कारणात्मना सत्त्वमसिद्धमित्याशङ्क्य समाधत्ते—असदिति । ‘अक्ताः शर्करा उपदध्यात्’ इत्युपक्रमे केनाक्ता इति संदेहे ‘तेजो वै घृतम्’ इति वाक्यशेषाद्भूतेनेति यथा निश्चयः, एवमत्रापि ‘तत्सत्’ इति वाक्यशेषात्सन्निश्चय इत्यर्थः । आसीदित्यतीतकालसंबन्धोक्तेश्चासदव्याकृतमेव न शून्यमित्याह—असतश्च पूर्वापरेति । उक्तन्यायं वाक्यान्तरेऽतिदिशति—असद्वेति । क्रियमाणत्वविशेषणं शून्यस्यासंभवीति भावः ॥ १७ ॥ सत्त्वानन्यत्वयोर्हेतुवन्तरमाह सूत्रकारः—युक्तेरिति । दध्याद्यर्थिनां क्षीरादौ प्रवृत्त्यन्यथानुपपत्तिर्युक्तिस्तया कार्यस्य प्राक्कारणानन्यत्वेन सत्त्वं सिध्यतीत्यर्थः । असतोऽपि कार्यस्य तस्मादुत्पत्तेः कारणत्वधिया तत्र प्रवृत्तिरित्यन्यथोपपत्तिः

भामती

असद्व्यपदेशान्नेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् । व्याकृतत्वाव्याकृतत्वे च धर्मानिर्वचनीयौ । सूत्रमेतन्निगदव्याख्यातेन भाष्येण व्याख्यातम् ॥ १७ ॥ युक्तेः शब्दान्तराच्च । अतिशयवत्त्वात्प्रागवस्थाया इति । अतिशयो हि धर्मो नासत्यतिशयवति कार्ये भवितुमर्हतीति । ननु न कार्यस्यातिशयो नियमहेतुरपि तु कारणस्य शक्तिभेदः, स चास-

न्यायनिर्णयः

धत्ते—असदिति । तत्र चोद्यं विभजते—नन्वित्यादिना । परिहारभागमवतारयति—नेतीति । नवर्थमाह—नहीति । तर्हि केनाभिप्रायेणायमसद्व्यपदेश इत्याशङ्क्य धर्मान्तरेणेति व्याचष्टे—किं तर्हीति । तत्र प्रश्नपूर्वकं गमकं कथयति—कथमिति । सूत्रावयवं व्याख्याति—यदिति । ‘अक्ताः शर्करा उपदधाति’ इत्यत्र केनेति तैलघृतादौ संदेहे ‘तेजो वै घृतम्’ इति वाक्यशेषाद्भूतेनेति निश्चितमित्यर्थः । सामान्यन्यायं प्रकृते दर्शयति—इह चेति । ‘असदेवेदम्’ इत्यादावसच्छब्देन तुच्छमुच्यते किंवा सदेवानभिव्यक्तनामरूपमिति संदेहे ‘तत्सदासीत्’ इति वाक्यशेषानुच्छव्यावृत्तं सदेवानभिव्यक्तनामरूपमसच्छब्दितमिति निश्चीयते, तस्य तच्छब्देन परामृष्टस्य सच्छब्देन निर्देशादित्यर्थः । इतश्चात्र तुच्छमसच्छब्दवाच्यं न भवतीत्याह—असतश्चेति । ‘असद्वा इदम्’ इत्यत्र ‘तत्सदासीत्’ इति वाक्यशेषाभावात्कुतो निश्चयसिद्धिरित्याशङ्क्याह—असद्वेति । वाक्यशेषस्य सत्कार्यविषयत्वे फलितमाह—तस्मादिति । वृद्धव्यवहाराभावे कथमसच्छब्दस्य सति प्रयोग इत्याशङ्कोपचारादित्याह—नामेति ॥ १७ ॥ ननु कार्यस्यासतोऽर्थान्तरत्वे सत्त्वमासेयं, परस्परविरोधिनीविधान्तराभावात् । तथाच कार्यस्यानिर्वाच्यत्वाभ्युपगमभङ्गप्रसङ्गादपसिद्धान्तः स्यादित्याशङ्क्य कारणस्यैवाप्राकृतकारणत्वस्य सत्त्वं, कार्यस्य पुनरनिर्वाच्यत्वमेवेति प्रतिपादयितुं प्रक्रमते—युक्तेरिति । हेतुद्वयं प्रतिज्ञाद्वयेन योजयति—युक्तेरिति । कातौ युक्तिरित्यपेक्षायां युक्तिं प्रकटयन्नसदुत्पत्तिं तावत्प्रत्याह—युक्तिरिति । प्रतिनियममेव प्रकटयति—नेत्यादिना । कार्यार्थिनां प्रतिनियतकारणोपादानानुपपत्त्या कार्यस्य तत्र सत्त्वं सिध्यतीत्यर्थोपपत्तिमाह—तदिति । नन्वपेक्ष्यमाणघटादिजनकत्वान्तरं

अविशिष्टे हि प्रागुत्पत्तेः सर्वस्य सर्वत्रासत्त्वे कस्मात्क्षीरादेव दध्नुःपचते न मृत्तिकायाः, मृत्तिकाया एव च घट उत्पद्यते न क्षीरात् । अथाविशिष्टेऽपि प्रागसत्त्वे क्षीरे एव दध्नः कश्चिदतिशयो न मृत्तिकायां, मृत्तिकायामेव च घटस्य कश्चिदतिशयो न क्षीरे इत्युच्येत, तर्हीतिशयवत्त्वात्प्रागवस्थाया असत्कार्यवादहानिः सत्कार्यवादसिद्धिश्च । शक्तिश्च कारणस्य कार्यनियमार्था कल्प्यमाना नान्याऽसती वा कार्यं नियच्छेत् । असत्त्वाविशेषादन्यत्वाविशेषाच्च । तस्मात्कारणस्यात्मभूता शक्तिः शक्तेश्चात्मभूतं कार्यम् । अपिच कार्यकारणयोरेकगुणादीनां प्रागवस्थितिवज्जैद्वय-अभावात्तादात्म्यमभ्युपगन्तव्यम् । तत्रावयवविशेषात्तत्रावयवस्य समवायिभिः संबन्धेऽभ्युपगम्यमाने तस्य तस्याभ्युपगम्यमाने तस्य संबन्धः कल्पयितव्य इत्यत्र विशेषाप्रसङ्गः । अनभ्युपगम्यमाने च विच्छेदप्रसङ्गः । अथ स प्रथायः स्वयं संबन्धरूपत्वादनपेक्ष्यैवापरसंबन्धसंयध्यते, संयोगोऽपि

#### भाष्यरत्नप्रभा

भाषाङ्गाह—अविशिष्टे हीति । असत् उत्पत्त्यभावादुत्पत्तौ वा सर्वस्मात्सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात्तत्तदुपादानविशेषे प्रवृत्तिर्न स्यादित्यर्थः । तदुक्तं सांख्यवृद्धेः—‘असदकरणादुपादानग्रहणात्सर्वसमवायभावात् । शक्तस्य शक्यकरणात्कारणभावाच्च सत्कार्यम्’ इति । शक्तस्य कारणस्य शक्यकार्यकारित्वाच्छक्तिविषयस्य कार्यस्य सत्त्वसत्त्वोऽशक्यत्वात् । किंच सत्कारणभेदात्कार्यं सदित्युत्तार्थार्थः । कार्यस्यासत्त्वेऽपि कुतश्चिदतिशयत्वप्रवृत्तिनिधमोपपत्तिरिति शङ्कते—अथेति । अतिशयः कार्यधर्मः कारणधर्मो वा । आद्ये धर्मित्वात्प्रागवस्थारूपस्य कार्यस्य सत्त्वं दुर्वारमित्याह—तर्हीतिशयवत्त्वादिति । द्वितीयेऽपि कार्यसत्त्वमायातीत्याह—शक्तिश्चेति । कार्यकारणाभ्यामन्या कार्यवदमती वा शक्तिर्न कार्यनियामिका, यस्य कस्यचिदन्यस्य नरशृङ्गस्य वा नियामकत्वप्रसङ्गादन्यत्वासत्त्वयां, शक्तावन्यत्र चाविशेषात् । तस्मात् कारणत्मना लीनं कार्यमेवाभिव्यक्तिनियामकतया शक्तिरित्येष्टव्यं, तत्. सत्कार्यसिद्धिरित्यर्थः । किंच कार्यकारणयोरन्यत्वे मृद्वदौ भिन्नौ सन्ताविति भेदबुद्धिः स्यादित्याह—अपिचेति । तयोरन्यत्वेऽपि समवायवशात्तथा बुद्धिर्नोदीत्याशङ्क्य समवायं दूषयति—समवायेति । समवायः समवायिभिः संबद्धो न वा । आद्ये स संबन्ध किं समवायः उत स्वरूपम् । आद्ये समवायानवस्था । द्वितीये मृद्वदयोरपि स्वरूपसंबन्धादेवोपपत्तेः समवायासिद्धिः । असंबद्ध इति पक्षे दोषमाह—अनभ्युपगम्यमान इति । द्व्यगुणादीनां विशिष्टधीविरहप्रसङ्गः । असंबद्धस्य विशिष्टधीनियामकत्वा-जोगादित्यर्थः । विशिष्टधीनियामको हि संबन्धः, न तस्य नियामकान्तरापेक्षा, अनवस्थानात्, अतः स्वपरनिर्वाहकः समवाय इति शङ्कते—अथेति । संबन्ध्यते । स्वस्य स्वसंबन्धिनश्च विनिष्ठधियं करोतीत्यर्थः । प्रतिवन्धा दूषयति—संयोगोऽपीति । यत्तु गुणत्वात्संयोगस्य समवायापेक्षा न संबन्धत्वादिति, तन्न, धर्मत्वात् समवायस्यापि संबन्धा-

#### भाष्यनिर्णयः

एवमपि कार्यं कारणस्य सत्त्वात्सत्त्वेवेत्यत आह—शक्तिश्चेति । नान्या कार्यकारणाभ्यां, नाप्यसती कार्यात्मनेति योजना । अपिच कार्यकारणयोरिति । यद्यपि ‘भावाच्चोपलब्धे’ इत्यत्रायमर्थ उक्तस्तथापि समवायदूषणाय पुनरवतारित । अनभ्युपगम्यमाने च समवायस्य समवायिभ्यां संबन्धे विच्छेदप्रसङ्गोऽवयववाच्यविद्रव्यगुणादीनां मिथ । नह्यसंबद्धः समवायिभ्यां समवाय समवायिनौ संबन्धयेदिति । शङ्कते—अथ समवायः स्वयमिति । यथा हि सत्त्वयोगाद्व्यगुण-कर्माणि सन्ति, रात्त्वं तु स्वभावत एव सदिति न सत्त्वान्तरयोगमपेक्षते, तथा समवाय समवायिभ्यां सबहुं न सबन्धान्तर-योगमपेक्षते, स्वयं संबन्धरूपत्वादिति । तदेतत्सिद्धान्तान्तरविरोधापादनेन निराकरोति—संयोगोऽपि तर्हीति । नच

#### व्याख्याननिर्णयः

आदिरेवोपादानं नतु मृदादौ घटादे सत्त्वादित्यन्यथोपपत्तिरपीपत्तेरिति, तत्राह—अविशिष्टे हीति । नियामकाभावादसज्जननासंभ-वान्नान्यथोपपत्तिरित्यर्थः । नियामकमतिशयमाशङ्कते—अथेति । अतिशयो हि कार्यस्य कारणस्य वेति विकल्प्याद्ये धर्मस्य धर्मपरतन्त्र-त्वादपसिद्धान्तापत्तिरित्याह—अत इति । सार्वविभक्तिकत्वात्तसि सप्तम्यथे शङ्कितपक्षव्यची । प्रागवस्था दध्यादिकार्यावस्था । द्वितीयं दूषयति—शक्तिश्चेति । कारणस्य हि धर्मः । शक्तिरतिशयशब्दिता नियामकत्वेनेष्टा कार्यकारणाभ्यामन्या कार्यात्मना चासती कार्यं न नियच्छेदिति । अत्र हेतुमाह—असत्त्वेति । कार्यात्मना शक्तेरसत्त्वे तथैवानियामकत्वमसत्त्वसोभयत्र तुल्यत्वात् । द्वाभ्याम-न्यत्वे च तस्या न नियामकत्व, तयोरिवान्योन्य शक्तेस्ताभ्यामन्यत्वस्येष्टत्वादित्यर्थः । शक्तेरसत्त्वेऽन्यत्वे च नियामकत्वासंभवे फलित-माह—तस्यादिति । तथाचापसिद्धान्ततादवस्थमिति शेष । असत्कार्यवादे दोषान्तरमाह—अपिचेति । भेदबुद्धयभावे समवायो निमित्तं नतु तादात्म्यमित्याशङ्क्य समवायस्तहि परतन्त्र स्वतन्त्रो वेति विकल्प्याद्ये संबन्धद्वारा स्वभावाद्वा पारतन्त्र्यमिति पुनर्विकल्प्यार्थं प्रत्याह—समवायेति । समवायस्य स्वातन्त्र्यपक्षं दूषयति—अनभ्युपगम्यमाने चेति । समवायस्य समवायिभिः संबन्धो नेष्यते किंतु स्वातन्त्र्यमेवेत्यत्रावयवविनोद्व्यगुणादीनां च विप्रकर्षः स्यात्सनिधापकाभावादित्यर्थः । स्वभावादेव समवायस्य पारतन्त्र्यमिति पक्ष-मुत्थापयति—अथेति । स्वपरनिर्वाहकत्वं संयोगस्यापि स्यादविशेषादिति परिहरते—संयोगोऽपीति । तर्कपादे चैतन्नञ्जीभविष्यति ।

तर्हि स्वयं संबन्धरूपत्वादनपेक्षयैव समवायं संबध्येत । तादात्म्यप्रतीतेश्च द्रव्यगुणादीनां समवायकल्पनार्थक्यम् । कथं च कार्यमवयविद्रव्यं कारणेष्ववयवद्रव्येषु वर्तमानं वर्तते । किं समस्तेष्ववयवेषु वर्ततेत प्रत्यवयवम् । यदि तावत्समस्तेषु वर्तते ततोऽवयव्यनुपलब्धिः प्रसज्येत, समस्तावयवसंनिकर्षस्याशक्यत्वात् । नहि बहुत्वं समस्तेष्ववयवेषु वर्तमानं व्यस्ताभ्यग्रहणेन गृह्यते । अथावयवशः समस्तेषु वर्तते तदाप्यारम्भकावयवव्यतिरेकेणावयविनोऽवयवाः कल्पेरन् यैरारम्भकेष्ववयवेष्ववयवशोऽवयवी वर्तते । कोशावयवव्यतिरिक्तैर्ह्यवयवैरसिः कोशं व्याप्नोति । अनवस्था चैवं प्रसज्येत । तेषु तेष्ववयवेषु वर्तयितुमन्येषामन्येषामवयवानां कल्पनीयत्वात् । अथ प्रत्यवयवं वर्तते तदैकत्र व्यापारेऽन्यत्राव्यापारः स्यात् । नहि देवदत्तः सुधे संनिधीयमानस्तदहरेव पाटलिपुत्रेऽपि संनिधीयते । युगपदनेकत्र वृत्तावने-

भाष्यरत्नप्रभा

न्तरापत्तेरसंबद्धस्याश्वत्वस्य गोधर्मत्वाददर्शनात् । किंच 'निष्पापत्वादयो गुणाः' इति श्रुतिस्मृत्यादिषु 'व्यवहारादिद्विधर्मी गुणः' इति परिभाषया समवायस्यापि गुणत्वाच्च । 'जातिविशेषो गुणत्वम्' इति परिभाषा तु समवायसिद्ध्युत्तरकालीना, नित्यानेकसमवेता जातिरिति ज्ञानस्य समवायज्ञानाधीनत्वात् । अतः समवायसिद्धेः प्राक् संयोगस्य गुणत्वमसिद्धमिति दिक् । किंच प्रतीयनुसारेण वस्तु स्वीकार्यमन्यथा गोप्रतीतेरश्च आलम्बनमित्यस्यापि सुवचत्वात् । तथा च मृद्वत् इत्यभेदप्रतीतेरभेद एव स्वीकार्यः, ताभ्यामत्यन्तभिन्नस्य समवायस्य तन्नियामकत्वासंभवादित्याह—तादात्म्येति । एवं प्रतीयनुसारेण कार्यस्य कारणात्मना सर्वं, स्वरूपेण तु मिथ्यात्वमित्युक्तम् । वृत्त्यनिरूपणाच्च तस्य मिथ्यात्वमित्याह—कथं चेति । तत्रायमनूयावयविनः पटादेस्तन्वादिष्ववयवेषु त्रित्वादिवत्स्वरूपेण वृत्तिरुतावयवश इति विकल्प्याद्यं दूषयति—यदीत्यादिना । व्यासज्यवृत्तित्वप्रत्यक्षस्य यावदाश्रयप्रत्यक्षजन्यत्वात् संवृतपटद्वयवदवयवानामप्रत्यक्षत्वादप्रत्यक्षत्वं प्रसज्येतेत्यर्थः । द्वितीयं शङ्कते—अथेति । यथा हस्ते कोशे चावयवशः खड्गो वर्तमानो हस्तमात्रग्रहेऽपि गृह्यते, एवं यत्किंचिदवयवग्रहणावयविनो ग्रहसंभवेऽप्यवयवानामनवस्था स्यादिति दूषयति—तदापीति । आद्यद्वितीयमुन्नाय दूषयति—अथ प्रत्यवयवमित्यादिना । एकस्मिन्स्तनौ पटवृत्तिकाले तन्वन्तरे

भामती

संयोगस्य कार्यत्वात् कार्यस्य च समवायिकारणाधीनजन्मत्वात् असमवाये च तदनुपपत्तेः समवायकल्पना संयोग इति वाच्यम् । अजसंयोगे तदभावप्रसङ्गात् । अपि च । संबन्धधीननिरूपणः समवायो यथा संबन्धिद्वयभेदे न भिद्यते तत्राशे च न नश्यत्यपि तु नित्य एक एवं संयोगोऽपि भवेत् । ततः को दोषः । अथैतत्प्रसङ्गमिमांसा संयोगवत्समवायोऽपि प्रतिसंबन्धिमिथुनं भिद्यते चानित्यस्थेऽन्युपेयते, तथा सति यथैकस्मान्निमित्तकारणादेव जायत एवं संयोगोऽपि निमित्तकारणादेव जनिष्यत इति समानम् । तादात्म्यप्रतीतेश्चेति । संबन्धावगमो हि संबन्धकल्पनावीजं न तादात्म्यावगमः, तस्य नानालैकाश्रयसंबन्धविरोधादिति । वृत्तिविकल्पेनावयवातिरिक्तमवयविनं दूषयति—कथंच कार्यमिति । समस्तेति । मध्यपरभागयोरवर्गभागव्यवहितत्वात् । अथ समस्तावयवव्यासङ्ग्यपि कतिपयावयवस्थानो ग्रहीष्यत इत्यत आह—नहि बहुत्वमिति । अथावयवश इति । बहुत्वसंख्या हि स्वरूपेणैव व्यासज्य संख्येयेषु वर्तते इत्येकतमसंख्येयाग्रहणेऽपि न गृह्यते, समस्तव्यासङ्गित्वादप्रत्यक्षम् । अवयवी तु न स्वरूपेणावयवान्व्याप्नोति, अपि त्ववयवशः । तेन यथा सूत्रमवयवैः कुसुमानि आमुवच समस्तकुसुमग्रहणमपेक्षते कतिपयकुसुमस्थानस्यापि तस्योपलब्धेः, एवमवयवव्यपीति भावः । निराक-

न्यायनिर्णयः

द्रव्यगुणादिषु समवायकल्पनामङ्गीकृत्य दोषमुक्त्वा तत्कल्पनैवायुक्तेत्याह—तादात्म्येति । सिद्धे हि भेदे द्रव्यगुणादीनां समवायसिद्धिः समवायसिद्धौ च भेदसिद्धिरित्यन्त्यान्योन्याश्रयता । नहि सामानाधिकरण्येन तादात्म्ये तेषां भाति स्वार्थसिद्धौ भेदः सिध्यतीति भावः । असत्कार्यत्वादनिरासेन कार्यस्य कारणे कल्पितत्वमुक्तम् । इदानीं कार्यस्य कारणे वृत्त्यनुपपत्तेश्च कल्पितत्वमित्याह—कथं चेति । कार्यशब्दसूचितं विकल्पद्वयं विशदयति—किमिति । तत्रायमनूयावयविनः स्वरूपेण वावयवेषु वृत्तिरवयवशो वेति विकल्प्याद्ये दोषमाह—यदीत्यादिना । तत्र हेतुमाह—समस्तेति । मध्यपरभागयोरवर्गभागव्यवहितत्वादित्यर्थः । सर्वावयवव्याप्तावपि कतिपयावयवसंनिकर्षादवयविनो वृद्धिरिष्टेत्याशङ्क्याह—नहीति । कल्पान्तरमुत्थापयति—अथेति । तथाच यथावयवैः सूत्रं कुसुमानि व्यामुवक्तितपयकुसुमग्रहणेऽपि गृह्यते तथा कतिपयावयवग्रहणेऽपि भवत्यवयविनो ग्रहणमित्यर्थः । तत्र किमारम्भकावयवैरेव तेष्ववयवी वर्तते किंवा तदतिरिक्तावयवैरिति विकल्प्याद्यं प्रत्याह—तदापीति । यत्र यद्वर्तते तत्तदतिरिक्तावयवैरेव तत्र वर्तमानं वृष्टमिति वृष्टान्तगर्भं हेतुमाचष्टे—कोशेति । द्वितीयं दूषयति—अनवस्थेति । कल्पितानन्तावयवव्यवहिततया प्रकृतावयविनो दूरविप्रकर्षात्तनुनिष्ठत्वं पटस्य न स्यादिति भावः । कल्पान्तरमनुवदति—अथेति । तत्रापि क्रमेण वा प्रत्यवयवं वर्तताक्रमेण वेति विकल्प्याद्ये दोषमाह—तदेति । तदेव वृष्टान्तेनोपपादयति—नहीति । द्वितीयं निराचष्टे—युगपदिति । यथा प्रतिव्यक्ति साकल्येन युगपद्वर्त-

कत्वप्रसङ्गः स्यात् । देवदत्तयज्ञदत्तयोरिव अनुभवादिषु निवासिनोः गोत्वादिवत्प्रत्येकं परि-  
समासेर्न दोष इति चेत् न, तथा प्रतीत्यभावात् । यदि गोत्वादिवत्प्रत्येकं परिसमाप्तोऽवयवी  
स्याद्यथा गोत्वं प्रतिव्यक्ति प्रत्यक्षं गृह्यत एवमवयव्यणि प्रत्यवयवं प्रत्यक्षं गृह्यत । न चैवं नियतं  
गृह्यते । प्रत्येकपरिसमाप्तौ चावयविनः कार्येणाधिकारात्तस्य चैकत्वच्छङ्केणापि स्तनकार्यं कुर्या-  
दुरसा च पृष्ठकार्यम् । न चैवं दृश्यते । प्रागुत्पत्तेश्च कार्यस्यासत्त्वं उत्पत्तिरुत्पत्तिना निरात्मिका  
च स्यात् । उत्पत्तिश्च नाम क्रिया, सा सकर्तृकैव भवितुमर्हतीति गोत्वादिवत्, क्रिया च नाम  
स्यादकर्तृका चेति विप्रतिषिध्येत । घटस्य चोत्पत्तिरुत्पत्त्यभावात् । घटकृतृका वा नर्हन्त्यकर्तृकेति  
कल्प्या स्यात् । तथा कपालादीनामनुत्पत्तिरुत्पत्त्यभावात् । घटकृतृके वा नर्हन्त्यकर्तृकेति  
कल्प्येत । तथा च सति घट  
उत्पद्यत इत्युक्ते कुलालादीनि कारणाभ्युत्पद्यन्त इत्युक्तं स्यात् । न च लोके प्रदोत्पत्तिरित्युक्ते  
कुलालादीनामभ्युत्पद्यमानता प्रतीयते । उत्पन्नताप्रतीतेश्च । अथ स्वकारणसत्तासंबन्ध एवोत्प-

भाष्यरत्नप्रभा

वृत्तिर्न स्यात्, वृत्तावनेकत्वापत्तेरित्यर्थः । यथा धुगपदनेकशक्तिषु वृत्तावपि जातेरनेकत्वदोषो नास्ति तथावयविन  
इत्याशङ्कते—गोत्वेति । जातिवदवयविनो वृत्तिरसिद्धा अनुभवाभावादिति परिहरति—न तथेति । दोषान्तर-  
माह—प्रत्येकेति । अधिकारसंबन्धात् । यथा देवदत्तः स्व तथैवध्ययनं ग्राभेऽरण्ये वा करोति, तथा गौरवयवी  
श्वकार्यं क्षीरादिकं गृह्णुच्छादावपि कुर्यादित्यर्थः । एवं वृत्तिरुत्पत्त्यादनिर्वाच्यत्वं कार्यस्य दर्शितम् । संप्रत्यसत्कार्यवादे  
दोषान्तरमाह—प्रागिति । यथा घटश्चलतीत्युक्ते घटनक्रियां प्रत्याश्रयत्वरूपं कर्तृत्वं घटस्य भाति तथा पटो जायत  
इति जनिक्रियाकर्तृत्वमनुभूयते । अतो जनिकर्तुं जनेः प्रावृत्तत्वं प्राप्यम् । कर्तृरारणे क्रियाया अप्यसत्तापत्तेरित्यर्थः ।  
जनेरनुभवसिद्धेऽपि सकर्तृकत्वे क्रियात्वेनानुमानात्—उत्पत्तिश्चेति । असतो घटस्याऽप्यसौ कर्तृत्वासंभवेऽपि  
कुलालादेः सत्त्वाकर्तृत्वमित्याशङ्काह—घटस्य चेति । घटोत्पत्तिवदसत्कपालाद्युत्पत्तिरित्यतिदिशात—तथेति ।  
शङ्कामनूय दोषमाह—तथाचेति । अनुभवविरोध इत्यर्थः । उत्पत्तिर्गान्ध्याया विक्रियेति संप्रतेन कार्यसत्त्वमानीतं,  
संप्रति कार्यस्योत्पत्तिर्नाम स्वकारणे समवायः स्वस्मिन् सत्तासमवायो वेति तार्किकमतभावाद्भूते—अथेति । तन्मते-

भामती

रोति—तदापीति । शङ्कते—गोत्वादिवदिति । निराकरोति—नेति । यद्यपि गोलस्य रामान्यस्य विगंषा अनिवाच्या  
न परमार्थसन्तस्तथा च कास्य प्रत्येकपरिसमाप्तिरिति, तथायभ्युपेक्षेदमुदितामेति मन्तव्यम् । अकर्तृका यतोऽतो निरात्मिका  
स्यात् । कारणाभावे हि कार्यमनुत्पन्नं कनाम भवेत् । अतो निरात्मकत्वमित्यर्थः । यद्युच्येत घटगवदस्तदवयवेषु व्यापारा-  
विष्टतया पूर्वापरीभावमापन्नेषु घटोपजनाभिमुखेषु तादर्थ्यनिमित्तादुपचारात्प्रयुज्यते, तेषा च सिद्धत्वेन कर्तृत्वमस्तीत्युप-  
पद्यते घटो भवतीति प्रयोग इत्यत आह—घटस्य चोत्पत्तिरुच्यमानेति । उत्पादना हि सिद्धाना कपालकुलालादीना  
व्यापारो नोत्पत्तिः । न चोत्पादनैवोत्पत्तिः, प्रयोज्यप्रयोजकव्यापारयोर्भेदात् । अमेदे वा घटमुत्पादयतीतिवद्वदुत्पद्यत इत्यपि  
प्रसङ्गात् । तस्मात् करोतिवारयत्योरिव घटगोचरयोर्भूत्वस्वामिसमवेतयोरुत्पत्त्युत्पादनयोरविष्टानमेदोऽभ्युपेतव्यः, तत्र कपा-  
लकुलालादीना सिद्धानामुत्पादनाविष्टानाना नोत्पत्त्यधिष्ठानत्वमस्तीति पारिशेष्याद्धट एव साध्य उत्पत्तिरविष्टानमेषितव्यः । न  
चासावसन्नधिष्ठानं भवितुमर्हतीति सत्त्वमस्याभ्युपेयम् । एवं च घटो भवतीति घटव्यापारस्य धातृपातृत्वात्तत्रास्य कर्तृत्वमुप-  
पद्यते, तण्डुलानामिव सता विक्रितौ विक्रियन्ति तण्डुला इति । शङ्कते—अथ स्वकारणसत्तासंबन्ध एवोत्पत्ति-

न्यायनिर्णय

मानं सामान्यं न भिद्यते तथावयविनोऽपि वस्तुतो न मेदोऽस्तीति शङ्कते—गोत्वादिवदिति । वेषभ्य दृश्येन्दूपयति—न । तथेति ।  
तदेव स्पष्टयति—यदीति । प्रत्येकमवयवेष्ववयविन परिसमाप्तिपक्षे दोषान्तरमाह—प्रत्येकेति । यदि गोत्वस्य शाबलेये कार्यं न  
तद्वाङ्मलेवेऽस्ति तथेहापि स्यादित्याशङ्काह—कार्येणेति । नहि गोत्वस्य कार्यान्वयः किंतु व्यक्तेरेव । प्रकृते त्ववयवाना तदनन्वयादव-  
यविनस्तद्भावात्तस्य सर्वत्रैक्यादर्शक्रियाव्यवस्थानुपपत्तिः । न च तत्तदवयवनिष्ठस्येवावयविनस्तत्कार्यमवयवाना कार्यान्वये सत्युक्त-  
नियमायोगात्प्रतीत्या तन्नियमे युक्त्यभिमानित्वव्याघातादिति भावः । वृत्तिविकल्पापुपत्त्या कार्यस्य कारणे कल्पितत्वं प्रमाध्यासकार्य-  
वादे दोषान्तरमाह—प्रागिति । भवत्वकर्तृकत्वमित्याशङ्काश्रयरूपकारणाभावादुत्पत्तिक्रियास्य कार्यमनुत्पन्न निरात्मक स्यादेत्याह—  
निरात्मिकेति । इतश्चोत्पत्तेरकर्तृकत्वमनुत्पत्तिरिति दर्शयति—उत्पत्तिश्चेति । क्रियात्वेऽपि सकर्तृकत्वाभावे किं वाचकमित्या-  
शङ्काह—क्रिया चेति । अस्तु तर्हि कारणाश्रयोत्पत्तिस्तथाच सिद्धसाध्यतेत्याशङ्काह—घटस्येति । घटोत्पत्तादुत्पत्त्याय कपालोत्प-  
त्तावतिदिशति—तथेति । घटोत्पत्तिमाशङ्क्य निराचष्टे—तथाचेति । उत्पादना हि कारकव्यापारो नोत्पत्तिः । न च तयोरैक्यं, प्रयो-  
ज्यप्रयोजकव्यापारतया भिन्नत्वात् । अन्यथा घटमुत्पादयतीतिवद्वदुत्पद्यत इति स्यादिति भावः । ननु धटो जायत इत्यत्र घटशब्दो  
घटजननोन्मुखेषु कारकेषु तादात्म्यनिमित्तोपचारात्प्रयुज्यते, तथाच घटोत्पत्त्युक्तौ कुलालादिकारकोत्पत्त्युक्तिरविरुद्धेति, तत्राह—नचेति ।  
सिद्धसाध्यत्वाभावेऽपि क्रियात्वहेतोरमिद्धिरिति शङ्कते—अथेति । स्वकारणसत्तासंबन्धः । स्वकारणसमवायः सत्तासमवायो वेति यावत् ।



स्तिरात्मलाभश्च कार्यस्येति चेत्, कथमलब्धात्मकं संबन्धेतेति वक्तव्यम् । सतोर्हि द्वयोः संबन्धः संभवति न सदस्यतोरसतोर्वा । अभावस्य च निरुपाख्यत्वात्प्रागुत्पत्तेरिति मर्यादाकरणमनुपपन्नम् । सतां हि लोके क्षेत्रगृहादीनां मर्यादा दृष्टा नाभावस्य । नहि बन्ध्यापुत्रो राजा बभूव प्राक्पूर्णवर्षेणोऽभिषेकादित्येवंजातीयकेन मर्यादाकरणेन निरुपाख्यो बन्ध्यापुत्रो राजा बभूव भवति भविष्यतीति वा विशेष्यते । यदि च बन्ध्यापुत्रोऽपि कारकव्यापारादूर्ध्वमभविष्यत्तत इदमप्युपापत्स्यत कार्याभावोऽपि कारकव्यापारादूर्ध्वं भविष्यतीति । वयं तु पश्यामो बन्ध्यापुत्रस्य कार्याभावस्य चाभावत्वाविशेषाद्यथा बन्ध्यापुत्रः कारकव्यापारादूर्ध्वं न भविष्यत्येवं कार्याभावोऽपि कारकव्यापारादूर्ध्वं न भविष्यतीति । नन्वेवं सति कारकव्यापारोऽनर्थकः प्रसज्येत । यथैव हि प्राक्सिद्धत्वात्कारणस्वरूपसिद्धये न कश्चिद्व्याप्रियते । एवं प्राक्सिद्धत्वात्तदनन्यत्वाच्च कार्यस्य स्वरूपसिद्धयेऽपि न कश्चिद्व्याप्रियेत । व्याप्रियते च । अतः कारकव्यापारार्थवत्त्वाय मन्यामहे प्रागुत्पत्तेरभावः कार्यस्येति । नैष दोषः । यतः कार्याकारेण

भाष्यरत्नप्रभा

जापि कार्यस्य सत्त्वभावश्चक, असतः संबन्धित्वायोगादित्याह—कथमिति । असतोर्वेति दृष्टान्तोक्तिः । ननु नरशृङ्गादिवत्कार्यं सर्वदा सर्वत्रासन्न भवति किंतुत्पत्तेः प्राक् ध्वंसानन्तरं चासत् मध्ये तु सदेवेति वैषम्यात्संबन्धित्वोपपत्तिरित्याशङ्क्याह—अभावस्येति । अत्राभावशब्दा असच्छब्दापरपर्याया व्याख्येयाः । असतः कालेनासंबन्धात्प्राक्तत्वं न युक्तमित्यर्थः । ननु कारकव्यापारादूर्ध्वभाविनः कार्यस्य बन्ध्यापुत्रतुल्यत्वं कथमित्यत आह—यदि चेति । कार्याभावोऽसत्कार्यमित्यर्थ इत्युपापत्स्यत उपपन्नमभविष्यदित्यन्वयः । कस्तर्हि निर्णयः, तत्राह—वयं त्विति । 'नासतो विद्यते भावः' इति स्मृतेरिति भावः । सत्कार्यवादे कारकवैयर्थ्यं शङ्कते—नन्विति । सिद्धकारणानन्यत्वाच्च कार्यस्य सिद्धत्वमित्याह—तदनन्यत्वाच्चेति । अनिर्वाच्यकार्यात्मना कारणस्याभिव्यक्त्यर्थः कारकव्यापार इत्याह—नैष दोष इति । कार्यसत्यत्वमिच्छतां सांस्थानां सत्कार्यवादे कारकवैयर्थ्यं दोष आपतति, अभिव्यक्तेरपि सत्त्वात् । अद्वैतवादिनां स्वघटितघटनावभासनचतुरभायामहिम्ना स्वप्रवच्यथादर्शनं सर्वमुपपन्नम् । विचार्यमाणे सर्वमयुक्तं, युक्तत्वे द्वैतापत्तेरिति

भासती

रिति । एतदुक्तं भवति—नोत्पत्तिर्नाम कश्चिद्व्यापारः, येनासिद्धस्य कथमत्र कर्तृत्वमित्यनुयुज्येत, किंतु स्वकारणसमवायः स्वसत्तासमवायो वा, स चासतोऽप्यविरुद्ध इति । सोऽप्यसतोऽनुपपन्न इत्याह—कथमलब्धात्मकमिति । अपि च प्रागुत्पत्तेरसत्त्वं कार्यस्येति कार्याभावस्य भावेन मर्यादाकरणमनुपपन्नमित्याह—अभावस्य चेति । स्यादेतत् । अत्यन्ताभावस्य बन्ध्यासुतस्य मा भूमर्यादानुपाख्यो हि सः, घटप्रागभावस्य तु भविष्यता घटेनोपाख्येयस्यास्ति मर्यादेत्यत आह—यदि बन्ध्यापुत्रः कारकव्यापारादिति । उक्तमेतदधस्ताद्यथा न जातु घटः पटो भवत्येवमसदपि सन्न भवतीति । तस्मान्मृत्पिण्डे घटस्यासत्त्वेऽत्यन्तासत्त्वमेवेति । अत्रासत्कार्यवादी चोदयति—नन्वेवं सतीति । प्राक् प्रसिद्धमपि कार्य कदाचित्कारणेन योजयितुं व्यापारोऽर्थवान्भवेदित्यत आह—तदनन्यत्वाच्चेति । परिहरति—नैष दोष इति । उक्तमेत-

न्यायनिर्णयः

कार्यस्य क्रियारूपोत्पत्त्यनभ्युपगमे कथमात्मलाभः स्यादित्याशङ्क्याह—आत्मलाभश्चेति । क्रियात्वाभावमङ्गीकृत्योत्पत्तेः साश्रयत्वं साधयति—कथमिति । आक्षेपमेव विवृणोति—सतोर्हीति । असतोर्वेति दृष्टान्तोक्तिः । उत्पत्तिः साश्रया, संबन्धत्वात्, संयोगवदित्यक्रियात्वेऽपि शक्यं साश्रयत्वं प्रतिपादयितुमिति भावः । कार्यस्यासतोऽपि तदाश्रयत्वोपपत्तेः सिद्धसाध्यतेत्याशङ्क्य निरुपाख्यत्वं तद्विलक्षणत्वं वा कार्यस्य विवक्षितमिति विकल्प्याथे मर्यादाकरणानुपपत्तिरित्याह—अभावस्येति । कार्यशब्दितस्येति शेषः । अनुपपत्तिमेव स्फोरयति—सतां हीति । अभावस्य मर्यादा न दृष्टेत्यत्र दृष्टान्तमाह—नहीति । कार्यस्य कारकव्यापारसाध्यतया निरुपाख्यं वैलक्षण्यान्न बन्ध्यापुत्रतुल्यतेति द्वितीयमाशङ्क्याह—यदि चेति । घटप्रागभावस्य घटेन प्रतियोगिनोपाख्येयतया कारकव्यापारसाध्यत्वं युक्तं, बन्ध्यापुत्रस्य तु नैवमित्याशङ्क्याह—वयं त्विति । विमतं न कारकव्यापारवत्, असत्त्वात्, संमतवदिति भावः । कार्यस्यासत्त्वं निरस्यता सत्त्वमेव साधितमिति मन्वानश्चोदयति—नन्विति । कारणव्यापारो हि सत्कार्यवादे कार्यस्वरूपसिद्धये वा तदनन्यत्वसिद्धये वा । नाथ इत्याह—यथेति । द्वितीयं प्रत्याह—तदनन्यत्वाच्चेति । कार्यस्य कारणेनाभिन्नत्वस्य सत्कार्यवादे सदाभावान्न तादर्थ्येनापि कारकव्यापारोऽर्थवानित्यर्थः । मा तर्हि कारकव्यापारो भूदित्याशङ्क्याह—व्याप्रियते चेति । परमते कारकव्यापारस्यानर्थक्यात्तदर्थवत्त्वानुपपत्तिरसत्त्वं कार्यस्य प्राक्काले साधयतीति फलितमाह—अत इति । मायाविनो व्याघ्राद्याकारतापत्तौ मन्त्राक्षपेक्षावत्कारणस्यापि कार्याकारापत्तौ कारकव्यापारापेक्षास्तीति समाधत्ते—नैष दोष इति । ननु प्रागपि कार्याकारोऽस्ति न वा ।



कारणं व्यवस्थापयतः कारकव्यापारस्यार्थवत्त्वमुपपद्यते । कार्यकारोऽपि कारणस्यात्मभूत-  
त्वात्प्राप्तमभूतस्यानारभ्यत्वादित्यभाणि । नच विशेषदर्शनमात्रेण वस्तुन्यत्वं भवति । नहि देव-  
दत्तः संकोचितहस्तपादः प्रसारितहस्तपादश्च विशेषेण दृश्यमानोऽपि वस्तुन्यत्वं गच्छति, स  
एवेति प्रत्यभिज्ञानात् । तथा प्रतिदिनमनेकसंस्थानानामपि पित्रादीनां न वस्तुन्यत्वं भवति,  
मम पिता मम भ्राता मम पुत्र इति प्रत्यभिज्ञानात् । जन्मोच्छेदानन्तरितत्वात् ननु युक्तं नान्यत्रेति  
चेत् । न । क्षीरादीनामपि दध्याद्याकारसंस्थानस्य प्रत्यक्षत्वात् । अतएव तेषामपि वस्तुन्यत्वं भवति-  
दीनां समानजातीयावयवान्तरौपचित्यात् । अतएव तेषामपि वस्तुन्यत्वं भवति । तेषा-  
मेवावयवानामपचयवशादुच्छेदानन्तरितत्वात् । अतएव तेषामपि वस्तुन्यत्वं भवति । तेषा-  
मपि सतश्चासन्त्यापत्तिरित्यत्र । सति गर्भवासिना उत्तानराशिनश्च भेदप्रसङ्गः । तथा च पाल्य-  
यौवनस्याविरोधेऽपि भेदप्रसङ्गः, पित्रादिव्यवहारलोपप्रसङ्गश्च । एतेन त्रयभङ्गपादः प्रतिगम्यते ।  
यस्य पुनः प्रागुत्पत्तेरसत्कार्यं तस्य निर्विषयः कारकव्यापारः स्यात् । अत्राप्यस्य निर्विषयत्वमु-  
पपत्तेराकाशहननप्रयोजनज्ज्ञाद्यनेकायुधप्रयुक्तिवत् । समवायिकारणविषयः कारकव्यापारः

आप्यगतप्रभा

मुख्यं समाधानं समाधानान्तराभावात् । ननु कारणाद्विभक्तमसदेवोत्पद्यत इति समाधानं किं न स्यादित्याशङ्क्यागत्पक्षस्य  
दूषणमुक्तं स्पष्टेत्याह—कार्यकारोऽपीति । अतः कारणाद्भेदाभेदाभ्यां दुर्निरूपस्य मनुमद्विलक्षणस्यानिर्वाच्या-  
मित्युक्तिरनिर्वाच्याकारकव्यापाराणां फलमिति पक्ष एव श्रेयानिति भावः । ननु मृद्यत्वे पृथुत्वमनाद्यवस्थाविशेषो घटे  
दृश्यते । तथाच घटो मृद्भिन्नः, तद्विरुद्धविशेषवत्त्वात्, वृक्षवदित्यत आह—नचेति । वस्तुतोऽन्यत्वं सत्यो भेदः ।  
हेतोर्व्यभिचारस्थलान्तरमाह—तथा प्रतिदिनमिति । प्रत्यहं पित्रादिदेहस्यावस्थाभेदेऽपि जन्मविनाशोपपत्तेरभावात्पक्षे  
युक्तः । दार्ष्टान्तिके तु मृदादिनामो मति घटादिकं जायत इति जन्मविनाशरूपविरुद्धधर्मवत्त्वात्कारणयोगेभेदात् न  
युक्त इति शङ्कते—जन्मेति । कारणस्य नाशाभावादेत्वसिद्धिरिति परिहरति—नैति । तद्विधवादिद्वारांस्त्रितत्वेन  
क्षीरमृदादीनां प्रत्यक्षत्वान्नाशासिद्धिरित्यर्थः । ननु यत्रान्वयो दृश्यते तत्र हेत्वसिद्धावपि यत्राङ्कुरानौ वटबीजादीना-  
मन्वयो न दृश्यते तत्र हेतुसत्त्वाद्भवन्त्यत्वं स्यादित्यत आह—अदृश्येति । तत्राप्यङ्कुरादौ बीजाद्यवयवानां नान्य-  
स्त एव जन्मविनाशौ किंवचयान्तरोपचयापचयाभ्यां तद्व्यवहार इत्यर्थः । अस्तूपचयापचयलिङ्गेन वस्तुभेदादनुपानं  
ततोऽसत् उत्पत्तिः रातो नाश इत्याशङ्क्य व्यभिचारमाह—तथेदृशिति । पितृदेहेऽपि भेदमत्त्वाच्च व्यभिचार इत्यत्र  
बाधकमाह—पित्रादीति । एतेनेति । कारणस्य सर्वकार्येऽन्वयकथनेनेत्यर्थः । स्वपक्षे दोषं परिहृत्य परपक्षे  
प्रसजयति—यस्य पुनरिति । असतः कार्यस्य कारकव्यापाराहितातिशयाश्रयत्वाद्योगादविषयत्वेऽपि मृदादेर्विषयत्वं  
स्यादिति शङ्कते—समवायीति । समवायिकारणात्कार्यं भिन्नमभिन्नं चेति विकल्पयाद्यं निरस्यति—नेत्यादिना ।

आमती

यथा भुजङ्गतत्त्वं न रज्जोर्भिद्यते, रज्जुरेव हि तत्, काल्पनिकस्तु भेदः, एवं वस्तुतः कार्यतत्त्वं न कारणाद्विद्यते कारणस्वरू-  
पमेव हि तत्, अनिर्वर्च्यं तु कार्यरूपं भिन्नमिवाभिन्नमिव चावभासत इति । तदिदमुक्तम्—वस्तुन्यत्त्वमिति । वस्तुतः  
परमार्थतोऽन्यत्वं न विशेषदर्शनमात्राद्भवति । साव्यावहारिके तु कथंचित्तत्त्वान्यत्वे भवत एवेत्यर्थः । अनर्थैव हि दिशेष  
संदर्भो योज्यः । असत्कार्यवादिनं प्रति दूषणान्तरमाह—यस्य पुनरिति । कार्यस्य कारणादभेदे राविषयत्वं कारकव्या-

न्यायनिर्णय

प्रथमे कारकव्यापारवैयर्थ्यम् । चरमे त्वसदुत्पत्तिः । तत्राह—कार्यकारोऽपीति । रज्जुरिव भुजङ्गस्य कारणमेव कार्यस्य तत्त्वमतोऽनि-  
र्वर्च्य कार्यरूपं भिन्नमिव चाभिन्नमिव च भाति । असत्कार्यवादस्य प्रागुक्तन्यायप्रत्युदस्तत्वादित्यर्थः । निर्वर्थावादेन परिहारमुक्त्वा परि-  
णामवादेनापि परिहरति—नचेति । वस्तुन्यत्वं परमार्थतो भिन्नत्वमिति यावत् । तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—नहीति । देवदत्ते विशेष-  
दृष्टिमात्रेण वस्तुतोऽन्यत्वाभावे हेतुमाह—स एवेति । उक्तार्थमुदाहरणान्तरेण द्रष्टव्यं—तथेति । दृष्टान्ते जन्मोच्छेदव्यवधानाभा-  
वाच्च वस्तुन्यत्वमिति युक्तं, दार्ष्टान्तिके तु वस्तुन्यत्वमेव जन्मोच्छेदरूपविरुद्धधर्माध्यासादिति शङ्कते—जन्मेति । हेत्वसिद्ध्या परिह-  
रति—नेत्यादिना । क्षीरस्य मृदः सुवर्णादीनां च दक्षिणतश्चक्रादिभावस्याभ्यक्षत्वात्संस्थानानांशेऽपि तदन्वयिन एवोपादानत्वादेत्व-  
सिद्धिरित्यर्थः । यत्रान्वयो दृश्यते तत्र हेत्वसिद्धावपि यत्र वटबीजादीनामङ्कुरादावन्वयो न दृश्यते जन्मविनाशव्यवधानात्तत्र वस्तुन्यत्व-  
मित्याशङ्क्याह—अदृश्यमानानामिति । तत्राप्यन्वयिनामवयवानां न स्त एव जन्मविनाशो किं त्ववयवोपचयापचयनिमित्तस्तव्यवहार  
इति नास्ति वस्तुन्यत्वमित्यर्थः । यथोक्तजन्मविनाशोपगमेनापि वस्तुन्यत्वमनुमेयमित्याशङ्क्यानैकान्तिकत्वमाह—तत्रेति । बीजाङ्कुरा-  
दाविति यावत् । व्यभिचारान्तरमाह—तथेति । अतिप्रसङ्गाच्च वेदानुमानमयुक्तमित्याह—पित्रादीति । अन्वयिकारणस्य प्रत्यभिज्ञा-  
मानतया नित्यत्वसाधनेन क्षणभङ्गवादोऽपि पत्युक्तो वेदितव्य इति प्रसङ्गादतिदिशति—एतेनेति । स्वपक्षे दोषं परिहृत्य परपक्षे तं  
प्रसजयति—यस्येति । तन्मते कारकव्यापारस्य कार्यप्रागभावो वा तत्समवायिकारणं वा विषयः । नाह इत्याह—अभावस्येति ।

स्यादिति चेत् । न । अन्यविषयेण कारकव्यापारेणान्यनिष्पत्तेरतिप्रसङ्गात् । समवायिकारण-  
स्यैवात्मातिशयः कार्यमिति चेत् । न । सत्कार्यतापत्तेः । तस्मात्क्षीरादीन्येव द्रव्याणि दध्यादि-  
भावेनावतिष्ठमानानि कार्याख्यां लभन्त इति न कारणादन्यत्कार्यं वर्षशतेनापि शक्यं निश्चेतुम् ।  
तथा मूलकारणमेवान्त्यात्कार्याच्चेन तेन कार्याकारेण नटवत्सर्वव्यवहारारूपदत्वं प्रतिपद्यते । एवं  
युक्तेः कार्यस्य प्रागुत्पत्तेः सत्त्वमनन्यत्वं च कारणादवगम्यते । शब्दान्तराच्चेतदवगम्यते । पूर्वसूत्रे-  
ऽसद्व्यपदेशिनः शब्दस्योदाहृतत्वात्ततोऽन्यः सद्व्यपदेशी शब्दः शब्दान्तरम्—‘सदेव सोम्येदमग्र  
आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ इत्यादि । ‘तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आसीत्’ इति चासत्पक्षमुपक्षिप्य  
‘कथमसतः सजायेत’ इत्याक्षिप्य ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीत्’ ( छा० ६।२।१ ) इत्यवधारयति ।  
तत्रेदंशब्दवाच्यस्य कार्यस्य प्रागुत्पत्तेः सच्छब्दवाच्येन कारणेन सामानाधिकरण्यस्य श्रूयमाण-  
त्वात्सत्त्वानन्यत्वे प्रसिध्यतः । यदि तु प्रागुत्पत्तेरसत्कार्यं स्यात्पश्चाच्चोत्पद्यमानं कारणे समवेया-  
त्तदान्यत्कारणात्स्यात् । तत्र ‘येनाश्रुतं श्रुतं भवति’ ( छा० ६।१।३ ) इतीयं प्रतिज्ञा पीड्येत  
सत्त्वानन्यत्वावगतेस्त्विदं प्रतिज्ञा समर्थ्यते ॥ १८ ॥

पटवच्च ॥ १९ ॥

यथा च संवेष्टितः पटो न व्यक्तं गृह्यते किमयं पटः किं वान्यद्रव्यमिति । स एव प्रसारितो  
यत्संवेष्टितं द्रव्यं तत्पट एवेति प्रसारणेनाभिव्यक्तो गृह्यते । यथा च संवेष्टनसमये पट इति गृह्य-  
माणोऽपि न विशिष्टायामविस्तारो गृह्यते स एव प्रसारणसमये विशिष्टायामविस्तारो गृह्यते न  
संवेष्टितरूपादन्योऽयं भिन्नः पट इति । एवं तन्त्वादिकारणावस्थं पटादिकार्यमस्पष्टं सत् तुरीयेम-  
कुविन्वादिकारकव्यापारादिभिर्व्यक्तं स्पष्टं गृह्यते । अतः संवेष्टितप्रसारितपटन्यायेनैवानन्यत्का-  
रणात्कार्यमित्यर्थः ॥ १९ ॥

यथा च प्राणादि ॥ २० ॥

यथा च लोके प्राणापानादिषु प्राणभेदेषु प्राणायामेन निरुद्धेषु कारणमात्रेण रूपेण वर्तमानेषु

भाष्यरत्नप्रभा

द्वितीयमाशङ्क्येष्टापत्तिमाह—समवायीति । कार्याणामवान्तरकारणानन्यत्वमुपसंहरति—तस्मादिति । परमकारणा-  
नन्यत्वं फलितमाह—तथा मूलेति । असत्कार्यवादे प्रतिज्ञाबाधः स्यादित्याह—यदि तु प्रागुत्पत्तेरिति ॥ १८ ॥  
कार्यमुपादानाद्भिन्नं तदुपलब्ध्वावप्यनुपलभ्यमानत्वात् ततोऽधिकपरिमाणत्वाच्च मशकादिव शशक इत्यत्र व्यभिचारार्थं  
सूत्रम्—पटवच्चेति । द्वितीयहेतोर्व्यभिचारं स्फुटयति—यथा च संवेष्टनेति । आयामो दैर्घ्यम् ॥ १९ ॥  
तत्रैव विलक्षणकार्यकारित्वं कार्यमुपादानाद्भिन्नं, भिन्नकार्यकरत्वात्, संमतवत् इति हेतुमाशङ्क्य व्यभिचारमाह  
सूत्रकारः—यथा च प्राणादीति । एवं जीवजगतोर्ब्रह्मानन्यत्वात्प्रतिज्ञासिद्धिरित्यधिकरणार्थमुपसंहरति—

आमती

पारस्य स्यान्नान्यथेत्यर्थः । मूलकारणं ब्रह्म । शब्दान्तराच्चेति सूत्रावयवमवतार्य व्याचष्टे—एवं युक्तेः कार्यस्येति ।  
अतिरोहितार्थम् ॥ १८ ॥ पटवच्च । यथा च प्राणादि । इति च सूत्रे निगदव्याख्यातेन भाष्येण व्याख्याते ॥ १९ ॥

न्यायनिर्णयः

द्वितीयं शङ्कते—समवायीति । कार्यं समवायिकारणाद्भिन्नमभिन्नं वेति विकल्प्यायं निरस्यति—नेत्यादिना । द्वितीयं शङ्कित्वा दूष-  
यति—समवायीति । असत्कार्यवादनिरसनफलमुपसंहरति—तस्मादिति । कार्यस्य कारणादभेदे कारकव्यापारस्य सविषयत्वं नान्य-  
थेति तच्छब्दार्थः । कथं तर्हि प्रतिकार्यं क्षीरादिकारणभेदात्कारणत्वं ब्रह्मणः सिध्यतीत्याशङ्क्याह—तथेति । कारणान्नान्यत्कार्यमिति  
स्थिते सतीत्यर्थः । विवर्तवादे व्यक्तीकर्तुं नटवदित्युदाहरणम् । युक्तेरिति सूत्रावयवव्याख्यानमुपसंहरति—एवमिति । सूत्रावयवान्तर-  
मुपादत्ते—शब्दान्तराच्चेति । युक्तेरिव शब्दादपि कार्यस्य सत्त्वमनन्यत्वं च सिध्यतीति वक्तव्ये कथमन्तरपदमन्तराले प्रयुज्यते,  
तत्राह—पूर्वसूत्र इति । प्रकारान्तरेण शब्दान्तरं विभजते—तद्वैक इति । कारणस्येत्थं सत्त्वेऽपि कथं कार्यस्य सत्त्वसिद्धिरित्या-  
शङ्क्याह—तत्रेति । उक्ता श्रुतिः सप्तम्यर्थः । प्रतिज्ञानुपपत्तेश्च न सत्कार्यवादानुपपत्तिरिति चकारसूचितानुपपत्तिमाह—यदि त्विति ।  
कथं तर्हि प्रतिज्ञोपपद्यते, तत्राह—सत्त्वेति ॥ १८ ॥ कार्यमुपादानाद्भिन्नं, तदुपलब्ध्वावप्यनुपलभ्यत्वात्, ततोऽधिकपरिमाणत्वाच्च,  
संमतवदित्यनुमानयोर्व्यभिचारमाह—पटवच्चेति । सूत्रं व्याचष्टे—यथा चेति । व्याख्यानान्तरमाह—यथा चेत्यादिना । दूषा-  
न्ननिविष्टमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति—एवमिति । तथापि किमायत्तं जगद्ब्रह्मणोरित्याशङ्क्याह—अत इति । प्रागुक्तहेतोः सम्बन्धि-  
चारत्वेन दुष्टत्वादिति यावत् ॥ १९ ॥ कार्यमुपादानाद्भिन्नं, भिन्नकार्यकरत्वात्, संमतवदित्याशङ्क्य व्यभिचारमाह—यथा चेति ।

जीवनमत्रं कार्यं निर्वर्त्यते नाकुञ्चनप्रसारणादिकं कार्यान्तरम् । तेष्वेव प्राणभेदेषु पुनः प्रवृत्तेषु जीवनादधिकमाकुञ्चनप्रसारणादिकमपि कार्यान्तरं निर्वर्त्यते । नच प्राणभेदानां प्रभेदवतः प्राणादित्यर्थं, समीरणस्वभावाविशेषात् । एवं कार्यस्य कारणादनन्यत्वम् । अतश्च कृत्स्नस्य जगतो ब्रह्मकार्यत्वात्तदनन्यत्वाच्च सिद्धेया श्रौती प्रतिज्ञा 'येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमृतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्' ( छा० ६।१।१ ) इति ॥ २० ॥

इतरव्यपदेशाद्विनाशकारणादित्योपपत्तिः ॥ २१ ॥



हिताक्रियादि स्यान्नो वा जीवाभेद उपपद्यते ॥ जीवाहितक्रिया स्वार्था स्यादेषा नहि युज्यते ॥ १ ॥

अवस्तु जीवसंसारस्तेन नास्ति सम क्षति ॥ इति पश्यत ईशस्य न हिताहित मागिता ॥ २ ॥

अन्यथा पुनश्चेतनकारणवाद आक्षिप्यते । चेतनाद्वि जगत्प्रक्रियायामाश्रीयमाणायां हिताकरणादयो दोषाः प्रसज्यन्ते । कुतः । इतरव्यपदेशात् । इतरस्य शारीरस्य ब्रह्मात्मत्वं व्यपदिशति श्रुतिः— 'स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' ( छा० ६।८।७ ) इति प्रतिबोधनात् । यद्वा । इतरस्य च ब्रह्मणः शारीरात्मत्वं व्यपदिशति 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्' ( तै० २।६ ) इति स्रष्टरेवाविकृतस्य ब्रह्मणः कार्यानुप्रवेशेन शारीरात्मत्वप्रदर्शनात् । 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' ( छा० ६।३।२ ) इति च परा देवता जीवमात्मशब्देन व्यपदिशन्ती न ब्रह्मणो भिन्नः शारीर इति दर्शयति । तस्माच्च ब्रह्मणः स्रष्टृत्वं नच्छारीरस्यैवेति । अतः स स्वतन्त्रः कर्ता सन् हितमेवात्मनः सौमनस्यकरं कुर्यान्नाहितं जन्मपरणजरारोगाद्यनेकानर्थजालम् । नहि कश्चिदपरतन्त्रो बन्धनागारमात्मनः

भाष्यरत्नप्रभा

अतश्च कृत्स्नस्येति ॥ २० ॥ जीवाभिन्नं ब्रह्म जगत्कारणमितिवदन्वेदान्तसमन्वयो विषय । स यदि तादृग्ब्रह्म जगज्जनयेत्तर्हि स्वानिष्टं नरकादिकं न जनयेत् स्वतन्त्रचेतनत्वादिति न्यायेन विरुध्यते न वेति संदेहे पूर्वाक्तजीवानन्यत्वमुपजीव्य जीवदोषा ब्रह्मणि प्रसज्येरन्निति पूर्वपक्षसूत्रं गृहीत्वा व्याचष्टे—इतरव्यपदेशादित्यादिना । पूर्वपक्षे

भागती

॥ २० ॥ इतरव्यपदेशाद्विनाशकारणादित्योपपत्तिः । यद्यपि शारीरात्परमात्मनो भेदमाहुः श्रुतयस्तथाप्यभेदमपि दर्शयन्ति श्रुतयो बह्व्य । नच भेदाभेदावेकत्र समवेतौ विरोधात्, नच भेदस्तात्त्विक इत्युक्तम् । तस्मात् परमात्मनः सर्वज्ञान शारीरस्तत्त्वतो भिद्यते । स एव त्वविद्योपधानभेदाद्वदत्तकरकाद्याकाशवद्भेदेन प्रथते । उपहितं चास्य रूपं शारीरं, तेन मा नाम जीवा परमात्मतामात्मनोऽनुभूवन्, परमात्मा तु तानात्मनोऽभिज्ञाननुभवति । अननुभवे सार्वज्ञ्यव्याघातः । तथा चायं जीवान् बध्नन्नात्मानमेव बध्नीयात् । तत्रेदमुक्तम्—नहि कश्चिदपरतन्त्रो बन्धनागारमात्मनः कृत्वा-

न्यायनिर्णय

सूत्रं विभजते—यथा चेत्यादिना । तेषामात्यन्तिक निरोध व्यासेवति—कारणमात्रेति । पुनः प्रवृत्तानां प्राणभेदानां भिन्नत्वमेवेत्याशङ्क्याह—नचेति । दृष्टान्तोक्तमर्थं दार्ष्टान्तिके दर्शयति—एवमिति । अधिकरणार्थमुपसहरति—अतश्चेति ॥ २० ॥ एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञासिद्धये कार्यस्य कारणादनन्यत्व वदता तेनैव न्यायेन जीवस्यापि ततोऽनन्यत्वमुक्तं, तर्हि जीवधर्मा हिताकरणादयो ब्रह्मणि प्रसज्येरन्निति शङ्कते—इतरव्यपदेशादिति । जीवाभिन्नं ब्रह्म जगदुपादानं वदन्समन्वयो विषयः । स किं यदि तादृग्ब्रह्म जगज्जनयेत्तर्हि स्वानिष्टं न जनयेदिति न्यायेन विरुध्यते न वेति तदनाभासत्वाभासत्वाभ्यां सदेहे पूर्वपक्षसूत्रतात्पर्यमाह—अन्यथेति । समन्वयस्य न्यायविरोधसमाधानात्पादादिसगतीरभिप्रेत्य फलं च पूर्ववत्पूर्वात्तरपक्षयोर्विवक्षित्वाक्षेपं विवृण्वन्प्रतिज्ञाभागं विभजते—चेतनाद्वीति । यस्य ब्रह्मणः स्रष्टृत्वं न तस्य हितादिसम्बन्धः, यस्य च जीवस्य हितादिसम्बन्धो न तस्य स्रष्टृत्वमित्याक्षिपति—कुत इति । सूत्रावयवेन परिहरति—इतरेति । इतरशब्दो जीवविषय इति व्याख्याय परमात्मविषय इति व्याख्यान्तरमाह—इतरस्येति । परिणामिब्रह्मणोऽनुप्रवेशपक्षं प्रतिक्षिपति—अविकृतस्येति । ब्रह्मकर्तृको व्यपदेश इतरव्यपदेश इति व्याख्यान्तरमाह—अनेनेति । जीवब्रह्मणोरभेदे श्रुतिसिद्धे फलितमाह—तस्मादिति । भृत्यो राजादिना नियुक्तं स्वयमेव स्वस्थानर्थं कुर्वन्वृश्यते ततो विशिनष्टि—स्वतन्त्र इति । स्वतन्त्रस्याप्यक्षस्य स्वानर्थकारित्वं संभवति । ब्रह्मणस्तु सर्वज्ञस्य नैवमिति भावः । हितमेव विभजते—आत्मन इति । अहितं विशिनष्टि—जन्मेति । जीवस्योपाध्यविवेकात्परमात्माभेदमपश्यतो युक्तमनर्थकारित्वमित्याशङ्क्य तस्य परमात्मतानुभवेऽपि परमात्मा जीवमात्माभिन्नमनुभवन्न तं बध्नीयादित्याह—नहीति । मिथ्याज्ञानमुक्त्वा तार्त्विकोऽनुप्रवेशोऽपि

कृत्यानुप्रविशति । अत्र नान्यवत्यन्तमिदं । राक्षस्यन्तपलिनं दैवपातमन्वेनोपेयात् । कृतमपि कथंचिद्वदुःखं तत्र रक्षित्या जगतात् । सुखकर्म चोपाददीत । अरेच मयेव अपह्निरिव विधिं शिरशितमिति । स्वर्गं हि लोकः श्वार्थं कार्यं कृत्वा स्वरति मयेदं कृतमिति । यथा न मायावी स्वयं प्रसारितं मायाभिच्छायायात्वेनैवोपसंहृतं, एव शरीरोऽपीमां सृष्टिमुपसंहरेत् । स्वयपि तावच्छरीरं शरीरो न गतमेतन्मायात्वेनोपसंहृतम् । एवं हितदिप्राद्यदर्शनादन्याया चेतनजगत्प्रक्रियेति गम्यते ॥ २१ ॥

### अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यापनयति । यत्सर्वज्ञं सर्वशक्तिं ब्रह्म नित्यशुद्धबुद्धभुक्तस्वभावं शारीरादपिदामन्यत्, तद्वयं जगतः स्रष्टृ ब्रूमः । न तस्मिन्निहताकरणादयो दोषाः प्रसज्यन्ते । नहि तस्य हितं किञ्चित्कर्तव्यमस्यहितं वा परिहर्तव्यं, नित्यभुक्तस्वभावात् । नच तस्य ज्ञानप्रतिबन्धः शक्तिप्रतिबन्धो वा कश्चिदप्यस्ति, सर्वज्ञत्वात्सर्वशक्तित्वाच्च । शारीररत्ननेवंविधतस्मिन्प्रसज्यन्ते हिताकरणादयो दोषाः । नतु तं वयं जगतः स्रष्टारं ब्रूमः । कुत एतत् । भेदनिर्देशात् । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' ( वृ० २।४।५ ), 'सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः' ( छा० ८।७।१ ), 'सता सोरय तदा संपन्नो भवति' ( छा० ६।८।१ ), 'शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मनान्वारूढः' ( वृ० ४।३।३५ ) इत्येवंजातीयकः कर्तृकर्मादिभेदनिर्देशो जीवादधिकं ब्रह्म दर्शयति । नन्वभेदनिर्देशोऽपि दर्शितः 'तत्त्वमसि' इत्येवंजातीयकः । कथं भेदाभेदौ विरुद्धौ संभवेयाताम् । नैष दोषः । आकाशवटाकाशान्यायेनोभयसंभवस्य तत्र तत्र प्रतिष्ठापित-

भाष्यरत्नप्रभा

जीवाभिन्ने रामन्वयासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलम् । हिताकरणेत्यत्र नञ्व्यत्यासेनाहितकरणं दोषो व्याख्यातः । आदिपदोक्तं आन्त्यादिकमापादयति—नञ् स्वयमित्यादिना ॥ २१ ॥ जीवेश्वरयोर्भेदाजीवजगतोर्दोषा ब्रह्मणि स्युः ब्रह्मगताश्च सृष्टिसंहारशक्तिसम्यक्शर्तृत्वादयो गुणा जीवे स्युः । न चेष्टापतिः । जीवस्य स्वशरीरेऽपि संहारसामर्थ्यादर्शनादिति प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे—तुशब्द इत्यादिना । जीवेश्वरयोर्लोके बिम्बप्रतिबिम्बयोरिव कल्पितभेदाङ्गीकाराद्धर्मव्यवस्थेति सिद्धान्तग्रन्थार्थः । यदि वयं जीव स्रष्टारं ब्रूमस्तदा दोषाः प्रसज्यन्ते नतु तं ब्रूम इत्यन्वयः ।

सामती

नुप्रविशति इत्यादि । तस्मिन्ने चेतनकारणं जगदिति पूर्वं पक्षः ॥ २१ ॥ अधिकं तु भेदनिर्देशात् । सत्यमयं परमात्मा सर्वज्ञज्ञाद्यथा जीवान् वस्तुत आत्मनोऽभिन्नान् पश्यति, पश्यत्येवं न भायत एषा सुखदुःखादिवेदनासन्नोऽस्त्वविद्यावशात्त्वेपा तद्वदभिमान इति । तथा च तेषां सुखदुःखादिवेदनायामप्यहमुदासीन इति न तेषां बन्धनागारनिवेशोऽप्यस्ति

न्यायनिर्णय

नास्तीत्याशङ्क्यतात्त्विकोऽपि न स्यादित्याह—नचेति । लीलया परस्यात्मनो जगत्कर्तृत्वमित्याशङ्क्याह—कृतमपीति । सत्तृत्वमपि प्रसज्येत सर्वज्ञत्वादित्याह—अरेचेति । अनुभूते स्मृतिनियमाभावान्नैवमित्याशङ्क्य स्पष्टत्वेन स्मृतियोग्यमेतदित्याह—सर्वो ह्येति । न चेश्वरस्यास्त्येव स्मृतृत्वं जीवेऽपि तदभिन्ने तत्प्रसङ्गादिति भावः । जगतो मायामयत्वादुक्तदोषानवकाशात्तत्परिहारादधिकरणमनारभ्यमित्याशङ्क्याह—यथा चेति । शारीरस्यापि कचिदुपसहर्तृत्वं दृष्टमित्यनिष्टापत्तिराहित्याशङ्क्याह—स्वमपीति । बुद्धिपूर्वकारी हितमेवात्मनः सृजतीति न्यायविरोवाजीवाभिन्नाद्ब्रह्मणो विश्वसृष्टिवादिनः समन्वयस्यासिद्धिरित्युपसहरति—एवमिति । ब्रह्मानिष्टस्य कार्यप्रपञ्चस्य न कारणं, चेतनत्वे सति स्वतन्त्रत्वात्, विवक्षितपुरुषवदिति भावः ॥ २१ ॥ सिद्धान्तसूत्रमवतारयति—अधिकं त्विति । तद्व्याचष्टे—तुशब्द इति । यदुक्तं हिताकरणादयो दोषा ब्रह्मणि प्रादुःश्रुरिति, तत्राह—यत्सर्वज्ञमिति । तत्र हेतुमाह—नहीति । नित्यभुक्तस्यापि ब्रह्मणो मायाशक्तियोगाद्विश्वनिर्मातृत्वमविरुद्धमिति भावः । यत्तु कर्तृत्वेन सत्तृत्वेन च भवितव्यं स्वयमेव चोपसंहर्तृत्वमिति, तत्राह—नचेति । कचिदपि ज्ञानप्रतिबन्धो नेत्यत्र हेतुमाह—सर्वज्ञत्वादिति । कचिदपि शक्तिप्रतिबन्धो नास्तीत्यत्रापि हेतुमाह—सर्वशक्तित्वाच्चेति । तर्हि कचिदपि ज्ञानप्रतिबन्धाद्यभावादसदादिष्वपि सरणादिप्रसक्तिरित्याशङ्क्याह—शारीरस्त्विति । तदभेदात्परसिन्नपि स्रष्टारं तेषां प्रसक्तिमाशङ्क्योक्तम्—न त्विति । सत्यभेदे दर्शितव्यवस्थानुपपत्तिरिति शङ्कते—कुत इति । सूत्रावयवं हेतुमवतार्य व्याचष्टे—भेदनिर्देशादिति । कर्तृकर्मादीत्यादिशब्दो व्यक्तीभेदविषयः । सर्वस्यापि जीवब्रह्मणोभेदनिर्देशस्य कर्तृकर्मान्तर्भावत्वात् । इदानीं पूर्ववादी पूर्वोक्तं सारयन्भेदनिर्देशस्यासाधकत्वमाशङ्कते—नन्विति । तुल्यबलतया द्वयोरपि निर्देशयोः साधकत्वमाशङ्क्याह—कथमिति । वास्तवमेकत्वमौपाधिकं नानात्वमित्युभयनिर्देशोपपत्तिरिति परिहृत्य—नैष दोष इति । इतश्च

त्वात् । अपिच यदा तत्त्वमसीत्येवंजातीयकेनाभेदनिर्देशाभावेः प्रतिबोधितो भवत्यपगतं अवति तदा जीवस्य संसारित्वं ब्रह्मणश्च स्रष्टृत्वं, समस्तस्य सिध्याज्ञानविजृम्भितस्य भेदव्यवहारस्य सम्यग्ज्ञानेन बाधितत्वात् । तत्र कुत एव सृष्टिः कुतो वा हिताकरणादयो दोषाः । अविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपकृतकार्यकरणसंघातोपाध्यविवेककृता हि भ्रान्तिर्हिताकरणादिलक्षणः संसारो नतु परमार्थतोऽस्तीत्यसङ्गदवोचाम । जन्ममरणच्छेदनभेदनाद्यभिमानवत् । अबाधिते तु भेदव्यवहारे 'सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः' इत्येवंजातीयकेनाभेदनिर्देशोपापगतप्रमानं ब्रह्मणोऽधिकत्वं हिताकरणादिदोषप्रसक्तिं निरुणद्धि ॥ २१ ॥

अश्मादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥

यथा च लोके पृथिवीत्वसामान्यान्वितानामप्यश्मनां केचिन्महार्हा मणयो चञ्चवैदूर्यादयोऽन्ये मध्यमवीर्याः सूर्यकान्तादयोऽन्ये प्रहीणाः श्ववायसप्रक्षेपणार्हाः पापाणा इत्यनेकविधं वैचित्र्यं दृश्यते । यथा चैकपृथिवीव्यपाश्रयाणामपि बीजानां बहुविधं पत्रपुष्पफलगन्धरसादिवैचित्र्यं चन्दनकिंपाकादिपूपलक्ष्यते । यथा चैकस्याप्यन्नरसस्य लोहिनादीनि केशलोमादीनि च विचित्राणि कार्याणि भवन्ति । एवमेकस्यापि ब्रह्मणो जीवब्राह्मपृथक्त्वं कार्यवैचित्र्यं चोपपद्यत इत्यतस्तदनुपपत्तिः । परपरिकल्पितदोषानुपपत्तिरित्यर्थः । श्रुतेश्च प्रामाण्याद्विकारस्य च वाचारम्भणमात्रत्वात्स्वप्नदृश्यभाववैचित्र्यवञ्चेत्यभ्युच्चयः ॥ २३ ॥

आप्यरत्नप्रभा

किंचाभेदज्ञानादूर्ध्वं वा दोषा आपाद्यन्ते, पूर्वं वा । नाद्य इत्याह—अपिचेति । उक्तं सिध्याज्ञानविजृम्भितत्वस्फुटयति—अविद्येति । कर्तृत्वादिवृद्धिधर्माध्यासे देहधर्माध्यासे दृष्टान्तयति—जन्मेति । द्वितीयं प्रत्याह—अबाधिते त्विति । ज्ञानादूर्ध्वं स्रष्टृत्वादिधर्माणां बाधात् पूर्वं च कल्पितभेदेन व्यवस्थोपपत्तेर्न किंचिदवद्यमित्यर्थः ॥ २२ ॥ नन्वखण्डैकरूपे ब्रह्मणि कथं जीवेश्वरवैचित्र्यं, कथं च तत्कार्यवैचित्र्यमित्यनुपपत्तिं दृष्टान्तैः गरिहरि सूत्रकारः—अश्मादिवच्चेति । किंपाको महातालफलम् । तत्तत्कार्यसंस्काररूपानादिशक्तिभेदाद्वैचित्र्यमिति भावः । सूत्रस्यचकारार्थमाह—श्रुतेश्चेति । ब्रह्म जीवगतदोषवत्, जीवाभिन्नत्वात्, जीववदित्याद्यनुमानं स्वतःप्रमाणनिरवद्यत्वादिश्रुतिबाधितम् । किंच कर्तृत्वभोक्तृत्वादिविकारस्य सिध्यात्वाजीवस्यैव तावदोषो नास्ति कुतो विम्वस्थानीयस्याशेषविशेषदर्शिनः परमेश्वरस्य दोषप्रसक्तिः । यन्तु ब्रह्म न विचित्रकार्यप्रकृतिः, एकरूपत्वात्, व्यतिरेकेण सृष्टत्वादिवदिति । तन्न । एकरूपे स्वप्नदृशीव विचित्रदृश्यवस्तुवैचित्र्यदर्शनेन व्यभिचारादित्यर्थः । तस्मात् प्रत्यगभिन्ने ब्रह्मणि

भामती

क्षति कचिन्ममेति न हिताकरणादिदोषानुपपत्तिरिति राक्षान्त । तदिदमुक्तम्—अपिच यदा तत्त्वमसीति । अपिचेति च. पूर्वोपपत्तिसाहित्यं द्योतयति, नोपपत्त्यन्तरताम् ॥ २२ ॥ स्यादेतत् । यदि ब्रह्मविवर्तो जगत्, हन्त सर्वस्यैव जीवव-

न्यायनिर्णय.

ब्रह्मगत स्रष्टृत्व जीवगतं वा हिताकरणादि परस्परं न संभवतीत्याह—अपि चेति । तत्त्वमसीति वाक्यार्थज्ञानादूर्ध्वमभेदावगमाद्ब्रह्मणः स्रष्टृत्व जीवस्य तस्य हिताकरणादि ब्रह्मणः स्यादिति वा प्रागेव वा तदवगमादिति विकल्प्याद्ये दोषमाह—यदेति । भेदव्यवहारस्य सिध्याज्ञानविजृम्भितत्वमसिद्धमित्याशङ्क्याह—अविद्येति । कार्यकरणविवेककृता भ्रान्तिरित्यत्र दृष्टान्तमाह—जन्मेति । द्वितीयं प्रत्याह—अबाधिते त्विति ॥ २२ ॥ परस्यैवाविद्याकृतावच्छेदस्य जीवशब्दितस्य सुखदुःखादिसम्बन्धो नतु तत्त्वतो जीवो वा तन्निष्ठदुःखादि वास्तीति पश्यतो हिताकरणादिदोषासस्पशोक्तं तस्य जगत्कारणत्वमित्युक्तम् । इदानीं विदात्मकत्वेनेकरूपस्य ब्रह्मणो जगत्कार्यचेत्तदपि चेतनमेव स्यादित्याशङ्क्याह—अश्मादिवच्चेति । तत्र स्वरूपवैचित्र्यपरमदमदृष्टान्तं व्याचष्टे—यथा चेति । धर्मवैचित्र्यदृष्टान्तमाह—यथा चैकेति । अर्थक्रियावैचित्र्यमुदाहरति—यथा चैकस्येति । दृष्टान्तत्रयस्य दार्ढान्तक दर्शयति—एवमिति । ब्रह्मणश्चेतनत्वात्तत्कार्यत्वे जगतोऽपि तथात्वं स्यात्तदभावाच्च ब्रह्म जगत्कारणमिति परपरिकल्पितो दोषः । सौत्रस्य चकारस्यार्थमाह—श्रुतेश्चेति । ब्रह्मकारणवादित्या. श्रुतेरप्रामाण्ये हेत्वभावात्पूर्वपक्षानुमानं तद्विरोधादप्रमाणमित्यर्थः । ब्रह्म स्वाभिन्न जीव न पश्यति चेदसर्वं स्यात्, पश्यति चेदात्मन्येव ससार पश्येदित्याशङ्क्याह—विकारस्येति । यथा दर्पणादौ मलिनमात्मानं पश्यन्नपि मैत्रस्तस्य सिध्यात्वं जानन्न तेनात्मानं शोचति । तथा स्वाभिन्न जीव पश्यदपि ब्रह्म तद्गतत्वेन भातससारस्य वाचारम्भणमात्रत्वाच्च तेनात्मानं शोचिष्यतीत्यर्थः । यन्तु जगत्वेकरूपब्रह्मकार्यं कुतो वैचित्र्यमिति, तत्राह—स्वमेति । यथा स्वप्नदृश्यानां भावानामेकस्वप्नदृग्गुणिष्ठानत्वेऽपि पण्डितमूर्खादिरैचित्र्यं दृष्टमेवमेकचित्तात्माधिष्ठानत्वेऽपि जीवेश्वरादिवैचित्र्याविरोधाज्जगतश्चेतनव्यापकत्वमविरुद्धमिति भावः



तत्रासहाय्यसहकारिणोऽपि तत्रासहाय्ये ॥ २४ ॥

(५-१-१-१)  
आध्यात्मिकम् ।

न रासोत्पन्नोऽपि मुक्तिरिति चेन्न ॥ नानाजातीयकार्याणां कर्माणां न सत्त्वात् ॥ १ ॥

अद्वैत तत्त्वतो न तत्राविद्यासहाय्यत्वं ॥ नानाकार्यकार्यक्रमोऽविद्यासहाय्यशक्तिर्भा ॥ २ ॥

चेतनं ब्रह्मैकमद्वितीयं जगत्, कारणमिति । अद्वैतं जगत्पञ्चमे । कस्मात् । उपसंहारदर्शनात् । इह हि लोके कुलालादयो घटपटादीनां कर्तारो मृदण्डवत्सूत्राद्यनेककारकोपसंहारेण संगृही-  
तसाधनाः सन्तस्तत्कार्यं कुर्वाणा दृश्यन्ते । ब्रह्म चासहायं तत्राभिप्रेतं तस्य साधनान्तरानु-  
पसंग्रहे सति कथं संप्रत्यक्षमुपपद्यते । तस्माच्च ब्रह्म जगत्कारणमिति चेत् । नैष दोषः । यतः  
क्षीरवद्ब्रह्मस्वभावविशेषादुपपद्यते । यथा हि लोके क्षीरं जलं वा स्वयमेव दधिहिमभावेन परि-  
णमतेऽनपेक्ष्य बाह्यं साधनं तथेहापि भविष्यति । ननु क्षीराद्यपि दध्यादिभावेन परिणममानम-  
पेक्षत एव बाह्यं साधनमौष्ण्यादिकं कथमुच्यते क्षीरवद्दीति । नैष दोषः । स्वयमपि हि क्षीरं  
यां च यावतीं च परिणाममात्रागनुभवति तावत्यत्र त्वार्यते त्पौष्ण्यादिना दधिभावाय । यदि च

भाष्यरतप्रभा

समन्वयस्याविरोध इति सिद्धम् ॥ २३ ॥ उपसंहारदर्शनात् । असहायाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन् समन्वयो विषयः ।  
स किं यदसहाय तत्र कारणमिति लौकिकन्यायेन निरुध्यते न वेति सदेहे पूर्वमोपाधिकजीवमेदाद्ब्रह्मणि जीवदोषा  
न प्रसज्यन्त इत्युक्तम्, संप्रति उपाधितोऽपि विभक्त ब्रह्मण प्रेरकादिक राहकारि नास्ति ईशानात्वाभावादिति  
प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षसूत्रांश व्यावष्टे—चेतनमित्यादिना । फल पूर्ववत् । कारणानुपसंहारो मेलनम् । उक्त-  
न्यायस्य क्षीरादौ व्यभिचार इति सिद्धान्तयति—नैष दोष इति । शुद्धस्य ब्रह्मणोऽकारणत्वमिष्टमेव । विशिष्टस्येश्वरस्य तु  
मायैव सहाय इति भावेनाह—वाह्यमिति । क्षीरस्याप्यातञ्जनादिसहायोऽस्तीत्यसहायत्वहेतोर्न व्यभिचार इत्याशङ्क्य  
सहायाभावेऽपि यस्य कस्यचित्परिणामस्य क्षीरे दर्शनाद्व्यभिचारतादवस्थमित्याह—नन्वित्यादिना । तर्हि सहायो  
व्यर्थः, तत्राह—त्वार्यते इति । ननु त्वार्यते क्षीरं दधिभावाय शैश्वर्यं कार्यते इति किमर्थं कल्प्यते, स्वतोऽशक्तं क्षीरं  
सहायेन शक्तं क्रियते इति किं न स्यात्, तत्राह—यदि चेति । शक्तस्य सहायसंपदा किं कार्यमित्यत्राह—साध-

भामती

चेतन्यप्रसङ्ग इत्यत आह—अस्मादिवच्च तदनुपपत्तिः । अतिरोहितायेन भाष्येण व्याख्यातम् ॥ २३ ॥ उपसंहा-  
रदर्शनाच्चेति चेन्न क्षीरवद्भि । ब्रह्म खल्वेकमद्वितीयतया परानपेक्ष कमणोत्पद्यमानस्य जगतो विविधविचित्ररूपस्यो-  
पादानमुपेयते तदनुपपन्नम् । नवैकरूपान्कार्यमेदो भवितुमर्हति, तस्याकस्मिकत्वप्रसङ्गात् । कारणमेदो हि कार्यमेदहेतु, क्षीर-  
शीजादिमेदाद्व्यद्विरादिकार्यमेददर्शनात् । न चाक्रमात्कारणात् कार्यक्रमो युज्यते, समर्थस्य क्षेत्रायोगादद्वितीयतया च क्रम-  
वत्तत्सहकारिसमवधानापपत्ते । नदिदमुक्तम्—इह हि लोक इति । एकैकं मृदादि कारकं तेषां तु सामर्थ्यं साधनम्,  
ततो हि कार्यं साधयत्येव, तस्मान्नाद्वितीयं ब्रह्म जगदुपादानमिति प्राप्तं, उच्यते—क्षीरवद्भि । इदं तावद्भवान् पृष्ठो व्याच-  
ष्टाम्—किं तात्त्विकमस्य रूपमपेक्षेयमुच्यते उतानादिनामरूपबीजसहितं काल्पनिकं सार्वभौमं सर्वशक्तित्वम् । तत्र पूर्वस्मिन्  
कल्पे किं नाम ततोऽद्वितीयादसहायादुपजायते । नहि तस्य शुद्धबुद्धमुक्तस्वभावस्य वस्तुसत्कार्यमस्ति । तथा च श्रुतिः—

न्यायनिर्णय

॥ २३ ॥ सजातीयमेदाभावावष्टम्भेन ब्रह्मणो जगदेतत्त्वमाक्षिप्य परिहृतम् । इदानीं विजातीयमेदाभावमादाय तदेतत्त्वमाक्षिप्य परिहरति  
—उपसंहारदर्शनादिति । असहायाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन्समन्वयो विषयः । स किं ब्रह्म नोपादानमसहायत्वात्संमतवदिति न्यायेन  
निरुध्यते न वेति तदनाभासत्वाभासत्वाभ्यां सदेहे पूर्वमोपाधिकमेदाद्वितीयाकरणादिदोष समाहितः । सप्रत्युपाधितोऽपि विभक्तमभिष्टान्नादि  
नास्तीश्वरानानात्वाभावात्, ततश्च विचित्रकार्यानुपपत्तिरिति पूर्वपक्षमाह—चेतनमिति । अत्रापि समन्वयस्य न्यायविशेषविरोधसमा-  
भानात्पूर्ववदेव पादादिसगतिफले । प्रतिशते पूर्वपक्षे प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह—कस्मादिति । लोके कारणमेदादेव कार्यमेददर्शनादन्यथा  
तदाकस्मिकत्वापातात्, कार्यक्रमस्य च कारणक्रमापेक्षत्वादद्वितीये ब्रह्मणि क्रमवत्सहकारिसमवधानाभावादैकरूप्याच्च न क्रमवद्विचित्ररूपज-  
गज्जन्महेतुवेत्याह—इह हीति । अत्र साधनशब्दस्तत्सामग्री भूते । ब्रह्म नोपादान, असहायत्वात्, केवलमृद्वत् । ब्रह्म जगतो न  
निमित्त, असहायत्वात्, केवलकुम्भकारवदिति मन्वानः सन्नाह—ब्रह्म चेति । उक्तानुमानफलमुपसंहरति—तस्मादिति । विशुद्ध-  
क्षापेक्षया विशिष्टब्रह्मापेक्षया वेदमुच्यते, नाद्य, सिद्धसाध्यत्वादित्यभिप्रेत्य द्वितीये तस्योपादानत्वनिषेधं दूषयति—नैष दोष इति । किं  
बाह्यसहकारिविरहादनुपादानत्व, किं वान्तरसहकारिराहित्यादिति विकल्प्याच्च व्यभिचारित्वेन निरस्यब्रह्माहरणं विवृणोति—यथा हीति ।  
दृष्टान्ते विवदमानः शङ्कते—नन्विति । क्षीरादिषु स्वत एव कालपरिपाकवशेन परिणामदर्शनादसंप्रतिपत्तिरुक्तेति परिहरति—नैष  
दोष इति । औष्ण्यापेक्षया तत्रान्वयन्यातिरेकसिद्धेति कुतो नैरपेक्ष्यमित्याशङ्क्याह—त्वार्यते त्विति । त्वार्यते शैश्वर्यं कार्यते क्षीरं दधि-  
भावावौष्ण्यादिना । किंचाशक्तस्य सहकार्यपेक्षयापि कार्योत्पादकत्वाददर्शनाद्व्यादिभावे स्वतः सिद्धं क्षीरादेः सामर्थ्यमेत्याह—यदि चेति ।

स्वयं दधिभावशीलता न स्यान्नैवौष्ण्यादिनापि बलाद्धिभावमापद्यते । नहि वायुराकाशौ औष्ण्यादिना बलाद्धिभावमापद्यते । साधनसामग्र्या च तस्य पूर्णता संपाद्यते । परिपूर्णशक्तिकं तु ब्रह्म । न तस्यान्येन केनचिरपूर्णता संपादयितव्या । श्रुतिश्च भवति —‘न तस्य कार्यं करणं च विद्यते न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते । परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबल-क्रिया च ॥’ ( श्वे० ६।८ ) इति । तस्मादेकस्यापि ब्रह्मणो विचित्रशक्तियोगान्तरादिविचित्र-परिणाम उपपद्यते ॥ २४ ॥

देवादिवदिति लोके ॥ २५ ॥

स्यादेतत् । उपपद्यते क्षीरादीनामचेतनानामनपेक्षयापि बाह्यं साधनं दध्यादिभावः, दृष्टत्वात् । चेतनाः पुनः कुलालादयः साधनसामग्रीमपेक्षयैव तस्मै तस्मै कार्याय प्रवर्तमाना दृश्यन्ते । कथं ब्रह्म चेतनं सदसहायं प्रवर्ततेति । देवादिवदिति ब्रूमः । यथा लोके देवाः पितर ऋषय इत्येवमादयो महाप्रभावाश्चेतना अपि सन्तोऽनपेक्षयैव किञ्चिद्बाह्यं साधनमैश्वर्यविशेषयोगादभिध्यानमात्रेण स्वत एव बहूनि नानासंस्थानानि शरीराणि प्रासादादीनि च रथादीनि च निर्मिमाणा उपलभ्यन्ते मन्त्रार्थवादेतिहासपुराणप्रामाण्यात् । तन्तुनाभश्च स्वत एव तन्तून्सृजति । बलाका चान्तरेणैव शुक्रं गर्भं धत्ते । पद्मिनी चानपेक्ष्य किञ्चित्प्रस्थानसाधनं सरोन्तरात्सरोन्तरं प्रति-

भाष्यरत्नप्रभा

नेति । सहायविशेषाभावे कश्चिद्विकारः क्षीरस्य भवति, तत्र आतञ्जनप्रक्षेपौष्ण्याभ्यां सूक्ष्मदधिभावसामर्थ्यं व्यज्यत इत्यर्थः । तर्हि शक्तिव्यञ्जकोऽपि सहायो ब्रह्मणो वाच्यः, तत्राह—परिपूर्णैति । निरपेक्षमायाशक्तिरुमित्यर्थः । तादृशशक्तौ मानमाह—श्रुतिश्चेति ॥ २४ ॥ ननु ब्रह्म न कारणं चेतनत्वे सत्यसहायत्वान्मृदादिशून्यकुलालादिवदिति न क्षीरादौ व्यभिचार इति सूत्रव्याख्या शङ्कामाह—स्यादेतदिति । तस्यापि हेतोर्देवादौ व्यभिचार इत्याह—देवादिवदिति । लोच्यते ज्ञायतेऽर्थोऽनेनेति लोको मन्त्रार्थवादादिशास्त्रं वृद्धव्यवहारश्च । अभिध्यान संकल्पः । ननु

भामती

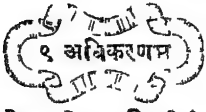
‘न तस्य कार्यं करणं च विद्यते’ इति । उत्तरस्मिन्नु कल्पे यदि कुलालादिवदत्यन्तव्यतिरिक्तसहकारिकारणाभावादानुपादानत्वं साध्यते, ततः क्षीरादिभिर्व्यभिचारः । तंऽपि हि बाह्यचेतनादिनकारणानपेक्षा एव कालपरिवर्तने स्वत एव परिणामान्तरमासादयन्ति । अत्रान्तरकारणानपेक्षत्वं हेतुः क्रियते, तदसिद्धम्, अनिर्वाच्यनामरूपबीजसहायत्वात् । तथा च श्रुति—‘माया तु प्रकृति विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्’ इति कार्यक्रमेण तत्परिपाकोऽपि क्रमवानुज्ञेयः । एकस्मादपि च विचित्रशक्तः कारणादनेककार्योत्पादो दृश्यते । यथैकस्माद्ब्रह्मेर्दाहपाकावेकस्माद्वा कर्मणः संयोगविभागसंस्काराः ॥ २४ ॥ यदि तु चेतनत्वे सतीति विशेषणान्न क्षीरादिभिर्व्यभिचारः, दृष्टा हि कुलालादयो बाह्यमृदाद्यपेक्षा, चेतनं च ब्रह्मेति, तत्रेदमुपतिष्ठते—देवादि-

न्यायनिर्णयः

तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—नहीति । विमर्शा तर्हि कारणसामग्र्यपेक्षेति, तत्राह—साधनेति । नहि स्वतोऽसती शक्तिः । कर्तुमन्येन शक्यत इति न्यायाद्विद्यमानैव क्षीरादिशक्तिः । साधनसामग्र्योपचीयत इत्यर्थः । क्षीरादेर्वाह्यभावनाभावेऽप्यान्तरसाधनसहायत्वाकारणता युक्ता । ब्रह्मणस्त्वैकरस्यान्तर्गतमपि साधनममृदादीष्टमिति कथं कारणतेति द्वितीयमाशङ्क्याह—परिपूर्णैति । ब्रह्म परिपूर्णशक्तिकमित्यत्र प्रमाणमाह—श्रुतिश्चेति । कार्यक्रमेण तच्छक्तिपरिपाकोऽपि क्रमवानुज्ञेयः । शक्तिभेदाच्च तद्विशिष्टकारणेऽपि भेदसिद्धिरित्यभिसंधायोपसहरति—तस्मादिति ॥ २४ ॥ चेतनत्वे सत्यसहायत्वादिति विशेषणादुक्तमनेकान्तिकत्वं परिहर्तुं शक्यमित्याशङ्क्याह—देवादिवदिति । सूत्रव्याख्यामाशङ्क्याह—स्यादेतदिति । चेतनत्वविशेषणेन व्यभिचारनिवारणमाह—उपपद्यत इति । विशिष्टेन हेतुना ब्रह्मणो जगद्धेतुत्वं निषेदुः दृष्टान्तमाह—चेतना इति । विवक्षितमनुमानं निगमयति—कथमिति । विशिष्टस्यापि हेतोरनैकान्तिकत्वं तदवस्थमिति परिहरति—देवादिवदिति । तत्र दृष्टान्तं व्याचष्टे—यथेति । अस्मादादिभ्यो देवादेषु विशेषं दर्शयति—महाप्रभावा इति । तेषामपीश्वरानुग्रहसापेक्षत्वादसिद्धमसहायत्वमित्याशङ्क्याह—अनपेक्षयेति । तथापि शुक्रशोणितसन्निपातस्य मृद्वादीनां चाभावे कुतो देवादीनां प्रासादादीनां च निर्माणमित्याशङ्क्याह—ऐश्वर्येति । अस्मादादिभ्यः साधनमानमैश्वर्यविशेषस्तद्वशेन योगस्तत्कार्यघटनसामर्थ्यं तस्मादिति यावत् । तत्तत्कार्योचितसामग्रीसंपत्तौ हेत्वन्तरमाह—अभिध्यानेति । सकल्पतिरिक्तकारणानपेक्षत्वमुक्तमेव मात्रशब्दार्थः । तस्यैव स्पष्टीकरणम्—स्वत एवेति । लोके नैवमुपलभ्योऽस्तीत्याशङ्क्याह—मन्त्रेति । सूत्रे लोकशब्देन लोच्यतेऽनेनेति व्युत्पत्त्या शास्त्रं, अपिशब्देन वृद्धव्यवहारश्च संगृहीतः । यस्तु देवादेषु मन्त्रादिप्रामाण्ये च विप्रतिपद्यते, न प्रति लौकिकान्मुदाहरणानि दर्शयति—तन्तुनाभश्चेति । उक्तदृष्टान्तानां दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । देवादिवृष्टान्तेन विशिष्टस्य हेतोर्न

धृते । यत् चेतनमपि ब्रह्मणोऽप्येव वाहं प्राप्यत्वं प्रवृत्त एव जगत्संस्थितिः । स यदि ब्रूयाद्य धृते देवादीनां ब्रह्मणोऽप्येव वाहं प्राप्यत्वं दातृतिरिति ब्रह्मणो न समाप्यते । योऽरम्भेव ह्यपे-  
तत्तं देवादीनां कारणास्तरातिविभूतप्राप्त्येव लपदानं ननु चेतन आत्मनः । तन्तुनाभस्य च क्षुद्र-  
तरतन्तुमहाणां तुला । तद्विनासाप्येव वाहं प्राप्यत्वं । बलाका च तन्तुयिः पुरवश्रवणाद्वर्मे  
धृते । पानिनी च चेतनमप्युता जगत्संस्थितेः शरीरेण चोत्तरात्सरोन्तरगुपसर्पति, वृद्धी  
दृष्ट, यत् स्वयमेवाचेतना सारान्तरोपसर्पणं व्याप्नोत्येव । तस्माच्चेत्ते ब्रह्मणो दृष्टान्ता इति । तं  
प्रति ब्रूयाद्यर्थं दोषः । कुलालादिदृष्टान्तवैलक्षण्यमात्रस्य विवक्षितत्वादिति । यथा हि कुला-  
लादीनां देवादीनां च समाने चेतनत्वे कुलालादयः कार्यारम्भे वाहं साधनमपेक्षन्ते न देवा-  
दयः, तथा ब्रह्म चेतनमपि न वाहं साधनमपेक्षिष्यत इत्येतावद्वयं देवाद्युदाहरणेन विवक्ष्यामः ।  
तस्माद्यथैकस्य सामर्थ्यं दृष्टं तथा सर्वेषामेव भवितुमर्हतीति नास्त्येकान्त इत्यभिप्रायः ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥



न तुक्तो युज्यते वाच्य परिणामो न युज्यते ॥ कात्स्न्याद्ब्रह्मानित्यतात्तेरज्ञातावयवं भवेत् ॥ १ ॥

मायाभिप्रायस्तु न कात्स्न्याद्विधि भागन ॥ युक्तोऽनवयवस्यापि परिणामोऽत्र मायिक ॥ २ ॥

चेतनमेकमद्वितीयं ब्रह्म क्षीरादिदेवादिषु धानपेक्ष्य यादृक्ताधनं स्वयं परिणममानं जगतः कार-

भाष्यप्रभा

देवानूर्णनामान्तदृष्टान्तेषु शरीरेषु चेतनत्वं नास्ति, बलाकापद्मिनीचेतनयोर्गर्भप्रस्थानकर्तृत्वे मेघाब्दः शरीरं च  
सहायोऽस्ति, अतो विशिष्टहेतोर्न व्यभिचार इति शङ्कते—स यदि ब्रूयादित्यादिना । व्यभिचारोऽस्तीति परि-  
हरति—तं प्रति ब्रूयादिति । अयं दोष दृष्टान्तप्रेम्याख्य । अत्र हि हेतो चेतनत्वमहंघीविषयस्वरूपं चित्तादा-  
त्म्यापन्नदेहमाधारण ग्राह्यं न तु मुख्यतात्त्वं, तव कुलालदृष्टान्ते साधनवैकल्यापत्तेः । असहायत्वं च चेतनस्य स्वाति-  
रिक्तहेतुशून्यत्वं, तदुभयं देवादिव्यस्तीति व्यभिचारः । देहस्य स्वान्तःपानित्वेन स्वातिरिक्तत्वाभावात् । तथा च  
कुलालवैलक्षण्यं देवादीनां घटादिकार्यं स्वातिरिक्तानपेक्षतात् । देववैलक्षण्यं ब्रह्मणः देहस्याप्यनपेक्षतात् । नरदेवा-  
दीनां कार्यारम्भे नास्त्येकरूपः सामग्री । श्रूयते हि तद्वाभारते श्रीकृष्णस्य संकल्पमात्रेण द्रौपद्याः पटपरम्परोत्पत्तिः ।  
अतः सिद्धमसहायस्यापि ब्रह्मणः कारणत्वम् ॥ २५ ॥ कृत्स्नप्रसक्तिः । क्षीरदृष्टान्तेन ब्रह्म परिणामीति अमोक्षत्वा  
पूर्वपक्षे प्राप्ते शास्त्रार्थो विवर्तो न परिणाम इति निर्णयार्थमिदमधिकरणमिति पूर्वाधिकरणेनोत्तराधिकरणस्य कार्यत्वं  
संगतिमाह—चेतनमिति । निरवयवब्रह्मणो जगत्सर्गं वदन् समन्वयो विषयः । स किं यन्निरवयवं तन्न परिणामीति

आमती

यद्यपि लोके । लोचयतेऽनेनेति लोक शब्द एव तस्मिन् ॥ २५ ॥ कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ।  
ननु न ब्रह्मणस्तत्त्वतः परिणामो येन कात्स्न्यभागविकल्पेनाक्षिप्येत । अविद्याकल्पितेन तु गामरूपलक्षणेन रूपमेदेन  
व्याकृताव्याकृतात्मना तत्त्वान्यत्वाभ्यामनिर्वचनीयेन परिणामादिव्यवहारास्पदत्वं ब्रह्म प्रतिपद्यते । नच कल्पितं ह्यं वस्तु  
स्पृशति । नहि चन्द्रमसि तैमिरिकस्य द्विलकल्पना चन्द्रमसो द्विलमावहति । तदनुपपत्त्या वा चन्द्रमसोऽनुपपत्तिः ।  
तस्माद्वास्तवी परिणामकल्पनानुपपद्यमानापि न परमार्थसतो ब्रह्मणोऽनुपपत्तिमावहति । तस्मात्पूर्वपक्षाभावादनारभ्यमिदम-  
धिकरणमिति, अत आह—चेतनमेकम् । यद्यपि श्रुतिशतादैकान्तिकाद्वैतप्रतिपादनपरात् परिणामो वस्तुतो निषिद्धस्त-  
थापि क्षीरादिदेवतादृष्टान्तेन पुनस्तद्वास्तव्यप्राज्ञं पूर्वपक्षोपपत्त्या सर्वथायं पक्षो न घटयितुं शक्यत इत्यपवाच्य श्रुतेस्तु

न्यायनिर्णयः

व्यभिचारः, तत्रोपादानाद्ये चेतनत्वाभावादिति शङ्कते—स यदीति । ऊर्णनामदृष्टान्ते च तुल्य व्यभिचारनिवारणमित्याह—तन्तु-  
नाभस्येति । बलाकादृष्टान्ते चासहायत्वाभावाद्विशिष्टहेतोर्न व्यभिचारोऽस्तीत्याह—बलाका चेति । पद्मिनीदृष्टान्तेऽप्यूर्णनामदृष्टान्त-  
व्यभिचारसमाधिरित्याह—पद्मिनी चेति । व्यभिचारपरिहारफलपूर्वाक्तानुमानोपपत्तिमाह—तस्मादिति । देवादिव्यवहारात्तत्रैत-  
न्यस्यैव देवादिकारणत्वाच्च व्यभिचारसमाधिरिति समाधत्ते—तं प्रतीति । प्रागुक्तदृष्टान्तानामसंभवोऽयमुच्यते । विवक्षितं वैलक्षण्यमेव  
स्पष्टयति—यथा इति । सिद्धे व्यभिचारे फलितं सूत्रार्थापत्त्युपसंहरति—तस्मादिति । कुलालादेरिव सहायस्यैव कारणत्वं  
ब्रह्मणो न शक्यं नियन्तु देवादिव्यवहारायस्यापि तदुपपत्तेरिति भावः ॥ २५ ॥ पूर्वाधिकरणोक्तक्षीरादिदृष्टान्तात्परिणामित्वमत्रे तन्निरा-  
करणार्थमधिकरणमवतारयन्पूर्वपक्षयति—कृत्स्नप्रसक्तिरिति । निरवयवब्रह्मणो जगत्सर्गं वृन्तसमन्वयो विषयः । स किं सावयवस्यैव  
नानाकार्योपादानादेति न्यायेन विरुध्यते न वेति तदनाभासत्वाभासत्वाभ्यां सदेहे वक्ष्यमाणपूर्वपक्षस्य मायामयत्वेन परिहारादधिकर-  
णानारम्भमाशङ्क्य संगतिमाह—चेतनमिति । शास्त्रार्थस्य पारेष्टुद्धिर्नाम परिणामपराकरणेन विवर्तदृढीकरणं तदर्थमधिकरणारम्भे  
प्रथममाक्षेपसूत्रमित्यर्थः । अत्रापि समन्वयस्य न्यायविरोधसमानात्पादादिसंगतिवस्तुष्टय फलं च द्रष्टव्यम् । यदि क्षीरमिव दध्यात्मना

णमिति स्थितम् । शास्त्रार्थपरिशुद्धये तु पुनराक्षिपति । कृत्स्नप्रसक्तिः कृत्स्नस्य ब्रह्मणः कार्य-  
ण्येण परिणामः प्राप्नोति, निरवयवत्वात् । यदि ब्रह्म पृथिव्यादिवत्सावयवमभविष्यत्ततोऽस्य त-  
द्देशः पर्यणस्यदेकदेशश्चावास्थास्यत । निरवयवं तु ब्रह्म श्रुतिरयोऽवगम्यते—‘निष्कलं निष्कलं  
शास्त्रं निरवयवं निरञ्जनम्’ ( श्वे० ६।१९ ), ‘दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सबाह्याभ्यन्तरो ह्यजः’ ( सु०  
२।१२ ), ‘इदं ब्रह्म तमनन्तमपारं विज्ञानघन एव’ ( बृ० २।४।१२ ), ‘स एष नेति नेत्यात्मा’ ( बृ०  
३।१।२६ ), ‘अस्थूलमनणु’ ( बृ० ३।१।८ ) इत्याद्याभ्यः सर्वनिर्गुणप्रतियोगित्वेभ्यः । ततश्चैकदे-  
शपरिणामासंभवात्कृत्स्नपरिणामप्रसक्तौ सत्यां गृहीच्छेत्—अत्रागते । द्रष्टव्यतोपपन्नानर्थक्यं  
चापन्नमयत्नद्रष्टव्यत्वार्थस्य, तद्व्यतिरिक्तत्वात् ब्रह्मणोऽन्यत्वात् । अजन्तान्दिशब्दकोपश्च । अत्र  
तद्विपरिजिहीर्षया सावयवमेव ब्रह्माभ्युपगम्यते तथापि ये निरवयवत्वस्य प्रतिपादनाः शब्दा  
उदाहृतास्ते प्रकुप्येयुः । सावयवत्वे चानित्यत्वप्रसङ्ग इति । सर्वथायं पदो न घटयितुं शक्यः  
इत्याक्षिपति ॥ २६ ॥

### श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥

तुशब्देनाक्षेपं परिहरति । न खल्वस्पक्षे कश्चिदपि दोषोऽस्ति । न तावत्कृत्स्नप्रसक्तिरस्ति ।  
कुतः । श्रुतेः । यथैव हि ब्रह्मणो जगदुत्पत्तिः श्रूयत एवं विकारव्यतिरेकेणापि ब्रह्मणोऽवस्थानं  
श्रूयते, प्रकृतिविकारयोर्भेदेन व्यपदेशात् ‘सैयं देवतैश्चत हन्ताहमिमास्तिष्ठो देवता अनेन जी-

भाष्यरत्नप्रभा

न्यायेन विरुध्यते न वेति संदेहे विरुध्यत इति पूर्वपक्षसूत्रं व्याज्ये—कृत्स्नेति । ब्रह्म परिणामीति वचनात् वक्तव्यं  
ब्रह्म निरवयवं सावयवं वा । आद्ये सर्वस्य ब्रह्मणः परिणामात्मना स्थितिः स्यादित्युक्तं व्यतिरेकदृष्टान्तेन । ब्रह्मणोति—  
यदि ब्रह्मेत्यादिना । पर्यणस्यत् परिणतोऽभविष्यत् । एकदेशश्चावास्थास्यदपरिणतोऽभविष्यत् । उक्तश्रुतिभ्यो निर-  
वयवत्वसिद्धेः फलितं दोषमाह—ततश्चेति । यदा परिणामव्यतिरेकेण मूलब्रह्मात्मा नास्ति तदात्मा द्रष्टव्य इत्युप-  
देशोऽर्थशून्यः स्यादिति दोषान्तरमाह—द्रष्टव्यतेति । ब्रह्मणः परिणामात्मना जन्मनासाङ्गीकारे ‘अजोऽमरः’ इति  
श्रुतिविरोधश्चेत्याह—अजत्वादीति । सावयवत्वपक्षमाशङ्क्य सूत्रशेषेण परिहरति—अथेत्यादिना ॥ २६ ॥ परिणा-  
मपक्षो दुर्घट इति यदुक्तं तदस्मद्विशेषेति विवर्तवादेन सिद्धान्तयति—श्रुतेरिति । स्वपक्षे पूर्वांशोपपन्नान्तीति  
सूत्रयोजनया दर्शयति—तुशब्देनेत्यादिना । ईक्षित्वेन व्याकर्तृत्वेन चक्षणीयव्याकर्तृव्यप्रपञ्चात् पृथगीश्वरसत्त्वश्रुतेर्न  
कृत्स्नप्रसक्तिरित्याह—सैयं देवतेति । न्यूनाधिकभावेणापि पृथक्सत्त्व श्रुतमित्याह—तावानिति । इतश्चास्यविकृतं

भामती

शब्दमूलत्वात्, ‘आत्मनि चैवं’ ‘विचित्राश्च हि’ इति सूत्राभ्यां विवर्तदृढीकरणेनैकान्तिकाद्वयलक्षणं श्रुत्यर्थं परि-

न्यायनिर्णय

ब्रह्म जगदाकारेण परिणमेत्तदा साकल्येन वा तदेकदेशेन वा । आद्यं प्रत्याह—कृत्स्नेति । ततश्च कारणभूतब्रह्माभावे तत्पराधीनस्य  
कार्यस्यापि सत्त्वायोगात् किञ्चिदपि स्यादिति शेषः । द्वितीयं निरस्यति—यदीति । ब्रह्मणः सावयवत्वाभावादेकदेशपरिणामानुपपत्तिरि-  
त्यर्थः । भवतु तर्हि ब्रह्मणः सावयवत्व, नेत्याह—निरवयवं त्विति । अमूर्तत्वादिपि ब्रह्म निरवयवमित्याह—दिव्यो हीति । रावंग-  
तत्त्वनिरवयवत्वाभ्यां च तन्निरवयवमित्याह—हृदमिति । आपेक्षिकमानन्त्यं वारयति—अपारमिति । विज्ञप्तिनावन्मात्रत्वाच्च निरवय-  
वमित्याह—विज्ञानेति । मूर्तामूर्तैर्न निषेधाच्च तथेत्याह—स एष इति । नहि ब्रह्मणः सावयवत्वमुपादानत्वेऽपि सुवर्णादिवत्प्रतिपत्तुं  
शक्यं श्रुतिविरोधादित्यर्थः । द्वितीयविकल्पासम्भवे प्रथमविकल्पप्राप्तौ फलितमाह—ततश्चेति । कृत्स्नपरिणामपक्षे दोषान्तरमाह—द्रष्ट-  
व्यतेति । ब्रह्मणो द्रष्टव्यत्वसंभवात्कुतस्तदुपदेशानर्थक्यमित्याशङ्क्य परिणतं वा ब्रह्म तदतिरिक्तं वा द्रष्टव्यमिति विकल्प्याथे दोषमाह—  
अथेत्यादिना । द्वितीयं दूषयति—तद्व्यतिरिक्तस्येति । किञ्च ब्रह्मणः साकल्येन कार्यात्मना जन्माभ्युपगमे ‘न जायते म्रियते वा’  
इत्यादिश्रुतिस्मृतिविरोधः स्यादित्याह—अजत्वादीति । प्रथमपक्षदूषणं सक्षेपविस्तराभ्यामुक्त्वा द्वितीयपक्षदूषणं सक्षिप्तं विवृणोति  
—अथेत्यादिना । न केवलं शब्दविरोधो न्यायविरोधश्चेत्याह—सावयवत्वे चेति । पूर्वपक्षमुपसंहरति—सर्वथेत्येति ॥ २६ ॥  
सिद्धान्तसूत्रमादत्ते—श्रुतेरिति । परिणामवादमेवाश्रित्य प्रथमं व्याज्ये—तुशब्देनेति । परिहारमेवाभिनयति—न खल्विति ।  
यदुक्तं ब्रह्मणो जगदाकारेण परिणामे कृत्स्नप्रसक्तिरिति, तत्राह—न तावदिति । निरवयवं ब्रह्म परिणमते च नच कृत्स्नमिति  
कुतः संभावनेति पृच्छति—कुत इति । श्रुतेऽर्थे नासंभावनेति परिहरति—श्रुतेरिति । यत्तु ब्रह्मणो विरुद्धाकारेण परिणामे  
मूलोच्छेदाद्द्रष्टव्यतोपदेशानर्थक्यमिति तत्परिहरन्हेतुं विवृणोति—यथेति । विकारातिरेकेण स्थितं ब्रह्मेति श्रुतिरश्रुता, तत्कुतस्तथावि-  
रुद्धाविकृत्य द्रष्टव्यतोपदेशस्यार्थवत्त्वेत्याशङ्काह—प्रकृतीति । तत्र द्रष्टृद्रष्टव्यत्वेन प्रवेष्टृप्रवेष्ट-यत्वेन व्याकर्तृव्याकार्यत्वेन च भेदव्य-  
पदेशं दर्शयति—सैयमिति । व्याप्यव्यापकत्वेनापि भेदव्यपदेशोऽस्तीत्याह—तावानिति । अशाशित्वेनापि भेदव्यपदेशशुद्धिरिति

वेनात्प्रत्ययानुप्रविश्य नापरां व्याकरणाणि' ( छा० ६।३।२ ) इति, 'नावापत्य महिषा ततो ज्वालांश्च  
प्लवः । पानोऽप्यस्य भूतानि त्रिपत्न्या धुनं दिवि' ( छा० २।१।२।६ ) इति चैवजातीयकात् । तथा  
हृदयायतनं तालं गान्धर्वस्य पक्षिणं नाच । यदि वा कृतं ब्रह्म कार्यभावेनोपयुक्तं स्यात् 'सना सोम्य  
तदा स्तंभो गपति' ( छा० ६।१।२ ) इति सुसुप्तिमर्गं विशेषणमुपपन्नं स्यात् । विद्युतेन ब्रह्मणा नित्य-  
प्रपञ्चत्वादेवेकतस्य च ब्रह्मणोऽप्युच्यते । तदेवेति न चोच्यते तत्त्वभावेनेषां ब्रह्मणो विकारस्य चेन्द्रियगो-  
चरत्वोपपत्तेः । तस्मादस्य विकृतं ब्रह्म । न च निरवयवत्वशब्दकोपोऽस्ति, श्रूयमाणत्वादेव नि-  
रवयवत्वस्याप्यभ्युपगम्यमानत्वात् । शब्दमूलं च ब्रह्म शब्दप्रमाणकं चेन्द्रियादिप्रमाणकं तद्य-  
थाशब्दमभ्युपगन्तव्यम् । शब्दश्चोभयमपि ब्रह्मणः प्रतिपादयत्यकृत्स्नप्रसक्तिं निरवयवत्वं च ।  
लौकिकानामपि मणिमञ्जौपधिप्रभृतीनां देशकालनिसिद्धवैचित्र्यवशाच्छक्तयो विरुद्धानेककार्य-  
विषया दृश्यन्ते । ता अपि तावन्नोपदेशमन्तरेण केवलेन तर्केणावगन्तुं शक्यन्तेऽस्य वस्तुन  
एतावत्य एतत्सहाया एतद्विषया एतत्प्रयोजनाश्च शक्तय इति किमुनाचिन्त्यस्वभावस्य ब्रह्मणो  
रूपं विना शब्देन न निरूपयेत् । तथाचाहुः पौराणिकाः—'अचिन्त्याः सन्तु ये भावा न तांस्तर्केण  
योजयेत् । प्रकृतिभ्यः परं यच्च तदचिन्त्यस्य लक्षणम् ॥' इति । तस्माच्छब्दमूल एवातीन्द्रियार्थ-  
साधारण्यविशेषः । ननु शब्देनापि न शक्यते विरुद्धोऽर्थः प्रत्याययितुं निरवयव च ब्रह्म परि-

अभ्यस्तप्रभा

ब्रह्मेत्याह—तथेति । 'स वा एष आत्मा हृदि' इति श्रुतेरिति दृश्यातिरिक्तं ब्रह्म । 'तदा' इति सुपुसिकालरूपवि-  
शेषणाच्चेत्यर्थः । लिङ्गान्तरमाह—तथेन्द्रियेति । भूत्यादेर्विकारस्येन्द्रियगोचरत्वात् 'न चक्षुषा गृह्यते' इत्यादिश्रुत्या  
ब्रह्मणस्तत्प्रतिषेधाद्वाङ्मनसगोचरत्वश्रुतेश्चानि कूटस्थं ब्रह्मेत्यर्थः । कृत्स्नप्रसक्तिदोषो नास्तीत्युक्त्वा द्वितीयदोषोऽपि  
नास्तीत्याह—नचेति । ननु ब्रह्म कार्यात्मनायमिति, पृथगायमिति चेत् सावयवत्वं दुर्वारं, निरवयवत्वं कस्य द्विधा  
सत्त्वायोगात्, अतो यद्विधाभूतं तत्सावयवमिति तर्कविरुद्धं ब्रह्मणो निरवयवत्वमिति विवर्तमजानत शङ्कां गूढाशय  
एव परिहरति—शब्दमूलं चेति । यदा लौकिकानां प्रत्यक्षदृष्टानामपि शक्तिरचिन्त्या तदा शब्दैकसमधिगम्यस्य  
ब्रह्मणः किमु वक्तव्यम् । अतो ब्रह्मणो निरवयवत्वं द्विधाभावश्चेत्युभयं यथाशब्दमभ्युपगन्तव्यम् । न तर्केण बाधनीय-  
मित्यर्थः । प्रकृतिभ्यः प्रत्यक्षदृष्टवस्तुस्वभावेभ्यो यत्परं विलक्षणं केवलोपदेशगम्यं तदचिन्त्यस्वरूपमिति स्मृत्यर्थः ।  
आशयानवबोधेन शङ्कते—ननु शब्देनापीति । यद्वा ब्रह्म परिणामीत्येकदेशिनामर्थं सिद्धान्तसूत्रव्याख्या दर्शिता  
तामाक्षिपति—नन्विति । शब्दस्य योग्यताज्ञानमापेक्षत्वादित्यर्थः । ननु ब्रह्म सावयव निरवयव वेति विकल्पाश्रयणे

भामतो

शोभ्यत इत्यर्थः । तस्मादस्य विकृतं ब्रह्म तत्त्वतः । ननु शब्देनापीति चोयमविद्याकल्पितलोढाटनाय । नहि  
निरवयवत्वसावयवत्वाभ्यां विनान्तरमरत्येकनिषेधस्येतरविधाननान्तरीयकत्वात् । तेन प्रकारान्तरभावान्निरवयवत्वसावयव-  
त्वयोश्च प्रकारयोरनुपपत्तेर्प्रावृत्तवनार्थवादवदप्रमाणं शब्द स्यादिति चोद्यार्थः । परिहार सुगम ॥ २६ ॥ २७ ॥

न्यायनिर्णयः

—पादोऽस्येति । इतश्चाविकृतमस्ति ब्रह्मेत्याह—त्रिपादिति । अविकृतब्रह्मास्तित्वे हेतुवन्तरमाह—तथेति । सर्वस्य ब्रह्मणो विका-  
रात्मना समस्तौ सर्वायतनत्वाद्भिरोपेण हृदयायतनत्वं 'हृदयन्तज्योति' इत्यादिना नोच्येत तद्वचनादविकृतस्यैव हृदयस्थानसिद्धेस्तदस्ति-  
तेत्यर्थः । अस्य विकृतं ब्रह्मेत्यत्र हेतुवन्तरमाह—सदिति । सुप्तौ जीवस्य सत्संपत्तिश्रुतिमात्रेण कथमविकृतमस्ति ब्रह्मेत्याशङ्क्याह—  
यदि चेति । कुतो विशेषणानुपपत्तिरित्याशङ्क्य विकृतेनाविकृतेन वा ब्रह्मणा संपत्तिं सुप्ताविष्टेति विकल्प्य क्रमेण दूषयन्ननुपपत्तिं  
प्रकटयति—विकृतेनेत्यादिना । किंच विकारस्येन्द्रियगोचरत्वात् 'न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा' इत्यादिना ब्रह्मणस्तद्विचरत्वनिषे-  
धात्तदस्ति विकारातिरिक्तमित्याह—तथेति । यत्तु परिणामित्वे ब्रह्मणो निरवयवत्वशब्दकोपः स्यादिति, तत्राह—नचेति । श्रुत्यापि  
कथं विरुद्धोऽयं समर्थ्यते, तस्याः स्वार्थप्रतिपादनस्याविरोधसापेक्षत्वादित्याशङ्क्याह—शब्देति । ब्रह्मणः शब्दप्रमाणकत्वाद्यथाशब्द-  
मिष्टत्वेऽपि कथमकृत्स्नपरिणामनिरवयवत्वयोरुपपत्तिः, तत्राह—शब्दश्चेति । तत्राकृत्स्नप्रसक्तौ भेदव्यपदेशश्रुतिरुक्ता, निरवयवत्वे तु  
श्रुतिरुद्धाहता पूर्वपक्षे । ननु निरवयवत्वपरिणामित्वे नैकाधिकरणे सिध्यतो मिथोविरुद्धत्वादौघ्यशैत्यवदित्याशङ्क्य श्रुतिविरोधान्मैवमिति  
मत्वा कैमुतिकन्यायमाह—लौकिकानामपीति । स्वरूपेण प्रत्यक्षादिसिद्धानामपि यत्र शक्तयस्तर्कागोचरास्तत्र किमु वक्तव्यं शब्दैकग-  
म्यस्य तर्कागोचरत्वमित्यर्थः । उक्तेऽयं स्मृतिं सवादयति—तथाचेति । अचिन्त्यानां भावानामचिन्त्यत्वादेव तर्कायोग्यत्वेऽपि किं  
तदचिन्त्यमित्यपेक्षायामाह—प्रकृतिभ्य इति । प्रत्यक्षदृष्टपदार्थस्वभावेभ्यो यत्परं विलक्षणमाचार्याद्युपदेशगम्यं तदचिन्त्यमित्यर्थः ।  
शब्दमूलं चेत्यादिना शब्दमूलत्वादित्येतद्व्याख्यायां शब्दैकसमधिगम्यस्य ब्रह्मणस्तर्कागोचरत्वे फलितमाह—तस्मादिति । आकाङ्क्षादि-  
वशेन शब्दस्यार्थप्रत्यायकत्वादिरुद्धार्थप्रत्यायने चाकाङ्क्षाभावाच्च शब्दस्यापि तथाविधार्थबोधकतेत्येकदेशिव्याख्यानमाक्षिपति—  
नन्विति । विरोधमेव दर्शयति—निरवयवं चेति । कथमयमर्थो विरुध्यते, नहि प्रमाणतिद्धं विरुद्धमुपयन्तीत्याशङ्क्य विरोधं प्रप-



णमते नच कृत्स्नमिति । यदि निरवयवं ब्रह्म स्यात्तैव परिणमेत । कृत्स्नमेव वा परिणमेत । अथ केनचिद्रूपेण परिणमेत केनचिद्व्यवतिष्ठेतेति रूपभेदकल्पनात्सावयवमेव प्रसज्येत । क्रियाविषये हि 'अतिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति' 'नातिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति' इत्येवंजातोयकायां विरोधप्रतीताद्यपि विकल्पाश्रयणं विरोधपरिहारकारणं भवति पुरुषतत्त्वत्वाद्यानुष्ठानस्य । इह तु विकल्पाश्रयणेनापि न विरोधपरिहारः संभवत्यपुरुषतत्त्वत्वाद्वास्तुनः । तस्मादुर्घटमेतदिति । नैष दोषः । अविद्याकल्पितरूपभेदाभ्युपगमात् । न ह्यविद्याकल्पितेन रूपभेदेन सावयवत्वं ननु संपद्यते । नहितिमिरोपहतनयनेनावेक इव चादृष्टा इत्युक्त्या नोऽवेक इव भवति । अविद्याकल्पितेन च नामरूपलक्षणैर्न रूपभेदेन व्याकृतम् । व्याकृतत्वात्केन तत्त्वान्यत्वात्स्थानां वैकलीयेन ब्रह्म परिणामादिसर्वव्यवहारार्थदत्तं प्रतिपद्यते । पारमार्थिकेन च रूपेण सर्वव्यवहारातीतमणिरितमवतिष्ठते । चाद्या रक्षणमात्रत्वाद्याविद्याकल्पितस्य नामरूपभेदस्येति न निरवयवत्वं ब्रह्मणः क्षुप्यति । न चैवं परिणामश्रुतिः परिणामप्रतिपादनार्था, तत्प्रतिपत्तौ फलानवगमात् । सर्वव्यवहारहीनब्रह्म तमभावप्रतिपादनार्था त्वेषा, तत्प्रतिपत्तौ फलानवगमात् । 'स एष नेति नेत्यात्मा' इत्युपक्रम्याह—'अथयं वै जनकं प्राप्नोऽति' ( बृ० ४।२।४ ) इति । तस्मादस्य तपश्च न कश्चिदपि दोषप्रसङ्गोऽस्ति ॥ २७ ॥

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥

अधिकं नैवात्र विवदितव्यं कथमेकस्मिन्ब्रह्मणि स्वरूपानुपमर्देनैवानेकाकारा सृष्टिः स्यादिति ।

भाष्यरत्नप्रभा

सर्वश्रुतिसमाधानं स्यादित्यत आह—क्रियेति । निरवयवत्वे ब्रह्मणः प्रकृतित्वश्रुतिविरोधः, सावयवत्वे निरवयवत्वशब्दविरोधः, विकल्पश्च वस्तुन्ययुक्तः, अतः प्रकारान्तरानुपलभ्यमानाच्छ्रुतीनां प्रामाण्यं दुर्घटमिति प्राप्ते स्वाशयमुदाहृत्यति—नैष दोष इति । निरवयवस्य वस्तुनः कृदस्थस्याप्यविद्यया कल्पितनामरूपविकाराङ्गीकारादुर्घटत्ववोपो नास्ति । वास्तवकौटस्थस्य कल्पितविकारप्रकृतित्वेनाविरोधादित्यर्थः । रूपभेदाङ्गीकारे सावयवत्वं स्यादित्याशङ्क्योक्तं धिदृष्टेति—नहीत्यादिना । कृत्स्नप्रसक्तिं निरस्य दोषान्तरं निरस्यति—वाचारम्भणेति । ननु श्रुतिप्रतिपाद्यस्य परिणामस्य कथं मिथ्यात्मत्वं, तत्राह—न चेत्यसिति । निष्पन्नब्रह्मधीशेषत्वेन सृष्टिरनूद्यते न प्रतिपाद्यत इत्यमकृदवेदितम्, अतो विवर्तवादे न कश्चिदोष इत्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ २७ ॥ पूर्वोक्तस्यानाशेनावस्थान्तरं परिणामः, यथा दुग्धस्य दधिभावः । पूर्वरूपानुपमर्देनावस्थान्तरं विवर्तः, यथा शुक्ले रजतभावः । तत्र ब्रह्मणो विवर्तोपादानत्वं स्वप्नसाक्षिदृष्टान्तेन द्रव्यन्यायावादां स्फुटयति सूत्रकारः—आत्मनि चेति । रथयोगाः अश्वाः ॥ २८ ॥ किंच कृत्स्नप्रसक्त्या-

भामती

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि । अनेन स्फुटितो मायावादः । स्वप्नदृगात्मा हि मनसैव स्वरूपानुपमर्देन रथादीन् न्यायनिर्णयः ।

अयति—यदीति । सावयवत्वेव क्षीरादिषु परिणामदृष्टेरित्यर्थः । विपक्षे कृत्स्नप्रसक्तितादवस्थमित्याह—कृत्स्नमेवेति । यदि कंचिंकृत्स्नप्रसक्तिं समाधीयते तदा निरवयवशब्दकोपः स्यादित्याशयवानाह—अथेति । एकत्रापि परिणामपरिणामौ षोडशिश्रवणाग्रहणवदविरुद्धावित्याशङ्काह—क्रियेति । इहेति ब्रह्मणि परिणामापरिणामयोरित्यर्थः । परिणामादिविषयो वस्तुशब्दः । स्वयूथो व्याख्यानस्यानुपपन्नत्वमुपसंहरति—तस्मादिति । विवर्तवादमादाय सिद्धान्ती परिहरति—नैष दोष इति । निरवयवस्य ब्रह्मणो विकारास्पृष्टतयावस्थानस्य विकारात्मना परिणामस्य च श्रूयमाणस्य मिथो विरोधे तार्किक विकारास्पृष्टत्व मायिकं च परिणामित्वमिति व्यवस्थार्था नास्ति दौस्थ्यमित्यर्थः । रूपभेदमभ्युपगच्छतस्तत्सावयवत्वं दुर्वारमित्याशङ्काह—नहीति । तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—नहि तिमिरेति । नामरूपभेदश्चेदविद्याकृतस्तर्हि ब्रह्मणो न कारणत्वमविद्याया एव तद्भावादित्याशङ्काह—अविद्येति । नामरूपभेदसिद्धौ कारणत्वसिद्धिस्तत्सिद्धौ च नामरूपभेदसिद्धिरित्यन्योन्याश्रयतेत्याशङ्काह—व्याकृतेति । विवर्तवादेऽपि विरुद्धाकारप्राप्तौ पूर्वरूपनिवृत्तेस्तुत्यामूलोच्छिन्निरित्याशङ्क्यानिर्वाच्यरजताकारापत्तौ शुक्तिकादेरन्यथात्वादशनाद्ब्रह्मणोऽपि कल्पिताकारापत्तौ पूर्वरूपानिवृत्तेर्भवमित्याह—तत्रेति । ब्रह्मणो मायाविवर्तमायया सर्वव्यवहारास्पदत्वेऽपि कुतोऽस्यापरिणामित्वादिसिद्धिरित्याशङ्काह—पारमार्थिकेनेति । एवं कृत्स्नप्रसक्तिं निराकृत्य निरवयवत्वशब्दकोपं निराकरोति—वाचारम्भणेति । प्रतिपाद्यत्व सृष्टेरभ्युपेत्यैतदुक्तम् । तदेव नास्तीत्याह—नचेति । किंपरा तद्दीय श्रुतिरित्याशङ्काह—सर्वेति । ब्रह्मात्मैक्यप्रतिपादनपरतया सृष्टिवाक्यानां स्वशेषिविरोधित्वायोगान्नास्ति सृष्टौ तत्पर्यमित्यर्थः । ब्रह्मात्मप्रतिपत्तौ फलानवगतिमुदाहरति—स एष इति । विवर्तवादे दोषाभावमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ २७ ॥ इत्थं विवर्तवादं सूत्रकाराभिमतत्वेन स्पष्टयति—आत्मनीति । सूत्रार्थं विवृण्वद्दृष्टान्तसङ्गावादिवर्तवादे विवादो नास्तीत्याह—अपिचेति ।

यत्तदात्मजगत्कर्मणि स्वकपायुपपदंनैवानेकाकांशं पृष्टिः पठ्यते—‘न तत्र रथाः १२५  
जोगा न यथातो मूलस्थ रथास्तथा जोगाः १२६’ ( ५० ४३१० ) इत्यादिना । लोकेऽपि  
देवादिषु नास्तीति च तत्संज्ञात्वं नैव विचित्रा हरणस्यादिसूत्रयो दृश्यन्ते । तथैकस्मिन्  
स्वकपायुपपदंनैवानेकाकांशं पृष्टिः पठ्यतेति ॥ २८ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥

परेषामप्येष समानः स्वपक्षे दोषः । प्रधानवादिनोऽपि हि निरवयवमपरिच्छिन्नं शब्दादिहीनं  
प्रधानं सावयवस्य परिच्छिन्नस्य शब्दादिमतः कार्यस्य कारणमिति स्वपक्षः । तत्रापि कृत्स्नप्रस-  
क्तिर्निरवयवत्वात्प्रधानस्य प्राप्नोति निरवयवत्वाभ्युपगमकोपो वा । ननु नैव तैर्निरवयवं प्रधा-  
नमभ्युपगम्यते, सत्त्वरजस्तमांसि त्रयो गुणा नित्यास्तेषां सत्त्ववस्था प्रधानं तैरेवावयवैस्तत्साव-  
यवमिति । नैवजातीयकेन सावयवत्वेन प्रकृतो दोषः परिहर्तुं पार्यते । यतः सत्त्वरजस्तमसामप्येकै-  
कस्य समानं निरवयवत्वम् । एकैकमेव चेतद्व्यानुगृहीतं सजातीयस्य प्रपञ्चस्योपादानमिति  
समानत्वात्स्वपक्षदोषप्रसङ्गस्य । तर्काप्रतिष्ठानात्सावयवत्वमेवेति चेत् । एवमप्यनित्यत्वादिवदो

भाष्यरत्नप्रभा

दीनां सांख्यादिपक्षेऽपि दोषत्वात्तस्मान् प्रत्युद्भावनीयत्वं, ‘यश्चोभयोः समो दोषः’ इति न्यायादित्याह सूत्रकारः—  
स्वपक्षेति । प्रधानस्य निरवयवत्वे कृत्स्नप्रसक्तिः सावयवत्वे च निरवयवत्वाभ्युपगमविरोध इत्यत्र शङ्कते—नन्विति ।  
किं साम्यावस्था गुणानां विकारः, समुदायो वा । अद्ये तस्या न मूलप्रकृतित्वं, विकारत्वात् । द्वितीये प्रपञ्चाभावः,  
समुदायस्यावस्तुत्वेन मूलाभावात् । अथ निरवयवा गुणा एव विविधपरिणामानां प्रकृतिरिति चेत्, तर्हि कृत्स्नप्रसक्त-  
मूलोच्छेदो दुर्वार इत्यभिप्रेत्य परिहरति—नैवमित्यादिना । इति यतोऽतः समानत्वाच्च वयं पर्यनुयोज्या इत्यन्वयः ।  
प्रत्येक सत्त्वादिकमितरगुणद्वयसचिव निरवयवं यद्युपादानं तर्हि कृत्स्नस्योपादानस्य कार्यरूपत्वप्रसक्तमूलोच्छेद इत्युक्ते-  
निरवयवत्वासाधकतर्कस्याभासत्वाद्गुणानां सावयवत्वमेव परिणामित्वेन मृदादिवदतो न कृत्स्नप्रसक्तिरेकदेशपरिणाम-  
संभवादिति शङ्कते—तर्कैति । एतद्वैपाभावेऽपि दोषान्तरं स्यादिति परिहरति—एवमपीति । ननु गुणानामवयवा-  
स्तन्तुवदारम्भका न भवन्ति किंतु कार्यवैचित्र्यानुमितास्तद्गतः शक्तय इत्याशङ्क्य मायिकशक्तिभिर्ब्रह्मणोऽपि सावयवत्वं

भामती

सृजति ॥ २८ ॥ स्वपक्षदोषाच्च । चोदयति—ननु नैवेति । परिहरति—नैवजातीयकेनेति । यद्यपि समुदाय-  
सावयवस्तथापि प्रत्येक सत्त्वादयो निरवयवा । नह्यस्ति संभवः सत्त्वमात्र परिणमते न रजस्तमसी इति । सर्वेषां सभूय-  
परिणामाभ्युपगमात् । प्रत्येकं चानवयवानां कृत्स्नपरिणामे मूलोच्छेदप्रसङ्गः । एकदेशपरिणामे वा सावयवत्वमनिष्टं प्रसज्येत ।

न्यायनिर्णय

विवादस्याकर्तव्यत्वे हेतुमाह—यत्त इति । दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोरेकार्थत्वं विशिनष्टि—स्वमदृशीति । स्वमस्य स्मृतित्वाभ्युपगमाद्विरुद्धा  
सृष्टिरेव तत्र नास्तीति कुतोऽस्य दृष्टान्ततेत्याशङ्क्यापरोक्षतया स्वमस्यास्मृतित्वमभिप्रेत्याह—पठ्यत इति । स्वमे रथादीनामभावे कथं  
तत्प्रथेत्याशङ्क्याह—अथेति । आत्मनि चेति व्याख्याय विचित्राश्च हीति व्याचष्टे—लोकेऽपीति । एवमिति सूत्रपदं व्याकुर्वन्दार्ष्टा-  
न्तिकमाह—तथेति । इतिशब्दो विवर्तवादसमाख्यर्थः ॥ २८ ॥ ‘यश्चोभयोः’ इति न्यायेन कृत्स्नप्रसक्त्यादीनामनुद्भाव्यत्वं दर्शयति  
—स्वपक्षेति । सूत्राक्षराणि व्याचष्टे—परेषामिति । तथा च ब्रह्मवादिनि विशेषेणानुद्भाव्यतेति शेषः । तत्र प्रधानवादे दोषसाम्यं  
वक्तुं तत्पक्षमनुभाषते—प्रधानेति । दोषसाम्यमधुना दर्शयति—तत्रापितीति । प्रधानं हि महदाद्याकारेण परिणममानं साकल्येन वा  
परिणमत एकदेशेन वा प्रथमे निरवयवत्वात्प्रधानस्य कृत्स्नस्यैव कार्याकारेण परिणतत्वादवशिष्टस्याभावात्तदाश्रितस्य कार्यस्याप्ययोगात्कार्य-  
कारणं चेत्युभयमपि समुच्छिद्येत । द्वितीये प्रधानस्य निरवयवत्वस्वीकारो विरुध्येतेत्यर्थः । दोषद्वयं परिहर्तुं शङ्कते—नन्विति ।  
निरवयवत्वानुपगमः स्फुटयितुं प्रधानस्वरूपमनुवदति—सत्त्वेति । कथमेतावता निरवयवत्वानभ्युपगमः, तत्राह—तैरिति । सावय-  
वत्वे च प्रधानस्यैकदेशेन परिणामोऽवस्थानं चैकदेशेनेत्यङ्गीकाराच्च कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोषावकाशोऽस्तीत्यर्थः । उक्त सावयवत्वमङ्गीकृत्य  
परिहरति—नेत्यादिना । तत्र हेतुमाह—यत्त इति । समुदायस्य सावयवत्वेऽपि प्रत्येक सत्त्वादीनां निरवयवत्वात्तेषां च परिणा-  
मस्वीकारात्कृत्स्नपरिणामे मूलोच्छिद्विरेकदेशपरिणामे सावयवत्वम् । अतो दोषद्वयं प्रधानवादे दुर्वारमित्यर्थः । सभूय सत्त्वादीनां  
परिणामपरिग्रहाच्च दोषद्वयमित्याशङ्क्याह—एकैकमेवेति । समुदायस्यैव परिणामित्वे कार्यवैषम्यासिद्धिरिति भावः । एव प्रधान-  
वादे कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोषसाम्याच्च तेन ब्रह्मवादिनि तदुद्भावनियमित्युपसहरति—समानत्वादिति । तर्काप्रतिष्ठानन्यायेन निरवय-  
वत्वापादकतर्कस्याप्रतिष्ठानत्वात्प्रधानस्य सावयवत्वमेवेति शङ्कते—तर्कैति । अभ्युपेतहानमपिना सूचयन्दूषयति—एवमपीति । आदि-  
शब्देन घटादिबन्मूलकारणत्वासंभवोऽपि गृहीतः । घटादीनामिव द्रव्यावयवत्वेन प्रधानस्य सावयवत्वानभ्युपगमादनेकधर्मवत्तया तदङ्गी-

प्रसङ्गः । अथ शक्तय एव कार्यवैचित्र्यसूचिता । अथवा इत्यभिप्रायः । तास्तु ब्रह्मवादिनोऽप्य-  
विजिघाः । तथाणुवादिनोऽप्यणुरण्वन्तरेण संयुज्यमानो निरवयवत्वाद्यदि कात्स्न्येन संयुज्येत  
ततः प्रथिमानुपपत्तेरनुमात्रत्वप्रसङ्गः । अथैकदेशेन संयुज्येत तथापि निरवयवत्वाभ्युपगमकोप-  
दति स्वपक्षेऽपि समान एष दोषः । समानत्वाच्च नान्यतरस्मिन्नेव पक्ष उपक्षेप्तव्यो भवति । परि-  
हृतस्तु ब्रह्मवादिना स्वपक्षे दोषः ॥ २९ ॥

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥



नाशरीरग्न मायासि त्रिं चालि न विद्यते ॥ य हि मायादिनो लोके ते सर्वेऽपि शरीरिणः ॥ १ ॥

वाक्यहेतुने यद्वन्मायया कार्यकारिता ॥ ऋतेऽपि देह मायैवं ब्रह्मण्यन्तु प्रमाणतः ॥ २ ॥

एकस्यापि ब्रह्मणो विचित्रशक्तियोगादुपपद्यते विचित्रो विकारप्रपञ्च इत्युक्तम् । तत्पुनः कथम्  
वगम्यते विचित्रशक्तियुक्तं परं ब्रह्मेति । तदुच्यते । सर्वोपेता च तद्दर्शनात् । सर्वशक्तियुक्ता च  
परा देवतेत्यभ्युपगन्तव्यम् । कुतः । तद्दर्शनात् । तथाहि दर्शयति श्रुतिः सर्वशक्तियोगं परस्या देव-  
तायाः—‘सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वमिदमभ्यासोऽवाक्यनादरः’ (छा० ३।१।४)'

भाष्यरत्नप्रभा

तुल्यमित्याह—अथेत्यादिना । अनुवादेऽपि दोषसाम्यमाह—तथेति । साध्यवद्दोषः समान इति संबन्धः ।  
निरवयवयोः परमाणवो. संयोगो व्याप्यवृत्तिरव्याप्यवृत्तिर्वा । आद्ये तत्कार्यस्य अणुकस्यैकपरमाणुमात्रत्वापत्तिः, प्रथिज्ञो-  
ऽधिकपरिमाणस्यानुपपत्तेः । न ह्यणोरण्वन्तरेणोपर्यधः पार्श्वतश्च व्याप्तौ ततोऽधिकद्रव्यं संभवति । द्वितीये परमाणवोः  
सावयवत्वापत्तिरित्यर्थः । ननु त्वं चोर इत्युक्ते त्वमपि चोर इतिवद्दोषसाम्योक्तिरयुक्तेत्यत आह—परिहृतस्त्विति ।  
उक्तं हि मायावादे सम्यक्सर्व सामञ्जस्यम्, अतो निरवयवे ब्रह्मणि समन्वयस्याविरोध इति सिद्धम् ॥ २९ ॥  
सर्वोपेता । मायाशक्तिमतो ब्रह्मणो जगत्सर्ग वदत समन्वयस्याशरीरस्य न मायेति न्यायेन विरोधोऽस्ति न वेति  
संदेहे न्यायस्यानाभासत्वादस्तीति पूर्वपक्षे पूर्वोक्तशक्तिमत्त्वसमर्थनादेकविषयत्वं संगति वदन् सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे—  
एकस्येत्यादिना । पूर्वोत्तरपक्षयोर्विरोधाविरोधौ फलमित्युक्तमेवापादसमाप्तेरवगन्तव्यम् । अभ्यास. अभिनो व्यासः ।

भाष्यार्ती

तथाणुवादिनोऽपीति । वैशेषिकाणा ह्यणुभ्यां संयुज्य अणुकमेकमारभ्यते, तैस्त्रिभिर्ब्रह्मणुकैश्च अणुकमेकमारभ्यत इति  
प्रक्रिया । तत्र द्वयोरण्वोरनवयवयो संयोगस्तावणू व्यामुयात् । अव्यामुवन्वा तत्र न पतते । नद्यस्ति सभव स एव तदानीं  
तत्र वर्तते न वर्तते चेति । तथा चोपर्यध पार्श्वस्था पडपि परमाणव समानदेशा इति प्रथिमानुपपत्तेरनुमात्र पिण्ड प्रसज्येत ।  
अव्यापने वा षडवयव परमाणु स्यादित्यनवयवत्वव्याकोप । अशक्यं च सावयवत्वमुपेतुं, तथा सत्यनन्तावयवत्वेन सुमेरु-  
राजसर्षपयो समानपरिमाणत्वप्रसङ्गः । तस्मात् समानो दोषः । आपातमात्रेण साम्यमुक्तम्, परमार्थतस्तु भाविकं परिणामं  
वा कार्यकारणभावं वेच्छतामेव दुर्वारो दोषो न पुनरस्माकं मायावादिनामित्याह—परिहृतस्त्विति ॥ २९ ॥ विचित्रशक्ति-  
त्वमुक्तं ब्रह्मण, तत्र श्रुत्युपन्यासपर सूत्रम्—सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥ एतदाक्षेपसमाधानपर सूत्रम्—

न्यायनिर्णयः.

कारान्नानित्यत्वादोषप्रसक्तिरित्याह—अथेति । ब्रह्मणोऽपि कार्यवैचित्र्यसूचितविचित्रशक्तिरूपावयवोपगमादुक्तदोषसमाधिरित्याह—  
ता इति । प्रधानवादिनो दोषसाम्यमुक्त्वा परमाणुवादिनोऽपि तत्साम्यमाह—तथेति । अनुवादिनोऽपि समान एव दोष इत्यत्र  
संबन्धः । द्वान्यामणुभ्यां संयुज्यमानाभ्यां अणुकमारभ्यते त्रिभिर्ब्रह्मणुकैः संयुक्तैश्च अणुकैः संयुक्तैश्च अणुकमिल्यस्या प्रक्रियाया-  
मणुरण्वन्तरेण संयुज्यमान कात्स्न्येन वा संयुज्यत एकदेशेन वेति विकल्प्याद्यमनूय दूषयति—अणुरिति । कात्स्न्येन संयोगे सत्येक-  
सिन्परमाणौ परमाण्वन्तरस्य समितत्वात्तदारब्धे अणुके परमाणोरधिकपरिमाणान्वात्तस्यापि पारिमाण्डव्यवत्त्वप्रसङ्गादणुत्वादिपरिमाण-  
न्तराङ्गीकारविरोधः स्यादित्यर्थः । द्वितीयमनूय प्रत्याह—अथेति । तदेव परमाणुवादिन्यपि प्राशुक्तदोषसाम्यान्न तेनापि ब्रह्मवादिनि  
तदुद्भावनमुचितमित्याह—इति स्वपक्षेऽपीति । त्वं चोर इत्युक्ते त्वमपि चोर इतिवत्त्वस्य दोषोद्भावेन परस्यापि तदुद्भावनमात्रेण  
न तत्परिहारसिद्धिरित्याशङ्क्य परस्य य परिहारः स एवास्माकमपीत्यभिप्रेत्याह—समानत्वाच्चेति । आपाततः साम्यमुक्त्वा पार-  
मायिक कार्यकारणत्वमिच्छतामेव चायं दोषो नास्माकं विवर्तवादिना कार्य कारण च कल्पितमिच्छतामित्याह—परिहृतस्त्विति ॥ २९ ॥  
पूर्वाधिकरणे ब्रह्मणो विचित्रशक्तियुक्तत्वाद्युक्तं कारणत्वमित्युक्तम् । इदानीं तस्य विचित्रशक्तित्वे प्रमाणमाह—सर्वोपेता चेति । माया-  
शक्तिमतो ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन्समन्वयो विषयः । तस्य किमशरीरस्य नास्ति मायेति न्यायेन विरोधोऽस्ति न वेति तदनाभासत्वा-  
भासत्वाभ्यामेव सदेहे सगतिमाह—एकस्येति । प्रमाणप्रश्नपूर्वकं तदुपन्यासपर सूत्रमादत्ते—तत्पुनरिति । पूर्ववदिहापि संगति-  
फले द्रष्टव्ये । सूत्राक्षराणि व्याचष्टे—सर्वेति । अवगतिहेतु प्रश्नपूर्वकमाह—कुत इति । सिद्धान्तहेतु नानाविधश्रुत्वब्रह्मणेन विद्व-

‘सत्यकामः पश्यतां देवाः’ ( उ० ८।७।१ ), ‘यः सर्वज्ञः सर्वशक्तिः’ ( उ० १।१।१ ), ‘एतत्तु वा  
अज्ञातं अज्ञातं वा माणि दृष्टीचन्द्रमणो विद्युतौ तिष्ठतः’ ( बृ० ३।११.१ ) अजातीयका ॥ २० ॥

विकरणात्वात्तेति चेत्तदुक्तम् ॥ ३१ ॥

स्यादेतत् । विकरणां परां देवतां शक्तिं पश्यतां देवाः—‘अबहुष्मन्मयोऽस्यवाग्मिनः’ ( उ० ३।८।८ )—ले-  
यंजातीयकम् । कथं सा सर्वशक्तियुक्तापि एतौ पार्याय प्रभवत् । देवादयो हि चेतनाः सर्वश-  
क्तियुक्ता अपि सन्त आध्यात्मिककार्यकरणसंपदा । एव तसौ तसौ कार्याय प्रभवन्तो विज्ञायन्ते ।  
कथं च ‘नेति नेति’ ( बृ० ३।१।२६ ) इति प्रतिषिद्धसर्वविशेषाया देवतायाः सर्वशक्तियोगः संभ-  
वेदिति चेत् । यदत्र वक्तव्यं तत्पुरस्तादेवोक्तम् । श्रुत्यवगाह्यमेवेदमतिगम्भीरं ब्रह्म न तर्कावगा-  
ह्यम् । नच यथैकस्य सामर्थ्यं दृष्टं तथान्यस्यापि सामर्थ्येन भवितव्यमिति नियमोऽस्तीति । प्रति-  
षिद्धसर्वविशेषस्यापि ब्रह्मणः सर्वशक्तियोगः संभवतीत्येतदप्यविद्याकल्पितरूपभेदोपन्यासेनो-  
क्तमेव । तथाच शास्त्रम्—‘अपाणिपादो जवनो ग्रहीता पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः’ ( श्वे०  
३।१९ ) इत्यकरणस्यापि ब्रह्मणः सर्वसामर्थ्ययोगं दर्शयति ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥



ततोऽस्रष्टाथवा सष्टा न सष्टा फलपाञ्चने ॥ अतमः स्यादवाञ्छायामुन्मत्तनरतुल्यता ॥ १ ॥

लीलावासवृथाचेष्टा अनुद्दिश्य फल यत ॥ अनुन्मत्तविरच्यन्ते तस्मात्तत्तस्या मृजेत् ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रसा

अवाकी वाग्मिन्द्रियशून्यः । अनादरो निष्कामः ॥ ३० ॥ पूर्वपक्षन्यायमनूय दूषयति—विकरणत्वादिति ।  
देवादिचेतनानां शक्तानामपि देहाभिमाने सत्येव कर्तृत्वं दृष्टं तदभावे सुषुप्ते तत्र दृष्टं, अतो ब्रह्मणः शक्तत्वेऽप्यदेहत्वात्  
कर्तृत्वम् । नाप्यदेहस्य शक्तिः संभवतीति शङ्कार्थः । विकरणस्य जीवस्य कर्तृत्वासंभवेऽपीश्वरस्य संभवतीति, ‘देवादिब-  
दपि लोके’ इत्यत्रोक्तम् । तत्र शरीरस्य कल्पितस्य मायाश्रयत्वायोगाच्चिर्विशेषचिन्मात्रस्यैव मायाधिष्ठानत्वं युक्तमिति  
समाधानार्थं ॥ ३१ ॥ न प्रयोजनवत्त्वात् । परितृप्ताद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं वदन् समन्वयो विषयः । स किमभ्रान्तश्चे-

भामती

विकरणत्वात्तेति चेत्तदुक्तम् । कुलालादिभ्यस्तावद्वाह्यकरणापेक्षेभ्यो देवादीनां बाह्यानपेक्षानामान्तरकरणापेक्षसूचीनां  
प्रमाणेन दृष्टो यथा त्वशेषो नापहोतुं शक्यः, यथा तु जाग्रत्पृष्ठेर्बाह्यकरणापेक्षयास्तदनपेक्षान्तरकरणमात्रमाभ्यः । दृष्टा स्त्री  
रथादिसष्टिरशक्यापहोतुम्, एवं सर्वशक्तं परस्या देवताया आन्तरकरणानपेक्षया जगत्सर्जनं श्रूयमाणं न सामान्यतो दृष्ट-  
मात्रेणापहवमर्हतीति ॥ ३१ ॥ न प्रयोजनवत्त्वात् । न तावदुन्मत्ततदस्य मतिविभ्रमाज्जगत्प्रक्रिया, आन्तस्य सर्वज्ञत्वानु-

न्यायनिर्णयः

नोति—तथाहीति ॥ ३० ॥ पूर्वपक्षमनुभाष्य दूषयति—विकरणत्वादिति । यद्यन्यतयाग्यधिकरणे जगद्ब्रह्मणोर्मायाजितत्वसंबन्धे  
सिद्धे कार्यकरणविरहिणोऽपि नियन्त्रत्वमुक्तं, तथापि कार्यकारणविरहिणो मायासबन्ध एव न संभवतीति विवक्षितत्वात्कुलालादीनां कार्य-  
करणवतां मृदाद्यधिष्ठातृत्वदर्शनाद्ब्रह्मणस्तद्दीनस्य नाधिष्ठातृत्वेन कारणत्वमिति चोद्य विवृणोति—स्यादेतदिति । ब्रह्मणः सर्वशक्तत्वा-  
दकार्यकरणत्वेऽपि कारणत्वमुपपन्नमित्याशङ्क्याह—कथं सेति । नहि कार्यकारणरहितस्य मुक्तवन्मायाशक्तिमत्त्वं, तद्वत्त्वेऽपि न कार्यक्ष-  
मत्वम् । सुषुप्तवदित्यर्थः । सर्वशक्तियोगादेवादिब्रह्मणः संभवति विविचकार्यकृत् इति महदत्तम् देवादयो हीति । विज्ञायन्ते ।  
मन्त्रार्थवादादिविषयः शेषः । कथं सा सर्वशक्तियुक्तापीत्यत्रापिना सूचितमर्थं परिणतत्वादवशिष्टस्याभावात् तदुक्तम् इति सूत्रावयवेन परि-  
हरति—यदत्रेति । किं तदुक्तमित्यपेक्षया न विलक्षणत्वाविकरणादावुक्तं स्मारयेत्यर्थः । तच्च कुलालादीनां कार्यकरणवतामेव  
मृदाद्यधिष्ठातृत्वोपलम्भाद्ब्रह्मणस्तद्वदितस्य नाधिष्ठातृत्वेन कारणत्वमिति, तदपि परिहृतमित्याह—नवेति । नहि कार्यकारणविरहिणः  
सुषुप्तवदकार्यकत्वं शक्यं नियन्तुं, समुत्थानसमये शरीराद्यभिमानशून्यस्य देहेन्द्रियाद्युपादानव्यापारतस्तच्छक्तिमतोपलब्ध्या दृष्टान्तस्य  
साध्यविकलत्वादिति भावः । यच्च ब्रह्मणो मायाशक्तिमत्त्वं मुक्तवदशरीरत्वादयुक्तमिति, तदपि पुरस्तादेव परास्तमित्याह—प्रतिषिद्धेति ।  
परस्परार्थो व्यवहारो वा मायाशक्तिमत्त्वाभावः साध्यते । नाथ, सिद्धसाधनत्वात् । न द्वितीयः, मायायाश्चिन्मात्रे प्रतीतिसिद्धत्वात् ।  
न चाज्ञोऽहमिति प्रतीतिर्जीवमधिकरोति । तस्य ब्रह्मानतिरेकात्कल्पितस्य चाविद्यामयत्वेनाविद्याश्रयत्वायोगादिति भावः । किंच मायाविना  
देहेन्द्रियवता बाह्य हेतुसन्पेक्ष्य कार्यकरत्वदर्शनात्, कुलालादीनां च तथाविधानामेव बाह्यसाधनव्यपेक्षानामव्यक्रियाकारित्वात्, तेषु  
दृष्टवैविध्यावष्टमादन्तरेणापि शरीरादिना ब्रह्मणि मायासबन्धसिद्धिरित्यभिप्रायः प्रागुक्तानुमानद्वयस्यागमविरोधं दर्शयति—तथाचेति ।  
॥ ३१ ॥ पूर्व श्रुत्यवष्टमेन सर्वशक्तिं ब्रह्मेत्युक्तम् । सप्रति शक्तस्यापि प्रयोजनाभिसम्बन्धभावादकर्तृत्वमित्याक्षिपति—न प्रयोजनवत्त्वा-

अन्यथा पुनश्चेतनकर्तृत्वं जगत आक्षिपति । न खलु चेतनः परमात्मेदं जगद्विभवं विरचयितुमर्हति । कुतः । प्रयोजनवत्त्वात्प्रवृत्तीनाम् । चेतनो हि लोके बुद्धिपूर्वकारी पुरुषः प्रवर्तमानो न मन्दोपक्रममपि तावत्प्रवृत्तिमात्मप्रयोजनानुपयोगिनीमारभमाणो दृष्टः । किमुत गुरुतरसंरम्भा-म् । भवति च लोकप्रसिद्धनुवादिनी श्रुतिः—‘न वा अये सर्वस्य कामाय सर्वं प्रियं भवत्यात्मनस्तु-कामाय सर्वं प्रियं भवति’ (बृ० २।४।५) इति । गुरुतरसंरम्भा चेयं प्रवृत्तिर्यदुच्चावचप्रपञ्चं जगद्विभवं विरचयितव्यम् । यदीयमपि प्रवृत्तिश्चेतनस्य परमात्मन आत्मप्रयोजनोपयोगिनी परिकल्प्येत परितृप्तत्वं परमात्मनः श्रूयमाणं वाभ्येत । प्रयोजनाभावे वा प्रवृत्त्यभावेऽपि स्यात् । अथ चेतनोऽपि सन्नुत्पत्तौ बुद्ध्यप्यथवा नोपेयताप्रयोजनं प्रवर्तमानो दृष्टस्ततः परमात्मापि प्रवर्तिष्यत इत्युच्येत । तथा सति सर्वज्ञत्वं परमात्मनः श्रूयमाणं वाभ्येत । तस्यादक्षिष्टा येनजातवृष्टिरिति ॥ ३२ ॥

**लोकवत्तु लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥**

तुशब्देनाक्षेपं परिहरति । यथा लोके कस्यचिदाक्षेपणस्य राज्ञो राजामात्यस्य वा व्यतिरिक्तं किं-

भाष्यरत्नप्रभा

तनो यः स लिप्फलं वस्तु न रचयतीति न्यायेन विरुध्यते न वेति संदेहे पूर्वमदेहस्यापि श्रुतिबलात् शक्तवोक्त्या कर्तृत्वमुक्तं तदाक्षेपसंगत्या पूर्वपक्षसूत्रं व्याचष्टे—अन्यथेत्यादिना । ईश्वरस्य फलाभावेऽपि परप्रयोजनाय सृष्टौ प्रवृत्तिरस्त्वित्याशङ्क्य श्रुतिमाह—भवति चेति । या प्रेक्षावत्प्रवृत्तिः सा स्वफलार्थेति लोकप्रसिद्धिः । न च दयालु-प्रवृत्तौ व्यभिचारः, तस्यापि परदुःखासहनप्रयुक्तस्वचित्तव्याकुलतानिवृत्त्यथित्वादिति भावः । किंच गुरुतरायासस्य फलं वाच्यमित्याह—गुरुतरेति । तर्ह्येतिश्वरस्यापि प्रवृत्तिः स्वार्थेत्यत आह—यदीयमपीति । अस्वार्थत्वे प्रवृत्त्यभावात् पूर्वोक्तः स्यादित्यर्थः । ईश्वरः प्रेक्षावान्न भवतीत्याशङ्क्य श्रुतिविरोधमाह—अथेत्यादिना । बुद्धरपराधो विवेकाभावः ॥ ३२ ॥ उक्तन्यायस्य राज्ञां लीलायां व्यभिचार इति सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे—तुशब्देनेति । व्यतिरिक्तं । लीला-तिरिक्तम् । क्रीडारूपा विहारा येषु रम्यदेशेषु तेष्वित्यर्थः । कदाचिद्वाजादीनां लीलाया अपि किञ्चिन् फलं सुखोच्चा-

भामती

पपत्तेः । तस्मात् प्रेक्षावतानेन जगत् कर्तव्यम् । प्रेक्षावतश्च प्रवृत्तिः स्वपरहिताहितप्राप्तिपरिहारप्रयोजना सती नाप्रयोजना-ल्पायासापि सम्भवति, किं पुनरपिमेयानकविद्योच्चावचप्रपञ्चजगद्विभवं विरचना महाप्रयामा । अतएव लीलापि परास्ता । अल्पायाससाध्या हि सा । न चेयमप्यप्रयोजना, तस्या अपि सुखप्रयोजनवत्त्वात् । तादर्थ्येन वा प्रवृत्तौ तदभावे कृतार्थत्वा-नुपपत्तेः । परेषा चोपकार्याणामभावेन तदुपकाराया अपि प्रवृत्तेरयोगात् । तस्मात् प्रेक्षावत्प्रवृत्तिः प्रयोजनवत्तया व्याप्ता तदभावेऽनुपपन्ना ब्रह्मोपादानता जगत प्रतिक्षिपतीति प्राप्तम् ॥ ३२ ॥ एवं प्राप्तेऽभिधीयते—लोकवत्तु लीलाकैव-ल्यम् । भवेदेतदेवं यदि प्रेक्षावत्प्रवृत्तिः प्रयोजनवत्तया व्याप्ता भवेत् । ततस्तन्निवृत्तौ निवर्तते, शिशपालमिव वृक्षतानिवृत्तौ, न त्वेतदस्ति, प्रेक्षावतामननुसहितप्रयोजनानामपि यादृच्छिकीषु क्रियासु प्रवृत्तिदर्शनात् । अन्यथा ‘न कुर्वीत वृथा चेष्टाम्’

न्यायनिर्णय

दिति । परितृप्ताब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन्समन्वयो विषय । स किं ब्रह्म विना फलेन न सृजत्यन्तचेतनत्वाद्विवक्षितपुरुषवदिति न्यायेन विरुध्यते न वेति पूर्ववदेव सदेहे पूर्वपक्षसूत्रतात्पर्यमाह—अन्यथेति । पादादिसगतिफले पूर्ववदुच्ये । सत्राक्षराणि व्याकुर्वन्नवोऽर्थ-माह—न खल्विति । तत्र प्रत्यपूर्वक हेतुमादाय व्याचष्टे—कुत इति । आन्तस्याबुद्धिपूर्वकारिण स्वपरप्रयोजनानुपयोगिन्यपि प्रवृ-त्तिर्दृष्टेति निश्चिनष्टि—बुद्धिपूर्वकारीति । लीलादौ फलाभावेऽपि प्रवृत्तिर्दृष्टेत्याशङ्क्य तत्रापि तात्कालिकमुद्देश्यफलाभावेऽपि फलमस्त्ये-वेति मत्वाह—न मन्देति । या चेतनस्यान्तस्य प्रवृत्तिः सा फलमिसधिपूर्विकेति व्याप्तिमुक्त्वा केसुतिकन्यायमपिना सन्वित वक्ष्य-यति—किमुतेति । लीलादेरत्यायाससाध्यत्वेऽपि फलवत्त्वदर्शनामहायाससाध्यजगतः सृष्टिरफला न किंहेत्यर्थः । फलमिसधिपूर्विका बुद्धिपूर्वकारिप्रवृत्तिरित्यत्र श्रुतिमुपन्यस्यति—भवति चेति । प्रवृत्त्याभासत्वाज्जगद्विरचनाया न फलापेक्षेत्याशङ्क्याह—गुरुतरेति । अस्तु तर्हि फलमिसधिपूर्विकैवेयमपि प्रवृत्तिरित्याशङ्क्य स्वस्य परस्य वा फलमुद्देश्यमिति विकल्प्याद्ये दोषमाह—यदीति । असदादीनां गुरुतरसंरम्भापीय प्रवृत्तिरीश्वरस्यानायाससाध्या न प्रयोजनपूर्विकेत्याशङ्क्य ब्रह्म न जगत्कारण, साक्षात्परम्परया वा स्वफलविकल्-त्वात्, तथाभूतलौकिकपुरुषवदित्याह—प्रयोजनाभावे वेति । दृष्टान्तेन शङ्कयित्वा दूषयति—अथेत्यादिना । बुद्धरपराधो विवेकै-धुर्यम् । नापि परप्रयोजनोपयोगिनी परस्वैश्वरस्य प्रवृत्तिः, प्रागुत्पत्तेरनुग्राह्याभावादिति मत्तोपसहरति—तस्मादिति ॥ ३२ ॥ सिद्धान्तयति—लोकवत्त्विनि । सूत्र व्याचष्टे—तुशब्देनेति । यत्तु साक्षात्परम्परया वा स्वप्रयोजनाभावात् ब्रह्म जगत्कारणमिति, तत्र सुखोच्चासनिमित्तक्रीडायामुच्चासादौ च फलमिषध्याभावादनैकान्तिको हेतुरित्याह—यथेति । एषणामपत्तौ सभावितमुदाहरणद्वय-माह—राज्ञ इति । व्यतिरिक्तं लीलाया, राकाशादिति यावत् । क्रीडार्या विहारा देशविशेषा, सरङ्गतास्तोष्विति यावत् । भवतु वा



चित्प्रयोजनमन्विताः । न केवलं लीलारूपाः प्रवृत्तयः लीलाविहारेषु भवन्ति, यथा चोच्छ्वास-  
प्रश्वासादयोऽनभिर्भावात् तांश्च किञ्चित्प्रयोजनं स्वभावादेव स्वभनन्ति, एवमीश्वरस्याप्यनपेक्ष्य  
किञ्चित्प्रयोजनत्वात् स्वभावादेन केवलं लीलारूपाः प्रवृत्तिर्भविव्यति । न हीश्वरस्य प्रयोजना-  
न्तरं निरूप्यमाणं व्यापनः श्रुतितो वा सम्भवति । नच स्वभावः पर्यनुयोक्तुं शक्यते यद्यप्य-  
स्माकसिद्धं जगद्विम्बविरचनां गुह्यतरं संरक्षेत्वाति तथापि परमेश्वरस्य लीलैव केवलेयं, अपरि-  
मितशक्तित्वात् । यदि नाम लोके लीलास्वपि किञ्चित्सूक्ष्मं प्रयोजनमुत्प्रेक्ष्येत तथापि नैवान्न किं-  
चित्प्रयोजनमुत्प्रेक्षितुं शक्यते, आप्तकामश्रुतेः । नाप्यप्रवृत्तिरुन्मत्तप्रवृत्तिर्वा, सृष्टिश्रुतेः, सर्वज्ञ-  
श्रुतेश्च । न चेयं परमार्थविषया सृष्टिश्रुतिः, अविद्याकल्पितनामरूपव्यवहारोचरत्वात् ब्रह्मा-  
त्मभावप्रतिपादनपरत्वाच्चेत्येतदपि नैव विस्मर्तव्यम् ॥ ३३ ॥

भाष्यारम्भः

सादिकं संभाव्येत, तथापि निःश्वासादौ प्रेक्षावत्प्रवृत्तित्वमस्ति न तु स्वस्य तत्रोद्देश्यं फलं किञ्चिदस्तीति व्यभिचारस्य-  
लान्तरमाह—यथा चेति । प्राणस्य स्वभावश्चलत्वं प्रारब्धं वोच्छ्वासादिहेतुः, ईश्वरस्य स्वभावः कालकर्मसहितमात्रा ।  
नन्वीश्वरस्य जगद्रचनायाः केवललीलात्वं किमित्युच्यते, फलमेव किञ्चित् कल्प्यतां, तत्राह—नहीति । आप्तकाम-  
त्वव्याघातादित्यर्थः । नन्वीश्वरस्तूर्णं किमिति न तिष्ठति, किमिति स्वस्याफलां परेषां दुःखावहां सृष्टिं करोति, तत्राह  
—नच स्वभाव इति । कालधर्मादिसामग्र्यां सत्यां सृष्टेरपरिहार्यत्वादित्यर्थः । यदुक्तं गुरुतरायासत्वात् फलं वाच्य-  
मिति, तत्र हेत्वसिद्धिमाह—यद्यपीत्यादिना । अल्पप्रवृत्तेरपि फल वाच्यं लोके तथादर्शनादित्यादितर्कस्यागमबाध-  
माह—यदि नामेति । सृष्टिश्रुतेरप्रवृत्तिर्नास्ति, सर्वज्ञत्वश्रुतेरुन्मत्तता नास्तीति विभागः । स्वप्नसृष्टिवदस्याः सृष्टेर्माया-  
मात्रत्वाच्च फलापेक्षेत्याह—न चेयमिति । नच निष्फलसृष्टिश्रुतीनामानर्थक्यं, सफलब्रह्मधीशेषत्वेनार्थवत्त्वादित्युक्तं

आमती

इति धर्मसूत्रकृता प्रतिपेधो निर्विषयः प्रसज्येत । न चोन्मत्तान् प्रत्येतत्सूत्रमर्थवत्, तेषां तदर्थबोधतदनुष्ठानानुपपत्तेः ।  
अपि चाहृष्टहेतुकौत्पत्तिकीं श्वासप्रश्वासलक्षणां प्रेक्षावता क्रिया प्रयोजनानुसंधानमन्तरेण दृष्टा । न चास्या चेतनस्यापि चैत-  
न्यमनुपयोगि, सप्रसादेऽपि भावादिति युक्तम्, प्राज्ञस्यापि चैतन्याप्रच्युते । अन्यथा मृतशरीरेऽपि श्वासप्रश्वासप्रवृत्तिप्रस-  
ङ्गात् । यथा च स्वार्थपरार्थसपदारादितसमस्तकामानां कृतकृत्यतयाऽनाकूलमनसामकामानामेव लीलामात्रात्सत्यप्यनुनिष्पा-  
दिनि प्रयोजने नैव तदुद्देशेन प्रवृत्तिरेवं ब्रह्मणोऽपि जगत्सर्जने प्रवृत्तिर्नानुपपन्ना । दृष्टं च यदल्पबलवीर्यबुद्धीनामशक्यम-  
तिदुष्करं वा तदन्येषामनल्पबलवीर्यबुद्धीनां सुशकसीषत्करं वा । नहि वानरैर्मरुतिप्रभृतिभिर्नैर्गैर् बद्धो नीरनिधिरगाधो  
महासत्त्वानाम् । न चैष पार्थेन शिलीमुखैर्न बद्ध । न चायं न पीत संक्षिप्य चुलुकेन हेलयेव कलशयोनिना महामुनिना ।  
न चाद्यापि न दृश्यन्ते लीलामात्रविनिर्मितानि महाप्रासादप्रमदवनानि श्रीमन्नृगनरेन्द्राणामन्येषां मनसापि दुष्कराणि नरे-  
श्वराणाम् । तस्मादुपपन्नं यदृच्छया वा स्वभावाद्वा लीलया वा जगत्सर्जनं भगवतो महेश्वरस्येति । अपि च नेयं पारमार्थिकी  
सृष्टिर्नेनानुयुज्येत प्रयोजनम्, अपि त्वनाद्यविद्यानिबन्धना । अविद्या च स्वभावत एव कार्योन्मुखी न प्रयोजनमपेक्षते । नहि  
द्विचन्द्रालतचक्रगन्धर्वनगरादिविभ्रमा समुद्दिष्टप्रयोजना भवन्ति । नच तत्कार्या विस्मयभयकम्पादयः खोत्पत्तौ प्रयोजनम-  
पेक्षन्ते । सा च चैतन्यच्छुरिता जगदुत्पादहेतुरिति चेतनो जगद्योनिराख्यायत इत्याह—न चेयं परमार्थविषयेति ।  
अपि च न ब्रह्म जगत्कारणमपि तत्तया विवक्षन्त्यागमा अपि तु जगति ब्रह्मात्मभावम् । तथा च सृष्टेरविवक्षाया तदाश्रयो

न्यायनिर्णयः

राजादीनां लीलारूपास्तु प्रवृत्तिष्वपि किञ्चिदुद्देश्यं प्रयोजनं, तथापि न निःश्वासादिषु तथाविधं फलमुपलभ्यमित्यनैकान्तिकत्वादवस्थ-  
मित्याह—यथा चेति । दृष्टान्ते स्वभावो देहस्य प्राणादिमत्त्वं, दार्ष्टान्तिके तु स्वभावोऽविषेति द्रष्टव्यम् । अथेश्वरस्य जगद्विम्बविरचना  
किमित्यविद्याकृतलीलामात्रत्वेनाफला कल्प्यते फलमेव वा किञ्चित्कल्प्यतामित्याशङ्काप्तकामत्वन्यायविरोधात्परमानन्दत्वश्रुतिविरोधाच्च नैवमि-  
त्याह—नहीति । ननु लीलादावसदादीनामर्कसादेव निवृत्तेरपि दर्शनादीश्वरस्यापि मायामय्या लीलाया तथाभावे विनापि सम्यग्ज्ञान  
संसारसमुच्छित्तिरिति, तत्राह—नचेति । अनिर्वाच्या खल्वविद्या परमेश्वरस्य स्वभावो लीलेति चोच्यते । तत्र न प्रातीतिकस्वभावा-  
यामनुपपत्तिरवतरतीत्यर्थः । यस्तु जगद्रचनायां गुरुतरसरम्भत्वाद्भ्रवितव्यं फलेनेति, तत्रासदृष्ट्या वा तस्या गुरुतरसरम्भत्वमीश्वरदृष्ट्या  
वेति विरुद्धयोः हेतुसङ्गवेऽपि प्रापुक्तश्रुतिन्यायाविरोधान्नानुमानप्रवृत्तित्वमिप्रेत्य द्वितीयं निरस्यति—यद्यपीत्यादिना । लीलास्वपि  
तात्कालिकं फलमुद्देश्यफलभावेऽपि भातीत्युक्तमित्याशङ्क्याह—यदीति । ईश्वरप्रवृत्तिरेत्युक्ता । किञ्चिदिति । स्वकीयं परकीयं  
वेत्यर्थः । प्रयोजनाभावे वेलादिनोक्तं प्रत्याह—नापीति । किञ्च सृष्टेरविद्यानिबन्धनत्वेनावस्तुत्वाद्गन्धर्वनगरादिभ्रमेष्विव न फलापेक्षे-  
त्याह—नचेति । किञ्च ब्रह्मात्मत्वबीपरत्वाच्च सृष्टौ सृष्टिश्रुतीनां तात्पर्यमतं सृष्टेरविवक्षितत्वात्तदाश्रयो दोषो निर्विषयत्वाच्च प्रसर-  
तीत्याह—ब्रह्मेति । प्रकृतोपयोगित्वाच्च तत्पुनरुक्तिरिति सूचयति—इत्येतदपीति ॥ ३३ ॥ पूर्वपक्षे मायामय्या लीलया ब्रह्मणः

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात्तथाहि दर्शयति ॥ ३४ ॥



वैषम्यात्तापतेन्नो वा सुखदुःखे दमेदत ॥ सृजन्विषम ईशः साक्षिष्टेणश्रोतसहरन् ॥ १ ॥

प्राण्यनुष्ठितधर्मादिमपेक्षेण प्रवर्तते ॥ नातो वैषम्यनैर्घृण्ये ससारस्तु न चादिमान् ॥ २ ॥

पुनश्च जगज्जन्मादिहेतुत्वमीश्वरस्याक्षिप्यते स्थूणानिखननन्यायेन प्रतिज्ञातत्वात्तथाहि दृढीकरणा-  
य । नेश्वरो जगतः कारणमुपपद्यते । कुतः । वैषम्यनैर्घृण्यप्रसङ्गात् । कांश्चिदत्यन्तसुखभाजः  
करोति देवादीन्, कांश्चिदत्यन्तदुःखभाजः पश्यादीन्, कांश्चिदमध्यप्रयोगभाजो यजुष्यादीनि-  
त्येवं विषमां सृष्टिं निर्मिमाणास्त्वयं यः पृथग्जनानि च रागद्वेषोपपद्यते । शुक्तिरमृत्यवधारितस्वच्छ-  
त्वादीश्वरस्वभावविलोपः प्रसज्येत । तथा खलजनैरेषि जुगुप्सितं निर्घृणत्वमतिक्रूरत्वं दुःखयो-  
गविद्यानात्सर्वप्रजोपसंहाराच्च प्रसज्येत । तस्माद्वैषम्यनैर्घृण्यप्रसङ्गाच्चेष्टः कारणमित्येवं प्राप्ते  
ब्रूमः—वैषम्यनैर्घृण्ये नेश्वरस्य प्रसज्येत । कस्मात् । सापेक्षत्वात् । यदि हि निरपेक्षः केवल ईश्वरो  
विषमां सृष्टिं निर्मिमीते स्यातामेतौ दोषौ वैषम्यं नैर्घृण्यं च । नतु निरपेक्षस्य निर्मातृत्वमस्ति ।  
सापेक्षो हीश्वरो विषमां सृष्टिं निर्मिमीते । किमपेक्षत इति चेत् । धर्माधर्मावक्षेपत इति वदामः ।  
अतः सृज्यमानप्राणिधर्माधर्मापेक्षा विषमा सृष्टिरिति नायमीश्वरस्यापराधः । ईश्वरस्तु पर्जन्य-

भाष्यरत्नप्रभा

न विस्तृतव्यमित्यर्थः ॥ ३३ ॥ वैषम्यनैर्घृण्ये न । निर्दोषाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन् समन्वयो विषयः । स किं यो  
विषमकारी स दोषवानिति न्यायेन विरुध्यते न वेति सन्देहे पूर्वत्र लीलया यत्स्वपूर्वमुक्तं तदेव कर्मादिसापेक्षस्य न  
युक्तमनीश्वरत्वापत्तेः, निरपेक्षत्वे रागादिदोषापत्तेरित्याक्षेपसंगत्या पूर्वपक्षयति—पुनश्चेत्यादिना । ब्रह्मेव जगत्कारण-  
मिति जन्मादिमुन्ने प्रतिज्ञातोऽर्थः । पृथग्जन पामरः, 'निरवद्य निरञ्जनम्' इति श्रुतिः, 'न मे द्वेष्योऽस्ति न प्रियः'  
इति स्मृतिः । स्वच्छत्वादीत्यादिपदेन कूटस्थत्वग्रहः, स्वच्छत्वादिश्चासाधीश्वरस्वभावश्चेति विग्रहः । निमित्तमनपेक्ष  
विषमकारित्वे वैषम्यादिदोषः स्यात्, न त्वनपेक्षत्वमीश्वरस्यास्तीति सिद्धान्तयति—एवं प्राप्त इत्यादिना । नच  
सापेक्षत्वे अनीश्वरत्वं, सेवामपेक्ष्य फलदातरि राज्ञीश्वरत्वानपायात् । ननु तर्हि धर्माधर्माभ्यामेव विविन्ना सृष्टिरस्तु  
किमीश्वरेणेत्यत आह—ईश्वरस्तु पर्जन्यवदिति । साधारणहेतुसहितस्यैवासाधारणहेतोः कार्यकारित्वान्नेश्वरत्वं व्यप्य,

भामती

दोषो निर्विषय एवेत्याशयेनाह—ब्रह्मात्मभावेति ॥ ३३ ॥ वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात्तथाहि दर्शयति ॥  
अतिरोहितोऽत्र पूर्वं पक्षः । उत्तरस्तूच्यते—उच्चावचमन्यमसुखदुःखमेदवत्प्राणसृष्टप्रपञ्चं च सुखदुःखकारणं सुधाविषादि चाने-  
कविधं विरचयत प्राणशृङ्गेदोपात्तापापपुण्यकर्माशयसहायस्यात्रभवत परमेश्वरस्य न वैषम्यनैर्घृण्ये प्रसज्येत । नहि सभ्यः  
सभाया नियुक्तो युक्तवादिनं युक्तवाद्यसीति चायुक्तवादिनमयुक्तवाद्यसीति ब्रुवाण, सभापतिर्वा युक्तवादिनमनुगृह्णन्नयुक्तवादिनं  
च नियुहन्ननुक्तो द्विष्टो वा भवत्यपि तु मध्यस्थ इति वीतरागद्वेष इति चाख्यायते, तद्वदीश्वरः पुण्यकर्माणमनुगृह्णन्नपुण्य-  
कर्माणं च नियुहन्नमध्यस्थ एव नामन्यस्थ । एवं ह्यसावमध्यस्थ साध्यकल्याणकारिणमनुगृह्णीयात्कल्याणकारिणं च नियुह्नी-  
यात् । नल्लेतदस्ति । तस्मान्न वैषम्यदोषः । अत एव न नैर्घृण्यमपि सहरत समस्तान् प्राणश्रुत । रा हि प्राणश्रुतकर्माश-  
याना वृत्तिनिरोधसमयः, तमतिलङ्घयन्नयमयुक्तकारी स्यात् । नच कर्मापेक्षायामीश्वरस्य ऐश्वर्यव्याघातः । नहि सेवादिकर्म-

न्यायनिर्णयः

स्रष्टृत्वमादिष्टम् । सप्रति सैव सापेक्षस्य न सभवत्यनीश्वरत्वप्रसङ्गात्, निरपेक्षत्वे रागादिमत्त्वापत्तेरित्याक्षिप्य समाधत्ते—वैषम्येति । निर-  
वद्याद्ब्रह्मणो जगत्सर्वं वदन्समन्वयो विषयः । स किं यो विषमसृष्टिकारी स सावद्यो ब्रह्म च विषम सृजतीति न्यायेन विरुध्यते न वेति  
यथापूर्वं सदेहे पूर्वपक्षमाह—पुनश्चेति । पुनराक्षेपस्य फलमाह—स्थूणेति । जगतो ब्रह्मेव कारणमिति प्रतिज्ञातोऽर्थस्तद्वृद्धीकरणमाक्षे-  
पद्वारेणधिकरणकृत्यमित्यर्थः । पादादिसगतिफले पूर्ववदुच्ये । आक्षेप विवृण्वन् 'वैषम्यनैर्घृण्ये न' इति सूत्रावयव पूर्वपक्षे योजयन्नन्यमाह  
—नेश्वर इति । प्रभपूर्वक हेतु गृहीत्वा प्रथम वैषम्यप्रसङ्गं प्रकटयति—कृत इत्यादिना । देवादीनामेव वैषम्येऽपि कथमीश्वरस्य  
वैषम्यमित्याशङ्काह—हृत्येवमिति । वैषम्येऽपि किं स्यादित्याशङ्क्योक्तम्—श्रुतीति । 'निष्कल निष्क्रियम्' इत्याद्या श्रुतिः । 'न मे  
द्वेष्योऽस्ति न प्रियः', 'बल बलवता चाह कामरागविवर्जितम्' इत्याद्या च स्मृतिः । स्वच्छत्वादीत्यादिशब्देन निष्क्रियत्वनिष्कलत्वादि  
गृह्यते । वैषम्यप्रसङ्गं प्रदर्श्य नैर्घृण्यप्रसङ्गं दर्शयति—तथेति । ब्रह्म परेपामर्थानर्थहेतुकार्यस्य न कारणं, चेतनत्वे सत्यनवद्यत्वात्,  
विशिष्टपुरुषवदित्यभिप्रेतोपसहरति—तस्मादिति । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तमवतार्य प्रतिजानीते—एवं प्राप्त इति । प्रभपूर्वक हेतुमा-  
दत्ते—कस्मादिति । व्यतिरेकद्वारा विभजते—यदि हीति । निरपेक्षमेव व्याचष्टे—केवल इति । उक्तमेवार्थमन्यसुखेनान्वा-  
चष्टे—सापेक्षो हीति । सापेक्षत्वे सत्यनीश्वरत्वापत्तिरिति विवक्षन्नाक्षिपति—किमिति । सेवादिभेदापेक्षया राजादीना फलदानेऽपि  
नानीश्वरता दृष्टेति मन्वानः समाधत्ते—धर्मेति । सापेक्षत्वे फल वदन्नुक्तमेव व्यनक्ति—अत इति । विषमा सृष्टिर्धर्मादिनिमित्ता चेत्क-

वद्वष्टव्यः । हि यथा पञ्चोऽधीहियवादिष्वष्टौ साधारणं कारणं भवति, अधीहियवादिवैषाद्ये तु तत्तद्दीजगताभ्योवासाधारणानि साधारणानि कारणाणि भवन्ति, एवमश्वरो देवमनुष्यादिष्वष्टौ साधारणं कारणं भवति । देवमनुष्यादिवैषाद्ये तु तत्तद्जीवगताभ्योवासाधारणानि कर्माणि कारणानि भवन्त्येवमश्वरोऽपि साधारणत्वाच्च वैषम्योपपत्त्यायां दुष्यति । कथं पुनरवगम्यते सापेक्ष ईश्वरो नीचमध्यमोत्तमं संसारं निर्दिशति इति । तथाहि दर्शयति श्रुतिः—‘एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उज्जिनीपते एष एवासाधु कर्म कारयति तं यमधो निनीषते’ (कौ० ब्रा० ३।८) इति । ‘पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन’ (बृ० ३।२।२३) इति च । स्मृतिरपि प्राणिकर्मविशेषापेक्षमेवैश्वरस्यानुग्रहीतृत्वं निग्रहीतृत्वं च दर्शयति—‘य यथा मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैव भजाम्यहम्’ (अ० गी० ९।११) इत्येवंजातीयका ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥

‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ (छा० ६।२।१) इति प्राक्सृष्टेरविभागवधारणा-  
च्चास्ति कर्म यदपेक्ष्य विषमा सृष्टिः स्यात् । सृष्ट्युत्तरकालं हि शरीरादिविभागापेक्षं कर्म, कर्मापे-  
क्षश्च शरीरादिविभाग इतीतरेतराश्रयत्वं प्रसज्येत, अतो विभागादुर्ध्वं कर्मापेक्ष ईश्वरः प्रवर्ततां  
नाम । प्राविभागाद्वैचित्र्यनिमित्तस्य कर्मणोऽभावात्तुल्यैवाद्या सृष्टिः प्राप्नोतीति चेत् । नैष

भाष्यतत्प्रमा

अथवा पञ्चन्यवैयर्थ्यप्रसङ्गादिति भावः । यं जनमुज्जिनीपते ऊर्ध्वं नेतुमिच्छति तं साधु कारयत्येव ईश्वर इत्यन्वयः ।  
नच कंचिज्जनं साधु कंचिदसाधु कर्म कारयतो वैपश्यं तदवस्थमिति वाच्यं, अनादिपूर्वाजितसाधुमाधुवासवया  
स्वभावेन जनस्य तत्तत्कर्मसु प्रवृत्तावीश्वरस्य साधारणहेतुत्वात् । अतोऽनवद्य ईश्वर इति भावः ॥ ३४ ॥ प्रथमसर्गस्य  
वैषम्यहेतुकर्माभावादेकरूपत्वं स्यात्, तथा तथा तदुत्तरकल्पानामपीत्याक्षिप्य समाधत्ते सूत्रकार—‘न कर्मेति ।  
प्रथमसृष्टेः पश्चाद्भाविकर्मकृतं वैषम्यमित्याशङ्कान्योन्याश्रयमाह—सृष्ट्युत्तरेति । आद्या सृष्टिरित्युपलक्षणम् ।  
आद्यादेकरूपत्वे मध्ये विषमकर्मोत्पत्तौ हेत्वभावेनोत्तरसृष्टीनामपि तुल्यत्वस्य दुर्वात्वादिति द्रष्टव्यम् । परिहारः सुगमः

भासती

मेदापेक्षः फलमेदप्रदः प्रभुरप्रभुर्भवति । न च ‘एष ह्येव साधु कर्म कारयति यमेभ्यो लोकेभ्य उज्जिनीपते एष एवासाधु  
कर्म कारयति तं यमधो निनीपते’ इति श्रुतेरीश्वर एष द्वैपक्षपाताभ्या माधुसाधुनी कर्मणी कारयित्वा स्वर्गं नरकं वा लोकं  
नयति, तस्माद्वैपक्ष्यदोषप्रसङ्गाच्चेश्वर कारणमिति वाच्यम् । विरोधात् । यस्मात् कर्म कारयित्वेश्वर प्राणिनं सुखदुःखिनः  
सृजति इति श्रुतेरवगम्यते, तस्मान्न सृजतीति विरुद्धमभिधीयते । नच वैषम्यमात्रमत्र ब्रूयो न लीश्वरकारणत्वं व्यसेधाम  
इति वक्तव्यम् । किमतो यथेवम् । तस्मादीश्वरस्य मवासनकेशापारमर्शमभिवदन्तीना भूयसीना श्रुतीनामनुग्रहायोजिनीप-  
तेऽधो निनीषत इत्येतदपि तज्जातीयपूर्वकर्मभ्यासवशात्प्राणिन इत्येवं नेयम् । यथाहु—‘जन्मजन्म यदभ्यस्तं दानमध्य-  
यनं तपः । तेनैवाभ्यासयोगेन तच्चैवाभ्यसते नर ॥’ इति । अभ्युपेत्य च सृष्टेस्तात्त्विकत्वमिदमुक्तम् । अनिर्वाच्या तु सृष्टि-  
रिति न प्रसर्तव्यमत्रापि । तथा च मायाकारस्येवाङ्गसाकल्यवैकल्यभेदेन विचित्रान् प्राणिनो दर्शयतो न वैषम्यदोषः, सहसा  
संहरतो वा न नैर्घृण्यम्, एवमस्यापि भगवतो विविधविचित्रप्रपञ्चमनिर्वाच्यं विश्वं दर्शयत सहस्रतश्च स्वभावाद्वा लीलया  
वा न कश्चिद्दोषः ॥ ३४ ॥ इति स्थिते शङ्कापरिहारपरं सूत्रम्—‘न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वात् । शङ्कोत्तरे

न्यायनिर्णयः

तमीश्वरेणेशाशङ्क्याह—ईश्वरस्त्विति । दृष्टान्तं विवृणोति—यथा हीति । अधीहियवादिवैषम्यामाह किं कृतमित्याशङ्क्याह—मीहीति ।  
चेतनत्वे सत्यनवधत्वादिति हेतु व्यभिचारयन्दाद्यन्तिकमाह—एवमिति । सेवादिभेदापेक्षया परेषामर्थानर्थौ कुर्वति राजादावनैकान्तिको  
हेतुरिति भावः । सापेक्षत्वफलमुपसहरति—एवमिति । तथा चागमावधारितस्वच्छत्वादीश्वरस्वभावस्य नैव भङ्गोऽस्तीति भावः । सापे-  
क्षस्येश्वरस्य विषमसृष्टिहेतुत्वे मानं पृच्छति—कथमिति । सृष्टावयवेनोत्तरमाह—तथाहीति । स्मृतिरपि श्रौतमर्ममनुगृह्णातीत्याह—  
स्मृतिरपीति । नच साधुसाधुनी कर्मणी कारयित्वा स्वर्गं नरकं वा प्राणिनो नयन्नीश्वरो वैषम्यादिना कथं न दुष्यतीति वाच्यम्,  
तस्मादीयपूर्वकर्मभ्यासात्तत्र प्रवृत्तानामेवैश्वरस्य प्रवर्तकत्वात्, मायाविवक्षं तस्य मायामयसृष्टिहेतौ वैषम्यादिप्रसङ्गाभावादिति भावः ॥ ३४ ॥  
सापेक्षत्वमाक्षिप्य समाधत्ते—‘न कर्मेति ।’ चोद्य व्याकुर्वन्प्राचीनं पराचीनं वा कर्मापेक्षमाणमिति विकल्प्याद्यं दूषयति—‘सदेवेति ।  
द्वितीयं निरस्यति—‘सृष्टीति । पराचीनं हि कर्म प्रथमसृष्टेश्वरमसृष्टेर्वी हेतुरिति विकल्प्याद्ये परस्परश्रयत्वमुक्त्वा द्वितीयं प्रत्याह—  
अत इति । देवादिवैचित्र्यादूर्ध्वं कर्मवैचित्र्ये सति तदपेक्षयेश्वरस्य प्राणिषु सुखादिवैचित्र्यनिर्मातृत्वेऽपि प्राथमिकविचित्रसृष्टिहेत्वभावा-  
त्तदैकरूप्यं स्यादित्यर्थः । सृष्टावयव व्याकुर्वन्नुत्तरमाह—‘नैष दोष इति । तदेव स्फोरयति—‘भवेदित्यादिना । सृष्टैकरूप्यं संसा-

दोषः । अनादित्वात्संसारस्य । भवेदेव दोषो यथादिमान्संसारः स्यात् । अनादौ तु संसारे बीजाङ्कुरवद्धेतुमद्भावेन कर्मणः सर्गवैपम्यस्य च प्रवृत्तिर्न विरुध्यते ॥ ३५ ॥ कथं पुनरव-  
गम्यतेऽनादिरेव संसार इति । अत उत्तरं पठति—

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥

उपपद्यते च संसारस्यानादित्वम् । आदिमत्त्वे हि संसारस्याकस्मादुद्भूतत्वेऽपि पुनः संसा-  
रोद्भूतिप्रसङ्गः । अकृताभ्यागमप्रसङ्गश्च, सुखदुःखादिवैपम्यस्य निर्निमित्तत्वात् । नचेश्वरो  
वैपम्यहेतुरित्युक्तम् । नचाविद्या केवलेति व्याप्तिप्रमाणं, एकरूपत्वात् । रागादिक्लेशवासना-  
क्षिप्तकर्मापेक्षा त्वविद्या वैपम्यकरी स्यात् । नच कर्मान्तरेण शरीरं संभवति, नच शरीरमन्तरेण  
कर्म संभवतीतीतरेतराश्रयत्वप्रसङ्गः । अनादित्वे तु बीजाङ्कुरन्यायेनोपपत्तेर्न कश्चिदोषो भव-  
ति । उपलभ्यते च संसारस्यानादित्वं श्रुतिस्मृत्योः । श्रुतौ तावत् 'अनेन जीवेनात्मना'

भाष्यरत्नप्रभा

॥ ३५ ॥ प्रथमः सर्गः कश्चिन्नास्तीत्यत्र प्रमाणं पृच्छति—कथं पुनरिति । उपपत्तिसहितश्रुत्यादिकं प्रमाणमिति  
सूत्रव्याख्यया दर्शयति—उपपद्यते इति । हेतुं विनैव सर्गाङ्गीकारं ज्ञानकर्मकाण्डवैयर्थ्यं स्यादित्यर्थः । ननु सुखा-  
दिवैपम्ये ईश्वरोऽविद्या वा हेतुरस्त्वित्याशङ्क्य क्रमेण दूषयति—नचेश्वर इत्यादिना । कन्तर्हि हेतुः, तत्राह—रागा-  
दीति । रागद्वेषमोहा. क्लेशास्तेषां वासनाभिराक्षिप्तानि कर्माणि धर्माधर्मव्याप्तिश्रूपाणि, तदपेक्षा त्वविद्या सुखादिसर्ग-  
वैचित्र्यहेतुः । तस्मादविद्यासहकारित्वेन क्लेशकर्मणामनादिप्रवाहोऽङ्गीकर्तव्य इति भावः । किंच सृष्ट. सादित्वे प्रथम  
शरीरस्योत्पत्तिर्न संभवति, हेत्वभावात् । नच कर्म हेतुः, शरीरात्प्राक्कर्मासंभवात् । तस्मात् कर्मशरीरयोरन्योन्या-  
श्रयपरिहाराय सर्वैरेव वादिभिः संसारस्यानादित्वमङ्गीकार्यमित्याह—नचेति । सर्गप्रमुखे सृष्ट्यादौ प्रागनवधारित-

भामती

अतिरोहितार्थेन भाष्यग्रन्थेन व्याख्याते ॥ ३५ ॥ अनादित्वादिति सिद्धवदुक्तं, तत्साधनार्थं सूत्रम्—उपपद्यते चाप्युपल-  
भ्यते च । अकृते कर्मणि पुण्ये पापे वा तत्फल भोक्तारमभ्यागच्छेत्, तथा च विविनिपेक्षान्वयमनर्थकं भवेत् प्रवृत्तिनिवृ-  
त्त्यभावादिति । मोक्षशान्त्वस्य चोक्तमानार्थक्यम् । न चाविद्या केवलेति व्याप्तिप्रमाणम् । विक्षेपलक्षणाऽविद्यासरकारस्तु  
कार्यत्वात्सोत्पत्तौ पूर्वं विक्षेपमपेक्षते, विक्षेपश्च मिथ्याप्रत्ययो मोहापरनामा पुण्यापुण्यप्रवृत्तिहेतुभूतरागद्वेषनिदानं, स च रागा-  
दिभिः सहितं स्वकार्यैर्न शरीरं सुखदुःखभोगायतनमन्तरेण संभवति । नच रागद्वेषावन्तरेण कर्म । नच भोगसहितं मोहम-  
न्तरेण रागद्वेषौ । नच पूर्वशरीरमन्तरेण मोहादिरिति पूर्वपूर्वशरीरापेक्षो मोहादिरेवं पूर्वपूर्वमोहाद्यपेक्षं पूर्वपूर्वशरीरमित्यनादित्वैवात्र  
भगवती चित्तमनाकुलयति । तदेतदाह—रागादिक्लेशवासनाक्षिप्तकर्मापेक्षा त्वविद्या वैपम्यकरी स्यादिति ।  
रागद्वेषमोहा रागादयस्त एव हि पुरुषं संसारदुःखमनुभाव्य क्लेशयन्तीति क्लेशास्तेषां वासना कर्मप्रवृत्त्यनुगुणास्ताभिराक्षि-

न्यायनिर्णय

रस्य सादित्वेन नानाहेत्वभावाद्भवति । तस्य त्वनादित्वे पूर्वपूर्वकर्मवैचित्र्यवशादुत्तरोत्तरमिच्छित्सृष्टिसिद्धिरित्यर्थः ॥ ३५ ॥ सिद्धवदु-  
क्तस्य संसारानादित्वस्य समर्थनार्थमुत्तरसूत्रमुत्थापयति—कथमिति । सूत्रं व्याकरोति—उपपद्यते चेति । उपपत्तिमेव मोक्षकाण्डप्रा-  
माण्यानुपपत्तिलक्षणा विवृणोति—आदिमत्त्वं इति । अन्यथा कर्मकाण्डप्रामाण्यानुपपत्तेश्च संसारस्यानादित्वमावेयमित्याह—अकृ-  
तेति । अननुष्ठिते कर्मणि फलप्राप्तौ विविनिपेक्षान्वयमनर्थक्यमिति भावः । सुखादिवैपम्यस्य कर्मनिमित्तत्वाभावेऽपि निमित्तान्तरं भविष्य-  
तीति चेत्तत्किमीश्वर किवाऽविद्या अथवा शरीरमिति विकल्प्याद्य दूषयति—नचेति । उक्तम् । 'ईश्वरस्तु पर्जन्यवत्' इत्यादाविति शेषः ।  
द्वितीयेऽपि केवलाविद्या वैपम्यहेतुरुत रागाद्यपेक्षेति विकल्प्याद्य प्रत्याह—नचाविद्येति । स्वापादावदर्शनादिति भावः । कल्पान्तरे  
संसारस्यानादित्वं दुर्वारमिति मत्वाह—रागादीति । रागद्वेषमोहा रागादयः । ते च 'पुरुषं दुःखादिभिः क्लिश्यन्तीति क्लेशास्तेषां  
वासना. कर्मप्रवृत्त्यनुगुणास्ताभिराक्षिप्तं वर्मादिलक्षणं कर्म तदपेक्षाऽविद्या स्वाश्रये सुखादिवैपम्यं करोति । अविद्या खल्वनादिरनिर्वाच्या  
चिन्मात्रे प्रतीचि वर्तमाना तत्र भ्रान्तिमुपनयति, सा च शोभनाशोभनाध्यासरूपा रागद्वेषद्वारा पुण्यापुण्ये निर्वर्तयति, ते च विचित्रे  
सुखदुःखे सचिनुत इत्यनाद्यविद्याया परंपरया वैपम्यहेतुत्वे संसारस्यानादित्वमावश्यकम्, उक्तविभ्रमादेरेव संसारत्वात्तस्य च प्रवाहरूपे-  
णानादित्वादिति भावः । तृतीयं निरस्यति—नचेति । अस्तु तर्हि कर्मनिबन्धनं शरीरं वैपम्यकारणं, तत्राह—नच शरीरमिति । कथं  
तर्हि परस्परश्रयत्वं परिहर्तुं पार्यते, तत्राह—अनादित्वे त्विति । उपपत्ते हेतुफलभावस्येति शेषः । संसारस्यानादित्वसाधनमुपपत्ति-  
रनुयाह्यमानाभावे न तदुपपादयितुमलमित्याशङ्क्य सूत्रावयवोक्तोक्तिरिति—उपलभ्यते चेति । संसारोऽनादिरित्येववादिन्यौ श्रुतिस्मृती  
नैव दृश्येते, तत्कथमिदमीदृशमित्याशङ्क्य श्रौतं लिङ्गं संसारस्यानादित्वसाधकमादर्शयति—श्रुतौ तावदिति । शरीरस्यात्मनः सर्गप्रमुखे

(छा० ६।३।२) इति सर्गप्रमुखे शारीरमात्मानं जीवशब्देन प्राणधारणनिमित्तेनाभिलषन्ननादिः संसार इति दर्शयति । आदिमन्त्रे तु प्रागनन्तरितप्राणः सन् कथं प्राणधारणनिमित्तेन जीवशब्देन सर्गप्रमुखेऽभिलष्येत । नच धारयिष्यतीत्यतोऽभिलष्येत । अनागताद्धि संबन्धादतीतः संबन्धो बलवानभवति, अभिनिष्पन्नात्वात् । ‘सूर्याबन्धुप्रसौ धाता यथापूर्वमकल्पयत्’ (क्र० सं० १०।१९०।३) इति च मन्त्रवर्णः पूर्वकल्पसद्भावं दर्शयति । स्मृतायप्यनादित्वं संसारस्योपलभ्यते—‘न रूपमस्येह तथोपलभ्यते नान्तो न चादिर्न च संप्रतिष्ठा’ (गी० १५।३) इति । पुराणे चातीतानागतानां कल्पानां न परिमाणमस्तीति स्थापितम् ॥ ३६ ॥

### सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥



नास्ति प्रकृतिता यद्वा निर्गुणस्यास्ति नास्ति सा ॥ मृद्वने सगुणस्यैव प्रकृतित्वोपलम्भनात् ॥ १ ॥

अमाधिष्ठानतात्वाभिः प्रकृतित्वमुपेयत ॥ निर्गुणेऽप्यस्ति जाल्यादौ सा ब्रह्म प्रकृतिस्ततः ॥ २ ॥

चेतनं ब्रह्म जगतः कारणं प्रकृतिश्चेत्यस्मिन्नवधारिते वेदार्थे परैरुपक्षिप्तान्विलक्षणत्वादीन्दोषान्पर्यहार्पाद्वाचार्यः । इदानीं परपक्षप्रतिषेधप्रधानं प्रकरणं प्रारिप्समाणः स्वपक्षपरिग्रहप्रधानं प्रकरणमुपसंहरति । यस्मादस्मिन्नब्रह्मणि कारणे परिगृह्यमाणे प्रदर्शितेन प्रकारेण सर्वे कारणधर्मा

#### भाष्यरत्नप्रभा

प्राणोऽपि सन् प्रत्यगात्मा भाविधारणनिमित्तेन जीवशब्देनोच्यतामित्यत्राह—नच धारयिष्यतीति । ‘गृहस्थः सदृशी भार्यामुपेयात्’ इत्यादावगत्या भाविवृत्त्याश्रयणमिति भावः । अस्य संसारवृक्षस्य स्वरूपं सत्य मिथ्या वेत्युपदेशं विना नोपलभ्यते । ज्ञानं विनान्तोऽपि नास्ति । नाप्यादिरुपलभ्यते, असत्त्वादेव । नच संप्रतिष्ठा मध्ये स्थितिः, दृष्टनष्टस्वरूपत्वादिति गीतावाक्यार्थः । संसारस्यानादित्वेऽपि मिथ्यात्वात् ‘एकमेवाद्वितीयम्’ इत्यवधारणमुपपन्नम् । तस्मान्निरवये ब्रह्मणि समन्वयाविरोध इति सिद्धम् ॥ ३६ ॥ सर्वधर्मोपपत्तेश्च । निर्गुणस्य ब्रह्मणो जगदुपादानत्ववादिवेदान्तसमन्वयो विषयः स किं यन्निर्गुण तन्नोपादानं यथा रूपमिति न्यायेन विरुध्यते न वेति संदेहे, भवत्वीश्वरस्य विषमसृष्टिनिमित्तत्वं तत्प्रयोजकस्य कर्मणः सत्त्वात्, नतूपादानत्वं तद्व्यापकस्य सगुणत्वस्याभावादिति प्रत्युदाहरणेन प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रतात्पर्यमाह—चेतनमिति । विवर्तोपादानत्वं निर्गुणस्याप्यविरुद्धं, अज्ञातत्वस्य अमाधिष्ठानत्वप्रयोजकस्य सत्त्वात्, सगुणत्वं त्वव्यापकं शब्दादिगुणेषु नित्यत्वादिव्रतमदर्शनादिति भावः । यद्यपि सर्वज्ञत्वं सर्वशक्तित्वं च लोके कारणधर्मत्वेनाप्रसिद्धं तथापि यो यस्य कर्ता स तस्य सर्वस्य ज्ञाता शक्तश्चेति प्रसिद्धम्, ईश्वरस्यापि सर्वकर्तृत्वश्रवणा-

#### भामती

प्तानि प्रवर्तितानि कर्माणि तदपेक्षा लयलक्षणा अविद्या । स्यादेतत् । भविष्यतापि व्यपदेशो दृष्टो यथा ‘पुरोडाशकपालेन तुषानुपवपति’ इति । अत आह—नच धारयिष्यतीत्यत इति । तदेवमनादित्वे सिद्धे ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ इति प्राक् सृष्टेरविभागावधारणं समुदाचरद्वृत्तरागादिनिषेधपरं न पुनरेतान्प्रसूतानप्यपाकरोतीति सर्वमवदातम् ॥ ३६ ॥ सर्वधर्मोपपत्तेश्च । अत्र सर्वज्ञमिति । इदमेतत् सर्वस्य चेतनाविष्ठितस्यैव लोके प्रवृत्तिरिति लोकानु-

#### न्यायनिर्णयः

प्राणधारणनिमित्तेन जीवशब्देन परदेवतायाः परामृश्यमानत्वेऽपि कुत संसारस्यानादित्वमित्याशङ्क्याह—आदिमन्त्रे त्विति । प्रागनन्तरितप्राणः सन्नान्ता शरीर इति शेषः । ननु भाविनी वृत्तिमाश्रित्यात्मनि जीवशब्दो ‘गृहस्थः सदृशी भार्याम्’ इतिवद्विष्यति, नेत्याह—नचेति । संसारस्यानादित्वे श्रौत लिङ्गान्तरमाह—सूर्येति । श्रुतौ स्मृतौ चोपलभ्यते संसारस्यानादित्वमिति प्रतिज्ञाय श्रौतमुपलम्भमुपदर्श्य सार्तमुपलम्भमुपदर्शयति—स्मृताविति । अस्य संसारवृक्षस्य परिकल्पितस्य रूप पारमार्थिकमधिष्ठान परं ब्रह्म तत्तथा घटादिवत्प्राकृतैर्व्यवहारभूमौ नोपलभ्यते । न चान्तोऽवसानमन्तरेण ब्रह्मविद्यामस्य दृश्यते । आदिश्चासत्त्वादेवास्य नावसीयते । संप्रतिष्ठा मध्यं चास्य न प्रतिभाति । अनिर्वाच्यत्वादित्यर्थः । श्रुतिस्मृतिसिद्धेऽयं पौराणिकी समतिमाह—पुराणे चेति ॥ ३६ ॥ पूर्वविकरणे कर्मवशादीश्वरस्य विषमसृष्टिहेतुत्वमुक्तं तथापि तस्य सगुणत्वमुपादानत्वात्प्रागुदादिवदित्याशङ्क्याह—सर्वधर्मोपपत्तेश्च । निर्गुणस्य ब्रह्मणो जगदुपादानत्ववादिसमन्वयो विषयः । स किं यन्निर्गुणं न तदुपादानं यथा गन्ध इति न्यायेन विरुध्यते न वेति पूर्ववदेव सदेहे वृत्तमनूद्य सगतिमाह—चेतनमित्यादिना । निर्गुणस्य गन्धवदनुपादानत्वाद्विषयः सगुणत्वे मृदादिवदुपादानत्वेन प्राप्ते, विवर्तोपादानत्वस्यात्रोपादानत्वात्तस्य च निर्गुणेऽपि जाल्यादावनित्यत्वाद्यारोपवदविरोधायुक्तं निर्गुणस्यापि ब्रह्मणो जगदुपादानत्वमिति राक्षान्तमभिसंधाय सूत्राक्षराणि व्याचष्टे—यस्मादिति । पादादिसगतिचतुष्टयं फलं च पूर्वोत्तरपक्षयोर्यथापूर्वमवधेयम् । यद्यपि लोके सर्वज्ञत्व कस्यचित्कारणस्य वर्मानं न दृश्यते, तथापि कुलालादौ मृदादिप्रकारवदशनाद्विज्ञानाय नित्यं तेन भवितव्यं, तस्य सर्वप्रकारत्वस्य आनत्वादर्थादेव सर्वज्ञत्व-



उपपद्यन्ते 'सर्वज्ञं सर्वशक्तिं महामायां च ब्रह्म' इति, तस्मादनतिशङ्कनीयमिदमौपनिषदं दर्शन-  
मिति ॥ ३७ ॥ इति श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यशंकरभगवत्पूज्यपादकृतौ शारीरकमीमां-  
साभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः समाप्तः ॥ १ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

असिद्धानुसारेणार्थाभिरतिशयसर्वज्ञत्वं सर्वशक्तित्वं च सिद्ध्यतीत्यभिसंधायाह—सर्वज्ञं सर्वशक्तीति । महामाया-  
मिति । कर्तृत्वोपादानत्वकथने सर्वगङ्गापङ्कजालनायोक्तम् । तस्मादौपनिषदसिद्धान्ते न कश्चिदोप इति सिद्धम्  
॥ ३७ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिनालकाचार्यश्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादकृतौ शारीरकमीमांसाभाष्याया भाष्यरत्न-  
प्रभायां द्वितीयस्याध्यायस्य प्रथमपादः समाप्तः ॥ १ ॥

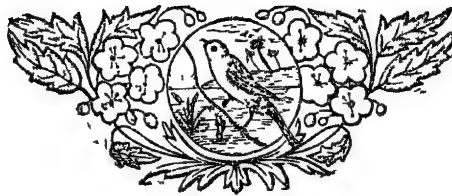
भामती

मारो दर्शितः । सर्वशक्तीति । सर्वस्य जगत उपपादानकारणं निमित्तकारणं चेत्युपपादितम् । महामायासिति । सर्वा-  
नुपपत्तिशङ्का परास्ता । तस्माज्जगत्कारणं ब्रह्मेति सिद्धम् ॥ ३७ ॥ इति श्रीवाचस्पतिमिश्रविरचिते भगवत्पादशारीरकभाष्य-  
विभागे भामत्या द्वितीयस्याध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥

न्यायनिर्णयः

सिद्धिरित्याह—सर्वज्ञमिति । एव ब्रह्मणि सर्वशक्तिमत्तमपि शक्यमुपपादयितुमिति मत्वाह—सर्वशक्तीति । तेनोपादानत्वमुपपादिन  
सर्वज्ञत्वेन निमित्तत्वमिति भेदः । निर्गुणत्वादिप्रयुक्तसर्वानुपपत्तिशङ्कोपशान्तये विशिनष्टि—महामाया चेति । एतेन ब्रह्मण्यनवच्छिन्न  
मायाऽविद्यादिशब्दितमनिर्वाच्यमज्ञान कारणतादिमर्वव्यवहारनिर्वाहकमस्तीत्युक्तम् । यस्यादित्यस्यापेक्षितं पूर्यन्पादाऽमुपसृरति—  
तस्मादिति । स्मृतिन्यायविरोधः समन्वयस्य नास्तीति सिद्धमिति वक्तुमिति शब्दः ॥ ३७ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीगुडा-  
नन्दपूज्यपादशिष्यभगवदानन्दशानविरचिते श्रीमच्छारीरकभाष्यन्यायनिर्णये द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः समाप्तः ॥ १ ॥

॥ इति द्वितीयाध्यायस्य सांख्ययोगकाणादादिस्मृतिभिः सांख्यादिप्रगुक्ततर्कैश्च वेदान्त-  
समन्वयविरोधपरिहाराख्यः प्रथमः पादः ॥



## द्वितीयाध्याये द्वितीयः पादः ।

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥



१ अधिकरणम् । प्रधानं जगत् ननु चेन्न वा सर्वे घटादयः ॥ अन्विता पुनरु साधैर्यतो हेतुरतो भवेत् ॥ १ ॥

न हेतुयोन्यवनाप्रवृत्त्याभेदात्तत्वात् ॥ सुखाद्या आन्तरा बाह्या पटाद्यास्तु कुतोऽन्वयः ॥ २ ॥

यद्यपीदं वेदान्तवाक्यानामैदंपर्यं निरूपयितुं शास्त्रं प्रवृत्तं न तर्कशास्त्रवत्केवलमभिर्युक्तिभिः कंचित्सिद्धान्तं साधयितुं दूषयितुं वा प्रवृत्तम्, तथापि वेदान्तवाक्यानि व्याचक्षाणैः सम्यग्दर्शनप्रतिपक्षभूतानि सांख्यादिदर्शनानि निराकरणीयानीति तदर्थः परः पादः प्रवर्तते । वेदान्तार्थनिर्णयस्य च सम्यग्दर्शनार्थत्वात्तन्निर्णयेन स्वपक्षस्थापनं प्रथमं कृतं, तद्व्यभ्यर्हितं परपक्षप्रत्याख्यानादिति । ननु मुमुक्षूणां मोक्षसाधनत्वेन सम्यग्दर्शननिरूपणाय स्वपक्षस्थापनमेव केवलं कर्तुं युक्तं किं परपक्षनिराकरणेन परद्वेषकरेण । बाढमेवम्, तथापि महाजनपरिगृहीतानि महान्ति

आख्यरत्नप्रभा

सांख्यतार्किकबौद्धश्च जैनाः पाशुपतादयः । यस्य तत्त्वं न जानन्ति तं वन्दे रघुपुङ्गवम् ॥ १ ॥ ब्रह्मणि सर्वधर्मोपपत्तिवत् प्रधानेऽपि तदुपपत्तिमागच्छ्य निराचष्टे—रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् । ननु मुमुक्षूणां वाक्यार्थनिर्णयप्रतिबन्धनिरासाय वेदान्तानां तात्पर्यं निश्चेतुमिदं शास्त्रमारब्धं तच्च निर्दोषतया निश्चितं, ततः परपक्षनिरामात्मकोऽयं पादोऽस्मिन् शास्त्रे न संगतः, तन्निरासस्य मुमुक्षून्पेक्षितत्वादित्याक्षिपति—यद्यपीति । परपक्षनिराकरणं विना स्वपक्षस्थैर्यायोगात्कर्तव्यमित्याह—तथापीति । तर्हि स्वपक्षस्थापनात्प्रागेव परपक्षप्रत्याख्यानं कार्यमित्यत आह—वेदान्तार्थेति । वेदान्ततात्पर्यनिर्णयस्य फलवज्ज्ञानकरणान्तर्भावोद्भवार्थित्वम् । ननु रागद्वेषकरणत्वात् परमतनिराकरणं न कार्यमिति शङ्कते—नन्विति । तत्त्वनिर्णयप्रधाना खदिव्यं कथारब्धा, तत्त्वनिर्णयश्च परमतेष्वश्रद्धां विना न सिध्यति, सा च तेषु आग्निमूलत्वनिश्चयं विना न सिध्यति, स च इमं पादं विना नेति स्वरिज्ञान्तसंरक्षणार्थत्वात्प्रधानसिद्ध्यर्थत्वादयं पादोऽस्मिन् शास्त्रे संगतः, संगतत्वाद्गीतरागेणापि कर्तव्य इत्यभिसंधायोक्ताङ्गीकारेण समाधत्ते—बाढसित्यादिना । अपदेशेन व्याजेन । मन्दमतीनां तेषु श्रद्धानिमित्तानि बहूनि सन्तीति तन्निरासाय यत्रः क्रियत इत्यर्थः ।

भामती

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम्—स्यादेतत् । इह हि पादे स्वतन्त्रा वेदनिरपेक्षा प्रधानादिसिद्धिविषया सांख्याद्युक्तयो निराकरिष्यन्ते । तदयुक्तमशान्नाङ्गत्वात् । नहीदं शास्त्रमुच्छृङ्खलतर्कशास्त्रवत्प्रवृत्तमपि तु वेदान्तवाक्यानि ब्रह्मपराणीति पूर्वपक्षोत्तरपक्षाभ्यां विनिश्चेतुम् । तत्र क प्रमङ्ग शुष्कतर्कवत्स्वतन्त्रयुक्तिनिराकरणस्येत्यत आह—यद्यपीदं वेदान्तवाक्यानामिति । नहि वेदान्तवाक्यानि निर्णेतव्यानीति निर्णयन्ते, किंतु मोक्षमाणां तत्त्वज्ञानोत्पादनाय । यथा च वेदान्तवाक्येभ्यो जगदुपादानं ब्रह्मावगम्यते, एवं सांख्याद्यनुमानेभ्य प्रयानाद्यचेतनं जगदुपादानमवगम्यते । न चैतदेव चेतनोपादानमचेतनोपादानं चेति समुच्चैतुं शक्यं, विरोधात् । नच व्यवस्थिते वस्तुनि विकृत्यो युज्यते । न चागमबाधितविषयतयानुमानमेव नोदीयत इति साप्रतम् । सर्वज्ञप्रणीततया सांख्याद्यागमस्य वेदागमतुल्यत्वात् तद्भाषितस्यानुमानस्य प्रतिष्ठितसिद्धतुल्यतयाऽबाध्यत्वात् । तस्मात्तद्विरोधान्न ब्रह्मणि समन्वयो वेदान्तानां सिध्यतीति न ततस्तत्त्वज्ञानं सेद्धुमर्हति । नच तत्त्वज्ञानादते मोक्ष इति स्वतन्त्राणामप्यनुमानानामाभासीकरणमिह शास्त्रे संगतमेवेति । यथेवं तत परकीयानुमाननिरास एव कस्मात्प्रथमं न कृत इत्यत आह—वेदान्तार्थनिर्णयस्य चेति । ननु वीतरागकथाया तत्त्वनिर्णयमात्रमुपयुज्यते न पुन परपक्षाधिकेप, न हि सरागतामावहतीति चोदयति—ननु मुमुक्षूणामिति । परिहरति—बाढमेवं, तथापीति ।

न्यायनिर्णयः

। ब्रह्मणि कारणत्वानुगुणेषु सर्वशक्त्यादिभूतेषु प्रधानेऽपि तदुपपत्तिमाशङ्कोक्तम्—रचनानुपपत्तेश्चेति । पूर्वपादेन समन्वये बाधिरुपेक्षिता विलक्षणत्वादयो दोषा निरस्ताः । सप्रति परपक्षाणां आन्तिमूलत्व वस्तु पादान्तरमारभ्यते । ननु तर्कशास्त्रवदस्य शास्त्रस्य तर्कप्रधानत्वाभावादेदान्तवाक्यप्रधानत्वात्तेषां ब्रह्मणि तात्पर्यमेवात्र निरूपणीयं तदपेक्षितन्यायजातस्य समन्वयाध्याये सिद्धत्वात्, परपक्षबाधकतर्कौक्तिस्तु नेहोपयुज्यते, तत्किमनेन पादेन, तत्राह—यद्यपीति । परपक्षप्रतिक्षेपमन्तरेण स्वपक्षावधारणायोगात्तन्निराकरणमपि प्रकृतोपयोगीति पादारम्भ समर्थयते—तथापीति । स्वपक्ष निर्धारयितुं परपक्षो निराचिकीपितश्चेत्तदेव तर्हि प्रथमं किमिति न कृतमित्याशङ्क्याह—वेदान्तेति । परपक्षप्रतिषेधस्यापि तदर्थत्वमवशिष्टमित्याशङ्क्य कारणस्यतिकर्तव्यत्वरूपादन्तरङ्गत्वाद्वाक्यनिरूपणस्यैव प्राथम्यमित्याह—तद्धीति । सम्यग्धीदाख्याय स्वपक्षस्थापनानन्तर परपक्षनिरसनमुचितमिति निगमयितुमिति शब्दः । वीतरागाणां मोक्षमाणां नमपेक्षितमोक्षहेतुतया तत्त्वज्ञानमात्रमुपयुक्तं, परपक्षाधिकेपस्तु वीतरागताविरोधित्वादयुक्त इति शङ्कते—नन्विति । मुमुक्षूणां मोक्षौपधिकत्वेन सम्यग्धीरवोपयुक्तेत्युक्तमङ्गीकरोति—बाढमिति । किमिति तर्हि परपक्षनिराकरणं परविषेधकरणमभ्युपगतं, तत्राह—तथापीति ।

सांख्यादितन्त्राणि सम्यग्दर्शनापदेशेन प्रवृत्तान्युपलभ्य भवेत्केषां चिन्मन्दमतीनामेतान्यपि स-  
म्यग्दर्शनायोपादेयानीत्यपेक्षा । तथा युक्तिगाढत्वसंभवेन सर्वशभाषितत्वाच्च श्रद्धा च तेषु ।  
इत्यतस्तदसारतोपपादनाय प्रयत्यते । ननु 'ईक्षतेर्नाशब्दम्' ( ब्र० सू० १।१।५ ), 'कामाच्च नानुमा-  
नापेक्षा' ( ब्र० सू० १।१।१८ ); 'एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः' ( ब्र० सू० १।४।२८ ) इति च  
पूर्वत्रापि सांख्यादिपक्षप्रतिक्षेपः कृतः, किं पुनः कृतकरणेनेति । तदुच्यते—सांख्यादयः स्वपक्ष-  
स्थापनाय वेदान्तवाक्यान्पुनराहृत्य स्वपक्षानुगुण्येनैव योजयन्तो व्याचक्षते, तेषां यद्याख्यानं  
तद्याख्यानाभासं न सरयव्याख्यानमित्येतावन्नपूर्वं कृतम् । ननु वाक्यनिरपेक्षः स्वतन्त्रस्तद्यु-  
क्तिप्रतिषेधः क्रियत इत्येव विरोधः । तत्र सांख्या मन्यन्ते—यथा घटद्वाराद्यादयो भेदा मृदा-  
त्मनान्वीयमाना मृदात्मकसामान्यपूर्वका लोके दृष्टाः, तथा सर्व एव बाह्याध्यात्मिका भेदाः  
सुखदुःखमोहात्मतयान्वीयमानाः सुखदुःखमोहात्मकसामान्यपूर्वका भवितुमर्हन्ति । यत्तत्सु-  
खदुःखमोहात्मकं सामान्यं तन्निगुणं प्रधानं मृद्वदचेतनं चेतनस्य पुरुषस्यार्थं साधयितुं

भाष्यरत्नप्रभा

स्वमतश्रद्धापरमतद्वेषौ तु प्रधानसिद्ध्यर्थत्वादङ्गीकृता । नाप्ययं द्वेषः । परपक्षत्वबुद्ध्या हि निरासो द्वेषभावहति न तु  
तत्त्वनिर्णयेच्छया कृत इति मन्तव्यम् । पौनरुक्त्यं शङ्कते—नन्वीक्षतेरिति । पूर्व सांख्यादीनां श्रुत्यर्थानुप्राहककर्तृनिरा-  
सादश्रौतत्वमुक्तम्, संप्रति श्रुत्यनपेक्षास्तदीयाः स्वतन्त्रा युक्तयो निरस्यन्त इत्यर्थभेदान्न पुनरुक्तिरित्याह—तदुच्यत  
इति । प्रधानमचेतनं जगदुपादानमिति सांख्यसिद्धान्तोऽत्र विषयः स किं प्रमाणमूलो भ्रान्तिमूलो वेति संदेहे  
'सर्वधर्मोपपत्तेश्च' इत्युक्तधर्माणां प्रधाने संभवात्तदेवोपादानमित्याक्षेपसंगत्या प्रमाणमूलत्वं दर्शयन् पूर्वपक्षमाह—  
तत्र सांख्या इति । स्वसिद्धान्तज्ञानस्य परमतनिरासं प्रत्युपजीव्यत्वात् पादयोः संगतिः । परमतनिरासात्मकत्वात्तार्थ-  
पामधिकरणानामेतत्पादसंगतिः । पूर्वपक्षे प्रमाणमूलमतविरोधादुक्तश्रुत्यर्थसमन्वयासिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तत्सिद्धि-  
रित्यापादं द्रष्टव्यम् । मूलश्रौतसमन्वयदाढ्यार्थत्वादस्य पादस्य श्रुतिसंगतिरिति विवेकः । भिद्यन्त इति भेदा विकाराः,  
ये विकारा येनान्वितास्ते तत्प्रकृतिका इति व्यासिमाह—यथेति । सर्वं कार्यं सुखदुःखमोहात्मकवस्तुप्रकृतिकं, तद-  
न्वितत्वात्, घटादिवदित्यनुमानमाह—तथेति । किमर्थं प्रधानं परिणमते, तत्राह—चेतनस्येति । अर्थो भोगाप-

भामती

तत्त्वनिर्णयावमाना वीतरागकथा । नच परपक्षदूषणमन्तरेण तत्त्वनिर्णयं शक्यं कर्तुमिति तत्त्वनिर्णयाय वीतरा-  
गेणापि परपक्षो दूष्यते न तु परपक्षतयेति न वीतरागकथाव्याहतिरित्यर्थः । पुनरुक्तता परिचोय समाधत्ते—नन्वीक्षते-  
रिति । तत्र सांख्या इति । यानि हि येन रूपेणा स्थौल्यादा च सौक्ष्म्यात्समन्वीयन्ते तानि तत्कारणानि दृष्टानि, यथा  
घटादयो रुचकादयश्चा स्थौल्यादा च सौक्ष्म्यान्मृत्सुवर्णान्वितास्तत्कारणा, तथा चेदं बाह्यमाध्यात्मिकं च भावजातं सुखदु-  
खमोहात्मनान्वितमुपलभ्यते, तस्मात्तदपि सुखदुःखमोहात्मसामान्यकारणकं भवितुमर्हति । तत्र जगत्कारणस्य येयं सुखा-  
त्मता तत्सत्त्वं, या दुःखात्मता तद्रजः, या च मोहात्मता तत्तम इति त्रैगुण्यकारणसिद्धिः । तथाहि—प्रत्येकं भावाद्यैर्गुण्य-  
वन्तोऽनुभूयन्ते । यथा मैत्रदारोषु पद्मावत्या मैत्रस्य सुखं, तत् कस्य हेतोः, तंप्रति सत्त्वगुणसमुद्भवान् । तत्सपत्नीना च

न्यायनिर्णयः

सांख्यादिदर्शनानां महाजनपरिगृहीतत्वात्प्रधानादिकारणपरतया महत्त्वात्तत्त्वज्ञानापदेशेन प्रवृत्तत्वात्तदीयानुमानानां सर्वश्रुतीतया तुल्य-  
बलत्वेन वेदान्तैरबाधाद्वस्तुनि विकल्पानुपपत्तेस्तदनिरासे तेष्वपि सम्यग्धीहेतुत्वभ्रमः स्यात् । अतः सम्यग्धीदाढ्याय तन्निराकरणं कर्तव्य-  
मिति तर्कपादारम्भः । सभवतीत्यर्थः । पुनरुक्तिं शङ्कते—नन्विति । प्रधानपक्षनिराकरणं सूत्रकारस्य विवक्षितमित्यत्राभ्यासलिङ्गमाह—  
कामाच्चेति । तथापि परमाण्वादिवादव्युदासार्थं पादारम्भो भविष्यतीत्याशङ्क्याह—एतेनेति । पूर्व प्रधानादीनां श्रुतिमत्त्वं निरस्तमि-  
दानीं युक्तिमत्त्वं निरस्यते । तेषामिति विशेषः वदन्नुत्तरमाह—तदुच्यत इति । स्वपक्षे परैरुद्भावितदोषनिरासानन्तरं स्वतन्त्राणां पर-  
कीययुक्तीनां स्वतन्त्राभिरेव युक्तिभिः स्वपक्षं स्थापयितुं निरसनं कार्यमिति पादान्तरमर्थवदेति पादसंगतिरुक्ता । सांख्ययुक्तिनिरासस्य  
समन्वये तद्विरोधनिरसनद्वारा तदाढ्यार्थत्वादस्याविकरणस्य पादादिसंगतयः । अत्र पूर्वपक्षे सांख्ययुक्तिविरोधादसिद्धिः । समन्वयस्य  
फलति, सिद्धान्ते तु तदविरोधात्तत्सिद्धिः । तत्र प्रधानमचेतनं जगदुपादानमिति सांख्यसिद्धान्तो विषयः । स किं प्रमाणमूलो भ्रान्तिमूलो  
वेति विप्रतिपत्तेः । संदेहे पूर्वपक्षमाह—तत्रेति । सांख्यीयमनुमानं वक्तुं व्यासिमाह—यथेति । ये यत्स्वभावान्वितास्ते तत्स्वभाववस्तु-  
प्रकृतिका, यथा घटादयो मृत्स्वभावान्वितास्तत्प्रकृतिका इत्यर्थः । पक्षधर्मता हेतोर्वैशेष्यजनमानमाह—तथेति । सर्वं कार्यं सुखदुःखमो-  
हात्मकवस्तुप्रकृतिकं, तत्स्वभावान्वितत्वात्, घटादिवदित्यर्थः । ननु सर्वस्य कार्यस्योपादानं सुखदुःखमोहात्मकं किञ्चिद्विध्यति तथापि कथं  
प्रधानसिद्धिः, तत्राह—यत्तदिति । सुखदुःखमोहात्मतैव सत्त्वरजस्तमोरुपपत्तेति मन्वानो विशिनष्टि—तन्निगुणमिति । कार्यमचेतनं दृष्ट्वा  
तत्कारणमपि तादृगेवानुमेयमित्याह—मृद्वदिति । किमर्थं तत्परिणमते, तत्राह—चेतनस्येति । अर्थशब्दो भोगापवर्गायः । अचेतनस्य

स्वभावैवैव विविधेण विद्यमानमिव विद्यते इति । तथा परिमाणानि विविधैस्तदेव प्रधानमनुमिति । तत्र वदामः— यदि दृष्टान्तबलेनैतन्निरूप्येत, नाचेतनं लोके चेन्नानधिष्ठितं स्वतन्त्रं किंचिद्विशिष्टप्रवृत्त्याथैवैतन्समर्थान्तराणां विवरणं प्रयच्छेत् । गेहप्रासादयनसंनविहारभूषणयो हि लोके प्रकाशजिह्वाः क्षितिपथिर्न्यायकात् पुद्गलः प्रकाशविहारयोः चिन्ता दृश्यन्ते ।

वाच्यतया

वर्गरूपः, तदर्थं सभावत एव प्रवर्तते न तु केनचित्चेतनेन प्रवर्तते इत्यर्थः । तदुक्तम्—‘पुरुषार्थ एव हेतुर्न केनचित्कार्यते करणम्’ इति । अनुमानान्तराणि तैरुक्तानि सारयति—तथेति । उक्तं हि—भेदानां परिमाणात् समन्वयाच्छक्तिः प्रवृत्तेश्च । कारणकार्यविभागादविभागाद्वैधरूप्यस्य ॥’ इति । अत्र कारिकायां समन्वयादिति लिङ्गं व्याख्यातम् । शिष्टानि व्याख्यायन्ते । तथा हि—क्षिप्तादीनां भेदानां कारणमव्यक्तमस्ति । परिमितत्वात्, घटवत् । नच दृष्टान्ते साध्यवैकल्यं, घटोत्पत्तेः प्रागनभिव्यक्तघटादिरूपकार्यविशिष्टत्वेन घटोऽप्यव्यक्तत्वात् । तथा घटादीनां कारणशक्तित्वात् प्रवृत्तेर्महदादिकार्याणामपि कारणशक्तिः प्रवृत्तिर्वाच्या, तच्छक्तिमत्कारणमव्यक्तम् । किंच कारणकार्यस्य विभागो जन्म दृश्यते क्षितेरुत्पत्तिरिति जायते ततो घट इति । एवमविभाग प्रातिलोभ्येन प्रलयो दृश्यते घटस्य मृत्तिकायां लयः तस्याः क्षितौ क्षितेरस्य अपां तेजसीति । एतौ विभागाविभागौ वैधरूप्यस्य विचित्रस्य भावजातस्य, दृश्यमानौ पृथक्पक्षीकृतौ कचित्कारणे विश्रान्तौ विभागत्वादविभागत्वाच्च मृदि घटविभागाविभागनदित्यर्थः । सिद्धान्तयति—तत्र वदाम इति । किमनुमानैरेतेन प्रकृतिकृत्व जगत साध्यते, स्वतन्त्राचेतनप्रकृतिकृत्व वा । आद्ये सिद्धसाधनता, अस्माभिरनादित्रिगुणमायाङ्गीकारात् । द्वितीये घटादिदृष्टान्ते साध्याप्रतिष्ठिरित्याह—यदीति । स्वतन्त्रमचेतन प्रकृतिरित्येतदृष्टान्तबलेन तदा निरूप्येत यदि दृष्टान्तं कचिदित्यन्वयः । नतु दृष्टं कचिदित्यन्वयः । स्वतन्त्रपदार्थमाह—चेतनानधिष्ठितमिति । परकीयस्य साध्यस्याप्रतिष्ठिसिद्धिमुक्त्वा सत्यतिपक्षं वक्तुं गटिचित्ररचनात्मकं कार्यं तच्चेतनानधिष्ठिताचेतनप्रकृतिकमिति व्याप्तिमाह—गेहेति । इदं जगच्चेतनानधिष्ठिताचेतनप्रकृतिकं, कार्यत्वात्, गेहवदिति प्रयोगः ।

भामती

हेतुः, तत्कस्य हेतोः, ता प्रत्यस्या रजोगुणसमुद्भवात् । पैत्रस्य तु क्लेशस्य तामविन्दनो मोहो विपादः, तन् कस्य हेतोः, तं प्रत्यस्यास्तमोगुणसमुद्भवात् । पद्मावल्या न पर्व भावा व्याख्याता । तस्मात्तर्गं मुगदु समोहान्वित जगत्कारणं गम्यते । तच्च त्रिगुणं प्रधानं प्रतीयते क्रियतेऽनेन जगदिति, प्रतीयते नीतीयतेऽस्मिन्प्रलयगमने जगदिति वा प्रधानम् । तच्च मृत्तुवर्णवदचेतनं चेतनस्य पुरुषस्य भोगापवर्गलक्षणमर्थं गावगितु स्तभावन एव प्रवर्तते, न तु केनचित्प्रवर्तते । तथा व्याहृ—‘पुरुषार्थ एव हेतुर्न केनचित्कार्यते करणम्’ इति । परिमाणादिभिरित्यादिग्रहणेन ‘शक्तिः प्रवृत्तेश्च । कारणकार्यविभागादविभागाद्वैधरूप्यस्य’ इत्यव्यक्तसिद्धिहेतुनो गृह्यन्ते । एताव्योपरिग्राह्याख्या निराकरणाय इति । तदेतत्प्रमानानुमानं दपयति—तत्र वदाम इति । यदि तावदचेतनं प्रधानमनधिष्ठितं चेतनेन प्रवर्तते सभावत एवेति गान्यते, तदयुक्तं, समन्वयादेहेतोश्चेतनानधिष्ठितत्वविरुद्धचेतनानधिष्ठितत्वेन मृत्सुवर्णादौ दृष्टान्तभर्मिणि व्याप्तिरुपलब्धेर्विरुद्धत्वात् । नहि ‘मृत्सुवर्णदार्वादयः कुलालहेमकाररथकारादिरनधिष्ठिता कुम्भरुचकराद्युपाददन्ते । तस्मात् कृतकलामिव नित्यत्वपावनं प्रयुक्तं माध्यविरुद्धेन

न्यायनिर्णय

प्रयोजनपरिणामाभावादप्रवृत्तिः । ‘प्रयोजनमनुद्दिश्य न मन्दोऽपि प्रवर्तते’ इति न्यायादित्याशङ्क्याह—स्वभावेनेति । विचित्रो विविधो महदहकारादिविकारस्तद्रूपेणेति यावत् । ‘भेदानां परिमाणात् समन्वयाच्छक्तिः प्रवृत्तेश्च । कारणकार्यविभागादविभागाद्वैधरूप्यस्य’ इत्यव्यक्तसिद्धिहेतुपरोक्तो समन्वयाख्य हेतुमुपसंहर्तुमिति शब्दः । हेत्वन्तराण्यवतारयति—तथेति । भिद्यन्त इति भेदा विकारास्तेषां परिमाणमित्या ततो लिङ्गात्तदेव प्रधानमनुमिति । विमतमविभक्तैकवस्तुप्रकृतिकं, परिमितत्वात्, घटादिवत् । प्रवृत्तिशक्तिगत्वादिपि तदेव प्रधानमनुमिन्वति । विमतं जडप्रकृतिकं सादित्वे सति प्रवृत्तिशक्तिमत्त्वात्, रथादिवत् । सादित्वात्प्रकृतिमात्रसिद्धौ तद्विशेषसिद्धयर्थं विशेषणम् । कारणकार्यविभागादिपि लिङ्गात्तदेव निश्चिन्वन्ति । यत उत्पद्यते तत्कारणं यत्तत्पद्यते तत्कार्यमित्येतयोर्लोकप्रसिद्धयोर्विभागः । स च समोरेव दृष्टः । तथाच जगत्प्रकृतिं तुल्यस्वभावे, प्रकृतिविकारसंबन्धसबन्धितत्वात्, मृद्वदवत् । वैधरूप्यं विचित्रनानारूपत्वं तस्याविभागादविभक्तजडवस्तुप्रकृतिगमकत्वादपि तदेवाव्यवस्यन्ति । विमतमेकजडवस्तुप्रकृतिकं, विचित्ररचनात्मकत्वात्, एकवीजप्रसूताङ्कुरपुष्पफलादिवदित्यर्थः । समन्वयस्य साख्ययुक्तिविरुद्धादसम्भवे प्राप्ते सिद्धान्तयति—तत्रेति । यत्त्वनुमानैरेतेन प्रकृतिकं, जगदिति तन्नाचेतनप्रकृतिकत्वं मात्र जगतः साध्यं स्वतन्त्राचेतनप्रकृतिकत्वं वा । प्रथमे सिद्धसाधनं, ईश्वराधिष्ठितत्रिगुणात्मकमायाया जगत्प्रकृतिरित्यात्मगत्वात् । द्वितीये विरुद्धता सत्यतिपक्षसाधनता चेति मत्वाह—यदीति । स्वतन्त्रमचेतनं जगदुपादानमेतदित्युक्तम् । दृष्टान्तस्य साध्यविकलतामभिसंवाधोक्तम्—नाचेतनमिति । स्वातन्त्र्यमेव व्याचष्टे—चेतनेति । यादृच्छिकवायुजलादिभूतान्तरसर्पकोधीनतया कार्यमात्रोत्पत्तावपि जलादृष्टादिसमर्थघटादिकार्यजनकत्वं चेतनानधिष्ठितस्य मृदादेर्नीतीति मनवानो विशिनष्टि—विशिष्टेति । अधुना विरुद्धता सत्यतिपक्षसाधनता च दर्शयन्त्याप्तिमाह—गेहेति । यद्वि विचित्रं कार्यं तच्च स्वतन्त्राचेतनप्रकृतिकं यथा गृहप्रासादादीत्यर्थः । विचित्रकार्यत्वस्य

तथेदं जगदखिलं पृथिव्यादि नानाकर्मफलोपभोगयोग्यं बाह्यम्, आध्यात्मिकं च शरीरादि नाना-  
जात्यन्वितं प्रतिनियतावयवविन्यासमने रुकर्मफलानुभवाधिष्ठानं दृश्यमानं प्रज्ञावद्भिः संभावित-  
ततमैः क्षितिपभिर्मनसाप्यालोचयितुमशक्यं सत् कथमचेतनं प्रधानं रचयेत् । लोष्टपाषाणादि-  
ष्वदृष्टत्वात् । मृदादिष्वपि कुम्भकाराद्यधिष्ठितेषु विशिष्टाकारा रचना दृश्यते तद्वत्प्रधान-  
स्यापि चेतनान्तराधिष्ठितत्वप्रसङ्गः । नच मृदाद्युपादानस्वरूपव्याप्रायेणैव धर्मेण मूलकारणम-  
वधारणीयं न बाह्यकुम्भकारादिव्याप्रायेणेति किञ्चिन्नियामकमस्ति । न वैवं सति किञ्चि-  
द्विरुध्यते, प्रत्युत श्रुतिरनुगृह्यते चेतनकारणसम्पत्तिः । अतो रचनानुपपत्तेश्च हेतोर्नाचेतनं  
जगत्कारणमनुमातव्यं भवति । अन्वयाद्यनुपपत्तेश्चेति च शब्देन हेतोरसिद्धिः समुच्चिनोति ।

## भाष्यरत्नप्रभा

विपक्षे विचित्ररचनानुपपत्तिरूपं सूत्रोक्तं बाधकतर्कं वक्तुं जगतो पैचित्र्यमाह—तथेति । बाह्यं पृथिव्यादि भोग्यम्,  
आध्यात्मिकं शरीरादि च भोगाधिष्ठानमिति विभागः । प्रतिनियतोऽसाधारणोऽवयवानां विन्यासो रचना यस्य तदित्यर्थः ।  
इत्थं विचित्रं जगच्चेतनानधिष्ठिता जडप्रकृतिः कथं रचयेत् । न कथमपीत्यर्थः । यच्चेतनानधिष्ठितमचेतनं तन्न कार्यकारीति  
व्याप्तिमुक्ततर्कमूलं देतामाह—लोष्टेति । चेतनाप्रेरितेषु लोष्टादिषु कार्यकारित्वादर्शनादित्यर्थः । किंचानादिजडप्रकृतिश्चे-  
तनाधिष्ठिता, परिणामित्वात्, मृदादिवदित्याह—मृदिति । ननु मृदादिदृष्टान्ते द्वयमप्यस्य चेतनत्वं चेतनाधिष्ठितत्वं  
चेति, तत्र परिणामित्वहेतोरचेतनत्वेव व्यापकं मृदादिस्वरूपत्वेनान्तरङ्गत्वात्, ननु चेतनाधिष्ठितत्वं व्यापकं, तस्य  
मृदादिबाह्यकुलालादिसापेक्षत्वेन बहिरङ्गत्वात्, तथा च परिणामित्वेऽपि मूलप्रकृतेरचेतनत्वधर्मेणैव योगो न चेतना-  
धिष्ठितत्वेनेत्याशङ्क्य निषेधति—नचेति । महानसदृष्टान्तेऽन्तरङ्गस्यापि महानसस्वरूपस्य धूमव्यापकत्वं नास्ति तद्वि-  
जस्य बहिरङ्गस्यापि वह्नेस्तदस्तीत्यन्तरङ्गत्वं व्यापकत्वे प्रयोजकं न भवतीति भावः । किंच यदचेतनं तच्चेतनाधिष्ठित-  
मेव परिष्कृत इत्यङ्गीकारे बाधकाभावात् प्रत्युत श्रुत्यनुगृह्य तथाङ्गीकार्यमित्याह—न वैवं सतीति । सुख-  
दुःखमोहान्ध्यादिति हेतोरसिद्धिद्योतनार्थं सूत्रे चकार इत्याह—अन्वयाद्यनुपपत्तेश्चेति । नानुमानं युक्तमित्यर्थः ।

## भामती

व्याप्तं विरुद्धम्, एवं समन्वयादि चेतनानधिष्ठितत्वं साध्य इति रचनानुपपत्तेरिति दर्शितम् । यदुच्येत दृष्टान्तधर्मिण्यचेतनं  
तावदुपादानं दृष्ट, तत्र यद्यपि तच्चेतनप्रयुक्तमपि दृश्यते, तथापि तत्प्रयुक्तत्वं हेतोरप्रयोजक बहिरङ्गत्वात्, अन्तरङ्गत्वं तन्व-  
मात्रमुपादानानुगतं हेतो प्रयोजकम् । यथाह—‘व्याप्तेश्च दृश्यमानाया कविर्द्धर्म प्रयोजक’ इति । तत्राह—नच  
मृदादीति । स्वभावप्रतिबद्ध हि व्याप्यं व्यापकमवगमयति । स च स्वभावप्रतिबन्ध शङ्कितसगारोपितोपाधिनिरासे सति  
निश्चीयते । तन्निश्चयश्चान्वयव्यतिरेकयोरायतते । तौ चान्वयव्यतिरेको न तथोपादानाच्चेतन्ये यथा चेतनप्रयुक्तत्वेऽपि परि-  
स्फुटौ । तदलमन्तरङ्गत्वेनेति भावः । एवमपि चेतनप्रयुक्तत्वं नाभ्युपेयेत यदि प्रमाणान्तरविरोधो भवेत्, प्रत्युत श्रुति-  
रनुगुणतरात्रेत्याह—न चैवं सतीति । चकारेण सुखदुःखादिसमन्वयलक्षणस्य हेतोरसिद्धत्वं रामुच्चिनोतीत्याह—अन्व-  
याद्यनुपपत्तेश्चेति । आन्तरा खल्वमी सुखदुःखमोहविषादा बाह्येभ्यश्चन्दनादिभ्योऽपि विच्छिन्नप्रत्ययप्रवेदनीयेभ्यो व्यति-

## न्यायनिर्णयः

पक्षधर्मेतामादर्शयति—तथेति । जगद्विविध बाह्यमाध्यात्मिकं च । बाह्यं पृथिव्यादि । तद्विशिनष्टि—नानेति । नानाविधं कर्म शुभाशुभ  
व्याप्तिरूप, अस्य फलं सुखं दुःखं च, तदुपभोगयोग्यम् । साधनमित्यर्थः । आध्यात्मिकं देहादिजगद्विशिनष्टि—नानेत्यादिना । देवति-  
र्यङ्मनुष्यत्वाद्या नानाविधा जातयस्ताभिरन्वितम् । तासामधिष्ठानमित्यर्थः । तस्य चेतनकृतत्वसमावधानार्थमाह—प्रतिनियतेति । प्रतिनि-  
यता अवयवविन्यासा यत्र देहादौ तत्तथोक्तम् । देहाद्याश्रयस्वेवात्मन सुखाद्यनुभवात्तदधिष्ठानत्वं देहादेरुपाचारिकमिति भवोक्तम्—  
अनेककर्मैति । विशिष्टरचनात्मकता जगतो दर्शयति—प्रज्ञावद्भिरिति । तेन क्षेत्रज्ञानधिष्ठितप्रधानकार्यत्वं जगतोऽर्थादपास्तम् । विमतं  
न स्वतन्त्राच्चेतनकार्यं, विचित्रकार्यत्वात्, विशिष्टरचनात्मकत्वाद्वा, विशिष्टक्षितिनिर्मितप्रासादादिवदित्यनुमानमाह—कथमिति । किंच  
न प्रधानं जगत्कारणं, केवलाच्चेतनत्वात्, लोष्टवदित्याह—लोष्टेति । किंच विमतं विशिष्टचेतनाधिष्ठितमेव स्वकार्यकरं, चेतनत्वात्, मृदा-  
दिवदित्याह—मृदादिष्वपीति । ननु दृष्टान्तधर्मिण्यचेतनं तावदुपादानं दृष्टं तत्र चेतनप्रयुक्तत्वे दृष्टेऽपि तत्प्रयुक्तत्वं बहिरङ्गत्वादप्रयोजकम-  
चेतनत्वमात्रमुपादानगतमन्तरङ्गत्वात्प्रयोजकम् । तथाच यथा निषिद्धत्वप्रयुक्ता व्याप्तिरधर्मत्वस्य हिसात्वेऽभ्यस्यते तथा विशिष्टरचनात्मक-  
त्वादावेकत्र साधने प्रकृतिगताच्चेतनत्वचेतनाधिष्ठितत्वसाध्यवत्यन्तरङ्गाच्चेतनत्वप्रयुक्ता हेतुसाध्ययोर्व्याप्तिरङ्गचेतनाधिष्ठितत्वेऽध्य-  
स्तोति कुतो जगतश्चेतनाधिष्ठिताच्चेतनप्रकृतिकत्वमत आह—नचेति । नान्तरङ्गबहिरङ्गत्वकृते व्यापकत्वाव्यापकत्वे किं त्वव्यापि चारव्यापिचा-  
रकृते । महानसादिस्वरूपस्यान्तरङ्गस्यापि व्यापिचाराद्धमवस्त्रं प्रत्यव्यापकत्वात्, बहिरङ्गस्यापि वह्निसंयोगस्याव्यापिचाराद्व्यापकत्वादिति भावः ।  
किंच मृदादिगतचेतनप्रयुक्तत्वस्य जगत्प्रकृतावनुपगमो मानान्तरविरोधाद्वा तदनुग्रहाभावाद्वा विकल्प्याद्य दूषयति—न चैवमिति ।  
मृदादिलौकिकप्रकृतिषु दृष्टचेतनप्रयुक्तत्वस्य जगत्प्रकृतावनुपगमो सतीति यावत् । द्वितीयं प्रत्याह—प्रत्युतेति । संप्रति साधनत्वादिकल-



नहि बाह्याध्यात्मिकानां भेदानां सुखदुःखमोहात्मकतयाऽप्युपपद्यते, सुखादीनां चान्तरत्वप्रतीतेः, शब्दादीनां त्रायद्रूपत्वप्रतीतेः, तन्निमित्तत्वप्रतीतेश्च । शब्दाद्यविशेषेऽपि च भावनाविशेषात्सुखादिविशेषोपलब्धेः । तथा परिमितानां भेदानां मूलाङ्कुरादीनां संसर्गपूर्वकत्वं दृष्ट्वा बाह्याध्यात्मिकानां भेदानां परिमितत्वत्संसर्गपूर्वकत्वमनुसन्धानस्य सत्त्वरजस्तमसामपि संसर्गपूर्वक-

भाष्यरत्नप्रभा

आदिशब्दः परिमाणादिग्रहार्थः । शब्दादीनां बाह्यत्वानुभवादान्तरसुखाद्यात्मकत्वमसिद्धं तन्निमित्तत्वाच्च । नहि निमित्तत्वेन निमित्तकयोरभेदेन योगोऽस्ति, दण्डघटगोरदर्शनादित्यर्थः । किञ्च यदि घटे मृद्वत्सुखादिकं शब्दाद्यन्वितं स्यात् तर्हि सर्वत्र विशेषेण सुखादिकमुपलभ्येत घटे मृद्वत् । न तथोपलब्धिर्हस्तीति योग्यानुपलब्ध्या हेत्वभावनिश्रय इत्याह—शब्दादीति । विषयस्यैकत्वेऽपि पुरुषवासनावैचित्र्यात् कस्यचित्सुखबुद्धिः कस्यचिदुःखबुद्धिः कस्यचिन्मोहबुद्धिर्दृश्यतेऽतो विषयाः सुखाद्यात्मका न भवन्तीत्यर्थः । एवं समन्वयादाते हेतु दूषयित्वा परिमाणादिहेतुं दूषयति—तथेति । बुद्ध्यादीनां परिमितत्वेन संसर्गपूर्वकत्वसिद्धौ संसृष्टान्यनेकानि सत्त्वरजस्तमांसि सिद्ध्यन्ति, एकस्मिन् संसर्गासंभवाच्च ग्रहसिद्धिरिति सांख्यस्य भावः । किमिदं परिमितत्वं, न तावद्देशतः परिच्छेदः, पक्षान्तर्गताकाशे तस्याभावेन भावासिद्धेः । नापि कालतः परिच्छेदः, सांख्यैः कालस्यानङ्गीकारात्, अविद्यागुणसंसर्गेण सिद्धमाधनाच्च । नापि वस्तुतः परिच्छेदः, सत्त्वादीनां परस्पर भिन्नत्वे सत्यपि साध्याभावेन व्यभिचारादित्याह—सत्त्वेति । यदुक्तं कार्यकारणविभागो यत्र समाप्यते तत्प्रधानमिति । तन्न । ब्रह्मणि मायायां वा समाप्तिसंभवात् । नच य कार्यस्य विभागः स चेतनानुविष्टि-

भामती

रिक्ता अध्यक्षमीक्ष्यन्ते । यदि पुनरेत एव सुखदुःखादिस्वभावा भवेयुस्ततः स्वरूपत्वाद्भेदमन्तेऽपि चन्दनं सुखं स्यात् । नहि चन्दनं कदाचिदचन्दनं । तथा निदाघेष्वपि कुट्टमपङ्क सुप्तो भवेत् । नह्यमो कदाचिदकुट्टमपङ्क इति । एवं कण्टकः क्रमेण सुख इति मनुष्यादीनामपि प्राणभृता सुखं स्यात् । नह्यमो काश्चित्प्रत्येक कण्टक इति । तस्मादसुखादिस्वभावा अपि चन्दनकुट्टमादयो जातिकालावस्थावपेक्षया सुखदुःखादिहेतवो न तु स्वयं सुखादिस्वभावा इति रमणीयम् । तस्मात्सुखादिरूपसमन्वयो भावानामसिद्ध इति नानेन तद्रूपं कारणमव्यक्तमुच्येत इति । तदिदमुक्तम्—शब्दाद्यविशेषेऽपि च भावनाविशेषादिति । भावना वासना संस्कारस्तद्विशेषात् । करभजन्मसर्वतर्कं हि कर्म करभोचितामेव भावानामभिव्यक्तं, यथास्मै कण्टका एव रोचन्ते । एवमन्यत्रापि द्रष्टव्यम् । परिमाणादिति साख्यीयं हेतुमुपान्यस्यति—तथा परिमितानां भेदानामिति । संसर्गपूर्वकत्वे हि संसर्गस्यैकमिन्द्रियेऽसंभवात्तानालैकार्थसमवेतस्य नानाकारणानि समुत्पन्नि कल्पनीयानि, तानि च सत्त्वरजस्तमास्येवेति भावः । तदेतत्परिमितत्वं साख्यीयराद्धान्तालोचनेनानैकान्तिकमिति दूषयति—सत्त्वरजस्तमसामिति । यदि तावत्परिमितत्वमियत्ता, सा नभरोऽपि नास्तीत्यव्यापको हेतुः परिमाणादिति । अयं न योजनादिमितत्वं परिमाणमियत्ता नभसो ब्रूमः किलव्यापिताम्, अव्यापि च नभस्तन्मात्रादेः । नहि कार्यं कारणव्यापि, किन्तु कारणं कार्यव्यापीति परिमितं नभस्तन्मात्राद्यव्यापितात् । हन्त सत्त्वरजस्तमास्यपि न परस्परं व्यापुवन्ति, नच तत्त्वान्तरपूर्वकत्वमेतेषामिति व्यभिचारः । नहि यथा तै कार्यजातमाविष्टमेव तानि परस्परं विशन्ति, मिथं कार्यकारणभावाभावात् । परस्परसर्गस्त्ववेशश्चितिशक्तौ नास्ति । नहि चितिशक्तिः कूटस्थनित्या तै संसृज्यते, ततश्च तदव्यापका गुणा इति परिमिताः । एवं चितिशक्तिरपि गुणैरसंसृष्टेति सापि परिमितेत्यनैकान्तिकत्वं परिमितत्वस्य हेतोरिति । तथा कार्यकारण-

न्यायनिर्णयः

मुपसंहरति—अत इति । पादसाधे सूत्रे हेत्वन्तरानुक्तिपरे चशब्दानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह—अन्वयादिति । नाचेतनं जगत्कारणमनुमातव्यमिति पूर्वेण हेत्वन्तरं सबध्यते । ननु सर्वस्यापि कार्यस्य यथायथं सुखादिव्यञ्जकत्वेन तदन्वितत्वानुभवात्कथमन्वयानुपपत्तिः, तत्राह—नहीति । प्रत्यक्षविरुद्धतया कालात्ययापदिष्टत्वाच्चायुक्तं समन्वयहेतुरित्याह—सुखादीनामिति । किञ्च शब्दाद्यो न सुखाद्यात्मनः, तन्निमित्तत्वात्, यद्यन्निमित्तं न तत्तदात्मकं, यथा कुलादिदि कुम्भादिनिमित्तं न तदात्मकमिति प्रत्यनुमानमाह—तन्निमित्तत्वेति । किञ्च शब्दाद्युपलभमानानां प्रत्येकमपराधेण सुखदुःखमोहप्रतीत्यभावाद्योग्यानुपलब्धिविरुद्धमनुमानमित्याह—शब्दादीति । भावना तत्तज्जातियोग्या वासना तद्विशेषादुद्भादीनां कण्टकादौ सुखादिदर्शनात्स्वतः । सुखादिरूपताभावादुद्भादीनां सामान्यादीनां च द्रव्येभ्यनुगतानामनुपादानत्वादनेकान्तिकश्च समन्वयः । तस्मादनुपपत्तिः सिद्धेत्यर्थः । आदिशब्दोपात्ता परिमितत्वानुपपत्तिः कथयति—तथेति । तस्या स्फुटीकरणार्थं परोक्तमनुमानमनुवदति—परिमितानामिति । अविभक्तमेकमनुगतं वस्तु संसर्गशब्देन लक्ष्यते । देशनो वा कालतो वा वस्तुतो वा परिमितत्वम् । आद्ये भागासिद्धिराकाशादिव्यभावात् । द्वितीये स्वरूपासिद्धिः, पञ्चविंशतितत्त्वातिरिक्तकालानभ्युपगमात् । नच कारणमेव केनचिदुपाधिना कालशब्दवाच्यः, तथा सति परिमितत्वस्य तद्व्याप्यत्वस्य पुरुषेष्वनैकान्तिकत्वादित्यभिप्रेत्य तृतीयं प्रत्याह—सत्त्वेति । संसर्गपूर्वकत्वप्रसङ्ग इति । गुणानां संसृष्टानेकवस्तुप्रकृतिकत्वप्रसक्तिरित्यर्थः । प्रकृतिविकारतुल्यस्वभावाऽनुमानम् ।

त्वप्रसङ्गः परिसित्त्वाविशेषात् । कार्यकारणभावस्तु प्रेक्षापूर्वकनिर्मितानां शयनासनादीनां दृष्ट  
इति न कार्यकारणभावाद्वाह्याध्यात्मिकानां भेदानामचेतनपूर्वकत्वं शक्यं कल्पयितुम् ॥ १ ॥

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥

आस्तां तावदियं रचना । तत्सिद्धयर्थं या प्रवृत्तिः साम्यावस्थानात्प्रच्युतिः सत्त्वरजस्तमसामङ्गा-  
ङ्गिभावरूपापत्तिर्विशिष्टकार्याभिमुखप्रवृत्तिता सापि नाचेतनस्य प्रधानस्य स्वतन्त्रस्योपपद्यते,  
मृदादिष्वदर्शनादृथादिषु च । नहि मृदादयो रथादयो वा स्वयमचेतनाः सन्तश्चेतनैः कुलालादिभि-  
रश्वानादिभिर्वानधिष्ठिता विशिष्टकार्याणि मुखप्रवृत्तयो दृश्यन्ते । दृष्टाच्च दृष्टसिद्धिः । अतः प्रवृत्त्यनु-  
पपत्तेरपि हेतोर्नाचेतनं जगत्कारणगनुमातव्यं भवति । ननु चेतनस्यापि प्रवृत्तिः केवलस्य न दृष्टा ।

भाष्यरत्नप्रभा

ताचेतने समाप्त इति व्याप्तिरस्ति, सर्वत्राचेतनेषु चेतनाधिष्ठानदर्शनादित्याह—कार्येति । एतेनाविभागोऽपि व्याख्यातः ।  
यत्तु यत्परिमितं तदव्यक्तप्रकृतिपूर्वकमिति व्याख्यन्तर, तस्यापि गुणेष्वनादिषु परिमितेषु व्यभिचारः । एतेन सदृशयो-  
रेव प्रकृतिविकारभावादचेतनविकाराणामचेतनमेव प्रकृतिरिति निरस्तम् । चेतनाधिष्ठिताचेतनप्रकृतिकत्वेऽपि सादृश्यो-  
पपत्तेः, 'न विलक्षणत्वात्' इत्यत्र सादृश्यनियमस्य निरस्तत्वाच्च । एवं चेतनाधीनकारणशक्तिः कार्यप्रवृत्तिसंभवात्  
शक्तिः प्रवृत्तिलिङ्गमन्यथासिद्धमिति भावः ॥ १ ॥ स्वतन्त्रमचेतनं कारणत्वेन नानुमातव्यं, तस्य सृष्ट्यर्थं प्रवृत्तेः  
अनुपपत्तेरिति चकारेणानुपपत्तिपदमनुषज्य सूत्रं योजनीयम् । रचनाप्रवृत्त्योः को भेद इत्याशङ्क्य प्रवृत्तिस्वरूपमाह—  
साम्येति । गुणानां किल साम्यावस्था तत्त्वानां प्रलयः, तदा न किञ्चित् कार्यं भवति प्रलयाभावप्रसङ्गात् । किंवादौ  
साम्यप्रच्युतिरूपं वैषम्यं भवति, ततः कस्यचिद्गुणस्याङ्गित्वमुद्भूतत्वेन प्राधान्यं कस्यचिदङ्गत्वं श्रेयत्वमित्याङ्गिभावो भवति,  
तस्मिन् सति महदादिकार्योत्पादनात्मिका प्रवृत्तिः, तया विविधकार्यविन्यासो रचनेति भेद इत्यर्थः । गुणानां प्रवृत्ति-  
श्चेतनाधिष्ठानपूर्विका, प्रवृत्तित्वात्, रथादिप्रवृत्तिवदित्याह—सापीति । विपक्षे स्वतन्त्रे प्रवृत्त्यनुपपत्तिरित्यर्थः । केचित्तु  
भेदानां प्रवृत्तिशक्तिमत्त्वाच्चेतनानधिष्ठिताचेतनप्रकृतिकत्वमिति शक्तिः प्रवृत्तिरिति लिङ्गं व्याचक्षते । अस्यापि गुणेषु  
व्यभिचारः । कार्यत्वविशेषणे च विरुद्धता, प्रवृत्तिशक्तिमत्त्वे सति कार्यत्वस्य घटादिषु चेतनाधिष्ठितप्रकृतिकत्वेनोक्तमाध्य-  
विरुद्धेन व्याप्तिदर्शनादिति 'प्रवृत्तेश्च' इति सूत्रेण ज्ञापितम् । ननु लोके स्वतन्त्राचेतनानां प्रवृत्त्यदर्शनेऽपि प्रधाने सा  
प्रवृत्तिः सिध्यति, तत्राह—दृष्टाच्चेति । अनुमानशरणस्य तव दृष्टान्तं विनातीन्द्रियार्थसिद्ध्ययोगादिति भावः ।  
ननु प्रधानस्य प्रवृत्तिं स्वण्डयता चेतनस्य सृष्टौ प्रवृत्तिर्वाच्या सा न युक्तेति रात्र्य गङ्गते—नन्विति । शुद्ध-  
चेतनस्य प्रवृत्त्ययोगमङ्गीकरोति—सत्यमिति । तर्हि केवलस्याचेतनस्य प्रवृत्तिसिद्धिरन्यथा सृष्ट्ययोगात्, तत्राह—

भाभती

विभागोऽपि समन्वयवद्विरुद्ध इत्याह—कार्यकारणभावस्त्विति ॥ १ ॥ प्रवृत्तेश्च । न केवलं रचनाभेदा न चेतना-  
विष्ठानमन्तरेण भवन्त्यपि तु साम्यावस्थायां प्रच्युतिवैषम्यं, तथा च यदुद्भूतं बलीयस्तदङ्ग्यमिभूतं च तदनुगुणतया स्थित-  
मङ्गम्, एव हि गुणप्रधानभावे सत्यस्य महदादौ कार्यं का प्रवृत्तिः, सापि चेतनाविष्ठानमेव गमयति । नहि चेतनाविष्ठान-  
मन्तरेण मृत्पिण्डे प्रधानेऽङ्गभावेन चक्रदण्डसलिलसूत्रादयोऽवतिष्ठन्ते । तस्मात्प्रवृत्तेरपि चेतनाविष्ठानसिद्धिरिति 'शक्तिः  
प्रवृत्तेश्च' इत्ययमपि हेतुः साख्यीयो विरुद्ध एवेत्युक्तं वक्तव्यम् । अत्र साख्यश्चोदयति—ननु चेतनस्यापि प्रवृत्ति-  
रिति । अयमभिप्रायः—तथा किलौपनिषदेनास्मद्देत्स्व दूषयित्वा केवलस्य चेतनस्यैवान्यनिरपेक्षस्य जगदुपादानत्वं निमि-  
तत्वं च समर्थनीयम् । तदयुक्तम् । केवलस्य चेतनस्य प्रवृत्तेर्दृष्टान्तधर्मिण्यनुपलब्धेरिति । औपनिषदस्तु चेतनहेतुका तावदेष

न्यायनिर्णयः

प्रत्यनुमानविरोधमाह—कार्येति । विमतं न केवलाचेतनपूर्वकं, कार्यत्वात्, संप्रतिपन्नवदित्यर्थः ॥ १ ॥ यत्तु 'शक्तिः प्रवृत्तेश्च' इति,  
तत्राह—प्रवृत्तेश्चेति । प्रवृत्तेश्चानुपपत्तेर्नानुमानिक कारणमिति योजना । यद्यपि स्वतन्त्रस्य कारणस्य प्रवृत्तिरत्र निरस्यते तथापि तुल्यन्या-  
यतया कार्यस्यापि सा निरस्तैव भवतीति 'शक्तिः प्रवृत्तेश्च' इत्यस्य हेतोर्विरुद्धतोपदर्शनमिदमित्याशयवानाह—आस्तामिति । का सा रच-  
नार्था प्रवृत्तिर्यस्या सप्रत्यनुपपत्तिरुपन्यस्यते, तामाह—साम्येति । नन्वेवैव रचना न पुना रचनार्थेत्याशङ्क्याह—सत्त्वेति । तस्या  
रचनार्थत्वं स्पष्टयति—विशिष्टेति । नहि साम्यावस्थायां प्रधानस्य विचित्रप्रकाररचनाभिमुख्येन प्रवृत्तिरवकल्पते, तथाच गुणवैषम्यापत्ते-  
र्भवति रचनार्थेत्याशेयमित्यर्थः । विमतं न प्रवृत्तिशक्तिमत्त्वं, केवलाचेतनत्वात्, समतवदित्याह—सापीति । दृष्टान्तस्य माध्यवेक्यमुद्घ-  
रति—नहीति । तेषु स्वतन्त्रेषु प्रवृत्त्यभावेऽपि प्रधाने तथाविधे सा स्यादिति व्यवस्थामाशङ्क्याह—दृष्टाच्चेति । अचेतनं मृदादि चेत-  
नानधिष्ठितं प्रवृत्तिशक्तिशून्यं दृष्टं, तत्तद्वाष्ट्वे प्रधानेऽपि स्वतन्त्रे प्रवृत्तिशक्तिराहित्यमिति कल्पनाया दृष्टानुसारित्वादित्यर्थः । अनुमानफल  
निगमयति—अत इति । समन्वयाद्यनुपपत्तिं दृष्टान्तयितुमपिशब्दः । अचेतनस्य प्रवृत्तिं प्रतिषेधता केवलचेतनस्य वा तस्यवाचेतनरायु-  
क्तस्य वा प्रवृत्तिर्विषयित्वेति विकल्प्याद्य दूषयन्नाशङ्कते—नन्विति । केवलस्य चेतनस्य प्रवृत्तिरदृष्टेतदङ्गीकरोति—सत्यमिति । केव-

सत्यमेतत् । तथापि चेतनसंयुक्तस्य रथादेरचेतनस्य प्रवृत्तिर्दृष्टा । न त्वचेतनसंयुक्तस्य चेतनस्य प्रवृत्तिर्दृष्टा । किं पुनरत्र युक्तम् । यस्मिन्प्रवृत्तिर्दृष्टा तस्य सोत यत्संयुक्तस्य दृष्टा तस्य सेति । ननु यस्मिन्दृश्यते प्रवृत्तिस्तस्यैव सेति युक्तमुभयोः प्रत्यक्षत्वात् । ननु प्रवृत्त्याश्रयत्वेन केवलश्रेतनो रथादिवत्प्रत्यक्षः प्रवृत्त्याश्रयदेहादिसंयुक्तस्यैव तु चेतनस्य सद्भावसिद्धिः केवलाचेतन-रथादिवैलक्षण्यं जीवदेहस्य दृष्टमेति । अत एव च प्रत्यक्षे देहे सति दर्शनादसति चादर्शनादेहस्यैव चेतन्यमपीति लौकायतिकाः प्रतिपन्नाः । तस्मादचेतनस्यैव प्रवृत्तिरिति । तदभिधीयते—न ब्रूमो यस्मिन्नचेतने प्रवृत्तिर्दृश्यते न तस्य सेति । भवतु तस्यैव सा । सा तु

भाष्यरूपभा

तथापीति । केवलस्य चेतनस्याप्रवृत्तावपि चेतनाचेतनयोर्मिथं संबन्धात्सृष्टिप्रवृत्तिरिति भावः । इमं वेदान्तसिद्धान्तं सांख्यो दूषयति—न त्विति । सर्वा प्रवृत्तिरचेतनाश्रयैव दृष्टा । न त्वचेतनमवन्धेनापि चेतनस्य कचित्प्रवृत्तिर्दृष्टा । तस्मान्न चेतनात्सृष्टिरित्यर्थः । मतद्वयं श्रुत्वा मध्यस्थं पृच्छति—किं पुनरिति । यस्मिन्नचेतने रथादो प्रवृत्तिर्दृष्टा तस्यैव सा न चेतनस्तत्र हेतुरिति किं सांख्यमतं साधु उत येन चेतनेनाश्वादिना संयोगादचेतनस्य प्रवृत्तिस्तत्प्रयुक्ता सेति वेदान्ति-मतं वा साध्विति प्रश्नार्थः । सांख्य आह—नन्विति । उभयोः । प्रवृत्तितदाश्रययोरित्यर्थः । दृष्टाश्रयेणैव प्रवृत्तेरुप-पत्तावदृष्टचेतनप्रवृत्तिर्न कल्प्येति भावः । आत्मनोऽप्रत्यक्षत्वे कथं सिद्धिः, तत्राह—प्रवृत्तीति । जीवदेहस्य रथादिभ्यो वैलक्षण्यं प्राणादिसत्त्वं लिङ्गं दृष्टमिति कृत्वा चेतनस्य सिद्धिरित्यन्वयः । जीवदेह सात्मक प्राणादिमत्त्वात्, व्यतिरेकेण रथादिवदित्यात्मसिद्धिरित्यर्थः । देहप्रवृत्तिः स्वाश्रयादभ्येन ज्ञानवता सहभूता, प्रवृत्तित्वात्, रथप्रवृत्तिवदित्यनुमानान्त-रसूचनाय प्रवृत्त्याश्रयेत्युक्तम्, सद्भावसिद्धिरेव न पवर्तकत्वमित्येवकारार्थः । अनुमितस्य सद्भावमात्रेण प्रवृत्तिहेतुत्वे सर्वत्राकाशस्यापि हेतुत्वप्रसङ्गादिति भावः । आत्मनोऽप्रत्यक्षत्वे चार्वाकाणां भ्रमोऽपि लिङ्गमित्याह—अत एवेति । अप्रत्यक्षत्वादेवेत्यर्थः । देहान्यात्मनः प्रत्यक्षत्वे भ्रमासंभवादिति भावः । दर्शनात् । प्रवृत्तिचेतन्ययोरिति शेषः ।

भासती

सांख्य प्रवृत्तिमभ्युपगच्छतु पश्चान् स्वपक्षमत एव समाधायामीलमिसभिमानाह—सत्यमेतत् । न केवलस्य चेतनस्य प्रवृत्तिर्दृष्टेति । सांख्य आह—न त्वचेतनसंयुक्तस्येति । तुशब्द औपनिषदपक्षं व्यावर्तयति । अचेतनाश्रयैव सर्वा प्रवृत्तिर्दृश्यते न तु चेतनाश्रया कचिदपि । तस्मान्न चेतनस्य जगत्सर्जने प्रवृत्तिरित्यर्थः । अत्रौपनिषदो गूढाभिसंधिः प्रश्न-पूर्वकं विमृशति—किं पुनरत्रेति । अत्रान्तरे सांख्यो ब्रूते—ननु यस्मिन्निति । न तावच्चेतन प्रवृत्त्याश्रयतया तत्प्रयोजकतया वा प्रत्यक्षमीदृश्यते, केवलं प्रवृत्तिस्तदाश्रयश्चाचेतनो देहरथादि प्रत्यक्षेण प्रतीयते, तत्राचेतनस्य प्रवृत्तिस्त-त्रिगमितैव न तु चेतननिमित्ता । गूढावमात्रं तु तत्र चेतनस्य गम्यते रथादिवैलक्षण्याजीवदेहस्य । नच गूढावमात्रेण कार-णत्वसिद्धिः । मा भूदानाग उत्पत्तिमता घटादीना निमित्तकारणमस्ति हि सर्वत्रेति । तदनेन देहातिरिक्तं गत्यपि चेतने तस्य न प्रवृत्तिरिति निमित्तभावोऽस्तीत्युक्तम् । यतश्चास्य न प्रवृत्तिहेतुभावोऽस्ति अतएव प्रत्यक्षे देहे सति प्रवृत्तिदर्शनादसति चादर्शनादेहस्यैव चेतन्यमिति लौकायतिका प्रतिपन्ना, तथा च न चिदात्मनिमित्ता प्रवृत्तिरिति सिद्धम् । तस्मान्न रचनायाः प्रवृत्तेर्वा चिदात्मकारणत्वसिद्धिर्जगत इति औपनिषद परिहरति—तदभिधीयते—न ब्रूम इति । न तावत् प्रत्यक्षा-

न्यायनिर्णयः

लस्याचेतनस्यैव प्रवृत्तिः स्यादित्याशङ्क्याह—तथापीति । चेतनमात्रस्यादृष्टापि प्रवृत्तिरुभयसंबन्धादुत्पद्यमाना किमित्यचेतनाधीना, चेतनाधीनैव किं न स्यादित्यर्थः । उभयसंपन्धात्प्रवृत्त्युत्पत्तावपि चेतनस्य तदाश्रयत्वाददर्शनादचेतनस्यैव तद्दर्शनात्तस्यैव प्रवृत्तिरिति मन्वानो द्वितीय निराकुर्वन्नाशङ्कते—न त्विति । तुशब्दश्चेतनस्य जगत्सर्गे प्रवृत्तिरिति मतव्यावृत्त्यर्थः । सर्वा प्रवृत्तिरचेतनाश्रयैव दृष्टा ननु चेतनाश्रया तत्र सिद्धान्तसिद्धिरित्यर्थः । तत्र प्रश्नपूर्वकं सिद्धान्तो गूढाभिसंधिर्विमृशति—किं पुनरिति । केवलस्य चेतनस्याचेत-नस्य वा प्रवृत्त्यदर्शनदशायामिति सप्तम्यर्थः । यस्मिन्नित्यचेतनस्य रथादेरुक्तिः । तस्येति सयोगिनश्चेतनस्याभिधानम् । तत्र सांख्यो ब्रूते—नन्विति । युक्तत्वे हेतुमाह—उभयोरिति । प्रवृत्तितदाश्रययोरिति यावत् । आत्मनोऽपि प्रत्यक्षत्वात्प्रवृत्तितदाश्रययोस्तुल्य प्रत्य-क्षत्वं पक्षान्तरेऽपीत्याशङ्क्याह—न त्विति । प्रत्यक्षत्वाभावे कथमात्मसिद्धिरित्याशङ्क्यानुमानादित्याह—प्रवृत्तीति । अनुमानसिद्धस्य चेतनस्य न प्रवृत्त्याश्रयतेति दर्शयितुमेवकारः । कथमनुमानमित्यपेक्षायां तत्प्रकारं सूचयति—केवलेति । वैलक्षण्यं प्राणादिमत्त्वम् । इतिशब्दो यस्मादर्थः । जीवदेहः सात्मक, प्राणादिमत्त्वात्, न यः सात्मको न स प्राणादिमान् यथा रथ इत्यनुमानात्तत्सद्भावमात्रं सिध्यतीत्यर्थः । केवलचेतनो न प्रवृत्त्याश्रयतया प्रत्यक्षो भवतीत्यत्र लिङ्गमाह—अत एवेति । केवलश्चेतनो यतो न प्रत्यक्षीभवत्यत एव लोकायतानां विवादः । अन्यथा व्यतिरिक्तात्मनि विवादो न स्यादित्यर्थः । दर्शनात्प्रवृत्तेश्चेतनस्य चेत्यध्याहारः । चेतनाश्रयप्रवृ-त्तिरप्रत्यक्षा प्रत्यक्षा त्वचेतनाश्रयेति स्थिते फलितमाह—तस्मादिति । अचेतनस्य प्रवृत्तिमत्त्वमुपेत्य चेतनस्य तत्र प्रयोजकत्वमेष्टव्य-मिति परिहरति—तदभिधीयते इति । किमचेतनस्य प्रवृत्त्याश्रयत्वमेव साध्यते किं वा प्रवृत्तेश्चेतनानपेक्षत्वमपीति विकल्प्याद्यमञ्जी-

चेतनाद्भवतीति ब्रूमः । तद्भावे भावात्तदभावे चाभावात् । यथा काष्ठादिव्यापश्रयापि दाहप्रकाशलक्षणा विक्रियानुपलभ्यमानापि च केवले ज्वलने ज्वलनादेव भवति, तत्संयोगे दर्शनात्तद्वियोगे चादर्शनात्तद्वत् । लौकायतिकानामपि चेतन एव देहोऽचेतनानां रथादीनां प्रवर्तको दृष्ट इत्यविप्रतिषिद्धं चेतनस्य प्रवर्तकत्वम् । ननु तव देहादिसंयुक्तस्याप्यात्मनो विज्ञानस्वरूपमात्रव्यतिरेकेण प्रवृत्त्यनुपपत्तेरनुपपन्नं प्रवर्तकत्वमिति चेत् । न । अयस्कान्तवद्रूपादिवच्च प्रवृत्तिरहितस्यापि प्रवर्तकत्वोपपत्तेः । यथायस्कान्तो मणिः स्वयं प्रवृत्तिरहितोऽप्ययसः प्रवर्तको भवति । यथा वा रूपादयो विषयाः स्वयं प्रवृत्तिरहिता अपि चक्षुरादीनां प्रवर्तका भवन्ति । एवं प्रवृत्तिरहितोऽपीश्वरः सर्वगतः सर्वात्मा सर्वज्ञः सर्वशक्तिश्च सन् सर्वं प्रवर्तयेदित्युपपन्नम् । एकत्वात्प्रवर्त्याभावे प्रवर्तकत्वानुपपत्तिरिति चेत् । न । अविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपमायावेश-

भाष्यरत्नप्रभा

प्रवृत्तिं प्रत्याश्रयत्वमचेतनस्यैवेत्युक्तमङ्गीकृत्य चेतनस्य प्रयोजकत्वं सिद्धान्ती साधयति—तदभिधीयत इति । रथादिप्रवृत्तावश्चादिचेतनस्यान्वयव्यतिरेकौ स्फुटौ ताभ्यां चेतनस्य प्रवर्तकत्वं बाह्यानामपि संमतमित्याह—लौकायतिकानामपीति । यः प्रवर्तक स स्वयं प्रवृत्तिमानश्चादिवदिति व्याप्तेरालम्बित्यापकाभावाच्च प्रवर्तकत्वमिति कश्चिच्छङ्कते—नन्विति । मण्यादौ व्यभिचाराच्च व्याप्तिरिति परिहरति—नेति । वस्तुत एकत्वेऽपि कल्पितं द्वैतं प्रवर्त्यमस्तीत्याह—न । अविद्येति । अविद्याकल्पिते नामरूपप्रपञ्चे तयैवाविद्यारूपया मायया य आवेशश्चिदात्मनः कल्पितः संबन्धस्तस्य वशः सामर्थ्यं तेनान्तर्यामित्वादिकमीश्वरस्येत्युक्तत्वाच्च बोधावसर इत्यर्थः ॥ २ ॥ अनादिजडस्य प्रवृत्तिश्चे-

भामती

नुमानागमसिद्ध शरीरो वा परमात्मा वास्माभिरिदानीं साधनीय, केवलगतस्य प्रवृत्तिं प्रति कारणत्वं वक्तव्यम् । तत्र गृतशरीरे वा रथादौ वानविष्टिते चेतनेन प्रवृत्तेरदर्शनात् तद्विपर्यये च प्रवृत्तिदर्शनादन्वयव्यतिरेकाभ्यां चेतनहेतुकत्वं प्रवृत्तेर्निश्चीयते, न तु चेतनसद्भावमात्रेण, येनातिप्रसङ्गे भवेत् । भूतचेतनिकानामपि चेतनाविष्टानादचेतनानां प्रवृत्तिरित्यत्राविवाद इत्याह—लौकायतिकानामपीति । स्यादेतत् । देह स्वयं चेतन करचरणादिमान् स्वव्यापारेण प्रवर्तयतीति युक्तं, न तु तदतिरिक्त कूटस्थनित्यश्चेतनो व्यापाररहितो ज्ञानैकस्वभाव प्रवृत्त्यभावात् प्रवर्तको युक्त इति चोदयति—ननु तवेति । परिहरति—न । अयस्कान्तवद्रूपादिवच्चेति । यथा च रूपादय इति । साख्याना हि स्वदेशस्था रूपादय इन्द्रियं विक्रवन्ते, तेन तदिन्द्रियमर्थं प्राप्तमर्थाकारेण परिणमत इति स्थितिः । सप्रति चोदक स्वाभिप्रायमाविष्करोति—एकत्वादिति । येषामचेतनं चेतनं चास्ति तेषामेतद्युज्यते वक्तुं चेतनाविष्टितमचेतनं प्रवर्तत इति । यथा योगिनामीश्वरवादिनाम् । येषां तु चेतनातिरिक्तं नास्त्यद्वैतवादिना, तेषां प्रवर्त्याभावे कं प्रति प्रवर्तकत्वं चेतनस्येत्यर्थः । परिहरति—न अविद्येति । कारणभूतया लयलक्षणयाऽविद्यया प्राक्सर्गोपचितेन च विक्षेपरास्कारेण यत् प्रत्युपस्थापितं नामरूपं तदेव माया, तदावेशेनास्य चोद्यस्यासकृत्प्रत्युक्तत्वात् । एतदुक्तं भवति—नेयं सृष्टिर्वस्तुसती येनाद्वैतिनो वस्तुसतो द्वितीयस्याभावादनुयुज्येत । काल्पनिक्या तु सृष्टावस्ति काल्पनिकं द्वितीयं सहायं मायामयम् । यथाहुः—‘सहायास्तादृशा एव यादृशी भवितव्यता’ इति । न चैवं ब्रह्मोपादानलव्याघात, ब्रह्मण एव मायावेशेनोपादानत्वात्तदधिष्ठानलाजगद्विभ्रमस्य, रजत-

न्यायनिर्णय

करोति—नेत्यादिना । द्वितीय प्रत्याह—सा त्विति । प्रवृत्तेश्चेतनकृतत्वेऽन्वयव्यतिरेको प्रमाणयति—तद्भावं इति । नच रथादौ प्राणाद्यभावेऽपि प्रवृत्त्यभावासम्भाव्यव्यतिरेकासिद्धिः । प्राणादेरपि रथादिवदचेतनत्वाच्चेतनाधीनप्रवृत्तिकत्वानुमानाप्राणादीनां च प्राणाद्यन्तराभावेऽपि प्रवृत्तिदर्शनादिति भावः । अन्यगतापि प्रवृत्तिरन्याधीनेत्यत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । तत्राप्यन्वयव्यतिरेकौ दर्शयति—तत्संयोग इति । तयोक्ताभ्यामन्वयव्यतिरेकायामचेतने दृष्टापि प्रवृत्तिश्चेतने सम्भवतीति चेतनकृतैवेत्याह—तद्वदिति । लौकायतमतो चेतनस्यैवानुपगमात्कथमन्वयादिना तस्य प्रवृत्तौ प्रयोजकत्वमित्याशङ्क्याह—लौकायतिकानामिति । अचेतनस्य प्रवृत्तिमत्त्वेऽपि प्रवृत्तेश्चेतनाधीनत्वमावश्यकमिति सिद्धान्तिना स्वामिसिद्धिः । सप्रति प्रवृत्तिमतामेव राजप्रभृतीनां प्रवर्तकत्वोपलम्भादात्मनस्तदभावाच्च प्रवर्तकतेति शङ्कते—नन्विति । लोकसिद्धेन साख्यसमतेन च दृष्टान्तेन निराचष्टे—नेत्यादिना । लोकसिद्धदृष्टान्तं विवृणोति—यथेति । द्वितीयमुदाहरणं प्रपञ्चयति—यथा वेति । दृष्टान्तयोर्दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । तस्य प्रवर्तकत्वाय प्रवर्त्यसंबन्धमाह—सर्वगत इति । सर्वमूर्तसंयोग व्यावर्तयति—सर्वात्मेति । बुद्धिपूर्वकारिणो हि प्रवर्तकत्वं दृष्टमित्युपेक्षायां तदापादयति—सर्वज्ञ इति । ईश्वरस्य सर्वप्रवर्तकत्वे युक्त्यन्तरमाह—सर्वेति । सर्वात्मेत्युक्तमद्वितीयत्वं श्रुत्या चोदयति—एकत्वादिति । कल्पितस्य द्वैतस्य प्रवर्त्यत्वसंभवान्मायोपाधिकस्येश्वरस्य प्रवर्तकत्वमविरुद्धमिति परिहरति—न । अविद्येति । अनादिरनिर्वाच्याविद्या तया प्रत्युपस्थापिते कल्पिते नामरूपे एव मायाकार्यत्वान्माया तत्रावेशोऽभ्यस्तचिदात्मसंबन्धस्तद्वशेन तस्येश्वरादिभावस्यासकृदुक्तत्वेनास्य चोद्यस्य

वशेनासकृत्प्रत्युक्तत्वात् । तस्मात्संभविष्यति प्रवृत्तिः सर्वव्यकारणत्वे न त्वचेतनकारणत्वे ॥ २ ॥

पयोऽम्बुवच्चेन्नत्रापि ॥ ३ ॥

स्यादेतत् । यथा क्षीरमचेतनं स्वभावेनैव वत्सवितृष्णार्थं प्रवर्तते, यथा च जलमचेतनं स्वभावेनैव लोकोपकाराय स्यन्दत एवं प्रधानमचेतनं स्वभावेनैव पुरुषार्थसिद्धये प्रवर्तिष्यत इति । नैतत्साधूच्यते । यतस्तत्रापि पयोऽम्बुनोश्चेतनाधिष्ठितयोरेव प्रवृत्तिरित्यनुमिमीमहे । उभयवादिप्रसिद्धे रथादावचेतने केवले प्रवृत्त्यदर्शनात् । शास्त्रं च 'योऽप्सु तिष्ठन् योऽपोऽन्तरो यमयति' ( बृ० ३।७।४ ), 'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि प्राच्योऽन्या नद्यः स्यन्दन्ते' ( पृ० ३।८।९ ) इतीवजातीयकं समस्तस्य लोकपरिस्पन्दितस्येश्वराधिष्ठिततां श्रावयति । तस्मात्साध्यपक्षनिक्षिप्तत्वात्पयोऽम्बुवदित्यनुपन्यासः । चेतनायाश्च धेन्वाः स्नेहेच्छया पयसः प्रवर्तकत्वोपपत्तेः । वत्सचोपणेन च पयस आकृष्यमाणत्वात् । न चाम्बुनोऽप्यत्यन्तमनपेक्षा, निम्नभूम्याद्यपेक्षत्वात्स्यन्दनस्य । चेतनापेक्षत्वं तु सर्वत्रोपदर्शितम् । 'उपसंहारदर्शनाच्चेन्न धीरवद्धि' ( ब्र० सू० २।१।२४ ) इत्यनं तु बाह्यनिमित्तनिरपेक्षमपि स्वाश्रयं कार्यं भवतीत्येतल्लोकदृष्ट्या निदर्शितम् । शास्त्रदृष्ट्या तु पुनः सर्वत्रैवेश्वरापेक्षत्वमापद्यमानं न परानुद्यते ॥ ३ ॥

व्यतिरेकानवस्थितेश्वरानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥

सांख्यानां त्रयो गुणाः साम्येनावतिष्ठमानाः प्रधानम् । ननु तद्व्यतिरेकेण प्रधानस्य प्रवर्तकं नि-

भाष्यरत्नप्रभा

तनाधीना, प्रवृत्तित्वात्, रथादिप्रवृत्तिवदिति स्थितम् । तत्र क्षीरादौ व्यभिचारमाशङ्क्य तस्यापि पक्षसमत्वेनोक्तानुमानादागमेन च साध्यसिद्धेर्न व्यभिचार इति सूत्रं व्याचष्टे—स्यादेनदित्यादिना । साध्यपक्षेति । साध्यवता पक्षेण तुल्यत्वादित्यर्थः । अनुपन्यासः । न व्यभिचारभूमिरिति यावत् । क्षीरे प्रवर्तकत्वेन धेन्वादे मत्वाच्च न व्यभिचार इत्याह—चेतनायाश्चेति । उपदर्शितम् । अनुमानागमाभ्यामिति शेषः । सूत्रकारस्य 'क्षीरवद्धि' 'तत्रापि' इति च वक्तुं पूर्वापरविरोधमाशङ्क्य लोकदृष्ट्या शास्त्रदृष्ट्या च सूत्रद्वयमित्यविरोधमाह—उपसंहारेति ॥ ३ ॥ अस्तु प्रधानस्यापि धर्मादि कर्म पुरुषो वा प्रवर्तक इत्याशङ्क्य सूत्रं प्रवृत्तं, तद्व्याचष्टे—सांख्यानामित्यादिना । प्रधानव्यतिरेकेण

भाष्यं

विभ्रगस्येव शुक्तिकाविष्टानस्य शुक्तिरूपोपादानत्वमिति निरवयम् ॥ २ ॥ पयोऽम्बुवच्चेन्नत्रापि । यथा पयोऽम्बुनोश्चेतनानाधिष्ठितयोः स्वत एव प्रवृत्तिरेव प्रधानस्यापीति शङ्कार्थः । तत्रापि चेतनाधिष्ठितत्वं सा य, नच गान्धेनैव व्यभिचार, तथा गत्यनुमानमात्राच्छेदप्रसङ्गात्, सर्वत्रास्य सुलभत्वात् । न चागान्धेयम् । अत्रापि चेतनाधिष्ठानस्यागमसिद्धत्वात् । नच सपक्षेण व्यभिचार इति शङ्कानिराकरणस्यार्थः । साध्यपक्षेऽप्युपलक्षणम् । सपक्षनिक्षिप्तत्वादित्यपि द्रष्टव्यम् । ननु 'उपसंहारदर्शनात्' इत्यत्रानपेक्षस्य प्रवृत्तिर्दर्शिता, इह तु सर्वस्य चेतनापेक्षा प्रवृत्तिः प्रतिपाद्यत इति कुतो न विरोध इत्यत आह—उपसंहारदर्शनादिति । स्थूलदर्शिलोकाभिप्रायानुरोधेन तदुक्तं न तु परमार्थत इत्यर्थः ॥ ३ ॥ व्यतिरेकानवस्थितेश्वरानपेक्षत्वात् । यद्यपि

न्यायनिर्णय

प्रत्युक्तत्वान्नैवमित्यर्थः । स्वपक्षे रचनार्थप्रवृत्त्युपपत्तिमुपसंहरति—तस्मादिति । परमते तदनुपपत्तिं निगमयति—न त्विति ॥ २ ॥ केवलाचेतनस्य सृदादेरदृष्ट्यापि प्रवृत्तिस्तथाभूतस्यान्यस्य दृष्टत्वचेतनकारणत्वपक्षेऽपि प्रवृत्तिः सम्भवतीति शङ्कित्वा परिहरति—पयोऽम्बुवदिति । सूत्रे शङ्काभागा विभज्यते—स्यादेतदिति । क्षीरस्यापि चेतनाधिष्ठितस्यैव प्रवृत्तिरित्याशङ्क्य विशिनष्टि—स्वभावेनेति । तत्प्रवृत्तिर्यवस्त्वमाह—वत्सेति । केवलचेतनस्याप्रवृत्तिरित्यत्र क्षीरे व्यभिचारमुक्त्वा जलेऽपि व्यभिचारमाह—यथा चेति । दाष्टान्ति-कमाह—एवमिति । पुरुषार्थो भोगश्चापवर्गश्च । तत्रापि परिहारमवतार्य व्याचष्टे—नैतदिति । कथमनुमानमित्युक्ते तत्प्रकारं सूचयति—उभयवादीति । विमता प्रवृत्तिश्चेतनाधिष्ठानपूर्विका, अचेतनप्रवृत्तित्वात्, सप्रतिपन्नप्रवृत्तिवदित्यनुमानात्पयोऽम्बुनोरपि पक्षान्तर्भावान्न व्यभिचाराशङ्क्येत्यर्थः । किंच शास्त्रेण तत्रापि चेतनाधिष्ठितत्वस्य सिद्धत्वेन सपक्षत्वाच्च व्यभिचार इत्याह—शास्त्रं चेति । तस्यार्थं सक्षिपति—समस्तस्येति । शास्त्रानुमानाभ्यां सिद्धमर्थमुपसंहरति—तस्मादिति । साध्यपक्षनिक्षिप्तत्वं साध्यवति पक्षे प्रविष्टत्वमेव । तच्च सपक्षनिक्षिप्तत्वाप्युपलक्षणम् । अनुपन्यासो न व्यभिचारभूमिरित्यर्थः । इतश्च क्षीरदृष्टान्तेऽपि व्यभिचारो नास्तीत्याह चेतनायाश्चेति । केवलाचेतनस्य पयसो न प्रवृत्तिरित्यत्र हेत्वन्तरमाह—वत्सचोपणेनेति । अम्बुदृष्टान्तेऽपि सर्वथानपेक्षत्वं चेतनानपेक्षत्वं वा प्रवृत्ताविति विकल्प्याद्य दूषयति—नचेति । द्वितीयं निरस्यति—चेतनेति । उपदर्शितम् । शास्त्रेणेति शेषः । सूत्रकारस्य पूर्वापरविरोधमाशङ्क्य परिहरति—उपसंहारेति । लोकदृष्ट्या शास्त्रदृष्ट्या चेति सूत्रद्वयमविरुद्धमित्यर्थः ॥ ३ ॥ प्रधानस्य स्वातन्त्र्येण प्रवृत्त्यसमवेऽपि कर्मावपेक्षया प्रवृत्तिः स्यादित्याशङ्क्याह—व्यतिरेकेति । व्यतिरेकानवस्थितिं दर्शयितुं परपक्षमनुवदति—सांख्यानामिति ।



वर्तकं वा किञ्चिद्वाह्यमपेक्ष्यमवस्थितमस्ति । पुरुषस्तु दासीनो न प्रवर्तको न निवर्तक इत्यतोऽनपेक्षं प्रधानं अनपेक्षत्वाच्च कदाचित्प्रधानं महदाद्याकारेण परिणमते कदाचिन्न परिणमत इत्येतदयुक्तम् । ईश्वरस्य तु सर्वज्ञत्वात्सर्वशक्तित्वात्सर्वमायत्वाच्च प्रवृत्त्यप्रवृत्ती न विरुध्येते ॥ ४ ॥

**अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥**

स्यादेतत् । यथा तृणपल्लवोदकादि निमित्तान्तरनिरपेक्षं स्वभावादेव क्षीराद्याकारेण परिणमत एवं प्रधानमपि महदाद्याकारेण परिणस्यत इति । कथं च निमित्तान्तरनिरपेक्षं तृणादीति गम्यते । निमित्तान्तरानुपलम्भात् । यदि हि किञ्चिन्निमित्तमुपलभेभहि नतो यथाकामं तेन तृणाद्युपादाय क्षीरं संपादयेमहि नतु संपादयामहे । तस्मात्स्वाभाविकस्तृणादेः परिणामः । तथा प्रधानस्यापि स्यादिति । अत्रोच्यते—भवेत्तृणादिवत्स्वाभाविकः प्रधानस्यापि परिणामो यदि तृणादेरपि स्वाभाविकः परिणामोऽभ्युपगम्यते । न त्वभ्युपगम्यते, निमित्तान्तरोपलब्धेः । कथं निमित्तान्तरोपलब्धिः, अन्यत्राभावात् । धेन्वैव ह्युपयुक्तं तृणादि क्षीरीभवति न प्रहीणमनडुहाद्युपयुक्तं वा । यदि हि निर्निमित्तमेतत्स्याद्धेनुशरीरसंबन्धादन्यत्रापि तृणादि क्षीरीभवेत् । नच यथाकामं मानुषैर्न शक्यं संपादयितुमित्येतावता निर्निमित्तं भवति । भवति हि किञ्चित्कार्यं मानुषसंपादयं किञ्चि-

भाष्यरत्नप्रभा

कर्मणोऽनवस्थिते पुरुषस्तु दासीनत्वात् कदाचित्प्रवृत्तिः कदाचित्प्रलय इत्ययुक्तमित्यर्थः । कर्मणोऽपि प्रधानात्मकस्याचेतनत्वात् सदासत्त्वाच्च न कादाचित्कप्रवृत्तिनियामकत्वमिति भावः ॥ ४ ॥ पुनरपि दृष्टान्तबलात् प्रधानस्य स्वत एव कादाचित्कप्रवृत्तिरित्याशङ्क्य निषेधति सूत्रकारः—अन्यत्रेत्यादिना । पृच्छति—कथमिति । उत्तरम्—निमित्तान्तरेति । धेन्वादि निमित्तान्तरमस्तीति सिद्धान्तयति—अत्रोच्यत इति । प्रहीण नष्टम् । यदुक्तं क्षीरस्य

भामती

साख्यानानामपि विचित्रकर्मवासनावासितं प्रधानं साम्यावस्थायामपि तथापि न कर्मवासना सर्गस्थेति, किंतु प्रधानमेव स्वकार्ये प्रवर्तमानमधर्मप्रतिबद्धं सन्न सुखमयी सृष्टिं कर्तुमुत्सहत इति धर्मेणाधर्मप्रतिबन्धोऽपनीयते । एवमधर्मेण धर्मप्रतिबन्धोऽपनीयते तु स्वमग्न्या मृष्टौ । स्वयमेव च प्रधानमनपेक्ष्य सृष्टौ प्रवर्तते । यथाहु—‘निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीना वरणभेदस्तु तत क्षेत्रिकवत्’ इति । ततश्च प्रतिबन्धकापनयसावने वर्माधर्मवासने अपि सनिहिते इत्यागन्तोरपेक्षणीयस्याभावात् सदैव साम्येन परिणमेत वैपम्येण वा, न त्वयं कादाचित्क परिणामभेद उपपद्येत । ईश्वरस्य तु महामास्य चेतनस्य लीलया वा यदृच्छया वा स्वभाववैचित्र्याद्वा कर्मपरिपाकापेक्षस्य प्रवृत्तिनिवृत्ती उपपद्येते एवेति ॥ ४ ॥ **अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ।** धेनूपयुक्तं हि तृणपल्लवादि यथा स्वभावत एव चेतनानपेक्ष क्षीरभावेन परिणमते नतु तत्र धेनुचेतन्यमपेक्ष्यते, उपयोगमात्रे तदपेक्षत्वात् । एवं प्रधानमपि स्वभावत एव परिणस्यते कृतमत्र चेतनेनेति शङ्कार्थः । धेनूपयुक्तस्य तृणादे क्षीरभावे किं निमित्तान्तरमात्रं निषिध्यते, उत चेतनम् । न तावन्निमित्तान्तरं, धेनुदेहस्थस्यौदर्यस्य वृद्धादिभेदस्य निमित्तान्तरस्य सभवात् । बुद्धिपूर्वकारी तु तत्रापीश्वर एव सर्वज्ञ सभवतीति शङ्कानिराकरणस्यार्थः । तदि-

न्यायनिर्णयः

संप्रति व्यतिरेकानवस्थितिं दर्शयति—नेत्यादिना । धर्मादे सत्त्वेऽपि प्रतिबन्धनिवृत्तिमात्रोपयोगादकादाचित्कत्वाच्च न कादाचित्कप्रवृत्त्यादिप्रयोजकतेति भावः । किंच प्रधानान्तर्भूतत्वाद्धर्मादेर्न तत्प्रवृत्तिप्रयोजकत्वम् । नहि किञ्चिदपि प्रधानातिरिक्तं तन्मते समतमस्ति । नच तदेव तत्प्रवृत्त्यादौ प्रयोजकीभवतीत्यभिप्रेत्याह—**बाह्यमिति ।** मा भूद्धर्मादि प्रधानस्य प्रवर्तकं निवर्तकं वा, पुरुषस्तु तथेत्याशङ्क्याह—**पुरुषस्त्विति ।** अपेक्षणीयाभावादनपेक्षत्वे प्रधानस्यागन्तुकप्रवृत्तिनिवृत्त्योरनुपपत्तिरिति फलितमाह—**इत्यत इति ।** परपक्षेऽनुपपत्तिमुक्त्वा स्वपक्षमुपपादयति—**ईश्वरस्येति ॥ ४ ॥** चेतनमचेतनं वा निमित्तमनपेक्ष प्रधानस्य परिणामो न युक्त इत्युक्तम् । इदानीं तदभावेऽपि प्रवृत्तेर्दृष्टत्वात्कथमनुपपत्तिरित्याशङ्क्याह—**अन्यत्रेति ।** सूत्रव्यावर्त्योभाशङ्क्यामाह—**स्यादेतदिति ।** दृष्टान्ते निरपेक्षत्वनिश्चयहेतु पृच्छति—**कथमिति ।** योगानुपलब्धेस्तथेत्याह—**निमित्तान्तरेति ।** तदनुपलब्धमेव व्यतिरेकद्वारा स्फोरयति—**यदि हीति ।** योगानुपलब्ध्या निमित्तान्तराभावे सिद्धे फलितं दृष्टान्तमुपसह्य दार्ष्टान्तिकमुपसंहरति—**तस्यादिति ।** धेन्वाश्चेतनस्य क्षीरपरिणामे नास्ति कारणता किंतु तृणाद्युपयोगेनोपकारितेति चोद्यमनूय सूत्रमवतारयति—**अत्रेति ।** ‘न तृणादिवत्’ इति भागं विभजते—**भवेदिति ।** आकाङ्क्षापूर्वकं सूत्रावयवमादत्ते—**कथमिति ।** तृणादेः सर्वत्र वा क्षीरीभावे निरपेक्षत्व चेतने वेति विकल्प्याद्ये दोषमाह—**धेन्वैवेति ।** एवकारव्यावर्त्यं कीर्तयति—**न प्रहीणमिति ।** अनडुहाद्युपयुक्तमिति तु भाष्य उपयुक्तत्वं नाशङ्क्यपदम् । एतदेव व्यतिरेकद्वारा विवृणोति—**यदि हीति ।** क्षीरीभवनं तृणादेरेतदित्युच्यते यत्तु निमित्तान्तरोपलम्भे तेनैव निमित्तेन तृणान्युपादाय यथाकामं क्षीरं संपादयामिति, तत्राह—**नचेति ।** चेतनानपेक्षत्वपक्षं प्रत्याह—**भवति हीति ।** मनुष्याणां तृणादिना क्षीरसंपा-

हैवसंपाद्यम् । मनुष्या अपि शक्नुवन्त्येवोचितेनोपायेन तृणाद्युपादाय क्षीरं संपादयितुम् । प्रभूतं हि क्षीरं कामयमानाः प्रभूतं घासं धेनुं चारयन्ति । ततश्च प्रभूतं क्षीरं लभन्ते । तस्मान्न तृणादिवत्स्वाभाविकः प्रधानस्य परिणामः ॥ ५ ॥

अभ्युपगमेऽप्यर्थोभावात् ॥ ६ ॥

स्वाभाविकी प्रधानप्रवृत्तिर्न भवतीति स्थापितम् । अथापि नाम भवतः श्रद्धामनुहृष्यमानाः स्वाभाविकीमेव प्रधानस्य प्रवृत्तिमभ्युपगच्छेम तथापि दोषोऽनुपपद्येतैव । कुतः । अर्थोभावात् । यदि तावत्स्वाभाविकी प्रधानस्य प्रवृत्तिर्न किञ्चिदन्यदिहापेक्षत इत्युच्येत, ततो यथैव सहकारि किञ्चिन्नापेक्षत एवं प्रयोजनमपि किञ्चिन्नापेक्षित्येत इत्यतः प्रधानं पुरुषस्यार्थं साधयितुं प्रवर्तत इतीयं प्रतिज्ञा हीयेत । स यदि ब्रूयात्सहकार्येव केवलं नापेक्षते न प्रयोजनमपीति । तथापि प्रधानप्रवृत्तेः प्रयोजनं विवेकव्यं भोगो वा स्यादपवर्गो बोभयं वेति । भोगश्चेत्कीदृशोऽनाधेयातिशयस्य पुरुषस्य भोगो भवेत् । अनिमोक्षप्रसङ्गश्च । अपवर्गश्चेत्प्रागपि प्रवृत्तेरपवर्गस्य सिद्धत्वात्प्रवृत्तिरनर्थिका स्यात् । शब्दाद्यनुपलब्धिप्रसङ्गश्च । उभयार्थताभ्युपगमेऽपि भोक्तव्यानां प्रधानमात्राणा-

भाष्यरत्नप्रभा

स्वेच्छया संपादयितुमशक्यत्वात्स्वाभाविकत्वमिति, तत्राह—नच यथाकाममिति ॥ ५ ॥ प्रधानस्य न स्वतःप्रवृत्तिः, स्वतःप्रवृत्त्यभ्युपगमे पुरुषार्थस्याप्यपेक्षाभावप्रसङ्गादित्येकोऽर्थः । तत्रेष्टापत्तिरित्यन्तरं शङ्कपूर्वकमाह—स यदीत्यादिना । प्रयोजनमपेक्षितं चेद्वक्तव्यमित्याह—तथापीति । कूटस्थे पुरुषे स्वतः सुखादिरूपस्यातिशयस्याधातुमशक्यत्वाद्ध्यासानङ्गीकाराच्च भोगो न युक्तः । किञ्च प्रधानप्रवृत्तेर्भोगार्थत्वे मोक्षहेतुविवेकव्याप्त्यभावादनिमोक्षप्रसङ्गश्च, अपवर्गार्थत्वे स्वरूपावस्थानरूपमुक्तेः स्वतःसिद्धत्वात् प्रवृत्तिवैयर्थ्यं, भोगाभावप्रसङ्गश्चेत्यर्थः । तृतीयं दूषयति—उभयार्थतेति ।

भामती

दमुक्तम्—किञ्चिहैवसंपाद्यमिति ॥ ५ ॥ अभ्युपगमेऽप्यर्थोभावात् । पुरुषार्थपेक्षाभावप्रसङ्गात् । तदिदमुक्तम्—एवं प्रयोजनमपि किञ्चिन्नापेक्षित्येत इति । अथवा पुरुषार्थोभावादिति योज्यम् । तदिदमुक्तम्—तथापि प्रधानप्रवृत्तेः प्रयोजनं विवेकव्यमिति । न केवलं तात्त्विको भोगोऽनाधेयातिशयस्य कूटस्थनित्यस्य पुरुषस्य न संभवति, अनिमोक्षप्रसङ्गश्च । येन हि प्रयोजनेन प्रधानं प्रवर्तितं तदनेन कर्तव्यं, भोगेन चैतत्प्रवर्तितमिति तमेव कुर्यान्न मोक्षं, तेनाप्रवर्तितत्वादित्यर्थः । अपवर्गश्चेत्प्रागपीति । चित्ते सदा विशुद्धत्वाच्चेतस्या जातु कर्मानुभववागना सन्ति । प्रधानं तु तासामनादीनामाधारः । तथा च प्रधानप्रवृत्तेः प्राक् चित्तिर्मुक्तेवेति नापवर्गार्थमपि तत्प्रवृत्तिरिति । शब्दाद्यनुपलब्धिप्रसङ्गश्च । तदर्थमप्रवृत्तत्वात्प्रधानस्य । उभयार्थताभ्युपगमेऽपीति । न तावदपवर्गं साध्यस्तस्य प्रधानाप्रवृत्तिमात्रेण सिद्धत्वात् । भोगार्थं तु प्रवर्तते । भोगस्य च सकृच्छब्दाद्युपलब्धिमात्रादेव समाप्तत्वाच्च तदर्थं पुनः प्रधानं प्रवर्ततेत्यतःसाध्यो मोक्षः स्यात् । नि शेषशब्दाद्युपभोगस्य चानन्येन समाप्तेरनुपपत्तेरनिमोक्षप्रसङ्गः । कृतभोगमपि प्रधानमा सत्त्वपुरुषान्यताख्याते क्रियासमभिहारेण भोजयतीति चेत्, अथ पुरुषार्थाय प्रवृत्तं किमर्थं सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिं करोति । अपवर्गार्थमिति चेत्, हन्तायं सकृच्छब्दाद्युपभोगेन कृतप्रयोजनस्य प्रधानस्य निवृत्तिमात्रादेव सिध्यतीति कृतं सत्त्वान्यता-

न्यायनिर्णयः

दनं दुष्करमित्युपेक्ष्योक्तम् । इदानीं तदेव नास्तीत्याह—मनुष्या इति । तेषामुचितोपायोपादानेन तृणान्यादाय क्षीरसंपादनसामर्थ्यमेवोदाहरति—प्रभूतमिति । तृणादेः स्वाभाविकपरिणामासमवे स्थिते फलितमाह—तस्मादिति ॥ ५ ॥ प्रधानस्य स्वाभाविकी प्रवृत्तिमुपेक्ष्य दूषयति—अभ्युपगमेऽपीति । वृत्तमनूयाभ्युपगमेऽपीति भागमपेक्षितं पूर्यन्त्याकरोति—स्वाभाविकीति । प्रसपूर्वकं हेतुमादत्ते—कुत इति । पराभिप्रायमनूय प्रयोजनापेक्षाभावप्रसङ्गादित्येवपरतया हेतुं व्याचष्टे—यदीति । प्रसङ्गफलं प्रतिज्ञाहानिं प्रदर्शयति—इत्यत इति । हेतोरर्थान्तरं वक्तुं शङ्कते—स यदीति । व्यवस्थापकाभावान्नैषा व्यवस्थेत्यभिप्रेत्यार्थासंभवादिति हेतुर्वयं वदन्विकल्पयति—तथापीति । आद्यमनूयाक्षिपति—भोगश्चेदिति । अनाधेयातिशयस्य सुखदुःखप्राप्तिपरिहाररूपातिशयशून्यस्येत्यर्थः । भोगार्थं प्रधानप्रवृत्तिरित्यत्र दोषान्तरमाह—अनिमोक्षेति । नहि निरतिशयस्य पुरुषस्य स्वारसिको भोगापवर्गावङ्गीक्रियेते । तेन प्रधानप्रवृत्तेर्भोगैकप्रयोजनत्वे हेत्वभावाच्चैव पुनो मोक्षं सेद्धमर्हदित्यर्थः । द्वितीयमनूय दूषयति—अपवर्गश्चेदिति । स्वरूपावस्थानस्य सदा तनत्वादित्यर्थः । मनु बन्धप्रध्वंसरूपापवर्गसिद्धयर्थं प्रधानप्रवृत्तिरर्थवतीति चेत्, न । प्रधानाविवेकं विना पुरुषे बन्धासिद्धेः । नच तदविवेकनिवृत्त्यर्थं तत्प्रवृत्तिरिति युक्तं, तथा सति हेत्वभावाद्भोगाभावप्रसङ्गादित्याह—शब्दादीति । तदुपलब्धेर्भोगत्वादित्यर्थः । तृतीयेऽपि कतिपयशब्दाद्युपलब्धिर्वा समस्ततदुपलब्धिर्वा भोग इति विकल्प्याद्ये सर्वपामेकदैव मुक्तिः स्यादिति मन्वानो द्वितीयं प्रत्याह—उभयार्थतेति । औत्सुक्यनिवृत्त्यर्थं प्रधानचेष्टेतिष्टाद्याबावदौत्सुक्यं तत्प्रवृत्तेनोक्तो दोषोऽस्तीत्याशङ्क्याह—

मानन्त्यादनिर्मोक्षप्रसङ्ग एव । न चोत्सुक्यनिवृत्त्यर्था प्रवृत्तिः । नहि प्रधानस्याचेतनस्योत्सुक्यं स्तम्भवति । नच पुरुषस्य निर्मलस्य निष्कलस्योत्सुक्यम् । दृक्शक्तिसर्गशक्तिवैयर्थ्यभयाच्चेत्प्रवृत्तिर्हि दृक्शक्त्यनुच्छेदवत्सर्गशक्त्यनुच्छेदात्संसारानुच्छेदादनिर्मोक्षप्रसङ्ग एव । तस्मात्प्रधानस्य पुरुषार्था प्रवृत्तिरित्येतदयुक्तम् ॥ ६ ॥

### पुरुषाश्मवदिति चेत्तथापि ॥ ७ ॥

स्यादेतत् । यथा कश्चित्पुरुषो दृक्शक्तिसंपन्नः प्रवृत्तिशक्तिविहीनः पङ्कुरपरं पुरुषं प्रवृत्तिशक्तिसंपन्नं दृक्शक्तिविहीनमन्धमधिष्ठाय प्रवर्तयति । यथा वाऽयस्कान्तोऽश्मा स्वयमप्रवर्तमानोऽप्ययः प्रवर्तयति । एवं पुरुषः प्रधानं प्रवर्तयिष्यतीति दृष्टान्तप्रत्ययेन पुनः प्रत्यवस्थानम् । अत्रोच्यते—तथापि नैव दोषान्निर्मोक्षोऽस्ति । अभ्युपेतहानं तावदोष आपतति । प्रधानस्य स्वातन्त्र्यस्य प्रवृत्त्यभ्युपगमात्, पुरुषस्य च प्रवर्तकत्वानभ्युपगमात् । कथं चोदासीनः पुरुषः प्रधानं प्रवर्तयेत् । पङ्कुरपि ह्यन्धं वागादिभिः पुरुषं प्रवर्तयति । नैवं पुरुषस्य कश्चिदपि प्रवर्तनव्यापारोऽस्ति, निष्क्रियत्वाभिर्गुणत्वाच्च । नाप्ययस्कान्तवत्संनिधिमात्रेण प्रवर्तयेत् । संनिधिनित्यत्वेन

भाष्यरत्नप्रभा

मीयन्ते भुज्यन्ते इति मात्रा भोग्याः । औत्सुक्यनिवृत्त्यर्थं यथा क्रियासु प्रवर्तते लोकः पुरुषस्य विमोक्षार्थं प्रवर्तते तद्वदव्यक्तमिति कारिकोक्तं दूषयति—नचेति । औत्सुक्यमिच्छाविशेषः केवलजडस्यात्मनो वा न युक्त इत्यर्थः । अस्ति पुरुषस्य दृक्शक्तिश्चिद्रूपत्वात्, अस्ति च प्रधानस्य सर्गशक्तिश्चिदगुणत्वात्, तयोः शक्तयोर्दृश्यसृष्टी विना सार्थक्यायोगात् प्रधानस्य सृष्टौ प्रवृत्तिरिति चेत् । न । शक्त्योर्नित्यत्वात् सृष्टिनित्यत्वापत्तिरित्याह—दृक्शक्तीति ॥ ६ ॥ पुरुषस्य प्रवर्तकत्वं निरस्तमपि दृष्टान्तेन पुनराशङ्क्य निषेधति—पुरुषाश्मवदिति चेत्तथापि । प्रधानस्य स्वातन्त्र्यं पुरुषस्योदासीन्यं चाभ्युपेतं त्यज्यत इति वदन्तं सांख्यं प्रत्याह—कथं चेति । पुरुषस्य परिस्पन्दः प्रयत्नगुणो वा नास्तीति वक्तुं हेतुद्वयम् । प्रधानपुरुषयोर्नित्यत्वाद्यापित्वाच्च नित्यः संनिधिः, अश्मनस्तु परिमार्जनमृजुत्वेन स्थापनमनित्यसंनि-

भामती

ध्यातिप्रतीक्षणेन । न चास्या स्वरूपतः पुरुषार्थत्वम् । तस्मादुभयार्थमपि न प्रधानस्य प्रवृत्तिरुपपद्यत इति सिद्धोऽर्थाभावः । सुगममितरत् । शङ्कते—दृक्शक्तीति । पुरुषो हि दृक्शक्तिः । सा च दृश्यमन्तरेणानर्थिका स्यात् । नच स्वात्मन्यर्थवती, स्वात्मनि वृत्तिविरोधात् । प्रधानं च सर्गशक्तिः । सा च मर्जनीयमन्तरेणानर्थिका स्यादिति यत्प्रधानेन शब्दादि सृज्यते तदेव दृक्शक्तेर्दृश्यं भवतीति तदुभयार्थवत्त्वाय मर्जनमिति शङ्कार्थः । निराकरोति—सर्गशक्त्यनुच्छेदवदिति । गथा हि प्रधानस्य सर्गशक्तिरेकं पुरुषं प्रति नित्यार्थापि पुरुषान्तरं प्रति प्रवर्ततेऽनुच्छेदात् । एवं दृक्शक्तिरपि तं पुरुषं प्रत्यर्थवत्प्रायानुच्छेदात्सर्वदा प्रवर्ततेत्यनिर्मोक्षप्रसङ्गः । सकृद्दृश्यदर्शनेन वा चरितार्थत्वे न भूय प्रवर्ततेति गर्वपापमेकपदे निर्मोक्षं प्रसज्येतेति सहसा रामार समुच्छिद्येतेति ॥ ६ ॥ पुरुषाश्मवदिति चेत्तथापि । नैव दोषात्प्रच्युतिरिति शेषः । मा भूत्पुरुषार्थस्य शक्त्यर्थवत्त्वस्य वा प्रवर्तकत्वम्, पुरुष एव दृक्शक्तिसंपन्नः पङ्कुरिव प्रवृत्तिशक्तिसंपन्नं प्रधानमन्धमिव प्रवर्तयिष्यतीति शङ्का । दोषादनिर्मोक्षमाह—अभ्युपेतहानं तावदिति । न केवलमभ्युपेतहानम्, अयुक्तं चैतद्भवदर्शनालोचनेनेत्याह—कथं चोदासीन इति । निष्क्रियत्वे साधनम्—निर्गुणत्वा-

न्यायनिर्णय

नचेति । तद्वि प्रधानस्य वा पुरुषस्य वा । नाथ इत्याह—नहीति । औत्सुक्यापरपर्यायकुतूहलितायाश्चेतनगामित्वावगमादित्यर्थः । न द्वितीय इत्याह—नचेति । स्वरसतो हि पुरुषो निर्मलोऽभिलष्यते न तस्योत्सुक्यरूपमलसबन्धः सिध्यति । तेन पुरुषस्यापि न सम्बलौत्सुक्यमित्यर्थः । अस्ति पुरुषस्य दृक्शक्तिर्न च सा दृश्यमन्तरेणार्थवती, प्रधानस्य च सर्गशक्तिः । सा सृष्टिं विनानर्थिका, तत्राचोभयविधशक्तिवैयर्थ्यपरिहारार्थं प्रधानप्रवृत्तिरिति शङ्कते—दृक्शक्तीति । तर्हि शक्त्योर्नित्यत्वात्तदर्थवत्त्वाय सदा प्रधानप्रवृत्तेर्निर्मोक्षसिद्धिरिति दूषयति—सर्गेति । अर्थासंभवान्निरपेक्षस्यैव प्रधानस्य प्रवृत्तिरित्येतदयुक्तमित्युपसहरति—तस्मादिति ॥ ६ ॥ पुरुषस्य प्रवर्तकत्वं निरस्तमपि दृष्टान्तेन पुनराशङ्क्य निरस्यति—पुरुषाश्मवदिति । चोष विभज्यते—स्यादेतदिति । पङ्कुरपि वागादिद्वारा प्रवर्तकत्वसंभवात्तद्विरहिणि पुरुषे न प्रवर्तकत्वेपरित्युज्यन्तं प्रत्याह—यथा चेति । दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । पुरुषस्तुदासीनो न प्रवर्तको नापि निवर्तक इत्यत्रैव तत्प्रवर्तकत्वे प्रत्युक्ते कथं पुनराशङ्कोन्मिपेदित्याशङ्क्याह—इति दृष्टान्तेति । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तमवतार्यापेक्षितं पूरयन्त्याकरोति—अत्रेति । कथं दोषानिवृत्तिरित्याशङ्कापसिद्धान्तापत्तिं तावदाह—अभ्युपेतेति । पुरुषस्य प्रधानप्रवर्तकत्वमङ्गीकुर्वन्तस्तत्प्रवर्तकत्वानभ्युपगमस्यासिद्धिरित्याशङ्क्याह—कथं चेति । नहि प्रवर्तकत्वमुदासीनस्य युक्तमुदासीनत्वव्याघातादित्यर्थः । पङ्कुरदृष्टान्तं विषदयति—पङ्कुरपीति । पुरुषस्य प्रस्पन्दप्रयत्नव्यापारराहित्यं वक्तुं हेतुद्वयम् । अयस्कान्तदृष्टान्तेन स्वगतव्यापारमन्तरेणापि पुरुषस्य प्रवर्तकत्वमुपदिष्टमित्याशङ्क्याह—नापीति । अयस्कान्तसंनिधावयोवत्कदाचिदेव सनिधौ सत्यपि प्रवृत्तिः स्यादित्याशङ्क्याह—

प्रवृत्तिनित्यत्वप्रसङ्गात् । अयस्कान्तस्य त्वनित्यसंनिधेरस्ति स्वव्यापारः संनिधिः, परिमार्जनाद्य-  
पेक्षा चास्यास्तीत्यनुपन्यासः पुरुषादप्रवदिति । तथा प्रधानस्याचेतन्यात्पुरुषस्य चौदासीन्यान्-  
तीयस्य च तयोः संबन्धयितुरभावात्संबन्धानुपपत्तिः । योग्यतानिमित्ते च संबन्धे योग्यत्वानुच्छे-  
दादनिर्गोक्षप्रसङ्गः । पूर्ववच्चेद्वाप्यर्थोभावो विकल्पायैतव्यः । परमात्मनस्तु स्वरूपव्यपाश्रयमौ-  
दासीन्यं मायाव्यपाश्रयं च प्रवर्तकत्वमित्यभ्युपगम्यति शयः ॥ ७ ॥

**अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥**

इतश्च न प्रधानस्य प्रवृत्तिरवकल्पते । यद्धि सत्त्वरजस्तमसामन्योन्यगुणप्रधानभावमुत्सृज्य  
साम्येन स्वरूपमात्रेणावस्थानं सा प्रधानावस्था । तस्यामवस्थायामनपेक्षस्वरूपाणां स्वरूपप्रणा-  
शभयात्परस्परं प्रत्यङ्गाङ्गिभावानुपपत्तेः । बाह्यस्य च कस्यचित्क्षोभयितुरभावाद्गुणवैषम्यनि-  
मित्तो महदाद्युत्पादो न स्यात् ॥ ८ ॥

**अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥**

अथापि स्यादन्यथा वयमनुमिमीमहे यथा नायमनन्तरो दोषः प्रसज्येत । न ह्यनपेक्षस्वभावाः

भाष्यरत्नप्रभा

विश्वेति व्यापारोऽस्तीत्यनुपन्यासः, समदृष्टान्तोपन्यासो न भवतीत्यर्थः । ननु चिज्जडयोर्द्रष्टृदृश्यभावयोग्यतास्ति, तथा  
तद्भावः संबन्ध इत्यत आह—योग्यतेति । चिज्जडत्वरूपाया योग्यताया नित्यत्वात्संबन्धनित्यत्वापत्तिरित्यर्थः । यथा  
स्वतन्त्रप्रधानप्रवृत्तिपक्षो भोगोऽपवर्गं उभयं वा फलमिति विकल्प्य दूषितः, एवं पुरुषाधीनप्रधानप्रवृत्तिपक्षोऽपि  
फलाभावेन दूषणीय इत्याह—पूर्ववच्चेति । सिद्धान्ते परमात्मन उदासीनस्य कथं प्रवर्तकत्वमित्यागङ्गाह—पर-  
मात्मेति । साम्यमते उभयं विरुद्धं सत्यत्वात् । अस्मन्मते कल्पिताकल्पितयोरविरोध इत्यतिशयः ॥ ७ ॥ किं प्रधा-  
नावस्था कूटस्थवन्नित्या, उत विकारिणी । आद्ये दोषमाह—तस्यामिति । अङ्गाङ्गिभावे साम्यस्वरूपनाशः स्यात्,  
ततः कौटस्थ्यभङ्ग इति भयादङ्गाङ्गित्वानुपपत्तेः । सृष्ट्यनुपपत्तिरित्यर्थः । द्वितीयं दूषयति—बाह्यस्येति । चिरकाल-  
स्थितस्य साम्यस्य द्युतौ निमित्तं वाच्यं तज्ज्ञास्तीत्यर्थः ॥ ८ ॥ गुणानां मिथोऽनपेक्षस्वभावत्वाच्च स्वतो वैपर्य-  
मित्युक्तम्, तत्र हेत्वसिद्धिमाशङ्क्य सूत्रकारः परिहरति—अन्यथेति । अनपेक्षस्वभावादप्यथा सापेक्षत्वेन गुणाना-  
मनुमानात्पूर्वसूत्रोक्तो दोषो न प्रसज्यते । न चैवमपसिद्धान्तः, कार्यानुसारेण गुणस्वभावाङ्गीकारादित्याह—

भामती

दिति । शेषगतिरोहितार्थम् ॥ ७ ॥ **अङ्गित्वानुपपत्तेश्च** । यदि प्रधानावस्था कूटस्थनित्या, ततो न तस्या ग्रन्थु-  
तिरनित्यत्वप्रसङ्गात् । यथाह—‘नित्यं तमाहुर्विद्वारो यः स्वभावो न नश्यति’ इति । तदिदमुक्तम्—**स्वरूपप्रणा-  
शभयादिति** । अथ परिणामिनित्या । यथाह—‘यस्मिन् विक्रियमाणेऽपि यत्तत्त्वं न विहन्यते । तदपि नित्यम्’ इति ।  
तत्राह—**बाह्यस्य चेति** । यत्साम्यावस्थया सुचिरं पर्यगमत्कस्य तदेवासति विलक्षणप्रत्ययोपनिपाते वैषम्यमुपैति ।  
अनपेक्षस्य स्वतो वापि वैषम्ये न कदाचित्साम्यं भवेदित्यर्थः ॥ ८ ॥ **अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात्** ।

न्यायनिर्णयः

अयस्कान्तस्येति । परिमार्जनादीत्यादिशब्देन सुखाभिमुख्यसंपादनं संगृहीतम् । दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्वैषम्यमुक्त्वा फलितमाह—**इत्य-  
नुपन्यास इति** । किंच प्रवर्त्यप्रवर्तकभावस्य संबन्धसापेक्षत्वात्प्रधाननिमित्तो वा पुरुषनिमित्तो वा तदुभयव्यतिरिक्तनिमित्तो वा सबन्वस्तयो-  
रिति विकल्पयति—**तथेति** । सति विकल्पत्रये संबन्धानुपपत्तिरिति सबन्धः । नाद्य इत्याह—**प्रधानस्येति** । न द्वितीय इत्याह—**पुरुष-  
स्येति** । न तृतीय इत्याह—**तृतीयस्येति** । प्रधानस्याचेतनत्वादुद्भूतत्वे पुरुषस्य चेतनत्वाद्द्रष्टृत्वे योग्यतास्तीति तन्निमित्तो द्रष्टृदृश्यभाव  
एव सबन्वस्तयोरित्याशङ्क्याह—**योग्यतेति** । किंच यथा स्वाभाविकप्रवृत्तिपक्षे विकल्प्यार्थोभावो दक्षितस्तथा पुरुषसंबन्धात्प्रधानप्रवृत्ति-  
पक्षेऽपि भोगो वा फलमपवर्गो वा द्वयं वेत्येव विकल्प्यार्थोभावो वक्तव्य इत्याह—**पूर्ववच्चेति** । नन्वयस्कान्तदृष्टान्तावष्टम्भेन भवतापि  
परमात्मा कूटस्थनित्य एव प्रवर्तकोऽभ्युपगतस्तथा चोक्तनीत्या त्वत्पक्षोऽपि न सिध्यति, तत्राह—**परमात्मनस्त्विति** । अतिशयः साख्या-  
भिमतत्पुरुषादिति शेषः ॥ ७ ॥ प्रधानस्य स्वाभाविकी पुरुषसनिधेर्वा न प्रवृत्तिरित्युक्तम् । इदानीं कस्यचिद्गुणस्य प्राधान्यं कस्यचिदुपसर्ज-  
नत्वमित्यपि वैषम्यमभ्युपगतं स्वतः परतो वा न सम्भवतीत्याह—**अङ्गित्वेति** । चकारसूचित्वा प्रतिज्ञा प्रकटीकरोति—**इतश्चेति** । पञ्च-  
म्यर्थमेव दर्शयन्प्रधानावस्थामनुवदति—**यद्धीति** । सा च कूटस्था वा विकारिणी वेति विकल्प्याद्ये दोषमाह—**तस्यामिति** । अनपेक्ष-  
स्वरूपाणां परस्परानपेक्षाणां गुणप्रधानत्वहीनानामङ्गाङ्गित्वायोगात्कार्यानुपपत्तिरित्यर्थः । द्वितीयं दूषयति—**बाह्यस्येति** ॥ ८ ॥ गुणाना-  
मनपेक्षस्वभावत्वाच्च स्वतो वैषम्यमित्यत्रासिद्धिमाशङ्क्य परिहरति—**अन्यथेति** । तत्रान्यथानुमितौ चेति भागं पूर्वपक्षत्वेन व्याकरोति—  
अथापीति । निरपेक्षेषु गुणेषु गुणप्रधानभावानुपपत्तावपीति यावत् । गुणानामङ्गाङ्गित्वानुपपत्त्या महदादिकार्यानुपपत्तिरूपो दोषो यथा



कूटस्थाश्चास्वामिगुणः । अभ्युपगम्यन्ते प्रमाणाभावात् । कार्ययशेन तु गुणानां स्वभावोऽभ्युपगम्यते । यथा यथा कार्योत्पाद उपपद्यते तथा तथैषां स्वभावोऽभ्युपगम्यते । चलं गुणवृत्तमिति चाल्प्यभ्युपगमः । तस्मात्साध्यवस्थायामपि वैषम्योपगमयोग्या एव गुणा अवतिष्ठन्त इति । एवमपि प्रधानस्य ज्ञातिवियोगाद्वचनानुपपत्त्यादयः पूर्वोक्ता दोषास्तदवस्था एव । ज्ञातिमपि त्वनुमिमानः प्रतिवादित्वान्निरर्तते । चेतनमेकमनेकप्रपञ्चस्य जगत् उपादानमिति ब्रह्मवादप्रसङ्गात् । वैषम्योपगमयोग्या अपि गुणाः साध्यावस्थायामिति साध्यावस्थायैव वैषम्यं भजेरन् । भजमाना वा निसिन्तासाध्यावस्थोपात्तत्वेन वैषम्यं गच्छति प्रसज्यत एवायमनन्तरोऽपि दोषः ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥

परस्परविरोधश्चायं सांख्यानमभ्युपगमः । कचित्सत्तेन्द्रियाण्यनुक्रामन्ति, कचिदेकादश । तथा कचिन्महत्तत्त्वान्नसर्गमुपदिशति, कचिदहंकारात् । तथा कचिन्नीयन्तःकरणानि वर्णयन्ति, कचिदेकमिति । प्रसिद्ध एव तु श्रुत्येश्वरकारणादिव्या विरोधस्तदनुवर्तिन्या च स्मृत्या । तस्मादप्यसमञ्जसं सांख्यानं दर्शनमिति । अत्राह—नन्वौपनिषदानामप्यसमञ्जसमेव दर्शनं तप्यतापकयोर्जात्यन्तरभावानभ्युपगमात् । एकं हि ब्रह्म सर्वात्मकं सर्वस्य प्रपञ्चस्य कारणम्-

भाष्यरत्नप्रभा

चलं गुणवृत्तमिति । पूर्वसूत्रोक्तज्ञानिवानुपपत्तिदोषाभावपक्षीकृत्य परिहरति—एवमपीति । कार्यार्थं ज्ञान-  
शक्तिकल्पने ब्रह्मवादः स्यादित्यर्थः । अङ्गीकार एव जति—येषाम्येति ॥ ९ ॥ सूत्रं व्याचष्टे—परस्परेति । त्वद्वात्रमेव  
ज्ञानेन्द्रियमेकमनेकशब्दादिज्ञानकारण, पञ्च कर्मेन्द्रियाणि मनश्चेति सत्तेन्द्रियाणि, ज्ञानेन्द्रियाणि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि  
पञ्च मनश्चेत्येकादश । बुद्धिरहंकारो मन इति त्रीणि । एकमिति बुद्धिरेव । एवं पूर्वापरविरोधादिति व्याख्याय श्रुति-  
स्मृतिविप्रतिषेधाच्चैत्यन्तरमाह—प्रसिद्ध इति । तस्माद्भ्रान्तिमूलतत्त्वसांख्यशास्त्रस्य तेन निर्दोषवेदान्तसमन्वयस्य न  
विरोध इति सिद्धम् । स्वमतासामञ्जसमसहमानं सांख्यं प्रत्यवतिष्ठते—अत्राह इति । तप्यो जीवस्तापकः संसारसा-  
योर्भेदानङ्गीकारालोकप्रसिद्धस्तप्यतापकभावो लुप्येतेत्यर्थः । विवृणोति—एकं हीति । तथा च भेदव्यवहारलोप

आभती

एवमपि प्रधानस्येति । अङ्गिलानुपपत्तिदोषस्तावन्न भवद्वि शक्यं परिहर्तुमिति वक्ष्याम । अभ्युपगम्याप्यस्या-  
दोषत्वमुच्यत इत्यर्थः । संप्रत्यङ्गिलानुपपत्तिमुपादयति—वैषम्योपगमयोग्या अपीति ॥ ९ ॥ विप्रतिषेधाच्चासम-  
ञ्जसम् । कचित्सत्तेन्द्रियाणीति । त्वद्वात्रमेव हि बुद्धीन्द्रियमनेकरूपादिग्रहणसमर्थमेकं, कर्मेन्द्रियाणि पञ्च, सप्तमं  
च मन इति सत्तेन्द्रियाणि । कचित् त्रीण्यन्तःकरणानि । बुद्धिरहंकारो मन इति । कचिदेकं बुद्धिरिति । शेषमति-  
रोहितायम् । अत्राह सांख्य—नन्वौपनिषदानामपीति । तप्यतापकभावस्तावदेकस्मिन्नोपपद्यते । नहि तपिरस्तिरिव  
कर्तृस्थभावकः, किंतु पत्तिरिव कर्मस्थभावकः । परसमवेतक्रियाफलशालि च कर्म । तथा च तप्येन कर्मणा तापकसमवेत-

न्यायनिर्णयः

न भवति तथा मिथोऽनपेक्षस्वरूपक्षणस्वभावादप्यथा प्रकारान्तरेण गुणानन्योन्यमापेक्षानेव कल्पयामोऽतो न प्रागुक्तदोषप्रसक्तिरित्युक्तम् ।  
प्रकारान्तरेण कल्पनामेव प्रकटयति—नहीति । तेषां मिथः सापेक्षत्वे विकारित्वे च तुल्यं प्रमाणासत्त्वमित्याशङ्क्याह—कार्येति ।  
तथापि कथं मिथः सापेक्षत्वं विकारित्वं वा गुणानामिति, तत्राह—यथा यथेति । अपसिद्धान्तं शङ्कित्वोक्तम्—चलमिति । उक्तोप-  
गमफलमाह—तस्मादिति । पूर्वपक्षमनूय 'ज्ञातिवियोगात्' इत्यादि व्याकुर्वन्परिहरति—एवमिति । येन येन विना कार्यं नोपपद्यते  
तत्तदपि तद्वशादेवानुमेयमित्याशङ्क्याह—ज्ञेति । अनन्तरोक्तदोषनिरासं स्वीकृत्य व्यवहितबोधापत्तिमुक्त्वा संप्रत्यङ्गीकारं त्यजति—  
वैषम्येति । विपक्षे दण्डमाह—भजमाना वेति । अनन्तरो दोषो महदादिकार्योत्पादायोगः ॥ ९ ॥ इतश्चासंगत सांख्यमतमित्याह—  
विप्रतिषेधाच्चेति । सूत्रं विभजते—परस्परेति । विरोधमुदाहरति—कचिदिति । त्वद्वात्रमेव धीन्द्रियमनेकरूपादिधीसमर्थं कर्मेन्द्रि-  
याणि पञ्च मनश्चेति सत्तेन्द्रियाणीत्यर्थः । पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि पञ्च कर्मेन्द्रियाण्येकादश मन इत्येकादशेन्द्रियाणीत्याह—कचिदिति । प्रका-  
रान्तरेण विप्रतिषेधमाह—तथेति । तन्मात्रा भूतसूक्ष्माणि । बुद्धिरहंकारो मन इति त्रीणि । एकमिति बुद्धिरेवोच्यते । मिथोविरोधसमाप्ता-  
वितिशब्दः । विप्रतिषेधशब्दस्यार्थान्तरमाह—प्रसिद्ध इति । सांख्यवादस्योक्तनीत्या भ्रान्तिमूलत्वात्तदीयन्यायविरोधो न समन्वयसे-  
त्युपसहरति—तस्मादिति । सांख्यसमन्वयस्यासामञ्जस्यानुपेक्षणीयत्वे प्रतिबन्धा सांख्यश्चादयति—अत्रेति । चोष विवृणोति—  
नन्विति । सिद्धान्तस्यासामञ्जसे हेतुमाह—तप्येति । हेतुं साधयति—एकं हीति । प्रपञ्चस्य ब्रह्मातिरेकात्कुतस्तदैक्यं, तत्राह—  
सर्वेति । तदपि कथं, तत्राह—सर्वस्येति । नच तावेकस्य युक्तो । परसमवेतक्रियाफलशालि हि कर्म । ततस्तापकात्तप्यस्य भेदः,



भूयुषश्चक्षुर्नास्ति चेन्न तद्वन्मो विशेषो तप्यतापको न आत्यन्तरूपतावित्यभ्युपगम्यत्वं स्यात् । यदि चेत्तो न तप्यतापकादेकस्यात्मनो विशेषो जायते ताभ्यां तप्यतापकाभ्यां न निर्भुज्यत इति तापोपपादये न तप्यदर्शनमुपदिष्टत्वात्प्रकर्षेण स्यात् । न ह्यौष्ण्यप्रकाशधर्मकस्य प्रदीपस्य तद्वत्त्वस्यैव ताभ्यां निम्नाप उपाधत्ते । योऽपि जलतरङ्गदीर्घफेनाद्युपपत्त्याः, तत्रापि जलात्मन एकस्य वीच्यादयो विशेषा, आन्तिर्भावोऽपि ग्राह्य इति नित्या एवेति समानो जलात्मनो वीच्यादिभिरनिर्मातृः । प्रसिद्धश्चायं तप्यतापकयोर्जात्यन्तरभावो लोके । तथाहि- अर्थोऽर्थार्थान्योन्यगिज्ञौ लक्ष्येते । यद्यर्थिनः स्वतोऽन्योऽर्थो न स्यात्, यस्यार्थिनो ध्वनिप्रत्यर्थित्वं स तस्यार्थो नित्यसिद्ध एवेति न तस्य तद्विषयमर्थित्वं स्यात्, यथा प्रकाशात्मनः प्रदीपस्य प्रकाशाख्योऽर्थो नित्यसिद्ध एवेति न तस्य तद्विषयमर्थित्वं भवति । अप्राप्ते ह्यर्थेऽर्थिनोऽर्थित्वं स्यादिति । तथाऽर्थस्याप्यर्थित्वं न स्यात् । यदि स्यात्स्वार्थत्वमेव स्यात् । न चेत्तदस्ति । सर्ववन्धिगन्धौ ह्येतावर्थौ चार्थश्चेति । द्वयोश्च सर्ववन्धिनोः सर्ववन्धः स्यात्तैरस्ये । तस्माद्विज्ञावेतावर्थार्थिनौ । तथानर्थानर्थिनावपि । अर्थिनोऽनुकूलोऽर्थः प्रतिकूलोऽनर्थस्ताभ्यामेकः पर्यायेणोभाभ्यां संबध्यते । तत्रार्थ-

भाव्यजनभा

इत्यमपञ्जवमित्यर्थः । ननु तयोरुपादानेक्येऽपि मिथो भेदोऽस्तेव यथैकवह्न्यात्मकयोर्गोष्ण्यप्रकाशयोः, अनो न व्यवहारलोप इत्याशङ्का वहेरिव ताभ्यामात्मनो मोक्षो न स्यादित्याह—यदि चेत्यादिना । ननु सत्यपि धर्मिणि स्वभावनाशो मोक्ष उपपद्यते, सत्येव जले वीच्यादिनाशदर्शनादित्याशङ्का दृष्टान्तासिद्धिमाह—योऽपीति । किंच भेदाङ्गीकारेऽपसिद्धान्तः, अनङ्गीकारे लोकाप्रसिद्धिबाध इत्याह—प्रसिद्धश्चेति । अर्थो ह्यजनालाभादिनापि न तापयतीति तापकः, अर्थो तप्यस्तयोरभेदे जाधकमाह—यदीति । अर्थिनोऽन्यस्वार्थस्याभावादर्थित्वाभाववदर्थोऽन्यस्वार्थिनोऽसत्त्वादर्थित्वाभावः प्रमज्येतेत्याह—तथार्थस्यापीति । प्रसङ्गस्येष्टत्वं निराकरोति—न चेत्तदस्तीति । अर्थत्वं हि कामनाविषयत्वं, तच्च काम्यादन्यस्य कामयितुरसत्त्वान्न स्यात् । न हि स्वस्य स्वार्थत्वमस्ति काम्यस्यैव कामयितृत्वायोगात् । तस्मान्नेदोऽङ्गीकार्य इत्यर्थः । इतश्च भेद इत्याह—सर्ववन्धीति । तथानर्थानर्थिनावपि भिन्नावित्यन्वयः । अर्थानर्थयोः स्वरूपोक्तिपूर्वकं तापकत्वं स्फुटयति—अर्थिनोऽनुकूल इति । अद्वैतमते मुक्तेरयोगसुक्त्वा स्वमते योगमाह—

आमती

क्रियाफलशालिना तापकादन्येन भवितव्यम् । अनन्यत्वे चैत्रस्येव गन्तु स्वसमवेतगमनक्रियाफलनगरप्राप्तिशालिनोऽयकर्मत्वप्रगङ्गात् । अन्यत्वे तु तप्यस्य तापकाच्चैत्रसमवेतगमनक्रियाफलभाजो गम्यस्येव नगरस्य तप्यत्वोपपत्तिः । तस्मादभेदे तप्यतापकभावो नोपपद्यत इति । द्रवणान्तरमाह—यदि चेति । नहि स्वभावाद्भावो वियोजितु शक्य इति भावः । जलध्वंशे नीचितरङ्गफेनादयः स्वभावा नन्त आविर्भावतिरोभानवर्माणो न तु तैर्जलध्वं कदाचिदपि मुच्यते । न केवल कर्मभावात्तप्यस्य तापकादन्यत्वमपि लभ्यमविति मेवेत्याह—प्रसिद्धश्चायमेति । तथाहि—अर्थोऽयुपाजनरक्षणक्षयरोगवृद्धिर्हिंसादोषदर्शनादनर्थं सन्नर्थिनं दुर्नोति, तदथा तप्यस्तापकस्याथ, तौ चेर्गौ लोके प्रतीतभेदौ । अभेदे च द्रवणान्युक्तानि ।

न्यायनिर्णयः

अन्यथा तद्भावायोगात्तदयोगे च व्यवहारे विरोधाद्युक्त त्वन्मतमित्यर्थः । एकस्यैवात्मनश्चेतनाचेतनात्मत्वात्तप्यतापकव्यवहारसिद्धो नासा-मजस्यमित्याशङ्काह—यदीति । किं तयोरात्मरूपत्वं तद्वर्मेव वेति विकल्प्याय प्रत्याह—स इति । द्वितीयेऽपि तयोः स्वरूपान्तर्भावो बहिर्भावो वा । प्रथमे प्रागुक्तदोषानुपपत्ति वृष्टान्तेन स्पष्टयति—नहीति । औष्ण्यप्रकाशयोः स्वरूपत्वात्ताभ्यां दीपस्यानिर्मोक्षेऽपि तप्यतापकयोर्वीचीतरङ्गादिव द्रव्यन्तर्भावोऽस्ति निमित्तान्तरमाशङ्काह—योऽपीति । वीचीतरङ्गादीनां जलधर्मत्वेऽपि तेभ्यो जल पृथगिष्ट तथा तप्यतापकयोरात्मधर्मत्वेऽपि ताभ्यामात्मा पृथगिति योऽपि मोक्षसंभावनायमुपपत्त्या, तत्रापि जलात्मनो वीच्यादिभिरनिर्मोक्षस्तेषां तत्सर्ववन्धित्वेनाविर्भावादिना मदा सत्त्वात्, तथात्मन्यपि तप्यतापकयोर्द्रवादिना नित्यत्वादात्मनस्ताभ्यामनिर्मोक्षान्मोक्षश्चाख्यानार्थव्यमित्यर्थः । कर्मकर्तृत्वात्तप्यतापकयोर्भिन्नत्ववत्प्रसिद्धत्वादपि तयोर्भिन्नत्वमित्याह—प्रसिद्धश्चेति । लाकिकी प्रसिद्धिः प्रकटयति—तथा हीति । अर्था तप्यस्तापकश्चार्थस्तयोर्भेदे तावदनुभवमाह—अर्थीति । तत्रैव युक्तिमाह—यदीति । तयोर्भेदानुपगमेऽर्थस्यायिमात्रत्वमर्थिनो वार्थमात्रत्वम् । नाद्य इत्याह—यस्येति । नित्यप्राप्तेऽर्थे नाथितेत्यत्र वृष्टान्तमाह—यथेति । दार्ष्टान्तिकं विवक्षन्माह—अप्राप्ते हीति । स्वरूपत्वेन प्राप्तेऽर्थे नाथिनोऽर्थत्वमिति शेषः । एवमर्थस्यायिमात्रत्व नेत्युपसहर्तुमिति शब्दः । अर्थिनोऽर्थमात्रत्व प्रत्याह—तथेति । अर्थिनोऽर्थानन्तिरेके रातीति यावत् । अर्थिवदिति वृष्टान्तायोऽपि शब्दः । दृष्टापत्तिमाशङ्काह—न चेति । अर्थस्य स्वार्थत्वे शेषत्वधीविरोधः स्यादित्यर्थः । इतश्चार्थार्थिनोर्भिन्नत्वेत्याह—सर्ववन्धीति । तथापि कथं भिन्नत्व, तत्राह—द्वयोश्चेति । अर्थार्थिभेदमनुभवयुक्तिसिद्ध निगमयति—तस्मादिति । अर्थार्थिनोरुक्तन्यायमनर्थानर्थिनोरपि संचारयति—तथेति । अर्थार्थिवत्तावपि भिन्नावेति सर्ववन्धः । अर्थानर्थयोर्भेदमुदाहरति—अर्थिन इति । तर्हि कथमेकस्यैव विरुद्धधर्मद्वय, तत्राह—ताभ्यामिति । तप्यताप-

[illegible]

भाष्यरत्नप्रभा

जात्यन्तरेति । तथा तथ्या बुद्ध्या पुरुषस्य संयोगः स्वस्वामिभावस्तस्य हेतुनादिरविवेकस्तस्य परिहारो विवेकस्तस्मात्  
त्रित्यमुक्तस्यापि पुरुषस्य कथंचित्तुपचारात्मोक्षोपपत्तिरित्यर्थः । यथा योद्धृता जयपराजयौ राजन्युपचर्येते तथा पुरुषाद-  
त्यन्तमिन्नबुद्धिगतौ बन्धमोक्षौ पुरुषै उपचर्येते । तदुक्तम्—‘गव य वधन्ते सुव्यते च’ इति । मिथ्यान्तयनि—अत्रेति ।  
किं परमार्थदृष्ट्या तथ्यतापभावावुपपत्तिरुच्यते, व्यवहारदृष्ट्या वा । नाद्य इत्याह—न । एकत्वाद्वेति । दोषत्वमिति  
शेषः । तस्या अनोपत्व विवृणोति—भवेदित्यादिना । एतत्तत्त्विक् विषयविपर्ययस्य न त्वस्तीत्यर्थः । यत्र तथ्यतापक-  
भावो दृष्टस्तत्रैवेति व्यवहारपक्षमादाय सिद्धान्ती ब्रूते—किं न पश्यसीति । देहस्य तत्प्यत्वे देहात्मवादापत्तिरिति शङ्कते—  
नन्विति । अचेतनस्यैव देहस्य तत्त्विर्नेति वदता सांख्येन वक्तव्यं किं चेतनस्य केवलस्य तसि, किंवा देहवन्तस्य, उत  
तसे, आहोस्वित् सत्त्वस्य । नाद्य इत्याह—उच्यते इति । न द्वितीयावृत्तीयावित्याह—नापीत्यादिना । चतुथ शङ्कते—

## भामती

तत्कथमेकांस्त्रयै भवितुमर्हत इत्यर्थः । तदेवमोपनिषदं मतमगमजसमुक्त्वा साङ्ख्य स्वप्ने तावतापक्रयोर्भेदे मोक्षमुपपादयति—**जात्यन्तरभावे त्विति** । दृग्दर्शनशक्तयो किल सयोगान्तापनिदानं, तस्य हेतुतावदेकद्वर्गनमरणागोऽविद्या, सा च विवेकव्यात्या विद्यया विरोधित्वाद्विनिवर्त्यते, तन्निरुता तद्वेतुक सयोगो निवर्तते, तन्निरुता च तत्कथ्यन्तापा निवर्तते । तदुक्त पञ्चशिखाचार्येण—‘तत्सयोगहेतुविबर्जनात्सादृशमाल्यन्ति नो दुःखप्रतीकार’ इति । अत्र च न राक्षसपुरुषस्यापरिणामिनो बन्धमोक्षौ, किं बुद्धिमत्त्वस्यैव चित्तिच्छायापत्त्या लब्धचेतन्यस्य । तथाहि—इष्टानिष्टगुणस्वरूपा वारणमविभागापन्नस्य भोग, भोक्तृस्वरूपा वारणमपवर्ग, तेन हि बुद्धिसत्त्वमेवापवृज्यते, तथापि यथा जय पराजयो वा योषेषु वर्तमान प्राधान्यात्स्वामिन्यपदिश्यते, एवं बन्धमोक्षौ बुद्धिरात्त्वे धर्तमानौ कथंचित्पुरुषेऽपदिश्यते, य ह्यविभागापत्त्या तत्फलस्य भोक्तेति । तदेतदभिसंधायाह—**स्यादपि कदाचिन्मोक्षोपपत्तिरिति** । अत्रोच्यते—**न । एकत्वादेव तस्य तापकभावानुपपत्तेः** । यत एकत्वे तस्य तापकभावो नोपपद्यत एकत्वादेव, तस्मात्माव्यवहारिकभेदाश्रयस्त्यतापकभावोऽस्माशिरभ्युपेय । तापो हि साव्यवहारिक एव न पारमार्थिक इत्यसकृदावेदितम् । **भवेदेव दोषो यद्येकात्मतायां तस्य तापकावस्थो न्यस्य विषयविषयिभावं प्रतिपद्येयातामि**त्यस्मदभ्युपगम इति शेष । साख्योऽपि हि भेदा-

## न्यायनिर्णय

कयोर्भिन्नत्वप्रसिद्धिमुपक्रम्यान्वदेवोक्तम् । न चानर्थानर्थिनोस्तत्प्यतापकत्वेऽपि तदर्थान्नोरसीत्याशङ्क्याह—तत्रेति । तत्प्यतापकयोर्भिन्नत्वमुपपाद्य विपक्षे मोक्षोत्तरे द्वि पूर्वोक्तामुपसहरति—इति तयोरेति । त्वन्मतेऽपि भिन्नयोरिव तत्प्यतापकयोर्वाचीतद्वादिबहुद्वाभिभवाभ्या नित्यत्वात्कुनो मुक्तिरित्याशङ्क्य—पूर्वपक्षी स्वपक्षे मोक्षसिद्धिमाह—जात्यन्तरेति । नन्वविवेकस्तत्प्यतापकयो सयोगे हेतुस्तस्य विवेकान्निवृत्तिरिति मते नित्यादागन्तुकाद्वा ततस्तन्निवृत्ति । अथे सवामुक्ते ससाराभाव । द्वितीये त्वागन्तुकस्य विवेकस्यानापेयातिशये पुस्यसम्भव । नच सत्त्वस्यैवासौ, तस्येव सम्यग्विद्या मोक्षो बन्धश्च तदभावादिति पुसो दयाभावापातात् । मैवम् । बुद्धिसत्त्वस्यावपि बन्धमोक्षौ योद्गुगताविव जयपराजयौ स्वामिनि पुस्त्युपचरितौ । तस्य बुद्धिसत्त्वाविभागापत्त्यां तत्फलभोक्तृत्वादिति मत्वाह—स्यादुपीति । अनिमोक्षप्रसक्तोरयुक्तमौपनिषद मतमिति प्राप्तमनूय समाविसत्त्व सूचयति—अत्रेति । वस्तुतः तत्प्यतापकयोरेत्यानिमाक्षो विवक्ष्यते आन्तित्व वेति विकल्प्याद्य निराह—नेत्यादिना । तदेव प्रपञ्चयति—भवेदिति । विषयविषयिभाव तात्त्विकमिति शेषः । ऐक्ये तात्त्विको विषयविषयिभावो नेत्यत्र दृष्टान्तमाह—नहीति । कैमुतिकन्यायार्थ सत्यपीत्युक्तम् । किमु कृतस्य ब्रह्मणीत्यत्राज्ञेपाय किंशब्दः । द्वितीयमवलम्बयितुं शङ्कयति—केति । बाह्यस्यान्तरस्य वाश्रयस्तत्प्यतापकत्वस्य पृच्छयते । प्रथम प्रत्याह—उच्यत इति । द्वितीयमादाय शङ्कते—नन्विति । सापि लिङ्गदेहस्येव स्यादित्याशङ्क्याह—यदीति । कत्पितात्मत्वलिङ्गगमित्वेनान्तरस्य तस्य आन्तिमात्रत्वमभ्युपेतमित्याह—उच्यत इति । यत्तु लिङ्गस्य नाशित्वात्तद्गततत्प्यतापकत्वस्य स्वयमेव नाशोदेवतनुष्ठानानर्क्यमिति । तत्र । लिङ्गस्य यावदात्मभावित्वेनामुक्तत्वस्याद्यादित्याशयेनाह—देहेति । किंच साख्यस्यापि तत्प्यतापकत्वमाविष्य पारिशेष्यसिद्धम् । तसिद्धिं तन्मते

भावेऽपि केवलस्य चेतनस्य तस्मिन् दृष्टा । नच त्वयापि तस्मिन् विप्रिया चेतयितुः केवलस्य  
 प्यते । नापि देहचेतनयोः संहतत्वमशुच्यादिदोषप्रसङ्गात् । नच तस्मैरेव तस्मिन् भ्युपगच्छसि । कथं  
 तवापि तप्यतापकभावः । सत्त्वं तप्यं तापकं रज इति चेत् । न । ताभ्यां चेतनस्य संहतत्वानु-  
 पपत्तेः । सत्त्वानुरोधित्वाच्चेतनोऽपि तप्यत इति चेत्, परमार्थतस्तर्हि नैव तप्यत इत्यापततीव-  
 शब्दप्रयोगात् । न चेत्तप्यते नैवशब्दो दोषाय । नहि दुष्पुण्यः सर्प इवेत्येतावता सविषो भवति ।  
 सर्पो वा दुष्पुण्य इवेत्येतावता निर्विषो भवति । अतश्चाविद्याकृतोऽयं तप्यतापकभावो न पार-  
 मार्थिक इत्यभ्युपगन्तव्यमिति । नैवं सति ममापि किञ्चिदुच्यते । अथ पारमार्थिकमेव चेतनस्य  
 तप्यत्वमभ्युपगच्छसि तवैव सुतरापनिर्माक्षः प्रसज्येत नित्यत्वाभ्युपगमाच्च तापकस्य । तप्य-  
 तापकशक्तयोर्नित्यत्वेऽपि सनिमित्तसंयोगापेक्षत्वात्तत्रेः संयोगनिमित्तादर्शननिवृत्तावात्यन्तिकः  
 संयोगोपरमः, ततश्चात्यन्तिको मोक्ष उपपन्न इति चेत् । न । अदर्शनस्य तमसो नित्यत्वाभ्युपग-

#### भाष्यरत्नप्रभा

सत्त्वमिति । सत्त्वरजसोस्तप्यतापकत्वे पुरुषस्य बन्धाभावाच्छास्त्रमवैयर्थ्यमिति परिहरति—न । ताभ्यामिति ।  
 असङ्गत्वेऽपि पुरुषस्य तप्यसत्त्वप्रतिबिम्बत्वात्तस्मिन् शङ्कते—सत्त्वेति । तर्हि जलचन्द्रस्य चलनवन्मिथ्यैव तस्मिन्-  
 त्यस्मत्पक्ष आगत इत्याह—परमार्थत इति । इवशब्दमात्रेण कथं मिथ्या तद्व्यवगम इति चेत्तदुच्यते—इवशब्दस्त-  
 प्यबुद्धिसत्त्वसादृश्यं ब्रूते, तच्च सादृश्यं पुरुषस्य तप्यत्वरूपं चेत् कल्पितमेव वस्तुतस्तद्व्यवगमादित्युपपादयति—न  
 चेदिति । पुरुषो वस्तुतस्तस्मिन्मिथ्यैविवशब्दो न दोषाय मिथ्यातस्मिन्परत्वादित्यर्थः । मिथ्यासादृश्यमेव दोष इति चेत्,  
 नेत्याह—नहीति । सविषत्वं निर्विषत्वं चैवशब्दार्थः । कल्पित एव द्रष्टव्यः । सांख्यस्याविद्यके तप्यतापकत्वे सति ममापि  
 किञ्चिन्न द्रष्टव्यं किंतु द्रष्टव्यमेव संपन्नमित्यर्थः । यदि मिथ्यातप्यत्वाङ्गीकारेऽपसिद्धान्तः स्यादिति भीत्या सत्त्वं तप्यत्वं  
 पुरुषस्योच्यते तथाप्यपसिद्धान्तः, कौटस्थहानात् । अनिमोक्षश्च, सत्यस्यात्मवन्निवृत्त्ययोगादित्याह—अथेत्यादिना ।  
 किंच रजसो नित्यत्वाद्दुःखसातत्यमित्याह—नित्यत्वेति । अत्र सांख्यः शङ्कते—तप्येति । सत्त्वं पुरुषो वा तप्यशक्तिः,  
 तापकशक्तिस्तु रजः, निमित्तमविषेकात्मकमदर्शनं तमस्तेन सहितः सनिमित्तः संयोगः पुरुषस्य गुणस्वामित्वरूपस्तदपेक्ष-  
 त्वादित्यर्थः । मोक्षस्तद्व्यवगमः । निमित्तस्य निवृत्त्यभावाच्च मोक्ष इति सिद्धान्ती परिहरति—नेति । तमसो निवृत्त्यभा-

#### भामती

श्रयं तप्यतापकभावं श्रुवाणो न पुरुषस्य तपिकर्मतामाख्यातुमर्हति, तस्यापरिणामितया तपिक्रियाजनितफलशालिलानुपपत्तेः ।  
 केवलमनेन सत्त्वं तप्यम्, अभ्युपेयं तापकं च रज । दर्शितविषयत्वात्तु बुद्धिसत्त्वे तप्ये तदविभागापत्त्या पुरुषोऽप्यनुत्पद्यत  
 इव न तु तप्यतेऽपरिणामित्वादित्युक्तं, तदविभागापत्तिश्चाविद्या, तथा चाविद्याकृतस्तप्यतापकभावस्त्वयाभ्युपेयः, सोऽयमस्माभि-  
 रुच्यमान किमिति भवत परुष इवाभाति । अपि च नित्यत्वाभ्युपगमाच्च तापकस्यानिर्माक्षप्रसङ्गः । शङ्कते—तप्यतापक-  
 शक्तयोर्नित्यत्वेऽपीति । सहादर्शनेन निमित्तेन वर्तत इति सनिमित्त संयोगस्तदपेक्षत्वादिति । निराकरोति—न ।  
 अदर्शनस्य तमस इति । न तावत्पुरुषस्य तस्मिन्त्युक्तम् । केवलमित्यं बुद्धिसत्त्वस्य तापकरजोऽजनिता, तस्य च बुद्धिसत्त्वस्य  
 सामसविपर्यासादात्मनः पुरुषाद्देमपदयतः पुरुषस्तप्यत इत्यभिमानः, न तु पुरुषो विपर्यासतुषेणापि युज्यते । तस्य तु

#### न्यायनिर्णयः

केवलस्य वा चेतनस्य संहतस्य वा तस्मैर्वा सत्त्वस्य वा । नाथ इत्याह—नचेति । न द्वितीय इत्याह—नापीति । न तृतीय इत्याह—  
 नचेति । नच केवलस्य देहस्यैव तस्मिन् 'नाचेतनस्य देहस्य' इत्युक्तत्वादित्याक्षिपति—कथमिति । चतुर्थं शङ्कते—सत्त्वमिति ।  
 तयोस्तप्यतापकत्वे तन्निवृत्त्ये हेत्वनुष्ठानं पुंसो न स्यादित्याह—नेति । सत्त्वरजोभ्यामविषेकात्तस्यापि तस्मिन् स्यादित्याशङ्क्याह—ताभ्या-  
 मिति । आत्मनस्तस्मै सत्त्वे प्रतिबिम्बितत्वाद्युक्ता तस्मिन् शङ्कते—सत्त्वेति । किमिवशब्दस्याभासोऽर्थः सादृश्यं वा । प्रथमं प्रत्याह  
 —परमार्थत इति । कचिदिवशब्दस्य सादृश्येऽपि प्रयोगादिहापि तथेति । द्वितीयं शङ्कित्वाह—न चेदिति । चेतनस्य तप्यत्व  
 कल्पितमकल्पित बोधेष्वेवशब्दः सादृश्ये प्रयुक्तः । नाथ, वस्तुतोऽतप्यत्वे सादृश्यस्याकिञ्चित्करत्वादित्यर्थः । कथमिवशब्दस्योक्तसादृ-  
 श्यस्याकिञ्चित्करत्वं, तप्यमानसादृश्ये तप्यमानत्वयोगात्, तत्राह—नहीति । पारिशेष्य निगमयति—अतश्चेति । परमते तप्यताप-  
 कत्वस्याविषत्वे किं ते जात, तदाह—नैवमिति । अनिर्वाच्यत्वेनाविषत्वं तप्यत्वस्य मया नेष्टमिति कस्यान्तरमाह—अथेति । तस्मि-  
 न्क्रियायास्तत्संबन्धस्य च वस्तुत्वाज्ज्ञानादनिवृत्तेर्न मुक्तिरित्याह—तवैवेति । सुतरामित्युक्तमतिशयमाह—नित्यत्वेति । प्रधान ताप-  
 कम् । सांख्यः स्वपक्षे मोक्षसिद्धिं शङ्कते—तप्येति । निमित्तेनादर्शनेन सह वर्तत इति सनिमित्तः । प्रकृतिपुरुषयोगस्तदपेक्षत्वादात्मनि  
 तस्मिन्, निमित्तनिवृत्त्या नैमित्तिकनिवृत्तौ शक्तिनित्यत्वेऽपि सर्वात्मना तापक्षयरूपमोक्षः सिध्यतीत्यर्थः । अदर्शनस्याभावस्य नित्यत्वाद-  
 निवृत्तेस्तत्त्वान्तरेषु चानन्तर्भावात्तमस्यन्तर्भावमभ्युपेयं प्रत्याह—नेति । उच्यतेन तपसा तप्यतापकयोः संबन्धोपपत्तेस्तत्त्वविद्या तम-

मात् । गुणानां चोद्भवभिभवयोरनियतत्वादित्यतः संयोगनिमित्तोपरम इति वियोगस्याप्यनियतत्वात्सांख्यस्यैवानिर्माणोऽपरिहार्यः स्यात् । औपनिषदस्य त्वात्मैकत्वाभ्युपगमादेकस्य च विषयविषयिभावानुपपत्तौर्विकारभेदस्य च वाच्यारम्भणमात्रत्वश्रवणादनिर्माणशङ्का स्वप्नेऽपिनोपजायते । व्यवहारे तु यत्र यथा दृष्टस्तप्यतापकभावस्तत्र तथैव स इति न चोदयितव्यः परिहर्तव्यो वा भवति ॥ १० ॥ प्रधानकारणवादे निराकृतः । परमाणुकारणवाद् इदानीं निराकर्तव्यः ।

भाष्यरत्नप्रभा

वेऽपि विवेकेनोपरमान्मोक्ष इत्यत आह—गुणानां चेति । ‘अलं गुणवृत्तम्’ इत्यङ्गीकारादिति भावः । परपक्षे बन्ध-मोक्षानुपपत्तिमुक्त्वा स्वपक्षमुपसंहरति—औपनिषदस्य त्विति । वस्तुतः एकत्वेन बन्धाभावात् मुक्त्यभावशङ्कावसरः । व्यवहारस्तु भेदाङ्गीकारात्तप्यतापकभावो बन्धः तत्त्वज्ञानात्तद्विवृत्तिश्चोपपद्यते इति न चोद्यावसर इत्यर्थः ॥ १० ॥ वृत्तानुवादेन ‘गह्वरीध्वजत्’ इति स्वमतस्थापनात्मकाधिकरणस्य संगतिमाह—प्रधानेति । यद्यपि सांख्यम-

भासती

बुद्धिसत्त्वस्य सात्त्विक्या विवेकख्यात्या तामसीयमविवेकख्यातिर्नवर्तनीया । नच सति तमसि मूले शक्यात्यन्तमुच्छेत्तुम् । तथा विच्छिन्नापि छिन्नवदरीव पुनस्तपगोदूतेन सत्त्वमपिभूय विवेकख्यातिमपोद्य शतशिखराऽविद्याविर्भाव्येतेति वतेयमपवर्गकथा तपस्विनो दत्तजलाज्जलि प्रसज्येत । अस्मत्पक्षे त्वदोष इत्याह—औपनिषदस्य त्विति । यथा हि मुखमवदातमपि मलिनादर्शतलोपाधिकल्पितप्रतिबिम्बभेदं मलिनतामुपैति, नच तद्वस्तुतो मलिनं, नच बिम्बात्प्रतिबिम्बं वस्तुतो भिद्यते, अथ तस्मिन् प्रतिबिम्बे मलिनादर्शोपधानान्मलिनता पद लभते । तथा चात्मनो मलिनं मुखं पश्यन् देवदत्तस्तप्यते । यदा तूपाभ्यपनयाद्विम्बमेव कल्पनावशात् प्रतिविम्बं तच्चावदातमिति तत्त्वगवगच्छति तदास्य ताप प्रशाम्यति नच मलिनं मे मुखमिति । एवमविद्योपधानकल्पितावच्छेदो जीव परमात्मप्रतिबिम्बकल्प कल्पितैरेव शब्दादिभिः सपर्याप्तप्यते नतु तत्त्वतः परमात्मनोऽस्ति तापः । यदा तु ‘तत्त्वमसि’ इति वाक्यश्रवणमननव्यानाभ्यासपरिपाकप्रकर्षपर्यन्तजोऽस्य साक्षात्कार उपजायते तदा जीव शुद्धबुद्धतत्त्वस्वभावमात्मनोऽनुभवन् निर्मृष्टनिखिलमवासनक्लेशजालः केवल स्वस्थो भवति, न चास्य पुन ससारभयमस्ति तद्धेतोरास्तवत्वेन समूलकाप कगितत्वात् । सांख्यस्य तु सतस्तमसोऽशक्यसमुच्छेदत्वादिति । तद्विदमुक्तम्—विकारभेदस्य च वाच्यारम्भणमात्रत्वश्रवणादिति ॥ १० ॥ प्रधानकारणवाद् इति । यथैव प्रधानकारणवादे ब्रह्मकारणवादविरोधेवं परमाणुकारणवादोऽयत्त सोऽपि निराकर्तव्यः । ‘एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याता’ इत्यस्य प्रपञ्च आरभ्यते—तत्र वैशेषिका ब्रह्मकारणत्वं दूषयावभूवु । चेतनं चेदाकाशादीनामुपादानं तदारब्धमाकाशादि चेतनं स्यात् । कारणगुणक्रमेण हि कार्यं गुणारम्भो दृष्ट, यथा शुक्लैस्तन्तुभिरारब्धः पट शुक्लः, न जालसौ कृष्णो भवति । एवं चेतनेनारब्धमाकाशादि चेतनं नवेन त्वचेतनम् । तस्माच्चेतनोपादानमेव जगत् । तच्चाचेतनं परमाणव । सूक्ष्मात् खलु स्थूलस्योत्पत्तिर्दृश्यते, यथा तन्तुभिः पटस्यैवमंशुभ्यस्तन्तूनामेवमपकर्षपर्यन्तं कारणद्रव्यमसि सूक्ष्ममनवयवमवतिष्ठते, तच्च परमाणु । तस्य तु रावयवलेऽभ्युपगम्यमानेऽनन्तावयवत्वेन क्षुमेरराजसर्षपयोः समानपरिमाणलप्रसङ्ग इत्युक्तम् । तत्र च प्रथमं तावददृष्टत्वक्षेत्रज्ञसंयोगात्परमाणौ कर्म, ततोऽसौ परमाण्वन्तरेण सयुज्यद्व्यणुकमारभते । वहवस्तु परमाणव सयुक्ता न सहसा स्थूलमारभन्ते, परमाणुत्वे सति बहुलात्, घटोपगृहीतपरमाणुवत् । यदि हि घटोपगृहीता परमाणवो घटमारमेरन् न घटे प्रविभज्यमाने कपालशर्कराद्युपलभ्येत, तेषामनारब्धत्वात्, घटस्यैव तु तैरारब्धत्वात् । तथा सति मुद्गरप्रहाराद् घटविनाशे न किञ्चिदुपलभ्येत, तेषामनारब्धत्वात् । तदवयवानां परमाणूनामतीन्द्रियत्वात् । तस्मान्न बहूनां परमाणूनां द्रव्यं प्रति समवायिकारणत्वम्, अपि तु द्वावेव परमाणू द्व्यणुकमारभेते । तस्य चाणुलं परिमाणं परमाणुपरिमाणात् पारिमाण्डल्यादन्यदीधरबुद्धिभेदेत्योत्पन्नं द्विलसख्यारभते । नच द्व्यणुकाभ्यां द्रव्यस्यारम्भ, वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तदपि हि द्व्यणुकमेव भवेन्न तु महत् । कारणबहुलमहत्त्वप्रचयविशेषेभ्यो हि महत्त्वस्योत्पत्तिः । नच द्व्यणुकयोर्महत्त्वमस्ति, यतस्ताभ्यामारब्धं महद्भवेत् । नापि तयोर्बहुलं, द्वित्वादेव । नच प्रचयभेदस्तूल्यपिण्डानामिव, तदवयवानामनवयवत्वेन प्रक्षिथिलावयवसंयोगभेदविरहात् । तस्मात्तेनापि तत्कारणद्व्यणुकवदणुनैव भवितव्यं, तथा च

न्यायनिर्णयः

सोऽभिभवे संबन्धाभावाद्बन्धवस्तितिर्याशङ्काह—गुणानां चेति । परपक्षे मोक्षासिद्धि प्रसाध्य स्वपक्षे तदुपपत्तिमाह—औपनिषदस्येति । अनिर्माणशङ्का नेति सबन्ध । सा किं हेत्वभावाद्वा तप्यतापकयोः स्वाभाविकत्वाद्वा । नाद्य इत्याह—आत्मेति । न द्वितीय इत्याह—एकस्येति । तप्यतापकयोरस्वाभावि त्वेऽपि निकारोपाधिकयोरुद्भवादिना नित्यत्वादनिर्माणशङ्क्याशङ्काह—विकारेति । आत्मैक्योपगमे कथं दृश्यमानं तप्यतापकत्वं, न खल्वेकस्मिन्नेवावयवत्वादिना युक्तमित्याशङ्क्य काल्पनिके व्यावहारिके तस्मिन्नुपपत्तिरित्याह—व्यवहारे स्थिति ॥ १० ॥ वृत्त कीर्तयति—प्रधानेति । तस्य भ्रान्तिमूलत्वात्तदीययुक्तिविरोध समन्वयस्य नास्तीत्युक्तमित्यर्थः । वैशेषिकाधिकरणस्य तात्पर्यमाह—परमाण्विति । तस्य भ्रान्तिमूलत्वोक्त्या तदीययुक्तिविरोधो निरस्य । समन्वयस्येत्यर्थः ।

तत्रादौ तावद्योऽणुवादिना ब्रह्मवादिनि दोष उपप्रेक्ष्यते स प्रतिस्माधीयते । तत्रायं वैशेषिकाणा-  
मभ्युपगमः—का एण्डव्यसमवायिनो गुणः कार्यद्रव्ये समानजातीयं गुणान्तरमारभन्ते, शुक्लेभ्य-  
स्तन्तुभ्यः शुक्लस्य पटस्य प्रसवदर्शनाच्छिपर्ययादर्शनाच्च । तस्माच्चेतनस्य ब्रह्मणो जगत्कारणत्वे-  
ऽप्युपगम्यमाने कार्येऽपि जगति चैतन्यं समवेयात् । तददर्शनाच्च न चेतनं ब्रह्म जगत्कारणं  
भवितुमर्हतीति । इममभ्युपगमं तदीययेव प्रक्रियया व्यभिचारयति—

### महदीर्घवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥



नास्ति काणावद्वान्त किं वास्यसद्वगोद्वे ॥ नास्ति शुक्ल पट शुक्लात्तन्तोरं हि जायते ॥ १ ॥

अणु ब्रह्मकमुत्पन्नमनणो परिमण्डलात् ॥ अदीर्घात् ब्रह्मकादीर्घं त्र्यणुं तन्निदर्शनम् ॥ २ ॥

एषा तेषां प्रक्रिया-परमाणवः किल कंचित्कालमनारब्धकार्या गथायोगं रूपादिमन्तः पारिमाण्ड-

भाष्यरतप्रभा

तन्निरासानन्तरं परमाणुवादो निराकर्तव्यः स्वमतस्थापनस्य स्मृतिपादे संगतत्वात् तथापि पूर्वत्र प्रधानगुणानां सुखादीनां  
जगत्जननव्याप्ताधनस्यानुपादानत्वमुक्तं, तथा ब्रह्मगुणचैतन्यान्वयाद्ब्रह्मणोऽपि नोपादानत्वमिति दोषो दृष्टान्तसंगतिला-  
भादत्र समाधीयत इत्यर्थः । चेतनाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गवादी वेदान्तसमन्वयो विषयः । स किं य समवायिकारणगुणः स  
कार्यद्रव्ये स्वसमानजातीयगुणारम्भकस्तन्तुशैवत्यवदिति न्यायेन विरुध्यते न वेति संदेहे न्यायस्याव्यभिचाराद्विरुध्यत  
इति प्राप्ते व्यभिचाराच्च तद्विरोध इति सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे—एषेत्यादिना । यद्यपि 'न विलक्षणत्वात्' इत्यत्र  
चेतनादचेतनसर्गः साधितस्तथापि वैशेषिकन्यायस्य तदीयप्रक्रियया व्यभिचारोक्त्यर्थत्वादस्य सूत्रस्य न गतार्थता ।

भाष्यती

पुरुषोपभोगातिशयाभावाददृष्टनिमित्तत्वाच्च विश्वनिर्माणस्य भोगार्थत्वात्तत्कारणेन च ब्रह्मण्येन तन्निष्पत्ते कृतं ब्रह्मण्युपाश्रयेण  
ब्रह्मण्युपाश्रयेणेत्यारम्भवैयर्थ्यात् । आरम्भार्थवत्त्वाय बहुभिरेव ब्रह्मण्युपाश्रयणं चतुरणुं वा द्रव्यं महदीर्घमारब्धव्यम् । अस्ति  
हि तत्र तत्र भोगमेव । अस्ति च बहुत्वसंख्येध्वरबुद्धिमपेक्ष्योत्पन्ना महत्त्वपरिमाणयोनः । त्र्यणुकादिभिरारब्धं तु कार्य-  
द्रव्यं कारणबहुलाद्वा कारणमहत्त्वाद्वा कारणप्रचयमेवाद्वा महद्भवतीति प्रक्रिया । तदेतयैव प्रक्रियया कारणसमवायिनो  
गुणा कार्यद्रव्ये समानजातीयमेव गुणान्तरमारभन्त इति दूषणमदूषणीक्रियते, व्यभिचारादित्याह—महदीर्घवद्वा ह्रस्व-  
परिमण्डलाभ्याम् । यथा महद् द्रव्यं त्र्यणुकादि ह्रस्वाद् व्यणुकाजायते, न तु महत्त्वगुणोपजनने व्यणुकगतं

न्यायनिर्णय

तन्निराकरणस्यासिद्धिकारणेऽभावात्किमनेनेत्याशङ्क्याह—तत्रेति । स्वपक्षदोषनिरासस्य स्मृतिपादसम्बन्धेऽपि प्रधानगुणान्वयाच्च चेज्ज-  
गत्प्रकृतिक तर्हि ब्रह्मविशेषगुणान्वयाच्च तत्प्रकृतिकमपि स्यादित्यवान्तरसंगतिलाभादिहेटमधिकरणमिति भावः । स्वपक्षदोषसमाधिद्वारा  
समन्वयदृढीकरणादध्यायसिद्धयः । तत्र चेतनाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं भुवन्समन्वयो विषयः । तस्य वैशेषिकगुणारम्भानुमानेन विरोधो-  
ऽस्त्युत नेति तदनाभासत्वाभासत्वाभ्यां संदेहे पूर्वपक्षमाह—तत्रेति । पूर्वपक्षे वैशेषिकानुमानविरोधाद्ब्रह्मणि समन्वयासिद्धिः, सिद्धान्ते  
तद्विरोधाच्चस्तिद्विरिति फलमेव । तदीयानुमानं ब्रह्मकारणनिराकरणपरं दर्शयितुं तदभ्युपगममभिनयति—कारणेति । समवायिका-  
रणार्थं कारणपदमिति वक्तुं द्रव्यपदम् । गुणशब्दोऽसाधारणगुणार्थः । साधारणगुणानामारम्भकत्वेऽपि समवायिकारणस्थत्वानियमात् ।  
कार्यस्य द्रव्यविशेषण कार्यान्तरे तदनारम्भात् । गुणाश्च गुणान्तरमित्यन्वायव्यतिरेकौ दर्शयति—शुक्लेभ्य इति । ब्रह्मचैतन्यं न द्रव्य-  
समवायिकारणविशेषगुणं, समानजातीयविशेषगुणानारम्भकत्वात्, सयोगवदित्यभिप्रेत्याह—तस्मादिति । नच चैतन्यस्य स्वरूपत्वेन  
गुणत्वासिद्धेः सिद्धसाध्यता, ज्ञानीतिवदह ज्ञानमित्यदृष्टेस्तद्गुणत्वस्याप्राप्त्यादिति भावः । घटः स्फुरतीति सामानाधिकरण्याद्व्यतिरेकगुणत्व-  
सिद्धेरसिद्धिरित्याशङ्क्य जनयितुंव्यापारविषयतया घटो जायत इतिवत्प्रकाशयितुंव्यापारकर्मतया सामानाधिकरण्यं न तद्गुणत्वादित्यसिद्धिं  
समुद्धरति—तदिति । ब्रह्म न द्रव्योपादानं, तुल्यजातीयारम्भविशेषगुणानाधारत्वात्, दिगादिवदिति भावः । स्मृतिपादे निरस्त-  
मनुमानं किमिति पुनः शङ्कितमित्याशङ्क्य लौकिकपदार्थेषु तत्रोक्तेऽपि व्यभिचारे परप्रक्रियासिद्धेर्वैव पारिमाण्डल्यादिषु तमिदानीं दर्श-  
यतीति विशेषमाह—इममिति । तदर्थं सूत्रमुदाहरति—महदिति । यथा महदीर्घं च त्र्यणुकं ह्रस्वेभ्योऽणुभ्यश्च व्यणुकेभ्यो जायते ।  
वाशब्दश्चायं । यथा च परिमण्डलाभ्यां परमाणुभ्यां व्यणुकमपरिमण्डलमुत्पद्यते, तथा चेतनाद्ब्रह्मणो जगदचेतनं स्यादिति सूत्रार्थः ।  
इममर्थं स्फुटीकर्तुं परकीयप्रक्रियामनुवदति—एषेति । तत्र प्रलयावस्थामुपन्यस्यति—परमाणव इति । चतुर्विधेषु तेषु प्रामाणिक-  
समर्पि सूचयति—किलेति । लयहेतुकमोद्रेकावस्था कचिल्लाकमित्युक्ता । तत्र सर्वकार्येभ्योऽपि पाकजपरमाणुगुणानामवस्थान-  
मास्थायोक्तम्—रूपादिमन्त इति । पाथिवपरमाणूनां चतुर्गुणत्वमाप्यपरमाणूनां त्रिगुणत्वं तैजसपरमाणूनां द्विगुणत्वं वायवीयपर-  
माणूनामेकगुणतेतं विभागमाह—यथेति । परमाणुमात्रवृत्तिपरिमाणं दर्शयति—पारिमाण्डल्येति । तेषामारम्भकक्रममाह—



ल्यपरिमाणश्च तिष्ठन्ति । ते च पश्चाददृष्टादिपुरःसराः संयोगसचिवाश्च सन्तो ह्यणुकादिक्रमेण कृत्स्नं कार्यजातमारभन्ते । कारणगुणाश्च कार्यं गुणान्तरम् । यदा द्वौ परमाणौ ह्यणुकमारभेते तदा परमाणुगता रूपादिगुणविशेषाः शुक्लादयो ह्यणुके शुक्लादीनपरानारभन्ते । परमाणुगुणविशेषस्तु पारिमाण्डल्यं न ह्यणुके पारिमाण्डल्यमगरमारभते, ह्यणुकस्य परिमाणान्तरयोगाभ्युपगमात् । अणुत्वह्रस्वत्वे हि ह्यणुकवर्तिनी परिमाणे वर्णयन्ति । यदापि द्वे ह्यणुके चतुरणुकमारभेते तदापि समानं ह्यणुकसमवायिनां शुक्लादीनारम्भकत्वम् । अणुत्वह्रस्वत्वे तु ह्यणुकसमवायिनी अपि नैवारभेते, चतुरणुकस्य महत्त्वदीर्घत्वपरिमाणयोगाभ्युपगमात् । यदापि बहवः परमाणवो बहूनि वा ह्यणुकानि ह्यणुकानि नो वा परमाणुः कार्यमारभते तदापि समानैषा

भाष्यरत्नप्रभा

प्रलयकाले परमाणवो निश्चला अमंयुक्तास्तिष्ठन्ति सर्गकाले चादृष्टवद्वान्मसंयोगात्तेषु कर्म भवति तेन संयोगाद्ब्रह्मान्तरसृष्टिर्भवति, कारणगुणा कार्यं गुणान्तरमारभन्त इति सामान्येन प्रक्रियामुक्त्वा विशेषतस्तामाह—यदा द्वाविति । परमाणुः परिमाण्डल्यं, तद्वत् परिमाणं पारिमाण्डल्यमित्युच्यते, तच्च स्वसमानजातीयगुणारम्भकं न भवतीत्युक्तन्यायस्य व्यभिचार इति भावः । व्यभिचारस्थलान्तरमाह—यदापि द्वे इति । द्वे द्वे इति शब्दद्वयं पठितव्यम्, एवं सति चतुर्भिर्ह्यणुकैश्चतुरणुकारम्भ उपपद्यते, यथाश्रुते तु द्वाभ्यां ह्यणुकभ्यां महत्तु चतुरणुकस्यारम्भो न युज्यते, कारणगतं महत्त्वं बहुत्वं वा विना कार्यं महत्वायोगादिति मन्तव्यम् । प्रकटार्थकारास्तु यद्वाभ्यां ह्यणुकभ्यामावर्धं कार्यं महत्त्वं दृश्यते तस्य हेतुं प्रच्यो नाम प्रक्षिपित्वावयवसंयोग इति रात्रणप्रणीते भाष्ये दृश्यत इति चिरन्तनवैशेषिकदृष्ट्येवं भाष्यमित्याहुः । सर्वथापि ह्यणुगतह्रस्वत्वाणुत्वपरिमाणयोगनारम्भकत्वाव्यभिचारः । यद्यपि तार्किका द्वाभ्यामेव परमाणुभ्यां ह्यणुकं त्रिभिर्ह्यणुकैश्चतुरणुकमिति कल्पयन्ति तथापि तर्कस्याप्रतिष्ठानाच्च नियम इति मत्वा ब्रूते—यदापि बहव इति । कारणगुणा, शुक्लादयः समानजातीयगुणारम्भका, कार्यद्वयपरिमाणं तु न कारणपरिमाणारम्भं किंतु कारणगतसंख्यारयमिति प्रक्रिया तुल्येत्यर्थः । एवं प्रक्रियां दर्शयित्वा सूत्रं योजयन् व्यभिचारमाह—तदेव-

भामती

महत्त्वमपेक्षते, तस्य ह्रस्वत्वात् । यथा वा तदेव त्र्यणुकादि दीर्घं ह्रस्वाद् द्व्यणुकाज्जायते, न तु तद्वत् दीर्घत्वमपेक्षते, तद्भावात् । वाशब्दार्थेऽनुक्तसमुच्चयार्थः । यथा द्व्यणुकमणु ह्रस्वपरिमाण परिमाण्डलात् परमाणोरपरिमाण्डलं जायत एवं चेतनाद्ब्रह्मणोऽचेतन जगन्निष्पद्यत इति सूत्रयोजना । भाष्ये परमाणुगुणविशेषस्त्विति । पारिमाण्डल्यग्रहणमुपलक्षणम् । न द्व्यणुकेऽणुत्वमपि परमाणुवर्ति पारिमाण्डल्यमारभते, तस्य हि द्विलसख्यायोनित्वादित्यपि द्रष्टव्यम् । ह्रस्वपरिमाण्डलाभ्यामिति सूत्रं गुणिपरं न गुणपरम् । यदापि द्वे द्वे द्व्यणुके इति पठितव्ये प्रमादादेकं द्वेपदं न पठितम् । एवं चतुरणुकमित्याद्युपपद्यते । इतरथा हि ह्यणुकमेव तदपि स्यात् न तु महदित्युक्तम् । अथवा द्वे इति द्विले, यथा 'द्येकयोर्द्विवचनैकवचने' इति । अत्र हि द्विलैकल्योरित्यर्थः । अन्यथा द्वेकेष्विति स्यात्सख्येयाना बहुत्वात् । तदेवं योजनीयम्—ह्यणुकाधिकरणे ये द्विले ते यदा चतुरणुकमारभेते सख्येयाना चतुर्णां ह्यणुकानामारम्भकत्वात्तद्वत् द्विलसंख्ये अपि आरम्भिके इत्यर्थः । एवं व्यवस्थिताया वैशेषिकप्रक्रियाया तदूपणस्य व्यभिचार उक्तः । अथाव्यवस्थिता तथापि तदवस्थो व्यभिचार इत्याह—यदापि बहवः परमाणव इति । नाणु जायते नो ह्रस्वं जायते इति योजना । चोदयति—अथ मन्यसे विरोधिना परिमा-

न्यायनिर्णय

ते च पश्चादिति । सर्गहेतुकमोद्भवाम्ना पश्चादित्युक्ता । समवायिकारणं परमाणुत्वान्तरा निमित्तकारणमाह—अदृष्टादीति । आदिशब्देनेश्वरप्रयत्नाद्युच्यते । असमवायिकारणमाह—संयोगेति । अदृष्टवत्क्षेत्रज्ञसंयोगात्परमाणौ कर्म ततोऽप्यन्तरसंयोगाद्द्व्यणुकमारभ्यते । नच परमाणवो बहवः संयुक्ता महसा कार्यारम्भका परमाणुत्वे सति बहुत्वादोपगृहीतपरमाणुवत् । नच तेषामपि घटारम्भकत्वात् साध्यवैकल्यं, घटभङ्गे कपालादीनामनारम्भकत्वादणूनां चातीन्द्रियत्वात्सर्वानुपलब्धिप्रसङ्गात् । नच द्वावपि परमाणौ कार्यानारम्भको परमाणुत्वे सति द्वित्वादोपगृहीतपरमाणुद्वयवदिति युक्तं साध्यवकल्यात् । ह्यणुकानि च त्रीणि संभूय त्र्यणुकमुत्पादयन्ति तदन्तरमारम्भकसख्यानियमो नेति भावः । द्रव्याणि द्रव्यान्तरमारम्भन्त इति सूत्रार्थमुक्त्वा गुणाश्च गुणान्तरमिति सूत्रार्थमाह—कारणेति । कतिपयकारणगुणानामारम्भकत्वं सवेपा वेति वीक्षायामाद्य व्युत्पादयति—यदेति । कल्पान्तरं दूषयति—परमाण्विति । अभ्युपगममेव साधयति—अणुत्वेति । इतश्च कतिपयगुणानामेवारम्भकत्वमित्याह—यदापीति । ह्यणुकेऽधिकरणे द्विशब्दस्य भावप्रधानत्वाद् द्वित्वे ते स्वाश्रयाणां चतुर्णां ह्यणुकानां चतुरणुकारम्भकत्वात्तदारम्भके विवक्ष्यते । नहि द्वित्वद्वयं हित्वा तदाधाराणां ह्यणुकानामारम्भकत्वम् । अथवाणुकमिति ह्यणुकमुक्तं ते द्वित्वावच्छिन्ने यदा द्वित्वसख्ययावच्छिद्येते तदा द्वौ घटाविति वद्वे ह्यणुके इत्युक्ते ह्यणुकचतुष्टयं सपद्यते । एव चतुर्णां ह्यणुकानां चतुरणुकारम्भकत्वे स्थिते तद्वतानां गुणानां तुल्यजातीयारम्भकत्वेत्यर्थः । सर्वगुणानामनारम्भकत्वे हेत्वन्तरमाह—अणुत्वेति । व्यवस्थिता वैशेषिकप्रक्रिया प्रदर्शयति—तदापीति । कारणगुणानां केषाचिदारम्भकत्वं न सर्वेषामिति सर्वेषां तुल्यमित्याह—तदापीति । व्यवस्थितामव्यवस्थिता च परप्रक्रियामुक्त्वा सूत्रं व्याकुर्वन्व्यभिचारमाह—

योजना । तदेवं यथा परमाणोः परिमाण्डलात्सतोऽणु इत्थं च अणुकं जायते महदीर्घं च अणु-  
कादि न परिमाण्डलम्, यथा वा अणुकादणोऽस्माच्च सतो महदीर्घं च अणुकं जायते नाणु नो  
इत्थम्, एवं चेतनाब्रह्मणोऽचेतनं जगत्प्रतिपद्यत इत्यभ्युपगमे किं तव चिच्छब्दम् । अथ मन्यसे  
विरोधिना परिमाणान्तरेणाक्रान्तं कार्यद्रव्यं अणुकादीत्यतो नारम्भकाणि कारणगतानि पारि-  
माण्डल्यादीनीत्यभ्युपगच्छामि, नतु चेतनाविरोधिना गुणान्तरेण जगत् आक्रान्तत्वमस्ति,  
येन कारणगता चेतना कार्यं चेतनान्तरं नारम्भेत् । न ह्यचेतना नाम चेतनाविरोधी कश्चिद्गुणो-  
ऽस्ति, चेतनाप्रतिषेधमात्रत्वात् । तस्मात्पारिमाण्डल्यादिवैषम्यात्प्राप्नोति चेतनाया आरम्भक-  
त्वमिति । मैवं मंस्थाः । यथा कारणे विद्यमानानामपि पारिमाण्डल्यादीनामनारम्भकत्वमेवं  
चेतन्यस्यापीत्यस्यांशस्य समानत्वात् । नच परिमाणान्तराक्रान्तत्वं पारिमाण्डल्यादीनामनार-  
म्भकत्वे कारणं, प्राक्परिमाणान्तरारम्भात्पारिमाण्डल्यादीनामारम्भकत्वोपपत्तेः । आरब्धमपि  
कार्यद्रव्यं प्राग्गुणारम्भात्क्षणमात्रमणुं तिष्ठतीत्यभ्युपगमात् । नच परिमाणान्तरारम्भे व्य-  
घ्राणि पारिमाण्डल्यादीनीत्यतः स्वसमानजातीयं परिमाणान्तरं नारम्भन्ते परिमाणान्तरस्यान्य-  
हेतुत्वाभ्युपगमात् । 'कारणबहुत्वात्कारणमहत्त्वात्प्रचयविशेषाच्च महत्' ( वै० सू० ७।१।९ )

#### भाष्यरत्नभा

मिति । परमाणुभ्य एव महदीर्घं चेतनियतप्रक्रियामाश्रित्योक्तम् । नियतप्रक्रियामाश्रित्य व्यभिचारमाह—यथा  
वेति । अणुह्रस्वेभ्यो अणुकैभ्योऽणुद्रव्यं न जायते ह्रस्वमपि न जायत इति व्यभिचार इत्यर्थः । सूत्रे वाशब्दश्चार्थोऽ-  
नुक्ताणुसमुच्चयार्थः । तथा च ह्रस्वपरिमाण्डलाभ्यां अणुकपरमाणुभ्यां महदीर्घाणुवचेतनादचेतनं जायत इति सूत्र-  
योजना । तत्र ह्रस्वान्महदीर्घं अणुकं परिमाण्डलादणु अणुकमिति विभागः । दृष्टान्तवैषम्यं गङ्गते—अथ मन्यस  
इति । अचेतनैव विरोधिगुण इत्यत आह—न ह्यचेतनेति । कार्यद्रव्यस्य परिमाणान्तराक्रान्तत्वमङ्गीकृत्य विवक्षि-  
तांशसाम्यमाह—मैवमिति । अङ्गीकारं त्यजति—नचेति । उत्पन्नं हि परिमाणान्तरं विरोधि भवति, तदुत्पत्तेः  
प्राग्विरोध्यभावात् अणुके पारिमाण्डल्यादिरम्भः किं न स्यादित्यर्थः । ननु विरोधिपरिमाणेन सहैव द्रव्यं जायत इत्यत  
आह—आरब्धमपीति । सहोत्पत्तावपत्तिद्वान्तः । अतो विरोध्यभावः सिद्ध इति भावः । अणुत्वाधारम्भे व्यग्रत्वात्  
पारिमाण्डल्यादेः स्वसमानगुणानारम्भकत्वमित्याशङ्क्य निषेधति—नचेति । व्यग्रत्वमन्यथासिद्धम् । तत्र हेतुः—  
परिमाणान्तरस्येति । अन्यहेतुत्वे सूत्राण्युदाहरति—कारणेति । कारणानां अणुकानां बहुत्वात् अणुके महत्त्वं

#### भामती

णान्तरेण स्वकारणद्वारेणाक्रान्तत्वादिति । परिहरति—मैवं मंस्था इति । कारणगता गुणा न कार्ये समानजातीयं गुणान्त-  
रमारम्भन्त इत्येतावतैवेष्टसिद्धौ न तद्वैतनुसरणे खेदनीयं मन इत्यर्थः । अपि च सत्परिमाणान्तरमाकामति नोत्पत्तेश्च प्राक्  
परिमाणान्तरं सदिति कथमाकामेत् । नच तत्कारणमाकामति । पारिमाण्डल्यस्यापि समानजातीयस्य कारणस्याक्रमणहेतोर्भावेन  
समानबलतयोभयकार्यानुत्पादप्रसङ्गादित्याशयवानाह—नच परिमाणान्तराक्रान्तत्वमिति । नच परिमाणान्तरारम्भे  
व्यापृतता पारिमाण्डल्यादीनाम् । नच कारणबहुत्वादीना संनिधानमसंनिधानं च पारिमाण्डल्यस्येत्याह—नच परिमा-

#### न्यायनिर्णयः

तदेवमिति । तत्तत्र तस्यां प्रक्रियायामेवमुक्तप्रकारेणेति यावत् । अन्यवस्थितप्रक्रियामाश्रित्योक्तम्—महदित्यादि । वाशब्दोऽनुक्ताणुह्रस्वका-  
र्यसमुच्चयार्थ इति व्याचष्टे—यथा वेति । नाणु जायते नापि ह्रस्व जायते अणुकादिति योजना । पारिमाण्डल्यादीनां तुल्यजातीयानारम्भकत्वे  
सिद्धे दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । दृष्टान्तवैषम्यं चोदयति—अथेति । जगत्पि तुल्यं विरोधिगुणाक्रान्तत्वमित्याशङ्क्याह—नत्विति ।  
अचेतनायाश्चेतनाविरोधिना जगति भावाच्चेतनाया सजातीयानारम्भकतेत्याशङ्क्याह—नहीति । विशेषगुणत्वाच्चेतनायाः साधारण्यात्पा-  
रिमाण्डल्यादेर्वैषम्यं मत्वा तत्फलमाह—तस्मादिति । ज्ञानवानसीति प्रत्ययस्य बुद्धिदृष्ट्युपधानाधीनत्वाच्चेतनस्य स्वरूपत्वेन गुणत्वा-  
सिद्धौ विशेषगुणत्वस्य दूरापेतत्वं मत्वा विवक्षितांशे दृष्टान्तसिद्धिरित्याह—मैवमिति । न स्वभावादेव पारिमाण्डल्यादीनामनारम्भ-  
कत्वं किंतु विरोधिगुणसंनिपातात् । चैतन्यस्य तु तदभावादारम्भकतेत्याशङ्क्याह—नचेति । उत्पन्नं परिमाणान्तरं विरोधि भवतीति  
किमिति प्रागेव तदुत्पत्तेः स्वकार्यं पारिमाण्डल्यादि नारम्भते, तत् स्वभावादेव तस्यानारम्भकतेति भावः । जायमानं द्रव्यं परिमाणवदेव  
जायते तेनानवकाशादनारम्भकत्वं पारिमाण्डल्यादेरित्याशङ्क्याह—आरब्धमिति । परिमाणादिगुणारम्भे कार्यद्रव्यस्य समवायित्वेन  
पूर्वभावित्वश्रौत्ये प्रागेव तदारम्भात्पारिमाण्डल्यादेरारम्भकत्वावकाशोऽस्तीत्यर्थः । अणुत्वाधारम्भे व्यापृतत्वात्पारिमाण्डल्यादेः सजाती-  
यानारम्भकतेत्याशङ्क्याह—नचेति । तत्र हेतुः—परिमाणान्तरस्येति । कथमन्यहेतुत्वं, तत्राप्तोक्तिमुदाहरति—कारणेति । बहु-  
भिर्बहुणैरारब्धे अणुकादौ यन्महत्त्वं तस्य अणुकागतं बहुत्वमसमवायिकारणं कार्यद्रव्यं समवायिकारणम् । यत्पुनरयं पिण्डेन पञ्चा-

‘तद्विपरीतमणु’ ( ७।१।१० ) ‘एतेन दीर्घत्वद्वयत्वे व्याख्याते’ ( ७।१।१७ ) इति हि काणभुजानि सूत्राणि । नच संनिधानविशेषात्कुतश्चित्कारणबहुत्वादीन्येवारभन्ते न पारिमाण्डल्यादीनीत्यु-  
च्येत, द्रव्यान्तरे गुणान्तरे वारभ्यमाणे सर्वेषामेव कारणगुणानां स्वाश्रयसमवायाविशेषात् ।  
तस्मात्स्वभावादेव पारिमाण्डल्यादीनामनारम्भकत्वं, तथा चेतनाया अपीति द्रष्टव्यम् । संयोगाच्च  
द्रव्यादीनां विलक्षणानामुत्पत्तिदर्शनात्समानजातीयोत्पत्तिव्यभिचारः । द्रव्ये प्रकृते गुणोदाहरण-  
मयुक्तमिति चेत् । न । दृष्टान्तेन विलक्षणारम्भमात्रस्य विवक्षितत्वात् । नच द्रव्यस्य द्रव्यमेवोदा-  
हृत्यं गुणस्य वा गुण एवेति कश्चिन्नियमे हेतुरस्ति । सूत्रकारोऽपि भवतां द्रव्यस्य गुणमुदाज-  
हार—‘प्रत्यक्षाप्रत्यक्षाणामप्रत्यक्षत्वात्संयोगस्य पञ्चात्मकं न विद्यते’ ( वै० सू० ४।२।२ ) इति ।  
यथा प्रत्यक्षाप्रत्यक्षयोर्भूत्याकाशयोः समवयन्संयोगोऽप्रत्यक्ष एवं प्रत्यक्षाप्रत्यक्षेषु पञ्चसु भूतेषु  
समवयच्छरीरमप्रत्यक्षं स्यात् । प्रत्यक्षं हि शरीरम् । तस्माच्च पाञ्चभौतिकमिति । एतदुक्तं  
भवति—गुणश्च संयोगो द्रव्यं शरीरम् । ‘दृश्यते तु’ ( ब्र० सू० २।१।६ ) इति चात्रापि विल-

भाष्यरत्नप्रभा

मृदो महत्त्वाद्भेदे महत्त्वं, द्वितूलपिण्डारब्धेऽतिस्थूलतूलपिण्डे प्रचयादवयवसंयोगविशेषान्महत्त्वमित्यर्थः । महत्त्वविरु-  
द्धमणुत्वं परमाणुगतद्वित्वसंख्यया ब्रणुके भवतीत्याह—तदिति । यन्महत्त्वस्यासमवायिकारणं तदेव महत्त्वसमान-  
धिकरणस्य दीर्घत्वस्य, यच्चाणुत्वस्यासमवायि कारणं तदेवाणुत्वाविनाभूतह्रस्वत्वस्यासमवायिकारणमित्यतिदिशति—  
एतेनेति । अतो महत्त्वादावहेतुत्वात्पारिमाण्डल्यादीनां व्यग्रत्वमसिद्धमिति भावः । तेषां संनिधिविशेषाभावाच्च  
समानगुणारम्भकत्वमित्यपि न वाच्यमित्याह—नचेति । पारिमाण्डल्यादीनामपि बहुत्वादिर्वत्समवायिकारणगतत्वा-  
विशेषादित्यर्थः । तेषामनारम्भकत्वे कार्यद्रव्यस्य विरोधिगुणाक्रान्तत्वं व्यग्रत्वमसंनिधिर्वा न हेतुरित्युक्तिफलमाह—  
तस्मादिति । यत्तु कारणगुणः स्वसमानगुणारम्भक इति व्याप्तेः सामान्यगुणेषु पारिमाण्डल्यादिषु व्यभिचारेऽपि यो  
द्रव्यसमवायिकारणगतो विशेषगुणः स स्वसमानजातीयगुणारम्भक इति व्याप्तेश्चेतन्यस्य विशेषगुणत्वादारम्भकत्वं  
दुर्वारमिति, तन्मन्दं, चित्रपटहेतुतन्तुगतेषु नीलादिरूपेषु विजातीयचित्ररूपहेतुषु व्यभिचाराच्चेतन्यस्यात्मत्वेन गुण-  
त्वाभावाच्चेति मन्तव्यम् । तस्माच्चेतनाद्विजातीयारम्भो युक्त इति स्थितम् । तत्रोदाहरणान्तरमाह—संयोगाच्चेति ।  
ननु चेतनं ब्रह्म कार्योपादानत्वाद्व्यं, तन्न विलक्षणस्योपादानमिति प्रकृते किंचिद्रव्यमेव विलक्षणकार्यकरमुदाहृत्यं,  
न संयोगस्य गुणस्योदाहरणमिति शङ्कते—द्रव्य इति । गुणात् द्रव्यवच्चेतनादचेतनारम्भ इति विलक्षणारम्भकत्वाद्देश्यं  
दृष्टान्त इति परिहरति—नेति । अनियमः कणादसंमत इत्याह—सूत्रकारोऽपीति । एतावता कथमनियमः,  
तत्राह—एतदुक्तमिति । नविलक्षणत्वव्यायेन पुनरुक्त्यभावेऽतिदेशाधिकरणेन पुनरुक्तिरिति शङ्कते—नन्वतिदेश

भामती

गान्तरारम्भे इति । व्यभिचारान्तरमाह—संयोगाच्चेति । शङ्कते—द्रव्ये प्रकृत इति । निराकरोति—न । दृष्टा-  
न्तेनेति । न चास्माकमयमनियमः, भवतामपीत्याह—सूत्रकारोऽपीति । सूत्रं व्याचष्टे—यथा प्रत्यक्षाप्रत्यक्ष-

न्यायनिर्णयः.

शल्पेनारब्धं कार्यं तावत्पलमुपलभ्यते तन्महत्त्वे पिण्डस्य प्रचयः संयोगविशेषो हेतुः । महद्भिरवयवैरारब्धे पटे यन्महत्त्वं तस्य कार-  
णमहत्त्वं हेतुरिति त्रिभ्यः कारणेभ्यो महत्त्वमित्यर्थः । यत्कारणबहुत्वादिभ्यो महत्त्वं त्र्यणुकादौ जातं ततो विपरीतं ब्रणुकागतमणुत्वमी-  
श्वरापेक्षाबुद्धिजन्यपरमाणुनिष्ठद्वित्वासमवायिकारणादुत्पद्यते, तत्राह—तदिति । द्वित्वमहत्त्वबहुत्वप्रचयेभ्यो यथासंभव ह्रस्वत्वदीर्घत्वयो-  
रुत्पत्तिरित्याह—एतेनेति । समस्तेन प्रकारेणेति यावत् । ननु पारिमाण्डल्यादीनि संयोगादिभिर्व्यवहितानि कार्यद्रव्ये समानजातीयाना-  
रम्भकाणि । प्रचयादयस्तु कारणस्थास्तत्रिष्टकार्यद्रव्यस्य सनिहितत्वात्तत्र महत्त्वाद्यारम्भकास्ततो न स्वभावादनारम्भकत्वं पारिमाण्ड-  
ल्यादीनामिति, तत्राह—नचेति । गुणो गुणिनि समवेतो व्याप्योऽव्याप्यो वा सर्वथा कारणस्यत्वं गुणानां कार्यारम्भे निमित्तम् । नच  
निरवयवाणुगुणानां सनिधिरसनिधिर्वारम्भोपयोगी समवतीति भावः । परिशेषसिद्धमर्थमाह—तस्मादिति । दृष्टान्तमुपसंहृत्य दार्ष्टान्ति-  
कमुपसंहरति—तथेति । किंच कारणगुणाः सजातीयानामेवारम्भकाः किंवा विजातीयानामपीति विकल्प्याद्य प्रत्याह—संयोगाच्चेति ।  
चेतनं ब्रह्म द्रव्यं जगतोऽचेतनस्य न समवायिकारणमिति प्रकृते चेतनमप्यचेतनोपादानं दृष्टमिति दृष्टान्ते वक्तव्ये संयोगगुणो-  
दाहरणमयुक्तमिति शङ्कते—द्रव्य इति । अद्रव्यादिपि संयोगाद्यथा द्रव्यं जायते तथा चेतनादचेतनं स्यादित्येतावन्मात्रमिष्टमित्याह  
—नेति । दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः सर्वथा साम्ये नास्ति मानमित्याह—नचेति । न केवलमयमस्माकमनियमो भवतामपीत्याह—  
सूत्रेति । सूत्रं व्याचष्टे—तथेति । कथमिदं सूत्रं नियमभङ्गोपयोगीत्याशङ्क्याह—एतदिति । कारणस्यविशेषगुणानां कार्ये तुल्या-  
रम्भकत्वं न गुणमात्रस्येत्याशङ्क्याह—दृश्यते त्विति । तन्तुगतनीलपीतादिरूपाणां विशेषगुणानामपि तत्कार्ये पटे विजातीयचित्ररूपा-

क्षणोत्पत्तिः प्रपञ्चिता । नन्वेवं सति तेनैवेतद्वतम् । नेति ब्रूमः । तत्सांख्यं प्रत्युक्तम्, एतच्च वैशेषिकं प्रति । नन्वातिदेशोऽपि समानन्यायतया कृतः 'एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः' ( ब्र० सू० २।१।१५ ) इति । सत्यमेतत् । तस्यैव त्वयं वैशेषिकप्रक्रियारम्भे तत्प्रक्रियानुगतेन निदर्शनेन प्रपञ्चः कृतः ॥ ११ ॥

✓ उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥



जनयन्ति जगन्नो वा संयुक्ताः परमाणवः ॥ आद्यकर्मजसंयोगाद्व्ययणुकादिक्रमाज्जनिः ॥ १ ॥

सनिमित्तानिमित्तादिविकल्पेवायकर्मणः ॥ असंभवादसंयोगे जनयन्ति न ते जगत् ॥ २ ॥

इदानीं परमाणुकारणवादं निराकरोति । स च वाद इत्थं समुत्तिष्ठते—पटादीनि हि लोके सावयवानि द्रव्याणि खानुगतैरेव संयोगसच्चिवैस्तत्त्वादिभिर्द्रव्यैरारब्धमाणानि दृष्टानि । तत्सामान्येन यावत्किञ्चित्सावयवं तत्सर्वं खानुगतैरेव संयोगसच्चिवैस्तैर्द्रव्यैरारब्धमिति गम्यते ।

भाष्यरत्नप्रभा

इति । समानगुणारम्भनियमस्य परिमाणद्वयादिदृष्टान्तेन भङ्गार्थमस्यारम्भ इत्याह—सत्यमिति । तस्यैवातिदेशस्येत्यर्थः ॥ ११ ॥ वैशेषिकर्मतपरीक्षामारभते—उभयथापि न कर्मातस्तदभावः । नास्य प्रासङ्गिकेन पूर्वाधिकरणेन संगतिरपेक्षितेति मन्वानः प्रधानस्येश्वरानधिष्ठितस्याकारणत्वेऽपि परमाणूनां तदधिष्ठितानां कारणत्वमस्त्विति प्रत्युदाहरणसंगत्या सांख्याधिकरणानन्तर्यमस्य वदंस्तात्पर्यमाह—इदानीमिति । व्यणुकादिक्रमेण परमाणुभिर्जगदा-रभ्यत इति वैशेषिकराद्धान्तोऽत्र विषयः । स किं मानमूलो भ्रान्तिमूलो वेति संदेहे पूर्वपक्षयति—स चेति । तैः पटादिभिः सामान्य क्षित्यादेः कार्यद्रव्यत्वं तेनेत्यर्थः । विमतं सावयव क्षित्यादिकं स्वन्यूनपरिमाणसंयोगसच्चिवानेकद्रव्यारब्धं, कार्यद्रव्यत्वात्, पटादिवदिति प्रयोगः । खेदपरमाणुसिद्ध्यर्थानि साध्यविशेषणानि । नन्वेतावता कथं

भामती

योरिति । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ ११ ॥ उभयथापि न कर्मातस्तदभावः । परमाणूनामाद्यस्य कर्मणः कारणाभ्युपगमेऽनभ्युपगमे वा न कर्मातस्तदभावस्तस्य व्यणुकादिक्रमेण सर्गस्याभावः । अथवा यद्यणुसमवाय्यदृष्टमथवा क्षेत्रज्ञसमवायि, उभयथापि तस्याचेतनस्य चेतनानधिष्ठितस्याप्रवृत्ते कर्माभावोऽतस्तदभावः सर्गाभावः । निमित्तकारणतामात्रेण लीश्वरस्याधिष्ठातृत्वमुपेक्षाचिराकरिष्यते । अथवा संयोगोत्पत्त्यर्थं विभागोत्पत्त्यर्थमुभयथापि न कर्मातः सर्गहेतोः संयोगस्याभावात् प्रलयहेतोर्विभागस्याभावात्तदभावः । तयोः सर्गप्रलययोरभाव इत्यर्थः । तदेतत्सूत्रं तात्पर्यतो व्याचष्टे—इदानीं परमाणुकारणवादमिति । निराकार्यस्वरूपमुपपत्तिसहितमाह—स च वाद इति । खानुगतैः स्वसंबद्धैः । संब-

न्यायनिर्णयः

रम्भकत्वाभ्युपगमात्रायमपि नियम इति भावः । तर्हि गतार्थत्वादिदमधिकरणमनारभ्यमिति शङ्कते—नन्विति । निराकार्यमेवात्र पौनःश्रव्यमित्याह—नेतीति । तथापि शिष्टापरिग्रहाधिकरणेन पुनरुक्तिरिति शङ्कते—नन्विति । तत्र कारण कार्यादूनपरिमाणमिति नियमो निरस्तः, अत्र तु कारणविशेषगुणस्य कार्यं तुल्यारम्भनियमो निरस्यत इति सत्यपि पुनरुक्तिपरिहारे रीतिसाम्यकृतं जामित्वमुपेयाह—सत्यमिति । तस्यैवेति । अतिदेशस्येति यावत् । वैशेषिकपरीक्षारम्भस्तदीयराद्धान्तस्य भ्रान्तिमूलत्वसाधनप्रक्रमः । तत्प्रक्रिया वैशेषिकप्रक्रिया पूर्वोक्ता तस्यानुगत निदर्शनं परकीयहेतुव्यभिचारोदाहरणं तेनेत्यर्थः ॥ ११ ॥ वैशेषिकगुणारम्भानुमानेन समन्वयस्य प्रासङ्गिकविरोधं परिहृत्य तन्मतविरोधं परिहर्तुमारभते—उभयथेति । नास्य प्रासङ्गिकानन्तराधिकरणेन संगतिरिति मन्वानः प्रधानं चेतनानधिष्ठितं न चेत्कारणं तर्हि परमाणवस्तदधिष्ठिता भवन्तु तथेति व्यवहितेन संगतिं गृहीत्वा तात्पर्यमाह—इदानीमिति । वैशेषिकराद्धान्तस्य भ्रान्तिमूलत्वोक्त्या तदीययुक्तिविरोधं निराकृत्य समन्वयदृढीकरणात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे प्रामाणिकपरकीयराद्धान्तविरोधे समन्वयस्यासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्प्रामाणिकत्वासिद्ध्या भ्रान्तेन तेन विरोधाभावे तत्सिद्धिरिति फलम् । परमाणुभिर्व्यणुकादिक्रमेण चेतनाधिष्ठितैरारब्धं जगदिति वैशेषिकराद्धान्तो मानमूलो भ्रान्तिमूलो वेति विप्रतिपत्तेः सशये पूर्वपक्षमाह—स चेति । सामान्यतो दृष्टं वक्तुं व्याप्तिमाह—पटादीनीति । खानुगतैः स्वसमवायप्रतियोगिभिरित्यर्थः । मियोसयुक्ततन्वादीनां न पटाद्यारम्भकत्वमसमवाय्यभावादिति वक्तुं संयोगसच्चिवैरित्युक्तम् । यत्कार्यद्रव्यं तद्विशिष्टद्रव्यारब्धं यथा पटादीति व्याप्तिमुक्त्वानुमानमाह—तदिति । तैः पटादिभिः सामान्य कार्यद्रव्यत्वं तेनेति यावत् । किन्तिसावयवद्रव्यमिति क्षित्यादिवचुष्टयमुक्तम् । खानुगतैरित्यादि पूर्ववत् । तैस्तैर्द्रव्यैरिति वस्तुतश्चतुर्विधपरमाणुक्तिः । विमतं स्वपरिमाणादणुतरपरिमाणसंयोगसच्चिवसमानजातीयानेकद्रव्यारब्धं, कार्यद्रव्यत्वात्, घटादिवदित्यर्थः ।



स चायमवयवविविधभागो यतो निवर्तते सोऽपकर्षपर्यन्तगतः परमाणुः । सर्वं चेद् जगद्वि-  
रिसमुद्रादिकं सावयवं, सावयवत्वाच्चाद्यन्तवत् । न चाकारणेन कार्येण भवितव्यमित्यतः  
परमाणवो जगतः कारणमिति कणभुगभिप्रायः । तानीमानि चत्वारि भूतानि भूम्युदकतेजः-  
पवनाख्यानि सावयवान्युपलभ्य चतुर्विधाः परमाणवः परिकल्प्यन्ते तेषां चापकर्षपर्यन्तगत-  
त्वेन परतो विभागासंभवाद्विनश्यतां पृथिव्यादीनां परमाणुपर्यन्तो विभागो भवति स प्रलय-  
कालः । ततः सर्गकाले च वायवीयेष्वणुष्वदृष्टापेक्षं कर्मोत्पद्यते तत्कर्षं स्वाश्रयमणुमण्वन्तरेण  
संयुनक्ति ततो अणुकादिक्रमेण वायुरुत्पद्यते । एवमग्निरेण पाण एवं पृथिवी । एवमेव शरीरं  
सेन्द्रियमिति । एवं सर्वमिदं जगदणुस्यः संभवति । अणुगतेभ्यश्च रूपादिभ्यो अणुकादिगतानि  
रूपादीनि संभवन्ति तन्तुपटन्यायेनेति काणादा मन्यन्ते । तत्रेदमभिधीयते—विभागावस्थानां  
तावदणूनां संयोगः कर्मापेक्षोऽभ्युपगन्तव्यः, कर्मवतां तन्त्वादीनां संयोगदर्शनात् । कर्मणश्च  
कार्यत्वाच्चिमित्तं किमप्यभ्युपगन्तव्यम् । अनभ्युपगमे निमित्ताभावाच्चाणुष्वायं कर्म स्यात् ।

भाष्यरत्नप्रभा

परमाणुसिद्धिः, तत्राह—स चायमिति । विमतं सावयवत्वं पक्षतावच्छेदकं यतो निवर्तते स न्यूनपरिमाणस्याप-  
कर्षस्य पर्यन्तत्वेनावसानभूमित्वेनावगतः परमाणुरित्यर्थः । यावत्सावयवमनुमानप्रवृत्तेः अणुकन्यूनद्रव्यं निरवयवं  
सिध्यतीति भावः । जगन्नित्यत्वादात् कार्यद्रव्यत्वहेत्वसिद्धिरिति वदन्तं प्रत्याह—सर्वं चेति । विमतमाद्यन्तवत्,  
सावयवत्वात्, पटवदित्यर्थः । हेतोरसिद्धिं निरस्याप्रयोजकत्वं निरस्यति—नचेति । ते कतिविधा इत्याकाङ्क्षायामाह—  
तानीति । प्रलये चैवामपि नाशश्च जगत्कारणत्वमित्याशङ्क्याह—तेषां चेति । अवयवानां विभागाश्चाशाद्वावयविनो  
नाशः । परमाणूनां निरवयवत्वेनावयवविभागादेर्नाशहेतोरसंभवाच्च नाश इत्यर्थः । तेषां नित्यत्वे फलितं सृष्टिक्रममाह—  
तत इति । एवं काणादमतस्य मानमूलत्वात्तेन वेदान्तसमन्वयस्य विरोधादसिद्धिरिति पूर्वपक्षे फलम् । तस्य आन्ति-  
मूलत्वादविरोध इति सिद्धान्तयति—तत्रेदमिति । प्रलये विभक्तानां परमाणूनामन्यतरकर्मणोभयकर्मणा वा संयोगो  
वाच्यः, कर्मणश्च निमित्तं प्रयत्नादिकं दृष्टं, यथा प्रयत्नवदात्मकसंयोगाद्देहचेष्टा, वाय्वाद्यभिघाताद्बुद्धादिचलनं, हस्तनो-  
दनादिष्वादिगमनं, तद्दणुकर्मणो दृष्टं निमित्तमभ्युपगम्यते न वा । द्वितीये कर्मानुत्पत्तिः नाद्यः, प्रयत्नादेः सृष्ट्युत्तर-  
कालीनत्वादित्युभयथापि न कर्म संभवति । अतः कर्मासंभवात्तस्य संयोगपूर्वकअणुकादिसर्गस्याभाव इति सूत्रार्थः ।

भामती

न्धश्चाधाराधारभूत इहप्रत्ययहेतु समवायः । पञ्चमभूतस्यानवयवत्वात् तानीमानि चत्वारि भूतानीति । तत्र परमा-  
णुकारणवदे इदमभिधीयते सूत्रम् । तत्र प्रथमा व्याख्यामाह—कर्मवतामिति । अभिघातादीत्यादिग्रहणेन नोदनस-  
स्कारगुरुत्वद्रवत्वानि गृह्यन्ते । नोदनसस्कारावभिघातेन समानयोगक्षेमौ, गुरुत्वद्रवत्वे च परमाणुगते सदातने इति कर्म-  
न्यायनिर्णयः

कथमेतावता परमाणुसिद्धिः, तत्राह—स चेति । यत्किञ्चित्सावयव अणुकपर्यन्तं तत्सर्वमेवमारब्धमित्यनुमानप्रवृत्तेरपरिमाणा निरव-  
यवः कार्यद्रव्येण पार्थिवत्वादिना तुल्या नित्या बहवश्चाणवः सावयवानामारम्भका सिध्यन्तीत्यर्थः । अनाद्यनन्तत्वाज्जगतो हेत्वाका-  
ङ्क्षाभावाच्च परमाणवस्तत्कारणमिति हेत्वसिद्धिमाशङ्क्याह—सर्वं चेति । विमतमाद्यन्तवत्, सावयवत्वात्, पटवदित्यर्थः । कार्यत्वेऽपि  
स्वभावादेवोत्पत्तेर्न कारणाकाङ्क्षेत्याशङ्क्य विमतं सकारणक, कार्यत्वात्, समतवदित्याह—न चेति । तच्च किमित्याकाङ्क्षाया सावयवस्य  
स्वतोऽल्पपरिमाणारभ्यत्वदृष्टेरणवो मूलकारणमिति काणादोऽभिप्रेतवानित्याह—इत्यत इति । ते कतिविधा इति, तत्राह—तानीति ।  
चत्वारित्यवयविभूताभिप्रायं, पञ्चमभूतस्यावयवभावात् । तेऽपि मूर्तत्वादनित्या पटवदित्याशङ्क्याह—तेषां चेति । कारणविभागा-  
त्कारणविनाशाद् कार्यद्रव्यस्य नाशः, तदभावादणुनित्यत्वं, तदभावश्चाणुपरिमाणतारतम्यं क्वचिद्विश्रान्तं, परिमाणतारतम्यत्वात्, महत्त्व-  
परिमाणतारतम्यवदित्यनुमानान्महत्त्वापकर्षविश्रान्तिभूमित्वेनाणूनां परतो विभागायोगादित्यर्थः । एकरद्रव्यवशेषे प्रलयः । स कथमेक-  
द्रव्यवशेषे स्यादित्याशङ्क्य कार्यद्रव्यमात्रस्य युगपद्भाशो लय इत्याह—स इति । सृष्टिक्रममाचष्टे—तत इति । अदृष्टापेक्षमदृष्टवत्क्षेत्र-  
ज्ञसंयोगापेक्षमिति यावत् । कर्मासमवायिकारण कार्यमाह—तदिति । संयोगादसमवायिनो अणुकोत्पत्तौ अणुकेभ्यश्चणुकादिजन्मे-  
त्याह—तत इति । वायाडुकं शिष्टे भूतत्रयेऽतिदिशति—एवमिति । भूतोत्पत्तिवद्भौतिकोत्पत्तिमाह—एवमेवेति । द्रव्योत्पत्तिं निग-  
मयति—एवमिति । गुणोत्पत्तिक्रमं सूचयति—अण्विति । उत्तसर्गक्रमस्यालौकिकत्वं वारयति—तन्निवृत्तिः । तन्तुभ्यः संयुक्तेभ्यो  
महान्पटो जायते, तन्तुगताच्च रूपादेस्तत्र रूपादि दृष्ट तेन दृष्टान्तेनोक्तसर्गक्रमधीरित्यर्थः । पूर्वपक्षमुपसहरति—इति काणादा इति ।  
परमाणुमूलकारणत्वस्य प्रामाणिकत्वादर्थोदसि विरोधः समन्वयस्येत्येव प्राप्तमनूय सिद्धान्तमाह—तत्रेति । यत्तावदणुभ्यः संयुक्तेभ्यो  
अणुकादिक्रमेण जगज्जन्मेति, तत्राह—विभागोति । अस्तु तर्हि तेषु कर्मकृतः संयोगः, तत्राह—कर्मणश्चेति । तच्चाभ्युपगम्यते  
न वा । द्वितीयं प्रत्याह—अनभ्युपगम इति । यद्यणूनां संयुक्तानां जगदारम्भकत्वं प्रामाणिकं तदा समन्वयस्याधीरोदः । न  
तदसि । आशे सर्गे परमाणवो न संयुक्ताः, कर्मज्ञान्यत्वात्, आत्माकाङ्क्षवत् । ते च कर्मज्ञान्याः, तदेतुहीनत्वात्, तद्वदित्यर्थः ।



अभ्युपगमेऽपि यदि प्रयत्नोऽभिघातादिर्वा ( अथा ) यथादृष्टं किमपि कर्मणो निमित्तमभ्युपगम्येत नः। संभवाच्चैवाणुष्वधं कर्म स्यात् । नहि तस्यामवस्थायामात्मगुणः प्रयत्नः संभवति शरीराभावात् । शरीरप्रतिष्ठे हि मनस्यात्मनः संयोगो सत्यात्मगुणः प्रयत्नो जायते । एतेनाभिघाताद्यपि दृष्टं निमित्तं प्रत्याख्यानव्यम् । सर्गोत्तरकालं हि तत्सर्वं नाद्यस्य कर्मणो निमित्तं संभवति । अथादृष्टमाद्यस्य कर्मणो निमित्तमित्युच्येत । तत्पुनरात्मसमवायि वा स्यादणुसमवायि वा । उभयथापि नादृष्टनिमित्तमणुषु कर्मावकल्पेतादृष्टस्याचेतनत्वात् । न ह्यचेतनं चेतनेनानधिष्ठितं स्वतन्त्रं प्रवर्तते प्रवर्तयति वेति सांख्यप्रक्रियायामभिहितम् । आत्मनश्चानुत्पन्नचैतन्यस्य तस्यामवस्थायामचेतनत्वात् । आत्मसमवायित्वाभ्युपगमाच्च नादृष्टमणुषु कर्मणो निमित्तं स्यादसंबन्धात् । अदृष्टवता पुरुषेणास्त्यणूनां संबन्ध इति चेत्, संबन्धसातत्याप्रवृत्तिसातत्यप्रसङ्गो नियामकान्तराभावात् । तदेवं नियतस्य कस्यचित्कर्मनिमित्तस्याभावाच्चाणुष्वधं कर्म स्यात् । कर्माभावात्तन्निबन्धनः संयोगो न स्यात् । संयोगाभावाच्च तन्निबन्धनं व्यणुकादि कार्यजातं न

भाष्यरत्नप्रभा

स्थिरस्य वेगवद्ब्रह्मसंयोगाविशेषोऽभिघातः स एव चलस्य नोदनमिति भेदः । दृष्टनिमित्ताभावेऽप्यदृष्टवदात्मसंयोगादणुषु कर्मेति शङ्कते—अथादृष्टमिति । विकल्पपुरःसरं दूषयति—तत्पुनरिति । जडात्मवदणोराश्रयत्वं किं न स्यादिति मत्वा विकल्पः कृत इति मन्तव्यम् । अत्रापि सूत्रं योजयति—उभयथेति । जीवाधिष्ठितमदृष्टं निमित्तमस्तिवत्यत आह—आत्मनश्चेति । अचेतनत्वान्नाधिष्ठातृत्वमिति शेषः । भिन्नेश्वरस्याधिष्ठातृत्वमग्रे निराकरिष्यते । अचेतनत्वमदृष्टस्य कर्मनिमित्तत्वाभावे हेतुरुक्तः । हेत्वन्तरमाह—आत्मसमवायित्वेति । गुरुत्ववददृष्टमपि स्वाश्रयसंयुक्ते क्रियाहेतुरिति शङ्कते—अदृष्टवतेति । विभुसंयोगस्याणुषु सदा सत्त्वात् क्रियासातत्ये प्रलयाभावः स्यादिति दूषयति—संबन्धेति । कादाचित्कप्रवृत्तेरदृष्टमित्यवस्थायोगेऽपीश्वरान्निधाय इत्यत आह—नियामकान्तरेति । यज्ज्ञानं तच्छरीरजन्ममिति व्याप्तिविरोधेन नित्यज्ञानासिद्धेस्तदुण ईश्वरो नास्ति, अस्तित्वेऽपि सदा सत्त्वाच्च नियामकत्वमिति भावः । सूत्रार्थं निगमयति—तदेवमिति । संयोगस्य हेतुत्वं खण्डयित्वा स्वरूपं खण्डयति—संयोगश्चा-

मानती

सातत्यप्रसङ्गः । द्वितीयं व्याख्यानमाशङ्कापूर्वमाह—अथादृष्टं धर्माधर्मौ । आद्यस्य कर्मण इति । आत्मनश्च क्षेत्रज्ञस्य अनुत्पन्नचैतन्यस्येति । अदृष्टवता पुरुषेणेति । संयुक्तसमवायसंबन्ध इत्यर्थः । संबन्धस्य सातत्यादिति । यद्यपि परमाणुक्षेत्रज्ञयोः संयोगः परमाणुकर्मजस्तथापि तत्प्रवाहस्य सातत्यमिति भावः । सर्वात्मना चेदुपचया-

न्यायनिर्णयः

आद्यकर्महेतोरिष्टत्वादेतत्त्वसिद्धिरिति कल्पान्तरमाशङ्क्य निमित्तं दृष्टमदृष्टं वेति विकल्पाद्यमनुवदति—अभ्युपगमेऽपीति । यथेदानीं देहचैष्टया दृष्टं यन्नाख्यं निमित्तं, तरुचलने पवनाभिघातः, शरादेर्नोदनादि, तथाऽणुष्वधकर्मोत्पत्तौ यदि किञ्चिद्दृष्टं निमित्तमित्यर्थः । अभिघातादीत्यादिशब्देन नोदनगुरुत्ववेगस्यतिस्थापका गृह्यन्ते । क्रियाविशिष्टद्रव्यस्य द्रव्यान्तरेण संयोगविशेषोऽभिघातः, यथोद्यमितनिपतितमुसलस्योत्सृजने संयोगः । नोदनं तु संयुक्तस्य यन्निघोषापेक्षः स एव संयोगः, यथा क्षेपानुकूल्यत्वापेक्षः संनद्धकरशरसंयोगः । नोदनेन तुल्ययोगक्षेपः सत्कार इति विवेकः । तत्रास्य सर्वस्य सृष्ट्युत्तरकालत्वाच्चाद्यकर्महेतुत्वेत्याह—तस्येति । आदिसर्गे यन्नायोगसाधयति—नहीति । आत्मनः संयोगस्य तदा भावात्तन्निमित्तप्रयत्नस्य कथमत्रायोगोक्तिः, तत्राह—शरीरेति । प्रयत्नोक्तन्यायेनाभिघाताद्यपि निरस्यति—एतेनेति । एतच्छब्दोक्तं स्फोरयति—सर्गेति । कल्पान्तरं शङ्कते—अथेति । दूषयितुं विकल्पयति—तत्पुनरिति । जडस्यात्मनोऽदृष्टाश्रयत्वमिच्छतामणवस्तथा किं न स्युरित्यणुसमवायि वेत्युक्तम् । कल्पद्रव्यमविशेषेण प्रत्याह—उभयथेति । अचेतनत्वेऽपि कुतो न कर्मनिमित्तत्वेत्याशङ्क्य स्वतन्त्रं चेतनाधिष्ठितं वा तत्तथेति विकल्पाद्य निराह—नहीति । द्वितीये तन्जीवाधिष्ठितमीश्वराधिष्ठितं वा । नाथ इत्याह—आत्मनश्चेति । नेतरः, तस्य नित्यसंनिहिततया कादाचित्कप्रवृत्तिहेतुत्वायोगात् । तत्रापि निमित्तान्तरकल्पनेऽनवस्थानादिति चकारार्थः । अणुसमवायित्वपक्षं विशेषतो निरस्यति—आत्मेति । अदृष्टस्याणुभिरसंबन्धादसंबन्धस्य हेतुत्वेऽतिप्रसङ्गादित्याह—असंबन्धादिति । अणुसंयुक्तात्मसमवेतत्वाददृष्टस्याणुभिः संयुक्तसमवायादसंबन्धासिद्धिरिति शङ्कते—अदृष्टवतेति । आत्मनस्तद्धि सर्वगतत्वेन सदाणुसंबन्धादणुप्रवृत्तेरविच्छित्तिरिति दूषयति—संबन्धेति । अण्वात्मनोः संयोगस्याणुकर्मजत्वेऽपि तत्प्रवाहसातत्यात्माप्रवृत्तिसातत्यमिति भावः । यथागन्तुकः संबन्धस्तस्य तर्हि निमित्तमदृष्टमन्यथा । तत्र संयोगहेतुकर्मनिमित्तादृष्टापेक्षायामन्योन्याश्रयतेति मत्वा निमित्तान्तरं प्रत्याह—नियामकान्तरेति । कर्मनिमित्ताभावं सफलं निगमयति—तदेवमिति । कर्मस्यैव सफलरूपसंहरति—कर्मैति । संयोगाभावफलमाह—संयोगेति । हेत्वभावादणुषु संयोगानुपप-

स्यात् । संयोगश्चाणोरण्वन्तरेण सर्वात्मना वा स्यादेकदेशेन वा । सर्वात्मना चेदुपचयादुप-  
पत्तेरणुमात्रत्वप्रसङ्गो दृष्टविपर्ययप्रसङ्गश्च । प्रदेशवतो द्रव्यस्य प्रदेशवता द्रव्यान्तरेण संयोगस्य  
दृष्टत्वात् । एकदेशेन चेत्सावयवत्वप्रसङ्गः । परमाणूनां कल्पिताः प्रदेशाः स्युरिति चेत् । कल्पि-  
तानामवस्तुत्वादवस्त्वैव संयोग इति वस्तुनः कार्यस्यासमवायिकारणं न स्यात् । असति चास-  
मवायिकारणे अणुकादिकार्यद्रव्यं नोत्पद्येत । यथा चादिसर्गे निमित्ताभावात्संयोगोत्पत्त्यर्थं  
कर्म नाणूनां संभवत्येवं महाप्रलयेऽपि विभागोत्पत्त्यर्थं कर्म नैवाणूनां संभवेत् । नहि तत्रापि  
किञ्चिन्नियतं तन्निमित्तं दृष्टमस्ति । अदृष्टमपि ओषधिरित्यर्थं न प्रलयप्रसिद्ध्यर्थमित्यतो निमि-  
त्ताभावान्न स्यादणूनां संयोगोत्पत्त्यर्थं विभागोत्पत्त्यर्थं वा कर्म । अतश्च संयोगविभागाभावात्त-  
दायत्तयोः सर्गप्रलययोरभावः प्रसज्येत । तस्मादनुपपन्नोऽयं परमाणुकारणवादः ॥ १२ ॥

**समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥**

भाष्यरत्नप्रभा

णोरिति । संयोगस्य व्याप्यवृत्तित्वे एकस्मिन्नितरस्यान्तर्भावात्कार्यस्य पृथुत्वायोगात् सर्वं कार्यं परमाणुमात्रं स्यादि-  
त्यर्थः । किञ्च सांशद्रव्ये संयोगस्यैकांशवृत्तित्वे दृष्टं तद्विरोधाच्च व्याप्यवृत्तित्वं न कल्प्यमित्याह—दृष्टेति । परमाणोः  
संयोग एकदेशेन चेदिति संबन्धः । दिग्भेदेन कल्पितप्रदेशस्थसंयोगस्यापि कल्पितत्वात्ततः कार्यं नोत्पद्येत, उत्पन्नं वा  
मित्याह स्यादित्यपसिद्धान्त इत्यर्थः । काणादानां सर्गप्रत्युक्तौ सूत्रं योजयित्वा प्रलयनिरासेऽपि सूत्रं योजयति—यथा  
चेति । परमाणूनां कर्मणा संयोगात्सर्गं, विभागात्प्रलय इति प्रक्रिया न युक्ता, युगपदनन्तरपरमाणूनां विभागे  
नियतस्याभिघातादेर्दृष्टस्य निमित्तस्यासत्त्वात् धर्माधर्मरूपादृष्टस्य सुखदुःखार्थत्वेन सुखदुःखशून्यप्रलयप्रयोजकत्वायोगा-  
च्चादृष्टनिमित्तेन कर्मणा विभागः संभवति । तथा च दृष्टादृष्टनिमित्तयोरसत्त्वादुभयथापि संयोगार्थत्वेन विभागार्थत्वेन  
च कर्म नास्ति, अतः कर्माभावात्तयोः संयोगविभागपूर्वकयोः सर्गप्रलययोरभाव इति सूत्रयोजना ॥ १२ ॥ **समवा-  
याभ्युपगमाच्च तदभावः ।** अणुवादासंभव इति योग्यतया संबध्यते अणुकसमवाययोः परमाणुभिन्नत्वसाम्यात्

भामती

भावः । एकदेशेन हि संयोगे यावण्वोरेकदेशौ निरन्तरौ ताभ्यामन्ये एकदेशा संयोगेनाव्याप्ता इति प्रथिमोपपद्यते । सर्वात्मना  
तु नैरन्तर्ये परमाणवेकस्मिन् परमाण्वन्तराण्यपि संमान्तीति न प्रथिमा स्यादित्यर्थः । शङ्कते—यद्यपि निष्प्रदेशा परमाणव-  
स्तथापि संयोगस्तयोरव्याप्यवृत्तिरेवंसंभावत्वात् । कैषा वाचोयुक्तिर्निष्प्रदेशं संयोगो न व्याप्नोतीति । एषैव वाचोयुक्तिर्यद्यथा  
प्रतीयते तत्तथाभ्युपेयत इति । तामिमां शङ्का सूक्ष्मामाह—**परमाणूनां कल्पिता इति ।** नह्यस्ति सभवो निरवयव  
एकस्वदेव तेनैव सयुक्तश्चासयुक्तश्चेति, भावाभावयोरेकस्मिन्नद्वये विरोधात् । अविरोधे वा न क्वचिदपि विरोधोऽवकाश-  
मासादयेत । प्रतीतिस्तु प्रदेशकल्पनयापि कल्प्यते । तदिदमुक्तम्—**कल्पिताः प्रदेशा इति ।** तथा च सूक्ष्मरेयमिति  
तामुद्धरति—**कल्पितानामवस्तुत्वादिति ।** तृतीया व्याख्यामाह—**यथा चादिसर्ग इति ।** नन्वभिघातनोदनादयः  
प्रलयारम्भसमये कस्माद्विभागारम्भकर्महेतवो न संभवन्त्यत आह—**नहि तत्रापि किञ्चिन्नियतमिति ।** संभवन्त्यभि-  
घातादयः कदाचित् क्वचित् । न त्वपर्यायेण सर्वस्मिन् । नियमहेतोरभावादित्यर्थः । **न प्रलयप्रसिद्ध्यर्थमिति ।** यद्यपि  
शरीरादिप्रलयारम्भेऽस्तु दुःखभोगस्तथाप्यसौ पृथिव्यादिप्रलये नास्तीत्यभिप्रेत्येदमुदितमिति मन्तव्यम् ॥ १२ ॥ **समवाया-**

न्यायनिर्णयः

तिरुक्ता । संप्रति तेषु संयोगस्वरूपमेवायुक्तमित्याह—**संयोगश्चेति ।** सर्वात्मना संयोगे परमाणवेकस्मिन्नण्वन्तरान्तर्भावात्तत्संयोगिन-  
स्तदव्याप्तदेशाभावात्, एवमण्वन्तराण्यपि तस्मिन्नेव समान्तीति कार्ये प्रथिमायोगात्, तस्याणुमात्रतापत्तिरित्याह—**सर्वात्मनेति ।** तत्रैव  
दोषान्तरमाह—**दृष्टेति ।** प्रसङ्गमेव प्रकटयति—**प्रदेशेति ।** द्वितीयमनुभाष्य दूषयति—**एकेति ।** कल्पितप्रदेशोपगमादिष्टपत्तिं शङ्कते—  
**परमाणूनामिति ।** अवयवानां कल्पितत्वे संयोगतत्कार्ययोरपि तथात्वादपसिद्धान्तः स्यादित्याह—**कल्पितानामिति ।** मा भूदसमवा-  
यिकारणं, कार्यसिद्धिरेवामीष्टेलाशङ्काह—**असतीति ।** भावरूपकार्यं नासमवायिनं विनेति वक्तुं द्रव्यपदम् । काणादानां सर्गप्र-  
त्युक्तौ सूत्रं योजयित्वा प्रलयप्रकारप्रत्युक्तावपि सूत्रं योजयति—**यथेति ।** कथमसंभवः प्रलयात्प्रागवस्थाया विभागोत्पादककर्मनिमि-  
त्तस्य सर्वस्यापि संभवात् । तत्तर्हि दृष्टमदृष्टं वा । नाद्य इत्याह—**नहीति ।** तत्रेति प्रलयप्रयोजकविभागहेतुकर्मोक्तिः । अपि सर्ग-  
हेतुसंयोगनिमित्तकर्मदृष्टान्तार्थः । किञ्चित्प्रलये कदाचिदभिघातादियोगेऽपि नापर्यायेण सर्वलये तदस्ति, नियामकाभावादित्याह—  
**नियतमिति ।** द्वितीयं दूषयति—**अदृष्टमिति ।** देहादिलयारम्भे दुःखभेदभोगेऽपि पृथिव्यादिलये तदभावान्न तस्य कर्मनिमित्तत्वमिति  
भावः । अणूनामाद्यस्यान्तस्य च कर्मणो निमित्तमस्ति वा न वा । अस्ति चेदृष्टमदृष्टं वा । दृष्टमपि यत्नोऽभिघातादि वा । अदृष्टमपि  
परमाणुत्वात्मनि वा । सर्वथापि संयोगोत्पत्त्यर्थं विभागोत्पत्त्यर्थमुभयथापि न कर्म । कर्माभावात्तयोः सर्गप्रलययोरभावः स्यादिति सूत्र-  
योजनामुपसंहरति—**अत इति ।** परमाणुवादे सर्गाद्ययोगात्तस्य सिद्धा अन्तिमूलवेति निगमयति—**तस्मादिति ॥ १२ ॥** **समवाया-**  
**स्वीकारादपि परमाणुवादस्यायुक्तत्वमाह—समवायेति ।** सूत्रं व्याचष्टे—**समवायेति ।** तदभावोऽत्र सर्गाभावो लयाभावो वा ।

समवायाभ्युपगमाच्च तदभाव इति प्रकृतेनाणुवादविराकरणेन संबध्यते । द्वाभ्यां चाणुभ्यां ह्यणुकमुत्पद्यमानमत्यन्तभिन्नमणुभ्यामण्वोः समवेतीत्यभ्युपगम्यते भवता । न चैवमभ्युपगच्छता शक्यतेऽणुकारणता समर्थयितुम् । कुतः । साम्यादनवस्थितेः । यथैव ह्यणुभ्यामत्यन्तभिन्नं सद्दणुकं समवायलक्षणेन संबन्धेन ताभ्यां संबध्यत एवं समवायोऽपि समवायिभ्योऽत्यन्तभिन्नः सन्समवायलक्षणेनान्येनैव संबन्धेन समवायिभिः संबध्येतात्यन्तमेदसाम्यात् । ततश्च तस्य तस्यान्योन्यः संबन्धः कल्पयितव्य इत्यनवस्थैव प्रसज्येत । नन्विह प्रत्ययग्राह्यः समवायो नित्यसंबद्ध एव समवायिभिर्गृह्यते नासंबद्धः संबन्धान्तरापेक्षो वा । ततश्च न तस्यान्यः संबन्धः कल्पयितव्यो येनानवस्था प्रसज्येतेति । नेत्युच्यते । संयोगोऽप्येवं सति संयोगिभिर्नित्यसंबद्ध एवेति समवायवचनान्यं संबन्धमपेक्षेत । अथार्थान्तरत्वात्संयोगः संबन्धान्तरमपेक्षेत, समवायोऽपि तर्ह्यर्थान्तरत्वात्संबन्धान्तरमपेक्षेत । नच गुणत्वात्संयोगः संबन्धान्तरमपेक्षेत न समवायोऽगुणत्वादिति युज्यते वक्तुम् । अपेक्षाकारणस्य तुल्यत्वात् । गुणपरिभाषा-

भाष्यरत्नप्रभा

ह्यणुकवत् समवायस्यापि समवायान्तरमित्यनवस्थितिरित्यर्थः । नन्विह तन्तुषु पट इत्यादिविशिष्टधीनियामकः समवायो न संबन्धान्तरमपेक्षते, स्वरूपेणैव नित्यसंबद्धत्वादिति शङ्कते—नन्विहेति । संयोगस्यापि स्वरूपसंबन्धोपपत्तेः समवायो न स्यादिति दूषयति—नेति । संबन्धिभिन्नत्वाच्चदपेक्षा समवायस्यापि तुल्या । गुणपरिभाषायाश्चेति । गुणत्वाभावेऽपि कर्मसामान्यादीनां समवायाङ्गीकाराद्गुणत्वं समवायित्वे न व्यापकम् । नापि व्याप्यं, गुणस्यापि सम-

मासती

भ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः । व्याचष्टे—समवायाभ्युपगमाच्चेति । न तावत् स्वतन्त्रं समवायोऽत्यन्तं भिन्नः समवायिभ्यां समवायिनौ घटयितुमर्हत्यतिप्रसङ्गात् । तस्मादनेन समवायिसंबन्धना सता समवायिनौ घटनीयौ, तथा च समवायस्य संबन्धान्तरेण समवायिसंबन्धेऽभ्युपगम्यमानेऽनवस्था । अथासौ सबन्धिभ्यां सबन्धे न सबन्धान्तरमपेक्षते संबन्धिसंबन्धनपरमार्थत्वात् । तथाहि—नासौ भिन्नोऽपि सबन्धिनिरपेक्षो निरूप्यते । नच तस्मिन् सति सबन्धिनावसंबन्धिनौ भवतः । तस्मात् स्वभावादिव समवाय समवायिनोर्न संबन्धान्तरेणेति नानवस्थेति चोदयति—नन्विहप्रत्ययग्राह्य इति । परिहरति—नेत्युच्यते । संयोगोऽप्येवमिति । तथाहि—संयोगोऽपि संबन्धिसंबन्धनपरमार्थः । नच भिन्नोऽपि संयोगिभ्यां विना निरूप्यते । नच तस्मिन् सति संयोगिनावसंयोगिनौ भवत इति तुल्यचर्चः । यद्युच्येत गुण संयोगः, नच द्रव्यासमवेतो गुणो भवति, न चास्य समवायं विना समवेतत्वं, तस्मात्संयोगस्यास्ति समवाय इति शङ्कामपाकरोति—नच गुणत्वादिति । यथसमवायेऽस्यागुणत्वं भवति कामं भवतु न न काचित्क्षति, तदिदमुक्तम्—गुणपरिभाषायाश्चेति । परमार्थतस्तु द्रव्याश्रयीत्युक्तम् । तच्च विनापि समवायं स्वरूपतः संयोगस्योपपद्यत एव । नच कार्यत्वात्समवाय्यसमवायिकारणापेक्षितया संयोग समवायीति युक्तम्, अजसंयोगस्यातथात्वप्रसङ्गात् । अपिच समवायस्यापि सबन्धधीनसद्भावस्य सबन्धिनश्चैकस्य द्वयोर्वा विनाशिलेन विनाशित्वात्कार्यत्वम् । नह्यस्ति सभवो गुणो वा गुणगुणिनौ वाचयवो वाचयवाचयविनौ वा न स्तोऽप्यस्ति च तयोः संबन्ध इति । तस्मात् कार्यं समवायः । तथा च यथैष निमित्तकारणमात्राधीनोत्पाद एवं संयोगोऽपि । अथ समवायोऽपि समवाय्यसमवायिकारणे अपेक्षते तथापि सैवानवस्थेति । तस्मा-

न्यायनिर्णयः

नोभयत्रापि समवायाभ्युपगमो हेतुरित्याशङ्क्याह—अणुवादेति । तस्य निराकरणमसंभवस्तेन समवायाभ्युपगमस्य संगतिरित्यर्थः । तदभ्युपगम विभजते—द्वाभ्यामिति । हेत्वर्थमुक्त्वा तदभाव इति प्रतिशार्थं स्फुटयति—न चेति । यथा पूर्वोक्तन्यायादणुकारणता समर्थयितुं न शक्यते तथा ह्यणुकस्याण्वोः समवायस्वीकारादित्यत्र प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह—कुत इति । समवाय स्वतन्त्रोऽस्वतन्त्रो वा । नाहं, स्वतन्त्रस्य घटकत्वेऽतिप्रसङ्गात् । द्वितीये समवायस्य सबन्धान्तरेण समवायिसंबन्धेऽनवस्थानान्नाणुकारणतेति हेतु विभजते—यथेत्यादिना । किमप्रामाणिकत्वेन समवायस्यायुक्तत्वमुतानवस्थेति विकल्प्याय दूषयन्नाशङ्कते—नन्विह । द्वितीयं प्रत्याह—नित्येति । एवकारार्थमाह—नेति । तथापि सबन्धान्तरापेक्षायामनवस्थेत्याशङ्क्याह—संबन्धान्तरेति । वाशब्दो नञनुकर्षणार्थः । अनवस्थाभाव स्फोरयति—नेत्यादिना । समवाय समवायिभ्यां सबन्धान्तरं नापेक्षते सबन्धिसंबन्धनस्वभावत्वात् । अतः स्वभावादेव समवायितत्र समवायो न सबन्धान्तरेणेति नानवस्थेत्यर्थः । समवायस्य सबन्धिपारतन्त्र्यस्वभाव दूषयति—नेतीति । तस्य स्वाभाविके सबन्धिपारतन्त्र्ये संयोगस्यापि स्वतः संयोगितत्वात्योगात्तस्य संयोगिभ्यां समवायकल्पना न स्यादिति विपक्षे दोषमाह—संयोगोऽपीति । किंच संयोगस्य सबन्धान्तरापेक्षायामर्थान्तरत्व गुणत्वं वा हेतु, तत्राद्यमाह—अथेति । समवायेऽपि तुल्यमेतदित्याह—समवायोऽपीति । द्वितीयमाशङ्क्याह—नचेति । अपेक्षाकारणस्यात्यन्तभिन्नत्वस्येत्यर्थः । नात्यन्तभिन्नत्व तथा कितु गुणत्वमेव, नच तदस्ति समवायस्येत्याशङ्क्याह—गुणेति । नहि गुणत्व संबन्धान्तरापेक्षाहेतुः, कर्मादीनामपि तदपेक्ष-

याश्चातन्त्रत्वात् । तस्मादर्थान्तरं समवायमभ्युपगच्छतः प्रसज्येतैवानवस्था । प्रसज्यमानायां चानवस्थायामेकासिद्धौ सर्वासिद्धेर्द्वाभ्यामणुभ्यां द्व्यणुकं नैवोत्पद्येत । तस्मादप्यनुपपन्नः परमाणुकारणवादः ॥ १३ ॥

### नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥

अपिचाणवः प्रवृत्तिस्वभावा वा निवृत्तिस्वभावा वोभयस्वभावा वाऽनुभयस्वभावा वाभ्युपगम्यन्ते गत्यन्तराभावात् । चतुर्धापि नोपपद्यते । प्रवृत्तिस्वभावत्वे नित्यमेव प्रवृत्तेर्भावात्प्रलयाभावप्रसङ्गः । निवृत्तिस्वभावत्वेऽपि नित्यमेव वृत्तेर्भावात्प्रलयाभावप्रसङ्गः । उभयस्वभावत्वं च विरोधादसमञ्जसम् । अनुभयस्वभावत्वे तु निमित्तवशात्प्रवृत्तिनिवृत्त्योरभ्युपगम्यमानयोरदृष्टादेर्निमित्तस्य नित्यसंनिधानाच्चित्यप्रवृत्तिप्रसङ्गात् । अतन्त्रत्वेऽप्यदृष्टादेर्नित्याप्रवृत्तिप्रसङ्गात् । तस्मादप्यनुपपन्नः परमाणुकारणवादः ॥ १४ ॥

### रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययो दर्शनात् ॥ १५ ॥

सावयवानां द्रव्याणामवयवशो विमज्ज्यमानानां यतः परो विभागो न संभवति ते चतुर्विधा रूपादिमन्तः परमाणवश्चतुर्विधस्य रूपादिमतो भूतभौतिकस्यारम्भका नित्याश्चेति यद्वैशेषिका अभ्युपगच्छन्ति स तेषामभ्युपगमो निरालम्बन एव । यतो रूपादिमत्त्वात्परमाणूनामणुत्व-

भाष्यरत्नप्रभा

वायवत्स्वरूपसंबन्धसंभवेन व्याप्त्यनुकूलतर्काभावात् । तस्मात् संबन्धिभिन्नत्वमेव संबन्धान्तरापेक्षायां कारणं, तस्य समवायेऽपि तुल्यत्वादनवस्था दुर्बारा । सा च मूलक्षयकरी । तथा समवायासिद्धौ समवेतद्व्यणुकासिद्धिरित्यर्थः ॥ १३ ॥ सूत्रं व्याचष्टे—अपिचेति । अनुभवस्वभावत्वे नैमित्तिकी प्रवृत्तिर्वाच्या, निमित्तं च कालादृष्टादिकं नित्यसंनिहितमिति नित्यमेव प्रवृत्तिप्रसङ्गः, तस्यानिमित्तत्वे प्रवृत्त्यभाव इत्यर्थः ॥ १४ ॥ किंच परमाणव समवायिकारणवन्तः कारणापेक्षया स्थूला अनित्याश्च, रूपवत्त्वात् रसवत्त्वाद्बन्धवत्त्वात् स्पर्शवत्त्वात् घटवदिति सूत्रं योजयितुं परप्रक्रियामाह—सावयवानामित्यादिना । नन्वत्र परमाणुत्वं पक्षतावच्छेदकं तद्विरुद्धं स्थूलत्वं कथं साध्यत इति चेत् । न । वायुत्वतेजस्वादेः पृथगवच्छेदकत्वात् । न चाप्रयोजकता, कारणशून्यत्वे नित्यत्वे चात्मवद्रूपादिमत्त्वायोगात् ।

भामती

तस्मवायवत् सयोगोऽपि न संबन्धान्तरमपेक्षते । यद्युच्येत सबन्धिनावसौ घटयति नात्मानमपि संबन्धिभ्या, तत् किमसावसंबद्ध एव सबन्धिभ्याम्, एवं चेदत्यन्तभिन्नोऽसंबद्ध कथं सबन्धिनौ सबन्धयेत् । सबन्धने वा हिमवद्विन्ध्यावपि संबन्धयेत् । तस्मात्सयोग संयोगिनो समवायेन संबद्ध इति वक्तव्यम् । तदेतत्समवायस्यापि समवायिसंबन्धे समानमन्यत्राभिनिवेशात् । तथा चानवस्थेति भावः ॥ १३ ॥ नित्यमेव च भावात् । प्रवृत्तेरप्रवृत्तेर्वैति शेषः । अतिरोहितार्थमस्य भाष्यम् ॥ १४ ॥ रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययो दर्शनात् । यत् किल भूतभौतिकानां मूलकारणं तद्रूपादिमान् परमाणुर्नित्य इति भवद्विरभ्युपेयते, तस्य चेद्रूपादिमत्त्वमभ्युपेयते परमाणुलनित्यत्वविरुद्धे स्थौल्यानित्यत्वे प्रसज्येयाता, सोऽयं प्रसङ्ग एकधर्माभ्युपगमे धर्मान्तरस्य । नियता प्राप्तिर्हि प्रसङ्गलक्षणं, तदनेन प्रसङ्गेन जगत्कारणप्रसिद्धये प्रवृत्तं साधनं रूपादिमत्त्वपरमाणुसिद्धे प्रच्याव्य ब्रह्मगोचरता नीयते । तदेतद्वैशेषिकाभ्युपगमोपन्यासपूर्वकमाह—सावयवानां

न्यायनिर्णय

त्वादित्यर्थः । सयोगसमवाययोस्तुल्यत्वे फलितमाह—तस्मादिति । अनवस्थायां मूलक्षयकारित्वमाह—प्रसज्यमानायां चेति । सूत्रार्थमुपसहरति—तस्मादिति ॥ १३ ॥ परमाणुवादायोगे हेत्वन्तरमाह—नित्यमिति । इतश्च तद्वादासिद्धिरिति चकारार्थमाह—अपिचेति । अनुपपत्तिं दर्शयितुं विकल्पयति—अणव इति । न्यूनत्वं वारयति—गत्यन्तरेति । विकल्पचतुष्टयस्यापि दृष्टत्वं प्रतिजानीते—चतुर्थेति । तत्राद्यस्य दृष्टत्वं स्पष्टयति—प्रवृत्तीति । द्वितीयेऽनुपपत्तिं स्फोरयति—निवृत्तीति । तृतीयस्य नोत्थानमेवेत्याह—उभयेति । चतुर्थं प्रत्याह—अनुभयेति । अदृष्टादि संनिहितमपि न प्रवर्तकमित्याशङ्क्याह—अतन्त्रत्वेऽपीति । पक्षचतुष्टयनिषेधफलमुपसहरति—तस्मादिति ॥ १४ ॥ परमाणूनां परमकारणत्वं निराकृत्य निरवयवत्वादि निराकर्तुमारभते—रूपादिति । विपर्ययं दर्शयितुं परमतमनुवदति—सावयवानामिति । यतो येभ्योऽवयवैभ्यः सकाशात्पर । परस्ताद्भावीति यावत् । रूपादिमन्तः । रूपरसगन्धस्पर्शेभ्यस्तुल्यत्वेन रूपमादौ विद्यते यस्य स्पर्शस्य स स्पर्शो रूपादिस्तदाश्रया इत्यर्थः । तेषां चातुर्विधये हेतुः—चतुर्विधस्येति । कार्यस्य चातुर्विध्यं कारणेऽपि तत्कल्पयतीत्यर्थः । तेषां स्पर्शवत्त्वे हेतुमाह—रूपादिमत इति । कार्ये दृष्टं स्पष्टित्वं कारणेऽपि तत्कल्पकमित्यर्थः । आरम्भकान्तरापेक्षायामनवस्थानाच्चारम्भका. स्थुरिति मत्वाह—नित्याश्चेति । परोपगतिमनूय प्रत्याह—स इति । निरालम्बनत्वे हेतुः—यत् इति । रूपादिमत्त्वं पक्षव्याप्त्यर्थं पूर्ववद्भाष्येयम् । विमता. सावयवा नास्तिनश्च, स्पष्टि-



नित्यत्वविपर्ययः प्रसज्येत । परमकारणापेक्षया स्थूलत्वमनित्यत्वं च तेषामभिप्रेतविपरीतमा-  
पद्येत्यर्थः । कुतः । एवं लोके दृष्टत्वात् । यदि लोके रूपादिमद्वस्तु तत्त्वकारणापेक्षया स्थूल-  
मनित्यं वा दृष्टम् । तद्यथा पटस्तन्मूलपेक्षया स्थूलोऽनित्यश्च भवति तन्तवश्चांशूनपेक्षया स्थूला  
अनित्याश्च भवन्ति, तथाचामी परमाणवो रूपादिमन्तस्तेरभ्युपगम्यन्ते, तस्मात्तेऽपि कारणव-  
न्तस्तदपेक्षया स्थूला अनित्याश्च प्राप्नुवन्ति । यच्च नित्यत्वे कारणं तैदृकम्—‘सदकारणव-  
क्षित्यम्’ ( वै० सू० ४।१।१ ) इति । तदप्येवं सत्यणुषु न संभवति । उक्तेन प्रकारेणाणूनामपि  
कारणवत्त्वोपपत्तेः । यदपि नित्यत्वे द्वितीयं कारणमुक्तम्—‘अनित्यमिति च विशेषतः प्रति-  
षेधाभावः’ ( वै० ४।१।४ ) इति । तदपि नावश्यं परमाणूनां नित्यत्वं साधयति । असति हि  
यस्मिन्कास्मिन्नित्ये वस्तुनि नित्यशब्देन नञः समासो नोपपद्यते । न पुनः परमाणुनित्यत्व-  
मेवापेक्ष्यते । तच्चास्त्येव नित्यं परमकारणं ब्रह्म । नच शब्दार्थव्यवहारमात्रेण कस्यचिदर्थस्य  
प्रसिद्धिर्भवति, प्रमाणान्तरसिद्धयोः शब्दार्थयोर्व्यवहारावतारात् । यदपि नित्यत्वे तृतीयं

भाष्यरत्नप्रभा

नच तर्हि वायुः कारणवानिति पृथक्साधने रूपादिहेतूनां भागासिद्धभावेऽपि सिद्धसाधनता स्यादिति वाच्यं, यत्र  
स्पर्शस्तत्त्वकारणं, यत्र रूपं तत्त्वकारणमिति व्याप्तिग्रहकाले वायुत्वाद्यवच्छेदेन साध्यसिद्धभावादिति भावः । परमाणवो  
नित्याः, सत्त्वे सत्यकारणवत्त्वात् । आत्मवदिति सत्प्रतिपक्षमुत्थाप्य विशेष्यासिद्ध्या दूषयति—यच्च नित्यत्व इति ।  
सत्त्वं भावत्व प्रागभावनिरासार्थम् । नित्यत्वप्रतिषेधः सप्रतियोगिकः, अभावत्वात्, घटाभाववदिति नित्यस्य कचि-  
त्सिद्धौ कार्यमनित्यमिति विशेषतः कार्यं नित्यत्वप्रतिषेधात् कारणभूतपरमाणुषु नित्यत्वं सिध्यति, अन्यथा प्रतियोग्य-  
भावे प्रतिषेधानुपपत्तेरिति कणादोक्तमनूद्यान्यथासिद्ध्या दूषयति—यदपीति । कार्यं नित्यत्वप्रतिषेधव्यवहारमङ्गीकृत्य  
ब्रह्मणि प्रतियोगिप्रसिद्धिरुक्ता । वस्तुतस्तु विशेषव्यवहार एवासिद्धः, कारणनित्यत्वस्य प्रमाणान्तरेण ज्ञानं विना कार्य-  
मनित्यमिति व्यवहारायोगादित्याह—नच शब्देति । यदि प्रमाणान्तरं कारणनित्यत्वे स्यात्तदायं व्यवहारः समूलो  
भवति, ततो मूलज्ञानाख्याव्यवहारमात्राच्च वस्तुसिद्धिः, वटे यक्षव्यवहारादपि तत्सिद्धिप्रसङ्गात् मूलज्ञाने तु तेनैव अशो-  
षसिद्धेर्व्यवहारोपन्यासवैयर्थ्यमिति भावः । एवं परमाणुनित्यत्वे कणादसूत्रद्वयं निरस्य तृतीयं निरस्यति—यदपीति ।

भामती

द्रव्याणामिति । परमाणुनित्यत्वसाधनानि च तेषामुपन्यस्य दूषयति—यच्च नित्यत्वे कारणमिति । सदिति  
प्रागभावाद्यवच्छिनत्ति । अकारणवदिति घटादे । यदपि नित्यत्वे द्वितीयमिति । लब्धरूपं हि कचित् किञ्चिदन्यत्र  
निषिध्यते । तेनानित्यमिति लौकिकेन निषेधेनान्यत्र नित्यत्वसद्भाव कल्पनीय, ते चान्ये परमाणव इति । तत्र । आत्मन्यपि  
नित्यलोपपत्तेः । व्यपदेशस्य च प्रतीतिपूर्वकस्य तदभावे निर्मूलस्यापि दर्शनात् । यथैह वटे यक्ष इति । यदपि नित्यत्वे  
तृतीयं कारणमविद्येति । यदि सता परमाणूना परिदृश्यमानस्थूलकार्याणां प्रत्यक्षेण कारणाग्रहणमविद्या तथा नित्यत्वम्,

न्यायनिर्णयः.

त्वात्, पटवदित्यनुमानात्परोपगतेनिराश्रयतेत्यर्थः । अणूनां सावयवत्वाद्युक्तिर्व्याहतेत्याशङ्क्याह—परमेति । कारणवत्त्वस्य नाशि-  
त्वहेतुत्वे तस्यैव द्रव्यत्वविशेषितस्य सावयवत्वे हेतुत्वात्कृतोऽनुमेति शङ्कते—कुत इति । साधनव्याप्ति मत्वा सूत्रावयवमवतारयति  
—एवमिति । दर्शनमेव विशदयन्त्यासिमाह—यद्वीति । स्पर्शवत् सावयवत्वमनित्यत्वं च दृष्टमित्यत्र दृष्टान्तमाह—तदिति ।  
दृष्टान्तबाहुल्य सूचयति—तन्तवश्चेति । उपनयद्वारा पक्षधर्मतामाह—तथाचेति । अनुमानद्वय निगमयति—तस्मादिति । पूर्वो-  
क्तोपाधेः साधनव्याप्तिमभिप्रेता प्रकटयितुं विशिनष्टि—कारणवन्त इति । पृथिवीत्वमनित्यमात्रवृत्ति, स्पर्शवन्मात्रवृत्तित्वात्, घटत्व-  
वदित्याद्यनुमान चकारार्थः । परमाणवो नित्याः, सत्त्वे सत्यकारणवत्त्वात्, आत्मवदिति प्रत्यनुमानमुत्थापयति—यच्चेति । विशेष्यासि-  
द्धिमाह—तदपीति । एवं सति । परमाणूनां कारणवत्त्वे सतीत्यर्थः । तदेव कथं, तत्राह—उक्तेनेति । स्पर्शित्वेन परिच्छिन्नत्वेन  
चैत्यर्थः । नित्यत्वनिषेधस्तत्प्रतियोगिवरतुपूर्वक, निषेधत्वात्, घटनिषेधवदित्यनुमानादणुनित्यत्वसिद्धौ तदनित्यत्वानुमानासिद्धिरित्यनु-  
वदति—यदपीति । कार्यमनित्यमिति कार्यं विशेषतो नित्यत्वनिषेधो न स्याद्यदि कारणेऽन्यनित्यत्वम्, अतोऽणूनां कारणानां नित्यतेति  
सूत्रार्थः । उभयसिद्धात्मनित्यत्वेनैव विशेषनिषेधसिद्धेरुक्तानुमानस्य सिद्धसाध्यत्वान्नाणुनित्यतासाधकतेत्याह—तदपीति । अनित्यमित्यस्य  
कार्यं विशेषेण नित्यत्वनिषेध इत्यङ्गीकृत्योक्तं, तदपि नास्तीत्याह—नचेति । मूलप्रमाणं विना शब्दादेव पौरुषेयाद्योऽर्थे व्यवहारस्त-  
न्मात्रेणेति यावत् । अन्यथा वटे यक्षप्रसिद्धेरपि प्रामाण्यं स्यादिति मत्वा हेतुमाह—प्रमाणान्तरेति । अनिलशब्दाद्विलम्बननिषेधमात्र  
सिद्धं न कार्यं तन्निषेधो येन कार्यप्रतियोगिनि कारणे नित्यत्वस्थितिः, विशेषस्तु मानान्तरादेव लभ्यते, ततस्तस्मादेवाणुनित्यत्वसिद्धौ  
व्यर्थं पूर्वानुमानमित्यर्थः । परमाणवो नित्याः, अनुपलभ्यमानकारणत्वात्, आत्मवदित्यनुमानान्तरमनुभाषते—यदपीति । पत्यक्षे-



कारणमुक्तम्—‘अविद्या च’ ( वै० ४।१।५ ) इति, तद्यद्येवं विधीयेत सतां परिदृश्यमानकार्याणां कारणानां प्रत्यक्षेणाग्रहणमविद्येति, ततो ह्यणुकनित्यताऽप्यापद्येत । अथाद्रव्यत्वे सतीति विशेष्येत तथाप्यकारणवत्त्वमेव नित्यतानिमित्तमापद्येत । तस्य च प्रागेवोक्तत्वात् ‘अविद्या च’ इति पुनरुक्तं स्यात् । अथापि कारणविभागात्कारणविनाशाच्चान्यस्य तृतीयस्य विनाश-हेतोरसंभवोऽविद्या सा परमाणूनां नित्यत्वं ख्यापयतीति व्याख्यायेत । नावश्यं विनश्यद्वस्तु द्वाभ्यामेव हेतुभ्यां विनष्टमर्हतीति नियमोऽस्ति । संयोगसच्चिवे ह्यनेकलिङ्गश्च द्रव्ये द्रव्यान्तरस्यारम्भकेऽभ्युपगम्यमान एतदेवं स्यात् । यदा त्वषास्तविशेषं सामान्यात्मकं कारणं विशेषवदवस्थान्तरमापद्यमानमारम्भक्रमभ्युपगम्यते तदा घृतकाठिन्यविलयनवन्मूर्त्यवस्थाविलय-

भाष्यरत्नप्रभा

सतामणूनां दृश्यमानस्थूलकार्याणां प्रत्यक्षेण कारणानुज्ञानमविद्येति यदि सूत्रार्थः, तर्ह्यप्रत्यक्षकारणत्वं नित्यत्वे हेतुः स्यात् । तन्न । ह्यणुके व्यभिचारादित्यर्थः । यद्यारम्भकद्रव्यशून्यत्वं हेतुविशेषणं तदा विशेष्यवैयर्थ्यमापद्येत, पुनरुक्तिश्चेत्याह—अथेत्यादिना । परमाणवो नित्याः, नाशकानुपलम्भात्, आत्मवदिति सूत्रार्थमाशङ्कते—अथापीति । तन्त्वाद्यवयवानां विभागाद्वाशाद्वा पटादिनागो दृष्टः, तच्च द्वयं निरवयवणूनां नास्तीति नित्यत्वमित्यर्थः । परिणामवाद्माश्रित्याणूनां नाशकं किञ्चित्संभवतीति परिहरति—नेति । अवयवानां संयोगेन द्रव्यान्तरोत्पत्तिरारम्भ इति यदि मतं स्यात्, तदा द्रव्यविनाशो द्वाभ्यामेवेति नियमः स्यात् । नारम्भे मानमस्ति संयुक्ततन्वन्वयपटादर्शनात् । अतः कारणमेव स्वतो निर्विशेषं विशेषवदवस्थात्मना कार्यमित्यनुभवबलादाख्येयम् । तथा चाणूनामप्यविद्यापरिणामरूपाणां प्रलयनिमित्तेन कालादिना पिण्डात्मकस्वरूपतिरोभावेन कारणभावापत्तिर्विनाश उपपद्यते । यथाभिसंपर्काद्भूतकाठिन्यमवयवसंयोगस्यावयवानां च नाशं विनैव लीयते तद्वत् । नच काठिन्यस्य संयोगविशेषत्वेन गुणत्वाद्व्यव्यवस्थाशोऽनु-

भामती

एवं सति ह्यणुकस्यापि नित्यत्वम् । अथाद्रव्यत्वे सतीति विशेष्येत तथा सति न ह्यणुके व्यभिचार, तस्यानेकद्रव्यत्वेनाविद्यमानद्रव्यत्वानुपपत्तेः । तथाप्यकारणवत्त्वमेव नित्यतानिमित्तमापद्येत, यतोऽद्रव्यत्वमविद्यमानकारणभूतद्रव्यत्वमुच्यते, तथा च पुनरुक्तमित्याह—तस्य चेति । अपि चाद्रव्यत्वे सति सत्त्वादित्यत एवेष्टार्थसिद्धेरविद्यति व्यर्थम् । अथाविद्यापदेन द्रव्यविनाशकारणद्रव्याविद्यमानत्वमुच्यते, द्विविधो हि द्रव्यनाशहेतुरवयवविनाशोऽवयवव्यतिपन्नविनाशश्च, तदुभयं परमाणौ नास्ति, तस्माच्चित्त परमाणु । नच सुखादिभिर्व्यभिचार, तेषामद्रव्यत्वादित्याह—अथापीति । निराकरोति—नावश्यमिति । यदि हि संयोगसच्चिवानि बहूनि द्रव्याणि द्रव्यान्तरमारम्भेरिति प्रक्रिया सिध्यत् सिध्येद् द्रव्यद्वयमेव<sup>(१)</sup> तद्विनाशकारणमिति । नलेतदस्ति, द्रव्यस्वरूपापरिज्ञानात् । न तावत् तन्त्वाधारस्तद्यतिरिक्त पटो नामास्ति यः संयोगसच्चिवैस्तन्तुभिरारभ्येतेत्युक्तमधस्तात् । षट्पदार्थाश्च दूषयन्नेव वक्ष्यति । किंतु कारणमेव विशेषवदवस्थान्तरमापद्यमानं कार्यं, तच्च सामान्यात्मकम् । तथाहि—मृद्वा सुवर्णं वा सर्वेषु घटरुचकादिष्वनुगतं सामान्यमनुभूयते । न चैते घटरुचकादयो मृत्सुवर्णाभ्यां व्यतिरिच्यन्त इत्युक्तम् । अग्रे च वक्ष्याम । तस्मान्मृत्सुवर्णे एव तेन तेनाकारेण परिणममाने घट इति च रुचक इति च कपालशर्कराकणमिति च शकलकणिकाचूर्णमिति च व्याख्यायेत । तत्र तत्रोपादानयोर्मृत्सुवर्णयोः प्रत्यभिज्ञानात् । न तु घटादयो वा कपालादिषु कपालादयो वा घटादिषु च रुचकादयो वा शकलादिषु शकलादयो वा रुचकादिषु प्रत्यभिज्ञायन्ते यत्र कार्यकारणभावो भवेत् । नच विनश्यन्तमेव घटक्षणं प्रतीत्य कपालक्षणेऽनुपादान एवेत्यद्यते तत्किमुपादानप्रत्यभिज्ञानेनेति वक्तव्यम्, एतस्या अपि वैनाशिकप्रक्रियाया उपरिष्ठाच्चिराकरिष्यमाणत्वात् । तस्मादुपजनापायधर्माणो विशेषावस्था. सामान्यस्योपादेया, सामान्यात्मा तूपादानम् । एवं व्यवस्थिते यथा सुवर्णद्रव्यं काठिन्यावस्थामपह्नाय द्रवावस्थया परिणतं, नच तत्रावयवविभाग. सन्नपि द्रवत्वे कारणं, परमाणूनां भवन्मते तदभावेन द्रवत्वानुपपत्तेः, तस्माच्च

न्यायनिर्णयः.

णानुमानेन वा तदनुपलब्धिरिति विकल्पाद्यमनुवदति—तदिति । सतामणूनां दृश्यमानस्थूलकार्याणां प्रत्यक्षेण कारणानुग्रहणमविद्येति यदि सूत्रं व्याख्यायेतेति योजना । तर्हि ह्यणुके व्यभिचार. स्यादित्याह—तत्त इति । आरम्भकद्रव्यशून्यत्वे मति प्रत्यक्षेणानुपलब्धकारणत्वस्य हेतुत्वान्नैवमिति शङ्कते—अथेति । अद्रव्यत्वमविद्यमानकारणद्रव्यत्व, तावतैव नित्यत्वसिद्धौ विशेष्यवैयर्थ्यमित्याह—अथापीति । अस्तु तावदेव तर्हि नित्यतानिमित्तं, तत्राह—तस्सेति । न चानुमानेन कारणानुपलब्धिः, परिच्छिन्नत्वानुमान-स्रोतत्वादिति चकारार्थः । अवयवनाशोऽवयवव्यतिषङ्गनाशश्च द्रव्यनाशकारणं तदुभयासत्त्वमविद्यापदेनोच्यते, तथा च परमाणवो नित्याः, उभयनाशकारणशून्यत्वात्, आत्मवदिति सूत्रार्थ इत्याह—अथापीति । हेत्वसिद्धिमाह—नेति । आरम्भवादानुपगमं नियमाभावे हेतुमाह—संयोगेति । परिणामवादे नाशहेत्वन्तरसम्बादसिद्धिरुच्यतेत्याह—यदेति । नच घृतकाठिन्यनाशोऽपि कारणमवयवविभागादिति युक्तम्, अणुकाठिन्यस्य नाशकद्रव्याभावेऽपि विनाशाङ्गीकारात् । नच तत्काठिन्यं न नश्यति, तत्कार्येऽपि तदनाशापातात् । कारणगुणनाशद्वारा कार्ये तन्नाशश्रयणात् । तस्मादणववस्थां हित्वा ब्रह्मण. स्वरूपेणावस्थानमणुनाश इत्याशयेन घृतकाठिन्य-

नेनापि विनाश उपपद्यते । तस्माद्गुणादिमत्त्वात्स्यादभिप्रेतविपर्ययः परमाणूनाम् । तस्मादप्यनुपपन्नः परमाणुकारणवादः ॥ १५ ॥

उभयथा च दोषात् ॥ १६ ॥

गन्धरसरूपस्पर्शगुणा स्थूला पृथिवी, रूपरसस्पर्शगुणाः सूक्ष्मा आपः, रूपस्पर्शगुणं सूक्ष्मतरं तेजः, स्पर्शगुणः सूक्ष्मतमो वायुरित्येवमेतानि चत्वारि भूतान्युपचितापचितगुणानि स्थूलसूक्ष्मसूक्ष्मतरसूक्ष्मतमतारतम्योपेतानि च लोके लक्ष्यन्ते । तद्वत्परमाणवोऽप्युपचितापचितगुणाः कल्प्येरन्न वा । उभयथापि च दोषानुषङ्गोऽपरिहार्य एव स्यात् । कल्प्यमाने तावदुपचितापचितगुणत्व उपचितगुणानां मूर्त्युपचयादपरमाणुत्वप्रसङ्गः । न चान्तरेणापि मूर्त्युपचयं गुणोपचयो भवतीत्युच्यते, कार्येषु भूतेषु गुणोपचये मूर्त्युपचयदर्शनात् । अकल्प्यमाने

आप्यरजप्रभा

दाहरणत्वमिति शङ्क्यं, गुणवद्द्रव्यस्यापि कुतश्चिद्विनाश इत्यंशेनोदाहरणात्, गुणपरिभाषायाश्चातन्त्रत्वात् । वस्तुतस्तु घृतं कठिनं द्रवमित्यनुस्यूतघृतपरिणामविशेषो द्रव्यमेव काठिन्यम् । नच द्रव्यत्वेऽप्यवयवविभागादेव तस्य नाश इति वाच्यं, घृतस्य परिणामिन एकत्वेन विभागासंभवात्, परमाणुकाठिन्यनाशे तदसंभवाच्चेति भावः । किंच प्रलये नासीद्ब्रजो नान्यत् किंचनेत्यणूनां नाशसिद्धिः । तस्मान्न तेषां परमकारणत्वमित्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ १५ ॥ यद्यस्मादधिकगुणवत्तत्तस्मात्स्थूलमिति व्याप्तिमुक्त्वा विकल्पयति—तद्वदिति । पार्थिव परमाणुरधिकगुणस्तत एकैकन्यूनगुणा जलादिपरमाणव इति कल्प्यते, न वा । आद्ये दोषमाह—कल्प्यमान इति । मूर्त्युपचयात् स्थौल्यादित्यर्थः । पार्थिवोऽणुराप्यात् स्थूलः, अधिकगुणत्वात्, घटवदित्येवं प्रयोक्तव्यः । अप्रयोजकत्वं निरस्यति—न चान्तरेणेति ।

भामती

परमाणुद्रव्यमभिसंयोगात्काठिन्यमपहाय द्रवत्वेन परिणमते, नच काठिन्यद्रवत्वे परमाणोरतिरिच्येते, एवं मृदा सुवर्ण वा सामान्यं पिण्डवस्थामपहाय कुलालहेमकारादिव्यापाराद्धटुरुचकाद्यवस्थामापद्यते । न त्ववयवविनाशात्तत्संयोगविनाशाद्वा विनष्टमर्हन्ति घटरुचकादयः । नहि कपालादयोऽस्योपादानं तत्संयोगो वाऽसमवायिकारणमपि तु सामान्यमुपादानं, तच्च नित्यम् । नच तत्संयोगसन्निवेशमेकत्वात्, संयोगस्य द्विष्टत्वेनैकस्मिन्नभावात् । तस्मात्सामान्यस्य परमार्थसतोऽनिर्वाच्या विशेषावस्थास्तदधिष्ठाना भुजङ्गादय इव रज्ज्वाद्युपादाना उपजनापायधर्माण इति साप्रतम् । प्रकृतमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ १५ ॥ उभयथा च दोषात् । अनुभूयते हि पृथिवी गन्धरूपरसस्पर्शात्मिका स्थूला, आपो रसरूपस्पर्शात्मिका सूक्ष्मा, रूपस्पर्शात्मकं तेजः सूक्ष्मतरं, स्पर्शात्मको वायुः सूक्ष्मतमः । पुराणेषु स्मर्यते—‘आकाशं शब्दमात्रं तु स्पर्शमात्रं समाविशत् । द्विगुणस्तु ततो वायुः शब्दस्पर्शात्मकोऽभवत् ॥ १ ॥ रूपं तथैवाविशत् शब्दस्पर्शगुणानुभौ । त्रिगुणस्तु ततो वह्निः स शब्दस्पर्शवान् भवेत् ॥ २ ॥ शब्दः स्पर्शश्च रूपं च रसमात्रं समाविशत् । तस्मान्नतुर्गुणा आपो विज्ञेयास्तु रसात्मिकाः ॥ ३ ॥ शब्दः स्पर्शश्च रूपं च रसश्चेद्गन्धमाविशत् । सहतान् गन्धमात्रेण तानाचष्टे महीमिमाम् ॥ ४ ॥ तस्मात्पञ्चगुणा भूमिः स्थूला भूतेषु दृश्यते । शान्ता घोराश्च मूढाश्च विशेषास्तेन ते स्मृताः ॥ ५ ॥ परस्परानुप्रवेशाद्वारयन्ति परस्परम् ।’ तेन गन्धादयः परस्परं सहन्यमाना पृथिव्यादयः । तथा च यथायथा संहन्यमानानामुपचयस्तथातथा संहतस्य स्थौल्यं, यथायथाऽपचयस्तथातथा सौक्ष्म्यतारतम्यं, तदेवमनुभवागमाभ्यामवस्थितमर्थं वैशेषिकैरनिच्छद्भिरप्यशक्यापह्नवमाह—गन्धेति । अस्तु तावच्छब्दो वैशेषिकैस्तस्य पृथिव्यादिगुणत्वेनानभ्युपगमादिति चत्वारि भूतानि चतुस्त्रिवैकगुणान्युदाहृतवान् । अनुभवागमसिद्धमर्थमुक्त्वा विकल्प्य दूषयति—तद्वत् । स्थूलपृथिव्यादिवत् । परमाणवोऽपीति । उपचितगुणानां मूर्त्युपचयात् उपचितसहन्यमानानां संघातोपचयात् । अपरमाणुत्वप्रसङ्गः स्थूलत्वादिति । यस्तु ब्रूते न गन्धादिसंघातः परमाणुरपि तु गन्धाद्याश्रयो द्रव्यं, नच गन्धादीनां तदाश्रयानामुपचयेऽपि द्रव्यस्योपचयो भवितुमर्हत्यन्यत्वादिति, तं प्रत्याह—न चान्तरेणापि मूर्त्युपचयं द्रव्यस्वरूपोपचयमित्यर्थः । कुतः । कार्येषु भूतेषु गुणोपचये मूर्त्युपचयदर्शनात् । न तावत् परमाणवो रूपतो गृह्यन्ते

न्यायनिर्णयः

मुदाहृतम् । प्रश्नानुमानायोगे फलितमाह—तस्मादिति । स्पर्शतत्त्वानुमानफल निगमयति—तस्मादपीति ॥ १५ ॥ परमाणुवादानुपपत्तौ हेत्वन्तरमाह—उभयथा चेति । अणूनामनुस्यूतगुणत्वे तुल्यगुणत्वे च दोषत्रौन्यात्तद्वादासिद्धिरिति वक्तुमनुभवागमसिद्धमर्थमाह—गन्धेति । शब्दस्य पृथिव्यादिगुणत्वेन परैरनिष्टत्वाच्चत्वारि भूतानि चतुस्त्रिवैकगुणान्युदाहृत्य विकल्पयति—तद्वदिति । स्थूलपृथिव्यादिष्वित्यर्थः । पक्षद्वयस्यापि दोषवत्त्वमाह—उभयथेति । आद्यमनूय दोषानुषङ्गं विशदयति—कल्प्यमान इति । मूर्त्युपचयः स्थौल्यम् । द्रव्यातिरिक्तानां गुणानामुपचयेऽपि किमिति द्रव्यस्य स्थौल्यं, तत्राह—न चेति । तत्र कार्यलिङ्गमनुमानं हेतुमाह—कार्येति । कल्पान्तरमनुवदति—अकल्पयेति । सर्वेषामणुत्वाक्रान्तानां साम्यार्थमेकैकगुणत्व वा चतुर्गुणत्व वा ।

तूपचितापचितगुणत्वे परमाणुत्वसाम्यप्रसिद्धये यदि तावत्सर्वे एकैकगुणा एव कल्प्येरन्त तस्तेजसि स्पर्शस्योपलब्धिर्न स्यात्, अप्सु रूपस्पर्शयोः, पृथिव्यां च रसरूपस्पर्शानां, कारण-  
गुणपूर्वकत्वात्कार्यगुणानाम् । अथ सर्वे चतुर्गुणा एव कल्प्येरन्, ततोऽप्यपि गन्धस्योपलब्धिः  
स्यात्, तेजसि गन्धरसयोः, वायौ गन्धरूपरसानाम् । न चैवं दृश्यते । तस्मादप्यनुपपन्नः  
परमाणुकारणवादः ॥ १६ ॥

अपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥

प्रधानकारणवादो वेदविद्भिरपि कैश्चिन्मत्वादिभिः सत्कार्यत्वाद्यंशोपजीवनाभिप्रायेणोपनि-  
बद्धः । अयं तु परमाणुकारणवादो न कैश्चिदपि शिष्टैः केनचिदप्यंशेन परिगृहीत इत्यत्यन्तमे-  
वानादरणीयो वेदवादिभिः । अपिच वैशेषिकास्तत्रार्थभूतान्पदपदार्थान्द्रव्यगुणकर्मसामान्य-  
विशेषसमवायाख्यानुत्यन्तभिन्नान्भिन्नलक्षणानभ्युपगच्छन्ति । यथा मनुष्योऽश्वः शश इति ।  
तथात्वं चाभ्युपगम्य तद्विरुद्धं द्रव्याधीनत्वं शेषाणामभ्युपगच्छन्ति । तन्नोपपद्यते । कथम् ।  
यथा हि लोके शशकुशपलाशप्रभृतीनामत्यन्तभिन्नानां सतां नेतरेतराधीनत्वं भवति, एवं

भाष्यरत्नप्रभा

दृष्टविरोधः स्यादिति भावः । नेति पक्षे सर्वेषामणूनां साम्यार्थमेकैकगुणवत्त्वं वा स्याच्चतुर्गुणवत्त्वं वा । उभयथापि  
दोषमाह—अकल्प्यमाने त्वित्यादिना ॥ १६ ॥ न केवलमणुवादस्यायुक्तत्वादुपेक्षा किंतु शिष्टबहिष्कृतत्वाद्ग्रन्थतोऽ-  
र्थतश्चाप्राह्यत्वमित्याह—अपरिग्रहाच्चेति । चकारार्थं प्रपञ्चयितुमुपक्रमते—अपि चेति । अत्यन्तभेदज्ञापकमाह—  
भिन्नलक्षणानिति । द्रव्यगुणकर्मणां द्रव्यगुणत्वकर्मत्वजातयो लक्षणानि, गुणाश्रयत्वाद्युपाधयो वा, निर्गुणत्वे सति  
जातिमदक्रियत्वं गुणलक्षणम्, संयोगविभागयोर्निरपेक्षकारणं कर्म, नित्यमेकमनेकसमवेतं सामान्यम्, नित्यद्रव्यः  
वृत्तयो विरोधाः, नित्यः संबन्धः समवाय इति भिन्नानि लक्षणानि । तैर्मिथोऽत्यन्तभेदसिद्धिरित्यर्थः । तथात्वमत्यन्त-  
भिन्नत्वम् । तेन विरुद्धो यो धर्मधर्मिभावः । गुणादयो न द्रव्यधर्माः स्युः, ततोऽत्यन्तभिन्नत्वात्, शशकुशादिव-

भामती

किंतु कार्यद्वारा, कार्यं च न गन्धादिभ्यो भिन्नं, यदा न तदाधारतया गृह्यतेऽपि तु तदात्मकतया, तथा च तेषा-  
मुपचये तदुपचितं दृष्टमिति परमाणुभिरपि तत्कारणैरेवं भवितव्यं, तथा चापरमाणुत्वं स्थूलत्वादित्यर्थः । द्वितीयं विकल्पं  
दूषयति—अकल्प्यमाने तूपचितापचितगुणत्व इति । अथ सर्वे चतुर्गुणा इति । यद्यप्यस्मिन् कल्पे सर्वेषां  
स्थौल्यप्रसङ्गस्तथाप्यतिस्फुटतयोपेक्ष्य दूषयति—ततोऽप्यपीति । वायो रूपवत्त्वेन चाक्षुषत्वप्रसङ्ग इत्यपि द्रष्टव्यम्  
॥ १६ ॥ अपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा । निगदव्याख्यातेन भाष्येण व्याख्यातम् । सप्रत्युत्सवं भाष्यकृद्द्वैशेषिकतत्त्वं  
दूषयति—अपि च वैशेषिका इति । द्रव्याधीनत्वं द्रव्याधीननिरूपणत्वम् । न हि यथा गवाश्वमहिषमातङ्गा परस्प-  
रानधीननिरूपणाः स्वतन्त्रा निरूप्यन्ते, वन्ध्याद्यनधीनोत्पत्तयो वा धूमादयो यथा वन्ध्याद्यनधीननिरूपणाः स्वतन्त्रा निरूप्यन्ते,

न्यायनिर्णयः

तत्राद्यमनूय प्रत्याह—परमाणुत्वेति । तेषामेकैकगुणत्वेऽपि किमिति कार्येषु नानागुणत्व न स्यादित्याशङ्क्याह—कारणेति । द्वितीय-  
मनूय निराह—अथेत्यादिना । श्वापत्तिमाशङ्क्याह—न चेति । चतुर्गुणत्वे सर्वेषां स्थौल्याद्वायोश्चाक्षुषत्व प्रसज्येत, एकैकगुणत्वेऽपि  
तारतम्यासिद्धिरिति मत्वोपसहरति—तस्मादिति ॥ १६ ॥ न केवलमणुवादस्यायुक्तत्वं किंतु शिष्टापरिग्रहाद्ग्रन्थतोऽर्थतश्चोपेक्ष्यत्वमि-  
त्याह—अपरिग्रहाच्चेति । अत्यन्तमिति विशेषणसूचितमर्थमाह—प्रधानेति । सत्कार्यत्वादित्यादिशब्देनात्मनोऽसङ्गत्वचिद्रूपत्वादि  
गृह्यते । चकारसूचितमर्थमाह—अपिचेति । परमतस्य न्यायशून्यत्व वक्तुं तदभ्युपगममाह—वैशेषिका इति । तेषां मिथस्तादात्म्य  
वारयति—अत्यन्तेति । तत्र हेतुः—भिन्नेति । तत्र गुणवद्भ्यम् । सामान्यवत्त्वे सति प्रलेक द्रव्यत्वकर्मत्वयोरनाधरो गुणः ।  
संयोगविभागयोरसमवायिकारणजातीयं कर्म । नित्यमनेकसमवेतं सामान्यम् । नित्यद्रव्येषु स्वरूपसन्तो विशेषाः । नित्य संबन्धः  
समवाय इति भिन्नलक्षणत्वम् । पृथिव्येतेजोवाय्वाकाशकालदिगात्ममनासि नवैव द्रव्याणि । रूपरसगन्धस्पर्शसख्यापरिमाणपृथक्त्वपर-  
त्वापरत्वसंयोगविभागबुद्धिसुखदुःखेच्छाद्वेदप्रयत्नधर्मावर्गसरकारगुरुत्वद्रवत्वजोहशब्दाश्चतुर्विंशतिगुणा । उल्लेखणापक्षेपणकुञ्चनप्रसारण-  
गमनानि पञ्चैव कर्माणि । परमपर च द्विविध सामान्यम् । अन्त्या विशेषास्त्वनन्ताः । समवायः पुनरेक एवेति मत्वाऽत्यन्तभेदे दृष्टा-  
न्तमाह—यथेति । अभ्युपगमान्तरमाह—तथात्वमिति । अत्यन्तभिन्नत्वमिति यावत् । मनुष्यादत्यन्तभिन्नानामश्वादीनां मनुष्यपा-  
रतन्त्रविरोधवद्द्रव्यादत्यन्तभिन्नानां गुणादीनामपि द्रव्यपारतन्त्र्यमत्यन्तभिन्नत्वेन विरुद्धमित्याह—तद्विति । परमाणव समवायश्चेत्यु-  
भयमत्यन्तमप्रसिद्धमितरत्प्रसिद्धमित्युपेत्यात्यन्तभिन्नत्व प्रत्याह—तन्नेति । पारतन्त्र्यनिर्वाहकमत्यन्तभिन्नत्व न तद्विरोधीत्याह—कथ-  
मिति । अत्यन्तभिन्नत्व नित्यपारतन्त्र्यविरोधि दृष्टमिति व्याप्तिमाह—यथेति । विमत न द्रव्याधीन, ततोऽत्यन्तभिन्नत्वात्, यद्य-  
तोऽत्यन्तभिन्न न तत्तदधीन, यथा कुशादयः शशादिभ्योऽत्यन्तभिन्नास्तदधीना नेत्यनुमानमाह—एवमिति । व्यतिरेकमुक्तत्वात्नव-

द्रव्यादीनामव्यक्तमित्वाच्चैव द्रव्याधीनत्वं गुणादीनां भवितुमर्हति । अथ भवति द्रव्याधीनत्वं गुणादीनां सतो द्रव्यभावे भावाद्द्रव्याभावेऽभावाद्द्रव्यमेव संस्थानादिभेदादनेकशब्दप्रत्ययभागभवति । यथा देवदत्त एव एव सत्त्वस्थान्तरयोगादनेकशब्दप्रत्ययभागभवति तद्वत् । तथा सति सांख्यसिद्धान्तप्रसङ्गः स्वसिद्धान्तविरोधश्चापेक्षयाताम् । नन्वग्नोरन्यस्यापि सतो धूमस्याग्न्यधीनत्वं दृश्यते । सत्यं दृश्यते । भेदप्रतीतेस्तु तत्राग्निधूमयोरन्यत्वं निश्चीयते । इह तु शुक्लः करबलो रोहिणी धेनुर्नीलमुत्पलमिति द्रव्यस्यैव तस्य तस्य तेन तेन विशेषणेन प्रतीयमानत्वाच्चैव द्रव्यगुणयोरग्निधूमयोरिव भेदप्रतीतिरस्ति । तस्माद्द्रव्यात्मकता गुणस्य । एतेन कर्मसामान्यविशेषसमवायानां द्रव्यात्मकता व्याख्याता । गुणा(दी)नां द्रव्याधीनत्वं द्रव्यगुणयोरयुतसिद्धत्वादिति यद्युच्येत, तत्पुनरयुतसिद्धत्वमपृथग्देशत्वं वा स्यादपृथक्कालत्वं वाऽपृथक्स्वभावत्वं वा । सर्वथापि नोपपद्यते । अपृथग्देशत्वे तावत्स्वाभ्युपगमो विरुध्येत । कथम् । तन्त्वारब्धो

द्वितीयः । भेदबाधकमुपन्यस्याभेदमाह—अथ भवतीति । गुणादिषु तदधीनत्वं तावदन्वयव्यतिरेकसिद्धं, तथा च गुणादयो द्रव्याभिन्नाः, द्रव्याधीनत्वात्, यद्यस्माद्भिन्नं तन्न तदधीनं, यथा शशभिन्नः कुश इत्यर्थः । अमेदे द्रव्यं गुण इति शब्दप्रत्ययभेदः कथं, तत्राह—द्रव्यमिति । कल्पितभेदोऽप्यस्तीत्याशयः । अन्यथात्यन्तभेदवदत्यन्ताभेदोऽपि धर्मधर्मित्वायोगादिति मन्तव्यम् । अस्तु गुणादीनां द्रव्यतादात्म्यमिति वदन्तं तार्किकमन्य प्रत्याह—तथा सतीति । सांख्योऽत्र वेदान्ती आह्वः । यद्वा कापिलस्यापि तादात्म्यसिद्धान्त इति सांख्यग्रहणम् । यद्यपि तदधीनत्वं तद्धर्मत्वं, तच्च धूमे नास्ति, अग्निं विनापि भावात्, तथापि तत्कार्यत्वं तदधीनत्वं मत्वा व्यभिचारं शङ्कते—नन्विति । कार्यत्वमन्यत्वं चाङ्गीकरोति—सत्यमिति । तथापि तादात्म्येन प्रतीयमानत्वस्य हेतोर्विवक्षितत्वाच्च व्यभिचार इत्याशयः । अस्य हेतोरन्यथासिद्धिमाशङ्कते—गुणादीनामिति । गुणादीनां द्रव्येणाभेदाभावेऽप्ययुतसिद्धत्वेन तादात्म्यप्रतीतिसिद्धिरित्यर्थः । दूषयितुं विकल्पयति—तत्पुनरिति । शौक्यस्य पटनिष्ठत्वात् पटस्य तन्तुदेशत्वात् पटशौक्ययोरपृथग्देशत्वाभावाच्छुक्लः पट इति सामानाधिकरण्यप्रतीतिर्न स्यादित्याद्यं दूषयति—अपृथग्देशत्व इति । काणाद-

भाष्यरत्नप्रभा

एवं गुणादयो न द्रव्याद्यनधीननिरूपणा, अपि तु यदा यदा निरूप्यन्ते तदा तदा तदाकारतयैव प्रथन्ते न तु प्रथायामेषामस्ति स्वातन्त्र्यं, तस्माच्चातिरिच्यन्ते द्रव्यादपि तु द्रव्यमेव सामान्यरूपं तथातथा प्रथत इत्यर्थः । द्रव्यकार्यत्वमात्रं गुणादीनां द्रव्याधीनत्वमिति मन्वानश्चोदयति—नन्वग्नोरन्यस्यापीति । परिहरति—भेदप्रतीतेरिति । न तदधीनोत्पादता तदधीनत्वमाक्षमहे किंतु तदाकारता, तथा च न व्यभिचार इत्यर्थः । शङ्कते—गुणानां द्रव्याधीनत्वं द्रव्यगुणयोरयुतसिद्धत्वादिति यद्युच्येत । यत्र हि द्वावाकारिणौ विभिन्नाभ्यामाकाराभ्यामवगम्येते तौ सबद्धासबद्धौ वा वैयविकरणेन प्रतिभासेते, यथेह कुण्डे दधि यथा वा गौरश्च इति, न तथा गुणकर्मसामान्यविशेषसमवाया, तेषां द्रव्याकारतयाकारान्तरायोगेन द्रव्यादाकारिणोऽन्यत्वेनाकारितया व्यवस्थानाभावात् सेयमयुतसिद्धिः । तथा च सामानाधिकरण्येन प्रथेत्यर्थः । तस्मिन्मयुतसिद्धिं विकल्प्य दूषयति—तत्पुनरयुतसिद्धत्वमिति । तत्रापृथग्देशत्वं तदभ्युपगमेन विरुध्यत इत्याह—अपृथग्देशत्व इति । यदि तु संयोगिनो कार्ययो सबन्धिभ्यामन्यदेशत्वे युतसिद्धिस्ततोऽन्याऽयुतसिद्धिः, नित्य-

न्यायनिर्णयः

माह—अथेति । विमत द्रव्यादभिन्नं, तद्भावाभावानुविधायिभावाभावत्वात्, तद्वत् । न चाग्निभावाभावानुविधायिभावाभावे धूमे व्यभिचारः, तस्याग्निमानं विनापि भानात् । गुणादेश्च द्रव्यमानं विना भाने तत्पारतन्त्र्यव्याहतिरिति भावः । विमत द्रव्याद्विभवे, भिन्नशब्दप्रत्ययभाक्त्वात्, घटवदित्याशङ्क्य संस्थानादिभेदोपगमेन सिद्धसाध्यत्वमभिप्रेत्याह—द्रव्यमिति । आकारविशेषः संस्थानभेदोऽवस्थानभेदस्त्वादिशब्दार्थः । उक्तमर्थं दृष्टान्तेन साधयन्व्यभिचारमाह—यथेति । एकस्यानेकावस्थात्वं सांख्यसिद्धान्तस्तत्र त्वनेकस्य कल्पितत्वमेवातो न स्वमतसिद्धिरित्याशङ्क्य तथापि तवापसिद्धान्तः स्यादित्याह—तथेति । निरस्तमेव विधान्तरेणापि निरसितुं शङ्कयति—नन्विति । न तदधीनत्व तदभेदसाधकं, तस्मान्नाधिकरण्येन भानं तु तथा, न तद्धूमेऽस्तीति परिहरति—सत्यमिति । तत्रेति व्यवहारभूमिरुक्ता । तुल्या गुणादेरपि द्रव्याद्भेदधीरित्याशङ्काह—इह त्विति । विवादस्य सप्तम्यर्थः । विमत द्रव्यान्न भिषते, तत्समानाधिकृततदुद्बिबोध्यत्वात्, समतवदित्याह—तस्मादिति । गुणे दर्शितं न्याय कर्मादावतिदिशति—एतेनेति । विमत द्रव्याभिन्नं, तत्सत्तास्फूर्तिव्यतिरिक्तसत्तास्फूर्तिशून्यत्वात्, तत्स्वरूपवत् । नच साध्याविशिष्टता, तन्मात्रत्वे साध्ये तन्मात्रसमानाधिकृततीकृत-तत्सत्ताव्यतिरिक्तसत्तादिराहित्यस्य हेतुत्वादिति भावः । गुणादीनां द्रव्यसामानाधिकरण्येन भानं तदभिन्नत्वाभावेऽपि स्यादित्यन्यथासिद्धिं शङ्कते—गुणानामिति । उभयत्र गुणग्रहणं कर्मादेरुपलक्षणम् । तदूषयितुं विकल्पयति—तदिति । पक्षत्रये दोष प्रतिजानीते—सर्वथेति । अपृथग्देशत्वं द्वयोरैकतरस्य वा । तत्रापे दोषमाह—अपृथग्मिति । कथं स्वाभ्युपगमः, तद्विरोधो वा कथमित्याह—कथ-



हि पटस्तन्तुदेशोऽभ्युपगम्यते न पटदेशः । पटस्य तु गुणाः शुक्लत्वादयः पटदेशा अभ्युपगम्यन्ते न तन्तुदेशाः । तथाचाहुः—‘द्रव्याणि द्रव्यान्तरमारभन्ते गुणाश्च गुणान्तरम्’ (वै० १।१।१०) इति । तन्तवो हि कारणद्रव्याणि कार्यद्रव्यं पटमारभन्ते । तन्तुगताश्च गुणाः शुक्लादयः कार्यद्रव्ये पटे शुक्लादिगुणान्तरमारभन्त इति हि तेऽभ्युपगच्छन्ति । सोऽभ्युपगमो द्रव्यगुणयोरपृथग्देशत्वेऽभ्युपगम्यमाने बाध्येत । अथापृथक्कालत्वमयुतसिद्धत्वमुच्येत, सव्यदक्षिणयोरपि गोविपाणयोरयुतसिद्धत्वं प्रसज्येत । तथाऽपृथक्त्वभावत्वे त्वयुतसिद्धत्वे न द्रव्यगुणयोरात्मभेदः संभवति, तस्य तादात्म्येनैव प्रतीयमानत्वात् । युतसिद्धयोः संबन्धः संयोगोऽयुतसिद्धयोस्तु समवाय इत्ययमभ्युपगमो मृषैव तेषां, प्राक्सिद्धस्य कार्याकारणस्यायुतसिद्धत्वानुपपत्तेः । अथान्यतरापेक्ष एवायमभ्युपगमः स्यादयुतसिद्धस्य कार्यस्य कारणेन संबन्धः समवाय इति, एवमपि प्रागसिद्धस्यालब्धात्मकस्य कार्यस्य कारणेन संबन्धो नोपपद्यते, द्वायायत्तत्वात्संबन्धस्य । सिद्धं भूत्वा संबध्यत इति चेत्,

भाष्यरत्नप्रभा

सूत्रद्वयं व्याचष्टे—तन्तवो हीति । स्वभावो हि स्वरूप तस्यापृथक्त्वेऽस्मादिष्टभेदसिद्धिरित्याह—अपृथक्त्वभावत्व इति । अभेदे युक्तिमाह—तस्येति । गुणस्येत्यर्थः । एवं पद पदार्था अत्यन्तभिन्ना इति सिद्धान्तोऽनुभवविरोधेन दूषितः । सिद्धान्तान्तरं दूषयति—युतेति । अयुतसिद्धत्वं किमुभयोस्तान्यतरस्य । नाद्य इत्याह—प्रागिति । द्वितीयमाशङ्क्य दूषयति—अथेत्यादिना । कारणस्य पृथक्सिद्धत्वेऽपि कार्यमपृथक्सिद्धमित्युक्तमुपेत्य संबन्धोऽसिद्धस्य सिद्धस्य वेति विकल्प्याद्यं दूषयित्वा द्वितीयं गच्छते—सिद्धं भूत्वेति । सतोऽप्राप्तयोः प्राप्तिः संयोग

भामती

योस्तु संयोगिनोर्द्वयोरन्यतरस्य वा पृथग्गतिमत्त्वं युतसिद्धिस्ततोऽन्याऽयुतसिद्धिः, तथा चाकाशपरमाण्वोः परमाण्वोश्च संयुक्तयोर्युतसिद्धिः सिद्धा भवति । गुणगुणिनोश्च शौक्यपटयोरयुतसिद्धिः सिद्धा भवति । नहि तत्र शौक्यपटाभ्यां संवन्धिभ्यामन्यदेशौ शौक्यपटौ । सत्यपि पटस्य तदन्यतन्तुदेशत्वे शौक्यस्य सवन्धिपटदेगत्वात् । तत्र । नित्ययोरात्माकारणयोरजसंयोगे उभयस्या अपि युतसिद्धेरभावात् । नहि तयोः पृथगाश्रयाश्रितत्वमनाश्रयत्वात् । नापि द्वयोरन्यतरस्य वा पृथग्गतिमत्त्वममूर्तत्वेनोभयोरपि निष्क्रियत्वात् । न चाजसंयोगो नास्ति तस्यानुमानसिद्धत्वात् । तथाहि—आकाशमात्मसंयोगि, मूर्तद्रव्यसङ्गित्वात्, घटादिवदित्यनुमानम् । पृथगाश्रयाश्रयित्वपृथग्गतिमत्त्वलक्षणयुतसिद्धेरन्या खयुतसिद्धिर्यद्यपि नाभ्युपेतविरोधभावहति तथापि न सामानाधिकरण्यप्रथामुपपादयितुमर्हति । एवंलक्षणेऽपि हि समवाये गुणगुणिनोर्भ्युपगम्यमाने संबन्धे इति प्रत्यय स्यान्न तादात्म्यप्रत्यय । अस्य चोपपादनाय समवाय आस्थीयते भवद्भिः । स चेदास्थितोऽपि न प्रत्ययमिममुपपादयेत् कृतं तत्कल्पनया । नच प्रत्यक्षः सामानाधिकरण्यप्रत्यय समवायगोचरः, तद्विरुद्धार्थत्वात् । तद्गोचरत्वे हि पटे शुक्ल इत्येवमाकार स्यान्न तु पट शुक्ल इति । नच शुक्लपदस्य गुणविशिष्टगुणपरत्वादेवं प्रथेति साप्रतम् । नहि शब्दवृत्त्यनुसारि प्रत्यक्षम् । न ह्यभिर्माणवक इत्युपचरिताभिभावो माणवकः प्रत्यक्षेण दहनात्मना प्रथते । न चायमभेदविभ्रम समवायनिबन्धनो भिन्नयोरपीति वाच्यम्, गुणादिसद्भावं तद्भेदे च प्रत्यक्षानुभवादित्यस्य प्रमाणस्याभावात्तस्य च श्रान्तत्वे सर्वाभावप्रसङ्गात् । तदाश्रयस्य तु भेदसाधनस्य तद्विरुद्धतयोत्थानासंभवात् । तदिदमुक्तम्—तस्य तादात्म्येनैव प्रतीयमानत्वादिति । अपि चायुतसिद्धशब्दोऽपृथगुत्पत्तौ मुख्यः, सा च भवन्मते न द्रव्यगुणयोरस्ति, द्रव्यस्य प्राक्सिद्धेर्युगस्य च पश्चादुत्पत्तेः, तस्मान्मिथ्यावादोऽयमित्याह—युतसिद्धयोरिति । अथ भवतु कारणस्य युतसिद्धिः, कार्यस्य खयुतसिद्धिः कारणातिरेकेणाभावादित्याशङ्क्यान्यथा दूषयति—एवमपीति । सबन्धिद्वयाधीनसद्भावो हि सबन्धो नासत्वेकस्मिन्नेपि संबन्धिनि भवितुमर्हति । नच समवायो नित्यः स्वतन्त्र इति चोक्तमवस्तात् । नच कारणसमवायादनन्या कार्यसो-

न्यायनिर्णयः

मिति । प्रथम स्वाभ्युपगम दर्शयति—तन्त्विति । तत्र काणाद सूत्र प्रमाणयति—तथाचेति । उक्तोऽर्थोऽत्र न भातीत्याशङ्क्य व्याचष्टे—तन्तवो हीति । स्वाभ्युपगम दर्शयित्वा तद्विरोध दर्शयति—स इति । नच सबन्धिनोरन्यतरस्यापृथग्देशत्वमयुतसिद्धत्वं, घटाकाशसंयोगे व्यभिचारात् । नापि पृथगाश्रयानामाश्रितत्वं तथा, परमाण्वाकाशसंबन्धे व्यभिचारात् । एतेन सबन्धिनोर्द्वयोरन्यतरस्य वा पृथग्गतिमत्त्वादित्य तथेति व्याख्यातम् । अजसंयोगपक्षे दिक्कालसंयोगे व्यभिचारात् । कालो दिशा सयुज्यते, संयोगित्वात्, घटवदिति तत्सिद्धिः । नच मूर्तत्वादिरुपाधिः, संयोगित्वस्यैव तद्विरोधप्रयोजकत्वादिति भावः । द्वितीयमुत्थाप्य निरस्यति—अथेत्यादिना । तृतीयमनूय प्रत्याह—अपृथगिति । तयोरात्मभेदायोगे हेतुमाह—तस्येति । नहि सामानाधिकरण्यवी. समवायार्था, पटे शुक्ल इति धीप्रसङ्गादित्यर्थः । गुणादीनां द्रव्यस्य चायुतसिद्धत्वं निरस्याभ्युपगमान्तरं निरस्यति—युतेति । अयुतसिद्धतोपगमः सबन्धिद्वयापेक्षोऽन्यतरापेक्षो वा । नाद्य इत्याह—प्रागिति । द्वितीयमुत्थापयति—अथेति । अयुतसिद्धत्वमुपेत्य समवाय बुद्धययिषुः संबन्धोऽसिद्धस्य सिद्धस्य वेति विकल्प्याद्यं निरस्यति—एवमिति । द्वितीयं शङ्कयति—सिद्धमिति । तर्हि सतो-



प्राकारणसंबन्धात्कार्यस्य सिद्धावभ्युपगम्यमानायामयुतसिद्धिभावात्कार्यकारणयोः संयोगविभागी न विद्येते इतीदं दुरुक्तं स्यात् । यथा चोत्पन्नमात्रस्याक्रियस्य कार्यद्रव्यस्य विभुभिराकाशादिभिर्द्रव्यान्तरैः संबन्धः संयोग एवाभ्युपगम्यते न समवाय एवं कारणद्रव्येणापि संबन्धः संयोग एव स्यान्न समवायः । नापि संयोगस्य समवायस्य वा संबन्धस्य संबन्धव्यतिरेकेणास्तित्वे किंचित्प्रमाणमस्ति । संबन्धिशब्दप्रत्ययव्यतिरेकेण संयोगसमवायशब्दप्रत्ययदर्शनात्तयोरस्तित्वमिति चेत् । न । एकत्वेऽपि स्वरूपबाह्यरूपापेक्षयानेकशब्दप्रत्ययदर्शनात् । यथैकोऽपि सन् देवदत्तो लोके स्वरूपं संबन्धिरूपं चापेक्षयानेकशब्दप्रत्ययभागभवति, मनुष्यो ब्राह्मणः श्रोत्रियो वदान्यो वालो युवा स्थविरः पिता पुत्रः पौत्रो भ्राता जामातेति, यथा चैकापि सती रेखा स्थानान्यत्वेन निविशमानैकदशशतसहस्रादिशब्दप्रत्ययभेदमनुभवति, तथा संबन्धिनोरेव संबन्धिशब्दप्रत्ययव्यतिरेकेण संयोगसमवायशब्दप्रत्ययार्हत्वं न व्यतिरिक्त-

भाष्यरजप्रभा

इत्यभ्युपगमात्तन्तुपटयोरपि संयोगापत्तिरित्यपसिद्धान्तः स्यादित्यर्थः । सद्योजातपटस्य क्रियाभावात् कथं संयोगः, तत्राह—यथेति । किंच संबन्धस्यापि संबन्धेऽनवस्थानादसंबन्धस्यानियामकत्वात् संबन्धोऽपि दुर्निरूप इत्याह—नापीति । संबन्धः संबन्धिभिन्नः, तद्विलक्षणशब्दधीगम्यत्वात्, वस्वन्तरवदिति शङ्कते—संबन्धीति । कल्पितभेदसाधने सिद्धसाधनता, वस्तुभेदसाधने तु व्यभिचार इति समाधत्ते—न । एकत्वेऽपीति । स्वरूपेणैव मनुष्यादिशब्दभागेव पुत्राद्यपेक्षया पितेत्यादिविलक्षणशब्दधीगम्यो भवति, नच भिद्यत इति व्यभिचार इत्यर्थः ।

भामती

त्पत्तिरिति शक्यं वक्तुम्, एवं हि सति समवायस्य नित्यत्वाभ्युपगमात् कारणवैयर्थ्यप्रसङ्गः । उत्पत्तौ च समवायस्य सैव कार्यस्यास्तु किं समवायेन । सिद्धयोस्तु संबन्धे युतसिद्धिप्रसङ्गः । न चान्याऽयुतसिद्धिः संभवतीत्येतदुक्तम् । ततश्च युक्तं वैशेषिकैर्युतसिद्धिभावात् । कार्यकारणयोः संयोगविभागी न विद्येते इतीदं दुरुक्तं स्यात् । युतसिद्धिभावस्यैवामावात् । एतेनाप्राप्तिसंयोगौ युतसिद्धिरित्यपि लक्षणमनुपपन्नम् । मा भूदप्राप्तिः कार्यकारणयोः, प्राप्तिस्त्वनयोः संयोग एव कस्माच्च भवति, तत्रास्या असंयोगत्वायान्यायुतसिद्धिर्वक्तव्या । तथा च सैवोच्यता किमनया परस्परश्रयदोषप्रस्तया । न चान्या संभवतीत्युक्तम् । यद्युच्येताप्राप्तिपूर्विका प्राप्तिरन्यतरकर्मजोभयकर्मजा वा संयोगः, यथा स्थाणुश्येनयोर्मल्लयोर्वा । नच तन्तुपटयो संबन्धस्तथा, उत्पन्नमात्रस्यैव पटस्य तन्तुसंबन्धात् । तस्मात्समवाय एवायमित्यत आह—यथा चोत्पन्नमात्रस्येति । संयोगजोऽपि हि संयोगो भवद्विरभ्युपेयते न क्रियाज एवेत्यर्थः । न चाप्राप्तिपूर्विकैव प्राप्तिः संयोगः, आत्माकाशसंयोगे नित्ये तदभावात्, कार्यस्य चोत्पन्नमात्रस्यैकस्मिन् क्षणे कारणप्राप्तिविरहाच्चेति । अपि च सबन्धिरूपातिरिक्ते सबन्धे सिद्धे तद्वान्तरभेदाय लक्षणभेदोऽनुश्रीयेत स एव तु संबन्धव्यतिरिक्तोऽसिद्धः, उक्तं हि परस्तादतिरिक्तः सबन्धिभ्यां संबन्धोऽसंबद्धो न सबन्धिनौ घटयितुमीष्टे । सबन्धिसंबन्धे चानवस्थितिः । तस्मादुपपत्त्यनुभवाभ्यां न कार्यस्य कारणान्तरत्वम्, अपितु कारणस्यैवायमनिर्वाच्य परिणामभेद इति । तस्मात् कार्यस्य कारणान्तरतिरेकात् किं केन संबद्धं, संयोगस्य च संयोगिभ्यामनतिरेकात् कस्तयो संयोग इत्याह—नापि संयोगस्येति । विचारासहत्वेनानिर्वाच्यतामस्यापरिभाषयन्नाशङ्कते—संबन्धिशब्दप्रत्ययव्यतिरेकेणेति । निराकरोति—न । एकत्वेऽपि स्वरूपबाह्यरूपापेक्षयेति । तत्तदनिर्वचनीयानेकविशेषावस्थाभेदापेक्षयैकस्मिन्नपि नानाशब्दधियाविति सिद्धसाध्यत्वमाह—नेति । सव्यभिचारश्च हेतुरिति मन्वानो दर्शनं विशदयति—यथेति । स्वगतविशेषापेक्षया नानाशब्दधीभाक्वमुदाहरति—मनुष्येति । स्वगतावस्थापेक्षया तद्वर्णयति—बाल इति । स्वगतक्रियापेक्षया तदुपन्यस्यति—पितेति । व्यभिचारप्राचुर्यांरमुदाहरणान्तरमाह—यथा चेति । दृष्टान्तस्वयं दार्ष्टान्तिके योजयति—तथेति । परोक्तानुमाननिरासफलमुपसहरति—द्वत्पुलब्धीति । उपलब्धिरेव गमकतया लक्षणं यस्य तेन धर्म्यत्वेन

न्यायनिर्णयः

प्राप्तयोः प्राप्तिः संयोगः, समवायस्तु नेवमित्युपगमात्कार्यकारणयोरपि संयोगापत्तिरित्याह—प्राप्तिरिति । क्रियापूर्वकः संबन्धः संयोगः, नच कार्यकारणयोः सोऽस्तीति समवायसिद्धिरित्याशङ्क्याह—यथेति । किंच सबन्धव्यतिरिक्ते सबन्धे सिद्धे संयोगः समवाय इति विवेकः । न संबन्धोऽतिरिक्तोऽस्ति, तस्य सबन्धिसंबन्धेऽनवस्थानात्, असंबन्धे नियामकत्वायोगात् । तथाच कार्यं न कारणे समवेतं कितु कल्पितमेवेत्याह—नापीति । संबन्धः सबन्धिभ्यां वस्वन्तर, तद्विलक्षणशब्दधीगम्यत्वात्, वस्वन्तरवदिति शङ्कते—संबन्धीति । तत्तदनिर्वाचनेकविशेषापेक्षयैकस्मिन्नपि नानाशब्दधियाविति सिद्धसाध्यत्वमाह—नेति । सव्यभिचारश्च हेतुरिति मन्वानो दर्शनं विशदयति—यथेति । स्वगतविशेषापेक्षया नानाशब्दधीभाक्वमुदाहरति—मनुष्येति । स्वगतावस्थापेक्षया तद्वर्णयति—बाल इति । स्वगतक्रियापेक्षया तदुपन्यस्यति—पितेति । व्यभिचारप्राचुर्यांरमुदाहरणान्तरमाह—यथा चेति । दृष्टान्तस्वयं दार्ष्टान्तिके योजयति—तथेति । परोक्तानुमाननिरासफलमुपसहरति—द्वत्पुलब्धीति । उपलब्धिरेव गमकतया लक्षणं यस्य तेन धर्म्यत्वेन

वस्त्वस्तित्वेन, इत्युपलब्धिलक्षणप्राप्तस्यानुपलब्धेरभावो वस्त्वन्तरस्य । नापि संबन्धविषयत्वे संबन्धशब्दप्रत्यययोः संततभावप्रसङ्गः । स्वरूपवाह्यरूपापेक्षयेत्युक्तोत्तरत्वात् । तथाऽण्वात्ममनसामप्रदेशत्वाच्च संयोगः संभवति, प्रदेशवतो द्रव्यस्य प्रदेशवता द्रव्यान्तरेण संयोगदर्शनात् । कल्पिताः प्रदेशा अण्वात्ममनसां भविष्यन्तीति चेत् । न । अविद्यमानार्थकल्पनायां सर्वार्थसिद्धिप्रसङ्गात् । इयानेवाविद्यमानो विरुद्धोऽविरुद्धो वार्थः कल्पनीयो नातोऽधिक इति नियमहेत्वभावात् । कल्पनायाश्च स्वायत्तत्वात्प्रभूतत्वसंभवाच्च । नच वैशेषिकैः कल्पितेभ्यः पदभ्यः पदार्थेभ्योऽन्येऽधिकाः शतं सहस्रं चार्था न कल्पयितव्या इति निवारको हेतुरस्ति । तस्माद्यस्मै यस्मै यद्यद्रोचते तत्तत्सिद्ध्येत् । कश्चित्कृपाशुः पाणिनां दुःखबहुलः संसार एव माभूदिति कल्पयेत् । अन्यो वा व्यसनी सुकानामपि पुनरुत्पत्तिं कल्पयेत् । कस्तयोर्निवारकः स्यात् । किंचान्यत् । द्वाभ्यां परमाणुभ्यां निरवयवत्वाभ्यां सावयवस्य द्यणुकस्याकाशेनेव संश्लेषानुप-

भाष्यरत्नप्रभा

फलितमाह—इत्युपलब्धीति । विलक्षणशब्दधीगम्यत्वादित्युपलब्धिघटितेन—लक्षणेन लिङ्गेन प्राप्तस्य वस्त्वन्तरस्य संयोगादेः संबन्धव्यतिरेकेणानुपलब्धेरभावो निश्चित इत्यर्थः । न ह्यङ्गुलिद्वयस्य नैरन्तर्यामिरेकेण संयोग उपलभ्यते । समवायस्तु न कस्यापि क्वचिदप्यनुभवमारोहतीति भावः । संबन्धस्य संबन्धभेदे संबन्धिनः सदा सत्त्वात्सर्वदा संबन्धबुद्धिप्रसङ्ग इति शङ्कां निषेधति—नापीति । परापेक्षया नैरन्तर्यामिण्यायामङ्गुल्योः रूपरूपिणोश्च संबन्धिधीः, न स्वत इत्युक्तमित्यर्थः । पूर्वं परमाण्वोः संयोगनिरासेन द्यणुकादिसृष्टिर्निरस्ता, संप्रत्यहृदवदात्मनाऽणूनां संयोगोऽणुषु क्रियाहेतुः, आत्ममनसो. संयोगो बुद्ध्याद्यसमवायिकारणं निरस्यते—तथाण्वात्मेति । निरस्तमपि कल्पितप्रदेशपक्षमतिप्रसङ्गाख्यदोषान्तरं वक्तुं पुनरुद्भावयति—कल्पिता इति । कल्पनमूहः । ऊहिताः सन्तोऽसन्तो वा । द्वितीये न संयोगसिद्धिः स्वस्वाभावयोरेकत्र वृत्त्यवच्छेदकासत्त्वात् । आद्ये तूहमात्रेण सर्वार्थसिद्धिप्रसङ्गः, ऊहस्य स्वाधीनत्वात् । प्रभूतत्वं निरवयित्वं तत्संभवाच्चेत्यर्थः । यथूहात्सर्वसिद्धिसदा पदार्थबन्धमुक्तिनियमा लुप्येरन्नित्याह—नचेत्यादिना । संयोगं दूषयित्वा समवायं दूषयति—किंचान्यदिति । तन्मते दूषणान्तरमुच्यत इत्यर्थः । संश्लेषः संप्रहो । यत एकाकर्षणेनापराकर्षणं तस्यानुपपत्तिरित्यर्थः । द्यणुकं निरवयवासमवेतं, सावयवत्वात्, आकाशासमवेतभूमिवदिति भावः । ननु द्यणुकस्यासमवेतत्वे तदाश्रितत्वं न स्यात्, संबन्धं विना तदयोगात् । नच संयोगा-

भामती

र्वाच्यस्य कार्यस्य भेदं विवक्षित्वा संबन्धिनोरित्युक्तम् । नापि संबन्धविषयत्वे संबन्धशब्दप्रत्यययोः इत्येतदप्यनिर्वाच्यभेदाभिप्रायम् । अपिचादृष्टवक्षेत्रज्ञसंयोगात् परमाणुमनसोश्चाद्य कर्म भवद्विरिष्यते । ‘अग्नेरुर्ध्वज्वलनं वायोस्तिर्यक्पवनमणुमनसोश्चाद्यं कर्मैत्यदृष्टकारितानि’ इति वचनात् । न चाणुमनसोरात्मनाऽप्रदेशेन संयोगः संभवति । संभवे चाणुमनसोरात्मन्यापिलात् परममहत्त्वेनानुलप्रसङ्गात् । नच प्रदेशवृत्तिरनयोरात्मना संयोगोऽप्रदेशत्वादात्मनः, कल्पनायाश्च वस्तुतत्त्वव्यवस्थापनासहलादतिप्रसङ्गादित्याह—तथाऽण्वात्ममनसामिति । किंचान्यत् द्वाभ्यामणुभ्यां कारणभ्यां सावयवस्य कार्यस्य द्यणुकस्याकाशेनेव संश्लेषानुपपत्तिः । संश्लेषः संप्रहो यत एकसंबन्धाकर्षे संबन्धन्तराकर्षो भवति तस्यानुपपत्तिरिति । अत एव संयोगादन्य कार्यकारणद्रव्ययोराश्रयाश्रितभावोऽन्यथा नोपपद्यत इत्यवश्यं

न्यायनिर्णय

प्राप्तस्यानुपलब्धस्तस्मिन्प्रमाणपञ्चकानुपपत्तिस्ततो वस्त्वन्तरस्य रावन्व्यतिरिक्तसंबन्धस्याभावो निश्चितः, योग्यानुपलब्धेरभावो धित्वात् । तस्मात्कात्स्न्यैकदेशाभ्यामन्तरालदेशशून्यावस्थायौ समवायसंयोगशब्दवीगम्यावित्यर्थः । संबन्धशब्दद्वयो संबन्धयत्वे तस्य सदाभावाच्चे सदा स्यातामित्याशङ्काह—नापीति । स्वरूपेणाङ्गुल्यो रूपरूपिणोश्च तत्तच्छब्दवीविषयत्व, नैरन्तर्यामु संबन्धशब्दवीगम्यतेत्येकत्वेऽपीत्यत्रोक्तत्वाच्च यावत्संबन्धिसत्त्व शब्दधीप्रसक्तिरित्यर्थः । किंच साशयो संयोगेऽपि निरस्योर्नासावित्याह—तथेति । द्यणुकादिकार्यहेतुरेव परमाण्वोः संयोगो निरस्तः । संप्रति ज्ञानाद्यसमवायिकारणमात्मनः संयोगमदृष्टवदात्मसंयोगं चाणूनां निरस्यते—अण्वात्मेति । आत्मनोऽप्रदेशत्वादणुमनसोस्तत्संयोगः सकलत्ववृत्तिरिति तयोरपि परममहत्त्व स्यादिति भावः । असंभवे हेत्वन्तरमाह—प्रदेशेति । निरस्तमपि कल्पितप्रदेश दोषान्तराभिहितस्योद्भावयति—कल्पिता इति । कल्पनया तद्वत्त्वस्य सत्त्वमसत्त्व वा । द्वितीये कल्पना वृथेति मत्वाद्य प्रत्याह—नेत्यादिना । अविद्यमानस्य प्रदेशवत्त्वलक्षणस्यार्थस्य कल्पनया सत्त्वसिद्धाविति यावत् । तत्र हेतु—इयामिति । कल्पकाधीनत्वात्कल्पनाया न तथा सर्वार्थसिद्धिरित्याशङ्काह—कल्पनायाश्चेति । तथापि परिमितत्वात्तस्या न सर्वार्थसाधकत्वं, तत्राह—प्रभूतत्वेति । घणामेव पदार्थानां समवाच्च सर्वार्थसिद्धिरित्याशङ्काह—न चेति । निवारकाभावे फल सर्वार्थसिद्धिमुपसहरति—तस्मादिति । किंच कल्पनया वस्तुसिद्धौ ससारमोक्षयोरनियतिरिति ब्रुवाण ससारस्यानियतिमाह—कश्चिदिति । मुक्तैरनियतिमाह—अन्यो वेति । अवस्थाद्वये हेतुमाह—कस्तयोरिति । कार्यकारणयोरत्यन्तभेदे तयैवोपलब्धिप्राप्तौ समवायादेकत्वसिद्धिरित्याशङ्क्य विशेषतः समवायं दूषयति—किंचेति । दृष्टान्तं स्पष्टयति—नहीति । कार्यकारणयोरर्थापत्त्या समवायः सिध्य-

पक्षः । न चाकाशस्य पृथिव्यादीनां च जनुकाष्टवत्संश्लेषोऽस्ति । कार्यकारणद्रव्ययोरश्रि-  
ताश्रयभावोऽन्यथा नोपपद्यत इत्यवश्यं कल्प्यः समवाय इति चेत् । न । इतरेतराश्रयत्वात् ।  
कार्यकारणयोर्हि भेदसिद्ध्यावाश्रिताश्रयभावसिद्धिराश्रिताश्रयभावसिद्धौ च तयोर्भेदसिद्धिः  
कुण्डबद्धवदिति तरेतराश्रयता स्यात् । नहि कार्यकारणयोर्भेद आश्रिताश्रयभावो वा वेदान्त-  
वादिभिरभ्युपगम्यते, कारणस्यैव संस्थानमात्रं कार्यमित्यभ्युपगमात् । किंचान्यत् । परमाणूनां  
परिच्छिन्नत्वाद्यावस्यो दिशः षडष्टौ दश वा तावद्भिरवयवैः सावयवास्ते स्युः, सावयवत्वाद-  
नित्याश्चेति नित्यत्वनिरवयवत्वाभ्युपगमो बाध्येत । यांस्त्वं दिग्भेदभेदिनोऽवयवान्कल्पयसि त  
एव परमाणव इति चेत् । न । स्थूलसूक्ष्मतारतम्यक्रमेणापरमकारणाद्विनाशोपपत्तेः । यथा  
पृथिवी द्यणुकाद्यपेक्षया स्थूलतमा वस्तुभूतापि विनश्यति, ततः सूक्ष्मं सूक्ष्मतरं च पृथिव्ये-  
कजातीयकं विनश्यति, ततो द्यणुकं, तथा परमाणवोऽपि पृथिव्येकजातीयकत्वाद्गिनश्येयुः ।  
विनश्यन्तोऽप्यवयवविभागेनैव विनश्यन्तीति चेत् । नायं दोषः । यतो घृतकाठिन्यविलय-  
नवदपि विनाशोपपत्तिमवोचाम । यथा हि घृतसुवर्णादीनामविभज्यमानावयवानामप्यग्निसंयो-

भाष्यरत्नप्रभा

द्वाश्रितत्वं कार्यद्रव्यस्य प्रकृत्यसंयोगादिति शङ्कते—कार्येति । प्रकृतिविकारयोरभेदादश्रयाश्रयिभावानुपपत्तिरिष्टेति  
परिहरति—नेति । भेदात्तद्भाव इति वदन्तं प्रत्याह—इतरेतराश्रयत्वादिति । कथं तर्हि कार्यस्य कारणाश्रित-  
त्वव्यवहारः कल्पितभेदादित्याह—कारणस्यैवेति । परमाणूनां निरवयवत्वमप्ययुक्तमित्याह—किंचेति । परमाणवः  
सावयवाः, अल्पत्वात्, घटवत् । विपक्षे तेषां दिग्भेदावधित्वं न स्यादात्मवदित्यर्थः । ननु परमाणवपेक्षया योऽयं प्राची-  
दक्षिणेत्यादिदिग्भेदव्यवहारस्तदवधित्वेन येऽनयवास्तवयोच्यन्ते त एव मम परमाणवस्तेऽपि सावयवाश्चेत् तदवयवा  
एवेति, एतं यतः परं न विभागः स एव निरवयवः परमाणुरिति शङ्कते—यांस्त्वमिति । परिहरति—न ।  
स्थूलेति । अयमर्थः—यत्सर्वात्मना विभागायोग्यं वस्तु स परमाणुरिति यद्युच्येत तर्हि ब्रह्मण एव परमाणुसंज्ञा  
कृता स्यात्, तदन्यस्याल्पस्य दिग्विभागार्हत्वेनावयवविभागावश्यं भावात् । यदि पृथिव्यादिजातीयोऽल्पपरमाणुविश्रा-  
न्तिभूमिर्यः स परमाणुरित्युच्येत तर्हि तस्य न मूलकारणत्वं, विनाशित्वात्, घटवत् । नच हेत्वसिद्धिः, अणवो विना-  
शिनः, पृथिव्यादिजातीयत्वात्, घटवदिति साधनादिति । संप्रति निरवयवद्रव्यस्य नाशहेत्वभावादात्मवदविनाश इत्या-  
शङ्क्या पूर्वोक्तं परिहारं स्मारयति—विनश्यन्त इत्यादिना । ब्रह्मातिरिक्तस्याज्ञानिकत्वाच्च द्रव्यस्य निरवयवत्वम-

मासती

कल्पनीयः समवाय इति चेत् । निराकरोति—न । कुत । इतरेतराश्रयत्वात् । तद्विभजते—कार्यकारणयो-  
र्हीति । किंचान्यत् । परमाणूनामिति । ये हि परिच्छिन्नास्ते सावयवा, यथा घटादयः । तथा च परमाणवः, तस्मा-  
त्सावयवा अनित्याः स्युः । अपरिच्छिन्नत्वे चाकाशादिवत् परमाणुत्वव्याघात शङ्कते—यांस्त्वमिति । निराकरोति—न ।  
स्थूलेति । किं सूक्ष्मत्वात् परमाणवो न विनश्यन्त्यथ निरवयवतया तत्र पूर्वस्मिन् कल्पे इदमुक्तम्—वस्तुभूता-  
पीति । भवन्मते उत्तर कल्पमाशङ्क्य निराकरोति—विनश्यन्तोऽप्यवयवविभागेनेति । यथा हि घृतसुवर्णा-

न्यायनिर्णयः

वीति शङ्कते—कार्येति । द्यणुकपरमाणू न समवायाहौ, सावयवनिरवयवद्रव्यत्वात्, भूम्याकाशवदित्यत्राकार्यकारणद्रव्यत्वात्तयोः  
समवायानर्हतेत्यप्रयोजकत्वमाशङ्क्याह—नेत्यादिना । अन्यतरव्यतिरेकेणान्यतरस्य सिद्धिसमवे कथमेवमित्याशङ्क्याह—नहीति ।  
कार्यस्य कारणाश्रितत्वे स्वातन्त्र्य स्यादित्याशङ्क्याह—कारणस्येति । परमाणूनां निरवयवत्वमुपेत्योक्तम् । तदेव नास्तीत्याह—  
किंचेति । परमाणवः सावयवाः, परिच्छिन्नत्वात्, घटवत् । परिच्छिन्नत्व सावयवमात्रवृत्ति, परिच्छिन्नमात्रवृत्तित्वात्, घटत्ववदित्यर्थः ।  
तेषां सावयवत्वे दिग्भेदव्यवस्थापकत्वं हेतुरित्याह—यावत् इति । सावयवत्वफलमाह—सावयवत्वादिति । उक्तानुमानफलमाह—  
इति नित्यत्वेति । ये दिग्भेदव्यवस्थापकास्त्वया परमाणववयवाः स्वीकृतास्त एव मम परमाणवस्तेऽपि सावयवाश्चेत्तदवयवा एवेत्येवं  
यतः परं न विभागः स परमाणुनिरवयवः, स च नित्यः । परमाणुतारतम्यविश्रान्त्याधारत्वादात्मवदिति शङ्कते—यामिति । किं  
सर्वथैव विभागायोग्यं वस्तु परमाणुसत्तासदादिभिरविभज्यमानावयवम् । आद्ये न परमाणोर्दिग्भेदावधित्वं, मूलकारणस्य सन्मात्रस्यैव  
सर्वथा विभागायोग्यत्वात्तस्य च निरवयवत्व सिद्धमेव । द्वितीये सन्मात्रान्मूलकारणादतिरिक्तं किंचन सूक्ष्मं वस्तु परमाणुरस्तु, स च  
विनष्टमर्हति, पृथिव्यादिजातीयत्वात्, पराभीष्टद्यणुकवदित्याह—नेति । वृष्टान्तं समर्थयते—यथेति । वस्तुभूतापीति परमतेनोक्तम् ।  
दार्ष्टान्तिकं निगमयति—तथेति । नित्याः परमाणवः, निरवयवद्रव्यत्वात्, आत्मवदिति शङ्कते—विनश्यन्त इति । हेत्वसिद्ध्या  
समाधत्ते—नायमिति । उक्तमेव स्फुटयति—यथेत्यादिना । अवयवतत्संयोगविनाशौ विनापि सुवर्णपिण्डो नश्यति । विनापि

गाद्वयभावापत्त्या काठिन्यविनाशो भवति, एवं परमाणूनामपि परमकारणभावापत्त्या मूर्त्या-  
दिविनाशो भविष्यति । तथा कार्यारम्भोऽपि नावयवसंयोगेनैव केवलेन भवति, क्षीरजला-  
दीनामन्तरेणाप्यवयवसंयोगान्तरं दधिहिमादिकार्यारम्भदर्शनात् । तदेवमसारतरतर्कसंह-  
न्धत्वादीश्वरकारणश्रुतिविरुद्धत्वाच्छ्रुतिप्रवणैश्च शिष्टैर्मन्वादिभिरपरिगृहीतत्वादत्यन्तमेवाङ्ग-  
क्षास्मिन्परमाणुकारणवादे कार्या श्रेयोर्थिभिरिति वाक्यशेषः ॥ १७ ॥

✓ समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥



समुदायाभ्यां युक्तावयुक्तौ ताऽणुहेतुक ॥ एकोऽपर- रक्तवहेतुरित्येव युज्यते द्वयम् ॥ १ ॥

स्थिरचेतनराहित्यात्स्वयं चाचेतनत्वतः ॥ न रक्तधानामणूनां वा समुदायोऽत्र युज्यते ॥ २ ॥

वैशेषिकराद्धान्तो दुर्युक्तियोगाद्वेदविरोधाच्छिष्टापरिग्रहाच्च नापेक्षितव्य इत्युक्तम् । सोऽर्धवे-

भाष्यरत्नप्रभा

सिद्धम् । निमित्तादृष्टादिनाशाद्विनाशः प्रलये संभवति, मुक्तौ ज्ञानादज्ञाननाशे तत्कार्याणुनाशसंभव इति भावः ।  
यद्युक्तं यत्कार्यद्रव्यं तत्संयोगसत्त्विवानेकद्रव्यारब्धमिति, तन्नेत्याह—तथा कार्यारम्भोऽपीति । कैवल्यं प्राधान्यम् ।  
कार्यद्रव्यस्थितावपि हेतुत्वात्संयोगस्य क्षीरारम्भकसंयोगाद्धारम्भकं न संयोगान्तरं, तथा च दध्यादौ व्यभिचाराच्च  
व्याप्तिरित्यर्थः । किंच यत्कार्यद्रव्यं तद्रव्यारभ्यमित्येव व्याप्तिरस्तु लाघवात्, न तु संयोगसत्त्विवस्वन्मूनपरिमाणाने-  
कद्रव्यारभ्यमिति, गौरवात्, दीर्घविस्तृतदुक्कूलारब्धरज्जौ न्यूनपरिमाणायां व्यभिचाराच्च । नच रज्जुर्न द्रव्यान्तरमिति  
वाच्यम्, अवयविमात्रविप्लवापातात् । किंच निरवयवद्रव्यत्वस्यैकात्मवृत्तित्वे लाघवाच्च निरवयवानेकाणुसिद्धिः ।  
यत्त्वणुत्वतारतम्यविश्रान्तिभूमित्वेन तत्सिद्धिरिति । तन्न । त्र्यणुक्त्वेनोक्तवृत्तिषु विश्रान्तेः । नच त एव त्रुदिनामानो  
जगद्धेतव इति वाच्यम्, पृथिवीत्वादिना सावयवत्वानित्यत्वयोरनुमानात् । न चावयवत्वस्य क्वचिद्विश्रान्तौ परमाणुसिद्धि-  
विश्रान्तावनवस्थेति वाच्यम्, मायायां ब्रह्मणि वावयवत्वविश्रान्तिसंभवात् । अतो न किंचिदणुमद्भावे प्रमाणम् । निरवय-  
वानां संयोगसमवाययोरसंभवात्समवेतव्यणुकाधारम्भकत्वायोग इत्यादि बाधकमुक्तमेव । संप्रति 'अपरिग्रहाच्च' इति  
सूत्रवाक्यशेषं पूरयन्नाधिकरणार्थमुपसंहरति—तदेवमिति । तस्माद्भ्रान्तिमूलेन वैशेषिकमतेन वेदान्ततात्पर्यस्याविरोध  
इति सिद्धम् ॥ १७ ॥ वैशेषिकं निरस्य वैनाशिकं निरस्यति—समुदाय इति । परिमाणभेदेन देहादेराशुतरविनाशा-  
ङ्गीकारार्धवैनाशिको वैशेषिकस्तस्य निरासानन्तरं सर्वशक्तिवादी बुद्धिस्थो निरस्यत इति प्रसङ्गसंगतिमाह—वैशे-

भामती

दीनामविभज्यमानावयवानामपीति । यथा हि पिष्टपिण्डोऽविनश्यदवयवसंयोग एव प्रथते, प्रथमानश्चाश्वशफाका-  
रता नीयमानः पुरोडाशतामापद्यते, तत्र पिण्डो नश्यति पुरोडाशश्चोत्पद्यते, नहि तत्र पिण्डावयवसंयोगा विनश्यन्ति, अपि  
तु संयुक्ता एव सन्त पर प्रथनेन नुद्यमाना अधिकदेशव्यापका भवन्ति, एवमभिसंयोगेन सुवर्णद्रव्यावयवा संयुक्ता एव  
सन्तो द्रवीभावमापद्यन्ते, नतु मिथो विभज्यन्ते । तस्माद्यथाऽवयवसंयोगविनाशावन्तरेणापि सुवर्णपिण्डो विनश्यति, संयो-  
गान्तरोत्पादमन्तरेण च सुवर्णं द्रव उपजायते, एवमन्तरेणाप्यवयवसंयोगविनाशं परमाणवो विनश्यन्त्यन्ये चोत्पत्स्यन्त  
इति सर्वमवदातम् ॥ १७ ॥ समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिः । अवान्तरसंगतिमाह—वैशेषिकराद्धान्त  
इति । वैशेषिका खल्वर्धवैनाशिका । ते हि परमाण्वाकाशदिक्कालात्ममनसा च सामान्यविशेषमवयवानां च गुणानां च

न्यायनिर्णय

संयोगान्तरं सुवर्णद्रवो जायते । परमाणुकाठिन्यं च विभाग विना विनश्यति । तद्वत्तद्रवश्च संयोगाद्वै भवति । नच काठिन्यद्रवौ  
तावद्रव्यातिरिक्तौ शक्यौ वक्तुम् । यव विनैवावयवविभागविनाशौ परमाणवो विनश्यन्त्यन्ये चोत्पत्स्यन्त इत्यर्थः । मूर्तिशब्देन काठि-  
न्यम्, आदिशब्देनावस्थाभेदादि गृह्यते । द्रव्यनाशस्यावस्थानाशो नोदाहरणमित्याशङ्क्यात्रापि परमाण्ववस्थानाश एव सर्वकार्याणां  
तदवस्थात्वादित्यभिप्रेत्य कार्यद्रव्यत्वहेतु व्यभिचारयति—तथेत्यादिना । कार्यनाशस्यावयवनाशतद्विभागावीनत्वनियमाभाववदित्यर्थः ।  
तस्य केवलत्वं प्राधान्यम् । सति तस्मिन्कार्योत्पादस्य क्षेपाभावात् । नियमाभावे हेतुमाह—क्षीरेति । आदिशब्देन लवणादि गृह्यते ।  
क्षीराद्यनुगुणादवयवसंयोगादतिरिक्तो दध्याद्यनुगुणः संयोगोऽवयवसंयोगान्तरम् । दधिहिमादीत्यादिपद जलाद्यर्थम् । दध्यादिषु सत्यपि  
कार्यद्रव्यत्वे विशिष्टानेकद्रव्यारब्धत्वसिद्धेर्नैकान्तादित्यर्थः । एतेन कार्यद्रव्यं स्वपरिमाणादणुतरपरिमाणारब्धं, कार्यद्रव्यत्वादित्यपा-  
स्तम् । यच्चानुपरिमाणान्तरतम्यं क्वचिद्विश्रान्तं, परिमाणतारतम्यत्वादिति, तत्राश्रयासिद्धिरित्यभिप्रेत्याधिकरणार्थमुपसंहरति—तदेव-  
मिति । वाक्यशब्देनापरिग्रहसूत्रं गृह्यते ॥ १७ ॥ वैशेषिकं निरस्य वैनाशिकं निरस्यति—समुदाय इति । आर्हतादिमतं हित्वा  
किमित्यनन्तरं वैनाशिकमतं निरस्यते, तत्राह—वैशेषिकेति । परिमाणभेदेन देहादेराशुतरविनाशित्वाङ्गीकारार्धवैनाशिकत्वं वैशेषिक-



नाशिक इति वैनानाशिकत्वस्यास्यात्सर्ववैनानाशिकराद्धान्तो ननरामपेक्षितव्य इतीदमिदानीमुपपाद-  
याद् । स च बहुप्रकारः, प्रतिपत्तिभेदाद्विनेयभेदाद्वा । तत्रैते त्रयो वादिनो भवन्ति—केचि-  
त्सर्वास्तित्ववादिनः, केचिद्विज्ञानास्तित्वमात्रवादिनः, अन्ये पुनः सर्वशून्यत्ववादिन इति । तत्र ये  
सर्वास्तित्ववादिनो बाह्यप्रान्तरं च वस्तुभ्युपगच्छन्ति भूतं भौतिकं च चित्तं चैतत्तं च, तांस्तावत्प्र-  
तिज्ञमः । तत्र भूतं पृथिवीयात्वाद्गः । भौतिकं रूपादयश्चक्षुरादयश्च । चतुष्टये च पृथिव्या-  
दिपरमाणवः खरस्त्रहोष्णेरणस्वभावास्ते पृथिव्यादिभावेन संहन्यन्त इति मन्यन्ते । तथा रूप-

भाष्यरत्नप्रभा

षिकेति । 'नाभाव उपलब्धेः' इति निरसनीयसिद्धान्तादत्र निरस्यसिद्धान्तस्य भेदं वक्तुं तत्सिद्धान्तं विभजते—स  
चेति । ननु सुगतप्रोक्तागमस्यैक्यात् कुतो बहुप्रकारता, तत्राह—प्रतिपत्तीति । एकस्यैवागमव्याख्यातुः शिष्यस्या-  
वस्थाभेदेन बुद्धिभेदात्, मन्दमध्यमोत्तमधियां शिष्याणां वा भेदाद्बहुप्रकारतेत्यर्थः । तानेव प्रकारानाह—तत्रेति ।  
सौत्रान्तिको वैभाषिको योगाचारी माध्यमिकश्चेति चत्वारः शिष्याः । तेष्वष्टयोर्बाह्यार्थानां परोक्षत्वापरोक्षत्व-  
विवादेऽप्यस्तित्वसंप्रतिपत्तेस्तयोः सिद्धान्तमेकीकृत्य निरस्यत इत्याह—तत्र ये सर्वास्तित्वेति । भूतं भौतिकं  
बाह्यं, चित्तं चैतत्तं च कामाद्यान्तरमिति विभागः । तत्र संदिह्यते किं मानमूलो भ्रान्तिमूलो वायं सिद्धान्त इति ।  
तत्र प्रमाणमूल इति पूर्वपक्षयन् सिद्धान्तं तदीयं दर्शयति—तत्र भूतमिति । स्थिरः प्रपञ्चो ब्रह्महेतुक इति वेदान्त-  
सिद्धान्तस्य मानमूलक्षणिकसिद्धान्तविरोधादसिद्धिः पूर्वपक्षे फलं, सिद्धान्ते तद्विरोध इति ज्ञेयम् । पृथिव्यादिभूत-  
चतुष्टयं विषयेन्द्रियात्मकं भौतिकं च परमाणुसमुदाय एव नावयव्यन्तरमिति मत्वा परमाणून् विभजते—चतुष्टये  
चेति । चतुर्विधा इत्यर्थः । खरः कठिनस्त्वभावाः पार्थिवाः परमाणवः, खरधा आप्याः, उष्णास्त्रैजसाः, ईरणं  
चलनस्वभावो वायव्यानामिति । बाह्यसमुदायमुक्त्वाध्यात्मिकसमुदायमाह—तथेति । सविषयेन्द्रियाणि रूपस्कन्धः  
विषयाणां बाह्यत्वेऽपि देहस्थेन्द्रियग्राह्यत्वादाध्यात्मिकत्वम्, अहमहमित्यालयविज्ञानप्रवाहो विज्ञानस्कन्धः, सुखाद्यनु-

भामती

केषां चित्तिलयत्वमभ्युपेय्य शेषाणां निरन्वयविनाशमुपयन्ति, तेन तेऽर्धवैनानाशिका । तेन तदुपन्यासो वैनानाशिकत्वसाम्येन  
सर्ववैनानाशिकान् स्मारयतीति तदनन्तरं वैनानाशिकमतनिराकरणमिति । अर्धवैनानाशिकानां स्थिरभाववादिना समुदायारम्भ  
उपपद्येतापि, क्षणिकभाववादिना तसौ दूरापेत इत्युपपादयिष्याम । तेन नतराम् इत्युक्तम् । तदिदं दूषणाय वैनानाशिक-  
मतमुपन्यसितुं तत्प्रकारभेदानाह—स च बहुप्रकार इति । वादिवैविच्यात् खलु, केचित्सर्वास्तित्वमेव राद्धान्तं प्रति-  
पद्यन्ते केचिज्ज्ञानमात्रास्तित्वम् । केचित्सर्वशून्यताम् । अथ तत्रभवता सर्वज्ञाना तत्त्वप्रतिपत्तिभेदो न सम्भवति, तत्त्व-  
स्यैकरूप्यादित्येतदपरितोषेणाह—विनेयभेदाद्वा । हीनमध्यमोत्कृष्टधियो हि शिष्या भवन्ति । तत्र ये हीनमतयस्ते सर्वा-  
स्तित्ववादेन तदाशयानुरोधाच्छून्यतायामवतार्यन्ते । ये तु मध्यभास्ते ज्ञानमात्रास्तित्वेन शून्यतायामवतार्यन्ते । ये तु प्रकृष्ट-  
मतयस्तेऽयं साक्षादेव शून्यतातत्त्वं प्रतिपाद्यते । यथोक्तं बोधिवित्तविवरणे—'देशना लोकनाथानां सत्त्वाशयवशानुगा ।  
भिद्यन्ते बहुधा लोक उपायैर्बहुभि पुन ॥ १ ॥ गम्भीरोत्तानभेदेन क्वचिच्चोभयलक्षणा । भिन्नापि देशनाऽभिन्ना शून्य-  
ताऽद्वयलक्षणा ॥ २ ॥' इति । यद्यपि वैभाषिकसौत्रान्तिकयोरवान्तरमतभेदोऽस्ति, तथापि सर्वास्तित्वतायामस्ति संप्रतिपत्ति-  
रित्येकीकृत्योपन्यासः । तथा च त्रित्वमुपपन्नमिति । पृथिवी खरस्वभावा, आप ज्ञेहस्वभावा, अग्निरुष्णस्वभाव, वायुरीर-  
णस्वभाव । ईरणं प्रेरणम् । भूतभौतिकानुक्त्वा चित्तचैतनानाह—तथा रूपेति । रूप्यन्ते एभिरिति रूप्यन्त इति च

न्यायनिर्णय

स्वेति तन्निरासानन्तरं वैनानाशिकत्वाविशेषाद्बुद्धिस्तु सर्ववैनानाशिकनिरसनमित्यर्थः । वैशेषिका देहादेस्त्रिषण्णस्यायित्वमास्थिताः, तथापि तन्मते  
निरस्ते तन्मात्रमपि यैर्नेष्ट तन्मतमतिशयेन नापेक्षितव्यमित्याह—नतरामिति । तथाप्येकेनैवाधिकरणेन तन्निराससम्भवे किमधिकरण-  
द्वयेनेति, तत्राह—स चेति । राद्धान्तस्यैक्याद्बहुप्रकारत्वायोगमाशङ्क्याह—प्रतिपत्तीति । उपदेष्टुं सर्वस्यैक्यात्कथं शिष्याणां तद्वेदः,  
तत्राह—विनयेति । मन्दमध्यमोत्तमधिया शिष्याणां भेदात्तद्वेदसिद्धिरित्यर्थः । प्रतिपत्तिभेदावधारणार्थो वाशब्दो न विकल्पार्थः । तानेव  
दर्शयति—तत्रेति । सौत्रान्तिकवैशेषिकयोरवान्तरभेदेऽपि सर्वास्तित्वसंप्रतिपत्तेरेकीकृत्य त्रित्वमुपपादयति—केचिदिति । इदानीमाबा-  
धिकरणस्य प्रवृत्तिप्रकारमाह—तत्रेति । बाह्यं विशिनष्टि—भूतमिति । आभ्यन्तरं कथयति—चित्तमिति । बाह्यार्थवादिबौद्धराद्धान्तो  
विषयः । स किं प्रामाणिको भ्रान्तो वेति विप्रतिपत्ते सदेहे पूर्वपक्षं विवृणोति—तत्रेत्यादिना । तस्य भ्रान्तत्वोपपादनेन समन्वयस्य  
तद्विरोधनिरासात्पादादिसंगतयः । तस्य प्रामाणिकत्वाद्विरोधे समन्वयासिद्धिः, भ्रान्तत्वाद्विरोधस्याभावात्तत्सिद्धिरित्युभयत्र फलसिद्धिः ।  
धातुशब्दः स्वभाववचनः । आदिशब्देनासेजोवाक्याकाशतयो गृह्यन्ते । विषयाणामिन्द्रियाणां च भौतिकशब्दवाच्यत्वमाह—भौतिक-  
मिति । पृथिव्यादयश्च परमाणुपञ्चा एव नावयव्यारम्भोऽस्तीति वक्तुं परमाणुरूपमाह—चतुष्टये चेति । कठिनस्वभावाः पृथिवी-  
परमाणवः । ज्ञेहस्वभावा आप्यपरमाणवः । उष्णतास्वभावास्तेज परमाणवः । ईरणं चलन तत्त्वभावा वायुपरमाणवः । तेषां चतुर्वि-  
धानां समकाले सयोगापत्तिमाह—त इति । भूतभौतिकानुक्त्वा चित्तचैतनानाह—तथेति । कर्मकरणव्युत्पत्तिभ्यां सविषयाणीन्द्र-



विज्ञानवेदनासंज्ञासंस्कारसंज्ञकाः पञ्चस्कन्धाः । तेऽप्याध्यात्मं सर्वव्यवहारास्पदभावेन संह-  
न्यन्त इति मन्यन्ते । तत्रेदमभिधीयते—योऽयमुभयहेतुक उभयप्रकारः समुदायः परेषाम-  
भिप्रेतोऽणुहेतुकश्च भूतभौतिकसंहतिरूपः स्कन्धहेतुकश्च पञ्चस्कन्धीरूपः तस्मिन्नुभयहेतुकेऽपि  
समुदायेऽभिप्रेयमाणे तदप्राप्तिः स्यात्समुदायाप्राप्तिः । समुदायभावानुपपत्तिरित्यर्थः । कुतः ।  
समुदायिनामचेतनत्वात् । चित्ताभिज्वलनस्य च समुदायसिद्ध्यधीनत्वात् । अन्यस्य च कस्य-  
चिच्चेतनस्य भोक्तुः प्रशासितुर्वा स्थिरस्य संहन्तुरनभ्युपगमात् । निरपेक्षप्रवृत्त्यभ्युपगमे च प्रवृ-

भाष्यरत्नप्रभा

भवो वेदनास्कन्धः, गौरश्च इत्येवं नामविशिष्टयत्निकव्यपकप्रत्ययः सङ्ज्ञास्कन्धः, रागद्वेषमोहधर्माधर्माः संस्कारस्कन्धः ।  
तत्र विज्ञानस्कन्धश्चित्तमात्रमेति गीयते । अन्ये चत्वारः स्कन्धाश्चेत्तस्तेषां संघात आध्यात्मिकः । गल्लोलोक्त्यात्रातिवैहक  
इत्यर्थः । अवयवातिरिक्तावयव्यनुपलब्धेरवयवा विष्यन्ते, यस्मात् तत्क्षणिकं, यथा विद्युदिति तेषां क्षणिकत्वमिति  
मानस्योऽयं सिद्धान्त इति प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रं योजयति—योऽयमिति । सर्गादौ परमाणूनां च स्कन्धानां च स्वतः-  
संघातस्तावन्न संभवति, अचेतनत्वात् । नापि चित्ताख्यमभिज्वलनं विज्ञानं समुदायहेतुः, संघाते देहाकारे जाते

भामती

व्युत्पत्त्या सविषयाणीन्द्रियाणि रूपस्कन्धः । यद्यपि रागमाणा पृथिव्यादयो बाह्यास्तथापि कायस्थत्वाद्वा इन्द्रियसंबन्धाद्वा  
भवन्त्याध्यात्मिकाः । विज्ञानस्कन्धोऽहमित्याकारो रूपादिविषय इन्द्रियादिजन्यो वा दण्डायमानः । वेदनास्कन्धो या प्रिया-  
प्रियानुभयविषयस्पर्शं सुखदुःखतद्ग्रहितविशेषावस्था चित्तस्य जायते न वेदनास्कन्धः । संज्ञास्कन्धः सविकल्पप्रत्ययः संज्ञा-  
ससर्गयोग्यप्रतिभासः, यथा छित्थं कुण्डली गौरो ब्राह्मणो गच्छतीत्येवंजातीयकः । संस्कारस्कन्धो रागादयः क्लेशाः,  
उपक्लेशश्च मदमानादयः, धर्माधर्मौ चेति । तदेतेषां समुदायः पञ्चस्कन्धी । तस्मिन्नुभयहेतुकेऽपीति । बाह्ये पृथिव्या  
द्यणुहेतुके भूतभौतिकसमुदाये, रूपविज्ञानादिस्कन्धहेतुके च समुदाय आध्यात्मिकेऽभिप्रेयमाणे तदप्राप्तिस्तस्य समुदायस्या-  
युक्ता । कुतः । समुदायिनामचेतनत्वात् । चेतनो हि कुलालादि सर्वं मृदण्डाद्युपसहस्रं समुदायात्मकं घटमार-  
चयन् दृष्टः । नह्यसति मृदण्डादिव्यापारिणि विदुषि कुलाले स्वयमचेतना मृदण्डादयो व्यापृत्य जातु घटमारचयन्ति । न  
चासति कुविन्दे तन्तुवेमादयः पटं वयन्ते । तस्मात् कार्योत्पादस्तदनुगुणकारणसमवधानाधीनस्तदभावे न भवति । कार्यो-  
त्पादानुगुणं च कारणसमवधानं चेतनप्रेक्षाधीनमसत्या चेतनप्रेक्षाया न भवितुमुत्सहत इति कार्योत्पत्तिश्चेतनप्रेक्षाधीनत्व-  
व्याप्ता व्यापकविरुद्धोपलब्ध्या चेतनानविष्टितेभ्यः कारणेभ्यो व्यावर्तमाना चेतनाधिष्ठितत्वा एवावतिष्ठत इति प्रतिबन्ध-  
सिद्धिः । यद्युच्येत अद्धा चेतनाधीनैव कार्योत्पत्तिः, अस्ति तु चित्तं चेतनं, तद्धीन्द्रियादिविषयस्पर्शं सत्यमिज्वलत् तत्का-  
रणचक्रं यथायथा कार्याय पर्याप्तं तथातथा प्रकाशयदचेतनानि कारणान्यधिष्ठाय कार्यमभिनिर्वर्तयतीति, तत्राह—चित्ता-  
भिज्वलनस्य च समुदायसिद्ध्यधीनत्वात् । न खलु बाह्याभ्यन्तरसमुदायसिद्धिमन्तरेण चित्ताभिज्वलनं, ततस्तु  
तामिच्छन् दुरुत्तरमितरेतराश्रयमाविशेदिति । नच प्राग्भवीया चित्ताभिधीनसिद्धिरसमुदायं घटयति । घटनसमये तस्याधि-  
रातीतत्वेन सामर्थ्यविरहात् । अस्मद्ब्रह्मान्तर्बदन्यस्य चेतनस्य भोक्तुः प्रशासितुर्वा स्थिरस्य संहन्तुरनभ्यु-  
पगमात् । कारणविन्यासमेदं हि विद्वान् कर्ता भवति । न चान्वयव्यतिरेकावन्तरेण तद्विन्यासमेदं वेदितुमर्हति । नच स  
क्षणिकोऽन्वयव्यतिरेककालानवस्थायी ज्ञातुमन्वयव्यतिरेकावुत्सहते । अत उक्तम्—स्थिरस्येति । यद्युच्येत असमवहि-  
तान्येव कारणानि कार्यं करिष्यन्ति परस्परानपेक्षाणि, कृतमत्र समवधाययित्रा चेतनेनेत्यत आह—निरपेक्षप्रवृत्त्यभ्यु-  
पगमे चेति । यद्युच्येत अस्यालयाविज्ञानमहंकारास्पदं पूर्वापरानुसंधात्, तदेव कारणानां प्रतिबंधात् भविष्यतीति,

न्यायनिर्णयः

धाणि रूपस्कन्धः । रूप्यमाणपृथिव्यादीनां बाह्यत्वेऽपि देहस्थत्वादिन्द्रियसंबन्धाच्चाध्यात्मिकत्वम् । अहमिति प्रत्ययो विज्ञानस्कन्धः ।  
सुखादिप्रत्ययो वेदनास्कन्धः । गौरश्च इत्यादिशब्दसंज्ञितप्रत्ययः संज्ञास्कन्धः । संस्कारस्कन्धस्तु रागादिधर्माधर्मौ च । तत्र विज्ञान-  
स्कन्धश्चित्तम् । इतरे चैत्ताः । उक्तानां स्कन्धानां समाहारं सघातं दर्शयति—तेऽपीति । उक्तस्य बाह्याध्यात्मिकभावजातस्याध्य-  
क्षानुमानाभ्यां क्षणिकत्वे सिद्धे स्यादित्येवो ब्रह्मणो जगत्सर्गवादिनः समन्वयस्य विरोधोऽस्तीति प्राप्तमनूय सिद्धान्तयति—तत्रेति । सर्वं  
व्याचष्टे—योऽयमिति । बाह्यत्वमाध्यात्मिकत्व चोभयप्रकारत्वमुभयहेतुकमेवाह—अण्विति । बाह्ये भूतभौतिकसमुदाये पृथिव्यादि-  
परमाणुहेतुके, रूपविज्ञानादिहेतुके चाध्यात्मिके समुदायेऽभिप्रेते तस्याप्राप्तिरयुक्ता स्यादित्याह—तस्मिन्निति । संतन्यमानानां  
मन्वयवधाने संघातानुपपत्तौ च न हेतुरित्याक्षिपति—कुत इति । सघातः स्वतो वा परतो वा । नाथ इत्याह—समुदायिना-  
मिति । अण्वादीनामचेतनत्वात्तद्वयेण प्रवृत्त्यसिद्धेर्न स्वतःसंघातो घटते । तथाच क्षणिकपक्षे सर्गादौ सघातयोगात् तद्विरोधः सम-  
न्वयस्येत्यर्थः । परमपि सघातकारणं चित्ताभिज्वलनमन्यद्वा । तत्राथ दूषयति—चित्तेति । सिद्धे संघाते चित्ताभिज्वलनं ततः सघात  
इत्यन्योन्याश्रयाच्च चित्ताभिज्वलनं तदेतुरित्यर्थः । अन्योऽपि संहन्ता चेतनोऽचेतनो वा । चेतनोऽपि भोक्ता प्रशासिता वा । द्विधापि  
स्थिरो वा क्षणिको वा । नाथ । अनभ्युपगमात् । न द्वितीयः । क्षणिकस्यान्वयव्यतिरेककालानवस्थानात् । भोक्तृश्च कारणविन्या-  
सविशेषज्ञानायोगात्, सर्वज्ञस्य स्वतस्तज्ज्ञानेऽपि क्षणिकत्वात्कर्तृत्वासिद्धेरेत्याह—अन्यस्येति । अचेतनोऽपि संहन्ता धर्मादिर्वा स्यादा-

स्यनुपपत्तिप्रसङ्गात् । आशयस्याप्यन्यत्वानन्यत्वाभ्यामनिरूप्यत्वात् । क्षणिकत्वाभ्युपगमाच्च निर्व्यापारत्वात्प्रभृदभ्युपपत्तेः । तस्मात्समुदायानुपपत्तिः । समुदायानुपपत्तौ च तदाश्रया लोकयात्रा लुप्येत ॥ १८ ॥

इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥

यद्यपि भोक्ता प्रशासिता वा कश्चिच्चेतनः संहन्ता स्थिरो नाभ्युपगम्यते तथाप्यविद्यादीनामित-  
रेतरकारणत्वादुपपद्यते लोकयात्रा । तस्यां चोपपद्यमानायां न किञ्चिदपरमपेक्षितव्यमस्ति ।

भाष्यरत्नप्रभा

विज्ञानं विज्ञाने जाते संघात इत्यन्योन्याश्रयात् । नच क्षणिकविज्ञानादन्यः कश्चिज्जीव ईश्वरो वा त्वयाभ्युपगम्यते यः संघातकर्ता भवेत् । नच कर्तारमनपेक्षयागवः स्कन्धाश्च स्वयमेव संघातार्थं प्रवर्तन्त इति वाच्यम्, अनिमोक्षप्रसङ्गात् । नन्वालयविज्ञानसंतानः संहन्तास्त्वित्यत आह—आशयस्येति । आशेरतेऽस्मिन् रागादय इत्याशयः संतानः, स किं संतानिभ्योऽन्यो विज्ञानिभ्योऽन्योऽनन्यो वा । आद्येऽपि स्थिरः क्षणिको वा । नाद्यः, अस्मदिष्टनित्यात्मवादप्रसङ्गात् । द्वितीये दोषमाह—क्षणिकत्वेति । क्षणिकस्य जन्मातिरिक्तव्यापारो नास्ति, तस्मात्तस्य परमाण्वादिमेलनार्थं प्रवृत्तिरनुपपन्ना । क्षणिकत्वव्याघातादित्यर्थः । एतेनानन्यः संतान इति पक्षो निरस्त, क्षणिकस्य मेलकत्वानुपपत्तेः । तस्मात् संहन्तुरसत्त्वात् संघातानुपपत्तिरित्यर्थः ॥ १८ ॥ संहन्तुरभावेऽपि संघातोपपत्तिमाशङ्क्य निषेधति—इतरेति । कार्य

भामती

तत्राह—आशयस्यापीति । यत् खल्वेकं यदि स्थिरमास्थीयते ततो नामान्तरेणात्मैव । अथ क्षणिकं, तत् उक्तदोषापत्तिः । नच तत्संतानस्तस्यान्यत्वे नामान्तरेणात्माभ्युपगतोऽनन्यत्वे च विज्ञानमेव, तच्च क्षणिकमेवेत्युक्तदोषापत्तिः । आशेरतेऽस्मिन् कर्मानुभववासना इत्याशय आलयविज्ञानं तस्य । अपि च प्रवृत्ति समुदायिना व्यापारः । नच क्षणिकानां व्यापारो युज्यते । व्यापारो हि व्यापारवदाश्रयस्तत्कारणकश्च लोके प्रसिद्धः । तेन व्यापारवता व्यापारात्पूर्वं व्यापारसमये च भवितव्यम् । अन्यथा कारणत्वाश्रयत्वयोरयोगात् । नच समसमययोरस्ति कार्यकारणभावः । नापि भिन्नकालयोरधाराधेयभावः । तथा च क्षणिकत्वहानिरित्याह—क्षणिकत्वाभ्युपगमाच्चेति ॥ १८ ॥ इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । यद्यपीति । अयमर्थः—सक्षेपतो हि प्रतीत्यसमुत्पादलक्षणमुक्तं बुद्धेन ‘इदं प्रत्ययफलम्’ इति । ‘उत्पादाद्वा तथागतानामनुत्पादाद्वा स्थितैषा धर्माणां धर्मता’ । ‘धर्मस्थितिता धर्मनियामकता प्रतीत्यसमुत्पादानुलोमता’ इति । अथ पुनरयं प्रतीत्यसमुत्पादो द्वाभ्यां कारणाभ्यां भवति हेतूपनिबन्धतश्च प्रत्ययोपनिबन्धतश्च । स पुनर्द्विविधो—बाह्य आन्यात्मिकश्च । तत्र बाह्यस्य प्रतीत्यसमुत्पादस्य हेतूपनिबन्ध—यदिदं बीजादङ्कुरोऽङ्कुरात्पत्रं पत्रात्काण्डं काण्डाच्चालो नालाद्गर्भो गर्भाच्छूकः शूकात्पुष्पं पुष्पात्फलमिति । असति बीजेऽङ्कुरो न भवति, यावदसति पुष्पे फलं न भवति । सति तु बीजेऽङ्कुरो भवति, यावत् पुष्पे सति फलमिति । तत्र बीजस्य नैवं भवति ज्ञानमहमङ्कुर निर्वर्तयामीति । अङ्कुरस्यापि नैवं भवति ज्ञानमहं बीजेन निर्वर्तित इति । एवं यावत्पुष्पस्य नैवं भवत्यहं फलं निर्वर्तयामीति । एवं फलस्यापि नैवं भवत्यहं पुष्पेणाभिनिर्वर्तितमिति । तस्मादसत्यपि चैतन्ये बीजादीनामसत्यपि चान्यस्मिन्नधिष्ठितरि कार्यकारणभावनियमो दृश्यते । उक्तो हेतूपनिबन्धः । प्रत्ययोपनिबन्धः प्रतीत्यसमुत्पादस्योच्यते । प्रत्ययो हेतूनां समवायः । हेतुं हेतुं प्रत्ययन्ते हेत्वन्तरापीति, तेषामयमानानां भावः प्रत्ययः । समवाय इति यावत् । यथा षण्णा धातूनां समवायाद्वीजहेतुरङ्कुरो जायते । तत्र च पृथिवीधातुर्बीजस्य संग्रहकृत्यं करोति यतोऽङ्कुरः कठिनो भवति, अब्धातुर्बीजं स्नेहयति, तेजोधातुर्बीजं परिपाचयति, वायुधातुर्बीजमभिनिर्हरति यतोऽङ्कुरो बीजाभिर्गच्छति, आकाशधातुर्बीजस्यानावरणकृत्यं करोति, ऋतुरपि बीजस्य परिणामं करोति, तदेतेषामविकलानां धातूनां समवाये बीजे रोह्यङ्कुरो जायते नान्यथा । तत्र पृथिवी-

न्यायनिर्णयः

छयविज्ञानसंतानो वा । नाद्यः । तस्य पूर्ववच्चेतनाधीनप्रवृत्त्यनुपपत्तेः । स्वतश्चेत्प्रवृत्तिसिद्धा धर्मादिप्रवृत्त्यनुपराम्भोक्षासिद्धिरित्याह—निरपेक्षेति । आलयविज्ञानसंतानः संहन्तेति पक्षः प्रत्याह—आशयस्येति । आशेरतेऽस्मिन्कर्मानुभववासना इत्याशयः संतानः । तस्यापि संतानिभ्योऽन्यत्वमनन्यत्व वा । द्विधापि धुनिरूपत्वान्न तस्य सङ्घट्टतेत्यर्थः । स खल्वन्यः स्थिरो वा क्षणिको वा । प्रथमेऽसदुक्तो भोक्तैव नामान्तरेणोक्तः स्यादिति मत्वा द्वितीये क्षणिकस्य व्यापारात्पूर्वं तत्काले वाऽभावात्कारणत्वाश्रयत्वयोरसिद्धिरित्याह—क्षणिकत्वेति । एतेनानन्यत्वमपि प्रत्युक्तम् । संतानिनामपि क्षणिकत्वेनोक्तरीत्या व्यापारकारणत्वाद्योगात्तदभिन्नस्य संतानस्यापि तदसिद्धेरित्याह—निर्व्यापारत्वादिति । संहन्तुरभावे फलितमाह—तस्मादिति । यथाकथञ्चिच्छोकयात्रा सिध्यति चेत्किं समुदायेनेत्याशङ्काह—समुदायेति ॥ १८ ॥ संघातस्य निमित्तमाशङ्क्य निरस्यति—इतरेतरेति । पूर्वपक्षभागं विभज्यते—यद्यपीति । तर्हि संघाताभावात्तदालम्बना लोकयात्रा न निर्वहेत्, तत्राह—तथापीति । कार्यं प्रत्ययते जनकत्वेन गच्छतीति प्रत्ययशब्दस्य हेतु-  
वान्वित्वमुपेत्येतरकारणत्वादित्युक्तम् । तथापि संघातस्य निमित्तं वाच्यं, तत्राह—तस्यां चेति । अविद्यादीनामेव तन्निमित्तत्वात् ।

ते चाविद्यादयोऽविद्या संस्कारो विज्ञानं नाम रूपं पडायतनं स्पर्शो वेदना तृष्णा उपादानं भवो जातिर्जरा मरणं शोकः परिदेवना दुःखं दुर्मनस्तेत्येवंजातीयका इतरेतरहेतुकाः सौगते समर्थे

भाष्यरत्नप्रभा

प्रत्ययते गच्छतीति प्रत्ययः कारणम् । अविद्यादिभिरेवार्थात् संघातसिद्धौ व्यवहारोपपत्तिरित्यर्थः । अविद्यादीनाह—  
ते चेति । क्षणिकेषु स्थिरत्वबुद्धिरविद्या, ततो रागद्वेषमोहा. संस्कारा भवन्ति, तेभ्यो गर्भस्थस्याय विज्ञानमुत्पद्यते, तस्माच्चालयविज्ञानात् पृथिव्यादिचतुष्टयं नाराश्रयत्वान्नाम भवति । ततो रूपं सित्तासित्तात्मकं शुक्रशोणितं निष्पद्यते । गर्भस्य कललबुद्धुदावस्था नामरूपपञ्चद्वयार्थ इति निर्णयः । विज्ञानं पृथिव्यादिचतुष्टयं रूपं चेति पडायतनानि यस्येन्द्रियजातस्य तत् पडायतनं, नामरूपेन्द्रियाणां मिथः संयोगः स्पर्शः, ततः सुखादिका वेदना, तथा पुनर्विषयतृष्णा, तथा प्रवृत्तिरुपादानं, तेन भवत्यस्माज्जन्मेति भवो धर्मादि, ततो जातिर्देहजन्म पञ्चस्कन्धसमुदाय इति यावत् । जातानां स्कन्धानां परिपाको जरास्कन्धः, मरणं नाशः, त्रियमाणस्य पुत्रादिस्नेहादन्तर्दाहः शोकः, तेन हा पुत्रेत्यादिल्लाषः परिदेवना, अनिष्टानुभवो दुःखः, तेन दुर्मनस्ता मानसी व्यथा, इतिशब्दो मानापमानादिक्लेशसंग्रहार्थः । न केवलं

भाभती

धातोर्नैवं भवत्यहं बीजस्य संग्रहकृत्यं करोमीति, यावदतोर्नैवं भवत्यहं बीजस्य परिणामं करोमीति । अङ्कुरस्यापि नैवं भवत्यहमेभि प्रत्ययैर्निर्वर्तित इति । तथा-व्यात्मिकं प्रतीत्यसमुत्पादो द्वाभ्या कारणभ्या भवति हेतूपनिबन्धतः प्रत्ययोपनिबन्धतश्च । तत्रास्य हेतूपनिबन्धो यदिदमविद्याप्रत्यया संस्कारा यावज्जातिप्रत्ययं जरामरणादीति । अविद्या चेन्नाभविष्यन्नेव संस्कारा अजनिष्यन्त । एवं यावज्जाति । जातिर्येन्नाभविष्यन्नेव जरामरणादय उदपत्स्यन्त । तत्राविद्याया नैवं भवत्यहं संस्कारानभिनिर्वर्तयामीति । संस्काराणामपि नैवं भवति वयमविद्याया निर्वर्तिता इति । एव यावज्जात्या अपि नैवं भवत्यहं जरामरणाद्यभिनिर्वर्तयामीति । जरामरणादीनामपि नैवं भवति वयं जात्यादिभिर्निर्वर्तिता इति । अथ च मत्स्वविद्यादिषु स्वयमचेतनेषु चेतनान्तरानधिष्ठितेष्वपि संस्कारादीनामुत्पत्तिः, बीजादिष्विव मत्स्वचेतनेषु चेतनान्तरानधिष्ठितेष्वप्यङ्कुरादीनाम् । इदं प्रतीत्य प्राप्येदमुत्पद्यत इत्येतावन्मात्रस्य दृष्टत्वाच्चेतनाधिष्ठानस्यानुपलब्धे । सोऽयमाध्यात्मिकस्य प्रतीत्यसमुत्पादस्य हेतूपनिबन्धः । अथ प्रत्ययोपनिबन्धः — पृथिव्येतेजोवाय्वाकाशविज्ञानधातूना समवायाद्भवति कायः । तत्र कायस्य पृथिवीधातुः काठिन्यं निर्वर्तयति । अब्धातुः स्नेहयति कायम् । तेजोधातुः कायस्याक्षितपीते परिपाचयति । वायुधातुः कायस्य श्वासादि करोति । आकाशधातुः कायस्यान्तः सुषिरभावं करोति । यस्तु नामरूपाङ्कुरमभिनिर्वर्तयति पञ्चविज्ञानकार्यसंयुक्तं सास्त्रं च मनोविज्ञानं, सोऽयमुच्यते विज्ञानधातुः । यदा ह्या-व्यात्मिका पृथिव्यादिधातवो भवन्त्यविकलास्तदा सर्वेषा समवायाद्भवति कायस्योत्पत्तिः । तत्र पृथिव्यादिधातूना नैवं भवति वयं कायस्य काठिन्यादि निर्वर्तयाम इति । कायस्यापि नैवं भवति ज्ञानमहमेभि प्रत्ययैरभिनिर्वर्तित इति । अथ च पृथिव्यादिधातुभ्योऽचेतनेभ्यश्चेतनान्तरानधिष्ठितेभ्योऽङ्कुरस्यैव कायस्योत्पत्तिः । सोऽयं प्रतीत्यसमुत्पादो दृष्टत्वाच्चान्यथयितव्यः । तत्रैतेष्वेव षट्सु धातुषु यैकसंज्ञा, पिण्डसंज्ञा, नित्यसंज्ञा, सुखसंज्ञा, सत्त्वसंज्ञा, पुद्गलसंज्ञा, मनुष्यसंज्ञा, मातृदुहितृसंज्ञा, अहंकारममकारसंज्ञा, सेयमविद्या संसारानर्थसंभारस्य मूलकारणं, तस्यामविद्याया सत्या संस्कारा रागद्वेषमोहा विषयेषु प्रवर्तन्ते । वस्तुविषया विज्ञप्तिर्विज्ञानं, विज्ञानाच्चलारो रूपिण उपादानस्कन्धास्तन्नाम, तान्युपादाय रूपमभिनिर्वर्तते । तदैकध्वमभिसंक्षिप्य नामरूपं निरुच्यते शरीरस्यैव कललबुद्धुदावस्था, नामरूपसमिश्रितानीन्द्रियाणि षडायतनं, नामरूपेन्द्रियाणा त्रयाणा सनिपात स्पर्शः, स्पर्शोवेदना सुखादिका, वेदनाया सत्या कर्तव्यमेतत्सुखं पुनर्मयेत्यभ्यवसानं तृष्णा भवति । तत उपादानं वाक्कायचेष्टा भवति । ततो भवो भवत्यस्माज्जन्मेति भवो धर्माधर्मौ, तद्धेतुक स्कन्धप्रादुर्भावो जातिः जन्म । जन्महेतुका उत्तरे जरामरणादयः । जातानां स्कन्धानां परिपाको जरा । स्कन्धानां नाशो मरणम् । त्रियमाणस्य मूढस्य साभिपन्नस्य पुत्रकलत्रादाव-

न्यायनिर्णय

क्षापेक्षणीयान्तरमस्तीत्यर्थः । के पुनरविद्यादयः, तत्राह—ते चेति । वक्ष्यमाणबुद्धिस्वरामर्शो तच्छब्दः । क्षणिककार्यदुःखत्वभावेष्वर्थेषु स्थानिनित्यसुखबुद्धिरविद्या । तस्या सत्यां संस्कारा रागद्वेषमोहा विषयेषु भवन्ति । तेभ्यो गर्भस्थस्याय विज्ञानमुत्पद्यते । तस्माच्चालयविज्ञानात्पृथिव्यादिचतुष्टयमुपादानकारणं नामाश्रयत्वान्नाम निष्पद्यते । तच्च कारणत्वेन स्वीकृत्य सित्तसित्तादिरूपवच्छरीरमभिनिर्वर्तते । गभीभूतस्य शरीरस्य कललबुद्धुदावस्था नामरूपपञ्चद्वयार्थमत्राभीष्टा, जातेरुत्तरत्राभिधानात् । नामरूपसमिश्रितानीन्द्रियाणि षडायतनं, पृथिव्यादिधातवः पडायतनानि यस्य करणजातस्य तत्तथा । नामरूपेन्द्रियाणां मिथः सनिपातः स्पर्शः । ततः सुखादिका वेदना । तस्यां सत्या कर्तव्यं सुखं मनेत्यभ्यवमानं तृष्णा । ततो वाक्कायचेष्टोपादानम् । ततो भवत्यस्माज्जन्मेति भवो धर्मादि । तद्धेतुका देहादयो जातिः । जातस्य देहस्य परिपाको जरा । देहनाशो मरणम् । त्रियमाणस्य साभिपन्नस्य पुत्रादावन्तर्दाहः शोकः । तदुत्थं हा पुत्रः, इत्यादिप्रलपनं परिदेवना । शब्दादिज्ञानपञ्चकसंयुक्तमभाध्वनुभवनं दुःखम् । दुर्मनस्ता मानसं दुःखम् । इतिशब्दो यथोक्तपरामर्शार्थः । एवंजातीयकशब्दो मदमानाद्युपदेशसंग्रहार्थः । अविद्यादिहेतुका जन्मादयस्तद्धेतुकाश्चापिथादय इति धर्तीयवचनवरतमावर्तनमेवास्मिन् मत्वा विशिनष्टि—इतरेति । अविद्यादीनां सत्त्वमेव कथमित्याशङ्क्य सक्षेपवित्तराभ्यामुक्तत्वात्तद्रूपं मौगनानां प्रसिद्धमित्याह—सौगत

कचित्संक्षिप्ता निर्दिष्टाः नचिदप्रपञ्चिताः । सर्वेषामप्ययमविद्यादिकलापोऽप्रत्याख्येयः । तदेव-  
मविद्यादिकलापे परस्परनिमित्तनैमित्तिकभावेन घटीयञ्चवदनिशमावर्तमानेऽर्थाक्षिप्त उपपन्नः  
संघात इति चेत् । तन्न । कस्यान् । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । भवेदुपपन्नः संघातो यदि संघा-  
तस्य किञ्चिन्निमित्तमवगम्येत । न त्वन्नगम्येत । यत इतरेतरप्रत्ययत्वेऽप्यविद्यादीनां पूर्वपूर्वमुत्त-  
रोत्तरस्योत्पत्तिमात्रनिमित्तं भवद्भवेन नु संघातोत्पत्तेः किञ्चिन्निमित्तं संभवति । नन्वविद्यादि-  
भिरर्थादाक्षिप्यते संघात इत्युक्तम् । अत्रोच्यते--यदि तावदयमभिप्रायोऽविद्यादयः संघातम-  
न्तरेणात्मानमलभमाना अपेक्षन्ते संघातमिति, ततस्तस्य संघातस्य निमित्तं वक्तव्यम् ।

साध्यतत्रप्रभा

सुगतानामैवाविद्यादयः संमताः, किंतु सर्ववादिनामपीत्याह—सर्वेषामिति । अविद्यादिहेतुका जन्मादयो जन्मादि-  
हेतुकाश्चाविद्यादय इति मिथो हेतुहेतुमद्भावादर्थसंघातसिद्धिरिति शङ्कासुपसंहरति—तदेवमिति । सिद्धान्तभागं  
व्याचष्टे—तत्रेति । अविद्यादीनामुत्तरोत्तरहेतुत्वमङ्गीकृत्य संघातहेत्वभावात् संघातो न स्यादित्युक्ते पूर्वोक्तं स्मार-  
यति—नन्विति । किमविद्यादयः संघातस्य गमका उत्तोत्पादका इति विकल्प्याद्ये संघातस्योत्पादकं किञ्चिद्वाच्यं,  
तन्नास्तीत्याह—अत्रोच्यते, यदीति । आश्रयाश्रयिभूतेष्विति भोक्तृविशेषणम् । अदृष्टाश्रयेष्वित्यर्थः । यदा स्थिरेष्व-

भामनी

स्तर्वाहः शोकः । तदुत्थं प्रलपनं हा मात, हा तात, हा च मे पुत्रकलत्रादीति परिदेवना । पञ्चविज्ञानकार्यसंयुक्तमसाध्व-  
नुभवनं दुःखम् । मानसं च दुःखं दौर्मनस्यम् । एवंजातीयकाश्चोपायास्त उपक्लेशा गृह्यन्ते । तेऽमी परस्परहेतुका,  
जन्मादिहेतुका अविद्यादयोऽविद्यादिहेतुकाश्च जन्मादयो घटीयञ्चवदनिशमावर्तमाना सन्तीति तदेतैरविद्यादिभिराक्षिप्तः  
संघात इति । तदेतद्वृषयति—तन्न । कुत, उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वादिति । अयमभिसंधि—यत् खलु हेतूपनि-  
बद्धं कार्यं तदन्यानपेक्षं हेतुमात्राधीनोत्पादत्वादुत्पद्यता नाम । पञ्चस्कन्धसमुदायस्तु प्रत्ययोपनिबद्धो न हेतुमात्राधीनो-  
त्पत्तिः । अपि तु नानाहेतुसमवधानजन्मा । नच चेतनमन्तरेणान्य सनिधापयितास्ति कारणानामित्युक्तम् । बीजादङ्कुरो-  
त्पत्तेरपि प्रत्ययोपनिबद्धाया विवादाभ्यासितत्वेन पक्षनिक्षिप्तत्वात्, पक्षेण च व्यभिचारोद्भावनयामतिप्रसङ्गेन सर्वानुमानोच्छे-  
दप्रसङ्गात् । स्यादेतत् । अनपेक्षा एवान्यक्षणाप्राप्ता क्षित्यादयोऽङ्कुरमारभन्ते । तेषां तूपसर्पणप्रत्ययवशात्परस्परसमवधा-  
नम् । न चैकस्मिन्नेव कारणात्कार्यसिद्धे किमन्यै कारणैरिति वाच्यम् । कारणचक्रानन्तरं कार्योत्पादात् सिद्धमित्येव नास्ति ।  
न चैकोऽपि तत्कारणसमर्थ इत्यन्य उदासत इति युक्तम् । नहि ते प्रेक्षावन्तो येनैवमालोचयेयुरस्मासु समर्थ एकोऽपि कार्ये  
इति कृतं न सनिधिनेति । किंतूपसर्पणप्रत्ययाधीनपरस्परसनिधानोत्पादा नानुत्पत्तुं नायसंनिधातुमीशते । ताश्च सर्वानन-  
पेक्षान् प्रतीत्य कार्यमपि न नोत्पत्तुमर्हति । नच स्वमहिम्ना सर्वे कार्यमुत्पादयन्तोऽपि नानाकार्याणामीशते तत्रैव तेषां  
सामर्थ्यात् । नच कारणमेदात् कार्यमेदं, सामर्थ्या एकत्वात् । तद्वेदस्य च कार्यनानालहेतुत्वात्तथा दर्शनात् । तन्न । यद्य-  
न्यक्षणाप्राप्ता अनपेक्षा स्वकार्योपजनने, हन्तानेन क्रमेण तत पूर्वं तत पूर्वं सर्वे एवानपेक्षास्तत्स्वकार्योपजनन इति कुसू-  
लस्थलाविशेषेऽपि येन बीजक्षणेन कुसूलस्थेन स्वकार्यक्षणापरम्परयाङ्कुरोत्पत्तिसमर्थो बीजक्षणेन जनयितव्य सोऽनपेक्ष एव  
बीजक्षणेन स्वकार्योपजनने एवं सर्वे एव तदनन्तरानन्तरवर्तिनो बीजक्षणा अनपेक्षा इति कुसूलनिहितबीज एव स्यात् कृती  
कृषीवलः कृतमस्य दुःखबहुलेन कृषिकर्मणा । येन हि बीजक्षणेन स्वक्षणापरम्परयाङ्कुरो जनयितव्यस्तस्यानपेक्षासौ क्षण-  
परम्परा कुसूल एवाङ्कुरं करिष्यतीति । तस्मात्परस्परापेक्षा एवान्त्या वा मध्या वा पूर्वे वा क्षणा कार्योपजनन इति वक्त-  
व्यम् । यथाहु —‘न किञ्चिदेकमेकस्मात्सामर्थ्या सर्वसंभव’ इति । तच्चैदं समवधानं कारणानां विन्यासमेदत्प्रयोजनाभि-  
ज्ञप्रेक्षावत्पूर्वकं दृष्टमिति नाचेतनाद्भवितुमर्हति । तदिदमुक्तम्—भवेदुपपन्नः संघातो यदि संघातस्य किञ्चिन्नि-  
मित्तमवगम्येतेति । इतरेतरप्रत्ययत्वेऽपीति । इतरेतरहेतुत्वेऽपीत्यर्थः । उक्तमभिसंधिमविद्वान् परिचोदयति—  
नन्वविद्यादिभिरर्थादाक्षिप्यत इति । परिहरति—अत्रोच्यते, यदि तावदिति । किमाक्षेप उत्पादनम्, आहो

न्यायनिर्णयः

इति । न केवलं तेषामेव प्रसिद्धं किंतु सर्ववादिनामपीत्याह—सर्वेषामिति । आनुभविकार्थप्रत्याख्याने सर्वव्यवहारासिद्धिरिति  
भावः । अविद्यादीनां मिथो निमित्तनैमित्तिकत्वेऽपि कुतः संघातसिद्धिरित्याशङ्कोपसंहरति—तदेवमिति । अविद्यादिरेव संघाता-  
भावे न सिध्यतीत्यनुपपत्त्या तदाक्षेपे तदाश्रय सर्वव्यवहारो निर्वहतीत्यर्थः । सिद्धान्तभागमवतारयति—तत्रेति । तत्र प्रश्न-  
पूर्वकं हेतुमाह—कस्मादिति । हेतु व्याचष्टे—भवेदिति । अविद्यादीनां मिथो निमित्तनैमित्तिकभावभाजा संघातनिमित्तत्वमाश-  
ङ्काह—यत इति । उत्तरसूत्रस्यमर्थमभिप्रेत्येहापिशब्दः । अविद्यादीनां मिथो हेतुहेतुमत्त्वेऽपि चेतनाविघ्नानादुते संघातासिद्धिरि-  
त्युक्ते पूर्ववादी पूर्वोक्तं स्मारयति—नन्विति । किमविद्यादयः संघातस्य गमका किं वोत्पादका इति विकल्पयति—अत्रेति ।  
तत्राद्यमन्वयं दूषयति—यदीति । गमकत्वपक्षे स्वरूपसिद्धिरन्यतो वाच्या तच्चान्यन्नास्तीत्यर्थः । अणूनां स्कन्धानां चोभयविवसंघा-



तच्च नित्येष्वप्यणुष्वभ्युपगम्यमानेष्वथयाश्रयिभूनेषु च भोक्तृषु सत्सु न संभवतीत्युक्तं वैशिष्टि-  
कपरीक्षायाम् । किमङ्ग पुनः क्षणिकेष्वप्यणुषु भोक्तृरहितेष्वथयाश्रयिशून्येषु वाभ्युपगम्यमानेषु  
संभवेत् । अथायमभिप्रायोऽविद्यादय एव संघातस्य निमित्तमिति, कथं तमेवाश्रित्यात्मानं लभ-  
मानास्तस्यैव निमित्तं स्युः । अथ मन्यसे संघाता एवानादौ संसारे संतत्यानुवर्तन्ते तदाश्रया-  
श्चाविद्यादय इति, तदापि संघातात्संघातान्तरमुत्पद्यमानं नियमेन वा सदृशं श्रेयोत्पद्येत, अ-  
नियमेन वा सदृशं विसदृशं वोत्पद्येत । नियमाभ्युपगमे णुष्वप्यणुष्वभ्युपगम्यमानेषु देवतिर्यग्योनिनारक-  
प्राप्त्यभावः प्राप्नुयात् । अनियमाभ्युपगमेऽपि णुष्वप्यणुष्वभ्युपगम्यमानेषु न दानित्कृषेत् हस्ती भूत्वा देवो  
वा पुनर्मनुष्यो वा भवेदिति प्राप्नुयात् । उभयपक्षेष्वभ्युपगम्यमानेषु अविद्य यद्भोगार्थः संघातः

भाष्यस्तप्रभा

एषु संघातयोग्येषु कर्तृषु चादृष्टसहायेषु सत्यु ज्ञानाभावमात्रेण संदृष्टिर्कर्तृत्वायोगात्संघातापत्तेरिति चेत् बाधोऽत्युक्तः तदा क्षणिकपक्षे तन्नास्तीति किमु वक्तव्यमित्याह—किमिति । आश्रयाश्रयः संघातकर्ता तच्छून्येऽप्यित्यर्थः । ‘आश्रया-  
श्रयिश्चून्येषु’ इति पाठे उपकार्योपकारकत्वश्चून्येऽप्यित्यर्थः । द्वितीय शङ्कते—अथायमिति । संघातस्याविद्यादीनां  
चोत्पत्तावन्योन्याश्रयः स्यादिति दृश्यते—कथमिति । स्वाभाविकं खल्वयं संघातानां हेतुहेतुमन्नादेन प्रवाहो न  
संहन्तारमपेक्षते, पूर्वसंघाताश्रया अविद्यादय उत्तरसंघातप्रवर्तका इति नान्योन्याश्रयदोषोऽपीत्याशङ्कते—अथ मन्यस  
इति । स्वभावस्य नियमानियमयोरपसिद्धान्तापातः स्यादिति परिहारार्थः । पर्यन्ते गलति चेति पुद्गलो देहः । किंच  
भोक्तुः क्षणिकत्वपक्षे भोगापवर्गव्यवहारोऽपि दुर्घट इत्याह—अपि चेति । यो यदिच्छति स तत्काले नास्ति चेदिच्छा

## आमती

ज्ञापनम् । तत्र न तावत् कारणमन्यथानुपपद्यमानं कार्यमुत्पादयति, किंतु स्वसामर्थ्येन । तस्माज्ज्ञापन वक्तव्यम् । तथा च ज्ञापितस्यान्यदुत्पादकं वक्तव्यम् । तच्च स्थिरपक्षेऽपि सत्यपि च भोक्तृर्यदिष्टातार चेतनमन्तरेण न सम्भवति किमद्, पुनः क्षणिकेषु भावेषु । भोक्तुर्भोगिनापि कदाचिदाक्षिप्येत सघात, न तु भोक्तापि नास्तीति दूरोत्सारित्व दर्शयति—**भोक्तृ-रहितेष्विति** । अपि च बहव उपकार्योपकारकभावेन स्थिता कार्यं जनयन्ति । नच क्षणिकपक्ष उपकार्योपकारकमान-वोऽस्ति, भावस्योपकारानास्पदत्वात् । क्षणस्याभेद्यत्वादनुपकृतोपकृतत्वासम्भवात् । कालभेदेन वा तदुपपत्तो क्षणिकत्वव्या-घातात् । तदिदमाह—**आश्रयाश्रयिद्वयेषु चेति । अथायमभिप्राय इति** । यदा हि प्रत्ययोपनिबन्धनं प्रती-त्यसमुत्पादो भवेत्तदा चेतनोऽविष्टाताऽपेक्षेतापि, न तु प्रत्ययोपनिबन्धनोऽपि तु हेतुपनिबन्धन । तथाच कृतमधिष्ठात्रा । हेतु स्वभावत एव कार्यसघात करिष्यति केवल इति भावः । अस्तु तावद्यथा केवलाद्धेतो कार्यं नोपजायत इति, अन्यो-न्याश्रयप्रसङ्गोऽस्मिन् पक्ष इत्याशयवानाह—**कथं तमेवेति** । सप्रति प्रत्ययोपनिबन्धनं प्रतीत्यसमुत्पादमास्थाय चोदयति—**अथ मन्यसे संघाता एवेति** । अस्थिरा अपि हि भावा रादा सहता एवोदयन्ते व्ययन्ते च । न पुनरितस्ततोऽव-स्थिता केनचित् पुञ्जिक्रियन्ते । तथाच कृतमत्र सहस्रा चेतनेनेति भावः । **अनादौ** इति परस्परश्रयं निवर्तयति । तदेतद्विकल्प्य दूषयति—**तदापि संघातादिति** । स खलु सघातसततित्वतीर्था धर्माधर्माह्वय सम्कारसंतानो यथायथं सुखदुःखे जनयन्नागन्तुकं कंचनानासाद्य स्वत एव जनयेत्, आसाद्य वा । अनासाद्यजनने सदैव सुखदुःखे जनयेत्, समर्थ-स्यानपेक्षस्याक्षेपायोगात् । आसाद्य जनने तदासादनकारणं प्रेक्षावानभ्युपेय । तथाच न प्रत्ययोपनिबन्धनं प्रतीत्यसमु-त्पादः । तस्मादनेनागन्तुकानपेक्षस्य सघातसतानस्यैव सदृशजननं विमदृशजनने वा स्वभाव आस्थाय । तथाच भाष्योक्तं दूषणमिति । अपि च **यद्भोगार्थः संघातः स्यादिति** । अप्राप्तभोगो हि भोगार्था भोगमाप्तकामस्तराधने प्रवर्तत

**न्यायनिर्णय.**

तन्निमित्तत्वमाशङ्क्याह—तच्चेति । आश्रयाश्रयिभूतेष्विति भोक्तृविशेषणम् । अदृष्टाश्रयेष्वित्यर्थः । अणुपु श्चिरेषु भोगहेत्वदृष्टविशिष्टेषु भोक्तृषु चोक्तविशेषणेषु स्वीकृतेषु सत्सु चेतनस्याविद्यातुरुरूपस्याभावान्न समयति सघातापत्तेर्निमित्तं किञ्चिदित्युक्तमित्यर्थः । कैमुतिकन्यायमपिना सूचितमाह—किमिति । अदृष्टाश्रयकर्तृराहित्यमाह—आश्रयेति । आश्रयाश्रयिभूतेष्विति पाठे तूपकार्यापकारकत्ववर्जितेष्वित्यर्थः । विशिष्टेष्वणुषु स्वीक्रियमाणेषु किं पुन सघातापत्तेर्निमित्तं, न किञ्चिदित्याक्षेपः । द्वितीयं शङ्कयति—अथेति । परस्परश्रयत्वेन प्रत्याह—कथमिति । पूर्वपूर्वसघातानामुत्तरोत्तरसघातहेतुत्वात्तदाश्रयत्वाच्चाविद्यादीनां नान्योन्याश्रयत्वम् । न च सहन्तुचेतनापेक्षा, स्वभावतो भावानां सहतानामेवोदयव्ययपगमादित्याह—अथेति । तदृषयितु विकल्पयति—तदापीति । सघातवर्तिनोऽदृष्टस्याधिष्ठातृचेतनाभावात्तद्वशात्प्रतिनियतकायेतदादायोगे स्वभावादेवोत्पत्तिरास्थेया । तथाच पूर्वैते गलति चेति पुद्गल शरीर, तच्च मनुष्यशब्दित, तदुपेत सघातो नियमपक्षे न जालन्तरभागभवेदित्याह—नियमेति । द्वितीयेऽपि व्यवस्थापकाभावेनाव्यवस्थामाह—अनियमेति । उभयत्रेष्टापत्तिं शङ्कित्वा निरस्यति—उभयमिति । न केवलं सघातानुपपत्त्या क्षणवादानुपपत्तिः, भोगापवर्गव्यवहारानुपपत्तेश्चेत्याह—अपिचेति । क्षणवादेऽपि बुभुक्षणा भोगो मुमुक्षुणा मोक्षश्चार्थनीयौ, तत्कृतो भोगापवर्गव्यवहारसिद्धिः, तत्राह—यदिति ।



स्यात्स नास्ति स्थिरो भोकेति तच्चाभ्युपगमः । ततश्च भोगो भोगार्थ एव स नान्येन प्रार्थनीयः । तथा भोगो भोगार्थ एवेति अनुश्रुणा नान्येन भवितव्यम् । अन्येन चेत्प्रार्थ्यतोभयं भोगभोक्ष-  
कालावस्थायिना तेन भवितव्यम् । अवस्थायित्वे क्षणिकत्वाभ्युपगमविरोधः । तस्मादितरेतरोत्प-  
त्तिमात्रनिमित्तत्वाविद्यादीनां अस्ति भवेद्भूतं नाम न तु संघातः सिध्येत् । भोक्त्रभावादित्य-  
प्रियायः ॥ १९ ॥

### उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥

उक्तमेतदविद्यादीनामुत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वाच्च संघातसिद्धिरस्तीति । तदपि तत्पत्तिमात्रनिमि-  
त्तत्वं न संभवतीतीदमिदानीमुपपाद्यते । क्षणभङ्गवादिनोऽयमभ्युपगम उत्तरस्मिन्क्षण उत्पद्य-  
माने पूर्वं क्षणो निरुध्यत इति । न चैवमभ्युपगच्छता पूर्वोत्तरयोः क्षणयोर्हेतुफलभावः शक्यते  
संपादयितुम् । निरुध्यमानस्य निरुद्धस्य वा पूर्वक्षणस्याभावप्रस्तत्वादुत्तरक्षणहेतुत्वानुपपत्तेः ।  
अथ भावभूतः परिनिष्पन्नावस्थः पूर्वक्षण उत्तरक्षणस्य हेतुरित्यभिप्रायस्तथापि नोपपद्यते । भा-  
वभूतस्य पुनर्व्यापारकल्पनायां क्षणान्तरसंबन्धप्रसङ्गात् । अथ भाव एवास्य व्यापार इत्यभि-

भाष्यरत्नप्रभा

व्यर्था, अस्ति चेत् क्षणिकत्वभङ्ग इत्यर्थः । प्रकृतं संघातनिरासमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ १९ ॥ द्विविधो हि कार्य-  
समुत्पादः सुगतसंमतो हेत्वधीनः कारणसमुदायाधीनश्चेति । तत्राविद्यातः संस्कारस्ततो विज्ञानमित्येवंरूपः प्रथमः,  
पृथिव्यादिमसमुदायात्काय इत्येवं द्वितीयः । तत्राद्यमङ्गीकृत्य द्वितीयः संघातकर्त्रभावेन दूषितः । संप्रत्याद्यं दूषयति  
सूत्रकारः—उत्तरेति । क्षणिकोऽर्थः क्षण इत्युच्यते । निरुध्यमानत्वं विनाशकसांनिध्यं, निरुद्धत्वमतीतत्वम् । ननु  
कार्यकाले विनाशव्याप्तत्वेऽपि पूर्वक्षणे सत्त्वात् क्षणिकार्थस्य हेतुत्वमक्षतमिति शङ्कते—अथ भावेति । सद्रूप इत्यर्थः ।  
किं हेतोरुत्पत्त्यतिरिक्तं कार्योत्पादनार्थो व्यापारः, अनतिरिक्तो वा । नाद्य इत्युक्त्या द्वितीयं शङ्कते—अथेति ।  
भाव उत्पत्तिः । उक्तं हि ‘भूतिर्येषां क्रिया सैव कारकं सैव चोच्यते’ इति । येषां क्षणिकभावानां या भूतिः सैव क्रिया  
कारकं चेत्यर्थः । नष्टस्यापि निमित्तत्वं स्यान्नोपादानत्वं, तथा च ऋदादेर्धदादिकालासत्त्वे घटाद्यनुत्पत्तिः । सत्त्वे च

भासती

इति प्रत्यात्मसिद्धम् । सेयं प्रवृत्तिर्भोगादन्यस्मिन् स्थिरे भोक्त्रि भोगतत्साधनसमयव्यापिनि कल्पयते नास्थिरे । नच भोगा-  
दनन्यस्मिन् । नहि भोगो भोगाय कल्पते नाप्यन्यो भोगायान्यस्य । एवं भोक्षेऽपि द्रष्टव्यम् । तत्र बुभुक्षुमुमुक्षु चेत् स्थिरा-  
वास्थीयेयाता तदाभ्युपेतहानम्, अस्थीयं वा प्रवृत्तिप्रसङ्ग इत्यर्थः । न तु संघातः सिध्येद्भोक्त्रभावादिति । भोक्त्र-  
भावेन प्रवृत्त्यनुपपत्तेः कर्त्रभावः । ततः कर्माभावात्संघातासिद्धिरित्यर्थः ॥ १९ ॥ उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ।  
पूर्वसूत्रेण सगतिमस्याह—उक्तमेतदिति । हेतूपनिबन्धनं प्रतीत्यसमुत्पादमभ्युपेत्य प्रत्ययोपनिबन्धनं प्रतीत्यसमुत्पादो  
दूषितः । संप्रति हेतूपनिबन्धनमपि तं दूषयतीत्यर्थः । दूषणमाह—इदमिदानीमिति । निरुध्यमानस्येति । न ताव-  
द्वैशेषिकविरोधकारणसान्निध्यं निरुध्यमानता स्वीक्रियते नैनाशिकैरकारणं विनाशमभ्युपगच्छद्विसस्यानिष्ठत्वात् । तस्मादि-  
नाशप्रस्तलमचिरनिरुद्धत्वं निरुध्यमानत्वं वक्तव्यम् । निरुद्धत्वं च चिरनिरुद्धत्वं विवक्षितं, तथा चोभयोरप्यभावप्रस्तत्वादेतु-  
त्वानुपपत्तिः । शङ्कते—अथ भावभूत इति । कारणस्य हि कार्योत्पादात् प्राक्कालसत्ताऽर्थवती न कार्यकाला, तदा कार्यस्य  
सिद्धत्वेन तत्सिद्ध्यर्थाया सत्ताया अनुपयोगादिति भावः । तदेतल्लोकदृष्ट्या दूषयति—भावभूतस्येति । भूत्वा व्यापृत्य  
भावा प्रायेण हि कार्यं कुर्वन्तो लोके दृश्यन्ते । तथा च स्थिरत्वम्, इतरथा तु लोकविरोध इति । पुनः शङ्कते—अथ  
भाव एवेति । यथाहुः—‘भूतिर्येषां क्रिया सैव कारकं सैव चोच्यते’ इति । भवत्वेवं व्यापारवत्ता तथापि क्षणिकस्य न

न्यायनिर्णयः

अभ्युपगमफलमाह—ततश्चेति । भोगे दर्शित न्याय भोक्षेऽतिदिशति—तथेति । विपक्षे दण्डमाह—अन्येनेति । उमुक्षोर्मु-  
मुक्षोर्वा कालद्वयस्थायित्वमाशङ्क्याह—अवस्थायित्वं इति । परिहारभागतात्पर्यमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ १९ ॥ उपेत्यवाद-  
मिदानीं त्यजति—उत्तरेति । पूर्वसूत्रोक्तमनूयास्य सूत्रस्य तात्पर्यमाह—उक्तमिति । अविद्यादीनां मिथो हेतुत्वमुपेत्य संघातासिद्धि-  
रुक्ता, संप्रत्यन्योन्यहेतुत्वमपि वेत्ति वक्तुमिदं सूत्रमित्यर्थः । अविद्यादीनामन्योन्यनिमित्तत्वायोगं वक्तुं परपक्षमनुवदति—क्षणेति ।  
तत्रानुपपत्तिं प्रतिजानीते—न चेति । कात्रानुपपत्तिरित्याशङ्क्या पूर्वक्षणस्योत्पादनव्यापारः समनन्तरक्षणे वा स्वसत्ताक्षणे वेति  
विकल्प्याय प्रत्याह—निरुध्यमानस्येति । अचिरनिरुद्धत्वं निरुध्यमानत्वम् । निरोधहेतुसान्निध्यानुगमाच्चिररुद्धत्वं चिरनिरुद्धत्वम् ।  
कल्पान्तरमुत्प्रापयति—अथेति । स्थायित्वं व्यवच्छिन्नमिति—परिनिष्पद्येति । कारणस्य कार्यात्पूर्वकाले सत्ताऽर्थवती न कार्यकाले ।  
तदा कार्यस्य सिद्धत्वेन तदर्थसत्तानुपयोगत्वादिति भावः । तत्रापि कार्यकारणत्वासिद्धिरित्याह—तथापीति । कथं कारणस्यो-  
त्पादनं धर्मः स्वरूपं वा । नाद्य इत्याह—भावेति । कल्पान्तरमाह—अथेति । तत्रापि हेतुफलत्वस्य न सभावनेत्याह—

प्रायस्तथापि नैवोपपद्यते । हेतुस्वभावानुपरक्तस्य फलस्योत्पत्त्यसंभवात् । स्वभावोपरागाभ्युपगमे च हेतुस्वभावस्य फलकालावस्थायित्वे सति क्षणभङ्गाभ्युपगमत्यागप्रसङ्गः । विनैव वा स्वभावोपरागेण हेतुफलभावमभ्युपगच्छतः सर्वत्र तत्प्राप्तेरतिप्रसङ्गः । अपि चोत्पादनिरोधौ नाम वस्तुनः स्वरूपमेव वा स्यातामवस्थान्तरं वा वस्तुवन्तरमेव वा । सर्वथापि नोपपद्यते । यदि तावद्वस्तुनः स्वरूपमेवोत्पादनिरोधौ स्यातां ततो वस्तुशब्द उत्पादनिरोधशब्दौ च पर्यायाः प्राप्नुयुः । अथास्ति कश्चिद्विशेष इति मन्येनोत्पादनिरोधशब्दाभ्यां मध्यवर्तिनो वस्तुन आद्यन्ताख्ये अवस्थे अभिलप्येते इति, एवमप्याद्यन्तमध्यक्षणत्रयसंबन्धित्वाद्द्वस्तुनः क्षणिकत्वाभ्युपगमहानिः । अथात्यन्तव्यतिरिक्तावेवोत्पादनिरोधौ वस्तुनः स्यातामश्वमहिषवत्, ततो वस्तु उत्पादनिरोधाभ्यामसंसृष्टमिति वस्तुनः शाश्वतत्वप्रसङ्गः । यदि च दर्शनादर्शने वस्तुना उत्पादनिरोधौ स्याताम्, एवमपि द्रष्टृधर्मां तौ न वस्तुधर्माविति वस्तुनः शाश्वतत्वप्रसङ्ग एव । तस्मादप्यसङ्गतं सौगतं मतम् ॥ २० ॥

### असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥

क्षणभङ्गवादे पूर्वक्षणो निरोधग्रस्तत्वाच्चोत्तरस्य क्षणस्य हेतुर्भवतीत्युक्तम् । अथासत्येव हेतौ फलोत्पत्तिं ब्रूयात्, ततः प्रतिज्ञोपरोधः स्यात् । चतुर्विधान्हेतून्प्रतीत्य चित्तचैत्ता उत्पद्यन्त इतीयं

भाष्यरत्नप्रभा

क्षणिकत्वहानिरिति परिहरति—तथापीत्यादिना । प्रथमपक्षोक्तदोषं द्रढयति—विनैवेति । वस्तुनो जन्मध्वंसानिरूपणाच्च न क्षणिकत्वमित्याह—अपि चेति । तयोः स्वरूपत्वे वस्तुन्यन्तर्भावाद्द्वस्तुनोऽनाद्यनन्तत्वमित्यपि द्रष्टव्यम् । द्वितीयं शङ्कते—अथास्तीति । विशेषमेवाह—उत्पादेति । दूषयति—एवमपीति । ताभ्यां संसर्गे वस्तुनः क्षणिकत्वभङ्गः स्यात् । संसर्ग एव नास्तीति तृतीयकल्पमुत्थाप्य दूषयति—अथात्यन्तेति ॥ २० ॥ सूत्र व्याख्यातुं वृत्तं स्मारयति—क्षणभङ्गेति । किं कार्योत्पत्तिर्निर्हेतुका सहेतुका वा । आद्ये प्रतिज्ञाहानिरित्याह—अथासत्येवेत्यादिना । विषयकरणसहकारिसंस्काराश्चतुर्विधा हेतवस्तान् प्रतीत्य प्राप्य चित्तं रूपादिविज्ञानं चैत्ताश्चित्तात्मकाः

भामती

कारणत्वमित्याह—तथापि नैवोपपद्यते क्षणिकस्य कारणभाव । मृत्सुवर्णकारणा हि घटादयश्च रुचकादयश्च मृत्सुवर्णात्मानोऽनुभूयन्ते । यदि च न कार्यसमये कारणं सत् कथं तेषां तदात्मनानुभवः । नच कारणसादृश्यं कार्यस्य न तु तादात्म्यमिति वाच्यम् । असति कस्यचिद्रूपस्यानुगमे सादृश्यस्याग्यनुपपत्तेः । अनुगमे वा तदेव कारण, तथा च तस्य कार्यतादात्म्यमिति सिद्धमक्षणिकत्वमित्यर्थः । सर्वथा वैलक्षण्ये तु हेतुफलभावस्तन्तुघटादावपि प्राप्त इत्यतिप्रसङ्ग इत्याह—विनैव वेति । नच तद्भावभावो नियामक, तस्यैकस्मिन् क्षणेऽशक्यग्रहणात्, सामान्यस्य चाकारणत्वात् । कारणत्वे वा क्षणिकत्वहानेरस्मत्पक्षपातप्रसङ्गाच्चेति भावः । अपि चोत्पादनिरोधयोर्विकल्पत्रयेऽपि वस्तुनः शाश्वतत्वप्रसङ्ग इत्याह—अपि चोत्पादनिरोधौ नामेति । पर्यायत्वापादनेऽपि नित्यत्वापादनं मन्तव्यम् । वस्तुत्पादनिरोधाभ्यामसंसृष्टमिति वस्तुनः शाश्वतत्वप्रसङ्गः । संसर्गेऽयसता संसर्गानुपपत्तेः । सत्त्वाभ्युपगमे शाश्वतत्वमित्यपि द्रष्टव्यम् । शेषं निगदव्याख्यातम् ॥ २० ॥ असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा । नीलाभामस्य हि चित्तस्य नीलादालम्बनप्रत्ययाबीलाकारता । समनन्तरप्रत्ययात्पूर्वविज्ञानाद्बोधरूपता । चक्षुषोऽपि पतिप्रत्ययाद्रूपग्रहणप्रतिनियमः । आलोकात्सहकारिप्रत्ययाद्देतोः स्पष्टार्थता । एवं सुखादीनामपि चैतानां चित्ताभिन्नेहेतुजानां चत्वार्येतान्येव कारणानि । मेयं प्रतिज्ञा चतुर्विधान्

न्यायनिर्णयः

तथापीति । कथं हेतुस्वरूप कार्यानन्वयि तदन्वयि वा । तत्र प्रथम प्रत्याह—हेत्विति । तदनुपरागेऽपि तद्भावे हिमवद्विन्ध्ययोरपि तद्भावे स्यादिति भावः । कल्पान्तरं दूषयति—स्वभावेति । प्रथमपक्षोक्तदोषं प्रपञ्चयति—विनैवेति । नच कार्यस्य कारणसादृश्यं तन्निवारक, किञ्चिद्रूपानुगमभावे तस्यवासम्भवादिति भावः । इतश्च क्षणवादसिद्धिरित्याह—अपि चेति । तदेव वक्तुमुत्पादनिरोधौ त्रेधा विकल्पयति—उत्पादेति । पक्षत्रयेऽपि वस्तुनो नित्यत्वप्रसङ्गाच्च क्षणिकत्वेत्याह—सर्वथेति । तत्राद्यमनूय वस्तुनो नित्यत्व प्रसङ्गयन्क्षणिकत्वासिद्धिमाह—यदीति । द्वितीयेऽपि क्षणिकत्वासिद्धितादवस्थमाह—अथेत्यादिना । तमेव विशेषं दर्शयति—उत्पादेति । तृतीयमनूय क्षणिकत्वासिद्धिं स्फुटयति—अथेति । प्रकारान्तरमाशङ्क्य प्रत्याह—यदीति । उत्पादनिरोधयोर्दुर्निरूपत्वे फलमाह—तस्मादिति । सघातस्य हेतुफलत्वस्य चासिद्धिरपिशब्दायं ॥ २० ॥ किंचासति फलहेतौ फलमुत्पद्यते सत्येव वेति विकल्प्याच्च दूषयति—असतीति । सत्र व्याकर्तुं वृत्तं कीर्तयति—क्षणेति । मा तर्हि पूर्वक्षणस्योत्तरक्षणकारणत्वं भूत्तर्हि पूर्वक्षणाभावाद्भोत्तरक्षणस्योत्पत्तिस्तदभावे सति वा । नाह, 'नासतोऽदृष्टत्वात्' इति वक्ष्यमाणत्वात् । द्वितीयमनुवदति—अथेति । निहेतुफलोत्पत्तिं प्रत्याह—तत इति । प्रतिज्ञोपरोधं स्फोरयति—चतुर्विधानिति । आलम्बनप्रत्ययः समनन्तरप्रत्ययोऽपि पतिप्रत्यय आलोकात् चित्तविधा हेतवस्तान्

प्रतिज्ञा हीयेत । निर्हेतुकायां चोत्पत्तावप्रतिबन्धात्सर्वं सर्वत्रोत्पद्येत । अथोत्तरक्षणोत्पत्ति या-  
वत्तावदवतिष्ठते पूर्वक्षणे इति ब्रूयात्ततो यौगपद्य हेतुफलयोः स्यात् । तथापि प्रतिज्ञोपरोध एव  
स्यात् । क्षणिकाः सर्वे संस्कारा इतीयं प्रतिज्ञोपरुध्येत ॥ २१ ॥

**प्रतिसंख्याऽप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥**

अपिच वैनाशिकाः कल्पयन्ति बुद्धिबोध्यं त्रयादन्यत्संस्कृतं क्षणिकं चेति । तदपि च त्रयं प्रति-  
संख्याऽप्रतिसंख्यानिरोधावाकाशं चेत्याचक्षते । त्रयमपि चैतदवस्त्वभावमात्रं निरुपाख्यमिति  
मन्यन्ते, बुद्धिपूर्वकः क्लिप्तविनाशो भावानां प्रतिसंख्यानिरोधो नाम भाष्यते, तद्विपरीतोऽप्र-  
तिसंख्यानिरोधः, आवरणाभावमात्रमाकाशमिति । तेषामाकाशं परस्तात्प्रत्याख्यास्यति । निरो-  
धद्वयमिदानीं प्रत्याचष्टे । प्रतिसंख्याऽप्रतिसंख्यानिरोधयोरप्राप्तिः । असंभव इत्यर्थः । कस्मात् ।  
अविच्छेदात् । एतौ हि प्रतिसंख्याऽप्रतिसंख्यानिरोधौ संतानगोचरौ वा स्यातां भावगोचरौ वा ।

भाष्यरत्नप्रभा

सुखादयश्च जायन्ते इति प्रतिज्ञार्थः । यथा नीलविज्ञानस्य नीलवस्त्वालम्बनप्रत्ययो विषयः, चक्षुः करणमधिपति-  
प्रत्ययः, सहकारिप्रत्यय आलोकः, समनन्तरपूर्वप्रत्यय संस्कार इति भेदः । प्रतिज्ञाहानिं पुरुषदोषमुक्त्वा वस्तुदोष-  
मप्याह—निर्हेतुकायां चेति । सहेतुकत्वपक्षेऽन्वयकारणस्य मृदादेः कार्यसहभावापत्त्या क्षणिकत्वप्रतिज्ञाहानिरिति  
सूत्रशेषं व्याचष्टे—अथोत्तरक्षणेत्यादिना । सम्यक् क्रियन्त इति संस्काराः । आद्यन्तवन्तो भावा इत्यर्थः ॥ २१ ॥  
एवमाद्यसूत्राभ्यां समुदायो निरस्तः । उत्तरसूत्राभ्यां कार्यकारणभावक्षणिकत्वे निरस्ते । संप्रति तदभिमतं द्विविधं  
विनाशं दूषयति—प्रतिसंख्येति । संस्कृतमुत्पाद्यं बुद्धिबोध्यं प्रमेयमात्रं, त्रयातुल्यरूपादन्यदित्यर्थः । किं तत्रयं,  
तदाह—तदपीति । निरुपाख्यं निस्वरूपम् । प्रतीपा प्रतिकूला संख्या सन्तं भावमसन्तं करोमीत्येवंरूपा बुद्धिः  
प्रतिरांख्या, तथा निरोधः कस्यचिद्भावस्य भवति । अबुद्धिपूर्वकस्तु स्तम्भादीनां स्वरसम्भूराणामित्याह—तद्विपरीत  
इति । परक्रियामुक्त्वा सूत्रं व्याचष्टे—तेषामिति । भावाः संतानिनः । संतानो नाम भावानां हेतुफलभावेन  
प्रवाहः, तस्मिन् संताने चरमक्षणः क्षणान्तरं करोति वा न वा । आद्ये चरमत्वव्याघातः, संतानाविच्छेदात् । द्वितीये

भाष्ये

हेतुत्वं प्रतीत्य चित्तचैत्ता उत्पद्यन्ते इत्यभावकारणत्वं उपरुध्येत । अथोत्तरक्षणोत्पत्तिं यावत्तावदवतिष्ठत इति ।  
उत्पत्तिरुत्पद्यमानाद्भावादभिज्ञा, तथा च क्षणिकत्वहानिरिति प्रतिज्ञाहानि ॥ २१ ॥ प्रतिसंख्याऽप्रतिसंख्यानिरोधा-  
प्राप्तिरविच्छेदात् । भावप्रतीपा संख्या बुद्धिः प्रतिसंख्या, तथा निरोधः प्रतिसंख्यानिरोधः । सन्तमिममसन्तं करोमी-  
त्येवमाकारता च बुद्धेर्भावप्रतीपत्वम् । एतेनाप्रतिसंख्यानिरोधोऽपि व्याख्यातः । संतानगोचरो वा निरोधः, संतानिक्षणगोचरो  
वा । न तावत्संतानस्य निरोधः संभवति । हेतुफलभावेन हि व्यवस्थिता संतानिन एवोदयव्ययधर्माणं संतानाः । तत्र  
योऽसावन्य संतानी, यन्निरोधात्संतानोच्छेदेन भवितव्यं, स किं फलं किंचिदारभते न वा । आरभते चेत्, नान्यत् ।  
तथा च न संतानोच्छेदः । अनारम्भे तु भवेदन्यत् स, किंतु स्यादसन्, अर्थक्रियाकारिताया सत्तालक्षणस्य विरहात् ।  
तदसत्त्वे तज्जनकमप्यसज्जनकत्वेनासदित्यनेन क्रमेणानन्तं सर्वं एव संतानिन इति तत्संतानो नितरामसन्निति कस्य प्रति-

न्यायनिर्णयः ।

प्रतीत्य प्राप्य चित्तं चैत्ताश्च तदभिज्ञा सुखादयो जायन्ते । तत्र नीलाभासस्य चित्तस्य नीलादालम्बनप्रत्ययाग्नीलाकारता । समनन्त-  
रप्रत्ययात्पूर्वज्ञानाद्बोधरूपता । चक्षुषोऽधिपतिप्रत्ययाद्गोचरप्रतिनियमः । आलोकादेतो स्पष्टता । सुखादीनामपि चैत्तानां चित्ताभि-  
ज्ञानामेतान्येव चत्वारि कारणानि । सेयं प्रतिज्ञा निर्हेतुफलोत्पत्तौ बाध्यतेत्यर्थः । तत्रैवातिप्रसङ्ग दोषान्तरमाह—निर्हेतुकायां चेति ।  
अन्यथेति सूत्रावयव शङ्कात्वेन व्याकरोति—अथेति । तथाच न प्रतिज्ञोपरोधातिप्रसङ्गाविति शेषः । उत्पत्तेरुत्पद्यमानाभेदमभ्युपयन्त  
प्रति सूत्रावयवेनोत्तरमाह—तत्त इति । यौगपद्योपगमे का हानिः, तत्राह—तथापीति । पूर्ववदत्र प्रतिज्ञोपरोधो नास्तीत्याशङ्क्याह—  
क्षणिका इति । आद्यन्तवन्तो भावाः संस्काराः, सक्रियन्ते समुत्पद्यन्ते इति व्युत्पत्तेः ॥ २१ ॥ समुदायस्य कार्यकारणभावस्य क्षणि-  
कत्वस्य चासिद्धिरुक्ता । सप्रत्यभ्युपगमान्तरं प्रत्याह—प्रतिसंख्येति । सौगतमतसांगले सूत्रस्य हेत्वन्तरपरत्वमाह—अपिचेति ।  
तदेव वक्तुं तन्मतमनुभाषते—वैनाशिका इति । संस्कृतमुत्पाद्यं त्रयादन्यदित्युक्तम् । किं तत्रयं, तदाह—तदपीति । तस्यापि  
क्षणिकत्वादुत्पाद्यत्वाच्च नान्यत्वप्रतियोगित्वमित्याशङ्क्याह—त्रयमपीति । वस्तुप्रतियोगिकान्यत्वं वस्त्वन्तरस्यापीत्याशङ्कोक्तम्—  
अभावेति । अभावस्यापि प्रतियोगिद्वारा सोपाख्यत्वमित्याशङ्क्याह—निरुपाख्यमिति । प्रतीपा संख्या प्रतिसंख्या सन्तमिममसन्तं  
करोमीति धीस्तया निरोधस्तथेति व्युत्पादयति—बुद्धीति । स्तम्भादीनां प्रतिक्षणं म्भारसिको विनाश इत्यप्रतिसंख्यानिरोधः व्याचष्टे—  
तद्विपरीत इति । आवरणाभावव्यङ्ग्यं शब्दवद्बुध्य व्यवच्छेत्तुं मात्रपदम् । पराभ्युपगममुक्त्वा सूत्रविषयं परिशिणष्टि—तेषामिति ।  
तात्पर्यमुक्त्वा प्रतिज्ञां विभजते—प्रतिसंख्येति । तत्र प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह—कस्मादिति । हेतु व्याख्यातुं विकल्पयति—एतौ द्वीति ।

न तावत्संतानगोचरौ संभवतः । सर्वेष्वपि संतानेषु संतानिनामविच्छिन्नेन हेतुफलभावेन संतानविच्छेदस्यासंभवात् । नापि भावगोचरौ संभवतः । नहि भावानां निरन्वयो निरुपाख्यो विनाशः संभवति, सर्वास्वप्यवस्थासु प्रत्यभिज्ञानबलेनान्वयविच्छेददर्शनात् । अस्पष्टप्रत्यभिज्ञानास्वप्यवस्थासु कचिद्वृष्टेनान्वयविच्छेदेनान्यत्रापि तदनुमानात् । तस्मात्परपरिकल्पितस्य निरोधद्वयस्यानुपपत्तिः ॥ २२ ॥

### उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥

योऽयमविद्यादिनिरोधः प्रतिसंख्याननिरोधान्तःपाती परपरिकल्पितः, स सम्यग्ज्ञानाद्वा सपरिकरात्स्यात्स्वयमेव वा । पूर्वस्मिन्विकल्पे निहेतुकविनाशाभ्युपगमहानिप्रसङ्गः । उत्तरस्मिन्स्तु मागोपदेशानर्थक्यप्रसङ्गः । एवमुभयथापि दोषप्रसङ्गादसमञ्जसमिदं दर्शनम् ॥ २३ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

चरमस्यासत्त्वप्रसङ्गः, अर्थक्रियाकारित्वं सत्त्वमिति स्वसिद्धान्तात्, चरमस्यासत्त्वे पूर्वेषामप्यसत्त्वप्रसङ्गः, अर्थक्रियाशून्यत्वात् । तस्मात् संतानस्य विच्छेदासंभवाच्चिरोधाप्राप्तिरित्याह—न तावदिति । न द्वितीय इत्याह—नापीति । घटकपालचूर्णाद्यवस्थासु सेयं मृदिति प्रत्यभिज्ञानादन्वयिभावस्य मृदादेर्नात्यन्तिकविनाश इत्यर्थः । बीजस्याङ्कुरादिषु प्रत्यभिज्ञानादर्शनादन्वयिनो विच्छेद इत्यत आह—अस्पष्टेति । अङ्कुरादयोऽनुस्यूतान्वयिभावस्थाः, कार्यत्वात्पटवदित्यन्वयविच्छेदसिद्धिरित्यर्थः । यस्माद्भावानां स्थायित्वं तस्मात्प्रतिक्षण<sup>(१)</sup>निरोधासंभव इत्युपसंहारः ॥ २२ ॥ अविद्यादीनां प्रतिसंख्याननिरोधं तदभिमत दूषयति—उभयथेति । यमनियमादयः परिकराः । सर्वं दुःख क्षणिकमिति

भामती

संख्यया निरोधः । नच सभागानां संतानिना हेतुफलभावः संतानं, तस्य विसर्गाद्युत्पादो निरोधः, विसर्गाद्युत्पादक एव च क्षणं संतानस्यान्त्यः । तथासति रूपविज्ञानप्रवाहे रसादिविज्ञानोत्पत्तौ संतानोच्छेदप्रसङ्गः । कथंचित्साराख्ये वा विसर्गाद्युत्पन्तत्वात् संतानात् तदस्तीति न संतानोच्छेदः । तदनेनाभिसंधिनाह—सर्वेष्वपि संतानेषु संतानिनामविच्छिन्नेन हेतुफलभावेन संतानविच्छेदस्यासंभवादिति । नापि भावगोचरौ संभवतः प्रतिसंख्ययाऽप्रतिसंख्याननिरोधः । अत्र तावदुत्पन्नमात्राप्रवृत्तस्य भावस्य न प्रतिसंख्याननिरोधः संभवति, तस्य पुरुषप्रत्यक्षाभावादित्यस्यैव दूषणं, तथापि दोषान्तरमुभयस्मिन्नपि निरोधे ब्रूते—नहि भावानामिति । यतो निरन्वयो विनाशो न संभवत्यतो निरुपाख्योऽपि न संभवति, तेनैवान्वयिना रूपेण भावस्य नष्टस्याप्युपाख्येयत्वात् । निरन्वयविनाशाभावे हेतुमाह—सर्वास्वप्यवस्थास्त्विति । यद्यदन्वयिरूपं तत्तत्परमार्थसद्भावः । अवस्थासु विशेषाख्या उपजनापायवर्माणं, तासां सर्वासामनिर्वचनीयतया स्वतो न परमार्थसत्त्वम् । अन्वय्येव तु रूपं तासां तत्त्वम् । तस्य च सर्वत्र प्रत्यभिज्ञायमानत्वान्न विनाश इत्यवस्थावतोऽविनाशाच्चावस्थानां निरन्वयो विनाश इति । तासां तत्त्वस्यान्वयिनः सर्वत्राविच्छेदात् । स्यादेतत् । मृत्पिण्डमृद्वृद्धमृत्कपालादिषु सर्वत्र मृत्तत्त्वप्रत्यभिज्ञानाद्भवत्वमेवम् । ततोपलतलपतितनष्टस्य तूदबिन्दोः किमस्ति रूपमन्वयि प्रत्यभिज्ञायमानं, येनास्य न निरन्वयो नाशः स्यादित्यत आह—अस्पष्टप्रत्यभिज्ञानास्वपीति । अत्रापि तत्तत्तेजसा मार्तण्डमण्डलमम्बुदलाय नीयत इत्यनुमेयं, मृदादीनामन्वयिनामविच्छेददर्शनात् । शक्यं तत्र वक्तुम् ‘उदबिन्दौ च सिन्धौ च तोयभावो न भिद्यते । विनष्टेऽपि ततो बिन्दावस्ति तस्यान्वयोऽम्बुयौ ॥’ तस्मान्न कश्चिदपि निरन्वयो नाश इति सिद्धम् ॥ २२ ॥ उभयथा च दोषात् । परिकर सामग्री सम्यग्ज्ञानस्य यमनियमादि श्रवणमननादिश्च । मार्गाः क्षणिकनैरात्म्यादिभावना । अतिरो-

न्यायनिर्णय

भावशब्दः संतानिवाची । तत्राय दूषयति—न तावदिति । योऽसावन्य संतानां स किंचिदारभते न वा । नाशः, अन्यत्वासिद्धेः, संतानानुच्छेदाच्च । द्वितीयेऽर्थक्रियाभावात्तदसत्त्वे तज्जनकमपि सर्वमसदित्यनेन क्रमेणासन्तः सर्वे संतानिनः स्युः । नच विजातीयक्षणेत्पादकत्वेनार्थक्रियाकारित्वं सजातीयानुत्पादकत्वेन च संतानोच्छिन्ने, एकस्मिन्नेव संतानेऽनेकसंतानप्रसङ्गात् । अतः संतानानुच्छेदाच्च तद्गोचरौ निरोधाविन्यर्थः । न द्वितीय इत्याह—नापीति । निरन्वयः व्याचष्टे—निरुपाख्य इति । घटकपालादिषु सर्वत्र सैवेयं मृदिति प्रत्यभिज्ञानादन्वयिनो नाशाभावावगतेरिति हेतुमाह—सर्वास्त्विति । बीजाङ्कुरादीनामुत्तरोत्तरायां प्रत्यभिज्ञानाभावादन्यविच्छिन्निरित्याशङ्काह—अस्पष्टेति । तास्वपि नान्वयी विच्छिद्यते, घटकपालादौ वृष्टेनान्वयविच्छेदेन विवादस्थलेऽपि तदनुमानात् । विमतं न निरन्वयविनाशः, कार्यत्वात्, घटादिवदित्यर्थः । अन्वयविच्छेदेऽपि विच्छेदेऽवस्थानामात्यन्तिकः स्यादित्याशङ्क्य नावस्था निरन्वयनाशिन्यस्तासामनिर्वाच्यतयान्वयिमात्रत्वत्तस्य च सत्त्वेनाधिष्ठानत्वादेनाशादित्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ २२ ॥ प्रतिसंख्याननिरोधान्तर्भूतमविद्यादिनिरोधं निरस्यति—उभयथेति । सूत्रं व्याकर्तुं विषयमुक्त्वा विकल्पयति—योऽयमिति । यमनियमादिसामग्री परिकरस्तत्सहितसम्यग्धीसाध्वैश्वर्यादिनिरोधस्तदा स्वमतहतिरित्याह—पूर्वस्मिन्निति । स्वयमेव चैवविद्यादिनिरोधस्तदा सर्वं क्षणिकमित्यादिभावनोपदेशवैयर्थ्यमित्याह—उत्तरस्मिन्स्त्विति । सूत्रव्याख्यामुपसंहरति—एवमिति ॥ २३ ॥ निरोध-

## आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥

यच्च तेषामेवाभिप्रेतं निरोधद्वयमाकाशं च निरुपाख्यमिति, तत्र निरोधद्वयस्य निरुपाख्यत्वं पुरस्ताच्चिराकृतम् । आकाशस्येदानीं निराक्रियते । आकाशे चायुक्तो निरुपाख्यत्वाभ्युपगमः । प्रतिसंख्याऽप्रतिसंख्यानिरोधयोरिव वस्तुत्वप्रतिपत्तेरविशेषात् । आगमप्राप्ताण्यात्तावत् 'आत्मन आकाशः संभूतः' ( तै० २।१ ) इत्यादिश्रुतिभ्य आकाशस्य च वस्तुत्वप्रसिद्धिः । विप्रतिपन्नान्प्रति तु शब्दगुणानुमेयत्वं वक्तव्यं, गन्धादीनां गुणानां पृथिव्यादिवस्तुत्वश्रयत्वदर्शनात् । अपि चावरणाभावमात्रमाकाशमिच्छतामेकस्मिन्पुर्णे पतत्यावरणस्य विद्यमानत्वात्पुर्णान्तरस्योत्पित्ततोऽनवकाशत्वप्रसङ्गः । यत्रावरणाभावस्तत्र पतिष्यतीति चेत् । येनावरणाभावो विशेष्यते तत्तर्हि वस्तुभूतमेवाकाशं स्यात्, नावरणाभावमात्रम् । अपि चावरणाभावमात्रमाकाशं मन्यमानस्य सौगतस्य स्वाभ्युपगमविरोधः प्रसज्येत । सौगते हि समये 'पृथिवी भगवः किंसंनिश्रया' इत्यस्मिन्प्रतिवचनप्रवाहे पृथिव्यादीनामन्ते 'वायुः किंसंनिश्रयः' इत्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनं भवति 'वायुराकाशसंनिश्रयः' इति । तदाकाशस्यावस्तुत्वे न समञ्जसं स्यात् । तस्मादप्ययुक्तमाकाशस्यावस्तुत्वम् । अपिच निरोधद्वयमाकाशं च त्रयमप्येतन्निरुपाख्यमवस्तु नित्यं चेति वि-

भाष्यरत्नप्रभा

भावनोपदेशो मार्गोपदेशः ॥ २३ ॥ आगमप्रामाण्यादिति । तत्राकाशस्य कार्यत्वोक्त्या घटादिवस्तुत्वं प्रसिध्यतीत्यर्थः । नन्वागमप्रामाण्ये विप्रतिपन्नान्सुगतान्प्रत्याकाशस्य वस्तुत्वं कथं सिध्यतीत्यत आह—विप्रातेपन्नानिति । शब्दो वस्तुनिष्ठः गुणत्वात्, गन्धादिवदित्यनुमानादाकाशस्य वस्तुत्वं सिध्यति । पृथिव्याद्यष्टद्रव्याणां श्रोत्रग्राह्यगुणाश्रयत्वाद्योगादित्यर्थः । आकाशस्य भावत्वं प्रसाध्याभावत्व दूषयति—अपि चेति । यथैकघटसत्त्वेऽपि घटसामान्याभावो नास्ति तथैकपक्षिसत्त्वेऽपि मूर्तद्रव्यसामान्याभावात्माकाशो नास्त्येवेति पक्ष्यन्तरसंचारो न स्यादित्यर्थः । देशविशेषावच्छेदेनावरणाभावोऽस्तीत्याशङ्क्याभावावच्छेदकदेशविशेष एवाकाशो नाभाव इत्याह—यत्रेत्यादिना । पतिष्यति । पक्षी संचरिष्यतीत्यर्थः । आकाशस्यावस्तुत्वं स्वग्रन्थविरुद्धं चेत्याह—अपि चेति । किं सम्यक् निश्रय आश्रयोऽस्या इति किंसंनिश्रया । अवस्तुनः शशविषाणस्याश्रयत्वाददर्शनादिति । व्याघातान्तरमाह—अपिचेति ।

आमती

हितमन्यत् ॥ २३ ॥ आकाशे चाविशेषात् । एतद्व्याचष्टे—यच्च तेषामिति । वेदप्रामाण्ये विप्रतिपन्नानपि प्रतिशब्दगुणानुमेयत्वमाकाशस्य वक्तव्यम् । तथाहि—जातिमत्त्वेन सामान्यविशेषसमवायेभ्यो विभक्तस्य शब्दस्यास्पर्शे सति बाह्यैकेन्द्रियग्राह्यत्वेन गन्धादिवद्गुणत्वमनुमितम् । नायमात्मगुणो बाह्येन्द्रियगोचरत्वात् । अत एव न मनोगुण, तद्गुणानामप्रत्यक्षत्वात् । न पृथिव्यादिगुण, तद्गुणगन्धादिसाहचर्यानुपलब्धे । तस्माद्गुणो भूत्वा गन्धादिवदसाधारणेन्द्रियग्राह्यो यद्व्यमनुमापयति तदाकाशं पञ्चमं भूतं वस्त्विति । अपि चावरणाभावमाकाशमिच्छत इति । निषेधनिषेधा

न्यायनिर्णयः

द्वयं निरस्याकाशं निरस्यति—आकाशे चेति । सूत्रस्य संगतिमाह—यच्चेति । वृत्तमनूष पूर्वोत्तरसूत्रयोरपुनरुक्त विषयमुक्त्वा प्रतिज्ञामाकाङ्क्षा पूरयन्त्याकरोति—आकाशे चेति । तत्र हेतु—प्रतिसंख्येति । कथमावरणाभावमात्रे तस्मिन्वस्तुत्ववी, तत्राह—आगमेति । तत्प्रामाण्येऽपि कथमाकाशे वस्तुत्ववीरित्याशङ्क्य तदुत्पत्तिवादिनीनां श्रुतीनां भूयस्त्वादित्याह—आत्मन इति । नहि निरुपाख्यं नरविषाणवदुत्पत्तुमर्हतीति भावः । आगमाप्रामाण्ये बौद्ध विषदन्ते, तत्कथं तान्प्रत्यागमेन न भसो वस्तुत्वमुच्यते, तत्राह—विप्रतिपन्नानिति । अनुमानमेव सूचयति—गन्धादीनामिति । शब्दो हि कचिदाश्रित, वर्मत्वात्, गन्धवदिति सामान्यतो धमिसिद्धिः । शब्दश्च विशेषगुणः, अस्पर्शवत्त्वे सति बाह्यैकेन्द्रियग्राह्यजातिमत्त्वात्, गन्धवत् । स च प्रत्यक्षत्वे सत्ययावद्ब्रह्मभावित्वेन स्पर्शवदसबन्धात्, विशेषगुणतया दिक्कालमनोभिरसर्गात्, बाह्येन्द्रियग्राह्यतया चानात्मगुणत्वात्, पारिशेष्यादष्टद्रव्यातिरिक्तद्रव्याश्रयः । तच्चाकाशमित्यर्थः । आगमादनुमानाद्रनुभवाद्वा सोपाख्यमाकाशमित्युक्तत्वावरणाभावपक्षे दोषमाह—अपि चेति । यथैकघटसत्त्वेऽपि घटान्तरासत्त्वप्रत्युक्त्या निर्घट भूतकमित्यशक्य वक्तुं, तथैकस्मिन्नावरणे सत्यावरणान्तराभावप्रत्युक्त्यापि न तद्धीनतेति पक्ष्यन्तरसंचारो न स्यादित्यर्थः । देशावच्छेदेनावरणाभावविभाग गृहीत्वा शङ्कते—यत्रेति । अभावस्य धर्मिप्रतियोग्यपेक्षत्वाद्धर्मिणो वस्तुत्व स्यादित्याह—येनेति । इतश्चाकाशस्य वस्तुत्वमित्याह—अपिचेति । प्रसङ्गं प्रकटीकर्तुं स्वाभ्युपगममुपन्यस्यति—सौगते हीति । किं सम्यङ्निश्चितं श्रेयोऽधिकरणमस्या इति किंसंनिश्रया । कथमाकाशस्य वस्तुत्वाभावे तद्विरोधप्रसङ्गः, तत्राह—तदिति । आश्रयत्व नावस्तुनो वृष्टमित्यर्थः । स्वाभ्युपगमविरोधप्रसङ्गफलमाह—तस्मादिति । निरोधद्वयस्याकाशस्य चावस्तुत्वे साधारण दूषणमाह—अपिचेति । विप्रतिषेध स्फोरयति—



प्रतिषिद्धम् । नह्यवस्तुनो नित्यत्वमनित्यत्वं वा संभवति, वस्त्वाश्रयत्वाद्धर्मधर्मिष्ववहारस्य । धर्मधर्मिभावे हि घटादिवद्वस्तुत्वमेव स्यान्न निरपाख्यत्वम् ॥ २४ ॥

अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥

अपिच वैनाशिकः सर्वस्य वस्तुनः क्षणिकतामभ्युपयन्नुपलब्धुरपि क्षणिकतामभ्युपेयात् । न च सा संभवति । अनुस्मृतेः । अनुभवमुपलब्धिमनूत्पद्यमानं स्मरणमेवानुस्मृतिः । सा चोपलब्धे-  
ककर्तृका सती संभवति । पुरुषान्तरोपलब्धिष्वपि पुरुषान्तरस्य स्मृत्यदर्शनात् । कथं ह्यहम-  
वोऽद्राक्षमिदं पश्यामीति च पूर्वोत्तरदर्शिन्येकस्मिन्नसति प्रत्ययः स्यात् । अपिच दर्शनस्मरणयोः  
कर्तर्येकस्मिन्प्रत्यक्षः प्रत्यभिज्ञाप्रत्ययः सर्वस्य लोकस्य प्रसिद्धोऽहमवोऽद्राक्षमिदं पश्यामीति ।  
यदि हि तयोर्भिन्नः कर्ता स्यात्ततोऽहं स्मराम्यद्राक्षीदन्य इति प्रतीयात् । न त्वेवं प्रत्येति क-  
श्चित् । यत्रैवं प्रत्ययस्तत्र दर्शनस्मरणयोर्भिन्नमेव कर्तारं सर्वलोकोऽवगच्छति, स्मराम्यहमसा-  
वदोऽद्राक्षीदिति । इह त्वहमवोऽद्राक्षमिति दर्शनस्मरणयोर्वैनाशिकोऽप्यात्मानमेवैकं कर्तारम-  
वगच्छति । न नाहमित्यात्मनो दर्शनं निर्वृत्तं निहुते यथाग्निरनुष्णोऽप्रकाश इति वा । तत्रैवं स-  
त्येकस्य दर्शनस्मरणलक्षणक्षणद्वयसंबन्धे क्षणिकत्वाभ्युपगमहानिरपरिहार्या वैनाशिकस्य स्यात् ।

भाष्यरत्नप्रभा

ध्वंसाप्रतियोगिताख्यो धर्मो नित्यत्वं नासति संभवति । धर्मिणोऽमरत्वव्याघातादित्यर्थः ॥ २४ ॥ आत्मनः क्षणिकत्वं  
दूषयति—अनुस्मृतेरिति । अनुभवजन्यस्मृतिरनुस्मृतिस्तस्यामनुभवसमानाश्रयत्वाच्चतुर्भयाश्रयत्वनन-  
मित्यर्थः । क्षणिकत्वे ज्ञानद्वयानुसंधानं च न स्यादित्याह—कथं ह्यहमिति । पूर्वदर्शनकर्तृद्राक्षमिति स्मरणकर्तृभ्य-  
प्रत्यभिज्ञानाच्चात्मनः स्थायित्वमित्याह—अपि चेति । योऽहमदः पूर्वमद्राक्षं स एवाहमद्य तत्स्मरामीति प्रत्यभि-  
ज्ञानाकारो द्रष्टव्यः । इदं पश्यामीति ज्ञानान्तरसंबन्धकथनं, योऽहमद्राक्ष सोऽहं पश्यामीति प्रत्यभिज्ञान्तरद्योत-  
नार्थम् । विपक्षे बाधकमाह—यदि हीति । द्रष्टृस्मरणोर्भेदेऽहं स्मरामि अग्नोऽद्राक्षीदिति प्रतीतिः स्यादित्यत्र दृष्टान्त-  
माह—यत्रैवमिति । प्रत्ययमाह—स्मरामीति । स्मराम्यहमन्योऽद्राक्षीदिति प्रत्ययो यत्र तत्र भिन्नमेव कर्तारं  
लोकोऽवगच्छतीत्यविवादमित्यर्थः । प्रकृतप्रत्यभिज्ञायां तादृशभेदप्रत्ययस्य बाधकस्यादर्शनादात्मस्थायित्वं दुर्वार-  
मित्याह—इह त्वहमद इति । यथाग्नौष्ण्यादिकं न बाधते कश्चित् तथा नाहमद्राक्षमिति पूर्वदर्शनं न निहुत इत्यनेन  
बाधाभावात् प्रत्यभिज्ञा प्रमेत्युक्तं भवति । तथा द्रष्टृस्मरणोरेक्ये सति स्थायित्वं फलितमित्याह—तत्रैवं सतीति ।  
क्षणद्वयसंबन्धेऽप्यात्मनस्तृतीयक्षणे भङ्गोऽस्त्विति वदन्तं प्रत्याह—तथेति । वर्तमानदशामारभ्योत्तमादुच्छ्वासादा-

भामती

धिकरणनिरूपणाधीननिरूपणो निषेधो नामत्यधिकरणनिरूपणे शक्यो निरूपयितुम् । तच्चावरणाभावाविकरणमाकाशं  
वस्त्विति । अनिरोहितार्थमन्यत् ॥ २४ ॥ अनुस्मृतेश्च । विभजते—अपिच वैनाशिकः सर्वस्य वस्तुन इति ।  
यस्तु सत्यप्येतस्मिन्नुपलब्धस्मरणोरन्यत्वेऽपि समानाया सततां कार्यकारणभावात् स्मृतिरुपपत्स्यत इति मन्यमानो न परितुष्यति  
तं प्रति प्रत्यभिज्ञासमाज्ञातप्रत्यक्षविरोधमाह—अपि च दर्शनस्मरणयोः कर्तरीति । ततोऽहमद्राक्षीदिति प्रतीयात्,

न्यायनिर्णय

नहीति । नाशाभावोपलक्षितसत्तायोगेत्वं नित्यत्वम् । तद्विपर्ययमनित्यत्वम् । तदुभयं न तुच्छस्य युक्तमित्यर्थः । वस्तुत्वानावै-  
धर्म्यधर्मिव्यवहाराविषयत्वमित्युक्तम् । इदानीं तद्विपर्यये वस्तुत्वं स्यादित्याह—धर्मेति ॥ २४ ॥ सप्रत्यात्मन स्थायित्वं, विशेषतः  
सावयति—अनुस्मृतेरिति । सूत्रस्य वैनाशिकदर्शनानुपपत्तां हेतुन्तरपरत्वमाह—अपिचेति । तदेव वक्तुं परम्यावदथाश्रयणीयमद-  
माह—वैनाशिक इति । दृष्टान्तिमाशङ्क्याह—नचेति । उपलब्धुन क्षणिकता युक्त्यत्र हेतुमुक्त्वा व्याकरोति—अन्विता । अनु-  
शब्दस्य व्यवच्छेद्याभावेऽपि स्मृत्युपलब्ध्योरेककर्तृकत्वार्थं विशेषणमित्याह—सा चेति । न केवलमुपलब्धिस्मृत्योरेककर्तृकत्वम्, उप-  
लब्ध्योर्पीत्याह—कथमिति । यस्तु सत्यपि भेदे सतानैक्यं स्मृतिप्रयोजकमिच्छति, त प्रत्याह—अपिचेति । पूर्वोत्तरप्रत्ययकर्तृभेदेऽपि  
सतानैक्यादेवविधा धीरित्याशङ्क्याह—यदि हीति । कर्तृभेदे स्मराम्यहमन्योऽद्राक्षीदिति लोकस्य धीः स्यादित्यर्थः । ईदृशयेव धीरित्या-  
शङ्क्याह—न त्विति । क्वचित्तादृश्या विधोऽनुभवासिद्धत्वमाशङ्क्याह—यत्रेति । कर्तृभेदावगतिमुदाहरति—स्मरामीति । क्वचित्त-  
थोपिभिन्नकर्तृकत्वे वृष्टिस्मृतिव्यापिषोपादहमवोऽद्राक्षमित्यत्रापि तयोर्भिन्नकर्तृकत्वमनुमेयमित्याशङ्क्यानुभवविरोधमाह—इहेति । अवग-  
तिमनवगतिव्युदासेन स्फोरयति—न नेति । यदात्मनो दर्शनं पूर्वं निर्वृत्तं तदहं नाद्राक्षमिति न निहुते किं त्वनुमन्यते परोऽपी-  
त्यर्थः । प्रत्यक्षविरोधादनुमानानुदये वृष्टान्तमाह—यथेति । एतद्वदसतैतद्वदानुभवितैतद्वदश्चावृत्तासप्रतिपन्नन्यत्तिवदिति मत्वा फलि-  
तमाह—तत्रेति । दर्शने स्मरणे चोक्तरीत्या कर्तृक्ये सतीति यावत् । वृष्टिस्मृतिक्षणद्वयवर्तित्वमेकस्यास्माभिरिष्यते, क्षणिकत्व

तथाऽनन्तरामनन्तरामात्मन एव प्रतिपत्तिं प्रत्यभिज्ञानत्रैककर्तृकामोत्तमादुच्छ्वासादतीताश्च प्रतिपत्तीरा जन्मन आत्मैककर्तृकाः प्रतिसंधानः कथं क्षणभङ्गवादी वैनाशिको नापत्रपेत । स यदि ब्रूयात्सादृश्यादेतत्संपत्स्यत इति । तं प्रतिब्रूयात् । तेनेदं सदृशमिति उच्यते तत्त्वात्सादृश्यस्य, क्षणभङ्गवादिनः सदृशयोर्द्वयोर्वस्तुनोर्ग्रहीतुरेकस्याभावात्, सादृश्यनिमित्तं प्रतिसंधानमिति मिथ्याप्रलाप एव स्यात् । स्याच्चेत्पूर्वोत्तरयोः क्षणयोः सादृश्यस्य ग्रहीतैकः, तथासत्येकस्य क्षणद्वयावस्थानात्क्षणिकत्वप्रतिज्ञा पीड्येत । तेनेदं सदृशमिति प्रत्ययान्तरमेवेदं न पूर्वोत्तरक्षणद्वयग्रहणनिमित्तमिति चेत् । न । तेनेदमिति भिन्नपदार्थोपादानात् । प्रत्ययान्तरमेव चेत्सादृश्यविषयं स्यात्तेनेदं सदृशमिति वाक्यप्रयोगोऽनर्थकः स्यात् । सादृश्यमित्येव प्रयोगः प्राप्नुयात् । यदा हि लोकप्रसिद्धः पदार्थः परीक्षकैर्न परिगृह्यते तदा स्वपक्षसिद्धिः परपक्षदोषो बोधयम-

भाष्यरत्नप्रभा

मरणादनन्तरामनन्तरां स्वस्यैव प्रतिपत्तिमात्मैककर्तृकां प्रत्यभिज्ञानञ्चा जन्मनश्च वर्तमानदशापर्यन्तमतीताः प्रतिपत्तीः स्वकर्तृकाः प्रतिसंधानः सन्निति योजना । दीपज्वालास्त्रिवात्मनि प्रत्यभिज्ञानं सादृश्यदोषादिति शङ्कते—स इति । सादृश्यज्ञानस्य धर्मिप्रतियोगिज्ञानाधीनत्वात् स्थिरस्य ज्ञातुरसत्त्वाच्च सादृश्यज्ञानं संभवति, सत्त्वे वापसिद्धान्तस्यादिति परिहरति—तमित्यादिना । स्यादेतत् । न सादृश्यप्रत्ययः पूर्वोत्तरवस्तुद्वयज्ञानजन्यस्तद्वयसादृश्यावगाही, किं तर्हि कश्चिदेव विकल्पः स्वाकारमेव बाह्यत्वेन विषयीकुर्वाण क्षणान्तरास्पर्शी, अतो न स्थिरदृष्टपक्षेति शङ्कते—तेनेदमिति । अत्र वक्तव्यं सादृश्यप्रत्यये तेनेदं सदृशमिति वस्तुत्रयं भासते न वेति । नेति वदतः स्वानुभवविरोधः । किंचार्थभेदाभावात् पदत्रयप्रयोगो न स्यात् । तस्मात् पदत्रयेण मिथः संसृष्टभिन्नार्थभेदानादभानमसिद्धमिति परिहरति—न तेनेति । अथ भासते वस्तुत्रयं तच्च प्रत्ययाभिन्नमेव न बाह्यमिति चेत् । न । त्रयाणामेकप्रत्ययाभेदे मिथोऽप्यभेदापत्तेः । इष्टापत्तिरिति ब्रुवाणं विज्ञानवादिनं प्रत्याह—यदा हीति । वस्तुत्रयं ज्ञेयं सादृश्यप्रत्ययाभिन्नं सर्वलोकप्रसिद्धं तच्चेन्नाङ्गीक्रियते स्याद्विद्वद्भ्रष्टसङ्गभयेन, तर्हि तत्तदाकाराणां क्षणिकविज्ञानानां मिथो वार्तानभिज्ञत्वादेकस्मिन्

आमती

अहं स्मराम्यन्यस्त्वद्राक्षीदित्यर्थः । प्रत्यभिज्ञाप्रत्यक्षविरोधप्रपञ्चस्तूतः । आ जन्मनः आ चोत्तमादुच्छ्वासात् । आमरणादित्यर्थः । नच सादृश्यनिबन्धनं प्रत्यभिज्ञानं, पूर्वापरक्षणदर्शिन एकस्याभावे तदनुपपत्तेः । शङ्कते—तेनेदं सदृशमिति । अयमर्थः—विकल्पप्रत्ययोऽयं, विकल्पश्च स्वाकार बाह्यतयाभ्यवस्यति, न तु तत्त्वतः पूर्वापरौ क्षणौ तयोः सादृश्यं वा गृह्णाति । तत्कथमेकस्यानेकदर्शिन स्थिरस्य प्रसङ्ग इति । निराकरोति—न । तेनेदमिति भिन्नपदार्थोपादानादिति । नानापदार्थसभिन्नवाक्यार्थाभासस्तावदयं विकल्पः प्रथते तत्रैते नानापदार्था न प्रथन्त इति ब्रुवाण स्वसवेदनं बाधेत । न चैकस्य ज्ञानस्य नानाकारत्वं संभवति, एकत्वविरोधात् । नच तावन्त्येव ज्ञानानीति युक्तं, तथासति प्रत्याकारज्ञानानां समाप्तौ च परस्परवार्ताज्ञानाभावान्नानेत्येव न स्यात् । तस्मात् पूर्वापरक्षणतत्सादृश्यगोचरत्वं ज्ञानस्य वक्तव्यम् । न चैतत्पूर्वापरक्षणावस्थायिनमेकं ज्ञातारं विनेति क्षणभङ्गभङ्गप्रसङ्गः । यद्युच्येत अस्येतस्मिन् विकल्पे तेनेदं सदृशमिति पदद्वयप्रयोगो न हि तत्तेदन्तास्पदौ पदार्थौ तयोश्च सादृश्यमिति विवक्षितम्, अपि लेखमाकारता ज्ञानस्य कल्पितेति, तत्राह—यदा हि लोकप्रसिद्धः पदार्थ इति । एकाधिकरणविप्रतिषिद्धवर्मेद्वयानुपगमो विवादः । तत्रैकः स्वपक्षं

न्यायनिर्णयः

त्वाश्रुतविनाशित्वादित्याशङ्क्याह—तथेति । स्वरसम्भ्रुत्ववदाश्रुतविनाशित्वमपि भावानां प्रत्यभिज्ञाविरुद्धमित्यर्थः । निरोधमेव स्फोरयति—अनन्तरामिति । वर्तमानदशामारभ्योत्तमादुच्छ्वासादामरणादनन्तरा स्वस्यैव प्रतिपत्तिमात्मैककर्तृकां प्रत्यभिज्ञानञ्चा जन्मनश्च वर्तमानदशापर्यन्तमतीताः प्रतीपत्तीः स्वकीयाः स्वमात्रकर्तृकाः प्रतिसंधान सन्निति योजना । आत्मनि प्रत्यभिज्ञानं ज्वालादाविव सादृश्यकृता भ्रान्तिरिति शङ्कते—स इति । एकस्य पूर्वोत्तरक्षणद्वयतत्सादृश्यदृशोऽसत्त्वं सत्त्वं वेति विरुद्धयति—तमिति । असत्त्वं प्रत्याह—तेनेति । सत्त्वमनूष निराह—स्याच्चेदिति । तेनेदं सदृशमित्ययं विकल्पप्रत्ययः, स च स्वाकार बाह्यतयाऽभ्यवस्यति, तत्त्वतरतु पूर्वापरौ क्षणौ तयोः सादृश्यं वा न गृह्णाति, तत्कथमेकस्य द्रष्टुः स्थायित्वेति शङ्कते—तेनेति । वस्तुद्वयप्रत्ययादन्यत्वविधया सादृश्यप्रत्ययस्यान्तरशब्दः । तथापि तत्र वस्तुद्वयप्रत्ययस्य निमित्तत्वादेकेन क्षणत्रयस्थायिना भाव्यमित्याह—नेति । तेनेदं सदृशमिति ज्ञाने तत्तेदन्तावच्छिन्नावर्थौ तयोः सादृश्यं च किं न भासते । भासमाना वा विज्ञानस्याकारास्तसाज्ज्ञानाङ्गिज्ञा न वा । ज्ञानाकारत्वे ज्ञानमेकमेकं वा । तत्रापि स्वसवेदनविरोधः स्यादित्याह—तेनेति । भासमानानां त्रयाणां ज्ञानाकारत्वे तस्य चैक्ये व्याघातः, एकस्यानेकाकारत्वायोगात्, आकारभेदे च तद्वेदात् । नच ज्ञानानेकत्वम्, एकज्ञानेन हि नानापदार्थोच्छेदो नास्तेच्छेदो न ज्ञानभेदः । परिशेषाज्ज्ञानाङ्गिज्ञोऽर्थस्तस्य च नानाकारस्य तत्तेदन्तास्पदस्य तत्सादृश्यस्य च परामर्शः स्थायिन्यात्मनि सति स्यादिति मत्त्वोक्तमेव व्यनक्ति—प्रत्ययान्तरमिति । ननु नार्थस्य ज्ञाने भानमवजानीमहे, येन प्रतीति विरुध्येमहि, किंतु सोऽर्थः प्रतीतावारोपितो न बहिरस्ति । नच प्रतीतितावन्मात्रे, अर्थस्य ज्ञानेऽप्यस्तत्वात्, ततश्च न ज्ञानस्यैकस्य नानार्थाकारत्वकृतो व्याघातः, नच बाह्यावगमः, तत्राह—यदेति । कल्पितोऽपि विज्ञानेऽर्थाकारस्तस्माद्विज्ञोऽभिज्ञो वेति वक्तव्यम्, अनिर्वाच्यत्वाङ्गीकारात् ।

पुच्यमानं परीक्षकाणामात्मनश्च यथार्थत्वेन न बुद्धिसंतानमारोहति । एवमेवैषोऽर्थ इति निश्चितं यत्तदेव वक्तव्यम् । ततोऽन्यदुच्यमानं बहुप्रलापित्वमात्मनः केवलं प्रख्यापयेत् ।

भाष्यरत्नप्रभा

धर्मिणि विरुद्धानेकपक्षस्फुरणामेकविप्रतिपत्त्यसंभवात् स्वपक्षसाधनादिव्यवहारो लुप्येत, अतो यथानुभवं ज्ञानज्ञेय-  
भेदोऽङ्गीकार्यः । तथा च तेनेदं सदृशमिति बाह्यार्थयोर्ज्ञानपूर्वकं सादृश्यं जानत आत्मनः स्थायित्वं दुर्वारमित्यर्थः ।  
ननु सन्त्येव बाह्यार्थाः क्षणिकस्वलक्षणा निर्विकल्पकप्राज्ञा, सविकल्पाभ्यवसेयास्तु स्थायित्वसादृश्यादयो बाह्याः  
कल्पिता अवभासन्ते, अतो विप्रतिपत्त्यादिव्यवहार इति बाह्यार्थवादमाशङ्क्य निरस्यति—एवमेवेति । यत् प्रमाणसिद्धं  
तदेव वक्तव्यम् । न हि क्षणिकत्वे किञ्चित् प्रमाणमस्ति । न चेदानीं घट इति प्रत्यक्षमवर्तमानकालासत्त्वं घटस्य  
गोचरयद्वर्तमानक्षणमात्रसत्त्वरूपे क्षणिकत्वे मानमिति वाच्यम्, तस्य वर्तमानत्वमात्रगोचरत्वेन कालान्तरासत्त्वासिद्धेः ।  
नच यत्सत् तत्क्षणिकमिति व्याप्तिरस्ति, विद्युदादेरपि द्वित्रिक्षणस्थायित्वेन दृष्टान्ताभावात् । नच स्थायिनमनुमाना-  
रम्भन्तरेणानुमानं संभवति । तस्मादमानसिद्धार्थवक्ता तथागतोऽश्रद्धेयवचन इत्यर्थः । किञ्च सादृश्यं प्रत्यभिज्ञायां

भामती

साधयत्यन्यश्च तत्साधनं दूषयति । न चैतत्सर्वमस्ति विकल्पानां बाह्यालम्बनत्वेऽसति च लोकप्रसिद्धपदार्थकत्वे भवितुमर्हति ।  
ज्ञानाकारत्वे हि विकल्पप्रतिभासिना नित्यत्वानित्यत्वादीनामेकार्थविषयत्वाभावात् ज्ञानानां च धर्मिणा भेदान्न विरोधः । नह्य-  
त्मानित्यत्वं बुद्ध्यनित्यत्वं च ब्रुवाणौ विप्रतिपद्येते । न चालौकिकार्थेनानित्यशब्देनात्मनि विमुक्त विवक्षित्वाऽनित्यशब्दं प्रयुज्जानो  
लौकिकार्थं नित्यशब्दमात्मनि प्रयुज्जानेन विप्रतिपद्यते । तस्मादनेन स्वपक्ष प्रतिपत्तिप्रापयिषता परपक्षसाधनं च निराचिकीर्षता  
विकल्पानां लोकसिद्धपदार्थकता बाह्यालम्बनता च वक्तव्या । यद्युच्येत द्विविधो हि विकल्पानां विषयो ग्राह्यश्चाभ्यवसेयश्च ।  
तत्र स्वाकारो ग्राह्योऽभ्यवसेयस्तु बाह्य । तथाच पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहलक्षणा विप्रतिपत्तिं प्रसिद्धपदार्थकत्वं चोपपद्यत इत्यत  
आह—एवमेवैषोऽर्थ इति निश्चितं यत्तदेव वक्तव्यं, ततोऽन्यदुच्यमानं बहुप्रलापित्वमात्मनः केवलं  
प्रख्यापयेत् । अयमभिसवि —केयमभ्यवसेयता बाह्यस्य । यदि ग्राह्यता न द्वैविध्यम् । अथान्या सोच्यता, ननुक्ता तैरेव  
स्वप्रतिभासेऽनर्थोऽर्थोऽभ्यवसायेन प्रवृत्तिरिति । अथ विकल्पाकारस्य कोऽयमभ्यवसायः । किं करणमाहो योजनमुनागोप इति ।  
न तावत् करणम् । नह्यन्यदन्यत् कर्तुं शक्यम् । नहि जातु सहस्रमपि शिल्पिनो घटं पटयितुमीशते । न चान्तर बाह्येन  
योजयितुम् । अपिच तथासति युक्त इति प्रत्यय स्यात् । न चास्ति । आरोपोऽपि किं गृह्यमाणे बाह्ये उतागृह्यमाणे । यदि  
गृह्यमाणे तदा किं विकल्पेनाहो तत्समयजेनाविकल्पकेन । न तावद्विकल्पोऽभिलाषसर्गयोग्यगोचरोऽशक्यताभिलाषसमयं  
स्वलक्षणं देशकालानुगतं गोचरयितुमर्हति । यथाहु —‘अशक्यसमयो ह्यात्मा सुखादीनामनन्यभाक् । तेषामत स्वसवि-  
त्तिर्नाभिजल्पानुषङ्गिणी ॥’ इति । नच तत्समयभाविना निर्विकल्पकेन गृह्यमाणे बाह्ये विकल्पेनागृहीते तत्र विकल्प-  
स्वाकारमारोपयितुमर्हति । नहि रजतज्ञानाप्रतिभासिनि पुरोवर्तिनि वस्तुनि रजतज्ञानेन शक्यं रजतमारोपयितुम् । अगृह्य-  
माणे तु बाह्ये स्वाकार इत्येव स्यान्न बाह्य इति । तथा च नारोपणम् । अपि चायं विकल्प स्वसवेदनं सन्तं विकल्पं किं  
वस्तुसन्त स्वाकार गृहीत्वा पश्चाद्बाह्यमारोपयति, अथ यदा स्वाकार गृह्णाति तदैवारोपयति । न तावत् क्षणिकतया क्रमविर-  
हिणो ज्ञानस्य क्रमवर्तिनी प्रहणारोपणे कल्पेते । तस्माद्यदैव स्वाकारमनर्थं गृह्णाति तदैवार्थमारोपयतीति वक्तव्यम् । न चैत-  
द्युज्यते । स्वाकारो हि स्वसवेदनप्रत्यक्षतयातिविशदः । बाह्य चारोप्यमाणमविशदं सत्ततोऽन्यदेव स्यान्न तु स्वाकार ममा-  
रोपितः । नच भेदाग्रहमात्रेण समारोपाभिवान, वैशद्यावैशद्यरूपतया भेदग्रहस्योक्तत्वात् । अपि चागृह्यमाणे चेद्बाह्येऽबाह्या-  
त्स्वलक्षणाद्भेदाग्रहेण तदभिमुखी प्रवृत्तिः, हन्त तर्हि त्रैलोक्यत एवानेन न भेदो गृहीत इति यत्र कचन प्रवर्तताविशेषात् ।  
एतेन ज्ञानाकारस्यैवालोकस्यापि बाह्यत्वमारोप प्रत्युक्तः । तस्मात्सुपूर्वकं ‘ततोऽन्यदुच्यमानं बहुप्रलापित्वमात्मनः प्रख्यापयेत्’

न्यायनिर्णयः

भिन्नत्वे ज्ञानान्तरवदकल्पितत्वम् । तथाच तेनेदमिति सदृशमिति च भातानामर्थानामेकज्ञानाभेदोपगमे मिथोऽन्यभेदः स्यात्, ततश्चान्यो-  
न्यभेदेन पदार्थो लोकसिद्धा निवृत्त्येन । ज्ञानाच्च ज्ञेयस्य भेदः प्रसिद्धः सोऽपि निवृत्त्ये, तदपह्नवे च स्वपक्षसाधनपरपक्षाक्षेपासिद्धिः ।  
विकल्पप्रतिभासिनां नित्यत्वादीनामेकार्थनिष्ठत्वाभावादेकार्थविषयविप्रतिपत्तिरुपगमरूपविप्रतिपत्तेरसंभवादिति भावः । तत्तेदन्तादि-  
रथो ज्ञानस्यान्तर आकार इति मतं बाह्यार्थवाददूषणमध्येऽपि प्रसङ्गादाशङ्क्य निरस्तम् । इदानीमस्ति बाह्योऽर्थः, स तु क्षणिको  
निर्विकल्पके चकास्ति । सविकल्पकप्रत्ययास्तु विकल्पास्तद्वत्तसादृश्याकारेण निर्भासन्ते, तेन विप्रतिपत्त्यादिव्यवहारसिद्धिरिति बाह्यार्थ-  
वादमाशङ्क्य निरस्यति—एवमिति । न हि बाह्यस्यार्थस्य क्षणिकत्वं, प्रमाणाभावात् । न तावत्प्रत्यक्षं वर्तमानमर्थमवगाहमानं तस्यावर्त-  
मानव्यावृत्तिं गमयति । तद्धि वर्तमानलक्षितस्य तदैवान्यव्यावृत्तिं गमयेदन्यदा वा । प्रथमे नास्तपक्षक्षतिः, एकस्यापार्थायेणानेककाल-  
कलितत्वानभ्युपगमात् । न द्वितीयः, विरोधमन्तरेण कालान्तरीयसत्त्वव्यवच्छेदकत्वानुपपत्तेः । नापि यत्सत्तत्क्षणिक, यथा दीपः, सन्तश्च  
भावा इत्यनुमानं क्षणिकत्वसाधकः, दृष्टान्तस्य साध्यविकल्पत्वात्, तस्य नास्तित्वेऽपि विवक्षितक्षणिकत्वाभावात् । तस्मादनिश्चितावधारिणो

न चायं सादृश्यात्संव्यवहारो युक्तः । तद्भावावगमात्तत्सदृशभावानवगमाच्च । भवेदपि कदाचिद्वाह्यवस्तुनि विप्रलम्भसंभवात्तदेवेदं स्यात्तत्सदृशं वेति संदेहः । उपलब्धिरिति तु संदेहोऽपि न कदाचिद्भवति स एवाहं स्यां तत्सदृशो वेति । य एवाहं पूर्वेषुरद्राक्षं स एवाहमद्य सरा-मीति निश्चिततद्भावोपलम्भात् । तस्मादप्यनुपपन्नो वैनाशिकसमयः ॥ २५ ॥

नासतोऽदृष्टत्वात् ॥ २६ ॥

इतश्चानुपपन्नो वैनाशिकसमयः, यतः स्थिरमनुयायिकारणमनभ्युपगच्छतामभावाद्भावोत्पत्तिरित्येतदापद्यते । दर्शयन्ति चाभावाद्भावोत्पत्तिम्—“नानुपपद्य प्रादुर्भावात्” इति । विनष्टाद्धि किल बीजादङ्कुर उत्पद्यते, तथा विनष्टात्क्षीराद्धि, मृत्पिण्डाच्च धटः । कूटस्थाच्चेत्कारणात्कार्यमुत्पद्ये-

भाष्यरत्नप्रसा

दोषतया निमित्तं विषयतया वा । आद्येऽपि स्वरूपसन् ज्ञातं वा । नाद्य, मन्दान्धकारे शुक्तिमात्रग्रहे चैत्याज्ञानेऽपि रूप्याभेदभ्रमापत्तेः । न द्वितीयः, स्थायिज्ञातार विना तज्ज्ञानासंभवस्योक्तत्वात् । नापि विषयतया निमित्तमित्याह—न चेति । सोऽहमित्युल्लेखात्तेनाहं सदृश इत्युल्लेखादित्यर्थः । सोऽहमिति प्रत्यभिज्ञाया अमत्वं निरस्य संशयत्वं निरस्यति—भवेदिति । जडार्थे प्रत्यभिज्ञातेऽपि बाधसंभावनया संशयः कदाचित् स्यान्नात्मनीत्यर्थः । असंदिग्धाधिपर्यस्तप्रत्यभिज्ञाविरोधादात्मक्षणिकत्वमतमत्यन्तासंगतमित्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ २५ ॥ अभावः शशविषाणवदत्यन्तासन्नित्यङ्गीकृत्य मृदादिनाशादसतो घटादिक जायते इति सुगता वदन्ति, तदूषयति—नासत इति । न केवलं बलादापद्यते किंतु स्वयं दर्शयन्ति च । द्वौ नजौ प्रकृतार्थं गमयतः । मृदादिकमुपमृष्ट घटादेः प्रादुर्भावादिति ममर्थमाह—विनष्टादिति । कारणविनाशात् कार्यजन्मेत्यत्र युक्तिमाह—कूटस्थादिति । विनाशशून्यात् । नित्यादित्यर्थः । नित्यस्य तिरतिशयस्य कार्यशक्तत्वे तत्कार्याणि सर्वाण्येकस्मिन्नेव क्षणे रयुः, तथा चोत्तरक्षणे कार्याभावाद-

भामती

इति । अपिच सादृश्यनिबन्धन संव्यवहारस्तेनेदं सदृशमित्येवमाकारबुद्धिनिबन्धनो भवेन्न तु तदेवेदमित्याकारबुद्धिनिबन्धन इत्याह—न चायं सादृश्यात्संव्यवहार इति । ननु ज्वालादिषु सादृश्यादसत्यामपि सादृश्यबुद्धौ तद्भावावगमनिबन्धन. संव्यवहारो दृश्यते यथा तथेहापि भविष्यतीति पूर्वापरितोषेणाह—भवेदपि कदाचिद्वाह्यवस्तुनीति । तथाहि—विविधजनसंकीर्णगोपुरेण पुर निविशमानं नरान्तरेभ्य आत्मनिर्वाणायामाधारणं विहं विदधतमुपहसन्ति पाशुपतं पृथग्जना इति ॥ २५ ॥ नासतोऽदृष्टत्वात् । इतश्चानुपपन्नो वैनाशिकसमय इति । अस्थिरात् कार्योत्पत्तिमिच्छन्तो वैनाशिका अर्थादभावादेव भावोत्पत्तिमाहुः । उक्तमेतदवस्थात् । निरपेक्षात् कार्योत्पत्तौ पुरुषकर्मवैयर्थ्यम् । रापेक्षताया च क्षणस्यामेयत्वेनोपकृतत्वानुपपत्तेः, अनुपकारिणि चापेक्षाभावादक्षणिकत्वप्रसङ्गः । सापेक्षत्वानपेक्षत्वयोश्चान्यतरनिषेधस्यान्यतरविधाननान्तरीयकत्वेन प्रकारान्तराभावाच्चास्थिराद्भावाद्भावोत्पत्तिरिति क्षणिकपक्षेऽर्थादभावाद्भावोत्पत्तिरिति परिशिष्यत इत्यर्थः । न केवलमर्थादापद्यते, दर्शयन्ति च—नानुपपद्य प्रादुर्भावादिति । एतद्विभजते—विनष्टाद्धि किलेति । किलकारोऽनिच्छायाम् । कूटस्थाच्चेत्कारणात् कार्यमुत्पद्येतापि सर्वे सर्वत उत्पद्येत । अयमभिसंधि—कूटस्थो हि कार्यजननस्वभावो वा स्यादतत्स्वभावो वा । स चेत्कार्यजननस्वभावस्ततो यावदनेन कार्यं कर्तव्यं तावत्सहसैव कुर्यात् । समर्थस्य क्षेपायोगात् । अतस्त्वभावे तु न कदाचिदपि कुर्यात् । यद्युच्येत समर्थोऽपि क्रमवत्सहकारिसन्निवि क्रमेण कार्याणि करोतीति । नदयुक्तम् । विकल्पासहलात् । किमस्य सहकारिण कंचिदुपकारमादयति न वा । अनाधानेऽनुपकारितया सहकारिणो नापेक्षेरन् । आधानेऽपि भिन्नमभिन्नं बोपकारमादधु । अमेवे तदेवाभिहितमिति कौटस्थं व्याहृत्येत । भेदे तूपकारस्य तस्मिन् सति कार्यस्य भावादसति चाभावात्सत्यपि कूटस्थे कार्यानुत्पादादन्वयव्यतिरेकाभ्यामुपकार एव कार्यकारी न भाव इति नार्थक्रियाकारी भावः । तदुक्तम्—‘वर्षातपाभ्यां किं व्योम्नश्चर्मण्यस्ति तयो

न्यायनिर्णयः

विप्रलम्भकत्वात् प्रतिवादितेत्यर्थः । आत्मनि प्रत्यभिज्ञा सादृश्यादित्यत्र हेत्वन्तरमाह—न चेति । प्रत्यभिज्ञाया विपर्यासाख्यमप्रामाण्य निरस्य संशयाख्यमपि तन्निरस्यति—भवेदिति । सशयसामग्रीसत्त्वावस्था कदाचिदित्युक्ता । समवो नानाकारत्वोपपत्तिः । संदेहोऽपीत्यपिना विपर्यासो दृष्टान्ततः । तत्र सद्वैद्यायोगे हेतुमाह—य इति । प्रत्यभिज्ञात्मनः स्थायित्वे फलितमाह—तस्मादिति ॥ २५ ॥ कारणाभावात्कार्योत्पत्तिरिति पक्षमवशिष्ट निराचष्टे—नासत इति । परमतायोगे हेत्वन्तरपरत्व सूत्रस्य दर्शयति—इतश्चेति । तदेव स्फोरयति—यत इति । अस्थिरात्कारणात्कार्योत्पत्तिमिच्छतामभावाद्भावोत्पत्तिर्बलादापततीत्येव न किंतु स्वयमपि वैनाशिकास्तयोपयन्तीत्याह—दर्शयन्तीति । तद्वाचष्टे—विनष्टादिति । हिशब्दस्तदिच्छायाम् । स्वानिच्छायां किलकारः । विनष्टाद्विजादेरदुरादिजन्मेत्यत्र युक्तिमाह—कूटस्थादिति । कारण समर्थमसमर्थं वा । यद्यसमर्थं न कदाचिदपि कार्यं कुर्यात् । आद्ये समर्थस्य क्षेपायोगादपर्यायेणाशेषं कार्यं जनयेत्, तत्तश्चोत्तरक्षणेऽर्थक्रियाभावादसत्त्वम् । नच समर्थमपि सहकारिसंनिधिमपेक्ष्य जनक,



ताविशेषात्सर्वं सर्वत उत्पद्येत । तस्मादभावग्रस्तेभ्यो बीजादिभ्योऽङ्कुरादीनामुत्पद्यमानत्वाद्-  
भावाद्भावात्पत्तिरिति मन्यन्ते । तत्रेदमुच्यते—‘नासतोऽदृष्टत्वात्’ इति । नाभावाद्भावात् उत्प-  
द्यते । यद्भावाद्भावात् उत्पद्येताभावत्वाविशेषात्कारणविशेषाभ्युपगमोऽनर्थकः स्यात् । नहि  
बीजादीनामुपमृदितानां योऽभावस्तस्याभावस्य शशविषाणादीनां च निःस्वभावत्वाविशेषाद्भा-  
वत्वे कश्चिद्विशेषोऽस्ति, येन बीजादेवाङ्कुरो जायते क्षीरादेव दधीत्येवंजातीयकः कारणविशे-  
षाभ्युपगमोऽर्थवान्स्यात् । निर्विशेषस्य त्वभावस्य कारणत्वाभ्युपगमे शशविषाणादिभ्योऽप्यङ्कुरा-  
दयो जायेरन् । न चैवं दृश्यते । यदि धुनरभावस्यापि विशेषोऽभ्युपगम्येतोत्पलादीनामिव  
नीलत्वादिस्ततो विशेषवत्त्वादेनाभावस्य भावत्वमुत्पलान्वितत्वात्प्रसज्येत । नाप्यभावः कस्यचिदु-  
त्पत्तिहेतुः स्यात्, अभावत्वादेव, शशविषाणादिवत् । अभावाच्च भावोत्पत्तावभावात्नितमेव  
सर्वं कार्यं स्यात् । न चैवं दृश्यते । सर्वस्य च वस्तुनः स्वेन स्वेन रूपेण भावान्मनैवोपपन्न-  
त्वात् । नच मृदन्विताः शरावादयो भावास्तन्वादिविकाराः केनचिदभ्युपगम्यन्ते । मृद्विका-  
रानेव तु मृदन्वितान्भावाँल्लोकः प्रत्येति । यत्तत्तं स्वरूपोपमर्दमन्नरेण कस्यचित्कूटस्थस्य वस्तुनः

भाष्यरत्नप्रभा

सत्त्वापत्तिः । नच सहकारिकृतातिशयक्रमात्कार्यक्रम इति युक्तम् । अनिशयस्यानिशयान्तरापेक्षायामनवस्थानात् ।  
अनपेक्षायां कार्यस्याप्यतिशयानपेक्षत्वेन सहकारिवैयर्थ्यात् । तस्मान्न स्थायिभावात् कार्यजन्मेत्यर्थः । क्षणिकभावस्य  
हेतुत्वम् ‘उत्तरोत्पादे च’ इत्यत्र निरस्तम् । अभावस्य हेतुत्वनिगमार्थं सूत्रं व्याचष्टे—तत्रेदमिति । यदि बीजाभाव-  
स्याभावान्तराद्विशेषः स्यात्, तदा विशेषवद्भावद्वारा बीजादेवाङ्कुर इति लोकायतिकानामभ्युपगमोऽर्थवान्स्यात्, न  
सोऽस्तीत्याह—येनेति । सूत्रं योजयति—निर्विशेषस्येति । शशविषाणादेः कार्यकारित्वस्यादृष्टत्वाच्चाभावस्यासतो  
हेतुत्वमित्यर्थः । अस्त्वभावस्यापि विशेष इत्यत्र आह—यदीति । अभावस्य हेतुत्वेऽतिप्रसङ्ग इति तर्कमुक्त्वानुमान-  
माह—नापीति । अभावो न हेतुः, असत्त्वात् । संमतवदित्यर्थः । अभावो न प्रकृतिः, कार्यानन्वितत्वात्, यथा  
शरावाद्यनन्वितस्तन्तुर्न शरावादिप्रकृतिरिति तर्कपूर्वकमाह—अभावाच्चेति । अतोऽन्वितत्वान्मृदादिर्भाव एव प्रकृति-  
रित्याह—मृदिति । स्थायिनः कारणत्वायोगमुक्तमनूय दूषयति—यत्तुक्तमित्यादिना । अनुभववलात्स्थिरस्वभा-

भामती

फलम् । चर्मोपमश्चेत्तोऽनित्यं खतुल्यश्चेदसत्फल ॥’ इति । तथा चाकिञ्चित्करादपि चेत् कूटस्थात्कार्यं जायेत, सर्वं  
सर्वस्माज्जायेतेति सूक्तम् । उपसहरति—तस्मादभावग्रस्तेभ्य इति । तत्रेदमुच्यते । नासतोऽदृष्टत्वादिति ।  
नाभावात् कार्योत्पत्तिः । कस्मात् । अदृष्टत्वात् । नहि शशविषाणादङ्कुरादीनां कार्याणामुत्पत्तिर्दृश्यते । यदि त्वभावाद्भावो-  
त्पत्तिः स्यात्ततोऽभावत्वाविशेषात् शशविषाणादिभ्योऽप्यङ्कुरोत्पत्तिः । नह्यभावो विशिष्यते । विशेषणयोगे वा सोऽपि भावः  
स्यान्न निरुपाख्य इत्यर्थः । विशेषणयोगमभावस्याभ्युपेत्याह—नाप्यभावः कस्यचिदुत्पत्तिहेतुरिति । अपि च  
यथेनानन्वितं न तत्तस्य विकारः, यथा घटशरावोदञ्चनादयो हेतूनान्वितान् न हेमविकाराः । अनन्वितत्वाच्चेति विकारा अभा-  
वेन । तस्मान्नाभावविकाराः । भावविकारास्तु ते, भावस्य तेनान्वितत्वादित्याह—अभावाच्च भावोत्पत्ताविति ।  
अभावकारणवादिनो वचनमनुभाष्य दूषयति—यत्तुक्तमिति । स्थितोऽपि भावः क्रमवत्सहकारिसमवधानात् क्रमेण

न्यायनिर्णयः

सहकारिणा वस्तुनोऽतिशयजनने तस्य समर्थत्वे सदा तज्जननात्, असमर्थत्वे कदाचिदपि तज्जन्मायोगात्, सहकारिणोऽपि सहकार्य-  
न्तरापेक्षायामनवस्थानात्, वस्तुनश्चातिशयस्य भेदे तस्यैव प्राप्ताप्राप्तविवेकेन जनकतया वस्तुनस्तदसिद्धिः । अमेदे तस्यैव जन्यतया  
क्षणिकस्य जनकत्वापत्तिः । अतिशयानाधाने सहकार्यपेक्षेव न स्यादित्यर्थः । कूटस्थस्य कारणत्वदौर्बल्ये फलितमाह—तस्मादिति ।  
परमतनिरासित्वेन सूत्रमवतार्य व्याचष्टे—तत्रेति । तदेव व्यतिरेकद्वारा साधयति—यदीति । बीजाद्यभावभ्योऽङ्कुराद्युत्पत्तेस्तदभाव-  
सिद्धये कारणविशेषोपादानमित्याशङ्काह—नहीति । किञ्चाभावकारणवादिना तस्य निर्विशेषत्वं सविशेषत्वं वेष्टम् । आद्यं दूषयति—  
निर्विशेषस्येति । एतेन ‘नासतोऽदृष्टत्वात्’ इति व्याख्यातम् । द्वितीयमनूय निरस्यति—यदीति । अभावस्य कारणत्वमुपेक्षोक्तं,  
तदेवायुक्तमित्याह—नापीति । कार्यस्वभावलोचनयापि नाभावस्य कारणत्वेत्याह—अभावादिति । यथेनानन्वितं न तत्तस्य कार्यं,  
यथा हेतूनान्वितो घटो न हेतून् विकारः । अनन्वितत्वाच्चाभावेन भावास्तस्याभावाविकारा इत्यर्थः । किञ्च यथेनान्वितं तत्तस्य कार्यं,  
यथा हेतूनान्वितं रुचकादि तत्कार्यम् । अग्नित्वाच्च भावेन भावास्तस्यात्तद्विकारा इत्याह—सर्वस्येति । भावान्वितत्वेऽपि कारणमन्वय-  
वेत्यनियमादभावोऽपि कारणं किं न स्यादित्याशङ्काह—नचेति । अथेऽनुमाने व्याप्तिमुक्त्वा द्वितीयेऽपि तामाह—मृदिति ।  
अभावकारणवादिनोक्तमनुभाषते—यत्त्विति । स्थिरस्य कारणत्वं न दृश्यते न युज्यते वा । नाथः, अनुभवविरोधात् । न द्वितीयः,



कारणत्वाद्युपपत्तेः आत्माद्भावोत्पत्तिर्भित्तुमर्हतीति । तदुक्तम् । स्थिरस्वभावानामेव सुवर्णा-  
नीतिं प्रत्यभिज्ञाप्रमाणानां कचकादिकार्यकारणभावदर्शनात् । येष्वपि बीजादिषु स्वरूपोपमद्वौ-  
लक्ष्यते ते नपि नाऽऽद्युपपत्त्यमात्रं पूर्ववत्स्थोत्तरावस्थायाः कारणमभ्युपगम्यते, अनुपपत्त्यत्वा-  
नानामेवानुपपत्तिनां बीजाद्यवयवानामङ्कुरादिकारणभावाभ्युपगमात् । तस्मादसङ्ख्यः शशविषा-  
णादिभ्यः सदुत्पत्त्यदर्शनात्सङ्ख्यश्च सुवर्णादिभ्यः सदुत्पत्तिदर्शनादनुपपन्नोऽयमभावाद्भावो-  
त्पत्त्यभ्युपगमः । अपिच चतुर्भिश्चित्तवैत्ता उत्पद्यन्ते परमाणुभ्यश्च भूतभौतिकलक्षणः समुदाय-  
उत्पद्यत इत्यभ्युपगम्य पुनरभावाद्भावोत्पत्तिं कल्पयद्भिरभ्युपगतमपहुवानैवैनाशिकैः सर्वो-  
लोक आकुलीक्रियते ॥ २६ ॥

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥

यदि चाभावाद्भावोत्पत्तिरभ्युपगम्येत, एवंस्तद्युदासीनानामनीहमानानामपि जनानामभिमत-  
सिद्धिः स्यात् । अभावस्य सुलभत्वात् । कृषीवलस्य क्षेत्रकर्मण्यप्रयतमानस्यापि सस्यनिष्पत्तिः  
स्यात् । कुलालस्य च मृत्संस्क्रियायामप्रयतमानस्याप्यमत्रोत्पत्तिः । तन्तुवायस्यापि तन्तूनत-  
न्वानस्यापि तन्वानस्येव वस्त्रलाभः । स्वर्गापवर्गयोश्च न कश्चित्कथंचित्समीहेत । नचैतद्युज्य-  
तेऽभ्युपगम्यते वा केनचित् । तस्मादप्यनुपपन्नोऽयमभावाद्भावोत्पत्त्यभ्युपगमः ॥ २७ ॥

भाष्यत्रप्रभा

वानामेव सहकारिसंनिधिक्रमेण कार्यक्रमहेतुत्वमङ्गीकार्यम् । नच शक्तस्य सहकार्यपेक्षा न युक्तेति वाच्यं, यतोऽश-  
क्तस्यापि नापेक्षेत्यसहकारि विश्वं स्यात् । ततः स्वर्णादौ स्वतोऽतिशयशून्येऽभितापादिसहकारिकृतातिशयक्रमादुचका-  
दिकार्यक्रमः । न चातिशयस्यातिशयान्तरानपेक्षत्वे कार्यस्याप्यनपेक्षेति वाच्यं, पटस्य मृदनपेक्षत्वे कार्यत्वाविशेषाद्-  
टस्यापि मृदनपेक्षाप्रसङ्गादन्वयव्यतिरेकाभ्यामपेक्षा सहकारिष्वपि तुल्या । यदुक्तं कार्याभावदशायां कारणस्यासत्त्वापत्ति-  
रिति । तन्न । अकारणस्यापि बाधाभावेन सत्त्वोपपत्तेः । न ह्यर्थक्रियाकारित्वमेव सत्त्वम्, असत्सदयोगेन सत्त्वस्य  
ततो भेदात् । सतो ह्यर्थक्रियाकारित्वं नासत्तः । अतः कारणतावच्छेदकमबाधितस्वरूपात्मकं सत्त्वं कारणत्वाङ्गिभमेव ।  
तस्मादनुस्यूतस्थिरभावानां हेतुत्वमुपपन्नमिति भावः । पूर्वपरविरोधमप्याह—अपिचेति ॥ २६ ॥ अभावादुत्पत्तौ  
शशविषाणादयुत्पत्तिः स्यादित्युक्तम् । अतिप्रसङ्गान्तरमाह—उदासीनानामिति । अनीहमानानां प्रयत्नशून्या-  
नाम् । अमत्रं घटादिपात्रम् । तन्वानस्य व्यापारयतः । तस्माद्भ्रान्तिमूलेन क्षणिकबाह्यार्थवादेन कूटस्थनित्यब्रह्म-

भामती

कार्याणि करोति । न चानुपकारका सहकारिण । स चास्य सहकारिभिराधीयमान उपकारो न भिन्नो नाप्यभिन्नः । किल-  
निर्वाच्य एव । अनिर्वाच्याच्च कार्यमप्यनिर्वाच्यमेव जायते । न चैतावता स्थिरस्याकारणत्वं, तदुपादानत्वात्कार्यस्य, रज्जुपादा-  
नत्वमिव भुजङ्गस्येत्युक्तम् । तथा च श्रुति —‘मृत्तिकेलेव सत्यम्’ इति । अपिच येऽपि सर्वतो विलक्षणानि स्वलक्षणानि  
वस्तुसन्त्यास्थिषत, तेषामपि किमिति बीजजातीयेभ्योऽङ्कुरजातीयान्येव जायन्ते कार्याणि, नतु क्रमेलकजातीयानि । नहि  
बीजाद्वीजान्तरस्य वा क्रमेलकस्य वात्यन्तवैलक्ष्ये कश्चिद्विशेषः । नच बीजाङ्कुरत्वे सामान्ये परमार्थसती, येनैतयोर्भाविक-  
कार्यकारणभावो भवेत् । तस्मात्काल्पनिकादेव स्वलक्षणोपादानाद्वीजजातीयात्तथाविधस्यैवाङ्कुरजातीयस्योत्पत्तिनियम आस्थेयः ।  
अन्यथा कार्यहेतुकानुमानोच्छेदप्रसङ्गः । दिङ्मात्रमत्र सूचितम् । प्रपञ्चस्तु ब्रह्मतत्त्वसमीक्षान्यायकणिकयो कृत इति नेह

न्यायनिर्णयः

स्थिरस्यापि क्रमवत्सहकारिवशात्क्रमकारित्वाविरोधात् । नच सहकारिजन्यातिशयस्यैव कारणत्वं न स्थायिनस्तथात्वं, भेदाभेदादिभिर-  
निर्वचनीयातिशयवतो वस्तुनो लोकसिद्धकारणत्वानिराकरणात् । नच समर्थत्वादपर्यायमशेषजनकत्वं, तत्तत्कालीनकार्यजन्मसामर्थ्योप-  
गमात् । नच सामर्थ्यासामर्थ्याभ्यां भावाभावभेदः कार्यभेदप्रतियोगिकशक्त्युक्तक्षणीकभावस्येवामेदसिद्धिरिति मत्वाह—तदिति ।  
यत्तु विनष्टाद्वीति, तत्राह—येष्विति । अङ्कुरादिषु पार्थिवादिसंभावानामेव कारणत्वेऽपि बीजाद्यवयवानामिति परमतेनोक्तमु-  
क्तेऽयं सन्न योजयन्नुपसंहरति—तस्मादिति । स्वाभ्युपगमविरोधादपि नाभावाद्भावोत्पत्तिरित्याह—अपिचेति ॥ २६ ॥ अभावकार-  
णत्वे कारणविशेषोपादाने प्रवृत्तिरयुक्तेत्युक्तम् । इदानीं प्रवृत्तिमात्रमपि न युक्तमित्याह—उदासीनानामिति । सन्न विभजते—यद्वीति ।  
अभाववादे सर्वलौकिकव्यवहारासिद्धिमुदाहरणैर्दर्शयति—कृषीति । पारलौकिकव्यवहारोऽपि परमते न स्यादित्याह—स्वर्गेति । उभ-  
यविधव्यवहारासत्त्वप्रसङ्गस्येष्टत्वं प्रत्याचष्टे—नचेति । सन्नद्वयार्थमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ २७ ॥ विज्ञानस्य क्षणिकेनार्थेन



ह्येऽयं बुद्ध्यागोचरमन्तरेण प्रमाणादिवद्व्यापनवत्तरात् । कथं पुनरवगम्यतेऽन्तस्थ एवायं सर्व-  
व्यवहारो न विज्ञानव्यतिरेको बाह्योऽर्थोऽस्तीति । तदसंभवादित्याह । स हि बाह्योऽर्थोऽभ्यु-  
पगम्यमानः परमाण्वो वा स्थूलस्त्वमूहा वा स्तम्भादयः स्युः । तत्र न तावत्परमाणवः स्तम्भा-  
दिप्रत्ययपरिच्छेद्या भवितुमर्हन्ति परमाण्वाभासज्ञानानुपपत्तेः । नापि तत्समूहाः स्तम्भादयः,  
तेषां परमाणुभ्योऽन्यत्वान्यत्वाभ्यां निरूपयितुमशक्यत्वात् । एवं जात्यादीनपि प्रत्याचक्षीत ।  
अपिचानुभवमात्रेण साधारणात्मनो ज्ञानस्य जायमानस्य योऽयं प्रतिविषयं पक्षपातः स्तम्भज्ञानं

भाष्यरत्नप्रभा

अतो बुद्ध्यारूढाकार एव प्रमेयं न बाह्यमित्यर्थः । बाह्यार्थोऽसत्त्वे प्रश्नपूर्वकं युक्तीरूपन्यस्यति—कथमित्यादिना । ज्ञेयं  
ज्ञानातिरेकेणासत्, तदतिरेकेणासंभवात्, नरशृङ्गवदित्याह—तदसंभवादिति । असंभवं विवृणोति—स हीति ।  
परमाणवश्चेदेकस्थूलस्तम्भ इति ज्ञानं न स्यात् । समूहस्त्वसन्नित्यर्थः । अवयव्यभावेऽपि जात्यादयो बाह्यार्थाः स्युः,  
तत्राह—एवमिति । जातिगुणकर्मणां धर्मिणः सकाशादभेदेऽत्यन्तभेदे वा धर्मिवद्व्यन्तरवच्च न धर्मधर्मिभावः ।  
भेदाभेदौ च विरुद्धाविति न सन्ति जात्याद्यर्था इत्यर्थः । किंच ज्ञानस्य ज्ञेयसारूप्यरूपविशेषसंबन्धाभावे सर्वविषय-  
त्वापत्तेर्विशेषोऽङ्गीकार्यः, तथाच ज्ञानगतविशेषस्यैव ज्ञानेन विषयीकरणान्न बाह्यार्थसिद्धिर्मानाभावद्वोरवाचेत्याह—  
अपिचेति । पक्षपातो विषयविशेषवैशिष्ट्यव्यवहारः । किंच ज्ञेयं ज्ञानाभिन्नं, ज्ञानोपलम्भक्षणनियतोपलम्भग्राह्य-

भामती

प्रश्नपूर्वकं बाह्यार्थाभाव उपपत्तीराह—कथं पुनरवगम्यते इति । स हि विज्ञानालम्बनत्वाभिमतो बाह्योऽर्थः परमाणु-  
स्तावन्न संभवति । एकस्थूलनीलाभासं हि ज्ञानं न परमसूक्ष्मपरमाण्वाभामम् । न चान्याभासमन्यगोचरं भवितुमर्हति ।  
अतिप्रसङ्गेन सर्वगोचरतया सर्वसर्वज्ञत्वप्रसङ्गात् । नच प्रतिभासधर्मं स्थौल्यमिति युक्तम् । विकल्पासहत्वात् । किमयं प्रति-  
भासस्य ज्ञानस्य धर्म उत प्रतिभासनकालेऽर्थस्य धर्मः । यदि पूर्वं कल्प, अद्धा, तथासति हि स्वाशालम्बनमेव विज्ञान-  
मभ्युपेतं भवति । एवंच क प्रतिकूलीभवत्यनुकूलमाचरति । द्वितीय इति चेत् । तथा हि—रूपपरिमाणव एव निरन्तर-  
मुत्पन्ना एकविज्ञानोपारोहिणं स्थौल्यम् । न चात्र कस्यचिद्भ्रान्तता । नहि न ते रूपपरमाणवः । नच न निरन्तरमुत्पन्नाः ।  
न चैकविज्ञानानुपारोहिणः । तेन मा भूत्रील्लादिवत्परमाणुधर्मं, प्रत्येकं परमाणुध्वभावात् । प्रतिभासदशापन्नाना तु तेषां  
भविष्यति बहुल्लादिवत्सांवृतं स्थौल्यम् । यथाहु —‘ग्रहेऽनेकस्य चैकेन किञ्चिद्रूपं हि गृह्यते । सावृतं प्रतिभासस्थं तदेका-  
त्मन्यसंभवात् ॥ १ ॥ नच तद्दर्शनं भ्रान्तं नानावस्तुग्रहाद्यत । सावृतं ग्रहणं नान्यन्न च वस्तुग्रहो भ्रम ॥ २ ॥’ इति ।  
तत्र । नैरन्तर्यामिभासस्य भ्रान्तत्वात् । गन्धरसस्पर्शपरमाण्वन्तरिता हि ते रूपपरमाणवो न निरन्तराः तस्मादारात्सान्तरेषु  
वृक्षेष्वेकधनधनप्रत्ययवदेष रथूलप्रत्यय परमाणुषु सान्तरेषु भ्रान्त एवेति पश्याम । तस्मात् कल्पनापोढत्वेऽपि भ्रान्तत्वाद्-  
दादिप्रत्ययस्य पीतशङ्खादिज्ञानवन्न प्रत्यक्षता परमाणुगोचरत्वाभ्युपगमे । तदिदमुक्तम्, न तावत्परमाणवः स्तम्भादि-  
प्रत्ययपरिच्छेद्या भवितुमर्हन्ति । नापि तत्समूहा वा स्तम्भादयोऽव्यवहिनः । तेषामभेदे परमाणुभ्यः परमाणव  
एव । तत्र चोक्तं दृष्टान्तम् । भेदे च गन्धरसस्पर्शपरमाण्वन्तरिता न भामती । तस्यम् । समवायश्च निराकृत इति । एवं भेदा-  
भेदविकल्पेन जातिगुणकर्मादीनपि प्रत्याचक्षीत । तस्माद्यद्यप्रतिभासते तस्य सर्वस्य विचारासहत्वात्, अप्रतिभासमानसद्भावे  
न न्द्रियमर्थविषयं ज्ञानं जनयत्येवं विज्ञानमपरं विज्ञानं जनयितुमर्हति । तत्रापि समानत्वादनुयोगस्थानवस्थाप्रसङ्गात् । न  
चार्थाधार प्राकट्यलक्षणं फलमाधातुमुत्सहते । अतीतानागतेषु तदसंभवात् । नह्यस्ति संभवोऽप्रत्युत्पन्नो धर्मा धर्मश्चास्य  
प्रत्युत्पन्न इति । तस्माज्ज्ञानस्वरूपप्रत्यक्षतैवार्थप्रत्यक्षताऽभ्युपेया । तन्नाकारं सदाजानतो भेदाभावात् कथमर्थभेदं व्यवस्था-  
पयेदिति तद्भेदव्यवस्थापनायाकारभेदोऽस्त्वैषितव्यः । तदुक्तम्—‘न हि वित्तिसत्तैव तद्भेदना युक्ता, तस्याः सर्वत्राविशेषात् ।  
ता तु सारूप्यमाविशत्सरूपयत्तद्वदयेत्’ इति । एकश्चायमाकारोऽनुभूयते । स चेद्विज्ञानस्य नार्थसद्भावे किंचन प्रमाणमस्ती-  
त्याह—अपिचानुभवमात्रेण साधारणात्मनो ज्ञानस्येति । अपिच सहोपलम्भनियमादिति । यथेन सह

न्यायनिर्णयः

तद्भेदेनैव सर्वव्यवहारसाधनमित्याह—सतीति । उक्तमर्थं युक्त्या द्रवयितुं पृच्छति—कथमिति । विमतं न ज्ञानातिरिक्तं, तदति-  
रेकेणानिरूप्यत्वात्, नरविषाणवदित्याह—तदिति । तत्रासिद्धिमुद्धृतुं विकल्पयति—स हीति । एकस्थूलनीलाभासज्ञानस्य तदिपरी-  
तपरमाणुगोचरतायोगान्न परमाणवस्तावत्तदालम्बनमित्याह—तत्रेति । द्वितीय प्रत्याह—नापीति । स्तम्भाद्यवयविनां परमाणुभ्यो  
भेदे गवाश्ववदत्यन्तवैलक्षण्यम्, अभेदे परमाणुमात्रतया स्थूलरूपेणावभासासिद्धिः, परमाणूनामतयात्वादित्याह—तेषामिति । अव-  
यवावयविरूपो बाह्यार्थो नास्ति चेन्मा भूत्, जातिव्यक्त्यादिरूपस्तु स्यादित्याशङ्क्याह—एवमिति । जात्यादीना व्यक्त्यादीना चाल-  
न्तमिन्नत्वे स्वातन्त्र्यप्रसङ्गादत्यन्ताभिन्नत्वे तद्वदेवात्तद्वाभिन्नाभिन्नत्वस्य विरुद्धत्वादवयववयवविभेदवजातिव्यक्त्यादिभेदोऽपि नास्तीत्यर्थः ।  
दृष्टस्य सर्वस्य विचारसहत्वाददृष्टसत्त्वे मानाभावाच्च बाह्यालम्बना प्रत्यया इत्युक्तम् । संप्रति तेषां बाह्यालम्बनत्वे हेत्वन्तर-  
माह—अपिचेति । ज्ञानगतविशेषवृष्ट्यनुपपत्त्या नालाद्याकारता तस्य सिद्धा, तथा च ज्ञानाकारस्यैव विषयत्वाद्यर्था बाह्यार्थ-

कुड्यज्ञानं घटज्ञानं पटज्ञानमिति, नासौ ज्ञानगतविशेषमन्तरेणोपपद्यत इत्यवश्यं विषयसामान्यं ज्ञानस्याङ्गीकर्तव्यम् । अङ्गीकृते च तस्मिन्विषयकारस्य ज्ञानेनैवायसङ्गत्वात्पार्थिका बाह्यार्थसङ्गावकल्पना । अपिच सहोपलम्भनियमादभेदो विषयविज्ञानयोरापतति । नह्यनयोरेकस्यानुपलम्भेऽन्यस्योपलम्भोऽस्ति । न चैतत्स्वभावविवेके युक्तं, प्रतिबन्धकारणाभावात् । तस्मादप्यर्थाभावः । स्वप्नादिवच्चेदं द्रष्टव्यम् । यथाहि स्वप्नमायामरीच्युदकगन्धर्वनगरादिव्यया विनैव बाह्येनार्थेन ग्राह्यग्राहकाकारा भवन्ति, एवं जागरितगोचरा अपि स्वाप्नादिव्यया भवितुमर्हन्तीत्यवगम्यते । प्रत्ययत्वाविशेषात्, कथं पुनरसति बाह्येऽर्थे प्रत्ययवैचित्र्यमुपपद्यते । वासना-

भाष्यरत्नप्रभा

त्वात्, ज्ञानवदित्याह—अपिचेति । ज्ञानार्थयोर्वास्त्वभेदेऽपि सहोपलम्भनं स्यात्, ग्राह्यग्राहकभावार्थत्वन आह—न चैतदिति । क्षणिकज्ञानस्यार्थेन संबन्धहेत्वभावात् ग्राह्यग्राहकभाव इत्यर्थः । किंच जाग्रद्विज्ञानं न बाह्यालम्बनं, विज्ञानत्वात्, स्वप्नादिवदित्याह—स्वप्नेति । विज्ञानानां वैचित्र्यानुपपत्तिर्बाधितमनुमानमिति शङ्कते—कथमिति । अन्यथोपपत्त्या परिहरति—वासनेति । अनादिमंतानान्तर्गतपूर्वज्ञानमेव वासना, तद्वशादनेकक्षणव्यव-

भामती

नियतसहोपलम्भनं तत्ततो न भिद्यते, यथैकस्माच्चन्द्रमसो द्वितीयश्चन्द्रमा । नियतसहोपलम्भनार्थं ज्ञानेनेति व्यापकविरोद्धोपलब्धिः । निषेधो हि भेदः सहोपलम्भनियमेन व्याप्तो यथा भिन्नावधिना नवार्थं गहोपलम्भ्येने कदाचिदप्रापिधानेऽन्यतरस्यैकस्योपलब्धे । सोऽयमिह भेदव्यापकनियमविरुद्धो नियम उपलभ्यमानस्तद्व्याप्यं भेदं निवर्तयतीति । तदुक्तम्—‘सहोपलम्भनियमादभेदो नीलतद्वियो । भेदश्च भ्रान्तिविज्ञानैर्दृश्यतेन्दाविवाद्ये ॥’ इति । स्वप्नादिवच्चेदं द्रष्टव्यम् । यो यः प्रत्ययः स सर्वो बाह्यानालम्बनः, यथा स्वप्नमायादिप्रत्ययः, तथा चैव विवादाध्यासितः प्रत्यय इति स्वभावहेतुः । बाह्यानालम्बनता हि प्रत्ययत्वमात्रानुबन्धिनी वृत्तत्वेन शिष्यापालमात्रानुबन्धिनीति तन्मात्रानुबन्धिनि निरालम्बनत्वे साध्ये भवति प्रत्ययत्वं स्वभावहेतुः । अत्रान्तरे सौत्रान्तिकश्चोदयति—कथं पुनरसति बाह्येऽर्थे नीलमिदं पीतमित्यादि प्रत्ययवैचित्र्यमुपपद्यते । स हि मेने ये यस्मिन् सत्यपि कादाचित्कास्ते सर्वे तदतिरिक्तेहेतुमापेक्षा, यथाऽविवक्षित्यजिगमिषति मयि वचनगमनप्रतिभासा, प्रत्ययाश्चेतनसंतानान्तरसापेक्षाः । तथा च विवादाध्यासिता, सत्यायालयविज्ञानसंताने षडपि प्रवृत्तिप्रत्यया इति स्वभावहेतुः । यथासावालयविज्ञानसतानातिरिक्तः कादाचित्कप्रवृत्तिज्ञानभेदहेतुः स बाह्योऽर्थ इति । वासनापरिपाकप्रत्ययकादाचित्कत्वात् कदाचिदुत्पाद इति चेत् । नन्वेकसततिपतितानामालयविज्ञानानां तत्प्रवृत्तिविज्ञानजननशक्तिर्वासना, तस्याश्च स्वकार्योपजनं प्रत्याभिमुख्यं परिपाकस्तस्य च प्रत्ययः स्वसतानवर्ता पूर्वक्षणः सतानान्तरापेक्षानभ्युपगमात्, तथाच सर्वेऽयालयसतानपतिताः परिपाकहेतवो भवेयुः । न वा कश्चिदपि, आलयसंतानपतितत्वाविशेषात् । क्षणभेदाच्छक्तिभेदस्तस्य च कादाचित्कत्वात्कार्यकादाचित्कत्वमिति चेत् । नन्वेवमेकस्यैव नीलज्ञानं, नीलमालयसतानपत्तिः, सामर्थ्यं चेति क्षणान्तरस्यैतन्न स्यात् । सत्त्वे वा कथं क्षणभेदात्सामर्थ्यभेद इत्यालयसतानवर्तिनः सर्वे समर्था इति समर्थहेतुसद्भावे कार्यक्षेपानुपपत्तेः । स्वसतानमात्राधीनत्वे निषेधस्य कादाचित्कत्वस्य विरुद्धं सदातनत्वं तस्योपलब्ध्या कादाचित्कत्वं निवर्तमानं हेतुन्तरापेक्षत्वे व्यवतिष्ठत इति प्रतिबन्धसिद्धिः । नच ज्ञानसतानान्तरनिबन्धनत्वं सर्वेषामिष्यते प्रवृत्तिविज्ञानानां विज्ञानवादिभिरपि तु कस्यचिदेव विच्छिन्नगमनवचनप्रतिभासस्य प्रवृत्तिविज्ञानस्य । अपि च सत्त्वान्तरसंताननिमित्तत्वे तस्यापि सदा सनिधानात् कादाचित्कत्वं स्यात् । नहि सत्त्वान्तरसतानस्य देशतः कालतो वा विप्रकर्षसंभवः । विज्ञानवादे विज्ञानातिरिक्तदेशानभ्युपगमादमूर्तत्वाच्च विज्ञानानामदेशात्मकत्वात्सारस्यादिमत्त्वप्रसङ्गेनापूर्वसत्त्वप्रादुर्भावानभ्युपगमाच्च न कालतोऽपि विप्रकर्षसंभवः । तस्मादसति बाह्येऽर्थे प्रत्ययवैचित्र्यानुपपत्तेरस्यानुमानिको बाह्यार्थ इति सौत्रान्तिकाः प्रति-

न्यायनिर्णयः

कल्पना गौरवादित्यर्थः । इतश्च ज्ञेय ज्ञानान्त्रादित्याह—अपिचेति । यथेन नियतसहोपलम्भनं तत्तेनाभिन्नं, यथैकेन चन्द्रमसा द्वितीयश्चन्द्रमा, नियतसहोपलम्भनं च ज्ञेय ज्ञानेनेत्यर्थः । सहोपलम्भनियममेव स्फोरयति—न हीति । ज्ञानज्ञेययोः स्वभावभेदेऽपि ग्राह्यग्राहकत्वान्नियमः स्यादित्याशङ्काह—नचेति । क्षणिकस्य ज्ञानस्य ज्ञेयसंबन्धे हेत्वभावाद्ग्राह्यग्राहकत्वेनोक्तनियमासिद्धिरित्यर्थः । ‘सहोपलम्भनियमादभेदो नीलतद्वियो । भेदश्च भ्रान्तिविज्ञानैर्दृश्यतेन्दाविवाद्ये’ इत्युक्तमुपसहरति—तस्मादिति । यो यः प्रत्ययः स सर्वो बाह्यानालम्बनः, यथा स्वप्नादिप्रत्ययः तथा चैव विमतः प्रत्यय इत्याह—स्वप्नेति । दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यं परिहरति—यथेति । निदोपमनुमानं नियमयति—एवमिति । प्रत्ययवैचित्र्यानुपपत्तिरुपपत्तिर्बाधितमनुमानमिति शङ्कते—कथमिति । अनादिसततिपतितमस्यदितिरूपं ज्ञानमेव वासना तद्वशादनेकव्यवधानेनापि नीलनिवासितमेव ज्ञानमुत्पद्यते कार्पाससक्तनावदित्यन्यथोपपत्तिमाह—वासनेति । वासनावैचित्र्यान्ज्ञानवैचित्र्यं ततश्च तद्वैचित्र्यमित्यन्योन्याश्रयत्व-



वैचित्र्यादित्याह । अनादौ हि संसारे बीजाङ्कुरवद्विज्ञानानां वासनानां चान्योन्यनिमित्तनैमित्तिकभावेन वैचित्र्यं न विप्रतिषिध्यते । अपिचान्वयव्यतिरेकाभ्यां वासनानिमित्तमेव ज्ञानवैचित्र्यमित्यवगम्यते । स्वप्नादिष्वन्तरेणाप्यर्थं वासनानिमित्तस्य ज्ञानवैचित्र्यस्योभाभ्यामप्यावाभ्यामभ्युपगम्यमानत्वात् । अन्तरेण तु वासनार्थनिमित्तस्य ज्ञानवैचित्र्यस्य मयानभ्युपगम्यमानत्वात् । तस्मादप्यभावो बाह्यार्थेति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—‘नाभाव उपलब्धेः’ इति । न खल्वभावो बाह्यस्यार्थस्याध्यवसातुं शक्यते । कस्मात् । उपलब्धेः । उपलभ्यते हि प्रतिप्रत्ययं बाह्योऽर्थः स्तम्भः कुड्यं घटः पट इति । नचोपलभ्यमानसैवाभावो भवितुमर्हति । यथा हि कश्चिद्बुद्धानो भुजि-  
साध्यायां तृतीं स्वयमनुभूयमानायामेवं ब्रूयान्नाहं भुञ्जे न वा तृप्यामीति, तद्वदिन्द्रियसंनिकर्षेण स्वयमुपलभमान एव बाह्यमर्थं नाहमुपलभे नच सोऽस्तीति बुवन्कथमुपादेयवचनः स्यात् । ननु नाहमेवं ब्रवीसि न कंचिदर्थमुपलभ इति किं तूपलब्धिव्यतिरिक्तं नोपलभ इति ब्रवीमि ।

आश्वरत्रप्रभा

धानेऽपि नीलाकारज्ञानवैचित्र्यं भवति, यथा बीजवासनया कार्पासरक्तत्वं तद्वदित्यर्थः । उभयवादिसंमतत्वाच्च वासना एव ज्ञानवैचित्र्यहेतवो न बाह्यार्थ इत्याह—अपिचेति । क्षणिकविज्ञानमात्रवादस्य मानमूलत्वात्तेन निरविविज्ञानवादो विरुध्यत इति प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे—नाभाव इत्यादिना । किं बाह्यार्थस्यानुपलब्धेरभाव इत ज्ञानान्नेदेनानुपलब्धेः । नाद्य इत्युक्तमुपलब्धेरिति । द्वितीयं शङ्कते—ननु नाहमिति । ज्ञानज्ञेययोर्विषयि-

भासती

वेदिरे, ताभिराकरोति—वासनावैचित्र्यादित्याह विज्ञानवादी । इदमत्राकृतम्—स्वसंतानमात्रप्रभवत्वेऽपि प्रत्ययकादाचित्कलोपपत्तौ सदिशविषयव्यावृत्तिकलेन हेतुरनैकान्तिक । तथाहि—बाह्यनिमित्तकत्वेऽपि कथं कदाचित् नीलसंवेदनं कदाचित् पीतसंवेदनम् । बाह्यनीलपीतसंनिधानासंनिधानाभ्यामिति चेत् । अथ पीतसंनिधानेऽपि किमिति नीलज्ञानं न भवति, पीतज्ञानं भवति । तत्र तस्य सामर्थ्यादसामर्थ्याच्चेतरस्मिन्निति चेत् । कुत पुनरयं सामर्थ्यासामर्थ्यभेदः । हेतुभेदादिति चेत् । एवं तर्हि क्षणानामपि स्वकारणभेदनिबन्धः शक्तिभेदो भविष्यति । संतानिनो हि क्षणा कार्यभेदहेतवस्ते च प्रतिकार्य भिद्यन्ते च । न च संतानो नाम कश्चिदेक उत्पादक क्षणानां यदभेदात् क्षणा न भिद्येरन् । ननूक्तं न क्षणभेदाभेदाभ्यां शक्तिभेदाभेदौ, भिन्नानामपि क्षणानामेकसामर्थ्योपलब्धेः । अन्यथैक एव क्षणे नीलज्ञानजननसमर्थ इति न भूयो नीलज्ञानानि जायेरन् । तत्समर्थस्यातीतत्वात्, क्षणान्तराणां चासामर्थ्यात् । तस्मात् क्षणभेदेऽपि न सामर्थ्यभेदः, संतानभेदे तु सामर्थ्यं भिद्यत इति । तत्र । यदि भिन्नानां संतानानां नैकं सामर्थ्यं, हन्त तर्हि नीलसंतानानामपि मिथो भिन्नानां नैकमस्ति नीलाकाराधानसामर्थ्यमिति संनिधानेऽपि नीलसंतानान्तरस्य न नीलज्ञानमुपजायेत । तस्मात्संतानान्तराणामिव क्षणान्तराणामपि स्वकारणभेदाधीनोपजनानां केषञ्चिदेव सामर्थ्यभेदः केषञ्चिच्चेति वक्तव्यम् । तथा वैकाऽप्यज्ञानसंतानपत्तिनेषु कस्यचिदेव ज्ञानक्षणस्य स तादृश सामर्थ्यातिशयो वासनापरनामा स्वप्रत्ययासादित । यतो नीलाकारं प्रवृत्तिविज्ञानं जायते न पीताकारम् । कस्यचित्तु स तादृशो यत पीताकारं ज्ञानं न नीलाकारमिति वासनवैचित्र्यादेव स्वप्रत्ययासादिताज्ञानवैचित्र्यसिद्धेर्न तदतिरिक्तार्थसद्भावे किंचनास्ति प्रमाणमिति पश्याम । आल्यविज्ञानसंतानपतितमेवासविदितं ज्ञानं वासना तद्वैचित्र्यानीलाद्यनुभववैचित्र्यं, पूर्वेनीलाद्यनुभववैचित्र्याच्च वासनवैचित्र्यमित्यनादितानयोर्विज्ञानवासनयोः । तस्मान्न परस्पराश्रयदोषसंभवो बीजाङ्कुरसंतानवदिति । अन्वयव्यतिरेकाभ्यामपि वासनवैचित्र्यस्यैव ज्ञानवैचित्र्यहेतुतां नार्थवैचित्र्यस्येत्याह—अपिचान्वयव्यतिरेकाभ्यामिति । एवं प्राप्ते ब्रूमः । नाभाव उपलब्धेरिति । न खल्वभावो बाह्यस्यार्थस्याध्यवसातुं शक्यते । स ह्युपलम्भाभावाद्वाध्यवसीयेत, सत्यप्युपलम्भे तस्य बाह्याविषयत्वाद्वा, सत्यपि बाह्याविषयत्वे बाह्यार्थबाधकप्रमाणसद्भावाद्वा । न तावत् सर्वयोपलम्भाभाव इति प्रश्नपूर्वकमाह—कस्मात् । उपलब्धेरिति । नहि स्फुटतरे सर्वजनीन उपलम्भे सति तदभावः शक्यो वक्तुमित्यर्थः । द्वितीयं पक्षमवलम्बते—ननु नाहमेवं ब्रवीमीति । निराकरोति—नाहमेवं ब्रवीषि । उपलब्धिग्राहिणा हि साक्षिणोपलब्धिर्गृह्यमाणा बाह्याविषयत्वेनैव

न्यायनिर्णयः

भाशङ्कोरह—अनादौ हीति । अन्वयव्यतिरेकाभ्यामपि वासनवैचित्र्यमेव ज्ञानवैचित्र्यहेतुर्नावैचित्र्यमित्याह—अपिचेति । पूर्वा-  
नुभववासनाभावेऽप्यपूर्वार्थसंनिधाने ज्ञानवैचित्र्यदर्शनादन्वयव्यतिरेकासिद्धिरित्याशङ्क्याह—स्वमेति । अन्वयमुक्त्वा व्यतिरेकमाह—  
अन्तरेणेति । ज्ञानातिरिक्तस्योक्तरीत्या विचारासहत्वात्क्षणिकज्ञानमात्रवादस्य प्रामाणिकत्वादर्थात्तिल्यज्ञानाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गवादिनः  
समन्वयस्य विरोधोऽस्तीत्युपसंहरति—तस्मादिति । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति—एवमिति । सूत्राक्षराणि व्याचष्टे—नेति ।  
उपलभ्यमानमपि शुक्तिरजतादिबन्मिथेत्याशङ्क्याबाधानैवमित्याह—नचेति । उपलब्धेरवासिद्धेत्याशङ्क्य सर्वथाऽनुपलब्धिवर्णा ज्ञाना-  
तिरिक्तत्वेन वेति विकल्प्याद्ये दोषमाह—यथेति । द्वितीयमवलम्बते—नन्वेति । प्रकाश्यप्रकाशकयोर्द्वैककठिनवद्विरुद्धयोर्भेदस्या-



बाढमेवं ब्रवीषि निरङ्कुशत्वाच्चे तुण्डस्य । ननु युक्त्युपेतं ब्रवीषि । यत उपलब्धिब्यतिरेकोऽपि  
बलादर्थस्याभ्युपगन्तव्य उपलब्धेरेव । नहि कश्चिदुपलब्धिमेव स्तम्भः कुड्यं चेत्युपलभते । उप-  
लब्धिब्यतिरेकमेव तु स्तम्भकुड्यादीन्सर्वे लौकिका उपलभन्ते । अतश्चैवमेव सर्वे लौकिका उ-  
पलभन्ते यत्प्रत्याक्षक्षणा अपि बाह्यार्थमेव व्याचक्षते यदन्तर्ह्येयरूपं तद्वहिर्वदवभासत इति ।  
तेऽपि सर्वलोकप्रसिद्धां बहिरवभासमानां संविदं प्रतिलभमानाः प्रत्याग्यातुक्तामाश्च बाह्यमर्थं  
बहिर्वदिति वत्कारं कुर्वन्ति । इतरथा हि कस्माद्वहिर्वदिनि ब्रूयः । नहि निष्प्रुमिदो लब्ध्यापुत्रव-  
दवभासत इति कश्चिदाचक्षीत । तस्माद्यथातुल्यं तत्त्वानुपपत्तिरुच्यते हिरेवावभासत इति युक्तम-  
भ्युपगन्तुं ननु बहिर्वदवभासत इति । ननु बाह्यस्यार्थस्यासंभवाद्वहिर्वदवभासत इत्यध्यवसितम् ।  
नायं साधुरध्यवसायो यतः प्रमाणप्रवृत्त्यप्रवृत्तिपूर्वकौ संभवासंभवावधारयन्ते न पुनः संभवा-  
संभवपूर्विके प्रमाणप्रवृत्त्यप्रवृत्ती । यद्धि प्रत्यक्षादीनामन्यतमेनापि प्रमाणेनोपलभ्यते तत्संभव-  
ति । यत्तु न केनचिदपि प्रमाणेनोपलभ्यते तन्न संभवति । इह तु यथास्वं सर्वेरेव प्रमाणैर्वा-

भाष्यरत्नप्रभा

विषयभावेन भेदस्य साक्षिप्रत्यक्षसिद्धत्वात्प्रत्यक्षविरुद्धमभेदमिधानमित्याह—बाढमित्यादिना । तद्वचनादपि जनो  
बाह्यार्थं ज्ञानाद्भेदेनैवोपलभत इत्याह—अतश्चेति । बाह्यार्थस्यात्यन्तासत्त्वे प्रत्यक्षोपलम्भायोगात्, इष्टान्तत्वासंभवाच्च  
बहिर्वच्छब्दो न स्यादित्याह—इतरथेति । अबाधितभेदानुभवादेवकारो युक्तो न वत्कार इत्याह—तस्मादिति ।  
ज्ञेयार्थो ज्ञानातिरेकेणासन्नसंभवादित्युक्तबाधाद्वत्करणमिति शङ्कते—नन्विति । कोऽसावसंभवः, असत्त्वं वा असत्त्व-  
निश्चयो वा अयुक्तत्वं वा उक्तकोटिकसंशयात्मकसंभवस्याभावो वा । नाद्यः, माभ्याभेदात् । न द्वितीयः, रथूलो  
घटस्तम्भाविति समूहालम्बने स्थूलवद्विघटवस्तम्भत्वरूपविरुद्धधर्मवतोरर्थयोरस्थूलादेकस्माद्वयावगाहि विज्ञानाद्भेद-  
सत्त्वनिश्चये नासंभवासिद्धिरित्याह—नायं साधुरिति । संभवः सत्तानिश्चयः प्रमाणाधीनः । असंभवोऽसत्त्वनिश्चयः  
प्रमाणाभावाधीनो न वैपरीत्यमिति व्यवस्थामेव स्फुटयति—यद्वाति । उक्तव्यवस्थायाः फलं बाह्यार्थस्य प्रत्यक्षादिभिः  
संभवं वदन्नेव तृतीयं दूषयति—इहेति । प्रमाणनिश्चितबाह्यार्थस्य स्तम्भादेः परमाणुभ्यो भेदाभेदविकल्पैरयुक्तवमात्रेणा-

भामती

गृह्यते नोपलब्धिमात्रमित्यर्थः । अतश्च इति वक्ष्यमाणोपपत्तिपरामर्शः । तृतीयं पक्षमालम्बते—ननु बाह्यस्यार्थस्या-  
संभवादिति । निराकरोति—नायं साधुरध्यवसाय इति । इदमत्राकृतम्—घटपटादयो हि स्थूला भासन्ते न तु  
परमसूक्ष्मा । तत्रेदं नानादिदेशव्यापिलक्षणं स्थूल्यं यद्यपि ज्ञानाकारलेनावरणानावरणलक्षणेन विरुद्धधर्मसंसर्गेण युज्यते  
ज्ञानोपाधेरनाश्रुतत्वादेव तथापि तद्देशालातद्देशत्वकम्पाकम्पलरक्तत्वलक्षणैर्विरुद्धधर्मसंसर्गस्य नानालं प्रसज्यमानं ज्ञाना-  
कारत्वेऽपि न शक्यं शक्रेणापि वारयितुम् । व्यतिरेकव्यतिरेकवृत्तिविकल्पौ च एस्माणेरुच्यत्वं नोपपादितानि वैशेषिकप-  
रीक्षायाम् । तस्माद्बाह्यार्थवन्न ज्ञानेऽपि स्थूल्यसंभवः । नच तावत् परमाणाभासमेकज्ञानम्, एकस्य नानात्मत्वानुपपत्तेः ।  
आकाराणां वा ज्ञानतादात्म्यादेकत्वप्रसङ्गात् । नच यावन्त आकारास्तावन्त्येव ज्ञानानि, तावता ज्ञानाना मिथो वार्तानभिज्ञतया  
स्थूलानुभवाभावप्रसङ्गात् । नच तत्पट्टभावी समस्तज्ञानाकारसकलनात्मक एक स्थूलविकृतपो विजृम्भत इति साप्रतम् ।  
तस्यापि साकारतया स्थूल्यायोगात् । यथाह धर्मकीर्ति—‘तस्मान्नार्थं नच ज्ञानं स्थूलाभामस्तदात्मन । एकत्र प्रतिषि-  
द्धत्वाद्वहुष्वपि न संभवः ॥’ इति । तस्माद्भवतापि ज्ञानाकार स्थूल्यं समर्थयमानेन प्रमाणप्रवृत्त्यप्रवृत्तिपूर्वकौ संभ-  
वासंभवावास्थेयौ । तथा चेदन्तास्पदमशक्यं ज्ञानाद्विज्ञं बाह्यमपह्नोतुमिति । यच्च ज्ञानस्य प्रत्यर्थं व्यवस्थार्थं विषयसाह-

न्यायनिर्णय

ध्यक्षत्वात्तद्बाधितमभेदवचनमित्याह—बाढमिति । निरङ्कुशत्वं नियामकरहित्यम् । परोक्षेरयुक्तत्वमेव साधयति—यत इति । किं  
तद्वलं व्यतिरेकोपलब्धिरित्याह—उपलब्धेरेति । हेतुमेव स्फुटयति—नहीति । उपलब्धिर्हि साक्षिणा बाह्यविषयत्वेनैव गृह्यते  
नोपलब्धिमात्रत्वेनेत्यर्थः । भवद्वचनादपि बाह्यमर्थं लौकिका भेदेनैव प्रतीयन्तीत्याह—अतश्चेति । कथं यथोक्तं वाच्यं व्यतिरेकोप-  
लब्धिसाधकमित्याशङ्क्याह—तेऽपीति । सर्वलोकप्रसिद्धबाह्यार्थपीप्रतिलभ्ये हेतुमाह—इतरथेति । अत्यन्तासतोऽपि बाह्यार्थस्य दृष्टा-  
न्तत्वमाशङ्क्याह—नहीति । अबाधितव्यतिरेकोपलब्धौ वत्करणमयुक्तमिति फलितमाह—तस्मादिति । अनुमाननो बाधायुक्तं वत्कार-  
णमिति शङ्कते—नन्विति । अनुमानस्याबाधितविषयतापि हेतुः, प्रत्यक्षविरोधे तदभावान्न तस्य बाधकत्वेत्याह—नायमिति । प्रमाण-  
पूर्वकः संभवोऽर्थज्ञाने तदभावपूर्वकक्षासंभवो नरविषाणे निश्चितः । बाह्यार्थं च प्रत्यक्षादिसंभवादसंभवावीनस्तदसत्त्वाध्यवसायो न युक्त  
इत्यर्थः । संभवपूर्विका प्रमाणप्रवृत्तिरसंभवपूर्विका तदप्रवृत्तिरिति वैपरीत्यमाशङ्क्यान्व्यान्याश्रयत्वान्मैवमित्याह—नेति । समाहिते प्रमा-  
णमित्युपगमस्तर्हि कथमित्याशङ्क्यान्न संभवासंभवयोर्निश्चयतदभावत्वादन्यत्र संभावनायां सदेहन्वानुपपत्तिरित्याह—यद्वाति ।  
बाह्यार्थस्याध्यक्षादिसिद्धत्वेऽपि तस्यावयवादिभ्यो व्यतिरेकादिविकल्पासहस्रान्न संभावनेत्याशङ्क्याह—इहेति । बाह्यार्थस्यायुक्तत्वमदृष्टत्वं

ह्योऽर्थोऽपलभ्यमानः कथं व्यतिरेकाव्यतिरेकादिविकल्पैर्न संभवतीत्युच्येनोपलब्धेरेव । नच ज्ञानस्य विषयसाधारण्यविषयनाशो भवति, असति. विषये विषयसारूप्यानुपपत्तेः, बहिरुपलब्धेः विषयस्य । अत एव सहोपलम्भनियमोऽपि प्रत्ययविषययोरुपायोपेयभावहेतुको नाभेदहेतुक इत्यभ्युपगन्तव्यम् । अपिच घटज्ञानं पटज्ञानमिति विशेषणयोरेव घटपटयोर्भेदो न विशेष्यस्य ज्ञानस्य । यथा शुक्लो गोः कृष्णो गौरिति शौक्यकार्णवयोरेव भेदो न गोत्वस्य । द्वाभ्यां च भेद एकस्य सिद्धो भवत्येकसाध द्वयोः । तस्मादर्थज्ञानयोर्भेदः । तथा घटदर्शनं घटस्मरणमित्यत्रापि प्रतिपत्तव्यम् । अत्रापि हि विशेष्ययोरेव दर्शनस्मरणयोर्भेदो न विशेषणस्य घटस्य । यथा क्षीरगन्धः क्षीररस इति विशेष्ययोरेव गन्धरसयोर्भेदो न विशेषणस्य क्षीरस्य तद्वत् ।

भाष्यरत्नप्रभा

सत्त्वनिश्चयो न युक्तः, स्वप्नेऽप्ययुक्तत्वस्य तुल्यत्वात् । न ह्यस्थूलस्यैकस्य विज्ञानस्य स्थूलानेकसमूहालम्बनस्य विषयाभेदो युक्तः, स्थूलत्वानेकत्वप्रसङ्गात् । न चेष्टापत्तिः, समूहालम्बनोच्छेदे विज्ञानानां मिथो वार्तानभिज्ञतया विषयद्वित्वादिव्यवहारलोपापत्तेः । तस्मादयुक्तत्वेऽपि यथानुभवं व्यवहारयोग्योऽर्थः स्वीकार्यः । न चतुर्थः, निश्चिते तादृशसंभवाद्यनुपयोगात् । तस्य क्वचित् प्रमाणप्रवृत्तेः पूर्वाङ्गत्वादिति भावः । यच्चोक्तं ज्ञानगतार्थसारूप्यस्यैव ज्ञानालम्बनत्वोपपत्तेर्बहिरर्थाभाव इति, तत्राह—नचेति । यत्तु गौरवमुक्तं, तत्र दूषणं, प्रामाणिकत्वादित्याह—बहिरिति । यत एव ज्ञानार्थयोर्भेदः सर्वलोके साक्ष्यनुभवसिद्धः, अत एव सहोपलम्भनियमोऽपि नाभेदसाधक इत्याह—अत एवेति । यथा चाक्षुषद्रव्यरूपस्यालोकोपलम्भनियतोपलब्धिकत्वेऽपि नालोकाभेदः, तथार्थस्य न ज्ञानाभेदः, भेदेऽपि ग्राह्यग्राहकभावेन नियमोपपत्तेः । नच ज्ञानस्य क्षणिकत्वात् स्वभिन्नग्राह्यसंबन्धायोगः, स्थायित्वादिति भावः । विज्ञानमनेकार्थेभ्यो भिन्नम्, एकत्वात्, गोत्ववदिति सत्प्रतिपक्षमाह—अपिचेति । नच हेत्वसिद्धिः, ज्ञानं ज्ञानमित्येकाकारप्रतीतिर्ज्ञानैक्यनिश्चयात् । नच सा जातिविषया, व्यक्तिभेदानिश्चयादित्याह—न विशेष्यस्येति । घटादेश्चैतन्याद्भेदमुक्त्वा वृत्तिज्ञानाद्भेदमाह—तथेति । घटो द्वाभ्यां भिन्नः एकत्वात्, क्षीरवदित्यर्थः । ज्ञानभिन्नार्थानङ्गीकारे स्वशास्त्रव्यव-

भाष्यम्

प्यमास्थितं, नैतेन विषयोऽपहोतुं शक्य, असत्यर्थे तत्सारूप्यस्य तद्व्यवस्थायाश्चानुपपत्तेरित्याह—नच ज्ञानस्य विषयसारूप्यादिति । यश्च सहोपलम्भनियम उक्त सोऽपि विकल्पं न सहते । यदि ज्ञानार्थयो साहित्येनोपलम्भस्ततो विरुद्धो हेतुर्नाभेदं साधयितुमर्हति, साहित्यस्य तद्विरुद्धमेव्याप्तत्वाद्भेदे तदनुपपत्तेः । अथैकोपलम्भनियम । न एकत्वस्यावाचक सहशब्दः । अपिच किमेकत्वेनोपलम्भ आहो एक उपलम्भो ज्ञानार्थयो । न तावदेकत्वेनोपलम्भ इत्याह—बहिरुपलब्धेः विषयस्य । अथैकोपलम्भनियम, तत्राह—अतएव सहोपलम्भनियमोऽपि प्रत्ययविषययोरुपायोपेयभावहेतुको नाभेदहेतुक इत्यवगन्तव्यम् । यथा हि सर्वं चाक्षुषं प्रमाणानुविद्धं बुद्धिबोध्य नियमेन मनुजैरुपलभ्यते, न चैतावता घटादिरूप प्रभात्मक भवति, किंतु प्रभोपायत्वाच्चिन्त्यम्, एवमित्येवमात्मसाक्षिणां नानुभूतार्थत्वादर्थैकोपलम्भनियम इति । अपिच यत्रैकविज्ञानगोचरो घटपटौ तत्रार्थभेद विज्ञानभेदं चावयवस्यन्ति प्रतिपत्तारः । न चैतदैकान्त्येऽनकल्पत इत्याह—अपिच घटज्ञानं पटज्ञानमिति । तथार्थभेदेऽपि विज्ञानभेददर्शनात् विज्ञानात्मकत्वमर्थस्येत्याह—तथा घटदर्शनं घटस्मरणमिति । अपिच स्वरूपमात्रपर्यवसितं ज्ञानं ज्ञानान्तरवार्तानभिज्ञमिति ययोर्भेदस्ते द्वे न गृहीते इति भेदोऽपि तद्वतो न गृहीत इति । एवं क्षणिकशून्यानात्मत्वादयोऽप्यनेकप्रतिज्ञाहेतुद्वयान्तज्ञानभेदः

न्यायनिर्णयः

वा । नाथोऽङ्गीकारात् । नेतरो दृष्टिविरोधात् । तस्मादिदन्तास्पदं ज्ञानाद्भिन्नं बाह्यं वस्तु सिद्धमित्यर्थः । यत्तु प्रत्यर्थं ज्ञानस्य व्यवस्थायै विषयसारूप्ये तेनैव विषयाकारस्यावरोद्धत्वाच्च पृथगर्थकल्पनेति, तत्राह—नचेति । यत्तु कल्पनागौरवमिति, तत्राह—बहिरिति । प्रामाणिकी कल्पना न दुष्यतीत्यर्थः । यत्तु 'सहोपलम्भनियमाद्भेदो नीलतद्वियो' इति, तत्र सहोपलम्भः साहित्येनोपलम्भो वा स्यादेकोपलम्भो वा । प्रथमे साध्यसाधनयोर्व्याघातः, साहित्यस्य भेदव्याप्तत्वात् । द्वितीये त्वेकत्वेनोपलब्धिर्वा स्यादेकैकोपलब्धिर्वा । नाह, असिद्धे । नहि बहिरुपलब्धमानस्यार्थस्योपलब्ध्या सहैकत्वेनोपलब्धिः । न द्वितीयः, साक्षिवैद्यत्वाद्घटपटलब्धेर्घटादेश्च तद्विषयत्वादसिद्धिः तादवस्थादित्याशयेनान्यथा सिद्धिमाह—अत इति । भेदस्य प्रत्यक्षत्वादिति यावत् । परकीयानुमानानां प्रत्यनुमानविरोधमाह—अपिचेति । न विशेष्यस्येति । प्रत्यभिज्ञानादैक्यसिद्धेरित्यर्थः । विशेषणभेदेऽपि विशेष्यभेदो नेत्यत्र वृष्टान्तमाह—यथेति । तथापि कथं ज्ञानार्थभेदः, तत्राह—द्वाभ्यामिति । विमतमनेकसाक्षिद्वयम्, एकत्वात्, गोत्ववदित्यर्थः । विमतमेकसादन्यत्, अनेकत्वात्, संमतवदित्याह—एकस्माच्चेति । अनुमानद्वयफल परानुमाने साध्यासिद्धिमाह—तस्मादिति । अर्थभेदेऽपि ज्ञानाभेदात्तयोर्भेदमुक्त्वा ज्ञेयाभेदेऽपि विज्ञानभेददृष्टेः तयोर्भिन्नत्वेत्याह—तथेति । यथा घटज्ञानं पटज्ञानमित्यत्र ज्ञेयभेदेऽपि ज्ञानाभेदात्तयोर्भिन्नत्वं तथात्रापि ज्ञानभेदे ज्ञेयैक्यदृष्ट्या तद्विन्नत्ववीरित्यर्थः । तदेव प्रकटयति—अत्रापीति । अनुमानद्वय पूर्ववत् । स्वरूपापेक्षया ज्ञानस्याभेदेन नित्यत्वं वस्तुपथानापेक्षया

अ० ६०

व्यम् । विज्ञानमनुभूयत इति चेत् । बाह्योऽप्यर्थोऽनुभूयत एवेति युक्तमभ्युपगन्तुम् । अथ विज्ञानं प्रकाशात्मकत्वात्प्रदीपवत्स्वयमेवानुभूयते न तथा बाह्योऽप्यर्थ इति चेत् । अत्यन्तविरुद्धां स्वात्मनि क्रियामभ्युपगच्छस्यश्चिरात्मानं दहतीतिवत्, अविरुद्धं तु लोकप्रसिद्धं स्वात्मव्यतिरिक्तेन विज्ञानेन बाह्योऽर्थोऽनुभूयत इति नेच्छस्यहो पाण्डित्यं गहहर्षितम् । नचार्थाव्यतिरिक्तमपि विज्ञानं स्वयमेवानुभूयते, स्वात्मनि क्रियाविरोधादेव । ननु विज्ञानस्य स्वरूपव्यतिरिक्तग्राह्यत्वे तदप्यन्येन ग्राह्यं तदप्यन्येनेत्यनवस्था प्राप्नोति । अपिच प्रदीपवदवभासात्मकत्वाज्ज्ञानस्य ज्ञानान्तरं कल्पयतः समत्वादवभासावभासकभावानुपपत्तेः कल्पनानर्थक्यमिति । तदुभयमप्यसत् । विज्ञानग्रहणमात्र एव विज्ञानसाक्षिणो ग्रहणाकाङ्क्षानुत्पादादनवस्थाशङ्कानुपपत्तेः । साक्षिप्र-

भाष्यरत्नप्रभा

दिति शङ्कते—अथ विज्ञानमिति । विरुद्धं स्वीकृत्याविरुद्धं त्यजता बौद्धतन्त्रेण मौल्यं दर्शितमित्याह—अत्यन्तेति । ज्ञान स्ववेद्यमित्यङ्गीकृत्य मौल्यमापादितं, वस्तुतः स्ववेद्यत्वमयुक्तमित्याह—नचेति । कर्तरि क्रियां प्रति गुणभूते प्रधानत्वाख्यकर्मत्वयोगात्स्वकर्तृकवेदनकर्मत्वमसदित्यर्थः । नच स्वविषयत्वमात्र स्ववेद्यत्वमिति वाच्यम्, अमेदे विषयविषयित्वस्याप्यसंभवादिति भावः । ज्ञानस्य स्ववेद्यत्वाभावे दोषद्वयं स्यादिति शङ्कते—नन्विति । अनवस्था च सातथ्यं चेति दोषद्वयं परिहरति—तदुभयमपीति । अनित्यज्ञानस्य जन्मादिमत्त्वेन घटवज्जडस्य स्वेन स्वीयजन्मादि-ग्रहायोगादस्ति ग्राहकाकाङ्क्षा, साक्षिणस्तु सत्तायां स्फूर्तौ च निरपेक्षत्वान्नानवस्था । नापि साम्यम् । चिज्जडत्ववैप-

भासती

ननु विज्ञानस्य स्वरूपव्यतिरिक्तग्राह्यत्व इति । अयमर्थः—स्वरूपादतिरिक्तमर्थं चेद्विज्ञानं गृह्णाति ततस्तदप्रत्यक्षं सन्नर्थं प्रत्यक्षयितुमर्हति । नहि चक्षुरिव तन्मिमीनमर्थं कंचनातिशयमावृत्ते, येनार्थमप्रत्यक्षं सत्प्रत्यक्षयेत् । अपितु तत्प्रत्यक्षतैवार्थप्रत्यक्षता । यथाहु—‘अप्रत्यक्षोपलम्भस्य नार्थदृष्टिः प्रसिध्यति’ इति । तच्चेत् ज्ञानान्तरेण प्रतीयेत तदप्रतीतं नार्थविषयं ज्ञानमपरोक्षयितुमर्हति । एवं तत्तदित्यनवस्था तस्मादनवस्थाया विभ्यता वर स्वात्मनि वृत्तिरास्थिता । अपिच यथा प्रदीपो न दीपान्तरमपेक्षते, एवं ज्ञानमपि न ज्ञानान्तरमपेक्षितुमर्हति समत्वादिति । तदेतत्परिहरति—तदुभयमप्यसत् । विज्ञानग्रहणमात्र एव विज्ञानसाक्षिणो ग्रहणाकाङ्क्षानुत्पाद वस्थाशङ्कानुपपत्तेः । अयमर्थः—सत्यमप्रत्यक्षस्योपलम्भस्य नार्थदृष्टिः प्रसिध्यति, न तूपलब्धारे प्रति तत्प्रत्यक्षत्वात्—भ्रान्तर प्रार्थनीयम्, अपितु तस्मिन्निन्द्रियार्थसन्निकर्षादन्तःकरणविकारमेद उत्पन्नमात्र एव प्रमातुरर्थोपलम्भश्च ज्ञानार्थवत् । अर्थो हि निलीन-स्वभावः प्रमातारं प्रति स्वप्रत्यक्षत्वायान्तःकरणविकारमेदमनुभवमपेक्षते, अनुभवर अर्थोपलम्भः स्वच्छतया चैतन्यविम्बोद्ग-हणाय नानुभवान्तरमपेक्षते, येनानवस्था भवेत् । नह्यस्ति सभवोऽनुभव उत्पन्नः । न तावदेतु प्रत्यक्षो भवति, यथा नीलादि । तस्माद्यथा छेत्ता छिदया छेद्यं वृक्षादि व्याप्नोति, न तु छिदा छिदान्तरेण, नापि छिदोऽप्यन्यमो-क्षेत्री, किंतु स्वत एव देवदत्तादि, यथा वा पक्ता पाक्यं पाकेन व्याप्नोति ननु पाकं पाकान्तरेण, नापि पाक एव पक्ता किंतु स्वत एव देवदत्तादि, एवं प्रमाता प्रमेयं नीलादि प्रमया व्याप्नोति न तु प्रमा प्रमान्तरेण, नापि प्रमेव प्रमात्री, किंतु स्वत एव प्रमाया प्रमाता व्यापकः । नच प्रमातरि कूटस्थनित्यचैतन्ये प्रमापेक्षासभवो यतः प्रमाया प्रमात्रन्तरापेक्षायामनवस्था भवेत् । तस्मात् सुपूक्तं ‘विज्ञानग्रहणमात्र एव विज्ञानसाक्षिणः प्रमातुः कूटस्थनित्यचैतन्यस्य ग्रहणाकाङ्क्षानुत्पादात्’ इति । यदुक्तं ‘समत्वादवभासावभासकभावानुपपत्तेः’ इति तत्राह—साक्षिप्रत्यययोश्च स्वभाववैषम्यादुपलब्धुपलभ्यभावो-पपत्तेः । मा भूत् ज्ञानयो साम्येन ग्राह्यग्राहकभावः । ज्ञातृज्ञानयोस्तु वैषम्यादुपपद्यत एव । ग्राह्यत्वं च ज्ञानस्य न ग्राहक-क्रियाजनितफलशालितया यथा बाह्यार्थस्य, फले फलान्तरानुपपत्तेः । यथाहु—‘न सविदर्यते फलत्वात्’ इति । अपि तु

न्यायनिर्णयः

तदुपगमो बलादापततीत्याह—बाह्योऽपीति । स्वसवेद्यत्वादिज्ञानमिष्यते बाह्यार्थस्तु नैवमित्याह—अथेति । अविरुद्धं लोकसिद्धं च हित्वा विरुद्धमलौकिकं चाभ्युपयता मौल्यमेवात्मनो दर्शितं स्यादित्याह—अत्यन्तेति । ज्ञान स्वसवेद्यमयो नैवमिति भेदमुपेक्ष्योक्तम् । इदानीं ज्ञानस्य न स्वसवेद्यतेत्याह—नचेति । स्वात्मनि कर्तरि कर्मत्वं गृहीत्वा क्रियास्वीकारे कर्तृत्वेन गुणत्व कर्मत्वेन प्राधान्यमित्य-पर्यायमेकस्या क्रियायामेकस्यैव गुणत्व प्राधान्यं चेति विरुद्धमापद्यते । तत्रार्थवज्ज्ञानमपि स्वसवेद्यमित्यर्थः । कथं ते ज्ञानसिद्धिः कर्मत्वा-तिरेकेण कर्मतया वा । नाथ, धीकर्मतया सिद्धस्यैव सिद्धत्वाभिधानात् । न द्वितीयः, ज्ञानान्तरकर्मत्वेऽनवस्थानात्तत्परिहारार्थं स्वकर्म-तयैव तत्सिद्धिर्भविष्यदिति शङ्कते—नन्विति । इतश्च ज्ञानस्य न ज्ञानान्तरकर्मत्वमित्याह—अपिचेति । विमत न स्वावान्तरजातीय-प्रकाश्य, प्रकाशत्वात्, दीपवदित्याह—प्रदीपवदिति । ज्ञानान्तरं कल्पयत कल्पनानर्थक्यमिति सबन्धः । तत्र हेतुः—समत्वादिति । अनवस्थाप्रसक्तिरनुमानं चैत्युभयमपि न साधकमिति दूषयति—तदिति । तत्रानवस्थाप्रसक्तेरसर्व साधयति—विज्ञानेति । यदि बुद्धिवृत्तिग्रहावस्थायामेव तत्साक्षिणो ग्राहकाकाङ्क्षा तदानवस्था, ननु सास्ति साक्षिणः स्वयसिद्धत्वादित्यर्थः । अनुमानं सिद्धसाध्यत्वेन निरस्यति—साक्षीति । यत्प्रकाशते तदन्त्येन प्रकाशते, यथा ज्ञानार्थः । प्रकाशते च साक्षीति न धीसाक्षिणोर्वैलक्षण्यमित्याशङ्क्याह—



त्ययोश्च स्वभाववैषम्यादुपलब्धुपलभ्यभावोपपत्तेः । स्वयंसिद्धस्य च साक्षिणोऽप्रत्याख्ये-  
यत्वात् । किंचान्यत् । प्रदीपवद्विज्ञानमवभासकान्तरनिरपेक्षं स्वयमेव प्रथत इति ब्रुवता-  
ऽप्रमाणगम्यं विज्ञानमनवगन्तुकमित्युक्तं स्यात् । शिलाघनमध्यस्थप्रदीपसहस्रप्रथनवत् । वाढ-  
मेवम्, अनुभवरूपत्वात्तु विज्ञानस्येष्टो नः पक्षस्त्वयाऽनुज्ञायत इति चेत् । न । अन्यस्यावगन्तु-  
श्चक्षुःसाधनस्य प्रदीपादिप्रथमदर्शनात् । अतो विज्ञानस्याप्यवभास्यत्वाविशेषात्स्वयैवान्यसिद्ध-  
वगन्तरि प्रथनं प्रदीपवदित्यवगम्यते । साक्षिणोऽवगन्तुः स्वयंसिद्धतामुपक्षिपता स्वयं प्रथते  
विज्ञानमित्येष एव मम पक्षस्त्वया वाचोयुक्त्यन्तरेणाशित इति चेत् । न । विज्ञानस्योत्पत्तिप्र-  
त्वंसानेकत्वादिविशेषवत्त्वाद्युपगमात् । अतः प्रदीपवद्विज्ञानस्यापि व्यतिरिक्तावगम्यत्वम-  
साभिः प्रसाधितम् ॥ २८ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

म्यादित्यर्थः । माक्षी क्लेत्यत आह—स्वयंसिद्धस्येति । निरपेक्षस्य साक्षिणोऽसत्त्वे क्षणिकविज्ञानभेदासिद्धेः सोऽङ्गी-  
कार्य इत्यर्थः । अनित्यज्ञानस्वरूपसाधकत्वाच्च साक्षी स्वीकार्य इत्याह—किंचेति । विज्ञानं ज्ञानान्तरानपेक्षमिति  
ब्रुवता तस्याप्रामाणिकत्वमुक्तं स्यात्, स्वयं प्रथत इति ब्रुवता ज्ञातृशून्यत्व चोक्तं स्यात्, तथाच ज्ञातृज्ञानविषयत्वा-  
च्छिलास्थप्रदीपवदसदेव विज्ञानं स्यात् । अतस्तत्साध्येष्टव्य इत्यर्थः । विज्ञानस्य भवान्यज्ञातृशून्यत्वमिष्टमेव त्वयापाद्यते  
न चात्मत्वापत्तिं ज्ञानभावादिति वाच्यं, स्वस्यैव ज्ञातृत्वादिति शाक्यं । शङ्कते—वाढमिति । अभेदे ज्ञातृज्ञेयत्वा-  
योगाज्ज्ञानन्तरभावश्यकमिति परिहरति—नेति । विमतं विज्ञानं स्वातिरिक्तवेद्यं, वेद्यत्वात्, देहवदित्यर्थः । अतिरिक्तः  
साक्षी किमन्यवेद्यं स्ववेद्यो वा । आद्येऽनवस्था । द्वितीये विज्ञानवाद एव भङ्ग्यन्तरेणोक्तं स्यादिति शङ्कते—  
साक्षिण इति । त्वया विज्ञानं जन्मविनाशयुक्तमुच्यते । अतः कार्यस्य जडत्वनियमात्स्वातिरिक्तवेद्यत्वमस्माभि-  
साधितं, कूटस्थचिदात्मनो ग्राहकानपेक्षत्वान्नानवस्थेति चोक्तमतो महद्वैलक्षण्यमावयोरिति परिहरति—न । विज्ञा-  
नस्येति ॥ २८ ॥ एवं वेद्यविज्ञानवदर्थस्याप्युपलब्धेर्न बाह्यार्थाभाव इत्युक्तम् । संप्रति जाग्रद्विज्ञानं स्वमादिविज्ञा-

भामती

प्रमातारं प्रति स्वतः सिद्धप्रकटतया । ग्राह्योऽप्यर्थः प्रमातारं प्रति सत्या सविदि प्रकटं सविदपि प्रकटा । यगाहुरन्ये—  
नास्या कर्मभावो विद्यते इति । स्यादेतत् । यत्प्रकाशते तदन्येन प्रकाशयते यथा ज्ञानार्थो तथा च साक्षीति नास्ति प्रत्यय-  
साक्षिणोवैषम्यमित्यत आह—स्वयंसिद्धस्य न साक्षिणोऽप्रत्याख्येयत्वात् । तथाहि—अस्य साक्षिणः सदाऽस-  
दिग्धाविपरीतस्य नित्यसाक्षात्कारताऽनागन्तुकप्रकाशत्वे घटते । तथाहि—प्रमाता सद्विद्वानोऽप्यसदिग्धो विपर्ययस्यैवविपरीतः  
परोक्षमर्थमुत्प्रेक्षमाणोऽप्यपरोक्षं स्मरन्नायनुभविकं प्राणमृन्मात्रस्य । न चैतदन्याधीनसवेदनत्वे घटते । अनवस्थाप्रस-  
ङ्गश्चोक्तः । तस्मात्स्वयंसिद्धतास्याऽनिच्छताप्यप्रत्याख्येया प्रमाणमार्गायत्तत्वादिति । किंचोक्तं क्रमेण ज्ञानस्य स्वयमवगन्तुत्वा-  
भावात्प्रमातुरनभ्युपगमे च प्रदीपवद्विज्ञानमवभासकान्तरनिरपेक्षं स्वयमेव प्रथत इति ब्रुवताऽप्रमाणगम्यं  
विज्ञानमनवगन्तुकमित्युक्तं स्यात् । शिलाघनमध्यस्थप्रदीपसहस्रप्रथनवत् । अवगन्तुश्चेत्कस्यचिदपि न  
प्रकाशते कृतमवगमेन स्वयंप्रकाशेनेति । विज्ञानमेवावगन्त्रिति मन्वानः शङ्कते—वाढमेवम् । अनुभवरूपत्वादिति ।  
न फलस्य कर्तृत्वं कर्मत्वं वास्तीति प्रदीपवत्कर्त्रन्तरमेवितव्यं, तथाच न सिद्धसाधनमिति परिहरति—न । अन्यस्यावग-  
न्तुरिति । ननु साक्षिस्थानेऽस्त्वस्मदभिमतमेव विज्ञानं तथा च नाद्येव विप्रतिपत्तिर्नार्य इति शङ्कते—साक्षिणोऽव-  
गन्तुः स्वयंसिद्धतामुपक्षिपता अभिप्रेयता स्वयं प्रथते विज्ञानमित्येष एवेति । निराकरोति—नेति ।  
भवन्ति हि विज्ञानस्योत्पादादयो वर्मा अभ्युपेतास्तथा चास्य फलतया नावगन्तृत्वं, कर्तृफलभावस्यैकत्र विरोधात् । किंतु

न्यायनिर्णयः

स्वयमिति । सदेवासदिग्धाविपर्ययस्तस्य साक्षिणो नित्यसाक्षात्कारत्वमनागन्तुकप्रकाशत्वे सिध्यति, तेन तत्प्रत्याख्यानायोगादनुमानस्य  
सिद्धा सिद्धसाध्यतेत्यर्थः । इतश्च साक्षिणो न प्रत्याख्यानमित्याह—किंचेति । यथा दीपो दीपान्तरं नापेक्षते तथा ज्ञानमपि ज्ञानान्-  
तरानपेक्षमिति वदता मानागम्यं तदुक्तं स्यात्, स्वसवेद्यत्वे कर्मकर्तृत्वविरोधादन्यवेद्यत्वस्यानिष्टत्वात् । स्वयमेव प्रथते नदिति ब्रुवता  
निःसाक्षिकं तदुक्तं स्यात् । तथाचोत्पन्नस्यापि तस्यानुत्पन्नसमत्वात्तत्प्रकाशकसाक्षी न शक्योऽपह्नोतमित्याह—प्रदीपवदिति । प्रकाश-  
मानस्याप्रामाणिकत्वमनवगन्तुकत्वं वा दूषणमित्याशङ्क्य दृष्टान्तमाह—शिलेति । ज्ञानस्यैवावगन्तुकत्वान्नापेक्षेति शङ्कते—वाढ-  
मिति । ज्ञानं स्वातिरिक्तवेद्यं, वेद्यत्वात्, दीपवदित्यनुमानाच्च तस्य प्रमातृकत्वेत्याह—नेति । दर्शनादित्यन्तं व्यासिवचनम् । अतो  
विज्ञानस्येत्याद्यनुमानोक्तिरिति भेदः । साक्षिस्थाने मदिष्टं ज्ञानमेवास्तु ततो नास्ति विमतिरिति शङ्कते—साक्षिण इति । ज्ञानस्योत्प-  
त्त्यादिमन्वात्तत्साधकेन भाव्यं, क्रियात्वाच्च छिदिवत्कर्त्राश्रयत्वमित्यतिरिक्तज्ञातृत्वसिद्धिरित्याह—नेति । साक्षिज्ञानयोर्वैलक्ष्ये फलित-  
माह—अत इति ॥ २८ ॥ ज्ञानस्यापि त्रेयवदन्यवेद्यत्वाज्ज्ञानसत्ता चेज्ज्ञेयमत्तापि दुर्वारेत्युक्तम् । इदानीं निराख्यमनत्वानुमानं



वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥

यदुक्तं बाह्यार्थागलाग्निना स्वप्नादिप्रत्ययवज्जागरितगोचरा अपि स्तम्भादिप्रत्यया विनैव बाह्यो-  
नार्थेन भवेयुः प्रत्ययत्वाविशेषादिति । तत्प्रतिवक्तव्यम् । अत्रोच्यते—न स्वप्नादिप्रत्ययवज्जाग्र-  
त्प्रत्यया भवितुमर्हन्ति । कस्मात् । वैधर्म्यात् । वैधर्म्यं हि भवति स्वप्नजागरितयोः । किं पुनर्वै-  
धर्म्यम् । बाधाबाधाविति ब्रूमः । बाध्यते हि स्वप्नोपलब्धं वस्तु प्रतिबुद्धस्य स्थित्या मयोपलब्धो  
महाजनसमागम इति, न ह्यस्ति मम महाजनसमागमो निद्राग्लानं तु मे मनो बभूव तेनैषा भ्रान्ति-  
रुद्बभूवेति । एवं मायादिष्वपि भवति यथायथं बाधाः । नैवं जागरितोपलब्धं वस्तु स्तम्भादिकं  
कस्यांचिदप्यवस्थायां बाध्यते । अपिच स्मृतिरेषा यत्स्वप्नदर्शनम् । उपलब्धिस्तु जागरितदर्श-  
नम् । स्मृत्युपलब्ध्योश्च प्रत्यक्षमन्तरं स्वयमनुभूयतेऽर्थविप्रयोगसंप्रयोगात्मकमिष्टं पुत्रं सरासि  
नोपलभ उपलब्धुमिच्छामीति । तत्रैवंसति न शक्यते वक्तुं स्थित्या जागरितोपलब्धिरुपलब्धि-  
त्वात्स्वप्नोपलब्धिवदित्युभयोरन्तरं स्वयमनुभवता । न च स्वानुभवापलापः प्राज्ञमानिभिर्युक्तः

भाष्यरत्नप्रभा

नवञ्च बाह्यालम्बनमित्यनुमानं दूषयति—वैधर्म्याच्चेति । किमत्र निर्विषयत्वं साध्यमुत पारमार्थिकविषयशून्यत्वम्,  
अथवा व्यावहारिकविषयशून्यत्वम् । नाद्यः, स्वप्नादिविभ्रमाणामपि मिथ्यार्थालम्बनत्वेन दृष्टान्ते साध्यवैकल्यात् । न  
द्वितीयः, सिद्धसाधनादिति सूत्रस्थचकारार्थः । तृतीये तु व्यवहारदशायां बाधितार्थग्राहित्वमुपाधिरित्याह—बाध्यते  
हीत्यादिना । निद्राग्लानसिति । करणदोषोक्तिः । साधनव्यापकत्वनिरासायाह—न चैवमिति । किंच प्रमाण-  
जानुभव उपलब्धिः पक्षोऽप्रमाणजं स्वप्नज्ञानं दृष्टान्त इति वैधर्म्यान्तरम् । परमतेन स्वप्नस्य स्मृतिवत्त्वमङ्गीकृत्याह—  
अपि चेति । स्मृतिप्रत्यक्षोपलब्ध्योवैधर्म्यान्तरमाह—अर्थविप्रयोगेति । असंबन्धश्चावर्तमानश्च स्मृतेरर्थो विषय  
इति निरालम्बनत्वमप्यस्याः कदाचिद्भवेत्, न संप्रयुक्तवर्तमानार्थमात्रग्राहिण्या उपलब्धेरिति भावः । पूर्वोक्तप्रमाणाप्रमा-  
णजत्ववैधर्म्योक्तिफलमाह—तत्रैवंसतीति । वैधर्म्यं सतीत्यर्थः । अप्रमाणजत्वोपाधेर्निरालम्बनत्वानुमानं न युक्तमिति

भासती

प्रवीपादितुल्यतेत्यर्थः ॥ २८ ॥ वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् । बाधाबाधौ वैधर्म्यम् । स्वप्नप्रत्ययो बाधितो जाग्र-  
त्प्रत्ययश्चाबाधितः । त्वयापि चावश्यं जाग्रत्प्रत्ययस्याबाधितत्वमास्थेयं, तेन हि स्वप्नप्रत्ययो बाधितो मिथ्येत्यवगम्यते । जाग्र-  
त्प्रत्ययस्य तु बाध्यत्वे स्वप्नप्रत्ययस्यासौ न बाधको भवेत् । नहि बाध्यमेव बाधकं भवितुमर्हति । तथाच न स्वप्नप्रत्ययो  
मिथ्येति साध्यविकलो दृष्टान्तः स्यात् स्वप्नवदिति । तस्माद्बाधाबाध्या वैधर्म्याच्च स्वप्नप्रत्ययदृष्टान्तेन जाग्रत्प्रत्ययस्य शक्यं  
निरालम्बनत्वमध्यवसातुम् । निद्राग्लानसिति । करणदोषाभिधानम् । मिथ्यात्वाय वैधर्म्यान्तरमाह—अपिच स्मृति-  
रेवेति । सस्कारमात्रजं हि विज्ञानं स्मृतिः । प्रत्युत्पन्नेन्द्रियसंप्रयोगलिङ्गशब्दसारूप्यान्यथानुपपद्यमानयोग्यप्रमाणानुत्पत्ति-  
क्षणसामग्रीप्रभवं तु ज्ञानमुपलब्धिः । तदिह निद्राणस्य सामर्थ्यन्तरविरहात्संस्कार परिशिष्यते, तेन संस्कारजत्वात्स्मृतिः,  
सापि च निद्रादोषाद्विपरीताऽवर्तमानमपि पित्रादि वर्तमानतया भासयति । तेन स्मृतेरेव तावदुपलब्धेर्विशेषस्तस्याश्च स्मृते-  
र्वैपरीत्यमिति । अतो महदन्तरमित्यर्थः । अपिच स्वतः प्रामाण्ये सिद्धे जाग्रत्प्रत्ययानां यथार्थत्वमनुभवसिद्धं नानुमानेना-  
न्यथयितुं शक्यम्, अनुभवविरोधेन तदनुत्पादात् । अबाधितविषयताप्यनुमानोत्पादसामग्रीप्राप्ततया प्रमाणम् । न च कार-

न्यायनिर्णयः

प्रत्याह—वैधर्म्याच्चेति । तद्व्याख्यातुं व्यावर्त्यमनुवदति—यदिति । तस्य निरासयोग्यत्वमाह—तदिति । कथं तर्हि तन्निराकरणं,  
तत्र सूत्रमादाय व्याकरोति—अत्रेति । मिथ्यात्वाविशेषादसिद्धं वैधर्म्यमित्याह—किमिति । तत्र साध्यं निरालम्बनत्व सर्ववैवाक्यम्बन-  
शून्यत्व वा वास्तवसदालम्बनवैधुर्यं वा व्यावहारिकसदालम्बनहीनत्व वा । आद्ये दृष्टान्तस्य साध्यविकलता, तत्रापि काल्पनिकालम्बनव-  
त्स्वोपगमात् । द्वितीये सिद्धसाध्यता । तृतीये बाध्यत्वस्य प्रयोजकत्वात्प्रत्ययत्वमप्रयोजकमित्याह—बाधेति । स्वप्नादिष्वपि व्यावहारि-  
कसदालम्बनहीनत्वे बाध्यत्व प्रयोजकमित्युक्तं प्रकटयति—बाध्यते हीति । बाधमेवाभिनयति—मिथ्येति । तस्य मिथ्यात्वे कथं  
प्रत्येक्षाशङ्काह—न हीति । निद्राग्लानमिति करणदोषोक्तिः । मायादिषु बाध्यत्वाभावेऽपि व्यावहारिकसदालम्बनशून्यत्वादुपाधे-  
साध्याव्याप्तिरित्याशङ्काह—एवमिति । साधनव्याप्तिं निराह—नैवमिति । परमतेन स्वप्नस्य स्मृतिवत्त्वमुपेत्य सूत्रं विधान्तरेण  
योजयति—अपिचेति । तथापि कथं वैधर्म्यं, तदाह—स्मृतीति । किं तद्वैलक्षण्यं, तदाह—अर्थेति । स्मृतेरर्थविप्रयोगमुदाहरति—  
इष्टमिति । स्वप्नजागरयोरैव वैधर्म्येऽपि किमनुमानस्येत्याशङ्काह—तत्रेति । उक्तनीत्या तस्मिन्वैधर्म्ये स्थिते सतीति यावत् । अप्रमा-  
करणजत्वोपाधेर्न निरालम्बनत्वानुमानमित्यर्थः । उभयोरन्तरमसिद्धमित्याशङ्क्यानुभवविरोधान्नैवमित्याह—नचेति । इतश्च न निराल-

कर्तुम् । अपिचानुभवविरोधप्रसङ्गाज्जागरितप्रत्ययानां स्वतो निरालम्बनतां वक्तुमशक्नुवतां स्वप्रप्रत्ययसाधर्म्याद्वक्तुमिष्यते । नच यो यस्य स्वतो धर्मो न संभवति सोऽन्यस्य साधर्म्यात्तस्य संभविष्यति । न ह्यग्निरुष्णोऽनुभूयमान उदकसाधर्म्याच्छीतो भविष्यति । दर्शितं तु वैधर्म्यं स्वप्रजागरितयोः ॥ २९ ॥

**न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥**

यदप्युक्तं विनाप्यर्थेन ज्ञानवैचित्र्यं वासनवैचित्र्यदेवावकल्पयत इति । तत्प्रतिवक्तव्यम् । अत्रोच्यते—न भावो वासनानामुपपद्यते त्वत्पक्षेऽनुपलब्धेर्वाङ्मनान्तराणाम् । अर्थोपलब्धिनिमित्ता हि प्रत्यर्थं नानारूपा वासना भवन्ति । अनुपलब्धमात्रेषु त्वर्थेषु किंनिमित्ता विचित्रा वासना भवेयुः । अनादित्वेऽप्यन्धपरंपरान्यायेनाप्रतिष्ठैवानवस्था व्यवहारलोपिनी स्यान्नाभिप्रायसिद्धिः । यावप्यन्वयव्यतिरेकावर्थापलापिनोपन्यस्तौ वासनानिमित्तमेवेदं ज्ञानजातं नार्थनिमित्तमिति, तावप्येवंसति प्रत्युक्तौ द्रष्टव्यौ । विनाऽर्थोपलब्ध्या वासनानुपपत्तेः । अपिच विनापि वासनाभिरर्थोपलब्ध्युपगमाद्विना त्वर्थोपलब्ध्या वासनोत्पत्त्यनभ्युपगमादर्थसद्भावमेवान्वयव्यतिरेकावपि प्रतिष्ठापयतः । अपिच वासना नाम संस्कारविशेषाः । संस्काराश्च नाश्रयमन्तरेणावकल्पन्ते ।

भाष्यरत्नप्रभा

भावः । वैधर्म्यासिद्धिं निरस्यति—नचेति । बाधमग्राह—अपिचेति । वस्तुतो घटाद्यनुभवस्य निरालम्बनत्वं धर्मो यदि स्यात्तदा किं दृष्टान्ताग्रहेण, प्रत्यक्षतोऽपि वक्तुं शक्यत्वात् । नहि बह्वैरोप्य दृष्टान्तेन वक्तव्यम् । यदि न वस्तुतो धर्मोऽस्ति तदा किं दृष्टान्तेन, बाधितस्य दृष्टान्तमहमेणापि दुःसाध्यत्वात् । अतः स्वतो निरालम्बनत्वोक्तौ नालम्बनत्वानुभवबाधभियां त्वयानुमानुपारब्ध तथापि बाधो न मुञ्चतीत्यर्थः । उक्तोपाधिरपि न विस्मय्य इत्याह—दर्शितं त्विति ॥ २९ ॥ सूत्रव्यावर्त्यं स्यादित्येवा दुपयति—यदप्युक्तमित्यादिना । भाव उत्पत्तिः रात्ता वा । ननु बाह्यार्थानुपलब्धावपि पूर्वपूर्ववासनाबलादुत्तरोत्तरविज्ञानवैचित्र्यमस्तु बीजाङ्कुरवदनादित्वादित्यत आह—अनादित्वेऽपीति । बीजादङ्कुरो दृष्ट इत्यदृष्टेऽपि तज्जातीययोः कार्यकारणभावकल्पना युक्ता, इह त्वर्थानुभवनिरपेक्ष-वासनोत्पत्तेरादावेव कल्पत्वादनादित्वकल्पना निर्मुलेति नाभिप्रेतधीवैचित्र्यसिद्धिरित्यर्थः । ननु निरपेक्षवासनानां सत्त्वे धीवैचित्र्यमसत्त्वे तु नेति स्वप्ने दृष्टमिति समूलानवस्थेत्यत आह—याविति । वामनानां बाह्यार्थानुभवकार्यत्वे सति निरपेक्ष्यासिद्धेर्नान्वयादिदृष्टिरित्यर्थः । कार्यत्वग्राहकं व्यतिरेकमाह—विनेति । अर्थानुभवकार्याणां वासनानां तदनपेक्षत्वायोगाच्च त्वदुक्तान्वयादिदृष्टिरित्युक्तम् । अभिनवार्थोपलब्धिवैचित्र्यस्य वासनां विनापि भावेन व्यतिरेक-व्यभिचाराच्च न कापि वासनामात्रकृत धीवैचित्र्य कित्वर्थानुभवे सति वासनाऽसति नेत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां वासनामूलानुभवावच्छेदकार्यकृतमेवेति बाह्यार्थसद्भावसिद्धिरित्याह—अपिचेति । यः संस्कारः स साश्रयो लोके दृष्टः

भामती

णाभावे कार्यमुत्पत्तुमर्हतीत्याशयवानाह—अपि चानुभवविरोधप्रसङ्गादिति ॥ २९ ॥ न भावोऽनुपलब्धेः । यथालोकदर्शनं चान्वयव्यतिरेकावनुश्रियमाणवार्थ एवोपलब्धेर्भवतो नार्थानपेक्षाया वासनायाम् । वामनाया अप्यर्थोपलब्ध्यधीनत्वदर्शनादित्यर्थः । अपि चाश्रयाभावादपि न लौकिकी वारानोपपद्यते । नच क्षणिकमालयविज्ञानं वामनावारो भवितुमर्हति । द्वयोर्युगपदुत्पद्यमानयो सव्यदक्षिणशृङ्गवदाधाराधेयभावाभावात् । प्रागुत्पन्नस्य चाधेयोत्पादसमयेऽयत क्षणिकत्वव्याघात इत्याशयवानाह—अपिच वासना नामेति । शेषमतिरोहितायम् ॥ ३० ॥ क्षणिकत्वाच्च । स्यादेतत् । यदि

न्यायनिर्णय

म्बनत्वानुमानमित्याह—अपिचेति । स्वतो जागरितविया निरालम्बनत्वोक्तो दृष्टिविरोधे तन्निरासार्थमनुमानमुच्यते, तस्मिन्नक्तेऽपि तद्विरोधतादवस्थमिति कालत्ययापदिष्टवमाह—अनुभवेति । तद्विरोधेन स्वतो निरालम्बनत्वाभावेऽपि स्वप्नसाधर्म्यात्तद्विविध-तीत्याङ्गाह—नचेति । स्वतोऽसतो धर्मस्यान्यसाधर्म्यादपि सत्त्वाभावे दृष्टान्तमाह—नहीति । वैधर्म्यमुक्त्वा साधर्म्यं वदतो विरोधमाशङ्क्याह—दर्शितं त्विति ॥ २९ ॥ चोधान्तरं निरसितुं सूत्रम्—न भाव इति । तद्व्याकर्तुं चोद्यमनूय तस्य निरासयोग्यत्वमाह—यदपीति । तन्निरासमेव सूत्रमवतार्य तदक्षरयोजनया दर्शयति—अत्रेति । तेषामनुपलब्ध्यावपि वासनानां भावे कानुपपत्तिः, तत्राह—अर्थेति । निमित्तान्तरादपि तासां योगादलमर्थोपलब्धेत्याशङ्क्याह—अनुपलब्धेति । पूर्वपूर्वज्ञानं तत्सतानो वा वासना, तेनानादित्वाच्च निमित्तापेक्षेत्याशङ्क्याह—अनादित्वेऽपीति । पूर्वस्माद्वीजादिदानीमुत्पद्यमानमङ्कुरं दृष्टमित्यदृष्टेऽपि तज्जातीययोरेव कार्यकारणत्व युक्तं, प्रकृते त्वर्थोपलब्धिनिरपेक्षवासनोदयादृष्टेरादावेव तस्य कल्पत्वादनावस्थानान्नाभीष्टधीवैचित्र्यधीरित्यर्थः । स्वप्नादावर्थेभ्य विनापि वासनाकृत धीवैचित्र्यं दृष्टमित्युक्तमाशङ्क्यानुवदति—याविति । तत्रापि बाह्यार्थधीनिमित्तत्वमस्ति वासनानामित्युक्तन्यायेन स्थितेनान्वयादिसिद्धिरित्याह—ताविति । प्रत्युक्तिप्रकारं सूचयति—विनेति । इतश्चान्वयावसिद्धिरित्याह—अपिचेति । अपूर्वार्थदृष्टादृष्टेऽपि वासना धीवैचित्र्यदृष्टेर्न कापि वासनावैचित्र्यकृत धीवैचित्र्यमनोऽन्वयव्यतिरेकावमदनुगुणावित्याह—विनापीति । वासनानास्त्वमुपेय तद्वैचित्र्याच्च धीवैचित्र्यमित्युक्तम् । इदानीं त्वन्मते न तत्सत्त्वमेवेत्याह—अपिचेति । तदेव दर्शयितुं वासनान्तररूप-

एवं लोके दृश्यते । न च तत्र वासनानाश्रयः अस्ति प्रमाणतोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥

क्षणिकत्वाच्चेति ॥ ३१ ॥

यद्यप्यालयविज्ञानं नाम वासनानाश्रयत्वेन परिकल्पितं तदपि क्षणिकत्वाभ्युपगमादनवस्थितस्वरूपं सत्प्रवृत्तिविज्ञानवच्च वासनानामधिकरणं भवितुमर्हति । नहि कालत्रयसंबन्धिन्येकस्मिन्नवस्थित्यस्ति कूटस्थो वा सर्वार्थदर्शिनि देशकालनिसिद्धापेक्षवासनाधान स्मृतिप्रतिसंधानादिव्यवहारः संभवति । स्थिरस्वरूपत्वे त्वाल्यविज्ञानस्य सिद्धान्तहानिः । अपिच विज्ञानवादेऽपि क्षणिकत्वाभ्युपगमस्य समानत्वाद्यानि बाह्यार्थवादे क्षणिकत्वनिबन्धनानि दूषणान्युद्धावितानि 'उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात्' इत्येवमादीनि तानीहाप्यनुसंधानव्यानि । एवमेतौ द्वावपि वैनाशिकपक्षौ निराकृतौ बाह्यार्थवादिपक्षो विज्ञानवादिपक्षश्च । शून्यवादिपक्षस्तु सर्वप्रमाणविप्रतिषिद्ध इति तन्निराकर-

भाष्यरत्नप्रभा

यथा वेगादिरिप्वाद्याश्रय, अतो विज्ञानसंस्काराणां न भाव आश्रयानुपलब्धेरित्यर्थान्तरमाह—अपिचेति ॥ ३० ॥ अस्त्वाल्यविज्ञानमाश्रय इत्यत आह—क्षणिकत्वाच्चेति । सूत्रं व्याचष्टे—यदपीति । सहोत्पन्नयोः सव्येतरविषाणत्वाश्रयाश्रयिभावयोगात्, पौर्वापर्ये चाधेयक्षणेऽसत आधात्वायोगात्, सत्त्वे क्षणिकत्वव्याघाताज्ञाधारत्वमाल्यविज्ञानस्य क्षणिकत्वाङ्गीलादिविज्ञानवदित्यर्थः । अस्तु तर्ह्याल्यविज्ञानसंतानाश्रया वासनेत्यत आह—नहीति । राविकार कूटस्थो वा स्थाय्यात्मा यदि नास्ति तदा संतानस्यावस्तुत्वादेगाद्यपेक्षया यद्वासनानामाधानं निक्षेपो ये च स्मृतिप्रत्यभिज्ञे यत्र तन्मूलो व्यवहारः, तत्पूर्वं न संभवतीत्यर्थः । यदि व्यवहारार्थमात्मस्थायित्वं तदापसिद्धान्त इत्याह—स्थिरेति । सूत्रमतिदेशार्थत्वेनापि व्याचष्टे—अपिचेति । मतद्वयनिरासमुपसंहरति—एवमिति । ज्ञानज्ञेयात्मकस्य सर्वस्य गत्वात्मत्वाभागां विचारात्तत्त्वाच्छून्यतावशिष्यत इति माध्यमिकपक्षस्यापि मानमूलत्वमाशङ्क्य सूत्रकारः किमिति न निराकरेत्यत आह—शून्येति । आदरः पृथक्सूत्रारम्भो न क्रियते । एतान्येव तन्मतनिरासार्थत्वेनापि योज्यन्त इत्यर्थः । तथाहि—ज्ञानार्थयोरनभावः, प्रमाणत उपलब्धेः । ननु जाग्रत्त्वमौ ज्ञानार्थशून्यौ, अवस्थात्वान्, सुषुप्तिवदित्यत आह—'नैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत्' । स्वप्न आदिर्यस्याः सुषुप्तेस्तद्वन्नेतरावस्थयोः शून्यत्वम्, उपलब्ध्यनुपलब्धिवैधर्म्यलक्षणाबाधितज्ञानार्थोपलब्धिबाधात् । सुषुप्तावाप्यात्मज्ञानसत्त्वेन साध्यवैकल्याच्च नानुमानमित्यर्थः । किंच निरधिष्ठाननिषेधायोगादधिष्ठानमेव तत्त्व वाच्यं, तस्य त्वन्मते न भावः । मानतोऽनुपलब्धे-

भामती

गाकार विज्ञानं संभवति ग्राह्यार्थं रथलसूक्ष्मविकल्पेनामभवी हन्तैयमर्थज्ञाने सत्त्वेन तावद्विचार न सहेते । नायमसत्त्वेन, अमतो भामनायोगात् । नोभयत्वेन, विरोधात्मदमतोरेकत्रानुपपत्तेः । नायनुभयत्वेन, एकनिषेधस्येतरविधाननान्तरिकत्वात् । तस्माद्विचारासहस्रमेवास्तु तत्त्व वस्तूनाम् । यथाह —'इदं वस्तु बलायात यद्वदन्ति विपश्चितः । यथा यथार्थाश्चिन्त्यन्ते विविच्यन्ते तथा तथा ॥' इति । न क्वचिदपि पक्षे व्यवतृणन्त इत्यर्थः । तदेतन्निराविकीर्णराह—शून्यवादिपक्षस्तु सर्वप्रमाणविप्रतिषिद्ध इति तन्निराकरणाय नादरः क्रियते । लौकिकानि हि प्रमाणानि सदसत्त्वगोचराणि । तैः खलु सत्सदिति गृह्यमाणं यथाभूतमविपरीतं तत्त्वं व्यवस्थाप्यते । असच्चासदिति गृह्यमाणं यथाभूतमविपरीतं तत्त्वं व्यवस्थाप्यते । सदसतोश्च विचारासहस्रं व्यवस्थापयता सर्वप्रमाणविप्रतिषिद्धं व्यवस्थापितं भवति । तथाच सर्वप्रमाणविप्रतिषेधान्नैवं व्यवस्थोपपद्यते । यद्युच्येत तात्त्विकं प्रामाण्यं प्रमाणानामनेन विचारेण व्युदस्यते न सांख्यवहारिकम् ।

न्यायनिर्णयः

माह—वासनेति । उक्तलक्षणानामपि वासनानामसत्पक्षे कानुपपत्तिः, तत्राह—संस्काराश्चेति । तेषां कश्चिदाश्रयोऽपि स्यादित्याशङ्क्य विधान्तरेण सूत्रं योजयति—नचेति ॥ ३० ॥ आल्यविज्ञानं वासनाधारः स्यादित्याशङ्काह—क्षणिकत्वाच्चेति । सूत्रं व्याचष्टे—यदपीति । विमतं न वासनाधारत्वयोग्यं, क्षणिकत्वात् रूपादिधीवदित्यर्थः । क्षणिकत्वेऽपि सतत्या स्थिरमाल्यज्ञानं सर्वव्यवहारास्पदं स्यादित्याशङ्काह—नहीति । यथेकः स्थायी कूटस्थो वा सर्वार्थदर्शः नेष्यते तदा देशाद्यपेक्षया वासनाधानं तदधीने स्मृतिप्रत्यभिज्ञे प्रत्यक्षादिव्यवहारश्च न संभवति, संतानस्यावस्तुनो वासनाद्याश्रयत्वायोगादित्यर्थः । व्यवहारनिर्वाहार्थमाल्यज्ञानस्य स्यादित्ये चेत्, तत्राह—स्थिरेति । क्षणिकत्वसूत्रस्य व्याख्यानान्तरमाह—अपिचेति । मतद्वयनिरासमुपसंहरति—एवमिति । ज्ञानज्ञेयो सत्त्वेनानिरूपणात्प्रतीतस्यासत्त्वायोगाद्विरोधादेव सदसत्त्वयोरैकत्रासिद्धेरनिर्वाच्यत्वस्य चैकनिषेधेऽन्यतरविधिद्वैतवादादसम्भाव्यविचारासहस्रमेवास्तु वस्तूनां तत्त्वमित्याशङ्काह—शून्येति । नादरः क्रियते सूत्रान्तराणि न रच्यन्त एतान्येवावस्था योज्यन्ते । तन्निरासायेति यावत् । तत्र ज्ञानार्थयोरभावः शून्यत्व न युक्तः, प्रमाणैस्तयोरुपलब्धेरित्याद्यसूत्रार्थ उक्तः । इदानीमतात्त्विकत्वं

द्वैतस्य स्थापयितुमविघ्नने वस्तुनि वाच्ये तस्य त्वन्मते न भावो मानतोऽनुपलब्धेस्तत्र शून्यतेति च वदन् 'न भावोऽनुपलब्धे.' इति सूत्रं योजयति—**नहीति ।** नच स्वप्नादाविव जागरेऽपि धानार्थयोरसत्त्वं, वस्तुनस्तदसत्त्वेऽपि व्यवहारनस्तदयोगाद्वावावाभ्यां वैधर्म्यात्प्रतीतिस्तदसत्त्वस्य दृष्टान्तेऽप्यसमतेरिति वैधर्म्यसूत्रं नेयम् । 'क्षणिकत्वाच्च' इति सूत्रम् 'उपदेशाच्च' इत्युपस्कृत्य क्षणिकत्वशून्यत्वोपदेशाद्वाहृतव्यवहारता सुगतस्येति योज्यम् ॥ ३१ ॥ वर्णकद्वयार्थमुपसहरति—**सर्वथेति ।** उपसहारसूत्रं भिन्नजने—**किमिति ।** यथायथेति । ग्रन्थतोऽर्थतश्चेत्यथ । दर्शनमिति वा स्थानमिति वा वाच्ये पश्यनातिघनेत्यलक्षणपदप्रयोगाद्ग्रन्थतस्तावन्नोपपत्तिः । अतश्च नैरात्म्यमुपेत्यालयश्चान्न सर्वव्यवहारास्पदमित्युपगमात्प्रसिद्धैवानुपपत्तिरित्युपेत्य फलितमाह—**अतश्चेति ।** सोगतमतस्यानुपपन्नत्वं हेत्वन्तरं चकारसूचितमाह—**अपिचेति ।** वस्तुनि विकल्पाणुपपत्तेर्विरोधाच्च समुच्चयासिद्धिरिति वक्तुमिदमेतदविरुद्धमित्युक्तम् । सर्वज्ञस्य भगवतो वासुदेवस्येतिहासपुराणयोर्बुद्धत्वप्रसिद्धेस्तस्यासंबद्धप्रलापित्वमशुक्तमित्याशङ्क्याह—**प्रद्वेषो वेति ।** वैदिकपथविरुद्धजनूपलक्षणार्थं प्रजाग्रहणम् । चतुर्थापि सुगतमतस्य वेदिकेनानादरणीयत्वाच्च तद्विरोधो नित्यमभिदात्मनो ब्रह्मणो जगत्सर्गवादिन समन्वयस्येति निगमयति—**सर्वथापीति ॥ ३२ ॥** एव मुक्तकच्छमते निरस्ते मुक्ताम्बराणां बुद्धिस्थत्वात्तन्मतं निरस्यति—

## नैकस्मिन्नसंभवात् ॥ ३३ ॥



सिद्धिं सप्तपदार्थानां सप्तभङ्गीनयात्र वा ॥ साधकन्यायसङ्ख्यावात्तेषां सिद्धौ किमद्भुतम् ॥ १ ॥

एकस्मिन्सप्तसत्त्वादिनिर्मुक्तप्रतिपादनात् ॥ अपन्यायः सप्तभङ्गी न च जीवस्य साक्षात्ता ॥ २ ॥

निरस्तः सुगतसमयः । विवसनसमय इदानीं निरस्यते । सप्त चैषां पदार्थाः संमता जीवाजीवास्त्व-  
संवरनिर्जरबन्धमोक्षा नाम । संक्षेपतस्तु द्वावेव पदार्थौ जीवाजीवाख्यौ । यथायोगं तयोरेवेतरान्त-  
र्भावादिति मन्यन्ते । तयोरिममपरं प्रपञ्चमाचक्षते पञ्चास्तिकाया नाम, जीवास्तिकायः पुद्गलास्ति-  
कायो धर्मास्तिकायोऽधर्मास्तिकाय आकाशास्तिकायश्चेति । सर्वेषामप्येषामवान्तरप्रभेदान्वहु-

भाष्यरत्नप्रभा

प्रज्ञा ग्राह्याः । अतो आन्त्येकमूलसुगतसिद्धान्तेन वेदान्तसिद्धान्तस्य न विरोध इति सिद्धम् ॥ ३२ ॥ नैकस्मिन्न-  
संभवात् । मुक्तकच्छमते निरस्ते मुक्ताम्बगणा मत्तं बुद्धिस्थं भवति तन्निरस्यत इति प्रसङ्गसंगतिमाह—निरस्त  
इति । एकरूपं ब्रह्मति वैदिकसिद्धान्तस्यानैकान्तवादेन विरोधोऽस्ति न वेति तद्वादस्य मानभ्रान्तिमूलत्वाभ्यां संदेहे  
मानमूलत्वाद्विरोध इति पूर्वपक्षफलमभिसंधाय तन्मतमुपन्यस्यति—सप्त चेति । जीवाजीवौ भोक्तृभोग्यौ, विषया-  
भिमुख्येनेन्द्रियाणां प्रवृत्तिरास्त्वः, तां संवृणोति इति संवरो यमनियमादिः, निर्जरयति नाशयति कल्मषमिति  
निर्जरस्तस्यशिलारोहणादिः, बन्धः कर्म, मोक्षः कर्मपाशनाशे सत्यलोकाकाशप्रविष्टस्य सततोऽर्ध्वगमनम् । नन्वास्त्र-  
वादीनां भोग्यान्तर्भावात्कथं सप्तत्वमित्यत आह—संक्षेपतस्त्विति । संक्षेपविस्तराभ्यामुक्तार्थेषु मध्यमरीत्या  
विस्तारान्तरमाह—तयोरिति । अस्तिकायशब्दः सांकेतिकः पदार्थवाची । जीवश्चासावस्तिकायश्चेत्येवं विग्रहः । पूर्यन्ते  
गलन्तीति पुद्गलाः परमाणुसंघाः कायाः, सम्यक्प्रवृत्त्यनुमेयो धर्मः, ऊर्ध्वगमनशीलस्य जीवस्य देहे स्थितिहेतुरधर्मः,  
आवरणाभाव आकाश इत्यर्थः । पञ्चपदार्थानामवान्तरभेदमाह—सर्वेषामिति । अयमर्थः—जीवास्तिकायस्त्रि-  
विधः—कश्चिज्जीवो नित्यसिद्धोऽहंमुख्यः, केचित्सांप्रतिकमुक्ताः, केचिद्वद्वा इति । पुद्गलास्तिकायः षोढा—पृथि-  
व्यादीनि चत्वारि भूतानि, स्थावरं जङ्गमं चेति । प्रवृत्तिस्थितिलिङ्गौ धर्माधर्मावुक्तौ । आकाशास्तिकायो द्विविधः—

भामती

ज्ञसंभवात् । निरस्तो मुक्तकच्छना सुगताना समय । विवसनाना समय इदानीं निरस्यते । तत्प्रमयमाह संक्षेपविस्तरा-  
भ्याम्—सप्त चैषां पदार्थाः संमता इति । तत्र संक्षेपमाह—संक्षेपतस्तु द्वावेव पदार्थाविति । बोधात्मको  
जीवो जडवर्गस्त्वजीव इति । यथायोगं तयोर्जीवाजीवयोरिममपरं प्रपञ्चमाचक्षते । तमाह—पञ्चास्तिकाया नामेति ।  
सर्वेषामप्येषामवान्तरप्रभेदानिति । जीवास्तिकायस्त्रिधा—बद्धो मुक्तो नित्यसिद्धश्चेति । पुद्गलास्तिकाय षोढा—  
पृथिव्यादीनि चत्वारि भूतानि स्थावरं जङ्गमं चेति धर्मास्तिकाय प्रवृत्त्यनुमेयोऽधर्मास्तिकाय स्थित्यनुमेयः । आकाशास्ति-  
कायो द्वेधा—लोकाकाशोऽलोकाकाशश्च । तत्रोपर्युपरि स्थिताना लोकानामन्तर्वर्ती लोकाकाशस्तेषामुपरि मोक्षस्थानमलो-  
काकाशः । तत्र हि न लोका सन्ति । तदेव जीवाजीवपदार्थौ पञ्चधा प्रपञ्चितौ । आस्रवसवरनिर्जरास्त्रयः पदार्थाः प्रवृत्ति-  
लक्षणा प्रपञ्चयन्ते । द्विधा प्रवृत्ति सम्यक्प्रवृत्त्या च । तत्र मिथ्या प्रवृत्तिरास्त्वः । सम्यक्प्रवृत्ती तु संवरनिर्जरौ । आस्राव-  
यति पुरुषं विषयेष्वितिन्द्रियप्रवृत्तिरास्त्वः । इन्द्रियद्वारा हि पौरुषं ज्योतिर्विगयान् स्पृशद्रूपादिज्ञानरूपेण परिणमत इति । अन्ये  
तु कर्माण्यास्रवमाहुः । तानि हि कर्तारमभिव्याप्य स्रवन्ति कर्तारमनुगच्छन्तीत्यास्रवः । सेयं मिथ्याप्रवृत्तिरनर्थहेतुत्वात् । संव-

न्यायनिर्णयः

नैकस्मिन्निति । एकरूपद्वयगणो जगत्सर्गं वदन्समन्वयो विषयः । स किं सर्वमनैकान्तिकमिति मतेन विरुध्यते न वेति तत्प्रामाणिक-  
त्वभ्रान्तत्वाभ्यां संदेहे सगतिमाह—निरस्त इति । समयमात्रसिद्धपञ्चस्कन्वादिपदार्थांश्रितन्यायाभासे निरस्ते पञ्चास्तिकायादिसा-  
मयिकपदार्थांश्रितन्यायाभाससदृशे मते बुद्धिस्थे तन्निरसनं युक्तमित्यर्थः । एकरूपपञ्चसमन्वयविरोध्यनैकान्तवादभङ्गेन समन्वयवृद्धि-  
करणात्पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे तन्मतप्रामाण्यात्तद्विरोधे समन्वयासिद्धिः, सिद्धान्ते तदप्रामाण्याद्भ्रान्तेन तेन विरोधस्याभासतया  
तत्सिद्धिरित्यभिसंधाय पूर्वपक्षयति—सप्त चेति । जीवाजीवौ भोक्तृभोग्यौ, मिथ्याप्रवृत्तिरास्त्वः, सवरनिर्जरौ सम्यक्प्रवृत्ती, बन्ध-  
स्तद्वेतुत्वात्कर्म, मोक्षस्तद्विच्छित्तिरिति पदार्थाः सप्तैत्यर्थः । ननु भोक्तृभोग्ययोरितरेषामन्तर्भावात्कथं सप्तैत्युक्तं, लक्षणभेदादवान्तरलक्ष्य-  
भेदे सप्तैति न व्यवस्था, तत्राह—संक्षेपतस्त्विति । नियमहेतुमाह—यथेति । आस्रवादीनामजीवे मोक्षस्य पक्षभेदादुभयत्रान्तर्भाव  
इति विभागः । संक्षेपविस्तराभ्यामुक्तपदार्थेषु विस्तारान्तरमाह—तयोरिति । अस्तीति कायते शब्धत इत्यस्तिकायशब्दः पारिभाषिक  
पदार्थवाची । जीवश्चासावस्तिकायश्चेति कर्मधारयः । पूर्यन्ते गलन्तीति पुद्गलाः परमाणवस्तत्समूहोऽत्र पृथिव्यादिशक्तः । कर्मधारयः  
सर्वत्र । धर्मास्तिकाय सम्यक्प्रवृत्त्यनुमेयः शास्त्रीयबाह्यप्रवृत्त्यान्तरोऽपूर्वाख्यो धर्मोऽनुमीयते । अधर्मास्तिकाय स्थित्यनुमेयः । ऊर्ध्व-  
गमनशीलो जीवस्तस्य देहेऽवस्थानेनाधर्मोऽनुमीयते । आकाशास्तिकायस्त्वावरणभावः । उक्तपदार्थानामवान्तरभेदमाह—सर्वेषामिति ।



विधान्स्वसमयपरिकल्पितान्वर्णयन्ति । सर्वत्र चेमं सप्तभङ्गीनयं नाम न्यायमवतारयन्ति ।

भाष्यरत्नप्रभा

लोकाकाशः सांसारिकः, अलोकाकाशो मुक्ताश्रय इति । बन्धाख्यं कर्माष्टविधम्—चत्वारि घातिकर्माणि चत्वार्यघातीनि । तत्र ज्ञानावरणीय दर्शनावरणीय मोहनीयमन्तरायं चेति घातिकर्माणि । तत्त्वज्ञानाच्च मुक्तिरिति ज्ञानमाद्य कर्म, आर्हततत्त्वश्रवणाच्च मुक्तिरिति ज्ञान द्वितीयं, बहुषु तीर्थकरप्रदर्शितेषु मोक्षमार्गेषु विशेषानवधारणं मोहनीयं, मोक्षमार्गप्रवृत्तिविघ्नकरणमन्तरायम्, इमानि चत्वारि श्रेयोहन्तृत्वाद्घातिकर्माणि । अथाऽघातीनि चत्वारि कर्माणि वेदनीयं नामिकं गोत्रिकमायुष्कमिति । मम वेदितव्य तत्त्वमस्तीत्यभिमानो वेदनीयम्, एतन्नामाहमस्तीत्यभिमानो नामिकम्, अहमत्रभवतो देशिकस्यार्हतः शिष्यवंशे प्रविष्टोऽस्मीत्यभिमानो गोत्रिकम्, शरीरस्थित्यर्थं कर्म आयुष्कम् । अथवा शुक्रशोणितमिश्रितमायुष्कं, तस्य तत्त्वज्ञानानुकूलदेहपरिणामशक्तिर्गोत्रिक, शक्तस्य तस्य द्रवीभावात्मककललावस्थाया बुद्बुदावस्थायाश्चारम्भकः क्रियाविशेषो नामिकं, सक्रियस्य बीजस्य जाडराशिवायुभ्यामीपद्भीभावो वेदनीय, तत्त्ववेदनानुकूलत्वात् । तान्येतानि तत्त्वावेदकशुक्लपुद्गलार्थत्वादघातीनि । तदेतत्कर्माष्टकं जन्माथर्त्वाद्बन्ध आस्रवाद्विद्वरेति । इयं प्रक्रिया मानश्चेति द्योतयति—स्वसमयपरिकल्पितानिति । स्वीयतन्त्रसंकेतमात्रकल्पितानित्यर्थः । पदार्थानामुक्तानामनैकान्तत्वं वदन्तीत्याह—सर्वत्रेति । अस्तित्वनास्तित्वादिविरुद्धधर्मद्वयमादाय वस्तुमात्रे न्यायं योजयन्ति । सप्तानामस्तित्वादीनां भङ्गानां समाहारः सप्तभङ्गी, तस्या नवो न्यायः । घटादेर्हि

भामती

रनिर्जरो च सम्यक्प्रवृत्ती । तत्र शमदमादिरूपा प्रवृत्तिः संवर । सा ह्यास्रवघोतसो द्वारं संवृणोतीति संवर उच्यते । निर्जरस्त्वनादिकालप्रवृत्तिकपायकलुपपुण्यापुण्यप्रहाणहेतुस्तप्तशिलारोहणादि । स हि नि शेषं पुण्यापुण्यं सुखदुःखोपभोगेन जरयतीति निर्जर । बन्धोऽष्टविधं कर्म । तत्र घातिकर्म चतुर्विधम् । तद्यथा—ज्ञानावरणीय दर्शनावरणीय मोहनीयमन्तरायमिति । तथा चत्वार्यघातिकर्माणि । तद्यथा—वेदनीयं नामिकं गोत्रिकमायुष्कं चेति । तत्र सम्यग् ज्ञान न मोक्षसाधनं, नहि ज्ञानाद्वस्तुसिद्धिरितिप्रसङ्गादिति विपर्ययो ज्ञानावरणीयं कर्माच्यते । आर्हतदर्शनाभ्यासान्न मोक्ष इति ज्ञानं दर्शनावरणीयं कर्म । बहुषु विप्रतिपिद्धेषु तीर्थकरैरुपदर्शितेषु मोक्षमार्गेषु विशेषानवधारणं मोहनीय कर्म । मोक्षमार्गप्रवृत्ताना तद्विघ्नकरं विज्ञानमन्तरायं कर्म । तानीमानि श्रेयोहन्तृत्वाद्घातिकर्माण्युच्यन्ते । अघातीनि कर्माणि, तद्यथा वेदनीयं कर्म शुक्लपुद्गलविपाकहेतु, तद्वि बन्धोऽपि न नि श्रेयसपरिपन्थि तत्त्वज्ञानाविधानकत्वात् । शुक्लपुद्गलारम्भकवेदनीयकर्मायुषुण नामिकं कर्म, तद्वि शुक्लपुद्गलस्याद्यावस्था कललबुद्बुदादिमारभते । गोत्रिकमव्याकृतं ततोऽप्याद्य शक्तिरूपेणावस्थितम् । आयुष्कं त्वायुकायति कथयत्युत्पादनद्वारेत्यायुष्कम् । तान्येतानि शुक्लपुद्गलाद्याश्रयत्वादघातीनि कर्माणि । तदेतत् कर्माष्टकं पुरुषं बध्नातीति बन्ध । विगलितसमस्तक्लेशतद्वासनस्यानावरणज्ञानस्य सुखैकतानस्यात्मन उपरि देशावस्थानं मोक्ष इत्येके । अन्ये तू वैगमनशीलो हि जीवो धर्माधर्मास्तिकायेन बद्धस्तद्विमोक्षाद्यर्ध्वं गच्छत्येव स मोक्ष इति । त एते सप्तपदार्था जीवादयः सहावान्तरप्रमेदैरुपन्यस्ताः । तत्र सर्वत्र चेमं सप्तभङ्गीनयं नाम न्यायमवतारयन्ति, स्यादस्ति, स्यान्नास्ति, स्यादस्ति

न्यायनिर्णयः

तेषां मानयुक्तिहीनत्व सूचयति—स्वसमयेति । जीवास्तिकायस्तेषां—बद्धो मुक्तो नित्यसिद्धश्च । तत्रार्हंमुनिर्नित्यसिद्धः । इतरे केचित्साधनेमुक्ताः । अन्ये बद्धा इति भेदः । पुद्गलास्तिकायः पोढा । पृथिव्यादिचत्वारि भूतानि स्थावर जङ्गम चेति । प्रवृत्तिस्थितिभ्यामनुमेयौ धर्माधर्मास्तिकायाश्चौ । आकाशास्तिकायो द्वेधा—लौकिकाकाशोऽलोकिनाकाशश्च । लोकानामन्तर्वर्ती लोकाकाशः । तदुपरि मोक्षस्थानमलोकाकाशः । आस्रवो मिथ्यप्रवृत्तिरुक्ता । आस्रवयति पुरुषं ज्ञानजननेन विषयेष्विति नानाविधेन्द्रियप्रवृत्तिरास्रव इत्येके । अपरे तु कर्तारमभिव्याप्य स्रवन्त्यागच्छन्तीति कर्माण्यास्रवमाचक्षते । सम्यक्प्रवृत्ती संवरनिर्जरो । तत्रास्रवघ्नोद्वारं संवृणोतीति संवरः शमादिप्रवृत्तिः । नि शेषं पुण्यापुण्यं सुखदुःखोपभोगेन जरयतीति निर्जरस्तप्तशिलारोहणावरोहणादि । बन्धो बध्नातीति कर्म । तन्नाष्टविधम् । तत्र घातिकर्म चतुर्विधं ज्ञानावरणीय दर्शनावरणीय मोहनीयमन्तरायमिति । सम्यग्ज्ञानं न मोक्षहेतुरिति ज्ञानं विज्ञानावरणीयम् । आर्हततत्त्वमात्राच्च मुक्तिरिति ज्ञानं दर्शनावरणीयम् । बहुषु तीर्थकरप्रदर्शितेषु मोक्षमार्गेषु विशेषानवधारणं मोहनीयम् । सम्मोक्षमार्गप्रवृत्ताना तत्प्रवृत्तकं ज्ञानमन्तरायम् । तान्येतानि श्रेयोहन्तृत्वाद्घातिकर्माणि । वेदनीयं नामिकं गोत्रिकमायुष्कमिति चतुर्विधम् । ममेदं ज्ञातव्यमस्तीत्यभिमानो वेदनीयम् । एतन्नामास्तीत्यभिमानो नामिकम् । अस्य शिष्यवंशे पतितोऽस्मीत्यभिमानो गोत्रिकम् । शरीरयात्रानिमित्तं कर्मायुष्कम् । अथवा सक्रियस्य बीजस्य पावकपवनवशादीपदनीभावः शरीराकारपरिणामहेतुर्वेदनीयम् । तच्छक्तमिति तत्सिन्धीजे कललाख्यद्रवावस्थाया बुद्बुदावस्थाया चारम्भकक्रियाविशेषो नामिकम् । बीजस्य शरीराकारपरिणामशक्तिर्गोत्रिकम् । शुक्रशोणितव्यतिकरे जाते मिलितं तदुभयरूपमायुष्कम् । तान्येतानि शुक्लपुद्गलाश्रयत्वादघातीनि कर्माणि । तदेतत्कर्माष्टकं बध्नातीति बन्धः । यद्यपि पूर्वोक्तास्रवोऽपि बन्धस्तथापि बन्धहेतुत्वादथमपि बन्ध इति द्रष्टव्यम् । आर्हतमुनिप्राप्तिः संततोर्ध्वगतिर्वा मुक्तिरित्यर्थः । तथापि कथं वस्तु समस्तमनेकान्तमित्याशङ्क्याह—सर्वत्रेति । अस्तित्वनास्तित्वादविति यावत् । सप्तानामेकान्तभङ्गानां समाहारः सप्तभङ्गी तस्या नवः घटः सत्त्वोऽसत्त्वैकसंख्यं सदसत्त्वयोरभ्यक्षत्वात्कालभेदोपाधिकल्पनायां कालस्यापि सत्त्वसन्निति प्रत्युपात्तत्वापि

स्यादस्ति, स्यान्नास्ति, स्यादस्ति च नास्ति च, स्यादवक्तव्यः, स्यादस्ति चावक्तव्यश्च, स्यान्नास्ति चावक्तव्यश्च, स्यादस्ति च नास्ति चावक्तव्यश्चेति । एवमेवैकत्वनित्यत्वादिष्वपीमं सप्तभङ्गीनयं योजयन्ति । अत्राचक्ष्महे—नायमभ्युपगमो युक्त इति । कुतः । एकस्मिन्नसंभवात् । न ह्येकस्मिन्च-

भाष्यरत्नप्रभा

सर्वात्मना सदैकरूपत्वे प्राप्यात्मनाप्यस्यैव स इति तत्प्राप्तये यत्नो न स्यात् । अतो घटत्वादिरूपेण कथंचिदस्ति, प्राप्यत्वादिरूपेण कथंचिन्नास्तीत्येवमनेकरूपत्वं वस्तुमात्रस्यास्येयमिति भावः । के ते सप्तभङ्गाः, तानाह—स्यादस्तीति । स्यादित्यव्ययं तिङन्तप्रतिरूपकं कथंचिदर्थकम् । स्यादस्ति । कथंचिदस्तीत्यर्थः । एवमग्रेऽपि । तत्र वस्तुनोऽस्तित्व-वाञ्छायां स्यादस्तीत्याद्यो भङ्गः प्रवर्तते । नास्तित्ववाञ्छायां स्यान्नास्तीति द्वितीयो भङ्गः । क्रमेणोभयवाञ्छायां स्यादस्ति च नास्ति चेति तृतीयो भङ्गः । युगपदुभयवाञ्छायामस्ति नास्तीति शब्दद्वयस्य सकृद्वक्तुमशक्यत्वात् स्यादवक्तव्य इति चतुर्थो भङ्गः । आद्यचतुर्थभङ्गयोर्वाञ्छायां स्यादस्ति चावक्तव्यश्चेति पञ्चमो भङ्गः । द्वितीयचतुर्थेच्छायां स्यान्नास्ति चावक्तव्यश्चेति षष्ठो भङ्गः । तृतीयचतुर्थेच्छायां स्यादस्ति च नास्ति चावक्तव्यश्चेति सप्तमो भङ्ग इति विभागः । एवमेकरूपमनेकत्वं चेति द्वयमादाय स्यादेक. स्यादनेक. स्यादेकोऽनेकश्च स्यादवक्तव्यः स्यादेको वक्तव्यः स्यादनेकोऽवक्तव्यः स्यादेकोऽनेकश्चावक्तव्यश्चेति, तथा स्यान्नित्यः स्यादनित्य इत्याद्यूह्यम् । एवमनेकरूपत्वे वस्तुनि प्राप्ति-स्यागादित्यवहारः संभवति, एकरूपत्वे सर्वं सर्वत्र सर्वदास्येवेति व्यवहारविलोपापत्तिः स्यात्, तस्मादनैकान्त सर्वमित्येकरूपब्रह्मवादबाध इति प्राप्ते सिद्धान्तयति—अत्रेति । यदस्ति तत् सर्वत्र सर्वदास्येव यथा ब्रह्मात्मा । न चैवं तत्प्राप्तये यत्नो न स्यादिति वाच्यम्, अप्राप्तिभ्रान्त्या यत्नसंभवात् । यन्नास्ति तन्नास्येव, यथा शशविषाणादि । प्रपञ्चस्तुभयविलक्षण एवेत्येकान्तवाद एव युक्तो नानैकान्तवादः । तथाहि—किं येनाकारेण वस्तुनः सत्त्वं तेनैवा-कारेणासत्त्वमुत्पादकारान्तरेण । द्वितीये वस्तुन आकारान्तरमेवासदिति वस्तुनः सदैकरूपत्वमेव । नहि दूरस्थग्रामस्य प्राप्तेरसत्त्वे ग्रामोऽप्यसम्भवंति, प्राप्यासत्त्वे प्राप्तिगतानुपपत्तेः । अतो यथाव्यवहारं प्रपञ्चस्यैकरूपत्वमास्थेयम् । नाद्य इत्याह—नायमिति । ननु विमतमनैकान्तकं, वस्तुत्वात्, नारसिंहवदिति चेत् । न । घट इदानीमस्येवेत्य-नुभवबाधात् । किंच जीवादिपदार्थानां सत्त्वं जीवत्वादिरूपं चास्येव नास्येवेति च नियतमुतानियतम् । आद्ये

भासती

च नास्ति च, स्यादवक्तव्यः, स्यादस्ति चावक्तव्यश्च, स्यान्नास्ति चावक्तव्यश्च, स्यादस्ति च नास्ति चाव-क्तव्यश्चेति । स्याच्छब्दः खल्वयं निपातस्तिङन्तप्रतिरूपकोऽनेकान्तद्योती । यथाहु —‘वाक्येष्वनेकान्तद्योती गम्यं प्रतिविशे-षणम् । स्यान्निपातोऽर्थयोगित्वात्तिङन्तप्रतिरूपकः ॥’ इति । यदि पुनरयमनेकान्तद्योतक स्याच्छब्दो न भवेत् स्यादस्तीतिवाक्ये स्यात्पदमनर्थकं स्यात् तदिदमुक्तम्—‘अर्थयोगित्वात्’ इति । अनैकान्तद्योतकत्वे तु स्यादस्ति कथंचिदस्तीति स्यात्पदात्कथ-चिदर्थोऽस्तीत्यनेनानुक्तं प्रतीयत इति नानर्थक्यम् । तथा च ‘स्याद्वादः सर्वैकान्तत्यागात्किञ्चित्चिद्विधेः । सप्तभङ्गन्यापेक्षो हेयादेयविशेषकृत् ॥’ किञ्चित् प्रत्यये स्तव्यं चिन्निपातविधिना सर्वैकान्तत्यागात् सप्तस्वेकान्तेषु यो भङ्गस्तत्र यो नयस्तदपेक्ष सन् हेयोपादेयमेदाय स्याद्वादः कल्पते । तथाहि—यदि वस्तुस्येवेत्येकैकान्ततस्तत् सर्वथा सर्वदा सर्वत्र सर्वात्मनास्येवेति न तदीप्ताजिहासाभ्यां कश्चित् कदाचित् कथंचित् कश्चित् प्रवर्तते निवर्तते वा प्राप्ताप्रापणीयत्वात्, हेयहानानुपपत्तेश्च । अनै-कान्तपक्षे तु कश्चित् कदाचित् कस्यचित् कथंचित् सत्त्वे हानोपादाने प्रेक्षावता कल्प्येते इति । तमेतं सप्तभङ्गीनयं दूषयति—**नैकस्मिन्नसंभवात् । विभजते—न ह्येकस्मिन्धर्मिणि परमार्थसति परमार्थसता युगपत्सत्त्वादीनां धर्माणां**

न्यायनिर्णयः

‘तत्कल्पनायामनवस्थानात्प्रत्यक्षमेव वस्तुनामनैकान्त्यमिति भावः । वस्तुनामनैकान्तत्वभङ्गाः सप्त कथं कदा च प्रसरन्तीत्यपेक्षायामाह—**स्यादिति ।** स्याच्छब्दस्तिङन्तप्रतिरूपको निपातोऽनेकान्तद्योती । तेन स्यादस्ति कथंचिदस्तीत्यर्थः । तद्योत्तरत्रापि योजना । उक्तं हि—‘तद्विधानविवक्षायां स्यादस्तीति गतिर्भवेत् । स्यान्नास्तीति प्रयोगः स्यात्तन्निषेधे विवक्षिते । क्रमेणोभयविवक्षायां प्रयोगः समु-दायवान् । युगपत्तद्विवक्षायां स्यादवाच्यमशक्तितः । आद्याऽवाच्यविवक्षायां पञ्चमो भङ्ग इष्यते । अन्यावाच्यविवक्षायां षष्ठभङ्गसमु-द्भवः । समुच्चयेन युक्तस्य सप्तमो भङ्ग इष्यते ।’ इति । सत्त्वादावुक्तमनैकान्तिकमेकत्वादावतिदिशति—**एवमेवेति ।** यदि वस्तु सत्त्वादीनामेकतमेन व्यवस्थितं तदा तस्य सर्वथा सर्वदा सर्वत्र सर्वात्मना नियमे तदीप्ताजिहासाभ्यां प्रवृत्तिनिवृत्त्ययोगादप्रवृत्तिनिवृत्ति विश्वं स्यात् । अनैकान्तिकत्वे तु कस्यचित्कथंचित्केनचिदवस्थाने हानोपादाने प्रेक्षावता प्रकल्प्येते, तस्मादनैकान्तिकं सर्वमिति मतवि-रोधिसमन्वयो नेति भावः । पदार्थानां सत्त्वादिव्यवस्था वास्तवी व्यावहारिकी वा न संभवतीति विकल्प्याश्रमङ्गीकृत्य द्वितीये व्यवहा-रविरोधमभिप्रेत्य सिद्धान्तयति—अत्रेति । व्यवहारतो वस्तुतो वा नानैकान्तिकत्वमुपगन्तुं शक्यमिति प्रतिज्ञापरत्वेन नृपद व्याचष्टे—**नायमिति ।** तत्र प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह—**कुत इति ।** हेतु विभजते—**नहीति ।** एकत्र विरुद्धधर्मसमावेशासंभवादनैकान्तिकत्वस्य द्विधाप्ययोगादनैकान्तिकत्वस्य च घटादिषु तत्त्वतोऽयोगेऽपि व्यवस्थैव दृष्टव्यवहारदृष्टेर्व्यावहारिकत्वसिद्धेरयुक्तत्वादिगम्बररा-ज्ज्ञान्तस्य न तेन विरोधः समन्वयस्येत्यर्थः । विमतमनैकान्तिक, वस्तुत्वात्, नारसिंहादिबदित्याशङ्क्य हेतोरनैकान्तिकत्वमाह—

मिणि युगपत्सदसत्त्वादिविरुद्धधर्मसमावेशः संभवति शीतोष्णवत् । य एते सप्तपदार्था निर्धारिता एतावन्त एवरूपाश्चेति ते तथैव वा स्युर्नैव वा तथा स्युः । इतरथा हि तथा वा स्युरतथा वेत्यनिर्धारितरूपं ज्ञानं संशयज्ञानवदप्रमाणमेव स्यात् । नन्वेकैकान्तकं वस्त्विति निर्धारितरूपमेव ज्ञानमुत्पद्यमानं संशयज्ञानवत्प्रमाणं भवितुमर्हति । नेति ब्रूमः । निरङ्कुशं ह्यनेकान्तत्वं सर्वैवस्तुषु प्रतिजानानस्य निर्धारणस्यापि वस्तुत्वाविशेषात्स्यादस्ति स्यान्नास्तीत्यादिविकल्पोपनिपातादनिर्धारणात्मकतैव स्यात् । एवं निर्धारयितुर्निर्धारणफलस्य च स्यात्पक्षेऽस्तिता स्याच्च पक्षे नास्तितेति । एवंसति कथं प्रमाणभूतः संस्तीर्षकरः प्रमाणप्रपेयप्रमातृप्रमितिष्वनिर्धारितासूपदेष्टुं शक्नुयात् । कथं वा तदभिप्रायानुसारिणस्तदुपदिष्टेऽर्थेऽनिर्धारितरूपे प्रवर्तेरन् । ऐकान्तिकफलत्वनिर्धारणे हि सति तत्साधनानुष्ठानाय सर्वो लोकोऽनाकुलः प्रवर्तते नान्यथा । अतश्चानिर्धारितार्थं शास्त्रं प्रणयन्मत्तोन्मत्तवदनुपादेयवचनः स्यात् । तथा पञ्चानामस्ति कायानां पञ्चत्वसंख्यास्ति वा नास्ति वेति विकल्प्यमाना स्यात्तावदेकस्मिन्पक्षे, पक्षान्तरे तु न स्यादित्यतो न्यूनसंख्यात्वमधिकसंख्यात्वं वा प्राप्नुयात् । न चैषां पदार्थानामवक्तव्यत्वं संभवति ।

भाष्यरत्नप्रभा

व्यभिचार इत्याह—य इति । द्वितीये पदार्थनिश्चयो न स्यादित्याह—इतरथेति । अनैकान्तं सर्वमित्येव निश्चय इति शङ्कते—नन्वेति । तस्य निश्चयरूपत्वं नियतमनियत वा । आद्ये वस्तुत्वस्य तस्मिन्नेवैकरूपे निश्चये व्यभिचारः । द्वितीये तस्य संशयत्वं स्यादित्याह—नेति ब्रूम इति । प्रमायामुक्तन्यायं प्रमात्रादावतिदिशति—एवमिति । निर्धारणं फलं यस्य प्रमाणादेस्तस्येत्यर्थः । इत्येवं सर्वत्रानिर्धारणे सत्युपदेशो निष्कम्पप्रवृत्तिश्च न स्यादित्याह—एवंसतीति । अनैकान्तवादे अस्ति कायपञ्चत्वमपि न स्यादित्याह—तथा पञ्चानामिति । यदुक्तमवक्तव्यत्वं तत् किं केनापि शब्देनावाच्यत्वमुत सकृदनेकशब्दावाच्यत्वम् । नाद्यः, व्याघातादित्याह—न चैषामिति । उच्यन्ते च । अवक्तव्यादिपदैरिति शेषः । न द्वितीयः, सकृदेकवक्तृमुखजानेकशब्दानामप्रसिद्धेर्निपेधायोगात्, शेषस्यापि मुखभेदात् । न चार्थस्य युगपद्विरुद्धधर्मवान्छायां वक्तृमूकत्वमात्रमवक्तव्यपदेन विवक्षितमिति वाच्यं, तादृशवान्छाया एवा-

भामती

परस्परपरिहारस्वरूपाणां समावेशः संभवति । एतदुक्तं भवति—राजं यदस्ति वस्तुतस्तत्सर्वथा सर्वदा सर्वत्र सर्वात्मना निर्वचनीयेन रूपेणास्त्येव न नास्ति, यथा प्रत्यगात्मा । यत्तु क्वचित् कथंचित् कदाचित् केनचिदात्मनाऽस्तीत्युच्यते, यथा प्रपञ्चः, तद्व्यवहारतो न तु परमार्थतः, तस्य विचारासहत्वात् । नच प्रत्ययमात्रं वास्तवत्वं व्यवस्थापयति, शुक्तिमरुमरीचिकादिपु रजततोयादेरपि वास्तवत्वप्रसङ्गात् । लौकिकानामबाधेन तु तद्व्यवस्थायां देहात्माभिमानस्याप्यबाधेन तात्त्विकत्वे सति लोकायतमतापातेन नास्तिकत्वप्रसङ्गात् । पण्डितरूपाणां तु देहात्माभिमानस्य विचारतो बाधनं प्रपञ्चस्यायनैकान्तस्य तुल्यमिति । अपिच सदसत्त्वयोः परस्परविरुद्धत्वेन समुच्चयाभावे विकल्पः । नच वस्तुनि विकल्पः संभवति । तस्मात्स्थाणुर्वा पुरुषो वेति ज्ञानवत् सत्तत्त्वपञ्चत्वनिर्धारणस्य फलस्य निर्धारयितुश्च प्रमातुस्तत्करणस्य प्रमाणस्य च तत्प्रमेयस्य च सत्तत्त्वपञ्चत्वस्य सदसत्त्वसंशये साधु समर्थितं तीर्थकरत्वमृपमेणात्मनः । निर्धारणस्य चैकान्तसत्त्वे सर्वत्र नानैकान्तवाद-

न्यायनिर्णयः

य इति । संक्षेपविस्तराभ्यामुक्तसंख्यावत्त्वमेतावत्त्वम् । एवरूपत्वमुक्तावान्तरभेदभाक्त्वम् । नमूक पदार्थेषु वस्तुत्वे सत्यपि तथैवान्यथैव वेति नियमाभावात्तेष्वपि तथैवान्यथा वेत्यनिर्धारितज्ञानोपगमेनानैकान्तिकत्वाविशेषात्कुतो वस्तुत्वमनैकान्तिक, तत्राह—इतरथेति । स्थाणुर्वा पुरुषो वेति ज्ञानवत्पदार्थेषु सप्तत्वादिज्ञानस्याप्रामाण्यप्रसङ्गादसाधकत्वमुक्तं परिहरन्नाशङ्कते—नन्वेति । अनेकान्तकं वस्त्विति ज्ञानस्य निर्धारितत्वे तत्रैव वस्तुत्वस्यानैकान्त्याश्रयमिति दूषयति—नेतीति । निर्धारणे दक्षितन्याय निर्धारयितृत्करणतत्प्रमेयेष्वतिदिशति—एवमिति । निर्धारणं फलं यस्य मानादेस्तत्तथा तस्येति यावत् । चकारेण तन्मेयं सप्तत्वादि गृहीतम् । इतिशब्दोऽनिर्धारणात्मकनयैव स्यादित्यनेन सवध्यते । असदीये सिद्धान्ते परैरप्यापाद्यमाने का तस्य हानिरित्याशङ्काह—एवमिति । उपदेशानुपपत्तिमुक्त्वा प्रवृत्तिरपि मुमुक्षुणामयुक्तेत्याह—कथं वेति । अनिश्चयेऽपि कृप्यादाविव प्रवृत्तिमाशङ्क्यामुष्मिकहेतौ निश्चयादृते न प्रवृत्तिरित्याह—ऐकान्तिकेति । निश्चय विनापि सर्वशोक्या प्रवृत्तिः स्यादित्याशङ्क्यानिर्धारितार्थशास्त्रकर्तुः । सर्वशत्वासंमतेर्भवमित्याह—अतश्चेति । सप्तपदार्थनियमवत्पञ्चास्तिकायनियमोऽपि नास्तीत्याह—तथेति । पञ्चत्वसंख्यानियमाभावे फलितमाह—इत्यत इति । किंच संक्षिप्तानां प्रपञ्चितानां च पदार्थानां सर्वेषां शब्दैरवाच्यत्वं केनचिद्वेति विकल्प्य घटादेस्तच्छब्दवाच्यत्वेऽपि स्तम्भादिशब्दावाच्यत्वादाद्यमुपेत्य द्वितीय प्रत्याह—नचेति । कात्रानुपपत्तिः, तत्राह—उच्यन्ते चेति । ननु सत्त्वादिरूपेण निर्धारणाभावादुच्यमानानामपि स्यादव-

अवक्तव्याश्चेन्नोक्त्येव । उच्यन्ते चावक्तव्याश्चेति विप्रतिषिद्धम् । उच्यमानाश्च तथैवावधार्यन्ते नावधार्यन्त इति च तथा तदवधारणफलं सम्यग्दर्शनमस्ति वा नास्ति वा, एवं तद्विपरीतमसम्यग्दर्शनमप्यस्ति वा नास्ति वेति प्रलपन्मत्तोन्मत्तपक्षस्यैव स्यान्न प्रत्यायितव्यपक्षस्य । स्वर्गापवर्गयोश्च पक्षे भावः पक्षे चाभावस्तथा पक्षे नित्यता पक्षे चानित्यतेत्यनवधारणायां प्रवृत्त्यनुपपत्तिः । अनादिसिद्धजीवप्रभृतीनां च स्वशास्त्रावधृतस्वभावानामयथावधृतस्वभावत्वप्रसङ्गः । एवं जीवादिषु पदार्थेष्वेकस्मिन्धर्मिणि सत्त्वासत्त्वयोर्विरुद्धयोर्धर्मयोरसंभवात्सत्त्वे चैकस्मिन्धर्मेऽसत्त्वस्य धर्मान्तरस्यासंभवादसत्त्वे चैवं सत्त्वस्यासंभवादसंगतमिदमार्हतं मतम् । एतेनैकानेकनित्यानित्यव्यतिरिक्ताव्यतिरिक्ताद्यनेकान्ताभ्युपगमा निराकृता मन्तव्याः । यत्तु पुद्गलसंज्ञकेभ्योऽणुभ्यः संघाताः संभवन्तीति कल्पयन्ति तत्पूर्वैणैवाणुवादनिराकरणेन निराकृतं भवतीत्यतो न पृथक्तन्निराकरणाय प्रयत्यते ॥ ३३ ॥

एवं चात्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥

यथैकस्मिन्धर्मिणि विरुद्धधर्मासंभवो दोषः स्याद्वादे प्रसक्त एवमात्मनोऽपि जीवस्याकात्स्न्यमपरो दोषः प्रसज्येत । कथम् । शरीरपरिमाणो हि जीव इत्यार्हता मन्यन्ते । शरीरपरिमाणतया च सत्यामकृत्स्नोऽसर्वगतः परिच्छिन्न आत्मेत्यतो घटादिवदनित्यत्वमात्मनः प्रसज्येत । शरीराणां चानवस्थितपरिमाणत्वान्मनुष्यजीवो मनुष्यशरीरपरिमाणो भूत्वा पुनः केनचित्कर्मविपाकेन हस्तिजन्म प्राप्नुवन्न कृत्स्नं हस्तिशरीरं व्याप्नुयात् । पुत्तिकाजन्म च प्राप्नुवन्न कृत्स्नः पु-

भाष्यरत्नप्रभा

नुत्पत्तेरिति । किंच विरुद्धानेकप्रलापित्वादार्हज्ञानात् इत्याह—उच्यमानाश्चेत्यादिना । इति च प्रलपन्नित्यन्वयः । अर्हन्ति शेषः । अनासपक्षस्यैवान्तर्गतः स्यान्नासपक्षस्येत्यर्थः । इतश्चासंगतोऽनैकान्तवाद इत्याह—स्वर्गेति । किंचानादिसिद्धोऽहंमुनिः, अन्ये तु हेत्वनुष्ठानान्मुच्यन्ते, अननुष्ठानाद्ध्यन्त इत्यार्हततन्त्रावधृतस्वभावानां त्रिविधजीवानां त्रैविध्यनियमोऽपि न स्यादित्याह—अनादीति । प्रपञ्चितं सूत्रार्थं निगमयति—एवमिति । एतेनेति । सत्त्वासत्त्वयोरेकत्र निरासेनेत्यर्थः । परमाणुसंघाताः पृथिव्यादय इति । दिगम्बरसिद्धान्तः किमिति सूत्रकृतोपेक्षितः, तत्राह—यत्स्विति ॥ ३३ ॥ जीवस्य देहपरिमाणतां दूषयति—एवं चेति । अकात्स्न्यं मध्यमपरिमाणत्वम् । तेनानित्यत्वं स्यादित्यर्थः । अर्थान्तरमाह—शरीराणां चेति । विपाकः कर्मणामभिव्यक्तिः । जीवस्य कृत्स्नगजशरीराव्यापित्वमकात्स्न्यम् । शरीरैकदेशो निर्जीवः स्यादित्यर्थः । पुत्तिकादेहे कृत्स्नो जीवो न प्रविशेत् ।

भामती

इत्याह—य एते सप्त पदार्था इति । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ ३३ ॥ एवं चात्माऽकात्स्न्यम् । एवं चेति चेन समुच्चयं द्योतयति । शरीरपरिमाणत्वे ह्यात्मनोऽकृत्स्नत्वं परिच्छिन्नत्वम् । तथा चानित्यत्वम् । ये हि परिच्छिन्नास्ते सर्वेऽनित्या यथा घटादयस्तथा आत्मेति । तदेतदाह—यथैकस्मिन्धर्मिणीति । इदं चापरमकृत्स्नत्वेन सूत्रितमित्याह—शरीराणां चानवस्थितपरिमाणत्वादिति । मनुष्यकायपरिमाणो हि जीवो न हस्तिकायं कृत्स्नं व्याप्नुमर्हत्यल्पत्वादित्यात्मनः कृत्स्नशरीराव्यापित्वादकात्स्न्यम्, तथाच न शरीरपरिमाणत्वमिति । तथा हस्तिशरीरं परित्यज्य यदा पुत्तिकाशरीरो भवति तदा न

न्यायनिर्णयः

क्रव्यतेति न व्याहृतिरुक्तेर्निर्धारणपूर्वकत्वेऽपि तथैवेत्यनिर्धारणादवक्तव्यत्वसिद्धिः, तत्राह—उच्यमानाश्चेति । चकारो विप्रतिषिद्धमित्येतदनुकर्षणार्थः । सत्त्वाद्यनैकान्तिकत्वावधारणं निराकृत्य तत्फलं सम्यग्दर्शनं तद्विपरीतमसम्यग्दर्शनं चास्ति नास्ति वेति विकल्प्यमाने स्यादस्ति स्यान्नास्तीति प्रलपन्नाहो न स्यादित्याह—तथेति । इतश्चासंगतमार्हतं मतमित्याह—स्वर्गेति । किंचार्हन्तिष्युक्तो नित्यमुक्तोऽनादिसिद्धो जीवः कश्चिद्धेतवनुष्ठानान्मुच्यतेऽन्यस्तदभावाद्ध्यन्त एवमार्हतं मते निश्चितस्वभावानामेषा तथात्वमस्ति न वेति विकल्प्यमाने स्यादस्ति स्यान्नास्तीत्यन्वयवस्थायां शास्त्रावधृतस्वभावत्वासंभवात्तदप्रामाण्यप्रसक्तिरित्याह—अनादीति । सत्त्वासत्त्वयोरनैकान्तिकत्वावधारणं सोपस्करमुपसंहरति—एवमिति । एवमेवैकत्वनित्यत्वादिव्युक्तं प्रत्याह—एतेनेति । सत्त्वासत्त्वयोरनैकान्तोपगतिनिरासेनेति यावत् । परमाणुभ्यः स्थावरजङ्गमात्मानः संघाता भवन्तीति दिगम्बरास्तत्किमिति न निरस्यते, तत्राह—यत्स्विति ॥ ३३ ॥ पूर्वोक्तदृष्टान्तेन स्याद्वादे दोषान्तरं समुच्चिनोति—एवं चेति । सूत्राक्षराणि व्याचष्टे—यथेति । परमतवदसन्मतेऽपि न दोषप्रसक्तिरित्याह—कथमिति । तत्प्रसङ्गार्थं परपक्षमाह—शरीरेति । तत्र दोषं प्रसजयति—शरीरेति । आत्मत्वमनित्यवृत्तिः, परिच्छिन्नवृत्तित्वात्, घटवदिति प्रसङ्गार्थः । अकृत्स्नत्वेन सूचितं दोषान्तरमाह—शरीराणां चेति । कर्मणो विपाकः स्वफलं जनयितुमङ्करीभावः कृत्स्नं हस्तिशरीरं न व्याप्नुयात् । तदेकदेशो जीवश्चास्यः स्यादित्यर्थः । पुत्तिकाशरीरे कृत्स्नो न समीयेत । तस्मिन्ननन्तर्भूतस्ततो बहिरपि जीवः स्यादित्यर्थः । किंच



क्तिकाशरीरे संमीयेत । समान एव एकस्मिन्नपि जन्मनि कौमारयौवनस्थाविरेषु दोषः । स्यादे-  
तत् । अनन्तावयवो जीवस्तस्य त एवावयवा अल्पे शरीरे संकुचेयुर्महति च विकसेयुरिति ।  
तेषां पुनरनन्तानां जीवावयवानां समानदेशत्वं प्रतिहन्यते वा न वेति वक्तव्यम् । प्रतिघाते  
तावन्नानन्तावयवाः परिच्छिन्ने देशे संमीयेरन् । अप्रतिघातेऽप्येकावयवदेशत्वोपपत्तेः सर्वेषाम-  
वयवानां प्रथिमानुपपत्तेर्जीवस्याणुमात्रत्वप्रसङ्गः स्यात् । अपिच शरीरमात्रपरिच्छिन्नानां जीवा-  
वयवानामानन्त्यं नोत्प्रेक्षितुमपि शक्यम् ॥ ३४ ॥ अथ पर्यायेण बृहच्छरीरप्रतिपत्तौ केचिज्जी-  
वावयवा उपगच्छन्ति तनुशरीरप्रतिपत्तौ च केचिदपगच्छन्तीत्युच्येत । तत्राप्युच्यते—

**नच पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥**

नच पर्यायेणाप्यवयवोपगमापगमाभ्यामेतदेहपरिमाणत्वं जीवस्याविरोधेनोपपादयितुं शक्यते ।  
कुतः । विकारादिदोषप्रसङ्गात् । अवयवोपगमापगमाभ्यां ह्यनिशमापूर्यमाणस्यापक्षीयमाणस्य च  
जीवस्य विक्रियावत्त्वं तावदपरिहार्यम् । विक्रियावत्त्वे च कर्मादिवदनित्यत्वं प्रसज्येत । ततश्च  
बन्धमोक्षाभ्युपगमो बाधेत कर्माष्टकपरिवेष्टितस्य जीवस्यालावुवत्संसारसागरे निमग्नस्य बन्ध-  
नोच्छेदादूर्ध्वगामित्वं भवतीति । किंचान्यत् । आगच्छतामपगच्छतां चावयवानामागमापायधर्म-

भाष्यरत्नप्रभा

देहाद्बहिरपि जीवः स्यादित्यर्थः । किंच बालदेहमात्र आत्मा ततः स्थूले युवदेहे क्वचित् स्यादिति कृत्स्नदेहः सजीवो  
न स्यादित्याह—समान इति । यथा दीपावयवानां घटे संकोचो गेहे विक्रामस्तथा जीवावयवानामिति देहमानत्व-  
नियमं शङ्कते—स्यादिति । दीपांशवज्जीवांशा भिन्नदेशा एकदेशा वेति विकल्प्याद्येऽल्पदेहाद्बहिरपि जीवः स्यादिति  
दूषयति—तेषामित्यादिना । दीपस्य तु न घटाद्बहिः सत्त्वमविकावयवानां विनाशान् । द्वितीयं दूषयति—  
अप्रतिघात इति । अवयवानां नित्यत्वं चासिद्धमल्पत्वाद्दीपांशवदित्याह—अपिचेति ॥ ३४ ॥ एवं जीवावयवा  
नित्या इति मते देहमानत्वं निरस्तम् । संप्रति जीवस्य केचिदेव कृटस्था अवयवा अन्ये त्वागमापायिन इति शङ्कते—  
अथेति । बृहत्तनुकायासौ जीवस्यावयवागमापायाभ्यां देहमानत्वमित्यर्थः । सूत्रेण परिहरति—नचेति । आगमापायौ  
पर्यायः । किमागमापायिनामवयवानामात्मत्वमस्ति न वा । आद्ये आह—विकारादिदोषेति । कोऽसौ पन्ध-  
मोक्षाभ्युपगम इत्यत आह—कर्माष्टकेति । व्याख्यातमेतत् । आद्ये कल्पे दोषान्तरं वदन् कल्पान्तरमादाय  
दूषयति—किंचेति । अवशिष्टकृटस्थावयवस्य दुर्ज्ञानत्वादात्मज्ञानाभावाच्च मुक्तिरित्यर्थः । यथा दीपावयवनामाका-  
रस्तेजस्तथात्मावयवनामाकारकारणाभावाच्चागमापायौ युक्तावित्याह—किंचेति । सर्वजीवसाधारणः प्रतिजीवमसाधार-

भामती

तत्र कृत्स्न पुत्तिकाशरीरे समीयेतेत्यकार्थ्यमात्मन । सुगममन्यत् । चोदयति—स्यादेतत् । अनन्तावयव इति ।  
यथा हि प्रदीपो घटमहाहर्भ्योदरवतां सकोचविकासवानेव जीवोऽपि पुत्तिकाहस्तिदेहयोरित्यर्थः । तदेतद्विकल्प्य दूषयति—तेषां  
पुनरनन्तानामिति । न तावत्प्रदीपोऽत्र निदर्शनं भवितुमर्हति, अनित्यत्वप्रसङ्गात् । विशरारयो हि प्रदीपावयवा, प्रदी-  
पश्चावयवी प्रतिक्षणमुत्पत्तिनिरोधधर्मा, तस्मादनित्यत्वात्तस्य नास्थिरो जीवस्तदवयवाश्चाभ्युपेतव्याः । तथा च विकल्पद्वयोक्तं  
दूषणमिति । यच्च जीवावयवानामानन्त्यमुदितं तदनुपपन्नतरमित्याह—अपिच शरीरमात्रेति ॥ ३४ ॥ शङ्कापूर्वं सत्रा-  
न्तरमवतारयति—अथ पर्यायेणेति । तत्राप्युच्यते—नच पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः । कर्माष्टकमुक्तं  
ज्ञानावरणीयादि । किं चात्मनो नित्यत्वाभ्युपगमे आगच्छतामपगच्छता चावयवानामित्यत्ताऽनिरूपणेन चात्मज्ञानाभावाच्चापवर्ग-

न्यायनिर्णय

कौमारे स्वल्पपरिमाणो जीवस्तारुण्ये स्थाविरं च न कृत्स्न शरीर व्याप्नुयादित्याह—समान इति । यथा प्रदीपो घटप्रासादोदरे वर्तमानः  
सकोचविकासवानेव जीवोऽपि पुत्तिकाहस्तिदेहयोरित्याह—स्यादिति । दीपावयवानां विशरणशीलत्वात्, अवयविनश्च दीपस्य प्रतिक्ष-  
णमुत्पत्तिनिरोधवतोऽनित्यत्वात्, नित्यात्मदृष्टान्तत्वासिद्धिरिति मत्वा विकल्पयति—तेषामिति । आद्ये देहाद्बहिरपि जीवोपगतिरि-  
त्याह—प्रतिघात इति । एकावयवदेशत्वेऽपि तथैवावयवानामवस्थाननियमाभावे परिमाणनियमो नात्मनि स्यादिति द्वितीयं प्रत्याह—  
अप्रतिघातेऽपीति । जीवावयवानामानन्त्यमङ्गीकृत्योक्त्वा तदपि नास्तीत्याह—अपिचेति । परिमितत्वादित्यर्थः ॥ ३४ ॥ बृहत्तनुदे-  
हासावयवोपगमापगमाभ्यां जीवस्य देहपरिमाणाऽविरुद्धेत्याह—अथेति । चोद्योत्तरत्वेन सूत्रमादत्ते—तत्रापीति । प्रतिज्ञा विभ-  
जते—नचेति । प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह—कुत इति । विकारप्रसङ्गं प्रकटयति—अवयवेति । आत्मनः समुद्रादिवद्विक्रियावत्त्वमिष्टमि-  
त्याशङ्क्याह—विक्रियेति । अनित्यत्वप्रसङ्गस्येष्टत्वं निराह—ततश्चेति । तदर्थं तदभ्युपगमं दर्शयति—कर्मेति । न चात्मनोऽनित्यत्वे  
युक्तोऽभ्युपगमो बन्धमोक्षान्वयिनोऽभावात् । नहि तौ स्वतन्त्रौ तद्भावे बन्धस्यानादित्वान्मुक्तस्य चानाशित्वान्नित्यत्वेत्यर्थः । आदि-  
शब्दसूचितमर्थमाह—किंचेति । यस्यात्मा सावयवस्तस्यावयवानामात्मावयविनो वा । आद्येऽपि किमागमापायिना तेषामात्मत्वं तद्धी-  
नस्य वा कस्यचिदवयवसेति विकल्प्याद्य प्रत्याह—आगच्छतामिति । कल्पान्तरं परिशिष्टमादत्ते—ततश्चेति । तस्य विशेषतोऽपरि-



वत्त्वादेवानात्मत्वं शरीरादिवत् । ततश्चावस्थितः कश्चिदवयव आत्मेति स्यात् । नच स निरूपयितुं शक्यतेऽयमसाविति । किंचान्यत् । आगच्छन्तश्चैते जीवावयवाः कुतः प्रादुर्भवन्त्यपगच्छन्तश्च कदा लीयन्त इति वक्तव्यम् । न हि भूतेभ्यः प्रादुर्भवेभ्युर्भूतेषु च निलीयेरन्, अभौतिकत्वाज्जीवस्य । नापि कश्चिदन्यः साधारणोऽसाधारणो वा जीवानामवयवाधारो निरूप्यते प्रमाणाभावात् । किंचान्यत् । अनवधृतस्वरूपश्चैवं सत्यात्मा स्यात् । आगच्छतामपगच्छतां चावयवानामनियतपरिमाणत्वात् । अत एवमादिदोषप्रसङ्गान्न पर्यायेणाप्यवयवोपगमापगमात्मात्मन आश्रयितुं शक्येते । अथवा पूर्वेण सूत्रेण शरीरपरिमाणस्यात्मन उपचितापचितशरीरान्तरप्रतिपत्तावका-  
त्कार्यप्रसङ्गनद्वारेणानित्यतायां चोदितायां पुनः पर्यायेण परिमाणानवस्थानेऽपि स्रोतःसंतान-  
नित्यतान्यायेनात्मनो नित्यता स्यात् । यथा रक्तपटानां विज्ञानानवस्थानेऽपि तत्संताननित्यता  
तद्वद्विसिचामपीत्याशङ्क्यानेन सूत्रेणोत्तरमुच्यते । संतानस्य तावदवस्तुत्वे नैरात्म्यवादप्रसङ्गः ।  
वस्तुत्वेऽप्यात्मनो विकारादिदोषप्रसङ्गादस्य पक्षस्यानुपपत्तिरिति ॥ ३५ ॥

#### भाष्यरत्नप्रभा

रणो वेत्यर्थः । किंचात्मन आगमापायिशीलावयवत्वे सति कियन्त आयान्त्यवयवाः कियन्तोऽपयन्तीत्यज्ञानादात्म-  
निश्चयाभावादनिर्माक्षः स्यादित्याह—किंचेति । अपि चावयवारब्धावयवित्वे जीवस्यानित्यत्वम्, अवयवसमूहत्वे चासत्त्वं,  
आत्मत्वस्य यावदवयववृत्तित्वे यत्किंचिदवयवापायेऽपि मध्यः शरीरस्याचेतनत्वं, गोत्ववत्प्रत्येकं समाप्तावेकस्मिन्शरीर  
आत्मनानात्वं स्यादतो न देहपरिमाणत्वसावयवत्वे आत्मन इत्युपसंहरति—अत इति । सूत्रस्यार्थान्तरमाह—  
अथवेति । स्थूलसूक्ष्मशरीरप्राप्तावकात्कार्योक्तिद्वारेणात्माऽनित्यतायामुक्तायां सुगतवत्संतानरूपेणात्मनित्यतामाशङ्का-  
नेनोत्तरमुच्यत इत्यन्वयः । पर्यायेणेत्यस्य व्याख्या स्रोत इति । देहभेदेन परिमाणस्यात्मनश्चानवस्थानेऽपि नाशेऽपि ।  
स्रोतः प्रवाहः । तदात्मकस्यात्मव्यक्तिसंतानस्य नित्यतायामनित्यता स्यादित्यत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । सिग् वृक्षं विगतं  
येभ्यस्ते विसिचो दिग्भरास्तेषामित्यर्थः । पर्यायात् संतानादप्यात्मनित्यत्वस्याविरोध इति न च । कुतः । विकारादिभ्यः ।  
संतानस्यावस्तुन आत्मत्वे शून्यवादः, संतानस्य वस्तुत्वे संतान्यतिरेके च कूटस्थात्मवादः, अनतिरेके जन्मादिविकारो

#### भामती

इति भावः । अत एवमादिदोषप्रसङ्गादिति । आदिग्रहणसूचितं दोषं ब्रूमः । किंचैते जीवावयवाः प्रत्येकं वा चेत-  
येरन् समूहो वा । तेषां प्रत्येकं चैतन्ये बह्वना चेतनानामेकामिप्रायत्वनियमाभावात् कदाचिद्विरुद्धदिक्रियत्वेन शरीरमु-  
न्मथ्येत । समूहचैतन्ये तु हस्तिशरीरस्य पुत्तिकाशरीरत्वे द्वित्रावयवशेषो जीवो न चेतयेत् । विगलितबहुसमूहितया समूह-  
स्याभावात्पुत्तिकाशरीरे इति । अथवेति । पूर्वसूत्रप्रसजिताया जीवानित्यताया बौद्धवत्संताननित्यतामाशङ्केदं सूत्रम्—‘नच  
पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः’ । नच पर्यायात् परिमाणानवस्थानेऽपि सतानाभ्युपगमेनात्मनो नित्यत्वादविरोधो बन्ध-  
भोक्षयोः । कुतः । परिणामादिभ्यो दोषेभ्यः । सतानस्य वस्तुत्वे परिणामस्ततश्चर्मवदनित्यत्वादोपप्रसङ्गः । अवस्तुत्वे

#### न्यायनिर्णयः

ज्ञानादात्मज्ञानाभावादपवर्गासिद्धिरित्याह—नचेति । आद्ये कल्पे दोषान्तरमाह—किंचेति । अवयवप्रादुर्भावापादानत्वं तद्विलयाधा-  
रत्वं च महाभूतानां वा व्यतिरिक्तस्य वा कस्यचिदिति विमृश्याद्य प्रत्याह—नहीति । द्वितीयेऽपि प्रतिजीवमसाधारणः सर्वसाधारणो  
वेति विकल्प्य दूषयति—नापीति । तथा चात्मज्ञानाभावादमुक्तिरेवेत्यर्थः । अवयवानां नात्मत्वमवयविनस्तु तथात्वमिति मतं प्रत्याह  
—किंचेति । एवं सति । आत्मनोऽवयवित्वे सतीति यावत् । तत्र हेतुमाह—आगच्छतामिति । किंच प्रत्येकमवयव न चेतये-  
रन्नेकामिप्रायत्वनियमात् । विरुद्धामिप्रायतया विरुद्धक्रियत्वेन शरीरोन्मथनप्रसङ्गः । न चावयवसमूहस्य चैतन्यं, तस्य भेदाभेदाभ्यां  
दुर्भणत्वादिति मत्वाह—अत इति । प्रकारप्रकारिणो पञ्चमीभ्यामुक्तो । प्रकारान्तरेण सूत्रमवतारयति—अथवेति । तदेव दर्शयति—  
पूर्वेणेति । आत्माऽकात्स्न्यसूत्रेण प्रसजिता तदनित्यता सताननित्यतया सुगतवत्परिहर्तव्यामाशङ्केदं सूत्रमित्यर्थः । पर्यायेण शरीरव्य-  
क्तिभेदेन परिमाणस्यात्मनिष्ठस्यैकरूपस्यानवस्थानादनवस्थितपरिमाणस्यात्मनोऽनित्यत्वे शङ्कितेऽपि स्रोतोरूपेण तत्परिमाणस्य च यः सता-  
नस्तस्य नित्यनैव न्यायस्तेनेति यावत् । व्यक्तीनामनित्यत्वेऽपि सताननित्यत्वे दृष्टान्तः—यथेति । सिग् वृक्षं विगतं येभ्यस्ते विसिचो  
विवसनास्तेषामपि पुत्तिकादेहहस्तिदेहादावात्मपरिमाणस्यानवस्थितत्वेऽपि तत्संताननित्यत्वेनात्मनित्यत्वमाशङ्क्य सूत्रमित्याह—तद्वदिति ।  
तदेव विवृणोति—संतानस्येति । पर्यायशब्देन क्रममाविपरिमाणगतः सतानो गृह्यते, तन्नित्यत्वादपि नात्मनित्यत्वम् । तस्य हि वस्तु-  
त्वमवस्तुत्व वा । द्वितीये राक्षान्तविरोधमुक्त्वा प्रथमं प्रत्याह—वस्तुत्वेऽपीति । स हि संतानिभ्योऽभिन्नो भिन्नो वा । अभेदे प्रतिदेह  
परिमाणभेदानां संतानानामन्यथात्वात्कार्यत्वेनानित्यत्वात्तदभिन्नसंतानस्यापि तथात्वम् । भेदे तत्संतानत्वायोगाङ्गित्वेन घटादिवद्विकारा-

## अन्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वादविशेषः ॥ ३६ ॥

अपिचान्त्यस्य मोक्षावस्थाभाविनो जीवपरिमाणस्य नित्यत्वमिष्यते जैनैः । तद्वत्पूर्वयोरप्याद्यम-  
ध्यमयोर्जीवपरिमाणयोर्नित्यत्वप्रसङ्गादविशेषप्रसङ्गः स्यात् । एकशरीरपरिमाणतैव स्यान्नोपचि-  
तापचितशरीरान्तरप्राप्तिः । अथवान्त्यस्य जीवपरिमाणस्यावस्थितत्वात्पूर्वयोरप्यवस्थयोरव-  
स्थितपरिमाण एव जीवः स्यात्, ततश्चाविशेषेण सर्वदैवाणुर्महान्वा जीवोऽभ्युपगन्तव्यो न  
शरीरपरिमाणः । अतश्च सौगतवदार्हतमपि मतमसंगतमित्युपेक्षितव्यम् ॥ ३६ ॥

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥



तदस्येश्वरवादो य स युक्तोऽयं न युज्यते ॥ युक्तः कुलालदृष्टान्ताच्चिदन्तत्त्वस्य संभवात् ॥ १ ॥

न युक्तो विषमत्वादिदोषाद्वैदिक ईश्वरे ॥ अभ्युपेतं तदस्यैव स्याज्य श्रुतिविरोधतः ॥ २ ॥

इदानीं केवलाधिष्ठात्रीश्वरकारणवादः प्रतिपिष्यते । तत्कथमवगम्यते । 'प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादष्टा-

भाष्यरत्नप्रभा

विनाशो मुक्त्यभाव इत्युक्तगोपप्रसङ्गात् संतानात्मपक्षोऽनुपपन्न इति सूत्रार्थः ॥ ३५ ॥ यं स्थूलं वा सूक्ष्मं वा देहं  
गृह्णाति तदेहपरिमाण एव जीव इति नियम दूषयति—अन्येति । अन्यशरीरपरिमाणस्यावस्थितेर्नित्यत्वदर्शनादुभयो-  
राद्यमध्यमपरिमाणयोर्नित्यत्वप्रसङ्गादविशेषस्त्रयाणां नित्यपरिमाणानां साम्यं स्याद्विरुद्धपरिमाणानामेकत्रायोगादिति  
सूत्रयोजना । आद्यमध्यमपरिमाणे नित्ये, आत्मपरिमाणत्वात्, अन्यपरिमाणवत् । न चाप्रयोजकता, परिमाणनाशे  
सत्यात्मनोऽपि नाशादुत्पत्तिपरिमाणनित्यत्वायोगादिति भावः । परिमाणत्रयसाम्यापादनफलमाह—एकेति । अन्य-  
शरीरसामान्येव पूर्वशरीराणि स्युः, विषमशरीरप्राप्तावात्मनस्तत्परिमाणत्वे परिमाणत्रयसाम्यानुमानविरोधादित्यर्थः । पूर्व  
कालत्रये परिमाणत्रयमङ्गीकृत्यान्त्यदृष्टान्तेन नित्यत्वमनुमाय साम्यमापादितम् । संप्रत्यन्यस्य मुक्तपरिमाणस्याणुत्वस्थूल-  
त्वयोरन्यतरत्वेनावस्थितेस्तदेवान्त्यमाद्यमध्यमकालयोरपि नित्यत्वात्स्यात्, प्रागसतो नित्यत्वायोगात्, तथा चाविशेषः  
फालत्रयेऽपि जीवपरिमाणामेद इत्याह—अथवेति । तस्माद्भ्रान्त्येकशरणक्षपणकसिद्धान्तेनाविरोधः संप्रत्यस्येति  
सिद्धम् ॥ ३६ ॥ पत्युरसामञ्जस्यात् । लुब्धितकेशमतनिरसनानन्तर जटाधारिशैवमत बुद्धिस्थ निराक्रियत इति प्रसङ्ग-  
संगतिमाह—इदानीमिति । सामान्यत ईश्वरनिरास एवात्र किं न स्यादिति शङ्कते—तदिति । श्लोक्तिविरोधा-  
न्मैवमित्याह—प्रकृतिश्चेत्यादिना । प्रतिष्ठापितत्वात् केवलनिमित्तेश्वरप्रतिषेधोऽवगम्यत इत्यन्वयः । व्याहतो

भामती

चादिग्रहणसूचितो नैरात्म्यापत्तिदोषप्रसङ्ग इति । विसिन्धो विवसना ॥ ३५ ॥ अन्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वा-  
दविशेषः । एवं हि मोक्षावस्थाभावि जीवपरिमाणं नित्यं भवेत्, यद्यभूत्वा न भवेत् । अभूत्वा भाविनामनित्यत्वाद्व्याधी-  
नाम् । कथं चाभूत्वा न भवेद्यदि प्रागप्यासीत् । नच परिमाणान्तरावरोधेऽपूर्वं भवितुमर्हति । तस्मादन्यमेव परिमाणं पूर्व-  
मप्यासीदित्यमेद । तथा चैकशरीरपरिमाणतैव स्यान्नोपचितापचितशरीरप्राप्ति शरीरपरिमाणत्वाभ्युपगमव्याघातादिति । अत्र  
चोभयोः परिमाणयोर्नित्यत्वप्रसङ्गादिति योजना । एकशरीरपरिमाणतैवेति च कीप्यम् । द्वितीये तु व्याख्याने उभयोरवस्थ-  
योरिति योजना । एकशरीरपरिमाणता न कीप्या, किलेकपरिमाणतामात्रमणुर्महान् वेति विवेकः ॥ ३६ ॥ पत्युरसाम-  
ञ्जस्यात् । अविशेषेणेश्वरकारणवादोऽनेन निषिध्यत इति श्रमनिवृत्त्यर्थमाह—केवलेति । साख्ययोगव्यापश्रया हिरण्य-

न्यायनिर्णयः

दिप्रमत्तादत्मनित्यत्व संताननित्यतया यदुच्यते तस्यानुपपत्तिरित्यर्थः । इति शब्द सूत्रव्याख्यासमाप्त्यर्थः ॥ ३५ ॥ इतोऽपि न जीवस्य  
क्रमेणोपचितापचितपरिमाणत्वमित्याह—अन्येति । सूत्रं व्याकरोति—अपिचेति । यज्जीवपरिमाणं तन्नित्यमिति व्याप्तिभूमिमाह—  
अन्यस्येति । सफलमनुमानमाह—तद्वदिति । विमतं नित्यं, जीवपरिमाणत्वात्, समतवदित्यनुमानादविशेषप्रसङ्गः सदा जीवस्ये-  
त्युक्त प्रकटयति—एकेति । उपचयापचययोरनेकरूपता व्योतेरक्तानुमानविरोधादित्यर्थः । पूर्वमवस्थितशब्दो नित्यपरत्वेनोक्तः, अवि-  
शेषश्चैकशरीरपरिमाणता, उभयोः परिमाणयोर्नित्यत्वप्रसङ्गादिति च हेतुः । इदानीं शरीरमन्तरेणैव मोक्षकालीनस्य परिमाणस्यावस्थित-  
त्वादुभयोरपि पूर्वयोरवस्थयोर्देहापेक्षा विना जीवस्यावस्थितपरिमाणत्वसंभवान्न शरीरपरिमाणत्व किं त्वविशेषेण तस्याप्यणुत्व महत्त्व वा  
स्वादिति व्याख्यान्तरमाह—अथवेति । विमतो न देहपरिमाणः, आत्मत्वात्, मुक्तवदित्यर्थः । आत्मनो देहपरिमाणत्वायोगे फलित-  
माह—अतश्चेति ॥ ३६ ॥ लुब्धितकेशमत निराकृत्य जटाधारिमाहेश्वरमत निराचष्टे—पत्युरिति । सत्त्वासत्त्वयोरिकत्रायोगवदविषादत्वो-  
पादानत्वयोरपि नैकत्र योगोऽस्तीत्याशङ्क्य तात्पर्यमाह—इदानीमिति । अविशेषेणेश्वरकारणवादिनिषेधश्रमनिवृत्त्यर्थमाह—केवलेति ।  
अविशेषोक्तेश्वरकारणत्वमेवात्र निषिध्यते न तस्य निमित्तत्वमात्रमिति शङ्कते—तदिति । श्लोक्तिविरोधान्मैवमित्याह—प्रकृतिश्चेति । न

न्तानुपरोधात्', 'अभिधेयोपदेशाच्च' (ब्र० १।१।२३, २४) इत्यत्र प्रकृतिभावेनाधिष्ठातृभावेन चोभयस्य भावस्येश्वरस्य स्वयमेवाचार्येण प्रतिष्ठापितत्वात् । यदि पुनरविशेषेणेश्वरकारणवादमात्रमिह प्रतिषिध्येत पूर्वोत्तरविरोधाद्वाहतामिव्याहारः सूत्रकार इत्येतदापद्येत । तस्मादप्रकृतिरधिष्ठाता केवलं निमित्तकारणमीश्वर इत्येष पक्षो वेदान्तविहितब्रह्मैकत्वप्रतिपक्षत्वाद्यत्वेनात्र प्रतिषिध्यते । सा चेयं वेदवाह्येश्वरकल्पनानेकप्रकारा । केचित्तावत्सांख्ययोगव्यापश्रयाः कल्पयन्ति प्रधानपुरुषयोरधिष्ठाता केवलं निमित्तकारणमीश्वर इतरेतरविलक्षणाः प्रधानपुरुषेश्वरा इति । माहेश्वरास्तु मन्यन्ते कार्यकारणयोगविधिदुःखान्ताः पञ्च पदार्थाः पशुपतिनेश्वरेण पशुपाशविमोक्षणाद्योपदिष्टाः पशुपतिरीश्वरो निमित्तकारणमिति वर्णयन्ति । तथा वैशेषिकादयोऽपि केचित्कथंचित्स्वप्रक्रियानुसारेण निमित्तकारणमीश्वर इति वर्णयन्ति । अत उत्तरमुच्यते—'पत्युरसामञ्जस्यात्'

भाष्यरत्नप्रभा

विरुद्धोऽभिव्याहार उक्तियस्य स तथा । अद्वितीयब्रह्मप्रकृतिकं जगदिति वदतो वेदान्तसमन्वयस्य कर्तृवेश्वरो न प्रकृतिरिति शैवादिमतेन विरोधोऽस्ति न वेति संदेहे तन्मतस्य मानमूलत्वाद्विरोधे सति वेदान्तोक्ताद्वयब्रह्मासिद्धिरिति फलमभिप्रेक्ष्य सत्त्वासत्त्वयोरैकत्रासंभववत् कर्तृत्वोपादानत्वयोरप्येकत्रासंभवात् कर्तृवेश्वर इति पूर्वपक्षं कुर्वन्नवान्तरमतभेदमाह—सा चेति । सेश्वराः सांख्याः सांख्यशब्दार्थः । चत्वारो माहेश्वराः—शैवाः पाशुपताः कारुणिकसिद्धान्तिनः कापालिकाश्चेति । सर्वेऽप्यमी महेश्वरप्रोक्तागमानुगामित्वान्माहेश्वरा उच्यन्ते । कार्यं महदादिकं, कारणं प्रधानमीश्वरश्च, योगः समाधिः, विधिस्त्रिषवणस्नानादिः, दुःखान्तो मोक्ष इति पञ्च पदार्थाः । पशवो जीवास्तेषां पाशो बन्धस्तन्नाशयेत्यर्थः । पाशुपतागमप्रामाण्यात् पशुपतिर्निमित्तमेवेति मतमुक्त्वानुमानिकेश्वरमतमाह—तथेति । विमतं सकर्तृकं, कार्यत्वात्, घटवदिति वैशेषिकाः कर्तारमीश्वरं साधयन्ति । कर्मफलं सपरिकराभिज्ञदातृकं, कालान्तरभाविफलत्वात्, सेवाफलवदिति गौतमा दिगम्बराश्च । ज्ञानैश्वर्योत्कर्षः क्वचिद्विश्रान्तः, सातिशयत्वात्, परिमाणवदिति सांख्यसौगतपातञ्जला इति मत्वोक्तम्—केचित्कथंचिदिति । सिद्धान्तयति—अत इति । आगमादिना

भामती

गर्भपतञ्जलिप्रभृतयः । प्रधानमुक्तम् । इच्छाशक्ति पुरुषः प्रत्ययानुपपद्यते । स च नानाक्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्ट पुरुषविशेष ईश्वर प्रधानपुरुषाभ्यामन्य । माहेश्वराश्चत्वारः—शैवाः, पाशुपताः, कारुणिकसिद्धान्तिनः, कापालिकाश्चेति । चत्वारोऽप्यमी महेश्वरप्रणीतसिद्धान्तानुयायितया माहेश्वरा । कारणमीश्वर । कार्यं प्राधानिकं महदादि । योगोऽप्योङ्कारादिध्यानधारणादि । विधिस्त्रिषवणस्नानादिर्गुह्यचर्यावसान, दुःखान्तो मोक्ष । पशव आत्मानस्तेषां पाशो बन्धनं तद्विमोक्षो दुःखान्तः । एष तेषामभिसंधि—चेतनस्य स्वत्वधिष्ठातु कुम्भकारादे कुम्भादिकार्ये निमित्तकारणत्वमात्रं न तूपादानत्वमपि । तस्मादिहापीश्वरोऽधिष्ठाता जगत्कारणानां निमित्तमेव, न तूपादानमप्येकस्याधिष्ठातृत्वाविष्टेयत्वविरोधादिति प्राप्तम् । एव प्राप्तेऽभिधीयते—पत्युरसामञ्जस्यात् इति । इदमत्राकूतम्—ईश्वरस्य निमित्तकारणत्वमात्रमागमाद्वोच्येत प्रमाणान्तराद्वा । प्रमाणान्तरमन्यनुमानमर्थापत्तिर्वा । न तावदागमात्, तस्य निमित्तोपादानकारणत्वप्रतिपादनपरत्वादित्यसकृदा-

न्यायनिर्णय

केवलमीश्वरस्य कारणत्वमात्रनिषेधे प्रकृतिसूत्रं विरुध्यते किं त्वभिध्यासूत्रमपीति मत्वाह—अभिधेयति । प्रतिष्ठापितत्वात् । उक्ततात्पर्यधीरिति शेषः । उक्तमर्थं व्यतिरेकद्वारा स्फोरयति—यदीति । सूत्रकृतो विरुद्धार्जवादित्व परिहर्तुं फलितमाह—तस्मादिति । तन्निराकरणं किमर्थमित्याशङ्क्य ब्रह्मात्मैकत्वं वृद्धीकर्तुमित्याह—वेदान्तेति । एतेनाभिकरणस्य फलमुक्तम् । अद्वितीयाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवतः समन्वयस्य केवलमधिष्ठातेश्वरो जगतो नोपादानमिति माहेश्वररुद्धान्तेन विरोधोऽस्ति न वेति तत्प्रामाणिकत्वब्रान्तत्वाभ्यां सदेहे पूर्वपक्षयति—सा चेति । माहेश्वरमतनिराकरणेन समन्वयविषयब्रह्मात्मैक्यस्यात्र वृद्धीकरणात्पादादिसगतयः । पूर्वपक्षे तन्मतस्य प्रामाणिकत्वात्तद्विरोधे समन्वयासिद्धेर्ब्रह्मात्मैक्यासिद्धिः । सिद्धान्ते तस्य आन्तत्वात्तद्विरोधस्याभासत्वे समन्वयसिद्धेरैक्यसिद्धिः । ईश्वरकल्पमाया बहुप्रकारत्वे हेतु सूचयति—वेदेति । ज्ञानशक्त्यैश्वर्योत्कर्षतारतम्यं क्वचिद्विश्रान्तं, तरतममावत्त्वात्, परिणामतारतम्यवदित्याह—केचिदिति । प्रतीयत इति प्रधानस्याविधात्वात्प्रधानपुरुषाधिष्ठातेश्वरोऽस्माभिरपि गृह्यते, तत्राह—इतरेति । चत्वारो माहेश्वराः—शैवाः पाशुपताः कारुणिकसिद्धान्तिनः कापालिकाश्च । ते सर्वे महेश्वरप्रणीतागमप्रामाण्यात्केवलं निमित्तमीश्वरमिच्छन्तीत्याह—माहेश्वरास्त्विति । कार्यं प्राधानिकं महदादि कारणं महेश्वरः, योगः समाधिः, विधिस्त्रिषवणस्नानादिः, दुःखान्तो मोक्ष इति पञ्च पदार्थाः । ते किमर्थमीश्वरोक्ताः, तत्राह—पश्चिति । पशवो जीवास्तेषां पाशो बन्धनं तद्विमोक्षो दुःखान्तस्तदर्थमिति यावत् । कुम्भकारादेरधिष्ठातृत्वमतस्य कुम्भादिकार्ये निमित्तत्वमात्रवृद्धीश्वरोऽपि जगदधिष्ठाता निमित्तमेव नोपादानमेकस्योभयविरोधादिति मत्वाह—पशुपतिरिति । वैशेषिकनैयायिकविषयनसुगतमतानि सूचयति—तथेति । विमतमुपादानाद्यपरोक्षज्ञानवज्जन्यं, कार्यत्वात्, घटवदिति वैशेषिकाः । कर्मफलं सप्रदानाद्यभिज्ञप्रदातृकं, कर्मफलत्वात्, सेवाफलवदिति नैयायिकदिगम्बरौ । सौगतास्तु सांख्यानमानेनैव तदस्थमीश्वरमाश्रिताः । एव माहेश्वरमतस्य प्रामाणिकत्वात्तद्विरोधः समन्वयस्येति प्राप्ते सिद्धान्तमाह—अत इति । पूर्वाधिकरणाज्जल्पदमध्याहृत्य सांख्ययोगाश्रयेश्वरकल्पनादूषणत्वेन सूत्रं योजयति—पत्युरिति । ईश्वरस्य निमित्तत्वभावे मानसिद्धे हेत्वसिद्धिरित्याह—

इति पत्युरीश्वरस्य प्रधानपुरुषयोरधिष्ठातृत्वेन जगत्कारणत्वं नोपपद्यते । कस्मात् । असामञ्जस्यात् । किं पुनरसामञ्जस्यम् । हीनमध्यमोत्तमभावेन हि प्राणिभेदाभिव्यक्तं ईश्वरस्य रागद्वेषादिदोषप्रसक्तेरसदादिवदनीश्वरत्वं प्रसज्येत । प्राणिकर्मापेक्षितत्वाददोष इति चेत् । न । कर्मेश्वरयोः प्रवर्त्यप्रवर्तयितृत्वे इतरेतराश्रयदोषप्रसङ्गात् । नानादित्वादिति चेत् ।

आभ्यरत्नप्रभा

निर्दोपेश्वरसिद्धेः कथं दोषवत्त्वमित्याह—किमिति । न तावत् जगत्कारणमादीश्वरनिर्णय, आगमानां निर्मूलत्वेनाप्रा-  
माण्यात् । न च सर्वज्ञान मूलं, तत्र मानाभावात् । न चागम एव ज्ञानम्, आगममानत्वनिश्चये मूलनिश्चयस्तन्नि-  
श्चये तन्निश्चय इत्यन्योन्याश्रयान् । न च पुरुषत्रयसां स्वतोमानत्व युक्तं, मिथो विशेषेण तत्त्वाव्यवस्थानाच्च । नाप्य-  
नुमानादीश्वरः सर्वज्ञः कर्तृवेति निर्णय संभवति, अनुमानस्य दृष्टानुसारित्वेन दृष्टविपरीतार्थासाधकत्वात् । तथाच  
लोके यादृशाः कर्तारो दृष्टान्तादृशा एव जगत्कर्तारो रागद्वेषादिमन्तः सिध्येयुः । यदि लोके विचित्रप्राप्तादिकर्तुरे-  
कत्वाद्यदर्शनेऽपि जगत्कर्तारं लाघवादेकत्वं नित्यज्ञान निर्दोषत्वं च कल्पयेत्, तर्हि द्रव्योपादानत्वमपि कल्पयतां, कर्तु-  
रेवोपादानत्वेन लाघवात्, अन्यथा स्वतन्त्रप्रधानपरमाण्वाद्युपादानकल्पनागौरवात् । अदृष्टत्वाच्चेत्कर्तुर्द्रव्योपादानत्वासिद्धि-  
रेकत्वादिकमपि न सिध्येत् । अस्माकं त्वर्पाक्षेयतया स्वतः सिद्धप्रमाणभावया श्रुत्या स्वप्नेयबोधने दृष्टान्तानपेक्षया  
भवत्येव लौकिककर्तृविपरीताद्वितीयकर्तृपादानात्मकसर्वज्ञनिर्दोपेश्वरनिर्णय । निर्णीते च तस्मिन् धर्मिग्राहकमानवाधान्न  
रागादिदोषोपादानस्यावकाश इत्यानुमानिकेश्वरवादिभ्यो वैषम्यं, तदभिप्रेत्याश्रौतस्वेश्वरस्यासामञ्जसमाह—हीनेति ।  
यदि कर्तृरुपादानत्वमदृष्टत्वाच्च कल्पयेत् तर्हि निर्दोपत्वस्याप्यदृष्टत्वाच्चो विषमकारी म दोषवानिति व्याप्तिदृष्टेश्च जग-  
त्कर्ता दोषवान् स्यात् । न चात्र धर्मिग्राहकानुमानबाधः, कार्यत्वलिङ्गस्य कर्तृमात्रसाधकत्वेन निर्दोपत्वादानुदासीन-  
त्वात् । न चोत्कर्षसमा जातिः, व्यापकधर्मापादनात्, दोषाभावे तद्व्याप्यविषमकर्तृत्वायोगाच्च । दृष्टान्तस्थाव्यापक-  
धर्माणां पक्षे आपादनं व्युत्कर्षसमा जातिः । यथा शब्दो यदि कृतकत्वेन हेतुना घटवदनित्य स्यात्तर्हि तेनैव हेतुना  
सावयवोऽपि स्यादिति । न ह्यनित्यत्वस्य व्यापकं सावयवत्वं गन्धानौ व्यभिचारादिति भावः । ननु प्राणिकर्मप्रेरित  
ईश्वरो विषमफलान् प्राणिनः करोति न स्वेच्छयेति शङ्कते—प्राणीति । जटस्य कर्मणः प्रेरकत्वायोगान्मवमित्याह—  
नेति । न चेश्वरप्रेरित कर्मेश्वरस्य प्रेरकमिति वाच्यमित्याह—कर्मिति । अतीतकर्मणा प्रेरित ईश्वरो वर्तमानं कर्म  
नत्फलाय प्रेरयतीत्यनादित्वात्प्रेरकभावस्य नानुपपत्तिरिति शङ्कते—नानादित्वादिति । अतीतकर्मणोऽपि जड-

भामती

येदितम् । तस्मादनेनास्मिन्नर्थे प्रमाणान्तरमास्थेयम् । तत्रानुमान तावन्न संभवति । तद्धि दृष्टानुसारेण प्रवर्तते तदनुसारेण  
चासामञ्जस्यम् । तदाह—हीनमध्यमेति । एतदुक्तं भवति—आगमादीश्वरसिद्धौ न दृष्टमनुसर्तव्यम् । नहि स्वर्गापूर्वदेव-  
तादिष्वागमादवगम्यमानेषु किञ्चिदस्ति दृष्टम् । नह्यगमो दृष्टसाधर्म्यात्प्रवर्तते । तेन श्रुतसिद्ध्यर्थमदृष्टानि दृष्टविपरीतस्व-  
भावानि सुबहून्यपि कल्प्यमानानि न लोहगन्धिताभावहन्ति प्रमाणवत्त्वात् । यस्तु तत्र कथंचिद्दृष्टानुसारं कियते स सुह-  
द्भावमात्रेण । आगमानपेक्षितमनुमानं तु दृष्टसाधर्म्येण प्रवर्तमानं दृष्टविपर्यये तुपादपि विभेतितरमिति । प्राणिकर्मापे-  
क्षितत्वाददोष इति चेत् । न । कुत । कर्मेश्वरयोर्मिथ प्रवर्त्यप्रवर्तयितृत्वं इतरेतराश्रयत्वदोषप्रसङ्गात् ।  
अयमर्थः—यदीश्वर कर्णपराधीनो वीतरागस्ततः प्राणिनः कपूये कर्मणि न प्रवर्तयेत्, तच्चोत्पन्नमपि नाधितिष्ठेत्, ताव-  
न्मात्रेण प्राणिना तु खानुत्पादात् । न हीश्वराधीना जना स्वातन्त्र्येण कपूयं कर्म कर्तुमर्हन्ति । तदनधिष्ठितं वा कपूयं कर्म फलं  
प्रसोतुमुत्सहते । तस्मात्स्वतन्त्रोऽपीश्वरः कर्मभिः प्रवर्त्येत इति दृष्टविपरीतं कल्पनीयम् । तथाचायमपरो गण्डस्थोपरि स्फोट  
इतरेतराश्रयः प्रसज्येत, कर्मणेश्वरः प्रवर्तनीय ईश्वरेण च कर्मिति । शङ्कते—नानादित्वादिति चेत् । पूर्वकर्मणेश्वरः

न्यायनिर्णय

किमिति । तस्य तन्मात्रत्वमागमानान्तराद्धा । नाह, तस्योभयकारणत्ववादिताया दशितत्वात् । मानान्तरमप्यनुमानमधीपत्तिर्वा ।  
आद्ये चेतनस्य द्रव्यं प्रति निमित्तत्वमात्रं लोके दृष्टमिति तद्वलात्तन्मात्रमीश्वरः वदतो वैषम्यकारिणो रागादिमत्त्वदृष्टेस्तदपि तस्मिन्कल्प-  
मित्यसामञ्जस्य स्यादित्याह—हीनेति । आगमादीश्वरसिद्धौ न दृष्टमनुसर्तव्यं, तस्य दृष्टसाधर्म्यादप्रवृत्ते । अनुमानं तु दृष्टसाधर्म्येण  
प्रवर्तमानं दृष्टविपर्यये तुपादपि विभेतीति भावः । ईश्वरो हि न स्वेच्छया विषमान्प्राणिनो विदधाति किंतु तत्कर्मापेक्षया, तेन न तस्य  
रागादिमत्त्वमिति शङ्कते—प्राणीति । कर्मापेक्षया फलदातृत्वेऽपि कारणिकत्वादीश्वरः शुभस्यैव फलं ददाति नाशुभस्येति किं न स्यादि-  
त्याह—नेति । येन येनेश्वरः शुभेनाशुभेन वा प्रेर्यते तस्य फलं ददातीत्याशङ्क्य कर्मणा स प्रवर्त्यते तेन च कर्मण्यन्योन्याश्रयान्मैवमि-  
त्याह—कर्मिति । अतीतेन कर्मणा प्रवर्तितस्वेश्वरस्य वर्तमाने कर्मणि फलदानाय प्रवृत्तिरित्यनादित्वात्प्रवर्त्यप्रवर्तकत्वस्य कर्मेश्वरयोर्ना-  
न्योन्याश्रयतेत्याह—नानादित्वादिति । स्यादेष परिहारो यद्यतीतं कर्म स्वातन्त्र्येणेश्वरः प्रवर्तयेत्, तत्तु नास्त्यचेतनत्वात्, अतस्तदपि  
पूर्वकर्मप्रवर्तितेश्वरप्रेरितमेव वर्तमाने कर्मणि तत्प्रेरकमिति कर्मेश्वरयोर्मिथोऽपेक्षया । सार्वत्रिकत्वादानादित्वात्प्रामाणिकत्वान्मैवमित्याह—



न । वर्तमानकालवदतीतेष्वपि कालेष्वनरेतराश्रयदोषाविशेषादन्वपरम्परान्यायापत्तेः । अपिच 'प्रवर्तनालक्षणः दोषः' (न्यायसू० १।१।१८) इति न्यायवित्समयः । नहि कश्चिददोषप्रयुक्तः स्वार्थं परार्थं वा प्रवर्तमानो दृश्यते । स्वार्थप्रयुक्त एव च सर्वो जनः परार्थेऽपि प्रवर्तत इत्येवमप्यसामञ्जसं, स्वार्थवत्त्वादीश्वरस्यानीश्वरत्वप्रसङ्गात् । पुरुषविशेषत्वाभ्युपगमाच्चेष्टश्वरस्य पुरुषस्य चौदासीन्याभ्युपगमादसामञ्जस्यम् ॥ ३७ ॥

### संबन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥

पुनरप्यसामञ्जस्यमेव । नहि प्रधानपुरुषव्यतिरिक्त ईश्वरोऽन्तरेण संबन्धं प्रधानपुरुषयोरीक्षिता । न तावत्संयोगलक्षणः संबन्धः संभवति, प्रधानपुरुषेश्वराणां सर्वगतत्वाच्चिरवयवत्वाच्च । नापि समवायलक्षणः संबन्धः, आश्रयाश्रयिभावनिरूपणात् । नाप्यन्यः कश्चित्कार्यगम्यः संबन्धः श-

भाष्यरत्नप्रभा

त्वाच्चेष्टश्वरप्रेरकता । नच तदपीश्वरेण प्रेरितं सदीश्वरं प्रेरयति, उक्तान्योन्याश्रयात् । ततोऽप्यतीतकर्मप्रेरितेश्वरप्रेरितं तदे-  
वेश्वरं वर्तमाने कर्मणि फलदानाय प्रेरयतीति चेत् । न । मानहीनाया मूलक्षयावहाया अनवस्थायाः प्रसङ्गात् । अतः  
कर्मनिरपेक्ष एवेश्वरो विषमस्त्रष्टेयसामञ्जसं दुर्वारमित्यर्थः । यत्तु फलदाने ईश्वरस्य कर्म निमित्तमात्रं न प्रेरकमिति  
नोक्तदोष इति । तन्न । विषमकर्मकारयितुरीश्वरस्य दोषवचनपायात्, पूर्वकर्मपेक्षया कर्मकारयितृत्वे चोक्ताग्रामा-  
णिकानवस्थानात् । अस्माकं तु 'एष ह्येव साध्वसाधु कारयति' इति, 'निरवद्यम्' इति च श्रुतिमूलं पूर्वकर्मपेक्षा-  
कल्पनमिति वैषम्यम् । किंच परमतानुसारेणापीश्वरस्य रागादिमत्त्वं प्राप्नोतीत्याह—अपिचेति । प्रवर्तकत्वलिङ्गादोषा  
इति तार्किकाणां स्थितिः, तथाचेष्टश्वरः स्वार्थं रागादिमान्, प्रवर्तकत्वात्, संमतवत् । नच कारुणिके व्यभिचारः,  
परदुःखप्रयुक्तस्वदुःखनिवृत्त्यर्थित्वात्तस्येत्यर्थः । उदासीनः प्रवर्तक इति च व्याहृतमिति योगान्प्रत्याह—पुरुषेति  
॥ ३७ ॥ प्रधानवादे दोषान्तरमाह सूत्रकार—संबन्धेति । ईश्वरेणासंबन्धस्य प्रधानादेः प्रेर्यत्वायोगात्संबन्धो  
वाच्यः । स च संयोगः समवायो वा नास्तीत्यर्थः । कार्यबलात् प्रेरणयोग्यत्वाख्यः संबन्धः कल्प्यतामित्यत आह—  
नाप्यन्य इति । ईश्वरप्रेरितप्रधानकार्यं जगदिति सिद्धं चेत् संबन्धकल्पना स्यात् । तच्चाद्याप्यसिद्धमित्यर्थः । माया-

भासली

संप्रतितने कर्मणि प्रवर्त्यते तेनेश्वरेण संप्रतितनं कर्म स्वकार्यं प्रवर्त्यत इति । निराकरोति—न वर्तमानकालवदिति । अथ पूर्वं  
कर्म कथमीश्वराप्रवर्तितमीश्वरप्रवर्तनलक्षणं कार्यं करोति । तत्रापि प्रवर्तितमीश्वरेण पूर्वतनकर्मप्रवर्तितेनेत्येवमन्वपरम्परादोषः ।  
वक्षुष्मता ह्यन्धो नीयते नान्धान्तरेण । तथेहापि द्वावपि प्रवर्त्याविति कः कं प्रवर्तयेदित्यर्थः । अपिच नैयायिकानामीश्वरस्य  
निर्दोषत्वं स्वसमयविरुद्धमित्याह—अपिचेति । अस्माकं तु नायं समय इति भावः । ननु कारुण्यादपि प्रवर्तमानो जनो  
दृश्यते । नच कारुण्यं दोष इत्यत आह—स्वार्थप्रयुक्त एव चेति । कारुण्ये हि सत्यस्य दुःखं भवति तेन तत्प्रहाणाय  
प्रवर्तत इति कारुणिका अपि स्वार्थप्रयुक्ता एव प्रवर्तन्त इति । ननु स्वार्थप्रयुक्त एव प्रवर्ततामेवमपि को दोष इत्यत आह—  
स्वार्थवत्त्वादीश्वरस्येति । अर्थित्वादित्यर्थः । पुरुषस्य चौदासीन्याभ्युपगमाच्च वास्तवी प्रवृत्तिरिति ॥ ३७ ॥  
अपरमपि दृष्टानुसारेण दूषणमाह—संबन्धानुपपत्तेश्च । दृष्टो हि सावयवानामसर्वगतानां च संयोगः । अप्राप्तिपूर्विका  
हि प्राप्तिः संयोगो न सर्वगतानां संभवत्यप्राप्तिरभावाच्चिरवयवत्वाच्च । अव्याप्यवृत्तिता हि संयोगस्य स्वभावः । नच निरव-  
यवैष्वव्याप्यवृत्तिता संयोगस्य संभवतीत्युक्तम् । तस्मादव्याप्यवृत्तितायां संयोगस्य व्यापिकाया निवृत्तेस्तद्व्याप्यस्य संयोगस्य  
विनिवृत्तिरिति भावः । नापि समवायलक्षणः । स ह्ययुतसिद्धानामाधाराधेयभूतानामिहप्रत्ययहेतुः संबन्ध इत्यभ्युपेयते । नच  
प्रधानपुरुषेश्वराणां मिथोऽस्त्याधाराधेयभाव इत्यर्थः । नापि योग्यतालक्षणः कार्यगम्यसंबन्ध इत्याह—नाप्यन्य इति ।

न्यायनिर्णयः

नेति । कर्मपेक्षया वैषम्यहेतुत्वस्य निर्वक्तुमशक्यत्वालोकाददृष्ट्या स्यादेव रागादिमत्त्वमीश्वरस्येत्युक्तम् । इदानीं परमतेनापि तस्य  
रागादिमत्त्वं स्यादित्याह—अपिचेति । प्रवर्तकत्वलिङ्गात् रागादिदोषा इति नैयायिकसमयः । ततश्च प्रवर्तकत्वादेवेश्वरस्य तद्वत्त्वमि-  
त्यर्थः । प्रवर्तकत्वदोषवचनयोर्व्याप्तिं व्यनक्ति—नहीति । कारुण्यादपि प्रवृत्तेर्नैव व्याप्तिरित्याशङ्काह—स्वार्थेति । कारुण्ये सति  
स्वस्य दुःखं भवति, तेन कारुणिकोऽपि स्वदुःखनिवृत्तये परार्थेऽपि प्रवर्तत इत्यर्थः । तथापि किं जातमीश्वरस्येत्याशङ्काह—इत्येव-  
मिति । न केवलं दृष्टानुसारादसामञ्जसं किं तूक्तेन प्रकारेणोपगमादपीत्यर्थः । स्वीकारमात्रस्यादोषत्वात्तस्य दोषपर्यवसायित्वमाह—  
स्वार्थेति । अर्थित्वादित्यर्थः । ईश्वरस्य प्रवर्तकत्वमुपेत्योक्तम् । तदपि पातञ्जलमते नास्तीत्याह—पुरुषेति ॥ ३७ ॥ प्रधानवादे  
दोषान्तरमाह—संबन्धेति । प्रकृतसामञ्जस्ये हेतुन्तरपर सूत्रमिति सूचयति—पुनरिति । कथमीश्वरस्य प्रधानपुरुषाभ्यां सबन्धो-  
ऽस्त्युत न । नास्ति चेदधिष्ठात्रधिष्ठेयतासिद्धिरित्याह—नहीति । अस्ति चेत्तहि स संयोगो वा समवायो वा योग्यता वेति विकल्पार्थं  
दूषयति—न तावदिति । अप्राप्तप्राप्तिरव्याप्यवृत्तिश्च संयोगस्य स्वरूपम् । तत्र प्रधानादिव्याप्तप्राप्तिरभावे हेतुमाह—प्रधानेति ।  
अव्याप्यत्वाभावेऽपि हेतुमाह—निरवयवत्वादिति । द्वितीयं निरस्यति—नापीति । तृतीयं प्रत्याह—नाप्यन्य इति । प्रधान-



क्यते कल्पयितुं, कार्यकारणभावस्यैवाद्याप्यसिद्धत्वात् । ब्रह्मवादिनः कथमिति चेत् । न । तस्य तादात्म्यलक्षणसंबन्धोपपत्तेः । अपिचागमबलेन ब्रह्मवादी कारणादिस्वरूपं निरूपयतीति नावश्यं तस्य यथादृष्टमेव सर्वमभ्युपगन्तव्यमिति नियमोऽस्ति । परस्य तु दृष्टान्तबलेन कारणादिस्वरूपं निरूपयतो यथादृष्टमेव सर्वमभ्युपगन्तव्यमित्ययमस्यतिशयः परस्यापि सर्वज्ञप्रणीतागमसंज्ञावात्समानमागमबलमिति चेत् । न । इतरेतराश्रयत्वप्रसङ्गादागमप्रत्ययात्सर्वज्ञत्वसिद्धिः सर्वज्ञप्रत्ययाच्चागमसिद्धिरिति । तस्मादनुपपन्ना सांख्ययोगवादिनामीश्वरकल्पना । एवमन्यास्वपि वेदवाद्यासीश्वरकल्पनासु यथासंभवमसामञ्जसं योजयितव्यम् ॥ ३८ ॥

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥

इतश्चानुपपत्तिस्तार्किकपरिकल्पितस्येश्वरस्य । स हि परिकल्प्यमानः कुम्भकार इव मृदादीनि प्रधानादीन्यधिष्ठाय प्रवर्तयेत् । नचैवमुपपद्यते । न ह्यप्रत्यक्षं रूपादिहीनं च प्रधानमीश्वरस्याधिष्ठेयं संभवति मृदादिवैलक्षण्यात् ॥ ३९ ॥

करणवच्चेन्न भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥

स्यादेतत् । यथा करणग्रामं चक्षुरादिकमप्रत्यक्षं रूपादिहीनं च पुरुषोऽधितिष्ठत्येवं प्रधानमपी-

भाष्यरत्नप्रभा

ब्रह्मणोस्त्वनिर्वाच्यतादात्म्यसंबन्धः, 'देवात्मशक्तिम्' इति श्रुते । किंच वेदस्यापूर्वार्थत्वाच्च लोकदृष्टमृत्कुलालसंबन्धो वैदिकेनानुसर्तव्यः । आनुमानिकेन त्वनुसर्तव्य इति विशेषमाह—अपिचेति । सर्वज्ञस्यागमप्रामाण्यस्य च ज्ञसा-  
वन्थोन्याश्रयः, अनुमानात्सर्वज्ञसिद्धेर्निरस्तत्वात् । न ह्यमनस्कस्य ज्ञानं संभवति, ज्ञानं मनोजन्ममिति व्याप्तिविरोधा-  
न्नित्यज्ञानकल्पनानवकाशादिति भावः । प्रधानवत्परमाणूनामपि निरवयवेश्वरेण संयोगाद्यगत्वात्प्रेर्यत्वायोग, प्रेरकत्वे  
चेत्तस्य दोषवत्त्वमित्याह—एवमन्यास्वपीति ॥ ३८ ॥ ईश्वरस्य प्रधानादिप्रेरणानुपपत्तेश्चानामात्रस्यमित्याह सूत्र-  
कारः—अधिष्ठानेति । प्रधानादिकं चेतनस्यानधिष्ठेयं, अप्रत्यक्षत्वात्, ईश्वरवत्, व्यतिरेकेण मृदादिवच्चेत्यर्थः ॥ ३९ ॥  
चक्षुरादौ व्यभिचारमाशङ्क्य निषेधति—करणवदिति । रूपमुद्धृतं नास्तीत्यप्रत्यक्षत्वं स्फुटयति—रूपेति । स्वभो-

भामती

नहि प्रधानस्य महदहंकारादिकारणत्वमथापि सिद्धमिति । शङ्कते—ब्रह्मवादिन इति । निराकरोति—न । कुत । तस्य मतेऽनिर्वचनीयतादात्म्यलक्षणसंबन्धोपपत्तेः । अपिचेति । आगमो हि प्रवृत्तिं प्रति न दृष्टान्तमपेक्षत इत्यदृष्टपूर्वं तद्विरुद्धे च प्रवर्तितुं समर्थः । अनुमानं तु दृष्टानुसारि नैवंविधे प्रवर्तितुमर्हतीति । शङ्कते—परस्यापीति । परिहरति—  
नेति । अस्माकं लीश्वरागमयोरनादित्वावीश्वरयोर्नित्येऽप्यागमस्य न विरोध इति भावः ॥ ३८ ॥ अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ।  
यथादर्शनमनुमानं प्रवर्तते नालौकिकार्थविषयमितीहापि न प्रसर्तव्यम् । सुगममन्यत् ॥ ३९ ॥ करणवच्चेन्न भोगा-  
दिभ्यः । रूपादिहीनमिति । अनुद्धूतरूपमित्यर्थः । रूपादिहीनकरणाधिष्ठानं हि पुरुषस्य स्वभोगादावेव दृष्टं नान्यत्र ।

न्यायनिर्णय

कार्यत्वस्य जगतोऽसिद्धत्वात्प्रधानेश्वरयोः । सबन्धस्य कार्यकल्प्यस्यायोगादित्यर्थः । तथापि मायाब्रह्मणोर्विभुत्वाच्चिरवयवत्वाच्च सयोगासिद्धिः  
समवायस्यानिष्टत्वात्कार्यकारणत्वस्य चासिद्धत्वात्कार्यगम्ययोग्यतासंबन्धायोगान्नाधिष्ठात्रधिष्ठेयतेति शङ्कते—ब्रह्मेति । मायाब्रह्मणोरनिर्वा-  
च्यतादात्म्यसंबन्धाच्च साम्यमित्याह—नेति । इतोऽपि ब्रह्मवादिनो न दोषसाम्यमित्याह—अपिचेति । तथापि दृष्टमनुसर्तव्यं,  
नेत्याह—नावश्यमिति । दृष्टविरुद्धेऽत्यन्तादृष्टे चागमस्य प्रवृत्तेरित्यर्थः । अनुमानवादिनि विशेषमाह—परस्येति । ईश्वरवादिनोऽपि  
तुल्यत्वादागमबलस्यानुमानबलमधिकमिति शङ्कते—परस्यापीति । किमीश्वरस्य सर्वज्ञत्व तत्कृतागमाद्भ्रम्यते किवानुमानादिति विक-  
ल्प्याधे दोषमाह—नेत्यादिना । सर्वज्ञकृतत्वेनागमप्रामाण्ये तत सर्वज्ञकृतत्व ज्ञेयं, ततश्च तस्य प्रामाण्यमिति नैकमपि सिध्यति ।  
अस्माकं त्वनादिसिद्धादेदानपेक्षादलौकिकमपि यूषादिवद्दृष्टं स्यादिति भावः । न चानुमानादीश्वरः सर्वज्ञो ज्ञायते, दृष्टबलप्रवृत्तेरनुमानादीश्वर  
साधयतः स्वाभ्युपगमवेपरीत्यश्रौष्यस्योक्तत्वादित्युपसहरति—तस्मादिति । सांख्ययोगोक्तम्याय चतुर्विधमाहेश्वरेषु वैशेषिकादिषु चातिदि-  
शति—एवमिति ॥ ३८ ॥ द्विविधादागमादनुमानाच्च तदस्येश्वरसिद्धिनिरस्ता । सप्रत्युद्धूतरूपादिहीनप्रधानादेरसदादिभिरधिष्ठेयत्वानु-  
पपत्तिरर्थापत्तिरीश्वरे मानमित्याशङ्कासदादिवदीश्वरेणापि प्रधानादेरधिष्ठेयत्वानुपपत्तौ नैवमित्याह—अधिष्ठानेति । सृजं व्याकरोति—इत-  
श्चेति । अनुपपत्तिं वक्तुं परस्येश्वरकल्पनमनुवदति—स हीति । असदादिवदीश्वरेणापि प्रधानादीनामधिष्ठेयत्वं न युक्तं तेनार्थापत्तेर-  
नुत्थानादित्याह—नचेति । विमत न चेतनाधिष्ठेयम्, अप्रत्यक्षत्वात्, मृदादिवदिति व्यतिरेकिणानुपपत्तिमेव स्फुटयति—नहीति ।  
अप्रत्यक्षत्वमुद्धूतरूपादिराहित्येन स्फोरयति—रूपादीति ॥ ३९ ॥ चक्षुरादावनैकान्यमाशङ्क्य परिहरति—करणवदिति । शङ्का विभ-

श्वरोऽधिष्ठास्यतीति । तथापि नोपपद्यते । भोगादिदर्शनाद्धि करणग्रामस्याधिष्ठितत्वं गम्यते । न चात्र भोगादयो दृश्यन्ते । करणग्रामसास्ये वाभ्युपगम्यमाने संसारिणामिवेश्वरस्यापि भोगादयः प्रसज्येरन् । अन्यथा वा सूत्रद्वयं व्याख्यायते—‘अधिष्ठानानुपपत्तेश्च’ । इतश्चानुपपत्तिस्तार्किकपरिकल्पितस्येश्वरस्य । साधिष्ठानो हि लोके सशरीरो राजा राष्ट्रस्येश्वरो दृश्यते न निरधिष्ठानः । अतश्च तद्दृष्टान्तवशेनादृष्टमीश्वरं कल्पयितुमिच्छत ईश्वरस्यापि किञ्चिच्छरीरं करणायतनं वर्णयितव्यं स्यात् । नच तद्वर्णयितुं शक्यते । सृष्ट्युत्तरकालभाविताच्छरीरस्य प्राकृत्युत्पत्तदनुपपत्तेः । निरधिष्ठानत्वे चेश्वरस्य प्रवर्तकत्वानुपपत्तिः । एवं लोके दृष्टत्वात् । ‘करणवच्चेन्न भोगादिभ्यः’ । अथ लोकदर्शनानुसारेणेश्वरस्यापि किञ्चित्करणानामायतनं शरीरं कामेन कल्पयेत् । एवमपि नोपपद्यते । सशरीरत्वे हि सति संसारिवद्भोगादिप्रसङ्गादीश्वरस्याप्यनिश्वरत्वं प्रसज्येत ॥ ४० ॥

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

गाहेतुत्वे सतीति विशेषणान्न व्यभिचार इत्याह—तथापीति । भोगः सुखदुःखानुभवः । आदिपदाद्विषयानुभवग्रहः । नच यद्येनाधिष्ठेयं तत्तदीयभोगहेतुत्वे सति प्रत्यक्षमिति व्यतिरेकव्याप्तौ करणेषु व्यभिचारतादवस्थमिति वाच्यं, भोगाहेतुत्वविशिष्टाप्रत्यक्षत्वस्य हेतुत्वात्, करणेषु च विशेषणाभावेन विशिष्टस्य हेतोरभावात् । नच विशेष्यवैयर्थ्यं, परार्थपाचकाधिष्ठेयाकाष्टादौ व्यभिचारात् । नच प्रधानादेरीश्वरप्रत्यक्षत्वाद्विशेष्यासिद्धिः, अतीन्द्रियत्वरूपाप्रत्यक्षत्वस्य सत्त्वादित्यभिप्रायः । जीवे करणकृता भोगादयो दृश्यन्ते, ईश्वरे तु प्रधानकृतास्ते न दृश्यन्त इत्यक्षरार्थः । विपक्षे दोषं वदन्नप्रयोजकत्वं हेतोर्निरस्यति—करणेति । प्रधानादेः प्रेर्यत्वाङ्गीकारे प्रेरकभोगहेतुत्वं स्यात् । अतीन्द्रियस्य प्रेर्यस्य भोगहेतुत्वनियमादित्यर्थः । सूत्रद्वयस्यार्थान्तरमाह—अन्यथा वेति । यः प्रवर्तकश्चेतनः स शरीरीति लोके व्याप्तिदृष्टरीश्वरस्य च शरीरानुपपत्तेर्न प्रवर्तकत्वमिति सूत्रार्थमाह—इतश्चेति । विमतं सेश्वरः कार्यत्वात्, राष्ट्रवदिति कल्पयतो राजवत्सशरीर एवेश्वरः स्यादित्युक्तम् । तत्रेष्टापत्तिरनिरस्यति—नच तद्वर्णयितुमिति । नच नित्यं शरीरसर्गाद्यागपि संभवतीति वाच्यं, शरीरस्य भौतिकत्वनियमादित्यर्थः । अस्त्वशरीर एवेश्वर इत्यत आह—निरधिष्ठानत्वे चेति । जीवस्यैव शरीरं भौतिकमीश्वरस्य तु स्वेच्छानिमित्तं प्रागपि स्यादित्याशङ्कानिरस्यति—करणवदिति । करणान्यत्र सन्तीति करणवच्छरीरम् । इच्छामयशरीरकल्पनैवानुपपन्ना, मानाभावादृष्टभौतिकत्वनियमविरोधाच्चेति मन्तव्यम् ॥ ४० ॥ एवमीश्वरस्य शुष्कतर्केण कर्तृत्वनिर्णयो नेत्युपपाद्य नित्यत्वसर्वज्ञत्वनिर्णयोऽपि न संभवतीत्याह सूत्रकारः—अन्तवत्त्वमिति । प्रधानपुरुषेश्वरत्रयमनित्यं, इत्युत्तापरिच्छिन्नत्वात् घटवदित्याह—पूर्वस्मिन्निति ।

भामती

नहि बाह्यं कुठाराद्यपरिदृष्टं व्यापारयन् कश्चिदुपलभ्यते । तस्माद्रूपादिहीनं करणं व्यापारयत ईश्वरस्य भोगादिप्रसक्तिरित्यानीश्वरत्वमिति भावः । कल्पान्तरमाह—अन्यथेति । पूर्वमधिष्ठितरिधिष्ठानमिदानीं तु अधिष्ठानं भोगायतनं शरीरमुक्तम् । तथा भोगादिप्रसङ्गेनानीश्वरत्वं पूर्वमापादितम् । संप्रति तु शरीरित्वेन भोगादिप्रसङ्गादानीश्वरत्वमुक्तमिति विशेषः ॥ ४० ॥ अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा । अपिच सर्वत्रानुमानं प्रमाणयत प्रधानपुरुषेश्वराणामपि संख्यामेदवत्त्वमन्तवत्त्वं च द्रव्य-

न्यायनिर्णयः

जते—स्यादेतदिति । अनैकान्तिके शङ्कितेऽपि नार्थापत्तेरुत्थानमित्युत्तरं व्याचष्टे—तथापीति । असत्पक्षे चक्षुरादिस्वानुभवसिद्धमेवाधिष्ठीयते । अतो न व्यभिचारशङ्केत्यर्थः । किञ्च करणग्रामवच्चेतनाधिष्ठितत्वं प्रधानादेरशक्यं वक्तुं वेषम्यादित्याह—भोगादीति । आदिशब्दात्तत्कारणरूपदर्शनादि गृहीतम् । करणग्रामप्रयुक्तं हि रूपदर्शनादि तत्फलं च भोगश्चेतने दृश्यते, तेन तस्य तेनाधिष्ठितत्वं प्रधानादिकृताश्च भोगादयो नेश्वरस्य केनापीष्यन्ते । तथाच करणग्रामवैलक्षण्यत्वात्प्रधानादेर्न चेतनाधिष्ठितत्वमित्यनुत्थानमर्थोपपत्तेरित्यर्थः । विपक्षे दोषमाह—करणेति । यदि प्रधानादेरिष्टं करणग्रामसास्यं तर्हि संसारिणा तत्कृतभोगादिवदीशस्यापि प्रधानादिकृता भोगादयः स्युः, ततश्चानीश्वरत्वापत्तेर्नार्थापत्त्या तद्धीरित्यर्थः । सूत्रद्वयस्य व्याख्यानान्तरमाह—अन्यथा वेति । ईश्वरस्याधिष्ठानं शरीरं, तदयोगात्प्रवर्तकत्वासिद्धेर्न कार्यानुपपत्त्या तद्धीरित्याह—अधिष्ठानेति । तद्व्याकरोति—इतश्चेति । चेतनस्य प्रवर्तकत्वं सशरीरत्वव्याप्तमन्वयव्यतिरेकाभ्यां वदन्नित शब्दार्थं स्फुटयति—साधिष्ठानो हीति । विमतं शरीरादिमत्पूर्वकं, कार्यत्वात्, घटवदिति व्याप्तिफलमाह—अतश्चेति । लीलामयं शरीरमीश्वरस्यापि सिद्धमिति सिद्धसाध्यतेत्याशङ्क्याह—नचेति । तर्हि कार्यमपि शरीरादिमत्पूर्वकं मा भूदित्याशङ्क्याह—निरधिष्ठानत्वे चेति । अनीश्वरस्यैव सृष्ट्युत्तरभावि शरीरमीश्वरस्य प्रागपीच्छानिमित्तं भविष्यतीत्याशङ्क्याह—करणवदिति । चोद्य व्याकरोति—अथेति । न तावदीश्वरस्येच्छानिमित्ते प्राचीने देहे किञ्चिन्मानः, तथापि तदङ्गीकारे देहि-त्वादीश्वरत्वासिद्धिरित्युत्तरमाह—एवमपीति । देहित्वेऽपि किमित्यनीश्वरत्व, तत्राह—सशरीरत्वे हीति ॥ ४० ॥ श्रुत्यनुमानार्थोपपत्तिमिरीश्वरो न परेष्टः सिध्यतीत्युक्तम् । इदानीं तस्यानन्तत्वाद्युपगमोऽपि न संभवतीत्याह—अन्तवत्त्वमिति । सूत्रं व्याकरोति—

इतश्चानुपपत्तिस्तार्किकपरिकल्पितस्येश्वरस्य । स हि सर्वज्ञस्तैरभ्युपगम्यतेऽनन्तश्च । अनन्तं च प्रधानमनन्ताश्च पुरुषा मिथो भिन्ना अभ्युपगम्यन्ते । तत्र सर्वज्ञेनेश्वरेण प्रधानस्य पुरुषाणा-  
मात्मनश्चेयत्ता परिच्छिद्येत वा न वा परिच्छिद्येत । उभयथापि दोषोऽनुपपत्त एव । कथम् ।  
पूर्वस्मिन्तावद्विकल्प इयत्तापरिच्छिन्नत्वात्प्रधानपुरुषेश्वराणामन्तवत्त्वमवश्यं भाव्येवं लोके दृष्ट-  
त्वात् । यद्धि लोक इयत्तापरिच्छिन्नं वस्तु पटादि तदन्तवद्दृष्टं तथा प्रधानपुरुषेश्वरत्रयमपीय-  
त्तापरिच्छिन्नत्वादनन्तवत्स्यात् । संख्यापरिमाणं तावत्प्रधानपुरुषेश्वरत्रयरूपेण परिच्छिन्नम् । स्वरू-  
पपरिमाणमपि तद्वत्तमीश्वरेण परिच्छिद्येनेति । पुरुषगता च मद्रामंस्था । ततश्चेयत्तापरिच्छिन्नानां  
मध्ये ये संसारिणः संसारान्मुच्यन्ते तेषां संसारोऽन्तवान्संसारित्वं च तेषामन्तवत् । एवमितरे-  
ष्वपि क्रमेण मुच्यमानेषु संसारस्य संसारिणां चान्तवत्त्वं स्यात् । प्रधानं च सविकारं पुरुषार्थमी-  
श्वरस्याधिप्रेयं संसारित्वेनाभिमतं तच्छून्यतायामीश्वरः किमधितिष्ठेत् । किंविषये वा सर्वज्ञेनेश्व-  
रते स्याताम् । प्रधानपुरुषेश्वराणां चैवमन्तवत्त्वे सत्यादिमत्त्वप्रसङ्गः । आद्यन्तवत्त्वे न शून्य-  
वादप्रसङ्गः । अथ मा भूदेष दोष इत्युत्तरो विकल्पोऽभ्युपगम्येत न प्रधानस्य पुरुषाणामात्म-  
नश्चेयत्तेश्वरेण परिच्छिद्यत इति, तत ईश्वरस्य सर्वज्ञत्वाभ्युपगमहानिरपरो दोषः प्रसज्येत ।

भाष्यरत्नप्रभा

संख्या वा परिमाणं वेयत्ता । तथाच निश्चितसंख्यत्वाभिश्चितपरिमाणत्वाच्चेति हेतुद्वयम् । यद्यपि संख्यावत्त्वमात्रं हेतुः  
संभवति तथापि सर्वज्ञनिश्चयेन हेत्वसिद्धिनिरासं द्योतयितुं निश्चितपदम् । तत्राद्यहेतोरभिदिनांस्तीत्याह—संख्या-  
परिमाणमिति । संख्यास्वरूपमित्यर्थः । द्वितीयहेतु साधयति—स्वरूपेति । प्रधानादयो निश्चितपरिमाणाः, वस्तुतो  
भिन्नत्वात्, घटवदित्यर्थः । ननु प्रधानपुरुषेश्वरास्त्रय इति ज्ञातेऽपि जीवानामानन्त्यात्कथं संख्यानिश्चयः, तत्राह—  
पुरुषेति । जीवसंख्यापीश्वरेण निश्चीयते । अनिश्चये सर्वज्ञत्वायोगादित्यर्थः । हेतुसिद्धे फलमाह—ततश्चेति । मापरा-  
शिवत्केपाविज्जीवानां संघसद्वन्धश्च नश्येदित्येवं सर्वमुक्तेरिदानीं अन्यं जगत्स्यादित्यर्थः । नित्यस्थानवदोषादिति भावः ।  
ननु ईश्वरः शिष्यतामिति चेत् । न । तस्यापि भिन्नत्वेनान्तवत्त्वान् । किंचेशितव्याभावादीश्वराभाव म्यादित्याह—  
प्रधानमिति । दोषान्तरमाह—प्रधानेति । इयत्तानिश्चयाभावाच्च शून्यतेति द्वितीयं शङ्कते—अथेति । इयत्ता  
नास्ति न निश्चीयते चेत्यर्थः । प्रधानादयः संख्यापरिमाणवन्तः, द्रव्यत्वात्, माषादिवदित्यनुमानादस्तीयत्ता, तदज्ञाने

भामती

त्वात् संख्यान्यत्वे सति प्रमेयत्वाद्वातुमातव्यं, ततश्चान्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा । अस्माकं त्वागमगम्येऽर्थं तद्वाधितविषयतया नानु-  
मानं प्रभवतीति भावः । स्वरूपपरिमाणमपि यस्य यादृशमणु महत् परममहर्दीर्घं ह्रस्वं चेति । अथ मा भूदेष दोष  
इत्युत्तरो विकल्पः । यस्यान्तोऽस्ति तस्यान्तवत्त्वाग्रहणमसर्वज्ञतामापादयेत् । यस्य खन्त एव नास्ति तस्य तदग्रहणं नाम-

न्यायनिर्णयः

इतश्चेति । तदेव वक्तुं परमतमनुवदति—स हीति । न तावदीश्वरस्य सर्वज्ञत्व, नित्ये ज्ञाने स्वातन्त्र्यायोगात् । ज्ञानस्य माक्षाद्विषय-  
सबन्धानिच्छेत् । तथाप्युपेत्य विकल्प्य दोषप्रसक्तिं प्रतिजानीते—तत्रेति । कल्पद्वयेऽपि दोषानुपपत्तिं प्रकटयितुं पृच्छति—कथमिति ।  
विमतमन्तवत्, इयत्तापरिच्छिन्नत्वात्, घटवदित्याह—पूर्वस्मिन्निति । लौकिकी दृष्टिमेव साष्टयति—यद्धीति । व्याप्तिफलमनुमान  
निगमयति—तथेति । हेतोरसिद्धिमाशङ्क्य संख्यात स्वरूपतो वा परिमितिराहित्यमिति विकल्प्याह प्रत्याह—संख्येति । न द्वितीयः ।  
प्रधानादयः स्वरूपपरिमिता, वस्तुतः परिच्छिन्नत्वात्, घटवदित्याह—स्वरूपेति । यस्य यादृश परिमाणमणु महर्दीर्घं ह्रस्वं वा तदी-  
श्वरेण सर्वज्ञत्वात्परिच्छिद्येत, तथाच ज्ञातपरिमाणत्वात्प्रधानाद्यन्तवदित्यर्थः । प्रधानपुरुषेश्वरस्वरूपेण त्रितये ज्ञातेऽपि जीवानामानन्त्यात्-  
ज्ञतसंख्याज्ञानाभावात्तेषु संख्यापरिमितिरसिद्धेत्याशङ्क्याह—पुरुषेति । पुरुषेस्तावत्प्रत्येकमेकत्वमख्या ज्ञाता । या च नेषामन्योन्यापेक्षया  
बहुत्वसंख्या सापीश्वरेण ज्ञायते । नच सहस्रं लक्षं वेति विशेषाज्ञानादानन्त्य, मापराशौ व्यभिचारात् । अस्मादिभिः संख्यातुमशक्य-  
स्यापि गणितज्ञेन संख्यातत्वं दर्शनात् । सदित्येव विशेषाज्ञानं सर्वपुरुषपरिचयादृते तदज्ञाननिश्चयस्याशक्यत्वात् । तस्मान्न जीवास्तत्त्व-  
तोऽनन्ता वस्तुतः परिच्छिन्नत्वादेकदेशस्यमाषादिवदिति हेत्वसिद्धिमूढस्य फलितमाह—ततश्चेति । कतिपयमसारिपत्कन्यायमवशिष्टेष्व-  
तिदिशति—एवमिति । यथा बहूनामपि माषाणामेकैकापचये निखिलापचयो दृश्यते तथा क्रमेण सर्वमुक्तेरिदानीं सर्वसमारश्च जग-  
द्वेदित्यर्थः । किंचेश्वरस्यास्मिन्पक्षे सर्वदा सर्वज्ञत्व सर्वेश्वरत्व च न सिध्यतीत्याह—प्रधानं चेति । दोषान्तरमाह—प्रधानेति ।  
सिद्धे संवेषामाद्यन्तवत्त्वे फलितमाह—आद्यन्तेति । कल्पान्तरमनुवदति—अथेति । वाशब्दसंचित विकल्पद्वयमुक्त्वाद्यन्तवत्त्व प्रति-  
पाद्य द्वितीयमवलम्ब्यसर्वज्ञतेति दूषयति—तत इति । आगमानपेक्षस्यानुमानसिद्धमन्तवत्त्वं दुर्वारम् । अस्माकं त्वागमगम्यत्वाद्वा-

तस्मादप्यसंगतस्तार्किकपरिगृहीत ईश्वरकारणवादः ॥ ४१ ॥

उत्पत्त्यसंभवात् ॥ ४२ ॥



जीवोत्पत्त्यादिक पाञ्चरात्रोक्तं युज्यते न वा ॥ युक्तं नारायणव्यूहतत्समाराधनादिवत् ॥ १ ॥

युज्यतामविरुद्धांशो जीवोत्पत्तिर्न युज्यते ॥ उत्पन्नस्य विनाशित्वे कृतनाशादिदोषतः ॥ २ ॥

येषामप्रकृतिरधिष्ठाता केवलनिमित्तकारणमीश्वरोऽभिमतस्तेषां पक्षः प्रत्याख्यातः । येषां पुनः प्रकृतिश्चाधिष्ठाता चोभयात्मकं कारणमीश्वरोऽभिमतस्तेषां पक्षः प्रत्याख्यायते । ननु श्रुतिसमाश्रयणेनाप्येवंरूप एवेश्वरः प्राङ्निर्धारितः प्रकृतिश्चाधिष्ठाता चेति । श्रुत्यनुसारिणी च स्मृतिः प्रमाणमिति स्थितिः । तत्कस्य हेतोरेष पक्षः प्रत्याचिख्यासित इति । उच्यते—यद्यप्येवंजातीयकोऽशः समानत्वान्न विसंवादगोचरो भवत्यस्तित्वंशान्तरं विसंवादस्थानमित्यतस्तत्प्रत्याख्यानायारम्भः । तत्र भागवता मन्यन्ते । भगवानेवैको वासुदेवो निरञ्जनज्ञानस्वरूपः परमार्थतत्त्वं, स चतुर्धात्मानं प्रविभज्य प्रतिष्ठितो वासुदेवव्यूहरूपेण संकर्षणव्यूहरूपेण प्रद्युम्नव्यूहरूपेणानिरुद्धव्यूहरूपेण च । वासुदेवो नाम परमात्मोच्यते । संकर्षणो नाम जीवः । प्रद्युम्नो नाम मनः । अनिरुद्धो नामाहंकारः । तेषां वासुदेवः परा प्रकृतिरितरे संकर्षणादयः कार्यम् । तस्मिन्भूतं परमेश्वरं भगवन्तमभिगमनोपादानेज्यास्वाध्याययोगैर्वैश्वशतसिद्धाक्षीणक्लेशो भगवन्तमेव प्रतिपद्यत इति । तत्र यत्तावदुच्यते योऽसौ नारायणः परोऽव्यक्तात्प्रसिद्धः परमात्मा सर्वात्मा

भाष्यरत्नप्रभा

स्यादसर्वज्ञता, इयत्तायां चान्तवत्त्वमध्यक्षतमिति परिहरति—तत इति । तस्मात् केवलकर्त्रीश्वरवादस्य निर्मूलत्वाच्च कर्तृपादानाद्वेश्वरसमन्वयविरोध इति सिद्धम् ॥ ४१ ॥ पञ्चपदार्थवादिमाहेश्वरमतनिरासानन्तरं चतुर्व्यूहवादं बुद्धिस्थं निरस्यति—उत्पत्त्यसंभवात् । अधिकरणतात्पर्यमाह—येषामिति । अधिकरणारम्भमाक्षिपति—नन्विति । वेदाविरुद्धांशमङ्गीकृत्य वेदविरुद्धं जीवोत्पत्त्यंशं निराकर्तुमधिकरणारम्भ इत्याह—उच्यत इति । अत्र भागवतपञ्चरात्रागमो विषयः । स किं जीवोत्पत्त्याद्यंशो मानं न वेति संदेहे बाधानुपलम्भमानमिति पूर्वपक्षयति—तत्रेति । पूर्वपक्षे तदागमविरोधाज्जीवाभिन्नब्रह्मसमन्वयासिद्धिः, सिद्धान्ते तदंशे तस्यामानत्वादविरोधात्तत्सिद्धिरिति फलभेदः । सावयवत्वं निरस्यति—निरञ्जनेति । कथं तर्ह्यद्वितीये वासुदेवे मूर्तिभेदः, तत्राह—स इति । व्यूहो मूर्तिः । सविशेषं शास्त्रार्थमुक्त्वा सहेतुं पुरुषार्थमाह—तस्मिन्भूतमिति । यथोक्तव्यूहवन्तं सर्वप्रकृतिं निरञ्जनं विज्ञानरूपं परमात्मानमिति यावत् । बाह्यायचेतसामवधानपूर्वकं देवतागृहगमनमभिगमनम् । पूजाद्रव्याणामर्जनमुपादानम् । इज्या पूजा । स्वाध्यायोऽष्टाक्षरादिजपः । योगो ध्यानम् । तत्राविरुद्धांशमुपादत्ते—तत्रेति । ‘समाहितः श्रद्धावित्तो भूत्वा’ इति, ‘तं यथा यथोपासते’ इत्याद्या च श्रुतिः । ‘मत्कर्म-

भामती

वैज्ञतामावहति । नहि शशविषाणायज्ञानादज्ञो भवतीति भावः । परिहरति—तत इति । आगमानपेक्षस्यानुमानमेषामन्तवत्त्वमवगमयतीत्युक्तम् ॥ ४१ ॥ उत्पत्त्यसंभवात् । अन्यत्र वेदाविसवादाद्यत्रांशे विसंवादः स निरस्यते । तमंशमाह—

न्यायनिर्णयः.

न्यस्य नान्तवत्त्वानुमानम् । एतेन पूर्वपक्षानुमानान्यपि प्रत्युत्कर्तानां मत्वोपसंहरति—तस्मादिति । शरीरादिराहित्यानुपपत्तिवदानन्याद्यभ्युपगमाद्योगादपीत्यपेरर्थः । अपौरुषेयश्रुतिसिद्धेश्वरस्य न निरासोऽस्तीति तार्किकविशेषणम् ॥ ४१ ॥ माहेश्वरमतनिरासानन्तरं वैष्णवमतं निरस्यति—उत्पत्तीति । यद्वा पञ्चपदार्थवादिनिरस्ते चतुर्व्यूहवादिनिरस्यति—उत्पत्तीति । वृत्तमनूयाविकरणतात्पर्यमाह—येषामिति । अधिकरणारम्भमाक्षिपति—नन्विति । तथापि भागवती स्मृतिरप्रमाणत्वाद्नादत्तव्येति वक्तुमधिकरणमित्याशङ्काह—श्रुतीति । तत्प्रामाण्ये फलितमाह—तद्विति । वेदाविरुद्धांशमुपेत्य विरुद्धाशनिरासायाधिकरणमित्याह—उच्यत इति । समानत्वादित्यत्र श्रुतिस्मृत्योरिति शेषः । जीवाभिन्नाद्ब्रह्माणो जगत्सर्ववादी समन्वयो जीवोत्पत्त्यादिविषयपञ्चरात्राद्वान्तेन विरुध्यते न वेति तत्प्रामाण्याप्राप्ताप्याभ्यां संदेहे पूर्वपक्षमाह—तत्रेति । भागवतमतनिरासद्वारा समन्वयवृद्धीकरणात्पादादिसंगतयः । पूर्वपक्षे भागवतमतस्य मानत्वात्तद्विरोधे समन्वयासिद्धेरभेदवादासिद्धिः । सिद्धान्ते तस्य श्रमत्वात्तद्विरोधस्याभासतया समन्वयसिद्ध्या तत्तत्सिद्धिः । तत्र मूल्यन्तरं निराकर्तुं बाह्यदेव इत्युक्तम् । तस्य सावयवत्वं निरस्यति—निरञ्जनेति । कथं तर्हि शास्त्रे मूर्तिभेदः, तत्राह—स इति । व्यूहेषु भगवतोऽवस्थाविशेषेष्ववान्तरभेदमाह—वासुदेव इति । तेष्वेव प्रकृतिविकृतित्वमाह—तेषामिति । सविशेषं शास्त्रार्थमुक्त्वा सहेतुं पुरुषार्थमाह—तस्मिन् । यथोक्तव्यूहवन्तं सर्वप्रकृतिभूतं निरञ्जनज्ञानरूपं परमात्मानमिति यावत् । बाह्यायचेतसामवधानपूर्वकं देवतागृहगमनमभिगमनम् । पूजाद्रव्याणामर्जनमुपादानम् । इज्या पूजा । स्वाध्यायो जपः । योगो ध्यानम् । परपक्षमनुभ्यां

स आत्मनात्मानमनेकधा व्यूहावस्थित इति, नञ् निराक्रियते, 'स एकधा भवति त्रिधा भवति' (छा० ७।२६।२) इत्यादिश्रुतिभ्यः परमात्मनोऽनेकधाभावस्याधिगतत्वात् । यदपि तस्य भगवतोऽभिगमनादिलक्षणमाराधनमजस्रमनन्यचित्ततयाभिप्रेयते, तदपि न प्रतिषिध्यते । श्रुतिस्मृत्योरीश्वरप्रणिधानस्य प्रसिद्धत्वात् । यत्पुनरिदमुच्यते वासुदेवात्संकर्षण उत्पद्यते संकर्षणाच्च प्रद्युम्नः प्रद्युम्नाच्चानिरुद्ध इति । अत्र ब्रूमः—न वासुदेवसंज्ञकात्परमात्मनः संकर्षणसंज्ञकस्य जीवस्योत्पत्तिः संभवति । अनित्यत्वादिदोषप्रसङ्गात् । उत्पत्तिमन्त्रे हि जीवस्यानित्यत्वादयो दोषाः प्रसज्येरन् । ततश्च नैवास्य भगवत्प्राप्तिर्मांशः स्यात् । कारणप्राप्तौ कार्यस्य प्रविलयप्रसङ्गात् । प्रतिषेधिष्यति वाच्यो जीवस्योत्पत्तिम्—'नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च नाभयः' (ब्र० सू० २।३।१७) इति । तस्मादसंगतैषा कल्पना ॥ ४२ ॥

### नच कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥

इतश्चासंगतैषा कल्पना । यस्मान्न हि लोके कर्तुर्देवदत्तादेः करणं परश्चाद्युत्पद्यमानं दृश्यते । वर्णयन्ति च भागवताः कर्तुर्जीवात्संकर्षणसंज्ञकात्करणं मनः प्रद्युम्नसंज्ञकमुत्पद्यते । कर्तृज्ञाच्च तस्मादनिरुद्धसंज्ञकोऽहंकार उत्पद्यत इति न चेतद्वृष्टान्तमन्तरेणाध्यवसातुं शक्नुमः । न चैवं भूतां श्रुतिमुपलभामहे ॥ ४३ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

कृन्मत्परमः' इत्याद्या स्मृतिः । विरुद्धांशमनुद्य दूषयति—यत्पुनरिति । कृतहान्यादिदोष आदिशब्दार्थः । न्यायोपेतया 'अज आत्मा' इत्यादिश्रुत्या पञ्चरात्रागमस्योत्पत्त्यशे मानत्वाभावनिश्रयाजीवाभिन्नब्रह्मसमन्वयस्यैवमिति भावः ॥ ४२ ॥ जीवस्योत्पत्तिं निरस्य जीवान्मनस उत्पत्तिं निरस्यति—नच कर्तुरिति । यस्मात् कर्तुः करणोत्पत्तिर्न दृश्यते तस्मादसंगता कल्पनेत्यन्वयः । सिद्धानां करणानां प्रयोक्ता कर्तेति प्रसिद्धार्थो हिशब्दः । वर्णनं निर्मूलमित्याह—नचेति । ननु लोके कश्चिच्छिल्पिवरः कुठारं निर्माय तेन वृक्ष छिनत्तीति दृष्टमिति चेत् । सत्यम् । शिल्पिनो हस्तादिकरणान्तरसत्त्वात्कुठारकर्तृत्वं युक्तं, जीवस्य तु करणान्तरासत्त्वान्न मनसः कर्तृत्वम् । विनैव करणं कर्तृत्वे वा मनोवैयर्थ्यमिति भावः ॥ ४३ ॥ संकर्षणादीनामुत्पत्त्यसंभवेऽपि व्यूहचतुष्टयं स्यादिति सूत्रव्यावर्त्यमा-

भामती

यत्पुनरिदमुच्यते वासुदेवात्संकर्षणो जीव इति । जीवस्य कारणवत्त्वे सत्यनित्यत्वम्, अनित्यत्वे परलोकिनोऽभावात्परलोकाभावः, ततश्च स्वर्गनरकापवर्गाभावापत्तेर्नास्तिक्यमित्यर्थः । अनुपपन्ना च जीवस्योत्पत्तिरित्याह—प्रतिषेधिष्यति चेति ॥ ४२ ॥ नच कर्तुः करणम् । यद्यप्यनेकशिल्पपर्यवदात परश्च कृत्वा तेन पलाशं छिनत्ति, यद्यपि च प्रयत्नेनेन्द्रियार्थात्ममनः सनिकर्षलक्षणं ज्ञानकरणमुपादायात्माथं विजानाति, तथापि संकर्षणोऽकरणः कथं प्रद्युम्नाख्यं मनः करणं कुर्यात् । अकरणस्य वा करणनिर्माणसामर्थ्यं कृतं करणनिर्माणेन । अकरणादेव निखिलकार्यसिद्धेरिति भावः ।

न्यायनिर्णयः

तस्मिन्नविरुद्धमशमाह—तत्रेति । तदनिरासे हेतुमाह—स इति । अविरुद्धमंशान्तरमाह—यदपीति । तदनिषेधे हेतुमाह—श्रुतीति । 'समाहित श्रद्धावित्तो भूत्वा' इत्याद्या श्रुतिः । 'मत्कर्मकृन्मत्परमो मद्भक्तः' इत्याद्या स्मृतिः । निरस्याशमाह—यदिति । तत्र सूत्रमवतार्य व्याकरोति—अत्रेति । हेतु विवृणोति—उत्पत्तीति । आदिशब्देनाकृताभ्यागमकृत्प्रणाशस्वर्गनरकापवर्गाभावागृह्यन्ते । जीवस्योत्पत्तिमन्त्रे दोषान्तरमाह—ततश्चेति । कार्यस्यापि जीवस्य कारणभगवदाप्तिमोक्षे कानुपपत्तिः, तत्राह—कारणेति । इतश्च न जीवोत्पत्तिरित्याह—प्रतिषेधिष्यतीति । जीवोत्पत्त्ययोगे तदर्थपञ्चरात्राद्वान्तस्य भ्रान्तत्वाच्च तद्विरोधः समन्वयस्येत्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ ४२ ॥ जीवजन्म निरस्य मनसस्ततो जन्म निरस्यति—नचेति । चकारार्थमाह—इतश्चेति । संकर्षणाज्जीवान्मनसो जन्मकल्पना नेत्यत्रेतः शब्दगृहीत हेतु स्फुटयति—यस्मादिति । सिद्धकरणप्रयोक्ता कर्तेति प्रसिद्धिद्योतको हिशब्दः । कारणस्य कर्तृरूपस्यभावेऽपि भागवतकल्पना कथमसंगतेति तद्वक्तुं तत्कल्पनामनुवदति—वर्णयन्तीति । लोके करणस्य कर्तृरूपस्यभावेऽपि कथं परेषा कल्पना न कल्पते स्मृतिमूलत्वादित्याशङ्क्य तन्मूलं प्रत्यक्षमनुमानं श्रुतिर्वेति विकल्प्याद्यौ प्रत्याह—नचेति । न तावदस्याः स्मृतेरध्वक्ष मूलं, जीवान्मनोजनौ परस्येन्द्रियसनिकर्ष नियामकाभावात् । न द्वितीयः । वृष्टान्तं विनानुमानायोगात् । यद्यपि बहुविधविधायपर्यवदातोऽपि विधाय करे कठोरधार कुठारं तेन निष्ठुरमपि काष्ठं छिनत्ति तथापि न तस्यासावुपादानम् । तथा संकर्षणोऽपि प्रद्युम्नस्य नोपादानं स्यात् । नच संकर्षणस्याकरणस्य प्रद्युम्ननिर्माणम् । इतरथा करणमन्तरेणैव सर्वनिर्माणोपात्तकल्पनावैयर्थ्यादिति भावः । तृतीयं दूषयति—नचेति ॥ ४३ ॥ वासुदेवान्न संकर्षणस्य जन्म, नापि संकर्षणात्प्रद्युम्नस्येत्यत्रेष्टापत्तिमाशङ्काह—



## विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥

अथापि स्यान्न चैते संकर्षणादयो जीवादिभावेनाभिप्रेयन्ते किं तर्हीश्वरा एवैते सर्वे ज्ञानैश्वर्यशक्तिबलवीर्यतेजोभिरैश्वरैर्धर्मैरन्विता अभ्युपगम्यन्ते वासुदेवा एवैते सर्वे निर्दोषा निरधिष्ठाना निरवद्याश्चेति । तस्मान्नायं यथावर्णित उत्पत्त्यसंभवो दोषः प्राप्नोतीति । अत्रोच्यते—एवमपि तदप्रतिषेध उत्पत्त्यसंभवस्याप्रतिषेधः प्राप्नोत्येनायमुत्पत्त्यसंभवो दोषः प्रकारान्तरेणेत्यभिप्रायः । कथम् । यदि तावदयमभिप्रायः परस्परभिन्ना एवैते वासुदेवादयश्चत्वार ईश्वरास्तुल्यधर्माणो नैषामेकात्मकत्वमस्तीति, ततोऽनेकेश्वरकल्पनानर्थक्यमेकेनैवेश्वरेणेश्वरकार्यसिद्धेः सिद्धान्तहानिश्च । भगवानेवैको वासुदेवः परमार्थतत्त्वमित्यभ्युपगमात् । अथायमभिप्राय एकस्यैव भगवत एते चत्वारो व्यूहास्तुल्यधर्माण इति, तथापि तदवस्थ एवोत्पत्त्यसंभवः । नहि वासुदेवात्संकर्षणस्योत्पत्तिः संभवति संकर्षणाच्च प्रद्युम्नस्य प्रद्युम्नाच्चानिदृशस्यातिशयाभावात् । भवितव्यं हि कार्यकारणयोरतिशयेन यथा सृष्टद्वयोः । न ह्यसत्यतिशये कार्यं कारणमित्यवकल्पते । नच पञ्चरात्रसिद्धान्तिभिर्वासुदेवादिष्वेकस्मिन्सर्वेषु वा ज्ञानैश्वर्यादितारतम्यकृतः कश्चिद्भेदोऽभ्युपगम्यते । वासुदेवा एव हि सर्वे व्यूहा निर्विशेषा इष्यन्ते । नचैते भगवद्व्यूहाश्चतुःसंख्यायामेवावतिष्ठेरन्, ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तस्य समस्तस्यैव जगतो भगवद्व्यूहत्वावगमात् ॥ ४४ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

शङ्कते—अथापि स्यादिति । ज्ञानैश्वर्ययोः शक्तिरान्तरं सामर्थ्यं, बलं शरीरसामर्थ्यं, वीर्यं शौर्यं, तेजः प्रागल्भ्यमेतैरन्विता यस्मात्संकर्षणादयस्तस्मादीश्वरा एवेत्यर्थः । सर्वेषामीश्वरत्वे पञ्चरात्रोक्तिमाह—वासुदेवा एवैति । निर्दोषा रागादिशून्याः । निरधिष्ठाना. प्रकृत्यजन्याः । निरवद्या नाशादिरहिता इत्यर्थः । ईश्वरत्वाज्जन्मासंभवो गुण एवेत्याह—तस्मादिति । सूत्रेण सिद्धान्तयति—अत्रेति । एवमपि । चतुर्णामीश्वरत्वेन विज्ञानशक्त्यादिभावेऽपीत्यर्थः । प्रकारान्तरं पृच्छति—कथमिति । किं चत्वार. स्वतन्त्रा भिन्ना एव उतैकस्य विकारत्वेनाभिन्नाः । आद्यमनूद्य रूपयति—यदीत्यादिना । द्वितीये विकाराः प्रकृतिस्तुत्या वा न्यूना वा । आद्यमुत्थाप्य निषेधति—अथेत्यादिना । न्यूनत्वपक्षेऽप्यसिद्धान्तमाह—नच पञ्चेति । यदि न्यूना अपि भगवतो व्यूहास्तदा चतुष्टयव्याघात इत्याह—नचैत इति

भामती

॥ ४३ ॥ विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः । वासुदेवा एवैते संकर्षणादयो निर्दोषा अविद्यादिदोषरहिता । निरधिष्ठाना निरुपादाना । अत एव निरवद्या अनित्यत्वादितोषरहिता । तस्मादुत्पत्त्यसंभवोऽनुगुणत्वाच्च दोष इत्यर्थः । अत्रोच्यते—एवमपीति । मा भूदभ्युपगमेन दोषः, प्रकारान्तरेण त्वमेव दोषः । अत्रपूर्वं प्रकारान्तरमाह—कथम् । यदि तावदिति । न तावदेते परस्पर भिन्ना ईश्वरा परस्परव्याहतेच्छा भवितुमर्हन्ति । व्याहृतकामले च कार्यानुत्पादात् । अव्याहृतकामले वा प्रत्येकमीश्वरत्वे एकैकेश्वरानाया कृतत्वादानर्थक्यमितरेषाम् । सभूय चेशनाया परिशुद्धो न कश्चि-

न्यायनिर्णय

विज्ञानादीति । सूत्रव्यावर्त्यमुत्थापयति—अथापीति । जीवादित्वेनेष्टानां संकर्षणादीनां पूर्वस्मात्पूर्वसाज्जन्माभावेऽपीति यावत् । तदेव दर्शयति—नचेति । तर्हि केन प्रकारेणाभिप्रेयमाणत्वं, तदाह—किमिति । सर्वेषामीश्वरत्वे हेतुमाह—ज्ञानेति । ज्ञानं चैश्वर्यं च तयोः शक्तिरान्तरं सामर्थ्यम् । बलं शरीरं सामर्थ्यम् । वीर्यं शौर्यम् । तेजः प्रागल्भ्यम् । ते खल्वैश्वरा धर्मास्तैरन्विता यतः संकर्षणादयस्तस्माद्युक्त तेषां सर्वेषामीश्वरत्वमित्यर्थः । तत्र भगवतोक्तिमाह—वासुदेवा इति । निर्दोषत्वमविद्यादिराहित्यम् । निरधिष्ठानत्वं निरुपादानत्वम् । निरवद्यत्वमनित्यत्वादितोषरहित्यत्वम् । सर्वेषामीश्वरत्वे तदुत्पत्त्ययोगे गुणत्वादोषो नेति फलितमाह—तस्मादिति । सिद्धान्तत्वेन सूत्रमवतारयति—अत्रेति । तस्मादिति—एवमिति । विज्ञानैश्वर्यशक्त्यादीनां सर्वत्र तुल्यत्वेऽपीत्यर्थः । जीवादिभावोपगमकृता पूर्वत्रोत्पत्त्यनुपपत्तिरुक्ता सा कथं सर्वेषामीश्वरत्वे न स्यादित्याशङ्क्याह—प्राप्नोतीति । प्रकारान्तरं दुमुत्सृजे—कथमिति । वासुदेवादयस्तुल्यधर्माण ईश्वरा. किं मियो भिन्ना एव न त्वैक्यमेषामस्ति किं वैकस्यैव भगवतोऽवस्थाभेदा एत इति विकल्प्याद्यमनुवदति—यदीति । ते व्याहृतकामा. स्थुनं वा । आद्ये कार्यसिद्धिः । चरमे त्वेकेनैवेश्वरानायाः कृतत्वादितरानर्थक्यम् । सभूयकारित्वे परिषद्वन्न कश्चिदीश्वरः स्यादित्याह—तत इति । अनेकेश्वरपक्षे दोषान्तरमाह—सिद्धान्तेति । कल्पान्तरमुत्थापयति—अथेति । तुल्यधर्माणो वासुदेवादयश्चत्वारोऽपीश्वरा भगवतो व्यूहा. स्वीकृता । तथाचैकाल्पान इति नोक्तदोष इत्यर्थः । वासुदेवादीनामेकव्यूहत्वेनैक्यमुपेत्य प्रागुक्तं प्रसजयति—तथापीति । उत्पत्त्यसंभवादाववस्थ समर्थयते—नहीति । अतिशयसृष्टेऽपि कार्यकारणता स्यादित्याशङ्क्या वृष्टवैषम्यान्मैवमित्याह—भवितव्यं हीति । अन्ययमुक्त्वा व्यतिरेकमाह—नहीति । ननु ज्ञानादीनामुत्कर्षो यत्र पर्यवसति तस्य कारणत्व सातिशयज्ञानादिमता कार्यतेत्यतिशयोक्तिः । नेत्याह—नचेति । कथं तर्हि पञ्चरात्रिणामुपगमः, तत्राह—वासुदेवा इति । व्यूहादीनां चतुष्टयमङ्गीकृत्योक्त्वा



## द्वितीयाध्याये तृतीयः पादः ।

## न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥



व्योम नित्य जायते वा हेतुत्रयविवर्जनात् ॥ जनिश्रुतेश्च गौणत्वान्नित्यं व्योम न जायते ॥ १ ॥  
एकज्ञानात्सर्वबुद्धेर्विभक्तत्वाज्जनिश्रुते ॥ विवर्ते कारणैकत्वाद्वाणो व्योम जायते ॥ २ ॥

वेदान्तेषु तत्र तत्र भिन्नप्रस्थाना उत्पत्तिश्रुतय उपलभ्यन्ते । केचिदाकाशस्योत्पत्तिमामनन्ति, केचिन्न । तथा केचिद्वायोरुत्पत्तिमामनन्ति, केचिन्न । एवं जीवस्य प्राणानां च । एवमेव क्रमादिद्वारकोऽपि विप्रतिषेधः श्रुत्यन्तरेषूपलक्ष्यते । विप्रतिषेधाच्च परपक्षाणामनपेक्षितत्वं स्थापितं, तद्वत्स्वपक्षस्यापि विप्रतिषेधादेवानपेक्षितत्वमाशङ्क्येत्यतः सर्ववेदान्तगतसृष्टिश्रुत्यर्थनिर्मलत्वाय परः प्रपञ्च आरभ्यते । तदर्थनिर्मलत्वे च फलं यथोक्ताशङ्कानिवृत्तिरेव । तत्र प्रथमं ता-

भाष्यरत्नप्रभा

वियदादिविधातारं सीतास्याब्जमधुव्रतम् । नित्यचिद्विश्वकर्मात्माभिन्नं सर्वेश्वरं भजे ॥ १ ॥ जीवस्यानुत्पत्तिप्रसङ्गे नाकाशस्याप्युत्पत्त्यसंभवमाशङ्क्य परिहरन्नादावेकदेशिमतमाह—न वियदश्रुतेः । वियत्प्राणपादयोरर्थं संक्षिपन् पूर्वपादेन संगतिमाह—वेदान्तेष्विति । भिन्नोपक्रमत्वमेवाह—केचिदित्यादिना । भूतभोक्तृश्रुतीनां मिथोविरोधशङ्कानिरासो वियत्पादार्थः । लिङ्गशरीरश्रुतीनां तन्निरासः प्राणपादार्थः । यथा मिथोविरोधात् पूर्वापरविरोधाच्च परपक्षा उपेक्ष्यास्तथा श्रुतिपक्षोऽपि उपेक्ष्य इति शङ्कोत्थाने पादद्वयस्यारम्भात् पूर्वपादेन दृष्टान्तसंगतिरिति समुदायार्थः । आकाशवाय्वोरुत्पत्तिमामनन्ति तैत्तिरीयकाः । नामनन्ति छन्दोगाः । जीवस्य प्राणानां चोत्पत्तिं 'सर्वं एत आत्मानो व्युच्चरन्ति' इति वाजिनः । 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्याथर्वणिकाश्चामनन्ति नान्ये । एवमाकाशपूर्विका क्वचित्सृष्टिः, क्वचित्तेज पूर्विकेति क्रमविरोधः । आदिपदात् 'स इमांल्लोकानसृजत' इत्यक्रमः, क्वचित्सप्त प्राणाः, क्वचिदष्टावित्यादिसंख्याद्वारकश्च विरोधो ग्राह्यः । प्रपञ्चः पादद्वयम् । तथाच पादद्वयस्य श्रुतीनां मिथोविरोधनिरासार्थत्वाच्छ्रुतिशास्त्राध्यायसंगतयः सिद्धाः । अत्राकाशस्योत्पत्त्यनुत्पत्तिश्रुत्योर्मिथोविरोधोऽस्ति न वेति वाक्यभेदैकवाक्यत्वाभ्यां संदेहे

भामती

न वियदश्रुतेः । पूर्व प्रमाणान्तरविरोध श्रुतेरनिराकृत । सप्रति तु श्रुतीनामेव परस्परविरोधो निराक्रियते । तत्र सृष्टिश्रुतीनां परस्परविरोधमाह—वेदान्तेषु तत्र तत्रेति । श्रुतिविप्रतिषेधाच्च परपक्षाणामनपेक्षितत्वं स्थापितं तद्वत्स्वपक्षस्य श्रुतिविप्रतिषेधादिति । तदर्थनिर्मलत्वमर्थभासविनिवृत्त्यर्थतत्त्वप्रतिपादनम् । तस्य फलं स्वपक्षस्य जगतो ब्रह्मकारणत्वस्यानपेक्षत्वाशङ्कानिवृत्तिः । इह हि पूर्वपक्षे श्रुतीनां मिथो विरोध प्रतिपाद्यते, सिद्धान्ते त्वविरोध । तत्र सिद्धान्त्येकदेशिनो वचनं 'न वियदश्रुतेः' इति । तस्याभिसन्धिः—यद्यपि तैत्तिरीयके वियदुत्पत्तिश्रुतिरस्ति तथापि तस्या प्रमाणान्तरविरोधा-

न्यायनिर्णयः

अतिक्रान्ते पादे समन्वयस्थापनाय परपक्षाणां आन्तिमूलत्वमुक्तम् । इदानीमपि समन्वयस्थितौ भूतभोक्तृविषयसृष्ट्यादिश्रुतिविगाननिराक्रियते । तत्रानुत्पत्तिप्रसङ्गेन वियतोऽपि तदसंभवमाशङ्क्य परिहरन्नादावेकदेशिमतमाह—न वियदिति । आकाशोत्पत्त्यनुत्पत्तिश्रुत्योर्मिथो विरोधादप्रामाण्ये शङ्किते तन्निरासेन समन्वयवृद्धीकरणपादस्य पादादिसंगतिरित्यभिप्रेत्य पूर्वोत्तरपादसंगतिं व्यक्तीकुर्वन्नापातत । सृष्टिश्रुतिविमर्तिं दर्शयति—वेदान्तेष्विति । तत्र तत्रेति सृष्टिप्रकरणोक्तिः । तासां भिन्नप्रस्थानत्वमेव प्रकटयन्प्रथममाकाशोत्पत्त्यनुत्पत्तिभ्यां तैत्तिरीयच्छान्दोग्यश्रुत्योर्विमतमाह—केचिदिति । नभोवद्वायोरप्युत्पत्त्यनुत्पत्तिभ्यामपि तयोरेवास्ति विमतिरित्याह—तथेति । न केवलं भूतविषयसृष्टिश्रुतिविमतिरपि तु भोक्तृभोगोपकरणविषयापि सास्तीत्याह—एवमिति । यथा नभसो वायोश्चोत्पत्तिमधीयते तैत्तिरीयास्तथा जीवस्य 'सर्वं एत आत्मानो व्युच्चरन्ति' इति जन्मानमन्ति माध्यदिना नैवमितरे । तथा प्राणानाम् 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इत्युत्पत्ति पठन्त्यावर्णया नैवमन्ये । अतोऽस्ति धर्मिणो विमतिरित्यर्थः । धर्मद्वारापि विगानमाह—एवमेवेति । क्रमादीत्यादिशब्देनाक्रमसत्ये गृह्यते । श्रुत्यन्तरेषु । श्रुतिविशेषेभ्यो विवर्त । सृष्टिश्रुतीनामस्वाधैपरत्वात्मिथो विरोधेऽपि तात्पर्यवद्वाक्यप्रामाण्यादसत्पक्षसिद्धिरित्याशङ्क्याह—विप्रतिषेधाच्चेति । सर्वत्र परपक्षेषु स्वोक्तिविरोधाभावादत्र श्रुतिविरोधो विवक्षितः । स्वपक्षो ब्रह्मकारणवादः । विप्रतिषेधश्रुतीनामेवान्योन्यमिति द्रष्टव्यम् । सृष्टिश्रुतिष्वापातिकविरोधोक्त्या तत्फलमुक्तवानन्तरपादाववतारयति—इत्यत इति । तदर्थनिर्मलत्वमर्थभासनिवृत्त्या सम्यगर्थी । प्रपञ्चोऽनन्तरपादद्वयम् । ननु मुमुक्षूणास्तुक्तसमन्वयादेव तत्त्वधीलाभात्कृतमेतन्निर्मलत्वेनेति, तत्राह—तदर्थेति । वेदकदेशस्य विरोधादप्रामाण्ये तदेकदेशान्तरस्यापि तथैवाप्रामाण्यशङ्कया तत्समन्वयात्तत्त्वज्ञानसिद्धेर्ब्रह्मकारणपक्षस्यानपेक्षणीयत्वशङ्कानिवृत्तिस्तदर्थनिर्मलत्वे फलोत्पत्तिः । इत्थं पादद्वयसंबन्धे स्थिते भूतभोक्तृसृष्ट्यादिश्रुतिविवादापवादार्थं च तृतीये पादे सत्याधाधिकरणतात्पर्यमाह—तत्रेति । आकाशोत्पत्त्यनुत्पत्तिवादिवाक्ययोरनेकवाक्यत्वैकवाक्य-

वदाकाशमाश्रित्य चिन्त्यते किमस्याकाशस्योत्पत्तिरस्त्युत नास्तीति । तत्र तावत्प्रतिपाद्यते—‘न वियदश्रुतेः’ इति । न खल्वाकाशमुत्पद्यते । कस्मात् । अश्रुतेः । न ह्यस्योत्पत्तिप्रकरणे श्रवणमस्ति । छान्दोग्ये हि ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ (छा० ६।२।१) इति सच्छब्दवाच्यं ब्रह्म प्रकृत्य ‘तदैक्षत’, ‘तत्तेजोऽसृजत’ (छा० ६।२।३) इति च पञ्चानां महाभूतानां मध्यमं तेज आदिकृत्वा त्रयाणां तेजोबलानामुत्पत्तिः श्राव्यते । श्रुतिश्च नः प्रमाणमतीन्द्रियार्थविज्ञानोत्पत्तौ । न चात्र श्रुतिरस्याकाशस्योत्पत्तिप्रतिपादिनी । तस्मात्त्रास्याकाशस्योत्पत्तिरिति ॥ १ ॥

अस्ति तु ॥ २ ॥

तुशब्दः पक्षान्तरपरिग्रहे । मा नामाकाशस्य छान्दोग्ये भूदुत्पत्तिः, श्रुत्यन्तरे त्वस्ति । तैत्तिरीयका हि समामनन्ति—‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म’ इति प्रकृत्य ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः’ (तै० २।१) इति । ततश्च श्रुत्योर्विप्रतिषेधः कचिच्चेजःप्रमुखा सृष्टिः कचिदाकाशप्रमुखेति । नन्वेकवाक्यतानयोः श्रुत्योर्युक्ता । सत्यम् । सा युक्ता न तु सावगन्तु शक्यते । कुतः । ‘तत्तेजोऽसृजत’, (छा० ६।२।३) इति सकृच्छ्रुतस्य स्रष्टुः स्रष्टव्यद्वयेन संबन्धानुपपत्तेः ‘तत्तेजोऽसृजत’, ‘तदाकाशमसृजत’ इति । ननु सकृच्छ्रुतस्यापि कर्तुः कर्तव्यद्वयेन संबन्धो दृश्यते, यथा सूपं पक्त्वौदनं पचतीति, एवं तदाकाशं स्रष्टुः तत्तेजोऽसृजतेति योजयिष्यामि । नैवं युज्यते । प्रथमजत्वं हि छान्दोग्ये तेजसोऽवगम्यते तैत्तिरीयके चाकाशस्य ।

भाष्यरत्नप्रभा

यद्युत्पत्तिस्तदा वाक्यभेदेन विरोधादप्रामाण्यमनयोः श्रुत्योरिति पूर्वपक्षमिष्यन्नादावनुत्पत्तिपक्षमेकदेशीं गृह्णामीत्याह—तत्र तावदिति । उत्पत्तिश्रुतिर्मुख्या नास्तीति गूढाभिसंधिः ॥ १ ॥ संप्रति पूर्वपक्षयति सूत्रकारः—अस्ति त्विति । एकवाक्यत्वेन प्रामाण्यसंभवे किमिति श्रुत्योरप्रामाण्यमिति शङ्कते—नन्वेकवाक्यतेति । एकवाक्यत्वासंभवादप्रामाण्यं युक्तमित्याह—सत्यमित्यादिना । एकस्य युगपत्कार्यद्वयासंबन्धेऽपि क्रमेण संबन्धसंभवादेकवाक्यतेति मुख्यसिद्धान्ती शङ्कते—ननु सकृदिति । अप्रामाण्यवादी दूषयति—नैवमिति । क्रमो न युज्यते द्वयोः श्रुतप्रा-

भामती

द्वहश्रुतिविरोधाच्च गौणत्वम् । तथाच वियतो नित्यत्वात्तेजः प्रमुख एव सर्गः, तथाच न विरोधः श्रुतीनामिति । तदिदमुक्तम्—प्रथमं तावदाकाशमाश्रित्य चिन्त्यते किमस्याकाशस्योत्पत्तिरस्त्युत नास्तीति । यदि नास्ति न श्रुतिविरोधाशङ्का । अथास्ति ततः श्रुतिविरोध इति तत्परिहाराय प्रयत्नान्तरमास्थेयमित्यर्थः ॥ १ ॥ तत्र पूर्वपक्षसूत्रम्—अस्ति तु । तैत्तिरीये हि सर्गप्रकरणे केवलस्याकाशस्यैव प्रथमं सर्गं श्रूयते । छान्दोग्ये च केवलस्य तेजसः प्रथमः सर्गः । नच श्रुत्यन्तरानुरोधेनासहायस्याविगतस्यापि ससहायताकल्पनं युक्तमसहायत्वावगमविरोधात् । श्रुतसिद्ध्यर्थं खल्वश्रुतं कल्प्यते न तु तद्विघाताय, विहन्यते चासहायत्वं श्रुतं कल्पितेन ससहायत्वेन । नच परस्परानपेक्षाणां ब्रीहियववद्विकल्पः । अनुष्ठानं हि

न्यायनिर्णयः

त्वाभ्यां मिथो विरोधसंदेहे विरोधनिरासेनाविरोधः सप्ताध्य समन्वयदार्ढ्यमत्र विवक्षितम् । सवेषु चाधिकरणेषु पादद्वयगतेषु पूर्वपक्षेषु श्रुतीनां विरोधादप्रामाण्यं, सिद्धान्ते तासामविरोधात्प्रामाण्यं फलम् । अत्र चाद्येऽधिकरणे श्रुत्योर्मिथोविरोधादप्रामाण्ये वियदादिकारणे ब्रह्मणि समन्वयासिद्धिकेन्द्र, अन्यत्र तयोरेकवाक्यतया विरोधाभावात्प्रामाण्यसिद्धेस्तत्सिद्धिरिति भावः । पादद्वये पूर्वपक्षे श्रुतीनां मिथो विरोधः, सिद्धान्ते त्वविरोधः साध्यते । तेन विरोधाविरोधाभ्यां सदेहे वाच्ये गौणवाच्यमिप्रायेणाह—किमस्येति । तैत्तिरीयच्छान्दोग्यश्रुतिभ्यां सदिष्टं गौणवाच्यमिप्रायं प्रकटयितुं सूत्रमादत्ते—तत्रेति । तदक्षराणि व्याचष्टे—न खल्विति । तैत्तिरीये वियदुत्पत्तिश्रुतेरन्यत्र तदश्रुतेर्मिथो विरोधे पर्यवसानमाशङ्क्य वक्ष्यमाणप्रमाणविरोधाज्जन्मश्रुतेर्गौणत्वात्तेजोमुखैव सृष्टिरिति कुतो विरोधाशङ्क्याशयेनाह—छान्दोग्ये हीति । आकाशस्य जन्माश्रवणेऽपि कथमनुमानसिद्धा तदुत्पत्तिरपह्नूयेतेत्याशङ्काह—श्रुतिश्चेति । तर्हि श्रुतिरेवास्तीत्याशङ्क्य सा गौणीति सूचितमित्याह—नचेति । तैत्तिरीयश्रुतेर्गौणत्वादन्वयस्यामुख्यत्वाच्च मिथोविरोधोऽस्तीत्युपसहरति—तस्मादिति ॥ १ ॥ पूर्वपक्षयति—अस्ति त्विति । सूत्रं व्याकुर्वन्पूर्वपक्षं विवृणोति—तुशब्द इति । श्रुत्यन्तरे त्वाकाशस्योत्पत्तिरस्तीत्युक्तं, तदेव व्यनक्ति—तैत्तिरीयका हीति । सर्वनामाव्यञ्जनार्थं पूर्ववाक्यानुक्रमणम् । श्रुत्योराकाशोत्पत्त्यनुत्पत्तिवादित्वे फलितमाह—ततश्चेति । प्रामाण्यसौत्सरिकत्वादिरोधेन प्रामाण्यायोगादेकवाक्यतया कचिच्चिप्रामाण्यमेष्टव्यमिति शङ्कते—नन्विनि । सभवेकवाक्यत्वे तद्वेदो नेष्यते मिथो विरुद्धयोः श्रुत्योर्नैकवाक्यतेति परिहरति—सत्यमिति । तदाकाशं स्रष्टुः तेजोऽसृजतेत्येकवाक्यत्वं श्रुतं शक्यमिति शङ्कते—कुत इति । छान्दोग्यानुसारेणैकवाक्यत्वायोगं दर्शयति—तत्तेज इति । एकवाक्यतावादी दृष्टान्तेन शङ्कते—नन्विनि । विप्रतिषेधवादी दूषयति—नैवमिति । किमिह व्यापारः, सूपादिपाकवत्किं वा युगपदेकस्माद्विज्ञानमूलाङ्कुरोत्पत्तिवत्तदक्रमः । नाशः,

न चोभयोः प्रथमजत्वं संभवति । एतेनेतरश्रुत्यक्षरविरोधोऽपि व्याख्यातः । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' ( तै० २।१ ) इत्यत्रापि तस्मादाकाशः संभूतस्तस्मात्तेजः संभूतमिति सकृच्छ्रुतस्यापादानस्य संभवनस्य च वियत्तेजोभ्यां युगपत्संबन्धानुपपत्तेः । 'वायोरग्निः' ( तै० २।१ ) इति च पृथगाह्वानात् ॥ २ ॥ अस्मिन्विप्रतिषेधे कश्चिदाह—

गौण्यसंभवात् ॥ ३ ॥

नास्ति वियत् उत्पत्तिरश्रुतेरेव । या त्वितरा वियदुत्पत्तिवादिनी श्रुतिरुदाहृता सा गौणी भवितुमर्हति । कस्मात् । असंभवात् । नह्यकाशस्योत्पत्तिः संभावयितुं शक्या श्रीमत्कणभुगभिप्रायानुसारिषु जीवत्सु । ते हि कारणसामग्र्यसंभवादाकाशस्योत्पत्तिं वारयन्ति । समवाय्यसमवायिनिमित्तकारणेभ्यो हि किल सर्वमुत्पद्यमानं समुत्पद्यते । द्रव्यस्य चैकजातीयकमनेकं च द्रव्यं समवायिकारणं भवति । नचाकाशस्यैकजातीयकमनेकं च द्रव्यमारम्भकमस्ति, यस्मिन्समवायिकारणे सत्यसमवायिकारणे च तत्संयोग आकाश उत्पद्यते । तदभावात् तदनुग्रह-

भाष्यरत्नप्रभा

थम्यभङ्गापत्तेरित्यर्थः । एकस्माद्विदलबीजाहलद्रव्यवदस्तुभयं प्रथमजमित्यत आह—नचेति । वायोरग्निरिति क्रमश्रुतिभङ्गादिति शेषः । छान्दोग्यश्रुतेस्तित्तिरश्रुतिविरुद्धार्थत्वमुक्त्वा तित्तिरश्रुतेस्तद्विरुद्धार्थत्वमाह—एतेनेति । एतत्पदार्थमाह—तस्मादिति । छान्दोग्येऽपि श्रुतं तेजसः प्राथम्यमत्र दुर्योज्यमित्यर्थः । किंच सत्पदार्थ आत्मा छान्दोग्ये तेजस उपादानं श्रूयते, अत्र तु वायुरिति नैकवाक्यतेत्याह—वायोरिति ॥ २ ॥ एवं श्रुत्योर्विरोधादप्रामाण्यमिति पूर्वपक्षे प्राप्ते स एव वियदनुत्पत्तिवादी स्वमतेन प्रामाण्यं ब्रूत इत्याह—अस्मिन्निति । एवमाऽध्यायसमाप्तेरधिकरणेषु प्रथमं विरोधाच्छ्रुत्यप्रामाण्यमिति पूर्वपक्षफलं तत एकदेशिसिद्धान्तः, पश्चान्मुख्यसिद्धान्ते श्रुतीनामविरोधेनैकवाक्यतया ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरिति फलं क्रमश्चेत्यवगन्तव्यम् । तत्र श्रुत्योर्विरोधे सत्यध्ययनविधुपात्तयोरप्रामाण्यायोगाद्वियदुत्पत्त्यसंभवरूपतर्कानुगृहीतछान्दोग्यश्रुतिर्मुख्यार्था इतरा गौणीत्यविरोध इत्येकदेशिमतं विवृणोति—नास्तीत्यादिना । आकाशो नोत्पद्यते सामग्रीशून्यत्वात्, आत्मवत् । न चाविद्याब्रह्मणोः सत्त्वाद्धेतुत्वसिद्धिः, विजातीयत्वेनानयोरारम्भकत्वायोगादसंयुक्तत्वाच्च । संयोग एव हि द्रव्यस्यासमवायिकारणमतः समवाय्यसमवायिनोर-

भामती

विकल्प्यते न वस्तु । नहि स्थाणुपुरुषविकल्पो वस्तुनि प्रतिष्ठां लभते । नच सर्गमेदेन व्यवस्थोपपद्यते, सांप्रतिकसर्गवद्भूतपूर्वस्यापि तथात्वात् । न खल्विह सर्गे क्षीराद्वि जायते सर्गान्तरे तु दध्नः क्षीरमिति भवति । तस्मात्सर्गश्रुतयः परस्परविरोधिन्यो नास्मिन्नर्थे प्रमाणं भवितुमर्हन्तीति पूर्व पक्षः ॥ २ ॥ सिद्धान्त्येकदेशी सूत्रेण स्वाभिप्रायमाविष्करोति—गौण्यसंभवात् । प्रमाणान्तरविरोधेन बहुश्रुत्यन्तरविरोधेन चाकाशोत्पत्त्यसंभवाद्गौण्येपाकाशोत्पत्तिश्रुतिरित्यविरोध इत्यर्थः । प्रमाणान्तरविरोधमाह—न ह्याकाशस्येति । समवाय्यसमवायिनिमित्तकारणेभ्यो हि कार्यस्योत्पत्तिर्नियता तदभावे न भवितुमर्हति धूम इव धूमध्वजाभावे । तस्मात्सदकारणमाकाश नित्यमिति । अपिच य उत्पद्यन्ते तेषां प्रागुत्पत्तेरनुभवाध-

न्यायनिर्णय

द्वयोः प्रथमजश्रुतिविरोधादित्याह—प्रथमेति । न द्वितीय, पाठक्रमात्क्रमसुष्ठेरित्वादित्याह—न चेति । छान्दोग्यानुसारेणैकवाक्यतायोगमुक्त्वा तैत्तिरीयानुसारेणापि तदयोगमाह—एतेनेति । एतच्छब्दार्थमेव स्फुटयति—तस्मादित्यादिना । इतश्च नैकवाक्यतेत्याह—वायोरिति । छान्दोग्ये हि सदुपादानं तेजसो निर्दिश्यते । तैत्तिरीये त्वात्मन सच्छब्दवाच्यादन्यो वायुस्तदुपादानमाध्यायते, तन्नैकवाक्यतेत्यर्थः ॥ २ ॥ प्रथमजत्वेनाकाशतेजसोरसहायत्वे सिद्धे तद्विरोधेन ससहायत्वकल्पनायोगादस्तुनि विकल्पानुपपत्तेरिदानींतनसर्गवद्भूतसर्गस्यापि तथात्वानुमाने सर्गमेदेनापि व्यवस्थसिद्धिमिथो विरुद्धतया प्रकृतश्रुत्यप्रामाण्यान्न ब्रह्मकारणमिति पूर्वपक्षमनुभाष्य गौणवादिनोऽभिप्रायमाविष्कर्तुं सूत्रान्तरमवतारयति—अस्मिन्निति । ये त्वत्तिक्रान्तसूत्रद्वयं मतद्वयमुपन्यस्य विप्रतिषेधमभिदधत्पूर्वपक्षसंगतमिति व्याचक्षते तान्व्यावर्त्य गौणवाचेन पूर्वत्रापि वियदनुत्पत्तिवादीति प्रत्यभिज्ञापयन्त्याच्छेद—नास्तीति । तदुत्पत्तिश्रुतेरपि दर्शितत्वाद्विप्रतिषेधे क. समाधिरित्याशङ्क्याह—या त्विति । तेज प्राथम्यानुसारेणाकाशस्योत्पत्तिः प्राथम्यं चेति द्वयबाधनमशुक्तमाकाशप्राथम्यानुसारेण तेजसि प्राथम्यस्यैव बाधनमिति भन्वानश्चोदयति—कस्मादिति । न वयं तेजःप्राथम्यमनुकुर्यान्ना द्वयबाधं क्षिप्तं, किंतु मानान्तरविरोधादित्याह—असंभवादिति । वैशेषिकाधिकरणेन तन्मतस्य निरस्तत्वात्तदवष्टम्भेन कथमसंभवकथेत्याशङ्क्याह—नहीति । कणभुगभिप्रायमेव प्रकटयति—ते हीति । आकाशो नोत्पद्यते, कारणत्रयशून्यत्वात्, आत्मवदित्यर्थः । हेतुसमर्थनार्थं सामान्यन्यायमाह—समवायीति । परप्रसिद्धिद्योतनार्थं हिशब्दः । तत्र स्वानभ्युपगम दर्शयितुं किलेति । आकाशस्यापि तर्हि त्रीणि कारणानि भविष्यन्तीत्याशङ्क्य समवायिकारणविशेषस्वरूपमाह—द्रव्यस्येति । तदभावमाकाशे दर्शयति—न चेति । समवायिकारणे निरस्ते सत्यसमवायिकारणमपि निरस्तमेवेत्याह—यस्मिन्निति । कारणद्वयनिरासेन निमित्तकारणनिरसनं सुकरमित्याह—तदभावा-



प्रभृतं निमित्तकारणं दूरापेतमेवाकाशस्य भवति । उत्पत्तिमतां च तेजःप्रभृतीनां पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः संभाव्यते प्रागुत्पत्तेः प्रकाशादिकार्यं न बभूव पश्चाच्च भवतीति । आकाशस्य पुनर्न पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः संभावयितुं शक्यते । किं हि प्रागुत्पत्तेरनवकाशमसुषिरमच्छिद्रं बभूवेति शक्यतेऽध्यवसातुम् । पृथिव्यादिवैधर्म्याच्च विभुत्वादिलक्षणादाकाशस्याजत्वसिद्धिः । तस्माद्यथा लोक आकाशं कुर्वाकाशो जात इत्येवंजातीयको गौणः प्रयोगो भवति, यथा च घटाकाशः करकाकाशो घृहाकाश इत्येकस्याप्याकाशस्यैवंजातीयको भेदव्यपदेशो गौणो भवति, वेदेऽपि 'आरण्यानाकाशेष्वालभेरन्' इति, एवमुत्पत्तिश्रुतिरपि गौणी द्रष्टव्या ॥ ३ ॥

शब्दान् ॥ ४ ॥

शब्दः खत्वाकाशस्याजत्वं स्यापयति । यत आह—'वायुश्चान्तरिक्षं चतदमृतम्' (वृ० २।३।३) इति । न ह्यमृतस्योत्पत्तिरुपपद्यते । 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः' इति चाकाशेन ब्रह्म सर्वगतत्वनित्यत्वाभ्यां धर्माभ्यामुपसमान आकाशस्यापि तौ धर्मा सूचयति । नच तादृशस्योत्पत्तिरुपपद्यते । 'स यथान्तोऽयमाकाश एवमनन् आत्मा वेदितव्यः' इति चोदाहरणम् । 'आकाशशरीरं ब्रह्म' (तै० १।६।२), 'आकाश आत्मा' (तै० १।७।१) इति च । न ह्याकाशस्योत्पत्तिमत्त्वे ब्रह्मणस्तेन विशेषणं संभवति नीलेनेवोत्पलस्य । तस्मान्नित्यमेवाकाशेन साधारणं ब्रह्मेति गम्यते ॥ ४ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

भावाच्च हेत्वसिद्धिरित्यर्थः । प्रागभावशून्यत्वाच्चात्मपदाकाशो नोत्पद्यत इत्याह—उत्पत्तिमतां चेति । प्रकाशश्चाक्षुषानुभवः । आदिपदात्तमोध्वमपाकयोर्ग्रहणम् । मूर्तद्रव्याश्रयत्व ह्याकाशस्य कार्यं, तच्च प्रलयेऽयमिति परपाष्वाश्रयत्वात् । अतो न प्रागभाव इत्यर्थः । प्रागभावासत्त्वं स्फुटयति—किं हीति । स्थूलाश्रयोऽवकाशः सूक्ष्माश्रयच्छिद्रमण्वाश्रयः सुषिरमिति भेदः । किंचात्मवदाकाशो न जायते, विभुत्वात्, अस्पृशद्रव्यत्वाच्चेत्याह—पृथिव्यादीति । तस्मादुक्ततर्कबलाद्गौणी द्रष्टव्येत्यन्वयः । भेदोक्तगौणत्वे वेदिकोदाहरणमाह—वेदेऽप्यारण्यानांति । आकाशेष्विति भेदव्यपदेशो गौण इति संबन्धः ॥ ३ ॥ न केवलं तर्कादाकाशस्यानुत्पत्तिः, किंतु श्रुतितोऽपीत्याह सूत्रकारः—शब्दाच्चेति । नित्यभावस्यानावित्वादिति भावः । आत्मेति च शब्द इहोदाहरणमित्यन्वयः । आकाश

भामती

क्रिये नोपलभ्येते उत्पन्नस्य च दृश्येते, यथा तेजःप्रभृतीनाम् । न चाकाशस्य तादृशो विशेष उत्पादानुत्पादयोरस्ति, तस्माच्चोत्पद्यत इत्याह—उत्पत्तिमतां चेति । प्रकाशनं प्रकाशो घटपटादिगोचरः । पृथिव्यादिवैधर्म्याच्चेति । आदिग्रहणेन द्रव्यत्वे सत्यस्पर्शवत्त्वादात्मवन्नित्यमाकाशमिति गृहीतम् । आरण्यानाकाशेष्विति । वेदेऽप्येकस्याकाशस्योपाधिकं बहुलम् ॥ ३ ॥ तदेवं प्रमाणान्तरविरोधेन गौणत्वमुक्त्वा श्रुत्यन्तरविरोधेनापि गौणत्वमाह—शब्दाच्च । सुगमम्

न्यायनिर्णय

तिविति । कारणशून्यत्वादाकाशस्यानुत्पत्तिमनुमाय तत्रेवानुमानान्तरमाह—उत्पत्तिमतां चेति । ये जायन्ते तेषामनुभवार्थक्रिये प्रागुत्पत्तेनोपलभ्येते यथा तेजःप्रभृतीनाम् । न चाकाशस्य तादृशो विशेषोऽस्ति । तस्मात्तत्रात्पत्तेन जायलक्षणविकलत्वात् नमवदित्यर्थः । प्रकाशनं प्रकाशोऽनुभवः । आदिशब्देनार्थक्रिया गृह्यते । अभूत्वा भावित्वं हि कार्यलक्षणं, तदाकाशस्यापि मनवर्तानि कथं हेतुसिद्धिरित्याशङ्क्याह—आकाशस्येति । नदव स्फुटयते—किं हीति । महाद्रव्याश्रयत्वाभ्यां देशाऽवकाशः । ताद्वरुद्रद्रव्याश्रयत्वयोग्यं सुषिरम् । अनुद्भयतत्सयोगाश्रयत्वयोग्यं छिद्रम् । एतन्नयनरहितं न किञ्चित्प्रागामीदिति विशेषणानामर्थः । किंचाकाशो न जायते, विभुत्वात्, निरवयवद्रव्यत्वादास्पृशद्रव्यत्वाच्च, आत्मवदित्यनुमानत्रयमाह—पृथिव्यादीति । उक्तानुमानानामुत्पत्तिश्रुतिविरोधमाशङ्क्य तस्या गौणत्वं दृष्टान्तमुपसहरति—तस्मादिति । आलोकादिवदाकाशस्य प्रदेशभेदवत्त्वानुसृत्य जन्मेत्याशङ्क्य जन्मप्रयोजकप्रदेशमदस्यापि गाणत्वमेवेत्याह—यथा चेति । लौकिकव्यपदेशस्य गौणत्वेऽपि वैदिकव्यपदेशस्य मुख्यत्वमेवेत्याशङ्क्याह—वेदेऽपीति । इतिशब्दादुपरिगृह्यगौणी भेदव्यपदेशो भवतीति संबन्धः ॥ ३ ॥ केवलमनुमानादाकाशस्याजत्वं किंतु श्रुतितोऽपीत्याह—शब्दाच्चेति । तद्व्याचष्टे—शब्दः खल्विति । अमृतत्वमेवात्र श्रूयत न त्वनुत्पत्तिरित्याशङ्क्याह—नहीति । श्रुतार्थपत्त्यन्तरमाह—आकाशवदिति । तथापि कथमनुत्पत्तिः, तत्राह—नचेति । तदनुत्पत्तौ वाक्यमपि मानमित्याह—स यथेति । आदिमध्यागानेवैबुध्यमानस्य, तदाकाशस्यादिमत्त्वे नोपपद्यत । आत्मनोऽपि तत्प्रसङ्गादित्यर्थः । किंच नीलमुत्पलमिति वदाकाशेन ब्रह्मणो विशेषणं दृष्टं, तदाकाशस्यानुत्पत्तिमत्त्वं सावयतीत्याह—आकाशेति । चकारादुदाहरणमित्यनुब्रूयते । आकाशस्योत्पत्तिमत्त्वेऽपि तेन ब्रह्मणो विशेषणत्वं किं न स्यादित्याशङ्क्य बहुव्रीहिणा तादात्म्यावगमान्मेवमित्याह—नहीति । शब्दमामर्थसिद्धमुपसहरति—तस्मादिति ॥ ४ ॥ संभूत-

## स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥

इदं पदोत्तरं सूत्रम् । स्यादेतत् । कथं पुनरेकस्य संभूतशब्दस्य 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' ( तै० २।१ ) इत्यस्मिन्नधिकारे परेषु तेजःप्रभृतिष्वनुवर्तमानस्य मुख्यत्वं संभवत्याकाशे च गौणत्वमिति । अत उत्तरमुच्यते—स्याच्चैकस्यापि संभूतशब्दस्य विषयविशेषवशाद्गौणो मुख्यश्च प्रयोगो ब्रह्मशब्दवत् । यथैकस्यापि ब्रह्मशब्दस्य 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व, तपो ब्रह्म' ( तै० ३।२ ) इत्यस्मिन्नधिकारेऽन्नादिषु गौणः प्रयोग आनन्दे च मुख्यः । यथा च तपसि ब्रह्मविज्ञानसाधने ब्रह्मशब्दो भक्त्या प्रयुज्यतेऽञ्जसा तु विज्ञेये ब्रह्मणि तद्वत् । कथं पुनरनुत्पत्तौ नभसः 'एकमेवाद्वितीयम्' ( छा० ६।२।१ ) इतीयं प्रतिज्ञा समर्थ्यते । ननु नभसा द्वितीयेन सद्वितीयं ब्रह्म प्राप्नोति । कथं च ब्रह्मणि विदिते सर्वं विदितं स्यादिति । तदुच्यते—एकमेवेति तावत्स्वकार्यापेक्षयोपपद्यते । यथा लोके कश्चित्कुम्भकारकुले पूर्वेषुर्मृदण्डवक्रादीनि चोपलभ्यापरेषुश्च नानाविधान्यमन्त्राणि प्रसारितान्युपलभ्य ब्रूयान्मृदेवैकाकिनी पूर्वेषुरासीदिति स च तयावधारणया मृत्कार्यजातमेव पूर्वेषुरासीदित्यभिप्रेयान्न दण्डवक्रादि, तद्वद्वितीयश्रुतिरधिष्ठात्रन्तरं वारयति । यथा मृदोऽमन्त्रप्रकृतेः कुम्भकारोऽधिष्ठाता दृश्यते नैवं ब्रह्मणो जगत्प्रकृतेरन्योऽधिष्ठातास्तीति । नच नभसापि द्वितीयेन सद्वितीयं ब्रह्म प्रसज्यते । लक्षणान्यत्वनिमित्तं हि नानात्वम् । नच प्रागुत्पत्तेर्ब्रह्मनभसोलक्षणात्यत्वमस्ति क्षीरोदकयोरिव संसृष्टयो

भाष्यरत्नप्रभा

शरीरमस्येति बहुव्रीहिणात्यन्तसाम्यभानाद्ब्रह्मवदाकाशस्यानादित्वमित्यर्थः ॥ ४ ॥ पदोत्तरमिति । शङ्कोत्तरमिति यावत् । तान्येव शङ्कापदानि पठति—स्यादेतदिति । अधिकारे प्रकरणे । यथैकस्मिन्ब्रह्मप्रकरणे 'अन्नं ब्रह्म' 'आनन्दो ब्रह्म' इति वाक्ययोर्ब्रह्मशब्दस्यात्रे गौणत्वमानन्दे मुख्यता तथैकवाक्यस्थस्यैकस्यापि संभूतशब्दस्य गुणमुख्यार्थभेदो योग्यताबलादित्याह—स्याच्चेति । उदाहरणान्तरमाह—यथा चेति । अभेदोपचारो भक्तिः । मुख्यसिद्धान्त्याक्षिपति—कथं पुनरिति । स एवाक्षेपद्वयं स्पष्टयति—नन्विति । अद्वितीयत्वश्रुतिबाधः सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाबाधश्चेत्यर्थः । प्रथमाक्षेपं दृष्टान्तेन परिहरति—एकमेवेति । कार्यरूपद्वितीयशून्यत्वं प्रागवस्थायामवधारणश्रुत्यर्थ इत्यर्थः । कुले गृहे । अमन्त्राणि घटादीनि पात्राणि । एकमेवेत्यवधारणव्यावर्त्यं कार्यमिति व्याख्यायाद्वितीयपदव्यावर्त्यमाह—अद्वितीयश्रुतिरिति । आकाशस्य द्वितीयत्वमङ्गीकृत्याद्वितीयादिपदसंकोचः कृतः, तदपि नास्तीत्याह—नच नभसापीति । धर्मसाम्ये ब्रह्मनभसोः कथं भेदः, तत्राह—सर्गकाले त्विति । धर्मसाम्यादद्वितीयत्वोपचार इत्यर्थे

भामती

॥ ४ ॥ स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् । पदस्यानुषङ्गो न पदार्थस्य । तद्वि क्वचिन्मुख्यं क्वचिदौपचारिकं सभवासभवाभ्यामित्यविरोधः । चोद्यद्वयं करोति—कथमिति । प्रथमं चोद्यं परिहरति—एकमेवेति तावदिति । कुलं गृहम् । अमन्त्राणि । पात्राणि घटशरावादीनि । आपेक्षिकमवधारणं न सर्वविषयमित्यर्थः । उपपत्त्यन्तरमाह—नच नभसापीति । अपिरभ्युपगमे । यदि सर्वापेक्षं तथाप्यदोष इत्यर्थः । नच प्रागुत्पत्तेः । जगत इति शेषः । द्वितीयं चोद्यम-

न्यायनिर्णयः.

शब्दमधिकृत्य सभावितशङ्कामुच्छिनत्ति—स्याच्चेति । पदविषयचोद्योत्तरमिदं सूत्रमिति तात्पर्यमाह—इदमिति । तदेव चोद्यं दर्शयति—स्यादेतदिति । एकवाक्यस्थस्यैकस्य पदस्यैकस्मिन्नेव प्रकरणे यत्रानुवृत्तिस्तत्र मुख्यत्व यत्र प्रयोगस्तत्र गौणतेत्युक्तमित्यर्थः । चोद्योत्तरत्वेन सूत्रमवतार्य व्याकरोति—अत इति । दृष्टान्तं व्याचष्टे—यथेति । दार्ष्टान्तिके संभूतशब्दस्यैकस्यैव मुख्यत्वगौणत्वे दृष्टान्ते तु शब्दभेदोऽस्तीति वैषम्यमित्याशङ्क्य प्रकरणाभेदे शब्दप्रवृत्तेरेकरूपत्वस्योत्सर्गिकत्वेऽपि तदसमवेन गौणत्वमुख्यत्वे दृष्टान्तदृष्टे तथाप्रापित्येतावन्मात्रस्य विवक्षितत्वान्नैवमित्याह—यथा चेति । अद्वितीयश्रुतिविरोधादवधारणश्रुतिविरोधाच्चाकाशानुत्पत्तिरित्युक्तेति शङ्कते—कथमिति । का पुन श्रुत्योरनुपपत्तिरित्याशङ्क्याक्षेपैव ब्रूते—नन्विति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाविरोधाच्चाकाशानुत्पत्तिरित्युक्तेत्याह—कथं चेति । चोद्यद्वयं परिहरति—तदुच्यत इति । तत्रावधारणश्रुतेरुपपत्तिमाकाशानुत्पत्तिरपेक्षेऽपि दर्शयति—एकमिति । आपेक्षिकमवधारणमित्यत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । कुलं गृहम् । अमन्त्राणि घटशरावादीनि पात्राणि । तत्रापि कथमवधारणेत्याशङ्क्याह—स चेति । अन्यथा मृदादिप्रत्यक्षविरोधः स्यादिति भावः । प्रकृतेऽपि स्वकार्यापेक्षमवधारणमविरुद्धम् । तदकार्यं तु तदतिरिक्तमपि प्रागवस्थायामस्तु का हानिरित्याह—तद्वदिति । अवधारणश्रुतिवदद्वितीयश्रुतेरविरोधमाह—अद्वितीयेति । प्राप्त्यभावे किमर्थं तन्निवारणमित्याशङ्क्य प्राप्तदर्शनपूर्वकं तन्निवारणमेव विवृणोति—यथेति । यदुक्तं नभसा द्वितीयेन सद्वितीयं ब्रह्म स्यादिति, तत्राह—नचेति । नभश्चेद्वितीयं कथं तेन ब्रह्म सद्वितीयं नेत्याशङ्क्याह—लक्षणेति । शब्दवदाकाशशब्दादिमद्ब्रह्मेत्यस्ति प्रस्तुतेऽपि लक्षणान्यत्वमित्याशङ्क्याह—नचेति । निरवयवत्वरूपत्वादिसंप्रहार्यमादिपदम् । लक्षणभेदाभावे कथं पृथक्त्वमनयोरित्याश-

व्यापित्वामूर्तत्वादिधर्मसामान्यात् । सर्गकाले तु ब्रह्म जगदुत्पादयितुं यतते स्तिमितमितरक्षि-  
ष्टति । तेनान्यत्वमवसीयते । तथाच 'आकाशशरीरं ब्रह्म' ( तै० १।६।२ ) इत्यादिश्रुतिभ्योऽपि  
ब्रह्माकाशयोर्भेदोपचारसिद्धिः । अत एव च ब्रह्मविज्ञानेन सर्वविज्ञानसिद्धिः । अपिच सर्वं  
कार्यमुत्पद्यमानमाकाशेनाव्यतिरिक्तदेशकालमेवोत्पद्यते, ब्रह्मणा चाव्यतिरिक्तदेशकालमेवा-  
काशं भवतीति, अतो ब्रह्मणा तत्कार्येण च विज्ञातेन सह विज्ञातमेवाकाशं भवति । यथा क्षी-  
रपूर्णं घटे कतिचिद्विबन्धवः प्रक्षिप्ताः सन्तः क्षीरग्रहणेनैव गृहीता भवन्ति, नहि क्षीरग्रहणा-  
द्विबन्धुग्रहणं परिशिष्यते, एवं ब्रह्मणा तत्कार्यश्चाव्यतिरिक्तदेशकालव्यावृहीतमेव ब्रह्मग्रहणेन  
नभो भवति । तस्मान्नाहं न भस्मः संभवश्चरणमिति ॥ ५ ॥ एवं प्राप्त इदमाह—

**प्रतिज्ञाऽहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥**

'येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्' ( छा० ६।१।१ ) इति, 'आत्मनि खल्वरे दृष्टे  
श्रुते मते विज्ञात इदं सर्वं विदितम्' ( बृ० ४।५।६ ) इति, 'कस्मिन् भगवो विज्ञाते सर्वमिदं वि-  
ज्ञातं भवति' ( मुण्ड० १।१।३ ) इति, 'न काचन मद्बहिर्धा विद्यास्ति' इति चैवंरूपा प्रतिवेदान्तं  
प्रतिज्ञा विज्ञायते । तस्याः प्रतिज्ञाया एवमहानिरनुपरोधः स्यात्, यद्यव्यतिरेकः कृत्स्नस्य व-  
स्तुजातस्य विज्ञेयाद्ब्रह्मणः स्यात् । व्यतिरेके हि सत्येकविज्ञानेन सर्वं विज्ञायत इतीयं प्रतिज्ञा  
हीयेत । स चाव्यतिरेक एवमुपपद्यते यदि कृत्स्नं वस्तुजातमेकस्माद्ब्रह्मण उत्पद्येत । शब्देभ्यश्च

भाष्यरत्नप्रभा

श्रुतिमाह—तथा चाकाशेति । द्वितीयमाक्षेपं परिहरति—अत एवेति । अभेदोपचारादेवेत्यर्थः । नभसो  
ब्रह्मतत्कार्याभ्यासभिन्नदेशकालत्वाच्च तज्ज्ञाने तज्ज्ञानमित्याह—अपिचेति ॥ ५ ॥ एवमाकाशस्यानुपपत्तो सर्वश्रुती-  
नामविरोध इत्येकदेशिसिद्धान्तः प्राप्तस्तं मुख्यसिद्धान्ती दूषयति—प्रतिज्ञेति । अहानिर्वाचः । सामयजुरथर्वण-  
शाखाभेदज्ञापनार्था इति शब्दाः । न काचनेति । आत्मभिन्नं ज्ञेय नास्तीत्यर्थः । ननु सर्वस्य ब्रह्माव्यतिरेकाप्रतिज्ञाया  
अहानिरित्यस्तु, तथापि जीवादिबन्धुपक्षस्यापि नभसो ब्रह्मणि कल्पितत्वेनाव्यतिरेकाप्रतिज्ञासिद्धिः किं न स्यात्,  
किमुत्पत्त्येतत् आह—शब्देभ्यश्चेति । अव्यतिरेक एव न्यायस्तेनेत्यर्थः । अयं भावः—जीवस्य तावदात्मत्वाद्ब्रह्मा-

भामती

पाकरोति—अतएव च ब्रह्मविज्ञानेनेति । लक्षणान्यत्वाभावेनाकाशस्य ब्रह्मणोऽनन्यत्वादिति । अपि चाव्यतिरिक्तदेश-  
कालमाकाशं ब्रह्मणा च ब्रह्मकार्यैश्च तदभिन्नस्वभावैरत क्षीरकुम्भप्रक्षिप्तकतिपयगोबिन्दुवद्ब्रह्मणि तत्कार्ये च विज्ञाते नभो  
विदितं भवतीत्याह—अपि च सर्वं कार्यमुत्पद्यमानमिति ॥ ५ ॥ एव सिद्धान्तैकदेशिमते प्राप्त इदमाह—प्रति-  
ज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः । ब्रह्मविवर्तात्मतया जगत्सद्विकारस्य वस्तुतो ब्रह्मणाऽभेदे ब्रह्मणि ज्ञाते ज्ञानमुपपद्यते ।  
नहि जगत्तत्त्वं ब्रह्मणोऽन्यत् । तस्मादाकाशमपि तद्विवर्ततया तद्विकार रातज्ज्ञानेन ज्ञातं भवति नान्यथा । अविकारत्वे तु  
तत्तत्तत्त्वान्तरं न ब्रह्मणि विदिते विदितं भवति । भिन्नयोस्तु लक्षणान्यत्वाभावेऽपि देशकालाभेदेऽपि नान्यतरज्ञानेनान्यतर-  
ज्ञानं भवति । नहि क्षीरस्य पूर्णकुम्भे क्षीरे गृह्यमाणे सत्स्वपि पायोबिन्दुषु पायस्तत्त्व प्रति ज्ञातत्वमस्ति विज्ञाने । तस्मान्न

न्यायनिर्णय

ज्ञाह—सर्गेति । लक्षणानन्यत्वनिमित्ताभेदोपचाराद्वितीयत्वमित्युक्तेऽयं श्रुतिमनुग्राहिकमाह—तथेति । 'आकाश आत्मा', 'ख  
ब्रह्म' इत्याद्या श्रुतिरादिशब्दार्थः । लक्षणान्यत्वाभावेनाकाशस्य ब्रह्मानन्यत्व हेतुकृत्य चोद्यन्तरमपाकरोति—अत एवेति । इतश्च ब्रह्म-  
विज्ञानेन सर्वविज्ञानमविरुद्धमित्याह—अपिचेति । ब्रह्मणि तत्कार्ये च ज्ञाते तदेकदेशकालमाकाशमपि सहज्ञातमित्यत्र दृष्टान्तमाह—  
यथेति । दृष्टान्तेऽपि कथमन्यस्य ग्रहादन्यस्य ग्रहणमित्याशङ्क्याह—नहीति । दृष्टान्ते निविष्टमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति—एवमिति ।  
गौणवादी स्वमतमुपसहरति—तस्मादिति ॥ ५ ॥ वियदुत्पत्तिश्रुतेर्गोणत्वात्तदनुत्पत्तिश्रुत्या विरोधाभावात्ताप्रामाण्यमिति गौणवादिमत-  
मनूय सिद्धान्तयति—एवमिति । सूत्र व्याकुर्वन्प्रतिज्ञास्वरूपमाह—येनेति । प्रतिवाक्यमिति शब्दोपादानं शाखाभेदख्यापनार्थम् । तस्या  
विवक्षितत्वसिद्ध्यर्थं विशिनष्टि—प्रतिवेदान्तमिति । सर्वस्य ब्रह्माभावत्वप्रयुक्त्या प्रतिज्ञानुपरोधं साधयति—तस्या इति । अत एव  
ब्रह्मविज्ञानेनेत्यादिना पूर्वोक्तन्यायेन व्यतिरेकेऽपि प्रतिज्ञा सिध्यति चेत्किमव्यतिरेकेणेत्याशङ्क्याह—व्यतिरेके हीति । यदुत्पत्तिस्थि-  
तित्वत्वेन तदभेदादेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं वक्तव्यं नान्यथा तन्मुख्यत्वम् । सभवति मुख्यत्वे कुतस्तदोपचारिकत्वेत्यर्थः । ननु प्रतिज्ञा  
सर्वस्य ब्रह्मणि कल्पितत्वेनोपपद्यते, न तदुत्पत्त्यापेक्षते, तत्र कल्पितत्वमन्तरेणाविद्यातत्कार्ययोस्तदुत्पत्त्यापि भावादित्याशङ्क्याविद्यातत्सं-  
न्धातिरिक्तत्वे सति तदुत्पत्त्याद्यतिरेकेण तत्र कल्पितत्वासिद्धेर्भवमित्याह—स चेति । अविशिष्ट सृष्टावयव व्याचष्टे—शब्देभ्यश्चेति ।

प्रकृतिविकाराव्यतिरेकन्यायेनैव प्रतिज्ञासिद्धिरवगम्यते । तथाहि—‘येनाश्रुतं श्रुतं भवति’ इति प्रतिज्ञाय मृदादिदृष्टान्तैः कार्यकारणभेदप्रतिपादनपरैः प्रतिज्ञैषा समर्थ्यते । तत्साधनायैव चोत्तरे शब्दाः ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ ( छा० ६।२।१ ), ‘तदैक्षत’, ‘तत्तेजोऽसृजत’ ( छा० ६।२।३ ) इत्येवं कार्यजातं ब्रह्मणः प्रदर्शयति—‘एतदात्म्यमिदं सर्वम्’ ( छा० ६।८।७ ) इत्यारभ्याप्रपाठकपरिसमाप्तेः । तद्यद्याकाशं न ब्रह्मकार्यं स्यान्न ब्रह्मणि विज्ञात आकाशं विज्ञायेत, ततश्च प्रतिज्ञाहानिः स्यात् । नच प्रतिज्ञाहान्या वेदस्याप्रामाण्यं युक्तं कर्तुम् । तथाहि—प्रतिवेदान्तं ते ते शब्दास्तेन तेन दृष्टान्तेन तामेव प्रतिज्ञा स्थापयन्ति ‘इदं सर्वं यदयमात्मा’ ( बृ० २।४।६ ), ‘ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात्’ ( मुण्ड० २।२।११ ), इत्येवमादयः । तस्माद्बलनादिवदेव गगनमप्युत्पद्यते । यदुक्तमश्रुतेर्न वियदुत्पद्यत इति, तदयुक्तं, वियदुत्पत्तिविषयश्रुत्यन्तरस्य दर्शितत्वात् ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः’ ( तै० २।१ ) इति सत्यं दर्शितम् । विरुद्धं तु ‘तत्तेजोऽसृजत’ इत्यनेन श्रुत्यन्तरेण । न । एकवाक्यत्वात्सर्वश्रुतीनाम् । भवत्वेकवाक्यत्वमविरुद्धानाम् । इह तु विरोध उक्तः, सकृच्छ्रुतस्य स्रष्टुः स्रष्टव्यद्वयसंबन्धासंभवाद्ब्रह्मोश्च प्रथमजत्वासंभवाद्विकल्पसंभवाच्चेति । नैष दोषः । तेजःसर्गस्य तैत्तिरीयके श्रुतीयत्वश्रवणात् ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः । आकाशाद्वायुः ।

भाष्यरत्नप्रभा

व्यतिरेकः । अज्ञानतत्संबन्धयोः कल्पितत्वेनाव्यतिरेकः । स्वतन्त्राज्ञानायोगादज्ञानान्यजडद्रव्यस्य तु कार्यत्वेनैवाव्यतिरेकसिद्धिः, तस्याकार्यत्वे प्रधानवत्त्वात्तदव्यतिरेकायोगात् । तथाहुर्न्यायविदः—‘नित्यद्रव्याणि स्वतन्त्राणि भिन्नान्यनाश्रितानि’ इति । तस्मात्प्रतिज्ञासिद्धये आकाशस्य कार्यत्वेनैवाव्यतिरेको वाच्य इति दृष्टान्तसृष्टिसावात्म्यशब्दानाह—तथा हीति । तेन तेन दृष्टान्तेनेति । यजुषि दुन्दुभ्यादिदृष्टान्तेनाथर्वणे ऊर्णनाभ्यादिदृष्टान्तेनेत्यर्थः । यजुषि प्रतिज्ञासाधका ‘इदं सर्वम्’ इतिशब्दाः, आथर्वणे ‘ब्रह्मैवेदम्’ इति शब्दा इति भावः । एवमाकाशोत्पत्तिकथनादेकदेशिमते दूषिते श्रुत्यप्रामाण्यवादी स्वीकृतं सारयति—सत्यं दर्शितमिति । मुख्यसिद्धान्त्याह—न । एकेति । ‘तत्तेजोऽसृजत’ इति सकृच्छ्रुतस्य स्रष्टुराकाशतेजोभ्यां युगपत्संबन्धे तित्तिरिक्रमबाधात्, क्रमेणाकाशं सृष्ट्वा तेजोऽसृजतेति संबन्धे तेजःप्राथम्यभङ्गप्रसङ्गात्, वस्तुनि विकल्पासंभवेन तयोः शाखाभेदेन प्राथम्यव्यवस्थया अयोगात्, नैकवाक्यतेति प्राप्ते मुख्य एव दूषयति—नैष दोष इति । अप्रामाण्यकल्पनाद्वरमपौरुषेयश्रुतीनामेकवाक्यत्वेन प्रामाण्यकल्पनं, तच्चैकवाक्यत्व बलवच्छ्रुत्या दुर्बलश्रुते कल्प्यं, बलवती च तित्तिरिश्रुतिः, प्रकृतिपञ्चम्या

भाष्यती

ते क्षीरे विदिते विदिता इति प्रतिज्ञादृष्टान्तप्रचयानुपरोधाय वियत उत्पत्तिरकामेनाभ्युपेयते । तदेव सिद्धान्तैकदेशिनि दूषिते पूर्वपक्षी स्वपक्षे विशेषमाह—सत्यं दर्शितम् । अतएव विरुद्धं तु तदिति । सिद्धान्तसारमाह—नैष दोषः । तेजःसर्गस्य तैत्तिरीयक इति । श्रुत्योरन्ययोपपद्यमानान्यथानुपपद्यमानयोरन्यथानुपपद्यमाना बलवती तैत्तिरीयकश्रुतिः । छान्दोग्यश्रुतिश्चान्ययोपपद्यमाना दुर्बला । नन्वसहाय तेजः प्रथममवगम्यमाणं रासहायत्वेन विरुध्यत इत्युक्तमत आह—

न्यायनिर्णय

प्रकृतेविकाराणामव्यतिरेक एव न्यायस्तेनैवेति यावत् । शब्दानेवोदाहरति—तथा हीति । सदेवेत्यादिशब्दानां प्रतिज्ञाविषयत्वाभावात् सा तत्र विवक्षितेत्याशङ्क्याह—तत्साधनायेति । शब्दानां प्रतिज्ञापरत्वेऽपि कथमाकाशस्य ब्रह्मकार्यतेत्याशङ्क्याह—तद्यदीति । प्रतिज्ञाहानिमुदमान प्रत्याह—नचेति । किंच प्रतिज्ञा चेदियमेका स्यात्तदा कथंचिदविवक्षिता शङ्केत, तास्तु भूयस्यो युक्तिसहिताश्च गम्यन्ते, तन्नाविवक्षितत्वशङ्केत्याह—तथा हीति । तेन तेन दृष्टान्तेन । दुन्दुभिश्चक्षुर्वीणामृदादिनेति यावत् । ते ते शब्दा इत्युक्तं व्यनक्ति—इदमिति । श्रौतप्रतिज्ञासामर्थ्यसिद्धमुपसहरति—तस्मादिति । स्वपक्षसाधक प्रमाणमुक्त्वा छान्दोग्यानुसारेण परोक्तमनुवदति—यदुक्तमिति । तैत्तिरीयकश्रुत्यनुरोधेन परिहरति—तदयुक्तमिति । एकदेशिनि दूषिते पूर्वपक्षी स्वपक्षे श्रुतीनामियो विरोधमुक्तं सारयति—सत्यमिति । विरुद्धत्वेनाप्रामाण्याङ्गीकारादेकवाक्यतया प्रामाण्यमेवाङ्गीकर्तुं युक्तमित्याह—नेत्यादिना । श्रुतीनामेकवाक्यत्वस्याविरोधापेक्षत्वात्प्रकृते च श्रुतिद्वयविरोधस्योक्तत्वाच्चैकवाक्यतेति शङ्कते—भवत्त्विति । उक्त निरोधमेव स्फोरयति—सकृदिति । ‘तत्तेजोऽसृजत’ इति स्रष्टा तच्छब्दार्थं सकृदेव श्रुतं, तस्य स्रष्टव्यद्वयेनाकाशेन तेजसा च संबन्ध ‘तदाकाशमसृजत’, ‘तत्तेजोऽसृजत’ इति नोपपद्यते, तत्कथमेकवाक्यतेत्यर्थः । स स्रष्टा पक्त्वौदन पचतीतिवदेकस्यापि स्रष्टुः स्रष्टव्यद्वयसंबन्धसिद्धिरित्याशङ्क्य दृष्टान्ते क्रमसंबन्धेऽपि दार्ष्टान्तिके प्राथम्यदृष्टेरुभयोः सृष्टिक्रमस्य चेष्टत्वाद्युपपदननुत्पत्तेर्न विरोधसमाधिरित्याह—द्वयोश्चेति । शाखाभेदेन प्रथमजत्व विकल्प्यतामित्याशङ्क्य वस्तुनि तदयोगान्मैवमित्याह—विकल्पेति । तेजःसृष्टिप्राथम्ये वियत्सृष्टिस्तप्राथम्यं चैत्युभय बाध्यम्, आकाशसृष्टिप्राथम्ये तु प्राथम्यमेव तेजःसृष्टेर्बाध्यं न तत्सृष्टिर्वायोरभिरिति, तस्याः स्थानान्तरत्वप्रतिबन्धात्, तत्र श्रुतवर्तितावकत्पनादुभयबाधप्रसङ्गाद्धर्मबाधकल्पनमेव युक्तमित्याह—नैष इति । किंच श्रुत्योरन्ययोपपद्यमानानुपपद्य-

वायोरग्निः' (तै० २।१) इति । अशक्या हीयं श्रुतिरन्यथा परिणेतुम् । शक्या तु परिणेतुं छान्दोग्यश्रुतिस्तदाकाशं वायुं च सृष्ट्वा 'तत्तेजोऽसृजत' इति । नहीयं श्रुतिस्तेजोजनिप्रधाना सती श्रुत्यन्तरप्रसिद्धामाकाशस्योत्पत्तिं वारयितुं शक्नोति । एकस्य वाक्यस्य व्यापारद्वयासंभवात् । स्रष्टा त्वेकोऽपि क्रमेणानेकं स्रष्टव्यं सृजेत् । इत्येकवाक्यत्वकल्पनायां संभवन्त्यां न विरुद्धार्थत्वेन श्रुतिर्हातव्या । न चास्माभिः सकृच्छ्रुतस्य स्रष्टुः स्रष्टव्यद्वयसंबन्धोऽभिप्रेयते श्रुत्यन्तरवशेन स्रष्टव्यान्तरोपसंग्रहान् । यथाच 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलान' (छा० ३।१४।१) इत्यत्र साक्षादेव सर्वस्य वस्तुजातस्य ब्रह्मजत्वं श्रूयमाणं न प्रदेशान्तरविहितं तेजःप्रमुखमुत्पत्तिक्रमं वारयति, एवं तेजसोऽपि ब्रह्मजत्वं श्रूयमाणं न श्रुत्यन्तरविहितं नमःप्रमुखमुत्पत्तिक्रमं वारयितुमर्हति । ननु शमविधानार्थमेतद्व्याक्यम्, 'तज्जलानिति शान्त उपागीत' इति श्रुतेः, नैतत्सृष्टिवाक्यं, तस्मादेतन्न प्रदेशान्तरप्रसिद्धं क्रममुपरोद्धुमर्हतीति । 'तत्तेजोऽसृजत' इत्यत-

भाष्यरत्नप्रभा

पौर्वापर्याख्यक्रमस्य श्रुतत्वात् । छान्दोग्यश्रुतिस्तु दुर्बला, तेजःप्राथम्यश्रुत्यभावात् । तेजःसर्गमात्रं तु श्रुतं तृतीय-  
स्त्वेन परिणयमित्येकवाक्यतेत्यर्थः । यदुक्तमेकदेशिना छान्दोग्यश्रुत्याकाशोत्पत्तिर्वाच्यं इति तन्निरस्तम् । किंच सा  
श्रुतिः किं तेजोजन्मपरा, उत तेजोजन्म विद्यदनुत्पत्तिश्चेत्युभयपरा । आद्ये न तद्वारणमित्याह—नहीति । अविरोधा-  
दित्यर्थः । न द्वितीय , श्रुत्यन्तरविरोधेनोभयपरत्वकल्पनायोगाद्वाक्यभेदापत्तेरित्याह—एकस्येति । नन्वेकस्य स्रष्टुर-  
नेकार्थसंबन्धवद्वाक्यस्याप्यनेकार्थता किं न स्यादित्यत आह—स्रष्टा त्विति । एकस्य कर्तुरनेकार्थसंबन्धो दृष्टः । न  
त्वेकस्य वाक्यस्य नानार्थत्वं दृष्टम् । नानार्थकप्रयोगे तु पय आनयेत्यादावावृत्त्या वाक्यभेद एव । आनयनस्य  
जलक्षीराभ्यां पृथक्संबन्धादित्यर्थः । फलितमाह—इत्येकेति । एकस्य शब्दस्यावृत्तिं विनानेकार्थत्वं नास्ति चेदमृजतेति  
शब्दस्य छान्दोग्य उपसंहृताकाशादिसंबन्धार्थमावृत्तिदोषः स्यादित्यत आह—नचेति । छान्दोग्यस्थतेजोजन्म आका-  
शादिजन्मपूर्वकं, तेजोजन्मत्वात्, तित्तिरिस्थतेजोजन्मवदित्याकाशादिजन्मोपसंग्रहे 'तदाकाशनसृजत' इति वाक्या  
न्तरस्यैव कल्पनाद्वावृत्तिदोष इत्यर्थः । श्रुत्यन्तरस्थः क्रमः श्रुत्यन्तरे ग्राह्य इत्यत्र दृष्टान्तमाह—यथाचेति । सृष्टौ  
तात्पर्यातात्पर्याभ्यां दृष्टान्तश्रुतिवैषम्यं शङ्कते—नन्वित्यादिना । तेजःप्राथम्यस्वीकारे आकाशसर्गां धर्मी तद्वर्मे  
प्राथम्यं चेति द्वयं श्रुतं बाधनीयमिति गौरवम्, आकाशप्राथम्ये त्वार्थिकतेजःसर्गप्राथम्यमात्रबाध इति लाघवमिति

भामती

नहीयं श्रुतिस्तेजोजनिप्रधानेति । सर्गसर्गं श्रौतो भेदस्त्यर्थः । स च श्रुत्यन्तरेण विरोधिना बाध्यते, जघन्यत्वात् ।  
नच तेजःप्रमुखसर्गसर्गवदसहायलमप्यस्य श्रौतं, किंतु व्यतिरेकलभ्यम् । नच श्रुतेन तदपवादबाधने श्रुतस्य तेजःसर्ग-  
स्यानुपपत्तिः, तदिदमुक्तम्—'तेजोजनिप्रधाना' इति । स्यादेतत् । यथेकं वाक्यमनेकार्थं न भवत्येकस्य व्यापारद्वयासंभवात्,  
हन्त भो कथमेकस्य स्रष्टुरनेकव्यापारत्वमविरुद्धमित्यत आह—स्रष्टा त्वेकोऽपीति । वृद्धप्रयोगाधीनावधारणं शब्दसा-  
मर्थ्यम् । नचानावृत्तस्य शब्दस्य क्रमाक्रमभाभ्यामनेकार्थार्थं व्यापारो दृष्टः । दृष्टं तु क्रमाक्रमभाभ्यामेकस्यापि कर्तुरनेकव्यापार-  
त्वमित्यर्थः । नचास्मिन्नर्थे एकस्य वाक्यस्य व्यापारोऽपि तु भिन्नानां वाक्यानामित्याह—नचास्माभिरिति । सुगमम् ।  
चोदयति—ननु शमविधानार्थमिति । यत्परं शब्दं स शब्दार्थः । न चैष सृष्टिपरोऽपि तु शमपर इत्यर्थः ।

न्यायनिर्णय

मानयोरन्यथानुपपद्यमाना श्रुतिर्बलीयसीति तैत्तिरीयश्रुतिरेवानुमर्तव्येत्याह—अशक्येति । छान्दोग्यश्रुतेऽन्योपपद्यमानत्वेन दुर्बलत्व-  
माह—शक्येति । अन्यथापरिणयनमेवाभिनयति—तदाकाशमिति । किंच 'तत्तेजोऽसृजत' इति श्रुतिः साक्षादेवाकाशस्योत्पत्तिं वार-  
येदर्थेति विकल्प्याद्यं दूषयति—नहीति । न द्वितीय , आर्थिकश्रुतेर्दुर्बलत्वादित्याह—श्रुत्यन्तरेति । तेजःश्रुतिस्तेजोजन्म विद्यद-  
नुत्पत्तिश्चेत्युभयं साक्षादेव बोधयति चेत्का दानिरित्याशङ्क्याह—एकस्येति । एकस्य स्रष्टुरनेकव्यापारवदेकस्यापि वाक्यस्य किं न स्या-  
दित्याशङ्क्याह—स्रष्टा त्विति । वृद्धप्रयोगाधीनं शब्दसामर्थ्यावधारणम् । न चावृत्तिरहितस्य शब्दस्यानेकार्थार्थं व्यापारो दृष्टः । दृष्टं तु  
क्रमाक्रमभाभ्यामेकस्यापि कर्तुरनेकव्यापारवत्त्वमित्यर्थः । उक्तन्यायेन श्रुत्योरेकवाक्यत्वेनाविरुद्धार्थतया प्रामाण्यं युक्तमित्युपसहरति—  
इत्येकेति । एकं वाक्यमावृत्तिरहितमनेकव्यापारवत्त्वं चेत्कथं तर्हि 'तत्तेजोऽसृजत' इत्यत्राकाशस्योत्पत्तिरुपपत्तव्येत्याशङ्क्य नास्मि-  
न्नर्थे वाक्यस्यैकस्य व्यापारोऽपि तु भिन्नानां वाक्यानामित्याह—नचेति । श्रुत्यन्तरसिद्धोऽपि क्रमः श्रुत्यन्तरे सग्राह्यो भवतीत्यतद्दृ-  
ष्टान्तेन स्पष्टयति—यथा चेति । दृष्टान्तवैषम्यं शङ्कते—नन्विति । तत्र विशेषणश्रुतिः प्रमाणयति—तज्जलानिति । व्यावर्त्य  
कीर्तयति—नैतदिति । यत्परं शब्दं स शब्दार्थः । न चायं शब्दः सृष्टिपरोऽनो न प्रसिद्धः क्रमं बाधितुमिति फलित-  
माह—तस्मादिति । दार्ष्टान्तिके विशेषमाह—तत्तेज इति । तस्य सृष्टिपरत्वेऽपि श्रुत्यन्तरप्रसिद्धक्रमानुरोधित्वमाशङ्क्याह—



तत्सृष्टिवाक्यम् । तस्मादत्र यथाश्रुतिक्रमो ग्रहीतव्य इति । नेत्युच्यते । नहि तेजःप्राथम्यानु-  
रोधेन श्रुत्यन्तरप्रसिद्धो वियत्पदार्थः परित्यक्तव्यो भवति, पदार्थधर्मत्वात्क्रमस्य । अपिच 'त-  
त्तेजोऽसृजत' इति नाम्न क्रमस्य वाचकः कश्चिच्छब्दोऽस्ति । अर्थात्तु क्रमोऽवगम्यते । स च 'वा-  
योरग्निः' इत्यनेन श्रुत्यन्तरप्रसिद्धेन क्रमेण निवार्यते । विकल्पसमुच्चयौ तु वियत्तेजसोः प्रथम-  
जत्वविषयावसंभवानभ्युपगमाभ्यां निवारितौ । तस्मान्नास्ति श्रुत्योर्विप्रतिषेधः । अपिच छा-  
न्दोग्ये 'येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इत्येतां प्रतिज्ञां वाक्योपक्रमे श्रुतां समर्थयितुमसमाज्ञातमपि वि-  
यदुत्पत्तावुपसंख्यातव्यं, किमङ्ग पुनस्तैत्तिरीयके समाज्ञातं नभो न संगृह्यते । यच्चोक्तमाकाशस्य  
सर्वेणानन्यदेशकालत्वाद्ब्रह्मणा तत्कार्यैश्च सह विदितमेव तद्भवत्यतो न प्रतिज्ञा हीयते, नच  
'एकमेवाद्वितीयम्' इति श्रुतिकोपो भवति, क्षीरोदकवद्ब्रह्मनभसोरव्यतिरेकोपपत्तेरिति । अत्रोच्य-  
ते । न क्षीरोदकन्यायेनेदमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं नेतव्यम् । मृदादिदृष्टान्तप्रणयनादि प्रकृतिवि-  
कारन्यायेनैवेदं सर्वविज्ञानं नेतव्यमिति गम्यते । क्षीरोदकन्यायेन च सर्वविज्ञानं कल्प्यमानं न  
सम्यग्विज्ञानं स्यात् । नहि क्षीरज्ञानगृहीतस्योदकस्य सम्यग्विज्ञानगृहीतत्वमस्ति । नच वेदस्य

भाष्यरत्नप्रभा

मत्वाह—नेत्युच्यत इति । किंच प्रधानधर्मित्यागाद्वर गुणभूतस्य तेजःप्राथम्यस्य धर्मस्य त्याग इत्याह—नहीति ।  
किंच किं सृष्टिपरश्रुतिसिद्धत्वात्तेजःप्राथम्यं गृह्यत उत प्रथमस्थाने तेजसः सर्गश्रुत्यार्थाप्राथम्यमानात् । नाद्य  
इत्याह—अपिचेति । द्वितीयमनूद्य दूषयति—अर्थात्त्विति । यदुक्त वस्तुनि विकल्पासंभवादुभयोः प्राथम्यं  
शाखाभेदेन व्यवस्थितं न भवति, नाप्युभयोर्द्विदलाङ्कुरवत्समुच्चित्योत्पत्त्या प्राथम्यं वायोरग्निरिति क्रमबाधापातादिति,  
तदिष्टमेवेत्याह—विकल्पेति । न केवलं श्रुतिदेव्योरविरोधः सौहार्दं चास्तीत्याह—अपिचेति । वियदुपसंग्राह-  
मित्यन्वयः । वियदनुत्पत्तिवादिनोक्तमनूद्य प्रतिज्ञाया अद्वितीयश्रुतेश्च मुख्यार्थतात्पर्यावगमाच्च गौणार्थेतेति दूषयति—  
यच्चोक्तमित्यादिना । प्रकृतिविकारन्यायस्तदन्यत्वन्यायः । उदकं क्षीरस्थमपि क्षीरज्ञानाच्च गृह्यते भेदादिति भावः ।  
मास्तु सम्यग्ज्ञानं श्रुतेर्भ्रान्तिमूलत्वसंभवादित्याङ्गापौरुषेयत्वान्नैवमित्याह—नच वेदस्येति । माया भ्रान्तिस्त-

आमती

परिहरति—नहि तेजःप्राथम्यानुरोधेनेति । गुणत्वादाथत्वाच्च क्रमस्य श्रुतप्रधानपदार्थविरोधात्तत्त्यागोऽयुक्त इत्यर्थः ।  
सिद्धान्तलोकिन्यायेन वियदनुत्पत्तिवादिनं प्रत्याह—अपिच छान्दोग्य इति । यत्पुनरन्यथा प्रतिज्ञोपपादनं कृतं,  
तदूषयति—यच्चोक्तमिति । दृष्टान्तानुरूपत्वाद्दार्ष्टान्तिकस्य, तस्य च प्रकृतिविकाररूपत्वाद्दार्ष्टान्तिकस्यापि तथाभावः ।  
अपिच भ्रान्तिमूलं चैतद्वचनम् 'एकमेवाद्वितीयम्' इति तोये क्षीरबुद्धिवत् । औपचारिकं वा सिद्धो माणवक इतिवत् । तत्र  
न तावद्भ्रान्तिमित्याह—क्षीरोदकन्यायेनेति । भ्रान्तेर्विप्रलम्भाभिप्रायस्य च पुरुषधर्मत्वादपौरुषेये तदसंभव इत्यर्थः ।

न्यायनिर्णयः

तस्मादिति । तत्परत्वात्तत्परत्ववैषम्येऽपि 'तत्तेजोऽसृजत' इत्यस्य न श्रुत्यन्तरसिद्धक्रमनिवारकतेत्याह—नेत्युच्यत इति । किंच गुण-  
भूतक्रमविरोधान्न प्रधानभूतपदार्थत्यागो युक्तः, गुणप्रधानविरोधे प्रधानानुरोधस्यैव युक्तत्वादित्याह—नहीति । इतोऽपि तेजःप्राथम्यानु-  
रोधेन वियत्पदार्थत्यागानुपपत्तिरित्याह—अपिचेति । छान्दोग्ये तत्प्राथम्यं शाब्दमार्थं वा । नाद्य इत्याह—तत्तेज इति । न द्वितीयः,  
अर्थसिद्धक्रमस्य श्रौतक्रमविरोधे बाधकत्वायोगादित्याह—अर्थात्त्विति । वियत्पवनयोः श्रुतिं विना प्रथमतस्तेजः श्रुतिवशात्तस्य सृष्टौ प्राथम्यं  
भाति, तच्च श्रुत्यन्तरे तृतीयत्वश्रुत्या व्याहृतमित्यर्थः । शाखाभेदेन विकल्पो वा स्यादुभयप्राथम्यस्योभयत्रोपसंहृते । समुच्चयो वेत्याह-  
ङ्गाह—विकल्पेति । प्रथमजत्वे सिद्धवस्तुत्वादिकल्पासंभवान्निरस्तः । 'वायोरग्निः' इति श्रुतिविरोधान्नोभयोरुभयत्र प्रथमजत्वम् । नच  
क्रमसृष्टाविष्टायामुभयोरुभयत्र प्राथम्यमुपसहर्तुं शक्यं, तेन द्वाभ्यां द्वावपि निरस्तावित्यर्थः । तैत्तिरीयश्रुत्यनुरोधेन छान्दोग्यश्रुतेनय-  
नाच्च तयोर्विरोधोऽन्तीत्युपसहरति—तस्मादिति । न केवलमविरोधोऽपि तु छन्दोगश्रुतेरनुकूलैव तैत्तिरीयश्रुतिरित्याह—अपिचेति ।  
उत्पत्तौ वियदुपसंहारं विनापि प्रतिपादितत्वात्प्रतिज्ञाया न छान्दोग्यश्रुत्यनुकूला तैत्तिरीयश्रुतिरित्याहङ्गाह पूर्वोक्तमनुवदति—यच्चेति ।  
अतो न प्रतिज्ञेत्यत्राकाशस्योत्पत्त्यभावेऽपीति शेषः । एकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिसमाधानमनुवदति—नचेति । अन्यथाप्रतिज्ञोपपादनं  
तावदूषयति—अत्रेति । क्षीरपूर्णघटे प्रक्षिप्ता नीरविन्दवस्तद्ब्रह्मणेनैव गृह्यन्ते न पृथक्पथोभिन्दूनां ग्रहणमवशिष्यते । तथा ब्रह्मणि स-  
काये ज्ञाते तदभिन्नदेशकाल नभो विज्ञातमेव, तदनेन दृष्टान्तेन नेदं प्रतिज्ञानं नेतुं युक्तं, दृष्टान्तानुरोधित्वादार्ष्टान्तिकस्य, दृष्टान्तस्य च  
प्रकृतिविकाररूपत्वादार्ष्टान्तिकेऽपि तथात्वस्य युक्तत्वात् । तस्मादाकाशादेर्ब्रह्मविकारत्वे तत्प्रकृतिभूतब्रह्मणोऽनन्यत्वमित्यनेनैव न्यायेनेदं  
नेयमित्यर्थः । इतश्च न क्षीरोदकदृष्टान्तेनैतन्नैतव्यमित्याह—न क्षीरेति । तत्र हेतुमाह—नहीति । मा भूदेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं  
सम्यग्ज्ञानं, तत्राह—नचेति । मायया भ्रान्तिरूपया यदलीक मिथ्याभाषणं तेन ब्रह्मनमन्यथाबोधनं तेन वा विप्रलिप्सादिभिर्वा  
नार्थावधारणमपौरुषेयस्य वेदस्योपपद्यते । तेषां पुरुषधर्मत्वादिदेऽसंभवादित्यर्थः । यत्तु क्षीरनीरवद्ब्रह्मनभसोरव्यतिरेकाद्वितीयश्रुतिरिति,

पुरुषाणामिव मायालीकवञ्चनादिभिरर्थावधारणमुपपद्यते । सावधारणा चेयम् 'एकमेवाद्वितीयम्' इति श्रुतिः क्षीरोदकन्यायेन नीयमाना पीड्येत । नच स्वकार्यापेक्षयेदं वस्त्वेकदेशविषयं सर्वविज्ञानमेकमेवाद्वितीयतावधारणं चेति न्याय्यं, मृदादिष्वपि हि तत्संभवाच्च तदपूर्ववदुपन्यसितव्यं भवति । 'श्वेतकेतो यन्नु सोम्येदं महामना अनूचानमानी स्तब्धोऽस्युत तमादेशमप्राक्ष्यो येनाश्रुतं श्रुतं भवति' ( छा० ६।१।१ ) इत्यादिना । तस्मादशेषवस्तुविषयमेवेदं सर्वविज्ञानं सर्वस्य ब्रह्मकार्यतापेक्षयोपन्यस्यत इति द्रष्टव्यम् ॥ ६ ॥ यत्पुनरेतदुक्तमसंभवादौणी गगनस्योत्पत्तिश्रुतिरिति । अत्र ब्रूमः—

**यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥**

तुशब्दोऽसंभवाशङ्काव्यावृत्त्यर्थः । न खल्वाकाशोत्पत्तावसंभवाशङ्का कर्तव्या । यतो यावत्किञ्चिद्विकारजातं दृश्यते घटघटिकोदञ्चनादि वा कटककेयूरकुण्डलादि वा सूचीनाराचनिखिंशादि वा तावानेव विभागो लोके लक्ष्यते । न त्वविकृतं किञ्चित्कृतश्चिद्विभक्तमुपलभ्यते । विभागश्चाकाशस्य पृथिव्यादिभ्योऽवगम्यते । तस्मात्सोऽपि विकारो भवितुमर्हति । एतेन दिक्कालमनःपरमाण्वादीनां कार्यत्वं व्याख्यातम् । नन्वात्माप्याकाशादिभ्यो विभक्त इति तस्यापि

भाष्यरत्नप्रभा

याऽलीकं मिथ्याभाषणं तेन वञ्चनमयथार्थबोधनम् । आदिपदादिप्रलिप्साप्रमादकरणापाटवानि गृह्यन्ते । प्रतिज्ञामुख्यत्वमभिधायाद्वितीयश्रुतिमुख्यतामाह—सावधारणेति । सर्वद्वैतनिषेधपरेत्यर्थः । उभयगणत्वेऽद्भुतवदुपन्यासो मृदादिदृष्टान्तैस्तत्साधनं च न स्यादिति दोषान्तरमाह—नचेत्यादिना ॥ ६ ॥ कार्यमेव वस्त्वेकदेश आकाशो नोत्पद्यते सामग्रीशून्यत्वादित्यत्र आकाशो विकार विभक्तत्वात् घटादिवदिति सत्प्रतिपक्षमाह—यत्पुनरित्यादिना । यो विभक्तः स विकार इत्यन्वयमुक्त्वा यस्त्वविकारः स न विभक्तो यथात्मेति व्यतिरेकव्याप्तिमाह—न त्वविकृतमिति । दिगादिषु व्यभिचारमाशङ्क्य पक्षसमत्वान्मैवमित्याह—एतेनेति । विभक्तत्वेनेत्यर्थः । आत्मनि व्यभिचारशङ्कते—नन्विति । धर्मिसमानसत्ताकविभागस्य हेतुत्वात्परमार्थात्मनि विभागस्य कल्पितत्वेन भिन्नसत्ताकत्वाच्च

भामती

नाप्यौपचारिकमित्याह—सावधारणा चेयमिति । काममुपचारादस्त्वेकत्वम्, अवधारणाऽद्वितीयपदे नोपपद्यते । नहि माणवके सिंहत्वमुपचर्य न सिंहादन्योऽस्ति मनागपि माणवक इति वदन्ति लौकिका । तस्माद्ब्रह्मत्वमैकान्तिकं जगतो विवक्षितं श्रुत्या न लौपचारिकम् । अभ्यासे हि भूयस्त्वमर्थस्य भवति नत्वत्पलमपि प्रागेवौपचारिकमित्यर्थः । नच स्वकार्यापेक्षयेति । नि शेषवचनः स्वरसत सर्वशब्दो नासति श्रुत्यन्तरविरोधे एकदेशविषयो युज्यत इत्यर्थः ॥ ६ ॥ आकाशस्योत्पत्तौ प्रमाणान्तरविरोधमुक्तमनुभाष्य तस्य प्रमाणान्तरस्य प्रमाणान्तरविरोधेनाप्रमाणभूतस्य न गौणत्वापादनसामर्थ्यमत आह—यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् । सोऽयं प्रयोगः—आकाशदिक्कालमन परमाण्वो विकारा, आत्मान्यत्वे सति

न्यायनिर्णयः

तत्राह—सावधारणेति । यद्यद्वितीयपदमौपचारिकं तर्हि कथमवधारणम् । नहि माणवके सिंहत्वोपचारेण सिंहादन्यो माणवको नेति प्रयोगोऽस्तीत्यर्थः । यत्तु स्वकार्यापेक्षया सर्वमिदमुपपन्नमिति, तत्राह—नचेति । तत्सम्बद्धानि विशेषणवैयर्थ्यमिति पूरयितुं हि शब्दः । मृदादिष्वपि स्वकार्यापेक्षया वस्त्वेकदेशविषयं सर्वविज्ञानमिच्छन्त प्रति दोषान्तरमाह—न तदिति । कथमपूर्ववदुपन्यासः, तत्राह—श्वेतकेतो इति । त्वत्पक्षे वा कथमिदं प्रतिज्ञानं, तत्राह—तस्मादिति । स्वकार्यापेक्षया वस्त्वेकदेशविषयत्वासंभवादिति यावत् ॥ ६ ॥ सावधारणाद्वितीयश्रुतेरेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिपादनाच्च नभसोऽपि ब्रह्मकार्यत्वं पृथिव्यादिवदित्युक्तम् । इदानीमनुमानविरोधादकाशोत्पत्तेरसंभवात्तदुत्पत्तिश्रवणं गौणमित्युक्तमनुवदति—यत्पुनरिति । अनुमानस्य मानान्तरविरोधेनामानत्वाच्चाकाशोत्पत्तिश्रुतेर्गौणत्वापादनसामर्थ्यमिति सूत्रमवतारयति—अत्रेति । अक्षरोक्तमर्थं कथयति—तुशब्द इति । व्यावृत्तिप्रकारमभिनयति—न खल्विति । तत्र विभक्तत्वेतुमनुमान हेतु कुर्वन्व्याप्तिमाह—यत्त इति । यद्विभक्तं तत्कार्यं यथा च घटादीत्यन्वयमुक्त्वा व्यतिरेकमाह—न त्विति । यत्र कार्यं तत्र विभक्तं, यथात्मेत्यर्थः । व्याप्तस्य हेतो पक्षधर्मेतामाह—विभागश्चेति । विमतं कार्यम्, अविद्याव्यतिरिक्तत्वे सति विभक्तत्वात्मान्यवत्त्वाद्गुणित्वाच्च घटवदित्यादिप्रत्याह—तस्मादिति । दिगादिषु व्यभिचारमाशङ्क्य पक्षतुल्यत्वान्मैवमित्याह—एतेनेति । आत्मा गगनादिभ्यो विभक्तो न वा । आद्ये विभक्तोऽपि विकारो नेति व्यभिचारः । द्वितीये तदभिन्नत्वात्तद्वदेव तस्यापि कार्यतेति मत्वा चोदयति—नन्विति । न तावदात्मनि व्यभिचारः, मति मातरि वावविभुगे विभागाभादान् । नच तस्य प्रातीतिक्विभागेन कार्यत्वं, सर्वकारणत्वश्रुतिविरोधात् । नन तद्वदेवाकाशस्यापि न कार्यता तत्कारणानां श्रुत्यादित्यभिप्रेत्याह

कार्यत्वं घटादिवत्प्राप्नोति । न । 'आत्मन आकाशः संभूतः' (तै० २।१) इति श्रुतेः । यदि ह्यात्मापि वि-  
कारः स्यात्तस्मात्परममन्यत्र श्रुतमित्याकाशादि सर्वं कार्यं निरात्मकमात्मनः कार्यत्वे स्यात् । तथाच  
शून्यवादः प्रसज्येत । आत्मत्वाच्चात्मनो निराकरणशङ्कानुपपत्तिः । न ह्यात्मागन्तुकः कस्यचित्,  
स्वयंसिद्धत्वात् । न ह्यात्मात्मनः प्रमाणमपेक्ष्य सिध्यति । तस्य हि प्रत्यक्षादीनि प्रमाणान्यप्र-  
सिद्धप्रमेयसिद्धय उपादीयन्ते । न ह्याकाशादयः पदार्थाः प्रमाणनिरपेक्षाः स्वयंसिद्धाः केन  
चिदभ्युपगम्यन्ते । आत्मा तु प्रमाणादिव्यवहाराश्रयत्वात्प्रागेव प्रमाणादिव्यवहारात्सिध्यति ।  
नचेदृशस्य निराकरणं संभवति । आगन्तुकं हि वस्तु निराक्रियते न स्वरूपम् । य एव हि नि-

भाष्यरत्नप्रभा

व्यभिचार इत्याह—नेति । अत्र चाज्ञानान्यद्रव्यत्वं विशेषणम्, अतो नाज्ञानतत्संबन्धादौ व्यभिचारः । नन्वात्मा  
कार्यः, विभक्तत्वात्, वस्तुत्वाद्वा, घटवदित्याभासतुल्यमिदमनुमानमित्याशङ्कात्मनः परमकारणत्वेन श्रुतस्य कार्यत्वे  
शून्यताप्रसङ्ग इति बाधकसत्त्वात्तस्याभावत्वं, नात्र किञ्चिद्बाधकमस्ति प्रत्युत आकाशस्याकार्यत्वे नित्यानेकद्रव्यकल्पना  
श्रौतप्रतिज्ञाहान्यादयो बाधकाः सन्तीति नाभासतुल्यतेत्याह—आत्मन इति । इष्टप्रसङ्ग इति वदन्तं प्रत्याह—  
आत्मत्वादिति । आत्माभावः केनचिज्जायते न वा । आद्ये यो ज्ञाता स परिशिष्यत इति न शून्यता । द्वितीयेऽपि  
न शून्यता मानाभावादित्यर्थः । किञ्च यद्धि कार्यं सत्तास्फूर्त्योरन्यापेक्षं तन्निराकार्यम्, आत्मा त्वकार्यो निरपेक्षत्वान्न  
बाधयोग्य इत्याह—न ह्यात्मेत्यादिना । कस्यचित्कारणस्यागन्तुकः कार्यो न हि । सत्तास्फूर्त्योः सिद्धोरनन्यायत्तत्वा-  
दित्यक्षरार्थः । तत्र स्फूर्तेरनन्यायत्तत्वं विवृणोति—नहीति । यदुक्तं सुरेश्वराचार्यैः—'प्रमाता च प्रमाणं च प्रमेयं  
प्रमितिस्तथा । यस्य प्रसादात्सिध्यन्ति तत्सिद्धौ किमपेक्ष्यते ।' इति । तथा श्रुतिराह—'पुरुषः स्वयं ज्योतिः',  
'तस्य भासा सर्वमिदं विभाति' इति च । नन्वात्मनः स्वतःसिद्धौ प्रमाणवैयर्थ्यं, तत्राह—तस्येति । ननु प्रमेयस्यापि  
स्वप्रकाशत्वं किं न स्यादित्यत आह—नहीति । अतो न प्रमाणवैयर्थ्यमिति भावः । आत्मापि मानाधीनसिद्धिः किं  
न स्यादित्यत आह—आत्मा त्विति । अथमर्थः—निश्चितसत्ताकं हि ज्ञानं प्रमेयसत्तानिश्चयकं, गेहे घटो दृष्टो न  
वेति ज्ञानसंशये न दृष्ट इति व्यतिरेकनिश्चये चार्थस्वरूपानिश्चयात् । ज्ञानसत्तानिश्चयश्च न स्वतः, कार्यस्य स्वप्रकाश-  
त्वायोगात् । नापि ज्ञानान्तरात्, अनवस्थानात् । अतः साक्षिणैव ज्ञानसत्तानिश्चयो वाच्यः । तत्र साक्षिणश्चेज्ज्ञाना-  
धीनसत्तानिश्चयः, अन्योन्याश्रयः स्यात् । अतः सर्वसाधकत्वादात्मा स्वतःसिद्ध इति । स्वप्रकाशस्यापि बाधः किं न  
स्यादित्यत आह—नचेति । जड हि परायत्तप्रकाशत्वादागन्तुकं बाधयोग्यं न प्रकाशात्मस्वरूपं, तस्य सर्वबाध-

भाष्येति

विभक्तत्वात्, घटशरावोदञ्चनादिवदिति । सर्वं कार्यं निरात्मकमिति । निरुपादानं स्यादित्यर्थः । शून्यवादश्च निराकृत  
स्वयमेव श्रुत्योपन्यस्य 'कथमसत् सज्जायेत' इति । उपपादितं य तन्निराकरणमधस्तादिति । आत्मत्वादेवात्मनः प्रत्यगात्मनो  
निराकरणाशङ्कानुपपत्तिः । एतदुक्तं भवति—सोपादानं चेत्कार्यं तत आत्मैवोपादानमुक्तं, तस्यैवोपादानत्वेन श्रुतेर-  
पादानान्तरकल्पनानुपपत्तेरिति । स्यादेतत् । अस्त्वात्मोपादानमस्य जगत, तस्य तूपादानान्तरमश्रूयमाणमन्यद्द्रव्यव्यतीत्यत  
आह—न ह्यात्मागन्तुकः कस्यचित् उपादानान्तरस्योपादेयः । कुत । स्वयंसिद्धत्वात् । सत्ता वा प्रकाशो वास्य  
स्वयंसिद्धिः । तत्र प्रकाशात्मिकाया सिद्धेस्तावदनागन्तुकत्वमाह—न ह्यात्मात्मन इति । उपपादितमेतद्यथा संशयविपर्ययास-  
पारोक्ष्यानास्पदत्वात्कदापि नात्मा पराधीनप्रकाशः, तदधीनप्रकाशास्तु प्रमाणादयः । अत एव श्रुति—'तमेव भान्तमनुभाति  
सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति' इति । नचेदृशस्य निराकरणं संभवतीति । निराकरणमपि हि तदधीनात्मत्वमभं

न्यायनिर्णयः

—न । आत्मन इति । आत्मनोऽपि वस्तुत्वाद्धटवत्कार्यत्वानुमानान्न सर्वकारणतेत्याशङ्कार्थपत्तिविरोधाच्चैवमित्याह—यदि हीति ।  
निरात्मकत्वं निरुपादानत्वम् । तत्प्राप्तिफलमाह—तथाचेति । इष्टापत्ति निराचष्टे—आत्मत्वाच्चेति । निराकर्तास्ति न वा । आद्ये  
निराकर्तैवात्मेत्यात्मनो नित्यसत्त्वम् । द्वितीये तदभावे निराकरणासिद्धेर्नित्यत्वमित्यर्थः । आत्मकारणस्यैवाकाशादिकारणत्वान्न सर्वस्य  
निरात्मकत्वमित्याशङ्काह—नहीति । सत्तास्फूर्त्योरन्यापेक्षत्वादात्मनोऽनागन्तुकत्वं, तत्कार्यं तत्कारणमाकाशादिकारणमित्यर्थः ।  
प्रमाणापेक्षया सिध्यन्नात्मा कथं निरपेक्षस्फूर्तिरित्याशङ्काह—नहीति । तस्यापि स्वयमेव साधकत्वादित्यर्थः । प्रत्यक्षाद्यतिरेकेणात्मनः  
सिद्धत्वे तेषामानर्थक्यमित्याशङ्काह—तस्य हीति । आत्मनः स्वयंसिद्धत्वे वस्तुत्वाविशेषोपादाकाशादीनामपि तथा सभवात्प्रमाणवैयर्थ्य-  
तादवस्थमित्याशङ्काह—नहीति । जडत्वादनभ्युपगमाच्च न स्वतःसिद्धता तेषामित्यर्थः । आत्मनोऽपि स्वप्रकाशत्वं वादिनो  
नोपगच्छन्तीत्याशङ्काह—आत्मा त्विति । प्रमाणादिसाक्षित्वान्न तदधीनात्मसिद्धिरित्यर्थः । आत्मनः स्वप्रकाशत्वेऽपि कथमनिराकरण-  
मित्याशङ्काह—नचेति । निराकरणत्वमपि तदधीनात्मत्वमभं तद्विरुद्धं नोदेतीत्यर्थः । अहमस्मि ब्रह्मेति तत्त्वज्ञानान्नाहं कर्ता भोक्ता  
चेत्यात्मनोऽपि निराकरणं दृष्टमित्याशङ्काह—आगन्तुकं हीति । जीवत्वमनागन्तुकमपि निराक्रियमाणमिष्टमित्याशङ्काह—नेति ।

राकर्ता तदेव तस्य स्वरूपम् । न ह्यग्रेरौष्ण्यमग्निना निराक्रियते । तथाहमेवेदानीं जानामि वर्तमानं वस्तुपदमेवातीतमतीततरं चाह्वालिपमहमेवानागतमनागततरं च ज्ञास्यामीत्यतीतागततत्त्ववर्तमानभावेनाऽन्यथाभवत्यपि ज्ञातव्ये न ज्ञातुरन्यथाभावोऽस्ति, सर्वदा वर्तमानस्याभावात् । तथा भस्मीभवत्यपि देहे नात्मन उच्छेदो वर्तमानस्वभावाद्व्यथास्वभावत्वं वा न संभावयितुं शक्यम् । एवमप्रत्याख्येयस्वभावत्वादेवात्मार्यत्वमात्मनः कार्यत्वं चाकारण्यम् । यत्कं न ज्ञानजातीयमनेकं कारणद्रव्यं व्योम्नो नास्तीति, तत्प्रत्युच्यते—न तान्त्रत्नमानजातीयमेवारभन्ते न भिन्नजातीयमिति नियमोऽस्ति । नहि तन्त्रानां तत्त्वयोगानां न समानजातीयत्वमस्ति, द्रव्यगुणत्वाभ्युपगमात् । नच निमित्तकारणानामपि तुरीयेमादीनां समानजातीयत्वमिति नियमोऽस्ति । स्यादेतत् । समवायिकारणविषय एव समानजातीयत्वाभ्युपगमो न कारणान्तरविषय इति । तदप्यनैकान्तिकम् । सूत्रगोवालैर्हनेकजातीयैरेका रज्जुः खड्ग्यमाना दृश्यते । तथा गृध्रज्ज्वरि-

भाष्यरत्नप्रभा

साक्षिस्वरूपस्य निराकर्त्रन्तराभावात्, स्वस्य च स्वनिराकर्तृत्वाद्योगात् । नहि सुनिपुणेनापि स्वाभावो द्रष्टुं शक्यत इत्यर्थः । एवं स्वतः स्फूर्तित्वादात्मा न बाध्य इत्युक्त्वा स्वतः सत्ताकत्वाच्च न बाध्य इत्याह—तथाहमेनेति । ज्ञानज्ञेययोः सत्ताव्यभिचारेऽपि ज्ञातुः सदैकरूपत्वान्न सत्ताव्यभिचार इत्यर्थः । मास्तु जीवतो ज्ञातुरन्यथास्वभावः, मृतस्य तु स्यादित्यत आह—तथेति । उच्छेदो विनाशः । अन्यथास्वभावत्वं मिथ्यात्व वा संभावयितुमपि न शक्यम्, अहमस्मीत्यनुभवसिद्धसत्त्वभावस्य बाधकाभावादित्यर्थः । एवमात्मनः शून्यत्वनिरासेन शून्यताप्रमङ्गस्यानिष्टप्रयुक्तं, तत्तश्चात्मनः कार्यत्वानुमानमाभास इत्याह—एवमिति । अकार्यत्वात्मनः सिद्धौ तस्याविद्यासहितम्योपादानमादृष्टादिनिमित्तस्य च सत्त्वादाकाशानुत्पत्तिहेतोः सामग्रीशून्यत्वस्य स्वरूपासिद्धेरुक्तसम्प्रतिपक्षबाधाच्छाकाशस्य कार्यत्वमिदमिति आह—कार्यत्वं चेति । आत्माविद्ययोर्विजातीयत्वाच्चाकाशारम्भकत्वमित्युक्तमनूय निरस्यति—यन्तिप्रत्यादिना । किं कारणमात्रस्य साजात्यनियम उत समवायिनः । तत्राद्य निरस्य द्वितीय शङ्कते—स्यादेतदिति । किं समवायितावच्छेदकधर्मेण साजात्यमुत सत्त्वादिना । नाद्य इत्याह—तदपीति । नच रज्ज्वादि न द्रव्यान्तरमस्ति

भामती

तद्विरुद्धं नोदेतुमर्हतीत्यर्थः । सत्ताया अनागन्तुकत्वमस्याह—तथाहमेवेदानीं जानामीति । प्रमाप्रमाणप्रमंयाणा वर्तमानातीतानागतत्वेऽपि प्रमातुः सदा वर्तमानत्वेनानुभवादप्रच्युतस्वभावस्य नागन्तुकं सत्त्वम् । त्रैकाल्यावच्छेदेन व्यागन्तुकत्वं व्याप्तं, तत्प्रमातुः सदावर्तमानाध्यावर्तमानमागन्तुकत्वं स्वव्याप्यमादाय निवर्तत इति । अन्यथाभवत्यपि ज्ञातव्य इति । प्रकृतिप्रत्ययाभ्यां ज्ञानज्ञेययोरन्यथाभावो दर्शितः । ननु जीवतः प्रमातुर्मा भूद्वन्यथाभावो मृतस्य तु भविष्यतीत्यत आह—तथा भस्मीभवत्यपीति । यन्त्रखलु सत्त्वभावमनुभवसिद्धं तस्यानिर्वचनीयत्वमन्यतो बाधकादवमानव्यम् । बाधकं च घटादीनां स्वभावाद्विचलनं प्रमाणोपनीतम् । यस्य तु न तदस्यात्मनो न तस्य तत्कल्पनं युक्तम्, अवाविनानुभवसिद्धस्य सत्त्वभावस्यानिर्वचनीयत्वकल्पनाप्रमाणाभावात् । तदिदमुक्तम्—न संभावयितुं शक्यमिति । तदनेन प्रबन्धेन प्रत्यनुमानेनाकाशानुत्पत्त्यनुमानं दूषयित्वानैकान्तिकत्वेनापि दूषयति—यत्कं समानजातीयमिति ।

न्यायनिर्णयः

किं तर्हि स्वरूपं तदाह—य एवेति । तदपि निराक्रियतामित्याशङ्क्य निराकर्त्रन्तराभावाच्चेवमित्याह—नहीति । आत्मनः सत्तास्फूर्त्योरन्यानपेक्षत्वमनागन्तुकत्वे कारणमुक्त्वा रपूर्तावन्यानपेक्षत्वमुपपाद्य सत्तायामपि तदुपपादयति—तथेति । सदाहगित्यपराधेकरूपा-नुभवाच्चात्मनः सत्ताव्यभिचारः, येनान्यतः सत्तामाकाङ्क्षितव्यम् । जीवतो मातुरन्यथाभावाभावेऽपि मृतस्य स्यादित्याशङ्क्याह—तथेत्यादिना । यत्त्वभावत्वमनुभवसिद्धं तस्यान्यथात्व बाधकादवसातव्यं, बाधकं च घटादीनां स्वभावाद्विचलनं मानोपनीतं, यस्य तु न तदस्ति तस्यात्मनोऽनुभवसिद्धस्य नान्यथात्वमिति भावः । आत्मनः स्वतः सिद्धत्वेनानागन्तुकत्वे फलितमाह—एवमिति । निमित्तत्वहेतोरव्यभिचारेऽपि बाधकतर्काभावादप्रयोजकतेत्याशङ्क्याह—कार्यत्वं चेति । अकार्यत्वात्मनः स्वरूपोपाधाववाविनमेदशून्यत्वाच्च मुख्य विभक्तत्वम् । आकाशस्य तथाविधमेदवत्त्वान्मुख्यविभाशित्वेन कार्यत्वमन्यथा मुख्यविभागाणुपपत्तिरिति कुतोऽप्रयोजकतेत्यत आह—आकाशानुत्पत्त्यनुमानानां प्रत्यनुमानविरोधमुक्त्वा समवायिकारणशून्यत्व विशेषतो दूषयितुमनुभाषते—यत्स्विति । तत्र समानजातीयस्यारम्भकत्वमयोगव्यवच्छेदेनान्ययोगव्यवच्छेदेन वेति विकल्प्याद्यमङ्गीकृत्य द्वितीय दूषयति—तच्छतीति । नियमो हि कारणमात्रनिष्ठो वा निमित्तकारणनिष्ठो वा समवायिकारणनिष्ठो वेति विकल्प्याद्य प्रत्याह—नहीति । न द्वितीय इत्याह—नचेति । तुरीयमादत्ते—स्यादेतदिति । समवायिकारणस्य परजात्या वा परजात्या वा समानजातीयत्वमिति विकल्प्याद्य निरस्यति—तदपीति । अनैकान्तिकान्तरमाह—तथेति । नच रज्ज्वादे सूत्रवालादिसमुदायमात्रत्व, पटादेरपि तथात्वापत्तावयवविसमुदायमात्रापाकरणपक्षान्नसिद्धि भावः । द्वितीये समानजातीयविशेषवैयर्थ्यम्, अद्रव्यस्यासत्तत्त्वानारम्भकत्वेन सर्वस्यापि समानजातीयत्वसंभवादित्याह—



भिश्च विचित्रात्क्रान्तिरान्वितम्बते । सत्त्वद्रव्यत्वाद्यपेक्षया वा समानजातीयत्वे कल्प्यमाने नियमानर्थक्यं, सर्वस्य सर्वेण समानजातीयकत्वात् । नाप्यनेकमेवारभते नैकमिति नियमोऽस्ति । अणुमनसोराद्यकर्मारम्भाभ्युपगमात् । एकैको हि परमाणुर्मनश्चाद्यं कर्मारभते न द्रव्यान्तरैः संहत्येभ्योपगम्यते । द्रव्यारम्भ एवानेकारम्भ इत्यनियम इति चेत् । न । परिणामाभ्युपगमात् । भवेदेव नियमो यदि संयोगसत्त्वं द्रव्यं द्रव्यान्तरस्यारम्भकमभ्युपगम्येत । तदेव तु द्रव्यं विशेषवदवस्थान्तरमापद्यमानं कार्यं नामाभ्युपगम्यते । तच्च कचिदनेकं परिणमते मृद्विजाद्यङ्कुरादिभावेन । कचिदेकं परिणमते क्षीरादि दध्यादिभावेन । नेश्वरशासनमस्त्यनेकमेव कारणं कार्यं जनयतीति । अतः श्रुतिप्रामाण्यादेकस्याद्ब्रह्मण आकाशादिमहाभूतोत्पत्तिक्रमेण जगज्जातमिति निश्चीयते । तथाचोक्तम्—‘उपसंहारदर्शनाच्चेति चेन्न क्षीरवद्वि’ ( ब्र० सू० २।१।२४ ) इति । यच्चोक्तमाकाशस्योत्पत्तौ न पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः संभावयितुं शक्यत इति । तदयुक्तम् । येनैव हि विशेषेण पृथिव्यादिभ्यो व्यतिरिच्यमानं नभः स्वरूपवदिदानीमध्यवसीयते स एव विशेषः प्रागुत्पत्तेर्नासीदिति गम्यते । यथा च ब्रह्म न स्थूलादिभिः पृथिव्यादिस्वभावैः स्वभाववत्, ‘अस्थूलमनणु’ ( बृ० ३।८।८ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः, एवमाकाशस्वभावोऽपि न स्वभाववदना-

भाष्यरत्नप्रभा

वाच्यं, पटादेरपि तथात्वापातात् । द्वितीयोऽस्मद्विष्टः, आत्माविद्ययोर्वस्तुत्वेन साजात्यादित्याह—सत्त्वेति । उपादानस्य साजात्यनियमं निरस्य संयुक्तानेकत्वनियममद्वितीयस्यासङ्गस्याप्यात्मन उपादानत्वसिद्धये निरस्यति—नापीत्यादिना । किमारम्भकमात्रस्याय नियम उत द्रव्यारम्भकस्य । नाद्य इत्याह—अपिवाति । अणुकस्य ज्ञानस्य चासमवायिकारण-संयोगजनकमाद्य कर्म । यद्यप्यदृष्टवदात्मसंयुक्ते अणुमनसी आद्यकर्मारम्भके तथापि कर्मसमवायिन एकरवादानेकत्वनियमबद्ध इत्याह—एकैको हीति । द्रव्यान्तरे । समवायिभिरित्यर्थः । द्वितीयमुत्थाप्यारम्भवादानङ्गीकारेण दूषयति—द्रव्येत्यादिना । न त्वभ्युपगम्यते तस्माच्चैव नियम इति शेषः । यत्तु क्षीरपरमाणुषु रसान्तरोत्पत्तौ तैरेव द्रव्यारम्भ इति । तच्च । क्षीरनाशे मानाभावात्, रसवद्भोऽप्येकद्रव्यारम्भत्वसंभवाच्च, द्रव्यगुणसंकेतस्य पौख्येयस्य श्रुत्यर्थनिर्णयाहेतुत्वादिति भावः । लोके कर्तुः सहायदर्शनादसहायाद्ब्रह्मणः कथं सर्ग इति, तत्राह—तथाचोक्तमिति । प्रागभावशून्यत्वहेतुरप्यसिद्ध इत्याह—यच्चोक्तमित्यादिना । शब्दाश्रयत्वं विशेषः । शब्दादिमानाकाशः प्रलये नास्ति, ‘नासीद्भ्रजो नो व्योम’ इति श्रुतेः । नन्वाकाशाभावे काठिन्यं स्यादिति चेत् । सुशिक्षितोऽयं नैयायिकतनयः । न ह्याकाशाभावस्तद्धर्मो वा काठिन्यं किंतु मूर्तद्रव्यविशेषस्तत्संयोगविशेषो वा काठिन्यं, तच्च प्रलये नास्तीति भावः । ‘आकाशशरीरं ब्रह्म’ इति श्रुतेरद्वैतपुण्यवद्ब्रह्मस्वभावस्याकाशस्य सति ब्रह्मणि कथमभावः, तत्राह—यथाचेति । विभुत्वादाकाशसमं ब्रह्मेति श्रुत्यर्थः । विभुत्वात्पदं द्रव्यत्वनिरवयवद्रव्यत्वलिङ्गानां विभक्त-

भामती

नाप्यनेकमेवोपादानमुपादेयमारभते । यत्र हि क्षीर दधिभावेन परिणमते तत्र नावयवानामनेकेषामुपादानत्वमभ्युप-

न्यायनिर्णयः.

सत्त्वेति । समानजातीयमेवारम्भकमिति नियमं निराकृत्यानेकेषामारम्भकत्वनियम निराकरोति—नापीति । तन्नियमो हि कार्यमात्रारम्भे वा द्रव्यारम्भे वा । नाद्य इत्याह—अणुमनसोरिति । ययो संयोगस्तौ सहस्य कर्मारभते चेत्तस्योभयसमवेतत्वादेकद्रव्यत्वव्याहतिरित्याशङ्क्य सति कर्मणि संयोगः सति च तस्मिन्कमेति परस्परश्रयत्वाच्चेवमित्याह—एकैको हीति । अणुकारम्भकसंयोगासमवायिकारणमात्मन संयोगजनकं च कर्माद्य कर्म । द्वितीयमवलम्बते—द्रव्येति । आरम्भवादानभ्युपगमेन दूषयति—न । परिणामेति । तदेव प्रपञ्चयति—भवेदिति । न त्वेवमभ्युपगम्यते । तस्माच्चैव नियम इति शेषः । तदनभ्युपगमे कथं कार्योत्पत्तिरित्याशङ्क्याह—तदेवेति । परिणामपक्षेऽपि तुल्यमनेकेषा कारणत्वमित्याशङ्क्याह—तच्चेति । यत्र क्षीर दधिभावेन परिणमते तत्र नावयवानामनेकेषामुपादानत्वम्, अविभक्तस्यैव क्षीरस्य दध्यात्मना परिणामोपलम्भात्, यथा परमाणुवादिना क्षीरअणुकं व्यणुकं वा द्रव्यान्तरासंयोगेऽपि दधि जनयति तथा परिणामपक्षेऽपीति विवक्षन्नाह—कचिदिति । पक्षद्वयेऽपि कारणत्वमनेकेषामित्यसिद्धिनिग्रहमे न कारणमस्तीत्याह—नेश्वरेति । एकसादनेकसाच्च कार्योत्पत्तिदर्शनान्निर्णयासिद्धिरित्याशङ्क्याह—अत इति । एकस्यापि परिणामिन सहकार्यपेक्षादर्शनात्तद्विरहिणो ब्रह्मणो जगत्कारणत्वमयुक्तमित्याशङ्क्याह—तथाचेति । कारणशून्यत्वादाकाशमात्मवदनुत्पत्तिमदित्येतन्निरस्तम् । इदानीमभूत्वाभाविताभावाच्च तदुत्पत्तिमदित्युक्तमनुवदति—यच्चोक्तमिति । हेत्वसिद्ध्या परिहरति—तदयुक्तमिति । शब्दाधारत्वविशेषः । आकाशस्य मूर्तत्वाभावान्मूर्तविरोधिनश्चार्थान्तरत्वात्तदभावेऽपि न प्रागवस्थाया काठिन्यप्रसक्तिरिति भावः । ‘आकाशशरीरं ब्रह्म’ इति श्रुतेराकाशाभावे कथं ब्रह्मणोऽनवस्थानमित्याशङ्क्याकाशवच्छरीरमस्येति व्युत्पत्त्या श्रुत्युपपत्ति मत्वाह—यथा चेति । अवकाशान्तरमन्तरेणाकाशस्थितिवद्ब्रह्मणोऽपि तत्कारणस्य तदतिरेकेण सुपुण्यवस्थायामिवावस्थितिरित्येदेति हेत्वसिद्धिमुपसंहरति—



काशमिति श्रुतेरवगम्यते । तस्मात्प्रागुत्पत्तेर्नाकाशमिति स्थितम् । यदप्युक्तं पृथिव्यादिवैधर्म्यादाकाशस्याजत्वमिति । तदप्यसत् । श्रुतिविरोधे सत्युत्पत्त्यसंभवानुमानस्याभासत्वोपपत्तेः । उत्पत्त्यनुमानस्य च दर्शितत्वात् । अनित्यमाकाशमनित्यगुणाश्रयत्वाद्दृढादिवदित्यादिप्रयोगसंभवाच्च । आत्मन्यनैकान्तिकमिति चेत् । न । तस्यौपनिषदं प्रत्यनित्यगुणाश्रयत्वासिद्धेः । विभुत्वादीनां चाकाशस्योत्पत्तिवादिनं प्रत्यसिद्धत्वात् । यद्योक्तमेतच्छब्दाच्चेति, तत्रासृत्वश्रुतिस्तावद्वियमृता दिवौकस इतिवद्ब्रष्टव्या । उत्पत्तिप्रलययोरुपपादितत्वात् । 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः' इत्यपि प्रसिद्धमहत्त्वेनाकाशेनोपमानं क्रियते निरतिशयमहत्त्वाय नाकाशसमत्वाय । यथेपुरिव सविता धावतीति क्षिप्रगन्तिवाच्यते नेपुण्यगतिर्वाय तद्वत् । एतेनानन्तत्वोपमानश्रुतिर्व्याख्याता । 'ज्यायानाकाशात्' इत्यादिश्रुतिभ्यश्च ब्रह्मण आकाशस्योनपरिमाणत्वसिद्धिः । 'न तस्य प्रतिमास्ति' ( श्वे० ४।१९ ) इति च ब्रह्मणोऽनुपमानत्वं दर्शयति । 'अतोऽन्यदार्तम्' ( बृ० ३।४२ ) इति च ब्रह्मणोऽन्येपामाकाशादीनामातृत्वं दर्शयति । तपसि ब्रह्मशब्दवदाकाशस्य जन्मश्रुतेर्गौणत्वमित्येतदाकाशसंभवश्रुत्यनुमानाभ्यां परिहृतम् । तस्माद्ब्रह्मकार्यं वियदिति सिद्धम् ॥ ७ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

त्वादिलिङ्गसहितागमबाधमाह—यदपीत्यादिना । धर्मविकाराभावे गुणनाशो न स्यादिति तर्कार्थमनित्यपदम् । गुणाश्रयत्वमेव हेतुः । तच्च स्वममानसत्ताकगुणवत्त्वम्, अतो निर्गुणात्मनि न व्यभिचारः । भूतत्वमादिशब्दार्थः । स्वरूपासिद्धिमप्याह—विभुत्वादीनां चेति । सर्वमूर्तद्रव्यसंयोग परिमाणविशेषो वा विभुत्व निर्गुणात्मनि दृष्टान्ते नास्ति । संयोगस्य सावयवत्वनियतस्याजत्वसाध्यविरुद्धता च । स्वरूपोपचयरूपं तु विभुत्वमात्माकाशयोर्न सम, 'ज्यायानाकाशात्' इति श्रुतेः । कचिदाकाशसाम्यं तु ब्रह्मणो यत्किञ्चिद्धर्मसंबन्धेन व्यपदिश्यते । अमत्तत्वेन वा । पञ्चीकरणदस्पृशत्वमसिद्धं, कार्यद्रव्यत्वान्निरवयवत्वमप्यसिद्धं, द्रव्यत्वजातिश्रात्मन्यसिद्धेत्यर्थः । नित्य इत्यंशेन साम्यं न विवक्षितम् । ननु 'स यथाऽनन्तोऽयमाकाश एवमनन्त आत्मा' इति श्रुतिर्नित्यत्वेनैव साम्यं ब्रूते, नेत्याह—एतेनेति । आकाशस्य कार्यत्वेनानित्यत्वादित्यर्थः । श्रुतिस्त्वापेक्षिकानन्त्यद्वारा मुख्यानन्त्यं बोधयतीति भावः । न्यूनत्वाच्चाकाशस्य न मुख्योपमानत्वमित्याह—ज्यायानिति । मुख्योपमानासत्त्वे श्रुतिः—'न तस्य' इति । तस्मादाकाशस्योपमानत्वमात्रेण नित्यत्व नास्तीति भावः । अनित्यत्वेनामत्त्वे श्रुतिमाह—अतोऽन्यदिति । यत्वेकस्यैव संभूतशब्दस्य गौणत्व मुख्यत्व चेति । तन्न । आकाशेऽपि तस्य मुख्यत्वसंभवादित्याह—तपसीति । बलवत्तिरिचिश्चुत्या छान्दोग्यश्रुतेर्नयनादेकवाक्यतया स्रष्टरि ब्रह्मात्मनि समन्वय इत्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ ७ ॥

भामती

गन्तव्यं कितूपात्तमेव क्षीरमेकमुपादेयदधिभावेन परिणमते । यथा निरवयवपरमाणुवादिना क्षीरपरमाणुर्द्विपरमाणुभावेनेति ।

न्यायनिर्णयः

तस्मादिति । उक्तानुमानान्तराण्यनूय कालात्ययापदिष्टतामाह—यदपीति । न्यायशून्या श्रुतिरनुमानमपवाधितुमसमर्थस्याशङ्काह—उत्पत्तीति । इतश्चाकाशस्य न नित्यत्वमित्याह—अनित्यमिति । वस्तुतस्तु गुणाश्रयत्वमेव हेतुः । आकाशो जायते, महाभूतत्वात्, असदादिबाह्येन्द्रियग्राह्यगुणाधारत्वाद्वा, पृथिव्यादिवदित्यनुमानमाप्तिशब्दार्थः । आद्यस्य हेतोरन्यतरानेकात्मिकत्वं चोदयति—आत्मनीति । निर्गुणत्वश्रुतिमाश्रित्य परिहरति—न तस्येति । न चाकाशमनित्यविशेषगुणाधिकरणविभुभिन्न, मेयत्वादिति तत्सिद्धिः । आकाश श्रोत्रग्राह्यविशेषगुणाधिकरणविभ्वन्यत्, मेयत्वादित्यपि प्रसदान्, आत्मनि सर्वविशेषनिराकरणविवश्रुतिविरोधाच्चेति भावः । इतश्च त्वदुक्ता हेतवः साधका न भवन्तीत्याह—विभुत्वादीनां चेति । आकाशस्य नित्यत्वे नानुमानमस्तीत्युपपाद्य यच्चैतदुक्त शब्दान्नित्यत्वमिति तदनूय दूषयति—यच्चेतदिति । किमनित्यत्वश्रुतिरपेक्षिनी व्याख्यायते मुख्यार्थेन किं न स्यादित्याशङ्काह—उत्पत्तीति । आकाशस्यानित्यत्व चेदात्मनि तत्तत्त्वत्वश्रुतिर्व्याहृत्येतस्याशङ्काह—आकाशवदिति । समत्वाभावे न कचिदुपमानरूपपक्षधर्मित्याशङ्काह—यथेति । 'स यथाऽनन्तोऽयमाकाश एवमनन्त आत्मा' इति श्रुतिस्तहि कथमित्याशङ्काह—एतेनेति । उत्पत्तिविनाशयोरुपपादितत्वेन न्यूनोपमानयोगाच्चेत्यर्थः । कथमाकाशस्य ब्रह्मण सकाशाद्भूतपरिमाणत्वमित्याशङ्काह पूर्वोक्तयुक्त्या श्रुतिं समुच्चिनोति—ज्यायानिति । इतश्च ब्रह्मणि नोपमानोपपत्तिरित्याह—न तस्येति । इतोऽपि नित्यत्वमाकाशस्य नाशङ्कितव्यमित्याह—अतोऽन्यदिति । यदुक्तं स्याच्चेकस्य ब्रह्मशब्दवदिति, तदूषयति—तपसीति । युक्तं तपसि ब्रह्मशब्दस्य गौणत्वं, तस्य ब्रह्मज्ञानसाधनत्वात्, आकाशे तु सभूतशब्दस्य ज्वलनादिवद्वायवकाभावादनुग्राहकसद्भावाच्च मुख्यत्वमेवेत्यर्थः । श्रुतियुक्तिसिद्धमुपसंहरति—तस्मादिति । आकाशसृष्टिश्रुत्यनुसारेण तेज सृष्टिश्रुतिनयनात्तयोरेकवाक्यतया प्रागाप्योपपत्तेराकाशकारणे ब्रह्मणि समन्वयः ।

## एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥



वायुर्नित्यो जायते वा छान्दोग्येऽजन्मकीर्तनात् ॥ सैषाऽनन्तसिता देवनेत्युक्तेर्न च जायते ॥ १ ॥

श्रुत्यन्तरोपसहारादोग्यनस्तमयश्रुतिः ॥ विद्यद्वाजायते वायुः स्वरूपं ब्रह्म कारणम् ॥ २ ॥

अतिदेशोऽयम् । एतेन विद्यद्वाख्यानेन मातरिश्वापि विद्यदाश्रयो वायुर्व्याख्यातः । तत्राप्येते यथा-  
योगं पश्चा रचयितव्याः । न वायुरुत्पद्यते छान्दोग्यानामुत्पत्तिप्रकरणेऽनाम्नानादित्येकः पक्षः । अस्ति  
तु तैत्तिरीयाणामुत्पत्तिप्रकरणे आम्नानम् 'आकाशाद्वायुः' ( तै० २।१ ) इति पक्षान्तरम् । ततश्च  
श्रुत्योर्विप्रतिषेधे सति गौणी वायोरुत्पत्तिश्रुतिरसंभवादित्यपरोऽभिप्रायः । असंभवश्च 'सैषाऽन-  
न्तमेता देवता यद्वायुः' ( बृ० १।५।२२ ) इत्यस्तमयप्रतिषेधात्, अमृतत्वादिश्रवणाच्च । प्रतिज्ञानुप-  
रोधाद्यावद्विकारं च विभागाभ्युपगमादुत्पद्यते वायुरिति सिद्धान्तः । अस्तमयप्रतिषेधोऽपरविद्या-  
पिपय आपेक्षिकः । अग्न्यादीनामिव वायोरस्तमयाभावात् । कृतप्रतिविधानं चामृतत्वादिश्रवणम् ।  
ननु वायोरकाशस्य च तुल्ययोरुत्पत्तिप्रकरणे श्रवणाश्रवणयोरेकमेवाधिकरणमुभयविषयमस्तु

भाष्यरत्नप्रभा

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः । अतिदेशत्वाच्च पृथक्संगत्याद्यपेक्षा । 'तत्तेजोऽसृजत' इति श्रुतेः 'आकाशाद्वायुः'  
इति श्रुत्या विरोधोऽस्ति न वेति एकवाक्यत्वभावाभावाभ्यां संशये गौणपक्षपूर्वपक्षसिद्धान्तपक्षानतिदिशति—तत्रापी-  
त्यादिना । पूर्वत्र ह्याकाशानन्तर्यं तेजसः स्थापितं, तत्र वायुतेजसोस्तुल्यवदानन्तर्यं वायोरभिरिति क्रमश्रुतिबाधा-  
त्योर्वाप्ये तेज प्राथम्यभङ्गाच्चैकवाक्यतेति पूर्वपक्षे गौणवाद्यभिप्रायमाह—ततश्चेति । अस्तमयप्रतिषेधो मुख्योत्पत्त्य-  
संग्रहे लिङ्गम् । 'वायुश्चान्तरिक्षं चैतदमृतम्' इति तस्यैव लिङ्गस्याभ्यासः । 'वायुरेव व्यष्टिः समष्टिश्च' इति सर्वात्म-  
त्वलिङ्गात्तरमादिपदार्थः । तथा संवर्गविद्यायां 'वायुर्देवैतान्सर्वानग्न्यादीन्संहरति' इति शब्दमात्रेणैश्वर्यश्रवणं लिङ्गा-  
न्तरं ब्राह्मणम् । एतैर्लिङ्गैर्वायुरनाद्यनन्त इति प्रतीतेरुत्पत्तिर्गौणीत्यविरोधः । श्रुत्योरिति प्राप्तं प्रतिपिपादयिषितप्रतिज्ञाश्रुतेर्ब-  
लीयत्वात्तत्साधकानां तत्र तत्र वायुःपत्तिवाक्यानां भूयस्त्वादुक्तविभक्तत्वादिलिङ्गानुग्रहाच्च मुख्यैव वायोरुत्पत्तिः,  
तथाचाकाश वायुं च सृष्ट्वा तेजोऽसृजतेति श्रुत्योरेकवाक्यतया ब्रह्मणि समन्वयः । लिङ्गानि तूपास्यवायुस्तावकत्वादा-  
पेक्षिकतया व्याख्येयानीति मुख्यसिद्धान्तमाह—प्रतिज्ञेत्यादिना । कृतं प्रतिविधानमापेक्षिकत्वेन समाधानं यस्य  
तत्तथा । अधिकरणारम्भमाक्षिप्योक्तमधिकाशङ्कामाह—नन्वित्यादिना । 'वायुर्देवैतान्सर्वान्संहरति' इत्यादिशब्दमात्रं

आमती

शेषमतिरोहितार्थम् ॥ ७ ॥ एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः । यद्यभ्यासे भूयस्त्वमर्थस्य भवति नाल्पत्वं दूरत एवोपच-  
रितत्वं, हन्त भो पवनस्य नित्यत्वप्रमङ्ग । 'वायुश्चान्तरिक्षमेतदमृतम्' इति द्वयोरमृतत्वमुक्त्वा पुनः पवनस्य विशेषेणाह—  
सैषाऽनन्तसिता देवता यद्वायुरिति । तस्मादभ्यासान्नापेक्षिकं वायोरमृतत्वमपि लौतपत्तिकमेवेति प्राप्तम् । तदिदमुक्तं  
ग्राह्यकृता—अस्तमयप्रतिषेधादमृतत्वादिश्रवणाच्चेति । चेन समुच्चयार्थेनाभ्यासो दर्शितः । एवं प्राप्त उच्यते—  
एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञानात्, प्रतिज्ञावाक्यार्थस्य प्राप्त्यात्, तदुपपादनार्थत्वाच्च वाक्यान्तराणां, तेषामपि चाद्वै-

न्यायनिर्णयः

मिथ्यतीत्यधिकरणार्थं निगमयति—इति सिद्धमिति ॥ ७ ॥ विद्यदुत्पत्तिमुक्त्वा पवनोत्पत्तिमतिदेशेन साधयति—एतेनेति । अत्र  
पूर्ववत्पादादिसंगतयो न पृथग्वक्तव्या भवन्तीत्यभिप्रेत्य तात्पर्यमाह—अतिदेशोऽयमिति । फलमेदमपि पूर्ववदुपेत्य सूत्राक्षरार्थं कथ-  
यति—एतेनेति । विद्यदुत्पत्तिकथनानन्तरं तेजआद्यतिव्रजस्य वायोरुत्पत्तिमत्त्वेन व्याख्याने कारणमाह—विद्यदाश्रय इति । 'तत्ते-  
जोऽसृजत' इति श्रुतिः 'आकाशाद्वायुः' इति श्रुत्या विरुध्यते न वल्येकवाक्यत्वासंभवसंभवाभ्यां संशये सत्यतिदेशं विशदीकर्तुं तुल्य-  
न्यायत्वमाह—तत्रापीति । बह्वक्त्या विद्यदधिकरणेऽपि पक्षत्रयमस्तीति सूचितं, तदेव पक्षत्रयं सक्षिपन्प्रथमं गौणवादिपक्षमाह—न  
वायुरिति । पूर्वपक्षं संक्षिपति—अस्ति त्विति । छान्दोग्ये तेजरा. 'तत्तेजोऽसृजत' इति प्रथमजत्वश्रवणात्, तैत्तिरीयेकं च 'आका-  
शाद्वायुः' इति वायोस्तेजसकाशात्पूर्वजत्वश्रुतेरुभयोस्तदनुपपत्त्या मिथोविरोधे श्रुत्योरप्रामाण्यादाकाशद्वारा वायुकारणे ब्रह्मणि समन्व-  
यासिद्धिरित्यर्थः । गौणवादिनोऽभिप्रायं सगृह्णाति—ततश्चेति । आकाशवद्वायोरकारणत्वाभावात्कथमसंभवाशङ्क्याशङ्क्याह—असंभव-  
श्चेति । दर्शितश्रुत्या वायुनित्यत्वमापेक्षिकमित्याशङ्क्याभ्यस्यमानत्वान्नेवमित्याह—अमृतत्वादीति । 'वायुश्चान्तरिक्षं चैतदमृतम्' इति  
श्रूयते । आदिशब्देन 'वायुरेव व्यष्टिर्वायुः समष्टिः' इत्यभ्यासो गृह्यते । प्रतिज्ञाश्रुतेरनुमानाच्च पवनोत्पत्तेरावश्यकत्वे श्रुत्योरेकवाक्यतया  
विरोधाभावादाकाशद्वारा वायुकारणे ब्रह्मणि समन्वयः । सिध्यतीति सिद्धान्तमाह—प्रतिज्ञेति । यत्तु वायोरस्तमयप्रतिषेधादुत्पत्तेरसंभव इति,  
विज्ञानाह—अस्तमयेति । अमृतत्वादिश्रवणं तर्हि कथं, तत्राह—कृतेति । प्रतिज्ञावाक्यार्थप्राधान्यात्तदुपपादकवायुत्पत्तिप्रतिपादकवाक्यानां  
ग्रहणं बहुत्वानुख्यभूतत्वाभ्यां बलीयस्त्वादमृतत्वास्तमयनिषेधावापेक्षिकत्वेन नेयौ । अभ्यासस्तूपास्यादराधत्वाच्च वायोरमृतत्वमात्यन्तिकं  
कार्यमयति । 'अप पुनर्गृह्यते जयति' इत्यपमृत्युजयस्यैव वाक्यशेषे श्रवणादिति भावः । अधिकाशङ्कामावेनातिदेशमाक्षिपति—नन्विति ।

किमतिदेशेनासति विशेष इति । उच्यते—सत्यमेवमेतत् । तथापि मन्दधियां शब्दमात्रकृता-  
शङ्कानिवृत्त्यर्थोऽयमतिदेशः क्रियते । संवर्गविधादिषु ह्युपास्यतया वायोर्महाभागत्वश्रवणात्,  
अस्तमयप्रतिषेधादिभ्यश्च भवति नित्यत्वाशङ्का कस्यचिदिति ॥ ८ ॥

**असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥**



सद्वत्त्व जायते नो ना कारणत्वेन जायते ॥ गत्काग्न जायते तद्वियद्व्याप्यार्थो यथा ॥ १ ॥

असतोऽकारणत्वेन स्यादीना सन् उद्भवात् ॥ ध्यासेरजादिवाग्न्येन नाभास्त्रय जायते ॥ २ ॥

वियत्पवनयोरसंभाव्यमानजन्मनोरप्युत्पत्तिमुपश्रुत्य ब्रह्मणोऽपि भवेत्कुतश्चिदुत्पत्तिरिति स्या-  
त्कस्यचिन्मतिः । तथा विकारेभ्य एवाकाशादिभ्य उत्तरेषां विकाराणामुत्पत्तिमुपश्रुत्याकाश-  
स्यापि विकारादेव ब्रह्मण उत्पत्तिरिति कश्चिन्मन्येत । तामाशङ्कामपनेतुमिदं सूत्रम्—‘असंभ-

भाष्यरत्नप्रभा

शङ्कामूलं नार्थे इति द्योतनार्थं मात्रपदम् । तामेव शङ्कामाह—संवर्गेति । व्यष्टिसमष्ट्युपाप्तिः ‘वायुं दिशां वत्सं वेद’  
इत्युपाप्तिश्चादिशब्दार्थः ॥ ८ ॥ असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः । ‘अनाद्यनन्तं महत् पर ध्रुवम्’, ‘न चास्य कश्चिज्ज-  
निता’ इत्यादि ब्रह्मानादित्वश्रुतीनां ‘त्वं जातो भवसि विश्वतोमुखः’ इत्युत्पत्तिश्रुत्या विरोधोऽस्ति न वेत्येकवाक्यत्वभा-  
वाभावाभ्यां संदेहेऽस्ति विरोध इति पूर्वपक्षे यथा वायवादेरमृतत्वादिकमुत्पत्तिश्रुतिबलादापेक्षिक तथा ब्रह्मानादित्वमा-  
पेक्षिकमिति दृष्टान्तसंगत्या एकदेशिपक्षं प्रापयति—वियदिति । ब्रह्म कुतश्चिज्जायते, कारणत्वात्, आकाशवदित्यनुमा-  
नानुग्रहाजन्मश्रुतिर्वलीयसीत्याह—तथेति । न चानादिकारणाभावेनानवस्था बीजाङ्कुरवदनादित्योपपत्तेः । तथाच दीपा-  
दीपवद्ब्रह्मान्तराब्रह्मान्तरोत्पत्तिः, उत्पत्तिश्रुत्या चानादित्वश्रुतिर्नयेत्यनाद्यनन्तब्रह्मसमन्वयासिद्धिरिति प्राप्ते मुख्यसिद्ध्या-  
न्तमाह—तामिति । ब्रह्म न च जायते, कारणशून्यत्वात्, नरविषाणवत्, व्यतिरेकेण घटवच्चेत्यनुमानानुग्रहाद्विपक्षे  
चाकारणककार्यवादप्रसङ्गाब्रह्मानादित्वश्रुतयो बलीयस्य इति कारणत्वलिङ्गवाधाजन्मश्रुतिः कार्याभेदेन व्याख्येयेत्यनाद्य-

भामती

तप्रतिपादकाना मातरिश्वोत्पत्तिकमप्रतिपादकाना बहुलमुपलब्धे, मुख्यभूयस्त्वाभ्याममूपा श्रुतीनां वलीयस्त्वात्, एतदनुरो-  
धेनामृतत्वास्तमयप्रतिषेधावापेक्षिकत्वेन नेतव्याविति । भूयसी श्रुतीरपेक्ष्य द्वे अपि श्रुती शब्दमात्रमुक्ते ॥ ८ ॥ असंभ-  
वस्तु सतोऽनुपपत्तेः । ननु ‘न चास्य कश्चिज्जनिता’ इत्यात्मन सतोऽकारणत्वश्रुते कथमुत्पत्त्याशङ्का । नच वचनम-  
दृष्ट्वा पूर्वं पक्ष इति युक्तम्, अधीतवेदस्य ब्रह्मजिज्ञासाधिकाराददर्शनानुपपत्तेरत आह—वियत्पवनयोरिति । यथाहि  
वियत्पवनयोरमृतत्वानस्तमयत्वश्रुती श्रुत्यन्तरविरोधादापेक्षिकत्वेन नीते । एवमकारणत्वश्रुतिरात्मनोऽस्मिन्विस्फुलिङ्गदृष्टान्तश्रुति-  
विरोधात्प्रमाणान्तरविरोधाच्चापेक्षिकत्वेन व्याख्यातव्या । न चात्मन कारणवत्त्वेऽनवस्था लोहगन्धितामावहयनादिवात् कार्य-  
कारणपरम्पराया इति भावः । तथा विकारेभ्य इति । प्रमाणान्तरविरोधो दर्शितः । एवं प्राप्ते उच्यते—सदेकत्वभा-  
वस्योत्पत्त्यसंभवः । कुत अनुपपत्तेः । सदेकत्वभावं हि ब्रह्म श्रूयते तदसति बाधके नान्यथयितव्यम् । उक्तमेतद्वि-

न्यायनिर्णयः

अधिकां शङ्का दर्शयन्नुत्तरमाह—उच्यते इति । यदुक्तममति विशेषे नातिदेशोऽर्थवानिति, तदानीकरोति—सत्यमिति । तर्हि पूर्वो-  
वाधिकरणेन गतत्वादिदमधिकरणमनारभ्यमिति, तत्राह—तथापीति । शब्दानुरोधिन्यपि शङ्का न वस्तुनुरोधिनीति मात्रशब्दार्थः ।  
शब्दमात्रकृतामाशङ्कामेव दर्शयति—संवर्गेति । ‘स यो वायु दिशां वत्सं वेद’ इत्यादिविद्यासग्रहार्थमादिपदम् । द्वितीयमादिपद-  
ममृतत्वश्रवणमभ्यास च समुद्भाति । अमृतत्वादिश्रवणस्य कृतप्रतिविधित्वात्कथं तद्वशादाशङ्केति, तत्राह—कस्यचिदिति । प्रतिशानु-  
रोधादिना वायोर्नित्यत्वानुपपत्तेरुक्तत्वात्तत्कारणे ब्रह्मणि समन्वयः सिध्यतीत्युपसहर्तुमिति शब्दः ॥ ८ ॥ ब्रह्मणो वियत्पवनकारणत्व  
पूर्वाधिकरणयोरुक्तम् । इदानीमग्निरिव विस्फुलिङ्गोऽग्नेर्यथोत्पद्यते तथा ब्रह्मान्तराब्रह्मोत्पद्यतामित्याशङ्क्याह—असंभवस्त्विति । ‘न चास्य  
कश्चिज्जनिता’ इत्यादेर्ब्रह्मणोऽजन्म प्रतिपादयत् । समन्वयस्य ‘त्वं जातो भवसि’ इत्यादिश्रुत्या विरोधोऽस्त्युत नेत्येकवाक्यत्वासंभ-  
वाभ्यां संदेहे पूर्वपक्षमाह—वियदिति । दर्शितश्रुतिविरोधपरिहारद्वारा समन्वयदृढीकरणात्पादादिसंगतयः । पूर्वपक्षे विरोधादप्रामाण्ये  
नित्यसिद्धे ब्रह्मणि समन्वयासिद्धिः । सिद्धान्ते वाक्यैक्यादविरोधात्प्रामाण्ये तत्र तत्सिद्धिः । संभावनामात्रादर्थसिद्धावतिप्रसङ्गात्प्रमाणमेव  
साधकवक्तव्यमित्याशङ्क्याह—तथेति । ब्रह्म कस्यचित्कार्यं, कारणत्वात्, आकाशवत् । न चाजत्वश्रुतिविरोधः, अनुमानानुगृहीत-  
जन्मश्रुत्या तस्या विरोधात् । न चानवस्थानुगृहीताजत्वश्रुतिर्वैलंब्यती, कार्यकारणपरम्पराया बीजादिवदनादित्वादन्यपरम्पराया तदनुगृहीत-  
त्वेऽपि तत्रानुमानानुगृहीतत्वेनाविरोधादस्ति विरोधः श्रुत्योरिति भावः । ब्रह्म न कार्यं, कारणशून्यत्वात्, नरविषाणवदित्यनुमानानुगृहीत-  
ताजत्वश्रुत्या ब्रह्मणो नित्यत्वाजन्मश्रुतेरौपाधिकजन्मविषयत्वेनाविरोधान्नित्यसिद्धे ब्रह्मणि समन्वयासिद्धिरिति सिद्धान्तमाह—तामिति ।

वस्तु' इति । न खलु ब्रह्मणः सदात्मकस्य कुतश्चिदन्यतः संभव उत्पत्तिराशङ्कितव्या । कस्मात् । अनुपपत्तेः । सन्मात्रं हि ब्रह्म । न तस्य सन्मात्रादेवोत्पत्तिः संभवति, असत्यतिशये प्रकृतिविकारभावानुपपत्तेः । नापि सद्विशेषादुत्पत्तिर्यथा । सामान्याद्वि विशेषा उत्पद्यमाना दृश्यन्ते मृदादेर्घटादयो न तु विशेषेभ्यः सामान्यम् । नाप्यसतो निरात्मकत्वात् । 'कथमसतः सज्जायेत' ( छा० ८।७।१ ) इति चाक्षेपश्रवणात् । 'स कारणं करणाधिपाधिपो न चास्य कश्चिज्जनिता न चाधिपः' ( श्वे० ६।९ ) इति च ब्रह्मणो जनयितारं वारयति । वियत्पवनयोः पुनरुत्पत्तिः प्रदर्शिता न तु ब्रह्मणः सास्तीति वैषम्यम् । नच विकारेभ्यो विकारान्तरोत्पत्तिदर्शनाद्ब्रह्मणोऽपि विकारत्वं भवितुमर्हतीति मूलप्रकृत्यनभ्युपगमेऽनवस्थाप्रसङ्गात् । या मूलप्रकृतिरभ्युपगम्यते तदेव च नो ब्रह्मेत्यविरोधः ॥ ९ ॥

तेजोऽतस्तथाह्यह ॥ १० ॥



ब्रह्मणो जायते वह्निर्वायोर्वा ब्रह्मसंयुतात् ॥ तत्तेजोऽसृजतेत्युक्तेर्ब्रह्मणो जायतेऽनलः ॥ १ ॥

वायोरग्निरिति श्रुत्या पूर्वश्रुत्येकवाक्यत ॥ ब्रह्मणो वायुरूपत्वभाषणादग्निसंभवः ॥ २ ॥

सायनप्रश्ना

नन्तब्रह्मसमन्वयसिद्धिरिति सिद्धान्तफलम् । न हेत्वसिद्धिः, कारणस्यानिरूपणात् । तथाहि—किं सन्मात्रस्य ब्रह्मणः सन्मात्रमेव सामान्यं कारणं सद्विशेषो वा असद्वा । न त्रेधापीत्याह—सन्मात्रं हीत्यादिना । दीपस्तु दीपान्तरे निमित्तमित्यनुदाहरणम् । वियत्पवनयोर्ब्रह्मणश्च विभक्तत्वाविभक्तत्वाभ्यां कारणभावाभावाभ्यां च वैषम्यम् । कारणत्वलिङ्गस्याप्रामाणिकानवस्था । तर्केणापि बाधमाह—नच विकारेभ्य इत्यादिना । कारणस्यानभ्युपगमे यदृच्छावादप्रसङ्गः, अनादिकारणानभ्युपगमेऽनवस्थाप्रसङ्गः, तदभ्युपगमे ब्रह्मवादप्रसङ्गः, कारणान्तरस्य प्रधानादेर्निरासादिति भावः ॥ ९ ॥ तेजोऽतस्तथाह्यह । 'तत्तेजोऽसृजत' इति 'वायोरग्निः' इति च श्रुत्योर्विरोधोऽस्ति न वेति संदेहे सामान्यात्सामा-

भामती

कारा सत्त्वेनानुभूता अपि कतिपयकालकलातिक्रमे विनश्यन्तो दृश्यन्त इत्यनिर्वचनीयास्त्रैकाल्यावच्छेदादिति । न चात्मा तादृशस्तस्य श्रुतेरनुभवाद्वा वर्तमानैकस्वभावत्वेन प्रसिद्धेस्तदिदमाह—सन्मात्रं हि ब्रह्मेति । एतदुक्तं भवति—यत्स्वभावाद्विचलति तदनिर्वचनीयं निर्वचनीयोपादानं युक्तं, न तु विपर्ययः । यथा रज्जुपादानं सर्पो न तु सर्पोपादाना रज्जुरिति । ययोस्तु स्वभावादप्रच्युतिस्तयोर्निर्वचनीययोर्नोपादेयोपादानभावः, यथा रज्जुशुक्तिकयोरिति । नच निरविधानो विभ्रम इत्याह—नाप्यसत इति । नच निरविधानभ्रमपरपरानादितेत्याह—मूलप्रकृत्यनभ्युपगमेऽनवस्थाप्रसङ्गादिति । पारमार्थिको हि कार्यकारणभावोऽनादिर्नानवस्थया बुध्यति । समारोपस्तु विकारस्य न समारोपितोपादान इत्युपपादितं माध्यमिकमतनिषेधाधिकारे, तदत्र न प्रसर्तव्यम् । तस्मान्नासदविधानविभ्रमसमर्थनाऽनादित्वेनोचितेत्यर्थः । अग्निविस्फुल्लिङ्गश्रुतिश्चौपाधिकरूपापेक्षया नेतव्या । शेषमतिरोहितार्थम् । ये तु गुणद्विकालोत्पत्तिविषयमिदमविकरणं वर्णयाचक्रुस्तै 'सतोऽनुपपत्तेः' इति क्लेशेन व्याख्येयम् । अविरोधसमर्थनप्रस्तावे चास्य सगतिर्वक्तव्या । अबादिवद्विकालादीनामुत्पत्तिप्रतिपादकवाक्यस्यानवगमात् । तदास्ता तावत् ॥ ९ ॥ तेजोऽतस्तथाह्यह । यद्यपि 'वायोरग्निः' इत्युपादानपञ्चमी 'कारकवि-

न्यायनिर्णयः

तत्र प्रतिष्ठाभावं विभजते—न खल्विति । कारणशून्यत्वं विशदीकुर्वन्प्रश्नपूर्वकं सौत्र हेतुमादत्ते—कस्मादिति । ब्रह्मणो हि कार्यत्वब्रुवता सन्मात्रं वा सद्विशेषो वा तस्यासद्वा कारणमिति वक्तव्यम् । नाद्य इत्याह—सन्मात्रं हीति । न द्वितीय इत्याह—नापीति । दृष्टविपर्ययमेव साधयति—सामान्यादिति । न तृतीय इत्याह—नापीति । श्रुतिविरोधाच्चायं पक्षो न सम्भवतीत्याह—कथमिति । युक्त्या हेतुमुपपाद्य श्रुत्योपादयति—स कारणमिति । यदुक्तं वियत्पवनयोरसंभाव्यमानजन्मनोरपीत्यादि, तत्राह—वियदिति । विभक्तत्वमुत्पत्तावुपपत्तिः । ब्रह्मण्यपि तुल्य विभक्तत्वमित्याशङ्क्य ब्रह्मत्वविरोधान्मेवमित्याह—न खल्विति । यत्तु तथैत्यादावनुमानमुक्तं तदूचयति—नचेति । तस्य कार्यत्ववदता मूलप्रकृतिरुपगम्यते न वेति विकल्प्य द्वितीयं प्रत्याह—मूलेति । नचानादित्वान्नानवस्था, ब्रह्मणोऽपि कार्यत्वे तत्तदुपादाने परपरायौगपद्ये प्रलयाभावप्रसङ्गादिति भावः । प्रथमे तुल्यवाधापत्तिरित्याशयेनाह—या मूलेति । एवं कार्यत्वानुमानस्याभासत्वाज्जन्मश्रुतेश्चौपादिकविषयत्वादकार्यत्वानुमानानुगृहीताजत्वश्रुतेर्बलीयस्त्वदितरस्यास्तदनुरोधित्वादितरेतराविरोधान्नित्याद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन्समन्वयः सम्भवतीत्युपसद्वरति—इत्यविरोध इति ॥ ९ ॥ अथस्तस्याधिधानवायोगात् कुतश्चिदपि ब्रह्मणो जन्मेत्युक्तम् । इदानीं वायोरपि तर्हि कार्यत्वेनाध्यस्तत्वाच्चेजसस्ततो जन्मानुपपत्तेर्ब्रह्मणः प्रव तज्जन्मेति प्रत्यवस्थाने प्रत्याह—तेजोऽत इति । तैत्तिरीये छान्दोग्ये च जायमानत्वेन श्रुतं तेजो विषयः । तत्किं ब्रह्मकार्यं किं

छान्दोग्ये सन्मूलत्वं तेजसः श्रावितं, तैत्तिरीयके तु वायुमूलत्वं, तत्र तेजोयोनिं प्रति श्रुति-  
विप्रतिपत्तौ सत्यां प्राप्तं तावद्ब्रह्मयोनिं तेज इति । कुतः । 'सदेव' इत्युपक्रम्य 'तत्तेजोऽसृज-  
त' इत्युपदेशात् । सर्वविज्ञानप्रतिज्ञायाश्च ब्रह्मप्रभवत्वे सर्वस्य संभवात् । 'तज्जलान्' ( छा०  
८।७।१ ) इति चाविशेषश्रुतेः 'एतस्माज्जायते प्राणः' ( मुण्ड० २।१।३ ) इति चोपक्रम्य श्रुत्यन्तरे  
सर्वस्याविशेषेण ब्रह्मजत्वोपदेशात् । तैत्तिरीयके च 'स तपस्तप्त्वा । इदं सर्वमसृजत । यदिदं  
किंच' ( तै० ३।६।१ ) इत्यविशेषश्रवणात् । तस्मात् 'वायोरग्निः' इति क्रमोपदेशो द्रष्टव्यः ।  
वायोरनन्तरमग्निः संभूत इति । एवं प्राप्त उच्यते—तेजोऽतो मातरिष्वनो जायत इति । क-  
स्मात् । तथाह्याह—'वायोरग्निः' इति । अव्यवहिते हि तेजसो ब्रह्मजत्वे सत्यसति वायुजत्वे  
वायोरग्निरित्यं श्रुतिः कदर्थिता स्यात् । ननु क्रमाथैषा भविष्यतीत्युक्तम् । नेति ब्रूमः—'त-  
स्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' ( तै० २।१।१ ) इति पुरस्तात्संभवव्यपादानस्यात्मनः

भाष्यरत्नप्रभा

न्योत्पत्त्यसंभवेऽपि ब्रह्मवाच्योः सामान्ययोस्तेजोरूपविशेषोपादानत्वसंभवात्तुल्यबलतयास्ति विरोध इति प्रत्युदाहरणेन  
पूर्वपक्षः । सर्वत्राध्यायसमासैरेकवाक्यत्वासंभवासंभवौ संशयबीजम् । पूर्वपक्षे श्रुतीनां विरोधादप्रामाण्यं फलं, सिद्धान्ते  
प्रामाण्यमित्युक्तं न विस्मर्तव्यम् । एवं पूर्वपक्षे कार्यमात्रस्य विवर्तत्वात्कल्पितस्य वायोस्तेजःकल्पनाधिष्ठानत्वायोगाद्ब्रह्मैव  
तेजस उपादानं सर्वकार्याणां ब्रह्मैवोपादानमित्यर्थं श्रुतीनां भूयस्त्वाच्च तदनुरोधाद्वायोरिति क्रमार्थो पञ्चमीत्यविरोध  
इत्येकदेशिसिद्धान्तं प्रापयति—प्राप्तं तावद्ब्रह्मयोनिं तेज इत्यादिना । श्रुतीनां विरोधमात्रोपन्यासेन पूर्वपक्षः,  
अपसिद्धान्तेनाविरोधात्तावदेकदेशिपक्ष इति ज्ञेयम् । तदुभयमपि मुख्यसिद्धान्तोपेक्षया पूर्वपक्षत्वेन व्यवहियते ।  
सिद्धान्तयति—एवं प्राप्त इति । कदर्थिता । बाधितार्थेति यावत् । वायोस्तेजःप्रकृतित्वं पञ्चमीश्रुत्या निर्धारितं, नच  
कल्पितस्योपादानत्वासंभनः, अधिष्ठानत्वासंभवेऽपि मृदादिवत्परिणामित्वसंभवात्, स्वतस्तु ब्रह्मणश्छान्दोग्ये स्मृत्युपमात्रं  
श्रुतं नोपादानत्वम् । नच 'बहु स्याम्' इति कार्याभेदे क्षणलिङ्गादुपादानत्वमिदं, लिङ्गाच्छ्रुतेर्बलीयस्त्वेन श्रुत्यविरोधेन  
लिङ्गस्य नेयत्वात् । नयनं चेत्थं वायोर्ब्रह्मानन्त्यत्वाद्वायुजस्यापि तेजसो ब्रह्मप्रकृतिकत्वमविरुद्धमिति सिद्धान्तग्रन्थाशयः ।

भामती

भक्तिरूपपदविभक्तैर्बलीयसी' इति नेयमानन्तर्यपरा युक्ता, तथापि बहुश्रुतिविरोधेन दुर्बलाप्युपपदविभक्तिरेवात्रोचिता । तत-  
श्चानन्तर्यदर्शनपर्यं वायोरभिरिति श्रुति । नच साक्षाद्ब्रह्मजत्वसंभवे तद्वदयत्नेन तज्जत्वं परपरयाश्रयितुं युक्तम् । वाजपेयस्य  
पशुयूपवदिति प्राप्तम् । एवं प्राप्ते उच्यते—युक्तं पशुयागवाजपेययोरङ्गाग्निनोर्नानालात्तत्र साक्षाद्वाजपेयासंबन्धे क्लेशेन परंप-

न्यायनिर्णयः.

वा वायुकार्यमिति संशयस्य बीजं दर्शयन्पूर्वपक्षमाह—छान्दोग्य इति । तत्रेति शाखादयोक्तिः । नच 'तत्तेजोऽसृजत' इति श्रुतेन-  
मिच्छविषयत्वात् 'वायोरग्निः' इति श्रुतेरुपादानविषयत्वादविप्रतिपत्तिः । 'बहु स्याम्' इति बहुभवनागसनलिङ्गेनोपादानत्वावगमादिति  
भावः । अत्रापि श्रुत्योर्विरोधनिराकरणद्वारा वायुभावमापन्ने ब्रह्मणि तेजोयोनौ समन्वयदृढीकरणात्पादादिसंगतयः । पूर्वपक्षे श्रुत्योरे-  
कवाक्यत्वेन विरोधादप्रामाण्ये तेजोहेतौ ब्रह्मणि समन्वयासिद्धिः । सिद्धान्ते तदेकवाक्यत्वेनाविरोधात्प्रामाण्ये नत्र तत्सिद्धिः । सत्यां  
विप्रतिपत्तौ विशेषकारणमन्तरेणान्यतरनिश्चयासिद्धिरिति शङ्कते—कुत इति । उपक्रान्तस्य सन्मात्रस्यैकमेवाद्वितीयमित्यवधारिताद्विती-  
यत्वनिर्धारणाय 'तत्तेजोऽसृजत' इति वचनादुपादानादेवोपादेयम्याव्यतिरेकादुपादानत्वमेव तेज प्रति ब्रह्मणो विवक्षितमित्याह—सदे-  
वेति । किंचाद्येऽधिकरणे सर्वविज्ञानप्रतिज्ञानुगृहीतोत्पत्तिश्रुतेर्ब्रह्मजत्व विद्यतो वर्णित, तेनैव न्यायेन तेजसोऽपि ब्रह्मजत्वमेष्टव्यमित्याह  
—सर्वविज्ञानेनेति । इतश्च ब्रह्मजत्व तेजसो युक्तमित्याह—तज्जलानिति चेति । अथर्वणश्रुत्या च तेजसो ब्रह्मजत्वसिद्धिरित्याह—  
एतस्मादिति । तथापि तैत्तिरीयश्रुत्यालोचनाया न ब्रह्मजत्व तेजस स्यादित्याह—तैत्तिरीयके चेति । ननु 'वायोरग्निः' इति श्रुते-  
र्वाश्रयात् तेजसो ब्रह्मजत्वेऽपि दक्षितश्रुतयो न विरुध्यन्तेऽन्यथा वायोरग्निरिति श्रुतिर्बाध्येत, तत्राह—तस्मादिति । यद्यपि वायोरग्नि-  
रित्युपादानपञ्चमी कारकविभक्तिर्वायोरनन्तरमित्युपपदविभक्तैर्बलीयसी तथापि बहुश्रुतिविरोधाद्दुर्बलापि सैवोच्यते इति मत्वा क्रमोपदेशमेव  
विशदयति—वायोरिति । यदि पुनरित्थमस्या श्रुतेरथा नाश्रीयते तर्हि विरुद्धार्थेव श्रुतिरिय पूर्वोक्तश्रुतिभिरिति पूर्वपक्षमनुभाष्य  
सिद्धान्तमाह—एवं प्राप्त इति । तत्र प्रश्नपूर्वक हेतुमाह—कस्मादिति । हेतुमेव व्यतिरेकद्वारा विवृणोति—अव्यवहिते हीति ।  
कदर्थिता पीडिता बाधितेति यावत् । तेजसो वायुयोनित्वं पञ्चमीश्रुत्या निर्धारित, ब्रह्मयोनित्वं तु तस्य बहुभवनागसनलिङ्गादवगतम्,  
अनः श्रुत्या लिङ्ग बाधित्वा वायुयोनित्वं मुख्यमादाय लिङ्ग परपरया ब्रह्मयोनित्वविषय विवक्षमाणेन न्यायेन ब्रह्मवायुसमुच्चयमेवा-  
भ्युपगमयतीति भावः । पञ्चमीश्रुतेरुक्ता गतिं पूर्ववादी स्मारयति—नन्विति । न क्रमादयत्वं पञ्चम्या युक्तं, पूर्वोत्तरवाक्यो-  
पादानेनापादानार्थत्वप्रतीतेरिति परिहरति—नेतीति । उत्तरवाक्यमिदं श्रुत्यते । इतश्चापादानार्थत्वमेव पञ्चम्या न क्रमादयत्वमित्याह



पञ्चमीनिर्देशात्, तस्यैव च संभवतेरिहाधिकारात्, परस्तादपि च तदधिकारे 'पृथिव्या ओषधयः' (तै० २।१।१) इत्युपादानपञ्चमीदर्शनाद्वायोरग्निरित्युपादानपञ्चम्येवैषेति गम्यते । अपिच वायो-  
रुर्ध्वमग्निः संभूत इति कल्प्य उपपदार्थयोगः क्लृप्तस्तु कारकार्थयोगो वायोरग्निः संभूत इति ।  
तस्मादेषा श्रुतिर्वायुयोनित्वं तेजसोऽवगमयति । नन्वितरापि श्रुतिर्ब्रह्मयोनित्वं तेजसोऽवगमयति  
'तत्तेजोऽसृजत' इति । न । तस्याः पारम्पर्यजत्वेऽप्यविरोधात् । यदापि ह्याकाशं वायुं च सृष्ट्वा  
वायुभावापन्नं ब्रह्म तेजोऽसृजतेति कल्प्यते, तदापि ब्रह्मजत्वं तेजसो न विरुध्यते । यथा तस्याः  
श्रुतं तस्या दधि तस्या आमिक्षेत्यादि । दर्शयति च ब्रह्मणो विकारात्मनावस्थानं 'तदात्मानं  
स्वयमकुरुत' (तै० २।७।१) इति । तथाचेश्वरस्मरणं भवति—'बुद्धिर्ज्ञानमसंमोहः' ( भ० गी०  
१०।४ ) इत्याद्यनुक्रम्य 'भवन्ति भावा भूतानां मत्त एव पृथग्विधाः' ( भ० गी० १०।५ ) इति ।  
यद्यपि बुद्ध्यादयः स्वकारणेभ्यः प्रत्यक्षं भवन्तो दृश्यन्ते तथापि सर्वस्य भावजातस्य साक्षात्प्र-  
णाड्या वैश्वरवंश्यत्वात् । एतेनाक्रमवत्सृष्टिवादिन्यः श्रुतयो व्याख्याताः । तासां सर्वथोपपत्तेः ।  
क्रमवत्सृष्टिवादिनीनां त्वन्यथानुपपत्तेः । प्रतिज्ञापि सद्दृश्यत्वमात्रमपेक्षते नाव्यवहितजन्यत्व-  
मित्यविरोधः ॥ १० ॥

भाष्यरत्नप्रभा

इहाधिकारादिति । वायोरग्निः संभूत इति वाक्ये संबन्धादित्यर्थः । तदधिकारे संभूत्यधिकारे । निरपेक्षकारक-  
विभक्तेरुपपदसापेक्षविभक्त्यपेक्षया प्रबलत्वाच्च न क्रमार्थो पञ्चमीत्याह—अपिचेति । ऊर्ध्वमनन्तरमिति वोपपदं विना  
पञ्चमीमात्रात्मनो न भातीति कल्प्य उपपदार्थयोगः । प्रकृत्याख्यापादानकारकं तु निरपेक्षपञ्चम्या भाति । विशेषतोऽत्र  
प्रकरणादुपादानार्थत्वं पञ्चम्या क्लृप्तं क्लृप्तेन च कल्प्यं सति विरोधे बाध्यमिति स्थितिरित्यर्थः । पारम्पर्यजत्वमेवाह—  
यदापीति । तस्या धेनोः श्रुतं तप्तं क्षीरं साक्षात्कार्यं, दध्यादिकं तु पारम्पर्यजमित्यर्थः । दधिसंसृष्टं कठिनक्षीरमामिक्षा ।  
ब्रह्मणो वायुभावे मानमाह—दर्शयति चेति । पारम्पर्यजस्यापि तज्जत्वव्यपदेशो स्मृतिमाह—तथाचेति । अन्तःकरणा-  
दिभ्यो जायमानबुद्ध्यादीनां मत्त एवेत्यवधारण कथमित्याशङ्क्याह—यद्यपीत्यादिना । प्रणाड्या परंपरयेश्वरवंश्यत्वात्तज्ज-  
त्वात्परमकारणान्तरनिरासार्थमवधारणं युक्तमिति शेषः । एतत्पदार्थमाह—तासामिति । 'तज्जलान्' इत्याद्युक्तश्रुतीनां  
साक्षात्प्रणाड्या वा ब्रह्मजत्वमात्रेणोपपत्तेरित्यर्थः । अक्रमश्रुतीनां बलवत्क्रमश्रुत्यनुसारेणैकवाक्यत्वाद्वियद्वायुद्वारा तेजः-

आमती

राश्रयणम् । इह तु वायोर्ब्रह्मविकारस्यापि ब्रह्मणो वस्तुतोऽनन्यत्वाद्वायुपादानत्वे साक्षादेव ब्रह्मोपादानलोपपत्तेः कारकविभ-  
क्तेर्बलीयस्त्वानुरोधेनोभयथोपपद्यमाना श्रुतयः कास्यभोजिन्यायेन नियम्यन्त इति युक्तमिति राद्धान्तः । 'पारम्पर्यजत्वे-  
ऽपि' इति भेदकल्पनाभिप्रायं यतः पारमार्थिकाभेदमाह—वायुभावापन्नं ब्रह्मेति । यथा तस्याः श्रुतम् इति तु

न्यायनिर्णय

—अपिचेति । प्रकरणादुपादानाख्यापादानकारकाभिधायित्वं पञ्चम्या सिद्धं परित्यज्य पदार्थान्तरयोगोऽसिद्धो न कल्पयितुं शक्यते ।  
क्लृप्तकल्पयोर्मध्ये क्लृप्तस्यैव बलीयस्त्वादित्यर्थः । पञ्चमीश्रुतेरक्रमार्थत्वे फलितमाह—तस्मादिति । श्रुतिबलतो जसो वायुजत्वे तद्वत्त्वादेव  
ब्रह्मजत्वमपि तस्यास्येयमतः श्रुत्योर्मिथो विरोधः स्यादिति शङ्कते—नन्विति । 'वायोरग्निः' इति साक्षात्तेजसो वायुजत्वमुच्यते, 'तत्ते-  
जोऽसृजत' इति त्वाकाशवायुद्वारा तस्य ब्रह्मजत्वमिति विरोधसमाधिरिति समापत्ते—न । तस्या इति । अविरोधमेव साधयति—  
यदापीति । साक्षात्पारम्पर्याभ्यां कारणत्वे दृष्टान्तमाह—यथेति । तस्या धेनोः श्रुतं तप्तं क्षीरं विवक्षितम् । तदेव दधिसंसृष्टमामिक्षेति  
भेदः । तत्र क्षीरस्य दधि साक्षात्कारणत्वेऽपि गव्यं दधीति प्रयोगो दृष्टस्तथान्नापीत्यर्थः । तर्हि ब्रह्मणो वायुभावापन्नौ किं प्रमाणमित्याश-  
ङ्क्याह—दर्शयति चेति । पारम्पर्यजस्यापि तज्जत्वव्यपदेशयोग्यत्वे प्रमाणमाह—तथाचेति । अन्तःकरणादिभ्यः स्वकारणेभ्यो  
बुद्ध्यादीनामयशोन्तानामुत्पत्तिदर्शनात्मनः एवेत्यवधारणमुक्तमित्याशङ्क्याह—यद्यपीति । प्रणाड्या परंपरयेति यावत् । ईश्वरवंश्य-  
त्वात्तद्विशोऽवस्थादिदमवधारणस्मरणमिति शेषः । सर्वस्येत्यसादृश्यात्तथापीति वक्तव्यम् । पारम्पर्यविषयत्वं 'तत्तेजोऽसृजत' इति श्रुते-  
रुक्तम् । इदानीम् 'इदं सर्वमसृजत' इत्यादिश्रुतेरपि पारम्पर्यविषयत्वमेवित्यमित्याह—एतेनेति । सर्वस्य साक्षाद्ब्रह्मजत्वाभावे कथं  
तासामुपपत्तिः, तत्राह—तासामिति । सर्वथा साक्षात्परम्पर्या वा सर्वस्य ब्रह्मजत्वमात्रेणाक्रमवादिनीनां श्रुतीनामुपपत्तेरिवरश्रुति-  
वशात्पारम्पर्यमेवाश्रयणीयमित्यर्थः । क्रमश्रुतीनामेवाक्रमश्रुतिवशान्नयनं किं न स्यादित्याशङ्क्याह—क्रमवदिति । अन्यथा । पारम्पर्य-  
मन्तरेणेति यावत् । न साक्षात्कारणविषयत्वमिति शेषः । अव्यवधानेन ब्रह्मजत्वाभावे कथं प्रतिज्ञेत्याशङ्क्याह—प्रतिज्ञापितीति । अक्र-  
मश्रुतीनां क्रमश्रुत्यनुसारित्वेन मिथो विरोधाभावात्तेजसो वियत्पवनद्वारा कारणे ब्रह्मणि समन्वयः सिध्यतीत्युपसंहरति—इत्यविरोध

आपः ॥ ११ ॥



ब्रह्मणोऽप्य जन्म किं वा बह्वेर्नामैर्जलोद्भव ॥ विन्दुत्वाच्चीरजन्म ब्रह्मणः सर्वकारणात् ॥ १ ॥  
अग्नेराप इति श्रुत्या ब्रह्मणो बह्वयुपाधिकान् ॥ अपा जनित्रोपस्तु मृदमयोर्नामिनीरयो ॥ २ ॥

‘अतस्तथाह्याह’ इत्यनुवर्तते । आपोऽतस्तेजसो जायन्ते । कस्मात् । तथाह्याह—‘तदपोऽसृजत’ इति ‘अग्नेरापः’ इति च । सति वचने नास्ति संशयः । तेजस्तु सृष्टि व्याख्याय पृथिव्या व्याख्यास्यन्नपोऽन्तरियामित्याह इति सूत्रयावभूव ॥ ११ ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥



ता अन्नमसृजन्तेति शुनमन्न यवादिभ्यः ॥ पृथिवी वा यवाद्येव लोकेऽन्नत्वप्रसिद्धिः ॥ १ ॥  
भूताविकारात् कृण्वन्त्य रूपस्य श्रवणादपि ॥ तयाद्रव्यं पृथिवीरुक्तरन्न पृथ्व्यन्नहेतुतः ॥ २ ॥

‘ता आप ऐक्षन्त बह्वयः स्याम प्रजायेमहीति ता अन्नमसृजन्त’ ( छा० ६।२।४ ) इति श्रूयते । तत्र संशयः—किमनेनान्नशब्देन व्रीहियवाद्यभ्यवहार्य चौदनाद्युच्यते किं वा पृथिवीति । तत्र

भाष्यरत्नप्रभा

कारणे ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धम् ॥ १० ॥ आपः । अतिदेशोऽयम् । तथा ह्याथर्वणे मुण्डकग्रन्थे ‘एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी’ इति मन्त्रेऽप्यां ब्रह्मजत्वं श्रुतम् । ‘अग्नेरापः’ इति श्रुत्या तस्य विरोधोऽस्ति न वेति मन्देहे तुल्यत्वादस्ति विरोध इति पूर्वपक्षे अपामग्निदाहत्वेन विरोधादग्निजत्वासंभवात्कमार्था पञ्चमीत्यविरोध इत्यधिकागङ्गायामुक्ततेजोन्यायमतिविश्व व्याचष्टे—अत इति । प्रत्यक्षविरोधे कथमपामग्निजत्वनिर्णयः, तत्राह—सति वचन इति । त्रिवृत्कृतयोरसेजसोर्विरोधोऽप्यग्नेराप इति वचनादतीन्द्रिययोस्तयोर्नास्ति विरोध इति निर्णयित इत्यर्थः । न केवलं श्रुत्यविरोधज्ञानायायमतिदेशः किंतु पञ्चभूतोत्पत्तिक्रमनिर्णयार्थं चेत्याह—तेजसस्त्विति । तस्मात्तेजोभावापन्ने ब्रह्मणि श्रुतिसमन्वय इति सिद्धम् ॥ ११ ॥ पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः । विषयमुक्त्वान्नशब्दमहाभूतप्रकरणाभ्यां संशयमाह—ता इति । अभ्यवहार्यं भक्ष्यम् । अन्नं श्रुतौ यद्यन्नमोदनादिकं

भामती

दृष्टान्त परम्परामात्रसाम्येन न तु सर्वथा साम्येनेति सर्वमवदातम् ॥ १० ॥ आपः । निगदव्याख्यातेन भाष्येण व्याख्यातम् ॥ ११ ॥ पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः । अन्नशब्दोऽयं व्युत्पत्त्या च प्रसिद्धा च व्रीहियवादी तद्विकारे

न्यायनिर्णय

इति ॥ १० ॥ तेजसो वायुकार्यत्वमुक्त्वाऽनन्तरनिविष्टानामपा तेजसो जन्मातिदेशेन निरूपयति—आप इति । वाक्य हि सूत्रं न पदमात्रं तत्कुतोऽस्य सूत्रनेत्याशङ्क्य सूत्रं पूरयति—अत इति । ‘एतस्माज्जायते’ इत्युपक्रम्य ‘खं वायुर्ज्योतिरापः’ इति ‘अग्नेरापः’ इति ‘तदपोऽसृजत’ इति च श्रूयते । तत्र किमाप सतो जायन्ते किंवा तेजस इति श्रुतिविप्रतिपत्ते सदेहे सत्यपामग्निदाहत्वादन्नेरुपस्थयोगात् ‘अग्नेरापः’ ‘तदपोऽसृजत’ इति च श्रुती गौण्यावन्वयावर्णश्रुतिविरोधान्न ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरिति पूर्वपक्षे सिद्धान्तमाह—आपोऽत इति । अपा कारणत्वे तेजसं श्रुतेऽपि प्रत्यक्षविरोधाच्चिद्विद्यानिगदित्याशङ्क्याह—सतीति । त्रिवृत्कृतयोरसेजसोर्विरोधोऽपि तयोरत्रिवृत्कृतयोरतीन्द्रियत्वादिरोधाप्रतीतेर्वचने सति निश्चयोपपत्तिरित्यर्थः । सदेहभावे विचारस्य निरवकाशत्वात्कथमिदं सूत्रमित्याशङ्क्याह—तेजसस्त्विति । महाभूतसर्गव्याख्याने प्रक्रान्ते क्रमप्राप्तानामपामतिक्रमणं मा भूदित्यभिप्रेत्य प्रत्यक्षविरोधात् । ‘आप एवायं आसुः’ इति च पूर्वसंज्ञावश्रवणादाथर्वणश्रुतेश्च ‘अग्नेरापः’ इत्याद्या श्रुतिग्राणीति मन्दाशङ्का निरसितुमिदं सूत्रम् । पूर्ववत्क्रमश्रुत्यनुलोपेनाक्रमश्रुतेर्नैतद्व्यवत्पूर्वसंज्ञावश्रुतेश्च भूतमूक्षममात्रविषयत्वेनाविरोधात्तेजोभावमापन्ने ब्रह्मण्यपा कारणे ‘तदपोऽसृजत’ इत्यादिश्रुते समन्वयसिद्धौ न गौणार्थतेति भावः । तत्र च तैत्तिरीयादिश्रुतेरायर्वणादिश्रुतेश्च मिथोविरोधनिराकरणद्वारा ब्रह्मण्येवावादिकारणे समन्वयप्रतिपादनात्पादादिसगतिस्तथैव फलभेदश्चेति द्रष्टव्यम् ॥ ११ ॥ तेजःकार्यत्वेनोक्तानामपा कार्यत्वेन ‘ता अन्नमसृजन्त’ इति श्रुतस्यान्नस्य पृथिवीत्व साधयति—पृथिवीति । अधिकरणस्य विषयमाह—ता इति । अन्नशब्दान्महाभूतप्रकरणाच्च दक्षितश्रुतिं विषयीकृत्य विचारप्रयोजक सदेहमाह—तत्रेति । अभ्यवहार्यम् । भक्षणयोग्यमिति यावत् । अप्कार्यविगानद्वारा कारणसमन्वये विगानदर्शयन्पूर्वपक्षयति—तत्र प्राप्तमिति । ‘ता अन्नमसृजन्त’ इति श्रुते, ‘अन्नं पृथिवी’ इति श्रुतेश्च विरोधनिराकरणद्वारेण परम्परया पृथिवीकारणे ब्रह्मणि समन्वयप्रतिपादनादत्र पादादिसगतिस्तौल्यमिति मन्तव्यम् । उक्तश्रुत्योरेकवाक्यतया विरोधादप्रामाण्ये पूर्वपक्षे समन्वयसिद्धिः, सिद्धान्ते त्वेकवाक्यत्वेनाविरोधात्प्रामाण्ये तत्सिद्धिः । प्रकरणादिना पृथिवीप्रतीतौ कथमन्नशब्देन व्रीह्यादि ब्राह्ममित्या-

प्राप्तं तावद्ब्रीहियवाद्योदनादि वा परिग्रहीतव्यमिति । तत्र ह्यन्नशब्दः प्रसिद्धो लोके, वाक्यशेषोऽप्येतमर्थमुपोद्बल्यति । 'तस्माद्यन्नं क्वच वर्षति तदेव भूयिष्ठमन्नं भवतीति' । ब्रीहियवाद्येव हि सति वर्षणे बहु भवति न पृथिवीति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—पृथिव्येवैयमन्नशब्देनाज्ज्ञो जायमाना विवक्ष्यत इति । कस्मात् । अधिकाराद्रूपाच्छब्दान्तराच्च । अधिकारस्तावत् 'तत्तेजोऽसृजत', 'तदपोऽसृजत' इति महाभूतविषयो वर्तते । तत्र क्रमप्राप्तां पृथिवीं महाभूतं विलङ्घ्य नाक-  
स्माद्ब्रीह्यादिपरिग्रहो न्यायः । तथा रूपमपि वाक्यशेषे पृथिव्यनुगुणं दृश्यते 'यत्कृष्णं तदन्न-  
स्य' इति । न ह्योदनादेरभ्यवहार्यस्य कृष्णत्वनियमोऽस्ति । नापि ब्रीह्यादीनाम् । ननु पृथिव्या अपि नैव कृष्णत्वनियमोऽस्ति पयःपाण्डुरस्याङ्गाररोहितस्य च क्षेत्रस्य दर्शनात् । नायं दोषः । बा-  
हुल्यापेक्षत्वात् । भूयिष्ठं हि पृथिव्याः कृष्णं रूपं न तथा श्वेतरोहिते । पौराणिका अपि पृथि-  
वीच्छायां शर्वरीमुपदिशन्ति । सा च कृष्णाभासेत्यतः कृष्णं रूपं पृथिव्या इति श्रिष्यते । श्रुत्य-  
न्तरमपि समानाधिकारमन्नः पृथिवीनि भवति । 'तद्यदपां शर आसीत्तत्समहन्यत सा पृथि-  
व्यभवत्'—( बृ० १।२।२ ) इति च । पृथिव्यास्तु ब्रीह्यादेरुत्पत्तिं दर्शयति—'पृथिव्या ओषधयः,  
ओषधीभ्योऽन्नम्' इति च । एवमधिकारादिषु पृथिव्याः प्रतिपादकेषु सत्सु कुतो ब्रीह्यादिप्र-

भाष्यरत्नप्रभा

तदा 'अन्नः पृथिवी' इति श्रुत्या विरोधः, यदि पृथिवी तदा न विरोध इति फलं बोध्यम् । अपृथिव्योः कार्यकारण-  
भावादधिकरणसंगतिः । अन्नश्रुतिवृष्टिभवनत्वलिङ्गाभ्यां पूर्वपक्षः । तदेव तत्रैवेति श्रुत्यर्थः । तथाच क्वचिदन्नं क्वचिदन्नस्य  
पृथिवी ततोऽन्नमिति विरोधाच्चैरुवाक्यतेति प्राप्ते सिद्धान्तयति—एवं प्राप्त इति । अधिकारः प्रकरणम् । रूपं  
लिङ्गम् । पयः क्षीरं तद्वत्पाण्डुर श्वेतम्, अङ्गारवद्गोहित रक्तम् । शब्दान्तरशब्दितं स्थानं व्याचष्टे—श्रुत्यन्तरम-  
पीति । अवानन्तर्यं पृथिव्या स्थानं श्रुत्यन्तरसिद्धं तेनाप्यन्नस्य पृथिवीत्वमित्यर्थः । तत्तत्र सृष्टिकाले यदपां शरः यो  
मण्डवद्वनीभाव आसीत्स एव रागहन्यत कठिनः सघातोऽभूत् साऽपां कठिना परिणतिः । पृथिव्यभवदिति श्रुत्यर्थः ।  
ब्रीह्याद्यन्नसर्गः कस्मिन्स्थाने इति विवक्षायामाह—पृथिव्यास्त्विति । पञ्चमीयम् । वृष्टिभवनत्वलिङ्गसहितान्नश्रुतेः कथं

भामती

चौदने प्रवर्तते । श्रुतिश्च प्रकरणाद्वलीयसी, गा च वाक्यशेषेणोपोद्बलिता 'यत्र क्वचन वर्षति' इत्येतेन तस्मादभ्यवहार्यं  
ब्रीहियवाद्येवान्नाज्ज्ञो जायत इति विवक्षितम् । काष्ण्यमपि हि सम्भवति कस्यचिददनीयस्य । नहि पृथिव्यपि कृष्णा, लोहि-  
तादिरूपाया अपि दर्शनात् । ततश्च श्रुत्यन्तरेण 'अन्नं पृथिवी पृथिव्या ओषधयः' इत्यादिना विरोध इति पूर्व- पक्षः ।  
श्रुत्योर्विरोधे वस्तुनि विकल्पानुपपत्तेरन्यतरानुगुणतयान्यतरा नेतव्या । तत्र किम् 'अन्नं पृथिवी' इति पृथिवीशब्दोऽन्नप-  
रतया नीयतामुत 'अन्नमसृजत' इत्यन्नशब्द पृथिवीपरतयेति विशये, महाभूताधिकारानुरोधात्प्रायिककृष्णरूपानुरोधाच्च

न्यायनिर्णयः.

शङ्क्य श्रुतेस्ततो बलीयस्त्वादित्याह—तत्र हीति । अन्नशब्देन ब्रीह्यादि ग्राह्यमित्यत्र लिङ्गमपि दर्शयति—वाक्यशेषोऽपीति । तस्मा-  
दिति । अन्नोऽन्नस्य सृष्टत्वादिति यावत् । तदेव । तत्रैवेत्यर्थः । वर्षणे सत्यन्नस्य बहुभवनं श्रुतमित्येतावता कथमन्नशब्दस्य पृथिवी-  
व्यावृत्तिरित्याशङ्क्याह—ब्रीहीति । श्रुतिलिङ्गाभ्यामन्नशब्दस्य प्रसिद्धार्थत्वे सिद्धे 'ता अन्नमसृजन्त' इत्यादिश्रुतेः श्रुत्यन्तरेण 'अन्नः  
पृथिवी' इत्यादिना विरोध इति पूर्वपक्षोपसंहार इति शब्दार्थः । पूर्वपक्षमनूष्य सिद्धान्तसूत्रमवतार्य प्रतिष्ठाभाग व्याचष्टे—एवं प्राप्त इति ।  
श्रुतिलिङ्गाभ्यामन्नशब्दस्य ब्रीह्यादिविषयत्वे दर्शिते पृथिवीविषयत्वं हेत्वभावादयुक्तमिति शङ्कते—कस्मादिति । अन्नशब्दस्य पृथिवीवि-  
षयत्वे सूत्रोक्त हेतुत्रय विभज्यावतारयति—अधिकारादिति । अधिकारशब्दित प्रकरणमादौ विवृणोति—अधिकार इति । प्रकरणस्य  
महाभूतविषयत्वेऽपि परम्परया ब्रीह्यादिविषयत्वमन्नशब्दस्य किं न स्यादित्याशङ्क्य प्रबलप्रमाणं विना परम्परारक्षणमनुचितमित्याह—  
तत्रेति । प्रकरणवलिङ्गमपि सिद्धान्ते साधकमस्तीत्याह—तथेति । लिङ्गस्यान्यथासिद्धिं शङ्कित्वा दूषयति—नहीति । कृष्णत्वनियम-  
राहित्यं पृथिव्यामपि तुल्यमित्यसिद्धिं लिङ्गस्य चोदयति—नन्वेति । पृथिवीप्रदेशानामकृष्णानामपि प्रधानात्तत्र कृष्णत्वनियमभावा-  
त्सममिति लिङ्गमिति तन्निराकरोति—नायमिति । बाहुल्यमेव प्रकटयति—भूयिष्ठं हीति । वाक्यशेषे यदन्नस्य कृष्णत्वं श्रुतं तत्तस्य  
पृथिवीत्वं गम्यतीत्यत्र पौराणिकसंमतिमाह—पौराणिका अपीति । प्रकरणलिङ्गे दर्शयित्वा स्थानमपि सिद्धान्ते दर्शयति—श्रुत्यन्त-  
रमपीति । समानाधिकारम् । महाभूतसृष्टिविषयत्वेन समानप्रकरणमिति यावत् । तत्रैव बृहदारण्यकश्रुतिमुदाहरति—तद्यदिति ।  
तत्तत्र सृष्टिकाले यदपां यस्तासां शरो मण्डो घनीभावोऽभूदिति प्रकृतः शरो निरुच्यते । स हि समहन्यत सघातात्मना परिणतः ।  
साऽपां कठिनाकारपरिणामः पृथिव्यभवत् । विशेष्यपृथिव्यपेक्षया सेत्युक्तम् । चकारस्तु श्रुत्यन्तरमितिपदानुकर्षणार्थः । तैत्तिरीयके  
नेज आरभ्य चतुर्थपर्यायपठितस्यैव ब्रीह्यादिरूपत्वात्तृतीयपर्यायस्य पृथिवीविषयत्वाच्छब्दोऽपि तस्य तद्विषयत्वं युक्तमिति स्थानमेव  
प्रकटयति—पृथिव्यास्त्विति । प्रमाणत्रयफलं निगमयति—एवमिति । अन्नशब्दश्रुत्या ब्रीह्यादिप्रतिपत्तिरुक्त्याशङ्क्याह—

तिपत्तिः । प्रसिद्धिरप्यधिकारादिभिरेव बाध्यते । वाक्यशेषोऽपि पार्थिवत्वाद्वाच्यस्य तद्वारेण पृथिव्या एवाद्वाः प्रभवत्वं सूचयतीति द्रष्टव्यम् । तस्मात्पृथिवीयमन्नशब्देति ॥ १२ ॥

**तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात्सः ॥ १३ ॥**



व्योमाया कार्यकर्तारो ब्रह्म वा तदुपाधिकम् ॥ व्योमो नायुर्वायुनोऽभिरित्युक्ते गतिर्कर्मता ॥ १ ॥

ईश्वरोऽन्तर्यमयतोऽयुक्तेव्योमागुपाधिकम् ॥ ब्रह्म वाचादितु स्वान्ताआदीक्षणादपि ॥ २ ॥

किमिमानी वियदादीनि भूतानि स्वयमेव स्वधिकारान्धुजगत्पाहोस्वित्परमेश्वर एव तेन तेनात्म-  
नावतिष्ठमानोऽभिध्यायन्तं तं विकारं सृजतीति संदेहे सति प्राप्तं तावत्स्वयमेव सृजन्तीति ।  
कुतः । 'आकाशाद्वायुर्वायोरग्निः' इत्यादिस्वातन्त्र्यश्रवणात् । नन्वचेतनानां स्वतन्त्राणां प्रवृत्तिः

भाष्यरत्नप्रभा

प्रकरणलिङ्गस्थानैर्बाध इत्याशङ्क्याह—वाक्यशेषोऽपीति । प्रबलदुर्बलप्रमाणसंनिपाते बहूनां दुर्बलानामत्यन्तबा-  
धाद्वरं प्रबलप्रमाणस्याल्पबाधेन कथंचिन्नयनमिति न्यायेन श्रुतिलिङ्गयोरन्नमात्रनिष्ठत्वं बाधित्वान्नान्नात्मकपृथिवीनिष्ठत्वं  
नीयते । ताभ्यामन्नमात्रग्रहे प्रकरणादीनां पृथिवीमात्रविषयणामत्यन्तबाधापत्तेरिति भावः । अन्नस्य वृष्टिजत्वोक्तिद्वारा  
पृथिव्या अन्नजन्यत्वं सूच्यते । पृथिव्यज्जा, पृथिवीत्वात्, अन्नवदित्यनुमानादित्यक्षरार्थः । एवं तित्तिरिश्रुत्यनुसारेण छन्दो-  
गश्रुतेर्नयनादविरुद्धो भूतसृष्टिश्रुतीनां ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धम् ॥ १२ ॥ संप्रति तानि भूतान्याश्रित्याश्रयाश्रयिभाव-  
संगत्या तेषां स्वातन्त्र्यमाशङ्क्य निषेधति—तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात्सः । उक्तभूतान्याश्रित्य सशयपूर्वपक्षौ  
दर्शयति—किमिमानीत्यादिना । सशयबीजानुक्तौ पूर्वोत्तरपक्षयुक्तयो बीजमिति ज्ञेयम् । नन्वत्र भूतानां किं स्वात-  
न्त्र्येणोपादानत्वमाशङ्क्यते कर्तृत्वं वा । नाद्यः, 'रचनानुपपत्तेः' इत्यादिन्यायविरोधादिनि शङ्कते—नन्विदं । न द्वितीयः,  
अचेतनत्वादिति भावः । यथा मनुष्यादिशब्दैस्तत्तद्देहाभिमानिनो जीवा उच्यन्ते तथा 'आकाशाद्वायु' इत्यादिश्रुतावाका-  
शादिशब्दैस्तत्तद्भूताभिमानिदेवता उच्यन्ते, तासां स्वकार्ये वाच्यत्वाद् कर्तृत्वसम्भवाच्चिरपेक्षनिमित्तत्वं पञ्चम्यर्थः । एवं  
'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति श्रुतौ स्वयमिति विशेषणाद्ब्रह्मणोऽन्यानपेक्षसर्वकर्तृत्वसंभवाच्चिरपेक्षनिमित्तत्वं श्रुतम् । तथा च

भामती

'तद्यदां शर आसीत्' इति च पुन श्रुत्यनुरोधाच्च वाक्यशेषस्य चान्यथायुपपत्तेरन्नशब्दोऽन्नकारणे पृथिव्यामिति राक्षान्तः  
॥ १२ ॥ तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात्सः । सृष्टिक्रमे भूतानामविरोध उक्तः । इदानीमाकाशादिभूताविष्टान्यो देवता-  
किं स्वतन्त्रा एवोत्तरोत्तरभूतसर्गे प्रवर्तन्त उत परमेश्वराविष्टिता परतन्त्रा इति । तत्र 'आकाशाद्वायुर्वायोरग्निः' इति स्ववाक्ये  
निरपेक्षणा श्रुते स्वयंचेतनानां च चेतनान्तरापेक्षायां प्रमाणाभावात्, प्रस्तावस्य च लिङ्गस्य च पारम्पर्येणापि मूलकारणस्य  
ब्रह्मण उपपत्तेः, स्वतन्त्राणामेवाकाशादीनां वाय्वादिकारणत्वमिति जगतो ब्रह्मयोनित्वन्याघात इति प्राप्तम् । एवं प्राप्तेऽभि-  
धीयते—आकाशाद्वायुः' इत्यादय आकाशादीनां केवलमुपादानभावमाचक्षते, न पुन स्वातन्त्र्येणाविष्टानृत्वम् । नच

न्यायनिर्णयः

प्रसिद्धिरपीति । लिङ्गानुगृहीता श्रुतिबलवती कुतो बाध्यत इत्याशङ्क्य त्वदुक्तं लिङ्गं सिद्धान्तानुक्रममित्याह—वाक्यशेषोऽपीति ।  
प्रकरणादिभिर्नयदा पृथिवी परिगृह्यते तदा श्रुतिलिङ्गयोर्नान्यन्तबाध, स्वार्थपरित्यागेन तदाकारपरिणताया पृथिव्या प्रवृत्त्युपपत्तेः । श्रुति-  
लिङ्गाभ्यामन्नमात्रप्रग्रहे हेतुलिङ्गप्रकरणादीनामत्यन्तबाध स्यात् । तेषां पृथिवीविषयत्वात्तदनुपादाने निरवकाशत्वात् । तत्र प्रमाणसमु-  
दाययोरितरेतरविरोधेऽन्यतरस्यात्यन्तबाधेनान्यतरोपादानाद्वरमन्यतरस्याल्पबाधेनान्यतरोपादानमिति श्रुतिलिङ्गयोरन्नमात्रनिष्ठत्वं वाच्यत्वा  
प्रकरणादिभिराकारपरिणता पृथिव्येव ग्रहीतव्येति मन्वानः, सिद्धान्तमुपसहरति—तस्मादिति । तैत्तिरीयश्रुत्यनुसारेण छन्दोगश्रुति-  
नयनात्तयोरविरोधादन्नभावमापन्ने पृथिवीकारणे ब्रह्मणि समन्वयोपपत्तिरिति निगमयितुमितीत्युक्तम् ॥ १२ ॥ पूर्वपक्षविकरणेषु भूतानां  
पूर्वस्मात्पूर्वस्मादुत्तरस्योत्तरस्य सृष्टिरुपदिष्टा । संप्रति भूतानां स्वकार्ये स्वातन्त्र्याद्ब्रह्मण सर्वकारणत्वं श्रुतिविरोधः स्यादित्याश-  
ङ्क्याह—तदभिध्यानादिति । विषयप्रदर्शनपूर्वकमाकाशादिशब्दानां चेतनाचेतनविषयत्वाभ्यां सदेहमुक्त्वा पूनपक्षं गृह्णाति—किमि-  
मानीति । अत्र च भूतसृष्ट्यश्रुतेर्ब्रह्मणः सृष्ट्यश्रुतेः विरोधनिराकरणद्वारेण सर्वज्ञपरि ब्रह्मणि समन्वयवृत्तीरणात्पादादिसंगतयः । पूर्व-  
पक्षे श्रुत्योर्विरोधादनेकावक्यत्वान्न तत्र ब्रह्मणि समन्वयः । सिद्धान्ते तु तयोरेकावक्यतयाऽविरोधात्प्रामाण्यात्सिद्धिः । 'आकाशादेव  
समुत्पद्यन्ते' इत्येवकारश्रुत्या ब्रह्मणः स्वातन्त्र्ये समविगते भूतस्वातन्त्र्यमयुक्तमिति शङ्कते—कुत इति । मूलकारणत्वापेक्षया ब्रह्मणः  
स्वातन्त्र्यश्रवणमित्याशयवानाह—आकाशादिति । पूर्वपक्षमाक्षिपति—नन्विदं । आकाशादिशब्दैराकाशाद्यभिमानिनीनां देवतानां

प्रतिषिद्धा । नैष दोषः । 'तत्तेज ऐक्षन् ता आप ऐक्षन्त' ( छा० ६।२।४ ) इति च भूतानामपि चेतनत्वश्रवणादिति । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—स एव परमेश्वरस्तेन तेनात्मनावतिष्ठमानोऽभिधायंस्तं विकारं सृजतीति । कुतः । तल्लिङ्गात् । तथा हि शास्त्रम्—'यः पृथिव्यां तिष्ठन्ः पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद् यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयति' ( बृ० ३।७।३ ) इत्येवंजातीयकं साध्यक्षाणामेव भूतानां प्रवृत्तिं दर्शयति । तथा 'सोऽकामयत बहु स्यां प्रजायेय' इति प्रस्तुत्य 'सच्च त्यच्चाभवत् । तदात्मानं स्वयमकुरुत' ( तै० २।६।१ ) इति च तस्यैव च सर्वात्मभावं दर्शयति । यत्वीक्षणश्रवणमत्तेजसोस्तत्परमेश्वरावेशवशादेव द्रष्टव्यम् नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' ( बृ० ३।७।२३ ) इतीक्षितन्तरप्रतिषेधात् । प्रकृतत्वाच्च सत ईक्षितुः 'तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेय' इत्यत्र ॥ १३ ॥

#### भाष्यरत्नप्रभा

मिथोनिरपेक्षेश्वरभूतकर्तृश्रुत्योर्विरोधान्न ब्रह्मणि समन्वय इति सफलं पूर्वपक्षमाह—नैष दोष इति । भूतानां तदभिमानिदेवतानामित्यर्थः । यथा आकाशादिभावापन्नब्रह्मणः सर्वोपादानत्व तथा तदभिमानिदेवताजीवभावमापन्नब्रह्मणः कर्तृत्वमिति परम्परया ईश्वरकर्तृत्वश्रुत्यविरोधः । स्वयमिति विशेषणमीश्वरान्तरनिरासार्थं न जीवभावापेक्षानिरासार्थं मिलेकदेशिसिद्धान्त उहनीयः । मुख्यसिद्धान्तमाह—एवं प्राप्त इति । आकाशादिशब्दैर्न देवतालक्षणा मुख्यार्थे बाधकाभावात् पञ्चम्यश्च प्रकृतित्वार्थोऽत्र रूढतरत्वात्, तथा चाचेतनानां भूतानां कर्तृत्वमेव नास्ति, कुत ईश्वरानपेक्षकर्तृत्वम् । यद्यपि देवतानां कर्तृत्वं संभवति तथापीश्वरनियम्यत्वश्रवणाच्चेतनानामपि न स्वातन्त्र्यं, किमु बाध्यमचेतनानां भूतानां न स्वातन्त्र्यमिति मत्वोक्तम्—तल्लिङ्गादिति । तत्तदचेतनात्मनावस्थितस्य ब्रह्मण उपपादानत्वेऽपि जीवव्यावृत्तेश्वरत्वाकारेणैव साक्षात्सर्वकर्तृत्वं न जीवत्वद्वारा तस्य सर्वनियन्तृत्वाल्लिङ्गादित्यर्थः । प्रकरणाच्च साक्षात्सर्वकर्तृत्वमित्याह—तथेति । पूर्वोक्तमनूद्य निरस्यति—यत्त्विति । परमेश्वरस्यान्तर्यामिभावेनावेशः संबन्धस्तद्वशाच्चूतेष्वीक्षणश्रवणं नैतावता तेषां चेतनत्वं स्वातन्त्र्यं वेत्यर्थः । अनेन 'तदभिध्यानात्' इति पदं व्याख्यातम् । इत्थं सूत्रयोजना—स ईश्वरस्तत्तदात्मना स्थितोऽपि साक्षादेव सर्वकर्ता तस्यान्तर्यामित्वलिङ्गात् । जीवत्वद्वारा कर्तृत्वं नाम जीवस्यैव कर्तृत्वमित्यन्तर्यामिणः कर्तृत्वास्तिद्धेरन्तर्यामित्वायोगात्तदभिध्यानादीश्वरेक्षणादेव भूतेषु श्रुतेक्षणोपपत्तेश्चेति । तत्तेज ऐक्षतेति श्रुत ईक्षिता परमात्मैवेत्यत्र श्रुत्यन्तरं प्रकरणं चाह—नान्य इति । तस्मादीश्वरपदार्थलोपप्रसङ्गेनेश्वरादन्यस्य स्वातन्त्र्याभावाच्चेतनश्रुतेर्भूतश्रुत्या

#### भामती

चेतनानां स्वकार्यस्वातन्त्र्यमित्येतदप्यैकान्तिकं परतन्त्राणामपि तेषां बहुलमुपलब्धेर्भूत्यान्तेवास्यादिवत् । तस्माद्विज्ञप्रस्तावसामञ्जस्याय स ईश्वर एव तेन तेनाकाशादिभावोपादानभावेनावतिष्ठमान स्वयमधिष्ठाय निमित्तकारणभूतस्तं तं विकारं बाध्यादिकं सृजतीति युक्तम् । इतरथा लिङ्गप्रस्तावौ क्लेशितौ स्यातामिति । परमेश्वरावेशवशादिति । परमेश्वर एवान्तर्यामिभावेनाविष्ट ईक्षिता, तस्मात्सर्वस्य कार्यजातस्य साक्षात्परमेश्वर एवाविष्टाता निमित्तकारणं न आकाशादिभाव-

#### न्यायनिर्णयः

भनुष्यादिशब्दैरेव तदभिमानिनां जीवानां विवक्षितत्वात्, पञ्चमीना च निमित्तार्थत्वात्, आकाशाद्यात्मनेश्वरस्य बाध्याधुपादानत्ववत्तदभिमानिदेवतात्मनाधिष्ठातृत्वं चाविरुद्धमिति परिहरति—नैष दोष इति । भूतानामपीति भूताभिमानिदेवताभिप्रायम् । 'सोऽकामयत' इति परमेश्वर प्रस्तुत्य 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति कर्तृत्व श्रुत, 'यः पृथिव्यां तिष्ठन्' इत्यादिना चेश्वरस्य नियन्तृत्वमुक्त, तत्कुतो देवताना स्वातन्त्र्येण कार्ये नियन्तृत्वमित्याशङ्क्य प्रस्तावलिङ्गाभ्यामवद्योतित ब्रह्मणः सर्वनियन्तृत्वमभिमानिदेवताद्वारा पारम्पर्येणापि सिध्यति, अन्यथा ब्रह्मकारणत्वश्रुतेर्भूतकारणत्वश्रुतेश्च मिथो विरोधः स्यादित्युपसहर्तुमिति शब्दः । आकाशादिशब्दैर्न देवतालक्षणा, मुख्यार्थे वा भावात्, पञ्चम्यक्षापादानार्थोऽत्र रूढतरत्वादिति सिद्धान्तयति—एवं प्राप्त इति । भूताना स्वातन्त्र्यश्रवणाच्चास्ति स्वविकारसृष्टावीश्वरापेक्षेत्युक्तत्वादुक्तप्रतिष्ठानुपपत्तिरिति शङ्कते—कुत इति । सौत्र हेतुमादाय विभजते—तल्लिङ्गादिति । इतश्च भूतानामयुक्ता स्वातन्त्र्येण प्रवृत्तिरित्याह—तथेति । ब्रह्माकाशयोरन्यतरपदार्थोपादानेऽन्यतरपदार्थबाधप्रसङ्गात्पञ्चम्येवकारश्रुतिभ्यामवगतत्वातन्त्र्ययोस्तयोरेकतरस्याप्यभावेन समुच्चयोपादानेन नैरपेक्ष्यमात्र बाधित्वा पूर्वंपूर्वभूताकारपरिणत ब्रह्मोत्तरोत्तरभूतोपादानमुपेयमिति भावः । पूर्वपक्षबीजमनूद्य तदभिध्यानादेवेति सूत्रावयवयोजनया निराकरोति—यत्त्विति । परमेश्वरस्य भूतेषु प्रवेशात्तदीयमेवाभिधानमत्तेजसोरुपचर्यते, तन्न भूताना चेतनत्वाशङ्केत्यर्थः । भूताना तदभिमानिचेतनदेवताद्वारेणेक्षणसिद्धौ किमीश्वरेणेत्याशङ्क्याह—नान्य इति । भवतु वा चेतनानां देवतात्मनां भिन्नत्वं तथापि किंकारणमिति विशये परमेश्वरस्य कारणत्वेन ह्यसत्त्वात् यव द्विधा कारणमित्याह—प्रकृतत्वादिति । ब्रह्मणः स्वरूपेण पररूपेण सर्वकारणत्वे सर्वज्ञद्रष्टृब्रह्मसमन्वयस्य भूतस्वातन्त्र्य-



## विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते च ॥ १४ ॥



सृष्टिक्रमो लये ज्ञेयो विपरीतक्रमोऽथ वा ॥ कृमं कल्प्याद्वरं तेन लये सृष्टिक्रमो भवेत् ॥ १ ॥

हेतावसति कार्यस्य न सत्त्व युज्यते तत ॥ पृथिव्यभिभवति चोक्तत्वाद्विपरीतक्रमो लये ॥ २ ॥

भूतानामुत्पत्तिक्रमश्चिन्तितः । अथेदानीमप्ययक्रमश्चिन्त्यते । किमनियतेन क्रमेणाप्यय उत्तोत्पत्तिक्रमेणाथवा तद्विपरीतेनेति । त्रयोऽपि चोत्पत्तिस्थितिप्रलया भूतानां ब्रह्मायत्ताः श्रूयन्ते—‘यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते । येन जातानि जीवन्ति । यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ति’ ( तै० ३।११ ) इति । तत्रानियमोऽविशेषादिति प्राप्तम् । अथवोत्पत्तेः क्रमस्य श्रुतत्वात्प्रलयस्यापि क्रमाकाङ्क्षिणः स एव क्रमः स्यादिति । एवं प्राप्तं ततो ब्रूमः—विपर्ययेण तु प्रलयक्रमोऽत उत्पत्तिक्रमाद्भवितुमर्हति । तथाहि लोके दृश्यते येन क्रमेण सोपानमारुहस्ततो विपरीतेन क्रमेणावरोहतीति । अपिच दृश्यते सृष्टौ जातं घटशरावाद्यप्ययकाले सृज्जावमप्येत्यल्लभ्यं जातं हिमकरकाद्यभावमप्येतीति । अतश्चोपपद्यत एतत् । यत्पृथिव्यद्वयो जाता सती स्थिति-

भाष्यरत्नप्रभा

विरोध इति सिद्धम् ॥ १३ ॥ विपर्ययेण तु । यद्यप्यत्र श्रुतिविरोधो न परिह्रियत इत्यसंगतिस्तथाप्युत्पत्तिक्रमे निरूपिते लयक्रमो बुद्धिस्थो विचार्यत इति प्राप्तजिक्थावेव पादाऽवान्तरसंगती इति मत्वाह—भूतानामिति । अत्रोत्पत्तिक्रमाद्विपरीतक्रमनिर्णयात्सिद्धान्ते भूतानां प्रातिलोभ्येन लयध्यातपूर्वकं प्रत्यग्ब्रह्मणि मनःसमाधानं फलं, पूर्वपक्षे तु कारणनाशे सति कार्यनाश इति सर्वलयाधारब्रह्मासिद्धेरुक्तसमाध्यसिद्धिरिति भेदः । सति महाभूतानां लये क्रमचिन्ता स एव नास्तीति केचित्तान्प्रत्याह—त्रयोऽपीति । अनियम इत्यनस्थयोक्तं श्रौतस्य प्रलयस्य क्रमाकाङ्क्षायां श्रौत उत्पत्तिक्रम एव ग्राह्यः, श्रौतत्वेनान्तरङ्गत्वादित्येवं पूर्वपक्षः । सति कारणे कार्यं नश्यतीति लोके दृश्यते । तथाच श्रौतोऽप्युत्पत्तिक्रमो लये न गृह्यते किंतु लौकिकक्रम एव गृह्यते श्रुतेर्लोकदृष्टपदार्थबोधाधीनत्वेन श्रौतादपि लौकिकस्यान्तरङ्गत्वाद्येवत्वाच्च । कारणमेव हि कार्यस्य स्वरूपमिति तदनन्वत्यव्यायेन स्थापितम् । न हि स्वरूपनाशे कार्यस्य क्षणमपि स्थितिर्युक्ता तस्मादयोग्य उत्पत्तिक्रमो लयस्य न ग्राह्यः । लौकिकक्रमावरोधेन निराकाङ्क्षात्वादिति सिद्धान्तयति—ततो ब्रूम इत्यादिना । क्रमेण परस्परया सर्वकार्यलयाधारत्वं ब्रह्मणः किमित्याश्रीयते, साक्षादेव तत्किं न स्यादित्यत आह—

भामती

मापन्नः । आकाशादिभावमापन्नस्तूपादानमिति सिद्धम् ॥ १३ ॥ विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते च । उत्पत्तौ महाभूतानां क्रम श्रुतो नाप्येऽप्ययमात्रस्य श्रुतत्वात् । तत्र नियमे सभवति नानियमः । व्यवस्थारहितो हि स । नच व्यवस्थाया सत्यामव्यवस्था युज्यते । तत्र क्रमभेदापेक्षाया किं दृष्टोऽप्ययक्रमो घटादीनां महाभूताऽप्ययक्रमनियामकोऽस्त्वाहो श्रौत उत्पत्तिक्रम इति विशये श्रौतस्य श्रौतान्तरमभ्यर्हितं ममानजातीयतया तस्यैव बुद्धिसानिध्यात् । न दृष्टं, विरुद्धजातीयत्वात् । तस्माच्छ्रौतेनैवोत्पत्तिक्रमेणाप्ययक्रमो नियम्यत इति प्राप्त उच्यते—अप्ययस्य क्रमापेक्षायां खल्वुत्पत्तिक्रमो नियामको भवेत्, न लयस्यप्ययस्य क्रमापेक्षा, दृष्टानुमानोपनीतेन क्रमभेदेन श्रुत्यनुसारिणोऽप्ययक्रमस्य बाध्यमान्यायनिर्णयः

सृष्ट्वश्रुतिविरोधो नेति सिद्धमिति भावः ॥ १३ ॥ सृष्टिक्रममभिधाय लयक्रममभिधत्ते—विपर्ययेणेति । यद्यप्यत्र श्रुतिविप्रतिषेधो न साक्षात्परिह्रियते तथाप्युत्पत्तिक्रमे निरूपिते लयक्रमो बुद्धिस्थत्वाद्विचार्यत इति प्राप्तजिक्ती संगतिरित्यभिप्रेत्याह—भूतानामिति । वस्तुतस्तु सर्वप्रलयाधारब्रह्मसमन्वयस्य कारणनाशात्कार्यनाश इति न्यायानुगृहीतसृष्टिक्रमश्रुतिविरोधो निरस्यत इति सगतयः । पूर्वपक्षे भूतलयस्य श्रौतसनिहितक्रमलाभादेषेलयावारब्रह्मसमन्वयस्य न्यायोपेतसृष्टिक्रमविरोधादसिद्धिः । सिद्धान्ते लोकानुरोधिन्या । श्रुतेः श्रुतिसनिहितादपि लौकिकक्रमस्य सनिहिततरत्वात्तेन तद्वाधकतेत्युक्ते ब्रह्मणि तत्सिद्धिः । ‘अन्नेन सोम्य शुद्धेनापो मूलमन्विच्छ’ इत्यादौ कार्यलिङ्गकानुमानप्रदर्शनात्, ‘यत्प्रयन्ति’ इत्यादौ च लयमात्रश्रवणेऽपि क्रमस्याश्रुतत्वात्, आकाङ्क्षायाश्च द्विधापि शान्तेश्चिन्ताप्रकारमेवाभिनयति—किमनियतेनेति । सति प्रलये क्रमश्चिन्तनीयः, स एव नास्तीति केचित्, तान्प्रत्याह—त्रयोऽपीति । उपक्रममात्रेण पूर्वपक्षमाह—तत्रेति । श्रुतोत्पत्तिक्रमादेव नियमे सत्यनियमो न युक्तमानित्याशङ्क्य पक्षान्तरमाह—अथवेति । महाभूतप्रलयोऽपि क्रममपेक्षते, तदुत्पत्तिप्रलययोरन्यतरत्वात्, तदुत्पत्तिवदित्यभिप्रेत्याह—क्रमाकाङ्क्षिण इति । तथाचासौ श्रौतसंनिहितक्रमवान्न स्मार्तं व्यवहित क्रममवलम्बते । तस्य बहिरङ्गत्वादिति भावः । महाभूतानामुत्पत्तिक्रमेण प्रलये क्रमवति सति सर्वप्रलयाधारे ब्रह्मणि समन्वयो न्यायानुगृहीतसृष्टिक्रमश्रुतिविरोधो न सिध्यतीत्युपसहरति—एवमिति । सिद्धान्तसूत्रमवतार्य व्याकरोति—तत इति । लोकदृष्टपदार्थबोधाधीना हि श्रुतिः । अतः श्रुतिसंनिहितादपि लौकिकक्रमस्य सनिहिततरत्वात्तेन तद्वाधन युक्तमित्युपपद्यत इति सूत्रावयवं व्याचष्टे—तथाहीति । चकारसूचितमुपस्यन्तरमाह—अपिचेति । सत्यपीत्य लौकिके दर्शने प्रवृत्ते किमायातमित्याशङ्क्य फलपरत्वेनापि सूत्रावयव योजयति—अतश्चेति । पृथिव्यादीनामवादौ लयश्चेद्ब्रह्मणः सर्वकार्यलयाधारत्वं

कालव्यतिक्रान्तावपौऽपीयादापश्च तेजसो जाताः सत्यस्तेजोऽपीयुः । एवं क्रमेण सूक्ष्मं सूक्ष्मतरं  
छान्तरन्तरं कारणमपीत्य सर्व कार्यजातं परमकारणं परमसूक्ष्मं च ब्रह्माप्येतीति वेदि-  
तव्यम् । नहि स्वकारणव्यतिक्रमेण कारणकारणे कार्याप्ययो न्याय्यः । स्मृतावप्युत्पत्तिक्रम-  
विपर्ययेणैवाप्ययक्रमस्तत्र तत्र दर्शितः—‘जगत्प्रतिष्ठा देवर्षे पृथिव्यस्तु प्रलीयते । ज्योतिष्यापः  
प्रलीयन्ते ज्योतिर्वायौ प्रलीयते’ इत्येवमादौ । उत्पत्तिक्रमस्तत्पक्षावेव श्रुतत्वाच्चाप्यये भवितु-  
मर्हति । न चासावयोग्यत्वादप्ययेनाकाङ्क्ष्यते । नहि कार्ये ध्रियमाने कारणस्याप्ययो युक्तः  
कारणाप्यये कार्यस्यावस्थानानुपपत्तेः । कार्याप्यये तु कारणस्यावस्थानं युक्तं मृदादिष्वेवं  
दृष्टत्वात् ॥ १४ ॥

**अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥**



किमुक्तकमभज्ञोऽस्ति प्राणाद्यर्नास्ति वास्ति हि ॥ प्राणाक्षमनसा ब्रह्मवियतोर्मध्य ईरणात् ॥ १ ॥

प्राणाद्या भौतिका भूतेष्वन्तर्भूता पृथक् क्रमम् ॥ नेच्छन्त्यतो न भज्ञोऽस्ति प्राणादौ न क्रम श्रुतः ॥ २ ॥

भूतानामुत्पत्तिप्रलयावनुलोमप्रतिलोमक्रमाभ्यां भवत इत्युक्तम् । आत्मादिस्तपत्तिः प्रलयश्चा-  
त्मान्त इत्यप्युक्तम् । सेन्द्रियस्य तु मनसो बुद्धेश्च सद्भावः प्रसिद्धः श्रुतिस्मृत्योः । ‘बुद्धि तु  
सारथि विद्धि मनः प्रग्रहमेव च । इन्द्रियाणि हयानाहुः’ ( कठ० ३।३ । ) इत्यादिलिङ्गेभ्यः ।

भाष्यरत्नप्रभा

नहि स्वकारणव्यतिक्रमेणेति । घटनाशे मृदुपलब्धिप्रसङ्गादित्यर्थः । ‘वायुश्च लीयते व्योम्नि तच्चाव्यक्ते प्रलीयते’  
इति स्मृतिशेष आदिपदार्थः । ‘योग्यताधीनः संबन्धः’ इति न्यायादयोग्यक्रमबाध इति सिद्धम् ॥ १४ ॥ अन्तरा-  
ऽविशेषात् । उक्तभूतोत्पत्तिलयक्रममुपजीव्य स किं करणोत्पत्तिक्रमेण विरुध्यते न वेति करणानामभौतिकत्व-  
भौतिकत्वाभ्यां संदेहे वृत्तानुवादपूर्वक पूर्वपक्षमाह—भूतानामित्यादिना । करणान्येव न सन्तीति वदन्तं  
प्रत्याह—सेन्द्रियस्येति । ‘मनसस्तु परा बुद्धिर्यो बुद्धेः परतस्तु सः’, ‘श्रोत्रादीनीन्द्रियाप्यन्ये’ इति स्मृतिर्द्रष्टव्या ।

भामती

नत्वात् । तस्मिन् हि सत्युपादानोपरमेऽयुपादेयमस्तीति स्यात् । न चैतदस्ति । तस्मात् । तद्विरुद्धदृष्टकमावरोधादाकाङ्क्षैव  
नास्ति क्रमान्तर प्रलययोग्यत्वात् तस्य । तदिदमुक्तं सूत्रकृता—‘उपपद्यते च’ इति । भाष्यकारोऽप्याह—न चासाव-  
योग्यत्वादप्ययेनाकाङ्क्ष्यत इति । तस्मादुत्पत्तिक्रमाद्विपरीत क्रम इत्येतन्न्यायमूला च स्मृतिरुक्ता ॥ १४ ॥ अन्त-  
राविज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात् । तदेवं भावनोपयोगिनौ भूतानामुत्पत्तिप्रलयौ विचार्य

न्यायनिर्णयः

कथमित्याशङ्क्य तत्तत्कारणात्मके ब्रह्मणि तत्तत्कार्यलयाभ्युपगमात्तत्रैव पर्यवसानमिति मत्वाह—एवं क्रमेणेति । पारम्पर्यं परित्यज्य  
साक्षाद्ब्रह्मणि सर्वकार्यलयाभ्युपगमो बलीयानित्याशङ्काह—नहीति । घटादेस्तत्कार्यस्य परमाणुषु लयानभ्युपगमात् । अन्यथा घटादि-  
नाशे परमाणूनामतीन्द्रियत्वाच्च किञ्चिदुपलभ्येतेति भावः । लौकिकन्यायवशादुत्पत्तिक्रमविपरीत प्रलयक्रम प्रदर्श्य तत्रैव स्मृतिं सवा-  
दयति—स्मृतावपि । ‘वायुश्च लीयते व्योम्नि तच्चाव्यक्ते प्रलीयते । अव्यक्त पुरुषे ब्रह्मन्निष्कले सप्रलीयते’ इति बावयमादिश-  
ब्दार्थः । सार्वकमाहौकिकन्यायाच्च श्रौतक्रमस्य सनिष्कृष्टत्वादाकाङ्क्षासंनिधिभ्या तस्यैवोपादेयत्वमित्याशङ्क्य योग्यत्वाभावाभैवमित्याह—  
उत्पत्तीति । आकाङ्क्षापि तत्र नास्तीत्याह—नचेति । अयोग्यविषयाभ्यामाकाङ्क्षासंनिधिभ्या विप्रकृष्टविषयेऽप्याकाङ्क्षायोग्यत्वे बलवत्तरे  
संबन्धस्य योग्यतानिमित्तत्वादिति भावः । अयोग्यत्वादित्युक्त साधयति—नहीति । कार्यकारणयोरभेदे कार्यभावे कारणवत्तदभावेऽपि  
कार्यं स्यादित्याशङ्काह—कार्येति । तदेव ब्रह्मणः सर्वप्रलयाधारत्वात्तत्र समन्वयस्य ‘कारणनाशात्कार्यनाश’ इति न्यायानुगृहीतसृष्टि-  
क्रमश्चल्य न विरोधोऽस्तीति सिद्धमिति भावः ॥ १४ ॥ पूर्वोक्तभूतोत्पत्तिप्रलयक्रमस्य करणसृष्ट्या बाधमाशङ्क्य परिहरति—अन्तरेति ।  
भूतोत्पत्तिप्रलयक्रमो विषयः । स किं करणसृष्टिक्रमेण बाध्यते न वेति करणानां भौतिकत्वाभौतिकत्वाभ्यां संदेहे पूर्वपक्षधितु वृत्त  
कीर्तयति—भूतानामिति । उक्तोत्पत्तिप्रलयक्रमस्य विरोधघोतनार्थमुक्तमर्थान्तरमनुव्रति—आत्मादिरिति । अत्र च क्रमवद्भूतोत्प-  
त्तिप्रलयाधारे ब्रह्मणि समन्वयस्य करणसृष्टिश्चल्य विरोधपरिहारद्वारा वृद्धीकरणात्पादादिरागत्य । पूर्वपक्षे करणसर्गश्चतिविरोधादुक्तसम-  
न्वयासिद्धिः । सिद्धान्ते तदविरोधात्तत्सिद्धिः । देहप्रदेशातिरिक्तेन्द्रियाभावात्कथं यथोक्तः । संदेहः स्यादित्याशङ्काह—सेन्द्रियस्येति ।  
श्रुतिस्मृत्योक्त प्रसिद्धिः । तत्र श्रुतिमुदाहरति—बुद्धिं त्विति । ‘इन्द्रियाणि पराण्याहुरिन्द्रियेभ्यः पर मनः । मनसस्तु परा बुद्धिः’  
इत्याद्या स्मृतिरुदाहर्तव्या । करणानां सत्त्वेऽपि तेषामाहंकारिकत्वाच्चुत्पत्तिक्रमेण कुतो भूतोत्पत्त्यादिक्रमस्य विरोधाशङ्क्याशङ्काह—

तयोरपि कस्मिंश्चिदन्तराले क्रमेणोत्पत्तिप्रलयावुपसंभ्राह्यौ, सर्वस्य वस्तुजातस्य ब्रह्मजत्वाभ्युपगमात् । अपिचाथर्वेण उत्पत्तिप्रकरणे भूतानामात्मनश्चान्तराले करणान्यनुक्रम्यन्ते । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी' (मुण्ड० २।१।३) इति । तस्मात्पूर्वोक्तोत्पत्तिप्रलयक्रमभङ्गप्रसङ्गो भूतानामिति चेत् । न । अविशेषात् । यदि तावद्भौतिकानि करणानि ततो भूतोत्पत्तिप्रलयाभ्यामेवैवामुत्पत्तिप्रलयौ भवत इति नैतयोः क्रमान्तरं मृग्यम् । भवति च भौतिकत्वे लिङ्गं करणानाम् । 'अन्नमयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्' (छा० ६।५।४) इत्येवजातीयकम् । व्यपदेशोऽपि कचिद्भूतानां करणानां च ब्राह्मणपरिवाजकन्यायेन नेतव्यः । अथ त्वभौतिकानि करणानि तथापि भूतोत्पत्तिक्रमो न करणैर्विशेष्यते प्रथमं करणान्युत्पद्यन्ते चरमं भूतानि प्रथमं वा

भाष्यरत्नप्रभा

अन्यपराः शब्दाः लिङ्गानीत्युच्यन्ते । करणानां क्रमाकाङ्क्षमाह—तयोरिति । आकाङ्क्षायां श्रुतिसिद्धः क्रमो ब्राह्म इत्याह—अपिचेति । विज्ञायतेऽनेनेति विज्ञानं सेन्द्रिया बुद्धि । आत्मनो भूतानां चान्तरा मध्ये तद्विज्ञात्सृष्टि वाक्यात् 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः' इत्यादिरूपाद्विज्ञानमनसी अनुक्रम्येते । तथाच करणक्रमेण पूर्वोक्तक्रमभङ्ग इति शङ्कासूत्रांशार्थः । नच करणानां भौतिकत्वाद्भूतानन्तर्यमिति वाच्यं, तेषां भौतिकत्वे मानाभावात् । तथा चात्मनः प्रथममाकाशस्य जन्म पश्चाद्वायोरित्युक्तक्रमस्यात्मनः करणानि ततो भूतानीति क्रमेण विरोध इति तित्तिर्यथर्वणश्रुत्योर्विरोधान्न ब्रह्मणि समन्वय इति पूर्वपक्षफलम् । सिद्धान्तयति—नेति । 'आत्मन आकाशः' इत्यादि तित्तिरिश्रुतौ पञ्चम्याः कार्यकारणभावेनार्थतः क्रमो भाति । न तस्याथर्वणपाठेन बाधः । अर्थक्रमविरोधिक्रमविशेषस्याश्रुतेः पाठक्रमस्यार्थक्रमविशेषस्य शेषिबाधकत्वायोगादितः श्रुत्यर्थक्रमाविरोधेन पाठस्य नेयत्वाद्भूतानन्तर्यं करणानामित्यर्थः । किञ्च भौतिकत्वात्तेषां तदानन्तर्यमित्याह—यदीति । नच प्राणस्याविकारत्वायोगादन्नमयमित्यादिमयदो न विकारार्थनेति वाच्यं, करणानां विभक्तत्वेन कार्यतया कारणाकाङ्क्षायामन्नमयमित्यादिश्रुतेराकाङ्क्षितोक्त्यर्थमसति बाधके मयदो विकारार्थतया युक्तत्वात् । प्राचुर्यार्थत्वे त्वनाकाङ्क्षितोक्तिप्रसङ्गाच्छ्रुत्यैव तेजोब्रह्मप्राशने वाक्प्राणमनसां वृद्धिस्तद्भावे तन्नाश इति विकारत्वस्य दर्शितत्वाच्च विवादावसरः । यद्वा स्थूलभूताधीना तेषां वृद्धिविकारो मयड्यं श्रूयमाणो भौतिकत्वे लिङ्गं प्राणेन्द्रियमनांसि भौतिकानि भूताधीनवृद्धिमत्त्वाद्देहवदिति भावः । ननु तेषां भौतिकत्वे कथमाथर्वणे पृथक् तज्जन्मकथनं भूतजन्मोक्त्यैव तज्जन्मसिद्धेरित्यत आह—व्यपदेशोऽपीति । प्रौढवादेन तेषामभौतिकत्वमुपेत्यापि श्रुत्यविरोधमाह—अथ त्विति । करणानां भूतानां च पूर्वापरत्वे मानाभावान्नोक्तभूतक्रमभङ्गः । न चाथ-

भामती

बुद्धीन्द्रियमनसा क्रमं विचारयति । अत्र च विज्ञायतेऽनेनेति व्युत्पत्त्या विज्ञानशब्देनेन्द्रियाणि च बुद्धि च ब्रूते । तत्रैतेषां क्रमापेक्षायामात्मानं च भूतानि चान्तरा समाम्प्रानत्तैर्नैव पाठेन क्रमो नियम्यते । तस्मात् पूर्वोत्पत्तिक्रमभङ्गप्रसङ्गः । यत आत्मनः करणानि करणेभ्यश्च भूतानीति प्रतीयते, तस्मादात्मन आकाश इति भज्यते । अन्नमयमिति च मयडानन्दमय इतिवत् न विकारार्थ इति प्राप्तेऽभिधीयते—विभक्तत्वात्तन्मन प्रभृतीनां कारणापेक्षायामन्नमयं मन इत्यादिलिङ्गश्रवणादपेक्षितार्थकथनाय विकारार्थत्वमेव मयदो युक्तम्, इतरथा त्वनपेक्षितमुक्तं भवेत् । नच तदपि घटते । नद्यन्नमयो यज्ञ इति वदन्नप्राचुर्यं मनसः सभवति । एवं चेद्भूतविकारा मनआदयो भूतानां परमादुत्पद्यन्त इति युक्तम् । प्रौढवादितयाभ्युपेत्याह—अथ त्वभौतिकानीति । भवत्वात्मन एव करणानामुत्पत्तिः, न खल्वेतावता भूतैरात्मनो नोत्पत्तव्यम् । तथाच

न्यायनिर्णय

तयोरिति । तेषामाहकारिकत्वे मानाभावाद्ब्रह्मजत्वस्यावश्यकत्वे तत्कायेष्वेव कस्मिंश्चिदन्तराले बुद्धिसेन्द्रियमनसोरुत्पत्तिलयौ ब्राह्मवित्यर्थः । तथापि भूतोत्पत्त्यनन्तरं तदुत्पत्त्यङ्गीकारतया भूतोत्पत्त्यादिक्रमस्याविरुद्धत्वाशङ्क्य क्रमाकाङ्क्षायां करणोत्पत्तेः श्रुत्यन्तरसिद्धक्रमसिद्धेर्विरोधोऽस्तीत्याह—अपिचेति । अन्नमयश्रुतौ करणानां भौतिकत्वे सिद्धे भूतानन्तर्यं तेषामित्याशङ्क्य 'आपोमयः प्राणः' इत्यत्र तद्विकारत्वाभाववदिहापि तद्विकारत्वाभावात्करणोत्पत्तिश्रुत्या क्रमवद्भूतोत्पत्त्यादिश्रुतेर्विरोधाऽस्तीत्युपसहरति—तस्मादिति । सिद्धान्तमादत्ते—नेति । इन्द्रियाणामुत्पत्तिक्रमस्य भूतोत्पत्त्यादिक्रमविरुद्धविशेषमिद्वेन विरोधोऽस्तीत्यर्थः । किं भौतिकत्वं करणानामुताभौतिकत्वम् । आद्य प्रत्याह—यदीति । द्वितीयं दूषयति—भवनीति । न चापोमय इतिवन्मयदो न विकारार्थता करणानां विभक्तत्वात्कार्यत्वे कारणापेक्षायामन्नमयमित्यादिश्रुतेरपेक्षितोक्त्यर्थमसति बाधके मयदो विकारार्थतया युक्तत्वादिति भावः । भौतिकत्वे करणानां भूतानन्तरं तदुत्पत्तेर्न पृथक्त्वव्यपदेशः स्यादित्याशङ्क्याह—व्यपदेशोऽपीति । कचिदित्याथर्वण वाक्यमुक्तम् । प्रौढवादेन तेषामभौतिकत्वमुपेत्यापि ब्रवीति—अथ त्विति । अभौतिकत्वेऽपि पूर्वोत्तरत्वेन विशेषणविशेष्यत्वे मानाभावान्नोत्पत्तिक्रमो न करणक्रमेण विरुध्यत इत्यर्थः । ननु यथा 'समिधो यजति' इत्यादौ पाठक्रम एवानुष्ठानक्रमे मानं तथैतस्मादित्यादिपाठक्रमेणैवादौ करणान्युत्पद्यन्ते

भूतान्युत्पद्यन्ते चरमं वा करणानीति । आथर्वणे तु समाज्ञायक्रममात्रं करणानां भूतानां च । न तत्रोत्पत्तिक्रम उच्यते । तथान्यत्रापि पृथगेव भूतक्रमात्करणक्रम आज्ञायते—‘प्रजापतिर्वा इदमग्र आसीत्स आत्मानमैक्षत स मनोऽसृजत तन्मन एवासीत्तदात्मानमैक्षत तद्वाचमसृजत’ इत्यादिना । तस्मान्नास्ति भूतोत्पत्तिक्रमस्य भङ्गः ॥ १५ ॥

**चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात्तद्व्यपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥**



जीवस्य जन्ममरणे वपुषो वात्मनो हि ते ॥ जातो मे पुत्र इत्युक्तेर्जातकर्मादितस्तथा ॥ १ ॥

सुरूपे ते वपुषो भाक्ते जीवस्यैते अपेक्ष्य हि ॥ जातकर्म च लोकोक्तिर्जीवापेतेतिज्ञास्त्रतः ॥ २ ॥

स्तो जीवस्याप्युत्पत्तिप्रलयौ, जातो देवदत्तो मृतो देवदत्त इत्येवंजातीयकालौकिकव्यपदेशात् जातकर्मादिसंस्कारविधानाच्चेति स्यात्कस्यचिद्भ्रान्तिस्तामपनुदामः । न जीवस्योत्पत्तिप्रलयौ स्तः, शास्त्रफलसंबन्धोपपत्तेः । शरीरानुविनाशिनि हि जीवे शरीरान्तरगतेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारायै विधिप्रतिषेधावनर्थकौ स्याताम् । श्रूयते च—‘जीवापेतं वाच किलेदं म्रियते न जीवो

भाष्यरत्नप्रभा

वैणवाक्यं मानं पाठमात्रत्वादित्यर्थः । तर्हि कथं क्रमनिर्णयः, तत्राह—तथेति । इदं स्थूलमुत्पत्तेः प्राक् प्रजापतिः सूत्रमासीत् । अत्र सूक्ष्मभूतात्मकप्रजापतिसर्गः प्रथमस्ततो मनआदिसर्ग इति क्रमो भातीति भावः । एवंच भूतकरणोत्पत्तिश्चल्योरोविरोधाद्ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरिति सिद्धान्तफलं निगमयति—तस्मादिति ॥ १५ ॥ चराचरभावित्वात् । एवं तावत्तत्पदवाच्यकारणनिर्णयाय भूतश्रुतीनां विरोधो निरस्तः । इदानीमा पदसमाप्तेस्त्वपदार्थशुद्धयै जीवश्रुतीनां विरोधो निरस्यते । इह जीवो ‘न जायते म्रियते’ इत्यादिश्रुतेर्जातेष्टिश्चाद्वाशाखेण विरोधोऽस्ति न वेति संदेहे विरोधोऽस्तीति प्राप्ते लौकिकजन्मादिव्यपदेशसहायाजातेष्ट्यादिशाखेण जीवाजत्वादिश्रुतिर्बाध्यत इति पूर्वपक्षयति—स्त इति । तथाच करणोत्पत्तिक्रमेण भूतक्रमस्य बाधाभावेऽपि जीवोत्पत्तिक्रमेण बाधः स्यादिति प्रत्युदाहरणसंगतिः । पूर्वपक्षे जीवब्रह्मैक्यासिद्धिः, सिद्धान्ते तस्मिन्निरिति भेदः । चेतनजन्माद्युद्देशेन चेतनस्य तस्य जन्मान्तरीयफलसाधनं जातकर्मादिसंस्कारो विधीयते । तथा चोद्देश्यविधेययोर्मिथोविरोधे सति ‘विधेयाविरोधेनोद्देश्यं नेयम्’ इति न्यायाजन्मादिकं देहोपाधिकं न स्वत इति सिद्धान्तयति—तामित्यादिना । जीवापेतं जीवेन त्यक्तमिदं

भासती

नोक्तक्रमभङ्गप्रसङ्गः । विशिष्यते भिद्यते । भज्यत इति यावत् ॥ १५ ॥ चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात्तद्व्यपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्वात् । देवदत्तादिनामधेयं तावज्जीवात्मनो न शरीरस्य, तन्नाम्ने शरीराय श्राद्धादिकरणानुपपत्तेः । तन्मृतो देवदत्तो जातो देवदत्त इति व्यपदेशस्य मुख्यत्वं मन्वानस्य पूर्वं पक्षः, मुख्यत्वे शास्त्रोक्तमुष्मिकस्वर्गादिफलसंबन्धायनिर्णयः ।

न्यायनिर्णयः ।

पश्चाद्भूतानीत्यत्र मान, नेत्याह—आथर्वणेति । तत्र तेषां क्रमात्रमाज्ञायोत्पत्तिरुक्तेति योजना । श्रुत्यर्थविरुद्धो हि पाठोऽनुष्ठाने मानम्, इह तु ‘आत्मन आकाशः’ इत्यादिश्रुत्यर्थविरोधादग्निहोत्रहोमयवागूपाकवत्पाठक्रमभङ्गेन भूतानन्तर करणोत्पत्तिरित्यर्थः । करणानां भूतानां चैकार्थत्वे क्रमाकाङ्क्षाया पूर्वंविशिष्टस्यैवोत्तरजनकत्वात्करणप्राथम्यमित्याशङ्क्य भिन्नपरिकरत्वान्नैवमित्याह—तथेति । प्रजापतिः सर्वभूतसूक्ष्मात्मक सूत्रात्मा । स्थूल कार्यमिदमुच्यते । तदुत्पत्तिप्राक्कालोऽग्रशब्दार्थः । अत्र प्रजापतिसृष्टिवचनाद्भूतसृष्टिप्राथम्यं, ततश्च मनआदिसृष्टिरुक्तेति कारणसर्गस्य पाश्चात्यत्वमिति विवेकः । भूतकरणोत्पत्त्योरेव सिद्धे क्रमे क्रमवद्भूतोत्पत्तिलयाधारे ब्रह्मणि समन्वयस्य करणोत्पत्तिश्चला विरोधो नेत्युपसहरति—तस्मादिति ॥ १५ ॥ पूर्वाधिकरणेषु तत्पदार्थकारणत्वसिद्धयै भूतोत्पत्तिश्रुतिविरोधो निरस्तः । संप्रत्या पदसमाप्तेस्त्वपदार्थशुद्धयै जीवविषयश्रुतिविरोधो निरस्यते । तत्र करणोत्पत्तिश्चेन्न भूतोत्पत्तिक्रममन्यथयति तर्हि जीवोत्पत्तिस्तदन्यथयेदित्याशङ्क्य सैव नास्तीत्याह—चराचरेति । इह जीवजनिमृतिनिमित्तवैश्वानरीयेष्ट्यादिशाकाणां तन्त्रित्ववशाकाणां चाविरोधद्वारा नित्यसिद्धप्रत्यक्षब्रह्मणि समन्वयदृढीकरणात्पादादिसगतयः । पूर्वपक्षे शास्त्रद्वयविरोधात्तादृग्ब्रह्मसमन्वयासिद्धिः । सिद्धान्ते तदविरोधात्तसिद्धिः । जीवो विषयः, तस्य किं देहोत्पादनाशयोरनौपाधिकमुत्पत्त्यादि न वेति श्रुतिविप्रतिपत्तेः संदेहे पूर्वपक्षमाह—स्त इति । देहगमित्वादय व्यपदेशो न जीवजन्मादि साधयेदित्याशङ्क्य चेतनोद्देशेन जातकर्मादिविधानादयमपि व्यपदेशो न देहमात्रगामीत्याह—जातेति । न चोपाध्यपरामर्शादौपाधिकौ तस्य जन्मनाशौ, नापि देहस्य संस्कारविधिः, पुरुषविषयत्वेन प्रसिद्धत्वात्, अतो जीवस्यानौपाधिकोत्पत्तिनाशसिद्धेरजातप्रत्यक्षब्रह्मसमन्वयासिद्धिरित्याह—इति स्यादिति । उत्सृज्य सिद्धान्तमाह—तामिति । उपपत्तिमेव दर्शयति—शरीरेति । उद्देश्योपादेययोर्मिथो विरोधे सत्युपादेयजन्मान्तरफलसाधनविधिबिरोधिनोरुद्देश्यचेतनजन्ममरणयोर्देहोपाधिवेनोपचरितत्वाज्जन्मान्तरसाधनकर्मसंबन्धयोग्यो जन्ममृतिरहितः सन्नात्मा सिध्यतीत्यर्थः । आत्मनो जन्माद्यभाव एव शास्त्रीयस्वर्गादिसंबन्धसिद्धिस्तदन्यथानुपपत्त्या नित्यत्वं तस्येत्युक्तम् । इदानीं श्रुतिसिद्धं चैतदित्याह—श्रूयते चेति । जीवेनापेतं त्यक्तम् ।

प्रियते' ( छा० ६।१।३ ) इति । ननु लौकिको जन्ममरणव्यपदेशो जीवस्य दर्शितः । सत्यं दर्शितः । भाक्तस्त्वेष जीवस्य जन्ममरणव्यपदेशः । किमाश्रयः पुनरयं मुख्यो यदपेक्षया भाक्त इति । उच्यते—चराचरव्यपाश्रयः । स्थावरजङ्गमशरीरविषयौ जन्ममरणशब्दौ । स्थावरजङ्गमानि हि भूतानि जायन्ते च प्रियन्ते चातस्तद्विषयौ जन्ममरणशब्दौ मुख्यौ सन्तौ तत्स्थे जीवात्मन्युपचर्यन्ते, तद्भावभावितात् । शरीरप्रादुर्भावतिरोभावयोर्हि सतोर्जन्ममरणशब्दौ भवतो नासतोः । नहि शरीरसंबन्धादन्यत्र जीवो जानो मृतो वा केनचिद्वक्ष्यते । 'स वा अयं पुरुषो जायमानः शरीरमभिसंपद्यमानः स उत्क्रामन् प्रियमाणः' ( वृ० ४।३।८ ) इति च शरीरसंयोगवियोगनिमित्तावेव जन्ममरणशब्दौ दर्शयति । जातकर्मादिविधानमपि देहप्रादुर्भावपेक्षमेव द्रष्टव्यम् । अभावाज्जीवप्रादुर्भावस्य । जीवस्य परस्मादात्मन उत्पत्तिर्विद्यदादीनामिवास्ति नास्ति वेत्येतदुत्तरेण सूत्रेण वक्ष्यति । देहाश्रयौ तावज्जीवस्य स्थूलावुत्पत्तिप्रलयौ न स्त इत्येतदनेन सूत्रेणावोचत् ॥ १६ ॥

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥



कल्पादौ ब्रह्मणो जीवो विद्यद्वाजायते न वा ॥ सृष्टे प्रागद्वयत्वोक्तेर्जायते विस्फुलिङ्गवत् ॥ १ ॥

ब्रह्माद्वयं जातबुद्धो जीवत्वेन विशेषस्त्वयम् ॥ ओपाधिक जीवजन्म नित्यत्व वस्तुतः श्रुतम् ॥ २ ॥

अस्यात्मा जीवाख्यः शरीरेन्द्रियपञ्चराध्यक्षः कर्मफलसंबन्धी । स किं व्योमादिवदुत्पद्यते

भाष्यरत्नप्रभा

शरीरम् । जन्मादिव्यपदेशश्चराचरदेहविषयो मुख्यः । जीवे तु भाक्तो गौणः औपाधिकजन्मादिविषयः स्यादुपाधिजन्मभावे भावादसत्यभावादिति सूत्रार्थः । जीवस्यौपाधिकजन्ममृत्यौ श्रुतिमप्याह—स वा इति । जायमानपदार्थमाह—शरीरमिति । प्रियमाणत्वं व्याचष्टे—उत्क्रामन्निति । ननूत्तरत्र जीवस्य जन्मादि निरस्यते, अत्रापि तस्मिन्नास्ते पुनरुक्तिरित्याशङ्क्याह—जीवस्येति । तदेव जातेष्ट्यादिशास्त्रस्यौपाधिकजन्मादिविषयत्वाच्च जीवाद्यजन्यत्वश्रुतिविरोध इति सिद्धम् ॥ १६ ॥ नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः । अग्नेर्विस्फुलिङ्गवदेतस्यात्परमात्मनः । सर्वे जीवात्मानो व्युत्तरन्ति इत्यादिजीवोत्पत्तिश्रुतीनां 'स एष इह प्रविष्ट आनखाग्नेभ्यः' 'अज आत्मा' इत्याद्यनुत्पत्तिश्रुतीनां च मिथो-विरोधात्संशये मा भूतां देहजन्मनाशयोर्जीवजन्मनाशौ, देहान्तरभोग्यस्वर्गादिहेतुविघाद्यसंभवात्, कल्पाद्यन्तः

भामती

न्धानुपपत्तेः शास्त्रविरोधात्लौकिकव्यपदेशो भाक्तो व्याख्येयः । भक्तिश्च शरीरस्योत्पादविनाशौ तत्तत्सत्संयोग इति । जातकर्मादि च गर्भबीजसमुद्भवजीवपापप्रक्षयार्थं, न तु जीवजन्मजपापक्षयार्थम् । अतएव स्मरन्ति 'एवमेन शमं याति बीजगर्भसमुद्भवम्' इति । तस्मान्न शरीरोत्पत्तिविनाशाभ्या जीवजन्मविनाशाविति सिद्धम् । एतच्च लौकिकव्यपदेशस्याभ्रान्तिमूलखमभ्युपेक्षाधिकरणम् । उक्ता लव्यासभाष्येऽस्य भ्रान्तिमूलवेति ॥ १६ ॥ मा भूतामस्य शरीरोदयव्ययाभ्या स्थूलावुत्पत्तिविनाशौ, आकाशादेरिव तु महासर्गादौ तदन्ते चोत्पत्तिविनाशौ जीवस्य भविष्यत इति शङ्कान्तरमपनेतुमिदमारभ्यते । नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः । विचारमूलसशयस्य बीजमाह—श्रुतिविप्रतिपत्तेरिति । तामेव दर्शयति—

न्यायनिर्णय

वाव किलेत्वधारणार्थं निपातौ । जीवो न प्रियत एवेत्यर्थः । पूर्वपक्षबीजमनुभापते—नन्विति । तदुत्तरत्वेन सूत्रपातधितुं योजनिकामाह—सत्यमिति । भाक्तो व्यपदेशो मुख्यापेक्षेति मत्वा पृच्छति—किमिति । तत्र सूत्रमवतार्य व्याकरोति—उच्यते इति । तयोस्तद्विषयत्वेन मुख्यत्वे हेतुमाह—स्थावरेति । उपचारे कारणमाह—तदिति । देहगामित्वेन जन्मादिशब्दस्य मुख्यत्वे सौत्र हेतुमादाय व्याचष्टे—तदिति । देहयोगमनपेक्ष्य साक्षादेव जीवगतो जन्मनाशशब्दो किं न स्यात्, तत्राह—नहीति । न केवलमन्वयव्यतिरेकाभ्यामयमर्थोऽवगम्यते किंतु श्रुत्यापीत्याह—स वा इति । कथं नित्यस्य जायमानत्वं, तत्राह—शरीरमिति । कथं प्रियमाणत्वं, तत्राह—उत्क्रामन्निति । श्रुतेस्तात्पर्यमाह—शरीरेति । यत्तु जातकर्मादिविधानाज्जीवस्यानौपाधिको जन्मनाशाविति तत्राह—जातेति । पूर्वोत्तराधिकरणयोरेकार्यतया पौनरुक्त्यमाशङ्क्यार्थमेदमाह—जीवस्येति । तदेवमात्मनो देहोत्पत्त्यादावनौपाधिकोत्पत्त्याद्यभावाज्जातेष्ट्यादिशास्त्राणामौपाधिकतद्विषयत्वादात्मनित्यत्वशास्त्राणा मुख्यार्थत्वादनाद्यनन्तप्रत्यग्ब्रह्मसमन्वयसिद्धिरिति भावः ॥ १६ ॥ देहोत्पत्तिनाशयोरात्मोत्पत्तिनाशौ निरस्य कल्पाद्यन्तयोर्जन्मनाशौ तस्य निरस्यति—नात्मेनेति । अधिकरणविषयमाह—अस्तीति । 'असमवस्तु' इत्यत्र ब्रह्मजन्मनिषेधात्तदभिन्नजीवजन्माशङ्का निरवकाशेत्याशङ्क्याह—जीवेति । शरीरादेरेव सप्राणस्य जीवत्वमिति प्राकृताः, तान्प्रत्याह—शरीरेति । 'कर्माध्यक्षः', 'साक्षी' इत्यादिश्रुतेरीश्वरत्वादस्य कुतो जीवत्व, तत्रोक्तम्—कर्मैति ।



ब्रह्मण आहोस्त्रिद्वयदेव नोत्पद्यत इति श्रुतिविप्रतिपत्तेर्विशयः । कासुचिच्छ्रुतिष्वग्निविस्फु-  
लिङ्गादिनिदर्शनैर्जीवात्मनः परस्माद्ब्रह्म उत्पत्तिरास्मायते, कासुचित्स्वविकृतस्यैव परस्य ब्रह्मणः  
कार्यप्रवेशेन जीवभावो विज्ञायते नचोत्पत्तिरास्मायत इति । तत्र प्राप्तं तावदुत्पद्यते जीव  
इति । कुतः । प्रतिज्ञानुपरोधादेव । 'एकस्मिन्विदिते सर्वमिदं विदितम्' इतीयं प्रतिज्ञा सर्वस्य  
वस्तुजातस्य ब्रह्मप्रभवत्वे सति नोपरुध्येत तत्त्वान्तरत्वे तु जीवस्य प्रतिज्ञेयमुपरुध्येत । न-  
चाविकृतः परमात्मैव जीव इति शक्यते विज्ञातुं लक्षणभेदात् । अपहृतपाप्मत्वादियधर्मको हि पर-  
मात्मा, तद्विपरीतो हि जीवः । विभागाच्चास्य विकारत्वसिद्धिः । यावान्धाकाशादिः प्रविभक्तः  
स सर्वो विकारस्तस्य चाकाशादेरुत्पत्तिः समधिगता । जीवात्मापि पुण्यापुण्यकर्मा सुखदुःख-  
युक्प्रतिशरीरं प्रविभक्त इति तस्यापि प्रपञ्चोत्पत्त्यवसर उत्पत्तिर्भवेतुमर्हति । अपिच 'यथा-  
ऽग्नेः शुद्धा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः' ( बृ० २।१।२० ) इति प्राणा-  
देर्भोग्यजातस्य सृष्टिं क्षिप्त्वा 'सर्व एत आत्मानो व्युच्चरन्ति' इति भोक्तृणामात्मनां पृथक्कसृष्टिं  
शास्ति । 'यथा सुदीप्तात्पावकाद्विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथाऽक्षराद्विविधाः  
सोम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापियन्ति' ( मुण्ड० २।१।१ ) इति च जीवात्मनामुत्पत्तिप्रल-  
यावुच्येते । सरूपवचनात्, जीवात्मानो हि परमात्मना सरूपा भवन्ति चैतन्ययोगात् ।

भाष्यरत्नप्रभा

योर्नभस इव जीवस्य तौ किं न स्यातां तत्संभवादिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षमाह—तत्र प्राप्तं तावदिति । फलं  
पूर्ववत् । उपरोधो बाधः । नन्वविकृतं ब्रह्मैवात्र प्रविष्टं जीवो न तत्त्वान्तरमिति प्रतिज्ञासिद्धिः, तत्राह—नचेति ।  
जीवः परस्माद्ब्रह्म, विरुद्धधर्मवत्त्वाद्ब्रह्मस्याविकारत्वे प्रतिज्ञाबाध इति तर्कोपेतविभक्तत्वलिङ्गानुगृहीतोत्पत्तिश्रुतेर्बलीय-  
स्त्वात्मवेशश्रुतिर्जीवरूपविकारात्मना प्रविष्ट ईश्वर इति व्याख्येयेति समुदायार्थः । सरूपेति । दृष्टान्तश्रुतेर्भावा जीवा

भामती

कासुचिच्छ्रुतिष्विति । पूर्वपक्षं गृह्णाति—तत्र प्राप्तमिति । परमात्मनस्तावद्विरुद्धधर्मसंसर्गादपहृतानपहृतपाप्मत्वा-  
दिलक्षणाजीवानामन्यत्वम् । ते चेन्न विकारास्ततस्तत्त्वान्तरत्वे बहुतराद्वैतश्रुतिविरोधः । ब्रह्मविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञावि-  
रोधश्च । तस्माच्छ्रुतिभिरनुज्ञायते विकारत्वम् । प्रमाणान्तरं चात्रोक्तम्—विभक्तत्वादाकाशादिवदिति । 'यथाग्ने  
शुद्धा विस्फुलिङ्गा' इति च श्रुति साक्षादेव ब्रह्मविकारत्वं जीवानां दर्शयति । 'यथा सुदीप्तात् पावकात्' इति च ब्रह्मणो  
जीवानामुत्पत्तिं च तत्राययं च साक्षाद्दर्शयति । नन्वक्षराद्भावानामुत्पत्तिप्रलयावगम्येते न जीवानामित्यत आह—  
जीवात्मनामिति । स्यादेतत् । सृष्टिश्रुतिष्वकाशाद्युत्पत्तिरिव कस्माज्जीवोत्पत्तिर्नान्नायते । तस्माद्विज्ञानयोग्यस्थानान्नान-

न्यायनिर्णयः.

विषयं विविच्य सहेतु सशयमाह—स इति । श्रुतिविप्रतिपत्तिं विशदयति—कासुचिदिति । 'यथा सुदीप्तात्पावकात्' इत्याद्या जीवो-  
त्पत्तिवादिन्यः श्रुतयः । कासुचिदिति । 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्' इत्याद्यास्त्वित्यर्थः । प्रवेशवाक्येऽपि जन्मवीरस्तीत्याशङ्काह—  
नचेति । श्रुतिविप्रतिपत्त्या शङ्कामुक्त्वा पूर्वपक्षयति—तत्रेति । अत्र चोक्तश्रुतिविप्रतिपत्तिनिरासेन समन्वयदृढीकरणात्पादादिसंग-  
तयः । पूर्वपक्षे श्रुतीनां विप्रतिपत्तेरेकवाक्यत्वेन विरोधादप्रामाण्ये समन्वयासिद्धिः । सिद्धान्ते श्रुतीनामविप्रतिपत्तेरेकवाक्यत्वादविरोधे  
नित्ये प्रत्यग्ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिः । जन्मप्रयोजकाविशेषत्वविरहान्नोत्पत्तिरित्याह—कुत इति । आत्मनस्तद्विरहे विवदमानो विय-  
दुत्पत्तिन्यायेन प्रत्याह—प्रतिज्ञेति । तदनुपरोध साधयति—एकस्मिन्निति । अकार्यत्वेऽपि प्रतिज्ञासिद्धिश्चेत्किं तत्कार्यत्वेनेत्याशङ्क्य  
तस्य परस्माद्ब्रह्मत्वमभिन्नत्व वेति विकल्प्याह दूषयति—तत्त्वान्तरत्वे त्विति । द्वितीयं निरस्यति—नचेति । लक्षणभेद साध-  
यति—अपहृतेति । नित्यत्वश्रुतिविरोधमाशङ्क्यानुमानानुगृहीतानित्यत्वश्रुतिविरोधात्तासामुपचरितायेवेति मत्वाह—विभागाच्चेति ।  
तत्त्वमस्यादिवाक्यापेक्षितार्थावेदकत्वान्नित्यत्वान्नित्यत्वश्रुतीनां नोपचरितार्थत्वेत्याशङ्क्य नित्यानित्ययोरपि कार्यकारणयोर्यद्वदत्तादात्म्य  
सम्भावदविरुद्ध महावाक्यमित्यभिप्रेत्यानित्यत्वश्रुत्यनुग्राहकानुमानाद्ब्रह्मासिमाह—यावानिति । आकाशादेर्विभक्तत्वेऽपि विकारत्वासिद्धे-  
रसिद्धा व्याप्तिरित्याशङ्काह—तस्येति । व्याप्तस्य हेतो पक्षधर्मतामाह—जीवेति । प्रतिदेहमात्मविभागे कर्मेतत्फलव्यवस्थानुपपत्ति  
प्रमाणवितु विशेषेण व्याप्ति पक्षधर्मता चोक्तवानुमानमाह—तस्येति । यदनुग्राहकमनुमानमुक्तं ता श्रुतिमाह—अपिचेति ।  
जीवस्य मुख्योत्पत्तिरत्र नेष्टेत्याशङ्क्य प्राणादीनां तथोत्पत्तिदृष्टे समभिव्याहाराज्जीवस्यापि तादृश्येव सेति मत्वाह—प्राणादेरिति ।  
किंचौपाधिक जन्म चैदुपाधेरेव तद्वाच्यं नोभयोरित्याशयेनाह—सर्वेष्वेव इति । जन्ममात्रार्था श्रुतिमुक्त्वा जन्मनाशार्थं श्रुत्यन्तर-  
माह—यथेति । भावानामेवोत्पत्तिव्यावृत्तौ न जीवानामित्याशङ्काह—सरूपेति । भावशब्दो जीववाचीति शेषः । अन्यत्रापि

नच क्वचिदश्रवणमन्यत्र श्रुतं वारयितुमर्हति । श्रुत्यन्तरगतस्याप्यविरुद्धस्याधिकस्यार्थस्य सर्व-  
त्रोपसंहर्तव्यत्वात् । प्रवेशश्रुतिरप्येवं सति विकारभावापर्यैव व्याख्यातव्या, 'तदात्मानं स्वय-  
मकुरुत' इत्यादिवत् । तस्मादुत्पद्यते जीव इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—नात्मा जीव उत्पद्यत इति ।  
कस्मात् । अश्रुतेः । न ह्यस्योत्पत्तिप्रकरणे श्रवणमस्ति भूयःसु प्रदेशेषु । ननु क्वचिदश्रवणमन्यत्र  
श्रुतं न वारयतीत्युक्तम् । सत्यमुक्तम् । उत्पत्तिरेव त्वस्य न संभवतीति वदामः । कस्मात् ।  
नित्यत्वाच्च ताभ्यः । चशब्दादजत्वादिभ्यश्च । नित्यत्वं ह्यस्य श्रुतिभ्योऽवगम्यते तथाजत्वम-  
विकारित्वमविकृतस्यैव ब्रह्मणो जीवात्मनावस्थानं ब्रह्मात्मना चेति । न चैवंरूपस्योत्पत्तिरुप-  
पद्यते । ताः काः श्रुतयः । 'न जीवो म्रियते' ( छा० ६।१।३ ), 'स वा एष महानज आत्माऽज-  
रोऽमरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म' ( बृ० ४।४।२५ ), 'न जायते म्रियते वा विपश्चित्' ( कठ० २।१८ ),  
'अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणः' ( कठ० २।१८ ), 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्' ( तै०  
२।६।१ ), 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' ( छा० ६।३।२ ), 'स एष इह  
प्रविष्ट आ नखाग्नेयः' ( बृ० १।४।७ ), 'तत्त्वमसि' ( छा० ६।८।७ ), 'अहं ब्रह्मास्मि' ( बृ० १।४।  
१० ), 'अयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः' ( बृ० २.५।१९ ), इत्येवमाद्या नित्यत्ववादिन्यः सत्यो जीव-  
स्योत्पत्तिं प्रतिबध्नन्ति । ननु प्रविभक्तत्वाद्विकारो विकारत्वाच्चोत्पद्यत इत्युक्तम् । अत्रोच्यते—  
नास्य प्रविभागः स्वतोऽस्ति । 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा' ( श्वे०  
६।११ ) इति श्रुतेः । बुद्ध्याद्युपाधिनिमित्तं त्वस्य प्रविभागप्रतिमानमाकाशस्येव घटादिसंबन्ध-  
निमित्तम् । तथाच शास्त्रम्—'स वा अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो मनोमयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः  
श्रोत्रमयः' ( बृ० ४।४।५ ) इत्येवमादि ब्रह्मण एवाविकृतस्य सतोऽप्येकस्यानेकबुद्ध्यादिमयत्वं  
दर्शयति । तन्मयत्वं चास्य विविक्तस्वरूपानभिव्यक्त्या तदुपरक्तस्वरूपत्वं स्त्रीमयो जाह्नम इत्या-

भाष्यरत्नप्रभा

इति निश्चीयते । ननु 'आत्मन आकाशः संभूतः' इत्यादौ जीवस्योत्पत्त्यश्रवणादुत्पत्तिः, तत्राह—न चेति । एवं  
विकारत्वे सति विकारप्रपञ्चात्मना स्वात्मानमकुरुतेतिवद्विकारजीवात्मना प्रवेश इत्यर्थः । अचत्वादिश्रुतिः कल्पमध्ये  
जीवस्यानुत्पत्त्यादिविषया, तत्त्वमसीति श्रुतिश्च सृष्टं घट इत्यभेदवाक्यवद्व्याख्येयेति प्राप्ते सिद्धान्तयति—एवमिति ।  
धर्मवत्सत्यो विभागो हेतुरौपाधिको वा । नाद्यः, असिद्धेरित्याह—अत्रोच्यते नास्येति । द्वितीये जीवस्य न स्वतो  
विकारत्वसिद्धिः, अप्रयोजकत्वादित्याह—बुद्ध्यादीति । औपाधिकभेदे मानमाह—तथाचेति । मयदो विका-  
रार्थत्वमाशङ्क्याह—तन्मयत्वं चेति । जाह्नमः कामजडः स्त्रीपरतन्त्र । स्त्रीमय इतिवजीवस्य स्वरूपाज्ञानाहु-

भामती

तस्योत्पत्त्यभावं प्रतीम इत्यत आह—नच क्वचिदश्रवणमिति । एवं हि कस्यांविच्छायायामात्रातस्य कतिपयाज्ञसहितस्य  
कर्मणः शाखान्तरीयाङ्गोपसहारो न भवेत् । तस्माद्बहुतरश्रुतिविरोधादनुप्रवेशश्रुतिर्विकारभावापर्यया व्याख्येया । तस्मादाका-  
शवज्जीवात्मान उत्पद्यन्त इति प्राप्त उच्यते—भवेदेवं यदि जीवा ब्रह्मणो भिद्यन् । न खेतदस्ति । 'तत् सृष्ट्वा तदेवानु-

न्यायनिर्णय

सत्त्वेन सारूप्यमाशङ्क्याह—जीवेति । भूतोत्पत्त्यविकारे जीवोत्पत्त्यश्रवणात् तदुत्पत्तिरित्याशङ्क्याह—न चेति । तत्र तार्तान्यायेन  
हेतुमाह—श्रुत्यन्तरेति । जीवोत्पत्तो परस्वयं कथं प्रवेशश्रवणमित्याशङ्क्याह—प्रवेशेति । यथा भृदादि म्विकारे घटादौ चूर्णादि  
विकारान्तरेण प्रविशति तथा ब्रह्म शरीरं सृष्ट्वा जीवाख्यविकारेण प्रविष्टमित्यत्र । ब्रह्मणो विकारोत्पत्तो दृष्टान्तमाह—तदिति । अनु-  
मानानुगृहीतश्रुतिफलमाह—तस्मादिति । जीवनित्यत्वानित्यत्वश्रुतीनां मुख्यत्वे मिथो विरोधादसिद्धिं समन्वयस्येति पूर्वपक्षमनूद्य  
सिद्धान्तसूत्रमवतार्य प्रतिष्ठा योजयति—एवमिति । अनुमानोपेनश्रुत्या जीवोत्पत्तेरुत्तरयुक्ता प्रतिज्ञेत्याह—कस्मादिति । नैत्र हेतु-  
मुक्त्वा व्याकरोति—अश्रुतेरिति । गुणोपसहारन्यायेनोक्तं सारयति—नन्विति । न्यायाधीनामुक्तिमङ्गीकृत्य जीवोत्पत्तिश्रुतेस्तद-  
नुत्पत्तिश्रुत्या वारणाच्चात्र न्यायोऽस्तात्याह—सत्यमिति । जीवजन्मायोगे प्रश्नपूर्वकं सोत्र हेतुमाह—कस्मादिति । हेतुद्वय विवृ-  
णोति—नित्यत्वं हीनि । नित्यत्वाजत्वादिभानेऽपि जन्माभावो न भातीत्याशङ्क्याह—न चेति । या नित्यत्वादिवान्यो जीवोत्पत्तिं  
न सृष्ट्यन्ति ता श्रुतीराकाङ्क्षादोदाहरति—ताः का इति । उत्पत्तिश्रुतेरनुमानानुग्रहादनुत्पत्तिश्चल्यपेक्षया प्रावक्ष्यमुक्तं सारयति—  
नन्विति । स्वाभाविकं वा विभक्तत्वमोपाधिकं वेति विकल्पयति—अत्रेति । नाद्योऽसिद्धेरित्याह—नेति । औपाधिकं विभक्तत्वमौ-  
पाधिकं स्वाभाविकं वा विकारमात्मनो गमयेत् । आद्ये सिद्धसाधनत्व मत्वोक्तम्—बुद्ध्यादिति । द्वितीये कालातीतत्वं निवक्ष्यौपा-  
धिकं विभागमानमित्यत्र मानमाह—तथाचेति । ब्रह्मविकारत्व जीवस्य निरस्यता बुद्धिविकारत्व तन्मयत्वोक्त्या स्वीकृतमित्याशङ्क्याह  
—तन्मयत्वमिति । जाह्नमो जडात्मा प्राकृतः पुरुषः । स यथा स्त्रीपरतन्त्रः स्त्रीमयो व्यपदिश्यते तथा जीवस्याप्रपञ्चपूर्णत्वाप्रतिपत्त्या

दिवद्ब्रह्मम् । यदपि कचिदस्योत्पत्तिप्रलयश्रवणं तदप्यत एवोपाधिसंबन्धान्नतज्यम् । उपाधु-  
त्पत्त्यास्योत्पत्तिस्तत्प्रलयेन च प्रलय इति । तथाच दर्शयति—‘प्रज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः  
समुत्थाय तान्येवानु विनश्यति न प्रेत्य संज्ञाऽस्ति’ ( बृ० ४।५।१३ ) इति । तथोपाधिप्रलय  
एवायं नात्मविलय इत्येतदप्यत्रैव ‘मा भगवान्मोहान्तमापीपदन्न वा अहमिमं विजानामि न  
प्रेत्य संज्ञास्ति’ इति प्रश्नपूर्वकं प्रतिपादयति—‘न वा अरेऽहं मोहं ब्रवीम्यविनाशी वा अरेऽय-  
मात्माऽनुच्छित्तिधर्मा मात्राऽसंसर्गस्त्वस्य भवति’ ( बृ० ४।५।१४ ) इति । प्रतिज्ञानुपरोधोऽ-  
प्यविकृतस्यैव ब्रह्मणो जीवभावाभ्युपगमात् । लक्षणभेदोऽप्यनयोरुपाधिनिमित्त एव । ‘अत  
ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहि’ ( बृ० ४।३।१५ ) इति च प्रकृतस्यैव विज्ञानमयस्यात्मनः सर्वसंसारधर्म-  
प्रत्याख्यानेन परमात्मभावप्रतिपादनात् । तस्मान्नैवात्मोत्पद्यते प्रविलीयते चेति ॥ १७ ॥

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥



अचिद्रूपोऽथ चिद्रूपे जीवोऽचिद्रूप इत्यते ॥ चेदभावात्सुप्त्यादौ जाग्रच्चिन्मनसा कृता ॥ १ ॥

ब्रह्मत्वादेव चिद्रूपश्चित्सुप्तौ न लुप्यते ॥ द्वैतादधिद्वैतलोपात्र हि द्रष्टरिति श्रुतेः ॥ २ ॥

स किं कणभुजानामिवागन्तुकचैतन्यः स्वतोऽचेतन आहोस्वित्सांख्यानामिव नित्यचैतन्यस्वरूप

भाष्यरत्नप्रभा

आविपरतन्त्रत्वेन भेदकर्तृत्वादिभाक्त्वात्प्राचुर्यार्थे मयदप्रयोग इत्यर्थः । लिङ्गं निरस्य तदनुग्राह्यश्रुतेर्गतिमाह—यद-  
पीति । जीवस्योपाधिकजन्मनाशयोः श्रुतिमाह—तथेति । एतेभ्यो देहात्मना परिणतेभ्यो भूतेभ्यः साम्येनोत्थाय  
जन्निस्वा तान्येव लीयमानान्यनु पश्चाद्विनश्यति । प्रेत्योपाधिकमरणानन्तर संज्ञा नास्तीत्यर्थः । ननु प्रज्ञानघनः, संज्ञा  
नास्तीति च विरुद्धमित्यत आह—तथेति । उपाधिलयाद्विशेषज्ञानाभाव एव संज्ञाभावो नात्मस्वरूपविज्ञानाभाव  
इत्युत्तरं प्रतिपादयति श्रुतिरित्यन्वयः । अत्रैवात्मनि विज्ञानघने प्रेत्यसंज्ञा नास्तीत्युक्त्या मा मोहान्तं मोह-  
मध्य आन्तिमापीपददापादितवानिममर्थं न जानामि ब्रूहि त्वदुक्तेरर्थमिति मैत्रेयीप्रश्नार्थः । मुनिराह—न वा  
इति । मोहं मोहकरं वाक्यमुच्छितिः पूर्वावस्थानाशो धर्मोऽस्येत्युच्छित्तिधर्मा परिणामी स नेत्यनुच्छित्तिधर्माऽ-  
परिणामी, तस्मादविनाशीत्यर्थः । तर्हि न प्रेत्य संज्ञेति कथमुक्तं, तत्राह—मात्रेति । मात्राभिर्विषयैरसंसर्गात्तथोक्त-  
मित्यर्थः । बिम्बप्रतिबिम्बयोरिव विरुद्धधर्मभेदोऽध्यस्त इत्यत्र हेतुमाह—अत ऊर्ध्वमिति । जीवस्य विका-  
रित्वे मुख्ययोगात्तत्त्वमसीति वाक्यमखण्डार्थमिति च वक्तव्यं, तथाच फलवत्प्रधानवाक्यापेक्षितजीवनित्यत्वश्रुतीनां  
बलवत्त्वादुत्पत्त्यादिकमध्यस्तमनुवदन्त्युत्पत्त्यादिश्रुतय इत्यविरोध इति सिद्धम् ॥ १७ ॥ ज्ञोऽत एव । ‘आत्मैवास्त्व  
ज्योतिः’ इत्याद्यात्मस्वप्रकाशत्वश्रुतीनां ‘पश्यंश्चक्षुः शृण्वन्च्छ्रोत्रम्’ इत्यनित्यज्ञानवत्त्वश्रुतिभिर्विरोधोऽत्र निरस्यते ।  
अस्य लोकस्य चक्षुर्दृष्टा श्रोत्रं श्रोतेत्यर्थः । प्रागुक्तजीवानुत्पत्तिहेतुमादाय स्वप्रकाशत्वसाधनाद्धेतुसाध्यभावः संगतिः ।

भामती

प्राविशत्, ‘अनेन जीवेन’ इत्याद्यविभागश्रुतेरौपाधिकत्वाच्च भेदस्य घटकरकाद्याकाशवद्विरुद्धधर्मसंसर्गस्योपपत्तेः । उपाधीनां  
च मनोमय इत्यादीनां श्रुतेर्भूयसीनां च नित्यत्वाजलादिगोचराणां श्रुतीनां दर्शनात् ‘उपाधिप्रविलयेनोपहितस्य’ इति च प्रश्नो-  
त्तराभ्यामनेकधोपपादनादविभागस्य च ‘एको देवः सर्वभूतेषु गूढः’ इति श्रुत्यैवोक्तत्वात्तस्या जीवात्मानो न विकारा न चाद्वै-  
तप्रतिज्ञाविरोध इति सिद्धम् । मैत्रेयीब्राह्मणं चाधस्ताद्याख्यातमिति नेह व्याख्यातम् ॥ १७ ॥ ज्ञोऽत एव । कर्मणा  
हि जानात्यर्थो व्याप्तस्तदभावे न भवति धूम इव धूमध्वजाभावे, सुषुप्त्याद्यवस्थासु च ज्ञेयस्याभावात्तद्व्याप्यस्य ज्ञानस्याभावः ।

न्यायनिर्णयः

बुद्ध्याद्युपरक्तपरिच्छिन्नरूपत्वं बुद्ध्यधीनमिति तन्मयत्वोक्तिरित्यर्थः । अनुग्राहकमनुमानमपोवानुग्राह्यश्रुतेर्गतिमाह—यदपीति । अत  
श्वेतस्य व्याख्यानम्—उपाधीति । नयनमभिनयति—उपाधीति । तत्र मैत्रेयीब्राह्मणं सवादयति—तथाचेति । ‘प्रज्ञानघन एव’  
इत्युक्त्वा ‘न प्रेत्य संज्ञास्ति’ इति वदतो विरोधः स्यादित्याशङ्क्याह—तथेति । पूर्वापरविरोधसमाधिद्वारेति यावत् । न प्रेत्येत्युक्तस्या-  
यमिति परामर्शः । एतदपि प्रश्नपूर्वकं प्रतिपादयतीति सवन्धः । प्रश्नमनुकामति—अत्रेति । मोहान्तं मोहमध्यमापीपददापादितवानि-  
ममित्यर्थेतिर्देशः । प्रतिपादनप्रकारं प्रकटयति—न वेति । मोहं मोहकरं वाक्यम् । अविनाशित्वे परिणामित्वाभावं हेतुमाह—अनु-  
च्छित्तीति । कथं तर्हि न प्रेत्येत्यादि, तत्राह—मात्रेति । यत्तु प्रतिज्ञया ब्रह्मकार्यता जीवयेति, तत्राह—प्रतिज्ञेति । यत्तु लक्ष-  
णभेदादत्रैक्यमिति, तत्राह—लक्षणेति । बिम्बप्रतिबिम्बादिवदौपाधिको भेदो न स्वाभाविक इत्यत्र हेतुमाह—अत इति । प्रधानवा-  
क्येन फलवताक्षितनित्यत्वबोधकावाप्तान्तरवाक्यानुरोधेन प्रधानवाक्यविरुद्धकार्यत्ववादिवाक्यानां दुर्बलत्वेनोपचरितार्थत्वान्मयो विरोधाभा-  
वात्तत्त्वप्रत्ययब्रह्मसमन्वयसिद्धिरित्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ १७ ॥ आत्मनो नित्यत्वमुक्त्वा तदनुत्पत्तिहेतोः स्वप्रकाशत्वमाह—ज्ञ  
इति । अनुत्पत्तौ हि स्वप्रकाशं ब्रह्मैवोपहितं जीव इति तत्त्वप्रकाशता । न चैवं गतायैवमनुत्पत्त्यस्यापि जीवस्यानित्यज्ञानत्वश्रुत्या

एवेति वादिविप्रतिपत्तेः संशयः । किं तावत्प्राप्तम् । आगन्तुकमात्मनश्चैतन्यमात्मनः संयोग-  
जमग्निघटसंयोगजरोहितादिगुणवदिति प्राप्तम् । नित्यचैतन्यत्वे हि सुप्तमूर्च्छितप्रहाविद्यानामपि  
चैतन्यं स्यात् । ते पृष्ठाः सन्तो न किञ्चिद्वयमचेतयामहीति जल्पन्ति स्वस्थाश्च चेतयमाना दृ-  
श्यन्ते । अतः कादाचित्कचैतन्यत्वादागन्तुकचैतन्य आत्मेति । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—ज्ञो नि-  
त्यचैतन्योऽयमात्मा एव, यस्मादेव नोत्पद्यते परमेव ब्रह्माविकृतमुपाधिसंपर्काजीवभावेनाव-  
तिष्ठते । परस्य हि ब्रह्मणश्चैतन्यस्वरूपत्वमात्मातम्—‘विज्ञानमानन्दं ब्रह्म’ (बृ० ३।१।२८),  
‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म’ (तै० २।१।१), ‘अनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नः प्रजानघन एव’ (बृ० ४।५।१३),  
इत्यादिषु श्रुतिषु । तदेव चेत्परं ब्रह्म जीवस्तस्माज्जीवस्यापि नित्यचैतन्यस्वरूपत्वमग्नौष्ण्यप्रका-  
शवदिति गम्यते । विज्ञानमयप्रक्रियायां च श्रुतयो भवन्ति—‘असुप्तः सुप्तानभिचाकशीति’

भाष्यरत्नप्रभा

अनुत्पत्तौ हि स्वप्रकाशं ब्रह्मैवोपहितं जीव इति जीवस्य स्वप्रकाशता सिध्यति । न चैवं गतार्थता, अनुत्पन्नस्यापि  
जीवस्य स्वप्रकाशत्वे ज्ञानसाधनवैयर्थ्यमिति तर्कसहितानित्यज्ञानश्रुतिबलेन स्वप्रकाशत्वश्रुतेर्बाध्यतया ब्रह्मान्यत्वशङ्कायां  
तदैक्ययोग्यतायै स्वप्रकाशत्वस्यात्र साधनात् । तथाच पूर्वपक्षे जीवस्य ब्रह्मैक्यायोग्यता सिद्धान्ते तद्योग्यतेत्यापाद-  
समाप्तेः फलमवगन्तव्यम् । इष्टापत्ति निराचष्टे—ते पृष्ठा इति । साधनाधीनज्ञानत्वान्न स्वप्रकाशो जीवो व्यतिरेकेणे-  
श्वरवदित्याह—अतः कादाचित्केति । यथाश्रुते भाष्ये हेतोः साध्याविशेष इति मन्तव्यम् । अतो जीवस्य स्वप्रका-  
शत्वश्रुतिर्बाध्येति प्राप्ते सिद्धान्तयति—एवमिति । चेच्छब्दो निश्चयार्थः । न केवलं स्वप्रकाशब्रह्माभेदाज्जीवस्य  
स्वप्रकाशता किंतु श्रुतितोऽपीत्याह—विज्ञानमयेति । योऽयं विज्ञानमय इति प्रकरण इत्यर्थः । असुप्तः स्वयं  
भासमान एवात्मा सप्तांशुसव्यापारान्वागादीनभिलक्ष्य चाकशीति । सुप्तार्थान्पश्यतीति यावत् । अत्र स्वप्ने विज्ञान-

भामती

तथाच नात्मस्वभावश्चैतन्यं तदनुवृत्तावपि चैतन्यस्य व्यावृत्तेः । तस्मादिन्द्रियादिभावाभावानुविधानात् ज्ञानभावाभावयोरि-  
न्द्रियादिसंनिकर्षाधेयमागन्तुकमस्य चैतन्यं धर्मो न स्वाभाविकः । अत एवेन्द्रियादीनामर्थवत्त्वम्, इतरथा वैयर्थ्यमिन्द्रियाणां  
भवेत् । नित्यचैतन्यश्रुतयश्च शक्यमिन्प्रायेण व्याख्यायाः । अस्ति हि ज्ञानोत्पादनशक्तिर्निजा जीवानां, न तु व्योम्न इवेन्द्रि-  
यादिसनिकर्षेऽयेषा ज्ञानं न भवतीति । तस्माज्जटा एव जीवा इति प्राप्तेऽभिधीयते—यदागन्तुकज्ञानं जडस्वभावं तत्कदाचित्  
परोक्षं कदाचित् सदित्थं कदाचिद्विपर्यस्तं, यथा घटादि, न चैवमात्मा । तथाहि—अनुमिमानोऽप्यपरोक्ष, स्मरन्नप्यानु-

न्यायनिर्णयः

ब्रह्मान्यत्वशङ्काया ब्रह्मैक्ययोग्यत्वायात्र जीवस्य स्वप्रकाशतोक्तेरिति भावः । विषयसंशयतत्कारणानि दर्शयति—स इति । विगृह्य  
पूर्वपक्षं गृह्णाति—किमिति । अत्र च ‘आत्मैवावस्य ज्योतिः’ इत्यादिश्रुतीनां ‘पश्यश्वक्षुः’ इत्यादिश्रुतिभिर्जीवानित्यधीत्ववादिनीमि-  
र्विरोधसमाधानद्वारा चिद्रूपप्रत्यग्रहणाय समन्वयसाधनात्पादादिसंगतयः । पूर्वपक्षे यथोक्तश्रुतीनां मिथो विरोधादनेकमत्यादप्रामाण्यादुक्ते  
ब्रह्मणि समन्वयासिद्धिः । सिद्धान्ते तासांमिथोविरोधादेकवाक्यतया प्रामाण्यात्तत्र तत्सिद्धिः । आत्मनश्च चैतन्यमागन्तुकं किं तर्हि तस्य  
कारणमागन्तुकस्य तदपेक्षत्वात्तत्राह—आत्मेति । आत्मा कादाचित्कज्ञानं, तदर्थमादीयमानसाधनत्वात्, ईश्वरवदिति व्यतिरेकीत्यर्थः ।  
समवाय्यसमवायिविषय विशेषण निमित्तं त्वदृष्टादि । आत्ममनः सयोगादसमवायिनश्चैतन्यमात्मगुणो भवतीत्यत्र पिठरपाकप्रक्रियया  
दृष्टान्तमाह—अग्नीति । किं चात्मा ज्ञानान्तरप्रकाश्यः, वस्तुत्वात्, घटवदिति मत्वाह—इति प्राप्तमिति । आत्मा न नित्यचैतन्यः,  
तद्यभिचारित्वात्, घटवदित्याह—नित्येति । इष्टापत्तिं निराचष्टे—ते पृष्ठा इति । तदा तेषामसत्त्वादेव चैतन्यव्यभिचारित्वमित्या-  
शङ्क्याह—स्वस्थाश्चेति । तथापि कथं चैतन्यस्यागन्तुकत्व, तत्राह—चेतयमाना इति । आत्मा न ज्ञानस्वभावः, स्वसर्गिसर्वा-  
नवभासकत्वात्, आदित्यवदिति व्यतिरेकेणोपसहरति—अत इति । भाष्ये हेतुसाध्यनिश्चया साध्याविशिष्टत्वं निरसनीयम् ।  
आत्मनः स्वप्रकाशत्वश्रुतीनामनित्यधीत्वश्रुतीनां च विरोधे समन्वयासिद्धिरिति पक्षमनूय सिद्धान्तयति—एवमिति । सत्र योजयति—  
ज्ञ इति । अत एवेत्युक्तं व्यनक्ति—यस्मादिति । उत्पत्त्यभावे हेतुमाह—परमिति । तस्य कुतो जीवत्व, तत्राह—उपाधीति ।  
येन ब्रह्माभिन्नत्वेनोत्पत्तिरात्मनो निरस्ता तेनैव तस्य नित्यचैतन्यतापि सुप्रतिपादा । विमतं चैतन्यस्वभावं, ब्रह्माभिन्नत्वात्, तददित्यर्थः ।  
दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यमुद्धरति—परस्येति । हेत्वसिद्धिं प्रत्याह—तदेवेति । चेच्छब्दो निश्चयार्थः । प्रकृतिविकारत्वटीनद्रव्यार्थ-  
पदसामानाधिकरण्यम्, एकद्रव्यनिष्ठम्, उक्तसामानाधिकरण्यत्वात्, सोऽयमिति वदित्यनुमानात्प्रवेशश्रुतेश्च ब्रह्मैव जीवो निश्चित  
इति हेतुसिद्धिरित्यर्थः । ब्रह्माभिन्नत्वफल निगमयति—तस्मादिति । न केवलं नित्यचैतन्यं ब्रह्मत्वाज्जीवस्य नित्यचैतन्यत्वं किंतु  
स्वप्रकाशत्वश्रवणादपीत्याह—विज्ञानेति । ‘योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु’ इत्यारभ्य तत्प्रकरणेणा, श्रुतीरात्मस्वप्रकाशत्वसाधनाद्योप-  
न्यस्यनुक्तानुमानानां कालालयापदिष्टत्वाह—असुप्त इति । स्वयमसुप्तो भासमान एवात्मा सुप्तान्वागादीनुपरतव्यापारानभिपश्यतीति



( बृ० ४।३।११ ) 'अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिर्भवति' ( बृ० ४।३।१२ ) इति, 'नहि विज्ञातुर्विज्ञा-  
तेर्विपरिलोपो विद्यते' ( बृ० ४।३।३० ) इत्येवंरूपाः । 'अथ यो वेदेदं जिघ्राणीति स आत्मा'  
( छा० ८।१२।४ ) इति च सर्वैः करणद्वारैरिदं वेदेदं वेदेति विज्ञानेनानुसंधानात्तद्रूपत्वसिद्धिः ।  
नित्यस्वरूपचैतन्यत्वे प्राणाद्यानर्थक्यमिति चेत् । न । गन्धादिविषयविशेषपरिच्छेदार्थत्वात् ।  
तथाहि दर्शयति—'गन्धाय प्राणम्' इत्यादि । यत्तु सुप्तादयो न चेतयन्त इति तस्य श्रुत्यैव प-  
रिहारोऽभिहितः । सुषुप्तं प्रकृत्य 'यद्वै तन्न पश्यति पश्यन्वै तन्न पश्यति—नहि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरि-  
लोपो विद्यतेऽविनाशित्वाच्च तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येत्' ( बृ० ४।३।२३ )  
इत्यादिना । एतदुक्तं भवति—विषयाभावादियमचेतयमानता न चैतन्यभावादिति । यथा  
वियदाश्रयस्य प्रकाशस्य प्रकाश्याभावादनभिव्यक्तिर्न स्वरूपाभावाच्चद्वत् । वैशेषिकादितर्कश्च  
श्रुतिविरोध आभासीभवति । तस्मान्नित्यचैतन्यस्वरूप एवात्मेति निश्चिनुमः ॥ १८ ॥

### उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥



जीवोऽणु सर्वगो वा स्यादेवोऽणुरिति वाक्यत ॥ उत्क्रान्तिगत्यागमनश्रवणाच्चाणुरेव स ॥ १ ॥

सामासदुष्ट्याणुत्वेन तदुपाधित्वतोऽणुता ॥ जीवस्य सर्वगतत्वं तु स्वतो ब्रह्मत्वत युक्तम् ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

बुद्धिसर्वस्य साक्षिणो विज्ञातेर्विनाशो नास्तीत्यर्थः । प्राणादिजन्मगन्धादिज्ञानानुसंधानसिद्धये आत्मनो ज्ञानरूपत्वं  
वाच्यमिति श्रुत्यन्तरेणाह—अथेति । आत्मनो नित्यचिद्रूपत्वेऽपि स्वतोऽसङ्गतया गन्धाद्यसंबन्धात्तत्संबन्धघटना-  
त्मकवृत्त्यर्थानि ज्ञानसाधनानीति न तेषां वैयर्थ्यमित्याह—न गन्धेति । परिच्छेदो वृत्तिः । गन्धाय तद्रोचरागतः-  
करणवृत्तये इत्यर्थः । सुप्ताद्यवस्थास्वात्मसत्त्वेऽपि चैतन्याभावाच्चात्मा चिद्रूप इत्युक्तं दूषयति—यत्त्विति । तत्तदा  
सुषुप्तौ न पश्यतीति यत्तत्पश्यन्नेवाल्लसज्ञान एव सन्न पश्यतीत्यत्र हेतु—नहीति । नाशायोग्यत्वादित्यर्थः । किमिति  
न पश्यतीत्यत आह—न त्विति । वृत्तेः साधनाधीनत्वोक्त्या स्वरूपज्ञानस्यासाधनाधीनत्वं हेतुरसिद्ध इत्युक्तम् ।  
साधनवैयर्थ्यतर्कोऽपि निरस्तः । शृण्वन्नित्याद्यनित्यज्ञानश्रुतीनां वृत्तिविषयत्वं व्याख्यातम् । आत्मा न ज्ञानं, द्रव्यत्वात्,  
इत्यादितर्काश्चागमबाधिताः । फलवत्प्रधानवाक्यापेक्षितस्वप्रकाशत्वागमस्य बलवत्त्वात् । किंच निरवयवात्मनो मनः-  
संयोगाच्चात्मानित्यज्ञानगुणता समवायाभावाच्च न स्वसमवेतज्ञानवेद्यता कर्मकर्तृत्वविरोधाच्च । किंच ज्ञानत्वस्यैकवृत्तित्वे  
छाद्यवादात्मैव ज्ञानं वृत्तेश्च मनःपरिणामत्वश्रुत्या 'कामः संकल्पः' इत्याद्यया जडत्वाच्चात्माकं ज्ञानद्वैविध्यगौरवमित्य-  
नवद्यमात्मनः स्वप्रकाशत्वमिति सिद्धम् ॥ १८ ॥ स्वप्रकाशत्वादात्मस्वरूपादीषद्विष्टं परिमाणमेवाश्रिताश्रयत्वेना-  
न्तर्बहिर्भावेन वा संगत्या विचारयति—उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् । विषयसंशयौ दर्शयति—इदानीमिति ।

आमर्तौ

भविक्, सद्विज्ञानोऽप्यसंदिग्धः, विपर्यस्यन्नप्यविपरीत सर्वस्यात्मा । तथाच तत्स्वभावः । नच तत्स्वभावस्य चैतन्यस्याभावः,  
तस्य नित्यत्वात् । तस्मादुक्तयः कियारूपा सकर्मिका कर्माभावे सुषुप्त्यादौ निवर्तन्ते । तेन चैतन्यमात्मस्वभाव इति  
सिद्धम् । तथाच नित्यचैतन्यवादिन्यः श्रुतयो न कथंचित् क्लेशेन व्याख्यातव्या भवन्ति । गन्धादिविषयवृत्त्युपजने चेन्द्रि-  
याणामर्थवत्तैति सर्वमवदातम् ॥ १८ ॥ उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् । यद्यप्यविकृतस्यैव परमात्मनो जीवभावस्तथा

न्यायनिर्णयः

यावत् । अत्रेति स्वमोक्ति । नच तत्र मनसो भावात्तन्निमित्तमात्मनो ज्योतिर्बुद्धं तदा तस्य कर्मत्वादकरणत्वादिति भावः । व्यभिचारि-  
करणजन्यबुद्धीनामव्यभिचारिचैतन्यं विना नियतानुसंधानासिद्धेरात्मनो नित्यचैतन्यत्वमित्याह—अथेति । आत्मा नित्यचैतन्यस्व-  
भावः, स्वसत्ताया तद्व्यतिरेकशून्यत्वात्, ईश्वरसंवेदनवदिति भावः । प्रतिकूलतर्कपरादिति शङ्कते—नित्येति । आत्मनो नित्यचैतन्य-  
त्वेऽपि स्वतोऽसङ्गतया विषयासंसर्गात्तद्विशेषयोगद्वारा तत्परिच्छेदार्थमन्त कर्णाद्यपेक्षणाच्च तद्वैयर्थ्यमित्याह—नेति । न चासंसर्गित्वा-  
देव विषयविशेषासंसर्गे कुतस्तद्ज्ञान मियो योगेऽपि द्वयोरेकान्तःकरणसंसर्गाद्युक्तत्वेन भानसंभवान्मुखरक्तिमगुणयोर्मियो योगेऽपि स्फादि-  
कोपरागाधीनसंबन्धवदिति भावः । गन्धादिविषयविशेषस्य परिच्छेदस्तदवच्छिन्नश्चित्प्रकाशस्तज्जकजडप्रकाशान्तःकरणपरिणामोदयार्थ-  
त्वादप्राणादीना नानर्थक्यमित्यत्र औतं लिङ्गमाह—तथाहीति । स्वसत्ताया तदव्यभिचारित्वादिति हेतोरसिद्धिं परिहर्तुं परोक्त तद्व्य-  
भिचारित्वहेतुमनुवदति—यत्त्विति । स्वकीयहेतोरसिद्धिमुखरन्परकीयहेतोरगमविरोधमाह—तस्येति । पश्यन्नित्येतदुपपादयति—  
नहीति । न पश्यतीत्युक्त व्यनक्ति—न त्विति । पश्यन्न पश्यतीति विरोधमाशङ्क्याह—एतदिति । विषयाभावादचेतयमानत्वं दृष्टा-  
न्तेन स्पष्टयति—अथेति । वस्तुत्वादिहेतोरनित्यचैतन्यत्वसिद्ध्यावात्मनश्चिद्रूपता कुतः स्यादित्याशङ्क्याह—वैशेषिकादीति । आत्मचै-  
तन्यस्यागन्तुकत्वे मानाभावात्तस्य नित्यचैतन्यत्वे पश्यन्नित्यादिश्रुतीना स्वप्रकाशत्वश्रुत्यनुसारेण नयनादन्योन्यमविरोधान्नित्यचैतन्ये  
प्रत्यग्रह्याणि समन्वयसिद्धिरित्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ १८ ॥ ब्रह्मैक्ययोग्यत्वावात्मनः स्वप्रकाशत्वमुक्तम् । इदानीं तस्य  
स्वाभाविकानुत्पन्निरासेन वस्तुतो महत्त्वं चैतन्यादीषद्विष्टं साधयति—उत्क्रान्तीति । अधिकरणस्य विषयसंशयौ दर्शयति—



इदानीं तु किंपरिमाणो जीव इति चिन्त्यते । किमणुपरिमाण उत मध्यमपरिमाण आहोस्विन्महापरिमाण इति । ननु च नात्मोत्पद्यते नित्यचैतन्यश्चायमित्युक्तम् । अतश्च पर एवात्मा जीव इत्यापतति । परस्य चात्मनोऽनन्तत्वमाज्ञातं, तत्र कुतो जीवस्य परिमाणचिन्तावतार इति । उच्यते—सत्यमेतत् । उत्क्रान्तिगत्यागतिश्रवणानि तु जीवस्य परिच्छेदं प्रागयन्ति । स्वशब्देन चास्य कचिदणुपरिमाणत्वमाज्ञायते । तस्य सर्वस्यानाकुलत्वोपपादनायायमारम्भः । तत्र प्राप्तं तावदुत्क्रान्तिगत्यागतीनां श्रवणात्परिच्छिन्नोऽणुपरिमाणो जीव इति । उत्क्रान्तिस्तावत्—‘स यदास्माच्छरीरादुत्क्रामति सहैवैतैः सर्वैरुत्क्रामति’ ( कोपीत० ३।३ ) इति । गतिरपि ‘ये वै के चास्माल्लोकात्प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति’ ( कौपीत० १।२ ) इति । आगतिरपि ‘तस्माल्लोकात्पुनरेत्यस्यै लोकाय कर्मणे’ ( बृ० ४।४।६ ) इति । आसामुत्क्रान्तिगत्यागतीनां श्रवणात्परिच्छिन्नस्तावज्जीव इति प्राप्नोति । नहि विभोश्चलनमवकल्पत इति । सति च परिच्छेदे शरीरपरिमाणत्वस्यार्हतपरीक्षायां निरस्तत्वाद्गुरात्मेति गम्यते ॥ १९ ॥

### स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥

उत्क्रान्तिः कदाचिदचलतोऽपि ग्रामस्वाम्यनिवृत्तिवदेहस्वाम्यनिवृत्त्या कर्मक्षयेणावकल्पेत । उ-

भाष्यरत्नप्रभा

नात्माश्रुतेरित्यादिना गतार्थत्वमस्याशङ्कात्माणुत्वश्रुतीनां महत्त्वश्रुतीनां चाविरोधकथनार्थमस्याधिकरणस्यारम्भ इत्याह—नन्वित्यादिना । न केवलं श्रुतोत्क्रान्त्याद्यनुपपत्त्यात्मनोऽणुत्वं किंत्वेषोऽगुरात्मेति श्रुत्यापीत्याह—स्वशब्देनेति । पूर्वपक्षे जीवस्याणुत्वाद्ब्रह्मैक्यासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति मत्वा सूत्रं व्याकुर्वन्पूर्वपक्षमाह—तत्र प्राप्तमित्यादिना । श्रुतेरणुरिति उत्तरसूत्रादाकृत्य सूत्रं पूरितम् । उत्क्रान्तिः श्रूयत इति शेषः । स मुमुर्षुः जीव एतैर्बुद्ध्यादिभिस्तस्मान्चन्द्रलोकादिमं लोकं प्रति कर्म कर्तुमायातीत्यर्थः ॥ १९ ॥ उत्क्रान्तिरात्मनो देहान्निर्गमो न भवति येनाणुत्वं स्यात् किंतु स्वामित्वनिवृत्तिरिति केचित् । तदङ्गीकृत्याप्यणुत्वमावश्यकमित्याह—स्वात्मनेति ।

भामती

चानणुपरिमाणत्वं, तथाप्युत्क्रान्तिगत्यागतीनां श्रुतेश्च साक्षादणुपरिमाणश्रवणस्य चाविरोधार्थमिदमधिकरणमित्याक्षेपसमाधानाभ्यामाह—ननु चेति । पूर्वपक्षं गृह्णाति—तत्र प्राप्तं तावदिति । विभागसयोगोत्पादौ हि तूक्तान्त्यादीनां फलं । नच सर्वगतस्य तौ स्त । सर्वत्र नित्यप्राप्तस्य वा सर्वात्मकस्य वा तदसम्भवादिति ॥ १९ ॥ स्वात्मना चोत्तरयोः । उत्क्रमणं हि मरणे निरुद्धम् । तच्चाचलतोऽपि तत्र सतो देहस्वाम्यनिवृत्त्योपपद्यते न तु गत्यागती । तयोश्चलने निरुद्धयोः कर्तृस्थभावयोर्व्यापिन्यसंभवादिति मध्यमं परिमाणं महत्त्वं शरीरस्यैव । तच्चाहृतपरीक्षायां प्रत्युक्तम् । गत्यागती च परम-

न्यायनिर्णयः

इदानीमिति । किमणुपरिमाणो जीव आहो महापरिमाण इत्येव विप्रतिपत्तेः सिद्धिश्चेत् । मध्यमपरिमाणत्वं निरस्तमेवात्र तथाणुत्वं निरस्तप्रायमिति वक्तुमतीताधिकरणारम्भमाक्षिपति—ननु चेति । तथापि जीवस्यानन्त्यनिरूपणार्थमधिकरणमित्याशङ्काह—अतश्चेति । तुल्यलक्षणत्वादित्यर्थः । तथापि विचारारम्भस्य किं जातं, तदाह—परस्येति । तथापि जीवस्य तन्नोक्तं, तत्राह—तत्रेति । पराभिन्नतया तद्वदानन्त्ये सतीति यावत् । आरम्भ समाधत्ते—उच्यत इति । यदुक्तं जीवस्य नित्यत्वादि तदङ्गीकरोति—सत्यमिति । तर्हि परममहत्त्वमपि तस्य सिद्धमेव, किमनया चिन्तयेत्याशङ्काह—उत्क्रान्तीति । न केवलं श्रुतार्थापत्तिसिद्धमात्मनोऽणुत्वं किंतु श्रौतमपीत्याह—स्वशब्देनेति । आत्माणुत्वश्रुतिकलापस्य तदानन्त्यश्रुतिजातस्य वाऽनाकुलत्वमन्योन्यमविरुद्धत्वं तत्प्रतिपादनेनापरिच्छिन्ने ब्रह्मणि समन्वयसाधकमधिकरणमर्थवदित्युपसहरति—तस्येति । एतेन पादादिसंगतिरुक्ता । पूर्वपक्षे चात्माणुत्वमहत्त्वश्रुत्योर्विरुद्धत्वेनाप्राप्त्यादुक्ते ब्रह्मणि समन्वयासिद्धिः । सिद्धान्ते तयोरविरुद्धत्वात्प्राप्त्यात्तत्सिद्धिः । अधिकरणारम्भमेवमुक्त्वा सूत्रं व्याकुर्वन्पूर्वपक्षयति—तत्रेति । उक्तं हेतुं विवृणोति—उत्क्रान्तीति । स पुरुषो मुमुर्षुरारब्धकर्मावसाने यदाऽस्मादभिमानतो गृहीतादिति यावत् । सहैवेत्यत्र तदेति वक्तव्यम् । एतच्छब्दो वागादिविषयः । तस्माल्लोकादित्यागमनापादानत्वेन चन्द्रलोको गृह्यते । तत्र भोक्तव्यकर्मक्षयानन्तर्यं पुनरित्युच्यते । अस्यै लोकायेति । एतं लोकं प्रतीत्यर्थः । कर्मशब्देन तदनुष्ठानं लक्ष्यते । हेतुमनूय तत्फलमाह—आसामिति । ननु जीवस्योत्क्रान्तिगत्यागतिभिक्षलनमेव गम्यते न परिच्छेदः, तत्राह—नहीति । सर्वगतस्य स्वाश्रयसंयोगविभागहेतुश्चलनम् । नभोवच्चलनं न चेत्तथापि कुतोऽणुत्वं परिशेषादित्याह—सतीति ॥ १९ ॥ नात्मनो देहादपसर्पणमुत्क्रमणं किंतु स्वाम्यनिवृत्तिमात्रम् । मन एव तूक्तस्य मोगदेश गच्छतीत्येके । तत्राह—स्वात्मनेति । सूत्रं व्याख्येयान् स्वाम्यनिवृत्तिमात्रमुत्क्रमणमित्यङ्गीकरोति—उत्क्रान्तिरिति । देहे स्वाम्यनिवृत्तौ हेतुमाह—कर्मैति । तथापि गत्यागतिभ्यामणुत्वमात्मनः स्यादपरिच्छिन्नस्य सततसंयोगादित्याह—उत्तरे

सरे तु गत्यागती नाबलतः संभवतः । स्वात्मना हि तयोः संबन्धो भवति, गमेः कर्तृस्थक्रियात्वात् । अमध्यमपरिमाणस्य च गत्यागती अणुत्व एव संभवतः । सत्योश्च गत्यागत्योक्तकान्तिरप्यपसृप्तिरेव देहादिति प्रतीयते । न ह्यनपसृप्तस्य देहाद्गत्यागती स्याताम् । देहप्रदेशानां चोत्क्रान्तावपादानत्ववचनात् । 'चक्षुष्टो वा मूर्ध्ना वा न्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यः' ( बृ० ४।४।२ ) इति । 'स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमेवान्वयकामति' ( बृ० ४।४।१ ), 'शुक्रमादाय पुनरेति स्थानम्' ( बृ० ४।३।११ ) इति चान्तरेऽपि शरीरे शरीरस्य गत्यागती भवतः । तस्मादप्यस्याणुत्वसिद्धिः ॥ २० ॥

### नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥

अथापि स्यान्नाणुरयमात्मा । कस्मात् । अतच्छ्रुतेः । अणुत्वविपरीतपरिमाणश्रवणादित्यर्थः । 'स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' ( बृ० ४।४।२२ ), 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः', 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' ( तै० २।१।१ ) इत्येवंजातीयका हि श्रुतिरात्मनोऽणुत्वे विप्रतिषिध्येतेति चेत् । नैष दोषः । कस्मात् । इतराधिकारात् । परस्य ह्यात्मनः प्रक्रियायामेवा परिमाणान्तरश्रुतिः । परस्यैवात्मनः प्राधान्येन वेदान्तेषु वेदितव्यत्वेन प्रकृतत्वात् । विरजः पर

भाष्यरत्नप्रभा

उत्क्रान्तेरुत्तरयोर्गत्यागत्योः स्वात्मना कर्त्रा संबन्धादणुत्वमिति सूत्रयोजना । पाकानाश्रयस्य पकृत्ववद्वत्यनाश्रयस्यापि गन्तृत्वोक्तिः किं न स्यादित्यत आह—गमेरिति । गमनस्य कर्तरि संयोगविभागरूपातिशयहेतुत्वात्कर्त्राश्रितत्वं लोकसिद्धमित्यर्थः । जीवोऽणुरमध्यमपरिमाणत्वे सति गतिमत्त्वात्परमाणुवदित्याह—अमध्यमेति । अङ्गीकारं त्यजति—सत्योश्चेति । न स्वाम्यनिवृत्तिमात्रमुत्क्रान्तिरित्यर्थः । देहान्निर्गम एवोत्क्रान्तिरित्यत्र लिङ्गान्तरमाह—देहप्रदेशानामिति । अपादानत्वमवधित्वम् । अन्येभ्यो वा मुखादिभ्य एष आत्मा निष्कामतीति शेषः । किंच देहमध्येऽपि जीवस्य गत्यागतिश्रुतेरणुत्वमित्याह—स इति । इन्द्रियाणि गृह्णन्स्वापादौ हृदयं स जीवो गच्छति शुक्रं प्रकाशकमिन्द्रियग्राममादाय पुनर्जागरितस्थानमागच्छतीत्यर्थः ॥ २० ॥ इतराधिकारात् । ब्रह्मप्रकरणात् । ननु महत्त्वश्रुतेः कथं परप्रकरणस्थत्वमित्यत आह—परस्येति । या वेदान्तश्रुतिः सा परप्रकरणस्थेत्युत्सर्गात्तस्यास्तत्स्थत्वं ब्रह्मरभ्याधीतत्वाच्चेत्याह—विरज इति । निर्दोष इत्यर्थः । विज्ञानमयश्च तस्या प्रकरणं बाध्यमिति बाङ्गते—नन्विति ।

भाष्यती

महति न संभवतोऽतः पारिशेष्यादणुत्वसिद्धिः । गत्यागतिभ्यां च प्रादेशिकत्वसिद्धौ मरणमपि देहादपसर्पणमेव जीवस्य न तु तत्र सतः स्वाम्यनिवृत्तिमात्रमिति सिद्धमित्याह—सत्योश्च गत्यागत्योरिति । इतश्च देहादपसर्पणमेव जीवस्य मरणमित्याह—देहप्रदेशानामिति । तस्माद्गत्यागत्यपेक्षोत्क्रान्तिरपि सापादानाणुत्वसाधनमित्यर्थः । न केवलमपादानश्रुतेः, तच्छरीरप्रदेशगन्तव्यत्वश्रुतेरप्येवमेवेत्याह—स एतास्तेजोमात्रा इति ॥ २० ॥ नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् । यत उत्क्रान्त्यादिश्रुतिभिर्जीवानामणुत्वं प्रसाधितं ततो व्यापकात्परमात्मनस्तेषां तद्विकारतया भेदः । तथाच महत्त्वान्त्यादिश्रुतयः परमात्मविषया न जीवविषया इत्यविरोध इत्यर्थः । यदि जीवा अणवस्ततो 'योऽयं विज्ञा-

व्यायनिर्णयः

त्विति । घटगमनागमनाभ्यां न भसस्तत्क्रान्तिवदुपाधेरारम्भनोऽपि गत्यागतिभ्रान्तिः स्यादित्याशङ्क्य दृष्टान्ते दृष्टत्वात्तथात्वेऽपि कथमागमिकस्य तथात्वमित्याह—स्वात्मनेति । पचतीत्यादौ पाकाद्यनाश्रयस्यापि कर्तृत्वोक्तिवदात्मनो गत्याद्यनाश्रयस्यापि तत्कर्तृत्वमुच्यतामित्याशङ्क्याह—गमेरिति । श्रुतिप्रामाण्याद्गत्यागत्योर्जिवेनैव सबन्धे फलितमाह—अमध्यमेति । जीवोऽणुः, अमध्यमपरिमाणत्वे सति गत्यागतिमत्त्वात्, परमाणुवदित्यर्थः । स्वाम्यनिवृत्तिमात्रमुत्क्रान्तिरित्युपेक्षोक्तम् । संप्रति सूत्रोक्तोत्क्रान्तेस्तद्धि पूर्वोत्तरपक्षानुपयोगितेत्याशङ्क्याह—सत्योश्चेति । तत्र हेतुः—नहीति । इतश्च देहादपसर्पणमेवोत्क्रान्तिरित्याह—देहेति । अपादानत्व विक्षेपावधित्वम् । अन्येभ्यो वा मुखादिभ्यस्त जीवमुत्क्रामन्त प्राणोऽनूत्क्रामतीति शेषः । किंच स्वदेहमध्येऽपि गत्यागतिभावात्परिच्छिन्नो जीव इत्याह—स इति । जीवश्चक्षुरादीन्द्रियाणि गृहीत्वा स्वापादौ हृदयं प्रविशति । शुक्रं ज्योतिष्मत्करणजातमादाय पुनर्जागरितमागच्छतीत्यर्थः । बाह्यादिवान्तरावपि गत्यादेरात्मनोऽणुत्वमित्याह—तस्मादिति ॥ २१ ॥ सर्वगतत्वंश्रुतिविरोधमाशङ्क्य विषयान्तरोक्त्या प्रत्याह—नाणुरिति । चोद्यं निवृणोति—अथापीति । उक्तहेतुभिरात्मनोऽणुत्वे दृष्टेऽपीति यावत् । अणुत्वश्रुतेरुक्तत्वादसिद्धो हेतुरित्याशङ्क्याह—अणुत्वेति । परिमाणान्तरश्रवणं निवृणोति—स वा इति । परिहारमवतार्य व्याचष्टे—नेति । महापरिमाणश्रवणं परमात्मविषयतत्प्रकरणत्वादित्युक्तं साधयति—परस्येति । कथमस्य परविषयत्वेत्याशङ्क्य—प्राधान्येन तस्य प्रतिपाद्यत्वादुत्सर्गतस्तथेत्याह—परस्यैवेति । न केवलमौत्सर्गिकं परप्रकरणत्वम्, आरभ्याधीतत्वमपि तद्विराज्याह—विरज इति । परिमाणान्तरश्रुतेः श्रुत्या जीवगामित्वे

आकाशादित्येवंविधाच्च परस्यैवात्मनस्तत्र तत्र विशेषाधिकारात् । ननु 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' ( बृ० ४।४।२२ ) इति शरीर एव महत्त्वसंबन्धित्वेन प्रतिनिर्दिश्यते । शास्त्रदृष्ट्या त्वेव निर्देशो वामदेववद्ब्रह्मणः । तस्मात्प्राज्ञविषयत्वात्परिमाणान्तरध्रुवणस्य न जीवस्याणुत्वं विरुध्यते ॥ २१ ॥

**स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥**

इतश्चाणुरात्मा यतः साक्षादेवास्याणुत्ववाची शब्दः श्रूयते—'एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यो यस्मिन्प्राणः पञ्चधा संविवेश' ( मुण्ड० ३।१।९ ) इति प्राणसंयन्धाच्च जीव एवायमणुरभिहित इति गम्यते । तथोन्मानमपि जीवस्याणिमानं गमयति—'वालाग्रगतभागस्य शतधा कल्पितस्य च । भागो जीवः स विज्ञेयः' ( श्वे० ५।८ ) इति । 'आराग्रमात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः' ( श्वे० ५।८ ) इति चोन्मानान्तरम् ॥ २२ ॥ नन्वणुत्वे सत्येकदेशस्थस्य सकलदेहगतोपलब्धिर्विरुध्यते । दृश्यते च जाह्नवीहृदनिमग्नानां सर्वाङ्गशैत्योपलब्धिर्निदाघसमये च सकलशरीरपरिनापोपलब्धिरिति । अत उत्तरं पठति—

**अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥**

यथा हि हरिचन्दनबिन्दुः शरीरैकदेशसंबन्धोऽपि सन्सकलदेहव्यापिनमाह्लादं करोत्येवमात्मापि देहैकदेशस्थः सकलदेहव्यापिनीमुपलब्धिं करिष्यति । त्वक्संबन्धनाच्चास्य सकलशरीरगता वेदना न विरुध्यते । त्वगात्मनोर्हि संबन्धः कृत्स्नायां त्वच्च वर्तते त्वक्च कृत्स्नशरीरव्यापिनीति ॥ २३ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

अणोर्जीवस्य ब्रह्मणा भेदभेदाङ्गीकाराच्छास्त्रीयामेददृष्ट्या महत्त्वोक्तिः, यथा वामदेवस्याहं मनुरिति सर्वात्मत्वोक्तिरित्यविरोधमाह—शास्त्रेति ॥ २१ ॥ एवमुक्तान्यादिश्रुत्याणुत्वमनुमितं, तत्र श्रुतिमप्याह—स्वशब्देति । बालाग्रादुद्धृतः शततमो भागस्तस्मादुद्धृतः शततमो भागो जीव इति, उद्धृत्य मानमुन्मानमत्यन्ताल्पत्वमित्यर्थः । बालकेशः, तोत्रप्रोतायः शलाकाग्रमाराग्रम् । तस्मादुद्धृता मात्रा मान यस्य स जीवस्तथा ॥ २२ ॥ आत्मसंयुक्तायास्त्वचो देहव्यापिस्पर्शोपलब्धिकरणस्य महिम्नात्मनोव्यापिकार्यकारित्वमविरुद्धम् । त्वगात्मनोरिति । संबन्धस्य त्वगवयवि-

भामती

नमर्थ प्राणेषु' इति कथं शरीरो महत्त्वसंबन्धित्वेन प्रतिनिर्दिश्यते इति चोदयति—नन्विति । परिहरति—शास्त्रदृष्ट्या पारमार्थिकदृष्ट्या निर्देशो वामदेववत् । यथा हि गर्भस्थ एव वामदेवो जीव परमार्थदृष्ट्यात्मनो ब्रह्मत्वं प्रतिपेदे, एवं विकाराणां प्रकृतेर्वास्तवादभेदात्तत्परिमाणत्वपदेश इत्यर्थः ॥ २१ ॥ स्वशब्दोन्मानाभ्यां च । स्वगर्भं विभजते—साक्षादेवेति । उन्मानं विभजते—तथोन्मानमपीति । उद्धृत्य मानमुन्मानं बालाग्रादुद्धृतं शततमो भागस्तस्मादपि शततमादुद्धृतं शततमो भाग इति तदिदमुन्मानम् । आराग्रादुद्धृतं मानमाराग्रमात्रमिति ॥ २२ ॥ सूत्रान्तरमन्तराधिकृतं चोदयति—नन्वणुत्वे सतीति । अणुरात्मा न शरीरव्यापीति न सर्वाङ्गीणशैत्योपलब्धिः स्यादित्यर्थः । अविरोधश्चन्दनवत् । लवसंयुक्तो हि जीवः लवच सकलशरीरव्यापिनीति लवग्याप्यात्मसंबन्धः सकलशैत्योपलब्धौ समर्थः

न्यायनिर्णयः

सिद्धे प्रकरणस्य दौर्बल्यान्न परविषयतेति शङ्कते—नन्विति । यथा वामदेवस्य गर्भस्थत्वेन 'अहं मनुरमर्षं सूर्यश्च' इति शास्त्रदृष्ट्या व्यपदेशो दृष्टस्तथा जीवस्य परमार्थभेददृष्ट्या महत्त्वनिर्देशः, तथाच तस्य स्वतोऽणुत्वमविरुद्धमित्याह—शास्त्रेति । अणोर्जीवस्य ब्रह्मणो भिन्नाभिन्नत्वेनात्यन्तभेदाभावाच्चेदस्य चाध्यक्षत्वादभेद एव शास्त्रीयस्तदपेक्षया च जीवमहत्त्वोक्तिरिति भावः । परिमाणान्तरश्रुतेरन्यविषयत्वाज्जीवस्याणुत्वं युक्तमित्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ २१ ॥ गत्यादिश्रुत्यनुपपत्तेरनुमानस्य च श्रुत्यन्तरविरोधनिरासेनाणुत्वसाधकत्वमुक्तम् । इदानीं तत्रैव श्रुतिमाह—स्वशब्देति । चशब्दः योजयति—इतश्चेति । स्वशब्दः व्याकुर्वन्नित शब्दार्थं स्फुटयति—यत इति । दुर्ज्ञातत्वविषया परमात्मेवाणुरिवाणुरुक्त इत्याशङ्क्याह—प्राणेति । वृत्तिभेदेन पञ्चधा प्राणो यस्मिन्सतिविष्टः स प्राणाधारो जीव एवाणुवेदितव्य उच्यते । परस्याप्राणसंबन्धादित्यर्थः । उन्मानं विभजते—तथेति । स्वशब्दवदित्यर्थः । उद्धृतं मानमुन्मानम्, अत्यन्ताल्पदृष्टपरिमाणमित्यर्थः । तदुदाहरति—बालेति । आराग्रादुद्धृतं मान मात्रा यस्य स जीवस्तथा ॥ २२ ॥ सूत्रान्तरार्थं शङ्कते—नन्विति । उपलब्धिरपि न सर्वदेहगता किन्तु प्रदेशगतेत्याशङ्क्याह—दृश्यते चेति । देहव्यापिकार्यान्यथानुपपत्त्या जीवो नाणुरिति चोद्य सन्नेत्रेण प्रत्याह—अत इति । परिच्छिन्नस्यापि स्वभाववशाद्भाषि कार्यं स्यादित्यन्यथोपपत्तिं दर्शयन्मुद्रान्तं व्याचष्टे—यथेति । दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । देहव्यापकत्वमात्मसंबन्धस्य सर्वाङ्गीणशैत्यज्ञाने शक्तत्वाद्भुक्त प्रादेशिकस्यात्मनो व्यापि कार्यमित्युक्तेऽर्थे शुक्तिं भुवन्नवक्षिष्टं सूत्रभागं व्याचष्टे—त्वमिति । प्रादेशिकस्यात्मनः संबन्धः समस्ता त्वच व्यामुयाद, तत्राह—त्वगात्मनोरिति । संबन्धस्य त्वगवयविनिष्ठत्वादवयविनश्चैकत्वाच्चासिरित्यर्थः । तथापि कथं त्वचः सर्वाङ्गीणशैत्यसंगतिः, तत्राह—त्वक्चेति ।

अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्बुद्धि हि ॥ २४ ॥

अत्राह यदुक्तमविरोधश्चन्दनवदिति, तदयुक्तं दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोरतुल्यत्वात् । सिद्धे ह्यात्मनो देहैकदेशस्थत्वे चन्दनदृष्टान्तो भवति । प्रत्यक्षं तु चन्दनस्यावस्थितिवैशेष्यमेकदेशस्थत्वं सकलदेहाद्धादनं च । आत्मनः पुनः सकलदेहोपलब्धिमात्रं प्रत्यक्षं नैकदेशवर्तित्वम् । अनुमेयं तु तदिति यदप्युच्येत । न चात्रानुमानं संभवति । किमात्मनः सकलशरीरगता वेदना त्वगिन्द्रियस्येव सकलदेहव्यापिनः सतः किंवा विभोर्नभस इवाहोस्विच्चन्दनविन्दोरिवाणोरेकदेशस्थस्येति संशयानतिवृत्तेरिति । अत्रोच्यते—नायं दोषः । कस्मात् । अभ्युपगमात् । अभ्युपगम्यते ह्यात्मनोऽपि चन्दनस्येव देहैकदेशवृत्तित्वमवस्थितिवैशेष्यम् । कथमित्युच्यते । हृदि ह्येष आत्मा पश्यते वेदान्तेषु 'हृदि ह्येष आत्मा' ( प्रश्न० ३।६ ), 'स वा एष आत्मा हृदि' ( छा० ८।३।३ ), 'कतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु दृष्टान्तज्योतिः पुरुषः' ( बृ० ४।३।७ ) इत्याद्युपदेशेभ्यः । तस्माद्दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोरवैपम्याद्युक्तमेवैतदविरोधश्चन्दनवदिति ॥ २४ ॥

गुणाद्वा लोकवत् ॥ २५ ॥

चैतन्यगुणव्याप्तेर्वाऽणोरपि सतो जीवस्य सकलदेहव्यापि कार्यं न विरुध्यते । यथा लोके मणि-  
प्रदीपप्रभृतीनामपवरकैकदेशवर्तिनामपि प्रभाऽपवरकव्यापिनी सती कृत्स्नेऽपवरके कार्यं क-

भाष्यरत्नप्रभा

निष्ठत्वादव्यविनश्चैकत्वादात्मसंयोगस्य कृत्स्नत्वह निष्ठतेत्यर्थः ॥ २३ ॥ सिद्धे हीति । ननु सिद्धमित्यतुल्यतेत्यर्थः । विशेष एव वैशेष्यम् । चन्दनविन्दोरल्पत्वस्य प्रत्यक्षत्वात्त्वगव्याप्त्या व्यापिकार्यकारित्वकल्पना युक्ता, जीवस्य त्वणुत्वे संदेहाव्यापिकार्यदृष्ट्या व्यापित्वकल्पनमेव युक्तम् । व्यापिकार्याश्रयो व्यापीत्युत्सर्गादिति सूत्रशङ्काभागार्थः । आत्माल्पः, व्यापिकार्यकारित्वात्, चन्दनविन्दुवदित्यनुमानमयुक्तं, त्वगादौ व्यभिचारादित्याह—न चात्रानुमानमिति । पूर्वोक्तश्रुतिभिर्जीवस्याणुत्वनिश्चयान्बुद्धित्वश्रुतिभिरेकदेशस्थत्वनिश्चयाच्च न दृष्टान्तवैषम्यमिति परिहारभागार्थमाह—अत्रोच्यत इति ॥ २४ ॥ आत्मवत्तद्धर्मज्ञानस्याप्यणुत्वं स्वतः, कादाचित्कं तु देहपरिमाणत्वमित्युक्त्वा स्वत एव व्यापित्वमिति मतान्तरमाह—गुणाद्वेति । वाशब्देन चन्दनदृष्टान्तापरितोषः सूचितस्तमाह—स्यादिति ॥ २५ ॥

भासती

इत्यर्थः ॥ २३ ॥ अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्बुद्धि हि । चन्दनविन्दोः प्रत्यक्षतोऽल्पीयस्त्वं बुद्ध्या युक्ता कल्पना भवति, यस्य तु संदिग्धमणुत्वं सर्वाङ्गीणं च कार्यमुपलभ्यते तस्य व्यापित्वमौत्सर्गिकमपहाय नेयं कल्पनावकाशं लभत इति शङ्कार्थः । नच हरिचन्दनविन्दुदृष्टान्तेनाणुत्वानुमानं जीवस्य, प्रतिदृष्टान्तसंभवेनानैकान्तिकत्वादित्याह—न चात्रानुमानमिति । शङ्कामिमामपाकरोति—अत्रोच्यत इति । यद्यपि पूर्वोक्ताभिः श्रुतिभिरणुत्वं सिद्धमात्मनस्तथापि वैभवाच्छ्रुत्यन्तरमुपन्यस्तम् ॥ २४ ॥ गुणाद्वा लोकवत् । ये तु सावयवत्वाच्चन्दनविन्दोरणुसंचारेण देहव्याप्तिरुपपद्यते न स्वात्मनोऽनवयवस्याणुसंचारः संभवी, तस्माद्वैषम्यमिति मन्यन्ते तान् प्रतीदमुच्यते—गुणाद्वा लोकवदिति । तद्विभजते—चैतन्य इति । यद्यप्यणुर्जीवस्तथापि तद्गुणश्चैतन्यं सकलदेहव्यापि । यथा प्रदीपस्याल्पत्वेऽपि तद्गुणः प्रभा

न्यायनिर्णयः

अर्थापत्तेरन्यथाऽप्युपपत्ति दृष्टान्तेनोक्तमुपसंहर्तुमिति शब्दः ॥ २३ ॥ वैषम्य शङ्कित्वा प्रत्याह—अवस्थितेति । तत्र शङ्कां विवृणोति—अत्रेति । जीवस्याणोरपि देहव्यापिकार्यं स्यादिति दृष्टान्तेनोक्तं सतीति यावत् । अनुल्यत्वमेव व्यतिरेकेण साधयति—सिद्धे हीति । न चात्मनो देहैकदेशस्थत्व प्रत्यक्षमित्युक्तदृष्टान्तासिद्धिरिति शेषः । दृष्टान्ते विशेष दर्शयति—प्रत्यक्षं त्विति । अवस्थितिविशेषमेव विशदयति—एकेति । कार्यमपि तर्हि तयैव स्यादित्याशङ्कोक्तम्—सकलेति । आत्मन्यपि तुल्यमेतदित्याशङ्काह—आत्मन इति । प्रत्यक्षतोऽल्पीयसश्चन्दनविन्दोस्त्वगव्याप्त्या व्यापि कार्यं युक्तम् । यस्य तु संदिग्धमणुत्वं सर्वाङ्गीणं कार्यं तस्य व्यापित्वमौत्सर्गिकं तु हित्वा नेयं कल्पना युक्तित्यर्थः । आत्मनो देहैकदेशस्थत्वमप्रत्यक्षमपि चन्दनविन्दुदृष्टान्तेनाणुत्वहेतुनानुमेयमिति शङ्कते—अनुमेयमिति । संदिग्धासंदिग्धत्वेन संदिग्धं दूषयति—नेत्यादिना । परिहारमवतार्य व्याकरोति—अत्रेति । प्रत्यक्षानुमानयोरभावादात्मनो देहैकदेशस्थत्व निरस्तमिति शङ्कते—कथमिति । श्रुतिमाश्रित्य सूत्रावयवेन समाधत्ते—हृदीति । 'यो वेद निहितं शुद्धायाम्' इत्याद्युपदेशसप्रहार्थमादिपदम् । सिद्धे तुल्यत्वे फलितमाह—तस्मादिति ॥ २४ ॥ अणोरात्मनश्चैतन्य स्वभावतोऽणुपरिमाणं देहतुल्योपलब्ध्याकारपरिणतमित्युक्त्वा पक्षान्तरमाह—गुणाद्वेति । प्रतिशं व्याचष्टे—चैतन्येति । जीवस्याणुत्वे तद्गुणस्य चैतन्यस्य कुतो देहव्याप्तिः, तत्राह—यथेति । सूत्रस्यापरितुष्ट्या प्रक्षान्तरार्थत्वादपरितुष्टिहेतुमाह—

रोति तद्वत् । स्यात्कदाचिच्छन्दनस्य सावयवत्वात्सूक्ष्मावयवविसर्पणेनापि सकलदेह आह्लाद-  
यितृत्वं न त्वणोर्जीवस्यावयवाः सन्ति यैरयं सकलदेहं विप्रसर्पेदित्याशङ्क्य गुणाद्वा लोकवदि-  
त्युक्तम् ॥ २५ ॥ कथं पुनर्गुणो गुणिव्यतिरेकेणान्यत्र वर्तते । नहि पटस्य शुक्लो गुणः पटव्य-  
तिरेकेणान्यत्र वर्तमानो दृश्यते । प्रदीपप्रभावद्भवेदिति चेत् । न । तस्या अपि द्रव्यत्वाभ्युपग-  
मात् । निबिडावयवं हि तेजोद्रव्यं प्रदीपः । प्रविरलावयवं तु तेजोद्रव्यमेव प्रभेति । अत  
उत्तरं पठति—

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥

यथा गुणस्यापि सतो गन्धस्य गन्धवद्द्रव्यव्यतिरेकेण वृत्तिर्भवति । अप्राप्तेष्वपि कुसुमादिषु गन्ध-  
वत्सु कुसुमगन्धोपलब्धेः । एवमणोरपि सतो जीवस्य चेतन्यगुणव्यतिरेको भविष्यति । अत-  
श्चानैकान्तिकमेतद्गुणत्वाद्वृत्तादिवदाश्रयविश्लेषानुपपत्तिरिति । गुणस्यैव सतो गन्धस्याश्रयविश्ले-  
षदर्शनात् । गन्धस्यापि सहैवाश्रयेण विश्लेष इति चेत् । न । यस्मान्मूलद्रव्याद्विश्लेषस्तस्य क्षय-  
प्रसङ्गात् । अक्षीयमाणमपि तत्पूर्वावस्थातो गम्यते । अन्यथा तत्पूर्वावस्थैर्गुरुत्वादिविभिर्हीयते ।  
स्यादेतत् । गन्धाश्रयाणां विश्लिष्टानामवयवागमलपत्वात्सन्नपि विशेषो नोपलक्ष्यते । सूक्ष्मा हि  
गन्धपरमाणवः सर्वतो विप्रसृता गन्धवृद्धिमुत्पादयन्ति नासिकापुटमनुप्रविशन्त इति चेत् ।  
न । अतीन्द्रियत्वात्परमाणूनां स्फुटगन्धोपलब्धेश्च नागकेसरादिषु । नच लोके प्रतीतिर्गन्धवद्-

भाष्यरत्नप्रभा

उत्तरसूत्रव्यावर्त्यं शङ्कते—कथमिति । ज्ञानं न गुणिव्यतिरेकदेशव्यापि, गुणत्वात्, रूपवत्, नच प्रभायां व्यभिचार-  
स्तस्या अपि द्रव्यत्वादिति प्राप्ते गन्धे व्यभिचारमाह—अत उत्तरमिति । गुणस्य द्रव्यव्यतिरेक आश्रयविश्लेषः ।  
ननु विश्लिष्टावयवानामलपत्वाद्द्रव्यक्षयो न भातीत्यत आह—अक्षीयमाणमपीति । अपरिवधारणे पूर्वावस्थालिङ्गे-  
नाक्षीयमाणमेव तद्रव्यमनुमीयत इत्यर्थः । विमतमविश्लिष्टावयवं, पूर्वावस्थातो गुरुत्वाद्यपचयहीनत्वात्, संमतवदिति  
भावः । शङ्कते—स्यादेतदिति । विश्लिष्टानामलपत्वादित्युपलक्षणं, अवयवान्तराणां प्रवेशादित्यपि द्रष्टव्यम् ।  
विशेषोऽवयवानां विश्लेषप्रवेशरूपः सन्नपि न ज्ञायते, तथाच गुरुत्वापचयो न भवतीति हेतोरन्यथासिद्धिरिति  
शङ्कार्थः । आगच्छन्तोऽवयवाः परमाणवस्त्रसरेणवो वा, नाद्यः, तद्वतरूपवद्गन्धस्याप्यनुपलब्धिप्रसङ्गादिति परिहरति—  
नेति । द्वितीयं प्रत्याह—स्फुटेति । त्रसरेणुगन्धश्चेत्स्फुटो न स्यादित्यर्थः । अतो गन्धस्य पुष्पादित्यस्यैव गुणव्यति-

भागती

सकलगृहोदरव्यापिनीति ॥ २५ ॥ एतदपि शङ्काद्वारेण दूषयित्वा दृष्टान्तान्तरमाह—व्यतिरेको गन्धवत् । अक्षी-  
यमाणमपि तदिति । क्षयस्यातिसूक्ष्मतयाऽनुपलभ्यमानक्षयमिति शङ्कते—स्यादेतदिति । विश्लिष्टानामलपत्वादित्यु-  
पलक्षणं, द्रव्यान्तरपरमाणूनामनुप्रवेशादित्यपि द्रष्टव्यम् । विश्लेषानुप्रवेशान्या च गन्धपि विश्लेष सूक्ष्मलाभोपलक्ष्यते  
इति । निराकरोति—न । कुत । अतीन्द्रियत्वादिति । परमाणूनां परमसूक्ष्मत्वात्तद्वतरूपादिवद्गन्धोऽपि नोपलभ्येत ।

न्यायनिर्णयः

स्यादिति । जीवस्यापि स्वावयवद्वारा सर्वदेहविप्रसर्पणमाशङ्क्य तदवयवानामचेतनत्वे तदगोचाच्चेतन्येऽपि प्रत्येक चैतन्ये युगपदेकस्याने-  
कभोवत्रधिष्ठितस्य देहस्यान्यवस्थापातान्मिलितचेतन्ये मेलनस्वावयवानतिरेकात्तिपा या चैतन्यान्न जीवस्य स्वावयवैर्देहे विप्रसर्पणमिति मत्वाह  
—न त्विति ॥ २५ ॥ सूत्रान्तरमवतारयितुमाक्षिपति—कथमिति । चेतन्य गुणत्वान्न गुणिनोऽन्यत्रेत्यत्र दृष्टान्तमाह—नहीति । यथा  
दीपस्य गुणोऽपि प्रभा तदतिरेकेणाशेषमपवरकोदर व्याप्नोति तथा चेतन्यमात्मगुणोऽपि तमतिक्रम्य सर्व देह व्याप्नुयादतो व्यभिचारा-  
न्नानुमेति शङ्कते—प्रदीपेति । प्रभाया गुणत्वाभावाच्चैवमित्याह—नेति । द्वयोरपि तेजोद्रव्यत्वे कथमवान्तरमेद., तत्राह—निबिडेति ।  
गुणत्वस्य गन्धे व्यभिचारमाह—अत इति । दृष्टान्तं व्याचष्टे—यथेति । तत्र हेतुमाह—अप्राप्तेष्विति । सूत्रावयव व्याकुर्वन्दादन्ति-  
कमाह—एवमिति । परानुमाने फलित दोषमाह—अतश्चेति । अतः शब्दोक्त हेतु स्पष्टयति—गुणस्येति । उक्तहेत्वसिद्धिं ब्रुवन्व्यभिचार  
वारयति—गन्धस्येति । किमिदमनुमेय किं वाऽध्यक्ष्यमिति विकल्प्याद्य प्रत्याह—नेति । विश्लिष्टावयवानामलपत्वादपक्षयो न भातीत्या-  
शङ्काह—अक्षीयमाणमिति । तथात्वेनानुभूयमानमिति यावत् । विमतमवियुक्तावयव, पूर्वावस्थातो गुरुत्वाद्यपचयहीनत्वात्, संम-  
नवदित्यर्थः । हेतोरन्यथासिद्धिरिति शङ्कते—स्यादिति । विश्लिष्टानामलपत्वादित्युपलक्षणम् । द्रव्यान्तराणानामनुप्रविष्टत्वादित्यपि द्रष्ट-  
व्यम् । विश्लेषानुप्रवेशान्या सन्नपि विश्लेषो गुरुत्वाद्यपचयरूपः सौक्ष्म्यान्नोपलक्ष्यत इत्यर्थः । नासिकापुटं प्रति गतानां गन्धवदवयवा-  
नामध्यक्षेणाग्राहागतिरनुक्त्याशङ्कायोग्यत्वादग्रहणमित्याह—सूक्ष्मा हीति । परमाणुशब्देन परकीया वा परमाणवस्त्रसरेणवो वा  
गृह्येरन् । आद्ये तद्वतरूपादिवद्गन्धस्यापि नोपलब्धिः स्यादित्याह—नेति । द्वितीयं प्रत्याह—स्फुटेति । त्रसरेणुग्रहेऽपि नागकेसरादिव्यपि



व्यमाघ्रातमिति । गन्ध एवाघ्रात इति तु लौकिकाः प्रतीयन्ति । रूपादिष्वश्रयव्यतिरेकानुपलब्धेर्गन्धस्याप्ययुक्त आश्रयव्यतिरेक इति चेत् । न । प्रत्यक्षत्वादनुमानाप्रवृत्तेः । तस्माद्यद्यथा लोके दृष्टं तत्तथैयानुमन्तव्यं निरूपकैर्नान्यथा । नहि रसो गुणो जिह्वयोपलभ्यत इत्यतो रूपादयोऽपि गुणा जिह्वायैवोपलभ्येरन्निति नियन्तुं शक्यते ॥ २६ ॥

तथाच दर्शयति ॥ २७ ॥

हृदयायतनत्वमणुपरिमाणत्वं चात्मनोऽभिधाय तस्यैव 'आ लोमभ्य आ नखाग्रेभ्यः' ( छा० ८।८।१ ) इति चैतन्येन गुणेन समस्तशरीरव्यापित्वं दर्शयति ॥ २७ ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

'प्रज्ञया शरीरं समारुह्य' ( कौपी० ३।६ ) इति चात्मप्रज्ञयोः कर्तृकरणभावेन पृथगुपदेशाच्चैतन्यगुणेनैवास्य शरीरव्यापिता गम्यते । 'तदेवां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' ( बृ० २।१।१७ ) इति च कर्तुः शरीरात्पृथग्विज्ञानस्योपदेश एतमेवाभिप्रायमुपोद्बलयति । तस्मादणुरात्मेति ॥ २८ ॥ एवं प्राप्ते ब्रूमः ।

तद्गुणसारत्वाच्च तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैतदस्यणुरात्मेति । उत्पत्त्यश्रवणाद्धि परस्यैव तु ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणात्तादात्म्योपदेशाच्च परमेव ब्रह्म जीव इत्युक्तम् । परमेव चेद्ब्रह्म जीवस्तस्माद्यावत्परं ब्रह्म तावानेव जीवो भवितुमर्हति । परस्य च ब्रह्मणो विभुत्वमाज्ञातम् । तस्माद्विभुर्जीवः । तथाच 'स वा एष महाजन आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' ( बृ० ४।४।२२ ) इत्येवंजातीयका जीव-

आन्तरजप्रभा

रेको वाच्य इति भावः । गन्धो न गुणिविशिष्टः, गुणत्वात्, रूपवदिति शङ्कते—रूपेति । विशेषस्य प्रत्यक्षत्वाद्वाह इत्याह—नेति ॥ २६ ॥ आत्मनश्चैतन्यगुणेनैव देहव्याप्तिरित्यत्र श्रुतिमाह सूत्रकारः—तथाच दर्शयतीति । तद्व्यापष्टे—हृदयेति ॥ २७ ॥ तत्रैव श्रुत्यन्तरार्थं सूत्रम्—पृथगिति । विज्ञानमिन्द्रियाणां ज्ञानशक्तिं विज्ञानेन चैतन्यगुणेनादाय शेत इत्यर्थः । एतं चैतन्यगुणाव्याप्तिगोचरमभिप्रायम् ॥ २८ ॥ तत्रात्मानुत्वविभुत्वश्रुतीनां विरोधादप्रामाण्यप्राप्तावणुत्वं जीवस्य विभुत्वमीश्वरस्येत्यविरोध इत्येकदेशिपक्षो दर्शितः । तं दूषयन्सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे—तुशब्द इत्यादिना । तस्माद्ब्रह्माभिन्नत्वाद्विभुर्जीवः ब्रह्मवदित्यनुमानानुगृहीते श्रुतिस्मृती आह—तथाच स वा एष इति । नित्य, सर्वगतः स्थाणुरित्याद्याः स्मार्तवादाः । एतेन जीवस्य ब्रह्माभेदज्ञानेऽणुत्वाभावभीस्तस्यां तदित्यन्यो-

भासती

उपलभ्यमानो वा सूक्ष्म उपलभ्येत न स्थूल इत्यर्थः । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ २६ ॥ २७ ॥ पृथगुपदेशात् । निगदव्याख्यातमस्य भाष्यम् ॥ २८ ॥ तद्गुणसारत्वाच्च तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् । कण्टकतोदनेऽपीति । महदल्पयो-

न्यायनिर्णयः

दूरेषु स्फुटगन्धधीर्भवति न भवेन्नासिकापुटं प्रविष्टानां गन्धवता असरेणुमात्रत्वादित्यर्थः । गन्धस्याश्रयेण सह गतिरनुमेयेति प्रतिक्षिप्य प्रत्यक्षपक्षं प्रत्याह—नचेति । कथं तर्हि लौकिकी धीः, तत्राह—गन्ध इति । गन्धो नाश्रयादन्यत्र वर्तते, गुणत्वात्, रूपादिवदित्यनुमानात्त्रेदं व्यभिचारस्थूलमिति शङ्कते—रूपेति । आश्रयेण सहैव गतिर्वा तद्व्यभावे गन्धस्यापि तद्राहित्यं वा साध्यम् । आद्ये पूर्वोक्तदोषं भत्वा द्वितीयं प्रत्याह—नेति । प्रत्यक्षविरोधादनुमानानुत्थाने फलितमाह—तस्मादिति । तद्विरोधेऽपि तद्व्यतिरावतिप्रसक्तिं वक्ति—नहीति ॥ २६ ॥ गन्धस्य गुणिना विनापि वृत्तेऽचैतन्यस्यापि तथोपादणुत्वेऽपि देहव्यापिकार्यसिद्धिरित्युक्तम् । इदानीं चैतन्येनैवात्मनो देहव्याप्तिरित्यत्र श्रुतिमाह—तथाचेति । सूत्रं व्याचष्टे—हृदयेति ॥ २७ ॥ चैतन्यगुणेनात्मनो देहव्याप्तिं हेत्वन्तरमाह—पृथगिति । सूत्रं व्याचष्टे—प्राज्ञयेति । विद्वान्तरेण सूत्रार्थमाह—तदिति । एतमेवाभिप्रायं चैतन्येनात्मनो देहव्याप्तिविषयब्राधकाभावसाधकभावश्च परामृश्य पूर्वपक्षमुपसहरति—तस्मादिति ॥ २८ ॥ तदनुवादेन सिद्धान्तं सूत्रयति—एवमिति । तदक्षरार्थमाह—तुशब्द इति । पक्षमनुभाष्य तद्व्यावर्तनं प्रतिजानीते—नैतदिति । तत्र हेत्वर्थमुक्तं स्मारयति—उत्पत्तीति । कार्यकारणत्वानुपपत्तौ सत्यां सामानाधिकरण्यश्रुतेश्चेति तृतीयहेत्वर्थः । जीवब्रह्मणोरभेदेऽपि प्रकृते किं जातमित्याशङ्क्य जीवो महान्ब्रह्माभिन्नत्वात्तद्वदित्याह—परमिति । दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यं सत्यं ज्ञानमित्यादिश्रुत्या निराचष्टे—परस्येति । अनुमानफलमाह—तस्मादिति । जीवस्य विभुत्वे तन्महत्त्ववादिश्रुतिस्मृतिवाक्यान्पि मुख्यार्थानि भवन्तीत्यनुमानानुग्राह्यमागममाह—तथाचेति । नित्य, सर्व-

विगया विभुत्ववादाः श्रौताः स्मार्ताश्च समर्थिता भवन्ति । न चाणोजीवस्य सकलशरीरगता वेदनोपपद्यते । त्वक्संबन्धात्स्यादिति चेत् । न । कण्ठकतोदनेऽपि सकलशरीरगतैव वेदना प्रसज्येत । त्वक्कण्ठकयोर्हि संयोगः कृत्स्नायां त्वचि वर्तते त्वक्च कृत्स्नाशरीरव्याधिनीति । पाद-  
तल एव तु कण्ठकनुन्नो वेदनां प्रति लभते । न चाणोर्गुणव्याप्तिरुपपद्यते, गुणस्य गुणिवेश-  
त्वात् । गुणत्वमेव हि गुणिनगतादित्य गुणस्य हीयेत । प्रदीपप्रभायाश्च द्रव्यान्तरत्वं व्याख्या-  
तम् । गन्धोऽपि गुणत्वाभ्युपगमात्साध्य एव संवरितुमर्हति । अन्यथा गुणन्वहानिप्रसङ्गात् ।  
तथाचोक्तं द्वैपायनेन । ‘उगलः थापु च द्वाग्धं केचिद्गुरनैपुणाः । पृथिव्यामेव तं पिद्यादपो वायुं च  
संश्रितम्’ इति । यदि च त्रैतज्य जीवस्य समस्तं शरीरं व्यापुष्यान्नाणुजीवः स्यात् । चैतन्यमेव

भाष्यरत्नप्रभा

न्याश्रय इति निरस्तम् । प्रधानमहावाक्यानुगुणद्वुतिरमृतिभिरणुत्वाभावनिश्चयानन्तरमभेदज्ञानात्प्रधानवाक्यविगोचे गुणभूतानुत्वश्रुतीनामौपाधिकाणुत्वविषयत्वकल्पनात् । 'गुणे त्वन्यायकल्पना' इति न्यायादिति भावः । किंच सर्वदेहव्यापिगत्यानुभवान्यथानुपपत्त्याऽणुत्वश्रुतयोऽध्यस्ताणुत्वविषयत्वेन कथंचिदर्थवादा नेयाः । लौकिकन्यायादपि तेषां दुर्बलत्वादिति मत्वाह—न चाणोरिति । तद्वत्ते—त्वगिति । यद्यप्यात्मसंबन्धस्य त्वगन्याहया देहव्यापिनी वेदना स्यात्तर्ह्यतिप्रसङ्ग इति दूषयति—नेति । प्रसङ्गस्येष्टत्वं निरस्यति—पादतल एवेति । तस्मादल्पमहतोः संयोगो न महद्व्यापी, कण्टकसंयोगस्य देहव्याप्त्यदृशनात्, तथाचाप्यात्मसंयोगस्त्वगोक्तदेशस्य एवेति देहव्यापिवेदना-नुपपत्तिः । नच सिद्धान्ते त्वगात्मसंबन्धस्य व्यापित्वात्कण्टकसंबन्धे देहव्यापिवेदनाप्रसङ्ग इति वाच्यम् । यावन्ती विषयसंबद्धा त्वक तावद्व्याप्यात्मसंबन्धस्तावद्व्यापिवेदनाहेतुरिति नियमात् । न चैनं विगयत्वकसंबन्ध एव तद्वेतुरस्तु किंपात्मव्याप्त्येति वाच्यम् । वेदना हि सुख दुःख तदनुभवश्च, न चैषां व्यापकानां कार्याणामल्पमुपादानं संभवति कार्यस्योपादानाद्विश्लेषानुपपत्तेः । न चैषा व्यापकत्वमसिद्धं, सूर्यतप्तस्य गङ्गानिमग्नस्य सर्वाङ्गव्यापिदुःखमुखानुभवस्य दुरपहतत्वात् । यदुक्तं गुणस्यापि गुणिविश्लेषो गन्धवदिति, तद्वेत्याह—न चाणोरिति । गन्धो नाश्रयाद्विश्लिष्टः, गुणत्वात्, रूपवदित्यत्रागममाह—तथा चोक्तमिति । नच प्रत्यक्षबाधः, गन्धस्य प्रत्यक्षत्वेऽपि निराश्रयत्वस्या-ग्रयक्षत्वान्महतां त्रसरेणानुभूतस्पर्शानुभूतगन्धागमागमनात्स्फुटगन्धोपलम्भरांभवः, अवयवान्तरप्रवेशाच्च सहसा मूलद्रव्यक्षय इति भावः । पूर्वं चैतन्यस्य गुणत्वमुपेत्य तद्व्याप्त्या गुण्यात्मानुरवं निरस्तं, संप्रति तस्य गुणत्व-मसिद्धमित्याह—यदि च चैतन्यमिति । उत्सन्न विभुत्वं प्रसाध्याणुत्वाद्युक्तेर्गतप्रदर्शनार्थं सूत्रं व्याचष्टे—कथ-

## भामती

संयोगोऽपमवरुणद्धि न महान्तः, न जातु घटकरकादिसंयोगा नमसो नमो व्यश्नवतोऽपित्वत्पानेन घटकरकादीन्, इतरथा यत्र नभस्तत्र सर्वत्र घटकरकाद्युपलम्भ इति, तेऽपि नभ परिमाणा प्रमज्येरन्ति । न चाणोर्जावस्य सकलशरीरगता वेदनोपपद्यते । यद्यप्यन्तःकरणमणु तथापि तस्य त्वचा सवद्वत्त्वात्त्वचश्च समस्तशरीरव्यापिलादेकदेशेऽप्याविष्टता त्वगाविष्टतैवेति शरीरव्यापी जीवः शक्नोति सर्वाङ्गीणं शैत्यमनुभविषुं लग्निन्द्रियेण गज्ञायाम् । अणुस्तु जीवो यत्रास्ति तस्मिन्नेव शरीरप्रदेशे तदनुभवेन सर्वाङ्गीणं, तस्यासर्वाङ्गीणत्वात् । कण्ठकोतदनस्य तु प्रादेशिकतया न सर्वाङ्गीणोपलब्धिरिति वैपम्यम् । **गुणत्वमेव हीति ।** इदमेव हि गुणानां गुणलं यद्ब्रव्यदेशत्वम् । अत एव हि हेमन्ते विषक्तावयवा यद्ब्रव्यगतेऽतिसान्ने शीतस्पर्शोऽनुभूयमानेप्यनुद्भूतं रूपं नोपलभ्यते यथा, तथा मृगमदादीनां गन्धवाहविप्रकीर्णसंस्मावयवानामतिगान्धे गन्धेऽनुभूयमाने रूपस्पर्शौ नानुभूयेते तत्तस्य हेतोः, अनुद्भूतत्वात्तयोर्योग्येण चोद्भूतत्वादिति । नच द्रव्यस्य प्रलयप्रसङ्गः, द्रव्यान्तरावयवपूरणात् । अत एव कालपरिवासावशादस्य हतगन्धितोपलभ्यते । अपिच चैतन्यं नाम न गुणो जीवस्य गुणिनः, किन्तु स्वभावः । नच स्वभावस्य व्यापिले भावस्याव्यापिलः, तत्त्वप्रच्युतेरित्याह—**यदि च चैतन्यमिति । तदेवं श्रुतिस्य-**

**न्यायनिर्णय.**

गतं स्थाणुरित्यादयः स्मार्तवादाः । तत्त्वमस्यादिप्रधानवाक्याज्जीवस्य महत्त्वं तदगुणत्वाद्यगुणभूतवाक्यानां श्रुतिलिङ्गानां च तद्विरोधादौ-  
पायिकाथैवत्वसिद्धिरिति भावः । किञ्च 'अर्थवादवाक्यानां लोकिकादपि न्यायादौर्भव्यम्' इति न्यायेन सर्वदेहव्यापिशैल्योपलम्भन्यायानुपपत्ति-  
निमित्तमहत्त्वेनाणुत्वश्रुतीनां बाधः स्यादित्याह—**नचेति** । त्वगात्मसंबन्धस्य त्वगव्यापित्वात्त्वचक्षुः सर्वदेहव्याप्तेस्तद्वारा जीवस्याणोरपि  
व्यापिकार्यमित्युक्तं शङ्कते—**त्वमिति** । अतिप्रसक्त्या प्रत्याह—**नेति** । पादतलमात्रे कण्टकस्य सयुक्तत्वात्कुतोऽन्यत्र वेदनेत्याशङ्क्याह  
—**त्वमिति** । तथापि कथं देहमात्रे वेदनावी, तत्राह—**त्वचचेति** । अतिप्रसङ्गमुपसहर्तुमिति शब्दः । अस्तु देहमात्रे वेदनाधीरित्य-  
तिप्रसङ्गस्येष्टत्वमाशङ्क्याह—**पादेति** । यदुक्तं गुणाद्रेति, तत्राह—**नचेति** । हेतुव्यतिरेकेण स्फोरयति—**गुणत्वमिति** । लोकव-  
दित्युक्तं प्रत्याह—**प्रदीपेति** । यत् व्यतिरेको गन्धवदिति, तत्राह—**गन्धोऽपीति** । निराश्रयस्यैव सचरणं तस्योक्तमित्याशङ्क्याह—  
**अन्यथेति** । गन्धस्याश्रयनियमे युक्तिमुक्त्वा ब्रह्मसंमतिमाह—**तथाचेति** । न चाध्यक्षविरुद्धौ युक्त्यागमौ, तेनाश्रयज्ञान्यत्वाग्रहान्महता च  
असरेणानामनुभूतरूपरूपशान्नामागतिरिति स्फुटोपलम्भसंभवात्सूक्ष्मद्रव्ये चाविशेषोऽवयवान्तरयोगादिति भावः । चैतन्यस्य गुणत्वसुपेय  
गुणस्य गुणिनं विनाऽन्यत्रागतेः सर्वदेहव्यापिकार्यायोगान्नाणुजीवं इत्युक्तम् । इदानीं न गुणत्वमपि तस्येत्याह—**यदीति** । चैतन्यव्याप्तौ  
जीवानुत्पासिद्धिं भ्रुवतो वैयधिकरणमित्याह—**चैतन्यमिति** । औष्ण्यप्रकाशयोर्गुणत्वाच्चैतन्यस्य स्वरूपत्वे नोदाहरणेत्याशङ्क्य रूपादिव-

ह्यस्य स्वरूपमग्रेरिवौष्ण्यप्रकाशौ । नात्र गुणगुणिविभागो विद्यत इति । शरीरपरिमाणत्वं च प्रत्याख्यातम् । परिशेषाद्विभुर्जीवः । कथं तर्ह्यणुत्वादिव्यपदेश इत्यत आह—‘तद्गुणसारत्वाच्च तद्व्यपदेशः’ इति । तस्या बुद्धेर्गुणास्तद्गुणा इच्छा द्वेषः सुखं दुःखमित्येवमादयस्तद्गुणाः सारः प्रधानं यस्यात्मनः संसारित्वे संभवति स तद्गुणसारस्तस्य भावस्तद्गुणसारत्वम् । नहि बुद्धेर्गुणैर्विना केवलस्यात्मनः संसारित्वमस्ति । बुद्धश्च पाधिधर्माध्यासनिमित्तं हि कर्तृत्वभोक्तृत्वादिलक्षणं संसारित्वमकर्तुरभोक्तृश्चासंसारिणो नित्यमुक्तस्य सत आत्मनः । तस्मात्तद्गुणसारत्वाद्विपरिमाणेनास्य परिमाणव्यपदेशः । तदुक्तान्त्यादिभिश्चास्योक्तान्त्यादिव्यपदेशो न स्वतः । तथाच—‘बालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च । भागो जीवः स विज्ञेयः स चानन्त्याय कल्पते’ ( श्वे० ५।९ ) इत्यणुत्वं जीवस्योक्त्वा तस्यैव पुनरानन्त्यमाह । तच्चैवमेव समञ्जसं स्याद्यद्यौपचारिकमणुत्वं जीवस्य भवेत्पारमार्थिकं चानन्त्यम् । न ह्युभयं मुख्यमवकल्पेत् । न चानन्त्यमौपचारिकमिति शक्यं विज्ञातुं, सर्वोपनिषत्सु ब्रह्मात्मभावस्य प्रतिपिपादयिषितत्वात् । तथेतरस्मिन्नप्युन्माने ‘बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः’ ( श्वे० ६।८ ) इति च बुद्धिगुणसंबन्धेनैवाराग्रमात्रतां शास्ति न स्वेनैवात्मना । ‘एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः’ ( मुण्ड० ३।१९ ) इत्यत्रापि न जीवस्याणुपरिमाणत्वं शिष्यते, परस्यैवात्मनश्चक्षुराद्यनवग्राह्यत्वेन ज्ञानप्रसादगम्यत्वेन च प्रकृतत्वात् । जीवस्यापि च मुख्याणुपरिमाणत्वानुपपत्तेः । तस्मादुर्हानत्वा

भाष्यरत्नप्रभा

मित्यादिना । ‘अन्तरा विज्ञानमनसी हृदि हि’ इति च प्रकृता बुद्धिर्योगत्वात्तच्छब्देन परामृश्यते । बुद्धिगुणानामात्मन्यध्यासादणुत्वाद्युक्तिर्न स्वतः, आनन्त्यश्रुतिविरोधादित्याह—‘तथाचेति’ । अकार्यकारणद्रव्यसमानाविकरणतया तत्तनमसीति वाक्यस्य सोऽयमिति वाक्यवदखण्डाभेदार्थत्वादानन्त्यं सत्यमणुत्वमध्यस्तमित्यर्थः । उक्तं चैतदद्भुष्टाधिकरणे ‘प्रतिपाद्यविरुद्धमुद्देश्यगतविशेषणमविवक्षितम्’ इति । बालाग्रवाक्यमाराग्रवाक्य चेत्पुन्यमानद्वयमुक्तम् । तत्राद्य निरस्य द्वितीयं निरस्यति—‘तथेतरस्मिन्नपीति’ । बुद्धेर्गुणेन निमित्तेनात्मन्यध्यस्तो गुणो भवति तेनात्मगुणेनाध्यस्तैवाराग्रपरिमाणोऽपकृष्टश्च जीवो दृष्टः स्वतस्त्वनन्त एवेत्यर्थः । ‘न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा नान्येर्देवैस्त्वपसा कर्मणा वा । ज्ञानप्रसादेन विशुद्धस्त्वन्तस्तु तं पश्यति निष्कलं ध्यायमानः’ इत्युक्त्वा ‘एषोऽणुरात्मा’ इत्युक्तः पर एव, यदि जीवस्तथाप्यध्यस्ताणुत्वमणुशब्दार्थ इत्याह—जीवस्यापीति । यदुक्तं पृथगुपदेशाच्चैतन्यगुणे-

आमती

तीतिहागपुराणसिद्धे जीवस्याविकारितया परमात्मत्वे, तथा श्रुत्यादितः परममहत्त्वे च, या नामाणुत्वश्रुतयस्तास्तदनुरोधेन बुद्धिगुणसारतया व्याख्येया इत्याह—‘तद्गुणसारत्वादिति’ । तद्याच्छे—‘तस्या बुद्धेरिति’ । आत्मना स्वसंबन्धिन्या बुद्धेरुपस्थापितत्वात्तदा परामर्शः । नहि शुद्धबुद्धमुक्तस्वभावस्यात्मनस्तत्त्व ससारिभिरनुभूयते । अपितु योऽयं मिथ्याज्ञानद्वेषाद्यनुषक्तः स एव प्रत्यात्ममनुभवगोचरः । नच ब्रह्मस्वभावस्य जीवात्मन कूटस्थानित्यस्य स्वत इच्छाद्वेषानुपपन्नसंभव

न्यायनिर्णयः

तद्गुणगुणित्वाभावान्मैवमित्याह—‘नात्रेति’ । औष्ण्यप्रकाशावभिश्च सप्तम्यर्थः । औष्ण्याद्यतिरिक्ताभिस्वरूपाभावं हेतु कर्तुमिति शब्दः । जीवस्याणुत्व न चेदस्तु मध्यमपरिमाणत्व, नेत्याह—‘शरीरिति’ । परिमाणद्वयायोगे परिशिष्टमाह—‘परिशेषादिति’ । विभुत्वे जीवस्याणुत्वादिव्यपदेशासिद्धिरित्युक्तमनुसारयति—‘कथमिति’ । तदुत्तरत्वेन सूत्रावयव पातयति—‘अत इति’ । ‘अभ्युपगमाद्बुद्धि हि’ इति हृदयस्य प्रकृतत्वात्तन्निष्ठा बुद्धिरेवात्र तच्छब्देत्यक्षरार्थमाह—‘तस्या इति’ । पदार्थमुक्त्वा समासमाह—‘तद्गुणा इति’ । पारमार्थिकमात्मनः ससारित्वं किं बुद्धिगुणैरित्याशङ्क्याह—‘नहीति’ । असङ्गत्वेनापरिणामित्वं सूचयति—‘केवलस्येति’ । बुद्धिधर्माणामात्मगतत्वासिद्धे सांख्यवदात्मनः ससारित्वायोगमाशङ्क्याह—‘बुद्धीति’ । आत्मनो बुद्धितद्धर्माध्यासद्वारा संसारित्वेऽपि प्रकृतेऽणुत्वादिवादे किं जातमित्याशङ्क्याह—‘तस्मादिति’ । किंच जीवस्याणुत्ववादीनि यानि वाक्यान्युक्तानि तान्यपि पौर्वापर्यपर्यालोचनाया महत्त्वमेव तस्य गमयन्तीति मत्वोन्मानश्रुतिं प्रत्याह—‘तथाचेति’ । अणुत्वे च महत्त्वे च श्रुते किमित्युभयं नेष्टमित्याशङ्क्यान्यतरदा द्वयमपि वा तत्त्वम् । आद्येऽपि महत्त्वस्याणुत्वस्य वा वस्तुतेति विकल्प्य प्रथममङ्गीकुर्वन्नाह—‘तच्चेति’ । द्वयमपि तत्त्वमिति पक्षं विरोधेन प्रत्याह—‘नहीति’ । कल्पान्तर निराह—‘नचेति’ । तत्त्वमसीत्यत्र त्वमर्थोद्देशेनानन्तब्रह्मभावस्य विधित्सितत्वाद्विधित्सितानन्त्यविरोधादुद्देश्यमणुत्वमविवक्षितमिति भावः । उन्मानान्तरं प्रत्याह—‘तथेति’ । बुद्ध्यध्यासेन तद्गुणेनात्मन्यध्यस्तं तस्मिन्मिथ्यागुणान्तरमुत्पद्यते, तेनात्मगुणेनाराग्रपरिमाणोऽपकृष्टश्च जीवो दृष्टः । वस्तुतस्तु नाय गुणाधारो न चापकर्षवानित्यर्थः । श्रुतेस्तात्पर्यमाह—‘बुद्धीति’ । यत्तु स्वशब्दादणुत्व, तद्वृथयति—‘एष इति’ । दुर्हानत्वज्ञापकप्रकरणपेक्षया श्रुतेरेव प्रावल्यादणुत्वमित्याशङ्क्य कार्यानि क तदिष्टं वास्तवमशुक्तमित्याह—‘जीवस्येति’ । परमात्मदृष्टान्तार्थो-

भिप्रायमिदमणुत्ववचनमुपाध्यभिप्रायं वा द्रष्टव्यम् । तथा 'प्रजया शरीरं समारूढ' ( कौपी० ३।६ ) इत्येवंजातीयकेष्वपि भेदोपदेशेषु बुद्ध्यवोपाधिभूतया जीवः शरीरं समारूढेत्येवं योजयितव्यम् । व्यपदेशमात्रं वा, शिलापुत्रकस्य शरीरमित्यादिवत् । न ह्यत्र गुणगुणिविभागोऽपि विद्यत इत्युक्तम् । हृदयायतनत्ववचनमपि बुद्धेरैव तदायतनत्वात् । तथोत्क्रान्त्यादीनामणुपाध्यायत्तत्तां दर्शयति—'कस्मिन्बहुमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन्वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामि' ( प्रश्न० ६।३ ) इति, 'स प्राणमसृजत' ( प्र० ६।४ ) इति । उत्क्रान्त्यभावे हि गत्यागत्योरप्यभावो विज्ञायते । न ह्यनपसृजस्य देहाद्व्यागती स्याताम् । एवमुपाधिगुणसारत्वाज्जीवस्याणुत्वादिव्यपदेशः प्राज्ञवत् । यथा प्राज्ञस्य परमात्मनः सगुणेषूपपत्तयेपूपाधिगुणसारत्वादर्णीयस्त्वादि व्यपदेशः—'अणीयान्नीहेर्वा यवाद्वा' ( छा० ३।१४।३ ) 'मनोमयः प्राणशरीरः मर्पेगन्धः सर्वरसः सत्यकामः सत्यसंकल्पः' ( छा० ३।१४।२ ) इत्येवंप्रकारस्तद्वत् । स्यादेतद्यदि बुद्धिगुणसारत्वादात्मनः संसारित्वं कल्प्येत, ततो बुद्ध्यात्मनोर्भिन्नयोः संयोगावसानमवश्यंभावीत्यतो बुद्धिवियोगे सत्यात्मनो विभक्तस्यानालक्ष्यत्वादसत्त्वमसंसारित्वं वा प्रसज्येतेति ॥ २९ ॥ अत उत्तरं पठति—

**यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥**

नेयमनन्तरनिर्दिष्टदोषप्राप्तिराशङ्कनीया । कस्मात् । यावदात्मभावित्वाद्बुद्धिसंयोगस्य । यावद्यमात्मा संसारी भवति, यावदस्य सम्यग्दर्शनेन संसारित्वं न निवर्तते, तावदस्य बुद्ध्या संयोगो न शाम्यति । यावदेव चायं बुद्ध्युपाधिसंबन्धस्तावज्जीवस्य जीवत्वं संसारित्वं च । परमार्थतस्तु न जीवो नाम बुद्ध्युपाधिसंबन्धपरिकल्पितस्वरूपव्यतिरेकेणास्ति । नहि नित्यमुक्तस्व-

भाष्यरत्नप्रभा

नैवात्मनो देहव्याप्तिरिति, तत्राह—तथा प्रज्ञयेति । बुद्धिः प्रज्ञेत्यर्थः । यदि चैतन्यं प्रजा तदा भेदोपचार इत्याह—व्यपदेशमात्रं वेति । ननु चैतन्यं गुण इति भेदो मुख्योऽस्तु, नेत्याह—न ह्यत्रेति । निर्गुणत्वश्रुतेरित्यर्थः । अन्यदपि पूर्वोक्तं बुद्ध्याद्युपाधिकमित्याह—हृदयेत्यादिना । सौत्र इष्टान्तं विवृणोति—यथेति । अमत्त्वमित्यापाततः । असंसारित्वमापाद्यम् । शेषं सुबोधम् ॥ २९ ॥ ननु स्वतः संसारित्वमस्तु किं बुद्ध्याभिनेत्यत आह—यावदेव चायमिति । समानो बुद्धितादात्म्यापन्नः सन् विज्ञानं ब्रह्म तन्मयो विकारोऽणुरित्यर्थः । किं न स्यादित्यत

भामती

इति बुद्धिगुणानां तेषां तदभेदाध्यासेन तद्धर्मत्वाध्यास, उदशरावाध्यस्तस्येव चन्द्रमसो निम्बस्य तोयकम्पे कम्पवत्त्वाध्यास इत्युपापादितमध्यामभाष्ये । तथाच बुद्ध्याद्युपाधिकृतमस्य जीवत्वमिति बुद्धेरन्त करणस्याणुतया मोऽणुगुण्यपदेशभागभवति, नभ इव करकोपहितं करकपरिमाणम् । तथा चोत्क्रान्त्यादीनामुपपत्तिरिति । निगदव्याख्यातमितरत् । प्रायणेऽसत्त्वमसंसारित्वं वा, ततश्च कृतविप्रणाशाकृताभ्यागमप्रसङ्गः ॥ २९ ॥ यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ।

न्यायनिर्णयः

ऽपिशब्दः । तदभिन्नत्वादित्युक्तो हेतु । परस्य प्रकरणिनो विभुत्वान्नभिन्नत्वाच्च जीवस्य न चेदणुत्व तर्हि कथमणुत्वश्रुतिः, तत्राह—तस्मादिति । अणुशब्दस्यात्यन्तमूक्ष्मे प्रयोगात्कथमुक्तार्थतेत्याशङ्काह—उपाधीति । यत्तु पृथगुपदेशादिति, तत्राह—तथेति । यथा स्वशब्दोन्माने जीवस्य नाणुत्वमावेदयतस्तथा पृथगुपदेशोऽपि तस्यागोरेव चैतन्यस्य देहव्याप्तिमाहेत्यर्थः । समारूढा वागादिना नामाचामोतीति शेषः । प्रज्ञाशब्दस्य चैतन्यापेक्षात्कुतो बुद्धिविपयनेत्याशङ्काह—व्यपदेशेति । गुणगुणित्वेन तस्य मुख्यत्वे किमिष्योपचारिकत्व, तत्राह—नहीति । अत्रेति चैतन्यात्मनोऽस्ति । उक्त 'यदि तु चैतन्य जीवस्येत्यादौ' इति शेषः । यत्तु तथाच दर्शयतीति, तत्राह—हृदयेति । यच्चोत्क्रान्त्यादिश्रुतेर्जीवोऽणुरिति, तत्राह—तथेति । इतीक्षित्वेति शेषः । यत्तु स्वात्मना चोत्तरयोरिति, तत्राह—उत्क्रान्तीति । तत्र हेतुमाह—नहीति । दार्ष्टान्तिकमुपसहरति—एवमिति । वृष्टान्तमादाय व्याचष्टे—प्राज्ञवदिति । उक्तवृष्टान्तानुसारेण जीवस्यापि बुद्धिगुणसारत्वादणुत्वादिव्यपदेश इत्याह—तद्वदिति । सूत्रान्तरनिरस्यां शङ्कामाह—स्यादेतदिति । कथमसत्त्वं स्वरूपेण सत्त्वादित्याशङ्काह—संसारित्वं वेति ॥ २९ ॥ सूत्रमवतारयति—अत इति । न दोष इति प्रतिज्ञात्वेन योजयति—नेयमिति । प्रत्यपूर्वकं हेतुमाह—कस्मादिति । बुद्धियोगस्यानाशित्वे तत्त्वधीवैयर्थ्यं वा तस्यान्तवत्त्वेनागन्तुकतया संसारस्यादिमत्त्वादकृतागमादिप्रसङ्गो वा ननुभयमपि नास्तीति हेतुं विवृणोति—यावदिति । तदेव स्पष्टयति—यावदस्येति । संसारनिवृत्त्युत्तरकालमपि जीवस्वरूपनिर्वाहकत्वेन बुद्धियोगोऽणुपगन्तव्य इत्याशङ्काह—यावदेव चेति । जीवस्य वस्तुत्वान्नोपाधियोगापेक्षेत्याशङ्का वाच्यस्य लक्ष्यस्य वा वस्तुत्वमिति विकल्प्याद्य दूषयति—परमार्थेति । द्वितीय निराह—नहीति । लक्ष्यस्य ब्रह्माव्यतिरेके

रूपात्सर्वज्ञादीश्वरादन्यश्चेतनो धातुर्द्वितीयो वेदान्तार्थनिरूपणायामुपलभ्यते । 'नान्योऽतोऽस्ति  
द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता' (बृ० ३।७।१३), 'नान्यदतोऽस्ति द्रष्टृ श्रोतृ मन्तृ विज्ञातृ' (छा०  
६।८।७), 'तत्त्वमसि' (छा० ६।१।६), 'अहं ब्रह्मास्मि' (पृ० १।४।७) इत्यादिश्रुतिश्रुतेभ्यः ।  
कथं पुनरेवमभ्यते यावदात्मभावि बुद्धिसंयोग इति । तद्दर्शनादित्याह । तथाहि शास्त्रं दर्श  
यति—'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः स समानः सञ्चुभौ लोकावनुसंचरति  
ध्यायतीव लेलायतीव' (बृ० ४।३।७) इत्यादि । तत्र विज्ञानमय इति बुद्धिमय इत्येतदुक्तं भ-  
वति । प्रदेशान्तरे 'विज्ञानमयो मनोमयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमयः' इति विज्ञानमयस्य मन-  
आदिभिः सह पाठात् । बुद्धिमयत्वं च तद्गुणसारत्वमेवाभिप्रेयते । यथा लोके स्त्रीमयो देवदत्त  
इति स्त्रीरागादिप्रधानोऽभिधीयते तद्वत् । 'स समानः सञ्चुभौ लोकावनुसंचरति' इति च  
लोकान्तरगमनेऽप्यवियोगं बुद्ध्या दर्शयति । केन समानस्तथैव बुद्ध्येति गम्यते संनिधानात् ।  
तच्च दर्शयति—'ध्यायतीव लेलायतीव' (बृ० ४।३।७) इति । एतदुक्तं भवति—नायं स्वतो  
ध्यायति, नापि चलति, ध्यायन्त्यां बुद्धौ ध्यायतीव चलन्त्यां बुद्धौ चलतीवेति । अपिच मिथ्या-  
ज्ञानपुरःसरोऽयमात्मनो बुद्ध्युपाधिसंबन्धः । नच मिथ्याज्ञानस्य सम्यग्ज्ञानादन्यत्र निवृत्तिर-  
स्तीत्यतो यावद्ब्रह्मात्मतानवबोधस्तावदयं बुद्ध्युपाधिसंबन्धो न शास्यति । दर्शयति च—'वे-  
दाहमेतं पुरुषं महान्तमादित्यवर्णं तमसः परस्तात् । तमेव विदित्वा तिसृत्युगेति नान्यः पन्था  
विद्यतेऽयनाय' (श्वेता० ३।८) इति ॥ ३० ॥ ननु सुषुप्तप्रलययोर्न शक्यते बुद्धिसंबन्ध आ-  
त्मनोऽभ्युपगन्तुम् । 'सता सोम्य तदा संपन्नो भवति स्वमपीतो भवति' (छा० ६।८।१) इति  
वचनात् । कृत्स्नविकारप्रलयाभ्युपगमाच्च । तत्कथं यावदात्मभावित्वं बुद्धिसंबन्धस्येत्यत्रोच्यते

पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिच्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

आह—प्रदेशान्तर इति । विज्ञानमयो बुद्धिप्रचुर इत्यर्थः । केन समान इत्याकाङ्क्षायामिति शेषः । श्रुतिबलाद्बुद्धे-  
र्यावत्संसार्यात्मभावित्वमुक्तं, सति मूले कार्यस्य वियोगासंभवाच्चेति युक्त्याप्याह—अपिच मिथ्येति । सम्य-  
ग्ज्ञानादेव बुद्ध्यादिवत्त्वसंबन्धस्य इत्यत्र श्रुतिमाह—दर्शयतीति । मृत्युमत्येतीत्यन्वयः । आदित्यवर्णं स्वप्रकाशम् । तमसः  
परस्तादज्ञानास्पृष्टमित्यर्थः ॥ ३० ॥ यावदात्मभावित्वस्यासिद्धिं शङ्कते—नन्विति । सुषुप्तौ बुद्धिसत्त्वे ब्रह्मसंपत्तिर्न  
स्यात् । प्रलये तत्सत्त्वे प्रलयव्याहतिरित्यर्थः । स्थूलसूक्ष्मात्मना बुद्धेर्यावदात्मभावित्वमस्तीत्याह—पुंस्त्वेति । पुंस्त्वं

भामती

यावत्संसार्यात्मभावित्वादित्यर्थः । समानः सन्निति । बुद्ध्या समानः तद्गुणसारत्वादिति । अपिच मिथ्याज्ञानेति ।  
न केवलं यावत्संसार्यात्मभावित्वमागमत, उपपत्तितश्चेत्यर्थः । आदित्यवर्णमिति । प्रकाशरूपमित्यर्थः । तमस इति ।  
अविद्याया इत्यर्थः । तमेव विदित्वा माक्षात्कृत्य मृत्युमविद्यामत्येतीति योजना ॥ ३० ॥ अनुशयबीजं पूर्वपक्षी प्रकटयति—  
ननु सुषुप्तप्रलययोरिति । सता परमात्मना । अनुशयबीजपरिहार अत्रोच्यते—पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभि-

न्यायनिर्णयः

वेदान्तार्थनिरूपणायामित्यत्र सूचित हेतुमाह—नेत्यादिना । सूत्रावयवमाकाङ्क्षाद्वारा निक्षिपति—कथमिति । तस्यार्थमाह—तथा-  
हीति । 'बुद्धिं तु सारयि विद्धी'लादि प्रहीतुमादिपदम् । कथमत्र यावदात्मभावित्वधीरित्याशङ्क्य तदर्थं विज्ञानमयपदार्थमाह—तत्रेति ।  
विज्ञानस्य ब्रह्मात्वात्तन्मयत्व तत्कार्यत्व तदात्मत्व वेत्याशङ्काह—प्रदेशान्तर इति । विज्ञान बुद्धिरस्तु, तथापि कथमात्मनस्तद्विकारत्व  
मयदो विकारार्थत्वात्तत्राह—बुद्धीति । कथं विकारार्थस्य मयदोऽर्थान्तरं शङ्कते, तत्राह—यथेति । इह लोके बुद्धयवियोगेऽप्या-  
त्मनो लोकान्तरसंचारे तद्वियोगः स्यादित्याशङ्काह—स समान इति । नात्र बुद्ध्या सहावियोगो भातीत्याशङ्काकाङ्क्षाद्वारा समान-  
पद पूरयति—केनेति । येन केनापि समानत्वे कुतो विज्ञेयोक्तिः, तत्राह—संनिधानादिति । 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' इत्य-  
त्रेति शेषः । परिच्छिन्नस्यैव गतेरात्मनस्तदाभावात्कथमुभयलोकसंचारित्व, तत्राह—तच्चेति । बुद्धिविदात्मनो ध्यानादियोगित्वमत्र  
भातीवशब्दस्योपमार्थत्वादित्याशङ्काह—एतदिति । इवशब्दस्याभासार्थत्वात्प्रोपमार्थेति भावः । न केवलमागमाद्बुद्धिसंबन्धस्य याव-  
त्संसार्यात्मभावित्वं किंतु युक्तेरपीत्याह—अपिचेति । मिथ्याज्ञानस्य सत्येव ससारिणि कर्मणा निवृत्तिस्तन्निमित्तबुद्धिसंबन्धस्यापि तत्सि-  
द्धेर्न यावदात्मभावित्वेत्याशङ्काह—नचेति । सम्यग्ज्ञानादेव मिथ्याज्ञाननिवृत्तिरित्यत्र मानमाह—दर्शयतीति । आदित्यवर्णं प्रका-  
शरूप तमसः परस्तादविद्यासंस्पृष्टमित्यर्थः ॥ ३० ॥ यावदात्मभावित्वहेतोरसिद्धिं शङ्कते—नन्विति । तत्र बुद्धिसंबन्धासभवे  
हेतुमाह—सतेति । किंच कार्यत्वाद्बुद्धेरात्मनस्तद्योगस्य च तथात्वात्तत्र, नाशम्रौव्यादसिद्धिर्हेतुत्वाह—कृत्स्नेति । परिहारत्वेन



यथा लोके पुंस्त्वादीनि बीजात्मना विद्यमानान्येव वाच्यादिष्वनुपलभ्यमानान्यविद्यमानाश्च-  
भिप्रेयमाणानि यौवनादिष्वविर्भवन्ति, नाविद्यमानान्युत्पद्यन्ते पण्डादीनामपि तदुत्पत्तिप्रस-  
ङ्गात्,—एवमयमपि बुद्धिसंबन्धः शक्त्यात्मना विद्यमान एव सुषुप्तप्रलययोः पुनः प्रबोधप्रस-  
वयोरविर्भवति । एवं ह्येतद्युज्यते । न ह्याकस्मिकी कस्यचिदुत्पत्तिः संभवति । अतिप्रसङ्गात् ।  
दर्शयति च सुषुप्तादुत्थानमविद्यात्मकबीजसद्भावकारितम्—‘सति संपद्य न विदुः सति संप-  
द्यामह इति’, ‘त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा’ (छा० ६।९।३) इत्यादिना । तस्मात्सिद्धमेतद्यावदा-  
त्मभावी बुद्ध्याद्युपाधिसंबन्ध इति ॥ ३१ ॥

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥

तच्चात्मन उपाधिभूतमन्तःकरणं मनो बुद्धिर्विज्ञानं चित्तमिति चानेकधा तत्र तत्राभिलष्यते ।  
कच्चिच्च वृत्तिविभागेन संशयादिवृत्तिकं मन इत्युच्यते निश्चयादिवृत्तिकं बुद्धिरिति । तच्चैवं-  
भूतमन्तःकरणमवश्यमस्तीत्यभ्युपगन्तव्यम् । अन्यथा ह्यनभ्युपगम्यमाने तस्मिन्नित्योपलब्ध्यनु-  
पलब्धिप्रसङ्गः स्यात् । आत्मेन्द्रियविषयाणामुपलब्धिसाधनानां संनिधाने सति नित्यमेवोप-  
लब्धिः प्रसज्येत । अथ सत्यपि हेतुसमवधाने फलाभावस्ततो नित्यमेवानुपलब्धिः प्रसज्येत ।

भाष्यरत्नप्रभा

रेतः । आदिपदेन इमश्चादिग्रहः । अस्य बुद्धिसंबन्धस्येत्यर्थः । स्वापे बीजात्मना सतो बुद्ध्यादेः प्रबोधेऽभिव्यक्तिरित्यत्र  
श्रुतिमाह—दर्शयतीति । न विदुरित्यविद्यात्मकबीजसद्भावोक्तिः । ते व्याघ्रादयः पुनराविर्भवन्ति इत्यभिव्यक्ति-  
निर्देशः ॥ ३१ ॥ बुद्धिसद्भावे मानमाह सूत्रकारः—नित्येति । ‘मनसा ह्येव पश्यति,’ ‘बुद्धिश्च न विचेष्टति,’  
‘विज्ञानं यज्ञं तनुते,’ ‘चेतसा वेदितव्यः,’ ‘चित्तं च वेतयितव्यम्’ इति तत्र तत्र श्रुतिषु मनआदिपदवाच्यं ताव-  
द्बुद्धिद्रव्यं प्रतिष्ठमित्यर्थः । कथमेकस्यानेकधोक्तिः, तत्राह—कच्चिच्चेति । गर्भवृत्तिकोऽहकारो विज्ञानं चित्तप्रधानं  
स्मृतिप्रधानं वा चित्तमित्यपि द्रष्टव्यम् । यद्यपि साक्षिप्रत्यक्षसिद्धमन्तःकरणं श्रुत्यनूदितं च तथापि प्रत्यक्षश्रुत्योर्विव-  
दमानं प्रति व्यासङ्गानुपपत्त्या तत्साधयति—तच्चेत्यादिना । सूत्रं योजयति—अन्यथेति । पञ्चेन्द्रियाणां पञ्च-  
विषयसंबन्धे सति नित्यं युगपत्पञ्चोपलब्ध्यः स्युः, मनोऽतिरिक्तसामग्र्याः सत्त्वात् । यदि सन्यामपि सामग्र्यामुप-  
लब्ध्यभावस्तर्हि सदैवानुपलब्धिप्रसङ्ग इत्यर्थः । अतः कादाचित्कोपलब्धिनियामकं मन एष्टव्यमिति भावः । ननु सत्यपि  
कराक्षिसंयोगे दाहकादाचित्कत्ववदुपलब्धिकादाचित्कत्वमस्तु किं मनसेत्याशङ्क्यान्यतरनियमो वेत्येतद्वाच्ये—अथ-  
वेति । सत्यां सामग्र्यां नित्योपलब्धिर्वाङ्गीकार्या अन्यतरस्य कारणस्य केनचिच्छक्तिप्रतिबन्धनियमो वाङ्गीकार्यः, यथा

भामती

व्यक्तियोगात् । निगदव्याख्यातमस्य भाष्यम् ॥ ३१ ॥ नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वाऽन्यथा ।  
स्यादेतत् । अन्तःकरणेऽपि सति तस्य नित्यसंनिधानात् कस्मान्नित्योपलब्ध्यनुपलब्धी न प्रसज्येते । अथादृष्टविपाककादा-  
चित्कत्वात् सामर्थ्यप्रतिबन्धाप्रतिबन्धाभ्यामन्तःकरणस्य नायं प्रसङ्गः । तावत्सत्येवान्तःकरणे आत्मनो वेन्द्रियाणां वा स्तां,  
न्यायनिर्णयः ।

सप्तमवतारयति—अत्रेति । तत्र दृष्टान्तं व्याचष्टे—यथेति । पुस्तकं पुरुषस्य प्रजोत्पादनसामर्थ्यम् । आदिशब्देन स्त्रियाः स्त्रीत्वं  
बीजस्याङ्कुरजनकत्वमित्यादि गृहीतम् । बाल्यादिष्वित्यादिपदेनावस्थाविशेषा गृह्यन्ते । यौवनादिष्वित्यत्रापि, स पवादिशब्दार्थः । कस्मा-  
दविद्यमानवदिष्टानामविर्भावः, अविद्यमानानामेव पुनरुत्पत्तिः किं न स्यात्, तत्राह—नेति । तैलकलुपितबीजादिग्रहार्थमादिपदम् ।  
यत्नेन तुशब्दो व्याख्यातः । अस्य सत इति दार्शनिक व्याचष्टे—एवमिति । अभिव्यक्तियोगादिति व्याकरोति—एवं हीति । त-  
देव व्यतिरेकतः स्फोरयति—नहीति । कारणं विनापि कार्यं स्यादित्यतिप्रसङ्गः । स्वापे बीजात्मना सतो बुद्धियोगस्य प्रबोधे व्यक्ति-  
रित्यत्र मानमाह—दर्शयतीति । न विदुरित्यविद्यात्मकबीजसत्त्वोक्तिः । तत्कृतत्वं स्वापादुत्थानस्य कथयति—त इति । पूर्वबोध-  
सप्तम्यर्थः । स्वापे लये च बुद्धियोगस्य बीजात्मनाऽवस्थाने फलितमाह—तस्मादिति ॥ ३१ ॥ बुद्धिसद्भावे मानमाह—नित्येति ।  
तच्चाख्यातुमन्तःकरणगतानवान्तरमेदानाह—तच्चेति । तत्रतत्र । ‘मनसा ह्येव पश्यति मनसा नृणोति,’ ‘बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव,’  
‘बुद्धिश्च न विचेष्टते,’ ‘विज्ञानेन विज्ञानमादाय,’ ‘विज्ञानं यज्ञं तनुते,’ ‘चेतसा वेदितव्यः’ इत्यादिप्रदेशेऽप्यित्यर्थः । एकमेवान्तःकरणं  
कथमनेकधोच्यते, तत्राह—कच्चिच्चेति । अभिमानप्रधानोऽहकारो विज्ञानम् । चिदाकारप्रधानं चित्तम् । अथ यथोक्तमन्तःकरणमेव  
नास्ति । नच श्रुत्या तदस्तित्वं, तत्प्रामाण्येऽपि केषांचिद्विसंवादात्, तत्राह—तच्चेति । तत्र हेतुत्वेन मूत्रावयव व्याकरोति—अन्य-  
थेति । नित्योपलब्धिप्रसङ्गं प्रकटयति—आत्मेति । कारणे सति कार्यं भवेत्येतन्नित्यमात्रं नित्योपलब्धिप्रसक्तिरिति शङ्कते—अथेति ।  
तर्हि नित्यमेवानुपलब्धिः स्यादपेक्षणीयान्तराभावादित्याह—तत् इति । प्रसङ्गस्येष्टत्वमाशङ्क्याह—नचेति । आत्मेन्द्रियार्थसान्निध्ये-  
ऽपि कदाचिदेव ज्ञानोदयादन्तःकरणमस्तीत्युक्तम् । इदानीं तदनुपगमे दोषान्तरापत्तेरपि तदस्तीति सुवन्नन्यतरनियमो वेत्येतद्योजयति—

नचैवं दृश्यते । अथवान्यतरस्यात्मन इन्द्रियस्य वा शक्तिप्रतिबन्धोऽभ्युपगन्तव्यः । नचात्मनः शक्तिप्रतिबन्धः संभवति । अविक्रियत्वात् । नापीन्द्रियस्य । नहि तस्य पूर्वोत्तरयोः क्षणयोर-प्रतिबद्धशक्तिकस्य सतोऽकस्माच्छक्तिः प्रतिवध्येत । तस्माद्यस्यावधानानवधानाभ्यामुपलब्ध्य-नुपलब्धी भवतस्तन्मनः । तथाच श्रुतिः—‘अन्यत्रमना अभूवं नादर्शमन्यत्रमना अभूवं नाश्रो-षम्’ ( वृ० १।५।३ ) इति, ‘मनसा ह्येव पश्यति मनसा शृणोति’ ( वृ० १।५।३ ) इति । कामाद-यश्चास्य वृत्तय इति दर्शयति ‘कामः संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्षीर्मा-रित्येतत्सर्वं मन एव’ ( वृ० १।५।३ ) इति । तस्माद्युक्तमेतत् ‘तद्गुणसारत्वात्तद्व्यपदेशः’ इति ॥३२॥

**कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥**



जीवोऽकर्ताऽथवा कर्ता धिय कर्तृत्वसंभवात् ॥ जीवकर्तृत्वा किं स्याद्विद्यादु सारयमानिन ॥ १ ॥

करणतराज पीः कर्त्रां यागश्रवणलोकिका ॥ व्यापारा न विना कर्त्रा तस्माज्जीवस्य कर्तृता ॥ २ ॥

तद्गुणसारत्वाधिकारेणैवापरोऽपि जीवधर्मः प्रपञ्च्यते । कर्ता चायं जीवः स्यात् । कस्मात् ।

भाष्यरत्नप्रभा

मणिनाऽग्निशक्तिप्रतिबन्ध इति वाकारार्थः । अस्तु प्रतिबन्ध इत्यत आह—नचेति । न चेन्द्रियस्यैवास्तु शक्तिप्रतिबन्ध इति वाच्यम् । प्रतिबन्धकाभावात् । नच दृष्टसामग्र्यां सत्यामदृष्टं प्रतिबन्धकमिति युक्तमतिप्रसङ्गात् । नच व्यासङ्गः, प्रतिबन्धकमनोऽसत्त्वे तस्यासंभवात् । तथाहि—रसादीनां सहोपलब्धिप्राप्तौ रसबुभुत्सारूपो व्यासङ्गो रूपाद्युपलब्धि-प्रतिबन्धको वाच्यः, स च गुणत्वादूपवद्गुण्याश्रयः, तत्रात्मनोऽसङ्गनिर्गुणकूटस्थस्य गुणित्वायोगान्मन एव गुणित्वेनैष्टव्य-मिति व्यासङ्गानुपपत्त्या मनःसिद्धिः । एतदभिप्रेत्योपसंहरति—तस्मादिति । अवधानं बुभुत्सा । न चानिच्छतोऽपि दुर्गेन्द्राद्युपलम्भान्न बुभुत्सोपलब्धिर्नियामिकेति वाच्यम्, अनेकविषयसंनिधौ कचिदेव तस्या नियामकत्वाङ्गीकारात् । तेषां मते पुनरिच्छादीनामात्मधर्मत्वं तेषां मनो दुर्लभमिति मन्तव्यम् । इच्छादिधर्मिणैवात्मना व्यासङ्गोपपत्तेः । संप्रति व्यासङ्गस्य मानसत्वे श्रुतिमाह—तथाचेति । न केवलं व्यासङ्गान्मनःसिद्धिः, किंतु कामाद्याश्रयत्वेनापीत्याह—कामादयश्चेति । बुद्धेः प्रामाणिकत्वोक्तिफलमाह—तस्मादिति ॥ ३२ ॥ एवमात्मन्यणुत्वाध्यासोक्त्या स्वाभाविकं महत्त्वं स्थापितम् । संप्रति ततो बहिष्ठं कर्तृत्वं साधयति—कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् । स नित्यश्चिद्रूपो महानात्मा कर्ता न वेत्यसङ्गत्वश्रुतीनां विध्यादिश्रुतीनां च विप्रतिपत्त्या संशये बुद्धिकर्तृत्वेनैव विध्यादिशास्त्रोपपत्तेरकर्तात्मेति सांख्य-पक्षप्राप्तौ सिद्धान्तयन्नेव तद्गुणसारत्वोक्त्यात्मनि कर्तृत्वाध्यासस्यापि सिद्धत्वात्पुनरुक्तिमाशङ्क्य सांख्यपक्षनिरासार्थमा-त्मनिकर्तृत्वाध्यासप्रपञ्चनाच्च पुनरुक्तिरित्याह—तद्गुणेति । अधिकारः प्रसङ्गः । वस्तुतोऽसङ्गत्वम्, अविद्यातः कर्तृत्व-

भामती

तत्किमन्तर्गडुनान्त करणेनेति नोदयति—अथवान्यतरस्यात्मन इति । अथवेति सिद्धान्तं निवर्तयति । सिद्धान्ती ब्रूते—न चात्मन इति । अवधानं खल्वनुबुभूषा शुश्रूषा वा । न चैते आत्मनो धर्मौ, तस्याविक्रियत्वात् । न चेन्द्रिया-णाम्, एकैकेन्द्रियव्यतिरेकेऽन्यन्धादीना दर्शनात् । नच ते आन्तरत्वेनानुभूयमाने बाह्ये संभवतः । तस्मादस्ति तदान्तर किमपि । यस्य चैते तदन्तःकरणम् । तदिदमुक्तम्—यस्यावधानेति । अत्रैवायं श्रुति दर्शयति—तथा चेति ॥ ३२ ॥ कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् । ननु ‘तद्गुणसारत्वात्’ इत्यनेनैव जीवस्य कर्तृत्वं भोक्तृत्वं च लब्धमेवेति तद्व्युत्पा-दनमनर्थकमित्यत आह—तद्गुणसारत्वाधिकारेणेति । तस्यैवैष प्रपञ्चो ये पश्यन्त्यात्मा भोक्तैव न कर्तेति तन्निरा-

न्यायसिर्णयः.

अथवेति । अन्यतरस्य शक्तिप्रतिबन्धे का हानिः, तत्राह—नचेति । अवधानमनुभवितुं सत्तु वा वाञ्छा । नच सात्मनो धर्मैः, तस्याविक्रियत्वात् । नापीन्द्रियाणामन्यादीनामेकैकेन्द्रियाभावेऽपि तद्वर्णनादान्तरत्वाच्च बाह्येन्द्रियधर्मत्वायोगात्तेन परिशेषाद्यस्यावधा-नानवधाने तदन्तःकरणमस्तीत्याह—तस्मादिति । अनुबुभूषा साश्रया, गुणत्वात्, रूपवदित्यनुमानात्तदधिकरणमन्तःकरणं परिशेषतो लब्धमिति भावः । न केवलमन्तःकरणमौपपत्तिकं श्रौतमपीत्याह—तथाचेति । मनः स्वप्राज्ञजातिमद्विशेषगुणाधिकरणं, प्रत्यक्षज्ञान-करणत्वात्, चक्षुर्वदित्यभिप्रेत्याह—कामादयश्चेति । बुद्धिसङ्गावस्य मानयुक्तिसिद्धत्वे फलितमाह—तस्मादिति ॥ ३२ ॥ स्वाभा-विकमणुत्व पराणुष वस्तुतो महत्त्वं चैतन्यादीपद्वहिष्ठं प्रतिष्ठापितम् । इदानीं ततोऽपि बहिष्ठं कर्तृत्वं बुद्धिकर्तृत्वव्यावर्तनेनात्मनि साध-यति—कर्तेति । आत्मा किमकर्ता कर्ता वेति विप्रतिपत्तेः सदेहे ‘तद्गुणसारत्वात्’ इत्यनेनैव तत्कर्तृत्वादिसिद्धेर्न सशीतिरित्याशङ्क्याह—तद्गुणेति । अधिकारः प्रसङ्गः । यद्यपि कर्तृत्वस्य न स्वयं पुमर्थता, नापि प्रतिपाद्यवाक्यार्थोपयोगिता, यद्यपि चोपाधिक कर्तृत्वमात्मनि प्रागेव सिद्धं, तथापि निरस्यपक्षसंभवात्तन्निरासायारम्भ संभवतीति भावः । अत्र च विध्यादिश्रुतीनामसंगतादिश्रुतीनां चात्मकर्तृत्वाकर्तृ-त्वार्थानां बन्धमोक्षविषयत्वेन मिथो विरोध विधूय नित्यमुक्ते ब्रह्मणि समन्वयाधानात्पादादिसंगतयः । पूर्वपक्षे श्रुतीनाममूषा विरुद्धत्वेना-प्रामाण्यात्तत्र समन्वयासिद्धिः । सिद्धान्ते तासामविरोधेन व्यवस्थया प्रामाण्यात्तत्सिद्धिरिति मन्वानः सिद्धान्तं प्रतिजानीते—कर्ता चेति ।

शास्त्रार्थवत्वात् । एवं च 'यजेत', 'बुधुयात्', 'दद्यात्' इत्येवंविधं विधिशास्त्रमर्थवद्भवति । अन्यथा तदनर्थकं स्यात् । तद्धि कर्तुः सतः कर्तव्यविशेषमुपदिशति । न चासति कर्तृत्वे तदुपपद्येत । तथेदमपि शास्त्रमर्थवद्भवति 'एष हि द्रष्टा श्रोता मन्ता वोद्वा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः' ( प्र० ५।९ ) इति ॥ ३३ ॥

### विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

इतश्च जीवस्य कर्तृत्वं, यज्जीवप्रक्रियायां संध्ये स्थाने विहारमुपदिशति—'स ईयतेऽमृतो यत्र कामम्' ( वृ० ४।३।१२ ) इति, 'स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते' ( वृ० २।१।१८ ) इति च ॥ ३४ ॥

### उपादानात् ॥ ३५ ॥

इतश्चास्य कर्तृत्वं, यज्जीवप्रक्रियायामेव करणानामुपादानं संकीर्तयति—'तदेपां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' ( वृ० २।१।१७ ) इति, 'प्राणान्गृहीत्वा' ( वृ० २।१।१८ ) इति च ॥ ३५ ॥

### व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥

इतश्च जीवस्य कर्तृत्वं, यदस्य लौकिकीषु वैदिकीषु च क्रियासु कर्तृत्वं व्यपदिशति शास्त्रम्—

भाष्यरत्नप्रभा

मित्यसङ्गत्वकर्तृत्वश्रुतीनामविरोधोक्तेः कर्तृत्वविचारात्मकाधिरुणत्रयस्य पादसंगतिः । श्रुतीनां मिथो विरोधाविरोधौ पूर्वोत्तरपक्षयोः फलम् । यद्वात्र पूर्वपक्षे बन्धाभावाच्छास्त्रवैयर्थ्यं फलं, सिद्धान्ते कर्तृत्वादिबन्धसत्वाच्छास्त्रार्थवतेति भेदः । ननु बुद्धिकर्तृत्वेन शास्त्रार्थवत्तास्तु किं जीवकर्तृत्वेन तत्राह—तद्धि कर्तुः सत इति । मयेद कर्तव्यमिति बोधसमर्थस्य चेतनस्यैव कर्तृत्वं वाच्यं न त्वचेतनाया बुद्धेः । किं च भोक्तुरात्मन एव कर्तृता वाच्या 'शास्त्रफलं प्रयोक्तारि' इति न्याय्यविति भावः ॥ ३३ ॥ संध्य स्थानं स्वप्नम् । अमृतं स्म आत्मा यथेष्टमीयते गच्छतीति विहारोपदेशात्, आत्मा कर्ता ॥ ३४ ॥ प्राणानां मध्ये विज्ञानेन बुद्ध्या विज्ञानसमर्थमिन्द्रियज्ञातमादाय शेते इति प्राणान् गृहीत्वा परिवर्तते इति उपादानकर्तृत्वमात्मनः अकर्तृत्वे उपादानानुपपत्तेरिति भावः ॥ ३५ ॥ विज्ञानशब्दो जीवस्य निर्देशो न चेत् तदा प्रथमानिर्देशा

भामती

करणार्थः । 'शास्त्रफलं प्रयोक्तारि तद्वक्षणत्वात्' इत्याह स्म भगवान् जैमिनि । प्रयोक्तार्यनुष्ठातरि । कर्तरीति यावत् । शास्त्रफलं स्वर्गादि । कुत । प्रयोक्तृफलसाधनतालक्षणत्वात् शास्त्रस्य विवे । कर्त्रपेक्षितोपायता हि विधि । बुद्धिश्चेत्कर्त्री भोक्ता चात्मा ततो यस्यापेक्षितोपायो भोक्तुर्न तस्य कर्तृत्वं यस्य कर्तृत्वं न च तस्यापेक्षितोपाय इति किं केन सगतमिति शास्त्रस्यानर्थकत्वमविद्यमानाभिधेयत्वं तथा चाप्रयोजनकत्वं स्यात् । यथा च तद्गुणमारतयास्याऽवस्तुसदपि भोक्तृत्वं साव्यवहारिकमेवं कर्तृत्वमपि साव्यवहारिकं न तु भाविकम् । अविद्यावद्विषयत्वं च शास्त्रस्योपपादितमन्यासभाष्य इति सर्वमवदातम् ॥ ३३ ॥ विहारोपदेशात् । विहार सचार क्रिया, तत्र स्वातन्त्र्यं नाकर्तुं संभवति । तस्मादपि कर्ता जीव ॥ ३४ ॥ उपादानात् । तदेतेषां प्राणानामिन्द्रियाणां विज्ञानेन बुद्ध्या विज्ञानं ग्रहणशक्तिमादायोपादायेत्युपादाने स्वातन्त्र्यं नाकर्तुं संभवति ॥ ३५ ॥ व्यपदेशाच्च क्रियायां चेन्निर्देशविपर्ययः । अभ्युच्चयमात्रमेतन्न सम्यगुपपत्तिः । विज्ञानं कर्तुं यज्ञं तनुते । सर्वत्र

न्यायनिर्णय

सत्वेव मनमि जागरादौ कर्तृत्वोपलम्भादसति स्वापे तदभावादन्यव्यतिरेकाभ्यां कर्तृत्वस्य मनोनिष्ठत्वदृष्टे, तत्सत्ताहेतुविषयत्वसंभवे च तयोस्तद्विशिष्टार्थधीमात्रहेतुत्वकल्पनाया बहिरङ्गत्वात्, अहं कर्तति विधिश्चात्मन साधारण्याच्च कर्तृत्वमात्मनोऽस्तीत्याह—कस्यादिति । स्वर्गाद्यर्थिनो यागादिविध्यन्यायानुपपत्त्या कर्तृत्वमात्मनो दुर्वारमित्याह—शास्त्रेति । तदेव व्याकरोति—एवमिति । ऐक्यश्रुतिविरोधे विविशास्त्रमन्यपरतया दुर्वलमित्याशङ्क्य सप्परत्वेन तस्या भावकाशत्वाद्विषयित्वेन निरवकाशत्वान्मैवमित्याह—अन्यथेति । कर्त्री बुद्धिरित्युपगमात्तद्विषयत्वेन विविशास्त्रं सावकाशमित्याशङ्क्य विषे प्रतिपत्तुरेव कर्तृत्वेत्याह—तद्धीति । ममेदं कर्तव्यमिति धीसमर्थस्य चेतनस्य विविसबन्धमाह विविशास्त्रमित्यर्थः । तथापि कथं तस्य कर्तृत्वधीरित्याशङ्क्याह—नचेति । तस्य विधेयार्थकर्तृता विनाऽनुपपन्नं विविशास्त्रं चेतनस्य तदर्थानुपपत्त्या गमयति । बुद्धेरेव कर्तृत्वे यस्य भोक्तुरपेक्षितोपायो विधिर्न तस्य कर्तृत्वं यस्य कर्तृत्वं न तस्यापेक्षितोपाय इत्यसंगतिरिति भावः । 'अनश्नन्' इत्यादिश्रुतिविरोधे श्रुतार्थापत्तिर्दुर्बलेत्याशङ्क्य श्रुतिमाह—तथेति ॥ ३३ ॥ विहारो विहरण मचारस्तदुपदेशानुपपत्त्यापि जीवस्य कर्तृत्वेत्याह—विहारोति । सूत्रस्य हेतुन्तरपरत्वमाह—इतश्चेति । जीवप्रक्रियायामिति बुद्धिप्रस्तावव्यासेधार्थमुक्तम् । संध्ये स्थाने स्वप्नावस्थायामिति यावत् । ईयते गच्छति ॥ ३४ ॥ अकर्तृरुपादानानुपपत्त्यापि कर्तृत्वमित्याह—उपादानादिति । तद्व्याकरोति—इतश्चेति । प्राणानामिन्द्रियाणां विज्ञानेन बुद्ध्या विज्ञानं ग्रहणशक्तिमादाय स्वापे जीवो हृदयमेतीति योजना । उपादानान्तरमाह—प्राणानिति । योजना पूर्ववत् ॥ ३५ ॥ कर्तृवाचकाख्यातश्रुत्यापि जीवस्य कर्तृत्वमित्याह—व्यपदेशाच्चेति । विज्ञानशब्दस्य जीवार्थत्वं गृहीत्वा सूत्रावयवं योजयति—इतश्चेति । न चेदित्या-

‘विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि च’ (तै० २।५।१) इति । ननु विज्ञानशब्दो बुद्धौ सम-  
धिगतः । कथमनेन जीवस्य कर्तृत्वं सूच्यत इति । नेत्युच्यते । जीवस्यैवैव निर्देशो न बुद्धेः । न  
चेज्जीवस्य स्यान्निर्देशविपर्ययः स्यात् । विज्ञानेनेत्येवं निरदेक्ष्यत् । तथा ह्यन्यत्र बुद्धिविवक्षायां  
विज्ञानशब्दस्य करणविभक्तिनिर्देशो दृश्यते ‘तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय’ (बु०  
२।१।१७) इति । इह तु ‘विज्ञानं यज्ञं तनुते’ (तै० २।५।१) इति कर्तृसामानाधिकरण्यनिर्देशा-  
द्बुद्धिव्यतिरिक्तस्यैवात्मनः कर्तृत्वं सूच्यत इत्यदोषः ॥ ३६ ॥ अत्राह—यदि बुद्धिव्यतिरिक्तो  
जीवः कर्ता स्यात्स्वतन्त्रः सम्प्रियं हितं चैवात्मनो नियमेन संपादयेन्न विपरीतम् । विपरी-  
तमपि तु संपादयन्नुपलभ्यते । नच स्वतन्त्रस्यात्मन ईदृशी प्रवृत्तिरनियमेनोपपद्यत इति । अत  
उत्तरं पठति—

### उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥

यथायमात्मोपलब्धिं प्रति स्वतन्त्रोऽप्यनियमेनैवमनिष्टं चोपलभत एवमनियमेनैवेष्टमनिष्टं च सं-  
पादयिष्यति । उपलब्धावप्यस्वातन्त्र्यमुपलब्धिहेतुपादानोपलम्भादिति चेत् । न । विषयप्रकल्प-  
नामात्रप्रयोजनत्वादुपलब्धिहेतुताम् । उपलब्धौ त्वनन्यापेक्षत्वमात्मनश्चैतन्ययोगात् । अपि-  
चार्थक्रियायामपि नात्यन्तमात्मनः स्वातन्त्र्यमस्ति देशकालनिमित्तविशेषापेक्षत्वात् । नच सहा-  
यापेक्षस्य कर्तुः कर्तृत्वं निवर्तते । भवति ह्येधोदकाद्यपेक्षस्यापि पक्तुः पकृतवम् । सहकारिवैचि-  
त्र्याच्चेष्टानिष्ठार्थक्रियायामनियमेन प्रवृत्तिरात्मनो न विरुध्यते ॥ ३७ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

द्विपर्ययः । करणद्योतितृतीयया निर्देशः स्यात् । तस्मादिह श्रुतौ तनुत इत्याख्यातेन कर्तृवाचिना विज्ञानपदस्य सामानाधि-  
करण्यनिर्देशाक्रियायामात्मनः कर्तृत्वं सूच्यत इति सूत्रभाष्ययोरर्थः ॥ ३६ ॥ सूत्रान्तरमवतारयति—अत्राहेति । जीवः  
स्वतन्त्रश्चेदिष्टमेव कुर्यादस्वतन्त्रश्च कर्ता, ‘स्वतन्त्रः कर्ता’ इति न्यायादित्यर्थः । सत्यपि स्वातन्त्र्ये कारकवैचित्र्यादनियता  
प्रवृत्तिरिति सूत्रेण परिहरति—यथेति । दृष्टान्तासंप्रतिपत्त्या शङ्कते—उपलब्धावपीति । चक्षुरादीनां चैतन्येन  
विषयसंबन्धार्थत्वात्स्वसंबन्धोपलब्धौ चात्मनश्चैतन्यस्वाभावत्वेन स्वातन्त्र्यादृष्टान्तमिदिरित्याह—नेति । नन्वात्मा  
विषयसंबन्धाय करणान्यपेक्षते चेत्कथं स्वतन्त्र इत्याशङ्क्याह—अपिचेति । स्वातन्त्र्यं नाम न स्वात्मानपेक्षत्वम्, ईश्वर-  
स्यापि प्राणिकर्मापेक्षत्वेनास्वातन्त्र्यप्रसङ्गात् । किं तु स्वतन्त्रकारकप्रयुक्तत्वे सति कारकापेक्षत्वं स्वातन्त्र्यं तेन स्वतन्त्रोऽपि जीव

भासती

हि बुद्धिः करणरूपा करणत्वेनैव व्यपदिश्यते न कर्तृत्वेन, इह तु कर्तृत्वेन, तस्या व्यपदेशो विपर्ययः स्यात् । तस्मादात्मैव  
विज्ञानमिति व्यपदिष्ट । तेन कर्तेति ॥ ३६ ॥ सूत्रान्तरमवतारयितुं बोधयति—अत्राह यदीति । प्रज्ञावान् स्वतन्त्र  
इष्टमेवात्मन संपादयेन्नानिष्टम् । अनिष्टसंपत्तिरप्यस्योपलभ्यते । तस्मान्न स्वतन्त्रस्तथा च न कर्ता । तल्लक्षणत्वात्स्येत्यर्थः ।  
अस्योत्तरम्—उपलब्धिवदनियमः । करणादीनि कारकान्तराणि कर्ता प्रयुक्ते न त्वयं कारकान्तरैः प्रयुज्यत इत्ये-  
तावन्मात्रमस्य स्वातन्त्र्यं न तु कार्यक्रियायां न कारकान्तराण्यपेक्षत इति । ईदृशं हि स्वातन्त्र्यं नेश्वरस्याप्यत्रभवतोऽस्ती-

न्यायनिर्णयः.

देव्यावर्त्या शङ्कामाह—नन्विति । नात्र बुद्धिविज्ञानमिति सूत्रभागेनाह—नेतीति । तदेव स्फुटयितुं प्रतिजानीते—जीवस्येति ।  
प्रतिशार्थं सूत्रावयवं व्याकुर्वन्त्यतिरेकेण स्फोरयति—नेति । विपर्ययमभिनयति—विज्ञानेति । असन्मते बुद्धेरेव कर्तृत्वात्तत्र तद्व्यपदे-  
शसिद्धिरित्याशङ्क्य केवलाया बुद्धेः कारणत्वेनैव व्यपदेशदर्शनात्मैवमित्याह—तथेति । तैत्तिरीयश्रुतौ विशेषमाह—इहेति । कर्तृसा-  
मानाधिकरण्यमाख्यातेन कर्तृवाचिना विज्ञानपदस्याभिध्याहारः । प्रकृते वाक्ये विज्ञानस्य कर्तृत्वमन्यत्र कारणत्वेऽपीति निगमयति—  
इत्यदोष इति ॥ ३६ ॥ सूत्रान्तरव्यावर्त्यमाह—अत्रेति । तथैव संपादयति नेत्याह—विपरीतमिति । सहकारिवशादिष्टानिष्टोपा-  
दानेषु पुरुषप्रवृत्तिरित्याशङ्क्याह—नचेति । तस्यास्वातन्त्र्ये लक्षणाभावादकर्तृत्वं स्वातन्त्र्ये बुद्धिपूर्वकारिणो नानियता प्रवृत्तिरित्यर्थः ।  
सूत्रमवतारयति—अत इति । सत्यपि स्वातन्त्र्ये स्यादनियता प्रवृत्तिरिति सूत्रं व्याकुर्वन्परिहरति—यथेति । दृष्टान्ते विवदमानः  
सन्नाह—उपलब्धाविति । चक्षुरादीनां विषयोपनायकत्वात्तदुपलब्धौ चात्मनश्चैतन्यत्वेन स्वातन्त्र्यादुदाहरणसिद्धिरित्याह—नेत्या-  
दिना । विषयोपनयनद्वारा तज्ज्ञाने करणापेक्षाधौव्यात्मात्मन स्वातन्त्र्यमित्याशङ्क्याह—अपि चेति । इतश्च दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्न  
वैषम्यमिति यावत् । उपलब्धाविवेक्षयोरर्थः । देशाद्यपेक्षायां लक्षणाभावादकर्तृत्वं स्यादित्याशङ्क्याह—नचेति । तत्र हेतुमाह—  
भवतीति । यदुक्तं धीपूर्वकारिणो नानियता प्रवृत्तिरिति, तत्राह—सहकारीति । कर्ता हि करणादीनि कारकान्तराणि प्रयुक्ते, न

## शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥

इतश्च विज्ञानव्यतिरिक्तो जीवः कर्ता भवितुमर्हति । यदि पुनर्विज्ञानशब्दवाच्या बुद्धिरेव कर्त्री स्यात्ततः शक्तिविपर्ययः स्यात् । करणशक्तिर्बुद्धेर्हीयेत कर्तृशक्तिश्चापद्येत । सत्यां च बुद्धेः कर्तृशक्तौ तस्या एवाहंप्रत्ययविपर्ययत्वमभ्युपगन्तव्यम् । अहंकारपूर्विकाया एव प्रवृत्तेः सर्वत्र दर्शनात् । अहं गच्छाम्यहमागच्छाम्यहं भुञ्जेऽहं पिबामीति च । तस्याश्च कर्तृशक्तियुक्तायाः सर्वार्थकारि करणमन्यत्कल्पयितव्यम् । शक्तोऽपि हि सन्कर्ता करणमुपादाय क्रियासु प्रवर्तमानो दृश्यत इति । ततश्च संज्ञामात्रे विवादः स्यान्न वस्तुभेदः कश्चिन् । करणव्यतिरिक्तस्य कर्तृत्वाभ्युपगमात् ॥ ३८ ॥

## समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥

योऽप्ययमौपनिषदात्मप्रतिपत्तिप्रयोजनः समाधिरुपदिष्टो वेदान्तेषु—‘आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः’ ( बृ० २।४।५ ), ‘ओमित्येवं ध्यायथ आत्मानम्’ ( मुण्ड० २।२।६ ) इत्येवंलक्षणः, सोऽप्यसत्यात्मनः कर्तृत्वे नोपपद्येत । तस्मादप्यस्य कर्तृत्वसिद्धिः ॥ ३९ ॥

## यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥



कर्तृत्व वास्तव किं वा कल्पित वास्तव भवेत् । यजेतेत्यादिशास्त्रेण सिद्धस्याबाधितत्वात् ॥ १ ॥ असङ्गो हीति तद्वाधान्स्फटिके रक्ततेज नत् । अध्यस्त धीचक्षुरादिकरणोपाधिननिर्घ ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

इष्टसाधनत्वभ्रान्त्यानिष्टसाधनमप्यनुतिष्ठतीत्यनियता प्रवृत्तिः स्वातन्त्र्यं चेत्यविरुद्धमित्यर्थः ॥ ३७ ॥ जीवस्य कर्तृत्वे हेत्वन्तरार्थं सूत्रम्—शक्तीति । बुद्धेः करणशक्तिविपरीता कर्तृशक्ति स्यादित्यर्थः । ततः किं, तत्राह—सत्यां च बुद्धेरिति । योऽहंभीगम्य । स कर्ता स एव जीवो यत्तदपेक्षितं करणं तन्मन इति जीवकर्तृत्वसिद्धिरिति भावः ॥ ३८ ॥ ज्ञानसाधनविध्यन्यथानुपपत्त्याप्यात्मनः कर्तृत्वं वाच्यमित्याह—समाधीति । मुक्तिफलभोक्तुरेव तदुपायसमाधिकर्तृत्वं युक्तम्, अन्यथात्मनोऽकर्तृत्वे बुद्धेरपि अभोक्त्याः कर्तृत्वायोगात्समाध्यभावप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥ ३९ ॥

भामती

त्युत्सन्नसंकथः कर्ता स्यात् । तथा चायमदृष्टपरिपाकवशादिष्टमभिप्रेप्सुस्तत्साधनविभ्रमेणानिष्टोपायं व्यापारयन्ननिष्टं प्राप्नुयादित्यनियम कर्तृत्वं चेति न विरोधः । विषयप्रकल्पनमात्रप्रयोजनत्वादिति । नित्यचैतन्यस्वभावस्य स्वत्वात्मन इन्द्रियादीनि करणानि स्वविषयमुपनयन्ति, तेन विषयावच्छिन्नमेव चैतन्यं वृत्तिरिति विज्ञानमिति चाख्यायते, तत्र चास्यास्ति स्वातन्त्र्यमित्यर्थः ॥ ३७ ॥ शक्तिविपर्ययात् । पूर्व कारणकविभक्तिविपर्यय उक्तः । सप्रति कारकशक्तिविपर्यय इत्युपनस्तम् । अविपर्ययाय तु करणान्तरकल्पनाया नाम्नि विसंवाद इति ॥ ३८ ॥ समाध्यभावाच्च । ममाधिरिति रायममुपलक्षयति । धारणाध्यानसमाधयो हि सयमपदवेदनीया । यथाहु—‘त्रयमेकत्र सयम’ इति । अत्र श्रोतव्यो मन्तव्य इति धारणोपदेशः । निदिध्यासितव्य इति ध्यानोपदेशः । द्रष्टव्य इति समाधेरुपदेशः । यथाहु—‘तदेव ध्यानमर्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः’ इति । सोऽयमिह कर्तात्मा समाधावुपदिश्यमान आत्मन कर्तृत्वमवैतीति सूत्रार्थः ॥ ३९ ॥

न्यायनिर्णय

तैरयं प्रयुज्यते, तेन तस्य स्वातन्त्र्यं, न, कारकान्तरानपेक्षत्वात्, कापि तथा स्वातन्त्र्यायोगात् । तथाचायमदृष्टवशादिष्टमेव प्रेप्सुस्तदुपायभ्रमादनिष्टहेतुमनुतिष्ठन्ननिष्टमायुयादित्यनियता प्रवृत्तिः, कर्तृत्वनियमश्चेत्यर्थः ॥ ३७ ॥ बुद्धेरेव कर्तृत्वे कारकविभक्तिविपर्ययो ‘न चेत्’ इत्युक्तः । सप्रति तच्छक्तिविपर्ययमाह—शक्तीति । सूत्र व्याख्यातु प्रतिज्ञां व्याकरोति—इतश्चेति । हेतुमेव व्यतिरेकद्वारा विवृणोति—यदीति । शक्तिविपर्ययमुदाहरति—करणेति । बुद्धतिरिक्तकर्त्रभावादित्यर्थः । बुद्धेरस्तु कर्तृशक्तिः, तत्राह—सत्यां चेति । कर्तृत्वे बुद्धेरहंविषयत्वेनात्मत्व किमित्युपेय, तत्राह—अहंकारेति । अन्तःकरणविघातुरेवात्मत्वात्कुतो बुद्धेरेवात्मत्व, तत्राह—तस्याश्चेति । कर्तुं स्वयमेव शक्तेर्न करणापेक्षेत्याशङ्क्याह—शक्तोऽपि हीति । लोकवदिहापि कर्तुरपेक्षितमेव कारणमिति वक्तुमिति शब्दः । अस्तु तर्हि कर्त्या बुद्धेरन्यदेव कारण, तत्राह—ततश्चेति ॥ ३८ ॥ ज्ञानसाधनविध्यन्यथानुपपत्त्यापि कर्तृत्वमात्मनः स्वीकार्यमित्याह—समाधीति । सूत्र विवृणोति—योऽपीति । ज्ञानोपाय समाधिमधितिष्ठन्नकर्तात्मेति दुर्वचनमित्यर्थः । शास्त्रार्थवत्त्वादितैतूनां फलमुपसंहरति—तस्मादिति । उक्तहेतुपु प्रत्येक साधकत्व सभावयितुमपिशब्दः ॥ ३९ ॥ साख्यमतनिरासेनोक्तत्वात्-



एवं तावच्छास्त्रार्थवत्त्वादिभिर्हेतुभिः कर्तृत्वं शारीरस्य प्रदर्शितं, तत्पुनः स्वाभाविकं वा स्यादुपाधिनिमित्तं वेति चिन्त्यते । तत्रैतैरेव शास्त्रार्थवत्त्वादिभिर्हेतुभिः स्वाभाविकं कर्तृत्वमपवादहेत्वभावादिति । एवं प्राप्ते ब्रूमः । न स्वाभाविकं कर्तृत्वमात्मनः संभवति, अनिमोक्षप्रसङ्गात् । कर्तृत्वस्वभावत्वे ह्यात्मनो न कर्तृत्वान्निर्मोक्षः संभवति । अग्नेरिवौष्ण्यात् । नच कर्तृत्वादिनिर्मुक्तस्यास्ति पुरुषार्थसिद्धिः, कर्तृत्वस्य दुःखरूपत्वात् । ननु स्थितायामपि कर्तृत्वशक्तौ कर्तृत्वकार्यपरिहारात्पुरुषार्थः सेत्स्यति । तत्परिहारश्च निमित्तपरिहारात् । यथाग्नेर्दहनशक्तियुक्तस्यापि काष्ठवियोगाद्दहनकार्याभावस्तद्वत् । न । निमित्तानामपि शक्तिलक्षणेन संबन्धेन संबन्धानामत्यन्तपरिहारासंभवात् । ननु मोक्षसाधनविधानान्मोक्षः सेत्स्यति । न । साधनायत्तस्यानित्यत्वात् ।

भाष्यरत्नप्रभा

यथा च तक्षोभयथा । उक्तमात्मनः कर्तृत्वमुपजीव्य संशयपूर्वपक्षावाह—एवं तावदित्यादिना । सांख्यनिरासेनात्मनः कर्तृत्वे साधिते बाधकाभावात् तत्सत्यमिति मीमांसकादिपक्षः प्राप्तः । न चासङ्गत्वागमेन बाधः, अहं कर्तेत्यनुभवसहितकर्तृत्वश्रुतिबलेन तस्यागमस्य स्वावकत्वादिति प्राप्त उत्सृज्यमेव सिद्धान्तयति—न स्वाभाविकमिति । यदुक्तं बाधकाभावादिति तदसिद्धमित्याह—अनिर्मोक्षेति । ननु कर्तृत्वं नाम क्रियाशक्तिर्मुक्तावप्यस्ति तथापि शक्तिकार्यस्य क्रियारूपशक्यस्याभावान्मुक्तः पुरुषार्थत्वसिद्धिरिति शङ्कते—ननु स्थितायामिति । सत्यां शक्तौ कथं कार्यपरिहारः, तत्राह—तत्परिहारश्चेति । मुक्तौ शक्तिसत्त्वे कार्यमपि स्यात्, शक्याभावे शक्ययोगात् । अस्ति हि प्रलयेऽपि कार्यं पुनरुद्भवयोग्यं सूक्ष्मं शक्यं, तथाच शक्त्या धर्मादिनिमित्तैः सहितकार्याक्षेपान्मुक्तिलोप इति परिहरति—न निमित्तानामपीति । सनिमित्तस्य कार्यस्य शक्यत्वेन शक्त्या संबन्धान्निमित्तानामपि परम्परया शक्तिसंबन्धित्वमुक्तं मन्तव्यम् । संबन्धेन संबन्धिनेत्यर्थः । यद्वा शक्तिर्लक्षणमाक्षेपकं यस्य कार्यस्य तेन कार्येण यः संबन्धस्तेनेति व्यधिकरणे तृतीये । ननु नरस्य कर्मणा देवत्ववच्छास्त्रबलात्कर्तुरेवाकर्तृतासिद्धिरिति शङ्कते—नन्विति ।

भामती

यथा च तक्षोभयथा । अवान्तरसंगतिमाह—एवं तावदिति । विमृशति—तत्पुनरिति । पूर्वपक्षं गृह्णाति—तत्रेति । शास्त्रार्थवत्त्वादयो हि हेतव आत्मन कर्तृत्वमापादयन्ति । नच स्वाभाविके कर्तृत्वे संभवत्यसत्यपवादे तदौपाधिकं युक्तम्, अतिप्रसङ्गात् । नच मुक्त्यभावप्रसङ्गोऽस्यापवादक, यथा ज्ञानस्वभावो ज्ञेयाभावेऽपि नाज्ञो भवत्येवं कर्तृत्वभावोऽपि क्रियावेशाभावेऽपि नाकर्ता । तस्मात् स्वाभाविकमेवास्य कर्तृत्वमिति प्राप्तेऽभिधीयते । नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावो हि ब्रह्म भूयोभूय श्रूयते । तदस्य बुद्धत्वमसत्यपि बोद्धव्ये युक्तं, बह्वेवासत्यपि दाहो दग्धत्वं, तच्छीलस्य तस्यावगमात् । कर्तृत्वं तस्य क्रियावेशादवगन्तव्यम् । नच नित्योदासीनस्य कूटस्थस्य नित्यस्यासङ्कृष्टतस्य संभवति, तस्य च कदाचिदप्यसंगे कथं तच्छक्तियोगो निर्विषयाया शक्तेरसंभवात् । तथाच यदि तत्सिद्ध्यर्थं तद्विषय क्रियावेशोऽभ्युपेयते तथा सति तत्स्वभावस्य स्वभावोच्छेदाभावाद्भावनाशप्रसङ्ग, नच मुक्तस्यास्ति क्रियायोग इति । क्रियाया दुःखत्वाच्च विगलितसकलदुःखपरमानन्दावस्था मोक्षः स्यादित्याशयवानाह—न स्वाभाविकं कर्तृत्वमात्मन इति । अभिप्रायमबुद्धानां चोदयति—ननु स्थितायामपीति । परिहरति—न । निमित्तानामपीति । शक्तशक्याश्रया शक्तिः स्वसत्तावश्यं शक्यमाक्षिपति । तथाच तयाक्षिप्तं शक्यं सदैव स्यादिति भावः । चोदयति—ननु मोक्षसाधनविधानादिति ।

न्यायनिर्णयः

कर्तृत्वस्य स्वाभाविकत्वं निरस्यति—यथाचेति । संगतिं दर्शयन्वृत्त कीर्तयति—एवमिति । उक्ते कर्तृत्वे विप्रतिपत्त्या संशयमाह—तदिति । संगतिफले पूर्ववत् । अत्रापि समाप्तौ सर्वं व्यक्तीभविष्यतीति मत्वा पूर्वपक्षयति—तत्रेति । नच तर्हि पूर्वाधिकरणमनर्थकम्, आरोप्य प्रापकत्वात् । नच स्वातन्त्र्येण संबन्धाद्यभावे तस्यैतदवान्तरसूत्रत्व, तत्रापि कर्तृत्वे समर्थिते सत्यसङ्गागमस्य स्तुत्यापि नेतु शक्यत्वे विरोधपरिहारेण समन्वयदाल्ढ्यसिद्धौ साक्षादपि सगत्यादेः सुवचत्वात् । ननु कर्तृत्वसत्त्वमात्रमुक्ता हेतवः साधयन्ति, न तस्य स्वाभाविकत्वं, नहि तस्योपाध्यनपेक्षत्वमुक्तं, तत्राह—अपवादेति । न चान्यव्यतिरेकाभ्यां विशिष्टस्य कर्तृत्वं शङ्कनीयं, तदुत्पत्तौ मनसो निमित्तत्वादपि तदुपपत्तेरिति मत्वा पूर्वपक्षमुपसहर्तुमिति शब्दः । पूर्वपक्षमनूष सूत्राद्बहिरेव सिद्धान्तयति—एवमिति । स्वाभाविकं कर्तृत्वमपवादकाभावादित्युक्तं मुक्त्यनुपपत्तेरपवादकत्वादित्याह—नेति । उक्तं विवृण्वन्कर्तृत्वमात्मनः स्वभावो धर्मो वेति विकल्प्याच्च प्रत्याह—कर्तृत्वेति । कर्तृत्वे सत्येव पुरुषार्थसंभवात्किं तन्निवृत्त्येत्याशङ्काह—नचेति । द्वितीयमाश्रित्य शङ्कते—नन्विति । सत्यां शक्तौ कार्यपरिहारोऽपि कथं, तत्राह—तदिति । शक्त्यैव निमित्तपरिहारात्कार्यपरिहारं वृष्टान्तेन दर्शयति—यथेति । कर्तृत्वस्य धर्मादीनि निमित्तानि । तेषां ज्ञानानिवर्त्यत्वे मुक्तावपि संभवात्कर्तृत्वं स्यात् । ज्ञानेन तन्निवृत्तौ तेषामज्ञानकार्यत्वात्तत्कृतं कर्तृत्वमपि तथा स्यात् । शक्तेश्च शक्तशक्यसापेक्षतया सनिमित्तक्रियालक्षणशक्याक्षेपकत्वादिनिर्मोक्षः । तस्मान्निमित्तपरिहारस्य दुरनुष्ठानत्वाच्च शक्तिवादे मुक्तिरित्याह—नेत्यादिना । शक्तिलक्षणेन शक्याक्षेपेन शक्येन सह यः संबन्धस्तेनेति व्यधिकरणे तृतीये । मनुष्यदेहस्य शास्त्रसामर्थ्यादेवत्वात्तत्कर्तृत्वमुक्त्याकर्तृत्वमोक्षाप्तिः शास्त्रवशादेवेति शङ्कते—नन्विति । किं सन्नेव मोक्षो-

अपिच नित्यशुद्धबुद्धमुक्तात्मप्रतिपादनात्मोक्षसिद्धिरभिमता । तादृगात्मप्रतिपादनं च न स्वाभाविकं कर्तृत्वेऽवकल्पेत् । तस्मादुपाधिधर्माध्यासेनैवात्मनः कर्तृत्वं न स्वाभाविकम् । तथाच श्रुतिः—‘ध्यायतीव लेलायतीव’ ( बृ० ४।३।७ ) इति । ‘आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तव्यादुर्मनीषिणः’ ( कण्ठ० ३।४ ) इति चोपाधिसंपृक्तस्यैवात्मनो भोक्तृत्वादिविशेषलाभं दर्शयति । नहि विवेकिनां परस्मादन्यो जीवो नाम कर्ता भोक्ता वा विद्यते । ‘नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा’ ( बृ० ४।३।२३ ) इत्यादिश्रवणात् । पर एव तर्हि संसारी कर्ता भोक्ता च प्रसज्येत, परस्मादन्यश्चेद्वितीमाजीवः कर्ता बुद्ध्यादिसंघातव्यतिरिक्तो न स्यात् । न । अविद्याप्रत्युपस्थापितत्वात्कर्तृत्वभोक्तृत्वयोः । तथाच शास्त्रम्—‘यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति’ ( बृ० २।४।१४ ) इत्यविद्यावस्थायां कर्तृत्वभोक्तृत्वे दर्शयित्वा विद्यावस्थायां ते एव कर्तृत्वभोक्तृत्वे निवारयति—‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्’ ( बृ० २।४।१४ ) इति । तथा स्वप्नजागरितयोरात्मन उपाधिसंपर्ककृतं श्रमं श्येनस्येवाकाशे विपरिपततः आवयित्वा तदभावं सुषुप्तौ प्राञ्जनात्मना

भाष्यरत्नप्रभा

ज्ञानादकर्तृत्वाख्यमोक्षश्चेत्कर्तृत्वमाविद्यकं स्याद्यतो ज्ञानमज्ञानस्यैव निवर्तकम् । यदि कर्मणा मोक्षः, तत्राह—नेति । आत्मन स्वाभाविकं कर्तृत्वमभ्युपगम्यानिर्मोक्ष उक्तः । संप्रत्यसङ्गनिर्विकारत्वानेकश्रुतिव्याकोपात्तत्र स्वाभाविकमित्याह—अपिचेति । नचाभ्यस्तानेकश्रुतीनां स्तावकत्वकल्पनं युक्तं, न चाहं कर्तेत्यनुभवो विरुध्यते, तस्य सत्यमिथ्योदासीनकर्तृत्वावगाहिनोऽध्यासत्वेनाप्युपपत्तेरित्यर्थः । कर्तृत्वस्याध्यस्तत्वे श्रुतिमाह—तथाचेति । विद्वदनुभवबाधितं च कर्तृत्वमित्याह—नहीति । बुद्ध्यादिसंघाताव्यतिरिक्तो यदि परस्मादन्यश्चेतनो न स्यात्तदा पर एव संसारी प्रसज्येत, तच्चानिष्ट, परस्य नित्यमुक्तत्वव्याघातादिति शङ्कते—पर एवेति । न वयं शुद्धस्य चिद्धातो. परस्य बन्धवदामः, किंतु तस्यैवाविद्याबुद्ध्यादिप्रतिबिम्बितस्याविद्यया भिन्नस्य जीवत्वं प्राप्तस्य बन्धमोक्षाविति ब्रूमः । कल्पितभेदोऽपि लोके बिम्बप्रतिबिम्बयोर्धर्मव्यवस्थापको दृष्ट इति परिहरति—नाविद्येति । अविद्योपहिते बन्धो न शुद्धात्मनीत्यत्र श्रुतिमाह—तथाचेति । कर्तृत्वस्य बुद्ध्युपाध्यन्वयव्यतिरेकानुविधायित्वाच्छ्रुतेः न स्वाभाविकत्वमित्याह—तथा स्वप्नेति । आत्मैव काम्यते आनन्दत्वादित्यात्मकामं स्वरूप स्वातिरिक्तकाम्यासत्वादकामं, आत्म-

भामती

परिहरति—न । साधनायत्तस्येति । अस्माकं तु न मोक्ष साध्य, अपितु ब्रह्मस्वरूपं तच्च नित्यमिति । उक्तमभिप्रायमाविष्करोति—अपिच नित्यशुद्ध इति । चोदयति—पर एव तर्हि संसारीति । अयमर्थः—परश्चेत्संसारी तस्याविद्याप्रविलये मुक्तौ सर्वे मुच्येरन्नविशेषात् । ततश्च सर्वसंसारोच्छेदप्रसङ्गः । परस्मादन्यश्चेत्स बुद्ध्यादिसंघात एवेति, तस्यैव तर्हि मुक्तिसंसारौ नात्मन इति । परिहरति—न । अविद्याप्रत्युपस्थापितत्वादिति । न परमात्मनो मुक्तिसंसारौ, तस्य नित्यमुक्तत्वात् । नापि बुद्ध्यादिसंघातस्य, तस्याचेतनत्वात् । अपि त्वविद्योपस्थापितानां बुद्ध्यादिसंघातानां भेदात्तत्तद्बुद्ध्यादिसंघातभेदोपधानात् आत्मैकोऽपि भिन्न इव विशुद्धोऽयं विशुद्ध इव ततश्चैकबुद्ध्यादिसंघातापगमे तत्र मुक्त इवेतरत्र बद्ध इव यथा मणिकृपाणाद्युपधानभेदादिकमेव मुखं नानेव वीर्यमिव वृत्तमिव इयाममिवावदातमिव अन्यतमोपधानविगमे तत्र मुक्तमिवान्यत्रोपहितमिवेति नैकमुक्तौ सर्वमुक्तिप्रसङ्गः । तस्मान्न परमात्मनो मोक्षसंसारौ, नापि बुद्ध्यादिसंघातस्य किंतु बुद्ध्याद्युपहितस्यात्मस्वभावस्य जीवभावमापन्नस्येति परमार्थः । अत्रैवान्वयव्यतिरेकौ श्रुतिभिरादर्शयति—तथाचेति । इतश्चोपाधिकं यदुपाध्यभिभवोद्भवाभ्यामस्याभिभवोद्भवौ दर्शयति श्रुतिरित्याह—तथा स्वप्नजागरितयो-

न्यायनिर्णयः.

ज्ञानश्रुतौ ज्ञानात्तन्निवृत्त्याप्यत उतासन्नपूर्वो हेतुशक्त्या लभ्यते । आद्ये कर्तृत्वस्य भ्रान्तित्वम् । द्वितीयं दूषयति—नेति । मुक्तेः साधनाय तत्त्वमुपैत्योक्तम्, तदेव नेत्याह—अपिचेति । तथापि कथं स्वाभाविकं कर्तृत्वमपहृयते, तत्राह—तादृगिति । का तर्हि कर्तृत्वदृष्टेरात्मनि गतिः, तत्राह—तस्मादिति । आत्मन्यौपाधिकमारोपितं कर्तृत्वमित्यत्र मानमाह—तथाचेति । उक्तश्रुत्योक्तात्पर्यमाह—उपाधीति । विद्वदनुभवविरुद्धा च स्वाभाविकी कर्तृत्वेत्याह—नहीति । विवेकिनामित्युक्तेरवस्थामेदापेक्षमैक्यमित्याशङ्क्याह—नान्य इति । बुद्ध्यादिसंघातादतिरिक्तो यदि परस्मादन्यश्चेतनो न स्यात्तदा पर एव संसारी कर्ता च प्रसज्येत । न च तद्युक्तं, नित्यशुद्धत्वादिविरोधात् । यदि परस्मादन्यश्चेतनस्तर्हि नासौ बुद्ध्यादिव्यतिरिक्तः स्यादिति शङ्कते—पर एवेति । न तावत्केवलस्य चेतनस्य मुक्तिबन्धौ, तस्य नित्यमुक्तत्वात् । नापि केवलस्य बुद्ध्यादेस्तौ, तस्य जडत्वात् । किं त्वनाद्यनिर्वाच्याविद्योत्थबुद्ध्याद्युपाधिद्वारा चेतनस्यैव तौ कल्प्येते । न च व्यवस्थानुपपत्तिः, एकस्मिन्नपि चिद्धातौ काल्पनिकभेदाधीनव्यवस्थापनात्, वस्तुतस्तदभावस्येष्टत्वात् । तस्मात्परस्मादन्यस्य चित्तमतोऽभावेऽपि वस्तुतः संसारित्वस्य तस्मिन्नप्रसङ्गात्कल्पनया चोपगमान्नैवमित्याह—न । अविद्येति । उक्तेऽयं औतावन्वयव्यतिरेकौ दर्शयति—तथाचेति । उपाध्युद्भवाभिभावभ्यां कर्तृत्वस्योद्भवाभिभवश्रवणादपि तदौपाधिकमित्याह—तथेति ।

संपरिष्वक्तस्य श्रावयति—‘तद्वा अस्यैतदाप्तकाममात्मकाममकामं रूपं शोकान्तरम्’ ( बृ० ४।३।२१ ) इत्याश्रय्य ‘एषास्य परमा गतिरेषास्य परमा संपदेषोऽस्य परमो लोक एषोऽस्य परम आनन्दः’ ( बृ० ४।३।३२ ) इत्युपसंहारात् । तदेतदाहाचार्यः—‘यथा च तक्षोभयथा’ इति । त्वर्थं चायं चः पठितः । नैवं मन्तव्यं स्वाभाविकमेवात्मनः कर्तृत्वमग्रेरिवौष्ण्यमिति । यथा तु तक्षा लोके वास्यादिकरणहस्तः कर्ता दुःखी भवति स एव खगृहं प्राप्तो विमुक्तवास्यादिकरणः स्वस्थो निर्वृतो निर्व्यापारः सुखी भवत्येवमविद्याप्रत्युपस्थापितद्वैतसंपृक्त आत्मा स्वप्नजागरितावस्थयोः कर्ता दुःखी भवति स तच्छूमापनुत्तये स्वमात्मानं परं ब्रह्म प्रविश्य विमुक्तकार्यकरणसंघातोऽकर्ता सुखी भवति संप्रसादावस्थायाम् । तथा मुक्त्यवस्थायामप्यविद्याध्वान्तं विद्याप्रदीपेन विधूयात्मैव केवलो निर्वृतः सुखी भवति । तद्वद्व्याप्तश्चैतावतांऽशेन द्रष्टव्यः । तक्षा हि विक्षिप्रेषु तक्षणादिव्यापारेष्वपेक्ष्यैव प्रतिनियतानि करणानि वास्यादीनि कर्ता भवति । खशरीरेण त्वकर्तैव । एवमयमात्मा सर्वव्यापारेष्वपेक्ष्यैव मनआदीनि करणानि कर्ता भवति, स्वात्मना त्वकर्तैवेति । न त्वात्मनस्तत्क्षण इवावयवाः सन्ति यैर्हस्तादिभिरिव वास्यादीनि तक्षा मनआदीनि करणान्यात्मोपाददीत न्यस्येद्वा । यत्तूक्तं शास्त्रार्थवत्त्वादिभिर्हेतुभिः स्वाभाविकमात्मनः कर्तृत्वमिति । तन्न । विधिशास्त्रं तावद्यथाप्राप्तं कर्तृत्वमुपादाय कर्तव्यविशेषमुपदिशति न कर्तृत्वमात्मनः प्रतिपादयति । नच स्वाभाविकमस्य कर्तृत्वमस्ति ब्रह्मात्मत्वोपदेशादित्यवोचाम । तस्मा-

भाष्यरत्नप्रभा

कामत्वादकामत्वाच्चाप्तकामं विशोक्त्वाच्चेत्याह—शोकेति । शोकान्तरं दुःखास्पृष्टमित्यर्थः । तस्यैव सुषुप्तात्मरूपस्य परमपुरुषार्थतामाह—एष इति । गतिः प्राप्य, संपदश्चर्य लोको भोग्यं सुखं, चैतस्मादन्यत्रास्तीत्यर्थः । आत्मा स्वतोऽकर्ता बुद्ध्याद्युपाधिना तु कर्तृत्युभयथाभाव उक्तः । तत्रार्थं सूत्रं योजयति—तदेतदाहेत्यादिना । संप्रसादः सुषुप्तिः । यथा रफटिकस्य लौहित्यं कुसुमाद्युपाधिकं तथात्मनः कर्तृत्वं बुद्ध्याद्युपाधिकमन्वयव्यतिरेकाभ्यां सिद्धम् । नच तौ बुद्धेरात्मकर्तृत्वे करणत्वविषयो नोपादानत्वविषयाविति युक्तं, करणत्वात् कार्यान्वय्युपादानत्वस्यान्तरङ्गतया चित्संवलितबुद्धेस्ताभ्यामुपादानत्वस्यैव सिद्धेः, एवं चिदभेदेनाध्यस्तबुद्ध्याख्याहकारस्य कर्तृत्वोपादानत्वेन महावाक्यसंमतिश्चेति भावः । ननु तक्षा स्वहस्तादिना वास्यादिप्रेरणशक्तत्वात्स्वतः कर्ता आत्मा तु निरवयवत्वाद्दशक्त इति दृष्टान्तवैषम्यमाशङ्क्योपाधिककर्तृत्वांशेन विवक्षितेन साम्यमाह—तद्वद्व्याप्तश्चेति । शास्त्रेणानूद्यमानं कर्तृत्वं स्वाभाविकमेव किं न स्यादित्यत आह—नच स्वाभाविकमिति । उपाध्यभावकाले श्रुतं कर्तृत्वं स्वाभाविकमेवेति

सामती

रिति । अत्रैवार्थं सूत्रं व्याचष्टे—तदेतदाहेति । संप्रसाद सुषुप्तिः । स्यादेतन् । तदण पाण्यादयः सन्ति तैरयं वास्यादीन् व्यापारयन् भवतु दुःखी, परमात्मा लनवयव केन मन प्रभृतीनि व्यापारयेदिति वैषम्यं तक्ष्णो दृष्टान्तेनेत्यत आह—तद्वद्व्याप्तश्चेति । यथा खशरीरेणोदासीनस्तक्षा सुखी, वास्यादीनि तु करणानि व्यापारयन् दुःखी, तथा स्वात्मनामोदासीन सुखी, मन प्रभृतीनि तु करणादीनि व्यापारयन् दुःखीयेतावतास्य साम्यं न तु सर्वथा । यथात्मा च जीवोऽवयवान्तरानपेक्षः खशरीरं व्यापारयत्येवं मन प्रभृतीनि तु करणान्तराणि व्यापारयतीति प्रमाणसिद्धे नियोगपर्यनुयोगानुपपत्तिः । पूर्वपक्षहेतून्नुभाष्य दूषयति—यत्तूक्तमिति । यत्पर हि शास्त्रं रा एव शास्त्रार्थः । कर्त्रपेक्षितोपाय-

न्यायनिर्णयः

परमानन्दत्वेनाप्तकामत्व साधयति—आत्मेति । कामयितव्याभावादपि तथेत्याह—अकाममिति । अशेषशोकसस्पृशशून्यत्वादपि तथेत्याह—शोकान्तरमिति । उक्तस्य सौषुप्तात्मरूपस्य परमपुरुषार्थतामाह—एषेति । प्रेप्सितमैश्वर्यमतिरिक्तमस्तीत्याशङ्क्याह—एषास्येति । लोकविशेषस्यापेक्षणीयत्वमाशङ्क्योक्तम्—एष इति । परमानन्दस्यातिरिक्तस्यापेक्षकत्वमाशङ्क्याह—एषोऽस्येति । उक्तेऽयं सूत्रमवतारयति—तदेतदिति । तदक्षराणि व्याकरोति—त्वर्थं चेति । चकारोऽवधारणे । तुशब्दार्थमेव रफोरयति—नैवमिति । तत्र दृष्टान्तं व्याचक्षाणो हेतुमाह—यथेति । अन्यैरप्रेयैव स्वस्थत्वम् । मानसप्रयत्नराहित्यं निर्वृतत्वम् । कायचैष्ट्याशून्यत्वं निर्व्यापारत्वम् । बुद्ध्यादिसपिण्डतैकद्रव्ये सत्येव जागरादौ क्रियादर्शनादसति तस्मिन्नेवलात्मनि स्वापादौ तददर्शनाद्विशिष्टस्य क्रियाकारणत्वम् । तत्रापि निमित्तादुपादानस्य कार्यान्वयित्वेनान्तरङ्गत्वादुपादानत्वमन्वयव्यतिरेकाभ्यामुक्तन्यायवद्ब्रह्मा ब्रह्मात्मत्वशास्त्रोपबृंहिताभ्या लभ्यमिति भावः । संप्रसादे कर्तृत्वरहितस्यापि जागरादौ कर्तृत्वं चेन्मुक्तावपि तथैव स्यादित्याशङ्क्याह—तथेति । तत्र कारणसङ्गावबुक्त कर्तृत्वम्, इह तदभावाच्चेति भावः । यथा कर्तृत्वादिशक्तियुक्तस्य तक्ष्णो वास्यादिप्रेरकत्वेन कर्तृत्वमेवमिहापि स्याद्व्याप्तद्वैतान्तिकयोस्तुल्यत्वादित्याशङ्क्याह—तद्वेति । इतोऽपि विवक्षितान्तेन साम्यं न त्वलन्तमित्याह—न त्विति । एव सिद्धान्तमुपपाद्य पूर्वपक्षबीजमनुभाषते—यत्त्विति । शास्त्रार्थवत्त्वमादौ दूषयति—तत्रेति । ‘यत्पर शास्त्रं स एव तदर्थः’ इत्युपगमात्, तस्य च कर्त्रपेक्षितोपायतापरत्वात्, कर्तुं स्वरूपपरत्वाभावात्कर्ता लोकासिद्धो न शास्त्रासिद्ध इत्यर्थः । प्रसिद्धस्योद्देश्यत्वात्प्रसिद्धेक्ष्य मानत्वात्प्रामाणिक कर्तृत्वमित्याशङ्क्याह—नचेति । विधिशास्त्रस्य स्वाभाविककर्तृत्वे तात्पर्याभावे फलितमाह—तस्मादिति । श्रुताधीपत्तिं निरस्यति—

द्विद्याकृतं कर्तृत्वमुपादाय विधिशास्त्रं प्रवर्तिष्यते । कर्ता विज्ञानात्मा पुरुष इत्येवंजातीयक-  
मपि शास्त्रमनुवादरूपत्वाद्यथाप्राप्तमेवाविद्याकृतं कर्तृत्वमनुवदिष्यति । एतेन विहारोपादाने  
परिहृते । तयोरप्यनुवादरूपत्वात् । ननु संध्ये स्थाने प्रसुप्तेषु करणेषु खे शरीरे यथाकामं परि-  
वर्तत इति विहार उपदिश्यमानः केवलस्यात्मनः कर्तृत्वमावहति । तथोपादानेऽपि 'तदेषां प्रा-  
णानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति करणेषु कर्मकरणविभक्ती श्रूयमाणे केवलस्यात्मनः कर्तृत्वं  
गमयत इति । अत्रोच्यते—न तावत्संध्ये स्थानेऽत्यन्तमात्मनः करणविरमणमस्ति । 'सधीः स्वप्नो  
भूत्वेमं लोकमतिक्रामति' ( बृ० ४।३।७ ) इति तत्रापि धीसंवन्धश्रवणात् । तथाच स्मरन्ति—  
'इन्द्रियाणामुपरमे मनोऽनुपरतं यदि । सेवते विषयानेव तद्विद्यात्स्वप्नदर्शनम्' इति । 'कामाद-  
यश्च मनसो वृत्तयः' इति श्रुतिः । ताश्च स्वप्ने दृश्यन्ते । तस्मात्समना एव स्वप्ने विहरति । विहा-  
रोऽपि च तत्रत्यो वासनामय एव न तु पारमार्थिकोऽस्ति । तथाच श्रुतिरिवाकारानुवद्भमेव  
स्वप्नव्यापारं वर्णयति—'उत्तेव स्त्रीभिः सह मोदमानो जक्षदुत्तेवापि भयानि पश्यन्' ( बृ०  
४।३।१३ ) इति । लौकिका अपि तथैव स्वप्नं कथयन्ति । आरुक्षमिव निरिष्टङ्गमद्राक्षमिव वन-  
राजिमिति । तथोपादानेऽपि यद्यपि करणेषु कर्मकरणविभक्तिनिर्देशस्तथापि तत्संपृक्तस्यैवात्मनः  
कर्तृत्वं द्रष्टव्यम् । केवले कर्तृत्वासंभवस्य दर्शितत्वात् । भवति च लोकेऽनेकप्रकारा विवक्षा  
योधा युध्यन्ते योधै राजा युध्यत इति । अपिचास्मिन्नुपादाने करणव्यापारोपरममात्रं विवक्ष्यते

भाष्यरत्नप्रभा

शङ्कते—ननु संध्य इति । किंच करणैर्विशिष्टस्य कर्तृत्वे तेषां कर्त्रन्तर्भावात्तेष्वपि कर्तृविभक्तिः स्यात् । न चैवमस्ति  
ततः केवलात्मनः कर्तृत्वमित्याह—तथेति । स्वप्नविहारे तावदुपाध्यभावोऽसिद्ध इत्याह—न तावत्संध्य इति ।  
विहारस्य मिथ्यात्वात्तत्कर्तृत्वमपि मिथ्येत्याह—विहारोऽपीति । जक्षत् भुञ्जान इव । करणत्वविशिष्टस्य कर्तृत्वे  
करणेषु कर्तृविभक्तिः स्यात्, न करणविभक्तिरित्युक्तं प्रत्याह—भवति च लोक इति । कर्तृत्वमपि करणविभक्तिर्न  
विरुध्यते दृष्टत्वात् । अस्ति च कर्तृत्वप्रयोगः, 'विज्ञानं यज्ञं तनुते' इत्यादाविति भावः । उपादानस्य सकर्तृत्वम-  
ङ्गीकृत्य केवलात्मनः कर्तृत्वं निरस्तम् । इदानीं तस्याक्रियत्वाच्च कर्त्रपेक्षेत्याह—अपिचेति । पूर्वं विज्ञानं जीव इत्य-

भामती

भावनापर तत्र कर्तृत्वरूपपरम् । तेन यथालोकसिद्धं कर्तारमपेक्ष्य स्वविषये प्रवर्तमानं न पुंसं स्वाभाविकं कर्तृत्वमवगम-  
यितुमुत्सहते, तस्मात्तत्त्वमसीत्याद्युपदेशविरोधादविद्याकृतं तदवतिष्ठते । चोदयति—ननु संध्ये स्थान इति । औपा-  
धिकं हि कर्तृत्वं नोपाध्यपगमे संभवतीति स्वाभाविकमेव युज्यत इत्यर्थः । अपिच यत्रापि करणमस्ति तत्रापि केवलस्या-  
त्मनः कर्तृत्वश्रवणात्स्वाभाविकमेव युक्तमित्याह—तथोपादानेऽपीति । तदेतत् परिहरति—न तावत्संध्य इति ।  
उपाध्यपगमोऽसिद्धोऽन्तःकरणस्योपाधे संध्येऽप्यवस्थानादित्यर्थः । अपिच स्वप्ने यादृशं ज्ञानं तादृशो विहारोऽपीत्याह—  
विहारोऽपि च तत्रेति । तथोपादानेऽपीति । यद्यपि कर्तृविभक्तिः केवले कर्तरि श्रूयते तथापि कर्मकरणोपधा-  
नकृतमस्य कर्तृत्वं न शुद्धस्य, नहि परशुसहायश्छेत्ता केवलश्छेत्ता भवति । ननु यदि न केवलस्य कर्तृत्वमपि तु करणा-  
दिसहितस्यैव, तथा सति करणादिष्वपि कर्तृविभक्तिः स्यात् । न चैतदस्तीत्याह—भवति च लोक इति । करणादिष्वपि  
कर्तृविभक्तिः कदाचिदस्तेव विवक्षावशादित्यर्थः । अपि चेयमुपादानश्रुतिः करणव्यापारोपरममात्रपरा न स्वातन्त्र्यपरा,  
कर्तृविभक्तिस्तु भाक्ती । कूलं पिपतिपतीतिवदबुद्धिपूर्वकस्य करणव्यापारोपरमस्य दृष्टत्वादित्याह—अपिचास्मिन्नुपा-

न्यायनिर्णय

कर्तेति । तदुभयनिरासन्यायेन लिङ्गद्वयमपि निरस्तमित्याह—एतेनेति । अनुवादरूपत्वात्पारमार्थिककर्तृत्वासाधकत्वादिति शेषः । विहारो-  
पदेशः स्वाभाविकमेव कर्तृत्व साधयति, करणविरहे श्रुतकर्तृत्वस्य स्वाभाविकत्वध्रौव्यादित्याह—नन्विति । उपादानमपि स्वाभाविकं कर्तृत्व  
गमयतीत्याह—तथेति । विशिष्टस्य कर्तृत्वे करणानामपि कर्त्रन्तर्भावात्तेष्वपि कर्तृविभक्तिः स्यात् । नचैवमस्ति, तेषु कर्मकरणविभक्त्यो-  
रेव श्रवणात् । तस्मात्केवलस्यैवात्मनः कर्तृत्वैत्यर्थः । परिहरति—अत्रेति । तत्रादौ विहारोपदेशस्य स्वाभाविककर्तृत्वसाधकत्व प्रत्याह  
—न तावदिति । तत्रेति स्वप्नोक्तिः । जाग्रदवस्थायामिवेत्त्येपर्यं । स्वप्नावस्थायामात्मनो मनसः सबन्धे स्मृतिमाह—तथाचेति ।  
सेवते तेनैव मनसा वासनामयान्विषयान्यदीति योजना । स्वप्ने मनःसर्वे युक्तिमाह—कामादयश्चेति । तथाच धर्मित्वेन मनोऽपि  
तत्रास्तीति शेषः । श्रुतिस्मृतियुक्तिसिद्धं निगमयति—तस्मादिति । विहारस्य वास्तवत्वमुपेत्योक्तम् । इदानीं तदपि नास्ति कुतस्तद्वशा-  
दात्मनो वास्तवकर्तृत्वेत्याह—विहारोऽपीति । यत्तुपादानादात्मनो वास्तवकर्तृत्वमिति, तत्राह—तथेति । करणसहितस्य कर्तृत्वे कर-  
णेऽपि कर्तृविभक्तिः स्यादित्युक्तं प्रत्याह—भवतीति । करणविशिष्टस्योपादानकर्तृत्वमुपेत्योक्तं, तदपि नास्तीत्याह—अपिचेति । कर-



न स्वातन्त्र्यं कस्यचिदबुद्धिपूर्वकस्यापि स्वापे करणव्यापारोपरमस्य दृष्टत्वात् । यस्त्वयं व्यपदेशो दर्शितः 'विज्ञानं यज्ञं तनुते' इति, स बुद्धेरेव कर्तृत्वं प्रापयति । विज्ञानशब्दस्य तत्र प्रसिद्धत्वात् । मनोनन्तरं पाठाच्च । 'तस्य श्रद्धैव शिरः' ( तै० २।४ ) इति च विज्ञानमयस्यात्मनः श्रद्धाद्यवयवत्वसंकीर्तनात् । श्रद्धादीनां च बुद्धिधर्मत्वप्रसिद्धेः । 'विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्म ज्येष्ठमुपासते' ( तै० २।५।१ ) इति च वाक्यशेषात् । ज्येष्ठत्वस्य च प्रथमजत्वस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वात् । 'स एष वाचश्चित्तस्योत्तरोत्तरक्रमो यद्यज्ञः' इति च श्रुत्यन्तरे यज्ञस्य वाग्बुद्धिसाध्यत्वावधारणात् । नच बुद्धेः शक्तिविपर्ययः करणानां कर्तृत्वाभ्युपगमे भवति सर्वकारकाणामेव स्वस्वव्यापारेषु कर्तृत्वस्यावश्यंभावितात् । उपलब्ध्यपेक्षं त्वेषां करणानां करणत्वं, सा चात्मनः । नच तस्यामप्यस्य कर्तृत्वमस्ति । नित्योपलब्धिस्वरूपत्वात् । अहंकारपूर्वकमपि कर्तृत्वं नोपलब्धुर्भवि-

भाष्यरत्नप्रभा

ङ्गीकृत्य जीवस्य कर्तृत्वे तनुत इति श्रुतिरुक्ता, संप्रति तथा श्रुत्याऽनुपहितात्मनः कर्तृत्वमिति प्राप्तौ विज्ञानं बुद्धिरेव तस्या एवात्र कर्तृत्वमुच्यते । तदुपहितात्मनः कर्तृत्वसिद्धय इत्यभिप्रेत्याह—यस्त्विति । 'योऽयं विज्ञानमयः' इत्यादिश्रुतिषु विज्ञानशब्दस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वाद्वा च मनोमयकोशानन्तरं पठितत्वाच्छ्रद्धादिलिङ्गाच्च बुद्धिरेव विज्ञानमित्यर्थः । तत्रैव लिङ्गान्तरमाह—विज्ञानं देवा इति । 'महद्यज्ञं प्रथमजम्' इत्यादिश्रुतौ हिरण्यगर्भब्रह्मात्मकबुद्धेर्ज्येष्ठत्वोक्तेरत्र देवैरिन्द्रियैरुपास्यमानं ज्येष्ठं ब्रह्म विज्ञानं बुद्धिरेवेत्यर्थः । यज्ञं पूज्यम् । किंच श्रुत्यन्तरे यज्ञस्य बुद्धि-कार्यत्वोक्तेरत्रापि यज्ञकर्तृविज्ञानं बुद्धिरित्याह—स एष इति । चित्तेन ध्यात्वा वाचा मन्त्रोक्त्या यज्ञो जायते ततश्चित्तस्य वाचः पूर्वोत्तरभावो यज्ञ इत्यर्थः । यच्चोक्तं बुद्धेः कर्तृत्वे शक्तिवैपरीत्यप्रसङ्ग इति । तन्न । विद्धिद्यन्ति तण्डुलाः, ज्वलन्ति काष्ठानि, विभर्ति स्थालीति स्वस्वव्यापारेषु सर्वकारकाणां कर्तृत्वस्वीकारादित्याह—नचेति । तर्हि बुद्ध्यादीनां कर्तृत्वे करणत्ववार्ता तेषु न स्यादित्यत आह—उपलब्धीति । यथा काष्ठानां स्वव्यापारे कर्तृत्वेऽपि पाकापेक्षया करणत्वं तथा बुद्ध्यादीनामध्यवसायसंकल्पादिक्रियाकर्तृत्वेऽप्युपलब्ध्यपेक्षया करणत्वमित्यर्थः । ननु तर्ह्युपलब्धिः कस्य व्यापार इत्याह—सा चेति । तर्हि तस्यामात्मा केवलः कर्ता स्यात्, यस्य यो व्यापारः स तस्य कर्तेति स्थितेरित्यत आह—नचेति । उपलब्धेर्नित्यत्वे बुद्ध्यादीनां कथं करणत्वमुक्तमिति चेदुच्यते—अखण्डसाक्षिचैतन्यं बुद्धिवृत्तिभिर्मिश्रं सद्भिषयावच्छिन्नत्वेन जायते, तथाच विषयावच्छिन्नचैतन्याख्योपलब्धौ बुद्ध्यादीनां करणत्वं बुद्ध्यानुपहितात्मनः कर्तृत्वं न केवलस्य, नच बुद्धेरेव तत्कर्तृत्वं चैतन्यस्य जडव्यापारत्वायोगादिति भावः । यच्चोक्तं बुद्धेः कर्तृत्वे स ध्रुवाहंभीगम्यो जीव इति तस्य करणान्तरं कल्पनीयं, तथाच नाममात्रे विवाद इति तत्र केवलात्मनः कर्तृत्वमुक्तमिति आम्नि निरस्यति—अहंकारेति । सांख्यनिरासार्थं बुद्ध्याभेदेनाध्यस्तचिदात्मकाहंकारगतं कर्तृत्वं यदुक्तं तदहंभी-

भामती

दान इति । यस्त्वयं व्यपदेश इति यत्तदुक्तमस्माभिरभ्युच्यमात्रमेतमिति तदितः समुत्थितम् । सर्वकारकाणामेवेति । विद्धिद्यन्ति तण्डुला ज्वलन्ति काष्ठानि विभर्ति स्थालीति हि स्वव्यापारे सर्वेषां कर्तृत्वं, तत्किं बुद्ध्यादीनां कर्तृत्वमेव न करणत्वमित्यत आह—उपलब्ध्यपेक्षं त्वेषां करणत्वम् । नन्वेवं सति तस्यामेवात्मनः स्वाभाविकं कर्तृत्वमस्त्वित्यत आह—नच तस्यां उपलब्धावप्यस्य स्वाभाविककर्तृत्वमस्ति कस्मात् नित्योपलब्धिस्वरूपत्वात् आत्मनः । नहि निखे स्वभावे चास्ति भावस्य व्यापार इत्यर्थः । तदेवं नाख्योपलब्धौ स्वाभाविकं कर्तृत्वमस्तीत्युक्तम् । नापि बुद्ध्यादेरुपलब्धिकर्तृत्वमात्मन्यभ्यस्तं यथा तद्वत्तमध्यवसायादिकर्तृत्वमित्याह—अहंकारपूर्वकमपि कर्तृत्वं नोपलब्धु-

न्यायनिर्णयः

णव्यापारोपरमस्य बुद्धिपूर्वकत्वात्तस्मिन्निष्ठे तत्रात्मनः स्वातन्त्र्यमपीष्टमेवेलाशङ्क्याह—अबुद्धीति । व्यपदेशाच्च क्रियायामित्युक्तमनूद्य प्रत्याह—यस्त्विति । बुद्धौ विज्ञानशब्दस्य प्रसिद्धत्वं 'विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इत्यादौ द्रष्टव्यम् । मनोमयानन्तरं विज्ञानमयोक्तेश्च विज्ञानशब्दस्य बुद्ध्यर्थत्वं संनिधेरित्याह—मनोनन्तरेति । तस्य तदर्थत्वे हेत्वन्तरमाह—तस्येति । श्रद्धावयवत्वेऽपि कुतो विज्ञानमयस्य बुद्ध्यवयवतिरेकस्तत्राह—श्रद्धादीनां चेति । मन्त्रशेषालोचनायामपि विज्ञानशब्दस्य बुद्ध्यर्थतेत्याह—विज्ञानमिति । इन्द्रियाणि देवाः । तथापि कथं बुद्धिसिद्धिः, तत्राह—ज्येष्ठत्वस्येति । 'महद्यज्ञं प्रथमजं वेद यो ह वै ज्येष्ठ च भ्रेष्ठ च वेद' इति बुद्धेरेव हिरण्यगर्भभेदेन ज्येष्ठत्वोक्तैर्बौक्त्यशेषे बुद्धिसिद्धिरित्यर्थः । किंच श्रुत्यन्तरे यज्ञस्य बुद्धिसाध्यत्वसिद्धेर्यज्ञकर्तृविज्ञान बुद्धिरेवेत्याह—स एष इति । चित्तेन ध्यात्वा वाचा मन्त्रोक्त्या यज्ञो जायते तेन चित्तस्य वाचः पूर्वोत्तरभावो यज्ञ इति यज्ञकर्तृबुद्धित्वसिद्धेस्तत्सामान्यादत्रापि बुद्धिरेव विज्ञानमित्यर्थः । 'न चैन्द्रिदैशविपर्ययः' इत्युक्तं 'शक्तिविपर्ययात्' इत्युक्तेन सह दूषयति—नचेति । विद्धिद्यन्ति तण्डुला, ज्वलन्ति काष्ठानि, विभर्ति स्थालीति कारकान्तराणामपि स्वव्यापारेषु कर्तृत्वस्वीकारादित्याह—सर्वेति । तर्हि बुद्ध्यादीनां कर्तृत्वमेव न करणत्व, नेत्याह—उपलब्धीति । तत्रापि बुद्धेरेव कर्तृत्वमित्याशङ्कोक्तम्—सा चेति । तर्हि केवलस्यात्मनस्तां प्रति कर्तृत्वं, नेत्याह—नचेति । न चोपलब्धेर्नित्यत्वे कुतो बुद्धेस्तत्र करणतेति वाच्यम्, विषयोपरक्ततया तस्या जन्मत्वात्तत्र करणत्वसिद्धिरिति भावः । यत्तु बुद्धेः कर्तृत्वे कर्तुरहमित्युपलभ्य प्रवृत्तिदृष्टेरुपलब्धौ करणान्तरस्यान्वेष्टव्याच्च केवलस्यैवात्मनः कर्तृत्वमिति, तत्राह—अहंकारेति । सत्यमहंकारपू-



तुमर्हति । अहंकारस्याप्युपलभ्यमानत्वात् । न चैवं सति करणान्तरकल्पनाप्रसङ्गः । बुद्धेः करणत्वाभ्युपगमात् । समाध्यभावस्तु शास्त्रार्थवत्त्वेनैव परिहृतः । यथाप्राप्तमेव कर्तृत्वमुपादाय समाधिविधानात् । तस्मात्कर्तृत्वमप्यात्मन उपाधिनिमित्तमेवेति स्थितम् ॥ ४० ॥

परात्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥



प्रवर्तकोऽस्य रागादिरीतो वा रागतः कृपौ । एषा प्रवृत्तिवैपश्यसीशस्य प्रेरणे भवेत् ॥ १ ॥

सम्येषु वृद्धिबन्धनविशेषाविपमत्वात् । रागोऽन्तर्याम्येनोऽत ईश्वरोऽस्य प्रवर्तकः ॥ २ ॥

यदिदमविद्यावस्थायामुपाधिनिबन्धनं कर्तृत्वं जीवस्याभिहितं, तत्किमनपेक्ष्येश्वरं भवत्याहोस्त्रि-  
दीश्वरापेक्षमिति भवति विचारणा । तत्र प्राप्तं तावत्तेश्वरमपेक्षते जीवः कर्तृत्व इति । कस्मात् ।

भाष्यरत्नप्रभा

गम्यस्य बुद्धिविशिष्टात्मन एव न केवलस्य साक्षिणो भवितुमर्हति, इदमधर्मस्य साक्षिस्त्वभावत्वायोगात् । एवं विशि-  
ष्टात्मनः कर्तृत्वे विशेषणीभूताया जडबुद्धेरेव करणत्वोपपत्तेर्न करणान्तरकल्पनाप्रसङ्गः । अध्यासं विना केवलबुद्धि-  
कर्तृत्ववादिनस्तु करणान्तरप्रसङ्गो दुर्वार इत्यर्थः । एवं शास्त्रार्थवत्त्वादिहेतूनामात्मनः कर्तृत्वमात्रसाधकत्वेऽपि स्वाभा-  
विककर्तृत्वसाधनसामर्थ्याभावादध्यस्तमेव कर्तृत्वं विध्यादिकर्तृत्वश्रुतीनामुपजीव्यम् । तस्मादसङ्गत्वविध्यादिकर्तृत्व-  
श्रुतीनामविरोध इति सिद्धम् ॥ ४० ॥ परात्तु तच्छ्रुतेः । यथा स्फटिके लौहित्याध्यासे लोहितद्रव्यं करणं तेनायं  
स्फटिको लोहित इत्यनुभवात्, तथा कामादिपरिणामिबुद्धिरात्मनि कर्तृत्वाद्यध्यासे करणमित्युक्तम् । तदध्यस्तं कर्तृत्व-  
मुपजीव्य जीवस्य कारकसंपन्नत्वादीश्वरस्य कारयितृत्वश्रुतेश्च संशयमाह—यदिदमिति । अत्र ‘एष द्वेव’ इत्यादि-  
श्रुतीनां कर्तृत्वातद्भयद्योतकविध्यादिश्रुतिभिर्विरोधसमाधानात्पादसंगतिः । कर्ममीमांसकमतेन पूर्वपक्षयति—तत्रे-

भामती

र्भवितुमर्हति । कुत । अहंकारस्याप्युपलभ्यमानत्वात् । नहि शरीरादि यस्या क्रियाया गम्यं तस्यामेव गन्तु  
भवति । एतदुक्तं भवति—यदि बुद्धिरुपलब्धी भवेत् ततस्तस्या उपलब्धत्वमात्मन्यध्यवस्येत । न चैतदस्ति । तस्या  
जडत्वेनोपलभ्यमानतयोपलब्धिकर्तृत्वानुपपत्तेः । यदा चोपलब्धौ बुद्धेरकर्तृत्वं तदा यदुक्तं बुद्धेरुपलब्धत्वे करणान्तरं  
कल्पनीयं, तथाच नाममात्रे विसंवाद इति तत्र भवतीत्याह—न चैवं सति करणान्तरकल्पना बुद्धेरुपलब्धत्वाभा-  
वात् । तत्किमिदानीमकरणं बुद्धिरुपलब्धत्वात्मा चातुपलब्धेयत आह—बुद्धेः करणत्वाभ्युपगमात् । अयमभि-  
संधिः—चैतन्यमुपलब्धिरात्मस्वभावो नित्य इति न तत्रात्मन कर्तृत्व, नापि बुद्धे करणत्वं, किंतु चैतन्यमेव विषयाव-  
च्छिन्नं वृत्तिरिति चोपलब्धिरिति चाख्यायते । तस्य तु तत्तद्विषयावच्छेदे वृत्तौ बुद्ध्यादीनां करणत्वमात्मनश्च तदुपधानेनार्ह-  
कारपूर्वकं कर्तृत्वं युज्यत इति ॥ ४० ॥ परात्तु तच्छ्रुतेः । यदेतज्जीवानामौपाधिकं कर्तृत्वं तत्प्रवर्तनालक्षणे रागादिषु  
सत्सु नेश्वरमपरं प्रवर्तकं कल्पयितुमर्हति, अतिप्रसङ्गात् । नचेश्वरो द्वेषपक्षपातरहितो जीवान् साध्वसाधुनि कर्मणि प्रवर्त-  
यितुमर्हति, येन धर्माधर्मापेक्षया जगद्वैचित्र्यमापद्येत । स हि स्वतन्त्र कारुणिको धर्म एव जन्तून् प्रवर्तयेन्नधर्मैः । ततश्च  
तत्प्रेरिता जन्तव सर्वे धार्मिका एवेति सुखिन एव स्युर्न दुःखिन । स्वतन्त्रास्तु रागादिप्रयुक्ताः प्रवर्तमाना धर्माधर्मप्र-  
वचयन्तो वैचित्र्यमनुभवन्तीति युक्तम् । एवंच विधिनिषेधयोरर्थवत्त्वमितरथा तु सर्वथा जीवा अस्वतन्त्रा इतीश्वरेणैव

न्यायनिर्णयः

वर्कं कर्तृत्वं तथापि न तदुपलब्धुः साक्षिणोऽस्तीत्यत्र हेतुमाह—अहंकारस्येति । अहंकारवत्तद्विशिष्टस्यैव चैतनस्य कर्तृत्वं साक्षिणोपल-  
भ्यते तस्मात् केवलस्यात्मनः कर्तृत्वम् । विशिष्टस्य च कर्तृत्वे ज्ञातुरेव कर्तृत्व कर्तुरेव भोक्तृत्वमित्येतदपि सिध्यतीत्यर्थः । उपलब्धौ बुद्धे-  
रकर्तृत्वे बुद्धेरुपलब्धत्वे करणान्तरं कल्पयितुमिति प्रत्युक्तमित्याह—नचेति । बुद्धेरुपलब्धत्वाभावे सतीति यावत् । किंच बुद्धेरुपलब्धौ  
करणत्वमात्मनश्च कर्तृत्वं नेष्ट तदात्मा बुद्ध्या जानातीत्युक्तं, नेत्याह—बुद्धेरिति । आत्मस्वरूपोपलब्धौ नित्यत्वात्कार्त्वाभावेऽपि  
तस्यास्तत्तदर्थवच्छेदे बुद्ध्यादीनां करणत्वादात्मनश्च तदुपाधिनाऽहंकारपूर्वकं कर्तृत्वादविरुद्धा प्रसिद्धिरित्यर्थः । यत्तु समाध्यभावश्चेति  
तत्राह—समाधीति । उक्तहेतूनामात्मनि स्वाभाविककर्तृत्वासाधकत्वे सिद्धे विध्यादिश्रुतीनां कल्पितकर्तृत्वोपजीवित्वात्, असङ्गश्रुतीनां  
च वास्तवासङ्गत्वादिवात्मनोविरोधाभावाच्चिद्विशुद्धे ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरित्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ ४० ॥ औपाधिकमपि  
पूर्वोक्तं कर्तृत्वमीश्वरायत्तमित्याह—परास्त्विति । विषयमनूद्य जीवस्य करणादिपौष्कल्यादीश्वरस्य कारयितृत्वश्रुतेश्च संशयमाह—  
यदिति । कर्ममीमांसकपक्षं गृह्णाति—तत्रेति । अत्र च ‘एष द्वेव’ इत्यादिश्रुतीनां विधिश्चत्वादिभिर्विरोधसमाधानेन सर्वनियामके  
ब्रह्मणि समन्वयसमाधानात्पादादिसंगतयः । पूर्वपक्षे दर्शितश्रुतीनां मिथोविरोधादप्राप्त्यादुक्ते ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिः । सिद्धान्ते तासा-  
मविरोधेन प्राप्ताप्यात्तत्र तत्सिद्धिः । शास्त्रादीश्वरस्यापेक्षणीयतेति शङ्कते—कस्मादिति । कर्तृत्वसामग्र्यामीश्वरोऽन्तर्भूतो न वेति विकल्प्य

अपेक्षाप्रयोजनाभावात् । अयं हि जीवः स्वयमेव रागद्वेषादिदोषप्रयुक्तः कारकान्तरमामग्रीसंपन्नः कर्तृत्वमनुभवितुं शक्नोति । तस्य किमीश्वरः करिष्यति । नच लोके प्रसिद्धिरस्ति कृष्यादिकामु क्रियास्वनडुहादिवदीश्वरोऽपरोऽपेक्षितव्य इति । क्लेशात्मकेन च कर्तृत्वेन जन्तून्संस्तुजत ईश्वरस्य नैर्घृण्यं प्रसज्येत, विषमफलं चैषां कर्तृत्वं विदधतो वैषम्यम् । ननु 'वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात्' ( ब्र० १।४।१७ ) इत्युक्तम् । सत्यमुक्तं सति त्वीश्वरस्य सापेक्षत्वसंभवे । सापेक्षत्वं चेश्वरस्य संभवति सतोर्जन्तूनां धर्माधर्मयोस्तयोश्च सद्भावः सति जीवस्य कर्तृत्वे । तदेव चेत्कर्तृत्वमीश्वरापेक्षं स्यात्किंविषयमीश्वरस्य सापेक्षत्वमुच्येत । अकृताभ्यागमश्चैवं जीवस्य प्रसज्येत । तस्मात्स्वत एवास्य कर्तृत्वमिति । एतां प्राप्तिं तु शब्देन व्यावर्त्यं प्रतिजानीते—'परात्' इति । अविद्यावस्थायां कार्यकरणसंघाताविवेकदर्शिनो जीवस्याविद्यातिमिरान्धस्य सतः परस्मादात्मनः कर्माध्यक्षात्सर्वभूताधिवासात्साक्षिणश्चेतयितुरीश्वरात्तदनुज्ञया कर्तृत्वभोक्तृत्वलक्षणस्य संसारस्य सिद्धिः, तदनुग्रहहेतुकेनैव च विज्ञानेन मोक्षसिद्धिर्भवितुमर्हति । कुतः । तच्छ्रुतेः । यद्यपि दोषप्रयुक्तः सामग्रीसंपन्नश्च जीवः, यद्यपि च लोके कृष्यादिषु कर्मसु नेश्वरकारणत्वं प्रसिद्धं, तथापि

भाष्यरत्नप्रभा

त्यादिना । बुद्ध्यादिकारकसंपत्तावीश्वरव्यतिरेके कर्तृत्वव्यतिरेकानुपलब्धेर्नेश्वरः प्रयोजकः । किंच प्रयोजकत्वे नैर्घृण्यादिप्रसङ्ग इत्याह—क्लेशात्मकेन चेति । दत्तोत्तरमिदं चोद्यमिति शङ्कते—नन्विति । पूर्वं जीवस्य धर्माधर्मवत्त्वं सिद्धवत्कृत्य तत्सापेक्षत्वाद्विषमजगत्कर्तृत्वमविरुद्धमित्युक्तं संप्रति ईश्वराधीनत्वे जीवस्य कर्तृत्वे सिद्धे धर्माधर्मवत्त्वसिद्धिः, तद्वत्त्वसिद्धौ तत्सापेक्षकारयितृत्वसिद्धिः, ईश्वरस्य कारयितृत्वे सिद्धे जीवस्य कर्तृत्वसिद्धिरिति चक्रकापत्तेः कर्मसापेक्षत्वं न संभवतीत्युच्यत इत्याह—सत्यमिति । अस्तु कर्मानपेक्षस्य प्रवर्तकत्व, तत्राह—अकृतेति । अनपेक्षस्य प्रवर्तकत्वे धर्मवतो नरान् दुःखेनाधर्मवतः सुखेन योजयेत्, कारुणिकत्वे वा सर्वे सुखेन एकरूपाः स्युरिति जगद्वैचित्र्यं विध्यादिशास्त्रं च न स्यात् । तस्माद्विध्यादिशास्त्रार्थवत्त्वाय रागद्वेषायत्तं स्वत एव जीवस्य कर्तृत्वं वाच्यं, तथाच कारयितृत्वश्रुतिविरोधः । ईश्वरस्ताविका वा सा श्रुतिरिति प्राप्ते सिद्धान्तयति—एतामिति । यथा चन्दनादिसामग्र्यां सत्यां

सामग्री

प्रवर्त्यन्त इति कृतं विधिनिषेधाभ्याम् । नहि बलवदनिलसलिलौघनुद्यमानं प्रत्युपदेशोऽर्थवान् । तस्मात् 'एष ह्येव साधु कर्म कारयति' इत्यादयः श्रुतयः समस्तविधिनिषेधश्रुतिविरोधाच्छोकविरोधाच्चैश्वर्यप्रशंसापरतया नेया इति प्राप्तेऽभिधीयते । 'एष ह्येव साधु कर्म कारयति' इत्यादयस्तावच्छ्रुतयः सर्वव्यापारेषु जन्तूनामीश्वरतन्त्रतामाहुः, तदसति प्रतिबन्धके न प्रशंसापरतया व्याख्यातुमुचितम् । नच श्रुतिसिद्धस्य कल्पनीयता, येन प्रवर्तकेषु रागादिषु सत्सु तत्कल्पना विरुध्येत ।

न्यायनिर्णयः

द्वितीयं निरस्यति—अपेक्षेति । अद्य प्रत्याह—अयं हीति । कारकान्तराणि तत्तत्कार्यनिर्माणकारणानि करणादीनि तेषां सामग्रीसंपूर्णता तथा सपन्न सहित सन्निति यावत् । एव कर्तृत्वे संभवति नेश्वरापेक्षा केवलव्यतिरेकाभावादित्याह—तस्येति । मा भूदीश्वरस्य शास्त्रवशादपेक्ष्यत्व, मानान्तरानु भविष्यति, तत्राह—नचेति । किंचेश्वरो द्वेषपक्षपातरहित साध्वसाधुनोर्न कर्मणोर्जीवान्प्रवर्तयेत्, तस्य स्वतन्त्रस्य कारुणिकत्वात्कर्मणि साधुन्येव प्रवर्तकत्वात् । अतो विचित्रसर्गासिद्धिरित्याह—क्लेशेति । उक्तोत्तरत्वादनवकाशं चोद्यमिति शङ्कते—नन्विति । तत्रेश्वरस्य जगत्कारणत्वप्रकृतदोषाभावश्चिन्तितः । अत्र तु जीवस्य कर्तृत्वेऽपीश्वरस्य प्रयोजकत्वकृतदोषाभावं सापेक्षत्वमाक्षिप्य चिन्तयतीत्यर्थः । मेदमुपेत्याह—सत्यमिति । ईश्वरस्य कारयितृत्वे जीवस्य कर्तृत्वं ततस्तदवीनकर्मापेक्षमीश्वरस्य कारयितृत्वमिति चक्रकादिदोषप्रसङ्गाज्जेश्वरस्य सापेक्षत्वादित्यर्थः । ईश्वरायते जीवस्य कर्तृत्वे पूर्वपूर्वकर्मवासनासापेक्षमुत्तरोत्तरकर्तृत्वमित्यपि न सिध्यतीत्याह—अकृतेति । जीवस्येश्वरापेक्षाभावे फलितमाह—तस्मादिति । स्वतन्त्रेदस्य कर्तृत्वं विध्यादिश्रुतिसिद्धं तदा 'एष ह्येव' इत्यादिश्रुतिविरोधे समन्वयासिद्धिरित्युपसहर्तुमिति शब्दः । सिद्धान्तयति—एतामिति । प्रतिज्ञा विवृणोति—अविद्येति । जीवस्येश्वरादेव संसारस्य मोक्षस्य च सिद्धिर्भवितुमर्हतीति संबन्धः । तस्य परसादल्यन्तान्यत्व निरस्यति—अविद्येति । सैव तिमिरविद्याप्रकाशमन्तरेणानिराकरणात्तेनान्धः स्वरूपज्ञानहीनश्चिदात्मा तस्यावच्छिन्नस्वभावस्य देहादिसमुदायविषयाविवेकदर्शनं विभ्रमस्तच्छीलस्यं विक्षिप्तस्य जीवस्य सतोऽविद्यादशायां संसारस्य पृथक्त्वेन कल्पितादीश्वरात्सिद्धिरिति यावत् । तस्य वास्तवपररूपमाह—परस्मादिति । सर्वविषयज्ञानाभावे कथं कारयितृत्व, तत्राह—कर्मिति । तथापि सर्वत्र संनिध्यभावे कारयितृत्वसिद्धिः, तत्राह—सर्वेति । तथापि तज्ज्ञानाभावे तदसिद्धिः, तत्राह—साक्षिण इति । तदुपपादयति—चेतयितुरिति । ईश्वरस्य कारयितृत्वे स्वगतव्यापारवत्त्वमाशङ्क्योक्तम्—तदिति । संसारस्यानर्थत्वेन हेयत्वार्थं विशिनष्टि—कर्तृत्वेति । कथं बन्धहेतुरीश्वरस्तद्विरुद्धमोक्षहेतुः स्यात्, तत्राह—तदनुग्रहेति । जीवस्य दोषप्रयुक्तत्वात्कारकान्तरसामग्रीमत्त्वादीश्वरस्य कृष्यादिषु कारणत्वाप्रसिद्धेन न तदपेक्ष कर्तृत्वमित्याह—कुत इति । सौत्र हेतुमवतार्यं व्याचष्टे—तदिति । केवलव्यतिरेकाभावेऽपि श्रुतेरीश्वरस्य सुखादौ धर्मादेरिव कारणत्वं

सर्वास्वेव प्रवृत्तिष्वीश्वरो हेतुकर्तेति श्रुतेरवसीयते । तथाहि श्रुतिर्भवति—‘एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उच्चिनीषते । एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमघो निनीषते’ (कौषी० ३।८) इति । ‘य आत्मनि तिष्ठन्नात्मानमन्तरो यमयति’ इति चैवंजातीयका ॥ ४१ ॥ नन्वेवमीश्वरस्य कारयितृत्वे सति वैषम्यनेर्घृण्ये स्यातामकृताभ्यागमश्च जीवस्येति । नेत्युच्यते—

**कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥**

तुशब्दश्चोदितदोषव्यावर्तनार्थः । कृतो यः प्रयत्नो जीवस्य धर्माधर्मलक्षणस्तदपेक्ष एवैवमीश्वरः कारयति । ततश्चैते चोदिता दोषा न प्रसज्यन्ते । जीवकृतधर्माधर्मवैषम्यापेक्ष एव तत्तत्फलानि विषमं विभजेत्पर्जन्यवदीश्वरो निमित्तत्वमात्रेण । यथा लोके नानाविधानां गुच्छगुल्मादीनां व्रीहियवादीनां चासाधारणेभ्यः स्वस्वबीजेभ्यो जागमानानां साधारणं निमित्तं भवति पर्जन्यः । नह्यसति पर्जन्ये रसपुष्पफलपलाशादिवैषम्यं तेषां जायते, नाप्यसत्सु स्वस्वबीजेषु, एवं जीवकृतप्रयत्नापेक्ष ईश्वरस्तेषां शुभाशुभं विद्ध्यदिति श्लिष्यते । ननु कृतप्रयत्नापेक्षत्वमेव जीवस्य परायत्ते कर्तृत्वे नोपपद्यते । नैष दोषः । परायत्तेऽपि हि कर्तृत्वे करोत्येव जीवः । कुर्वन्तं हि तमीश्वरः कारयति । अपिच पूर्वप्रयत्नमपेक्ष्येदानीं कारयति पूर्वतरं च प्रयत्नमपेक्ष्य पूर्वमकारयदित्यनादित्वात्संसारस्येत्यनवद्यम् । कथं पुनरवगम्यते कृतप्रयत्नापेक्ष ईश्वर इति । विहित-

भाष्यरत्नप्रभा

धर्मव्यतिरेके सुखव्यतिरेकग्रहाभावेऽपि ‘पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति’ इत्यादिशास्त्रप्रामाण्यादेव धर्मस्य हेतुत्वसिद्धिः, एवमीश्वरस्यापि शास्त्रबलात्कारयितृत्वसिद्धिरिति भावः ॥ ४१ ॥ धर्माधर्माभ्यामेव फलवैषम्यसिद्धेरलसीश्वरेणेत्याशङ्क्य बीजैरेवाङ्कुरवैषम्यसिद्धेः पर्जन्यवैयर्थ्यं स्यात् । यदि विशेषहेतूनां साधारणहेतुत्वपेक्षत्वाच्च वैयर्थ्यं तर्हि ईश्वरस्यापि साधारणहेतुत्वाच्च वैयर्थ्यमित्याह—पर्जन्यवदिति । दृष्टान्तं विवृणोति—यथेति । अतिदीर्घवल्लीग्रन्थयो गुच्छाः पुष्पस्तवका वा, गुल्मास्तु ह्रस्ववह्य इति भेदः । किमीश्वरस्य कारयितृत्वे जीवस्य कर्तृत्वं न स्यादित्यापाद्यते उत चक्रकापत्तिर्वा । नाद्य इत्याह—नैष दोष इति । अध्यापकाचीनस्य बटोर्मुख्याध्ययनकर्तृत्वदर्शनादिति भावः । चक्रकं निरस्यति—अपिचेति । अनवद्यं जीवस्य कर्तृत्वमीश्वरस्य कारयितृत्वं चेति शेषः । ईश्वरस्य सापेक्षत्वे विधादिशास्त्रप्रामाण्यान्यथानुपपत्तिं प्रमाणयति—कथमित्यादिना । एवं सापेक्षत्वे रात्यवैयर्थ्यं भवति, अन्यथा-

भाष्यती

न चेश्वरतन्त्रले धर्म एव जन्तूनां प्रवृत्ते सुखित्वमेव न वैचित्र्यमिति युक्तम् । यद्यप्ययमीश्वरो वीतरागस्तथापि पूर्वपूर्वजन्तुकर्मापेक्षया जन्तून् धर्माधर्मयो प्रवर्तयन् न द्वेषपक्षपाताभ्या विषम । नापि निर्घृणः । नच कर्मप्रचयस्यादिरत्यनादित्वात्संसारस्य । न चेश्वरतन्त्रस्य कृतं विविनिषेधाभ्यामिति साप्रतम् । नहीश्वरः प्रबलतरपवन इव जन्तून् प्रवर्तयत्यपि तु तच्चैतन्यमनुब्रवीमानो रागाद्युपहारमुखेन । एवं चेष्टानिष्ठप्राप्तिपरिहारार्थिनो विविनिषेधावर्थवन्तौ भवतः । तदनेनाभिसधिनोक्तम्—परायत्तेऽपि हि कर्तृत्वे करोत्येव जीव इति । तस्माद्विधिनिषेधसाम्याविरोधाद्भोक्तव्यं स्थूलदर्शित्वात् ‘एष ह्येव साधु कर्म कारयति’ इत्यादिश्रुते । ‘अज्ञो जन्तुरनीशोऽयमात्मनः सुखदुःखयो । ईश्वरप्रेरितो गच्छेत्स्वर्गं वा श्वभ्रमेव वा ॥’ इति स्मृतेश्चेश्वरतन्त्राणामेव जन्तूनां कर्तृत्वं, न तु स्वतन्त्राणामिति सिद्धम् । ईश्वर एव विविनिषेधयो-

न्यायनिर्णय

केवलव्यतिरेकस्य दृष्टकारणङ्गुप्तिविषयत्वादागमस्यादृष्टकारणकल्पकत्वेन व्यवस्थानादिति भावः । तामेव श्रुतिमाह—तथाहीति ॥ ४१ ॥ चोधान्तरमनुब्रवीति—नन्विति । उत्तरत्वेन सूत्रमवतारयति—नेतीति । तदक्षराणि व्याकरोति—तुशब्द इति । ईश्वरस्य प्रवर्त्यादृष्टापेक्षया प्रवर्तकत्वे फलितमाह—ततश्चेति । दोषाणामप्रसङ्गमेव प्रकटयति—जीवेति । धर्माधर्माभ्यामेव फलवैषम्यसिद्धेरलसीश्वरेणेत्याशङ्क्य पर्जन्यवदित्युक्तम् । तद्विवृणोति—यथेति । अतिदीर्घं बह्व्यो गुच्छाः, ह्रस्वा गुल्मा इति भेदः । बीजेभ्यो जायमानव्रीह्यादीनां कृत पर्जन्येत्याशङ्क्याह—नहीति । कृतं तर्हि बीजैरेत्याशङ्क्याह—नापीति । दार्ष्टान्तिकं विवृणोति—एवमिति । यदि जीवेन कृतः स्वेच्छया कश्चित्प्रयत्नस्तदा तदपेक्षः सन्नीश्वरो विषमं कर्तृत्वं कुर्यात् । न तु तदस्ति, चक्रकापत्तेरिति शङ्कते—नन्विति । किमीश्वरस्य कारयितृत्वे जीवस्य कर्तृत्वमेव नेत्यापाद्यते किंवा तस्य कर्तृत्वे कारयितृत्वमीश्वरस्य नेति, तत्राद्यं प्रत्याह—नेति । नहि सुर्वधीनो माणवको नाध्ययनस्य कर्तेति भावः । द्वितीयं दूषयति—कुर्वन्तं हीति । अध्ययनशक्तं प्रत्येवाध्यापकावोपलम्भाक्रियाशक्तिमन्त जीवः प्रत्यपि कारयितृत्वमीश्वरस्य युक्तमिति भावः । चक्रकापत्तिं निरस्यति—अपिचेति । अनवद्यं जीवस्य कर्तृत्वं तत्कृतधर्माधर्मापेक्षया च कारयितृत्वमीश्वरस्येति शेषः । तस्य सापेक्षत्वे मानं पृच्छति—कथमिति । तत्र मानोक्तिपरं सूत्रावयवमादत्ते—विहितेति । ईश्वरस्य सापेक्षत्वे विहितस्य निषिद्धस्य चावैयर्थ्यम्, तस्य चेन्नैरपेक्ष्य तदा तथोरानवयवम् । अतस्तयोरर्ज-

प्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्य इत्याह । एवं हि 'स्वर्गकामो यजेत' 'ब्राह्मणो न हन्तव्यः' इत्येवंजातीयकस्य विहितस्य प्रतिषिद्धस्य चावैयर्थ्यं भवति । अन्यथा तदनर्थकं स्यात् । ईश्वर एव विधिप्रतिषेधयोर्नियुज्येत । अत्यन्तपरतन्त्रत्वाज्जीवस्य । तथा विहितकारिणमप्यनर्थं संसृजेत्प्रतिषिद्धकारिणमप्यर्थेन । ततश्च प्रामाण्यं वेदस्यास्तभियात् । ईश्वरस्य चात्यन्तानपेक्षत्वे लौकिकस्यापि पुरुषकारस्य वैयर्थ्यं तथा देशकालनिमित्तानां पूर्वोक्तदोषप्रसङ्गश्चेत्येवंजातीयकं दोषजातमादिग्रहणेन दर्शयति ॥४२॥

**अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवादित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥**



किं जीवेश्वरसांकर्यं व्यवस्था वा श्रुतिद्वयात् । अमेदमेदविषयात्सांकर्यं न निवार्यते ॥ १ ॥

अंशोऽवच्छिन्न आभास इत्यौपाधिकरूपेण । जीवेशयोर्व्यवस्था स्याज्जीवानां च परस्परम् ॥ २ ॥

जीवेश्वरयोरुपकार्योपकारकभाव उक्तः । स च संबन्धयोरेव लोके दृष्टो यथा स्वामिभृत्ययोर्यथा वाग्निविस्फुलिङ्गयोः । ततश्च जीवेश्वरयोरप्युपकार्योपकारकभावाभ्युपगमात्किं स्वामिभृत्यवत्संबन्ध आहोस्विदग्निविस्फुलिङ्गवदित्यस्यां विचिकित्सायामनियमो वा प्राप्नोति । अथवा स्वामि-

भाष्यरत्नप्रभा

नपेक्षत्वे वैयर्थ्यं प्रपञ्चयति—ईश्वर इति । तयोः स्थाने स एव नियुज्येत अभिषिच्येत । तयोः कार्यं स एव कुर्यादिति यावत् । तथाच जीवस्य निरपेक्षेश्वरपरतन्त्रत्वाद्विध्यादिनाश्रमकिंचित्करमनर्थकं स्यादिति संबन्धः । पुरुषकारः प्रयत्नः । आदिशब्दार्थमाह—तथेति । पूर्वोक्तदोषोऽकृताभ्यागमादिः । तस्मात् कर्मसापेक्षेश्वरस्य कारयितृत्वात् 'एष ह्येव' इत्यादिश्रुतेर्विध्यादिश्रुत्यविरोध इति सिद्धम् ॥ ४२ ॥ अंश-एके । नित्यः स्वप्रकाशोऽननुरकर्ता जीव इति शोषितत्वं पदार्थस्यात्र ब्रह्मैक्यसाधनेन भेदाभेदश्रुतीनां विरोधसमाधानात्पादसंगतिः । पूर्वपक्षे प्रत्यगभिन्नब्रह्मासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति भेदः । पूर्वोक्तोपकार्योपकारकभावाक्षिप्तं जीवेशयोः संबन्धं विषयीकृत्य द्विविधदृष्टान्तदर्शनात्संशयमाह—ततश्चेति । प्रसिद्धस्वस्वामित्वसंबन्धसंभवाद्यः कश्चित् संबन्ध इत्यनियमो न युक्त इत्युच्यते—अथवेति । अनेन 'य आत्मनि तिष्ठन्' इत्यादिश्रुतिप्रसिद्धभेदकोटिर्दर्शिता । एवं तत्त्वमसीत्यादिश्रुतिसिद्धा भेद-

भासती

स्थाने नियुज्येत यद्विधिनिषेधयोः फलं तदीश्वरेण तत्प्रतिपादितधर्माधर्मेनिरपेक्षेण कृतमिति विविनिषेधयोरानर्थक्यम् । न केवलमानर्थक्यं विपरीतं चाप्येत इत्याह—तथा विहितकारिणमिति । पूर्वोक्तश्च दोष कृतनाशाकृताभ्यागमः प्रसज्येत । अतिरोहितार्थमन्यत् ॥ ४१ ॥ ४२ ॥ अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवादित्वमधीयत एके । अवान्तरसंगतिमाह—जीवेश्वरयोरिति । उपकार्योपकारकभावः प्रयोज्यप्रयोजकभावः । अत्रापाततो विनिगमनाहेतोरभावादनियमो निश्चय इत्युक्तः । निश्चयहेत्वाभासदर्शनेन भेदपक्षमालम्ब्याह—अथवेति । ईंशितव्येशितुभावश्चान्वेष्यान्वेष्टृभावश्च ज्ञेयज्ञातृभावश्च नियम्यनियन्तृभावश्चाधाराधेयभावश्च न जीवपरमात्मनोरभेदोऽवकल्प्यते ।

न्यायनिर्णय

वत्त्वानुपपत्तिरीश्वरस्य सापेक्षत्वसाधिकेत्याह—एवमिति । किमितीश्वरस्य नैरपेक्ष्ये विहितादिवैयर्थ्यं, तत्राह—ईश्वर इति । तयोः स्थाने स एव नियुज्येत यत्ताभ्यां कार्यं तदसावेव कुर्यादिति तयोरानर्थक्यमित्यर्थः । जीव प्रति प्रवर्तकत्वेन निवर्तकत्वेन च तदर्थवत्त्वमाशङ्क्याह—अत्यन्तेति । सर्वात्मना जीवस्येश्वराधीनत्वान्तत्पेरितस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिभाक्त्वात्कृत विधिनिषेधाभ्यामित्यर्थः । आदिशब्दार्थमाह—तथेति । अत्यन्त स्वातन्त्र्यादेव कुर्वन्नपीश्वरो न पर्यनुयोगमर्हतीत्याशङ्क्याह—ततश्चेति । ईश्वरस्य स्वातन्त्र्येण फलहेतुत्वे समीहितासमीहितहेतुभेदविधापि शास्त्रममान स्यादित्यर्थः । आदिशब्दगृहीत दोषान्तरमाह—ईश्वरस्येति । पुरुषकारस्य । इष्टानिष्टासिद्धानानुकूलस्य यत्नस्येति यावत् । पुरुषकारवैयर्थ्यं दृष्टान्तयितुं तथेत्युक्तम् । तेषां वैयर्थ्यमिति संबन्धः । पूर्वोक्तदोषोऽकृताभ्यागमादिः । तदेवम् 'एष हि' इत्यादिश्रुतीनां विध्यादिश्रुतिभिरविरोधात्परस्मिन्नशेषनियन्तरे समन्वयसिद्धिरिति ॥ ४२ ॥ जीवात्मन्यारोपित कर्तृत्वमीश्वरात्तमित्युक्तम् । इदानीं निर्धारितयोग्यत्वस्य तस्य ब्रह्मैक्य साधयति—अंश इति । विषय वक्तुं वृत्त कीर्तयति—जीवेति । तस्य संबन्धापेक्षकत्वमाह—स चेति । सिद्धान्तानुसारिणमपि दृष्टान्तमाह—यथा वेति । उपकार्योपकारकत्वाक्षिप्तं जीवेश्वरसंबन्धं विषयीकृत्योभयथादृष्टि हेतु कृत्वा विचारप्रयोजकं सदेहमाह—ततश्चेति । नियामकाभावेन पूर्वपक्षाभासं सगृह्णाति—अनियम इति । जीवेश्वरयोरनश्वत्वेन प्रदेशवृत्तेः संयोगस्यानुपपत्तेः, समवायस्य च निरस्तत्वात्, कार्यकारणत्वादिहीनतया तादात्म्यस्यापि दुःसपादत्वात्, निरशे चाशासमवात् 'पादोऽस्य' इत्यादिश्रुतेरौपचारिकत्वात्, भृत्यस्वामिसंबन्धस्य च प्रसिद्धत्वात्, अनियमस्य च जघन्यत्वान्नियमेन भृत्यस्वामिलक्षणः संबन्धस्तयोरित्याह—अथवेति । अत्र च जीवब्रह्मभेदाभेदश्रुतिविरोधनिरासेनैकरसे ब्रह्मणि समन्वयसाधनात्पादादिम-



भृत्यप्रकारेष्वेवेशित्रीशितव्यभावस्य प्रसिद्धत्वात्तद्विध एव संबन्ध इति प्राप्नोति । अतो ब्रवीत्यंश इति । जीव ईश्वरस्यांशो भवितुमर्हति, यथाग्नेर्विस्फुलिङ्गः । अंश इवांशो नहि निरवयवस्य मुख्योऽंशः संभवति । कस्मात्पुनर्निरवयवत्वात्स एव न भवति । नानाव्यपदेशात् । 'लो-  
ऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः' ( छा० ८।७।१ ) 'एतमेव विदित्वा मुनिर्भवति' 'य आत्मनि तिष्ठन्नात्मानमन्तरो यमयति' इति चैवंजातीयको भेदनिर्देशो नास्ति भेदे युज्यते । ननु चायं नानाव्यपदेशः सुतरां स्वामिभृत्यसारूप्ये युज्यत इत्यत आह—अन्यथा चापीति । नच नाना-  
व्यपदेशादेव केवलादंशत्वप्रतिपत्तिः । किं तर्ह्यन्यथा चापि व्यपदेशो भवत्यनानात्वस्य प्रतिपा-  
दकः । तथाहि—एके शाखिनो दाशकितवादिभावं ब्रह्मण आमनन्त्याथर्वणिका ब्रह्मभूक्ते—'ब्रह्म दाशा ब्रह्म दासा ब्रह्मवेमे कितवाः' इत्यादिना । दाशा य एते कैवर्ताः प्रसिद्धाः, ये चाम्री दासाः स्वामिष्वात्मानमुपक्षपयन्ति, ये चान्ये कितवा द्यूतकृतस्ते सर्वे ब्रह्मवेति हीनजन्तूदाहर-  
णेन सर्वेषामेव नामरूपकृतकार्यकरणसंघातप्रविष्टानां जीवानां ब्रह्मत्वमाह । तथान्यत्रापि ब्रह्म-  
प्रक्रियायामेवायमर्थः प्रपञ्चयते—'त्वं स्त्री त्वं पुमानसि त्वं कुमार उत वा कुमारी । त्वं जीणो दण्डेन वञ्चसि त्वं जातो भवसि विश्वतोमुखः' ( श्वे० ४।३ ) इति । 'सर्वाणि रूपाणि विक्षित्य धीरो नामानि कृत्वाऽभिवदन्यदास्ते' इति च । 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' ( बृ० ३।७।२३ ) इत्या-  
दिश्रुतिभ्यश्चास्यार्थस्य सिद्धिः । चैतन्यं चाविशिष्टं जीवेश्वरयोर्यथाऽग्निर्विस्फुलिङ्गयोरौष्ण्यम् । अतो भेदाभेदावगमाभ्यामंशत्वावगमः ॥ ४३ ॥ कुतश्चांशत्वावगमः—

मन्त्रवर्णाच्च ॥ ४४ ॥

मन्त्रवर्णश्चैतमर्थमवगमयति 'तावानस्य महिमा ततो ज्यायांश्च पुरुषः । पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि' ( छा० ३।१।१६ ) इति । अत्र भूतशब्देन जीवप्रधानानि स्थावरजङ्गमानि

भाष्यरत्नप्रभा

कोटिर्द्रष्टव्या, तथाच भेदाभेदश्रुतीनां समबलत्वाद्बिरोधे सति संबन्धानिश्चयात्संबन्धापेक्षस्य पूर्वोक्तोपकार्योपकारक-  
भावस्यासिद्धिरित्याक्षेपात्संगतिः । लोकसिद्धान्तरात्मकभेदानुवादित्वेन भेदश्रुतीनां दुर्बलत्वादज्ञातफलवदभेदश्रुत्य-  
नुसारेण प्रकल्पितभेदनिबन्धनोऽगांशिभावः संबन्ध इति सिद्धान्तयति—अत इत्यादिना । अग्नेः सांशवेऽपि निष्कलेश्वरस्य कथं सांशत्वमत आह—अंश इवेति । जीव इत्यनुषङ्गः । भेद एव चेत्स्वसामिभावो युक्तो नांशां-  
शिभाव इति शङ्कते—ननु चेति । अभेदस्यापि सत्त्वादशांशिभाव इत्याह—अत इति । वञ्चसि गच्छसि यदास्ते यो नामरूपे निर्माय प्रविश्य व्यवहरन्वर्तते तं विद्वानमृतो भवतीति श्रुत्यर्थः । श्रुतिसिद्धाभेदे युक्तिमाह—चैतन्यं चेति । जीवो ब्रह्मैव चेतनत्वात् ब्रह्मवदित्यर्थः ॥ ४३ ॥ अस्य सहस्रशीर्षपुरुषस्य तावान्प्रपञ्चो महिमा विभूतिः

भामती

न च 'ब्रह्मदाशा ब्रह्मकितवा' इत्याद्याश्च श्रुतयो दाशा ब्रह्म कितवा ब्रह्मेत्यादिप्रतिपादनपरा जीवानां ब्रह्मणो भेदेऽवक-  
ल्प्यन्ते । न चैताभिर्भेदाभेदप्रतिपादनपराभिः श्रुतिभिः साक्षादंशत्वप्रतिपादकाच्च मन्त्रवर्णात् 'पादोऽस्य विश्वा भूतानि'

न्यायनिर्णयः

गतयः । पूर्वपक्षे भेदाभेदश्रुतीनां विरोधादप्रामाण्यादुक्तसमन्वयासिद्धिः । सिद्धान्ते तासामविरोधात्प्रामाण्यात्तत्सिद्धिः । पूर्वपक्षमनूय प्रतिज्ञामवतार्य व्याकरोति—अत इति । अग्नेः सांशत्वादशांशित्वेऽपि प्रकृते न सांशतेति प्रतिज्ञासिद्धिमाशङ्क्याह—अंश इति । सूत्रसामर्थ्यान्मुख्यमेवांशत्व जीवस्य किं न स्यात्, तत्राह—नहीति । चोद्यद्वारा सूत्रावयवमादत्ते—कस्मादिति । व्यतिरेकेण व्याकरोति—स इति । आत्यन्तिकभेदे भेदोक्त्यसिद्धिश्चेत्तदर्थमात्यन्तिको भेदः स्यादिति शङ्कते—ननु चेति । कथंचिदेदेऽपि यस्य सिद्धिस्तस्यातिशयेन सिद्धिराल्यन्तिके भेदे स्यादित्युक्तम्—सुतरामिति । सूत्रावयवेनोत्तरमाह—अत इति । तस्यार्थमाह—नचेति । अभेदव्यपदेश विशदयन्दाशकितवादित्वमित्यादि व्याचष्टे—तथाहीति । दाशादिपदार्थोक्तिपूर्वकमुद्देश्यविधेयत्व प्रकटयन्हीनजन्तूदाहर-  
णतात्पर्यमाह—दाशा इति । उक्तार्थस्फुटीकरणार्थमुदाहरणान्तरमाह—तथेति । वञ्चसि गच्छसि । सूत्रात्मैवात्र सर्वात्मत्वेन स्तूयने न परमात्मेत्याशङ्क्य श्रुत्यन्तरमाह—सर्वाणीति । यदास्ते यो नामरूपे निर्मायाभिवदनादि कुर्वन्वर्तते तं विद्वानिहैवामृतो भवतीति सबन्धः । न केवल विधिद्वारैवाभेदो बोध्यते किन्तु निषेधद्वारापीत्याह—नेति । न केवल श्रुतितोऽभेदो न्यायतश्चेत्याह—चैतन्यं चेति । जीवो नाल्यन्त ब्रह्मणो भिद्यते, चिद्रूपत्वात्, ब्रह्मवदेवेत्यर्थः । व्यपदेशाभ्यामुपपत्तेश्च फलितमाह—अत इति ॥ ४३ ॥ अश्वत्थसिद्धौ हेत्वन्तरत्वेनानन्तरसूत्रमवतारयति—कुतश्चेति । तत्राचष्टे—मञ्जेति । अस्य सहस्रशीर्षः पुरुषस्य तावान्महिमा विभूतिर्न स्वरूप यावानेप प्रपञ्चस्तत्सत्तात्प्रपञ्चाज्यायान्महत्तर एवाय प्रकृत पुरुष । आद्यपदार्थं विवृणोति—पादोऽस्येति । द्वितीयपदार्थं प्रपञ्चयति—त्रिपादिति । भूतशब्देन रूढियोगाभ्या महाभूतानां जनिमन्मात्रस्य ज्ञाने कुतो जीवोक्तिरित्याशङ्क्याह—अत्रेति ।



निर्दिशति । 'अहिंसन्सर्वभूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्यः' इति प्रयोगात् । अंशः पादो भाग इत्यनर्थान्त-  
रम् । तस्मादप्यंशत्वावगमः ॥ ४४ ॥ कुतश्चांशत्वावगमः ।

अपि च स्मर्यते ॥ ४५ ॥

ईश्वरशीतास्वपि चेश्वरांशत्वं जीवस्य स्मर्यते—'प्रमैत्रांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः' ( १५  
।७ ) इति । तस्मादप्यंशत्वावगमः । यत्कृतं स्वाप्तिभृत्यादिष्वेवेशित्रीशितव्यभावो लोके प्रसिद्ध  
इति । यद्यप्येषा लोके प्रसिद्धिस्तथापि शास्त्रात्त्वन्नांशंशित्वमीशित्रीशितव्यभावश्च निश्चीयते ।  
निरतिशयोपाधिसंपन्नश्चेश्वरो निहीनोपाधिसंपन्नाजीवान्प्रशास्तीति न किञ्चिद्विप्रतिषिध्यते  
॥ ४५ ॥ अत्राह—ननु जीवस्येश्वरांशत्वाभ्युपगमे तदीयेन संसारदुःखोपभोगेनांशिन ईश्वर-  
स्यापि दुःखित्वं स्यात् । यथा लोके हस्तपादाद्यन्यतमाङ्गगतेन दुःखेनाङ्गिनो देवदत्तस्य दुःखित्वं  
तद्वत् । ततश्च तत्प्राप्तानां महत्तरं दुःखं प्राप्नुयात् । अतो वरं पूर्वावस्थः संसार एवास्त्विति  
सम्यग्दर्शनानर्थक्यप्रसङ्गः स्यादिति । अत्रोच्यते—

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥

यथा जीवः संसारदुःखमनुभवति नैवं पर ईश्वरोऽनुभवतीति प्रतिजानीमहे । जीवो ह्यविद्यावे-  
शवशाद्देहाद्यात्मभावमिष गत्वा तत्कृतेन दुःखेन दुःख्यहमित्यविद्यया कृतं दुःखोपभोगमभिम-

भाष्यरत्नप्रभा

पुरुषस्तस्मात्प्रपञ्चात् ज्यायान्महत्तरः । भूतानि देहिनी जीवा इत्यत्र नियामकमाह—अहिंसन्नि । तीर्थानि शास्त्रो-  
क्तकर्माणि, तेभ्योऽन्यत्र सर्वप्राणिर्हिंसामकुर्वन्ब्रह्मलोकमामोतीत्यर्थः । अत्र भूतशब्दस्य प्राणिषु प्रयोगात्सूत्रोक्तमन्त्रे-  
ऽपि तथेति भावः । भूतानां पादत्वेऽप्यशत्वं कुतः, तत्राह—अंशः पाद इति ॥ ४४ ॥ जीवस्य पुरुषसूक्तमन्त्रोक्त-  
भगवदंशत्वे भगवद्गीतासुदाहरति सूत्रकारः—अपि चेत्येति । अत्यन्तभिन्नेशित्रीशितव्यभावप्रसिद्धेः ईशितव्यजीवस्य  
कथमीश्वरांशत्वमित्याशङ्क्य कल्पितभेदेनापीशितव्यवोपपत्तेः, अनन्यथासिद्धाभेदशास्त्रबलादशत्वमित्याह—यत्स्वि-  
त्यादिना । औपाधिके ईश्वरस्य नियन्त्रत्वे जीव एव तन्निवन्ता किं न स्यादित्यत आह—निरतिशयेति । नितरां  
हीनः शरीराद्युपाधिः, आज्ञानिकोपाधितारतम्यादीशेशितव्यव्यवस्था, न वरतुतः । तदुक्तं सुरेश्वराचार्यैः—'ईशेशि-  
तव्यसंबन्धः प्रत्यगज्ञानहेतुजः । सम्यग्ज्ञाने तमोऽधस्तावीश्वराणामपीश्वरः ॥' इति ॥ ४५ ॥ उत्तरसूत्रमवतारयति—  
अत्राहेति । ईश्वरः स्वांशदुःखैर्दुःखी, अंशित्वात्, देवदत्तवदित्यर्थः । ततः किं, तत्राह—ततश्चेति । ज्ञानात्सर्वा-  
शदुःखसमष्टिप्राप्त्यपेक्षया संसारो वरः तत्र स्वदुःखमात्रानुभवादित्यर्थः । नैवंपर इति प्रतिज्ञां विभज्यते—यथा  
जीव इति । देवदत्तदृष्टान्ते आन्तिकामकर्मरूपदुःखसामग्रीमत्त्वमुपाधिः, तदभावाच्चेष्टरस्य दुःखित्वप्राप्तिः । उक्तं

सामर्ती

इत्यादे, स्मृतेश्च 'ममैवांशः' इत्यादेर्जीवानामीश्वरांशत्वसिद्धिः । निरतिशयोपाधिसपदा च विभूतियोगेनेश्वरः स्वांशा-  
नामपि निष्ठोपाधीनामीष्ट इति युज्यते । नहि तावदनवयवेश्वरस्य जीवा भवितुमर्हन्त्यंशाः । अपिच जीवानां ब्रह्मांशत्वे

न्यायनिर्णयः

वृद्धव्यवहाराभावे कथं भूतशब्दस्योक्तार्थत्वेत्याशङ्क्य वैदिकव्यवहारं दर्शयति—अहिंसन्नि । तीर्थानि शास्त्रोक्तानि कर्माणि तेभ्यो-  
ऽन्यत्र सर्वाणि भूतान्यदिसन्वर्ततेत्यत्र भूतशब्दो जीवप्रधानेषु स्थावरजङ्गमेषु प्रयुज्यते तत्र प्राप्तहिंसानिषेधस्य फलवत्त्वात् । अतो युक्तं  
प्रकृतेऽपि भूतशब्दस्य जीवविषयत्वमित्यर्थः । तथापि भूतानां पादत्वमेवोच्यते न त्वशत्वमित्याशङ्क्याह—अंश इति । मात्रवर्णिक-  
मर्थमुपसहरति—तस्मादिति ॥ ४४ ॥ न केवलं श्रुतेरेव जीवस्येश्वराशत्वं किन्तु स्मृतेरपि सूत्रान्तरमुत्पापयति—कुतश्चेति ।  
तद्व्याकरोति—ईश्वरेति । स्मृतिसिद्धमर्थं निगमयति—तस्मादिति । जीवेश्वरयोरीशित्रीशितव्यभावात्तस्य स्वाप्तिभृत्यादिष्वेव प्रसि-  
द्धत्वात्तयोः स्वाप्तिभृत्यभावः सर्वत्रो नांशशित्वं लोकप्रसिद्धिविरोधादित्याशङ्क्योक्तमनुवदति—यत्स्विति । यववराहाधिकरणन्यायेन  
लोकप्रसिद्धिः शास्त्रीयप्रसिद्ध्या बाधेत्याह—यद्यपीति । जीवेश्वरयोरौपाधिकत्वाविशेषे कसादीशित्रीशितव्यभावो विपरीतो न  
स्यादित्याशङ्क्याह—निरतिशयेति । एकसिन्नेव पूणे चिदात्मन्युनाष्टमिर्वाच्याविद्याकल्पितो जीवेश्वरजगद्देवः । तत्र कल्पितोपाधुत्क-  
र्षेनिकर्षवशादीशित्रीशितव्यव्यवस्था । वस्तुतस्तु सार्वकल्पनातीतं चिदेकतानमद्वितीयं तत्त्वमिति भावः ॥ ४५ ॥ उत्तरसूत्रव्यावर्त्या  
शङ्क्यामाह—अत्रेति । जीवेश्वरयोरौपाधिकत्वं सप्तम्यर्थः । दुःखित्वं स्यात् । ततश्चानीश्वरत्वमिति शेषः । अश्रगतैर्न दुःखेनांशिनो  
दुःखित्वं वृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । ईश्वरस्य दुःखित्वे दोषान्तरमाह—ततश्चेति । ब्रह्मप्राप्तानां महत्तरे दुःखे प्राप्ते मोक्षस्यापु-  
रुषार्थत्वेत्याह—अत इति । तस्यापुमर्थत्वे सम्यग्धीसाधनविधाधिशान्त्वैयर्थ्यमित्याह—इति सम्यगिति । सूत्रमवतारयति—  
अत्रेति । नैवंपर इति भागं विभज्यते—यथेति । प्रतिज्ञाते विभागे हेतुमाह—जीवो हीति । जीवस्य दुःखित्वे तदशित्वादीश्वर

न्यते । नैवं परमेश्वरस्य देहाद्यात्मभावो दुःखाभिमानो वास्ति । जीवस्याप्यविद्याकृतनामरूप-  
निर्वृत्तदेहेन्द्रियाद्युपाध्यविवेकभ्रमनिमित्त एव दुःखाभिमानो न तु परमार्थिकोऽस्ति । यथा च  
स्वदेहगतदाहच्छेदादिनिमित्तं दुःखं तदभिमानभ्रान्त्यानुभवति तथा पुत्रमित्रादिगोचरमपि  
दुःखं तदभिमानभ्रान्त्यैवानुभवत्यहमेव पुत्रोऽहमेव मित्रमित्येवं स्नेहवशेन पुत्रमित्रादिष्वभिनि-  
विशमानः । ततश्च निश्चितमेतद्वगम्यते—मिथ्याभिमानभ्रमनिमित्त एव दुःखानुभव इति । व्य-  
तिरेकदर्शनाच्चैवमवगम्यते । तथाहि—पुत्रमित्रादिमत्सु बहुपूपविष्टेषु तत्संबन्धाभिमानिष्वितरेषु  
च पुत्रो मृतो मित्रं मृतमित्येवमाद्युद्धोषिते येषामेव पुत्रमित्रादिमत्त्वाभिमानस्तेषामेव तन्निमित्तं  
दुःखमुत्पद्यते नाभिमानहीनानां परित्राजकादीनाम् । अतश्च लौकिकस्यापि पुंसः सम्यग्दर्शना-  
र्थवत्त्वं दृष्टं, किमुत विषयशून्यादात्मनोऽन्यद्वस्तुस्वरूपमपश्यतो नित्यचैतन्यमात्रस्वरूपस्येति ।  
तस्मान्नास्ति सम्यग्दर्शनार्थवत्प्रसङ्गः । प्रकाशादिवदिति निर्दर्शनोपन्यासः । यथा प्रकाशः सौर-  
आन्द्रमसो वा विद्यद्याप्यावतिष्ठमानोऽङ्गुल्याद्युपाधिसंबन्धात्तेष्वनुवकादिभावं प्रतिपद्यमानेषु  
तत्तद्भावमिव प्रतिपद्यमानोऽपि न परमार्थतस्तद्भावं प्रतिपद्यते । यथा चाकाशो घटादिषु ग-  
च्छत्सु गच्छन्निव विभाव्यमानोऽपि न परमार्थतो गच्छति, यथा चोदशरावादिकम्पनात्तद्गते  
सूर्यप्रतिबिम्बे कम्पमानेऽपि न तद्भान्सूर्यः कम्पते, एवमविद्याप्रत्युपस्थापिते बुद्ध्याद्युपहिते जी-  
वाख्येऽंशे दुःखायमानेऽपि न तद्भानीश्वरो दुःखायते । जीवस्यापि तु दुःखप्राप्तिरविद्यानिमित्तै-

भाष्यरत्नप्रभा

चैतदमेदेऽपि बिम्बप्रतिबिम्बयोर्धर्मव्यवस्थेति भावः । दुःखस्य भ्रान्तिकृतत्वं प्रपञ्चयति—जीवस्यापीत्यादिना ।  
भ्रान्तौ सत्यां दुःखमित्यन्वयमुक्त्वा भ्रान्त्यभावे दुःखाभावदर्शनाच्च भ्रान्तिकृतं दुःखमिति निश्चीयत इत्याह—  
व्यतिरेकेति । इतरेष्वभिमानशून्येष्वित्यर्थः । जीवस्यापि सम्यग्ज्ञाने दुःखाभावो दृष्टः किमु वाच्यं नित्यमवज्ञे-  
श्वरस्येत्याह—अतश्चेति । एवमंशित्वे हेतोः सोपाधिकत्वमुक्त्वा योंऽशी स वस्तुतः स्वांशधर्मवानिति व्याप्तिं स्थूलत्रये  
व्यभिचारयति—प्रकाशादिवदिति । वस्तुतः स्वांशदुःखित्वसाध्यस्य देवदत्तदृष्टान्ते वैकल्यमप्याह—जीवस्येति ।  
कल्पितदुःखित्वसाध्यं तु भ्रान्त्याद्यभावादीश्वरे नास्तीत्युक्तम् । किंच जीवस्येश्वरस्य वा वस्तुतो दुःखित्वानुमानं न युक्त-

भामती

तद्गता वेदना ब्रह्मणो भवेत् । पादादिगता इव वेदना देवदत्तस्य । ततश्च ब्रह्मभूयंगतस्य समस्तजीवगतवेदनानुभवप्रसङ्ग  
इति वरससार एव मुक्ते । तत्र हि स्वगतवेदनामात्रानुभवाच्च भूरि दुःखमनुभवति । मुक्तस्तु सर्वजीववेदनाभागिति प्रयत्नेन  
मुक्तिरनर्थबहुलतया परिहर्तव्या स्यादिति । तथा भेदाभेदयो परस्परविरोधिनोरेकत्रासभवान्नाशङ्कं जीवानाम् । नच ब्रह्मैव  
सदसन्तस्तु जीवा इति युक्तं, सुखदुःखमुक्तिससारव्यवस्थाभावप्रसङ्गादनुज्ञापरिहाराभावप्रसङ्गाच्च । तस्माज्जीवा एव परमार्थ-  
सन्तो न ब्रह्मैकमद्वयम् । अद्वैतश्रुतयस्तु जातिदेशकालाभेदनिमित्तोपचारादिति प्राप्तेऽभिधीयते—अनधिगतार्थवबोधनानि  
प्रमाणानि विशेषतः शब्द । तत्र भेदो लीकसिद्धत्वाच्च शब्देन प्रतिपाद्यः । अभेदस्त्वनधिगतत्वादधिगतभेदानुवादेन प्रति-  
पादनमर्हति । येन च वाक्यमुपक्रम्यते मध्ये च परामर्श्यते अन्ते चोपसंहियते तत्रैव तस्य तात्पर्यम् । उपनिषदश्चाद्वै-  
तोपक्रमतत्परामर्शतदुपसंहारा अद्वैतपरा एव युज्यन्ते । नच यत्परास्तदौपचारिकं युक्तम्, अभ्यासै हि भूयस्त्वमर्थस्य

न्यायनिर्णयः

स्यापि दुःखित्वमित्याशङ्क्य तस्यापि वस्तुतोऽदुःखित्वामैवमित्याह—जीवस्येति । न चानिर्वाच्यमेव दुःखं, ब्रह्मण्यपीति वाच्यं, तदुपना-  
यकदृष्ट्यभावात्, कल्पितस्य च दृष्टिमात्रदेहत्वात्, जीवद्वारा च ब्रह्मणि तदुपगमात् । नचैव ब्रह्मप्राप्तानां महत्तरदुःखप्राप्तिरज्ञानतज्ज-  
ध्वस्तरेव तत्प्राप्तिरिति भावः । मिथ्याभिमानकृतं दुःखमित्युक्तं, पुत्रादौ विवेकबुद्ध्यात्माभिमानाभावेऽपि तद्वत्तदुःखस्यात्मन्यारोपादि-  
त्याशङ्काह—यथा चेति । अनुभवितारं विशिष्यभ्रान्तिमभिनयति—अहमिति । अन्वयेनोक्तं निगमयति—ततश्चेति । तमेवार्थं  
व्यतिरेकेण स्फोरयति—व्यतिरेकेति । तदेव विवृणोति—तथाहीति । उक्तं व्यतिरेकमुपजीव्य सम्यग्दर्शनानर्थवत्प्रसङ्गं प्रत्यादि-  
शति—अतश्चेति । लौकिकस्य शास्त्रोक्ततत्त्ववीक्षणस्येत्यर्थः । सम्यग्दर्शनं विवेकज्ञानमात्रम् । विषयशून्यात् । अविषयादिति यावत् ।  
तस्य सम्यग्दर्शनं शास्त्रीयं तत्त्वसाक्षात्करणं तस्यार्थवत्त्वमिति किमु वक्तव्यमिति योजना । कैमुतिकन्यायफलमाह—तस्मादिति ।  
ईश्वरः स्वांशगतोऽहं ईश्वरी स्यात्, अक्षित्वात् देवदत्तवदित्यत्र तन्निमित्तभ्रमवत्त्वोपाधेरप्रयोजको हेतुरित्युक्तम् । इदानीं तात्त्विक  
प्रातीतिक वा दुःखित्वमीश्वरे साध्यमिति विकल्प्याद्ये-यदशाश्रितं तदक्षिणि वस्तुनः स्यादित्यत्र व्यभिचारमाह—प्रकाशेति । प्रकाश-  
दृष्टान्तं व्याचष्टे—यथेति । आत्मन्युपाधितो दुःखादिप्रतीतिरेव, वस्तुतस्तु न प्राप्तिरित्यत्र दृष्टान्तमुक्त्वा लोकद्वयसंसारस्यापि तस्मिन्प्र-  
तीतिमात्रं न वस्तुतेत्यत्र दृष्टान्तमाह—यथाचेति । क्रियामात्रस्यात्मनि वस्तुतो नास्ति प्राप्तिरित्यत्रोदाहरणम्—यथाचेति । दृष्टा-  
न्तत्रयगतमर्थं दार्ष्टान्तिकं योजयति—एवमिति । वास्तवे दुःखित्वे साध्ये व्यभिचारमुक्त्वा दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यमाह—जीवस्येति ।

वेत्युक्तम् । तथाचाविद्यानिमित्तजीवभावव्युदासेन ब्रह्मभावमेव जीवस्य प्रतिपादयन्ति वेदान्ताः 'तत्त्वमसि' इत्येवमादयः । तस्माच्चास्ति जैवेन दुःखेन परमात्मनो दुःखित्वप्रसङ्गः ॥ ४६ ॥

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥

स्मरन्ति च व्यासादयो यथा जैवेन दुःखेन न परमात्मा दुःखायत इति । 'तत्र यः परमात्मा हि स नित्यो निर्गुणः स्मृतः । न लिप्यते फलैश्चापि पञ्चपञ्चसिवाभ्रमसा । कर्मात्मा त्वपरो योऽसौ मोक्षवन्धैः स युज्यते । स सप्तदशकेनापि राशिना युज्यते पुनः' इति । चशब्दात्समामनन्ति चेति वाक्यशेषः । 'तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वर्यनश्चन्नन्यो अभिचाकशीति' (श्वे० ४।६) इति । एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः' (कठ० ५।११) इति च ॥ ४७ ॥ अत्राह—यदि तर्ह्येक एव सर्वेषां भूतानामन्तरात्मा स्यात्कथमनुज्ञापरिहारौ स्यातां लौकिकौ वैदिकौ चेति । ननु चांशो जीव ईश्वरस्येत्युक्तम् । तद्भेदाच्चानुज्ञापरिहारौ तदाश्रयावव्यतिकीर्णावुपपद्येते किमत्र चोद्यत इति । उच्यते—नैतदेवम् । अनंशत्वमपि हि जीवस्याभेदवादन्यः श्रुतयः प्रतिपादयन्ति—'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्' (तै० २।६।१), 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' (बृ० ३।७।२३), 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति' (बृ० ४।४।१९), 'तत्त्वमसि' (छा० ६।८।७) 'अहं ब्रह्मास्मि' (बृ० १।४।१०) इत्येवंजातीयकाः । ननु भेदाभेदावगमाभ्यामंशत्वं सिध्यतीत्युक्तम् । स्यादेतदेवं यद्युभात्रपि भेदाभेदौ प्रतिपिपादयिषितौ स्याताम्, अभेद एव त्वत्र प्रतिपिपादयिषितो ब्रह्मात्मत्वप्रतिपत्तौ पुरुषार्थसिद्धेः । स्वभावप्राप्तस्तु भेदोऽनूद्यते ।

आप्यरत्नप्रभा

मागमबाधादित्याह—तथाचेति । दुःखित्वे तद्भावोपदेशो न स्यादित्यर्थः ॥ ४६ ॥ स्मृत्याप्यनुमानं बाध्यमित्याह—स्मरन्ति चेति । सूत्रं व्याचष्टे—स्मरन्तीति । तत्र जीवपरयोर्मध्ये कर्मात्मा कर्माश्रयो जीवः । दशेन्द्रियाणि पञ्च प्राणाः मनो बुद्धिश्चेति सप्तदशसंख्याको राशिलिङ्गम् । सूत्रे चशब्दः श्रुतिसमुच्चयार्थ इत्याह—चशब्दादिति । यथादित्यः प्रकाश्यदोषेर्न लिप्यते तथेत्यर्थः । यतो बाह्योऽसङ्गतस्मान्न लिप्यते एवमंशित्वकृतमीश्वरे दोषं निरस्यात् इत्युक्तं जीवस्यांगत्वं देहाद्युपाधिकमिति स्फुटयितुमत्यन्तस्वरूपैक्यमादायाक्षिपति—अत्राहेत्यादिना । कथं तर्हि

भाष्यती

भवति नात्पत्वमपि प्रागेवोपचरितत्वमित्युक्तम् । तस्माद्वैते भाविके स्थिते जीवभावस्तस्य ब्रह्मणोऽनाद्यनिर्वचनीयाविद्योपधानभेदादेकस्यैव बिम्बस्य दर्पणाद्युपाधिभेदात्प्रतिबिम्बभेदा । एवं चानुज्ञापरिहारौ लौकिकवैदिकौ सुखदुःखमुक्तिसमारव्य वस्था चोपपद्येत । नच मोक्षस्यानर्थवहुलता, यत प्रतिबिम्बानामिव इयामतावदाततादिर्जावानामेव ज्ञानावेदज्ञाभिसम्बन्धो ब्रह्मणस्तु बिम्बस्येव न तदभिसम्बन्धः । यथाच दर्पणापनये तत्प्रतिबिम्बं बिम्बेर्भावेऽवतिष्ठते न कृपाणे प्रतिबिम्बितमपि । एवमविद्योपधानविगमे जीवे ब्रह्मभाव इति सिद्धं जीवो ब्रह्माश इव तत्तन्त्रतया न त्वंश इति तात्पर्यार्थः ॥ ४३ ॥ ४४ ॥ ४५ ॥ ४६ ॥ सप्तदशसंख्यापरिमितो राशिर्गण सप्तदशकः । तद्यथा—बुद्धिकर्मेन्द्रियाणि बाह्यानि दश बुद्धिमनसी

न्यायनिर्णयः

प्रातीतिके दुःखित्वे साध्ये जीवद्वारा परस्मिन्नपि तत्प्रतीतेरिष्टत्वेन सिद्धसाध्यतां मत्वोभयत्रापि नास्ति वस्तुतो दुःखित्वमागमविरोधादित्याह—तथाचेति । परकीयानुमाननिरासफलमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ ४६ ॥ परानुमाने श्रुतिस्मृतिविरुद्धतया कालानुयायपदेश दर्शयति—स्मरन्तीति । तत्र स्मृतिविरोध विमज्जते—स्मरन्ति चेत्यादिना । कासौ स्मृतिस्त्वामाह—तत्रेति । निर्धारणार्थं सप्तमी । फलैश्चापीति चकारात्कर्मभिरपीत्यर्थः । कर्मात्मा कर्माश्रयो जीवः । पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि पञ्च वायवो मनो बुद्धिश्चेति सप्तदशसंख्यावच्छिन्नः समूहः सप्तदशको राशिस्तेनेति यावत् । सूत्रे स्मृतिविरोध उद्भाव्यते, श्रुतिविरोधस्तु न भातीत्याशङ्काह—चशब्दादिति । यथादित्यः सर्वप्रकाशको न प्रकाश्यदोषैः स्पृश्यते तथेति यावत् ॥ ४७ ॥ अशाशित्वमुपेत्याशित्वहेतोरप्रयोजकत्वाच्चुक्तम् । इदानीमश इत्युक्तमाक्षिप्य समाधातु स्वरूपैक्यमादायाक्षिपति—अत्रेति । कथमित्यस्मादुपरिष्ठात्तर्हीति सबध्यते । अनुशादिव्यवस्थानुपपत्त्या स्वरूपभेदः स्यादित्यर्थः । आक्षेपविवक्षितमज्ञात्वा शङ्कते—नन्विति । अशाशित्वे फलितमाह—तदिति । तेषामज्ञाना जीवानामाशिनः परस्मान्मिश्रश्च भेदादिति यावत् । अनुशादेरेव सिद्धौ चोद्यासिद्धिरनुशादिविषये फलतीत्याह—किमिति । आक्षेपा प्रत्याह—उच्यत इति । जीवस्येश्वराशत्वमाश्रित्यानुशादे सिद्धिरुक्ता, ता निरस्यति—नैतदिति । अभेदवादिनी श्रुतीरनुक्रामति—तदित्यादिना । व्यपदेशद्वयमादायोक्तं सिद्धान्ती स्मारयति—नन्विति । उभयदृष्ट्याऽशत्वमुभयोः प्रतिपाद्यत्वे स्यात् । न च तदस्तीत्याह—स्यादिति । भेदाभेदयोरभेद निर्धारयितुमत्रेत्युक्तम् । तस्यैव प्रतिपाद्यत्वे हेतुमाह—ब्रह्मेति । भेदोऽपि प्रतिपाद्यतामभेदवदित्याशङ्काह—स्वभावेति । अविद्या स्वभावः । इतश्चाभेदस्यैव प्रतिपाद्यत्वेत्याह—नचेति । तस्यैव प्रतिपाद्यत्वे फलितमाह

नच निरवयवस्य ब्रह्मणो मुख्योंऽशो जीवः संभवतीत्युक्तम् । तस्मात्पर एवैकः सर्वेषां भूताना-  
मन्तरात्मा जीवभावेनावस्थित इत्यतो वक्तव्याऽनुज्ञापरिहारोपपत्तिः ॥ ४७ ॥ तां ब्रूमः—

**अनुज्ञापरिहारौ देहसंबन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥**

‘ऋतौ भार्यामुपेयात्’ इत्यनुज्ञा । ‘गुर्वङ्गनां नोपगच्छेत्’ इति परिहारः । तथा ‘अग्नीषोमीयं पशुं  
संज्ञपयेत्’ इत्यनुज्ञा । ‘न हिंस्यात्सर्वा भूतानि’ इति परिहारः । एवं लोकेऽपि मित्रमुपसेवित-  
व्यमित्यनुज्ञा । शत्रुः परिहर्तव्य इति परिहारः । एवं प्रकाराच्चनुज्ञापरिहारवैकत्वेऽप्यात्मनो दे-  
हसंबन्धात्स्याताम् । देहैः संबन्धो देहसंबन्धः । कः पुनर्देहसंबन्धः । देहादिरयं संघातोऽहमे-  
वेत्यात्मनि विपरीतप्रत्ययोत्पत्तिः । दृष्टा च सा सर्वप्राणिनामहं गच्छास्यहमागच्छास्यहमन्धो-  
ऽहमनन्धोऽहं मूढोऽहममूढ इतीत्येवमात्मिका । न ह्यस्याः सम्यग्दर्शनादन्यन्नित्यारकम-  
स्ति । प्राक्तु सम्यग्दर्शनात्प्रतनैषा भ्रान्तिः सर्वजन्तुषु । तदेवमविद्यानिमित्तदेहाद्युपाधिसं-  
बन्धकृताद्विशेषादैकात्म्याभ्युपगमेऽप्यनुज्ञापरिहारावकल्प्येते । सम्यग्दर्शिनस्तर्ह्यनुज्ञापरिहा-  
रानर्थक्यं प्राप्तम् । न । तस्य कृतार्थत्वाच्चियोज्यत्वानुपपत्तेः । हेयोपादेययोर्हि नियोज्यो  
नियोक्तव्यः स्यात् । आत्मनस्त्वतिरेकं हेयमुपादेयं वा वस्त्वपश्यन्कथं नियुज्येत ।  
न चात्मात्मन्येव नियोज्यः स्यात् । शरीरव्यतिरेकदर्शिन एव नियोज्यत्वमिति चेत् ।

भाष्यरत्नप्रभा

इत्यन्वयः । तज्जेदादंशभेदात् । निरवयवब्रह्मणो मुख्योंऽशो न संभवतीति वदता सिद्धान्तिना भेदो नास्तीत्युक्तं भवति,  
भेदाभावे चांशांशित्वाभावादनुज्ञाविभेदव्यवहारानुपपत्तिरित्याक्षेपाभिप्रायः । न वयं भेदस्यासत्त्वं नरश्च वदामः,  
किंतु मिथ्यात्वं वदामः । तथा च देहाद्युपाधिविभेदेनाराजीवनामाब्रह्मबोधोदात्कल्पितभेदाज्जेदव्यवहारोपपत्तिरिति सूत्रेण  
समाधत्ते—तामित्यादिना ॥ ५७ ॥ ननु भ्रान्तेः कुतश्चिन्नित्युक्तं व्यवहारविच्छेदः स्यादित्यत आह—न ह्यस्या  
इत्यादिना । प्रतता संतता, विशेषो भेदः । अनियोज्यत्वाद्ब्रह्मविदः शास्त्रानर्थक्यमिष्टमित्याह—न तस्येति । नियो-  
गविषयद्वैताभावादात्मन्यसाध्ये नियोगानुपपत्तेर्न ब्रह्मविन्नियोज्य इत्यर्थः । नन्वाभ्युपगमकफलेहेतुके कर्मणि देहमिच्छात्म-  
विवेकिन एवाधिकारो वाच्यः । तथाच ब्रह्मविन्नियोज्यः, विवेकित्वात्, कर्माधिकारिवदिति शङ्कते—शरीरव्यति-

भामती

वृत्तिभेदमात्रेण भिन्ने अप्येकीकृत्यैकमन्तं करणं शरीरं पञ्च विषया इति सप्तदशको राशिः ॥ ४७ ॥ अनुज्ञा विविरभि-  
मतो न तु प्रवृत्तप्रवर्तना । अपौरुषेये प्रवर्तयितुरभिप्रायानुरोवासभवात् । कलर्थायामग्नीषोमीयहिंसायां प्रवृत्तप्रवर्तनानु-  
पपत्तेश्च । पुरुषार्थेऽपि नियमाशे प्रवृत्ते—कः पुनर्देहसंबन्ध इति । नहि कूटस्थनित्यस्यात्मनोपरिणामिनोऽगतिं देहेन  
सयोग समवायो वाऽन्यो वा कश्चित् संबन्धः सकलधर्मातिगत्वादित्यभिराधिः । उत्तरम्—देहादिरयं संघातोऽह-  
मेवेत्यात्मनि विपरीतप्रत्ययोत्पत्तिः । अयमर्थः—सत्यं नास्ति कश्चिदात्मनो देहादिभिः पारमार्थिकं संबन्धः, किंतु  
बुद्ध्यादिजनितात्मविषया विपरीता वृत्तिः ‘अहमेव देहादिसंघातः’ इत्येवंरूपा । अस्या देहादिसंघात आत्मतादात्म्येन भासते ।  
सोऽयं सावृतस्तादात्म्यलक्षणः संबन्धो न पारमार्थिक इत्यर्थः । गूढाभिसंधिश्चोदयति—सम्यग्दर्शिनस्तर्ह्येति ।  
उत्तरं—न । तस्येति । यदि सूक्ष्मस्थूलदेहादिसंघातोऽविद्योपदर्शित एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मास्मीति सम्यग्दर्शनमभिमतम्,  
अद्धा तद्वन्तं प्रति विधिनिषेधयोरानर्थक्यमेव । एतदेव विशदयति—हेयोपादेययोरिति । चोदको निगूढाभिसंधि-  
माविष्करोति—शरीरव्यतिरेकदर्शिन एव । आभ्युपगमकफलेषु कर्मसु दर्शपूर्णमासादिषु नियोज्यत्वमिति चेत्परिहरति—

न्यायनिर्णयः

—तस्मादिति । स्वरूपैक्ये स्थिते पूर्वोक्तानुपपत्तितादवस्थमित्याह—इत्यत इति । अनुज्ञासिद्धये स्वरूपभेदे वाच्ये सिद्धान्ती सूत्रे-  
णोत्तरमाह—तामिति । वैदिकानुज्ञापरिहारौ ज्ञानलौक्योऽनुज्ञादिरिति—ऋताविति । लौकिकावपि तौ दर्शयति—एवमिति । लौकि-  
कवैदिकानुज्ञादेश्चकृत्पत्वेऽपि कथमैकात्म्ये तयो सिद्धिरित्याशङ्क्याह—एवमिति । आत्मनो देहेन संबन्धेऽपि कथमुभयोः सिद्धिः,  
तत्राह—देहैरिति । आत्मनोऽसङ्गस्य न तौ सगतिरित्याह—क इति । असङ्गत्वेऽपि तस्य देहादिसंबन्धः दर्शयति—देहादिरिति ।  
उक्ते संबन्धे मानमाह—दृष्टा चेति । तस्या अविद्यात्मकत्वेन निवृत्तत्वाच्चानुज्ञादिप्रयोजकतेत्याशङ्क्या सम्यग्ज्ञानात्प्रागुक्तं वा तस्या  
निवृत्तिरिति विकल्प्याच्च दूषयति—नहीति । अविद्यात्मकत्वात्तस्या सम्यग्ज्ञानातिरिक्तविरोध्यभावादित्यर्थः । निवारकान्तराभावो नुश-  
ब्देन परामृश्य सर्वत्रासक्तुचद्वृत्तित्वमुक्तसंबन्धस्याह—प्राक्त्विति । अज्ञानावस्थायां देहादियोगस्यानिवृत्तत्वे फलितमाह—तदेव-  
मिति । विशेषो भेदः । द्वितीयमालम्बते—सम्यगिति । सम्यग्दर्शनं किमात्मैक्यधीः किं वा देहातिरिक्तधीः । नात्र, तद्वतो देहादि-  
संबन्धनिवृत्तेरनुज्ञाधानवैक्यस्येष्टत्वादित्याह—नेति । अनुपपत्तिमेव वक्तुं सामान्यन्यायमाह—हेयेति । तथापि कथमात्मैक्यदर्शनो  
नियोज्यत्वासिद्धिः, तत्राह—आत्मनस्त्विति । आत्मनस्त्विति विषये नियोज्यत्वमाशङ्क्याहेयोपादेयत्वादात्मनो नैवमित्याह—नचेति ।  
द्वितीयं शङ्कते—शरीरेति । व्यतिरेकदर्शने नियोज्यत्वासिद्धेः सति तस्मिन्देहासंबन्धाच्चियोगाद्योपादानुज्ञाधानवैक्यमित्यर्थः । देहा-



न । तत्संहतत्वाभिमानात् । सत्यं व्यतिरेकदर्शिनो नियोज्यत्वं तथापि व्योमादिवदेहाद्यसंहत-  
त्वमपश्यत एवात्मानो नियोज्यत्वाभिमानः । नहि देहाद्यसंहतत्वदर्शिनः कस्यचिदपि नियोगो  
दृष्टः । किमुतैकात्म्यदर्शिनः । नच नियोगाभावात्सम्यग्दर्शिनो यथेष्टचेष्टाप्रसङ्गः । सर्वत्राभिमा-  
नस्यैव प्रवर्तकत्वाद्भिमानाभावाच्च सम्यग्दर्शिनः । तस्माद्देहसंबन्धादेवानुज्ञापरिहारा । ज्यो-  
तिरादिवत् । यथा ज्योतिष एकत्वेऽप्यग्निः क्रव्यात्परिह्रियते नेतरः । यथाच प्रकाश एकस्यापि  
सवितुरभ्येदेशसंबन्धः परिह्रियते नेतरः शुचिभूमिष्ठः । यथा भौमाः प्रदेशा वज्रवैडूर्यादय  
उपादीयन्ते । भौमा अपि सन्तो नरकलेवरादयः परिह्रियन्ते । यथा मूत्रपुरीषं गवां पवित्रतया  
परिगृह्यते तदेव जात्यन्तरे परिवर्ज्यते तद्वत् ॥ ४८ ॥

**असंततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥**

स्यातां नामानुज्ञापरिहारावेकस्याप्यात्मनो देहविशेषयोगात् । यस्त्वयं कर्मफलसंबन्धः स चै-  
कात्म्याभ्युपगमे व्यतिकीर्येत स्वाभ्येकत्वादिति चेत् । नैतदेवम् । असंततः । नहि कर्तुर्भोक्तृश्चा-  
त्मनः संततः सर्वैः शरीरैः संबन्धोऽस्ति । उपाधितन्त्रो हि जीव इत्युक्तम् । उपाध्यसंतानाच्च  
नास्ति जीवसंतानः । ततश्च कर्मव्यतिकरः फलव्यतिकरो वा न भविष्यति ॥ ४९ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

रेकेति । परोक्षविवेकस्यापरोक्षभ्रमाविरोधित्वात्कर्मिणो देहाभेदभ्रमोऽस्ति, तथाच भ्रम उपाधिरिति परिहरति—  
नेत्यादिना । यथा व्योम देहाद्भिन्नं तद्वद्देहमित्यपश्यतः भ्रान्तस्येत्यर्थः । ब्रह्मविज्ञं नियोज्यः, अभ्रान्तत्वात्, सुषु-  
प्तवदित्याह—नहीति । देहादिष्वसंहतत्वदर्शिनः संहतत्वदर्शनशून्यस्य भेदभ्रान्तिरहितस्य सुषुप्तस्येति यावत् ।  
अज्ञस्यापि भ्रान्त्यभावकाले नियोज्यत्वं न दृष्ट किमु वाच्यमात्मविद इत्यर्थः । अनियोज्यत्वे बाधकमाशङ्क्य परिहरति—  
नचेति । विषयवैराग्यस्य ज्ञानार्थमभ्यस्तस्य ज्ञानानन्तरमनुवृत्त्या विषयेषु प्रवर्तकरागनिवृत्तेर्नातिप्रसङ्ग इत्यर्थः ।  
तदुक्तं भगवता 'रसोऽप्यस्य परं दृष्ट्वा निवर्तते' इति । एवमनुज्ञादिप्रसङ्गेनानियोज्यं विदुष उक्त्वा प्रकृतिमुपसं-  
हरति—तस्मादिति । एकस्याप्युपाधिभेदादनुज्ञापरिहारयोर्दृष्टान्तमाह—ज्योतिरिति । क्रव्यं मांसमत्तीति क्रव्या-  
दशुचिः श्मशानाग्निरित्यर्थः ॥ ४८ ॥ शङ्कोत्तरत्वेन सूत्रं व्याचष्टे—स्यातामित्यादिना । यद्यपि स्थूलदेहसंबन्धा-  
दुपादानपरित्यागौ स्यातां तथाप्यन्यकृतकर्मफलमितरेणापि भुज्येतेति कर्मफलव्यतिकरः सांकर्यं स्याद्देहविशिष्टस्य  
स्वर्गादिभोगायोगेनावशिष्टात्मन एकस्यैव भोक्तृत्वात् । तस्मात्स्वर्गां नरकी चेति व्यवस्थासिद्धये आत्मस्वरूपभेदो  
वाच्य इति शङ्कार्थः । भवेत्तदा सांकर्यं यद्यनुपहितात्मन एव भोक्तृत्वं स्यात् । न त्वेतदस्ति । 'तदुणसारत्वात्' इत्यत्र  
भोक्षस्यापि, बुद्ध्युपहितस्यैव कर्तृत्वादित्यापनात्, तथाच बुद्धेः परदेहासंबन्धात्तदुपहितजीवस्य नास्ति परदेहसंबन्ध  
इति बुद्धिभेदेन भोक्तृभेदाच्च कर्मादिसांकर्यमिति समाधानार्थः ॥ ४९ ॥ अंशेत्याद्यसूत्रे जीवस्यांशत्वं घटाकाशस्ये-

भामती

न । तत्संहतत्वाभिमानात् । एतद्विभजते—सत्यमिति । यो ह्यात्मनः पाट्कौशिकादेहादुपपत्त्याव्यतिरेकं वेद, न  
तु समस्तबुद्ध्यादिसंघातव्यतिरेकं, तस्यामुष्मिकफलेष्वधिकारः । समस्तबुद्ध्यादिव्यतिरेकवेदिनस्तु कर्मभोक्तृत्वाभिमानरहितस्य  
नाधिकार कर्मणि तथाच न यथेष्टचेष्टा, अभिमानविकलस्य तस्या अप्यभावादिति ॥ ४८ ॥ ४९ ॥ येषां तु साध्यानां

न्यायनिर्णयः.

व्यतिरेकदर्शिनोऽपि तत्संहतत्वाभिमानिनो नियोज्यत्वयोगादनुज्ञादेरर्धवत्तेत्याह—नेत्यादिना । तदेव विभजते—सत्यमिति । अङ्गी-  
कृत मागं दर्शयति—व्यतिरेकेति । तर्हि देहादियोगस्य निवृत्तेरनुज्ञासिद्धिः, तत्राह—तथापीति । असंहतत्वेऽपि तद्दर्शनाभावे  
दृष्टान्तमाह—व्योमादिवदिति । व्यतिरेकदर्शिनो नियोज्यत्व चेदविशेषादैक्यदर्शिनोऽपि स्यादित्याशङ्क्याह—नहीति । देहादिष्व-  
संहतत्वदर्शिनः संहतत्वधीशून्यस्य सुषुप्तस्येति यावत् । तर्हि सम्यग्दर्शिनो विधिनिषेधाभावाद्यथेष्टचेष्टाप्रति, नेत्याह—नचेति । विष-  
याभिनिविष्टचेतसो ज्ञानानुदायादवश्यं साधकावस्थायामेवाभितिवेश्यागेन भवितव्यम् । तस्य पुनः सम्यग्ज्ञानोदयेऽपि पूर्ववासनातो  
विषयाभिनिवेशाभावात्त्रियतप्रवृत्तेर्न यथेष्टचेष्टेत्यर्थः । प्रसङ्गागतं त्यक्त्वा प्रकृतमुपसहरति—तस्मादिति । उपाधिवशादनुज्ञापरिहारावित्यत्र  
दृष्टान्तमाह—ज्योतिरिति । क्रव्यं मांसमत्तीति श्मशानादिसंबन्धी वह्निर्न क्रव्यादित्युच्यते ॥ ४८ ॥ अनुज्ञादेरुक्तरीत्या सिद्धिमुपेक्ष्य  
कर्मफलसंबन्धव्यतिकरमाशङ्क्य परिहरति—असंततेश्चेति । सूत्रव्याख्यां शङ्कामाह—स्यातामिति । यद्यपि स्थूलदेहावच्छेदादनुज्ञा-  
परिहारौ भुज्येते तथापि कर्मफलसकरो दुर्वारः, एतदेहिविशिष्टस्य स्वर्गादिभोगायोगे स्वरूपस्यैव तद्योगप्रौढ्यात् । अतः स्वर्गांतरादिव्य-  
वस्थानुपपत्त्या स्वरूपभेद इत्यर्थः । किं परमात्मापेक्षयैकत्वं किं वा जीवापेक्षया । आद्ये परस्याभोक्तृरपि सर्वश्रयत्वान्न व्यतिकराश-  
ङ्केत्याह—नैतदिति । द्वितीयं सूत्रावयवेन निरस्यति—असंततेश्चेति । तदेव विवृणोति—नहीति । स्थूलदेहयोगव्याप्तिचारेऽप्य-  
विधातदुत्थान्तःकरणयोगस्यासंसारभोक्षादव्यभिचारात्तदवच्छिन्नस्यैव स्वर्गादिभोगित्वाच्च व्यवस्थायाः स्वरूपभेदवीरित्यर्थः । औपा-  
धिकभेदेन व्यवसोपपत्तिं सूत्रावयवार्थं दर्शयति—ततश्चेति ॥ ४९ ॥ आद्ये सूत्रे जीवस्यांशत्वमवच्छेदबुद्ध्योक्तमधुना 'रूप रूप-



## आभास एव च ॥ ५० ॥

आभास एव चैव जीवः परस्यात्मनो जलसूर्यकादिवत्प्रतिपत्तव्यः । न स एव साक्षात् । नापि वस्त्वन्तरम् । अतश्च यथा नैकस्मिञ्जलसूर्यके कम्पमाने जलसूर्यकान्तरं कम्पते, एवं नैकस्मिञ्जीवे कर्मफलसंबन्धिनि जीवान्तरस्य तत्संबन्धः । एवमप्यव्यतिकर एव कर्मफलयोः । आभासस्य चाविद्याकृतत्वात्तदाश्रयस्य संसारस्याविद्याकृतत्वोपपत्तिरिति । तद्व्युदाखेन च पारमार्थिकस्य ब्रह्मात्मभावस्योपदेशोपपत्तिः । येषां तु बहव आत्मानस्ते च सर्वे सर्वगतास्तेषामेवैव व्यतिकरः प्राप्नोति । कथम् । बहवो विभवश्चात्मानश्चैतन्यमात्रस्वरूपा निर्गुणा निरतिशयाश्च तदर्थं साधारणं प्रधानं तन्निमित्तैषां भोगापवर्गसिद्धिरिति सांख्याः । सति बहुत्वे विभुत्वे च घटकुड्यादिसमाना द्रव्यमात्रस्वरूपाः स्वतोऽचेतना आत्मानस्तदुपकरणानि चाणूनि मनांस्यचेतनानि । तत्रात्मद्रव्याणां मनोद्रव्याणां च संयोगान्नवेच्छादयो वैशेषिका आत्मगुणा उत्पद्यन्ते । ते चाव्यतिकरेण प्रत्येकमात्मसु समवयन्ति स संसारः । तेषां नवानामात्मगुणानामत्यन्तानुत्पादो मोक्ष इति काणादाः । तत्र सांख्यानां तावच्चैतन्यस्वरूपत्वात्सर्वात्मनां संनिधानाद्यविशेषाच्चैकस्य सुखदुःखसंबन्धे सर्वेषां सुखदुःखसंबन्धः प्राप्नोति । स्यादेतत् । प्रधानप्रवृत्तेः पुरुषकैव-

## भाष्यरत्नप्रभा

वोपाध्यवच्छेदबुद्धोक्तं, संप्रति एवकारेणावच्छेदपक्षारुचि सूचयन् 'रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव' इत्यादिश्रुतिसिद्धं प्रतिबिम्बपक्षमुपन्यस्यति भगवान् सूत्रकारः—आभास एव चेति । परमात्मैवानुपहितो जीवो न भवति, उपाध्यनुभवात् । नापि ततो भिन्नः, 'स एष इह प्रविष्टः' इत्याद्यभेदश्रुतिस्मृतिविरोधात् । तस्मादविद्यातत्कार्यबुद्ध्यादिप्रतिबिम्ब एव जीव इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे बुद्धिप्रतिबिम्बभेदात्स्वर्गां नारकीत्यादिव्यवस्था जीवत्वस्याविद्यकत्वाद्विद्यया मोक्षश्चेत्युपपद्यत इत्याह—अतश्चेत्यादिना । यस्त्वयं भास्करस्य प्रलापः प्रतिबिम्बस्य नोपाधिसंसृष्टतया कल्पितत्वं किंतु स्वरूपेणैव, अतः कल्पितप्रतिबिम्बस्य मुक्तौ स्थित्ययोगान्न जीवत्वमिति स सिद्धान्तरहस्याज्ञानकृत इत्युपेक्षणीयः । यदि दर्पणे मुखं शुक्तौ रजतवत्कल्पितं स्यात्तदा नेदं रजतमिति स्वरूपबाधवच्छेद मुखमिति बाधः स्यात् । अतो नास्ति दर्पणे मुखमिति संसर्गमात्रबाधान्मदीयं मुखमेवेदमित्यबाधितमुखाभेदानुभवात्संसृष्टत्वेनैव कल्पितत्वप्रवेशवाक्यैश्चाविकृतब्रह्मण एव प्रतिबिम्बभावाख्यप्रवेशोक्तेर्न स्वरूपकल्पना, पराक्रान्त चात्र दर्पणटीकायामाचार्यैरित्युपरम्यते । एवं स्वमते स्वरूपैक्येऽप्युपहितजीवभेदादसांकर्यमुक्तं, संप्रति सूत्रे चकारसूचितं परेषां सांकर्यं वक्तुमुपक्रमते—येषामित्यादिना । बुद्धिसुखदुःखेच्छाद्वेषप्रयत्नधर्माधर्मभावना नवात्मविशेषगुणा, संनिधानादीत्यादिपदादौदासीन्यमुक्तम् । सांख्यः स्वाभिप्रायं शङ्कते—स्यादेतदिति । सर्वेषां पुंसां प्रकृतिसान्निध्याद्यविशेषेऽपि प्रकृतिरेव प्रतिपुरुष नियमेन भोगापवर्गार्थं प्रवर्तते, तथा चोद्देश्यपुरुषार्थनियता प्रधानप्रवृत्तिरिति भोगादिव्यवस्था,

## भामती

वैशेषिकाणां वा सुखदुःखव्यवस्थां पारमार्थिकीमिच्छतां बहव आत्मान सर्वगतास्तेषामेवैव व्यतिकर प्राप्नोति । तत्र प्रश्नपूर्वकं साख्यानं प्रति व्यतिकरं तावदाह—कथमिति । यादृशस्तादृशो गुणसंबन्धः सर्वान् पुरुषान् प्रत्यविशिष्ट इति तत्कृते सुखदुःखे सर्वान् प्रत्यविशिष्टे । नच कर्मनिबन्धना व्यवस्था, कर्मण प्राकृतत्वेन प्रकृतेश्च साधारणत्वेनाव्यवस्थातादवस्थ्यात् । चोदयति—स्यादेतदिति । अयमर्थः—न प्रधानं स्वविभूतिख्यापनाय प्रवर्तते, किंतु पुरुषार्थम् । यं च पुरुषं प्रत्यनेन

## न्यायनिर्णयः

म्' इत्यादिश्रुतिसिद्धं प्रतिबिम्बपक्षमुपन्यस्यति—आभास इति । तद्व्याख्याति—आभास एवेति । एवकारार्थमाह—नेत्यादिना । न हि जीवः साक्षात्परमात्मैव, उपाधिव्यवधानात् । नापि वस्त्वन्तरं, 'तत्सद्वा' इत्यादिश्रुतिस्मृतिविरोधादित्यर्थः । आभासपक्षे स्वर्गांतरादिव्यवस्थापि सुखेत्याह—अतश्चेति । अस्मिन्पक्षे बन्धोऽज्ञानाज्ज्ञानान्मुक्तिरित्येतदपि सिध्यतीत्याह—अभासस्येति । स्वरूपैक्येऽपि नास्ति दुःखादिसंसार इत्युक्त्वा चकारसूचितं वक्तुमुपक्रमते—येषां त्विति । आत्मभेदात्परमते व्यतिकरो नेति शङ्कते—कथमिति । परपक्षे व्यतिकर प्रसज्यितुं साख्याभिप्रायं तावदाह—बहव इति । कथं तर्हि तेषां भोगापवर्गौ, तत्राह—तदर्थमिति । वैशेषिकप्रक्रियामाह—सतीति । घटादिसाम्यमेव स्फोरयति—द्रव्येति । मात्रचो विवक्षित दर्शयति—स्वत इति । कथं तर्हि तेषु भोगापवर्गौ, तत्राह—तदिति । तथापि कथं बन्धमोक्षावित्याशङ्क्य बन्धस्वरूपमाह—तत्रेति । मुक्तिस्वरूपमाह—तेषामिति । स्वापादिव्यावृत्त्यर्थमत्यन्तपदम् । पक्षद्वयमनूय सांख्यपक्षे व्यवस्थापुपत्तिमाह—तत्रेति । संनिधानाद्यविशेषादित्यादिशब्दादौदासीन्यमुक्तम् । सांख्याभिप्रायमाशङ्कते—स्यादिति । सर्वेषां पुंसां सन्निधिनिरिषेष्टत्वयोरविशेषेऽपि प्रधानमेव तेषां मोक्षार्थं प्रवर्तते । तथाच कश्चित्कालं नर्तकीवत्त्वात्मानं दर्शयित्वा स्वयमेवोपरमते । सविकारप्रधानदर्शनमेव पुंसां बन्धः, तदुपरमे तद्दृष्ट्यभावान्मुक्तिः-

व्यर्थः स्वाभावस्था भविष्यति । अन्यथा हि स्वविभूतिख्यापनार्था प्रधानप्रवृत्तिः स्यात् । तथा-  
चानिमोक्षः प्रसज्येतेति । नैतत्सारम् । न ह्यभिलषितसिद्धिनिवन्धना व्यवस्था शक्या विज्ञातुम् ।  
उपपत्त्या तु कयाचिद्व्यवस्थोच्येत । असत्यां पुनरुपपत्तौ कामं मा भूदभिलषितं पुरुषकैवल्यं,  
प्राप्नोति तु व्यवस्थाहेत्वभावाद्व्यतिकरः । काणादानामपि यदैकेनात्मना मनः संयुज्यते तदात्मा-  
न्तरैरपि नान्तरीयकः संयोगः स्यात्संनिधानाद्यविशेषात् । ततश्च हेत्वविशेषात्फलाविशेष इत्ये-  
कस्यात्मनः सुखदुःखयोगे सर्वात्मनामपि समानं सुखदुःखित्वं प्रसज्येत ॥ ५० ॥ स्यादेतत् ।  
अदृष्टनिमित्तो नियमो भविष्यतीति । नेत्याह—

### अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥

बहुष्वात्मस्वाकाशवत्सर्वगतेषु प्रतिशरीरं बाह्याभ्यन्तराविशेषेण संनिहितेषु मनोवाक्कायैर्धर्मा-  
धर्मलक्षणमदृष्टमुपार्ज्यते । सांख्यानां तावत्तदनात्मसमवायि प्रधानवर्ति प्रधानसाधारण्यान्न  
प्रत्यात्मं सुखदुःखोपभोगस्य नियामकमुपपद्यते । काणादानामपि पूर्ववत्साधारणेनात्ममनःसं-  
योगेन निर्वर्तितस्यादृष्टस्याप्यस्यैवात्मन इदमदृष्टमिति नियमे हेत्वभावादिष एव दोषः ॥ ५१ ॥  
स्यादेतत् । अहमिदं फलं प्राप्नुवामीदं परिहरामीत्यं प्रयता इत्थं करवाणीत्येवंविधा अभिसं-  
ध्यादयः प्रत्यात्मं प्रवर्तमाना अदृष्टस्यात्मनां च स्वस्वामिभावं नियंस्यन्तीति । नेत्याह—

### अभिसंध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥

अभिसंध्यादीनामपि साधारणेनैवात्ममनःसंयोगेन सर्वात्मसंनिधौ क्रियमाणानां नियमहेतुत्वात्-  
पपत्तेरुक्तदोषानुषङ्ग एव ॥ ५२ ॥

#### भाष्यरत्नप्रभा

अन्यथा नियतप्रवृत्त्यनङ्गीकारे स्वमाहात्म्यख्यापनार्था प्रधानस्य प्रवृत्तिरित्युद्देश्यविधातः स्यादित्यर्थः । जडप्रधान-  
स्योद्देश्यविवेकाभावात्पुरुषार्थस्याप्यनागतस्याचेतनस्यानियामकत्वान्न व्यवस्था, मानयुक्तिश्चन्यत्वादित्याह—नैतदिति ।  
यो हि नियामकाभावेनोद्देश्यविधातमापादयति त प्रति तस्यैवापादनमिष्टमिति भावः । तार्किकमतेऽपि भोगादि-  
सांकर्यमित्याह—काणादानामिति । हेतुर्मनःसंयोगः, फलं सुखादि, यदात्मादृष्टकृतो यो मनःसंयोगः स तदा  
त्मन एव सुखादिहेतुरिति व्यवस्थां शङ्कते—स्यादेतदिति । सूत्रेण परिहरति—नेत्याहेति ॥ ५० ॥ पूर्ववत्  
मनःसंयोगवददृष्टस्यापि सर्वात्मसाधारणत्वान्न व्यवस्थेत्यर्थः । रागादिनियमात्तज्जादृष्टनियम इत्याशङ्क्योत्तरत्वेन सूत्रं  
गृह्णाति—स्यादेतदित्यादिवा ॥ ५१ ॥ अनियम उक्तदोषः । आत्मान्तरप्रदेशस्य परदेहे अन्नर्भावाद्यवस्थेति  
शङ्कार्थः ॥ ५२ ॥ किं मनसा संयुक्तात्मैवात्मनः प्रदेशः । उत कल्पितः । आद्ये सर्वात्मनां सर्वदेहेषु अन्नर्भावाद-

#### भामती

भोगापवर्गौ पुरुषार्थौ साधितौ तं प्रति समाप्ताधिकारतया निवर्तते पुरुषान्तरं तु प्रत्यसमाप्ताधिकारं प्रवर्तते । एवं च मुक्त-  
संसारिव्यवस्थोपपत्ते सुखदुःखव्यवस्थापि भविष्यतीति निराकरोति—नहीति । सर्वेषां पुरुषाणां विभुत्वात् प्रधानस्य  
च साधारण्यादसुं पुरुषं प्रत्यनेनार्थ साधित इत्येतदेव नास्ति । तस्मात् प्रयोजनवशेन विना हेतु व्यवस्थास्थेया । सा चायुक्ता  
हेत्वभावादित्यर्थः । भवतु सांख्यानामव्यवस्था, प्रधानसमवायाददृष्टस्य, प्रधानस्य च साधारण्यात् । काणादादीनां स्वात्म-

#### न्यायनिर्णयः

रूपचर्चते । अतो नियतप्रधानप्रवृत्त्या व्यवस्थासिद्धिरित्यर्थः । प्रतिनियतप्रधानप्रवृत्त्यनङ्गीकारे स्वविभूतिख्यापनाय तत्प्रवृत्तिरिति पुसां  
मोक्षो न स्यादित्याह—अन्यथेति । प्रधानप्रवृत्तेर्मोक्षार्थत्वेऽपि सर्वेषामपर्यायमेव कस्मान्मोक्षो न भवेत्, कस्यचिन्मोक्षो बन्धश्च  
कस्यचिदिति व्यवस्थाया मानाभावादित्याह—नैतदिति । प्रधानस्य स्वविभूतिख्यापनपरिहाराय प्रतिनियतप्रवृत्तिरित्युक्तं, तत्राह—न-  
हीति । नियमस्थानादित्वान्न युक्तिरन्वेष्येत्याशङ्क्यानियमस्यैवानादित्वान्मैवमित्याह—असत्यामिति । वैशेषिकसमयेऽपि व्यवस्थासि-  
द्धिमाह—काणादानामिति । संनिधानादीत्यादिशब्देन द्रव्यत्वादि गृहीतम् । हेतुर्मनःसंयोगः । फलं सुखादि ॥ ५० ॥ यददृष्टकृतो  
मनःसंयोगस्तस्यैव तत्कृत सुखादीति व्यवस्था शङ्कते—स्यादेतदिति । सूत्रेणोत्तरमाह—नेत्याहेति । अनियम व्याख्यातुं पक्षद्वय-  
साधारण तज्जन्मप्रकारमाह—बहुष्विति । एवमदृष्टोत्पत्तावपि तन्निमित्ता व्यवस्था किं न स्यादित्याशङ्क्य सांख्यान्प्रत्याह—सांख्या-  
नामिति । पक्षान्तरेऽप्यदृष्टानियम व्याचष्टे—काणादानामिति । पूर्ववदिति सुखाद्युत्पादकमनःसंयोगवदित्यर्थः । यद्वा नियम्यत्वेन  
प्रकृतसुखादिवदित्यर्थः । एष एव दोष इत्यदृष्टस्य नियामकत्वायोगो गृह्यते ॥ ५१ ॥ अदृष्टहेत्वसाधारण्येन तस्यापि तथात्वं शङ्कते—  
स्यादेतदिति । सूत्रेण परिहरति—नेत्याहेति । तद्विभजते—अभिसंधीति । अदृष्टं दृष्टान्तयितुमपिशब्दः । उक्तो दोषोऽदृष्टस्य

## प्रदेशादितिचेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥

अथोच्येत विभुत्वेऽप्यात्मनः शरीरप्रतिष्ठेन मनसा संयोगः शरीरावच्छिन्न एवात्मप्रदेशे भविष्यत्यतः प्रदेशकृता व्यवस्थाऽभिसंध्यादीनामदृष्टस्य सुखदुःखयोश्च भविष्यतीति । तदपि नोपपद्यते । कस्मात् । अन्तर्भावात् । विभुत्वाविशेषाद्धि सर्व एवात्मानः सर्वशरीरेष्वन्तर्भवन्ति । तत्र न वैशेषिकैः शरीरावच्छिन्नोऽप्यात्मनः प्रदेशः कल्पयितुं शक्यः । कल्पयमानोऽप्ययं निष्प्रदेशस्यात्मनः प्रदेशः कल्पनिकत्वादेव न पारमार्थिकं कार्यं नियन्तुं शक्नोति । शरीरमपि सर्वात्मसंनिधावुत्पद्यमानमस्यैवात्मनो नेतरेवासिति न नियन्तुं शक्यम् । प्रदेशविशेषाभ्युपगमेऽपि च द्वयोरात्मनोः समानसुखदुःखभाजोः कदाचिदेकेनैव तावच्छरीरेणोपभोगसिद्धिः स्यात् । समानप्रदेशस्यापि द्वयोरात्मनोरदृष्टस्य संभवात् । तथाहि—देवदत्तो यस्मिन्प्रदेशे सुखदुःखमन्वभूतस्मात्प्रदेशादपक्रान्ते तच्छरीरे यज्ञदत्तशरीरे च तं प्रदेशमनुप्राप्ते तस्यापीतरेण समानः सुखदुःखानुभवो दृश्यते स न स्याद्यदि देवदत्तयज्ञदत्तयोः समानप्रदेशमदृष्टं न स्यात् । स्वर्गाद्यनुपभोगप्रसङ्गश्च प्रदेशवादिनः स्यात् । ब्राह्मणादिशरीरप्रदेशेष्वदृष्टनिष्पत्तेः प्रदेशान्तरवर्तित्वाच्च स्वर्गाद्युपभोगस्य । सर्वगतत्वानुपपत्तिश्च बहूनामात्मनां, दृष्टान्ताभावात् । वद तावत्वं के बहवः समानप्रदेशाश्चेति । रूपादय इति चेत् । न । तेषामपि धर्म्यशेनाभेदाल्लक्षणभेदाच्च । ननु

भाष्यरत्नप्रभा

व्यवस्था । द्वितीयं दूषयति—तत्र न वैशेषिकैरिति । सर्वात्मसंनिध्ये सति कस्यचिदेव प्रदेशः कल्पयितुमशक्यः । नियामकाभावादित्यर्थः । प्रदेशकल्पनामङ्गीकृत्याप्याह—कल्पयेति । कार्यमभिसंध्यादिकं यस्यात्मनो यच्छरीरं तत्र तस्यैव भोग इति व्यवस्थाभावाद्ब्रूयाह—शरीरमपीति । प्रदेशपक्षे दोषान्तरमाह—प्रदेशेति । यस्मिन्नात्मप्रदेशेऽदृष्टोत्पत्तिः स किं चलः स्थितो वा । नाद्यः, अचलेऽश्लिष्यंशस्य चलनविभागयोरसंभवादप्यवात्मवादापाताच्च । द्वितीये तस्मिन्नेव प्रदेशे परस्यापि भोगदर्शनाददृष्टमस्तीत्येकेनापि शरीरेण द्वयोरात्मनोर्भोगप्रसङ्गः । यद्यात्मभेदात्प्रदेशयोर्भेदस्तदापि तयोरेकदेहान्तर्भावाद्भोगसांकर्यं तदवस्थं साप्यवात्मवादप्रसङ्गश्च । किंच यत्तु यन्नात्मनः प्रदेशे शरीरादिसंयोगाददृष्टमुत्पन्नं तत्तत्रैवाचलप्रदेशे स्थितमिति स्वर्गादिशरीरावच्छिन्नात्मन्यदृष्टाभावाद्भोगो न स्यादतः प्रदेशभेदो न व्यवस्थापकः । यत्तत्रोत्पन्नमदृष्टं स्वाश्रये यत्र कचिद्भोगहेतुरिति स्वर्गादिभोगसिद्धिरिति । तत्र । भोगशरीरादूरस्थादृष्टे मानाभावादिति भावः । यदपि केचिदाहुः—मनस एकत्वेऽप्यात्मनो भेदेन संयोगव्यक्तीनां भेदात्कयाचित्संयोगव्यक्त्या कस्मिंश्चिदेवात्मन्यदृष्टादिकमित्यसांकर्यमिति । तत्र । संयोगव्यक्तीनां वैजात्याभावेन सर्वासामेवैकदेहान्तःस्थसर्वात्मस्वदृष्टहेतुत्वापत्तेः । तथाच सर्वात्मनामेकस्मिन् देहे भोक्तृत्व दुर्वारम् । किंच बहूनां विभुत्वमङ्गीकृत्य सांकर्यमुक्तं, संप्रति कर्तॄणां विभुत्वमसिद्धमहमिहैवास्मि इत्यल्पत्वानुभवान्मानाभावाच्चेत्याह—सर्वगतत्वानुपपत्तिश्चेति । किंच बहूनां विभुत्वे समानदेशत्वं वाच्यं, तच्चायुक्तमदृष्टत्वादित्याह—वदेति । ननु रूपरसादीनामेकघटस्थत्वं दृष्टमिति चेत्, नायमस्मात्संमतो दृष्टान्तः । रूपस्य तेजोमात्रत्वादस्य जलमात्रत्वाद्बन्धस्य पृथिवीमात्रत्वादित्येवं तत्तद्गुणस्य स्वस्वधर्म्यशेनाभेदात्तेजआदिधर्म्यतिरिक्तघटाभावात् । किंचात्मनां बहुत्वमप्यसिद्धं, आत्मत्वरूपलक्षणस्याभेदात्, तथाच देवदत्तात्मा यज्ञदत्तात्मनो न भिन्नः आत्मत्वात्, यज्ञदत्तात्मवत् । अत्र वैशे-

भामती

समवाय्यदृष्टं प्रत्यात्ममसाधारणं तत्कृतश्च मनसा सहात्मनः स्वस्वामिभावलक्षणं संबन्धोऽनादिरदृष्टभेदानामनादित्वात्, तथा चात्ममनःसंयोगस्य साधारण्येऽपि स्वस्वामिभावस्यासाधारण्यादभिसंध्यादिव्यवस्थोपपद्यत एव । नच संयोगोऽपि

न्यायनिर्णयः

सुखादेश्वानियमः ॥ ५२ ॥ प्रकारान्तरेणासाधारण्यमाशङ्क्य दूषयति—प्रदेशादिति चेदिति । चोर्थं विवृणोति—अथेति । परिहारं विमजते—तदपीत्यादिना । सर्वेषामात्मनां सर्वदेहेष्वन्तर्भावे फलितमाह—तत्रेति । प्रदेशकल्पनामुपेत्यापि दूषयति—कल्पयेति । कार्यमभिसंध्यादि । यस्यात्मनः शरीरं तस्यैव तत्र वृत्तिलाभो नान्येषामित्याशङ्क्याह—शरीरमिति । नच पूर्वादृष्टवशाद्देहनिमग्नस्यापि नियमश्च देहसंबन्धादित्यादित्वाददोषोऽन्धपरंपरापातादागमानुरोधे चात्मैक्यप्रसङ्गादिति भावः । किंच प्रदेशभेदं विनापि सुखादिव्यवस्थायां दृष्टत्वाच्च तस्य व्यवस्थापकतेत्याह—प्रदेशेति । द्वयोरात्मनोस्तुल्यदेशमदृष्ट कथमित्याशङ्क्याह—तथाहीति । किंच प्रदेशभेदेऽपि कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरैकाधिकारण्याच्च तस्य व्यवस्थापकतेत्याह—स्वर्गादीति । बहूनां सर्वगतत्वमुपेत्याव्यवस्थोक्ता । संप्रति तदपि नास्तीत्याह—सर्वेति । बहूनां विभुत्वे दृष्टान्ताभावेऽपि तुल्यदेशत्वे तद्भावादात्मनां पारिषेध्यादिसुखमित्याशङ्क्याह—वदेति । रूपादीनां बहूनामेक एव घटो देशो दृष्टो नच मिथोविरोधो निरवयवत्वात्तथात्मनामपि निरवयवानामेकदेशत्वेति शङ्कते—रूपेति । तेषामपि तेजोजलादिभिः स्वधमिभिरभेदात्तदतिरिक्तघटाभावात्कुतो दृष्टान्ततेत्याह—नेति । किंचात्मनां बहुत्वमपि लक्षणभेदादन्य-

बहूनामात्मनां लक्षणभेदोऽस्ति । अन्यविशेषवशाद्भेदोपपत्तिरिति चेत् । न । भेदकल्पनाय अन्यविशेषकल्पनायाश्चेत्तरेतराश्रयत्वात् । आकाशादीनामपि विभुत्वं ब्रह्मवादिनोऽसिद्धं कार्यत्वाभ्युपगमात् । तस्मादात्मैकत्वपक्ष एव सर्वदोषाभाव इति सिद्धम् ॥ ५३ ॥ इति श्रीगोविन्द-भगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छंकरभगवत्पूज्यपादकृतौ श्रीशारीरकमीमांसाभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः समाप्तः ॥ ३ ॥

#### भाष्यरत्नप्रभा

षिकः शङ्कते—अन्यविशेषेति । नित्यद्रव्यमात्रवृत्तयो विशेषास्ते च स्वयं स्वाश्रयव्यावर्तका एव न स्वेषां व्यावर्तकमपेक्षन्त इत्यन्या उच्यन्ते । तथाच विशेषरूपलक्षणभेदाद्भवत्यात्मभेद इत्यर्थः । न तावदात्मन्यनात्मनः सकाशाद्भेदज्ञानार्था विशेषकल्पना, आत्मत्वादेवानात्मभेदसिद्धेः । नाप्यात्मनां मिथो भेदज्ञानार्थं तत्कल्पना, आत्मभेदस्याप्यसिद्धेः । नच विशेषभेदकल्पनादेवात्मभेदकल्पना युक्ता, आत्मभेदज्ञप्तावात्मसु विशेषभेदसिद्धिस्तत्सिद्धौ तज्ज्ञप्तिरित्यन्योन्याश्रयादिति परिहारार्थः । यत्तु बहूनां विभुत्वे आकाशदिक्काला दृष्टान्त इति सोऽप्यसंमत इत्याह—आकाशादीनामिति । विभुत्वस्यैकवृत्तित्वे लाघवाच्च विभुभेदः । यथैकस्मिन्नाकाशे भेरीवीणादिभेदेन तारमन्द्रादिशब्दव्यवस्था एवमेकस्मिन्नप्यात्मनि बुद्ध्युपाधिभेदेन सुखादिव्यवस्थोपपत्तेरात्मभेदेऽपि व्यवस्थानुपपत्तेरुक्तवान्मुधा भेदकल्पनेत्युपसंहरति—तस्मादिति । एवं भूतभोक्तृश्रुतीनां विरोधाभावाद्ब्रह्मण्यद्वये समन्वय इति सिद्धम् ॥ ५३ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीगोविन्दानन्दभगवत्पादकृतौ शारीरकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

#### भामती

साधारण । नहि तस्य मनस आत्मान्तरैर्यं संयोग स एव स्वामिनापि, आत्मसंयोगस्य प्रतिसंयोगभेदेन भेदात् । तस्मादात्मैकलस्यागमसिद्धत्वात्, व्यवस्थायाश्चैकत्वेऽप्युपपत्तेः, नानेकात्मकल्पना, गौरवादागमविरोधाच्च । अन्यविशेषवत्त्वेन च भेदकल्पनायामन्योन्याश्रयापत्तेः । भेदे हि तत्कल्पना ततश्च भेद इति । एतदेव काणादमतदूषणम् । भाष्यकृता तु प्रौढवादितया काणादान् प्रत्यप्यदृष्टानियमादित्यादीनि सूत्राणि योजितानि । साख्यमतदूषणपराण्येवेति तु रोच्यन्ते केचित्तदास्ता तावत् ॥ ५० ॥ ५१ ॥ ५२ ॥ ५३ ॥ इति श्रीवाचस्पतिमिश्रविरचिते भगवत्पादशारीरकभाष्यविभागे भामत्या द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

#### न्यायनिर्णयः

विशेषवशाद्वा । नाद्यः, अन्यत्र लक्षणभेदात् । भेदेऽपि प्रकृते तदभावादित्याह—लक्षणेति । नात्मना तद्भेदोऽस्ति, तेषां भिन्नलक्षणा-नुपलम्भात् । ततश्चायुक्तं बहुत्वमित्यर्थः । द्वितीयं शङ्कित्वा दूषयति—अन्येत्यादिना । नित्यद्रव्या स्वरूपसन्तो विशेषास्तद्भेदात्मसु व्यावृत्तिरित्युक्तं, नहि तेषां निभिन्ने व्यावृत्तिर्वीहेतुत्व स्वरूपादपि तत्प्रसक्तावेकाभावप्रसङ्गात् । अतो भेदे सिद्धेऽन्यविशेषसिद्धिस्तत्सिद्धौ च भेदसिद्धिरित्यन्योन्याश्रयान्नैकस्यापि सिद्धिरित्यर्थः । यत्तु बहूनामात्मना विभुत्वासिद्धिर्दृष्टान्ताभावादिति । तन्न । आकाशादीनामेव तथात्वादित्याह—आकाशादीनामिति । परपक्ष निराकृत्य स्वपक्षमुपसंहरति—तस्मादिति । ‘यो बहून्कलयति कल्पयत्यसावेकम्’ इति न्यायादेकस्तावदात्मा सर्वसंमतः, तस्मिन्नाकाशकल्पे परोपाधिना व्यवहारसिद्धौ न तात्त्विकभेदकल्पनायां किञ्चिन्मान फलं वास्तीति भावः । तदेव भूतभोक्तृविषयश्रुतिविरोधव्यासेधेन समन्वयः सिद्धो ब्रह्मणीति पादार्थमुपसंहरति—इति सिद्धमिति ॥ ५३ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवदानन्दज्ञानविरचिततया शारीरकव्याख्याया न्यायनिर्णये द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः समाप्तः ॥ ३ ॥

॥ इति द्वितीयाध्यायस्य पञ्चमहाभूत-जीवश्रुतीनां विरोधपरिहाराख्यस्तृतीयः पादः ॥

## द्वितीयाध्याये चतुर्थः पादः ।

तथा प्राणाः ॥ १ ॥



किमिन्द्रियाण्यनादीनि सृज्यन्ते वा परात्मना । सृष्टं प्रागुपिनाम्नेपां सद्भावोक्तेरनादिता ॥ १ ॥

एकमुद्रया सर्वबुद्धेर्भौतिकत्वाज्जिज्ञुते । उत्पद्यन्तेऽथ सद्भाव प्रागवान्तरसृष्टित ॥ २ ॥

वियदादिविषयः श्रुतिविप्रतिषेधस्तृतीयेन पादेन परिहृतः । चतुर्थेनेदानीं प्राणविषयः परिहि-  
यते । तत्र तावत् 'तत्तेजोऽसृजत' ( छान्दो० ६।२।३ ) इति, 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः  
संभूतः' ( तैत्ति० २।१।१ ) इति चैवमादिपूतपत्तिप्रकरणेषु प्राणानामुत्पत्तिर्नाम्नायते । कच्चिच्चा-  
नुत्पत्तिरेवैवामास्मायते । 'असद्वा इदमग्र आसीत्' ( तै० २।७ ) 'तदाहुः किं तदसदासीदित्यु-  
ष्यो वाव तेऽग्रेऽसदासीत् । तदाहुः के ते ऋषय इति । प्राणा वाव ऋषयः' इत्यत्र प्रागुत्पत्तः  
प्राणानां सद्भावश्रवणात् । अन्यत्र तु प्राणानामप्युत्पत्तिः पठ्यते—'यथाऽग्रेज्वलतः क्षुद्रा  
विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्त्येवमेवैतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः' इति 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वे-  
न्द्रियाणि च' ( मुण्ड० २।१।३ ) इति, 'सप्त प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात्' ( मु० २।१।८ ) इति,  
'स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धां खं वायुज्योतिरापः पृथिवीन्द्रियं मनोऽन्नम्' ( प्र० ६।४ )  
इति चैवमादिप्रदेशेषु तत्र तत्र श्रुतिविप्रतिषेधादन्यतरनिर्धारणकारणानिरूपणाच्चाप्रतिपत्तिः  
प्राप्नोति । अथवा प्रागुत्पत्तेः सद्भावश्रवणाद्गौणी प्राणानामुत्पत्तिश्चुत्तिरिति प्राप्नोति । अत उत्त-  
रमिदं पठति—'तथा प्राणाः' इति । कथं पुनरत्र तथैत्यक्षरानुलोम्यं प्रकृतोपमानाभावान् । स-

भाष्यरत्नप्रभा

पूर्वाधिकरणे कर्तुः स्वरूपं विचार्य तदुपकरणानामिन्द्रियाणामुत्पत्तिं साधयति—तथा प्राणाः । भूतभोक्तृविचा-  
रानन्तरं भौतिकप्राणविचार इति हेतुहेतुमद्भावं पादयोः संगतिमाह—वियदादीति । तमेव विप्रतिषेधमाह—  
तत्रेत्यादिना । यद्यपि प्राणानामनुत्पत्तौ एकविज्ञानप्रतिज्ञानुपपत्तेर्वियदधिकरणन्यायात्तेषामुत्पत्तिः सिध्यति तथापि  
प्रलये प्राणसद्भावश्रुतेर्गतिकथनार्थमेतदधिकरणमित्यपौनरुक्त्यम् । अत्र प्राणा विषयाः । ते किमुत्पद्यन्ते न वेति  
श्रुतीनां विप्रतिपत्त्या संशये तासां समबलत्वादनिर्णय इत्यप्रामाण्यमिति पूर्वपक्षफल, तत्र गौणवादी समाधानमाह—  
अथवेति । प्राणानां प्रलये सद्भावश्रुतेर्निरवकाशत्वेन बलीयस्त्वादुत्पत्तिश्चुत्तिर्जावोत्पत्तिश्चुतिवद्गौणीत्यविरोध इत्यर्थः ।  
अप्रमाणपक्षवद्गौणपक्षोऽपि मुख्यसिद्धान्तिनः । पूर्वपक्ष एवेति ज्ञापनार्थमथवेत्युक्तम् । मुख्यसिद्धान्त्याह—अत  
इति । तथाशब्दमाक्षिपति—कथमिति । आनुलोम्यमाजस्यमित्यर्थः । साम्यं स्फुटयति—यथाऽदृष्टयेति ।

भामती

तथा प्राणाः । यद्यपि ब्रह्मवेदने सर्ववेदनप्रतिज्ञातादुपपादनश्रुतिविरोधाद्बहुतराद्वैतश्रुतिविरोधाच्च प्राणानां सर्गादौ  
सद्भावश्रुतिर्वियदमृतत्वादिश्रुतय इवान्यथा कथंचिन्नेतुमुचिता, तथायन्यथानयनप्रकारमविद्वानन्यथानुपपद्यमानैकापि श्रुति-  
र्बह्वीरन्यथयेदिति मन्वान पूर्वपक्षयति । अत्र चात्युच्चतया वियदधिकरणपूर्वपक्षहेतून् स्मारयति—तत्र तावदिति ।

न्यायनिर्णयः

भूतभोक्तृविषयश्रुतिविरोध पूर्वपादे परिहृत्य भौतिकेन्द्रियादिश्रुतिविरोध परिहर्तुं पादान्तरमवतारयन्पूर्वाधिकरणे कर्तृस्वरूपं विचार्य  
तदुपकरणानामिन्द्रियाणामुत्पत्तिं साधयति—तथेति । पूर्वोत्तरपादसंगतिमाह—वियदादीति । प्राणविषयः । प्राणोत्पत्तिर्नाम्ना-  
त्त्वादिविषय इत्यर्थः । सति विरोधे तत्परिहाराय प्रयतितव्यमिति मत्वा प्रथम प्राणोत्पत्तिविषय विरोधमुदाहरति—तत्रेति । कच्चि-  
दुत्पत्त्यश्रवणमाकाशस्येवोत्पत्त्यभावासाधकत्वात्किमित्युद्भावितमित्याशङ्कानुत्पत्तिवाक्यसहायत्वेनेत्याह—कच्चिच्चेति । शून्यवादमाश-  
ङ्काह—तदिति । प्रसिद्धानामृषीणां प्रसङ्ग प्रत्याह—तदित्यादिना । कथमत्र प्राणानामनुत्पत्त्यान्तान्, तद्वाचकपदाभावात् तत्राह—  
प्राप्नोति । विप्रतिपत्त्यर्थमुत्पत्तिवाक्य दर्शयति—अन्यत्रेति । विप्रतिपत्तेरेकादशेन्द्रियाणामुत्पत्तिरस्ति न वेति सङ्गीतावनध्यवसायेन  
पूर्वपक्षयति—तत्रेति । नच वियदधिकरणन्यायेन निर्णय, प्राणानां प्रलये सत्त्वश्रुतेर्वियदमृतत्वादिश्रुतिवदवान्तरप्रलयाभिप्रायेण  
नयनप्रकाराज्ञानादिति भावः । श्रुतीनाममानत्वे शङ्किते गौणवाद्याह—अथवेति । प्रलये प्राणव्यवहाराभावादुत्पत्तिकाले तद्भावाच्च-  
द्विषयतया जन्मश्रुतिरन्यथासिद्धा । प्राणानां प्रागवस्थानश्रवणं तु तेषां जन्माभावे लिङ्गम्, अनन्यथासिद्धतया बलीयस्त्वाच्चजन्माभा-  
वसाधकमिति भावः । अत्र च प्राणोत्पत्त्यनुत्पत्तिश्रुतीनां मिथोविरोधनिषेधेन मूलकारणे ब्रह्मणि समन्वयसाधनात्पादादिसगतयः । पूर्व-  
पक्षे तासां विरोधादप्रामाण्यात्तत्र समन्वयासिद्धिः । सिद्धान्ते त्वविरोधेन तत्सिद्धिः । पूर्वपक्षमनुभाष्य सिद्धान्तयति—अत इति ।  
सौत्रं तथाशब्दमाक्षिपति—कथमिति । आनुलोम्यमाजस्यम् । कथं प्रकृतोपमानाभावः, तत्र किं परद्रूपण प्राणानामुपमानमाहोतिवद-



वैगतात्मवहुत्ववादिदूषणमतीतानन्तरपादान्ते प्रकृतं तत्तावन्नोपमानं संभवति सादृश्याभावात् । सादृश्ये हि सत्पुपमानं स्यात् । यथा सिद्धस्तथा वलवर्मेति । अदृष्टसाम्यप्रतिपादनार्थमिति य-  
द्युच्येत, यथाऽदृष्टस्य सर्वात्मसंनिधायुत्पद्यमानस्यानियतत्वमेवं प्राणानामपि सर्वात्मनः प्रत्य-  
नियतत्वमिति । तदपि देहानियमेनैवोक्तत्वात्पुनरुक्तं भवेत् । नच जीवेन प्राणा उपमीयेरन्ति-  
ज्ज्ञान्तविरोधात् । जीवस्य ह्यनुत्पत्तिराख्याता । प्राणानां तूत्पत्तिर्व्याचिख्यासिता । तस्मात्तथेत्य-  
संबद्धमिव प्रतिभाति । न । उदाहरणोपात्तेनाप्युपमानेन संबन्धोपपत्तेः । अत्र प्राणोत्पत्तिवा-  
दिवाक्यजातमुदाहरणम्—एतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि  
व्युच्चरन्ति' ( बृ० २।१।२० ) इत्येवंजातीयकम् । तत्र यथा लोकादयः परस्माद्ब्रह्मण उत्पद्यन्ते  
तथा प्राणा अपीत्यर्थः । तथा—'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्योति-  
रापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी' ( मुण्ड० २।१।३ ) इत्येवमादिष्वपि खादिवत्प्राणानामुत्पत्तिरिति  
द्रष्टव्यम् । अथवा 'पानव्यापच्च तद्वत्' ( जै० अ० ३।४।१५ ) इत्येवमादिषु व्यवहितोपमान-

आन्तरजप्रभा

दूषणवत्प्राणा इत्यनन्वितम् । यद्यप्यदृष्टवत्प्राणा अप्यनियता इति सूत्रमन्वेति तथापि पुनरुक्तम् । जीववत्प्राणा  
नोत्पद्यन्त इति सूत्रार्थश्चेदपत्तिद्वान्त इत्याक्षेपार्थः । समाधत्ते—न । उदाहरणेति । दृष्टान्तो दार्ष्टान्तिकसंनिहितो  
वाच्य इत्यङ्गीकृत्यैकवाक्यस्थत्वेन सांनिध्यमुक्तम् । संप्रति नायं नियमः । जैमिनिना भगवता व्यवहितदृष्टान्तस्या-  
श्रितत्वादित्याह—अथवेति । अस्ति तृतीयाध्यायेऽश्वप्रतिग्रहेष्वधिकरणं, तस्येदं विषयवाक्यं, 'यावतोऽश्वान्प्रति-  
गृह्णीयात्तावतो वारुणांश्चतुष्कपालान्निर्वपेत्' इत्येतदुत्तराधिकरणे किमियं वारुणीष्टिर्दातुस्तु प्रतिग्रहीतुरिति विशये  
'प्रतिगृह्णीयात्' इति श्रुतेः प्रतिग्रहीतुरित्याशङ्क्य 'प्रजापतिर्वैरुणायाश्रमनयत्' इत्युपक्रमे दातृकीर्तनाद्विज्ञादश्वदातुरे-  
वेति स्थास्यति, अतः प्रतिगृह्णीयादित्यस्य पदस्याऽश्वान् यः प्रतिग्राहयेदित्यर्थः । दद्यादिति यावत् । 'योऽश्वदाता स  
वारुणीमिष्टिं कुर्यात्' इति वाक्यार्थे स्थिते चिन्ता—अश्वदाननिमित्तेयमिष्टिः किं लौकिकेऽश्वदाने वैदिके वेति । तत्र  
'न केसरिणो ददाति' इति निषिद्धलौकिकाश्वदाने दोषसंभवात्तन्निरासार्थंयमिष्टिरिति दोषातिवष्टिलौकिके स्यादिति  
सूत्रेण प्राप्ते सिद्धान्तः—'अत्र हि वरुणो वा एतं गृह्णाति योऽश्वं प्रतिगृह्णाति' इति दातृदोषं संकीर्त्येष्टिर्विहिता ।  
वरुणशब्दो जलोदरारुख्यरोगे रूढः । नच लौकिकेऽश्वदानेऽयं रोगो भवति इति प्रसिद्धम् । नचानेनैव वाक्येन  
प्रसिद्धिः । दाने दोषस्तन्निरासार्थं चेष्टिरिति वदतोऽर्थभेदे वाक्यभेदात् । नच वृणोतीति व्युत्पत्त्या वरुणशब्दो निषे-  
धातिक्रमकृतदोषानुवादक इति युक्तं, रूढित्यागापातात् । तस्यागे च वैदिकेऽपि दानेऽश्वत्यागजन्यदुःखं प्राप्तमुक्त्युत्पत्त्या  
शक्नोत्यनुवदिदुं, तस्मात्प्राप्तानुवाद्यर्थवादोऽयमिति यज्ञसंबन्धिन्यश्वदाने इयमिष्टिरित्येवं विचार्योक्तम्—पानव्यापच्च  
तद्वदिति । सोमपाने क्रियमाणे व्यापद्मनं यदि स्यात्तदा 'एतं सौमेन्द्रं श्यामाकं चरुं निर्वपेत्' इति श्रूयते ।

भामती

शब्दैकप्रमाणसमधिगम्या हि महाभूतोत्पत्तिस्तस्या यत्र शब्दो निवर्तते तत्र तत्प्रमाणाभावेन तदभाव प्रतीयते । यथा  
त्रैल्यबन्दनतत्कर्मधर्मताया इत्यर्थः । अत्रापातत श्रुतिविप्रतिपत्त्यानभ्यवसायेन पूर्वपक्षयित्वाऽथवेत्यभिहित पूर्वपक्षमव-  
तारयति । अभिप्रायोऽस्य दर्शितः । 'पानव्यापच्च तद्वत्' इत्यत्राश्वप्रतिग्रहेष्वधिकरणपूर्वपक्षसूत्रार्थसादृश्यं तदा परामृष्टम् ।

न्यायनिर्णयः

दृष्टमथवा जीवः । नाद्य इत्याह—सर्वेति । परपक्षदूषणस्य प्राणानां च सादृश्याभावेऽपि किमित्युपमानोपमेयभावो न स्यात्, तत्राह—  
सादृश्ये हीति । कल्पान्तरमाह—अदृष्टेति । तेन साम्यप्रतिपादनमेव प्रकटयति—यथेति । पुनरुक्त्या दूषयति—तदपीति ।  
तृतीयं प्रत्याह—नचेति । सिद्धान्तविरोध रफोरयति—जीवस्येति । आक्षेपमुपसंहरति—तस्मादिति । सूत्राक्षराक्षेप परिहरति—  
नेति । किमुदाहरण, तदाह—अत्रेति । कथं तदुपात्तेनोपमान, तदाह—तत्रेति । उक्तन्यायमाधर्वाणादिवाक्येष्वपि योजयति—  
तथेति । संनिहितमेवोपमानमित्यङ्गीकृत्यैकवाक्योपात्तत्वेन सांनिध्यमुक्तम् । इदानीं नायं नियमः, व्यवहितोपमानस्यापि मीमांसकैरिष्ट-  
त्वादित्याह—अथवेति । अस्ति तावदश्वदाननिमित्तेष्टि 'वरुणो वा एतं गृह्णाति योऽश्वं प्रतिगृह्णाति यावतोऽश्वान्प्रतिगृह्णीयात्तावतो  
वारुणांश्चतुष्कपालान्निर्वपेत्' इत्यास्ताता । सा किं लौकिकेऽश्वदाने वैदिकेऽश्वदाने वेति सदेहे 'दोषातिवष्टिलौकिके स्याच्छास्त्रादि वैदिके  
न दोष स्यात्' इति पूर्वपक्षसूत्रम् । अस्यार्थः—अश्वदाने लौकिके दोषनिर्वातार्थं प्रकृतेष्टिरेष्टव्या, तत्रैव 'न केसरिणो ददाति' इति निषे-  
धातिक्रमकृतस्य दोषस्य संभवात् । वैदिकेऽश्वदाने सामान्यनिषेधानवकाशात् तत्कृतो दोषः स्यात् । पौण्डरीकेऽश्वसहस्रं दक्षिणेत्यादि-  
विशेषशास्त्राद्वैदिकाश्वदानस्य निर्दोषत्वसिद्धिरिति राद्धान्तसूत्रम्—'अथवादोऽनुपपातात्तसाद्यज्ञे प्रतीयते' इति । तस्यार्थः—लौकिकेऽ-  
श्वदाने सति जलोदररूपवरुणग्रहदोषो नोपपतति मानाभावात् । न चेदमेव वाक्यमत्र मानम्, अश्वदाने जलोदरारुख्यो दोषस्तन्निर्वातार्थं  
चेष्टिरित्यर्थभेदे वाक्यभेदात् । नच वरुणशब्दो वृणोतीति निषेधातिक्रमकृतदोषानुवादीति कृतो वाक्यभेदः, तथा सति प्रसिद्धित्याग-

संबन्धस्याप्याश्रित्वात् । यथाऽतीतानन्तरपादाद्युक्ता वियदादयः परस्य ब्रह्मणो विकाराः समधिगतास्तथा प्राणा अपि परस्य ब्रह्मणो विकारा इति योजयितव्यम् । कः पुनः प्राणानां विकारत्वे हेतुः । श्रुतत्वमेव । ननु केषुचित्प्रदेशेषु न प्राणानामुत्पत्तिः श्रूयत इत्युक्तं तदयुक्तम् । प्रदेशान्तरेषु श्रवणात् । नहि कचिदश्रवणमन्यत्र श्रुतं निवारयितुमुत्सहते । तस्माच्छ्रुतत्वाविशेषादाकाशादिवत्प्राणा अप्युत्पद्यन्त इति सूक्तम् ॥ १ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ २ ॥

यत्पुनरुक्तं प्रागुत्पत्तेः सद्भावश्रवणादौणी प्राणानामुत्पत्तिश्रुतिरिति । तदप्रत्याह—‘गौण्यसंभवात्’ इति । गौण्या असंभवो गौण्यसंभवः । नहि प्राणानामुत्पत्तिश्रुतिर्गौणी संभवति प्रतिज्ञाहानिप्रसङ्गात् । ‘कस्मिन् भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति’ (मुण्ड० १।१।३) इति ह्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञाय तत्साधनायेदमाज्ञायते—‘एतस्माज्जायते प्राणः’ (मुण्ड०

भाष्यरत्नप्रभा

तत्राऽश्वप्रतिग्रहेष्यधिकरणपूर्वपक्षन्यायो बहुसूत्रव्यवहितस्तद्वदिति परासृज्यते, तद्वह्नौकिके धातुसाम्यार्थं पीतसोमस्य वमनेऽयं चरुः स्याद्वमनमिति चेन्द्रियशोषाख्यदोषस्य दृष्टस्य ‘इन्द्रियेण वीर्येण व्यूध्यते यः सोमं वमति’ इत्यनुवादादिति पूर्वपक्षसूत्रार्थः । वैदिके तु सोमपाने शेषप्रतिपत्तेर्जातत्वाद्वमनेऽपि न दोष इति प्राप्ते सिद्धान्तः । लोके वमनकृतेन्द्रियशोषस्य धातुसाम्यकरत्वेन गुणत्वाच्च दोषता । वेदे तु ‘मा मे वाङ्नाभिमतिगाः’ इति सम्यजरणार्थमञ्जलिज्ञाद्वमने कर्मवैगुण्यात्तस्य दोषता । तस्माद्वैदिकसोमवमने सौमेन्द्रश्चरुरिति स्थितमित्येवमादिषु सूत्रेष्वित्यर्थः ॥ १ ॥

भामती

रादान्तस्तु स्यादेतदेवं यदि सर्गादौ प्राणसद्भावश्रुतिरन्यथासिद्धा भवेत् । अन्यथैव लेषा सिध्यति । अवान्तरप्रलये ह्यभि-साधनानां सृष्टिर्वक्तव्येति तदर्थोऽरावुपक्रमः । तत्रापिकारिपुरुष प्रजापतिरनष्ट एव त्रैलोक्यमात्रं प्रलीनमतस्तदीयान् प्राणानपेक्ष्य सा श्रुतिरुपपन्नार्था । तस्माद्भूयसीनां श्रुतीनामुपग्राह्य सर्वविज्ञानप्रतिज्ञोपपत्त्यर्थस्य पौत्रस्य मदर्मस्य गौणत्वे तु प्रतिज्ञातार्थादुपग्याभावेनानपेक्षितार्थत्वप्रसङ्गात्प्राणा अपि नभोवद्ब्रह्मणो विकारा इति । नच नैत्यवन्दनादिवत्सर्वथा

न्यायनिर्णयः

प्रसङ्गात्तस्यागे च वैदिकेऽपि दाने तुरगत्यागज क्लेशमात्रमुक्तव्युत्पत्त्या वरुणशब्दवाच्यं स्यात् । तस्मादावद्वरणगृहीतस्य वरुणोन्मोचने श्रेयस्तावदम्यामिष्टावित्यर्थवादोऽयम् । तथाच यज्ञसंबन्धिन्ययदाने प्रतीयते वारुणीष्टिरिति स्थिते चैव प्रतिग्रहीतुर्दातुर्वा सेष्टिरिति संदेहे पूर्वपक्षितम्—‘अचोदितं च कर्म मेदात्’ इति । तस्यार्थः—दातुरचोदितमिष्टिकर्म य प्रतिगृह्णाति स निर्वपेदिति प्रतिग्रहीता तस्य मेदाद्विशेषणादिति । ‘सा लिङ्गादावित्ते स्यात्’ इति सिद्धान्तसूत्रम् । ऋत्विजामयमित्यात्विजो यजमानस्तस्मिन्कर्वी सा वारुणीष्टिः स्यात्, ‘प्रजापतिर्वरुणायाश्चमनयत्’ इत्युपक्रमे दातुः संकीर्तनालिङ्गात् । नच दातरि प्रतिगृह्णातीति विरुद्धं, सप्रदानप्रेरणादिना तस्यापि प्रतिग्रहकर्तृत्वादित्यर्थः । एवं दातुरिति स्थिते व्यवसायोक्तम् ‘पानव्यापच्च तद्वत्’ इति । ‘सौमेन्द्र चरु निर्वपेच्छ्रयामाक सोमवामी’ इत्यत्र लौकिकसोमपानवमने वा वैदिकसोमपानवमने वा सौमेन्द्रश्चरुरिति संदेहे सति प्रतिग्रहेष्यधिकरणपूर्वपक्षवह्नौकिके धातुसाम्यार्थं सोमस्य पाने यदि व्यापद्वमनं भवति तदा तस्मिन्नौकिके वमने यागो विधीयते । ‘इन्द्रियेण वीर्येण व्यूध्यते यः सोमं वमति’ इति दोषाद्वमनमिति चेन्द्रियशोषस्य च दर्शनान्न वरुणग्रहणवदप्राप्तिः । वैदिके तु सोमपाने शेषप्रतिपत्तेर्जातत्वाद्वमनेऽपि न दोष इति पूर्वपक्षयित्वा रादान्तिताम्—‘दोषास्तु वैदिके स्यादर्थान्ति लौकिके न दोषः स्यात्’ इति । वैदिके हि सोमपानवमने सौमेन्द्रश्चरुः स्यात् । ‘मा मे वाङ्नाभिमतिगाः’ इति मञ्जलिज्ञाद्वमने कर्मवैगुण्यादोषावगमात् । लौकिके तु सोमपानवमने न कश्चिदोषः स्यात्तस्य धातुसाम्यार्थत्वात्तन्मन्त्रेन्द्रियशोषस्य धातुसाम्यकरत्वेन गुणत्वात् । श्रूयते चेन्द्रियेणेत्यादिना वैदिकस्य पानस्य व्यापदि दोषः, स च वमनेन सोमसंस्कारे विनष्टे सत्युपपद्यते, तस्माद्वैदिके वमने याग इत्यर्थः । ‘तत्सर्वत्राविशेषात्’ ‘स्वामिनो वा तदर्थत्वात्’ इत्येवविधानि पूर्वोत्तरपक्षसूत्राण्यादिशब्देन गृह्यन्ते । तेषु व्यवहितोपमानसंबन्धस्याभियुक्तैरिष्टत्वाद्वापि व्यवहितोपमानसंबन्धः समवतीति भाष्यार्थः । व्यवहितोपमानसंबन्धितया तथाशब्दायमुक्त्वा सूत्रं योजयति—यथेति । प्रतिज्ञामात्रस्य सूत्रे दृष्टेरिष्ट हेतु प्रश्नपूर्वकमाह—कः पुनरिति । पूर्ववादी पूर्वोक्तं स्मारयति—नन्विति । ‘अश्रवण श्रवणानुसारेण नेयम्’ इति गुणोपसंहारन्यायेन दूषयति—तदिति । कुतस्तेनैव न्यायेन श्रवणमश्रवणानुरोधेन न नीयते, वियदधिकरणविरोधादित्याह—नहीति । श्रुत्यनुरोधेनाश्रुतेर्नैतव्यात्वे फलितमाह—तस्मादिति ॥ १ ॥ विरोधादिन प्रतिबोध्य गौणवादिन प्रत्याह—गौणीति । सूत्रव्यावर्त्यमनूय तदुत्तरत्वेनावतार्य विभज्यते यदित्यादिना । काऽसौ प्रतिज्ञा, कथं वा प्राणानामुत्पत्तेर्गौणत्वे तद्वानि, तत्राह—कस्मिन्निति । कथमेतस्यादित्यादिना प्रतिज्ञा

२।१।३) इत्यादि । सा च प्रतिज्ञा प्राणादेः समस्तस्य जगतो ब्रह्मविकारत्वे सति प्रकृतिव्यतिरेकेण विकाराभावात्सिध्यति । गौण्यां तु प्राणानामुत्पत्तिश्रुतौ प्रतिज्ञेयं हीयते । तथाच प्रतिज्ञातार्थमुपसंहरति—‘गुरुप एवेदं विश्वं कर्म तपो ब्रह्म परामृतम्’ ( मुण्ड० २।१।१० ) इति, ‘ब्रह्मैवेदं विश्वमिदं वरिष्ठम्’ ( मुण्ड० २।१।११ ) इति च । तथा ‘आत्मनो वा अरे दर्शनेन श्रवणेन मया विज्ञानेनेदं सर्वं विदितम्’ इत्येवंजातीयकास्तु श्रुतिष्वेवैव प्रतिज्ञा योजयितव्या । कथं पुनः प्रागुत्पत्तेः प्राणानां सद्भावश्रवणम् । नैतन्मूलप्रकृतिविषयम् । ‘अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो ह्यक्षरात्परतः परः’ ( मुण्ड० २।१।२ ) इति मूलप्रकृतेः प्राणादिसमस्तविशेषरहितत्वावधारणात् । अवान्तरप्रकृतिविषयं त्वेतत्स्वविकारपेक्षं प्रागुत्पत्तेः प्राणानां सद्भावावधारणमिति द्रष्टव्यम् । व्याकृतविषयाणामपि भूयसीनामवस्थानां श्रुतिस्मृत्योः प्रकृतिविकारभावप्रसिद्धेः । वियदधिकरणे हि ‘गौण्यसंभवात्’ इति पूर्वपक्षसूत्रत्वाद्गौणी जन्मश्रुतिरसंभवादिति व्याख्यातम् । प्रतिज्ञाहान्या च तत्र सिद्धान्तोऽभिहितः । इह तु सिद्धान्तसूत्रत्वाद्गौण्या जन्मश्रुतेरसंभवादिति व्याख्यातम् तदनुरोधेन त्विहापि गौणी जन्मश्रुतिरसंभवादिति व्याचक्ष्णैः प्रतिज्ञाहानिरुपेक्षिता स्यात् ॥ २ ॥

मात्सर्यप्रभा

ननु प्रतिज्ञापि गौणी किं न स्यादित्यत आह—तथाच प्रतिज्ञातार्थमिति । उपक्रमोपसंहाराभ्यां प्रतिपिपादयिषिताद्वितीयव्यतिज्ञानुरोधेन प्राणोत्पत्तिर्मुख्येवेति भावः । मुण्डकवच्छ्रुत्यन्तरेऽपि प्रतिज्ञादर्शनात्सा मुख्येत्याह—तथेति । एषा प्रतिज्ञा प्राणोत्पत्तिमुख्यत्वे हेतुत्वेन द्रष्टव्येत्यर्थः । इदानीं प्रलये प्राणसत्त्वश्रुतेर्गतिं प्रश्नपूर्वकमाह—कथमित्यादिना । नेदं वाक्यं महाप्रलये परमकारणस्य ब्रह्मणः प्राणवत्त्वरं किंत्ववान्तरप्रलये हिरण्यगर्भोख्यावान्तरप्रकृतिरूपप्राणसद्भावपरमित्यर्थः । ननु हिरण्यगर्भरूपविकारस्य सत्त्वे कथं तदा विकारासत्त्वकथनं, तत्राह—स्वविकारेति । स्वस्य कार्यब्रह्मणो यत्कार्यं स्थूलं तस्योत्पत्तिरित्यर्थः । ननु यथाश्रुति महाप्रलये प्राणसद्भावरूपं लिङ्गं प्राणानुत्पत्तिसाधकं किमित्यवान्तरप्रलयपरतया नीयत इति चेत् ‘एतस्माज्जायते प्राणः’ इत्यादि प्रबलजन्मश्रुतिबलादिति वदामः । ननु विकारस्य ब्रह्मणः कथं प्रकृतित्वमित्यत आह—व्याकृतेति । ‘हिरण्यगर्भः समवर्तताग्रे’ इत्यादिश्रुतौ ‘आदिकर्ता स भूतानां’ इत्यादि स्मृतौ च विकारात्मनामपि मूलकारणावस्थारूपाणां ब्रह्मविराडादीनां प्रकृतिविकारभावेन प्रसिद्धिरस्ति । पूर्वोपेक्षया विकारस्याप्युत्तरापेक्षया प्रकृतित्वमित्यर्थः । केचिद्वियदधिकरणानुरोधेनेदं सूत्रं व्याचक्षते तान्दूषयति—वियदिति ॥ २ ॥ तस्य जायत इति पदस्याकाशादिषु मुख्यस्य पाठापेक्षया प्राचीनेषु

भाष्ये

प्राणानामुत्पत्त्यश्रुतिः, क्वचित् स्वत्वेपामुत्पत्त्यश्रवणमुत्पत्तिश्रुतिस्तु तत्र तत्र दर्शिता । तस्माद्वैषम्यं चैत्यवन्दनपोषधादिभिरिति । केचिद्वियदधिकरणव्याख्यानेन गौण्यसंभवादिति सूत्रं व्याचक्षते । गौणी प्राणानामुत्पत्तिश्रुतिरसंभवादुत्पत्तेरिति । तदयुक्तम् । विकल्पासहत्वात् । तथाहि—प्राणानां जीवद्वाऽविकृतब्रह्मात्मतयानुपपत्तिः स्यात्, ब्रह्मणस्तत्त्वान्तरतया वा । न तावज्जीववदेषामविकृतब्रह्मात्मता, जडत्वात् । तस्मात्तत्त्वान्तरतयैषामनुत्पत्तिरास्थेया । तथाच ब्रह्मवेदनेन सर्ववेदन-

न्यायनिर्णयः

समर्थते, तत्राह—सा चेति । विपक्षे दोषमाह—गौण्यां त्विति । प्रतिज्ञापि गौणीति न तदर्थं प्राणोत्पत्तिर्मुख्या वाच्येत्याशङ्क्योपक्रमोपसंहारात्तन्वया विवक्षिताद्वितीयत्वानुरोधेन प्रतिज्ञाया गौणत्वायोगान्मुख्येव प्राणोत्पत्तिरित्याह—तथाचेति । प्रतिज्ञाया मुख्यत्वसिद्धये भूय सु प्रवेशेषु दृष्टव्यं हेत्वन्तरमाह—तथेति । प्राणानामुत्पत्तिश्चेत्प्राणवत्त्वाया सत्त्वश्रुतिर्विरोध्येतेति शङ्कते—कथमिति । नैतद्वाक्यं ब्रह्मणो मूलकारणस्य प्राणसद्भावार्थं, तस्य श्रुत्या सर्वविशेषराहित्यसिद्धेरित्याह—नैतदिति । किमपि तर्हि वाक्यं, तत्राह—अवान्तरेति । हिरण्यगर्भोऽवान्तरप्रकृतिस्तत्प्राणास्तत्त्वविषयमेतद्वाक्यमिति योजना । हिरण्यगर्भस्यापि विकारत्वात्कथं विकारासत्त्वोत्पत्तिपूर्वकं प्राणसत्त्वावधारणं, तत्राह—स्वविकारेति । अवान्तरप्रलये हिरण्यगर्भकार्यसमुदायासत्त्वापेक्षया तदीयप्राणासत्त्वावधारणमित्यर्थः । ‘एतस्माज्जायते प्राणः’ इत्यादिविन्द्रियाणां श्रुत्यैव जन्मोक्तम् । ‘तदाहुः’ इत्यादौ तु प्रागुत्पत्तेस्तेषामवस्थानं जन्माभावे लिङ्गं, तत्र लिङ्गस्य श्रुत्या बाधायामन्यतरस्यात्यन्तबाधरूपनात् ‘वरं प्रबलानुरोधेन दुर्बलस्य विषयव्यवस्थाकल्पनम्’ इति न्यायेन वियदादिभिः सहेन्द्रियाणामुत्पत्त्यान्तान्महाप्रलये तदुत्पत्तिरवान्तरप्रलये त्वनुत्पत्तिरिति श्रुतिलिङ्गयोर्विषयव्यवस्थेति भावः । ब्रह्मण एव सर्वप्रकृति-त्वाद्वावान्तरप्रकृतौ मानमित्याशङ्क्याह—व्याकृतेति । ‘हिरण्यगर्भः समवर्तताग्रे’, ‘आदिकर्ता स भूतानाम्’ इत्यादिश्रुतिस्मृत्योः कार्यावच्छिन्नानामपि मूलकारणावस्थाविशेषाणां हिरण्यगर्भोदीनां प्रकृतिविकारभावेन प्रसिद्धेरवान्तरप्रकृतिरस्तीत्यर्थः । तदेव प्राणसत्त्वव्यतिरेकान्तरप्रलयविषयत्वान्महाप्रलयानन्तरं प्राणोत्पत्तिश्रुतेर्न गौणीति स्वाभिप्रायेण सूत्रं व्याख्याय वियदधिकरणवदिहापि किं न व्याख्यातमित्याशङ्क्य विशेषमाह—वियदिति । एकस्य सूत्रस्यैकार्थत्वयोगे किमर्थद्वयोक्त्येत्याशङ्क्याह—तदिति ॥ २ ॥ प्राणानां मुख्यं

## तत्प्राक्श्रुतेश्च ॥ ३ ॥

इतश्चाकाशादीनामिव प्राणानामपि मुख्यैव जन्मश्रुतिः । यज्जायत इत्येकं जन्मवाचिपदं प्राणेषु प्राक्श्रुतं सदुत्तरेष्वप्याकाशादिष्वनुवर्तते । 'एतस्माज्जायते प्राणः' (मु० २।१।३) इत्यत्राकाशादिषु मुख्यं जन्मेति प्रतिष्ठापितं तत्सामान्यात्प्राणेष्वपि मुख्यमेव जन्म भवितुमर्हति । न ह्येकस्मिन्प्रकरणे एकस्मिन् वाक्ये एकः शब्दः सकृदुच्चरितो बहुभिः संबध्यमानः कचिन्मुख्यः कचिद्वौण इत्यध्यवसातुं शक्यम् । वैरूप्यप्रसङ्गात् । तथा 'स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धाम्' (प्रश्न० ६।४) इत्यत्रापि प्राणेषु श्रुतः सृजतिः परेष्वप्युत्पत्तिमत्सु श्रद्धादिष्वनुपपद्यते । यत्रापि पश्चाच्छ्रुत उत्पत्तिवचनः शब्दः पूर्वैः संबध्यते तत्राप्येष एव न्यायः । यथा 'सर्वाणि भूतानि व्युच्चरन्ति' इत्ययमन्ते पठितो व्युच्चरन्तिशब्दः पूर्वैरपि प्राणादिभिः संबध्यते ॥ ३ ॥

## तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥

यद्यपि 'तत्तेजोऽसृजत' (छा० ६।२।३) इत्येतस्मिन्प्रकरणे प्राणानामुत्पत्तिर्न पठ्यते, तेजोब्रह्मनामेव च त्रयाणां भूतानामुत्पत्तिश्रवणात् । तथापि ब्रह्मप्रकृतिकतेजोब्रह्मपूर्वकत्वाभिधानाद्वाक्प्राणमनसां तत्सामान्याच्च सर्वेषामेव प्राणानां ब्रह्मप्रभवत्वं सिद्धं भवति । तथाहि—अस्मिन्नेव प्रकरणे तेजोब्रह्मपूर्वकत्वं वाक्प्राणमनसामाश्रयते—'अन्नमयं हि सोम्यमन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्' (छा० ६।५।४) इति । तत्र यदि तावन्मुख्यमेवैषामन्नादिमयत्वं ततो वर्तत एव ब्रह्मप्रभवत्वम् । अथ भाक्तं तथापि ब्रह्मकर्तृकायां नामरूपव्याक्रियायां श्रवणात् 'येनाश्रुतं

भाष्यरत्नप्रभा

प्राणेषु श्रुतेर्मुख्यं जन्मेति सूत्रयोजना—तत्सामान्यादिति । तेनाकाशादिजन्मना सामान्यमेकशब्दोक्तत्वं तस्मादित्यर्थः । एकस्मिन्वाक्ये एकस्य शब्दस्य कचिन्मुख्यत्वं कचिद्वौणत्वमिति वैरूप्यं न युक्तमिति न्यायमन्यत्राप्यतिदिशति—यत्रापि पश्चाच्छ्रुत इति ॥ ३ ॥ यच्चोक्तं छान्दोग्येऽपि प्राणानामुत्पत्तिर्न श्रूयत इति, तत्राह—तत्पूर्वकत्वाद्वाच इति । अत्र सूत्रे वाक्पदं प्राणमनसोरुपलक्षणम् । वाक्प्राणमनसा तेजोब्रह्मपूर्वकत्वोक्तेरश्रवणमसिद्धमिति योजना । तैर्वागादिभिश्चक्षुरादीनां सामान्यं करणत्वं तत्सामान्यादित्यर्थः । अत्र मयद्विकारे मुख्य इति पक्षे वर्तत एव प्राणानां ब्रह्मकार्यत्वं तेजोब्रह्मनां ब्रह्मविकारत्वात् । यदि प्राणस्य वायोर्जलविकारत्वायोगात्तदधीनस्थितिकत्व-

भामती

प्रतिज्ञाव्याहति, समस्तवेदान्तव्याकोपश्चैत्येतदाह—वियदधिकरणे हीति ॥ २ ॥ तत्प्राक्श्रुतेश्च । निगदव्याख्यातमस्य भाष्यम् ॥ ३ ॥ तत्पूर्वकत्वाद्वाचः । वाच इति वाक्प्राणमनसामुपलक्षणम् । अयमर्थः—यत्रापि तेजःप्रभृतीनां सृष्टौ प्राणसृष्टिर्नोक्तेति ब्रूषे, तत्राप्युक्तेति ब्रूमहे । तथाहि—यस्मिन् प्रकरणेन तेजोब्रह्मपूर्वकत्वं वाक्प्राणमनसामाश्रयते

न्यायनिर्णयः

जन्मेत्यत्र हेत्वन्तरमाह—तत्प्राणिनि । तस्य जायत इति जन्मवाचिपदस्याकाशादिषु मुख्यस्य पाठापेक्षया प्राचीनेषु प्राणेषु श्रुतत्वाच्च प्राणानां मुख्यं जन्मेति योजना । चकारार्थमाह—इतश्चेति । तदेव स्पष्टयन्नवशिष्टं व्याचष्टे—यदिति । तथापि कथं प्राणेषु मुख्या जन्मश्रुतिः, तत्राह—आकाशादिष्विति । तत्सामान्यात् । तैराकाशादिभिः सह जायमानत्वेन तुल्यत्वादित्यर्थः । एकस्यापि शब्दस्य विषयभेदादशब्दादिशब्दवद्वौणत्वमुख्यत्वे स्यातामित्याशङ्क्याह—नहीति । एकस्मिन्नपि प्रकरणे 'अन्नं ब्रह्म', 'आनन्दो ब्रह्म' इत्यादौ ब्रह्मशब्दस्यानेकार्थत्वविहापि स्यादित्याशङ्क्याह—एकस्मिन्निति । तथापि तपसा ब्रह्मेत्यादिवदनेकार्थत्वमाशङ्क्योक्तम्—एक इति । ब्रह्मशब्दस्यापि तुल्यमेकत्वमित्याशङ्क्याह—सकृदिति । एतस्मादित्यादावुक्तन्याय वाक्यान्तरेऽप्यतिदिशति—तथेति । तस्य जन्मवाचिनः शब्दस्य पूर्वश्रवणात्तस्य चोत्तरेषु मुख्यत्वात्तत्सामान्यात्प्राणेष्वपि मुख्यतेत्युक्तम् । इदानीं मुख्यजन्मवाचिनः शब्दात्प्राक्प्राणादीनां श्रुतेस्तद्योगिनामितरेषामिव तेषामपि तत्साहचर्यान्मुख्यं जन्मेति व्याख्यान्तरमाह—यत्रेति । न्यायः सह पठितेषु जन्मनो मुख्यत्वाविशेषस्तत्रोदाहरणं यथेति ॥ ३ ॥ छान्दोग्ये प्राणानामुत्पत्त्यश्रवणमन्नीकृत्यान्यत्रोत्पत्तिश्रवणादुत्पत्तिः साधिता । सप्रति तत्रापि तदुत्पत्त्यश्रवणमसिद्धमित्याह—तत्पूर्वकत्वादिति । तच्छब्देन तेजोब्रह्मान्युच्यन्ते । प्राणेन मनसा च सहिताया वाचस्तेजोब्रह्मकार्यत्वादस्ति तदुत्पत्तिश्रुतिरित्यर्थः । तेजःप्रभृतीनां सृष्टिप्रकरणे प्राणानामुत्पत्तिर्न श्रुता तेषामेव सृष्टेः शिष्टत्वादित्याशङ्क्यमनुवदति—यद्यपीति । सूत्रव्याख्यानेनोत्तरमाह—तथापीति । वागादीनां त्रयाणां प्रनाख्या ब्रह्मजन्मत्वेऽपि कुतो हस्तादीनां तथेत्याशङ्क्याह—तदिति । तैर्वागादिभिः सामान्यं हस्तादीनां प्राणत्वम् । उक्तमेव प्रपञ्चयति—तथाहीति । कथमेषा ब्रह्मजत्वं किमेषामन्नादिमयत्वं मुख्यं गौणं वा । प्रथमं प्रत्याह—तत्रेति । तेजआदीनां तज्जत्वादिति शेषः । द्वितीयमनूय तत्रापि ब्रह्मजत्वमत्याज्यमित्याह—अथेत्यादिना । 'स



श्रुतं भवति' ( छा० ६।१।३ ) इति चोपक्रमात् 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वम्' ( छा० ६।८।७ ) इति चोपसंहाराच्छ्रुत्यन्तरप्रसिद्धेश्च ब्रह्मकार्यत्वप्रपञ्चनार्थमेव मनआदीनामन्नादिमयत्ववचनमिति गम्यते । तस्मादपि प्राणानां ब्रह्मविकारत्वसिद्धिः ॥ ४ ॥

सप्त गतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥



सप्तैकादश वाऽक्षाणि सप्त प्राणा इति श्रुतेः । सप्त स्युर्मूर्धनिष्ठेषु छिद्रेषु च विशेषणात् ॥ १ ॥

अक्षीर्षण्यस्य हस्तादेरपि वेदे समीरणात् । ज्ञेयान्येकादशाक्षाणि तत्तत्कार्यानुसारतः ॥ २ ॥

उत्पत्तिविषयः श्रुतिविप्रतिषेधः प्राणानां परिहृतः । संख्याविषय इदानीं परिह्रियते । तत्र मुख्यं प्राणमुपरिष्ठाद्वक्ष्यति । संप्रति तु कतीतरे प्राणा इति संप्रधारयति । श्रुतिविप्रतिपत्तेश्चात्र विशयः । कचित्सप्त प्राणाः संकीर्त्यन्ते—'सप्त प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात्' ( मुण्ड० २।१।८ ) इति । कचिच्चाष्टौ प्राणा ग्रहत्वेन गुणेन संकीर्त्यन्ते—'अष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहाः' ( बृ० ३।२।१ ) इति । कचिन्नव—'सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा द्वाववाञ्चौ' ( तै० सं० ५।१।७।१ ) इति । कचिद्दश—'नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमी' इति । कचिदेकादश—'दशमे पुरुषे प्राणा आत्मैकादशः' ( बृ० ३।१।४ ) इति । कचिद्द्वादश—'सर्वेषां स्पर्शानां त्वगेकायनम्' ( बृ० २।४।११ ) इत्यत्र । कचि-

भाष्यरत्नप्रभा

मात्रेण भाक्तस्तथापि प्राणानां विकारत्वे भूताधीनस्थितिकत्वं लिङ्गं मयटोक्तमिति सिद्धं ब्रह्मकार्यत्वं 'स प्राणमसृजत' इत्यादिश्रुत्यन्तरे स्पष्टं ब्रह्मकार्यत्वोक्तेश्च । तस्मात्प्राणानामुत्पत्तिश्रुतीनां सञ्ज्ञावश्रुत्यविरोधात्कारणे ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धम् । लिङ्गशरीरविचारात्मकाविकरणानां लिङ्गात्त्वपदार्थमेव धीः फलमिति द्रष्टव्यम् ॥ ४ ॥ एवं जन्मलब्ध-सत्ताकानां प्राणानामुपजीव्योपजीवकत्वसंगत्या संख्यां निणेतुं श्रुतीनां विरोधात्संशये पूर्वपक्षयति—सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च । विशयः संशयः । इन्द्रियाण्यत्र विषयः । पञ्च धीन्द्रियाणि बाह्यानश्चेति सप्त प्राणा एत एव हस्तेन सहाष्टौ । ग्रहत्वं बन्धकत्वं । गृह्णन्ति बध्नन्तीति ग्रहा इन्द्रियाणि तेषां बन्धकत्वं विषयाधीनमित्यतिग्रहाः । ग्रहानतिक्रान्ता विषया इत्यर्थः । द्वे श्रोत्रे द्वे चक्षुषी द्वे घ्राणे वाक्चेति सप्त शीर्ष्णि भवाः प्राणा द्वाववाञ्चौ पायूपस्थौ चेति नव, ज्ञानकर्मेन्द्रियाणि दशमे पुरुषे देहे प्राणाः आत्मा मन एकादश प्राणा इति सिद्धान्तकोटिरुक्ता । एत एव हृदयाख्यया बुद्ध्या सह द्वादश । अहंकारेण सह त्रयोदश । श्रुतितः सप्तत्वावगतेर्यै शीर्षण्याः सप्त ते प्राणा इति

आमली

'अन्नमयं हि' इत्यादिना, तद्यदि मुख्यार्थं ततस्तत्सामान्यात्सर्वेषामेव प्राणानां सृष्टिरुक्ता । अथ गौणं तथापि ब्रह्मकर्तृकायां भामरूपव्याक्रिययासुपक्रमोपसंहारपर्यालोचनया श्रुत्यन्तरप्रसिद्धेश्च ब्रह्मकार्यत्वप्रपञ्चार्थमेव प्राणादीनामापोमयत्वावभिधानमित्युक्तैव तत्रापि प्राणसृष्टिरिति सिद्धम् ॥ ४ ॥ सप्त गतेर्विशेषितत्वाच्च । अवान्तरसगतिमाह—उत्पत्तिविषय इति । संशयकारणमाह—श्रुतिविप्रतिषेधादिति । विशयः संशयः । कचित् सप्त प्राणाः । तद्यथा—चक्षुर्घ्राणरसनवाक्श्रोत्रमनस्त्विति । कचिदष्टौ प्राणा ग्रहत्वेन बन्धनेन गुणेन संकीर्त्यन्ते । तद्यथा—घ्राणरसनवाक्चक्षुर्श्रोत्रमनोहस्तत्विति, त एते ग्रहाः, एषा तु विषया अतिग्रहास्त्वष्टावैव 'प्राणो वै ग्रहः सोऽपानेनातिग्रहेण गृहीतोऽपानेन हि गन्धान् जिघ्रति' इत्यादिना सदर्थेणोक्ता । कचिन्नव । तद्यथा—सप्त वै शीर्षण्याः प्राणाः द्वाववाञ्चाविति । द्वे श्रोत्रे द्वे चक्षुषी द्वे घ्राणे एका वागिति सप्त । पायूपस्थौ बुद्धिमनसी वा द्वाववाञ्चाविति नव । कचिद्दश । नव वै पुरुषे प्राणास्त उक्ता नाभिर्दशमीति । कचिदेकादश—'दशमे पुरुषे प्राणाः' । तद्यथा—बुद्धीन्द्रियाणि प्राणादीनि पञ्च कर्मेन्द्रियाण्यपि हस्तादीनि पञ्च आत्मैकादश, आप्रोत्यधिष्ठानेनेत्यात्मा मन स एकादश इति । कचिद्द्वादश । 'सर्वेषां स्पर्शानां त्वगेकायनम्' इत्यत्र । तद्यथा—त्वमासिकारसनचक्षुर्श्रोत्रमनोहृदयहस्तपादोपस्थपायुर्वागिति । कचिदेत

न्यायनिर्णयः

प्राणमसृजत' इत्यादि श्रुत्यन्तरम् । प्राणोत्पत्तिश्रुतेर्मुख्यात्वेऽपि विरोधाभावादश्रुतेः स्यादित्यन्मूलकारणे ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरित्युपसहरति—तस्मादिति ॥ ४ ॥ करणानामुत्पत्तिनिरूपणेन तद्विलक्षणं त्वपदार्थं निरूप्य तेषामेव संख्या निणेतुं पूर्वपक्षयति—सप्तैति । पूर्वोत्तरसगतिमाह—उत्पत्तीति । सर्वप्राणसंख्याविषयत्व व्यावर्त्यं बागादिसंख्याविषयत्वमस्याधिकरणस्य दर्शयति—तत्रेति । मुख्यादित्तरांप्राणाविषयत्वेनोक्त्वा सहेतुं संशयमाह—श्रुतीति । श्रुतिविप्रतिपत्तिमेवोपन्यस्यति—कचिदित्यादिना । चक्षुर्घ्राण रसन श्रोत्रं बाहुमनस्त्विति सप्त प्राणाः । ग्रहत्वेन । बन्धत्वेनेति यावत् । त एव सहस्ताधिकाः सन्तोऽष्टौ । तेषां च ग्रहत्वं बन्धनहेतुत्वात् । पदेया विषया रूपादयोऽतिग्रहाः । ते हि रागमुत्पाद्येन्द्रियाकर्षकत्वाद्ग्रहानतिशरेते । द्वे श्रोत्रे द्वे चक्षुषी द्वे घ्राणे वागिति सप्त शीर्ष्णि भवाः शीर्षण्याः प्राणाः । द्वाववाञ्चौ पायूपस्थौ बुद्धिमनसी चेति नव । पुरुषे तदाकारे देहे शिरःपाण्यादिमित्युक्ता नव प्राणा नाभिश्च दशमी दशानां पूरणीति श्रुत्यर्थः । पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि मनश्चाप्सोतीत्यात्मेत्येकादश प्राणाः । त एव सहृदया



त्रयोदश 'चक्षुश्च द्रष्टव्यं च' ( बृ० ४।८ ) इत्यत्र । एवं हि विप्रतिपन्नाः प्राणेत्यां प्रति श्रुतयः । किं तावत्प्राप्तम् । सप्तैव प्राणा इति । कुतः गतेः । यतस्तावन्तोऽवगम्यते—'सप्त प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात्' ( मुण्ड० २।१।८ ) इत्येवंविधासु श्रुतिषु । विशेषिताश्चैते 'सप्त वै शीर्षण्याः प्राणाः' इत्यत्र । ननु 'प्राणा गुहाशया निहिताः सप्त सप्त' ( मुण्ड० २।१।८ ) इति वीप्सा श्रूयते, सा सप्तभ्योऽतिरिक्तान्प्राणान्गमयतीति । नैष दोषः । पुरुषभेदाभिप्रायेयं वीप्सा प्रतिपु-रुषं सप्त सप्त प्राणा इति, न तत्त्वभेदाभिप्राया सप्त सप्तान्येऽन्ये प्राणा इति । नन्वष्टत्वादिकापि संख्या प्राणेषुदाहृता कथं सप्तैव स्युः । सत्यमुदाहृता । विरोधात्स्वन्यतमा संख्याध्यवसातव्या । तत्र स्तोककल्पनानुरोधात्सप्तसंख्याध्यवसानम् । वृत्तिभेदापेक्षं च संख्यान्तरश्रवणमिति मन्यते ॥ ५ ॥ अत्रोच्यते—

**हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥**

हस्तादयस्त्वपरे सप्तभ्योऽतिरिक्ताः प्राणाः श्रूयन्ते—'हस्तौ वै ग्रहः स कर्मणाऽतिग्रहेण गृहीतो हस्ताभ्यां हि कर्म करोति' ( बृ० ३।२।८ ) इत्येवमाद्यासु श्रुतिषु । स्थिते च सप्तत्वातिरेके सप्तत्व-

भाष्यरत्नप्रभा

शीर्षण्योद्देशेन प्राणत्वविशेषणाद्वा शीर्षण्यानां प्राणत्वशब्दिता, इन्द्रियत्वपरिसंख्यया सप्तैव प्राणा इति सूत्रयोजना । सप्तत्वं वीप्साविरुद्धमिति शङ्कते—नन्विति । गुहायां हृदये शेरत इति गुहाशयाः । स्वस्थानेषु निहिता निक्षिप्ता इत्यर्थः । चित्तेन चतुर्दशत्व मन्तव्यम् । पूर्वपक्षी परिहरति—नैष दोष इति ॥ ५ ॥ सिद्धान्तनाप्येकादशसु मनोवृत्तिभेदाश्चित्रयात्मिका बुद्धिः, गर्वात्मकोऽहंकारः, स्मरणायुक्तं चित्तमिति द्वादशादिसंख्यान्तर्भावीया । ततो वरं प्राथमिकसप्तत्वेऽन्तर्भावः । लाघवादिति प्राप्ते सिद्धान्तयति—अत्रेति । आदानेन कर्मणा गृहीतः संबद्धः । संबन्ध-मेवाह—हस्ताभ्यामिति । अतोऽधिकसंख्याया न्यूनायामन्तर्भावायोगात्सप्तैव प्राणाः स्युर्लाघवानुरोधादित्येवं न भामती

एव प्राणा अहंकाराधिकास्त्रयोदश । एवं विप्रतिपन्ना प्राणेत्यां प्रति श्रुतयः । अत्र प्रश्नपूर्वं पूर्वपक्षं गृह्णाति—किं तावत् प्राप्तं । सप्तैवेति । सप्तैव प्राणाः कुतः—गतेः अवगते । श्रुतिभ्य 'सप्त प्राणा प्रभवन्ति' इत्यादिभ्य । न केवलं श्रुतितोऽवगतिः, विशेषणादप्येवमेवेत्याह—विशेषितत्वाच्च । सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा इति । ये सप्त शीर्षण्याः श्रोत्रादयस्ते प्राणा इत्युक्ते इतरेषामशीर्षण्यानां हस्तादीनामप्राणत्वं गम्यते । यथा दक्षिणेनाक्ष्णा पश्यतीत्युक्ते वामेन न पश्यतीति गम्यते । एतदुक्तं भवति—यद्यपि श्रुतिविप्रतिषेधो यद्यपि च पूर्वसंख्यासु न परासा संख्यानां निवेशस्तथा-प्यवच्छेदकत्वेन बह्विना संख्यानामसंभवादिकस्या कल्प्यमानाया सप्तत्वेन युक्तं प्राथम्याल्लाघवाच्च, वृत्तिभेदमात्रविवक्षया लघ्वत्वादयो गमयितव्या इति प्राप्तम् ॥ ५ ॥ एव प्राप्त उच्यते—हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् । तुशब्द पक्ष व्याव-र्तयति । न सप्तैव किंतु हस्तादयोऽपि प्राणा । प्रमाणान्तरादेकादशत्वे प्राणानां स्थितेऽतोऽस्मिन् सति । सार्वविभक्तिकस्त्विति । नैवम् । लाघवात् प्राथम्याच्च सप्तत्वमित्यक्षरार्थः । एतदुक्तं भवति—यद्यपि श्रुतयः स्वतः प्रमाणतयाऽनपेक्षास्तथापि परस्परविरोधान्नार्थतत्त्वपरिच्छेदायालम् । नच सिद्धे वस्तुनि अनुष्ठान इव विकल्पः संभवति । तस्मात् प्रमाणान्तरोपनीतार्थ-

न्यायनिर्णयः

द्वादश । त एव साहकारास्त्रयोदश । श्रुतिविप्रतिपत्तिमुपसंहरति—एवमिति । प्रश्नपूर्वकं पूर्वपक्षसूत्रं योजयति—किमिति । अत्र च प्राणसंख्याश्रुतिविवादव्युदासेन तत्कारणे ब्रह्मणि समन्वयव्यवस्थापनात्पादादिसंगतयः । पूर्वपक्षे सप्तप्राणकारणे ब्रह्मणि समन्वयेऽप्ये-कादशप्राणकारणे तत्र तदसिद्धिः । सिद्धान्ते तदनुसारित्वादितरश्रुतीनामेकादशप्राणकारणे ब्रह्मणि तत्सिद्धिः । गतेरिति हेतुः प्रश्नद्वारा व्याचष्टे—कुत इति । न केवलं श्रुतिोऽधिगतेः सप्तैव प्राणाः किंतु विशेषणादपीत्यवशिष्टं व्याचष्टे—विशेषिताश्चेति । दक्षिणे-नाक्ष्णा पश्यतीत्युक्ते वामेन न पश्यतीति त्वप्राणाः शीर्षण्याः सप्तैत्युक्ते हस्तादीनामशीर्षण्यानामप्राणत्व भावीत्यर्थः । प्राणानां सप्तत्वं वीप्साविरुद्धमिति शङ्कते—नन्विति । गुहायां हृदये शेरत इति गुहाशयाः । स्वस्थानेषु निहिताः निक्षिप्ता इति यावत् । वीप्सा पुनर्वचन-मन्यथापि स्यादिति पूर्ववाच्याह—नेति । पुरुषभेदकृतवीप्साप्रवृत्तिं प्रकटयति—प्रतीति । व्यावर्त्यमशमाह—नेत्यादिना । संख्या-न्तरश्रुतिविरोधः शङ्कते—नन्विति । संख्यान्तरश्रुतिमङ्गीकरोति—सत्यमिति । तर्हि संख्यान्तरमपि ग्राह्यं, नेत्याह—विरोधात्त्विति । सप्तत्वावच्छिन्नानामेवाष्टत्वाद्यवच्छेदायोगादन्यतमत्यागावश्यंभावे कतमा संख्यादेयेति विवक्षायां लाघवाच्चिन्तितं सप्तत्वमित्यर्थः । न्यूना-धिकसंख्ययोरधिका ग्राह्या तस्या न्यूनान्तर्भावादित्याशङ्क्येकादशसंख्या गृहीत्वा वृत्तिभेदेन नवद्वादशत्रयोदशसंख्यावदिहापि प्राथम्या-ल्लाघवाच्च सप्तत्वस्यैव युक्तत्वाद्दृश्यपेक्षया संख्यान्तरमित्याह—वृत्तीति । वक्ष्यमाणयुक्त्या मन्यतेऽस्ति । ॥ ५ ॥ सिद्धान्तयति—अत्रेति । तत्प्रतिष्ठा विभजते—हस्तादयस्त्विति । गृह्णाति पुरुषं ब्रह्मातीति ग्रहः, तत्रेन्द्रियाणामर्थद्वारा पुरुषबन्धने हेतुत्वमित्यतिग्रहत्व-मर्थानां ततोऽतिग्रहेण कर्मणा हस्तनिर्वर्त्यादानेन हस्तो गृहीतः संबद्धः । तदेव स्पष्टयति—हस्ताभ्यामिति । सप्तत्वादतिरेकश्रुतेर्न सप्तत्वनियतिरित्यर्थः । सप्तत्वमपि श्रुतमेवेत्याशङ्क्य सूत्रावयवं व्याचष्टे—स्थिते चेति । अन्तर्भावेन सप्तत्व साधयति—

मन्तर्भावाच्छक्यते संभावयितुम् । हीनाधिकसंख्याविप्रतिपत्तौ ह्यधिका संख्या संग्राह्या भवति तस्या हीनान्तर्भवति न तु हीनायामधिका । अतश्च नैवं मन्तव्यं स्तोककल्पनानुरोधात्सतैव प्राणाः स्युरिति । उत्तरसंख्यानुरोधात्वेकादशैव ते प्राणाः स्युः । तथा चोदाहृता श्रुतिः—‘दशमे पुरुषे प्राणा आत्मैकादशः’ (बृ० ३।१।४) इति । आत्मशब्देन चात्रान्तःकरणं परिगृह्यते, करणाधिकारात् । नन्वेकादशत्वादप्यधिके द्वादशत्रयोदशत्वे उदाहृते । सत्यमुदाहृते । नत्वेकादशभ्यः कार्यजातेभ्योऽधिकं कार्यजातमस्ति यदर्थमधिकं करणं कल्पयेत् । शब्दस्पर्शरूपरसगन्धविषयाः पञ्च बुद्धिभेदास्तदर्थानि पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि । वचनादानविहरणोत्सर्गानन्दाः पञ्च कर्मभेदास्तदर्थानि च पञ्च कर्मेन्द्रियाणि । सर्वार्थविषयं त्रैकाल्यवृत्ति मनस्त्वेकमनेकवृत्तिकम् । तदेव वृत्तिभेदात् कच्चिद्विषयव्यपदिश्यते—‘मनो बुद्धिरहंकारश्चित्तं च’ इति । तथा च श्रुतिः कामाद्या नानाविधा वृत्तीरनुकम्याह—‘एतत्सर्वं मन एव’ (बृ० १।५।३) इति । अपिच सतैव शीर्षण्यान्प्राणानभिमन्यमानस्य चत्वार एव प्राणा अभिमताः स्युः । स्थानभेदाच्चेते चत्वारः सन्तः सप्त गण्यन्ते ‘द्वे श्रोत्रे द्वे चक्षुषी द्वे नासिके एका वाक्’ इति । नच तावतामेव वृत्तिभेदा इतरे प्राणा इति शक्यते वक्तुं, हस्तादिवृत्तीनामत्यन्तविजातीयत्वात् । तथा ‘नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमी’ इत्यत्रापि देहच्छिद्रभेदाभिप्रायेणैव दश प्राणा उच्यन्ते न प्राणतत्त्वभेदा-

भाष्यरत्नप्रभा

मन्तव्यमित्यन्वयः । तर्हि कनीन्द्रियाणीत्याकाङ्क्षायामाह—उत्तरेति । ‘श्रुतीनां मिथो विरोधे सति मानान्तरानुगृहीता श्रुतिर्बलीयसी’ इति न्यायेन कार्यलिङ्गानुमानानुगृहीतैकादशप्राणश्रुत्यनुसारेणान्या श्रुतयो नेया इत्यभिसंधायाह—सत्यमिति । एकादशकार्यलिङ्गान्याह—शब्देति । त्रयः कालाद्यैकाल्य तद्विषया वृत्तिर्यस्य तत्रैकाल्यवृत्ति । इन्द्रियान्तराणां वर्तमानमात्राग्राहित्वादतीतादिज्ञानाय मनोऽङ्गीकार्यमित्यर्थः । विशेषितत्वादित्युक्तं निरस्यति—अपिच सप्तेति । नच तावतामिति । आदानादीनां श्रोत्रादिभ्योऽत्यन्तवैजात्यादित्यर्थः । तेषां तद्वृत्तित्वे बधिरादीनामादानादि

भामती

वशेन व्यवस्थाप्यन्ते । यथा हीनेति । ‘स्रुवेणावयति’ इति मासपुरोडाशावदानासम्भावात्, सम्भावाच्च द्रवावदानस्य सुवावदाने द्रवाणीति व्यवस्थाप्यते । एवमिहापि रूपादिवुद्धिपञ्चकार्यव्यवस्थातश्चक्षुरादिवुद्धीन्द्रियकरणपञ्चकव्यवस्था । नह्यन्धादयः सत्त्वपीतरेषु प्राणादिषु गन्धाद्युपलब्ध्यानुमितसद्भावेषु रूपादीनुपलभन्ते । तथा वचनादिलक्षणकार्यपञ्चकव्यवस्थातो वाक्पाण्यादिलक्षणकर्मेन्द्रियपञ्चकव्यवस्था । नहि जातु मूकादयः सत्त्वपि विहरणाद्यवगतसद्भावेषु पादादिषु बुद्धीन्द्रियेषु वा वचनादिमन्तो भवन्ति । एव कर्मबुद्धीन्द्रियासम्भविन्या सकल्पादिक्रियाव्यवस्थयान्तःकरणव्यवस्थानुमानम् । एकमपि चान्तःकरणमनेकक्रियाकारि भविष्यति, यथा प्रवीप एको रूपप्रकाशवर्तिविकारस्त्रेहशोषणहेतु । तस्मान्नान्तःकरणभेदः । एकमेव खन्तःकरणं मननान्मन इति चाभिमानादहंकार इति चाध्यवसायाद्बुद्धिरिति चाख्यायते । वृत्तिभेदाच्चाभिन्नमपि भिन्नमिवोपचर्यते त्रयमिति । तत्त्वेन स्वेकमेव भेदे प्रमाणाभावात् । तदेवमेकादशाना कार्याणा व्यवस्थानादेकादश प्राणा इति श्रुतिराजसी । तदनुगुणतया खितरा श्रुतयो नेतव्याः । तत्रावयुल्यनुवादेन सप्ताष्टनवदशसंख्याश्रुतयो यथैकं वृणीते द्वौ वृणीते इति त्रीन् वृणीत इत्येतदानुगुण्यात् । द्वादशत्रयोदशसंख्याश्रुती तु कथंचिद्वृत्तिभेदेन भेदं विवक्षितोपासनादिपरतया नेतव्ये । तस्मादेकादशैव प्राणा नेतर इति सिद्धम् । अपिच शीर्षण्याना प्राणाना यत्सप्तत्वाभिधानं तदपि चतुर्ष्वेव व्यवस्थापनीयम्, प्रमाणान्तरविरोधात् । न खलु द्वे चक्षुषी, रूपोपलब्धिलक्षणस्य कार्यस्याभेदात् । पिहि-

न्यायनिर्णयः

अतो नेत्यादि योजयति—अतश्चेति । प्राणस्तर्हि कतील्पैक्षायामाह—उत्तरेति । तर्हि गौरवमित्याशङ्क्य प्राणानामेकादशत्वं न कल्प्यते येन लाघवमन्वेष्यमित्याह—तथेति । आत्मशब्दस्य प्रतीचि रूढेर्न प्राणभेदविषयतेत्याशङ्क्याह—आत्मेति । एकादशत्वस्य श्रुतत्वाद्ब्रह्मणे द्वादशत्वत्रयोदशत्वयोरपि तथा ग्रह स्यादिति शङ्कते—नन्विति । श्रुतीना मिथोविरोधादर्थव्यवस्थासिद्धौ मानान्तरवशेन व्यवस्था वाच्या । तथाच कार्यलिङ्गानुमानानुगृहीतैकादशप्राणश्रुतिरेवादर्णीयेत्याह—सत्यमिति । कार्यलिङ्गकमनुमान विशदयति—शब्देति । बाह्येन्द्रियाणामित्यनुमानेऽपि कथं मनसोऽनुमान, तत्राह—सर्वेति । इन्द्रियाणा वर्तमानतत्त्वदेकार्थनियतत्वादीतादि-सर्वार्थज्ञानाच्च तदर्थमिन्द्रियान्तरं कल्प्यमित्यर्थः । सकल्पादिवृष्टेस्तदर्थं करणान्तरमपि कल्प्यमित्याशङ्क्याह—अनेकेति । मनसश्चेदेकत्वं तर्हि कथं भेदोक्तिः, तत्राह—तदेवेति । एकस्यैव वृत्तिभेदात्किमित्यनेकधात्व, धर्मभेद एव कुतो न स्यादित्याशङ्क्य धर्मभेदश्रुतिविरोधादित्याह—तथाचेति । विशेषितत्वादित्युक्तं प्रत्याह—अपिचेति । कथं तर्हि सप्तत्वं, तत्राह—स्थानेति । रूपादिष्वीरूपकार्याभेदादेकमेवेन्द्रिय स्थानभेदाच्चिन्नमिवोपचरितमित्यर्थः । यत्तु वृत्तिभेदापेक्षं सख्यानन्तरश्रवणं, तत्राह—नचेति । अन्यादेरप्यादानादिकार्थदर्शनादितरेषां चक्षुरादिवृत्तित्वे तदसंभवादिति भावः । तथापि श्रुत्यन्तरेषु सत्सु कथमेकादशत्व, तत्र दशत्वश्रुतेर्गतिमाह—तथेति ।

भिप्रायेण । नाभिर्दशमीति वचनात् । नहि नाभिर्नाम कश्चित्प्राणः प्रसिद्धोऽस्ति । मुख्यस्य तु प्राणस्य भवति नाभिरप्येकं विशेषायतनमित्यतो नाभिर्दशमीत्युच्यते । कचिदुपासनार्थं कतिचित्प्राणा गण्यन्ते कच्चित्प्रदर्शनार्थम् । तदेवं विचित्रे प्राणेषुत्तान्ने सति क किंपरमाज्ञानमिति विवेक्तव्यम् । कार्यजातवशात्त्वेकादशत्वाज्ञानं प्राणविषयं प्रमाणमिति स्थितम् । इयमपरा सूत्रद्वययोजना । सप्तैव प्राणाः स्युर्यतः सप्तानामेव गतिः श्रूयते—‘तस्मिन्कामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वं प्राणा अनूत्क्रामन्ति’ (बृ० ४।४।२) इत्यत्र । ननु सर्वशब्दोऽप्यत्र पठ्यते, तत्कथं सप्तानामेव गतिः प्रतिज्ञायत इति । विशेषितत्वादित्याह । सप्तैव हि प्राणाश्चक्षुरादयस्त्वक्पर्यन्ता विशेषिता इह प्रकृताः ‘स यत्रेप चाक्षुषः पुरुषः पराङ्पर्यावर्ततेऽथारूपज्ञो भवति’ (बृ० ४।४।१) ‘एकीभवति न पश्यतीत्याहुः’ (बृ० ४।४।२) इत्येवमादिनानुक्रमणेन । प्रकृतगामी च सर्वशब्दो भवति यथा सर्वं ब्राह्मणा भोजयितव्या इति ये निमन्त्रिताः प्रकृता ब्राह्मणास्त एव सर्वशब्देनोच्यन्ते नान्ये । एवमिहापि ये प्रकृताः सप्त प्राणास्त एव सर्वशब्देनोच्यन्ते नान्ये इति । नन्वत्र विज्ञानमष्टममनुक्रान्तं, कथं सप्तानामेवानुक्रमणम् । नैष दोषः । मनोविज्ञानयोस्तत्त्वाभेदाद्वृत्तिभेदेऽपि सप्तत्वोपपत्तेः । तस्मात्सप्तैव प्राणा इति, एवं प्राप्ते ब्रूमः—

भाष्यरत्नप्रभा

न स्यादिति भावः । कथं तर्हि छिद्रे प्राणशब्द इत्याशङ्क्य लक्षणयेत्याह—मुख्यस्य त्विति । ‘सप्त प्राणाः प्रभवन्ति’ इत्युपासनार्थम् । ‘अष्टौ ग्रहा’ इति श्रुतिस्तूपलक्षणार्था । पायूपस्थादानामपि बन्धकत्वाविशेषादिति विवेक्तव्यम् । नन्विदं सूत्रव्याख्यानमसंगतं पञ्चधीन्द्रियवाङ्मनसा सप्तत्वावगतिः शीर्षण्यानां चतुर्णां विशेषितत्वमिति हेतोर्वैयधिकरण्यादुक्तपरिसंख्यादोषाच्चेत्युच्येराह—इयमपरेति । इन्द्रियाणि कतीति संदेहे पूर्वपक्षसूत्रं योजयति—सप्तेति । तं जीवात्मानं ये प्राणाः सह गच्छन्ति तेषामेव भोगहेतुत्वादिन्द्रियत्वमित्यर्थः । विपन्नावस्थायामेष चाक्षुषश्चक्षुषि स्थितोऽनुग्राहकसूर्याशरूपः पुरुषः पराङ् पर्यावर्तते बहिर्देशात्स्वांश्चिन् सूर्यं प्रतिगच्छति । अथ तदानीमयं मुमूर्षुरूपज्ञो भवति । देवांशे देवं प्रविष्टे लिङ्गांशश्चक्षुर्हृदये मनसैकीभवति तदायं न पश्यतीति पार्श्वस्था आहु-रित्यर्थः । आदिपदात् ‘न जिघ्रति न वदति न रमयते न शृणोति न मनुते न स्पृशति न विजानाति’ इति गृह्यते । सप्तानामेव जीवेन सह गतिरित्यसिद्धं, ग्रहत्वश्रुत्या हस्तादीनामपि गतिप्रतीतेरिति सिद्धान्तयति—एवमित्यादिना ।

भामती

तैकचक्षुषस्तु न तादृशी रूपोपलब्धिर्भवति यादृशी समग्रचक्षुषः, तस्मादेकमेव चक्षुरविष्टानभेदेन तु भिन्नमिवोपचर्यते । काणस्यायेकगोलकगतेन चक्षुरवयवेनोपलम्भ । एतेन प्राणश्रोत्रे अपि व्याख्याते । इयमपरा सूत्रद्वययोजना—सप्तैव प्राणाः चक्षुर्ग्राणरसनवाक्श्रोत्रमनस्त्वक् उत्क्रान्तिमन्तं स्युः । सप्तानामेव गतिश्रुतेर्विशेषितत्वादिति व्याख्यातुं शङ्कते—ननु सर्वशब्दोऽप्यत्रेति । अस्योत्तरं विशेषितत्वादिति । चक्षुरादयस्त्वक्पर्यन्ता उत्क्रान्तौ विशेषिता । तस्मात्सर्वशब्दस्य प्रकृतापेक्षत्वात्सप्तैव प्राणा उत्क्रामन्ति न पाण्यादय इति प्राप्तम् । चोदयति—नन्वत्र विज्ञानमष्टममिति ।

न्यायनिर्णयः

स्थानभेदात्सप्त वै शीर्षण्या इति सप्तत्वोक्तिवदिति यावत् । नाभिर्दशमीत्युक्तत्वात्प्राणत्व तस्या अपीत्याशङ्क्याह—नहीति । कथं तर्हि तत्र प्राणशब्द इत्याशङ्क्य लक्षणयेत्याह—मुख्यस्येति । सप्त प्राणा प्रभवन्तीत्यादेर्गतिमाह—कचिदिति । अष्टौ ग्रहा इत्यादेर्गतिं सूचयति—कचिदिति । किं तर्हि वाक्यमुपासनादिविषय किंवा तत्त्वविषयमित्युक्ते विचारस्य सावकाशत्वमाह—तदेवमिति । कथं तर्हि निर्णयः, तत्राह—कार्येति । एव प्राणसंख्याविषयश्रुतिविवादाभावादेकादशप्राणकारणे ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरित्युपसंहरति—इति स्थितमिति । वर्णकान्तरमाह—इयमिति । इन्द्रियाण्येव विषयस्तानि किं सप्त किं वैकादशेति श्रुतिविमत्या सदेहे पूर्वपक्षमाह—सप्तेति । येषां सह गमनं तेषामेव जन्मान्तरीयभोगोपायत्वादिन्द्रियत्वम्, इह तु सप्तानामेव गतिः श्रूयते । तस्मात्तेषामेवेन्द्रियत्वमित्यर्थः । सप्तगतेरिति व्याख्याय शङ्कोत्तरत्वेन पदान्तरमादत्ते—नन्वित्यादिना । तद्व्याकरोति—सप्तैवेति । चक्षुरादय इत्यादिशब्देन घ्राणरसनावाक्श्रोत्रत्वङ्मनासि गृह्यन्ते । इहेत्युक्तान्तिप्रकरणोक्तिः । यत्र यस्यामवस्थाया चक्षुरविष्टातदेवताशः स एष पुरुष-शब्दितः पराङ्पर्यावर्तते बहिर्देशात्स्वस्थानं प्रति व्यावर्तते तदानीमरूपज्ञो जीवो भवति हृदये चक्षुरेकीभवति पार्श्वस्थाश्च नाय पश्यतीत्याहुः । न जिघ्रति न रसयते न वदति न शृणोति न मनुते न स्पृशतीत्येव सप्तैव विशेषिता इत्यर्थः । तथापि सर्वश्रुत्या सर्वप्राण-गमनमाशङ्क्य प्रकरणात्तस्याः सकोचमाह—प्रकृतेति । प्रकरणेन श्रुतिसकोच इष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेत्यादिना । ‘एकीभवति न विजानातीत्याहुः’ इतिबुद्धेरपि पाठादसिद्धं सप्तानामेवानुक्रमणमित्याह—नन्विति । बुद्धेरनुक्रमणं न सप्तत्वविधातकमित्याह—नेति । पूर्वपक्षमुपसंहरति—तस्मादिति । तदनुवादेन सिद्धान्तयति—एवमिति । अक्षरार्थविशेषेऽपि तात्पर्याये विशेष दर्शयितुम-

हस्तादयस्त्वपरे सप्तभ्योऽतिरिक्ताः प्राणाः प्रतीयन्ते—‘हस्तौ वै ग्रहः’ (बृ० ३।२।८) इत्यादिश्रुतिषु । ग्रहत्वं च बन्धनभावो गृह्यते, बध्यते क्षेत्रज्ञोऽनेन ग्रहसंज्ञकेन बन्धनेनेति स च क्षेत्रज्ञो नैकस्मिन्नेव शरीरे बध्यते, शरीरान्तरेष्वपि तुल्यत्वाद्बन्धनस्य । तस्माच्छरीरान्तरसंचारीदं ग्रहसंज्ञकं बन्धनमित्यर्थादुक्तं भवति । तथाच स्मृतिः—‘पुर्यष्टकेन लिङ्गेन प्राणाद्येन स युज्यते । तेन बद्धस्य वै बन्धो मोक्षो मुक्तस्य तेन च ॥’ इति प्राङ्मोक्षाद्ग्रहसंज्ञकेनानेन बन्धनेनावियोगं दर्शयति । आथर्वणे च विषयेन्द्रियानुक्रमणे ‘चक्षुश्च द्रष्टव्यं च’ इत्यत्र तुल्यवद्वस्तादीनीन्द्रियाणि सविषयाण्यनुक्रामति—‘हस्तौ चादातव्यं चोपस्थश्चानन्दयितव्यं च पायुश्च विसर्जयितव्यं च पादौ च गन्तव्यं च’ (प्र० ४।८) इति । तथा ‘दशमे पुरुषे प्राणा आत्मैकादशस्ते यदास्माच्छरीरान्मर्त्यादुत्क्रामन्त्यथ रोदयन्ति’ (बृ० ३।९।४) इत्येकादशानां प्राणानामुत्क्रान्तिं दर्शयति । सर्वशब्दोऽपि च प्राणशब्देन संबध्यमानोऽशेषान्प्राणानभिदधानो न प्रकरणवशेन सप्तस्वेवावस्थापयितुं शक्यते, प्रकरणाच्छब्दस्य वलीयस्त्वात्, । सर्वे ब्राह्मणा भोजयितव्या इत्यत्रापि सर्वेषामेवावनिवर्तिनां ब्राह्मणानां ग्रहणं न्याय्यं, सर्वशब्दसामर्थ्यात् । सर्वभोजनासंभवाच्च तत्र निमन्त्रितमात्रविषया सर्वशब्दस्य वृत्तिराश्रिता । इह तु न किञ्चित्सर्वशब्दार्थसंकोचने कारणमस्ति । तस्मात्सर्वशब्देनात्राशेषाणां प्राणानां परिग्रहः । प्रदर्शनार्थं च सप्तानामनुक्रमणमित्यनवद्यम् । तस्मादेकादशैव प्राणाः शब्दतः कार्यतश्चेति सिद्धम् ॥ ६ ॥

अणवश्च ॥ ७ ॥



व्यापीन्यणूनि वाक्षाणि सारूया व्यापित्वमूचिरे । वृत्तिलाभस्तत्र तत्र देहे कर्मवशाद्भवेत् ॥ १ ॥  
देहस्थवृन्निमद्भागेष्वेवाक्षत्व समाप्यताम् । उत्क्रान्त्यादिश्रुतेस्तानि ह्यणूनि स्युरदर्शनात् ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

हस्तादिबन्धस्य प्राञ्जोक्षात्सहगतौ स्मृतिमाह—पुर्यष्टकेनेति । प्राणादिपञ्चकं भूतसूक्ष्मपञ्चकं ज्ञानेन्द्रियपञ्चकं कर्मेन्द्रियपञ्चकमन्तःकरणचतुष्टयमविद्या कामः कर्म चेति पुर्यष्टकमात्मनो ज्ञापकवालिङ्गं सति संभवे सर्वश्रुतिसंकोचो न युक्त इत्याह—सर्वशब्दोऽपीति । तस्मात्संख्याश्रुतीनामविरोधादेकादशेन्द्रियकारणे ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धम् ॥ ६ ॥ अणवश्च । ‘प्राणाः सर्वेऽनन्ताः’ इति श्रुतेरिन्द्रियाणां विभुत्वात्तेषामुत्क्रान्तिरसिद्धा किंतु तत्त-

आमती

‘न विजानातीत्याहुः’ इत्यनेनानुक्रान्तम् । परिहरति—नैष दोष इति । सिद्धान्तमाह—हस्तादयस्त्वपरे सप्तभ्योऽतिरिक्ताः प्राणाः उत्क्रान्तिभाजोऽवगम्यन्ते ग्रहलश्रुतेर्हस्तादीनाम् । एवं खल्वेषां ग्रहत्वान्नमुपपद्येत । ययामुक्तेरात्मानं बध्नीयुरितरथा षाट्कौशिकशरीरवदेषां ग्रहत्वं नाप्रायेत । अत एव च स्मृतिरेषा मुक्त्यवधितामाह—पुर्यष्टकेनेति । तथा-थर्वणश्रुतिरप्येषामेकादशानामुत्क्रान्तिमभिवदति । तस्माच्छ्रुत्यन्तरेभ्यः स्मृतेष्व सर्वशब्दार्थासंकोचाच्च सर्वेषामुत्क्रमणे स्थितेऽस्मिन्नेव यदुक्तं सप्तैवेति, किंतु प्रदर्शनार्थं सप्तत्वसंख्येति सिद्धम् ॥ ६ ॥ अणवश्च । अत्र सांख्यानामाहंकारिकत्वादिन्द्रियाणामहंकारस्य च जगन्मण्डलव्यापित्वात्सर्वगता प्राणाः । वृत्तिस्तेषां शरीरदेशतया प्रादेशिकी तन्निबन्धना च गत्या-

न्यायनिर्णयः

क्षरार्थं संक्षिपति—हस्तादयस्त्विति । यदुक्तमनुयायिनामेवेन्द्रियत्व तदङ्गीकृत्यानुयायित्वमेकादशानामस्तीत्याह—ग्रहत्वं चेति । कथमेतावता सर्वदेहानुयायित्वमित्याशङ्क्य जीवस्य सर्वदेहेषु बद्धत्वसिद्धेस्तद्दीरित्याह—स चेति । सर्वेषु देहेषु जीवस्य बद्धत्वेऽपि कुतो ग्रहसंज्ञकस्य हस्तादेरनुयायित्वं, तत्राह—तस्मादिति । हृदयग्रहसंज्ञकहस्तादिबन्धसामोक्षादात्मानुयायित्वे स्मृतिमाह—तथाचेति । पुर्यष्टकं विशिनष्टि—प्राणाद्येनेति । प्राणादिपञ्चकं भूतसूक्ष्मपञ्चकं कर्मेन्द्रियपञ्चकं ज्ञानेन्द्रियपञ्चकं मनआद्यन्तःकरणचतुष्टयमविद्या कामः कर्म चेति पुर्यष्टकम् । तच्चेनेनात्मा लिङ्गते ज्ञायत इति लिङ्गम् । प्रकृतोपयोगितात्पर्यं स्मृतेर्दर्शयति—प्राप्तिरिति । सार्थेन्द्रियप्रस्तावे हस्तादीनां सार्थानामुक्तेरपि तेषामिन्द्रियत्व देहान्तरसंचारित्वं च प्रसिद्धमित्याह—आथर्वणे चेति । इतश्च हस्तादीनामस्तीन्द्रियत्व देहान्तरसंचारित्वं चेत्याह—तथेति । यत्तु सर्वशब्दः प्रकृतगामीति, तत्राह—सर्वेति । अनुयायिनामेवेन्द्रियत्वे वाच्ये प्राणमनूत्क्रामन्तमित्यत्र सर्वशब्देन प्राकरणिकसप्तप्राणोक्तिर्वा ‘दशमे पुरुषे प्राणा आत्मैकादश’ इति श्रुत्यन्तरसिद्धैकादशप्राणानां सर्वे प्राणा इति प्राणश्रुत्युक्तानामुक्तिर्वेति विमर्शे प्राकरणिकसप्तग्रहाद्वर श्रौतैकादशग्रह संनिकर्षादिति भावः । परोक्तं दृष्टान्तं विधयति—सर्वे इति । कथं तर्हि संकोचः, तत्राह—सर्वेति । उत्क्रान्तिवाक्येऽपि तथा संकोचः स्यात्, नेत्याह—इह खिति । अनुपपत्तिके संकोचे प्राकरणिकः संख्यानियमो युक्तः । दार्ष्टान्तिके तु नानुपपत्तिरिति कुतः संकोच इत्यर्थः । संकोचामावे फलितमाह—तस्मादिति । एकादशानां ग्रहे कुतः सप्तानामनुक्रमणं, तत्राह—प्रदर्शनार्थं चेति । संख्याया न्यूनाधिकत्वायोगमुपपाद्य प्रकृतमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ ६ ॥ एकादशप्राणानामुत्क्रान्तिरुक्ता सा न मुख्या तेषां व्यापित्वादित्याशङ्काह—अणवश्चेति । संक्षेपतोऽधिकरणता-



अधुना प्राणानामेव स्वभावान्तरमभ्युच्चिनोति । अणवश्चैते प्रकृताः प्राणाः प्रतिपत्तव्याः । अणुत्वं चैषां सौक्ष्म्यपरिच्छेदौ न परमाणुतुल्यत्वं कृत्स्नदेहव्यापिकार्यानुपपत्तिप्रसङ्गात् । सूक्ष्मा एते प्राणाः स्थूलाश्चेत्युर्मरणकाले शरीराभिर्गच्छन्तो विलादहिरिवोपलभ्येरन्ध्रयमाणस्य पार्श्वस्थैः । परिच्छिन्नाश्चैते प्राणाः सर्वगतताश्चेत्युत्क्रान्तिगत्यागतिश्रुतिव्याकोपः स्यात् । तद्गुणसारत्वं च जीवस्य न सिध्येत् । सर्वगतानामपि वृत्तिलाभः शरीरदेशे स्यादिति चेत् । न । वृत्तिमात्रस्य करणत्वोपपत्तेः । यदेव ह्युपलब्धिसाधनं वृत्तिरन्यद्वा तस्यैव नः करणत्वं संज्ञामात्रे विवाद इति करणानां व्यापित्वकल्पना निरर्थिका । तस्मात्सूक्ष्माः परिच्छिन्नाश्च प्राणा इत्यध्यवस्यामः ॥ ७ ॥

### श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥



मुख्यः प्राणः स्यादनादिर्जायते वा न जायते । आनीदिति प्राणचेष्टा प्राक्सृष्टे श्रूयते यत् ॥ १ ॥

आनीदिति ब्रह्मसत्त्वं प्रोक्तं वातनिपेधनात् । एतस्माज्जायते प्राण इत्युक्तेरेव जायते ॥ २ ॥

मुख्यश्च प्राण इतरप्राणवद्ब्रह्मविकार इत्यतिदिशति । तच्चाविशेषेणैव सर्वप्राणानां ब्रह्मविकारत्वमाख्यातम् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' (मुण्ड० २।१।३) इति सेन्द्रियम-

#### भाष्यरत्नप्रभा

देहे तेषामभिव्यक्तिरूपाः प्रादेशिक्यो वृत्तयः सन्ति न तासामुत्क्रान्त्यादिरिति सांख्यानामाक्षेपः, तत्संगत्या प्राणाः किंपरिमाणा इति संदेहे सिद्धान्तयति—अधुनेत्यादिना । उत्पत्तिसंख्यानिर्णयानन्तरं परिमाणं निरूप्यत इत्यर्थः । अनुद्भूतरूपस्पर्शत्वं सूक्ष्मत्वम् । परिच्छेदोऽस्पष्टत्वम् । बुद्ध्यादीनां विभुत्वे तदुपाधिकमात्मनोऽणुत्वादिकं न सिध्येदित्युक्तन्यायविरोधमाह—तद्गुणसारत्वमिति । उक्ताक्षेपमनूय निरस्यति—सर्वगतानामिति । आनन्त्यश्रुतेरुपासनार्थत्वात्क्रान्त्यादिश्रुतीनां तया विरोध इति सिद्धम् ॥ ७ ॥ श्रेष्ठश्च । अतिदेशत्वाच्च संगत्याद्यपेक्षा । 'तथा प्राणाः' इत्यु-

#### भामती

गतिश्रुतिरिति मन्यन्ते, तान्प्रत्याह—अणवश्च प्राणा अनुद्भूतरूपस्पर्शता चाणुलं दुरविगमत्वाच्च तु परमाणुलं देहव्यापिकार्यानुपपत्तिप्रसङ्गात्तापदूनस्य शिश्निरहदनिमग्नस्य सर्वाङ्गीणशीतस्पर्शोपलब्धिरस्तीत्युक्तम् । एतदुक्तं भवति—यदि सर्वगतानीन्द्रियाणि भवेयुस्ततो व्यवहितविप्रकृष्टवस्तूपलम्भप्रसङ्गः । सर्वगतत्वेऽपि देहावच्छिन्नानामेव करणत्वं तेन न व्यवहितविप्रकृष्टवस्तूपलम्भप्रसङ्ग इति चेत्, हन्त प्राप्ताप्राप्तविवेकेन शरीरावच्छिन्नानामेव तेषां करणत्वमिन्द्रियत्वमिति न व्यापिनामिन्द्रियभावः । तथाच नाममात्रे विस्वादेो नार्थेऽस्माभिस्तदिन्द्रियमुच्यते भवद्विस्तु वृत्तिरिति सिद्धमणव प्राणा इति ॥ ७ ॥ श्रेष्ठश्च । न केवलमितरे प्राणा ब्रह्मविकारा । श्रेष्ठश्च प्राणो ब्रह्मविकारः । 'नासदासीत्' इत्यधिकृत्य प्रवृत्ते ब्रह्मसूक्ते नासदासीये सर्गात्प्रागानीदिति प्राणव्यापारश्रवणादसति च व्यापारानुपपत्तेः प्राणसद्भावाज्येष्ठत्वश्रुतेश्च न ब्रह्मविकारः

#### न्यायनिर्णयः

तर्क्यमाह—अधुनेति । उत्पत्तिसंख्याश्रुत्यविरोधेवत्यनन्तरं परिमाणश्रुतिविरोधो निरस्यत इत्यर्थः । उक्तप्राणानामुत्क्रान्त्यानन्त्यश्रुतिभ्यां परिच्छिन्नत्वविभुत्वसंदेहे सिद्धान्तं तावदाह—अणवश्चैत इति । अत्रोत्क्रान्त्यानन्त्यश्रुत्योरविरोधेन परिच्छिन्नप्राणकारणे ब्रह्मणि समन्वयस्यापनात्पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे दर्शितश्रुत्योर्मिथोविरोधादुक्ते ब्रह्मणि समन्वयासिद्धिः । सिद्धान्ते तदविरोधात्तस्तिद्धिः । अणुशब्दात्परमाणुपरिमाणत्व प्राप्तं प्रत्याह—अणुत्वं चेति । सौक्ष्म्यं द्रव्याणामुद्भूतरूपस्पर्शानाधारत्वम् । परिच्छेदो मध्यमपरिमाणत्वम् । परमाणुतुल्यत्वमेवाणुत्व किं न स्यात्, तत्राह—कृत्स्नेति । सौक्ष्म्यं प्रपञ्चयति—सूक्ष्मा इति । परिच्छेदं साधयति—परिच्छिन्नाश्चैति । विभुत्वे चेन्द्रियाणामन्तं करणावच्छेदादणुत्वमात्मनो यदुत्क्रान्त्यधिकरणे सिद्धं तदपि न सिध्येदित्याह—तद्गुणेति । प्राणाः सर्वगताः, सर्वत्र दृष्टकार्यत्वात्, आकाशवदित्यनुमानात्सर्वेऽनन्ता इत्यादिश्रुतेश्च तेषां विभुत्वादेह प्रवाभिव्यक्तेश्च सर्वत्र दृष्ट्यप्रसङ्गात्कुतोऽणुत्वमिति पूर्वपक्षमाह—सर्वगतानामिति । हेतोरसिद्धेरुपासनापरत्वाच्च श्रुतेरिन्द्रियाणां विभुत्वे मानाभावाद्यद्वैतत्वेनेष्ट तदेवास्माकं साधकतत्त्वात्करणमित्याह—नेत्यादिना । तदेव स्पष्टयति—यदेवेति । वृत्तिमदेव करणं न वृत्तिमात्रमित्याशङ्काह—अन्यद्वेति । वृत्तेर्वा वृत्तिमतो वा देहावच्छिन्नस्यैव वृत्तिसाधनस्य करणत्वे फलितमाह—इतीति । अनर्थिकेत्युपलक्षणमप्रामाणिकी चेति वाच्यम् । साख्यपक्षायोने फलितमाह—तस्मादिति ॥ ७ ॥ मुख्यप्राणातिरिक्तप्राणानां सृष्ट्यादि सिद्धा मुख्येऽपि प्राणे प्रथमाधिकरणन्याय इत्यतिदिशति—श्रेष्ठश्चेति । शते चक्षुरादौ तज्जापारात्प्राणस्य भेदचिन्ता मुकरोति चक्षुरादिनिरूपणानन्तरमतिदेशो न विरुध्यते । मुख्यप्राणो विषयः, तस्य किं जन्म नास्ति किं वास्तीति श्रुतिविप्रतिपत्त्या सशयेऽतिदेशः विशदयति—मुख्यश्चेति । अत्र चाध्याधिकरणवत्पादादिसंगतिफलमेवौ । कुतस्तर्हि ब्रह्मविकारत्वं, तत्राह—तच्चेति । पूर्वोक्तन्यायेनैव ब्रह्मविकारत्वसिद्धौ किमतिदेशो-



नोव्यतिरेकेण प्राणस्योत्पत्तिश्रवणात् । 'स प्राणमसृजत' ( प्र० ६।४ ) इत्यादिश्रवणेभ्यश्च । किमर्थः पुनरतिदेशः । अधिकाशङ्कापाकरणार्थः । नासदासीये हि ब्रह्मप्रधाने सूक्ते मन्त्रवर्णो भवति 'न मृत्युर्नामीदमृतं न तर्हि न रात्र्या अह्ना आसीत्प्रकेतः । आनीदवातं स्वधया तदेकं तस्माद्वान्यन्न परः किंचनास' ( ऋ० सं० ८।७।१७ ) इति । आनीदिति प्राणकर्मोपादानात्प्रागुत्पत्तेः सन्तमिव प्राणं सूचयति । तस्मादजः प्राण इति जायते कस्यचिन्मतिः । तामतिदेशेनापनुदति । आनीच्छब्दोऽपि न प्रागुत्पत्तेः प्राणसद्भावं सूचयति । अवातमिति विशेषणात् । 'अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः' इति च मूलप्रकृतेः प्राणादिसमस्तविशेषरहितत्वस्य दर्शितत्वात् । तस्मात्कारणसद्भावप्रदर्शनार्थं एवायमानीच्छब्द इति । श्रेष्ठ इति च मुख्यं प्राणमभिदधाति—'प्राणो वाव ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च' ( छा० ५।१।१ ) इति श्रुतिनिर्देशात् । ज्येष्ठस्य प्राणाः शुक्रनिषेककालादारभ्य तस्य वृत्तिलाभात् । न चेत्तस्य तदानीं वृत्तिलाभः स्याद्योनौ निषेकं शुक्रं पूयेत । न संभवेद्वा । श्रोत्रादीनां तु कर्णशङ्कुल्यादिस्थानविभागनिष्पत्तौ वृत्तिलाभान्न ज्येष्ठत्वम् । श्रेष्ठश्च प्राणो गुणाधिक्यात्, 'न वै शक्ष्यामस्त्वद्वते जीवितुम्' ( बृ० ६।१।१३ ) इति श्रुतेः ॥ ८ ॥

#### माप्यरजप्रभा

कन्यायोऽत्रातिदिश्यते । ननु प्राणो जायते न वेति संशयाभावादतिदेशो न युक्त इत्याक्षिपति—किमर्थ इति । निश्चितमहाप्रलये प्राणसद्भावश्रुत्याऽधिकां शङ्काभाह—नासदासीये हीति । 'नासदासीत्' इत्यारभ्याधीत इत्यर्थः । तर्हि तदा प्रलयकाले मृत्युर्मात्रको मृत्युमत्कार्यं वा नासीत्, अमृतं च देवभोग्यं नासीत्, रात्र्याः प्रकेतश्चिह्नरूपश्चन्द्रः अह्नः प्रकेतः सूर्यश्च नास्तां, स्वधया सहेत्यन्वयः । पितृभ्यो देयमन्नं स्वधा । यद्वा स्वेन धृता माया स्वधा तथा सह तदेकं ब्रह्मानीदासीदिति परमार्थः । अत्रानीदिति तच्चेष्टां कृतवदिति पूर्वपक्षार्थः । तस्माद्ब्रह्मणः परः परमुत्कृष्टमन्यच्च किमपि न बभूवेत्यर्थः । परिहारः सुबोधः । ननु श्रेष्ठशब्दस्य प्राणे प्रसिद्धभावात्कथं सूत्रमिति, तत्राह—श्रेष्ठ इति चेति । श्रुतिं व्याचष्टे—ज्येष्ठश्च प्राण इत्यादिना । पूयेत पूयं भवेत् । न संभवेत्तद्गर्भो न भवेदित्यर्थः । वागादिजीवन हेतुत्वं प्राणस्य गुणः । एवमानीच्छ्रुत्यविरोधात्प्राणोत्पत्तिश्रुतीनां ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धम् ॥ ८ ॥ इन्द्रियाणि

#### मागती

प्राण इति मन्वानस्य बहुश्रुतिविरोधेऽपि च श्रुत्योरेतयोर्गतिमपश्यत पूर्वपक्ष । रात्रान्तस्तु बहुश्रुतिविरोधादेवानीदिति न प्राणव्यापारप्रतिपादनी, किंतु सृष्टिकारणमानीत् जीवति स्म आसीदिति यावत् । तेन तत्सद्भावप्रतिपादनपरा । ज्येष्ठत्वं च श्रोत्रायपेक्षमिति गमयितव्यम् । तस्माद्बहुश्रुत्यनुरोधान्मुख्यस्यापि प्राणस्य ब्रह्मविकारत्वमिति सिद्धम् ॥ ८ ॥

#### न्यायनिर्णय

नेत्याह—किमर्थ इति । अतिदेशफलमाह—अधिकाशङ्केति । तामेवाधिका शङ्का दर्शयति—नासदासीये हीति । नासदासीदित्यारभ्य प्रवृत्ते सूक्ते ब्रह्मपरे मन्त्र एव वर्णयतीति वर्णो दृष्टोऽस्तीति यावत् । तर्हि तस्मिन्महाप्रलये मृत्युर्मात्रको मृत्युमद्रा कार्यं नासीत्, अमृतमपि देवोपभोगयोग्यममृतत्वाधिकरणं वा नासीत्, तथा रात्र्या रात्रेरहो दिवसस्य च प्रकेतश्चिह्नभूतश्चन्द्रः सविता च नास्ता, स्वधया सहेति संबन्धः । स्वधेति पितृभ्यो दीयमानमन्नम् । पित्राचर्चनमपि नासीदित्यर्थः । यद्वा स्वधया स्वया धारणया स्वकीयस्थित्या तदेकमवातं वातवर्जितमानीच्चेष्टां कृतवदिति यावत् । तस्माच्चेष्टावत् सकाशाद् किलान्यत्किंचन किञ्चिदपि परः परः प्रकृष्ट नास न बभूवेत्यर्थः । अस्मिन्नेव विवक्षितमशमाह—प्राणिति । अत्र प्राणवाचकमावात्कथं तदस्तित्वधीरित्याशङ्काह—आनीदिति । प्राणोत्पत्तिन्यायेनैव मुख्यस्यापि जन्मसिद्धौ किं पुनरवस्थित्याशङ्कावान्तरप्रकृतिविषयत्वेन व्यवस्था तत्रोक्ता । प्रकृते महाप्रलयविषयत्वात् पूर्वन्यायसिद्धिरिति मत्वाह—तस्मादिति । अधिका शङ्कामुक्त्वा सिद्धान्तयति—तामिति । 'एतस्माज्जायते प्राण' इति प्राणजन्म श्रुतम् । 'आनीत्' इत्यनन प्राणव्यापारः प्रागवस्थाया प्राणसत्त्वे लिङ्गम् । तत्र द्वयोर्महाप्रलयावान्तरप्रलयमेवेन व्यवस्थानुपपत्तावन्यतरस्य गौणत्वे श्रुतिविरोधे लिङ्गस्यैव गौणत्वादानीच्छब्दस्य मूलकारणसत्तावाचित्वकल्पनया प्राणस्य जन्मोपेयमिति शङ्कानिरासमेव सूचयति—आनीदिति । प्रमाणान्तरवदित्यपेक्षार्थः । इतश्च प्रागवस्थाया न प्राणस्य सत्त्वमित्याह—अवातमिति । इतोऽपि महाप्रलये प्राणसत्ता नास्तीत्याह—अप्राणो हीति । आनीच्छब्दस्तर्हि कथमित्याशङ्क्य धातूनामनेकार्थत्वमाश्रित्याह—तस्मादिति । एव शङ्कानिरासेऽपि प्राणे श्रेष्ठशब्दाप्रसिद्धौ कथं सूत्रमित्याशङ्काह—श्रेष्ठ इति । श्रौतं ज्येष्ठत्वं साधयति—ज्येष्ठश्चेति । तदेव व्यतिरेकद्वारा स्फोरयति—नचेदिति । न संभवेदिति श्रुतेरेवानुकरणमिन्द्रियाणामपि तुल्यं ज्यैष्ठ्यं, तत्राह—श्रोत्रादीनां त्विति । श्रेष्ठत्वं साधयति—श्रेष्ठश्चेति । कार्यं गुणाधिक्यं, तत्रोक्तम्—न वा इति । तदेवं मुख्यप्राणोत्पत्तिश्रुतीनामन्योन्यविरोधान्मुख्यप्राणकारणे ब्रह्मणि

वायुर्वाऽक्षक्रिया वाऽन्यो वा प्राण श्रुतितोऽनिलः ॥ सामायेन्द्रियवृत्तिर्वा साख्यैरेवमुदीरणात् ॥ १ ॥  
भानि प्राणो वायुनेति भेदोक्तैरेकताश्रुतिः ॥ वायुजत्वेन सामान्यवृत्तिर्नाक्षेप्यतोऽन्यता ॥ २ ॥

क्र० ७३

तस्याः । नच समस्तानां करणानामेका वृत्तिः संभवति, प्रत्येकमेकैकवृत्तिवात्समुदायस्य चाकारकत्वात् । ननु पञ्जरचालनव्यापारेनैतद्विवक्ष्यति । यथैकपञ्जरवर्तिन एकादशपक्षिणः प्रत्येकं प्रतिनियतव्यापाराः सन्तः संभूयैकं पञ्जरं चालयन्ति, एवमेकशरीरवर्तिन एकादश प्राणाः प्रत्येकं प्रतिनियतवृत्तयः सन्तः संभूयैकां प्राणाख्यां वृत्तिं प्रतिलप्स्यन्त इति । नेत्युच्यते । युक्तं तत्र प्रत्येकवृत्तिभिरवान्तरव्यापारैः पञ्जरचालनानुरूपैरेवोपेताः पक्षिणः संभूयैकं पञ्जरं चालयेयुरिति । तथा दृष्टत्वात् । इह तु श्रवणाद्यवान्तरव्यापारोपेताः प्राणा न संभूय प्राण्युरिति युक्तम्, प्रमाणाभावात् । अत्यन्तविजातीयत्वाच्च श्रवणादिभ्यः प्राणनस्य । तथा प्राणस्य श्रेष्ठत्वाद्युद्धोषणं गुणभावोपगमश्च तं प्रति वागादीनां, न करणवृत्तिमात्रे प्राणेष्वकल्पते । तस्मादन्यो वायुक्रियाभ्यां प्राणः । कथं तर्हीयं श्रुतिः ‘यः प्राणः स वायुः’ इति । उच्यते—वायुरेवायमध्यात्ममापन्नः पञ्चव्यूहो विशेषात्मनाऽवतिष्ठमानः प्राणो नाम भण्यते न तत्त्वान्तरं नापि वायुमात्रम् । अतश्चोभे अपि भेदाभेदश्रुती न विरुध्येते ॥ ९ ॥ स्यादेतत् । प्राणोऽपि तर्हि जीववदस्मिन्शरीरे स्वातन्त्र्यं प्राप्नोति । श्रेष्ठत्वाद्गुणभावोपगमाच्च तं प्रति वागादीनामिन्द्रियाणाम् । तथा ह्यनेकविधा विभूतिः प्राणस्य श्राव्यते—‘सुप्तेषु वागादिषु प्राण एको हि जागर्ति प्राण एको

भाष्यरत्नप्रभा

पृथगुत्पत्तिलिङ्गेन चेन्द्रियतदभिन्नव्यापारेभ्योऽपि भिन्नत्वमित्याह—तथेति । प्राणस्येन्द्रियवृत्तित्वं श्रुत्या निरस्य युक्त्यापि निरस्यति—नच समस्तानामिति । या चक्षुःसाध्या वृत्तिः सैव न श्रोत्रादिसाध्या, करणानां प्रत्येकमेकैकरूपग्रहादिवृत्तावेव हेतुत्वात् । नच समुदायस्य वृत्तिः संभवति तस्यासत्त्वादित्यर्थः । प्रमाणाभावादिति । श्रोत्रादीनामेकप्राणनाख्यवृत्त्यनुकूलपरिस्पन्देषु मानाभावात्, श्रवणादीनामपरिस्पन्दत्वेन विजातीयानां, परिस्पन्दरूपप्राणनानुसूलादवान्तरव्यापाराभावान्न समस्तकरणवृत्तिः प्राण इत्यर्थः । किंच प्राणस्य वृत्तित्वे वागादीनामेव प्राधान्यं वाच्यं, नैतदस्तीत्याह—तथा प्राणस्येति । यथा मृदो घटो न वस्त्वन्तरं नापि मृण्मात्रं तद्विकारत्वात्, तथा वायोर्विकारः प्राण इत्यभेदश्रुतेर्गतिमाह—उच्यत इति । देहं प्राप्तः पञ्चावस्थो विकारात्मना स्थितो वायुरेव प्राण इत्यर्थः ॥ ९ ॥ प्राणस्य करणवृत्तित्वाभावे जीववद्भोक्तृत्वं स्यादिति शङ्कते—स्यादेतदिति । प्राणो न भोक्ता,

भामती

द्रव्हनं द्वित्रिविष्टिसार्धं भवति । न च लगेकसार्धं, तथा सति सामान्यवृत्तित्वानुपपत्तेः । अपिच यत्संभूय कारकाणि निष्पादयन्ति तत्प्रधानव्यापारानुगुणावान्तरव्यापारेणैव यथा वयसा प्रातिस्विको व्यापारः पञ्जरचालनानुगुणः । न चेन्द्रियाणां प्राणे प्रधानव्यापारे जनयितव्येऽस्ति तादृश कश्चिदवान्तरव्यापारस्तदनुगुणः । ये च रूपादिप्रत्यया न ते तदनुगुणाः, तस्मान्चेन्द्रियाणां सामान्यवृत्तिः प्राणस्तथा च वृत्तिवृत्तिमतो कथंचिद्भेदविवक्षया न पृथगुपदेशो गमयितव्यः । तस्मान्न क्रिया, नापि वायुमात्रं प्राण, किंतु वायुभेद एवाध्यात्ममापन्नः पञ्चव्यूहः प्राण इति ॥ ९ ॥ स्यादेतत् । यथा चक्षुरादीनां जीवं प्रति गुणभूतत्वाज्जीवस्य च श्रेष्ठत्वाज्जीवः स्वतन्त्र एवं प्राणोऽपि प्राधान्यात् श्रेष्ठत्वाच्च स्वतन्त्रः प्राप्नोति । नच द्वयोः

न्यायनिर्णय

पक्षद्वय निराकृत्य कारणवृत्तित्वे दोषान्तरमाह—नचेति । या चक्षुः साध्या वृत्तिः सैव न श्रोत्रमाध्या, चक्षुरादीनां प्रत्येकमेकैकरूपग्रहणादिवृत्तौ स्वातन्त्र्यात् । अतो न प्राणः सामान्यकरणवृत्तिरित्यर्थः । समुदायस्य कारणत्वमुपेत्योक्तं तदेव नास्त्यवरतुत्वात् । द्वित्रिकरणविकलानां च प्राणनाभावप्रसङ्गात् । अतोऽपि न करणवृत्तिः प्राण इत्याह—समुदायस्येति । दृष्टान्तेन समुदितानां करणानां कारणत्व शङ्कते—नन्विति । एकादशत्व पक्षिषु दार्ष्टान्तिकानुरोधादुक्तम् । वैषम्यं दर्शयन्परिहरति—इति नेति । तत्रेति दृष्टान्तोक्तिः । दार्ष्टान्तिकेऽपि किमित्यवान्तरव्यापारवता प्राणानां प्राणाख्यसामान्यवृत्तिर्न स्यादित्याशङ्क्यावान्तरव्यापारस्तेषां श्रवणादिवृत्त्यन्तरं वेति विकल्प्याद्ये श्रोत्रादीनां श्रवणादिव्यापारयौगपथे मानायोगान्मैवमित्याह—इह त्विति । कल्पान्तरं प्रत्याह—प्रमाणेति । किंच श्रवणादीनामपरिस्पन्दत्वात्तत्प्रधानव्यापारानुसूलात् तदवान्तरव्यापारतेत्याह—अत्यन्तेति । किंच वागादिवृत्तित्वे प्राणस्य वागादिपारतन्त्र्यं वाच्यं, तद्वैपरीत्यं चात्र दृष्टं, तन्न प्राणस्य वागादिवृत्तित्वेत्याह—तथेति । पृथगुपदेशयुक्तिफलमुपसंहरति—तस्मादिति । अपृथगुपदेशस्य गतिं पृच्छति—कथमिति । यथा मृदोऽवस्थाविशेषो घटो मृदात्मा तथा वायोऽवस्थाविशेषः प्राणो वाय्वात्मेत्याह—उच्यत इति । अध्यात्मापन्नः शरीरे प्रतिष्ठितः पञ्चव्यूहः प्राणापानव्यानोदानसमानाख्यावस्थाविशेषवान्विशेषात्मना व्यावृत्तरूपेणेति यावत् । कथं तर्हि पृथगुपदेशः, तत्राह—नापीति । तत्त्वान्तरत्वस्य तन्मात्रत्वस्य चास्वीकारे फलितमाह—अतश्चेति । ‘यः प्राणः स वायुः’ इति सामानाधिकरण्यावाक्येन प्राणस्य वायुत्व सिद्धम्, ‘एतस्माज्जायते प्राणः’ इत्युत्पत्तिभेदलिङ्गेन स्वरूपभेदो दृष्टः । द्वयोश्च वाक्यलिङ्गयोर्विरोधे वाक्य समीरणस्वभावताविषय लिङ्ग व्यक्तिभेदविवक्षयमिति व्यवस्थाया वायोः प्राणस्य च विषयभेदो युक्तः, लिङ्गस्य च बलीयस्त्वादिति भावः ॥ ९ ॥ प्राणो वागादिवृत्तिर्न चेत्तर्हि तस्येन्द्रियवत्करणत्वानङ्गीकाराज्जीववद्भोक्तृतेति शङ्कते—

मृत्युनाऽनाक्तः प्राणः संवर्गो वागादीन्संवृङ्क्ते प्राण इतरान्प्राणान् रक्षति मातेव पुत्रान्' इति । तस्मात्प्राणस्यापि जीवत्वात्तद्व्यप्रसङ्गः । त परिहरति—

**चक्षुरादिवत्तु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥**

तुशब्दः प्राणस्य जीवत्वात्तद्व्य व्यावर्तयति । यथा चक्षुरादीनि राजप्रकृतिवज्जीवस्य कर्तृत्वं भोक्तृत्वं च प्रत्युपकरणानि न स्वतन्त्राणि । तथा मुख्योऽपि प्राणो राजमन्त्रिवज्जीवस्य सर्वार्थ-करणत्वेनोपकरणभूतो न स्वतन्त्रः । कुतः । तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः । तैश्चक्षुरादिभिः सहैव प्राणः शिष्यते प्राणसंवादादिषु । समानधर्मणां च सह शासनं युक्तं बृहद्रथंतरादिवत् । आदिशब्देन संहतत्वाच्चेतनत्वादीन्प्राणस्य स्वातन्त्र्यनिराकरणहेतुर्दर्शयति ॥ १० ॥ स्यादेतत् । यदि चक्षुरादिवत्प्राणस्य जीवं प्रति करणभावोऽभ्युपगम्येत, विषयान्तरं रूपादिवत्प्रसज्येत । रूपाद्यालोचनादिभिर्वृत्तिभिर्मयथास्वं चक्षुरादीनां जीवं प्रति करणभावो भवति । अपिचैकादशैव कार्यजातानि रूपालोचनादीनि परिगणितानि यदर्थमेकादश प्राणाः संगृहीताः न तु द्वादशमपरं कार्यजातमधिगम्यते यदर्थमयं द्वादशः प्राणः प्रतिज्ञायेतेति । अत उत्तरं पठति—

**अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥**

न तावद्विषयान्तरप्रसङ्गो दोषः । अकरणत्वात्प्राणस्य । नहि चक्षुरादिवत्प्राणस्य विषयपरि-

भाष्यरत्नप्रभा

भोगोपकरणत्वात्, चक्षुरादिवदिति सूत्रार्थमाह—तुशब्द इत्यादिना । यथा बृहद्रथंतरयोः सर्वत्र सहप्रयुज्यमानत्वेन सामत्वेन वा साम्यात्सहपाठस्तथा करणैः सहोपकरणत्वेन साम्यात्प्राणस्य पाठ इति न हेत्वसिद्धिरित्यर्थः । किंच प्राणो न भोक्ता, सावयवत्वात्, जडत्वाद्भौतिकत्वाच्च, देहवत् ॥ १० ॥ ननु यद्भोगोपकरणं तत्सविषयं दृष्टं यथा चक्षुरादिकं, प्राणस्य तु निर्विषयत्वादसाधारणकार्याभावाच्च नोपकरणत्वमिति शङ्कते—स्यादेतदिति । उक्तव्यासेः शरीरे व्यभिचाराद्देहेन्द्रियधारणोक्तान्याद्यमाधारणकार्यसत्त्वाच्च निर्विषयस्यापि प्राणस्य शरीरवद्भोगोपकरणत्वमक्षतं न तु चक्षुरादिवज्ज्ञानकर्मकरणत्वमस्ति येन सविषयत्वं स्यादिति परिहरति—न तावदित्यादिना । अहंश्रेयसि स्वस्य

भामती

स्वतन्त्रयोरेकस्मिन् शरीरे एकवाक्यत्वमुपपद्यत इत्यपर्यायं विरुद्धानेकदिक्रियतया देह उन्मन्येत । इति प्राप्ते, उच्यते—चक्षुरादिवत्तु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः । यद्यपि चक्षुराद्यपेक्षया श्रेष्ठत्वं प्राधान्यं च प्राणस्य तथापि सहतत्वाच्चेतनत्वाद्भौतिकत्वाच्चक्षुरादिभिः सहशिष्टत्वाच्च पुरुषार्थत्वात् पुरुष प्रति पारतन्त्र्यं शयनासनादिवद्भवेत् । तथाच यथा मन्त्रीतरेषु नैयोगिकेषु प्रधानमपि राजानमपेक्षयास्वतन्त्र एवं प्राणोऽपि चक्षुरादिषु प्रधानमपि जीवेऽस्वतन्त्र इति ॥ १० ॥ स्यादेतच्चक्षुरादिभिः सह शासनेन करणं चेत् प्राण । एवं सति चक्षुरादिविषयरूपादिवदस्यापि विषयान्तरं वक्तव्यम् । नच तच्छक्यं वक्तुम् । एकादशकरणगणनव्याकोपश्चेति दोषं परिहरति—अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ।

न्यायनिर्णयः

स्यादिति । प्राणस्य श्रेष्ठत्वमितरेषां त प्रति गुणत्व च साधयति—तथाहीति । श्रेष्ठत्वफलमाह—तस्मादिति । प्राणस्यापि जीववदत्र भोक्तृत्वे विरुद्धाभिप्रायानेकभोक्तृषिष्ठिततया देहस्य गमनादि न भवेदिति भावः । प्राणस्य चक्षुरादिवदत्यन्तोपसर्जनत्वाभावेऽपि परिचारकवतः सामन्तादे राजान प्रति गुणत्ववद्गुणत्व जीव प्रति स्यादित्याह—तस्मिन् । सूत्राक्षराणि व्याचष्टे—तुशब्द इत्यादिना । प्राणो न स्वतन्त्र, भोगसाधनत्वात्, चक्षुरादिवदित्यर्थः । प्राणसंवादादिष्वित्यादिशब्देनान्येऽपि ज्ञानध्यानप्रदेशा गृह्यन्ते । सहशासनेऽपि कथं प्राणस्य चक्षुरादिसाम्यं, तत्राह—समानेति । तत्र दृष्टान्तमाह—बृहदिति । ते हि सामनी सहैव सर्वत्र पठ्येते तयोश्च कर्मणि सहैव प्रयुज्यमानत्वं दृष्टं सामत्व वा साम्यम् । तथा प्राणस्यापि चक्षुरादिभिः सह पठितस्य जीवोपकरणता तुल्येत्यर्थः । संहतत्वाच्चेतनत्वादीत्यादिशब्देन परिच्छिन्नत्वाद्यन्तवत्त्वादितिग्रहणम् ॥ १० ॥ सूत्रान्तरव्याख्येयमाह—स्यादिति । प्राणस्य करणत्वेऽपि कुतः सविषयत्वप्रसक्तिरित्याशङ्क्य चक्षुरादिषु तथा बृहत्त्वादित्याह—रूपेति । यज्जीवस्य भोगकरणं तत्राविषयं दृष्टं, यथा चक्षुरादि तथा प्राणस्यापि विषयो वाच्यः । तदभावात्तस्य स्वतन्त्रत्वमिति । तर्हि प्राणेऽपि कश्चिद्विषयोऽस्तु, तत्राह—अपिचेति । प्राणसाध्यफलाभावादपि चक्षुरादिवत्प्राणाख्यं तत्त्वं जीवभोगोपकरणं द्वादशेन्द्रियवन्नोपेयमित्यर्थः । चोद्योत्तरं सूत्रं पातयति—अत इति । प्राणस्य जीवभोगोपकरणत्वे सविषयत्वप्रसक्तिमुक्ता प्रत्याह—न तावदिति । प्राणस्याकरणत्वे कथं जीवस्य भवोपेक्षेनोपकरणभूतोऽसावित्युक्तमाशङ्क्याह—नहीति । विषयपरिच्छेदाभावे प्राणस्याप्रमाणत्वाच्च सत्त्वधीरित्याशङ्क्याह—नचेति । कार्यलिङ्गक-

च्छेदेन करणत्वं भूयुपगम्यते । न चास्येतावता कार्याभाव एव । कस्मात् । तथाहि श्रुतिः प्राणान्तरेष्वसंभाव्यमानं मुख्यप्राणस्य वैशेषिकं कार्यं दर्शयति प्राणसंवादादिषु—‘अथ ह प्राणा अहःश्रेयसि व्यूदिरे’ इत्युपक्रम्य ‘यस्मिन्व उत्क्रान्ते शरीरं पापिष्ठतरमिव दृश्यते स वः श्रेष्ठः’ ( छा० ५।१।६, ७ ) इति चोपन्यस्य प्रत्येकं वागाद्युत्क्रमणेन तद्वृत्तिमात्रहीनं यथापूर्वं जीवनं दर्शयित्वा प्राणोच्चिक्रमिषायां वागादिशैथिल्यापत्तिं शरीरपातप्रसङ्गं च दर्शयन्ती श्रुतिः प्राणनिमित्तां शरीरेन्द्रियस्थितिं दर्शयति । ‘तान्वरिष्ठः प्राण उवाच मा मोहमापद्यथाहमेवैतत्पञ्चधात्मानं प्रविभज्यैतद्वाणमवष्टभ्य विधारयामि’ इति चैतमेवार्थं श्रुतिराह—‘प्राणेन रक्षन्नवरं कुलायम्’ ( बृ० ४।३।१२ ) इति च सुतेषु चक्षुरादिषु प्राणनिमित्तां शरीररक्षां दर्शयति । ‘यस्मात्कस्माच्चाङ्गात्प्राण उत्क्रामति तदैव तच्छुष्यति’ ( बृ० १।३।१९ ) । ‘तेन यदश्नाति यत्पिबति तेनेतरान्प्राणानवति’ इति च प्राणनिमित्तां शरीरेन्द्रियपुष्टिं दर्शयति । ‘कस्मिन्वहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन्वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामि’ इति, ‘स प्राणमसृजत’ इति च प्राणनिमित्ते जीवस्योत्क्रान्तिप्रतिष्ठे दर्शयति ॥ ११ ॥

### पञ्चवृत्तिर्मनोवद्व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

इतश्चास्ति मुख्यस्य प्राणस्य वैशेषिकं कार्यं, यत्कारणं पञ्चवृत्तिरयं व्यपदिश्यते श्रुतिषु ‘प्राणोऽपानो व्यान उदानः समानः’ ( बृ० १।५।३ ) इति । वृत्तिभेदश्चायं कार्यभेदापेक्षः । प्राणः प्राग्वृत्तिरुच्छ्वासादिकर्मा । अपानोऽर्वाग्वृत्तिर्निश्वासादिकर्मा । व्यानस्तयोः संधौ वर्तमानो वीर्यवत्कर्महेतुः । उदान ऊर्ध्ववृत्तिरुत्क्रान्त्यादिहेतुः । समानः समं सर्वेष्वङ्गेषु योऽन्नरसान्नयतीति । एवं पञ्चवृत्तिः प्राणो मनोवत् । यथा मनसः पञ्च वृत्तयः एवं प्राणस्यापीत्यर्थः । श्रोत्रादिनिमित्ताः शब्दादिविषया मनसः पञ्च वृत्तयः प्रसिद्धाः । न तु कामः संकल्प इत्याद्याः परिपठिताः

भाष्यरत्नप्रभा

श्रेष्ठतानिमित्तम् । व्यूदिरे विवादं चक्रिरे—तद्वृत्तिमात्रहीनमिति । मूकादिभावेन स्थितमित्यर्थः । अवरं नीचं, कुलायं देहाख्यं गृहं, प्राणेन रक्षजीवः स्वपितीत्यर्थः । तदैव तदानीमेव । तेन प्राणेन यदश्नाति जीवस्तेन प्राणकृताशनेनेति यावत् । एवंश्रुतेः प्राणस्यासाधारणं कार्यमस्तीत्युक्तम् ॥ ११ ॥ तत्रैव हेत्वन्तरार्थं सूत्रं व्याचष्टे—इतश्चेत्यादिना । वृत्तिरवस्था । अग्निमन्थनादिकं वीर्यवत्कर्म । कामादिवृत्तिवज्ज्ञानेऽपि पञ्चत्वनियमो नास्तीत्यर्थः

भामती

न प्राण परिच्छेदधारणादिकरणमस्माभिरभ्युपेयते येनास्य विषयान्तरमन्विष्येत । एकादशलं च करणानां व्याकुयेतापि तु प्राणान्तरासंभवि देहेन्द्रियविधारणकारणं प्राण । तच्च श्रुतिप्रबन्धेन दर्शितं न केवलं शरीरेन्द्रियधारणमस्य कार्यम् ॥ ११ ॥ अपिच—पञ्चवृत्तिर्मनोवद्व्यपदिश्यते । ‘विपर्ययो मिथ्याज्ञानमतद्रूपप्रतिष्ठम्’ यथा मरुमरीचिकादिषु सलिलादिवुद्भयः । अतद्रूपप्रतिष्ठता च संशयेऽप्यस्ति तस्यैकाप्रतिष्ठानात् । अत सोऽपि सगृहीत । ‘शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः’ । यद्यपि मिथ्याज्ञानेऽप्यस्ति वस्तुशून्यता तथापि न तस्य व्यवहारहेतुतास्ति । अस्य तु पण्डितरूपविचारसहस्यापि शब्दज्ञानमाहात्म्याव्यवहारहेतुभावोऽस्त्येव । यथा पुरुषस्य चैतन्यमिति । नह्यत्र षष्ठ्यर्थं संबन्धोऽस्ति, तस्य भेदाधिष्ठानत्वात् ।

न्यायनिर्णयः

मनुमान प्राणे संभवतीत्युक्तं प्रश्नपूर्वकं सूत्रावयवेन स्फुटयति—कस्मादिति । अन्वयव्यतिरेकेतिह प्राणानामसंभाव्य कार्यं मुख्यप्राणस्य दर्शयति—प्राणान्तरेष्विति । प्राणोपास्तिप्रकरार्थाऽयंशब्दः । अहश्श्रेयसीति स्वस्य श्रेष्ठतानिमित्तं व्यूदिरे विवादं चक्रिरे । तद्वृत्तिमात्रहीनं मूकादित्वेन स्थितमिति यावत् । न केवलं प्राणस्योत्क्रमणेच्छया वागादिशैथिल्यापत्तिलिङ्गेन प्राणनिमित्ता देहस्थितिः किंतु यथोक्तमर्थं श्रुतिं स्वयमेव निर्वर्तकीत्याह—तानिति । तत्रैव श्रुत्यन्तरमाह—प्राणेनेति । अवरं निम्नमनेकाशुचिनीडं कुलायं देहाख्यं गृहं प्राणानुपसहारेण रक्षजीवः सुप्तिं याति । प्राणस्याप्युपसहारे मृतभ्रान्तिः स्यादित्यर्थः । प्राणस्य कार्यान्तरं श्रुत्यन्तरेण दर्शयति—यस्मादिति । तेन प्राणेन यदश्नाति जीवस्तेनाशनादिनेति यावत् । प्राणस्य कार्यान्तरं वाक्यान्तरेणोपन्यस्यति—कस्मिन्निति । ॥ ११ ॥ प्राणस्य प्राणान्तरेष्वसंभाव्यमानकार्यसत्त्वे हेत्वन्तरमाह—पञ्चेति । सूत्रं व्याकरोति—इतश्चेति । कथमेतावताऽन्यत्रासंभाविकार्यविशेषसिद्धिः, तत्राह—वृत्तीति । तदेव विवृणोति—प्राण इति । उच्छ्वासादीत्यादिशब्देन देहधारणादि गृह्यते । एतेन निश्वासादीत्यादिशब्दो व्याख्यातः । उत्क्रान्त्यादीत्यादिपदेन गत्यागती गृह्यते । प्राणस्य पञ्चवृत्तित्वमुपसंहरति—एवमिति । वृष्टान्तं व्याचष्टे—यथेति । कास्ता मनसः पञ्चवृत्तयः, तत्राह—श्रोत्रादीति । लोकप्रसिद्धयपेक्षया श्रुतिप्रसिद्धैर्बलवत्त्वात्कामाद्या मनोवृत्तयः स्युरित्याशङ्काह—नत्विति । पञ्चसंख्याधिक्याच्चेत्कामाद्या वृत्तयो नेष्यन्ते तर्हि ज्ञानेऽपि पञ्चत्वनियमासिद्धेः श्रोत्रा-



परिमृह्येरन् । पञ्चसंख्यातिरेकात् । नन्वात्रापि श्रोत्रादिनिरपेक्षा भूतभविष्यदादिविषयाऽपरा मनसो वृत्तिरस्तीति समानः पञ्चसंख्यातिरेकः । एवं तर्हि 'परमतमप्रतिषिद्धमनुमतं भवति' इति न्यायादिहापि योगशास्त्रप्रसिद्धा मनसः पञ्चवृत्तयः परिगृह्यन्ते 'प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रा-स्मृतयः' ( पात० योग० सू० १।१।६ ) नाम । बहुवृत्तित्वपात्रेण वा मनः प्राणस्य निर्दर्शनमिति द्रष्टव्यम् । जीवोपकरणत्वमपि प्राणस्य पञ्चवृत्तित्वान्मनोवदिति योजयितव्यम् ॥ १२ ॥

अणुश्च ॥ १३ ॥



प्राणोऽयं विभुरत्पो वा विभुः स्यात्सुपुपक्रम ॥ हिरण्यगर्भपर्यन्ते सर्वदेहे समोक्तितः ॥ १ ॥

समष्टिव्यष्टिरूपेण विभुरेनाधिदैविक ॥ आध्यात्मिकोऽप्यप्राणः स्यादन्वयश्च यथेन्द्रियम् ॥ २ ॥

अणुश्चायं मुख्यः प्राणः प्रत्येतव्य इतरप्राणवत् । अणुत्वं चेहापि सौक्ष्म्यपरिच्छेदौ न परमाणु-तुल्यत्वम् । पञ्चभिर्वृत्तिभिः कृत्स्नशरीरव्यापित्वात् । सूक्ष्मः प्राण उत्क्रान्तौ पार्श्वस्थेनानुपलभ्यमानत्वात् । परिच्छिन्नश्चोत्क्रान्तिगत्यागतिश्रुतिभ्यः । ननु विभुत्वमपि प्राणस्य समान्नायते— 'समः सुषिणा समो मशकेन समो नागेन सम एभिस्त्रिमिलोकैः समोऽनेन सर्वेण' ( बृ० १।३।

भाष्यरत्नप्रभा

स्वयमेवोद्भाष्य पक्षान्तरं गृह्णाति—नन्यत्रापीत्यादिना । प्रमाणं प्रमितिः विपर्ययो भ्रमः । शशविषाणादिज्ञानं विकल्पः । तामसी वृत्तिर्निद्रा । स्मृतिः प्रसिद्धा । भ्रमनिद्रयोरविद्यावृत्तित्वान्न मनोवृत्तित्वमित्यस्या स्वमतमाह—बह्विति । सूत्रस्यार्थान्तरमाह—जीवेति । तदेव प्राणवायोर्भेदाभेदश्रुत्योरविरोध इति सिद्धम् ॥ १२ ॥ एवं मुख्य-प्राणस्योत्पत्ति स्वरूपं चोक्त्वा परिमाणसदेहेऽणुत्वमुपदिशति—अणुश्चेति । अधिकाशङ्कामाह—ननु विभुत्वमपीति । पुषिर्मशकादपि सूक्ष्मो जन्तुः पुत्तिकेत्युच्यते । नागो हस्ती । प्राण उत्क्रामतीति श्रुत्यात्पत्र प्राणस्य भाति, समोऽनेन सर्वेणेति, श्रुत्या विभुत्वमिति विरोधे आध्यात्मिकप्राणस्यात्पत्रमाधिदैविकस्य विभुत्वमिति विषयभेदाच्छ्रुत्यो-

भामती

चैतन्यस्य पुरुषादत्यन्ताभेदात् । यद्यपि चात्राभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्भवेत्येते तथापि विक्षेपसंस्कारलक्षणा मनोवृत्तिरिहा-स्येवेति सर्वमवदातम् ॥ १२ ॥ अणुश्च । 'समस्त्रिमिलोकैः' इति विभुत्वश्रवणाद्विभुः प्राणः, 'समः सुषिणा' इत्याद्यास्तु श्रुतयो विभोरप्यवच्छेदाद्बह्वित्यन्ति । यथा विभुः आकाशस्य कुटकरकाद्यवच्छेदात्कुटादिसाम्यमिति प्राप्त आह—अणुश्च । उत्क्रान्तिगत्यागतिश्रुतिभ्य आध्यात्मिकस्य प्राणस्यावच्छिन्नता न विभुत्वम् । दुरविगमतामात्रेण च शरीरव्यापिनोऽयणुत्वमुपचर्यते न लणुत्वमित्युक्तमधस्तात् । यत्त्वस्य विभुत्वान्मानं तदाधिदैविकेन सूत्रात्मना समष्टिव्यष्टिरूपेण न व्याख्यात्मिकेन रूपेण । तदाश्रयाश्च 'समः सुषिणा' इत्येवमाद्या श्रुतयो देहसाम्यमेव प्राणस्याहु स्वरूपतो न तु करकाका-

न्यायनिर्णयः

दिनिमित्ता इत्याद्युक्तमिति शङ्कते—नन्विति । उक्ते पञ्चवृत्तित्वे मनसोऽनुचिकारणमुक्त्वा प्रकारान्तरेण तस्य पञ्चवृत्तित्वमाह—एवमिति । इहेति प्रकृतसूत्रोक्तिः । योगशास्त्रप्रसिद्धा मनोवृत्तीरेवानुक्रामति—प्रमाणेति । प्रमासाधनं प्रमाणम् । मिथ्याध्यवसायो विपर्ययः । 'शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः' अग्रहणं निद्रा । अनुभूतमात्रज्ञानं स्मृतिः । परसिद्धेन परो बोवनीय इत्यस्मिन्नग्रे विरोधाभावादप्रतिषिद्धत्वमुक्तं न त्वदमेवाभिप्रेतम् । विपर्ययादीनामविद्यावृत्तित्वोपगमादिन्द्रियव्यापारोपरममात्रत्वाच्चिद्राया मनोवृत्तित्वा-सिद्धिरित्यपरितोषात्पक्षान्तरमाह—बह्विति । मनोवत्पञ्चवृत्तित्वादुपकरणत्व प्राणस्येत्येतदपि सूत्रार्थत्वेन द्रष्टव्यमित्याह—जीवेति । तदेव वायोरिन्द्रियवृत्तेश्च प्राणस्य भेदाभेदश्रुत्योरविरोधाद्युक्तप्राणकारणे ब्रह्मणि समन्वयः सिध्यतीति सिद्धम् ॥ १२ ॥ मुख्यस्य प्राणस्य सृष्टिं स्वभावविशेषं च निरूप्य परिमाणमतिदेशेन निरूपयति—अणुश्चेति । मुख्यप्राणो महान्परिच्छिन्नो वेति श्रुतिविप्रतिपत्तेः सशये सिद्धान्तमाह—अणुरिति । इहापीति सूत्रस्य मुख्यस्य प्राणस्य चोक्तिः । परमाणुतुल्यत्वमणुत्व नैत्यत्र हेतुमाह—पञ्चेति । सौक्ष्म्य-परिच्छेदौ क्रमेण साधयति—सूक्ष्म इत्यादिना । अत्रापि व्यापित्वपरिच्छिन्नत्वश्रुत्योर्विरोधनिरासेन परिच्छिन्नप्राणकारणे ब्रह्मणि समन्वयसावनात्पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे श्रुत्योर्विरोधादुक्तसमन्वयसिद्धिः । सिद्धान्ते तदविरोधात्तत्सिद्धिः । सर्वत्र वृष्टकार्यत्वादाका-शवत्प्राणो महानित्यत्र हेत्वसिद्धेर्न शरीरं तत्रेति विशेषणे शरीरतद्रूपादिष्वनैकान्त्यादनुमानेन प्राणस्य महत्त्वासिद्धावपि समोऽनेन सर्वेणेति श्रौतलिङ्गेन तत्सिद्धिरित्यधिकाशङ्का दशैयन्पूर्वपक्षमाह—नन्विति । पुषिर्मशकादपि सूक्ष्मो जन्तुः पुत्तिकेत्युच्यते । नागो हस्ती । परिच्छिन्नत्वमुत्क्रान्त्यादिभिर्भाति समोऽनेनेत्यादिना विभुत्व, ततश्च परिच्छिन्नत्वस्य मुख्यत्वे विभुत्वस्यात्यन्तबाध स्यादपरि-च्छिन्नत्वस्य मुख्यत्वे परिच्छिन्नत्वमौपाधिकं युक्तम् । यद्यपि सवेऽनन्ता इतिवत्प्राणानन्यश्रुतिरपि नेतुमुचिता तथापि विधान्तरेण तत्रत्य-नार्थमाशङ्क्यैः । तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामतीति परिच्छेदेऽपि प्राणस्य लिङ्गदर्शनाद्भ्योलिङ्गयोर्विरोधे सत्याध्यात्मिकाधिदैविकरूपाभ्या

२२) इत्येवमादिप्रदेशेषु तदुच्यते—आधिदैविकेन । समष्टिव्यष्टिरूपेण हेरण्यगर्भेण प्राणात्मनै-  
वैतद्विभुत्वमाश्नायते । नाध्यात्मिकेन अपिच समः भुविणेत्यादिना साम्यवचनेन प्रतिप्राणिवर्तिनः  
प्राणस्य परिच्छेद एव प्रदर्श्यते तस्माददोषः ॥ १३ ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥



स्वतन्त्रा देवतानां वा वागाद्यः स्युः सत्प्रता ॥ नो चेद्वागादिभ्यो भोगो देवानां स्यान्न चात्मनः ॥ १ ॥

श्रुतमध्यादितत्रत्व भोगोऽध्यादेस्तु नोचितः ॥ देवदेहेषु सिद्धत्वाजीवो भुङ्क्ते स्वकर्मणा ॥ २ ॥

ते पुनः प्रकृताः प्राणाः किं स्वमहिम्नैव स्वस्यै स्वस्यै कार्याय प्रभवन्त्याहोस्विदेवताधिष्ठिताः प्रभवन्तीति विचार्यते—तत्र प्राप्तं तावद्यथा स्वकार्यशक्तियोगात्स्वमहिम्नैव प्राणाः प्रवर्तन्तीति । अपिच देवताधिष्ठितानां प्राणानां प्रवृत्तावभ्युपगम्यमानायां तासामेवाधिष्ठात्रीणां देवतानां भोकृत्वप्रसङ्गाच्छारीरस्य भोकृत्वं प्रलीयेत । अतः स्वमहिम्नैवैषां प्रवृत्तिरिति । एवं प्राप्त इदमु-

भाष्यरत्नप्रभा

रविरोध इति समाधत्ते—तदुच्यते इति । किंचोपक्रमे प्राणस्य भुव्यादिसमत्वेनाल्पत्वोक्तेः सम एभिस्त्रिभिर्लोकैरिति विराड्देहसाम्यम् । समोऽनेनेति सूत्रात्मत्वमिति विषयव्यवस्था सुस्थेत्याह—अपिचेति । अणवश्चेत्यत्र सर्वेऽनन्ता इति इन्द्रियानन्त्यमुपासनार्थमिति समाहितम्, अत्र तु प्राणविभुत्वमाधिदैविकमिति समाधानान्तरोक्ते-  
रपौनरुक्त्यम् । अन्ये तु प्रसङ्गात्तत्र सांख्याक्षेपो निरस्तः, अत्र तु श्रुतिविरोधो निरस्त इत्यपौनरुक्त्यमाहुः ॥ १३ ॥  
पूर्वं प्राणस्याध्यात्मिकाधिदैविकविभागेनाप्यणुत्वविभुत्वव्यवस्थोक्ता तत्प्रसङ्गेनाध्यात्मिकानां प्राणानामाधिदैविकाधी-  
नत्वमाह—ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् । ‘वाचा हि नामान्यभिवदति चक्षुषा रूपाणि पश्यति’ इति तृतीयाश्रुत्याऽन्वयव्यतिरेकवत्या वागादीनां निरपेक्षसाधनत्वोक्तिविरोधात् ‘अग्निर्वाग्भूत्वा’ इत्यादिश्रुतिसेषाम-  
चेतनाध्याद्युपादानकत्वपरा न तु तेषामधिष्ठातृदेवतापरा । नच स्वकार्यं शक्तानामपि वागादीनामचेतनत्वादधिष्ठात्र-  
पेक्षा न विरुध्यत इति वाच्यं, जीवस्याधिष्ठातृत्वात् । किंच देवतानामधिष्ठातृत्वे जीववद्भोकृत्वमस्मिन् देहे स्यात्,  
तथा चैकत्रानेकभोकृतां विरोधादुर्बलस्य जीवस्य भोकृत्वं न स्यादिति पूर्वपक्षार्थः । सिद्धान्तयति—एवं प्राप्त  
इत्यादिना । अग्निर्वाग्भूत्वादित्यश्वश्रुभूत्वेति च तद्भावोऽत्राध्यादिदेवताधिष्ठेयत्वरूप एव संबन्धो न तदुपादान-

भामती

श्रवत्परोपाधिकतया कथंचिन्नेतव्या इति ॥ १३ ॥ ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् । यद्वि यत्कार्यं कुर्वद्दृष्टं  
तत्त्वमहिम्नैव करोतीत्येष तावदुत्सर्गः । पराधिष्ठानं तु तस्य बलवत्प्रमाणान्तरवशात् । स्यादेतत् । वास्यादीनां तक्ष्याधि-  
ष्ठितानामचेतनानां कार्यकारिखदर्शनादचेतनत्वेनैन्द्रियाणामप्यधिष्ठातृदेवताकल्पनेति चेत् । न । जीवस्यैवाधिष्ठातृत्वेतनस्य  
विद्यमानत्वात् । नच ‘अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत्’ इत्यादिश्रुतिभ्यो देवतानामप्यधिष्ठातृत्वमभ्युपगन्तुं युक्तम् । अनेका-  
धिष्ठानाभ्युपगमे हि तेषामेकाभिप्रायनियमनिमित्ताभावात् किञ्चित्कार्यमुत्पद्येत विरोधात् । अपिच य इन्द्रियाणामधिष्ठाता  
स एव भोकेति देवतानां भोकृत्वेन स्वामित्वं शरीर इति न जीव स्वामी स्यादोक्ता च । तस्मादध्याद्युपचारो वागादिषु

न्यायनिर्णयः

व्यवस्थेति परिहरति—तदिति । समष्टिव्यष्टिरूपेणानुवृत्तव्यावृत्तरूपेणेत्यर्थः । उभयतां लिङ्गयोर्व्यवस्थासिद्धावपीयमेव कुतो व्यवस्थे-  
त्याशङ्क्य त्वदुक्तलिङ्गस्य प्राणमात्रपरिच्छेदासाधकत्वादाधिदैविकविषयत्वेन समोऽनेनेत्यावास्थेयमित्याह—अपिचेति । मुख्यप्राणस्य  
व्यापित्वपरिच्छिन्नत्वश्रुत्योरेतत्प्रविरोधात्परिच्छिन्नप्राणकारणे ब्रह्मणि समन्वयवीरित्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ १३ ॥ प्राणस्याध्या-  
त्माधिदैवतविभागेनाणुत्वविभुत्वनिरूपणप्रसङ्गेनाध्यात्मिकानां प्राणानामाधिदैविकादित्यपेक्षा चेष्टामाचष्टे—ज्योतिरादीति । अधिक-  
रणस्य विषयसशयौ दर्शयति—ते पुनरिति । अन्वयव्यतिरेकाभ्यामाद्यो विकल्पः, द्वितीयो देवताधिष्ठितत्वोक्तेरिति विवेक्तव्यम् ।  
‘चक्षुषा हि रूपाणि पश्यति’ इति । ‘आदित्यश्चक्षुर्भूत्वाक्षिणी प्राविशत्’ इत्यादिश्रुतेरविरोधद्वारा देवताधिष्ठितचक्षुरादिकारणे ब्रह्मणि  
समन्वयसाधनात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे श्रुत्योर्विरोधादुक्तसमन्वयासिद्धिः । सिद्धान्ते तदविरोधात्तत्सिद्धिः । केवलव्यतिरेकाभावादेवताया  
माधिष्ठातृत्वमिति पूर्वपक्षयति—तत्रेति । नच दृष्टकारणकृत्सावन्वयव्यतिरेकापेक्षायामपि देवताया श्रुतेरधिष्ठातृत्वोक्तेर्न तदपेक्षेति वाच्यं,  
देवतायास्तत्राधिष्ठातृत्वाद्देवतागादिभावस्येव भानात् । नच चेतनस्याचेतनभावसिद्धेरधिष्ठातृत्वमेवेति युक्तम्, अचेतनस्याध्यादेरचेतन-  
वागादिभावसिद्धेरिति भावः । इतश्च स्वमहिम्नैव प्राणानां प्रवृत्तिरित्याह—अपिचेति । देवताश्चक्षुरादिजन्यकर्मतत्फलयोगिन्यश्चक्षुरा-  
द्यभिमानेन प्रवर्तकत्वाज्जीववदित्यनुमित्या तदेव स्फुटयति—देवतेति । सिद्धसाध्यत्वमाशङ्क्य विरोधाभिप्रायानेकाधिष्ठिततया शरीरस्य  
गमनाद्यसंभवापत्तेः शरीरस्य भोकृत्व न स्यादित्याह—शारीरस्येति । ‘न ह वै देवानपाप गच्छति’ इत्यादिना देवतायां भोकृत्व  
निरस्तमित्याशङ्क्य पुण्यफलमेव देवता भुञ्जते न पापफलमित्येतावन्मात्रस्य तत्रेष्टत्वान्मैवमिति मत्वोपसंहरति—अत इति । पूर्वपक्षम-

च्यते—‘ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु’ इति । तुशब्देन पूर्वपक्षो व्यावर्त्यते । ज्योतिरादिभिरग्न्याद्यभिमानिनीभिर्देवताभिरधिष्ठितं वागादि करणजातं स्वकार्येषु प्रवर्तत इति प्रतिजानीते । हेतुं व्याचष्टे—तदामननादिति । तथाह्यामनन्ति—‘अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत्’ ( ऐत० २।४ ) इत्यादि । अग्नेश्चायं वाग्भावो मुखप्रवेशश्च देवतात्मनाऽधिष्ठातृत्वमङ्गीकृत्योच्यते । नहि देवतासंबन्धं प्रत्याख्यायाग्नेर्वाचि मुखे वा कश्चिद्विशेषसंबन्धो दृश्यते । तथा ‘वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशत्’ ( ऐत० २।४ ) इत्येवमाद्यपि योजयितव्यम् । तथाव्यत्रापि ‘वागेव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः सोऽग्निना ज्योतिषा भाति च तपति च’ ( छा० ३।१८।३ ) इत्येवमादिना वागादीनामग्न्यादिज्योतिष्ठादिवचनेनैतमेवार्थं द्रढयति । ‘स वै वाचमेव प्रथमामत्यबहत्वा यदा मृत्युमत्यमुच्यत सोऽग्निरभवत्’ ( बृ० १।३।१२ ) इति चैवमादिना वागादीनामग्न्यादिभावापत्तिवचनेनैतमेवार्थं द्योतयति । सर्वत्र चाध्यात्माधिदेवतविभागेन वागाद्यग्न्याद्यनुक्रमणमनयैव प्रत्यासत्त्या भवति । स्मृतावपि—‘वाग्ध्यात्ममिति प्राहुर्ब्राह्मणास्तत्त्वदर्शिनः । वक्तव्यमधिभूतं तु वह्निस्तत्राधिदेवतम् ।’ इत्यादिना वागादीनामग्न्यादिदेवताधिष्ठितत्वं सप्रपञ्चं दर्शितम् । यदुक्तं स्वकार्यशक्तियोगात्स्वमहिम्नैव प्राणाः प्रवर्तन्तीति । तदयुक्तम् । शक्तानामपि शकटादीनमननुद्वाद्यधिष्ठितानां प्रवृत्तिर्दर्शनात् । उभयथोपपत्तौ चागमादेवताधिष्ठितत्वमेव निश्चीयते ॥ १४ ॥ यदप्युक्तं देवतानामेवाधिष्ठात्रीणां भोक्तृत्वप्रसङ्गो न शरीरस्येति तत्परिह्रियते—

भाष्यरत्नप्रभा

वत्स्वरूपो दूरस्थादित्यमण्डलादेर्मुखस्थचक्षुराद्युपादानत्वासंभवादित्याह—अग्नेश्चायमिति । वायुः प्राणाधिष्ठाता भूत्वा नासापुटे प्राविशदिति व्याख्येयमित्याह—तथेति । भाति दीप्यते, तपति स्वकार्यं करोतीत्यर्थः । एतस्मिन्नधिष्ठानत्रिष्टेयत्वरूपार्थं लिङ्गान्तरमाह—स वै वाचमिति । स प्राणो वाच प्रथमामुद्गीथकर्मणि प्रधानामनुतादिपाप्मरूपं मृत्युमतीत्यावहन्मृत्युना मुक्तां कृत्वा अग्निदेवतात्मवं प्रापितवानित्यर्थः । किंच मृतस्याग्निं वागप्येति वाच प्राणः चक्षुरादित्यमित्यादिश्रुतिरप्यधिष्ठानत्रिष्टेयत्वसंबन्धं द्योतयतीत्याह—सर्वत्रेति । ननु शकटादीनां बलीवर्दादिप्रेरितानां प्रवृत्तिर्दृष्टा, क्षीरादीनां त्वनधिष्ठितानामपि दध्यादिप्रवृत्तिर्दृश्यते, तथा चोभयथासंभवे कथं निश्चयः,

भामती

प्रकाशकत्वादिना केनचिन्निमित्तेन गमयितव्यो ननु स्वरूपेणाग्न्यादिदेवतानां मुखाद्यनुप्रवेश इति प्राप्तम् । एवं प्राप्ते उच्यते—नानाविधामु तावच्छ्रुतिषु स्मृतिषु च तत्र तत्र वागादिभ्यश्चादिदेवताधिष्ठानमवगम्यते । नच तदसत्यामनुपपत्तौ क्लेशेन व्याख्यातुमुचितम् । नच स्वरूपोपयोगमेदज्ञानविरहिणो जीवस्येन्द्रियाधिष्ठातृत्वसंभवः, संभवति तु देवतानामिन्द्रियाद्यार्षेण ज्ञानेन साक्षात्कृतवतीनां तत्स्वरूपमेदतदुपयोगमेदविज्ञानम् । तस्मात्तास्ता एव देवतास्तत्तत्करणधिष्ठान्य इति युक्तं न तु जीवः । भवतु वा जीवोऽप्यधिष्ठाता तथाप्यदोषः । अनेकेपागधिष्ठातृणामेक परमेश्वरोऽस्ति नियन्तान्तर्यामी तद्वशाद्विप्रतिपत्तिस्त्वोऽपि न विप्रतिपत्तुमर्हन्ति । तथा चैकवाक्यतया न तत्कार्योत्पत्तिप्रत्यूहः । न चैतावता देवतानामत्र शरीरे भोक्तृत्वम् । नहि यन्ता रथमवितिष्ठन्नपि तत्साध्यविजयादेर्भोक्तापि तु स्वाम्येव । एव देवता अधिष्ठात्र्योऽपि न भोक्तृत्वासा तावन्मात्रस्य श्रुतत्वात् । भोक्ता तु जीव एव । नच नरादिशरीरोचितं तु खबहुलमुपभोगं सुखमध्यो देवता अर्हन्ति । तस्मात् प्राणानामधिष्ठात्र्यो देवता इति सिद्धम्, शेषमतिरोहितार्थम् ॥ १४ ॥ १५ ॥ १६ ॥

न्यायनिर्णयः

नूढ सिद्धान्तयति—एवमिति । तत्र पूर्वपक्षनिषेध विभजते—तुशब्देनेति । उत्तरपक्षप्रतिज्ञा प्रकटयति—ज्योतिरादिभिरिति । हेतुमवतार्य विवृणोति—हेतुं चेति । तद्भाव एवात्र भाति, नच तदधिष्ठातृत्वमित्याशङ्क्य चेतनानामचेतनत्वासिद्धेरधिष्ठातृत्वमेवात्रैष्टमित्याह—अग्नेश्चेति । अधिष्ठानाधिष्ठेयत्व द्वित्युपादानोपादेयत्वमुपेत्याग्न्यादीनामचेतनानामेव वागादिभावेन मुखादिषु प्रवेशः स्यादित्याशङ्क्याह—नहीति । वाक्चक्षुषोस्तैजसत्वेन तेजोमात्रत्वे सत्यग्न्यादित्यशब्दयोरैकार्थ्येन पौनरुक्त्याव्यक्तिभेदेन कारणभेदे चक्षुरादेरादित्यमण्डलादिव्यतिरिक्तस्थले कार्यानुपलब्धिप्रसङ्गादेवतानां चेतनानामेवाग्न्यादीनामधिष्ठातृत्वेन संबन्धो वागादिषु विवक्षितो न संबन्धान्तर सदप्यत्राभिप्रेतमित्यर्थः । अग्निर्वाग्भूत्वेत्याद्युक्तमन्यत्राद्यतिदिशति—तथेति । अग्न्यादीनामधिष्ठातृत्वं वागादीनामधिष्ठेयत्वमेव हेत्वन्तरमाह—तथेति । तत्रैव लिङ्गान्तरमाह—स वा इति । स प्राणो वाच प्रथमामुद्गीथकर्मणि प्रधाना मृत्युमतीत्यावहत्पापयत् । किं प्रापितवानित्युच्यते । यदा हि मुक्ता तदा सा पूर्वमप्यग्निरेव सती मृत्युवियोगे प्रतिबन्धाभावादग्निरेवाभवदित्यर्थः । इतश्चाग्न्यादीनां वागादीनां चाधिष्ठानाधिष्ठेयत्वमित्याह—सर्वत्रेति । उक्तं यथे स्मृतिमपि सवादयति—स्मृताविति । पूर्वमक्षबीजमनुभाषते—यदिति । प्राणानां स्वकार्यशक्तियोगेऽपि चेतनाधिष्ठितानामेव प्रवृत्तिरित्याह—तदिति । शकटादीनां बलीवर्दाद्यधिष्ठितानां प्रवृत्तिर्दृष्टा, क्षीरादीनामधिष्ठितानामपि दध्यादिप्रवृत्तिसिद्धिः, तथाचोभयथासंभवे कथं निर्णयः, तत्राह—उभयथेति ॥ १४ ॥ उक्त

## प्राणवता शब्दात् ॥ १७ ॥

सतीष्वपि प्राणानामधिष्ठात्रीषु देवतासु प्राणवता कार्यकरणसंघातस्वामिना शरीरेणैषां प्राणानां संबन्धः श्रुतेरवगम्यते । तथाहि श्रुतिः—‘अथ यत्रैतदाकाशमनुविषण्णं चक्षुः स चाक्षुषः पुरुषो दर्शनाय चक्षुरथ यो वेदेदं जिघ्राणीति स आत्मा गन्धाय घ्राणम्’ ( छा० ८।१२।४ ) इत्येवंजातीयका शरीरेणैव प्राणानां संबन्धं श्रावयति । अपिचानेकत्वात्प्रतिकरणमधिष्ठात्रीणां देवतानां न भोक्तृत्वमस्मिन्शरीरेऽवकल्पते । एको ह्येवमस्मिन्शरीरे शरीरो भोक्ता प्रतिसंघातादिसंभवादवगम्यते ॥ १५ ॥

## तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥

तस्य च शरीरस्यास्मिन्शरीरे भोक्तृत्वेन नित्यत्वं पुण्यपापोपलेपसंभवात्सुखदुःखोपभोगसंभवाच्च न देवतानाम् । ता हि परस्मिन्नेश्वर्ये पदेऽवतिष्ठमाना न हीनेऽस्मिन्शरीरे भोक्तृत्वं प्रति-  
लब्धुमर्हन्ति । श्रुतिश्च भवति—‘पुण्यमेवाप्तुं गच्छति न ह वै देवान्पापं गच्छति’ ( बृ० १।५।३ ) इति शरीरेणैव च नित्यः प्राणानां संबन्ध उत्क्रान्त्यादिषु तदनुवृत्तिदर्शनात् । ‘तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति’ ( बृ० ४।४।२ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः । तस्मात्सतीष्वपि करणानां नियन्त्रीषु देवतासु न शरीरस्य भोक्तृत्वमपगच्छति । करणपक्षस्यैव हि देवता न भोक्तृपक्षस्येति ॥ १६ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

तत्राह—उभयथोपपत्तौ चेति । उक्तदोषान्तरनिरासाय सूत्रमवतारयति—यदपीति ॥ १४ ॥ शरीरेणैवेति । भोक्तेति शेषः । संबन्धो भोक्तृभोग्यभावः । अथ देहे प्राणप्रवेशानन्तरं यत्र गोलके एतच्छिद्रमनुप्रविष्टं चक्षुरिन्द्रियं तत्र चक्षुष्यभिमानो स आत्मा चाक्षुषः तस्य रूपदर्शनाय चक्षुः । यद्यप्यात्मा करणान्यपेक्षते तथापि ज्ञेयज्ञानतदा-  
श्रयाहंकारान्यो वेद स आत्मा चिद्रूप एव, करणानि तु गन्धादिप्रवृत्तयेऽपेक्ष्यन्ते न चैतन्यायेति श्रुत्यर्थः । किंच योऽहं रूपमद्राक्षं स एवाहं शृणोमीति प्रतिसंघातादेकः शरीर एव भोक्ता न बहवो देवा इत्याह—अपिचेति ॥ १५ ॥ कदाचिद्देवानामत्रभोक्तृत्वं कदाचिज्जीवस्येत्यनियमोऽस्मिन्व्याशङ्क्य स्वकर्माजिते देहे जीवस्य भोक्तृत्वनियमान्मैवमित्याह सूत्रकारः—तस्य चेति । उक्तमणादिषु जीवस्य प्राणाव्यभिचारात्तस्यैव प्राणस्वामित्वं, देवतानां तु परस्वामिकर-  
सारथिवदधिष्ठातृत्वमात्रमिति व्याख्यान्तरमाह—शरीरेणैव च नित्य इति । यथा प्रदीपादिः करणोपकारकतया करणपक्षस्यान्तर्गतस्तथा देवाः करणोपकारिण एव न भोक्ता इत्यर्थः । जीवस्यादृष्टद्वारा करणाधिष्ठातृत्वाद्व्यवसायि-  
वृत्तत्वं, देवानां तु करणोपकाराभिज्ञतया सारथिवदधिष्ठातृत्वमिति न जीवेनान्यथासिद्धिः । देवानामधिष्ठातृत्वेना-  
स्मिन्देहे भोक्तृत्वानुमानं तु ‘न ह वै देवान् पापं गच्छति’ इत्युक्तश्रुतिबाधितम् । तस्मात् ‘चक्षुषा हि रूपाणि पश्यति’ इति श्रुतेः साधनत्वमात्रबोधित्वाद्भिर्वाग्भूत्वेत्याद्यधिष्ठातृदेवतापेक्षाबोधकश्रुतिभिरविरोध इति सिद्धम् ॥ १६ ॥ सन्निवन्दिष्येपु तदधिष्ठातृदेवताचिन्ता, तान्येव प्राणवृत्तिव्यतिरेकेण न सन्तीत्याक्षेपं प्रत्याह—

न्यायनिर्णय

युक्ल्यन्तर निराकर्तुं सूत्रमवतारयति—यदपीत्यादिना । सूत्र व्याचष्टे—सतीष्विति । शरीरेणैव । भोक्तेति शेषः । प्राणानां भोगसाधनत्वेनेति वक्तव्यम् । सबन्ध स्वस्वामिभावः । तामेव श्रुतिमाह—तथाहीति । देहे प्राणप्रवेशानन्तर्यमयशब्दार्थः । यत्र गोलकगतदृष्टिगोचरे छिद्रमाकाशमनुविषण्णमनुगतं चक्षुस्तत्र स आत्मा चक्षुषि भवश्चाक्षुषस्तस्य दर्शनाय चक्षुर्न चैतन्यायेति यावत् । अथशब्दोऽप्यर्थः । दर्शनार्थं चक्षुराद्यपेक्षायामपि जिघ्राणीति संकल्प स्वत एव यो वेद स आत्मा तस्य गन्धशानाय घ्राणमिति द्वितीयवाक्यार्थः । विमता देवता नैतच्चक्षुरादिजन्यवर्मेतत्फलयोगिन्य, एतच्चक्षुरादिसाधनोत्थरूपादिज्ञानानाश्रयत्वात्, पुरुषान्तरवदिति मरणा श्रुतेस्तात्पर्यमाह—शरीरेणेति । इतश्चास्मिन्देहे देवतानां न भोक्तृत्वेत्याह—अपिचेति । अनेकत्वेऽपि तासामत्र भोक्तृत्वे का क्षति, तत्राह—एको हीति । योऽहं रूपमद्राक्ष सोऽहं शृणोमीत्येकस्यैव प्रत्यभिज्ञान प्रतिसंघातम् । बहूनां भोक्तृत्वे विरुद्धक्रियस्य शरीरस्योन्मथनसादिशब्दार्थः ॥ १५ ॥ कदाचिद्देवतानामत्र भोक्तृत्वं कदाचिज्जीवस्येत्यनियमाशङ्क्याह—तस्येति । स्वकर्माजिते देहे जीवस्य भोक्तृत्वानियमान्मैवमित्यर्थः । यत्रार्थं विवृणोति—तस्येत्यादिना । न देवतानामत्र भोक्तृत्वेत्यत्र हेतुमाह—ता हीति । देवतानामिह देहे भोगाभावे श्रुतिमप्यनुकूलयति—श्रुतिश्चेति । सूत्रव्याख्यान्तरमाह—शरीरेणेति । उक्तमणादिषु जीवस्य प्राणाव्यभिचारात्तस्यैव प्राणस्वामित्वं, देवतानां तु परस्वामिकरसारथिवदधिष्ठातृत्वमात्रमित्यर्थः । देवतानामत्रभोक्तृत्वे फलितमाह—तस्मादिति । हेतुमेव स्फोरयति—करणेति । आलोकवत्करणोपकारकत्वमेव देवतानां न तज्जन्यभोगवत्त्वमित्यर्थः । तदेव ‘चक्षुषा हि रूपाणि’ इत्यादिश्रुतेः । ‘आदित्यश्चक्षुर्भूत्वा’ इत्यादिश्रुतेश्चादित्यादिदेवताधिष्ठितचक्षुरादिकारणे ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरित्युपसहर्तुमिति-

## त इन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥



प्राणस्य वृत्तयोऽक्षाणि प्राणात्तत्त्वान्तराणि वा । तद्व्यपदेशेन प्राणनाम्नोक्तत्वाच्च वृत्तयः ॥ १ ॥

अस्मादस्मादिभेदोक्तैर्गणैः तद्व्यपदेशः । आलोचकत्वेनाप्यानि प्राणो नेताद्वेष्टयोः ॥ २ ॥

मुख्यश्चैक इतरे चैकादश प्राणा अनुक्रान्ताः । तत्रेदमपरं संदिह्यते । किं मुख्यस्यैव प्राणस्य वृत्तिभेदः । इतरे प्राणा आहोस्मिन्नन्तराणीति । किं तत्रात्रात मुख्यस्यैव तत्रे वृत्तिभेदा इति । कुतः—श्रुतेः । तथाहि श्रुतिर्मुख्यमिति तत्रांश्च प्राणान्स्तिथिष्य मुख्यतामत्राभिस्तरैषां व्यापयति—‘हन्तास्यैव सर्वे रूपमस्मासेति न एतस्यैव सर्वे रूपमभवत्’ (बृ० १।५।२१) इति । प्राणैकशब्दत्वाच्चेकत्वाध्यवसायः इतरथा हान्याय्यमनेकार्थत्वं प्राणशब्दस्य प्रसज्येत । एकत्र वा मुख्यत्वमितरत्र वा लाक्षणिकत्वमापद्येत । तस्माद्यथैकस्यैव प्राणस्य प्राणाद्याः पञ्चवृत्तय एव वागाद्या अप्येकादशेति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—तत्त्वान्तराण्येव प्राणाद्वागादीनीति । कुतः—व्यपदेशभेदात् । कोऽयं व्यपदेशभेदः । ते प्रकृताः प्राणाः श्रेष्ठं वर्जयित्वावशिष्टा एकादशेन्द्रियाणीत्युच्यन्ते ।

भाष्यरत्नप्रभा

त इन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् । प्राणादिन्द्रियाणां भेदाभेदश्रुतिभ्यां संशयं वदन् पूर्वपक्षयति—मुख्यश्चेत्यादिना । हन्त इदानीमस्यैव मुख्यप्राणस्य सर्वे वय स्वरूपं भवामेति संकल्प्य ते वागादयस्तथाभवन्नित्यभेदश्रुत्यर्थः । ते प्राणादभिज्ञा, प्राणपदवाच्यत्वात्, प्राणवदित्याह—प्राणेति । ते प्राणा श्रेष्ठान्यत्र अन्ये इति प्रतिज्ञार्थत्वेन पदत्रयं व्याचष्टे—तत्त्वान्तराण्येवेति । तद्व्यपदेशादित्यत्र तच्छब्दः प्रतिज्ञातान्यत्वं परामृशति । प्राणा इन्द्रियाणीत्यपर्यायशब्दाभ्यामन्यत्वोक्तेरिति हेतुपपादनार्थत्वेन पुनस्तानि सूत्रपदानि योजयति—क इत्यादिना ।

मामती

त इन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् । मा भूत् प्राणो वृत्तिरिन्द्रियाणाम् । इन्द्रियाण्येवास्य ज्ञेयस्य श्रेष्ठस्य च प्राणस्य वृत्तयो भविष्यन्ति । तद्वावाभावावुविधायिभावाभावत्वमिन्द्रियाणां श्रुत्यनुभवसिद्धं, तथाच प्राणपदस्यैकस्यान्याय्यमनेकार्थत्वं न भविष्यति । वृत्तीनां वृत्तिमतस्तत्त्वान्तरत्वाभावात् । तत्त्वान्तरत्वे लिन्द्रियाणां, प्राणशब्दस्यानेकार्थत्वं प्रसज्येत । इन्द्रियेषु लाक्षणिकत्वं वा । नच मुख्यसमवे लक्षणा युक्ता जघन्यत्वात् । नच भेदेन व्यपदेशो भेदमाधनम् ‘एतस्माज्जायते प्राण’ इत्यादिर्मनसोऽपीन्द्रियेभ्योऽस्ति भेदेन व्यापदेश इत्यनिन्द्रियत्वमप्यत्र । स्मृतिवशात् तस्येन्द्रियत्वे इन्द्रियाणामपि प्राणाद्वेदेन व्यपदिष्टानामप्यस्ति प्राणत्वभावले ‘हन्त अस्यैव रूपमगाम’ इति श्रुति । तस्मादुपपत्ते श्रुतेश्च प्राणस्यैव वृत्त्य एकादशेन्द्रियाणि न तत्त्वान्तराणीति प्राप्तम् । एवं प्राप्त उच्यते—मुख्यात् प्राणात्तत्त्वान्तराणीन्द्रियाणि, तत्र तत्र भेदेन व्यपदेशात् । श्रुत्युपपत्ताप्राप्तत्वलक्षणविरुद्धमसमर्गश्रुते । अर्थक्रियाभेदाच्च । देहधारणं हि प्राणस्य क्रियासर्थालोचनमनने चेन्द्रियाणाम् । नच तद्वावाभावानुविधानं तद्वृत्तितामावहति । देहेन व्यभिचारात् । प्राणादयो हि देहान्वयव्यतिरेकानुविधायिनो नच देहात्मान । यापि च प्राणरूपतामिन्द्रियाणामभिदधाति श्रुति, तथापि पौर्वापर्यालोचनाया भेद एव प्रतीयत इत्युक्तं भाष्यकृता । तस्माद्भुतश्रुतिविरोधात् पूर्वापरविरोधाच्च प्राणरूपताभिधानमिन्द्रियाणां प्राणायत्ततया भाक्तं गमयितव्यम् । मनसस्त्विन्द्रियत्वे स्मृतेरवगते क्वचिदिन्द्रियेभ्यो भेदेनोपादानं गोबलीवदन्यायेन । अथवा इन्द्रियाणां वर्तमानमात्रविषयत्वान्मनसस्तु त्रैकाल्यगोचरत्वाद्भेदेनाभिधानम् । नच प्राणे भेदव्यपदेशबाहुल्यं तथा

न्यायनिर्णय

शब्द ॥ १६ ॥ सत्त्विन्द्रियेषु तदधिष्ठातृचिन्ता, तान्येव प्राणवृत्तिव्यतिरेकेण नेति चोदिते प्रत्याह—त इति । उक्तमनूष भेदाभेदश्रुतिभ्यां सदेहमाह—मुख्यश्चेति । तत्रेति । एकादशप्राणेष्विति यावत् । पूर्ववदाज्ञानबलेन पूर्वपक्षयति—किमित्यादिना । अत्र भेदाभेदश्रुत्योर्विरोधेन तत्त्वान्तरे मूलकारणे ब्रह्मणि समन्वयोक्त्या पादादिसगति । पूर्वपक्षे श्रुत्योर्विरोधात्तदसिद्धिः । सिद्धान्ते तदविरोधात्तत्सिद्धिः । श्रुतिभेदाह—तथाहीति । हन्तेदानीमस्यैव मुख्यप्राणस्य सर्वे वय रूपमसाम भवामेत्याशिष दत्त्वा ते वागादय एतस्यैव मुख्यस्य रूपं बभूवुरिति श्रुत्यर्थः । वाचकशब्दैक्याच्चैकत्वमित्याह—प्राणेति—अक्षादिशब्दवदनेकार्थत्वं प्राणशब्दस्य किं न स्यादित्याशङ्क्यागतिका हीय गतिरित्याह—इतरथेति । गङ्गादिशब्दवदनेकार्थत्वमाशङ्क्य भेदे मानाभावान्मुख्यसमवे कुतो लक्षणेत्याह—एकमेति । ननु ‘एतस्माज्जायते प्राण’ इत्यादौ भेदवादाद्वागादीनां प्राणात्तत्त्वान्तरत्वम् । नच मन सर्वेन्द्रियाणीति तद्वेदोक्तभेदासाधकत्वं तदिन्द्रियत्वस्य स्मृतिसिद्धत्वाद्ब्राह्मणपरिव्राजकवद्वेदवादेऽपि प्रकृते पृथगुक्तेरेव तत्त्वान्तरत्वप्रौव्यादित्याशङ्क्याप्यभेदश्रुतेरभेदस्यैव सिद्धेर्भेदोक्तिर्ब्राह्मणपरिव्राजकवदिति मत्वाह—तस्मादिति । पूर्वपक्षमनूष सूत्राद्वहिरेव प्रतिजानीते—एवमिति । तत्र प्रथमपूर्वक हेतुमाह—कुत इति । आकाङ्क्षापूर्वक हेतु विवृण्वन्नेव सूत्राक्षराणि योजयति—क इत्यादिना । व्यपदेशभेद विशदयति



श्रुतावेवं व्यपदेशदर्शनात् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' ( मु० २।१।३ ) इति होवजातीयकेषु प्रदेशेषु पृथक्प्राणो व्यपदिश्यते पृथक्चेन्द्रियाणि । ननु मनसोऽप्येवं सति धर्जनमिन्द्रियत्वेन प्राणवत्स्यात्, 'मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति पृथग्व्यपदेशदर्शनात् । सत्यमेतत् । स्मृतौ त्वेकादशेन्द्रियाणीति मनोऽपीन्द्रियत्वेन श्रोत्रादिवत्संगृह्यते । प्राणस्य त्विन्द्रियत्वं न श्रुतौ स्मृतौ वा प्रसिद्धमस्ति । व्यपदेशभेदश्चायं तत्त्वभेदपक्ष उपपद्यते । तत्त्वैकत्वे तु स एवैकः सम्प्राण इन्द्रियव्यपदेशं लभते न लभते चेति विप्रतिषिद्धम् । तस्मात्तत्त्वान्तरभूता मुख्यादितरे ॥ १७ ॥ कुतश्च तत्त्वान्तरभूताः—

**भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥**

भेदेन वागादिभ्यः प्राणः सर्वत्र श्रूयते—'ते ह वाचमूचुः' ( बृ० १।३।२ ) इत्युपक्रम्य वागादी-  
नसुरपाप्मविध्वस्तानुपन्यस्योपसंहृत्य वागादिप्रकरणम् 'अथ हेममासन्धं प्राणमूचुः' इत्यसुर-

भाष्यरत्नप्रभा

सूत्रस्य विश्वतोमुखत्वादुभयार्थत्वमलंकार एव न दूषणम् । एतेन प्रतिज्ञाध्याहारः तच्छब्दस्याप्रकृतभेदपरामर्शित्वं चेति दोषद्वयमपास्तम् । शब्दभेदाद्वस्तुभेदसाधनेऽतिप्रबलं शङ्कते—नन्विति । प्राणवन्मनसोऽपि इन्द्रियेभ्यो भेदः स्यादित्यर्थः । अपर्यायसंज्ञाभेदात्स्वतन्त्रसंज्ञिवस्तुभेद इत्युत्तरम् । स च 'मनः पृष्ठानीन्द्रियाणि' इत्यादिस्मृतिबाध-  
न्मनस्यपोद्यते, प्राणे तु बाधकाभावादुत्सर्गसिद्धिरिति रामाधत्ते—सत्यमित्यादिना । मन इन्द्रियाणि चेति भेदो-  
क्तिर्गोबलीवर्दन्यायेन नेया । सिद्धान्ते मनसः प्रमोषादानत्वादात्मवदनिन्द्रियत्वमिष्टं ततो नोत्सर्गबाध इति केचित् । किंच 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति पृथग्जन्यव्यपदेशात्स्वतन्त्रवस्तुभेद इत्याह—व्यपदेशभेद-  
श्चायमिति । एकस्मिन् वाक्ये प्राण इन्द्रियशब्दमेवयाह्यने पुनरुक्तिभयान्न लभते चेति व्यावात इत्यर्थः ॥ १७ ॥  
एवं भेदेनापर्यायसंज्ञाभ्यामुक्तं, पृथग्जनोक्तेश्चेति तद्व्यपदेशादिति हेतुव्याख्यातः । भेदश्रुतेरिति सूत्रेण प्रकरणभेदो  
हेतुरुक्त इति न पौनरुक्त्यम् । ते ह देवाः शास्त्रीयेन्द्रियमनोवृत्तिरूपा असुराणां पापवृत्तिरूपाणां जयार्थमुद्वीथकर्मणि  
प्रथमं व्यापृतां वाचमूचुस्तत्र उद्गायासुरनाशार्थमिति तथाः रित्यलङ्गीकृत्योद्गायन्ती वाचमनुतादिदोषेण विध्वंसितवन्तो-  
ऽसुरा इत्येवं क्रमेण सर्वेध्विन्द्रियेषु पापग्रस्तेषु पश्चादयेति प्रकरणं विच्छिद्य प्रसिद्धमास्ये भवमासन्धं मुख्यं प्राणमूचुस्तत्र  
तद्वायेति तेन प्राणेनोद्गात्रा निर्विषयतया सङ्गदोषशून्येनासुरा नष्टा इत्यसुराणां विध्वंसिनो मुख्यप्राणस्योक्तभेदसिद्धि-  
रित्याह—ते हेति । तानि त्रीण्यन्यान्वात्मने स्वार्थं प्रजापतिः कृतवानित्यर्थः ॥ १८ ॥ विरुद्धधर्मवत्त्वाच्च भेद इत्याह—

आमती

नेतुं युक्तम् । प्राणरूपताश्रुतेश्च गतिर्दर्शिता । तथा ज्येष्ठे प्राणशब्दस्य मुख्यत्वादिन्द्रियेषु तत्त्वान्तरेषु व्यापक-  
प्राणशब्द इति युक्तम् । नच मुख्यत्वानुरोधेनावगतभेदयोरेक्यं युक्तं, मा भूद्वादीनां तीरादिभिरैक्यमिति । अन्ये तु भेद-  
शब्दाध्याहारभिया भेदश्रुतेश्चेति पौनरुक्त्यभिया च तच्छब्दस्य चानन्तरोक्तपरामर्शकत्वादन्यथा वर्णयाचक्रुः । किमेकादशैव  
वागादय इन्द्रियाण्याहो प्राणोऽपीति विषये इन्द्रस्यात्मनो लिङ्गमिन्द्रियं, तथाच वागादिव प्राणस्यापीन्द्रिलिङ्गतास्ति । नच  
रूपादिविषयालोचनकरणतेन्द्रियता, आलोकस्यापीन्द्रियत्वप्रसङ्गात् । तस्माद्भौतिकमिन्द्रिलिङ्गमिन्द्रियमिति वागादिवत्प्राणोऽपी-  
न्द्रियमिति प्राप्तम् । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—इन्द्रियाणि वागादीनि श्रेष्ठात् प्राणादन्यत्र । कुत—तेनेन्द्रियशब्देन तेषामेव  
वागादीनां व्यपदेशात् । नहि मुख्ये प्राण इन्द्रियशब्दो दृष्टचर । इन्द्रिलिङ्गता तु व्युत्पत्तिमात्रनिमित्तं यथा गच्छतीति  
गौरिति । प्रवृत्तिनिमित्तं तु देहाविष्टानत्वे सति रूपायालोचनकरणत्वम् । इदं चास्य देहाविष्टानत्वं यदेहानुग्रहोपघाताभ्यां

न्यायनिर्णयः

—एतस्मादिति । उक्तव्यपदेशभेदस्यातिप्रसङ्गित्वं शङ्कते—नन्विति । एव सति उक्तहेतुना वागादीनां मुख्यतत्त्वान्तरत्वे सतीति  
यावत् । उत्सर्गतो भेदव्यपदेशस्य तत्त्वान्तरस्य साधकत्वमङ्गीकरोति—सत्यमिति । कथं तर्हीन्द्रियत्व मनसः सिद्धं, तत्राह—स्मृतौ  
स्त्विति । श्रुतिस्मृतिभ्यामपवादाद्भेदव्यपदेशस्योपचारिकत्वमित्यर्थः । प्राणस्यापि मनोवदिन्द्रियत्व किं न स्यात्, तत्राह—प्राणस्येति ।  
तत्रापि भेदवादस्योपचारिकत्वमाशङ्क्यापवादाभावात्तेत्याह—व्यपदेशेति । उपपत्तिमेव व्यतिरेकेण स्फोरयति—तत्रवेति । व्यपदेशभे-  
दानुपपत्त्योक्त भेदमुपसह्यरति—तस्मादिति ॥ १७ ॥ तत्रैव हेतवन्तर पृच्छति—कुत इति । प्राणस्य वागादिभ्यः साक्षाद्भेदोक्तैरपि  
भेदधीरित्याह—भेदेति । सूत्र विमज्जते—भेदेनेति । इन्द्रियवृत्त्यं शास्त्रोद्भासिता देवा स्वाभाविकव्यस्ता पवासुरास्तयोः सदाऽ-  
न्योन्यमभिव्यक्तम् । सग्रामस्तत्रासुरपराजयावौद्गात्र कर्म देवा प्राग्भिरि, ते च देवा वाचमूचुस्त्व न उद्गायेत्युपक्रम्य तां वाचमसुरा-  
पाप्मनाऽविध्वन्नित्यादिना वागादीनसुरैः पाप्मना कल्याणासङ्गनिमित्तेन विद्वानुक्त्वा वागादिप्रकरणमुपसह्यत्वेति प्रकरणविच्छेदेन  
प्रसिद्धमास्ये भव मुख्यप्राणमूचुर्वागादयस्त्व न उद्गायेत्युक्त्वा तेन चोद्गाने प्रारब्धे पूर्ववद्वयोपक्रममात्रेणामेघपाषाणक्षिसलोष्ठवदसुरा  
नष्टा इत्यसुरविध्वंसिनो मुख्यप्राणस्य पृथगुक्तेभेदसिद्धिरित्याह—ते हेत्यादिना । भेदे श्रुत्यन्तरमाह—तथेति । तानि त्रीण्यन्या-

विध्वत्तिनो मुख्यस्य प्राणस्य पृथगुपक्रमणात् । तथा 'मनो वाचं प्राणं तान्यात्मनैऽकुरुत' इत्येव माद्या अपि भेदश्रुतय उदाहर्तव्याः । तस्मादपि तत्त्वान्तरभूता मुख्यादितरे ॥ १८ ॥ कुतश्च तत्त्वान्तरभूताः—

### वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥

वैलक्षण्यं च भवति मुख्यस्येतरेषां च । कुत्सेतु वागादिषु मुख्य एको जागर्ति स एव चैको मृत्युनाऽनाप्त आप्तास्त्वितरे । तस्यैव च स्थित्युत्क्रान्तिभ्यां देहधारणपत्तनहेतुत्वं नैन्द्रियाणाम् । विषयालोचनहेतुत्वं चैन्द्रियाणां न प्राणस्येत्येवंजातीयको भूयाँल्लक्षणभेदः प्राणैन्द्रियाणाम् । तस्मादप्येषां तत्त्वान्तरभावसिद्धिः । यदुक्तम्—'त एतस्यैव सर्वे रूपमभवन्' ( बृ० १।५।२१ ) इति श्रुतेः प्राण एवेन्द्रियाणीति, तदयुक्तम् । तत्रापि पौर्वापर्यालोचनाद्भेदप्रतीतेः । तथाहि—'वदिष्यास्येवाहमिति वाग्दधे' ( बृ० १।५।२१ ) इति वागादीनीन्द्रियाण्यनुक्तस्य 'तानि मृत्युः श्रमो भूत्वोपयेमे तस्माच्छास्त्रस्येव वाक्' इति च श्रमरूपेण मृत्युना अस्तात्वं वागादीनामभिधाय 'अथेममेव नाम्नोद्योऽयं मध्यमः प्राणः' ( बृ० १।५।२१ ) इति पृथक्प्राणं मृत्युनानभिभूतं तमनुक्रामति । 'अयं वै नः श्रेष्ठः' ( बृ० १।५।२१ ) इति च श्रेष्ठानामस्यावधारयति । तस्मात्तद्विरोधेन वागादिषु परिस्पदलाभस्य प्राणायत्तत्वं तद्रूपमवन् वागादीनामिति मन्तव्यं न तादात्म्यम् । अत एव च प्राणशब्दस्येन्द्रियेषु लाक्षणिकत्वसिद्धिः । तथाच श्रुतिः—'त एतस्यैव सर्वे रूपमभवन् । तस्मादेत एतेनाख्यायन्ते प्राणाः' ( बृ० १।५।२१ ) इति मुख्यप्राणविषयस्यैव प्राणशब्दस्येन्द्रियेषु लाक्षणिकीं वृत्तिं दर्शयति । तस्मात्तत्त्वान्तराणि प्राणादिन्द्रियाणीति ॥ १९ ॥

#### भाष्यरत्नप्रभा

वैलक्षण्याच्चेति । मृत्युरासङ्गदोषः । वाग्दधे अतः धृतवतीत्यर्थः । बहुभिर्भेदलिङ्गैर्विरोधाद्वागादीनां प्राणारूपमयनं प्राणाधीनस्थितिकत्वरूपं व्याख्येयम् । एतदेव प्राणशब्दस्येन्द्रियेषु लाक्षणावीजं ध्रुवौ 'तस्मादेत एतेनाख्यायन्त' इति परामृष्टम्, इति न भेदाभेदश्रुत्योर्विरोध इति रीदृशम् ॥ १९ ॥ उत्पत्तिरूपादनेति च कार्यकर्त्रोर्व्यापारौ प्रसिद्धौ तत्र जगदुत्पत्तिश्रुतिविरोधः अतीतेन पादद्वयेन निरस्तः, संप्रत्युत्पादनश्रुतिविरोधो निरस्यते । तत्रापि सूक्ष्मभूतोत्पादनं

#### भामती

तदनुग्रहोपघातौ । तथाच नालोकस्येन्द्रियत्वप्रसङ्गः । तस्माद्रूढेर्वागादय एवेन्द्रियाणि न प्राण इति सिद्धम् । भाष्यकारीयं

#### न्यायनिर्णयः

स्मने स्वार्थं प्रजापतिरकुरुत । कृतवानिति यावत्, भेदश्रुतिसिद्धमुपसहरति—तस्मादिति ॥ १८ ॥ तत्रैव हेत्वनन्तरं प्रश्नपूर्वकमाह—कुतश्चेति । विरुद्धवर्मवत्त्वादपि भेदधीरिति सूत्रार्थः । तमेवार्थं विवृणोति—वैलक्षण्यं चेति । किमिदं वैलक्षण्यं तदाह—सुप्तेष्विति । अर्थक्रियाकृतं वैलक्षण्यानन्तरमाह—तस्यैवेति । लक्षणभेदकृतं फलमुपसहरति—तस्मादिति । अमेदश्रुतेरुक्तमभेदमनुवदिति—यदिति । अमेदे तस्यास्तात्पर्याभावान्मैवमित्याह—तदिति । अमेदश्रुतिः सप्तम्यर्थः । भेदप्रतीतिः प्रकटयति—तथाहीति । दधे धारणाभिप्राय चक्रे । तस्मान्मृत्युना श्रमेणाक्रान्तत्वादिति यावत् । प्रकागन्तरेण भेदप्रतीतिमाह—अयमिति । अमेदश्रुतेस्तद्धिं का गतिः, तामाह—तस्मादिति । एतस्यैव सर्वे रूपमभवन्निति वाक्यात्तस्मादेत एतेनाख्यायन्ते प्राणा इति च प्राणश्रुतेरिन्द्रियाणां प्राणवृत्तित्वे प्राप्ते प्राणसवादादिगतैर्बहुभिर्भेदलिङ्गैरनन्तरत्वे च लिङ्गैर्बलीयोरिवल वाक्य बाध्यते । श्रुतिरपीन्द्रियाणां प्राणसंज्ञाधेत्यन्यपरा लिङ्गैर्बहुभिर्बाध्यते भावः । यत्तु प्राणशब्दस्य मुख्यत्वसमवेन न लक्षणेति, तत्राह—अत इति । प्राणस्येन्द्रियेभ्यो भेदो यस्मात्प्राणाणिकस्तस्मादेव तच्छब्दस्य तेषु मुख्यतायोगाद्युक्ता लक्षणेत्यर्थः । श्रुत्यालोचनातोऽपि प्राणशब्दस्य लक्षणासिद्धिरित्याह—तथा—चेति । अमेदश्रुतेर्गतिमुक्त्वोपसहरति—तस्मादिति । तदेव भेदाभेदश्रुत्योर्विरोधात्तत्त्वान्तरभूतवागादिमूलकारणे ब्रह्मणि समन्वयधीरित्युपसंहर्तुमितीत्युक्तम् ॥ १९ ॥ उत्पत्तिरूपादनेति व्यापारादुत्पत्त्यमानोत्पादकगतौ सिद्धौ । तत्र जगदुत्पत्तिश्रुतिविरोधोऽतीतेन सदभेन निरस्तः । संप्रत्युत्पादनविषयश्रुतिविरोधो निरस्यते । तत्रापि भूतसूक्ष्मोत्पादनं पारमेश्वरमेवेति श्रुतिष्वविप्रतिपन्नम् । मौक्तिकनिर्भी-

संज्ञामूर्तिरूपसिद्धिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥



नामरूपव्याकरणे जीव कर्ता यथेष्टम् । अनेन जीवेनत्युक्तेऽन्यार्त्ता जीव ज्ञेयते ॥ १ ॥

जीवान्वय प्रवेगेन सति प्रवेगवर्जन । जीवाऽज्ञातं अत इह ज्ञेयमोक्तिरशक्तिः ॥ २ ॥

सत्प्रक्रियायां तेजोब्रह्मनां सृष्टिप्रविधायोपदिश्यते—‘संज्ञं देवतैक्ष्णं हन्ताहमिमास्तिष्ठो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति । तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणीति’ ( छा० ६।३।२ ) । तत्र संशयः—किं जीवकर्तृकमिदं नामरूपव्याकरणमाहोस्वित्परमेश्वरकर्तृकमिति । तत्र प्राप्तं तावज्जीवकर्तृकमेवेदं नामरूपव्याकरणमिति । कुतः—‘अनेन जीवेनात्मना’ इति विशेषणात् । यथा लोके चारेणाहं परसैन्यमनुप्रविश्य संकलयानीत्येवंजातीयके प्रयोगे चारकर्तृकमेव सत्सैन्यसंकलनं हेतुकर्तृत्वाद्वाजात्मन्यध्यारोपयति संकलयानीत्युत्तमपुरुषप्रयो-

भाष्यरत्नप्रभा

पारमेश्वरमेवेति श्रुतिष्वविप्रतिपन्नं, स्थूलभूतोत्पादने त्वस्ति श्रुतिविप्रतिपत्तिरिति तन्निरासार्थमाह—संज्ञामूर्तिरूपसिद्धिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् । नामरूपभेदात्करणभिन्नः प्राण इत्युक्तं, तत्र सङ्गेन स्थूलनामरूपरूपसिद्धिः किं कर्तृकेति चिन्त्यत इत्यवान्तरसंगतिः । प्रक्रिया प्रकरणं । ईक्षणमेवाह—हन्तेत्यादिना । हन्त इदानीं देवताः सूक्ष्मा अनुप्रविश्येति संबन्धः । तासां तिसृणां देवतानामेकैका देवता तेजोब्रह्मात्मना व्यात्मिकां करिष्यामीति श्रुतिः पञ्चीकरणोपलक्षणार्था । छान्दोग्येऽप्याकाशवायोरुपसंहारस्योक्तत्वात् । एवं स्थूलीकृतपु भूतेषु प्राणिनां व्यवहारः सेत्स्यतीति परदेवतायास्तत्पर्यम् । जीवेनेतिपदस्य व्याकरवाणीत्यनेन संबन्धसंभवासंभवाभ्यां संशयमाह—तत्रेति । पूर्वपक्षे जीवस्यैव भौतिकसृष्ट्वाद्ब्रह्मण सर्वसृष्ट्वासिद्धिः सिद्धान्ते तस्मिद्विरिति फलम् । जीवेनेत्यस्य व्याकरवाणीतिप्रधानक्रियापदेन संबन्ध इति पूर्वपक्षमाह—तत्र प्राप्तमिति । परदेवताया अकर्तृत्वे कथमुत्तमपुरुषप्रयोग

भासती

लविकरणं भेदश्रुतेरित्यादिषु सूत्रेषु नेयम् ॥ १७ ॥ १८ ॥ १९ ॥ संज्ञामूर्तिरूपसिद्धिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् । सत्प्रक्रियाया ‘तत्तेज ऐक्षत’ इत्यादिना रंभेण तेजोऽब्रह्मना सृष्टि विधायोपदिश्यते—‘संज्ञं देवतैक्ष्णं हन्ताहमिमास्तिष्ठो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणि’ इति । अस्यार्थः—पूर्वोक्तं बहुभवनमीक्षणप्रयोजनमद्यापि सर्वथा न निष्पन्नमिति पुनरीक्षा कृतवती बहुभवनमेव प्रयोजनमुद्दिश्य कथं हन्तेदानीमहमिमा यथोक्तास्तेजःआयास्तिष्ठो देवता पूर्वसृष्टावनुभूतेन सप्रति स्मरणसंनिवापितेन जीवेन प्राणधारणकर्त्तात्मनानुप्रविश्य बुद्ध्यादिभूतमात्रायामादर्श इह सुराविम्बं तोय इव चन्द्रमरो विम्बं छायामात्रतया अनुप्रविश्य नाम च रूप च ते व्याकरवाणि विस्पष्टं करवाणीदमस्य नामेदं च रूपमिति । तासां तिसृणां देवतानां त्रिवृतं त्रिवृतं तेजोऽब्रह्मात्मना व्यात्मिका व्यात्मिकामेकैकां देवता करवाणीति । तत्र संशयः—किं जीवकर्तृकमिदं नामरूपव्याकरणमाहो परमेश्वरकर्तृकमिति । यदि जीवकर्तृकं ततः ‘आकाशो ह वै नाम नामरूपयोर्निर्वहता’ इत्यादिश्रुतिविरोधादनव्यवसायः । अथ परमेश्वरकर्तृकं, ततो न विरोधः । तत्र छित्थं छित्थादिनामकरणे च घटपटादिरूपकरणे च जीवकर्तृत्वदर्शनादिहापि त्रिवृत्करणे नामरूपकरणे चास्ति संभावना जीवस्य । तथाच योग्यत्वादानेन जीवेनेति व्याकरवाणीति प्रधानक्रियाया सबध्यते, न त्वानन्तर्यादनुप्रविश्येत्यनेन सबध्यते । प्रधान-

न्यायनिर्णय

णश्रुतिषु विप्रतिपत्तिरिति तन्निरासार्थमाह—संज्ञेति । नामरूपभेदात्करणानां प्राणाभेदशङ्कानिरासप्रसङ्गेन नामरूपव्याकरणं किं कर्तृकमिति निरूपयतीति विशेषसंगतिः गृहीत्वाऽविकरणस्य विषयमाह—सदिति । उपदेशमेव दर्शयति—सेयमिति । ईक्षणप्रयोजनं यद्बहुभवनमुक्तं तदद्यापि न सिद्धमिति पुनरीक्षा कृतवती सदाग्या देवतेत्यर्थः । ईक्षणप्रकारमभिनयति—हन्तेति । इदानीमहमिमा यथोक्तास्तेजोब्रह्मास्तिष्ठो देवता व्यवहारापेक्षायामनेन पूर्वसृष्टावनुभूतेनाधुना सृष्टेन जीवेनात्मना बुद्ध्यादिभूतमात्रायामादर्शं मुखवदनुप्रविश्य नाम च रूप च ते व्याकरवाणीदमस्य नामेदं च रूपमिति स्पष्टं करवाण्येवमीक्षित्वा पुनरपि देवता व्यवहारार्थमीक्षा चकारेत्याह—तासामिति । तिसृणां देवतानामेकैका देवता त्रिवृतं त्रिवृतं तेजोऽब्रह्मात्मना व्यात्मिका व्यात्मिका करवाणि । तथाच स्थूलभूतेषु व्यवहारसिद्धिरित्यर्थः । नामरूपव्याकरणं विषयीकृत्यानेन जीवेनेत्यस्य व्याकरवाणीत्यनेन वानुप्रविश्येत्यनेन वा संबन्धसंभवनया सदेहमाह—तत्रेति । भौतिकसृष्टिकारणत्वाच्चस्मिन्नेव समन्वयाद्ब्रह्मणि तदसिद्धिः । सिद्धान्ते परस्यैव तद्धेतुत्वाच्चतत्रैव तत्सिद्धिरित्यभिसंधाय पूर्वपक्षमाह—तत्रेत्यादिना । जीवेनेत्यस्य प्रविश्येत्यनेन संबन्धान्न जीवस्य व्याकर्तृत्वमिति शङ्कते—कुत इति । क्रियापदस्य प्राधान्यात्तेनान्येषामन्वयाज्जीवेनेत्यस्य व्याकरवाणीत्यनेन संगतिरित्याह—अनेनेति । सेयं देवतेत्युपक्रमस्य व्याकरवाणीत्युत्तमपुरुषप्रयोगो देवताया व्याकर्तृत्वं न जीवस्येत्याशङ्कोपचारादुत्तमपुरुषप्रयोग इष्टान्तेन दर्शयति—यथेत्यादिना । उपचारान्मुख्यग्रहणं शुक्तिमत्याशङ्क्य जी-

शेण, एवं जीवकर्तृकमेव सन्नामरूपव्याकरण हेतुं प्रवृत्ताहेवतात्तमन्यधारोपयति व्याकरवाणी-  
त्युत्तमपुरुषप्रयोगेण । अयिच डित्थडित्थादिषु नागसु घटशरावादिषु च रूपेषु जीवस्यैव  
व्याकर्तृत्वं दृष्टम् । तस्माज्जीवकर्तृकमेवेदं नामरूपव्याकरणमित्येवं प्राप्तेऽभिधत्ते—‘संज्ञामूर्ति-  
हृत्स्ति’ इति । तुशब्देन पक्षं व्यापयति । संज्ञामूर्तिहृत्स्तिरिति नामरूपव्याक्रियेत्येतत् । त्रिवृ-  
त्कुर्वत इति परमेश्वरं लक्षयति, त्रिवृत्करणे तस्य निरपवादकर्तृत्वनिर्देशात् । त्रैयं संज्ञाहृत्स्तिमूर्-  
तिहृत्स्तिश्चाग्निरादित्यश्चन्द्रमा विद्युदिति, तथा कुशभाशपलाशादिषु पशुमृगमनुष्यादिषु च  
प्रत्याकृति प्रतिव्यक्ति चानेककारा, सा खलु परमेश्वरस्यैव तेजोपन्नानां निर्मातुः कृतिर्भवितुमर्हति । कुतः—उपदेशात् । तथाहि—‘सेयं देवतैश्चत’ इत्युपक्रम्य ‘व्याकरवाणि’ इत्युत्तमपुरुष  
प्रयोगेण परस्यैव ब्रह्मणो व्याकर्तृत्वमिहोपदिश्यते । ननु जीवेनेति विशेषणाज्जीवकर्तृत्वं व्या-  
करणस्याध्यवसितम् । नैतदेवम् । जीवेनेत्येतदनुप्रविश्येत्यनेन संबध्यत आनन्ननर्यात्, न व्याक-  
रवाणीत्यनेन । तेन हि संबन्धे व्याकरवाणीत्ययं देवताविषय उत्तमपुरुष औपचारिकः क-  
ल्येत । नच गिरिनदीसमुद्रादिषु नानाविधेषु नामरूपेष्वनीश्वरस्य जीवस्य व्याकरणसामर्थ्य-  
मस्ति । येष्वपि चास्ति सामर्थ्यं तेष्वपि परमेश्वरायत्तमेव तत् । नच जीवो नाम परमेश्वराद-

भाष्यरत्नप्रभा

इत्याशङ्क्य प्रयोजकत्वात्कर्तृत्वोपचार इत्याह—यथा लोक इति । सिद्धान्तयति—तुशब्देनेत्यादिना । प्रत्या-  
कृति । प्रतिजातीयर्थः । अनेन स्थूलसर्वसर्गे जीवस्यासामर्थ्यं द्योतितम् । तथाच पदान्नयस्य पदार्थयोग्यताधीनत्वा-  
जीवरूपेण प्रविश्याहमेव व्याकरवाणीत्यन्वयः । न तु जीवेन व्याकरवाणीति । ननु तर्हि प्रवेशक्रिया जीवकर्तृका  
व्याकरणमीश्वरकर्तृकमिति कर्तृभेदात् क्त्वाप्रत्ययो न स्यादित्यत आह—नच जीवो नामेति । वस्तुतस्तु सूर्यो जले  
प्रविष्ट इति प्रतिबिम्बभावाख्यप्रवेशे सूर्यस्यैव कर्तृत्वप्रयोगाज्जीवात्मना प्रवेगेऽपीश्वर एव कर्तेति क्त्वाश्रुतिर्युक्तेति

भामती

पदार्थसंबन्धो हि साक्षात्सर्वेषां गुणभूतानां पदार्थानामांतरागिकस्तादर्थ्यात्तेषाम् । तस्य तु क्वचित्साक्षादसत्तात्पर्यपराश्रयणं,  
साक्षात्समवश्च योग्यतया दर्शित । ननु सेयं देवतेति परमेश्वरकर्तृत्वं श्रूयते । सत्यम् । प्रयोजकतया तु तद्विप्यति ।  
यथा लोके चारेणाह परसैन्यमनुप्रविश्य सकलयानीति । यदि पुनरस्य साक्षात्कर्तृभावो भवेदनेन जीवनेत्यनर्थकं स्यात् ।  
नहि जीवस्यान्यथा करणभावो भवितुमर्हति । प्रयोजककर्तृत्वसाक्षात्कर्ता करण भवति प्रवानक्रियोद्देशेन प्रयोजकेन प्रयो-  
ज्यकर्तृव्यापनात् । तस्मादत्र जीवस्य कर्तृत्वं नामरूपव्याकरणेऽन्यत्र तु परमेश्वरस्येति विरोधादनध्यवसाय इति प्राप्तम् ।  
एवं प्राप्त उच्यते—परमेश्वरस्येवेहापि नामरूपव्याकर्तृत्वमुपदिश्यते न तु जीवस्य, तस्य प्रधानक्रियासंबन्धं प्रत्ययोग्यत्वात् ।  
नन्वन्यत्र डित्थडित्थादिनामकर्मणि घटशरावादिरूपकर्मणि च कर्तृत्वदर्शनादिहापि योग्यता सभाव्यत इति चेत् । न ।  
गिरिनदीसमुद्रादिनिर्माणासामर्थ्येनार्थोपपत्त्यभावपरिच्छिन्नेन सभावनापवाधनात् । तस्मात् परमेश्वरस्यैवात्र साक्षात्कर्तृत्वमु-  
पदिश्यते न जीवस्य । अनुप्रविश्येत्यनेन तु सनिहितेनास्य संबन्धो योग्यत्वात् । न चानर्थक्यं त्रिवृत्करणस्य भोक्तृजीवार्थतया  
तदनुप्रवेशाभिधानस्यार्थवत्त्वात् । स्यादेतत् । अनुप्रविश्य व्याकरवाणीति समानकर्तृत्वे क्व स्मरणात् प्रवेशनकर्तृत्वान्नस्यैव  
व्याकर्तृत्वमुपदिश्यतेऽन्यथा तु परमेश्वरस्य व्याकर्तृत्वे जीवस्य प्रवेष्टृत्वं भिन्नकर्तृकत्वेन क्व प्रयोगो व्याह्रन्येत्यत्राह—नच

न्यायनिर्णय

वेनेति विशेषणवैयर्थ्यान्मैवमिति मत्वा दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । जीवस्य प्रवेष्टृत्वं ब्रह्मणो व्याकर्तृत्वमित्यङ्गीकारे समानकर्तृकत्वा-  
भावात्क्त्वाप्रत्ययविरोध स्यादिति भावः । नदीसमुद्रादिव्याकरणे जीवस्यायोग्यत्वाद्ब्रह्मणस्तत्र कर्तृत्वेत्याशङ्क्यानुमानमाह—अपिचेति ।  
विप्रतिपक्षमिदमा परामुच्यते । भौतिकसृष्टिश्चित्तपि विरोधान्न सर्वकारणे ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरिति पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति—एव  
मिति । सूत्र पदशो विभज्यते—तुशब्देनेति । पदार्थमुक्त्वा प्रतिज्ञावाक्यार्थं स्फुटयति—येयमिति । अविदैवविषयमग्राह्यदाहरणम् ।  
अभिभूतविषय कुशादि । पश्चादध्यात्मविषयमिति भेदः । न केवलं जात्युपाधावनेकप्रकारं किंतु व्यक्त्युपाधावपीत्याह—प्रतीति ।  
कारणविषयविप्रतिषेधायावधारणम् । तत्र तत्र हेतु प्रश्नपूर्वकमादाय व्याचष्टे—कुत इति । परोक्तमनुवदति—नन्विति । आका-  
ङ्क्षासनिधियोग्यतावशेनान्वयाज्जीवेनेत्यस्य प्रविश्येत्यनेन सनिधानाज्जीवस्य च सर्वनामरूपव्याकरणे योग्यत्वाभावात्तस्य प्रवेशेनेव  
संबन्धो नान्येनेत्याह—नैतदिति । उपसर्जनस्योपसर्जनेनासंबन्धात्प्रवानेन क्रियापदेनेव जीवपदस्य सगतिरुक्तेत्याशङ्क्या व्याकरवाणीत्यु-  
त्तमपुरुषस्योपचारिकत्वापत्तेर्मेवमित्याह—तेनेति । परोक्तमनुमानं योग्यानुपलब्धिविरोधेन निरस्यति—नचेति । आगमविरो-  
धाच्चानुक्तमनुमानमित्याह—येष्विति । यत्तु कर्तृभेदे क्त्वाप्रत्ययविरोध इति, तत्राह—नचेति । कथं तर्हि व्यपदेशमेदं, तत्राह—

त्यनभिन्नश्चर इय राजः, आत्मनेति विशेषणम् । उपाधिमात्रनिबन्धनत्वाच्च जीवभावात् । तेन तत्कृतमपि नामरूपव्याकरणं परमेश्वरकृतमेव भवति । परमेश्वर एव च नामरूपयोर्व्याकरणेति एवंपनिबधितस्तदन्तः । 'आकाशो ह वै नाम नामरूपयोर्निर्देहिता' ( छा० ८।१।१ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः । तस्मात्परमेश्वरस्यैव त्रिवृत्कुर्वतः कार्यं नामरूपयोर्व्याकरणम् । त्रिवृत्करणपूर्वकमेवेदमिह नामरूपव्याकरणं विवक्ष्यते, प्रत्येकं नामरूपव्याकरणस्य तेजोवन्नोत्पत्तिवचनेनैवोक्तत्वात् । तच्च त्रिवृत्करणमश्रयादित्यचन्द्रविद्युत्सु श्रुतिर्दर्शयति—'यदग्रे रोहितं रूपं तेजस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कुण्डं तदन्नस्य' ( छा० ६।४।१ ) इत्यादिना । तत्राग्निरितिदं रूपं व्याक्रियते सति च रूपव्याकरणे विषयप्रतिलम्भादग्निरितिदं नाम व्याक्रियते । एवमेवादित्यचन्द्रविद्युःस्वपि द्रष्टव्यम् । अनेन चाश्रयाद्युदाहरणेन शौभाभारतेजसेषु त्रिष्वपि द्रव्येष्वविशेषेण त्रिवृत्करणमुक्तं भवति । उपक्रमोपसंहारयोः साधारणत्वात् । तथाह्यविशेषेणैवोपक्रमः—'इमास्तिष्ठो देवतास्त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति' ( छा० ६।३।४ ) इति । अविशेषेणैव उपसंहारः—'यदु रोहितमिवाभूदिति तेजस्तद्रूपम्' इत्येवमादिः, 'यद्विज्ञातमिवाभूदित्येतासामेव देवतानां समास इति' ( छा० ६।१।६, ७ ) एवमन्तः ॥ २० ॥ तासां तिसृणां देवतानां बहिस्त्रिवृत्कृतानां सतीनामध्यात्ममपरं त्रिवृत्करणमुक्तम्—'इमास्तिष्ठो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति' ( छा० ६।३।७ ) इति । तदिदानीमाचार्यो यथाश्रुत्येवोपदर्शयत्याशङ्कितं कंचिदोषं परिहरिष्यन्—

आन्यरत्नप्रथा

बोध्यम् । नन्वभेदश्रेणीव एव व्याकर्ता किं न स्यादित्याशङ्क्य कल्पनया भिन्नस्य तस्याशक्तत्वाच्छ्रुतिविरोधाच्च मैवमित्याह—परमेश्वर इति । प्रत्येकं महाभूतसर्गस्य प्रागुक्तत्वादिह व्याकरणवाक्ये यत्पूर्वकं स्थूलभौतिकसर्ग उच्यत इति पाठ्यत्ययेन सूत्रसूचितं श्रुत्यर्थमाह—त्रिवृत्करणपूर्वकमिति । ईश्वरकृतं व्यात्मत्वमिति क इष्टमित्यत आह—तच्चेति । इदानीं नामरूपव्याकरणे क्रममाह—तत्राग्निरिति । यद्यपि 'अतः प्रभवात्' इत्यत्र वेदशब्दपूर्विकार्थसृष्टिरुक्ता तथाप्यव्यक्तात्समृताच्छब्दादर्थसृष्टौ सत्या स्फुटनामसंबन्धाभिव्यक्तिरत्रोक्त्यविरोधः । नन्वश्रयादीनां तेजसानामेव श्रुताद्युदाहरणाद्भूजलयोरुद्यात्मकत्वं न विवक्षितमित्यत आह—अनेन चेति । उपक्रमे तासां मध्य इति शेषः । यत्कपोतरूपादिकं कृष्णत्वादिविशेषाकारेण विज्ञातमिव भवति तद्देवतानां समुदायरूपमित्यर्थः ॥ २० ॥ बाह्यं त्रिवृत्करणमुक्त्वाध्यात्मिकमपरं पूर्वोक्तविलक्षणं वदन्नुत्तरसूत्रमवतारयति—तासामित्यादिना । पुरुषशरीरं प्राप्यैकैका त्रिवृत्भवति कार्यत्रयात्मना भवतीत्यर्थः । उत्तरसूत्रेणाशङ्कित दोष निरसितुमादौ

न्यायनिर्णयः.

उपाधीति । औपाधिके मेदे वास्तवे चामेदे फलितमाह—तेनेति । जीवब्रह्मणोरेक्याजीवकर्तृकमपि व्याकरणं ब्रह्मकर्तृकं चेत्तहि जीवकर्तृकमेव सद्ब्रह्मकर्तृकं किं न स्यादित्याशङ्क्य ब्रह्मकर्तृकत्वस्येव वेदान्तेषु प्रसिद्धमिवमित्याह—परमेश्वर इति । सूत्रार्थमुपसहरति—तस्मादिति । भूतविषयनामरूपव्याकरणस्य त्रिवृत्करणात्पूर्वमपि समवात्रिवृत्कुर्वतो नामरूपव्याकरणं कर्मेति कथमुक्तमित्याशङ्क्य भौतिकविषयमेतदिति विशेषणसिद्धिमाह—त्रिवृदिति । इहेति व्याकरणवाक्योक्तिः । किं तत्रिवृत्करणं यद्व्याकरणात्पूर्वमावीत्याशङ्क्याह—तच्चेति । यथा छान्दोग्ये भूतत्रयसृष्टिस्तैत्तिरीयश्रुत्यनुरोधाद्भूतपञ्चकविषयोक्ता तथात्रापि त्रिवृत्करणं, पञ्चीकरणाभिप्रायं द्रष्टव्यं श्रुत्यन्तरे पञ्चानां भूतानां सृष्टेरुक्तत्वात् । किं पुनर्नामरूपव्याकरणं, तदाह—तत्रेति । अत्राहुक्तन्यायमतिदिशति—एवमिति । आदित्यादीनां तेजसानामेव श्रुत्योक्तेर्न सर्वत्र त्रिवृत्करणमित्याशङ्क्याह—अनेनेति । यस्य त्रिवृत्करणं गम्यते तस्यैवास्तु किमतिदेशेनेत्याशङ्क्याह—उपक्रमेति । तिस्रस्तावदिमास्तेजोबन्नाख्या देवतास्तासामेकैका देवता त्रिवृत्त्रिवृत्त्रयात्मिका व्यात्मिका भवतीत्युपक्रमार्थः । उपसंहारस्यावितिशब्दो क्रमेण यच्छब्दाभ्यां सबध्येते । अविज्ञात विशेषरूपेणादृष्टम् । इवकाराबुभयत्र दृष्टरूपस्याभासत्वायौ । एतासां तिसृणामेव देवतानां समासः । समुदाय इति यावत् ॥ २० ॥ बाह्यं त्रिवृत्करणमुक्त्वाध्यात्मिकेऽस्मिन्मानं वदन्नुत्तरसूत्रसंगतिमाह—तासामिति । अध्यात्मं देहे त्रिवृत्करणमपरं कार्यत्रयरूपेण वर्तनमिति यावत् । या खल्विमा देवतास्तिष्ठो बहिस्त्रिवृत्कृता दर्शितास्तासामेकैका देवता पुरुष शरीरं प्राप्य त्रिवृत्कार्यत्रयरूपेण व्यात्मिका व्यात्मिका भवतीत्यर्थः । तदित्याध्यात्मिकं त्रिवृत्करणमुच्यते । सर्वस्य त्रिवृत्कृतत्वाविशेषे कथं व्यवहारविशेषः स्यादित्याशङ्क्याह—आशङ्कितमिति । उत्तरसूत्रेण शङ्कित दोषमुद्भाव्य परिहरिष्यन्नादौ त्रिवृत्करणं विषयं दर्शयतीति योजना । ननु वैशेषिका मनसो नित्यत्वं सात्त्वा वाङ्मनसयोराहकारिकत्वमादुरन्मयता च मन-



## मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥

भूमेस्त्रिवृत्कृतायाः पुरुषेणोपभुज्यमानाया मांसादिकार्यं यथाशब्दं निष्पद्यते । तथाहि श्रुतिः—  
‘अन्नमशितं त्रेधा विधीयते तस्य यः स्थविष्ठो धातुस्तत्पुरीषं भवति यो मध्यमस्तन्मांसं योऽणि  
ष्ठस्तन्मनः’ ( छा० ६।५।१ ) इति । त्रिवृत्कृता भूमिरेवैषा ब्रीहियवाद्यन्नरूपेणाद्यत इत्यभिप्रायः ।  
तस्याश्च स्थविष्ठं रूपं पुरीषभावेन बहिर्निर्गच्छति । मध्यममध्यातां मांसं वर्धयति । अणिष्ठं तु  
मनः । एवमितरयोरतेजसोर्यथाशब्दं कार्यमगवन्तव्यम् । एवं सूत्रं लोहितं प्राणश्चापां कार्यम् ।  
अस्थि मज्जा वाक्तेजस इति ॥ २१ ॥ अत्राह—यदि सर्वमेव त्रिवृत्कृतं भूतभौतिकमविशेषश्रुतेः  
‘तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकामकरोत्’ इति । किंकृतस्तर्ह्ययं विशेषव्यपदेशः ‘इदं तेज इमा अप  
इदमन्नम्’ इति । तथा ‘अध्यात्ममिदमन्नस्याशितस्य कार्यं मांसादि । इदमपां पीतानां कार्यं लो-  
हितादि । इदं तेजसोऽशितस्य कार्यमस्थ्यादि’ इति । अत्रोच्यते—

## वैशेष्यात् तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥

तुशब्देन चोदितं दोषमपनुदति । विशेषस्य भावो वैशेष्यम् । भूयस्त्वमिति यावत् । सत्यपि त्रि-  
वृत्करणे कचित्कस्यचिद्भूतधातोर्भूयस्त्वमुपलभ्यते ‘अग्नेस्तेजोभूयस्त्वमुदकस्याभूयस्त्वं पृथिव्या  
अन्नभूयस्त्वम्’ इति । व्यवहारप्रसिद्धयर्थं चेदं त्रिवृत्करणम् । व्यवहारश्च त्रिवृत्कृतरज्जुवदेक-  
त्वापत्तौ सत्यां न भेदेन भूतत्रयगोचरो लोकस्य प्रसिध्येत् । तस्मात्सत्यपि त्रिवृत्करणे वैशेष्या-  
देव तेजोब्रह्मविशेषवाद् भूतभौतिकविषय उपपद्यते । तद्वादस्तद्वाद इति पदार्थासोऽध्यायप-

भाष्यरत्नप्रभा

शङ्काविषयमाध्यात्मिकत्रिवृत्करणं दर्शयतीति भाष्यार्थः । नन्वन्नमयं मांसादि कथं भौममित्यत आह—त्रिवृत्कृता  
भूमिरेवेति । प्राणस्य वायोरकार्यत्वमौपचारिकं द्रष्टव्यम् ॥ २१ ॥ एव विषयमुक्त्वा दोषं शङ्कते—अत्राहेति ।  
तदुत्तरत्वेन सूत्रं व्याचष्टे—तुशब्देनेति । स्वभावाधिक्यं वैशेष्यं किमर्थं कृतमित्यत आह—व्यवहारप्रसिद्धयर्थ-  
मिति । एव स्मृतिन्यायमतान्तरश्रुतिभिरविरोधो ब्रह्मणि वेदान्ततात्पर्यस्येति सिद्धम् ॥ २२ ॥ इति श्रीमत्परमहन्-

भाष्यरत्न

जीवो नामेति । अतिरोहितार्थमन्यत् ॥ २० ॥ मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च । अत्र भाष्यकृतोत्तर-  
सूत्रशेषतया सूत्रमेतद्विषयोपदर्शनपरतया व्याख्यातम् । शङ्कानिराकरणार्थलग्न्यस्य शक्यं पठुम् । तथाहि—योऽन्न-  
स्याणिष्ठो भागस्तन्मनस्तेजसस्तु योऽणिष्ठो भाग स वागित्यत्र हि काणादानां राख्यानं चास्ति विप्रतिपत्तिः । तत्र  
काणादा मनो नित्यमावक्षते । साख्यास्त्वाहंकारिके वाङ्मनसे । अन्नभागतावचनं त्वस्यान्नसंयन्धलक्षणार्थम् । अन्नोपभोगे  
हि मनः स्वस्थं भवति । एवं वाचोऽपि पाटवेन तेज साम्यमभ्यूहनीयम् । तत्रेदमुपतिष्ठते—मांसादीति । वाङ्मनस  
इति वक्तव्ये मासाद्यभिधानं सिद्धेन सह साव्यस्योपन्यासो दृष्टान्तलाभाय । यथा मासादि भौमाद्येवं वाङ्मनसे अपि तैजस-  
भौमे इत्यर्थः । एतदुक्तं भवति—न तावद्ब्रह्मव्यतिरिक्तमस्ति किञ्चिन्नित्यम् । ब्रह्मज्ञानेन सर्वज्ञानप्रतिज्ञाव्याघातात्, बहुश्रु-  
तिविरोधाच्च नाप्याहंकारिकम्, अहंकारस्य साख्याभिमतस्य तत्त्वस्याग्रामाणिकत्वात् । तस्मादसति वाक्के श्रुतिराजमी  
नान्यथा कथंविज्ञेतुमुचितेति कंचिद्विरोधमित्युक्तं तं दोषं दर्शयन्नाह पूर्वपक्षी—यदि सर्वमेव इति ॥ २१ ॥ वैशेष्यात्

न्यायनिर्णयः

सोऽन्नसंबन्धाच्छक्षणार्थं तदुपयोगे तत्त्वास्थ्यात् । वाचोऽपि तेजोमयत्वं पाटवेन तेज साम्यमेव, तत्राह—मांसादीति । मनश्चादि  
भौमादीति वक्तव्ये मांसादिवचनं सिद्धेन सह साध्यस्य मनसादेर्दृष्टान्तार्थम् । यथा मांसादि भौममेव वाङ्मनसे अपि तैजसभौमे  
शब्दवशाज्ज्ञेये इत्यर्थः । सूत्राक्षराणि व्याचष्टे—भूमेरिति । यथाशब्दमित्युक्तं विशदयति—तथाहीति । भूमेर्मांसादिभावः सूत्रि-  
तस्तदयुक्तमोदनस्यैव तथात्वदृष्टेरित्याशङ्क्याह—त्रिवृदिति । सूत्रतात्पर्यमुक्त्वा श्रुतितात्पर्यमाह—तस्याश्चेति । इतरयोश्चेति भाग  
व्याकरोति—एवमिति । तदेव कार्यमुदाहरति—सूत्रमिति । जलावीनस्थितित्वात्तत्कार्यत्वं प्राणस्योपचर्यते श्रुत्यन्तरे तस्य वायुकार्य-  
त्वसिद्धेरन्यत्रापवादभावात्मुख्यमेतत्कार्यत्वमिति विवेकः ॥ २१ ॥ अविशेषेण सवधा व्यात्मकत्वे कथमन्नादिशब्दवाच्यतेति चोदयति—  
अत्रेति । बाह्ये व्यवहारविशेषासम्भवमुक्त्वा देहेऽपि तदसम्भवमाह—तथेति । उत्तरसूत्रमवतारयति—अत्रेति । तदक्षराणि व्याचष्टे  
तुशब्देनेति । भूयस्त्वं त्रिवृणोति—सत्यपीति । दृष्टं भूयस्त्वमुदाहरति—अत्रेति । अफलत्वादप्रतिपाद्यं त्रिवृत्करणमित्याशङ्क्याह  
—व्यवहारेति । एकैकभूतगोचरत्वेनापि व्यवहारस्य सुरुत्वात् तदर्थेन त्रिवृत्करणमित्याशङ्क्याह—व्यवहारश्चेति । केवल-  
भूततन्मात्राणामिन्द्रियागोचरत्वात्तदर्थं तदुक्तिरित्यर्थः । उक्तमनूशवशिष्टं भागं व्याचष्टे—तस्मादिति । विरोधमगामिप्रसङ्गवन्-

रिसमाप्तिं ज्ञोतयति ॥ २२ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छंकरभगवत्पूज्यपाद-  
कृतौ शारीरकमीमांसाभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

इति द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

परिव्राजकाचार्यश्रीमद्भोविन्दानन्दभगवत्पादकृतौ शारीरकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां द्वितीयाध्यायस्य  
चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

शाम्भती

तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥ त्रिवृत्करणाविशेषेऽपि यस्य च गत्र भूयस्त्वं तेन तस्य व्यपदेश इत्यर्थः ॥ २२ ॥ इति श्रीम-  
त्ताचरपतिमिश्रविरचिते श्रीमद्भगवत्पादशारीरकभाष्यविभागे शाम्भत्या द्वितीयस्याध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

न्यायनिर्णय

दाभ्यासस्य तात्पर्यमाह—तद्वाद इति ॥ २० ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवदानन्दज्ञानकृते  
शारीरकभाष्यन्यायनिर्णये द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

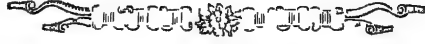
इति लिङ्गशरीरश्रुतीनां विरोधपरिहाराख्यश्चतुर्थः पादः ॥

॥ इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रशांकरभाष्येऽविरोधाख्यो द्वितीयोऽध्यायः ॥





# ब्रह्मसूत्रशांकरभाष्यम् ।



भाष्यरत्नप्रभा-भामती-न्यायनिर्णयव्याख्यात्रयोपेतम् ।

अथ तृतीयोऽध्यायः ।

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति संपरिष्वक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्याम् ॥ १ ॥



अवेष्टितो वेष्टितो वा भूतसंभवे पुमान् न तेन । भूतानां सुखभवेन यात्यवेष्टित एव स ॥ १ ॥

बीजानां दुर्लभत्वेन निराधारेऽप्रियागते । पञ्चमाहुतिर्युक्तेष्व जीतस्तैर्यति वेष्टित ॥ २ ॥

द्वितीयेऽध्याये स्मृतिन्यायविरोधो वेदान्तविहिते ब्रह्मदर्शने परिहृतः । परपक्षाणां चानपेक्षत्वं प्रपञ्चितम् । श्रुतिविप्रतिषेधश्च परिहृतः । तत्र च जीवव्यतिरिक्तानि तत्त्वानि जीवोपकरणानि ब्रह्मणो जायन्त इत्युक्तम् । अथेदानीमुपकरणोपहितस्य जीवस्य संसारगतिप्रकारस्तदवस्थान्तराणि ब्रह्मसतत्त्वं विद्याभेदाभेदौ गुणोपसंहारानुपसंहारौ सम्यग्दर्शनात्पुरुषार्थसिद्धिः सग्यग्दर्शनादिति ।

भाष्यरत्नप्रभा

यं हि वैराग्यसंपन्नास्तत्त्वमर्थविवेकिनः । लगन्ते साधनैर्दान्तास्तं सीतानायकं भजे ॥ १ ॥

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति संपरिष्वक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्याम् । वृत्तमनस्य तृतीयाध्यायार्थमाह—द्वितीय इत्यादिना । अविरुद्धे वेदान्तार्थे तज्ज्ञानसाधनचिन्तावसर इत्यनयोर्हेतुहेतुमद्भावः । लिङ्गोपाविसिद्धौ तदुपहितजीवसंसारचिन्तेति पादयोरपि तद्भावसङ्गतिः । अत्र प्रथमपादे वैराग्यम् । द्वितीये स्वप्नाद्यवस्थोक्त्या त्वपदार्थो ब्रह्मतत्त्वं चोच्यते । तृतीये वाक्यार्थस्तदर्थमुपासनाश्च विचार्यन्ते । ततुर्थपादार्थमाह—सम्यग्दर्शनादिति । दर्शनोपायाः

भामती

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति संपरिष्वक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्याम् । द्वितीयतृतीयाध्यायोर्हेतुमद्भावलक्षणं संबन्धं दर्शयन् सुखावबोधार्थमर्थसंक्षेपमाह—द्वितीयेऽध्याय इति । स्मृतिन्यायश्रुतिविरोधपरिहारेण हि अनभ्यवसायलक्षणमप्राप्त्यर्थं परिहृतं तथाच प्रामाण्ये निश्चलीकृते तार्तायो विचारो भवत्यन्यथा तु निर्बाजतया न सिध्येदिति । अवान्तरसंगतिर्दर्शयितुं तत्र च जीवव्यतिरिक्तानि तत्त्वानि जीवोपकरणानि चेत्युक्तम् । अध्यायार्थसंक्षेपमुक्त्वा पादार्थसं-

न्यायनिर्णयः

जीवोपकरणभूतभौतिकजन्मादिरूपानन्तरं तदुपहितजीवस्य संसारप्रकारं निरूपयितुं देहान्तरारम्भे भूतसङ्क्रमणपरिष्वक्तस्यैव गमनमिति तावदाह—तदन्तरेति । हेतुहेतुमद्भावसंबन्धमध्याययोर्वक्तुं पूर्वाध्यायार्थं संक्षिपति—द्वितीय इति । ब्रह्मणि निरपवादे समन्वये स्मृतिन्यायश्रुतिविरोधनिरासेनानध्यवसायरूपाप्रामाण्याभावाच्चातीयविचारावसरः स्यादिति हेतुहेतुमत्त्वलक्षणसंगतिरिति भावः । अनन्तरपादस्यावान्तरसंगत्यर्थं तदुपयुक्तमनुद्वति—तत्र चेति । तथाच तैरुपहितस्य जीवस्य संसारप्रकारविचारोऽवतरतीति शेषः । इदानीं तार्तीयमर्थं सौकर्यार्थं पादशो विभज्य दर्शयति—अथेति । वैराग्यपादार्थं सगृह्य पदार्थं सगृह्णाति—तदिति । ससाराद्विरक्तस्य मुमुक्षोर्माक्षित्वपरोक्षवाक्यार्थज्ञानसाधनलक्ष्यपदार्थज्ञानाय जीवस्यावस्थान्तराणि ब्रह्मस्वरूपं च निरूप्यत इत्यर्थः । तृतीयपादार्थमाह—विद्येति । निर्गुणब्रह्मवाक्यस्यापुनरुक्तपदोपसंहाराय मन्दाविकारिणा सगुणोपासनैकरूप्याय च सर्वशाखासु विद्या भिन्नाऽभिन्ना वा गुणानामुपसंहारो न वेति विचार्यत इत्यर्थः । चतुर्थपादार्थमाह—सम्यगिति । विरक्तस्य लक्ष्यपदार्थज्ञस्य सर्वशाखास्वपुनरुक्तशब्दोपसंहारेणैकरूपवाक्यज्ञानवतो यज्ज्ञानं तावन्मात्रादेव पुरुषार्थस्तडेतूना च यज्ञादिविधीना शमादिविधीना च बहिरङ्गत्वान्तरङ्गत्वभेदः शुद्धसत्त्वानां बहिरङ्गापोहेनान्तरङ्गग्रहायोच्यते । यस्मिन् जन्मनि ज्ञानसाधनानुष्ठानं तस्मिन्नेव जन्मनि ज्ञानोदयेन मुक्तिरित्यनियमो जन्मान्तरीयसंस्कारस्यापि हेतुत्वादित्यर्थः । अध्यायार्थं संक्षिप्य निगमयति—इत्येतदिति । लोकायतिकमतनिरसनमपि सम्-

ज्ञानोपायविधिप्रभेदो मुक्तिफलानियमश्चेत्येतदर्थं जातं तृतीयेऽध्याये निरूपयिष्यते प्रसङ्गागतं च किमप्यन्यत् । तत्र प्रथमे तावत्पादे पञ्चाशिविध्यामाश्रित्य संसारगतिप्रभेदः प्रदर्श्यते वैराग्यहेतोः । 'तस्माज्जुगुप्सेत्' इति ज्ञान्ते श्रवणात् । जीवो मुख्यप्राणसच्चिः सौन्दर्यः समन्तरकोऽविद्याकर्मपूर्ववज्जापरिग्रहः पूर्वदेहं विहाय देहान्तरं प्रतिपद्यत इत्येतद्वगतम् । 'अथैनमेते प्राणा अभिसमायन्ति' इत्येवमादेः 'अप्यवतारं नृत्याजतारं रूपं कुरुते' ( बृ० ४।४।१, ४ ) इत्येवमन्तात्संसारप्रकरणस्थाच्छब्दात् । धर्माधर्मफलोपभोगसंभवाच्च । स किं देहबीजैर्भूतसूक्ष्मैरसं परिष्वक्तो गच्छत्याहोस्वित्सं परिष्वक्त इति चिन्त्यते । किं तावत्प्राप्तम् । असं परिष्वक्त इति । कुतः करणोपादानवद्भूतोपादानस्याश्रुतत्वात् । 'स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानः' ( बृ० ४।४।१ ) इति ह्यत्र तेजोमात्राशब्देन करणानामुपादानं संकीर्तयति । वाक्यशेषे चक्षुरादिसंकीर्तनात् । नैवं भूतमात्रोपादानसंकीर्तनमस्ति । सुलभाश्च सर्वत्र भूतमात्राः । यत्रैव देह आरब्ध-

आप्यापयण

संन्यासादयः । मुक्तिरूपफलस्य स्वर्गवन्तरतम्यनियमाभावात् एकरूपत्वमिति यावत् । प्रसङ्गागतं देहात्मदूषणम् । पञ्चसु धुपर्जन्यपृथिवीपुरुषयोपित्वस्मिन्निध्यानां पञ्चाशिविधा । यस्मात् कर्मणा गत्यागतिरूपोऽनर्थस्तस्मात् कर्मफले जुगुप्सां घृणां विरक्ति कुर्वीतेति पञ्चाशिविधोपसंहारे श्रवणाद्वैराग्यार्थं प्रदर्श्यते इत्यन्वयः । शास्त्रादिसूत्रे नित्यानित्यविवेककृतं वैराग्यमुक्तम्, इह तद्द्वार्याय गत्यागतिक्लेशभावनाकृतं तदुच्यत इत्यपौनरुक्त्यम् । अधिकरणविषयमाह—जीव इति । अविद्या प्रसिद्धा । विद्येति पाठे उपासना प्राह्या । कर्म धर्माधर्माख्यं, पूर्वप्रज्ञा जन्मान्तरसंस्कारः । अथ सरणकाले प्राणा हृदये जीवेनैकीभवन्तीत्यर्थः । रूप गरीरं, पञ्चीकृतभूतभागाः । उत्तरदेहपरिणामिनो भूतसूक्ष्माः । वेदान्तार्थज्ञानसाधनविचारत्वात् सर्वाधिकरणानां, श्रुतिशास्त्राभ्याससङ्गतयः, वैराग्यफलकत्वादेतत्पाद-

आमती

क्षेपमाह—तत्र प्रथमे तावत्पाद इति । तस्य प्रयोजनमाह—वैराग्य इति । पूर्वापरपरिशोधनाय भूमिकामारचयति—जीवो मुख्यप्राणसच्चि इति । करणोपादानवद्भूतोपादानस्याश्रुतत्वादिति । अत्र च करणोपादानश्रुत्यैव भौतिकत्वात् करणानां भूतोपादानसिद्धेरिन्द्रियोपादानातिरिक्तभूतविवक्षयाविकरणारम्भः । यदि भूतान्यादायागमिष्यत्तदा तदपि करणोपादानवदेवाश्रोष्यत् । नच श्रूयते तस्मान्न भूतपरिष्वक्तो रहस्यपि तु करणमात्रपरिष्वक्तः । नद्यागमैकगम्येऽर्थे तदभावः । प्रमेयाभावं न परिच्छेत्तुमर्हति । नच देहान्तरारम्भान्यथानुपपत्त्या भूतपरिष्वक्तस्य रहणकल्पनेति युक्तमित्याह—सुलभाश्च सर्वत्र भूतमात्रा इति । धुपर्जन्य इति । इह हि कायारम्भणमभिहोत्रापूर्वपरिणामलक्षणं

न्यायनिर्णय

धिकमत्रास्तीत्याशङ्काह—प्रसङ्गेति । अभ्यायार्थं सक्षिप्य पादार्थं सक्षिपति—तत्रेति । पञ्चसु धुपर्जन्यपृथिवीपुरुषयोपित्वस्मिन्निधयोपासनं पञ्चाशिविधा तामाश्रित्य सर्सारे पुण्यपापफलगतिप्रकारोऽत्र निरूप्यत इति यावत् । तस्यापि प्रदर्शनमेव न प्रतिपादनमिति मत्वोक्तं प्रदर्श्यत इति । पुमर्थसावनमेवात्र निरूप्य किमर्थं संसारगतिप्रदर्शनं, तत्राह—वैराग्येति । अनेकायास कर्मकृत्वापि न स्वातन्त्र्यं क्वापि लभ्यते तेन कृतं कर्मतत्फलाभ्यामित्यर्थः । पञ्चाशिविधोपास्तिरशिक्षप्रकरणे विधीयते न वैराग्याय संसारगतिरित्याशङ्कोपसंहारालोचनया संसारगतिरत्र विवक्षितेत्याह—तस्मादिति । यस्मात्कर्मफलभूत संसारो गत्यागतिरूपोऽनर्थस्तस्माज्जुगुप्सा घृणां कुर्वीत कर्मफले विद्वानिति पञ्चाशिविधोपसंहारे श्रवणादत्र वैराग्याय संसारगतिरभिहिता । यद्यपि विरक्तस्याधिकाराद्वैराग्यं शास्त्रादावधिकारिविशेषणं सिद्धं तथापि तदेव शुक्ला दृढीक्रियत इति भावः । आद्यपादतात्पर्यमुक्त्वा तदवयवाद्यविकरणविषयमाह—जीव इति । देहान्तरप्राप्तौ सहायसत्तत्र दर्शयति—मुख्येति । तत्र प्रधानकारणमाह—अविद्येति । अनाद्यनिर्वाच्या चित्प्रतिबिम्बनिमित्ततया जीवत्वहेतुरविद्या । कर्म शुभाशुभन्यामिश्ररूपम् । पूर्वप्रज्ञा जन्मान्तरावसत्कारः । ते परिग्रहाः । प्रधानभूताः संसरणे यस्य स तथा । प्रमितस्य विषयत्वात्किमत्र प्रमाणं, तदाह—अथेति । देहान्तरप्रेप्तानन्तर्यमशब्दार्थः । न केवलं शब्दादेव तदवगतं युक्ति-तत्त्वेत्याह—धर्मेति । नियतदेशकालफलभोगान्यथानुपपत्त्यापि देहान्तरसंचरणं सिद्धमित्यर्थः । देहान्तरसंचारिण जीव विषयीकृत्य वादिविप्रतिपत्तेः सदेहमाह—स किमिति । देहशब्दो भाविष्यः । अथ निराश्रयप्राणगल्यभावाच्च वैराग्यम् । चरमे भूतपरिष्वक्ते प्राणानां नरकादिगतेर्वैराग्यम् । इत्युभयत्र फलम् । अत्र च परिष्वक्तरहणनिरूपणेन वैराग्यदृढीकरणपादविकारिसिद्धौ तस्य शास्त्रे प्रवृत्तिरिति पादादिसगतिरित्याशङ्क्य पूर्वपक्षमाह—किमित्यादिना । करणैरित् भूतैरपि परिष्वक्तस्यैव रहणमिति शङ्कते—कुत इति । वैषम्यं दर्शयन्नुत्तरमाह—करणेति । करणोपादाने मानमाह—स इति । तेजोमात्राशब्दस्य करणविषयत्वे हेतुमाह—वाक्येति । स यत्रैव चाक्षुषं पुरुष इत्यागमिति यावत् । प्रश्नप्रतिवचनाभ्यामपा गमने गम्यमाने कथं भूतमात्राणामुपादानासंकीर्तनं, तत्राह—नैवमिति । आपः पुरुषवचसो भवन्तीत्यर्पां पुरुषवचनक्रियायोगमात्रं भाति न पुरुषोपादानत्वम् । नच पञ्चसु स्थानेष्वपा गमनमस्ति श्रद्धादीनामेव होम्यत्वावगमात् । यद्यपि करणानां भौतिकत्वात्तदुपादानश्रुत्यैव भूतोपादानमर्थीक्षितं तथापिन्द्रियोपादानापञ्चीकृतभूता-ज्ञान्यभूतविवक्षयेदमश्रुतत्वमिति भावः । देहान्तरारम्भान्यथानुपपत्त्या भूतपरिष्वक्तस्य गमनमित्याशङ्काह—सुलभाश्चेति । परिष्वक्ते

व्यस्तत्रैव सन्ति ततश्च तासां नयनं निष्प्रयोजनम् । तस्मादसंपरिष्कृतो यातीति । एवं प्राप्ते पठत्याचार्यः—तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति संपरिष्कृत इति । तदन्तरप्रतिपत्तौ देहान्तरप्रतिपत्तौ देहबीजैर्भूतसूक्ष्मैः संपरिष्कृतो रंहति गच्छतीत्यवगन्तव्यम् । कुतः—प्रश्ननिरूपणाभ्याम् । तथाहि प्रश्नः—‘वेत्थ यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति’ ( जा० ५।३।३ ) इति । निरूपणं च प्रतिपत्त्यं द्युपर्जन्यपृथिवीपुरुषयोपित्तु पञ्चस्वमिषु श्रद्धासोमवृक्षजरेतोरूपाः

भाष्यरत्नप्रभा

सङ्गतिः । पूर्वाधिकरणे व्यवहारार्थं पञ्चाङ्गणभुक्तं स व्यवहारोऽत्र निरूप्यत इति फलफलिभावोऽधान्तरसङ्गतिः । अत्र पूर्वपक्षे निराश्रयप्राणगत्वभावात् न वैराग्यं, सिद्धान्ते भूताश्रयप्राणगतेवैराग्यमिति फलभेदः । तेजोमात्राश्चक्षुरादयः, पश्यति जिघ्रतीति वाक्यशेषात् । आपः पञ्चस्वमिषु हुताः पञ्चम्यामाहुतौ हुतायां यथा पुरुषशब्दवाच्याः पुरुषात्मना परिणमन्ते तथा किं त्वं वेत्थेति श्वेतकेतुं प्रति राज्ञः प्रवाहणस्य प्रश्नः, तस्य चोत्तराज्ञाने तत्पितरं प्रति राजोवाच ‘असौ वाव लोको गौतमाग्निस्त्र श्रद्धाख्या आप आहुतिः पर्जन्यामौ रोमरूपा इह खल्वग्निहोत्रे श्रद्धया भामती

श्रद्धादित्वेन पञ्चधा प्रविभज्य द्युप्रभृतिष्वमिषु होतव्यत्वेनोपासनमुत्तरमार्गप्रतिपत्तिसाधनं विवक्षन्त्याह श्रुतिः—‘असौ वाव लोको गौतमाग्निः’ इत्यादि । अत्र सायप्रातरग्निहोत्राहुते, हुते पयआदिसाधने श्रद्धापूर्वमाहवनीयाग्निमिद्धूमार्विरङ्गारविस्फुलिङ्गमाविते कर्त्रादिकारकमाविते चान्तरिक्षं क्रमेणोक्ताम्यं द्युलोकं प्रविशन्त्यौ सूक्ष्मभूते द्रवद्रव्यपय प्रमृत्त्यासवन्धाद्वाद्वाच्ये, श्रद्धाहेतुकत्वाच्च श्रद्धाशब्दवाच्ये । तयोरहुत्योरधिकरणमभिरन्ये च समिद्धूमार्विरङ्गारविस्फुलिङ्गा रूपत्वेन निर्दिश्यन्ते । असौ वाव द्युलोको गौतमाग्निः । यथाग्निहोत्राधिकरणमाहवनीय एवं श्रद्धाशब्दवाच्याग्निहोत्राहुतिपरिणामावस्थारूपा सूक्ष्मा या आप श्रद्धाभावितास्तदधिकरणं द्युलोकः । अस्यादित्य एव समित् । तेन हीद्वोऽसौ द्युलोको दीप्यतेऽतः रास्मिन्धनात्समित् तस्यादित्यस्य रश्मयो धूमा इन्धनादिवादित्याद्रश्मीनां समुत्थानात् । अहरर्चिः । प्रकाशसामान्यादादित्यकार्यत्वाच्च । चन्द्रमा अङ्गार । अर्चिषः प्रशमेऽभिव्यक्ते । नक्षत्राण्यस्य विस्फुलिङ्गाः । चन्द्रमसोऽङ्गारस्यावयवा इव विप्रकीर्णतासामान्याद्विस्फुलिङ्गाः । तदेतस्मिन्नमौ देवा यजमानप्राणा अम्यादिरूपा अविदेवम् । श्रद्धा जुहति श्रद्धा चोक्ता । पर्जन्यो वाव गौतमाग्निः । पर्जन्यो नाम वृष्ट्युपकरणमभिमानी देवताविशेषः । तस्य वायुरेव सपित् । वायुना हि पर्जन्योऽग्निं समिध्यते, पुरोवातादिप्राबल्ये वृष्टिदर्शनात् । अत्र धूमः । धूमकार्यत्वात् धूमसादृश्याच्च । विष्टुर्दधिः । प्रकाशसामान्यात् । अशनिरङ्गारा काठिन्याद्द्विष्टुत्सवन्धाच्च । गर्जितं मेघानां विस्फुलिङ्गा विप्रकीर्णतासामान्यात् । तस्मिन्देवा यजमानप्राणा अप्रेरूपाः सोमं राजानं जुहति तस्य सोमस्याहुतेर्वर्षं भवति । एतदुक्तं भवति—श्रद्धाख्या आपो द्युलोकमाहुतित्वेन प्रविश्य चन्द्राकारेण परिणता सत्यो द्वितीये पर्याये पर्जन्यामौ हुता वृष्टित्वेन परिणमन्त इति । ‘पृथिवी वाव गौतमाग्निः’ तस्य पृथिव्याख्यस्याग्निं संवत्सर एव समित् । सवत्सरेण कालेन हि समिद्धा भूमिवाह्यादिनिष्पत्तये कल्पते । आकाशो धूमं पृथिव्यग्रेरुत्थित इवाकाशो दृश्यते । रात्रिरर्चिं पृथिव्या श्यामाया अनुरूपा श्यामतया रात्रिरग्नेरिवानुरूपमर्चिः । दिशोऽङ्गारा प्रगे रात्रिरूपमर्चिं शमने उपशान्तानां प्रसन्नानां दिशा दर्शनान् । अवान्तरदिशो विस्फुलिङ्गा क्षुद्रत्वमाग्यात् । तस्मिन्नमौ श्रद्धासोमपरिणामक्रमेणागता अपो वृष्टिरूपेण परिणता देवा जुहति तस्या आहुतेरन्नं व्रीहियवादि भवति । पुरुषो वाव गौतमाग्निस्तस्य वागेव समित् । वाचा खल्वयं तालवाद्यष्टस्थानस्थितया वर्णपदवाक्याभिव्यक्तिक्रमेणार्थजातं प्रकाशयन् समिध्यते । प्राणो धूमः । धूमवन्मुखानिर्गमात् । जिह्वार्चिं लोहितत्वमाम्यात् । चक्षुरङ्गारा प्रभाश्रयत्वात् । श्रोत्रं विस्फुलिङ्गा विप्रकीर्णत्वात् । ता एवाप श्रद्धादिपरिणामक्रमेणागता व्रीह्यादिरूपैः परिणता सत्यं पुरुषेऽमौ हुतास्तासां परिणामो रेत संभवति । योषा वाव गौतमाग्निं तस्या उपस्थ एव समित् । तेन हि सा पुत्राद्युत्पादनाय समिध्यते यदुपमन्त्रयते स धूमः । स्त्रीसंभवादुपमन्त्रणस्य लोमानि वा धूमं योनिरर्चिं लोहितत्वात् । यदन्त करोति मैथुनं तेऽङ्गारा । अभिनन्दा मुखलवा विस्फुलिङ्गाः, क्षुद्रत्वात् । तस्मिन्नेतस्मिन्नमौ देवा रेतो जुहति तस्या आहुतेर्गर्भं संभवति । एवं श्रद्धासोमवर्षाजरेतोहवनक्रमेण योषाग्निं प्राप्यापो गर्भाख्या भवन्ति । तत्रापसमवायित्वादाप पुरुषवचसो भवन्ति पञ्चम्यामाहुताविति । यतः पञ्चम्यामाहुतावाप पुरुषवचसो भवन्ति तस्मादङ्गि परिवेष्टितो जीवो रहतीति गम्यते । एतदुक्तं भवति—श्रद्धाशब्दवाच्या आप इत्यग्रे वक्ष्यति तासां त्रिवृत्कृततया तेजोऽन्नाविनाभावेनाद्ग्रहणेन तेजोऽन्नयोरपि सग्रह

न्यायनिर्णयः

मानफलयोरभावे फलितमुपसंहरति—तस्मादिति । पूर्वपक्षमनुभाष्य प्रतिज्ञामवतार्य व्याकरोति—एवमिति । परिष्वङ्गे मानाभावान्नैवमित्युक्तमाशङ्क्य सौत्र हेतुमादाय व्याचष्टे—कृत इति । पञ्चस्य स्थानेष्वपि हुताः पञ्चम्यामाहुतौ हुतायां यथा पुरुषशब्दवाच्याः पुषपाकारेण परिणमन्ते तथा किं त्वं वेत्थेति श्वेतकेतुं प्रति प्रवाहणस्य प्रश्नः । तस्य चोत्तराज्ञाने तत्पितरं प्रति निरूपणं राज्ञा कृतम् । असौ वाव लोको गौतमेलादिना । तदिदं संक्षिप्याह—द्युपर्जन्येति । द्युप्रभृतीनामनग्नीनामग्निव होमाधारत्वसाग्याद्व्यानार्थं संपादितम् । श्रद्धादीनामाहुतित्वं च तत्र तत्र संनिपातमात्रेणोक्तम् । किं च पञ्चमे स्थाने गर्भाकारेणापः परिणमन्तीत्युपक्रमोपसंहारयोरुक्तं



पञ्चाहुतीर्दर्शयित्वा 'इति तु पञ्चभ्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' ( छा० ५।१।१ ) इति । तस्मादग्निः परिवेष्टितो जीवो रंहति ब्रजतीति गम्यते । नन्वप्या श्रुतिर्जलूकावत्पूर्वदेहं न मुञ्चति यावन्न देहान्तरमाक्रमतीति दर्शयति—'तद्यथा तृणजलायुका' ( वृ० ४।४।३ ) इति । तत्राप्यप्यपरिवेष्टितस्यैव जीवस्य कर्मोपस्थापितप्रतिपत्तव्यदेहविषयभावनादीर्घाभावमात्रं जलूक-योपमीयत इत्यविरोधः। एवं श्रुतपुक्ते देहान्तरप्रतिपत्तिप्रकारे सति याः पुरुषमतिप्रभवाः कल्पना व्यापिनां करणानामात्मनश्च देहान्तरप्रतिपत्तौ कर्मवशाद्वृत्तिलभस्तत्र भवति । केवलस्यैवात्म-

भाष्यरजप्रभा

हुता दध्यादिरूपा आपो यजमानसंलग्नाः स्वर्गं लोकं प्राप्य सोमाख्यदिव्यदेहात्मना स्थिताः कर्मान्ते हुताः पर्जन्ये हूयन्ते ततो वृष्टिरूपाः पृथिव्यां अन्नरूपाः पुरुषे रेतोरूपाः योषिति हुताः आपः पुरुषशब्दवाच्याः पुमात्मका भवन्ति' इति निरूपणं कृतम् । नन्वेतदेहं त्यक्त्वाऽग्निः सह गतस्य पश्चाद्देहान्तरप्राप्तिरित्युक्तम् । यथा तृणजलायुका तृणान्तरं गृहीत्वा पूर्वतृणं त्यजति तथा जीवो देहान्तरं गृहीत्वा पूर्वदेहं त्यजतीति श्रुतिविरोधादिति शङ्कते—नन्वन्येति । इहैव कर्मायत्तभाविदेहं देवोऽहमित्यादिभावनया गृहीत्वा पूर्वदेहं त्यजतीति श्रुत्यर्थः, अतो न विरोध इति समा-धत्ते—तत्रापीति । भावनाया दीर्घाभावो भाविदेहविषयत्वम् । घटाकाशवदुपहितो जीवः सूक्ष्मोपाधिगत्या लोकान्तरं गच्छतीति पञ्चाग्निश्रुत्युक्तं । प्रकारस्तद्विरोधादन्या कल्पनाः सर्वा अनादर्तव्या इत्यन्वयः । साङ्ख्यकल्पना-माह—व्यापिनामिति । सुगतकल्पनामाह—केवलस्येति । निर्विकल्पकज्ञानसन्तानरूपस्यात्मनो देहान्तरे

भासती

इत्येतदपि वक्ष्यते । यथायेतावतापि भूतवेष्टितस्य जीवस्य रहणं नावगम्यते तेजोवन्नाना पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषवचस्व-मात्रश्रवणात् तथापीष्टादिकारिणा धूमादिना पितृयाणेन पथा चन्द्रलोकप्राप्तिकथनपरया 'आकाशाच्चन्द्रमसमेव सोमो राद्' इति श्रुत्या सह 'श्रद्धा जुहति तस्या आहुते रोमो राजा सभवति' इत्यस्या श्रुते मानत्वादुच्यते भूतपरिष्वक्तो रहतीति । तथाहि—या एवापो हुता द्वितीयस्यामाहुतौ सोमभावं गतास्ताभिरेव परिष्वक्तो जीव इष्टादिकारी चन्द्रभूयं गतश्चन्द्रलोकं प्राप्त इति । ननु स्वतन्त्रा आप श्रद्धादिक्रमेण सोमभावमाप्नुवन्तु तार्भरपरिष्वक्त एव तु जीव सेन्द्रियमात्रो गत्वा सोम-भावमनुभवतु । को दोष । अयं दोष । यत् श्रुतिसामान्यातिक्रम इति । एवं हि श्रुतिसामान्यं कल्पेत यदि येन रूपेण येन च क्रमेणापां सोमभावस्तेनैव जीवस्यापि सोमभावो भवेत् । अन्यथा तु न श्रुतिरामान्यं स्यात् । तस्मात्परिष्वक्तापरि-ष्वक्तरहणविशये श्रुतिसामान्यानुरोधेन परिष्वक्तरहणं निश्चीयते । अतो दविषय प्रभृतयो द्रवभूयस्त्वादापो हुता सूक्ष्मीभूता इष्टादिकारिणमाश्रिता नेन्धनेन विधिना देहे दृश्यमाने हुता' सत्य आहुतिमय्य इष्टादिकारिणं परिवेष्ट्य स्वर्गं लोकं नयन्तीति । चोदयति—नन्वन्या श्रुतिरिति । अयमर्थः—एवं हि सूक्ष्मदेहपरिष्वक्तो रहेत् यद्यस्य स्थूल शरीरं रहतो न भवेत् । अस्ति तस्य वर्तमानस्थूलशरीरयोग आदेहान्तरप्राप्तेस्तृणजलायुकानिदर्शनेन, तस्माच्चिदर्शनश्रुतिविरोधाच्च सूक्ष्मदेहपरिष्वक्तो रहतीति । परिहरति—तत्रापीति । न तावत्परमात्मनः ससरणसंभवः, तस्य नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावत्वात् । किंतु जीवानाम् । परमात्मैव चोपाधिकल्पितावच्छेदो जीव इत्याख्यायते, तस्य च देहेन्द्रियादेरुपाधे प्रादेशिकत्वाच्च तत्र सन् देहान्तरं गन्तुमर्हति । तस्मात्सूक्ष्मदेहपरिष्वक्तो रहतिकर्मोपस्थापितः प्रतिपत्तव्य प्राप्तव्यो यो देहस्तद्विषयाया भावनाया उत्पादनाया दीर्घाभावमात्रं जलूकयोपमीयते । सांख्यानां कल्पनामाह—व्यापिनां करणानामिति । आहंकारिकत्वा-त्करणानामहंकारस्य च जगन्मण्डलव्यापित्वात्करणानामपि व्यापितेत्यर्थः । बौद्धानां कल्पनामाह—केवलस्यैवात्मन इति । आल्यविज्ञानसंतान आत्मा तस्य वृत्ति षट् प्रवृत्तिविज्ञानानि । पञ्चेन्द्रियाणि तु चक्षुरादीनि अभिनवानि

न्यायनिर्णयः

वाक्यत्वावगते । सिद्धान्तेन तत्परिवेष्टितो गच्छतीत्याह—इति स्थिति । प्रश्नादीनां फलितं निगमयति—तस्मादिति । अशरीरस्य गतिश्चेदग्निः सपरिष्वक्तस्य सा कल्प्येत न तु तस्य गति । किंतु यथा तृणजलायुका तृणान्तरं गृहीत्वा पूर्वतृणं त्यजति तथा जीवोऽपि देहान्तरं गृहीत्वा पूर्व देहं मुञ्चति तेन श्रुत्यन्तरविरोधाच्च परिष्वक्तरहणमिति शङ्कते—नन्विति । प्रश्नप्रत्युक्तिश्चल्यपेक्षया बृहदारण्यक-श्रुतिरन्योक्ता । अपरिवेष्टितस्य गत्युक्तिश्चतेर्गत्यन्तराभावादुद्घातश्रुतेश्च तद्वान्न विरोधोऽस्तीत्याह—तत्रापीति । कर्मोपस्थापितः प्रति-पत्तव्यः प्राप्तव्यो यो देहस्तद्विषये भावनाया देवोऽहमित्यादिभावा दीर्घाभावो व्यवहितार्थालम्बनत्व तावन्मात्रं जलूकयोपमीयत इति योजना । जीवो हि ससरन्देहेन्द्रियाण्युपाधिः स्वयं प्रादेशिकत्वाच्च तत्रस्थो देहान्तरं गन्तुमर्हत्यतः सूक्ष्मदेहेनैव परिष्वक्तो रहतीति भावः । साख्यादयोऽन्यथा देहान्तरप्राप्तिमाहुस्तथैव किं न गृह्यतेत्याशङ्क्य श्रुतिविरोधादित्याह—एवमिति । या पुरुषमतिप्रभवास्ताः सर्वा एवानादर्वन्त्या इति संबन्धः । तत्र सांख्यीयकल्पनामाह—व्यापिनामिति । करणानामाहंकारिकत्वात्तस्य व्यापित्वात्तेषामात्मनां च विभुत्वे किमिति शरीरे वृत्तिलाभो नियम्यते, तत्राह—कर्मिति । सौगतानां कल्पनामाह—केवलस्येति । आत्मा खल्वालय-ज्ञानसंतानस्तस्य वृत्तयः शब्दादिज्ञानानि तल्लभः शरीरान्तरे भवति । केवलशब्दस्तु करणसाहित्यमात्मनो वारयति । कथं तर्हि देहा-न्तरे करणानीत्याशङ्क्य पञ्चेन्द्रियाणि चक्षुरादीनि गोलकमात्रत्वान्मनसश्च समनन्तरप्रत्ययमात्रत्वादभिनवानामेव तेषां शरीरान्तरे

नो वृत्तिलाभस्तत्र भवति । इन्द्रियाणि तु देहवदभिनवान्येव तत्र तत्र भोगस्थान उत्पद्यन्ते । स न एव वा केवलं भोगस्थानमभि प्रतिष्ठेत । जीव एवोत्प्लुत्य देहादेहान्तरं प्रतिपद्यते शुक्र इव वृक्षाद्वृक्षान्तरम् । इत्येवमाद्याः सर्वा एवानादतव्याः श्रुतिविरोधात् ॥ १ ॥ ननु दाहताभ्यां प्रश्नप्रतिवचनानाभ्यां केवलाभिरङ्गिः संपरिष्वक्तो रंहतीति प्राप्नोति । अप्रशब्दश्रवणसामर्थ्यात् । तत्र कथं सामान्येन प्रतिज्ञायते सर्वेरेव भूतसूक्ष्मैः संपरिष्वक्तो रंहतीति । अत उत्तरं पठति—

इत्यात्मकत्वात् भूयस्त्वात् ॥ २ ॥

तुशब्देन चोदितामाशङ्कामुच्छिनत्ति । इत्यात्मिका ह्यापस्त्रिवृत्करणश्रुतेः । तास्वारम्भिकास्वभ्युपगतास्वितरदपि भूतद्रव्यमवश्यमभ्युपगतव्यं भवति । इत्यात्मकश्च देहस्त्रयाणामपि तेजोवन्नानां तस्मिन्कार्योपलब्धेः पुनश्च इत्यात्मकस्त्रिधातुत्वात्त्रिभिर्वातपित्तश्लेष्मभिः । न स भूतान्तराणि प्रत्ययाख्या केवलाभिरङ्गिरारब्धुं शक्यते । तस्माद्भूयस्त्वापेक्षोऽयमापः पुरुषवचस इति । प्रश्नप्रतिवचनयोरप्रशब्दो न केवलापेक्षः । सर्वदेहेषु हि रसलोहिनादिद्रवद्रव्यभूयस्त्वं दृश्यते ननु पार्थिवो धातुर्भूयिष्ठो देहेषूपलक्ष्यते । नैष दोषः । इतरापेक्षयाप्यपां बाहुल्यं भविष्यति । दृश्यते च शुक्रशोणितलक्षणेऽपि देहबीजे द्रवबाहुल्यम् । कर्म च निमित्तकारणं देहान्तरारम्भे । कर्माणि चाग्निहोत्रादीनि सोमाज्यपयःप्रवृत्तिद्रवद्रव्यव्यपाश्रयाणि कर्मसमवायिन्यश्चापः श्रद्धा-

भाष्यरत्नप्रभा

शब्दादिसविकल्पकज्ञानाख्यवृत्तिलाभो भवतीत्यर्थः । कणादकल्पनामाह—मन इति । देहान्तरं प्रति मनोमात्रं गच्छति, इन्द्रियाणि तु नूतनान्येवारभ्यन्ते । दिगम्बरकल्पनामाह—जीव इति ॥ १ ॥ ननु पाण्डेदगन्धरूपकार्यत्रयोपलब्धेऽव्यात्मको देह इत्युक्तम् । प्राणावकाशयोरप्युपलब्ध्या देहस्य पञ्चभूतात्मत्वादित्यख्या व्याख्यान्तरमाह—पुनश्चेति । देहधारकत्वाद्वातवस्त्रैस्त्रिधातुत्वाद्वात्यात्मक इत्यन्वयः । देहस्य केवलाब्जत्वे वातं पित्तं च वायव्यं तैजसं न स्यातामिति भावः । पृथिवीतरभूतापेक्षयापां बाहुल्यम् । किंच देहनिमित्तानां कर्मणामम्बाहुल्यात्ताभि-

भामती

जायन्ते । कणमुक्त्वनामाह—मन एव चेति । भोगस्थानं भोगायतनं शरीरमभिनवमिति यावत् । दिगम्बरकल्पनामाह—जीव एवोत्प्लुत्येति । आदिग्रहणेन लोकायतिकाना कल्पना सगृह्णाति । ते हि शरीरात्मवादिनो भस्मीभावमात्मन आहर्तुं कस्यचिद्भ्रमनमिति ॥ १ ॥ चोदयति—ननु दाहताभ्यामिति । अत्र सूत्रेणोत्तरमाह—इत्यात्मकत्वात् भूयस्त्वात् । तेजस कार्यमशितपीताहारपरिपाक । अपा कार्यं स्नेहस्वेदादि । पृथिव्या कार्यं गन्धादि । यस्तु गन्धस्वेदपाकप्राणावकाशदानदर्शनादेहस्य पाञ्चभौतिकत्वं पश्यस्तेजावन्नात्मकत्वेन व्यात्मकत्वे न परितुष्यति, त प्रत्याह—पुनश्च इत्यात्मक इति । वातपित्तश्लेष्मभिस्त्रिभिर्धातुभिः शरीरधारणात्मकैस्त्रिधातुत्वात् । अतो न स देहो भूतान्तराणि प्रत्याख्याय केवलाभिरङ्गिरारब्धुं शक्यते । अब्रह्मणनियमस्तर्हि कस्मादित्यत आह—तस्माद्भूयस्त्वापेक्ष इति ।

न्यायनिर्णयः

अन्मेत्याह—इन्द्रियाणीति । वैशेषिककल्पनामाह—मन इति । केवल करणरात्मना च रहितमिति यावत् । करणानि नूतनान्येव तत्रारभ्यन्त आत्मा तु विस्तृत्वादक्रियोऽपि तत्र वृत्तिमात्रमाप्नोति । भोगस्थानं भोगायतनं नूतनशरीरमित्यर्थः । दिगम्बरकल्पनामाह—जीव इति । वेदबाह्यकल्पनामुपसंहरति—इत्येवमाद्या इति । लोकायतकल्पनामाद्यग्रहणेन सगृह्णाति । ते हि देहमात्रात्मवादिनो भस्मीभावमेवात्मनो मन्यन्ते न कस्यचिद्भ्रमनम् । तासामनादतव्यत्वे हेतु स्फुटयति—श्रुतीति ॥ १ ॥ भूतसूक्ष्मपरिवेष्टितस्य गमने प्रश्नप्रतिवचनाभ्यामिति हेतुरुक्तः स विवक्षितार्थसाधको नेत्युत्तरसूत्रव्यावर्त्या शङ्कामाह—नन्विति । हेतोरसाधकत्वशङ्का प्रत्याह—अत इति । सूत्राक्षराणि व्याचष्टे—तुशब्देनेति । अपा व्यात्मकत्वेऽपि प्रकृते किं जातं, तदाह—तास्विति । एव तर्हि भूतत्रयारब्धत्वमेव न त्रिवृत्कृततदारभ्यत्वमित्यपरितोषात्पक्षान्तरमाह—इत्यात्मकश्चेति । पञ्चाना भूताना कार्यस्य गन्धस्वेदपाकप्राणावकाशदानस्य दर्शनात्कार्यत्रयस्यैवोपलब्धिरसिद्धेऽप्यपरितोषात्पक्षान्तरमाह—पुनश्चेति । वातपित्तश्लेष्मभिः शरीरधारणात्मकैर्धातुभिस्त्रिधातुत्वात्त्यात्मक इति योजना । एव व्यात्मकत्वेऽपि कथं भूतान्तराणामारम्भकत्व, तत्राह—नेति । वातपित्तयोर्वायुतेजोजन्ययोर्देहे दर्शनादित्यर्थः । कथं तर्हि प्रश्नप्रतिवचनयोर्नियमेनापा ग्रहण, तत्राह—तस्मादिति । भूयस्त्वादितिसूत्रावयवमुपसंहारव्याजेन व्याख्यात प्रत्यक्षावष्टम्भेनोपपादयति—सर्वेति । द्रवाशस्य भूयस्त्वादपा ग्रहणम् । कठिनांशस्य ततोऽपि बाहुल्यदृष्टेरुक्तमपा ग्रहणमिति शङ्कते नन्विति । पञ्चात्मके देहे पार्थिवांशबाहुल्येऽपि भूयस्त्वमपामविरुद्ध भूतान्तरापेक्षया सभवादित्याह—नैष इति । किंच देहोपादानयो रेतोलेहितयोरपां बाहुल्यत्वेनैव भूतान्तरोपलक्षणं युक्तमित्याह—इद्व्यते चेति । देहनिमित्तानां कर्मणामम्बाहुल्याच्च ताभिर्भूतान्तरलक्षणेत्याह—कर्म चेति । सोमादीनामिहैव भस्मीभावान्न तद्वतमम्बाहुल्यं देहान्तरारम्भोपयोगीत्याशङ्क्याह—

शब्दोदिताः सह कर्मभिर्द्युलोकस्थैऽग्नौ द्रव्यन्त इति वक्ष्यति । तस्यादप्यर्था बाहुल्यप्रसिद्धिः । बाहुल्याच्चापशब्देन सर्वेणामेव देहजीवानां भूतपक्षमाणाभुपादानमिति निरवद्यम् ॥ २ ॥

प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥

प्राणानां च देहान्तरप्रतिपत्तौ गतिः आचक्षते—‘तत्कामन्तं प्राणोऽनूत्कामन्ति प्राणमनूत्कामन्तं सर्वे प्राणाः अनूत्कामन्ति’ ( बृ० ४।४।२ ) इत्यादिश्रुतेभिः । सा च प्राणानां गतिर्नाश्रयमन्तरेण संभवतीत्यतः प्राणगतिप्रयुक्ता तदाश्रयभूतानामपामपि भूतान्तरोपस्थापानां गतिरवगम्यते । नहि निराश्रयाः प्राणाः कचिद्वच्छन्ति तिष्ठन्ति वा जीवतो दर्शनात् ॥ ३ ॥

अश्रयादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥

स्यादेतत् । नैव प्राणा देहान्तरप्रतिपत्तौ सह जीवेन गच्छन्ति अश्रयादिगतिश्रुतेः । तथाहि श्रुतिर्मरणकाले वागादयः प्राणा अश्रयादीन्देवान्गच्छन्तीति दर्शयति—‘यत्राय पुरुषस्य मृतस्याग्निं वागप्येति वातं प्राणः’ ( बृ० ३।२।१३ ) इत्यादिनेति चेत् । न । भाक्तत्वात् । वागादीनामश्रयादिगतिश्रुतिर्गौणी लोपसु केशेषु चादर्शनात् । ‘ओषधीर्लोमानि वनस्पतीन्केशाः’ ( बृ० ३।२।१३ ) इति हि तत्राज्ञायते । नहि लोमानि केशाश्चोत्प्लुत्यौषधीर्वनस्पतींश्च गच्छन्तीति संभवति । नत्र जीवस्य प्राणोपाधिप्रत्याख्याने गमनगवकल्प्यते । नापि प्राणैर्विना देहान्तर उपभोग उपपद्यते । विस्पष्टं च प्राणानां सह जीवेन गमनमन्यत्र श्रावितम् । अतो वागाद्यधिष्ठात्रीणामश्रयादिदेवतानां वागाद्युपकारिणीनां मरणकाल उपकारनिवृत्तिमात्रमपेक्ष्य वागादयोऽश्रयादीन्गच्छन्तीत्युपचर्यते ॥ ४ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

भूतान्तराण्युपलक्ष्यन्त इत्याह—कर्म चैत्यादिना ॥ २ ॥ उक्त्वान्तो प्राणा देहबीजपञ्चभूताश्रयाः प्राणत्वाजीव-  
देहस्थप्राणवदित्याह—प्राणगतेश्चेति ॥ ३ ॥ प्राणानां गतिरसिद्धेत्याशङ्क्य निषेधति—अश्रयादीति । अवर्शना-  
दोषधिवनस्पतिगमनस्येति शेषः । लोमान्यपियन्तीत्यर्थः । प्राणानामश्रयादिषु लयस्य मुख्यत्वे जीवस्य गतिभोगयोर-  
योगात्सर्वे प्राणा अनूत्कामन्तीति विस्पष्टश्रुतेर्लोमादिगोणलयपाठाच्च गौणत्वमित्यर्थः ॥ ४ ॥ भूतान्तरयुक्तानामर्पा

नामती

पृथिवीधातुवर्जमितरतेज आद्यपेक्षया कार्यस्य शरीरस्य लोहितादिद्रवभूयस्त्वात्तत्करणयोश्चोपादाननिमित्तयोर्द्रवभूयस्त्वादपार्श्व-  
षवचस्त्वोक्तिर्न पुनर्भूतान्तरनिरासार्था ॥ २ ॥ प्राणगतेश्च । प्राणानां जीवदेहे साश्रयत्वमवगतं गच्छति जीवदेहे तदनु-  
विधायिनः प्राणा अपि गच्छन्तीति दृष्टम् । अतः पादकौशिका देहादुत्कामन्तं कस्मिंश्चिदुत्कामत्युत्कामन्ति । स चैषाम-  
नुविधेयः सूक्ष्मो देहो भूतेन्द्रियमय इति गम्यते । नहीन्द्रियमात्राश्रयत्वमेषा दृष्टं यतस्तन्मात्राश्रयाणां गतिरुपपद्येतेति ॥ ३ ॥ अश्रयादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् । श्रावितेऽपि स्पष्टे जीवस्य प्राणैः सह गमनेऽश्रयादिगतिशङ्का  
श्रुतिविरोधोत्थापनार्था । अत्र हि लोमकेशयोरोषधिवनस्पतिगमनं दृष्टविरोधाद्भाक्तं तावदभ्युपेयम् । एवं च तन्मध्यपत्ति-

न्यायनिर्णयः

कमेति । आपो हि स्थूलकर्मसाधनतया तत्संबन्धिन्यः सूक्ष्मरूपेण पुरुषमाश्रिताः शब्दाशब्दाः सह कर्मसंस्कारैर्द्युलोकस्थौ हुताश्चन्द्रलोके  
देहमारमन्त इति वक्ष्यमाणत्वादस्ति तासां देहारम्भोपयोग इत्यर्थः । निमित्तगतमपि द्रवबाहुल्यं देहारम्भोपयोगीति स्थिते युक्तमद्विभू-  
तान्तरोपलक्षणमित्युपसहरति—तस्मादिति । अप्शब्देन भूतान्तरोपलक्षणे भूतसूक्ष्मपञ्चकपरिवेष्टितस्य युक्तं गतिरित्याह—इतीति ॥ २ ॥  
किञ्च भौतिकप्राणगल्यनुपपत्त्या तत्कारणभूतगतिरवश्यमाविनी भूतगतिश्चेद्विद्या देहान्तरारम्भकत्वमपि तेषां स्यादित्याह—प्राणेति । सूत्र  
विभज्यते—प्राणानां चेति । तेषां गमनेऽपि कुतो देहजीवानां भूतानां गतिः, तत्राह—सा चेति । स्वतन्त्राणामेव प्राणानां गमन  
किं न स्यादित्याशङ्काह—नहीति । प्राणा हि जीवतः साश्रया वृष्टास्तेनोत्क्रमणेऽपि तेषां साश्रयत्वमित्यर्थः ॥ ३ ॥ प्राणानां साश्र-  
यत्वेऽपि जीवेन सह गतिरसिद्धेत्याशङ्क्य प्रत्याह—अश्रयादीति । चोद्य विवृणोति—स्यादिति । उक्तं हेतुं व्यनक्ति—तथाहीति ।  
परिहारं व्याकरोति—नेत्यादिना । अवर्शनादोषधिवनस्पतिगमनस्येति शेषः । तदेव विशदयितुमादौ गतिं प्रसजयति—ओषधी-  
रिति । तत्रापि मुख्यैव गतिः स्यादित्याशङ्काह—नहीति । अश्रयादिगतिश्रुतीनां तमुत्कामन्तमित्यादिश्रुतीनां च मिथोविरोधेऽश्रयादिग-  
तिश्रुतिरौपचारिकी तत्प्राप्यपाठादित्युक्तम् । इदानीं जीवगतिश्चल्यनुपपत्त्यापि प्राणगतिवृद्धेरश्रयादिगतिश्रुतिरौपचारिकीत्याह—नचेति ।  
इतश्च प्राणानां जीवेन सह गतेरावश्यकत्वादश्रयादिगतिश्रुतिरौपचारिकीत्याह—नापीति । सहगतिश्रुतिरेव कस्मादौपचारिकी न स्यादि-  
त्याशङ्क्य निमित्तमावादित्याह—विस्पष्टं चेति । अन्यत्र तमुत्कामन्तमित्यादावित्यर्थः । अश्रयादिगतिश्रुतेरौपचारिकत्वं निमित्तोक्ति-

प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ना एव ह्युपपत्तेः ॥ ५ ॥

स्यादेतत् । कथं पुनः 'पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' ( छा० ५।३।३ ) इत्येतन्निर्धारयितुं पार्यते । यावता नैव प्रथमेऽज्ञावपां श्रवणमस्ति । इह हि युलोकप्रभृतयः पञ्चाग्नयः पञ्चानामाहुतीनामाधारत्वेनाधीताः । तेषां च प्रमुखे 'असौ वाय लोको गौतमाग्निः' ( छा० ५।४।१ ) इत्युपन्यस्य 'तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः श्रद्धां जुह्वति' ( छा० ५।४।२ ) इति श्रद्धा होम्यद्रव्यत्वेनावेदिता । न तत्रापि होम्यद्रव्यतया श्रुताः । यदि नाम पर्जन्यादिषूचरेषु चतुर्ष्वश्रवणां होम्यद्रव्यता परिकल्प्येत तरेकल्प्यतां नाम तेषु होतव्यतयापात्तानां सोमादीनामबहुलत्वोपपत्तेः । प्रथमे त्वग्नौ श्रुतां श्रद्धां परित्यज्याश्रुता आपः परिकल्प्यन्त इति साहसमेतत् । श्रद्धा च नाम प्रत्ययविशेषः प्रसिद्धिसाप्रथ्यात् । तस्यादयुक्तः पञ्चम्यामाहुतावपां पुरुषभाव इति चेत् । नैव दोषः । यतस्तत्रापि प्रथमेऽग्नौ ता एवापः श्रद्धाशब्देनाभिप्रेक्ष्यन्ते । कुतः—उपपत्तेः । एवं ह्यादिवध्यावसानसंगानादनाकुलमेतदेकवाक्यमुपपद्यते । इतरथा पुनः पञ्चम्यामाहुतावपां पुरुषवचस्त्वप्रकारे पृष्टे प्रतिवचनावसरे एवमाहुतिस्थाने यद्यनपि होम्यद्रव्यं श्रद्धां नामावतारयेत्ततोऽन्यथा प्रश्नोऽन्यथा प्रतिवचनमित्येकवाक्यता न स्यात् । 'इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' इति चोपसंहरत्तेदेव दर्शयति । श्रद्धाकार्यं च सोमवृष्ट्यादि स्थूलीभवदब्बहुलं लक्ष्यते । सा च श्रद्धाया अपत्वे युक्तिः । कारणानुरूपं हि कार्यं भवति । नच श्रद्धाख्यः प्रत्ययो मनसो जीवस्य वा धर्मः सन्धर्मिणो निष्कृष्य होमायोपादानु

भाष्यरत्नप्रभा

गतिमुक्त्वा पुरुषवचस्त्वं तासामाक्षिप्य सभाधत्ते—प्रथम इति । ननु प्रथमपदं व्यर्थमुत्तराग्निष्वप्यपामश्रवणादित्याशङ्क्य सोमवृष्ट्यचरेत्सामब्रूयत्वादुत्तरत्र तासां श्रवणमस्ति, न प्रथम इत्याह—यदिनामेति । पञ्चाग्निष्वपामाहुतिवे सिद्धे तासां पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषवचस्त्वं भवेन्न तदिदं प्रथमाग्नौ तासामनाहुतित्वादिति शङ्कार्थः । एवं हि श्रद्धाशब्देनापां ग्रहे सति प्रश्नोत्तरोपसंहाराणां संगानादेकार्थत्वादेकवारयतोपपद्यते, अग्रहे तु चतुर्ष्वश्रवणावपागाहुतित्वाच्चतुर्थ्यामाहुताविति वाच्यं, अतः प्रश्नोपसंहारयोः पञ्चम्यामिति श्रवणात्, प्रथमाग्न्यावप्याप एव ग्राह्या इति समाधानार्थः । अनपः अग्नोऽन्यतः । एतदेवेति । श्रद्धाशब्दस्यावर्थकत्वं दर्शयतीत्यर्थः । उपपत्तेरित्यस्यार्थान्तरमाह—श्रद्धाकार्यमिति । तस्याः श्रद्धाहुतेः रोगः सभवतीत्याग्निना श्रद्धारोमादीनां पूर्वपूर्वपरिणामत्वं श्रुतं ततो

गमती

तत्वेन तेषामपि श्रुतिविरोधाद्वाक्यत्वमेवोचितमिति । भक्तिश्चोपकारनिवृत्तिरुक्ता ॥ ४ ॥ प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ना एव ह्युपपत्तेः । पञ्चम्यामाहुतावपां पुरुषवचस्त्वप्रकारे पृष्टे प्रथमायामाहुतौ अनपा श्रद्धाया होतव्यताभिधानमसंबद्धम-

न्यायनिर्णय

पूर्वमुपसंहरति—अत इति ॥ ४ ॥ भूतान्तरोपसंस्थानामपां गमनमुपपाद्य पञ्चम्यामाहुतौ तासां पुरुषाकारत्वमुक्तमाक्षिप्य समाधत्ते—प्रथम इति । चोष विभजते—स्यादिति । श्रवणाभाव दर्शयितुमग्नीन्प्रस्तौति—इहेति । पञ्चाग्निविद्याप्रकरण सप्तम्यर्थः । युलोकप्रभृतयो ह्युपर्जन्यपृथिवीपुरुषयोपिस्तु पञ्चाहुतयः श्रद्धासोमवृष्ट्यचरेतोरूपास्तथापि कथं प्रथमेऽज्ञावपामश्रवणं, तत्राह—तेषां चेति । प्रथमविशेषणमनर्थकमन्यत्राप्यश्रवणादित्याशङ्क्य कचिदन्यत्र श्रवणेऽपि प्रकृते तत्रास्तीत्याह—यदीति । तर्हि कल्प्यतामपामेव प्रथमेऽपि होम्यत्वमविशेषादित्याशङ्क्याह—प्रथमे त्विति । तत्रापि श्रद्धाशब्देनापामेवोक्तौ श्रवणमित्याशङ्क्याह—श्रद्धा चेति । श्रुतिलक्षणयोः श्रुतिन्याय्येति भावः । प्रथमेऽज्ञावपामश्रुतिफलमाह—तस्मादिति । सिद्धान्तभाग विभजते—नैत्यादिना । श्रद्धाशब्दस्यार्थान्तरे रूढेन तेनापामुक्तिरिति शङ्कित्वा सूत्रावयव व्याचष्टे—कुत इत्यादिना । एवं हीति । श्रद्धाशब्देनापा ग्रहे सतीति यावत् । सगान सप्रतिपत्तिः । तामेव व्यतिरेकेण स्फोरयति—इतरथेति । यदुक्तमितरथा पुनरिति तदेव स्फुटयति—पञ्चम्यामिति । श्रद्धाशब्दस्याग्नोऽर्थान्तरस्य दूषयति—तत इति । यदि चतुर्ष्वव स्थानेष्वपां होम्यता तदा चतुर्थ्यामाहुताविति वाच्यं पञ्चम्यामिति विशेषणत्वाप्रथमस्थानेऽपि तासामेव होम्यता सिद्धेत्यर्थः । उपसंहारालोचनायामपि श्रद्धाशब्दत्वमपामेवेत्याह—इति त्विति । उपपत्तेरित्यस्यार्थान्तरमाह—अदेति । श्रद्धापरिणामस्य सोमादेरबहुलत्वेऽपि श्रद्धाशब्दत्वमपामित्यत्र किमायात तदाह—सा चेति । गोमयवृश्चिकादौ प्रत्यक्षेण विलक्षणत्ववृष्टेर्वृष्ट्यादेः श्रद्धाकार्यस्याबहुलत्वेऽपि कारणस्य श्रद्धाया मा भूदप्यमित्याशङ्क्याह—कारणेति । कचिदैलक्षण्यस्य प्रवृत्तत्वादित्येऽपि श्रद्धापरिणामस्य सोमादेरबहुलत्वोपलब्धेः श्रद्धायास्तथात्वं कल्प्यते । वैलक्षण्यग्राहिण्यसति माने कल्पनाया वृष्टानुसारित्वादित्यर्थः । यत्तु प्रसिद्ध्या प्रत्ययविशेषः श्रद्धेति, तत्राह—नचेति ।

शक्यते पश्चादिभ्य इव हृदयादीनीत्याप एव श्रद्धाशब्दा भवेयुः । श्रद्धाशब्दश्चाप्युपपद्यते, चै-  
दिकप्रयोगदर्शनात् 'श्रद्धा वा आपः' इति । तत्तुत्वं श्रद्धासारूप्यं गच्छत्य आपो देहबीजभूता  
इत्यतः श्रद्धाशब्दाः स्युः । यथा सिंहपराक्रमो नरः सिंहशब्दो भवति । श्रद्धापूर्वकर्मसमवा-  
याच्चाप्यु श्रद्धाशब्द उपपद्यते । मञ्जशब्द इव पुरुषेषु । श्रद्धाहेतुत्वाच्च श्रद्धाशब्दोपपत्तिः 'अपो  
हास्यै श्रद्धां संनमन्ते पुण्याय कर्मणे' इति श्रुतेः ॥ ५ ॥

**अश्रुतत्वादिति चेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥**

अथापि स्यात्प्रश्नप्रतिवचनाभ्यां नामापः श्रद्धादिक्रमेण पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषाकारं प्रतिपद्ये-  
रन् । न तु तत्संपरिष्वक्ता जीवा रंहेयुः । अश्रुतत्वात् । न ह्यत्रापामिव जीवानां श्रावयिता  
कश्चिच्छब्दोऽस्ति । तस्माद्रंहति संपरिष्वक्त इत्ययुक्तमिति चेत् । नैष दोषः । कुतः—इष्टादिका-  
रिणां प्रतीतेः । 'अथ य इमे ग्राम इष्टापूर्ते दत्तमित्युपासते ते धूममभिसंभवन्ति' ( छा० ५।१०।६ )  
इत्युपक्रम्येष्टादिकारिणां धूमादिना पितृयागेन पथा चन्द्रप्राप्तिं कथयति—'आकाशाच्चन्द्रमसमेव  
सोमो राजा' ( छा० ५।१०।४ ) इति । न एवेहपि प्रतीयन्ते 'तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः श्रद्धां  
जुह्वति तस्या आहुतेः सोमो राजा संभवति' ( छा० ५।४।२ ) इति श्रुतिसामान्यात् । तेषां  
चाग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादिकर्मसाधनभूता दधिपयःप्रभृतयो द्रवद्रव्यभूयस्त्वात्प्रत्यक्षमेवापः  
सन्ति । ता आहवनीये हुताः सूक्ष्मा आहुत्योऽपूर्वरूपाः सत्यस्तानिष्टादिकारिण आश्रयन्ति ।

भाष्यरत्नप्रभा

द्रवपरिणामत्वात् श्रद्धाया अहं प्रत्ययात्मकमुख्यश्रद्धाया आहुतिव्यायोगाच्चेत्यर्थः । श्रद्धाशब्दस्याप्यु सूक्ष्मत्वगुणेन  
वृत्तिमुक्त्वा लक्षणां वक्तुं श्रद्धाया अङ्गिरेककर्मयोगित्वं हेतुत्वं वा संबन्धमाह—श्रद्धापूर्वकेति । असौ यजमानाय ।  
स्नानाद्यर्थमापः श्रद्धां संनमन्ते जनयन्तीति श्रुत्यर्थः ॥ ५ ॥ अपां गतिमुपेत्याङ्गि. सह जीवानां गतिमाक्षिप्य समा-  
धत्ते—अथापीत्यादिना । बुलोकाग्नौ श्रद्धाहुतेः सोमो राजा संभवतीत्युक्त्वा वाक्यशेषे धूमादिमार्गेण आकाशा-  
च्चन्द्रमसं प्राप्ता इष्ट्यादिकारिण एव सोमो राजेत्युक्ताः, अतः सोमराजाशब्दसामान्यादिष्ट्यादिकारिणां जीवानां श्रद्धा-  
शब्दिताङ्गि. सह गतिरिह श्रद्धाहुतिवाक्ये प्रतीयत इत्यर्थः । तेषां सूक्ष्माभिर्द्रव्यापूर्वरूपाभिः पञ्चीकृताभिरङ्गि. संबन्धं  
यदन् सहगतिं विवृणोति—तेषां चाग्निहोत्रेति । निधनं मरणं तन्निमित्तकमन्येष्टिविधानं, असौ यजमानः, स्वर्गाय

भामती

नुपपन्नं च । नहि यथा पश्चादिभ्यो हृदयादयोऽवयवा अवदाय निष्कृष्य हृयन्ते, एवं श्रद्धा बुद्धिप्रसादलक्षणा निष्कृष्टं  
वा होतुं वा शक्यते । न चाप्येवमौत्सर्गिकी कारणानुरूपता कार्यस्य युज्यते । तस्माद्भक्त्यायमप्यु श्रद्धाशब्द प्रयुक्त इति ।  
अतएव श्रुति 'आपो हास्यै' इति ॥ ५ ॥ अश्रुतत्वादिति चेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः । अस्यार्थं पूर्वमेवोक्त । अग्नि

न्यायनिर्णय

जुहोतिश्रुतिसामर्थ्यान्मुख्यार्थस्यागे संनिहितवाक्यानुसारेण लक्षणेत्याह—इत्याप इति । नच धर्मिणा सहैव होमस्तत्रापि लक्षणाग्नौव्ये  
संनिहितवाक्यानुसारिण्यास्तस्या न्याय्यत्वादिति भावः । उपपत्तेरिति भाग विधान्तरेण व्यावृष्टे—श्रद्धेति । वृद्धप्रयोगाभावे कथं वैदि-  
कोऽपि प्रयोग स्यादित्याशङ्क्य तस्यौपचारिकत्वमाह—तत्तुत्वमिति । सूक्ष्मत्वगुणादप्यु श्रद्धाशब्दस्य गोणत्वे वृष्टान्तमाह—यथेति ।  
श्रद्धाशब्दस्याप्यु गोणत्वमुक्त्वा लाक्षणिकत्वमाह—श्रद्धेति । यत्कर्म श्रद्धापूर्वकं तदुपायत्वेनापा तथोगात्परपरया श्रद्धायोगिनीष्वाप्यु  
तच्छब्द इत्यर्थः । लक्षणानिमित्तं सबन्धान्तरमाह—श्रद्धेति । अपा श्रद्धाहेतुत्वे मानमाह—आपो हेति । असौ पुष्टेऽधिकारिणे  
सनमन्ते जनयन्ति दर्शनमात्रेण स्नानादिपुण्यकर्मसिद्धयर्थं श्रद्धामित्यर्थः ॥ ५ ॥ अपामेव प्रथमस्थानेऽपि होम्यत्वज्ञानात्पञ्चम्यामाहुतौ  
तासां पुरुषाकारपरिणामः स्यादित्युक्तम् । इदानीमाद्ये सूत्रे यदङ्गि. परिवेष्टितो जीवो गच्छतीति प्रतिज्ञात तदसत्त्वमाशङ्क्य परिहरति—  
अश्रुतत्वादिति । तत्र चोद्य विशदयति—अथापीति । भूतान्तरोपसृष्टानामपा पुरुषाकारपरिणामेऽपीति यावत् । उक्तेऽर्थेऽङ्गीकृते  
नास्ति विमतिरित्याशङ्क्याह—न त्विति । हेत्वर्थं विवृणोति—नहीति । अत्रेति प्रकरणोक्तिः । अश्रुतत्वफलमाह—तस्मादिति ।  
समाधि विमज्जते—नेत्यादिना । कर्मफलोक्तिप्रारम्भायेंऽयं शब्दः । इष्टादिकारिणां प्रदेशान्तरगमनप्रतीतावपि प्रकृते किमायात, तदाह  
—त इति । पञ्चाग्निविद्यावाक्यमित्युक्तम् । तत्र हेतुमाह—तस्मिन्निति । धूमादिवाक्ये पञ्चाग्निवाक्ये च सोमराजत्वप्राप्तिश्रवणविशे-  
पादिष्टादिकारिण श्रद्धाशब्दिताङ्गिर्वेष्टिता बुलोकं यान्तीति भातीत्यर्थः । ननु महदिह श्रुत्योर्वैलक्षण्यं श्रद्धाशब्दितानामपा कचिद्बुल्लोके  
होमः श्रुतः कचिदिष्टादिकारिणा धूमादिक्रमेणाकाशप्राप्तिर्न च तेषामपा. सन्ति येन तद्वेष्टिताना गतिः, तत्राह—तेषां चेति ।  
आपो यथोक्ताः सन्तु हुताना तासां कचमिष्टादिकारिभिर्योगः, तत्राह—ता इति । दध्यादीनामपाआहवनीये हुतानामिहैव भस्मी-  
भूताना न जीवसगतिरित्याशङ्क्य विशिनष्टि—सूक्ष्मा इति । तदेव साधयति—आहुत्य इति । तथापि कथं सहगमनं, तदाह—



तदन्तरप्रतिपत्त्यधि० ] भाष्यरत्नप्रभा-भाभती-न्यायनिर्णयव्याख्यात्रयोपेतम् ।

तेषां च शरीरं नैधनेन विधानेनान्येऽन्नावृत्तिजो जुहति 'असौ स्वर्गाय ततस्ताः श्रद्धापूर्वककर्मसमवायिन्य आहुतिमथ्य आपोऽप्यरूपाः सत्यस्ताः वानपरिवेष्ट्यामुं लोकं फलदानाय नयन्तीति यत्तदत्र जुहोतिनाभिधीयते—'श्र. ७. २० ६।२।९ ) इति । तथाचाग्निहोत्रे षट्प्रश्नीनिर्वचनरूपेण वाक्यशेषेण 'ते वा एते आहुती हुते उत्क्रामतः' इत्येवमादिनाग्निहोत्राहुत्योः फलारम्भाय लोकान्तरप्राप्तिः प्रदर्शिता । तस्मादाहुतीमयीभिरङ्घ्रिः संपरिष्वक्ता जीवा रंहन्ति स्वकर्मफलोपभोगायेति श्लिष्यते ॥ ६ ॥ कथं पुनरिदमिष्टादिकारिणां स्वकर्मफलोपभोगाय रंहणं प्रतिज्ञायते । यावता तेषां धूमप्रतीकेन वर्त्मना चन्द्रमसमधिरूढानामन्नभावं दर्शयति—'एष सोमो राजा तदेवानामन्नं तं देवा भक्षयन्ति' ( छा० ५।१०।४ ) इति 'ते चन्द्रं प्राप्यान्नं भवन्ति तांस्तत्र देवा यथा सोमं राजानमाप्यायस्वापक्षीयस्वेत्येवमेनांस्तत्र भक्षयन्ति' ( बृ० ६।२।१६ ) इति च समानविषयं श्रुत्यन्तरम् । नच व्याघ्रादिभिरिव देवैर्भक्ष्यमाणानामुपभोगः संभवतीति । अत उत्तरं पठति—

**भाक्तं वानात्मवित्वात्तथाहि दर्शयति ॥ ७ ॥**

वाशब्दश्चोदिनदोषव्यावर्तनार्थः । भाक्तमेवामन्नत्वं न मुख्यम् । मुख्ये ह्यन्नत्वे 'स्वर्गकामो यजे-

भाष्यरत्नप्रभा

गच्छत्विति मन्त्रार्थः । हुतद्रव्यरूपाणामपां गमने श्रुत्यन्तरमाह—तथाचेति । अग्निहोत्रप्रकरणे जनकेन याज्ञवल्क्यं प्रति 'नत्वेवैनयोः सायप्रातराहुत्योरत्वमुत्क्रान्ति न गतिं न प्रतिष्ठां न वृत्ति न पुनरावृत्तिं न लोकं प्रत्युत्थायिनं वेत्थ' इति षट् प्रश्नाः कृतास्तेषां निर्वचनमपि राजैव 'ते वा एते आहुती हुते उत्क्रामतः' तेऽन्तरिक्षद्वारा दिव गच्छतस्ते दिवमेवाहवनीयं प्रतिष्ठां कुर्वते दिव तर्पयतस्ते ततः पुनरावर्तेते ततः पृथिव्यां पुरुषे योषिति च हुते पुरुषरूपेणोत्तिष्ठत' इति वाक्यशेषेण कृतम् ॥ ६ ॥ संप्रत्युत्तरसूत्रव्यावर्त्यं शङ्कते—कथञ्जित्यादिना । अत्र सोमाख्यचन्द्रस्यान्नत्वमुक्तं नेष्टादिकारिणामिति आन्तिनिरासार्थं श्रुत्यन्तरमाह—ते चन्द्रमिति । यथा यज्ञे चमसस्थं सोममृत्विज आप्यायस्वेति क्रियावृत्तौ लोद पुनः पुनराप्याय्य पुनः पुनरपक्षय्य भक्षयन्ति । एवमेनानिष्टादिकारिणोऽन्नरूपान् भक्षयन्ति देवा इत्यर्थः । अधिक्रियते पुरुषो विधिना रंघ्यतेऽनेनेत्यधिकारः फलकामना । शास्त्रानर्थक्यवारणाय

भाभती

होत्रे षट्सूक्तान्तिगतिप्रतिष्ठावृत्तिपुनरावृत्तिलोकप्रत्युत्थायि'वनिमिदूमाचिरङ्गारविस्फुलिङ्गेषु प्रभा षट्, तेषां य समाहारपण्णा सा षट्प्रश्नी, तस्या निरूपणं प्रतिवचनम् ॥ ६ ॥ सूत्रान्तरगवतारयितुं शङ्कते—कथं पुनरिति । सोमं राजानमाप्यायस्वापक्षीयस्वेत्येवमेनांस्तत्र भक्षयन्तीति । क्रियासमभिहारेणाप्यायनापक्षयौ यथा सोमस्य तथा भक्षयन्ति सोममयाल्लोकानित्यर्थः । अत उत्तरं पठति—भाक्तं वानात्मवित्वात्तथाहि दर्शयति । कर्मजनितफलोपभोगकर्ता ह्यधिकारी न पुनरुपभोग्यस्तस्माच्चन्द्रसालोक्यमुपगताना देवादिभक्ष्यत्वे 'स्वर्गकामो यजेत' इति यागभावनाया

न्यायनिर्णयः

तेषां चेति । नैधन विधानमन्येष्टिविधानम् । होममन्त्रमुदाहरति—असाविति । अमुकनामा यजमानः स्वर्गार्थं गच्छतु । स्वाहाकारो मन्त्रान्तर्ज्ञापनार्थः । तथापि कथं परिवेष्टितानामिष्टादिकारिणा गतिः, तत्राह—तत इति । प्रत्यक्षसिद्धद्वयादिवैशेष्यार्थमाहुतिमथ्य इत्युक्तम् । क्रियातो विशिनष्टि—अपूर्वेति । तत्र श्रुतिमवतारयति—यदिति । तदेव श्रुतिमामान्यं प्रतिपाद्याहुतिरूपाणामपां गमने सिद्धे श्रुत्यन्तरमपि मानमित्याह—तथाचेति । अग्निहोत्रप्रकरणे 'न त्वेवैनयोस्त्वमुत्क्रान्ति न गतिं न प्रतिष्ठां न वृत्ति न पुनरावृत्ति न लोकं प्रत्युत्थायिनं वेत्थ' इति जनकेन ये षट् पदार्था याज्ञवल्क्य प्रयुक्तास्ते षट् प्रश्ना निर्दिश्यन्ते । तेषां निर्वचनरूपो वाक्यशेषः—'ते वा एते आहुती हुते उत्क्रामतस्ते अन्तरिक्षमाविशतस्ते अन्तरिक्षं तर्पयित्वा दिव पृथिवी पुरुषं योषित्वा वाविश्य पुरुषरूपेणोत्तिष्ठते' इत्येवरूपः । तेनाग्निहोत्रे साय प्रातश्च क्रियमाणाहुत्योरपूर्वरूपयोरनुष्ठापगामिफलसिद्धये तेन सह बुलोकप्राप्तिरुक्ता । तथाच वाजसनेयकश्रुतिपर्यालोचनायामपि जीवानामप्परिवेष्टिताना गतिसिद्धिरित्यर्थः । श्रुत्यन्तरालोचनात्. सिद्धमुपसहरति—तस्मादिति ॥ ६ ॥ उत्तरसूत्रव्यावर्त्यमाह—कथमिति । का पुनरस्या प्रतिज्ञायामनुपपत्तिः, तत्राह—यावतेति । नन्वेवमशब्देन चन्द्रमा गृह्यते नेष्टादिकारिणस्ततस्तेऽपि सोम राजान देवत्वादितरदेववद्भक्षयन्तीत्याशङ्क्य श्रुत्यन्तरे तेषामेव भक्ष्यत्वसिद्धेनैवमित्याह—ते चन्द्रमिति । यथा यज्ञे सोम राजान चमसस्थमृत्विजः पुनः पुनराप्याययन्त्यपक्षयन्ति चेति दृष्टम् । तथा तानिष्टादिकारिणश्चन्द्रमसि प्राप्तान्देवा भक्षयन्तीत्यर्थः । दार्ष्टान्तिक विवृणोति—एवमिति । देवैरिष्टादिकारिणा भक्ष्यत्वेऽपि तेषामुपभोगाय गमनं किं न स्यादित्याशङ्काह—नचेति । उत्तरत्वेन सूत्रमवतारयति—अत इति । इष्टादिकारिणामन्नत्वे मुख्ये भोगाभावो न तु तदवस्थीति प्रतिजानीते—वाशब्द इति । तेषां तर्हि श्रूयमाणमन्नत्व कथमित्याशङ्क्य सिद्धान्तप्रतिज्ञामाह—भाक्तमिति । अन्नशब्दश्रुत्या मुख्येऽन्नत्वे किमिति भाक्तं तदुक्तमित्याशङ्क्यानन्यथासिद्धश्रुत्यर्थोपपत्तिविरोधादौपचारिकी श्रुतिरित्याह—मुख्ये हीति ।

शक्यते पञ्चादिभ्य इव । श्रुतिरुपहृष्येत । चन्द्रमण्डले चेदिष्टादिकारिणामुपभोगो न स्यात्कि-  
दिकप्रयोगदर्शनात् । द्यायासबहुलं कर्म कुरुः । अन्नशब्दश्चोपभोगहेतुत्वसामान्यादनन्नेऽप्युपचर्य-  
त्यतः श्रद्धाशब्दा-  
म । अथ । यथा विशोऽन्नं राजां पशवोऽन्नं विनामिति । तस्मादिष्टादीपुत्रसिन्नभृत्यादिभिरिव  
गुणभावोपगतैरिष्टादिकारिभिर्यत्सुखविहरणं देवानां तदेवैषां भक्षणमभिप्रेतं न मोदकादिवच्च-  
र्वणं निगण्यं वा । 'न ह वै देवा अन्नं न पियन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा तृप्यन्ति' ( छा० ३।६।१ )  
इति च देवानां चर्वणादिव्यापारं वारयति । तेषां चेष्टादिकारिणां देवान्प्रति गुणभावोपगताना-  
मप्युपभोग उपपद्यते राजोपजीविनामिव परिजनानाम् । अनात्मविस्वाच्चेष्टादिकारिणां देवोपभो-  
ग्यभाव उपपद्यते । तथाहि श्रुतिरनात्मविदां देवोपभोग्यतां दर्शयति—'अथ योऽन्यां देवतामु-  
पास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेवं स देवानाम्' ( वृ० १।४।१० ) इति । स  
चास्मिन्नपि लोक इष्टादिभिः कर्मभिः प्रीणयन्पशुवद्देवानामुपकरोत्यमुष्मिन्नपि लोके तदुपजीवी  
तदादिष्टं फलमुपभुञ्जानः पशुवद्देवानामुपकरोतीति गम्यते ॥ अनात्मविस्वात्तथाहि दर्शय-  
तीत्यस्यापरा व्याख्या—अनात्मविदो ह्येते केवलकर्मिण इष्टादिकारिणो न ज्ञानकर्मसमुच्चयानु-  
ष्टायिनः । पञ्चाशिविद्यासिंहात्मविद्येत्युपचरन्ति प्रकरणात् । पञ्चाशिविज्ञानविहीनत्वाच्चेदमिष्टा-  
दिकारिणां गुणवादेनान्नत्वमुद्भाव्यते पञ्चाशिविज्ञानप्रशंसायै । पञ्चाशिविद्या हीह विधित्सिता ।  
वाक्यतात्पर्यावगमात् । तथाहि श्रुत्यन्तरं चन्द्रमण्डले भोगसद्भावं दर्शयति—'स सोमलोके  
विभूतिमनुभूय पुनरावर्तते' ( प्र० ५।४ ) इति । तथान्यदपि श्रुत्यन्तरम् 'अथ ये शतं पितृणां

भाष्यरत्नप्रभा

अन्नत्वं गौणमिति भावः । केन दोषेण तेषां देवभोग्यतेत्यत आह—अनात्मवित्त्वाच्चेति । यथा पशुभोग्य एवमन्नः  
स भेदधीमान् देवानां भोग्य इत्यर्थः । आत्मशब्दस्य मुख्यत्वबलेन सूत्रांश व्याख्याय प्रकृतपञ्चाग्रयः सूत्रकृतात्मत्वे  
नोपचरिता इति व्याख्यान्तरमाह—अनात्मेत्यादिना । विद्यास्तुत्यर्थमन्नत्वं न मुख्यमित्यत्र श्रुत्यन्तरार्थं सूत्रशेष  
व्याचष्टे—तथाहीति । एव गतिपर्यालोचनया वैराग्यमिति सिद्धम् ॥ ७ ॥ इदानीं गत्यन्तरभाविनीमागति निरु-

भासती

कर्त्रपेक्षितोपायतारूपविविधश्रुतिविरोधादन्नशब्दो भोक्तृणामेव मतां देवोपजीवितामात्रेण भाक्तो गमयितव्यो न तु चर्वणनि-  
गणनाभ्या मुख्य इति । अत्रैवार्थं श्रुत्यन्तरं संगच्छत इत्याह—तथाहि दर्शयति । श्रुतिरनात्मविदामनात्मवित्त्वादेव  
पशुवद्देवोपभोग्यता न तु चर्वणीयतया । यथा हि बलीवर्दादयो भुञ्जाना अपि स्वफलं स्वामिनो हलादिवहनेनोपकुर्वाणा  
भोग्या , एवं परमतत्त्वमविद्वान् इष्टादिकारिण इह द्विपय पुरोडाशादिनाऽमुष्मिन् लोके परिचारकतया देवानामुपभोग्या  
इति श्रुत्यर्थः । अथवा अनात्मवित्त्वात्तथाहि दर्शयति इत्यस्यान्या व्याख्या । आत्मवित् पञ्चाशिविद्यावित् न आत्मवित्  
अनात्मवित् । यो हि पञ्चाशिविद्या न वेद तं देवा भक्षयन्तीति निन्यते पञ्चाशिविद्या स्तोतुं तस्या एव प्रकृतत्वात् । तद-  
नेनोपचारस्य प्रयोजनमुक्तम् । उपचारनिमित्तमनुपपत्तिमाह—तथाहि दर्शयति । श्रुतिर्भोक्तृत्वम् । स सोमलोके

न्यायनिर्णयः

अधिक्रियतेऽनेनेत्यधिकारो विधिपुरुषसंबन्धनिमित्त कामादि तदुक्ता श्रुतिरधिकारश्रुतिस्तस्या वैयर्थ्यपरिहारार्थमिष्टादिकारिणामन्नत्व भाक्त-  
मेवेत्यर्थः । उक्तमेव व्यनक्ति—चन्द्रेति । न केवल मुख्यार्थवाधादन्नशब्दस्यामुख्यार्थत्वमन्यत्र प्रयोगादपीत्याह—अन्नेति । अन्नत्व-  
स्यामुख्यत्वे कथं भक्षयन्तीत्युक्तं, तत्राह—तस्मादिति । न केवलमिष्टादिकारिणामन्नत्वस्यामुख्यत्वादमुख्यमेया भक्षण किं तु श्रुत्यन्त-  
रादपीत्याह—न ह वा इति । तथापि पारतन्त्र्यान्नेष्टादिकारिणा भोगसिद्धिरिति कुतो भोगाय गमनं, तत्राह—तेषां चेति । केन  
दोषेण तेषां देवभोग्यतेत्याशङ्क्य सूत्रावयव व्याचष्टे—अनात्मेति । अत्र मान दर्शयन्नवशिष्ट सूत्राशं योजयति—तथाहीति । अवि-  
द्याविकारारम्भायोऽयं शब्दः । उपास्तिमेव भेददृष्टिं स्पष्टयति—अन्योऽसाविति । भेददृष्टिनिदानमाह—न स इति । तस्य दृष्टान्तं  
देवोपभोग्यत्वमाह—यथेति । उक्तश्रुतेस्तात्पर्यमाह—स चेति । अनात्मश्रुतेर्मुख्यार्थत्वानुरोधेन सूत्राशस्यार्थमुक्त्वा प्रकरणानु-  
रोधेनार्थान्तरमाह—अनात्मेति । पञ्चाशिविद्याविहीनत्व तेषामनात्मवित्त्वम् । तद्वत्त्वेनात्मवित्त्वं चेत्तद्वाहिल्येनानात्मवित्त्वं तदेव कथ-  
मित्याशङ्क्याह—पञ्चाश्रीति । इष्टादिकारिणा पञ्चाशिविद्याज्ञानत्वेऽपि कथं देवान्प्रत्यन्नत्व, तत्राह—पञ्चेति । गुणवादेन देवोपभोग्य-  
त्वेनेति यावत् । किमर्थं प्रशस्तेत्याशङ्क्याह—पञ्चाश्रीति । तस्यापि विधित्सितत्वे हेतुमाह—वाक्येति । गौतमप्रवाहणसंवादरूपवा-  
क्यस्य पूर्वापरालोचनया पञ्चाशिविद्याविधौ तात्पर्यावगतेरिति यावत् । अनात्मवित्त्वादिति व्याख्याय तथाहीत्यादि व्याख्याति—तथा-  
हीति । इष्टादिकारी सर्वनामार्थः । पूर्वोक्तवाक्येन तुल्यार्थत्वबुद्ध्या तथेत्युक्तम् । पञ्चाशिविद्याधिकारादन्यत्र प्रवृत्तत्वमाह—अन्यदिति ।  
अत एव श्रुत्यन्तरमित्युक्तम् । पर्यायान्तरोपक्रमार्थोऽयं शब्दः । जितो लोकः पूर्वसिद्धो लोको भोग्यो येषां तेषामाजानसिद्धानामिति

जितलोकानामानन्दाः स एकः कर्मदेवानामानन्दो ये कर्मणा देवत्वमभिसंगच्छन्ते' ( बृ० ४।३।३३ ) इत्यादिकारिणां देवैः सह संयसतां भोगप्राप्तिं दर्शयति । एवं भाक्तत्वाद्विभाववचनस्येष्टादिकारिणोऽत्र जीवा रंहन्तीति प्रतीयते । तस्माद्वहति संपरिष्वक्त इति युक्तमेवोक्तम् ॥ ७ ॥

कृतात्ययेऽनुशयवान्दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवं च ॥ ८ ॥



स्वर्गावरोही क्षीणानुशय सानुशयोऽववा ॥ यावत्संपातवचनात् क्षीणानुशय उच्यते ॥ १ ॥

जातमात्रस्य भोगित्वादेकमव्यये विरोधतः ॥ चरणश्रुतिन सानुशय कर्मान्तरैरयम् ॥ २ ॥

इष्टादिकारिणां धूमादिना वर्त्मना चन्द्रमण्डलमधिरूढानां भुक्तभोगानां ततः प्रत्यवरोह आश्वासयते—'तस्मिन् यावत्संपातमुषित्वाथेतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्ते यथेतम्' ( छा० ५।१०।५ ) इत्यारभ्य यावद्गमणीयचरणा ब्राह्मणादियोनिगापद्यन्ते कपूगचरणाः श्वादियोनिमिति । तत्रदं विचार्यते—किं निरनुशया भुक्तकृत्स्नकर्माणोऽवरोहन्त्याहोस्वित्सानुशया इति । किं तावत्प्राप्तम् । निरनुशया इति । कुतः—यावत्संपातमिति विंशपणात् । संपातशब्देनात्र कर्माशय उच्यते—संपतन्त्यनेनास्माल्लोकादधुं लोकं फलोपभोगायेति । यावत्संपातमुषित्वेति च कृत्स्नस्य तस्य कृतस्य तत्रैव भुक्तां दर्शयति । 'तेषां यदा तत्पर्यवैति' ( बृ० ६।२।१६ ) इति च श्रुत्यन्तरेणैव एवार्थः प्रदर्श्यते । स्यादेतत् । यावदमुष्मिन्नलोक उपभोक्तव्य कर्म तावदुपभुङ्क्ते इति कल्पयिष्यामीति । नैवं कल्पयितुं शक्यते यत्किंचेत्यन्यत्र परामर्शात् । 'प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत्किंचेह

भाष्यरत्नप्रभा

पयति—कृतात्यय इति । भोक्तव्यकर्मसमाह्वानन्तर्यमथशब्दार्थः । यथेतमित्यारभ्य श्वादियोनिमित्यन्तं वाक्यं यावत्तावदाश्वासयति इति योजना । अत्र यावत्संपातमिति विशेषणाद्रमणीयचरणा इति वाक्याच्च संग्रहमाह—तत्रेति । अनुशयः कर्म, अत्र पूर्वपक्षे कर्माभावेनागतेरनियमाद्वैराग्यादावर्थ, सिद्धान्ते कर्मसत्त्वेनागतनियमाद्वैराग्यदावर्थमिति भेदः । तेषामिष्टादिकारिणां यदा तत्कर्म पर्यवैति विपरिक्षीणं भवति तदा पुनरावर्तन्त इति श्रुत्यन्तरेणापि कृत्स्नकर्मणश्चन्द्रलोके भुक्तत्वमुच्यत इत्यर्थः । यावत्पदसङ्कोचो न युक्तः श्रुत्यन्तरविरोधादित्याह—नैवमिति । अयं नरो यत्किंचिदिह लोके कर्म करोति तस्यान्तं फलं परलोके प्राप्य कर्मार्थं पुनरायातीति श्रुत्यर्थः । कर्माभावे श्रुतिमुक्त्वा युक्तिमाह—

भामती

विभूतिमनुभूयेति । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ ७ ॥ कृतात्ययेऽनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवं च । यावत्संपातमुषित्वेति यावदुपबन्धात् । यत्किंचेह करोत्ययमिति । च यत्किंचेह कर्म कृतं तस्यान्तं प्रायेति

न्यायनिर्णयः

यावत् । कर्मदेवत्व व्युत्पादयति—य इति । श्रुत्यन्तरस्य तात्पर्यमाह—इष्टादीति । तेषामन्नत्वस्य भाक्तत्वे फलितमाह—एवमिति । अत्रेति प्रश्नप्रतिवचनोक्तिः । इष्टादिकारिणा भोगाय चन्द्र प्रति गमने सभाविते तेषामेव प्रश्नप्रतिवचनयोरपि प्रतीत्युक्तं प्रथमसूत्रोक्तमित्युपसहरति—तस्मादिति ॥ ७ ॥ कर्मसमवायिनीनामपा पञ्चमादुतौ पुपरिणामहेतुमाश्रित्याह्रि परिवेष्टितजीवगतिरुक्ता, सप्रति स्वर्गादवरोहता कर्मैव नास्ति कुतस्तत्समवायिन्य आप कुतस्तदा पुपरिणाम इत्याशङ्क्याह—कृतेति । येषां पूर्वत्र चन्द्रमण्डलारोहणमुक्तं त एव प्रत्यवरोहन्तो विषय इति वक्तुं प्रत्यवरोहवाक्यमुदाहरति—इष्टादीति । ततश्चन्द्रमण्डलादिति यावत् । तस्मिन्नित्यपि तदेवोक्तम् । भोक्तव्यकर्मसमाह्वानन्तर्यमथशब्दार्थः । यथेतमित्यारभ्य श्वादियोनिमित्यन्तं वाक्यं यावदाश्वासयति इति योजना । यावत्संपातमिति विशेषणाद्रमणीयचरणा रमणीया योनिमित्यादिवाक्याच्च सशयमाह—तत्रेति । प्रकृतेषु प्रत्यवरोहत्सु जीवेष्विति यावत् । निरनुशयशब्दार्थमेव स्पष्टयति—भुक्तेति । अत्रापि प्रत्यवरोहता सानुशयत्वसमर्थनद्वारा वैराग्याय ससारगतिरेव निरूप्यत इति पूर्ववत्पादादिसगतिमभिप्रेत्य पूर्वपक्षमाकाङ्क्षापूर्वकं गृह्णाति—किं तावदिति । पूर्वपक्षे गतिरेव कर्मकृता तदभावकृता त्वागतिः सिद्धान्ते कर्मकृतत्वाविशेषो द्वयोरिति फलभेदः । तत्र प्रश्नपूर्वकं लिङ्गं हेतुं करोति—कुत इति । यावत्पतनमुषित्वेत्येतावदत्र भाति न तु कर्मणः सर्वस्य भुक्तत्वमित्याशङ्क्याह—संपातेति । यावत्पतनं तावदपतनमिति वचनमनर्थकमिति मत्वा वाक्यार्थमाह—यावदिति । चन्द्रमण्डले सर्वकर्मापभोगे श्रुत्यन्तरसमतिमाह—तेषामिति । इष्टादिकारिणा यदा तद्भोक्तव्यं कर्म पर्यवैति परिगच्छति विपरिक्षीणं भवति तदा ततः आवर्तन्त इत्युत्तरेणान्वयः । यावच्छब्दोपबन्धस्य गत्यन्तरं शङ्कते—स्यादिति । श्रुत्यन्तरविरोधेन प्रत्याह—नैवमिति । तदेव प्रपञ्चयति—प्राप्येति । अयं ससारं यत्किंचिदिह लोके कर्म करोति । तस्यान्तं फलं परलोके प्राप्य तस्माल्लोकात्पुनरसौ लोकाय कर्मानुष्ठानार्थमागच्छति । पुनः शब्दात्पूर्वमप्यागत इति गम्यते ससारस्याना-

करोत्यथम् । तस्मात्प्रोक्तात्पुनरेत्यस्यै लोकाय कर्मणे' ( बृ० ४।४।६ ) इति ह्यपरा श्रुतिर्यत्किंचे-  
त्यविशेषपरामर्शेन कृत्स्नस्येह कृतस्य कर्मणस्तत्र क्षयिततां दर्शयति । अपिच प्रायणमनारब्ध-  
फलस्य कर्मणोऽभिव्यञ्जकम् । प्राक्प्रायणादारब्धफलेन कर्मणा प्रतिपद्यस्याभिव्यक्त्यनुपपत्तेः ।  
तच्चाविशेषाद्यावत्किंचिदनारब्धफलं तस्य सर्वस्याभिव्यञ्जकम् । नहि साधारणे निमित्ते नै-  
मित्तिकमसाधारणं भवितुमर्हति न ह्यविशिष्टे प्रदीपसंनिधौ घटोऽभिव्यज्यते न पट इत्युप-  
पद्यते । तस्मान्निरनुशया अवरोहन्तीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः—कृतात्ययेऽनुशयवानिति । येन कर्मवृ-  
न्देन चन्द्रमसमारूढाः फलोपभोगाय तस्मिन्नुपभोगेन क्षयिते तेषां यदम्भयं शरीरं चन्द्रमस्यु-  
पभोगायारब्धं तदुपभोगक्षयदर्शनशोकाग्निसंपर्कात्प्रविलीयते । सवितृकिरणसंपर्कादिव हिमक-  
रकाः । इतुभुगर्चिःसंपर्कादिव च घृतकाठिन्यम् । ततः कृतात्यये कृतस्येष्टादेः कर्मणः फलो-  
पभोगेनोपक्षये सति सानुशया एवेममवरोहन्ति । केन हेतुना । दृष्टस्मृतिभ्यामित्याह । तथाहि  
प्रत्यक्षा श्रुतिः सानुशयानामवरोहं दर्शयति—'तद्य इह रमणीयचरणा अभ्याशो ह यत्ते रम-  
णीयां योनिमापद्येरन्ब्राह्मणयोनिं वा क्षत्रिययोनिं वा वैश्ययोनिं वाथ य इह कपूयचरणा  
अभ्याशो ह यत्ते कपूयां योनिमापद्येरन्ध्वयोनिं वा सूकरयोनिं वा चण्डालयोनिं वा' ( छा०

भाष्यरत्नप्रभा

अपिचेति । अभिव्यक्ति फलोन्मुखता, मरणनाभिव्यक्तस्य सर्वस्य कर्मणः परलोकभोगस्यावश्यंभावात्कर्माभाव  
इत्यर्थः । चरणाख्यशीलमात्रादवरोह इति प्राप्ते सिद्धान्तप्रतिज्ञां व्याचष्टे—येनेत्यादिना । तत् तत्रावरोहतां जीवानां  
मध्ये ये केचिदिह कर्मभूमौ रमणीयचरणाः पुण्यकर्माणः पुण्ययोनिभाज इति यत् तत् अभ्याशो ह अवश्यं हीत्यर्थः ।

भारती

श्रवणात्, प्रायणस्य चैकप्रघटकेन सकलकर्माभिव्यञ्जकत्वात् । न खतवभिव्यक्तिनिमित्तस्य साधारण्येऽभिव्यक्तिनियमो युक्तः ।  
फलदानाभिमुखीकरणं चाभिव्यक्तिस्तस्मात्समस्तमेव कर्म फलमुपभोजितवत् । स्वफलविरोधि च कर्म । तस्माच्छ्रुतेरुपपत्तेश्च  
निरनुशयानामेव चरणादाचारादवरोहो न कर्मणः । आचारकर्मणी च श्रुतेः प्रसिद्धभेदे । यथाकारी यथाचारी तथा भव-  
तीति । तथाच रमणीयचरणा कपूयचरणा इत्याचारमेव योनिनिमित्तमुपदिशति न तु कर्म । स्ता वा कर्मशीले द्वे अय-  
विशेषेणानुशयस्तथापि ययप्ययमिष्टापूर्तकारी स्वयं निरनुशयो भुक्तभोगत्वात्तथापि पित्रादिगतानुशयवशात्तद्विपाकान् जाल्या-  
युर्भोगाश्चन्द्रलोकादवरुह्यानुभविष्यति । स्मर्यते ह्यन्यस्य सुकृतदुष्कृतान्यामन्यस्य तत्सबन्धिनस्तत्फलमागिता—'पत्यस्य-  
शरीरेण यस्य भार्या सुरा पिबेत्' इत्यादि । तथा श्राद्धवैश्वानरीयेष्ट्यादेः पितापुत्रादिगामिफलश्रुतिः । तस्माद्यावत्संपातमि-  
त्युपक्रमानुरोधात् 'यत् किंचेह करोति' इति च श्रुत्यन्तरानुसाराद्रमणीयचरणत्वं सबन्धन्तरगतमिष्टापूर्तकारिणि भाक्तं  
गमयितव्यम् । तथाच निरनुशयानामेव भुक्तभोगानामवरोह इति प्राप्त उच्यते—येन कर्मकलापेन फलमुपभोजितं तस्मि-  
न्नतीतेऽपि सानुशया एव चन्द्रमण्डलादवरोहन्ति । कुत—दृष्टस्मृतिभ्याम् । प्रत्यक्षदृष्टा श्रुतिर्दृष्टशब्दवाच्या । स्मृतिश्चो-  
पपन्न्यस्ता । अथवा दृष्टशब्देनोच्चावचरूपो भोग उच्यते । अयमभिसंधि—कपूयचरणा रमणीयचरणा इत्यवरोहतामेतद्वि-  
शेषणम् । नच सति मुख्यार्थसंभवे सबन्धमात्रेणोपचरितार्थत्वं न्याय्यम् । न चोपक्रमविरोधाच्छ्रुत्यन्तरविरोधाच्च मुख्या-

न्यायनिर्णयः

दित्वादित्यर्थः । परामर्शश्रुतेस्तात्पर्यमाह—इति हीति । न चोपसंहारे ब्राह्मण्यादिहेतुकर्मावगमादुपक्रमस्यापि संकोचस्तदनुसारेणो-  
पसंहारस्य नेतव्यत्वात् । उपक्रमे च यावत्संपातमिति श्रवणात्तस्य च प्रथमश्रुतस्य बलीयस्त्वाद्ब्राह्मण्यादिप्रापकचरणस्य चाचारतया  
कर्मणोऽर्थान्तरत्वात् 'यथाकारी यथाचारी' इत्यादिषु भेदेन तयोरुक्तत्वाच्च कर्मणा ब्राह्मणादियोन्यापत्तिरिति भावः । न केवलं श्रुत्यैवैत-  
द्भ्यते किंतु युक्त्यापीत्याह—अपिचेति । विमत स्वसनिहिताविशेषाभिव्यञ्जकमभिव्यञ्जकत्वात्प्रदीपवत् । असिद्ध्यतिश्च कर्मणा फलदा-  
नायोन्युत्पत्तम् । तत्र किंचिदुच्यते किंचिन्नेत्यशक्य वक्तुमित्याशयवानाह—प्रायणमिति । मरणस्यानारब्धसर्वकर्माभिव्यञ्जकत्वे  
हेतुमाह—प्रागिति । अस्तु तर्हि प्रायण प्रबलस्य कर्मणो व्यञ्जक तत्राह—तच्चेति । तदुपपादयति—नहीति । उक्तमर्थं  
दृष्टान्तेन साधयति—नहीति । श्रुतियुक्तिभ्यां सर्वस्य कर्मणश्चन्द्रलोके भुक्तफलत्वेन क्षयितत्वे फलितमाह—तस्मादिति । पूर्व-  
पक्षमनूय सिद्धान्तयति—एवमिति । प्रतिज्ञा विभज्यते—येनेति । हेतुमाकाङ्क्षाद्वाराऽवतार्य व्याकरोति—केनेति । तत् तत्र तेषां  
मध्ये ये केचिदिह कर्मभूमौ रमणीयचरणास्ते रमणीया योनिमापद्येरन्निति यत्तदभ्याशो ह क्षिप्रमेवाप्रतिबन्धनेत्यर्थः । रमणीया  
योनिं विनिर्दिष्टि—ब्राह्मणेति । प्रत्यवरोहता शुभकर्मवता शुभयोनिप्राप्तिमुक्त्वा तेषामेवाशुभकर्मवतामशुभयोनिप्राप्तिमाह—  
अथेति । कपूयचरणा निन्दितकर्माणः । शेष पूर्ववत् । ननु चरणादाचाराद्योन्यापत्तिरत्रोच्यते नानुशयादन्यच्चरणमन्योऽनुशयस्त-



५।१०।७) इति । चरणशब्देनानुशयः सूच्यत इति वर्णयिष्यति । दृष्टश्चायं जन्मनैव प्रतिप्रा-  
प्युच्चावचरूप उपभोगः प्रविभज्यमान आकस्मिकत्वासंभवादनुशयसङ्गात् सूचयति, अभ्युद-  
यप्रत्यवाययोः सुकृतदुष्कृतहेतुत्वस्य सामान्यतः शास्त्रेणावगसितत्वात् । स्मृतिरपि 'वर्णा  
आश्रमाश्च स्वकर्मनिष्ठाः प्रेत्य कर्मफलमनुभूय ततः शेषेण विशिष्टदेशजातिकुलरूपायुःश्रुत-  
वृत्तवित्तसुखमेधसो जन्म प्रतिपद्यन्ते' इति सानुशयानामेवावरोहं दर्शयति । कः पुनरनुशयो  
नामेति । केचित्तावदाहुः—स्वर्गार्थस्य कर्मणो भुक्तफलस्यावशेषः कश्चिदनुशयो नास्ति भाण्डा-  
नुसारिस्नेहवत् । यथाहि स्नेहभाण्डं रिच्यमानं न सर्वार्थमना रिच्यते भाण्डानुसार्यैव कश्चि-  
त्स्नेहशेषोऽवतिष्ठते तथाऽनुशयोऽपीति । ननु कार्यविरोधित्वाददृष्टस्य न भुक्तफलस्यावशेषा-

भाष्यरत्नप्रभा

कष्टं पापम् । दृष्टशब्दस्य श्रुत्यर्थमुक्तवार्थान्तरमाह—दृष्टश्चेति । 'पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन'  
इत्यादिशास्त्रेण सुखदुःखयोर्धर्माधर्महेतुकत्वमवगतम् । ततश्च जन्मारभ्य दृष्टो भोगः कर्महेतुकः भोगत्वात्, स्वर्गभोग-  
वदित्यनुशयसिद्धिः, विपक्षे च हेत्वभावात् भोगस्याकस्मिकत्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । स्मृतावाश्रमाः आश्रमिणः प्रेत्य स्मृत्वा  
लोकान्तरे कर्मफलं भुक्त्वा ततः शेषेण भुक्तादन्येन कर्मणा अनुशयाख्येन पुनर्जन्म प्रतिपद्यन्ते इति संबन्धः ।  
विशिष्टा देशादयो मेधान्ता दश गुणा येषु ते तथोक्ताः । श्रुतं ज्ञानं, वृत्त आचारः । स्वाभिमतानुशयं वक्तुं पृच्छति—  
कः पुनरिति । कृतस्य कर्मणः स्वर्गे भोगे सति भुक्तस्य कर्मणो लेशोऽनुशयस्तद्वानवरोहति भाण्डे स्नेहलेशस्य दृष्ट-  
त्वात्, ततः शेषेणेति स्मृतेश्चेत्येकदेशिव्याख्यामाह—केचिदित्यादिना । रिच्यमानं स्नेहेन विरुज्यमानम् । ननु  
भोगनाशत्वात् कर्मणो लेशो न युक्त इति शङ्कते—नन्विति । कृत्स्नकर्मणो भोगे जाते नाशः स्यात्, ननु भोगो जात

भामती

र्थसंभव इति साप्रतम् । दत्तफलेष्टापूर्तकर्मापेक्षयापि यावत्पदस्य यत्किंचेतिपदस्य चोपपत्तं । नहि 'यावज्जीवमग्निहोत्रं  
जुहुयात्' इति यावज्जीवमाहारविहारदिसमयेऽपि होमं विधत्तं नापि मध्याह्नादावपि तु सायंप्रातः कालापेक्षया । सायंप्रातः काल-  
विधानसामर्थ्यात्, कालस्य चानुपादेयतयानङ्गस्यापि निमित्तानुप्रवेशात्तत्रैवमिति चेत् । न । इहापि रमणीयचरणा इत्यादि-  
मुख्यार्थत्वानुरोधात्तदुपपत्तेः । तत्किमिदानीमुपसहारानुरोधेनोपक्रमः सकोचयितव्यः । नेत्युच्यते । नद्यसावुपसहाराननुरो-  
धेऽप्यसकृच्चतुरूपपत्तुमर्हति । नहि यावन्तः सपाता यावता वा पुंसा सपातास्ते सर्वे तत्रेष्टादिकारिणा भोगेन क्षयं  
नीयन्ते । पुरुषान्तराश्रयाणा कर्माशयाना तद्भोगेन क्षयेऽतिप्रसङ्गात् । चिरोपभुक्ताना च कर्माशयानामसता चन्द्रमण्डलो-  
पभोगेनापनयनात् । तथाच स्वयं सकुचन्ती यावच्छ्रुतिरुपसहारानुरोधप्राप्तमपि सकोचनमनुमन्यते । एतेन 'यत्किंचेह  
करोति' इत्यपि व्याख्यातम् । अपि चेष्टापूर्तकारीह जन्मनि केवलं न तन्मात्रमकार्षादपि तु गोदोहनेनापः प्रणयन् पशुफ-  
लमप्यपूर्वं समवैषीत् । एवमहर्निशं च वाङ्मन शरीरचेष्टाभिः पुण्यापुण्यमिहामुत्रोपभोग्यं सचित्तवतो न मर्त्यलोकादि-  
भोग्यं चन्द्रलोके भोग्यं भवितुमर्हति । नच स्वफलविरोधिनोऽनुशयस्य ऋते प्रायश्चित्तादात्मज्ञानाद्वाऽदत्तफलस्य ध्वंस  
संभवति । तस्मात्तेनानुशयेनानुशयवान् परावर्तत इति लिष्टम् । न चैकभविक कर्माशय इत्यत्रे भाष्यकृद्वक्ष्यति । अन्ये  
तु सकलकर्मक्षये परावृत्तिशङ्का निर्वाजेति मन्यमाना अन्यथाधिकरणं वर्णयाचकुरित्याह—केचित्तावदाहुरिति । अनु-  
शयोऽत्र दत्तफलस्य कर्मणः शेष उच्यते । तत्रेदमिह विचार्यते—किं दत्तफलानामिष्टापूर्तकर्मणामवशेषादिहावर्तन्ते उत  
तान्युपभोगेन निरवशेषं क्षपयित्वाऽनुपभुक्तकर्मवशादिहावर्तन्त इति । तत्रेष्टादीना भोगेन समूलकार्षं कषितत्वाच्चिरानुशया  
एवानुपभुक्तकर्मवशादावर्तन्त इति प्राप्त उच्यते—सानुशया एवावर्तन्त इति । कुत—दृष्टानुसारात् । यथा भाण्डस्थे मधुनि

न्यायनिर्णयः

ग्राह—चरणेति । अनुशेते भोक्तारमनुगच्छतीत्यनुशयः कर्मसमूहः स चरणशब्दार्थो भविष्यतीत्यर्थः । दृष्टशब्देन प्रत्यक्षश्रुतिरुक्ता ।  
व्याख्यानान्तरमाह—दृष्टश्चेति । सर्वप्राणिषु जन्मारभ्य दृष्टोऽयमुक्तदृष्टावकाशमा भोगोऽदृष्टनिमित्तः, भोगत्वात्स्वर्गादिभोगवदित्यर्थः ।  
कथमाकस्मिकत्वासंभवः, तत्राह—अभ्युदयेति । 'पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन' इति सुखदुःखयोः सुकृतदुष्कृ-  
तकार्यत्वस्य सिद्धत्वाद्यो भोगः स कर्मनिमित्त इति व्याप्तिरनुशयसिद्धिरित्यर्थः । दृष्ट व्याख्याय स्मृतिं व्याचष्टे—स्मृतिरपीति ।  
प्रेत्य प्राप्य कृत्वा चन्द्रलोकमधिरुद्धेत्यर्थः । ततः शेषेण भुक्तादन्येन कर्मणा जन्म प्रतिपद्यन्त इति संबन्धः । श्रुतं ज्ञानम् । वृत्त-  
माचारः । देशश्च जातिश्च कुलं च रूपं चायुश्च श्रुतं च वृत्तं च वित्तं च सुखं च मेधा च ते विशिष्टा येषु ते तथोक्ताः । अनुशय-  
शब्दस्यान्तरे रूढेर्निर्धारणार्थं पृच्छति—कः पुनरिति । एकदेशिमतमाह—केचिदिति । तत्पक्षे किमिष्टादिकर्मस्वशेषतो भुक्त-  
फलेष्वननुभुक्तकर्मान्तरवशादावृत्तिः, अथवा तेषामेवावशेषादिति सशये भुक्तत्वादिष्टादीनामनुक्तकर्मान्तरादावृत्तिरिति प्राप्ते कृतात्य-  
येऽनुशयवानिति व्याचष्टे—स्वर्गेति । यदिष्टादि स्वर्गार्थं कृतं तस्य भुक्तस्यात्यये कश्चिदवशेषोऽनुशयस्तद्वानवरोहतीत्यर्थः । दृष्टे-  
तिपदस्यार्थमाह—भाण्डेति । तदेव प्रपञ्चयति—यथेति । भाण्डानुसारिणः स्नेहस्याविरोधाद्युक्तः शेषः । कर्म तु फलोदयविरो-  
धित्वात्फलं चेज्जातं नष्टमेवेति न तस्य शेषसिद्धिरिति शङ्कते—नन्विति । कृत्स्नस्य कर्मणो यदि फलं जातं तदा नावशेषसिद्धिर्न



वस्थानं न्याय्यम् । नायं दोषः । नहि सर्वात्मना भुक्तफलत्वं कर्मणः प्रतिजानीमहे । ननु निरवशे-  
पकर्मफलोपभोगाय चन्द्रमण्डलमारूढः । बाढम् । तथापि स्वल्पकर्मावशेषमात्रेण तत्रावस्थानं  
न लभ्यते । यथा किल कश्चित्सेवकः सकलैः सेवोपकरणै राजकुलमुपसृतश्चिरप्रवासात्परि-  
क्षीणवह्णकरणश्छत्रपादुकादिमात्रावशेषो न राजकुलेऽवस्थातुं शक्नोति । एवमनुशयमात्रपरि-  
ग्रहो न चन्द्रमण्डलेऽवस्थातुं शक्नोतीति । न चैतद्युक्तमिव । नहि स्वर्गार्थस्य कर्मणो भुक्तफलस्या-  
वशेषानुवृत्तिरुपपद्यते कार्यविरोधित्वादित्युक्तम् । नन्वेतदप्युक्तम्—न स्वर्गफलस्य कर्मणो  
निखिलस्य भुक्तफलत्वं भविष्यतीति । तदेतदपेशलम् । स्वर्गार्थं किल कर्म स्वर्गस्थस्यैव स्वर्गफलं  
निखिलं न जनयति स्वर्गच्युतस्यापि कंचित्फललेशं जनयतीति । न शब्दप्रमाणकानामीदृशी  
कल्पनाऽवकल्पते । स्नेहभाण्डे तु स्नेहलेशानुवृत्तिर्दृष्टत्वादुपपद्यते । तथा सेवकस्योपकरण-  
लेशानुवृत्तिश्च दृश्यते । न त्विह तथा स्वर्गफलस्य कर्मणो लेशानुवृत्तिर्दृश्यते नापि कल्पयितुं  
शक्यते स्वर्गफलत्वशास्त्रविरोधात् । अवश्यं चैतदेवं विज्ञेयम् । न स्वर्गफलस्येष्टादेः कर्मणो  
भाण्डानुसारिस्नेहवदेकदेशोऽनुवर्तमानोऽनुशय इति । यदि हि येन सुकृतेन कर्मणोऽपिना स्व-  
र्गमन्वभूवंस्तस्यैव कश्चिदेकदेशोऽनुशयः कल्प्येत ततो रमणीय एवैकोऽनुशयः स्यान्न विप-  
रीतः । तत्रेयमनुशयविभागश्रुतिरुपरुध्येत—‘तद्य इह रमणीयचरणा अथ य इह कपूयचरणाः’  
( छा० ५।१०।७ ) इति । तस्मादामुष्मिकफले कर्मजात उपभुक्तेऽयश्चिप्रमैहिकफलं कर्मान्तरजा-  
तमनुशयस्तद्वन्तोऽवरोहन्तीति । यदुक्तं यत्किंचेत्यविशेषपरामर्शात्सर्वस्यैव कृतस्य कर्मणः  
फलोपभोगेनान्तं प्राप्य निरनुशया अवरोहन्तीति । नैतदेवम् । अनुशयसद्भावस्यावगमित-  
त्वात् । यत्किंचिदिह कृतमामुष्मिकफलं कर्मारब्धभोगं तत्सर्वं फलोपभोगेन क्षपयित्वेति ग-

#### भाष्यरत्नप्रभा

इति परिहारार्थः । भोगो न जायत इत्युक्तमिति शङ्कते—नन्विति । भोगः सावशेषो जात इति समाधत्ते—  
बाढमित्यादिना । इदमेकदेशिष्याख्यानं दूषयति—नचेति । ‘स्वर्गकामो जयेत’ इत्यादिशास्त्रेण स्वर्गभोगार्थं कर्म  
चोदितं, तच्छेषस्य मर्त्यभोगहेतुत्वे शास्त्रविरोध इत्यर्थः । किंच स्वर्गहेतुकर्मशेषादवरोहे कपूययोन्यापत्तिश्रुतिविरोध  
इत्याह—अवश्यं चेति । स्वाभिमतमनुशयमाह—तस्मादिति । पूर्वपक्षबीजमनूय दूषयति—यदित्यादिना ।  
क्षपयित्वा पुनरागच्छन्तीति प्राप्यान्तमिति वाक्येन गम्यत इति योजना । जन्मारभ्य दृष्टभोगलिङ्गानुगृहीतया रमणी-  
यकपूयचरणश्रुत्यैहिकानुशयाख्यकर्मविशेषपरया विरोधात्, यद्विचेति यावत्संपानमिति च सामान्यशब्दयोरामुष्मि-

#### भामती

सर्पिषि वा क्षालितेऽपि भाण्डलेपकं तच्छेषं मधु वा सर्पिर्वा न क्षालयितुं शक्यमिति दृष्टमेवं तदनुसारदेतदपि प्रतिपत्त-  
व्यम् । न चावशेषमात्राचन्द्रमण्डले तिष्ठासन्नपि स्थातुं पारयति । यथा सेवको हास्तिकाश्चीयपदातित्रातपरिवृतो महाराजं  
सेवमानं कालवशाच्छत्रपादुकावशेषो न सेवितुमर्हतीति दृष्टं तन्मूला च लौकिकी स्मृतिरिति दृष्टस्मृतिभ्यां सानुशया  
एवावर्तन्त इति । तदेतदूषयति—न चैतदिति । एवकारे प्रयोक्तव्ये इवकारो गुञ्जजिह्विकया प्रयुक्तः । शब्दैकगम्येऽर्थे

#### न्यायनिर्णय

तु तदस्तीत्याह—नायमिति । येन कर्मणा चन्द्रमसमारूढास्तत्कर्म सर्वं तत्र न भुक्तमित्युक्तमिति शङ्कते—नन्विति । भोगार्थं  
चन्द्रारोहणमङ्गीकृत्य विरोध समाधत्ते—बाढमिति । अत्रापि दृष्टेति व्याचष्टे—यथेति । अत्र च स्मृतिशब्देन लौकिकी स्मृति-  
र्थोक्तदृष्टमूला वा ‘तत् शेषेण’ इत्याद्या गृहीता । तदेकदेशिमत्त दूषयति—नचेति । इवकारो मधुरोक्त्या प्रयुक्तो वस्तुतस्तैव-  
कारो विवक्षितः । अयुक्तत्वे हेतुमाह—नहीति । स्वर्गार्थेन कर्मणा स्वर्गश्रेयसादौ न तस्य शेषस्तेन स्वर्गो नारभ्यते चेन्न तस्यार्थ-  
वत्तेति भावः । स्वर्गस्यारब्धत्वेऽपि कृत्स्नस्यानारम्भान्नोक्तदूषणमिति शङ्कते—नन्विति । स्वर्गार्थं चोदितस्य कर्मण स्वर्गार्थत्वयोगान्मै-  
वमित्याह—तदेतदिति । परोक्तं दृष्टान्तं विषटयति—स्नेहेति । तथादृष्टत्वादुपपन्नं यावत् । दाष्टान्तिकेऽपि तथैव लेशानुवृ-  
त्तिरित्याशङ्क्य दृष्टा कल्पिता वा सेति विकल्प्याह प्रत्याह—नन्विति । इति शास्त्रीयव्यवहारभूमिरुक्ता । द्वितीय निराह—  
नापीति । शब्दैकगम्यत्वात्त्रायमर्थः सामान्यतो दृष्टगम्य इत्यर्थः । किंच स्वर्गहेतुकर्मशेषादनुशयादवरोहे कपूययोन्यापत्तिशास्त्रवि-  
रोधः स्यादित्याह—अवश्यं चेति । तदेव स्फुटयति—यदीत्यादिना । परमतायोगे स्वमतमुपसहरति—तस्मादिति । प्रथम  
पूर्वपक्षबीजमनुभाषते—यदिति । यद्यपि यत्किंचयावत्संपातशब्दौ चन्द्रमसेव सर्वस्य कर्मणो भुक्तत्वप्रापकत्वेनानुशयाभावे लिङ्गभूतौ  
तथापि रमणीयचरणाः कपूयचरणा इति शब्दयोर्विशिष्टजालारम्भकैहिककर्मसद्भाववेदकत्वादशेषभोगविषयसामान्यलिङ्गस्यैहिककर्मस-  
त्त्वविषयविशेषलिङ्गनामुष्मिकविषयतया सकोचः स्यादिति मत्वाह—नैतदिति । फलभोगेन चन्द्रलोके स्थित्वेति शेषः । क्षपयित्वा

भ्यते । यदप्युक्तं प्रायणमविशेषादनारब्धफलं कृत्स्नमेव कर्माभिव्यनक्ति तत्र केनचित्कर्म-  
णाऽमुष्मिण्लोके फलमारभ्यते केनचिदस्मिन्नित्ययं विभागो न संभवतीति । तदप्यनुशयसङ्गा-  
वप्रतिपादनेनैव प्रत्युक्तम् । अपिच केन हेतुना प्रायणमनारब्धफलस्य कर्मणोऽभिव्यञ्जकं प्रति-  
ज्ञायत इति वक्तव्यम् । आरब्धफलेन कर्मणा प्रतिबद्धस्येतरस्य वृत्त्युद्भवानुपपत्तिस्तदुपशमात्प्रा-  
यणकाले वृत्त्युद्भवो भवतीति यद्युच्येत । ततो वक्तव्यम् । यथैव तर्हि प्राक्प्रायणादारब्धफलेन  
कर्मणा प्रतिबद्धस्येतरस्य वृत्त्युद्भवानुपपत्तिरित्येवं प्रायणकालेऽपि विरुद्धफलस्यानेकस्य कर्मणो  
युगपत्फलारम्भासंभवाद्वलवता प्रतिबद्धस्य दुर्बलस्य वृत्त्युद्भवानुपपत्तिरिति । न ह्यनारब्धफ-  
लत्वसामान्येन जात्यन्तरोपभोग्यफलमप्यनेकं कर्मैकस्मिन्प्रायणे युगपदभिव्यक्तं सदेकां जाति-  
मारभत इति शक्यं वक्तुं, प्रतिनियतफलत्वविरोधात् । नापि कस्यचित्कर्मणः प्रायणेऽभिव्यक्तिः  
कस्यचिदुच्छेद इति शक्यते वक्तुम् । ऐकान्तिकफलत्वविरोधात् । नहि प्रायश्चित्तादिभिर्हि-  
तुभिर्विना कर्मणामुच्छेदः संभाव्यते । स्मृतिरपि विरुद्धफलेन कर्मणा प्रतिबद्धस्य कर्मान्तरस्य  
चिरमवस्थानं दर्शयति—‘कदाचित्सुकृतं कर्म कूटस्थमिह तिष्ठति । मज्जमानस्य संसारे या-  
वहुःखाद्विमुच्यते’ इत्येवंजातीयका । यदि च कृत्स्नमनारब्धफलं कर्मैकस्मिन्प्रायणेऽभिव्यक्तं

## भाष्यरत्नप्रभा

कविप्रत्यवेन सङ्कोचो न्याय्य इति भावः । मरणं कृत्स्नकर्माभिव्यञ्जकमित्युक्तम्, उक्तानुशयश्रुतिविरोधादित्याह—  
तदपीति । बलवदनारब्धकर्मप्रतिबन्धाच्च न कृत्स्नकर्माभिव्यक्तिरित्याह—अपिचेत्यादिना । तस्य कृत्स्नकर्म  
व्यञ्जकत्वे हेतुर्नास्तीति भावः । प्रश्न मन्वोत्तर शङ्कते—आरब्धेति । आरब्धवदनारब्धस्यापि बलवतः प्रतिबन्ध-  
कत्वान्न सर्वकर्मणः फलदानायाभिव्यक्तिरिति समाधत्ते—यथेति । अनारब्धफलत्वाविशेषात्सर्वकर्मणामभिव्यक्ति-  
माशङ्क्य मिथोविरुद्धस्वर्गनरकादिदेहफलानामेकदेहारम्भकत्वासंभव उक्तस्तं विवृणोति—नहीति । अस्तु तर्हि दुर्बलस्य  
कर्मणो नाश इत्यत आह—नापीति । नाभुक्त क्षीयते कर्मैकान्त उत्सर्गः स च प्रायश्चित्तब्रह्मज्ञानध्यानैर्वाध्यते न  
मरणमात्रेणेत्यर्थः । मरणेन दुर्बलकर्माविनाशो मानमाह—स्मृतिरिति । कर्मनाशपक्षं निरस्य प्रकृतकृत्स्नकर्माभि-  
व्यक्तिपक्षे दोषान्तरमाह—यदि चेति । कृत्स्नकर्मणामेकस्मिन् देवादिजन्मनि भोगेन क्षयाच्च जन्मान्तर स्यान्,  
ज्ञानाभावाच्च मुक्तिरित्युक्तदेवस्य कष्टान्तरालदशा स्यादित्यर्थः । ‘श्वसूकरखरोष्ट्राणां गोऽजाविमृगपक्षिणाम् । चण्डा-

## भामती

न सामान्यतोदघानुमानावसर इत्यर्थः । शेषमतिरोहितार्थम् । पूर्वपक्षहेतुमनुभाषते—यदप्युक्तं प्रायणमिति । दूषयति  
—तदप्यनुशयसङ्गावेति । रमणीयचरणा कपूयचरणा इत्यादिकयानुशयप्रतिपादनपरया श्रुत्या विरुद्धमित्यर्थः ।  
अपिचेत्यादि । इह जन्मनि हि पर्यायेण सुखदुःखे भुज्यमाने दृश्येते । युगपच्चेदेकप्रघटकेन प्रायणेन सुखदुःखफलानि  
कर्माणि व्यज्येरन् । युगपदेव तत्फलानि भुज्येरन् । तस्मादुपभोगपर्यायदर्शनाद्वलीयसा दुर्बलस्याभिव्यक्तं कल्पनीयम् । एवं  
विरुद्धजातिनिमित्तोपभोगफलेष्वपि कर्मेषु द्रष्टव्यम् । न चाभिव्यक्तं च कर्म फलं न दत्त इति च संभवति । फलोपजना-

## न्यायनिर्णयः

तस्माद्विरोधात्पुनरसौ लोकायागच्छतीति प्राप्यान्तमित्यादिवाक्येन गम्यत इति योजना । द्वितीय पूर्वपक्षबीजमनुवदति—यदपीति ।  
मरणस्याविशेषेणाशेषानारब्धकर्मव्यञ्जकत्वे विभागायोग फलितमाह—तत्रेति । रमणीयचरणा इत्याद्यनुशयवादिश्रुतिविरोधाद्-  
भिव्यञ्जकमपि प्रायणं न सर्वकर्मव्यञ्जकमनुमानात् शक्यमित्याह—तदपीति । व्यञ्जकत्वं प्रायणस्यापीत्युक्तं, तदपि नास्ती-  
त्याह—अपिचेति । नहि तस्य सर्वकर्मव्यञ्जकत्वे कारणं किञ्चिदिति भावः । पूर्ववादी पृष्ट मत्वा हेतुमाह—आरब्धेति । नाना-  
विधसुखदुःखफलकर्मणामपर्यायेण प्रायणेऽभिव्यक्तिश्चेत्फलमिमुख्यलक्षणत्वाच्चैतर्थापत्तत्फलभोगप्रसङ्गात्तस्य चावृष्टेस्तत्तत्प्रबलक-  
र्मप्रतिबन्धवत्समपेक्ष्य क्रमेणैव तत्तत्कर्मव्यक्तिरिति परिहरति—यथेति । युगपत्फलारम्भासंभवादित्यसिद्धम् । सर्वस्यापि कर्म-  
णोऽनारब्धफलत्वाविशेषादेकजात्यारम्भकत्वसंभवादित्याशङ्क्य विरुद्धजातिनिमित्तोपभोगफलस्य कर्मणः शास्त्रयुक्तिविरुद्धमेकजात्यारम्भ-  
कत्वमित्याह—नहीति । प्रायणावस्थायामुपस्थिते विरुद्धे कर्मणि प्रबलेन दुर्बलस्योच्छेदः स्यादित्याशङ्क्याह—नापीति । कृत कर्मा-  
वश्यफलकमिति नास्त्येकान्तः । प्रायश्चित्तेन ब्रह्मज्ञानेन च तत्क्षयश्रुतेरित्याशङ्क्य प्रकृते तदभावाच्चोच्छेदोऽस्तीत्याह—नहीति ।  
प्रायश्चित्तेन वा ब्रह्मज्ञानेन वा भोगेन वा विना कर्मणा विच्छेदो नेत्यत्र मानमाह—स्मृतिरिति । इतोऽपि प्रायणाभिव्यक्तं सर्वमेव  
कर्मैकजात्यारम्भकमित्युक्तमित्याह—यदिचेति । पूर्वस्य कर्मणः सर्वस्याप्येकजात्यारम्भकस्य भोगेन क्षयान्मनुष्याधिकारित्वाच्च  
शास्त्रस्य स्वर्गादियोनिषु कर्मासिद्धेर्न तन्निमित्तं संसारः स्यात् । नच ज्ञानाभावान्मुक्तिरिति दुर्बलतैत्यर्थः । ‘श्वसूकरखरोष्ट्राणां गोऽजा-

सदेकां जातिभारमेत ततः स्वर्गनरकतिर्यग्योनिष्वधिकारानवगमाद्धर्माधर्मानुत्पत्तौ निमित्ताभावाच्चोत्तरा जातिरुपपद्येत । ब्रह्महत्यादीनां चैकैकस्य कर्मणोऽनेकजन्मनिमित्तत्वं स्मर्यमाणमुपपद्येत । नच धर्माधर्मयोः स्वरूपफलसाधनादिसमधिगमे शास्त्रादतिरिक्तं कारणं शक्यं संभावयितुम् । नच दृष्टफलस्य कर्मणः कारीर्यादेः प्रायणमभिव्यञ्जकं संभवतीत्यव्यापिकाऽपीयं प्रायणस्याभिव्यञ्जकत्वकल्पना । प्रदीपोपव्यासोऽपि कर्मबलाबलप्रदर्शनेनैव प्रतिनीतः । स्थूलसूक्ष्मरूपाभिव्यक्तयनभिव्यक्तिवच्चेदं द्रष्टव्यम् । यथाहि प्रदीपः समानेऽपि संनिधाने स्थूलं रूपमभिव्यनक्ति न सूक्ष्मम् । एवं प्रायणं समानेऽप्यनारब्धफलस्य कर्मजातस्य प्राप्तावसरत्वे बलवतः कर्मणो वृत्तिमुद्गावयति न दुर्बलस्येति । तस्माच्छ्रुतिस्मृतिन्यायविरोधादश्लिष्टोऽयमशेषकर्माभिव्यक्त्यभ्युपगमः । शेषकर्मसद्भावेऽनिर्माणप्रसङ्ग इत्ययमप्यस्थाने संभ्रमः । सम्यग्दर्शनादशेषकर्मक्षयश्रुतेः । तस्मात्स्थितमेतदेवानुशयवन्तोऽवरोहन्तीति । ते चावरोहन्तो यथेतमनेवं चावरोहन्ति । यथेतमिति यथागतमित्यर्थः । अनेवमिति तद्विपर्ययेणेत्यर्थः । धूमाकाशयोः पितृयाणेऽध्वन्युपात्तयोरवरोहे संकीर्तनाद्यथेतंशब्दाच्च यथागतमिति प्रतीयते । रात्र्याद्यसंकीर्तनादभ्राद्युपसंख्यानाच्च विपर्ययोऽपि प्रतीयते ॥ ८ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

लपुलकसानां च ब्रह्महा योनिमुच्छति ।' इत्यादिस्मृतिविरोधाच्च न सर्वकर्मणामेकजन्मारम्भकत्वमित्याह—ब्रह्मेति । नन्वेकस्य कर्मणः कथमनेकजन्मफलकत्वम्, अदृष्टत्वादित्याह—नचेति । किंच व्यञ्जकत्वेऽपि मरणस्य किं सर्वकर्मव्यञ्जकत्वं कल्प्यते उत यत्किञ्चित्कर्मव्यञ्जकत्वम् । नाद्यः, इह कृतकारीर्यादेरत्रैव फलहेतोर्मरणव्यज्यत्वासंभवादित्याह—नचेति । द्वितीयं निरस्यन् परोक्तं दृष्टान्तं विघटयति—प्रदीपेति । रूपाणां प्रदीपवत्, मरणं न कस्यचिदपि कर्मणो व्यञ्जकं किंतु प्रबलकर्मप्रतिबन्धाभावे दुर्बलं व्यज्यत इत्यर्थः । एवं मरणस्य व्यञ्जकत्वानङ्गीकारेण प्रदीपदृष्टान्तो निरस्तः, अङ्गीकारेऽयनुकूलो दृष्टान्त इत्याह—स्थूलेति । सूक्ष्ममनुद्धतरूपमिति मरणे सर्वकर्माभिव्यक्त्यसिद्धिरिति शेषः । एवं सर्वकर्मसद्व एकजन्मारम्भक इत्येकभविकः कर्माशय इति मतनिरासमुपसंहरति—तस्मादिति । चरणश्रुत्या 'ततः शेषेण' इत्यादिस्मृत्या 'प्रबलप्रतिबन्धात्' इतिन्यायेन चानभिव्यक्तकर्मसद्भावादित्यर्थः । ननु मुक्त्यनुपपत्त्याऽङ्गीकार्य ऐकभविक इत्यत आह—शेषेति । सूत्रशेषं व्याचष्टे—ते चेत्यादिना । अवरोहमार्ग इत्थं श्रूयते—'तस्मिन् यावत्संपातमुभित्वा अथैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्ते यथेतमाकाशमाकाशाद्वायु वायुभूत्वा धूमो भवति धूमो भूत्वाभ्र भवत्यभ्रं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति त इह ब्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमाषा इति जायन्ते अतो वै खलु दुर्निप्रपतर यो यो ह्यन्नमक्षि यो रेतः सिञ्चति तद्भ्य एव भवति तद्य इह रमणीयचरणा रमणीयां योनिमापद्यन्ते' इति । धूमाद्यध्वना यथेतं यथागतं यथेतमध्वानं पुनरायान्तीत्युक्त्वा धूमादिरूपपितृमार्गस्थरात्र्यादिकं नोक्तमधिकं बाभ्रादिकमुक्तमिति मत्वा सूत्रकृतोक्तं यथेतमनेवं चेति । अवशिष्टश्रुत्यर्थोऽग्रे स्फुटीभव-

आमती

भिमुख्यं हि कर्मणामभिव्यक्तिः । अपिच प्राणस्याभिव्यञ्जकत्वे स्वर्गनरकतिर्यग्योनिगतानां जन्तूनां तस्मिज्जन्मनि कर्मस्वनधिकारान्नापूर्वकर्मोपजनः पूर्वकृतस्य कर्माशयस्य प्रायणाभिव्यक्ततया फलोपभोगेन प्रक्षयान्नास्ति तेषां कर्माशय इति न ते संसरेयु । नच मुच्येरन्नात्मज्ञानाभावादिति कथां बताविष्टा दशाम् । किंच स्वसमवेतमेव प्रायणेनाभिव्यज्यतेऽपूर्वं न परस-

न्यायनिर्णयः

विमृगपक्षिणाम् । चण्डालपुलकसानां च ब्रह्महा योनिमुच्छति ।' इत्यादिस्मृतिविरोधोऽपि कर्माशयस्यैकभविकत्वे स्यादित्याह—ब्रह्मेति । एकस्यापि कर्मणोऽनेकजात्यारम्भकत्वस्वरणादनेकेषामेकजात्यारम्भकत्वं दूरनिरस्तमित्युक्तं तदयुक्तम् । एक हि कर्मैकफलं वृद्धं नच सामान्यतोवृष्टविरुद्धं वचनं मानमित्याशङ्क्याह—नचेति । किंच प्रायण सर्वस्य वा कर्मणो व्यञ्जक कस्यचिदेव वा । नाद्य इत्याह—नचेति । कारीर्यादेरिवैवानुष्ठितस्यात्रैव मुख्यमानत्वान्न प्रायणेन व्यञ्ज्यतेत्यर्थः । द्वितीयं निरस्यन्परोक्तं दृष्टान्तं प्रत्याह—प्रदीपेति । यश्च प्रदीपदृष्टान्तः सोऽपि प्रायणस्य सति व्यञ्जकत्वेऽनुकूल स्यात् । यदा तु न तद्व्यञ्जकं किं तु बलवता प्रतिबद्धं दुर्बलं दुष्टमिति दर्शितं तदा तेनैव सोऽपि निरस्त इत्यर्थः । भवतु वा प्रायणस्य कचित्कर्मणि व्यञ्जकत्वं तदापि प्रदीपोऽनुकूलो भवतीत्याह—स्थूलेति । उक्तमेव व्यनक्ति—यथेत्यादिना । इति सर्वकर्मव्यञ्जकत्वासिद्धिः । कतिपयव्यञ्जकत्वमिष्टमेवेति शेषः । ऐकभविकः कर्माशय इति मतनिरासं निगमयति—तस्मादिति । श्रुतिश्चरणश्रुतिः । स्मृतिश्च श्वसृकरोत्याद्याः । न्यायस्तु केन हेतुनेत्यादावुक्तः । यदि सर्वं कर्मैकस्मिन्मुमुक्षुदेहे न भुज्यते तदावशिष्टकर्मानन्त्यान्न कदान्निष्क्रितरतो मुक्त्यनुपपत्त्या प्रायणव्यक्तं सर्वं कर्मैकदेहवारम्भकमित्याशङ्क्याह—शेषेति । सत्तावयवव्याख्यानमुपसंहरति—तस्मादिति । अवशिष्टं व्याचष्टे—ते चेति । विरुद्धमेतदित्याशङ्क्याह—धूमेति । यथेतंशब्दाच्चेति । यथेतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्ते यथेतमिति श्रुतेश्चेत्यर्थः । विपर्ययप्रतीतिप्राप-

## चरणादिति चेन्नोपलक्षणार्थेति कार्णार्जिनिः ॥ ९ ॥

अथापि स्यात् । या श्रुतिरनुशयसङ्गावप्रतिपादनायोदाहृता—‘तद्य इह रमणीयचरणाः’ ( छा० ५।१०।७ ) सा खलु चरणाद्योन्यापत्तिं दर्शयति नानुशयात् । अन्यच्चरणमन्योऽनुशयः । चरणं चारित्रमाचारः शीलमित्यनर्थान्तरम् । अनुशयस्तु भुक्तफलात्कर्मणोऽतिरिक्तं कर्माभिप्रेतम् । श्रुतिश्च कर्मचरणे भेदेन व्यपदिशति—‘यथाकारी यथाचारी तथा भवति’ ( बृ० ४।४।५ ) इति ‘यान्यनवद्यानि कर्माणि तानि सेवितव्यानि नो इतराणि यान्यस्माकं सुचरितानि तानि त्वयोपास्यानि’ ( तै० १।१।२ ) इति च । तस्माच्चरणाद्योन्यापत्तिश्चुतेनानुशयसिद्धिरिति चेत् । नैष दोषः । यतोऽनुशयोपलक्षणार्थैवैषा चरणश्रुतिरिति कार्णार्जिनिराचार्यो मन्यते ॥ ९ ॥

## आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥

स्यादेतत् । कस्मात्पुनश्चरणशब्देन श्रौतं शीलं विहाय लाक्षणिकोऽनुशयः प्रत्याख्यते । ननु शीलस्यैव श्रौतस्य विहितप्रतिषिद्धस्य साध्वसाधुरूपस्य शुभाशुभयोन्यापत्तिः फलं भविष्यति । अवश्यं च शीलस्यापि किञ्चित्फलमभ्युपगन्तव्यम् । अन्यथा ह्यानर्थक्यमेव शीलस्य प्रसज्येतेति चेत् । नैष दोषः । कुतः—तदपेक्षत्वात् । इष्टादि हि कर्मजातं चरणापेक्षम् । नहि सदाचार-

भाष्यरत्नप्रभा

ष्यति ॥ ८ ॥ संप्रति श्रुतिस्थचरणशब्दमाक्षेपपूर्वकं सूत्रकृद्वाचष्टे—चरणादिति चेदिति । ‘अद्रोहः सर्वभूतेषु कर्मणा मनसा गिरा । अनुग्रहश्च ज्ञानं च शीलमेतद्विदुर्बुधाः’ इति स्मृतानुक्तावद्रोहादयः शास्त्रार्थज्ञानरूपं शीलं सर्वकर्मोद्गमकं तद्बोधकं चरणपदमङ्गिनः श्रौतादिकर्मणो लक्षकं, कर्मण एवोत्तरावस्था धर्माधर्माख्यापूर्वमिति कर्मलक्षणयैव तदभिन्नापूर्वाख्यानुशयसिद्धिरिति कार्णार्जिनिमतम् ॥ ९ ॥ तदेव शङ्कासमाधानाभ्यामाह—आनर्थक्यमिति चेदित्यादिना सूत्रेण । चरणशब्दवाच्यस्यैव ग्रहणसंभवाच्च लक्षणा युक्तेति शङ्कित्वैव ब्रूते—नन्विति । प्रतिषिद्धं शीलं क्रोधानृतादिरूपम् । किञ्च शीलस्य निष्फलत्वायोगाच्छ्रुतयोन्यापत्तिस्तस्यैव फलं नानुशयस्येत्याह—अवश्यं चेति । वेदास्तदर्थकर्मण्याचारं विना न फलन्तीति स्मृत्या शीलस्य कर्मोद्गमत्वाच्च पृथक्फलपेक्षा, अङ्गिफलेनार्थवत्त्वात् । न चाङ्गमात्राद्योन्यापत्तिः फलमिति वाच्यम् । अङ्गस्य फलासंभवेन मुख्यार्थस्याचारस्य ग्रहणायोगाल्लक्षणा

भामती

मवेतं, येन पित्रादिगतेन कर्मणा वतैरञ्जति । शेषं सुगमम् ॥ ८ ॥ चरणादिति चेन्नोपलक्षणार्थेति कार्णार्जिनिः । अनेन निरनुशया एवावरोहन्तीति पूर्वपक्षबीजं निगूढमुद्गाध्य निरस्यति । यद्यपि ‘अक्रोधः सर्वभूतेषु कर्मणा मनसा गिरा । अनुग्रहश्च ज्ञानं च शीलमेतद्विदुर्बुधाः’ इति स्मृते शीलमाचारोऽनुशयाद्विज्ञस्तथाप्यस्यानुशयाङ्गतयाऽनुशयोपलक्षणत्वं कार्णार्जिनिराचार्यो मेने । तथाच रमणीयचरणा कपूयचरणा इत्यनेनानुशयोपलक्षणात्सिद्धं सानुशयानामेवावरोहणमिति ॥ ९ ॥ आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् । ‘आचारहीनं न पुनन्ति वेदा’ इति हि स्मृत्या वेदपदेन वेदार्थमुपलक्ष्यन्त्या वेदार्थानुष्ठानशेषत्वमाचारस्योक्तं न तु स्वतन्त्र आचार फलस्य साधनं, तेन वेदार्थानुष्ठानोपकारकतयाचारस्य नानर्थक्यं क्लृप्तं । तदनेन समिदादिवदाचारस्य क्लृप्तत्वमुक्तम् । संप्रति ज्ञानादिवत्पुरुषार्थत्वे पुरुषसत्कारत्वेऽप्यदोष इत्याह—

न्यायनिर्णयः

कमाह—शान्यादीति ॥ ८ ॥ पूर्वोदाहृतां श्रुतिमाक्षेपसमाधिभ्या विवृणोति—चरणादिति । चोषं व्याकरोति—अथापीति । श्रुत्यानुशयसत्त्वे दर्शितेऽपीति यावत् । चरणाद्या योन्यापत्तिः सानुशयादेव तयोरैक्यादित्याशङ्क्याह—अन्यदिति । तदेवान्यत्वं स्फुटयितुं चरणानुशयशब्दार्थमनुवदति—चरणमिति । तत्र श्रुतिमनुकूलयति—श्रुतिश्चेति । तयोर्भेदे फलितमाह—तस्मादिति । परिहार व्याचष्टे—नेत्यादिना । ‘अद्रोहः सर्वभूतेषु कर्मणा मनसा गिरा । अनुग्रहश्च ज्ञानं च शीलमेतद्विदुर्बुधाः’ इति स्मृतस्य शीलस्यापि कर्मोद्गमत्वाच्चरणशब्देन शीलवाचिना कर्मोद्गमो लक्ष्यत इति भावः ॥ ९ ॥ कार्णार्जिनिवाक्यस्य पौरुषेयत्वान्मूले वक्तव्ये मुख्यत्यागेन लक्षणाहेत्वभावाच्चरणशब्दितस्य शीलस्यैवानर्थक्यपरिहारार्थं योन्यापत्तिहेतुत्वाशङ्का परिहरति—आनर्थक्यमिति । शङ्का विभजते—स्यादिति । समवति मुख्येऽर्थे लक्षणा न ग्राह्येत्यर्थः । कर्मणैव योन्यापत्तिसंभवाच्चरणशब्देन तल्लक्षणेत्याशङ्का शास्त्रप्रामाण्यात्कर्मवच्चरणस्यापि योन्यापत्तिहेतुता स्यादिति पूर्ववादेवाह—नन्विति । किञ्च कर्मलक्षणायां तस्यैव फलं श्रुतिमिति शीलस्य तत्फल्येत तस्यापि विहितस्याफलत्वायोगात्तेन चरणस्यैव यथाश्रुतं फलमुपेतव्यमित्याह—अवश्यं चेति । तदनुपगमे दोषमाह—अन्यथेति । आचारस्य कर्मोद्गमत्वाद्वाङ्मनोऽर्थेकाधिकारत्वाच्च पृथक्फलकल्पनेत्याह—नेत्यादिना । उक्तमर्थं प्रश्नपूर्वकं सूत्रं हेतुमादाय विशदयति—कुत इति । कथमिष्टादिकर्मसमुदायस्य चरणापेक्षत्वं, तत्राह—नहीति । सदाचारयुक्तस्य



हीनः कश्चिदधिकृतः स्यात्—‘आचारहीनं न पुनन्ति वेदाः’ इत्यादिस्मृतिभ्यः । पुरुषार्थत्वेऽप्याचारस्य नानर्थक्यम् । इष्टादौ हि कर्मजाते फलमारभमाणे तदपेक्ष एवाचारस्तत्रैव कंचिदतिशयमारप्स्यते । कर्म च सर्वार्थकारीति श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धिः । तस्मात्कर्मैव शीलोपलक्षितमनुशयभूतं योन्यापत्तौ कारणमिति कार्णाजिनेर्मतम् । नहि कर्मणि संभवति शीलाद्योन्यापत्तिर्युक्ता । नहि पञ्चां पलायितुं पारयमाणो जानुभ्यां रंहितुमर्हतीति ॥ १० ॥

**सुकृतदुष्कृते एवेति तु बादरिः ॥ ११ ॥**

बादरिस्त्वाचार्यः सुकृतदुष्कृते एव चरणशब्देन प्रत्याख्येते इति मन्यते । चरणमनुष्ठानं कर्मैत्यनर्थान्तरम् । तथाहि—अविशेषेण कर्ममात्रे चरतिः प्रयुज्यमानो दृश्यते । यो हीष्टादिलक्षणं पुण्यं कर्म करोति तं लौकिका आचक्षते धर्मं चरत्येष महात्मेति । आचारोऽपि च धर्मविशेष एव । मेदव्यपदेशस्तु कर्मचरणयोर्ब्राह्मणपरिवाजकन्यायेनाप्युपपद्यते । तस्माद्रमणीयचरणाः प्रशस्तकर्माणः कपूयचरणा निन्दितकर्माण इति निर्णयः ॥ ११ ॥

**अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् ॥ १२ ॥**



चन्द्रं याति नवा पापी ते सर्वे इति वाक्यत ॥ पञ्चमाहुतिलाभाय भोगाभावेऽपि यात्यसौ ॥ १ ॥

भोगार्थमेव गमनमाहुतिर्व्यभिचारिणी ॥ सर्वश्रुतिः सुकृतिना याम्ये पापिगति श्रुता ॥ २ ॥

**इष्टादिकारिणश्चन्द्रमसं गच्छन्तीत्युक्तम् । ये त्वितरेऽनिष्टादिकारिणस्तेऽपि किं चन्द्रमसं गच्छ-**

भाष्यरत्नप्रभा

युकेति समाधानार्थः । यथाचारस्य स्नानादिवत् पुरुषसंस्कारतया पुरुषार्थत्वं तदाप्यविरोध इत्याह—पुरुषार्थत्वेऽपीति । अज्ञावबद्धोपास्तिवदाचारोऽर्थवानित्यर्थः । अस्तु तर्हि शीलाख्याचारादेव योन्यापत्तिरित्याशङ्क्य ‘पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा’ इत्यादि श्रुत्या विरोधाच्चैवमित्याह—कर्म चेत्ति । पारयमाणः शक्तः ॥ १० ॥ यद्यप्यक्रोधादिरूपं शीलं राधाधारणधर्मात्मकं विशेषरूपात् कर्मणोऽभिन्नं तथापि चरणाचारशब्दौ कर्मवाचिनावेव न शीलवाचकाविति न लक्षणावसर इति बादरिमत् मुख्यसिद्धान्तमाह—सुकृतेति । चरणशब्दार्थमुपसंहरति—आचारोऽपीति । कर्मण एवाचारत्वे यथाकारीत्यादिभेदोक्तिः कथमित्यत आह—मेदव्यपदेश इति । निरुपपदाचारशब्दात् सदाचाररूपो विशेषो भाति । अतस्तत्समभिव्याहृतः कर्मसामान्यवाचको यथाकारीति शब्दस्तदितरविशेषपरः । एवमनवद्यानि कर्माणीति सामान्यतः, अस्माकं सुचरितानीति विशेष इति विवेकः । तस्मादनुशयबलादागत्यवश्यंभावानुसन्धानाद्वैराग्यमिति सिद्धम् ॥ ११ ॥ एवं पुण्यात्मनां गत्यागतिचिन्तया वैराग्यं निरूप्य पापिनां तच्चिन्तया तन्निरूपयति—अनिष्टादिकारिणामपीति । ‘ये वै के च’ इत्यविशेषश्रुतेः, ‘वैवस्वतं संगमनं जनानाम्’ इति श्रुतेश्च संशये प्रथ-

भामती

**पुरुषार्थत्वेऽप्याचारस्येति । तदेवं चरणशब्देनाचारवाचिना सर्वोऽनुशयो लक्षित इत्युक्तम् ॥ १० ॥ बादरिस्तु मुख्य एव चरणशब्द कर्मणीत्याह—सुकृतदुष्कृते एवेति तु बादरिः । ब्राह्मणपरिवाजकन्यायो गोबलीवर्दन्याय । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ ११ ॥ अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् । ‘ये वै के चास्मान्नोकात्प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे**

न्यायनिर्णयः

कर्माधिकारे मानमाह—आचारेति । वेदशब्देन वेदाधोपलक्षणादाचारस्तच्छेषो न स्वतन्त्रफल इत्युक्तम् । इदानीं स्नानादिवत्पुरुषसंस्कारतया भिन्नफलत्वेऽपि न विरोधोऽस्तीत्याह—पुरुषेति । कथं तर्हि पृथक्फलत्वं, तत्राह—इष्टादौ हीति । अज्ञावबद्धोपास्तिवदित्यर्थः । आचारस्यैव योन्यापत्तिहेतुत्वेऽपि किमित्यनुशयस्य तत्फलत्वेत्याशङ्क्य कर्मणस्तद्धेतुत्वप्रसिद्धेरित्याह—कर्म चेति । प्रकदेशिमत्मुपसंहरति—तस्मादिति । तदेव प्रपन्नयति—नहीति । अयुक्तत्वं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—नहीति । इतिशब्दो दार्ष्टान्तिकप्रदर्शनार्थः ॥ १० ॥ साक्षात्सिद्धान्तमाह—सुकृतेति । तदेव विवृणोति—बादरिस्त्विति । कथं चरणशब्देन मुख्यवृत्त्या कर्मोच्यते, तत्राह—चरणमिति । बृद्धप्रयोगाभावे कथं तस्य कर्मविषयत्व, तत्राह—तथाहीति । कर्मणः सर्वार्थकारित्वप्रसिद्धेराचारस्यातथावृत्तिहेतुत्वाशङ्क्य पूर्वोक्तस्मृतेरक्रोधादेः साधारणधर्मस्य शीलत्वसिद्धेर्मैवमित्याह—आचारोऽपीति । कथं तर्हि श्रौतो भेदवादः, तत्राह—मेदव्यपदेशस्त्विति । लक्षणाया निमित्ताभावाच्चरणशब्दोऽनुशये मुख्य इति बादरिमत्मुपसंहरति—तस्मादिति ॥ ११ ॥ इष्टादिकारिणामनुशयवतामागतिरुक्ता । संप्रत्यनिष्टादिकारिणामपि चन्द्रस्यलखलितानामनुशयवतामागतिमभिप्रेत्य चोदयति—अनिष्टादिति । प्रथमाधिकरणेनास्य संगतिमाह—इष्टादिति । व्यवहितमनूधानिष्टादिकारिणो विषयीकृत्य ये वै के चेत्त्वविशेषश्चतुर्वैवस्वत संगमन जनानामिति श्रुतेश्च संशय दर्शयति—ये त्विति । अत्र चानिष्टादिकारिणां शुभमार्गेण गमनमात्रमपि नेत्युक्त्वा



न्युत न गच्छन्तीति चिन्त्यते । तत्र तावदाहुः—इष्टादिकारिण एव चन्द्रमसं गच्छन्तीत्येतन्न । कस्मात् । यतोऽनिष्टादिकारिणामपि चन्द्रमण्डलं गन्तव्यत्वेन श्रुतम् । तथाह्यविशेषेण कौषीत-  
किनः समामनन्ति—‘ये वै के चास्माह्लोकात्प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति’ (कौषी० १।२) इति । देहारम्भोऽपि च पुनर्जायमानानां नान्तरेण चन्द्रप्राप्तिमवकल्पते । पञ्चम्यामाहुता-  
वित्याहुतिसंख्यानियमात् । यस्मात्सर्वे एव चन्द्रमसमासीदेयुः । इष्टादिकारिणामितरेषां च  
समानगतित्वं न युक्तमिति चेत् । न । इतरेषां चन्द्रमण्डले भोगाभावात् ॥ १२ ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेषाभारोहावरोहौ तद्गतिदर्शनात् ॥ १३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैतदस्ति सर्वे चन्द्रमसं गच्छन्तीति । एतत्कस्मात् । यतो भोगायैव  
चन्द्रारोहणं न निष्प्रयोजनम् । नापि प्रत्यवरोहायैव । यथा कश्चिद्दृक्षमारोहति पुष्पफलोपादा-  
नायैव न निष्प्रयोजनं नापि पतनायैव । भोगश्चानिष्टादिकारिणां चन्द्रमसि नास्तीत्युक्तम् । त-  
स्मादिष्टादिकारिण एव चन्द्रमसमारोहन्ति नेतरे । ते तु संयमनं यमालयमवगाह्य स्वदुष्कृता-  
नुरूपा यामीर्यातना अनुभूय पुनरेवेमं लोकं प्रत्यवरोहन्ति । एवंभूतौ तेषामारोहावरोहौ भ-  
वतः । कुतः—तद्गतिदर्शनात् । तथाहि यमवचनसरूपा श्रुतिः प्रयतामनिष्टादिकारिणां यम-  
वश्यतां दर्शयति—‘न सांपरायः प्रतिभाति बालं प्रमाद्यन्तं वित्तमोहेन मूढम् । अयं लोको

भाष्यरत्नप्रभा

माधिकरणेन सिद्धनियमाक्षेपसंगत्या पूर्वपक्षसूत्रं व्याचष्टे—तत्रेत्यादिना । यमराजं पापिजनानां सम्यगगम्यं, हविषा  
प्रीणयतेति श्रुत्यर्थः । पूर्वपक्षे पुण्यवतामेव चन्द्रगतिरिति नियमाभावात् पुण्यवैयर्थ्यं पापाद्वैराग्यादाढ्यं चेति फलं,  
सिद्धान्ते पापिनां चन्द्रलोकदर्शनमपि नास्तीति पुण्यार्थवत्त्वं वैराग्यदाढ्यं चेति फलम् । पञ्चमाग्नौ देहारम्भ इति निय-  
मात्पापिनामपि प्रथमद्युलोकान्निप्रासिर्वाच्येत्याह—देहारम्भ इति । पापिनां स्वर्गभोगाभावेऽपि मार्गान्तराभावा-  
च्चन्द्रगतिरिति भावः ॥ १२ ॥ सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे—तुशब्द इत्यादिना । संयमने यमलोके यमकृता यातना  
अनुभूयावरोहन्तीत्येवमारोहावरोहाविति योजना सूत्रस्य ज्ञेया । प्रयतां मृत्वा गच्छताम् । सम्यक् परस्तात्प्राप्यत इति  
संपरायः परलोकः, तदुपायः सांपरायः, बालमज्ञं, विशेषतो वित्तारणेण मूढं मोहात्प्रमादं कुर्वन्तं प्रति न भाति ।  
स च बालोऽयं स्त्रीवित्तादिलोकोऽस्ति न परलोकोऽस्तीति मानी । न मे मम यमस्य वशमाप्नोतीत्यर्थः । पापिनां

भामती

गच्छन्ति’ इति कौपीतकिनां समामानात्, देहारम्भस्य च चन्द्रलोकगमनमन्तरेणानुपपत्तेः पञ्चम्यामाहुतावित्याहुतिसंख्या-  
नियमात् । तथाहि—द्युसोमवृष्ट्यञ्जरेत परिणामक्रमेण ता एवापो योषिदग्नौ हुता पुरुषवचसो भवन्तीत्यविशेषेण श्रुतम् ।  
न चैतन्मनुष्याभिप्रायं, कपूयचरणा स्वयोनिसिल्यमनुष्यस्यापि श्रवणात् । गमनागमनाय च देवयानपितृयाणयोरेव मार्ग-

न्यायनिर्णयः

वैराग्ये वृद्धीकृते पूर्ववदेव पादादिसंगतयः । पूर्वपक्षे शुभाशुभकारिणामविशेषेण चन्द्रगतेस्तत्र शुभकरणमकिञ्चित्करमिति फलति,  
सिद्धान्ते त्वशुभकारिणां गत्यन्तरौ व्याच्यच्चन्द्रगतौ प्रयोजकमिष्टाद्येवेति मत्वा पूर्वपक्षसूत्रं योजयति—तत्रेति । तेषामिष्टादिक कर्म  
चन्द्रलोकप्रापकमस्तीत्यतो नियमनिषेधो न युक्तिमिति शङ्कते—कस्मादिति । श्रुत्या परिहरति—यत इति । तामेवोदाहरति  
—यथाहीति । श्रुतेश्चन्द्रलोकगमनमुपपाद्य चकारसंचितयुक्तितोऽपि तदुपपादयति—देहेति । देवयानपितृयाणातिरेकेण गमना-  
गमनमार्गाश्रवणादयैतयो पयोर्न कतरेणचनेत्यारभ्य जायस्व त्रियस्वेत्येतत्तृतीयं स्थानमिति स्थानमात्रत्वश्रुत्या पथित्वेनाप्रतीतेश्चन्द्र-  
मण्डलं प्राप्यावतीर्णानामपि तद्योगात्तर्कसिद्धेर्वा गतिरिति मत्वोपसंहरति—तस्मादिति । सर्वेषां तुल्यगतित्वे तत्प्राप्तिहेत्वनुष्ठान-  
वैयर्थ्यमिति शङ्कते—इष्टादिति । तत्र भोगाभावेऽपि मार्गान्तरशून्यतया ग्रामं गच्छन्वृक्षमूलान्युपसर्पतीतिवदुपपन्ना गतिरित्याह  
—नेतरेषामिति ॥ १२ ॥ सिद्धान्तमुपक्रमते—संयमने स्त्विति । सूत्रं व्याचष्टे—तुशब्द इति । पक्षव्यावृत्तिमेव व्यनक्ति—  
नैतदिति । का पुनरत्रानुपपत्तिः । तत्र तेषां तद्गमनमफलं सफलं वेति विकल्प्याद्यं प्रत्याह—भोगायेति । द्वितीयेऽपि गमनस्य  
प्रत्यवरोहो वा भोगो वा फलं, नाद्य इत्याह—नापीति । पक्षद्वयनिरासं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । कल्पान्तरं निरस्यति  
—भोगश्चेति । तुशब्दार्थमुपसंहरति—तस्मादिति । कथं तर्हि तेषामारोहावरोहावित्याशङ्क्य संयमने त्वनुभूयेत्यादि विभज्यते  
—ते स्त्विति । तत्र अश्रपूर्वक हेतुमाह—कुत इति । हेतुं व्याचष्टे—तथाहीति । प्रयता प्रेत्य गच्छतां संपरायः, परलोकः ।  
सम्यगवश्यभावेन परा परस्ताद्देहपातादीयते गम्यत इति व्युत्पत्तेः । तत्प्राप्त्यर्थं साधनविशेषः, सांपरायः । स बालमविवेकिनं विशेष-  
तो वित्तनिमित्तेन मोहेन मूढं छन्नदृष्टिमत् एव प्रमाद्यन्तं प्रमादं कुर्वन्तं विषयप्रवणं प्रति न भाति । स न केवलमज्ञ एव किंतु  
विपरीतदर्शी च यस्मादयमेव लोकव्यञ्जनादिरस्ति न पर इति मानी मननशीलस्तस्मात्तदनुकूपमाचरन्पुनः पुनर्जननमरणप्राप्त्या

नास्ति पर इति मानी पुनःपुनर्वशमापद्यते मे' (कठ० २।६) इति । 'वैवस्वतं संगमनं जनानाम्' इत्येवंजातीयकं च बह्वेव यमवश्यताप्राप्तिलिङ्गं भवति ॥ १३ ॥

स्सरन्ति च ॥ १४ ॥

अपिच मनुष्यासप्रभृतयः शिष्टाः संयमने पुरे यमायत्तं कपूयकर्मविपाकं स्सरन्ति नाचिकेतो-  
पाभ्यानादिषु ॥ १४ ॥

अपिच सप्त ॥ १५ ॥

अपिच सप्त नरका रौरवप्रमुखा दुष्कृतफलोपभोगभूमित्वेन स्सर्यन्ते पौराणिकैः । ताननिष्ठादिका-  
रिणः प्राप्नुवन्ति । कुतस्ते चन्द्रं प्राप्नुयुरित्यभिप्रायः ॥ १५ ॥ ननु विरुद्धमिदं यमायत्ता यातनाः  
पापकर्माणोऽनुभवन्तीति । यावता तेषु रौरवादिष्वन्ये चित्रगुप्तादयो नानाधिष्ठातारः स्सर्यन्त  
इति । नेत्याह—

तत्रापि च तद्वापारादविरोधः ॥ १६ ॥

तेष्वपि सप्तसु नरकेषु तस्यैव यमस्याधिष्ठातृत्वव्यापाराभ्युपगमादविरोधः । यमप्रयुक्ता एव हि  
ते चित्रगुप्तादयोऽधिष्ठातारः स्सर्यन्ते ॥ १६ ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥

पञ्चाग्निविद्यायाम् 'वेत्थ यथासौ लोको न संपूर्यते' ( छा० ५।३।३ ) इत्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचना-  
वसरे श्रूयते—'अथैतयोः पथोर्न कतरेणचन तानीमानि क्षुद्राण्यसकृदावर्तीनि भूतानि भवन्ति ।  
जायस्व भ्रियस्वेत्येतत्तृतीयं स्थानं तेनासौ लोको न संपूर्यते' ( छा० ५।१०।८ ) इति । तत्रैतयोः  
पथोरिति विद्याकर्मणोरित्येतत् । कस्मात् । प्रकृतत्वात् । विद्याकर्मणी हि देवयानपितृया-  
णयोः पथोः प्रतिपत्तौ प्रकृते । 'तद्य इत्थं विदुः' इति विद्या तया प्रतिपत्तव्यो देवयानः

भाष्यप्रक्रम

यमवश्यतावादिविशेषश्रुतिस्मृतिबलात् 'ये वै के च' इत्यविशेषश्रुतिरिष्टादिकारिविषयत्वेन व्याख्येयेति भावः ॥ १३ ॥  
सूत्रत्रयस्य भाष्यं सुबोधम् ॥ १४ ॥ १५ ॥ १६ ॥ यदुक्तं मार्गान्तराभावात् पापिनामपि चन्द्रगतिरिति । तत्र ।  
तृतीयमार्गश्रुतेरित्याह—विद्याकर्मणोरिति । मार्गद्वितयोक्त्यनन्तरं तृतीयमार्गोक्तिप्रारम्भार्थः श्रुतावयवशब्दः ।  
एतयोर्विद्याकर्मणोः पथिद्वयसाधनयोरन्यतरेणापि साधनेन ये नरा न युक्तास्ते जन्ममरणवृत्तिरूपतृतीयमार्गस्थानि  
भूतानि भवन्ति, क्रियावृत्तौ लोह, तेन पापिनां चन्द्रगत्यभावाच्चन्द्रलोको न संपूर्यत इति श्रुत्यर्थः । प्रतिपत्ता-  
विति । प्राप्तिसाधने इत्यर्थः । अपिच पापिनां चन्द्रगतौ असौ लोकः संपूर्यते 'अतश्च न संपूर्यते' इत्येतत्प्रतिवचनं

भामती

योराम्नात्, पथ्यन्तरस्याश्रुते, 'जायस्व भ्रियस्वेति तृतीयं स्थानम्' इति च स्थानत्वमात्रेणावगमात्पथिलेनाप्रतीतेश्चन्द्रलौ-  
कादवतीर्णानामपि च तत्स्थानत्वसंभवादसंपूरणेन प्रतिवचनोपपत्ते, अनन्यमार्गतया च तद्भोगविरहिणामपि प्रामं गच्छन्

न्यायनिर्णयः

मे वशमापद्यत इति मूलोर्नचिकेतसं प्रति वचनम् । श्रुत्यन्तरमाह—वैवस्वतमिति । जनानां परलोकगतानां संगमनं संगम्यं  
वैवस्वतं यम राजानं हविषा दुवस्यत ग्रीणयतेत्यर्थः । 'ये वै के चास्मा'दित्यादिश्रुत्या सर्वेषां चन्द्रगतिः सिद्धेत्युक्तमित्याशङ्क्य विरोधने-  
कलिङ्गवृद्ध्या तदन्यथा नेयमित्याह—बह्वेवेति । 'ये वै के च' 'वैवस्वतं संगमनम्' इत्यनयोर्वाक्ययोः सामान्येन चन्द्रलोकयमलोकग-  
तिवादिनोर्विद्याकर्मविशेषितमार्गद्वयभ्रष्टानामनिष्ठादिकारिणा तृतीयस्थानगतिवादिवाक्येनेष्टादिकारिणा चन्द्रगतिवाक्येन च विशेषार्थेन  
विषयविशेषनियतिरिति भावः ॥ १३ ॥ इतश्चेष्टादिकारिविषये ये वै के चेत्यादिवाक्यस्य संकोच इत्याह—स्सरन्ति चेति । तद्व्याक-  
रोति—अपिचेत्यादिना ॥ १४ ॥ इतश्चानिष्ठादिकारिणा न चन्द्रगतिरित्याह—अपीति । तद्व्याख्याति—अपिचेत्यादिना ॥ १५ ॥  
अनिष्ठादिकारिणा चन्द्रमण्डले भोगाभावाद्यमवश्यतायाश्च श्रुतिस्मृतिसिद्धत्वाच्चन्द्रगतिरित्युक्तमिदानीं तेषां यमवश्यतामाक्षिपति—  
नन्विति । विरुद्धत्वे हेतुमाह—यावतेति । सूत्रेण परिहरति—नेत्याहति । तद्विभजते—तेष्वपीति । एकत्रोभयोरभिधायित्वायो-  
गमाशङ्काह—यमेति ॥ १६ ॥ मार्गद्वयभ्रष्टानां तृतीयस्थानोक्तेरपि नानिष्ठादिकारिणां चन्द्रगतिरित्याह—विद्येति । हेत्वन्तरमेव  
प्रकटयन्भूमिकोक्तिपूर्वकं श्रुतिमुदाहरति—पञ्चेति । तद्विद्येति प्रकरणमुक्तम् । श्रौती पञ्चतिर्विचारणार्थी । तृतीयस्थानोक्त्या-  
न्मार्थोऽथशब्दः । तत्प्रतिपत्तिफलमाह—तेनेति । श्रुत्यर्थं सूत्रयोजनया विशदयति—तत्रेति । उक्ता श्रुतिः सप्तम्यर्थः । पथिशब्द-  
स्यार्थान्तरे रूढेर्विद्याकर्मार्थत्वे न मानमिति शङ्कते—कस्मादिति । तत्र प्रकरणं प्रमाणयति—प्रकृतत्वादिति । तदेव विवृणोति—  
विद्येति । प्रतिपत्तौ प्रतिपत्तिसाधने । तत्र देवयानस्य पथो विद्याद्वारा प्रकृतत्वं प्रकटयति—तद्य इति । कर्मद्वारा पितृयानस्यापि

पन्थाः प्रकीर्तितः । 'इष्टापूर्ते दत्तम्' ( छा० ५।१०।१,३ ) इति कर्म तेन प्रतिपत्तव्यः पितृ-  
याणः पन्थाः प्रकीर्तितः । तत्प्रक्रियायाम्—'अथैतयोः पथोर्न कतरेणचन' इति श्रुतम् ।  
एतदुक्तं भवति—ये न विद्यासाधनेन देवयाने पथ्यधिकृता नापि कर्मणा पितृयाणे तेषा-  
मेष क्षुद्रजन्तुलक्षणोऽसकृदावर्ती तृतीयः पन्था भवतीति । तस्मादपि नानिष्टादिकारिभि-  
श्चन्द्रमाः प्राप्यते । स्यादेतत् । तेऽपि चन्द्रबिम्बमारुह्य ततोऽवरुह्य क्षुद्रजन्तुत्वं प्रतिपत्स्यन्त  
इति । तदपि नास्ति । आरोहानर्थक्यात् । अपिच सर्वेषु प्रयत्सु चन्द्रलोकं प्राप्नुवत्स्वसौ  
लोकः प्रयद्भिः संपूर्यतेत्यतः प्रश्नविरुद्धं प्रतिवचनं प्रसज्येत । तथा हि प्रतिवचनं दातव्यं  
यथाऽसौ लोको न संपूर्यते । अवरोहाभ्युपगमादसंपूर्णोपपत्तिरिति चेत् । न । अश्रुतत्वात् ।  
सत्यमवरोहादप्यसंपूरणमुपपद्यते । श्रुतिस्तु तृतीयस्थानसंकीर्तनेनासंपूरणं दर्शयति—'एत-  
त्तृतीयं स्थानं तेनासौ लोको न संपूर्यते' ( छा० ५।१०।८ ) इति । तेनानारोहादेवासंपूरणमिति  
युक्तम् । अवरोहस्येष्टादिकारिष्वप्यविशिष्टत्वे सति तृतीयस्थानोक्त्यानर्थक्यप्रसङ्गात् । तुशब्दस्तु  
शाखान्तरीयवाक्यप्रभवामशेषगमनाशङ्कामुच्छिनत्ति । एवं सत्यधिकृतापेक्षः शाखान्तरीये  
वाक्ये सर्वशब्दोऽवतिष्ठते । ये वै केचिदधिकृता अस्माद्धोकात्प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छ-  
न्तीति ॥ १७ ॥ यत्पुनरुक्तं देहलाभोपपत्तये सर्वं चन्द्रमसं गन्तुमर्हन्ति, पञ्चम्यामाहुतावित्या-  
हुतिसंख्यानियमादिति । तत्प्रत्युच्यते—

न तृतीये तथोपलब्धेः ॥ १८ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

विरुद्धं प्रसज्येतेत्यन्वयः । अवरोहादसंपूरणमश्रुतं न कल्प्यं श्रुतहान्यापत्तेरित्याह—न अश्रुतत्वादिति । अवरोह  
एव तृतीयं स्थानं श्रुत्युक्तमित्यत आह—अवरोहस्येति । इममध्वानं पुनर्निवर्तन्त इति इष्टादिकारिणामवरोहोक्तेर-  
निष्टादिकारिणामपि अवरोहस्यार्थसिद्धत्वात् पुनरुक्तिर्यथेत्यर्थः । अथैतयोरिति मार्गान्तरोपक्रमबाधस्तृतीयशब्दबाध-  
श्रेत्यतः स्थानशब्दो मार्गलक्षक इति द्रष्टव्यम् ॥ १७ ॥ एवमविशेषश्रुतेर्मार्गान्तराभावाच्चेति पूर्वपक्षबीजद्वयं निरस्य  
तृतीयबीजनिरासार्थं सूत्रमादत्ते—यत्पुनरित्यादिना । विद्याकर्मज्ञानानां कृमिकीटादिभावेन जायस्वेत्यादिश्रुत्या  
निरन्तरजन्ममरणोपलब्धेर्नाहुतिसंख्यादर इत्यर्थः । पुरुषशब्दाच्चैवमित्याह—अपिचेति । मनुष्यदेहस्यापि नाहुति-

भामती

वृक्षमूलान्युपसर्पतीतिवत्संयमनादिषु यमवश्यतायै चन्द्रलोकगमनोपपत्तेः, 'न कतरेणचन' इत्यस्यासंपूरणप्रतिपादनपरतया  
मार्गद्वयनिषेधपरत्वाभावात्, अनिष्टादिकारिणामपि चन्द्रलोकगमने प्राप्तेऽभिधीयते—सत्यं स्थानतयावगतस्य न मार्गत्वं  
तथापि वेत्थ यथाऽसौ मार्गो न संपूर्यते इत्यस्य प्रतिवचनावसरे मार्गद्वयनिषेधपूर्वं तृतीयं स्थानमभिवदन्नसंपूरणाय तत्प्र-  
तिपक्षमाचक्षीत । यदि पुनस्तेनैव मार्गेणागत्य जन्ममरणप्रबन्धवत् स्थानमभ्यासीत नैतत्तृतीयं स्थानं भवेत् । नहीष्टादिका-  
रिणश्चन्द्रमण्डलादवरुह्य रमणीयां निन्दितां वा योनिं प्रतिपद्यमानास्तृतीयं स्थानं प्रतिपद्यन्ते । तत्कस्य हेतोः । पितृयाणेन  
पथावरोहात् । तद्यदि क्षुद्रजन्तवोऽप्यनेनैव पथावरोहेयुः, नैतदेवा जन्ममरणप्रबन्धवत्तृतीयं स्थानं भवेत् । ततोऽवगच्छाम  
संयमनं सप्त च यातनाभूमीर्यमवशतया प्रतिपद्यमाना अनिष्टादिकारिणो न चन्द्रमण्डलादवरुहन्तीति । तस्मात् 'ये वै के च'

न्यायनिर्णय

प्रकृतत्वमाह—इष्टेति । विद्याकर्मणोरेवं प्रकृतत्वेऽपि प्रकृते किं ज्ञातं तदाह—तदिति । विद्याकर्मैतीनानां क्षुद्रजन्तुभावोऽत्र  
निर्दिश्यते न पुनस्तृतीयोऽध्वेत्याशङ्क्याह—एतदिति । मार्गद्वयभ्रष्टानामनिष्टादिकारिणां तृतीयस्थानोक्तिफलमाह—तस्मादिति ।  
यदिदं तृतीयस्थानकीर्तनं तन्न चन्द्रगतिं वायत्यागत्यापि तत्प्राप्तिः सभावदिति शङ्कते—स्यादिति । मानफलाभ्यां हि कल्पना न  
चेह तदुभय, तथाच नैव कल्पनेत्याह—तदपीति । प्रतिवचनस्य कृत्वाननुरूपत्वप्रसङ्गादपि नेय कल्पनेत्याह—अपिचेति ।  
कथं तर्हि प्रश्नानुगुणं प्रतिवचनं, तत्राह—तथाहीति । गमनेऽपि तस्य प्रश्नानुगुणत्वसिद्धिरित्याह—अवरोहेति । अवरोह-  
कृतासंपूरणस्याश्रुतेनैवमपि श्रुतहान्यादि कल्पयितव्यमित्याह—नेति । तदेव प्रपञ्चयति—सत्यमिति । तर्हि तथैवासंपूरणं स्यादि-  
त्याशङ्क्य श्रुतिविरोधान्नैवमित्याह—श्रुतिस्त्विति । श्रुतिसिद्धमसंपूरणं निगमयति—तेनेति । किमिति तदवरोहणकृतमेव श्रुतावपि  
नेष्टमित्याशङ्क्याह—अवरोहस्येति । शुक्ला स्वपक्षमुपपाद्य परपक्षं चापनुद्य पूर्वावायुज्जावितवाक्यस्य स्रग्वाक्षरेणैव गतिं दर्शयितु-  
मारभते—तुशब्दस्त्विति । उच्छित्तिप्रकारं प्रकटयति—एवमिति । उक्तन्यायेनादिष्टादिकारिणां चन्द्रगत्ययोगे सतीति यावत् ।  
अधिकृतशब्देनेष्टादिकारिणो गृह्यन्ते । सर्वशब्दस्याधिकृताथत्वे स्थिते स्थितं वाक्यायमाह—चे वा इति ॥ १७ ॥ परोक्षश्रुते-  
र्गतिमुक्त्वा तदीयां युक्तिमनुवदति—यदिति । तदुत्तरत्वेन सूत्रमादत्ते—तदिति । प्रतिज्ञां पूरयन्त्योजयति—नेत्यादिना । पृष्ठ

न तृतीये स्थाने देहलाभाय पञ्चसंख्यानियम आहुतीनामादत्तव्यः । कुतः—तथोपलब्धेः । तथा ह्यन्तरेणैवाहुतिसंख्यानियमं वर्णितेन प्रकारेण तृतीयस्थानप्राप्तिरुपलभ्यते 'जायस्वन्नियस्वेत्येतत्तृतीयं स्थानम्' ( छा० ५।१०।८ ) इति । अपिच 'पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' ( छा० ५।३।३ ) इति मनुष्यशरीरहेतुत्वेनाहुतिसंख्या संकीर्त्यते न कीटपतङ्गादिशरीरहेतुत्वेन पुरुषशब्दस्य मनुष्यजातिवचनत्वात् । अपिच पञ्चम्यामाहुतावपां पुरुषवचस्त्वमुपदिश्यते नापञ्चम्यामाहुतौ पुरुषवचस्त्वं प्रतिविध्यते वाक्यस्य द्वार्थतादोषात् । तत्र येषामारोहावरोहौ संभवतस्तेषां पञ्चम्यामाहुतौ देह उद्भविव्यति । अन्येषां तु विनैवाहुतिसंख्यया भूतान्तरोपसृष्टाभिरङ्गिर्देह आरप्यते ॥ १८ ॥

### स्मर्यतेऽपिच लोके ॥ १९ ॥

अपिच स्मर्यते लोके । द्रोणधृष्टद्युम्नप्रभृतीनां सीताद्रौपदीप्रभृतीनां चायोनिजत्वम् । तत्र द्रोणादीनां योषिद्विषयैकाहुतिर्नास्ति । धृष्टद्युम्नादीनां तु योषिपुरुषविषये द्वे अप्याहुती न स्तः । यथा च तत्राहुतिसंख्यानादरो भवत्येवमन्यत्रापि भविष्यति । बलाकाप्यन्तरेणैव रेतःसैकं गर्भं धत्त इति लोकरुढिः ॥ १९ ॥

### दर्शनाच्च ॥ २० ॥

अपिच चतुर्विधे भूतग्रामे जरायुजाण्डजस्वेदजोद्भिज्जलक्षणे स्वेदजोद्भिज्जयोरन्तरेणैव ग्राम्यधर्ममुत्पत्तिदर्शनादाहुतिसंख्यानादरो भवति । एवमन्यत्रापि भविष्यति ॥ २० ॥ ननु तेषां खल्वेषां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्ति 'अण्डजं जीवजमुद्भिज्जम्' ( छा० ६।३।१ ) इति । अत्र त्रिविध एव भूतग्रामः श्रूयते कथं चतुर्विधत्वं भूतग्रामस्य प्रतिज्ञातमिति । अत्रोच्यते—

भाष्यरत्नप्रभा

सङ्ख्यानियम इत्याह—अपिचेत्यादिना । विधिनिषेधरूपाथद्वये वाक्यभेदः स्यादित्यर्थः ॥ १८ ॥ अनियमे स्मृति-संवादार्थं सूत्रम्—स्मर्यतेऽपीति । लोक्यतेऽनेनेति लोको भारतादिरुक्तः । मुख्यार्थमप्याह—बलाकेति ॥ १९ ॥ 'अण्डजानि च जरायुजानि च स्वेदजानि चोद्भिज्जानि च' इतिश्रुत्यवष्टम्भेन सूत्रं व्याचष्टे—अपिचेति । अन्यत्राप्यनिष्ठादिकारिष्वित्यर्थः ॥ २० ॥ अनया श्रुत्या चातुर्विध्यं कथमुक्तं श्रुत्यन्तरे त्रीण्येवेत्यवधारणविरोधादिति शङ्कोत्तरत्वेन सूत्रमादत्ते—नन्वित्यादिना । जीवजं जरायुजं मनुष्यादि, भूमिमुद्भिद्य जायते वृक्षादिकं, उदकं भित्त्वा जायते

भामती

इतीष्टादिकारिविषयं न सर्वविषयम् । पञ्चम्यामाहुताविति च स्वार्थविधानपरं न पुनरपञ्चम्याहुतिप्रतिषेधपरमपि, वाक्यभेद-प्रसङ्गात् । संयमने लबुभूयेति सूत्रेणावरोहपादानतया समयमनस्योपादानाच्चन्द्रमण्डलापादाननिषेध आज्ञस । तथाच सिद्धा-

न्यायनिर्णयः

हेतुमुक्त्वा व्याचष्टे—कुत इति । भोगाय हि चन्द्रारोहणमित्यादिवर्णितः प्रकारः । उपलभ्यमेवाभिनयति—जायस्वेति । ज्ञान-कर्मशून्या हि कृमिकीटादिभावेन पुनः पुनर्जायन्ते म्रियन्ते चेति प्रसिद्धम् । नच तत्राहुतिसंख्योपलभ्यते । नच तेषां निरन्तर जायमानानां म्रियमाणानां चाहुतिसंख्या कल्प्यते कृष्टविरोधे कल्पनानवकाशादित्यर्थः । किंच देहमात्रहेतुत्वेनाहुतिसंख्या नियम्यते मनुष्यदेहहेतुत्वेन वा । तत्रापि पुरुषशब्दविरोधेन प्रत्याह—अपिचेति । द्वितीय निराह—अपिचेत्यादिना । तत्र हेतुमाह—वाक्यस्वेति । तस्य विधिनिषेधार्थद्वयार्थताया वाक्यभेदादैक्ये च सम्भवति तदयोगादित्यर्थः । पञ्चम्यामाहुतावपां पुरुषाकारपरिणामेऽपि नापञ्चम्यामाहुतौ तासां तन्निषेधश्चेत्तर्हि तासामुभयया देहारम्भसम्भवे कथं व्यवस्थेत्याशङ्क्याह—तत्रेति । अन्येषां त्विति । चन्द्र-मण्डल प्रत्यारोहश्च येषां न युक्तस्तेषामिति यावत् ॥ १८ ॥ मनुष्यदेहारम्भ प्रत्याहुतिसंख्यानियमाभावे स्मृति संवाद-यति—स्मर्यतेऽपीति । सूत्रं व्याकरोति—अपिचेति । लोकशब्देन सूत्रभाष्ययोरितिहासादिरपि व्युत्पत्त्योच्यते । अयोनि-जत्वाविशेषेऽपि द्रोणादिष्ववान्तरविशेषमाह—तत्रेति । तद्गृह्यन्तेनानिष्ठादिकारिष्वप्याहुतिसंख्यानियमाभावधीरिति फलितमाह—यथेति । देहमात्रहेतुत्वेनाहुतिसंख्यानियमो नेत्यत्रापि सूत्रस्य तात्पर्यमस्तीत्याह—बलाकेति ॥ १९ ॥ इतश्च देहमात्रारम्भे नाहु-तिसंख्यानियमोऽस्तीत्याह—दर्शनाच्चेति । येतरेष्वश्रुत्यवष्टम्भेन सूत्रं व्याकरोति—अपिचेत्यादिना । अन्यत्रापीत्यनिष्ठादिकारिणो निर्दिश्यन्ते ॥ २० ॥ श्रुत्यन्तरविरोधं शङ्कते—नन्विति । अण्डजमेवाण्डज पक्ष्यादि । जीवजं जरायुजम् । उद्भिद्य जायत इत्यु-

## तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥

‘अण्डजं जीवजमुद्भिज्जम्’ ( छा० ६।३।१ ) इत्यत्र तृतीयेनोद्भिज्जशब्देनैव खेदजोपसंग्रहः कृतः प्रत्येतव्यः । उभयोरपि खेदजोद्भिज्जयोर्भूयुदकोद्भेदप्रभवत्वस्य तुल्यत्वात् । स्थावरोद्भेदात्तु विलक्षणो जङ्गमोद्भेद इत्यन्यत्र खेदजोद्भिज्जयोर्भेदवाद इत्यविरोधः ॥ २१ ॥

## साभाव्यापत्तिरूपपत्तेः ॥ २२ ॥



वियदादिस्वरूपत्वं तत्साम्यं चावरोहिण । वायुर्भूत्वेत्यादिवाक्यातत्तद्भावं प्रपद्यते ॥ १ ॥

खवत्सूक्ष्मो वायुवग्नो युक्तो धूमादिभिर्भवेत् । अन्यस्यान्यस्वरूपत्वं न मुख्यमुपपद्यते ॥ २ ॥

इष्टादिकारिणश्चन्द्रमसमाहृह्य तस्मिन्वावत्संपातमुषित्वा ततः सानुशयी अवरोहन्तीत्युक्तम् । अथावरोहप्रकारः परीक्ष्यते । तत्रेयमवरोहश्च्युतिर्भवति—‘अथैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्ते यथेत-  
माकाशमाकाशाद्वायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति धूमो भूत्वाऽभ्रं भवत्यभ्रं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति’ ( छा० ५।१०।५ ) इति । तत्र संशयः—किमाकाशादिस्वरूपमेवावरोहन्तः प्रतिप-  
द्यन्ते किंवाकाशादिसाम्यमिति । तत्र प्राप्तं तावदाकाशादिस्वरूपमेव प्रतिपद्यन्त इति । कुतः—

भाष्यरत्नप्रभा

यूकादि जङ्गममिति भेदः । संशोकः खेदः ॥ २१ ॥ एवं पापिनां गत्यागती विचार्य संप्रतीष्टादिकारिणामवरोहे विशेष-  
णमाह—साभाव्यापत्तिरूपपत्तेः । यथेतमनेवं चेत्युक्तरीत्या यथागतं धूमाद्यध्वानं पुनर्निवर्तन्ते, निवृत्ताश्चानु-  
शयिनः कर्मान्ते द्रुतदेहा आकाशं गता आकाशसदृशा भवन्ति । आकाशसादृश्यानन्तरं पिण्डीकृता अतिसूक्ष्मल्लिङ्गो-  
पहिताः वायुनेतस्ततश्च नीयमाना वायुसमा भवन्ति । सोऽनुशयी संघो वायुसमो भूत्वा धूमसंगतस्तत्समो भवति,  
धूमसमो भूत्वाऽभ्रसमो भवति । अपो बिभर्तीत्यभ्रं, मेहति सिञ्चतीति वृष्टिकर्ता मेघस्तत्समो भूत्वा वर्षधाराद्वारा  
पृथिवीं प्रविश्य ग्रीहियवादिरूपो भवतीति सिद्धान्तगत्या श्रुत्यर्थः । पूर्वोत्तरयुक्तिद्वयं संशयबीजं मन्तव्यं, पूर्वत्र मार्ग-  
द्वयमुक्त्वा तृतीयत्वोक्त्युक्तं स्थानशब्दस्य मार्गलक्षकत्वमिह तु दुग्धं दधि भवतीत्यादिप्रयोगे भवतिश्रुतेर्विकार-

भामती

स्तसूत्रमेव । पूर्वपक्षसूत्रत्वे तु शङ्कान्तराभ्याहारेण कथंचिद्रमयितव्यम् । जीवजं जरायुजम् । संशोकजं संखेदजम्  
॥ १२ ॥ १३ ॥ १४ ॥ १५ ॥ १६ ॥ १७ ॥ १८ ॥ १९ ॥ २० ॥ २१ ॥ साभाव्यापत्तिरूपपत्तेः । यद्यपि यथेत-  
माकाशमाकाशाद्वायुमित्यतो न तादात्म्यं स्फुटमवगम्यते तथापि वायुर्भूत्वेत्यादे स्फुटतरं तादात्म्यावगमाद्यथेतमाकाशमित्येतदपि  
तादात्म्य एवावतिष्ठते । न चान्यस्यान्यभावानुपपत्तिः । मनुष्यशरीरस्य नन्दिकेश्वरस्य देवदेहरूपपरिणामस्मरणादेवदेहस्य च

न्यायनिर्णयः

द्भिज्ज वृक्षादि । छान्दोग्यश्रुतिविरोधं सूत्रेण परिहरति—अत्रेति । तद्व्याख्याति—अण्डजमिति । उद्भिज्जशब्देन खेदजोपसंग्रहे  
हेतुमाह—उभयोरिति । ऐतरेयके तर्हि भेदव्यपदेशस्य का गतिः, तत्राह—स्थावरेति । श्रुत्योर्विरोधं निराकृतमुपसंहरति—इत्य-  
विरोध इति ॥ २१ ॥ अनिष्टादिकारिणामारोहावरोहरूपा गतिरुक्ता संप्रतीष्टादिकारिणामवशिष्टमवरोहप्रकारं निरूपयति—साभाव्येति ।  
व्यवहितेन सबन्धं दर्शयति—इष्टादीति । विषयवाक्यमुदाहरति—तत्रेति । चन्द्रमसि भोगं समाप्य प्राप्तावरोहेष्विष्टादिकारिण्विति  
यावत् । चन्द्रे भोक्तव्यकर्षणं, समाप्त्यानन्तर्यमथेत्युक्तम् । एतमेव वक्ष्यमाणं पन्थानं पुनर्निवर्तन्ते पुनः शब्दादनादौ सप्तारे पूर्वमपि  
चन्द्रं गता निवृत्ताश्चेति गम्यते । कोऽसावध्वा यः प्रति निवर्तन्ते तमाह—यथेति । यथागतं मासेभ्यः पितृलोका पितृलोकादाकाश-  
माकाशाच्चन्द्रमिति गमनक्रम आगमनेऽप्याकाशोक्त्यर्थेतमिति भाति पितृलोकाद्यकीर्तनादभ्रादिसकीर्तनाच्चानेवमपीति गम्यते । तथाच  
यथेतमित्युपलक्षणं याः खल्वापश्चन्द्रमण्डले देहमारब्धवत्यस्ताः कर्मक्षये द्रुता आकाशं गतास्तत्सदृशा यदा जायन्ते तदा तदुपहिता  
अनुशयिनोऽप्याकाशसमा भवन्तीत्याह—आकाशमिति । तत्तत्पतामापन्नाश्च वायुनेतश्चामुतश्च नीयमाना वायुसमा अनुशयिनोऽप्य-  
रिवेष्टिता वायुतुल्या भवन्तीत्याह—आकाशमिति । तदनन्तरं यो धूमो गमनदशायामासीत्तत्तुल्यो भवत्यनुशयीत्याह—वायुरिति ।  
ततोऽर्पा धारणात्समुत्पन्नो यदभ्रं तत्तुल्योऽनुशयीत्याह—धूम इति । ततो जलसेचनान्मेघो वर्षणकर्ता तत्तुल्यः स सिध्यती-  
त्याह—अभ्रमिति । तत्सादृश्यमापद्य वर्षधाराभिरनुशयी पृथिवीमापद्यत इत्याह—मेघ इति । अवरोहस्तु देहभ्रतु विषयेष्वा-  
काशं वायुमिति कर्मत्वोक्त्यर्थं धूमो भवतीत्यादि भवतिश्रुतेश्च संदेहमाह—तत्रेति । देवयानपितृयाणौ पन्थानौ प्रक्रम्य तृतीयत्वो-  
क्त्युक्तं स्थानशब्दस्य मार्गलक्षणत्वम् । भवतिश्रुतेश्च सादृश्यलक्षणत्वे हेत्वभावात्तादात्म्यार्थत्वमेवेति पूर्वपक्षयति—तत्रेत्यादिना । अत्र  
चावरोहरूपससारगतिनिरूपणद्वारा वैराग्यवृद्धीकरणत्वात्पूर्ववत्पादादिसंगतयः । पूर्वपक्षे भवतिश्रुतेर्मुख्यार्थत्वसिद्धिः । सिद्धान्ते तूप-  
पत्त्या लक्षणाकार्थत्वधीः । यथेतमाकाशमाकाशाद्वायुमित्यत्र तादात्म्यादृष्टेरन्यस्य चान्यात्मत्वासिद्धेर्नाकाशादितादात्म्यमनुशयिनामिति  
शङ्कते—कुत इति । वायुर्भूत्वेत्यादौ तादात्म्यसिद्धेर्नहुषादिषु चाजगरादिभावानुभवाद्यथेतमाकाशमित्यादावपि तादात्म्यमेवेति परिहरति



एवं हि श्रुतिर्भवति । इतरथा लक्षणा स्यात् । श्रुतिलक्षणाविशये च श्रुतिर्न्याय्या न लक्षणा । तथाच वायुर्भूत्वा धूमो भवतीत्येवमादीन्यक्षराणि तत्तत्स्वरूपोपपत्तावाञ्छस्येनावकल्पन्ते । तस्मादाकाशादिस्वरूपप्रतिपत्तिरिति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—आकाशादिसाम्यं प्रतिपद्यन्त इति । चन्द्रमण्डले यदम्भयं शरीरमुपभोगार्थमारब्धं तदुपभोगक्षये सति प्रविलीयमानं सूक्ष्ममाकाशसमं भवति ततो वायोर्विशमेति ततो धूमादिभिः संपृच्यत इति । तदेतदुच्यते—‘यथेतमाकाशमाकाशाद्वायुम्’ ( छा० ५।१०।५ ) इत्येवमादिना । कुत एतत् । उपपत्तेः । एवं ह्येतदुपपद्यते । न ह्यन्यस्यान्यभावो मुख्य उपपद्यते । आकाशस्वरूपप्रतिपत्तौ च वाय्वादिक्रमेणावरोहो नोपपद्यते । विभुत्वाच्चाकाशेन नित्यसंबन्धवत्त्वाच्च तत्सादृश्यपत्तेरन्यस्तत्संबन्धो घटते । श्रुत्यसंभवे च लक्षणाश्रयणं न्याय्यमेव । अत आकाशादितुल्यतापत्तिरेवात्राकाशादिभाव इत्युपचर्यते ॥ २२ ॥

### नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥



श्रीह्लादे प्राग्विलम्बेन स्वरया वाऽवरोहति । तत्रानियम एव स्यान्नियामकविवर्जनात् ॥ १ ॥

दुःख श्रीह्लादिनिर्वाणमिति तत्र विशेषित । विलम्बस्तेन पूर्वत्र त्वरार्थादवसीयते ॥ २ ॥

#### भाष्यरत्नप्रभा

स्वरूपापत्तौ मुख्यत्वात् सादृश्यापत्तिलक्षणावीजं नास्तीति प्रत्युदाहरणसङ्गतिः । श्रुतिमुख्यत्वं फलमिति पूर्वपक्षः । अनुशयिनां पूर्वसिद्धाकाशादिस्वरूपापत्त्ययोगालक्षणेति सिद्धान्तयति—एवमित्यादिना । समानो भावो धर्मो यस्य तज्जावः साभाष्यं साम्यमिति सूत्रपदार्थः । एवं ह्येतदिति । एतद्भवनमेवं सादृश्यरूपमेवोपपद्यत इत्यर्थः । अनुशयिनामाकाशादिभ्यो निर्गमनान्धथानुपपत्त्यापि सादृश्यलक्षणेत्याह—आकाशस्वरूपेति । संयोगलक्षणमाशङ्क्याह—विभुत्वादिति । भवतिश्रुत्या संयोगलक्षणायामनुवादः स्यादित्यर्थः । विविधभूतसाम्यमवरोहे भवतीत्यनुसंधानाद्वैराग्यमुपसंहरति—अत इति ॥ २२ ॥ नातिचिरेण । उक्तं सादृश्यमुपजीव्य लोके गन्तॄणां चिराचिरगतिदर्शना-

#### भामती

नहुपस्य तिर्यक्त्वस्मरणात् । तस्मान्मुख्यार्थपरित्यागेन न गौणी वृत्तिराश्रयणीया । गौण्या च वृत्तौ लक्षणाशब्द प्रयुक्तो गुणे लक्षणायाः सभवात् । यथाहु —‘लक्ष्यमाणगुणैर्योगाद्वृत्तेरिष्टा तु गौणता’ इति । एवं प्राप्ते ब्रूम—साभाष्यापत्तिः । समानो भावो रूपं येषां ते सभावास्तेषां भावः साभाष्यं सारूप्यं सादृश्यमिति यावत् । कुत—उपपत्तेः । एतदेव व्यतिरेकमुखेन व्याचष्टे—नह्यन्यस्यान्यभावो मुख्य उपपद्यते । युक्तमेतच्चदेवशरीरमजगरभावेन परिणमते, देवदेहसमयेऽजगरशरीरस्याभावात् । यदि तु देवाजगरशरीरे समरामये स्यातां न देवशरीरमजगरशरीरं शिल्पिशतेनापि क्रियते । नहि दधिपयसी समसमये परस्परआत्मनीं शक्ये सपादयितुं, तथैवापि सूक्ष्मशरीराकाशयोर्युगपद्भावाच्च परस्परआत्मत्वं भवितुमर्हति । एवं वाय्वादिविषयं योज्यम् । तथाच तद्भावास्तत्सादृश्येनौपचारिको व्याख्येयः । नन्वाकाशभावेन संयोगमात्रं लक्ष्यतां किं सादृश्येनेत्यत आह—विभुत्वाच्चाकाशेनेति ॥ २२ ॥ नातिचिरेण विशेषात् । ‘दुर्निष्प्रपतरम्’ इति दुःखेन

#### न्यायनिर्णयः

युवं हीति । भवतिश्रुतेः सादृश्यलक्षकत्वेऽपि नानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह—इतरथेति । सापि शब्दवृत्तित्वादाश्रितेत्याशङ्क्याह—श्रुतीति । श्रुतेर्मुख्यार्थत्वे तदक्षरानुक्त्य फलमाह—तथाचेति । पूर्वोक्तप्रकारेण श्रुतेर्मुख्यार्थत्वमाश्रितानुशयिनामाकाशादिस्वरूपापत्तावक्षराणि सम्यञ्चि भवन्तीत्यर्थः । श्रुत्या पूर्वपक्षमुपसंहरति—तस्मादिति । आकाशादितादात्म्यं प्रत्याख्यातुं प्रयतितव्यमिति पक्षमनुभाष्य सिद्धान्तयति—एवमिति । समानो भावः साभाष्यं सादृश्यं तदापत्तिरिति योजनया प्रतिज्ञा विवृणोति—आकाशादीति । कथं पुनश्चेतनानामनुशयिनामचेतनैराकाशादिभिः सादृश्यमित्याशङ्क्य प्रतिज्ञातमेवार्थं प्रकटयति—चन्द्रेति । प्रतिज्ञासमासाविति शब्दः । उक्तेऽपि श्रुतिमुदाहरति—तदेतदिति । भवतिश्रुत्या तादात्म्यमेवोपेयं न तरसादृश्यमिति शङ्क्ये—कुत इति । तत्र हेतुमवतार्यं व्याकरोति—उपपत्तेरिति । एव हीत्याकाशादिसादृश्याङ्गीकारे सतीति यावत् । एतदित्याकाशादिभवनमुक्तम् । युक्तं हि नहुषादिदेहारम्भकभूतानामजगरादिभावेन परिणामित्वं तदेहानामयौगपदादिह तु सूक्ष्मदेहस्याकाशादेश्चाप्यर्थयत्वाच्च परस्परआत्मतेत्युक्तमेव साधयति—नहीति । वायुर्भूत्वेत्यादिश्रुतेस्तर्हि का गतिः, तत्राह—आकाशेति । अनुशयिनामाकाशादिभ्यस्तिलमाषान्तेभ्यः स्वेनैव रूपेण निष्क्रमणान्यथानुपपत्तिरूपश्रुतार्थापत्त्यान्यस्य पूर्वसिद्धान्त्यभावानुपपत्त्यनुगृहीतया विरोधादुपचरिततद्भावापत्तिविषया श्रुतिरिति भावः । आकाशादिना संयोगमात्रं भवतिश्रुत्या लक्ष्यतां किं सादृश्येनेत्याशङ्क्याकाशे तदनुपपत्तेरवैरूप्यार्थं वाय्वादावपि सादृश्यमेवेत्याह—विभुत्वाच्चेति । यदुक्तमेव सति श्रुतिर्भवतीतरथा लक्षणेति, तत्राह—श्रुतीति । अनुशयिनामाकाशादितादात्म्यायोगात्तत्तुल्यतापत्तेः श्रुत्यर्थत्वात्तत्परिहाराय प्रेक्षाकारिणा प्रयत्नवता भाव्यमित्युपसंहरति—अत इति ॥ २२ ॥ पूर्वपूर्वसादृश्यगतानामुत्तरोत्तरसादृश्यापत्तिरविलम्बेनेत्याह—नातिचिरेणेति । विषयसंशयौ दर्शयति—तत्रेति । अव-

तत्राकाशादिप्रतिपत्तौ प्राग्ब्रीह्यादिप्रतिपत्तेर्भवति विषयः । किं दीर्घं दीर्घं कालं पूर्वपूर्वसाद-  
श्येनावस्थायोत्तरोत्तरसादृश्यं गच्छन्त्युत्तराणामल्पमिति । तत्रानियमो नियमकारिणः शास्त्र-  
स्याभावादिति । एवं प्राप्त इदमाह—नातिचिरेणेति । अल्पमल्पं कालमाकाशादिभावेनावस्थाय  
वर्षधाराभिः सहेमां भुवमापतन्ति । कुत एतत् । विशेषदर्शनात् । तथाहि ब्रीह्यादिभावापत्ते-  
रनन्तरं विशिनष्टि—‘अतो वै खलु दुर्निष्प्रपतरम्’ ( छा० ५।१०।६ ) इति । तकार एकच्छा-  
न्दस्यां प्रक्रियायां लुप्तो मन्तव्यः । दुर्निष्प्रपततरं दुर्निष्क्रमतरं दुःखतरमस्माद्ब्रीह्यादिभावा-  
न्निःसरणं भवतीत्यर्थः । तदत्र दुःखं निष्प्रपतनं प्रदर्शयन्पूर्वेषु सुखं निष्प्रपतनं दर्शयति ।  
सुखदुःखताविशेषश्चायं निष्प्रपतनस्य कालाल्पत्वदीर्घत्वनिमित्तः । तस्मिन्नवधौ शरीरानिष्पत्ते-  
रुपभोगासंभवात् । तस्माद्ब्रीह्यादिभावापत्तेः प्रागल्भ्येनैव कालेनावरोहः स्यादिति ॥ २३ ॥

### अन्याधिष्ठितेषु पूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥



ब्रीह्यादौ जन्म तेषां स्यात्संश्लेषो वा जनिर्भवे ॥ जायन्त इति मुख्यत्वात्पञ्चार्हिसादिपातः ॥ १ ॥

वैधात्र पापसंश्लेष कर्मव्यापुल्लुक्तितः ॥ श्रविप्रादौ मुख्यजनौ चरणव्यापृतिः श्रुता ॥ २ ॥

तस्मिन्नेवावरोहे प्रवर्षणानन्तरं पथ्यते—‘त इह ब्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमाषा इति

#### भाष्यरत्नप्रभा

संशयं वदन् पूर्वपक्षयति—तत्रेत्यादिना । अनियमात् कदाचिद्विलम्बेन योन्यापत्तिरिति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते  
तु ब्रीहियवादिभावादनुशयिनां विलम्बेन निर्गमनमिति विशेषादाकाशादिभावाच्छीघ्रं निर्गम इत्यविलम्बेन योन्याप-  
त्तिरित्यनुसंधानाद्वैराग्यदार्ढ्यमिति विवेकः । नन्वाकाशादिष्वनुशयिनां सुखं ब्रीहियवादिषु दुःखमिति दुःखान्तादिति  
न विराचिरनिर्गमनमित्यत आह—सुखदुःखताविशेषश्चायमिति । अवधिः कालः ॥ २३ ॥ अन्याभिलापात् ।  
श्रुतिक्रमात् अर्थक्रमाच्च विकरणानां क्रमो बोध्यः । इह भूमौ वर्षधाराद्वारा पतितान्तेऽनुशयिनो ब्रीह्यादिसाम्येन

#### भामती

नि सरणं ब्रूते न तु विलम्बेनेति मन्यते पूर्वपक्षी । विना स्थूलशरीरं न सूक्ष्मशरीरे दुःखभागीति दुर्निष्प्रपतरं विलम्बं  
लक्षयतीति राजान्ते ॥ २३ ॥ अन्याधिष्ठितेषु पूर्ववदभिलापात् । आकाशसारूप्यं वायुधूमदिसपर्कोऽनुशयिनामुक्त  
इहेदानीं ब्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमाषा इति जायन्त इति श्रूयते । तत्र संशयः—किमनुशयिना भोगाधिष्ठानं  
ब्रीहियवादयः स्थावरा भवन्ति, आहोस्वित् क्षेत्रज्ञान्तराधिष्ठितेष्वेषु संसर्गमात्रमनुभवन्तीति । तत्र मनुष्यो जायते देवो  
जायत इत्यादौ प्रयोगे जने शरीरपरिग्रहे प्रसिद्धत्वादत्रापि ब्रीह्यादिशरीरपरिग्रह एव जनिर्मुक्त्यर्थ इति ब्रीह्यादिशरीरा  
एवानुशयिन इति युक्तम् । नच रमणीयचरणा कपूयचरणा इतिवत् कर्मविशेषासंकीर्तनात्तदभावे ब्रीह्यादीनां शरीरभावा-  
भावाक्षेत्रज्ञान्तराधिष्ठितानामेव यत्संपर्कमात्रमिति साप्रतम् । इष्टादिकारिणामिष्टादिकर्मसंकीर्तनादिष्टादेशे हिंसादोषदूषितत्वेन

#### न्यायनिर्णयः

रोहस्तु तत्तत्सादृश्यं गतेष्विति यावत् । गन्तुमेदेन विरान्त्रिारभ्यां गतिदर्शनात्तमेव संशय विशदयति—किमिति । शास्त्रमतीन्द्रियार्थं  
मानं न चेह शास्त्रमस्ति तथाचानिर्धारणेति पूर्वपक्षयति—तत्रेति । न व ‘अतो वै खलु दुर्निष्प्रपतरम्’ इति ब्रीह्यादिभावादूर्ध्वमेव  
विलम्बगमनावगमात्पूर्वमविलम्बसिद्धिरिति वाच्यम् । तत्र दुःखनिःसरणस्यैव विवक्षितत्वेन विलम्बस्यानिष्टत्वात् । नच देहाद्यभावा-  
द्दुःखासिद्धेर्विलम्बाभिप्रायमेतदिति युक्तम् । तथापि प्रकृतसर्वपरामर्शकात् शब्दात्पूर्वस्माद्विलम्बगमनप्रतीतेः सर्वत्र प्रयत्नगौरव तुल्य-  
मिति भावः । अत्र चाकाशादिभावमारभ्य ब्रीह्यादिभावपर्यन्तावरोहरूपसंसारगतेस्तत्तत्सादृश्यरूपायाश्चिरान्तिवन्निरूपणेन वैराग्यस्यैव  
दृढीकरणात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे सर्वत्र तत्तद्भावपरिहाराय प्रयत्नगौरव कर्तव्यम् । सिद्धान्ते तु तदर्थं कर्तव्यप्रयत्नस्य क्वचिच्छाधव  
क्वचिद्गौरवमिति फलमेदः । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तमवतार्य प्रतिज्ञा पूरयन्विवृणोति—एवमिति । नियामकशास्त्राभावान्नैतदित्याह  
—कुत इति । नियामकविषय हेतुमवतार्य व्याचष्टे—विशेषेति । वाक्यस्य विवक्षितमर्थं वदन्पद पूरयति—तकार इति ।  
पद पूरयित्वा पदार्थं वदन्वाक्यार्थमाह—दुर्निष्क्रमेति । कथमेतावताकाशादिभ्यो विलम्बमन्तरेण निःसरणं भाति तत्राह—तदिति ।  
सुखनिःसरणमेवाकाशादिषु विशेषणादालक्ष्यते नाविलम्बनिःसरणमित्याशङ्क्याह—सुखेति । किमर्थमित्य कल्प्यत आकाशादे-  
सुखेन निःसरणं ब्रीह्यादेस्तु दुःखेनेति यथाश्रुतमेव किं न स्यात्, तत्राह—तस्मिन्निति । अतः शब्दस्य प्रकृतपरामर्शित्वेऽप्येकवाक्यो-  
पात्तब्रीह्यादिपरामर्शित्वेन निराकाङ्क्षत्वाद्वाक्यान्तरोपात्ताकाशाद्यपरांशित्वादाकाशादिबर्षणान्तादविलम्बेन निःसरणमित्युपसंहरति—  
तस्मादिति । आकाशादौ ब्रीह्यादौ च तद्भाव परिहर्तुं कर्तव्यप्रयत्नस्य लाघवगौरवविशेष नियमयितुमितीत्युक्तम् ॥ २३ ॥ अनुश-  
यिनामाकाशादिप्रवर्षणान्तसादृश्यं चिरभावि, तत्सादृश्यत्वात्, ब्रीह्यादिसादृश्यवदित्यस्य विशेषणश्रुत्या बाधमुक्त्वा प्रकृतावरोहवाक्यैक-  
देशमवशिष्टं विचारयति—अन्येति । संगतिं सूचयन्विषयमाह—तस्मिन्निति । त इहेति तच्छब्देनानुशयिनो गृह्यन्ते । व्यवहार-

जायन्ते' ( छा० ५।१।०।६ ) इति । तत्र संशयः—किमस्मिन्नवधौ स्थावरजात्यापन्नाः स्थावरसुख-  
दुःखभाजोऽनुशयिनो भवन्त्याहोस्त्रिक्षेत्रज्ञान्तराधिष्ठितेषु स्थावरशरीरेषु संश्लेषमात्रं गच्छन्ती-  
ति । किं तावत्प्राप्तम् । स्थावरजात्यापन्नास्तत्सुखदुःखभाजोऽनुशयिनो भवन्तीति । कुत एतत् ।  
जनेर्मुख्यार्थत्वोपपत्तेः स्थावरभावस्य च श्रुतिस्मृत्योरुपभोगस्थानत्वप्रसिद्धेः । पशुहिंसादि-  
योगाच्चेष्टादेः कर्मजातस्यानिष्टफलत्वोपपत्तेः । तस्मान्मुख्यमेवेदमनुशयिनां व्रीह्यादिजन्म ।  
श्वादिजन्मवत् । यथा श्वयोनि वा सूकरयोनि वा चण्डालयोनि वेति मुख्यमेवानुशयिनां श्वा-  
दिजन्म तत्सुखदुःखान्वितं भवति । एवं व्रीह्यादिजन्मापीति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—अन्यैर्जीवैर-  
धिष्ठितेषु व्रीह्यादिषु संसर्गमात्रमनुशयिनः प्रतिपद्यन्ते न तत्सुखदुःखभाजो भवन्ति । पूर्ववत् ।

भाष्यरत्नप्रभा

जायन्त इति श्रुत्यर्थः । अत्र जायन्त इति श्रुतेः पूर्वत्राकाशादिवर्षान्तसादृश्योक्तेश्च संशयमाह—तत्रेति । अस्मिन्न-  
वधौ वर्षसादृश्यानन्तरमित्यर्थः । दुर्निष्पतरशब्देन चिरनिर्गलनलक्षणोक्ता न युक्ता, दुःखेन निर्गमनमिति मुख्यसंभ-  
वादित्याक्षेपसङ्गत्या पूर्वपक्षयति—किं तावदित्यादिना । अत्र पूर्वपक्षे स्थावरत्वनिवृत्तयेऽधिकारिणां यत्नगौरवं,  
सिद्धान्ते व्रीह्यादिसंश्लेषमात्रं परिहर्तुं यत्नलाघवं वैराग्यदार्ढ्यं चेति विवेकः । ननु देहोत्पत्त्या जीवानां जन्म स्यान्न  
स्वतः, व्रीह्यादेस्तु न देहत्वमित्यत आह—**स्थावरभावस्येति** । 'स्थाणुमन्येऽनुसंयन्ति' इत्याद्या श्रुतिः । 'शरीरजैः  
कर्मदोषैर्याति स्थावरतां नरः' इत्याद्या स्मृतिः । ननु स्वर्गिणां पापाभावात्कथं स्थावरत्वं, तत्राह—**पश्चि**ति ।  
सोमाद्युच्छिष्टमक्षणसुराग्रहावादिशब्दार्थः । कस्वर्थं हिंसादेरपि हिंसात्वादिसामान्येन प्रवृत्तेर्न हिंसादित्यादिशास्त्रनिषि-  
द्धत्वाकारेण दुरितापूर्वकारित्वमविरुद्धमिति साङ्ख्या आहुः । श्रुतोऽत्र व्रीह्यादिभावोऽनुशयिनां न जन्यरूपः कर्म-  
विशेषपरामर्शं विनात्रोक्तत्वात्, पूर्वोक्ताकाशादिभाववदिति सिद्धान्तयति—**एवं प्राप्त** इत्यादिना । पूर्ववदिति पदं  
दृष्टान्तत्वेन हेत्वंशत्वेन च व्याख्यातं यदत्र प्रकरणे कर्मविशेषपरामर्शपूर्वकमुच्यते तज्जन्मेति व्यतिरेकदृष्टान्तमप्याह—

भाष्यरत्नप्रभा

सावद्यफलतया चन्द्रलोकभोगानन्तरं स्थावरशरीरभोगयदुःखफलत्वस्याप्युपपत्तेः । नच 'न हिंसात्सर्वा भूतानि' इति सामा-  
न्यशास्त्रस्याग्नीषोमीयपशुहिंसाविषयविशेषशास्त्रेण बाधनं, सामान्यशास्त्रस्य हिंसासामान्यद्वारेण विशेषोपसर्पणं विलम्बेनेति  
साक्षाद्विशेषस्तृष्ठा शास्त्राच्छीघ्रतरप्रवृत्तादुर्बलत्वादिति सांप्रतम् । नहि बलवदित्येव दुर्बलं बाधते किंतु सति विरोधे । न  
चेहास्ति विरोधः, भिन्नगोचरचारिणात् । 'अग्नीषोमीयं पशुमालभेत' इति हिंसाप्रकरणे समाभ्रातं कलर्थतामस्य गमयति  
न लपनयति निषेधापादितामस्य पुरुषं प्रत्यनर्थहेतुताम् । तेनास्तु निषेधादस्य पुरुषं प्रत्यनर्थहेतुता विधेश्च कलर्थता को  
विरोधः । यथाहुः—'यो नाम क्रतुमध्यस्थः कलजादीनि भक्षयेत् । न क्रतोस्तत्र वैगुण्यं यथा चोदितसिद्धितः' इति ।  
तस्माज्जनेर्मुख्यार्थत्वाद्ब्रीह्यादिशरीरा अनुशयिनो जायन्त इति प्राप्तेऽभिधीयते—भवेदेतदेव यदि रमणीयचरणा कपूयचरणा  
इतिवद्व्रीह्यादिष्वनुशयवता कर्मविशेषः कीर्त्येत न चैतदस्ति । न चेष्टादेः कर्मणः स्थावरशरीरोपभोगयदुःखफलप्रसवहेतुभावः  
संभवति, तस्य धर्मत्वेन सुखैकहेतुत्वात् । नच तद्गताया पशुहिंसाया 'न हिंसात्' इति निषेधात्कलर्थताया अपि दुःख-

न्यायनिर्णयः

भूमिः सप्तम्यर्थः । व्रीह्यादिभावमापन्नेष्वनुशयिषु, जायत इति श्रुतेः कर्मपूर्वकत्वाच्चतेश्च विचारहेतुं संशयमाह—**तत्रेति** । **अस्मिन्नव-**  
**ध्वाविति** । आकाशादिवर्षान्ततत्सादृश्यापस्यनन्तरदशायामित्यर्थः । अत्र च स्थावरभावस्य संसारगतेरालोचनद्वारा वैराग्यस्यैव दृढी-  
करणात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे व्रीह्यादिजन्मनो मुख्यत्वेऽनुशयिनां तत्परिहारायाभिक्वतेनाधिकं प्रयतितव्यम् । सिद्धान्ते तदीयसंश्लेष-  
मात्रं निराकर्तुं प्रयत्नलाघवमिति विवक्षित्वा विमर्शपूर्वकं पूर्वपक्षयति—**किं तावदिति** । आकाशादिष्विव व्रीह्यादिष्वपि संश्लेषमात्रं न  
तदेहेतेति शङ्कते—**कुत** इति । विशेषे दर्शयन्परिहरति—**जनेरेति** । जीवस्य जन्माभावेऽपि देवो जातो मनुष्यो जात इत्यादौ तत्त-  
द्देहाभिमानद्वारा जनेर्मुख्यत्वदर्शनात्तत्रापि मुख्यत्वार्थं देहाभिमानपूर्वकं सुखदुःखभाक्त्वमास्थेयमित्यर्थः । कथं स्थावरभावे जनेर्मुख्यत्व  
नहि तत्र देहाभिमानपूर्वकं मनुष्यादिदेहवद्भोगोऽस्ति, तत्राह—**स्थावरेति** । 'स्थाणुमन्येऽनुसंयन्ति' इत्याद्या श्रुतिः । 'शरीरजैः  
कर्मदोषैर्याति स्थावरतां नरः' इत्याद्या च स्मृतिः । ननुदाहृताभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्यां पापफलत्वं स्थावरभावस्य भाति तत्कथमिष्टादिका-  
रिणा वन्द्यस्थलस्खलितानां तत्प्राप्तिः शङ्क्यते, तत्राह—**पश्चि**ति । सोमपानावसरे परस्परमुच्छिष्टमक्षणमादिशब्देन विवक्षितम् ।  
'अग्नीषोमीयं पशुमालभेत' इति विशेषपशास्त्राच्च हिंसादित्यादिसामान्यशास्त्रस्य विशेषविषये बाधात्पशुहिंसनस्य नानिष्टफलत्वेत्याशङ्क्य  
क्रत्वर्थतया पुरुषार्थतया च विविनिषेधयोर्भिन्नार्थत्वेनाविरोधाद्बाध्यबाधकत्वासिद्धिरशक्यं पशुहिंसनस्य निषेधाधिगतमनर्थहेतुत्वमपाक-  
तुर्मित्याशयवानुपसहरति—**तस्मादिति** । पशुहिंसादेरद्वैतत्वाच्च स्वातन्त्र्येण व्रीह्यादिजन्महेतुत्वेत्याशङ्क्य पापान्तरस्य तद्हेतुत्वं दृष्टान्त-  
माह—**श्वादीति** । अवरोहाधिकारे आदिभावः श्रुतो नेत्याशङ्क्य श्रुत्यन्तरमाह—**यथेति** । अनुशयिना व्रीह्यादिजन्मनो मुख्यत्वे  
तत्परिहारायाभिक्वतेन प्रयत्नगौरवं कर्तव्यमित्युपसहर्तुमिति शब्दः । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तमवतार्य प्रतिष्ठां पूरयित्वा योजयति—  
**एवमिति** । तत्र सौत्र दृष्टान्तमादाय व्याचष्टे—**पूर्ववदिति** । जनेर्मुख्यत्वाय व्रीह्यादिष्वनुशयिनस्तत्सुखदुःखभाजो भवन्तीत्युक्तम् ।

यथा वायुधूमादिभावोऽनुशयिनां तत्संश्लेषमात्रम् । एवं व्रीह्यादिभावोऽपि जातिस्थावरैः संश्लेषमात्रम् । कुत एतत् । तद्वदेवेहाप्यभिलापात् । कोऽभिलापस्य तद्वद्भावः । कर्मव्यापारमन्तरेण संकीर्तनम् । यथाकाशादिषु प्रवर्षणान्तेषु न कंचित्कर्मव्यापारं परामृशत्येवं व्रीह्यादिजन्मन्यपि । तस्मान्नास्त्यत्र सुखदुःखभाक्त्वमनुशयिनाम् । यत्र तु सुखदुःखभाक्त्वमभिप्रेति परामृशति तत्र कर्मव्यापारं रमणीयचरणाः कपूयचरणा इति च । अपिच मुख्येऽनुशयिनां व्रीह्यादिजन्मनि व्रीह्यादिषु लूयमानेषु कण्ड्यमानेषु पच्यमानेषु भक्ष्यमाणेषु च तदभिमानिनोऽनुशयिनः प्रवसेयुः । यो हि जीवो यच्छरीरमभिमन्यते स तस्मिन्पीड्यमाने प्रवसतीति प्रसिद्धम् । तत्र व्रीह्यादिभावाद्भेदःसिग्भावोऽनुशयिनां नाभिलष्येत । अतः संसर्गमात्रमनुशयिनामन्याधिष्ठितेषु व्रीह्यादिषु भवति । एतेन जनेर्मुख्यार्थत्वं प्रतिब्रूयादुपभोगस्थानत्वं च स्थावरभावस्य । नच वयमुपभोगस्थानत्वं स्थावरभावस्यावजानीमहे । भवत्वन्येषां जन्तूनामुपभोगस्थानत्वं स्थावरभावमुपगतानामेतदुपभोगस्थानम् । चन्द्रमसस्त्वरोहन्तोऽनुशयिनो न स्थावरभावमुपभुञ्जत इत्याचक्ष्महे ॥ २४ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

यत्र त्विति । अपिच 'यो यो ह्यन्नमस्ति यो रेतः स्त्रियां सिञ्चति तद्धूय एव भवति' इति वाक्यशेषे व्रीह्यादिषु प्रविष्टस्यानुशयिसंबन्धाद्वारा रेतःसिक्पुरुषयोग श्रुतस्तदन्यथानुपपत्त्यापि जन्मश्रुतिर्न मुख्येत्याह—अपिचेत्यादिना । व्रीह्यादिरूपदेहनाशे देहिनामुत्क्रान्तेरवश्यंभावाद्भेदःसिग्योगो न स्यादित्यर्थः । एतेनेति । उक्तानुमानार्थापत्तिभ्याम् । जायत इति श्रुतेर्मुख्यार्थत्वमनुशयिभोगायतनत्वं च व्रीह्यादेः प्रतिब्रूयादित्यर्थः । ननु व्रीह्यादेर्भोगा-

भामती

फलसंभवः । पुरुषार्थाया एव न हि स्यादिति प्रतिषेधात् । तथाहि—न हि स्यादिति निषेधस्य निषेध्याधीननिरूपणतया यदर्थं निषेध्यं तदर्थं एव निषेधो विज्ञायते । न चैतत् 'नाचूतं वदेत्' 'न तौ पशौ करोति' इतिवत्कस्यचित्प्रकरणे समाम्नातं येनानृतवदनवदस्य निषेधस्य कलर्थत्वे निषेधोऽपि कलर्थं स्यात् । पशौ निषिद्धयोराज्यभागयो कलर्थत्वेन निषेधस्यापि कलर्थत्वं भवेत् । एवं हि सत्याज्यभागरहितैरप्यङ्गान्तरैराज्यभागसाध्य क्रतूपकारो विज्ञायते । तस्मादनारभ्याधीतेन न हि स्यादित्यनेनाभिहितस्य विन्युपहितस्य पुरुषव्यापारस्य विविधभक्तिविरोधात्प्रकृत्यर्थहिंसाकर्मभाव्यत्वपरित्यागेन पुरुषार्थ एव भाव्योऽवतिष्ठते । आख्यातानभिहितस्यापि पुरुषस्य कर्तृव्यापाराभिधानद्वारेणोपस्थापितत्वात् । केवलं तस्य रागत प्राप्तत्वात्तदनुवादेन नञर्थ विधिरूपसकामति, तेन पुरुषार्थो निषेध्य इति तदधीननिरूपणो निषेधोऽपि पुरुषार्थो भवति । तथा चायमर्थं संपद्यते—यत्पुरुषार्थं हननं तन्न कुर्यादिति । कलर्थस्यापि च निषेधे हिंसाया क्रतूपकारकत्वमपि कल्प्येत । नच दृष्टे पुरुषोपकारकत्वे प्रत्यर्थिनि सति तत्कल्पनारूपदम् । नच स्वातन्त्र्यपारतन्त्र्ये सति सयोगपृथक्त्वे खादिरतादिवदेकत्र संभवत । तस्मात्पुरुषार्थप्रतिषेधो न कलर्थत्वमप्यास्कन्दतीति शुद्धसुखफलत्वमेवेष्टादीनां न स्थावरशरीरोपभोग्यदुःखफलत्वमपीति । आकाशादिष्विव कर्मव्यापारमन्तरेणाभिलापात् । अनुशयिनां व्रीह्यादिसंयोगमात्रं न तु देहत्वमिति । अयमेवार्थ उत्सर्गापवादकथनेनोपलक्षित । अपिच मुख्येऽनुशयिनां व्रीह्यादिजन्मनीति । व्रीह्यादिभावमापन्नाः खल्वनु-

न्यायनिर्णयः

तथाच तेषां तेषु न संश्लेषमात्रमिति शङ्कते—कुत इति । पूर्ववदिति सूत्रभागस्यार्थद्वयविवक्षया प्रयुक्तत्वादर्थांतरं दर्शयन्परिहरति—तद्वदिति । वायुर्भूत्वेत्यादौ व्रीह्यादिवाक्ये चोक्तिसाम्येऽपि स्थावरादिभावस्यानुशयिनां विरोधिनी पूर्ववाक्ये व्रीह्यादिवाक्ये वा न काचिदुक्तिरस्तीति शङ्कते—कोऽभिलापस्येति । कर्मपरिणामनिमित्तत्वकथनं विना तद्भावोक्तिस्तदेहत्वप्राप्त्यभावे लिङ्गमिति ब्रुवन्नभिलापस्य तद्वद्भावमाह—कर्मैति । अन्तरेण कर्मव्यापारं व्रीह्यादितेति नास्ति संकीर्तनमित्याशङ्क्य कर्मविशेषव्यापारस्य निमित्तत्वेनानुक्तिरित्याह—यथेति । अनुशयिनां व्रीह्यादिभावेन जन्मास्मिन्प्रकरणे कर्मव्यापारोक्तिं विनोक्तत्वादाकाशादिभाववदिति फलितमाह—तस्मादिति । किंच ब्राह्मणादिजन्मन्येव रमणीयचरणा इत्यादिकर्मकीर्तनं प्रागपि तज्जन्मनो व्रीह्यादिभावेन जन्मसत्त्वे व्यर्थं स्यात् । अतो नास्ति पुरस्ताज्जन्मेति श्रुतार्थापत्तिमाह—यत्रेति । किंच यो यो ह्यन्नमस्तीत्यादिनोत्तरत्र पुरुषाद्भुतिसंबन्धोऽनुशयिनां श्रूयते स च तेषां व्रीह्यादिभावेन जन्मोपगमेन तद्वदनादौ प्रवासप्रसङ्गादयुक्तः स्यादतो न पूर्व मुख्य जन्मेति श्रुतार्थापत्त्यन्तरमाह—अपिचेति । जीवानां व्रीह्यादियोऽन्यत्वात्तत्पीडनेऽपि न प्रवासोऽस्तीत्याशङ्क्याह—यो हीति । अनुशयिनां प्रवासेऽपि काक्षति, तत्राह—तत्रेति । पूर्वोक्तहेतुफलमुपसहरति—अत इति । यत्तु जनेर्मुख्यत्वसिद्धेर्भोगस्थानत्वाच्च स्थावरत्वस्य मुख्यमेवानुशयिनां व्रीह्यादिजन्मेति, तत्राह—एतेनेति । उक्तयुक्त्या जन्मश्रुतेरुपचरितार्थत्वेनेति यावत् । अनुशयिनां वा स्थावरजीवानां वा स्थावरभावस्य भोगस्थानतेति विकल्प्याद्यमुक्त्यायेन दूषयति—उपभोगेति । यदनुशयिनां स्थावरत्वस्य भोगस्थानत्वं तच्च प्रतिब्रूयादिति संबन्धः । द्वितीयमङ्गीकरोति—नचेति । केषां तर्हि तदुपभोगायतनं, तत्राह—भवत्विति । अन्येऽपि न तत्र भोक्तारो व्रीह्यादिसंश्लेषत्वादननुशयिवदित्याशङ्क्य तद्वदपरिणामिपारहित्यमुपावर्तित्याह—अपुण्येति । अनुशयिनामपि व्रीह्यादिभावानुसूचपा-



## अशुद्धमिति चेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥

यत्पुनरुक्तं पशुहिंसादियोगादशुद्धमाध्वरिकं कर्म तस्यानिष्टमपि फलमवकल्पत इत्यतो मुख्य-  
मेवानुशयिनां व्रीह्यादिजन्मास्तु तत्र गौणी कल्पनानर्थिकेति तत्परिह्रियते । न, शास्त्रहेतु-  
त्वाद्धर्माधर्मविज्ञानस्य । अयं धर्मोऽयमधर्म इति शास्त्रमेव विज्ञाने कारणम् । अतीन्द्रियत्वा-  
त्तयोः अनियतदेशकालनिमित्तत्वाच्च । यस्मिन्देशे काले निमित्ते च यो धर्मोऽनुष्ठीयते स एव  
देशकालनिमित्तान्तरेष्वधर्मो भवति । तेन शास्त्रादृते धर्माधर्मविषयं विज्ञानं न कस्यचि-  
दस्ति । शास्त्राच्च हिंसानुग्रहाद्यात्मको ज्योतिष्टोमो धर्म इत्यवधारितः स कथमशुद्ध इति श-  
क्यते वक्तुम् । ननु 'न हिंसात्सर्वा भूतानि' इति शास्त्रमेव भूतविषयां हिंसामधर्म इत्यवगम-  
यति । बाढम् । उत्सर्गस्तु सः । अपवादः 'अग्नीषोमीयं पशुमालभेत' इति । उत्सर्गपवादयोश्च  
व्यवस्थितविषयत्वम् । तस्माद्विशुद्धं कर्म वैदिकं, शिष्टैरनुष्ठीयमानत्वादनिन्द्यमानत्वाच्च । तेन  
न तस्य प्रतिकूलं फलं जातिस्थावरत्वम् । नच श्वादिजन्मवदपि व्रीह्यादिजन्म भवितुमर्हति ।

## भाष्यरत्नप्रसा

यतनत्वनङ्गीकारे पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतिप्रसिद्धिबाध इत्यत आह—नचेति ॥ २४ ॥ वैदिकं कर्माशुद्धं न भवति शास्त्र-  
विहितत्वादिति सूत्रार्थं प्रपञ्चयति—अयं धर्म इत्यादिना । शुचौ देशे प्रातःसायंकाले जीवनादिनिमित्ते कृतमग्नि-  
होत्रं धर्मो भवति स एवाशुचिदेशे मध्यरात्रे मरणादिनिमित्ते कृतः सन्नधर्मो भवतीति निर्णयः शास्त्रैकसाध्य इत्यर्थः ।  
ततः किं तत्राह—शास्त्राच्चेति । ननु या हिंसा सोऽधर्म इत्युत्सर्गस्य विशेषविधिना बाधोऽत्र न युक्तः । नाभिचरे-  
दिति निषिद्धश्चेनस्य पुरुषार्थत्ववत् निषिद्धहिंसादेरपि क्रतूपकारकत्वाविरोधादिति, तत्राह—उत्सर्गपवादयोरिति ।  
अयमर्थः—काम्ये कर्मणि सर्वत्र करणांशे रागतः प्रवृत्तिः, अङ्गेषु विधित इति स्थितिः । तथाच श्येनाख्ये कर्मणि

## भामती

शयिनः पुरुषैरुपभुक्ता रेत सिग्भावमनुभवन्ती श्रूयते । तदेतद्व्रीह्यादिदेहत्वेऽनुशयिनां नोपपद्यते । व्रीह्यादिदेहत्वे हि व्रीह्यादिषु  
लक्ष्णेष्ववहन्तिना फलीकृतेषु च व्रीह्यादिदेहविनाशादनुशयिन प्रवसेयुरिति कथमनुशयिना रेत सिग्भावः ससर्गमात्रे तु  
संसर्गिषु व्रीह्यादिषु नष्टेष्वपि न संसर्गिणोऽनुशयिन प्रवसेयुरिति रेतः सिग्भाव उपपद्यते । शेषमुक्तम् ॥ २४ ॥ २५ ॥

## व्यायनिर्णयः

विशेषवत्त्वं कल्प्यमित्युपाधेरसंभवमाशङ्क्य निरतिशयपुण्यकारिणां प्रबलपापपरिग्रहायोगादरूपपापैश्च स्थावरत्वासिद्धेर्नैवमित्याह—  
चन्द्रमसस्त्विति ॥ २४ ॥ परोक्तमनूय निरस्यति—अशुद्धमिति । अनुवाद विभजते—यदिति । इष्टादिकारिणोऽनिष्टफलव-  
त्संभवे फलितमाह—इत्यत इति । एतेन गौणी जन्मश्रुतिरिति प्रत्युक्तमित्याह—तत्रेति । व्रीह्यादिजन्मनो मुख्यत्वे सतीति  
यावत् । परिहारमवतारयति—तदिति । न वैदिकं कर्माशुद्धमिति प्रतिज्ञाया शास्त्रहेतुत्वादित्युक्तं विवृणोति—अयमिति । अनु-  
मानमपि कस्यादसिद्ध्यर्थं न प्रमाणमित्याशङ्क्य दृष्ट सामान्यतोऽदृष्टं वा तदिति विकल्प्याच्च प्रत्याह—अतीन्द्रियत्वादिति । द्वितीय  
दूषयति—अनियतेति । तदेव प्रपञ्चयति—यस्मिन्निति । शुद्धे हि देशे सायंप्रातरित्यादौ काले जीवनादौ च निमित्ते योऽग्नि-  
होत्रादिधर्मो निर्वर्त्यते स एवाशुद्धे देशे मध्यरात्रादौ काले मरणादौ च निमित्ते कृतः सन्नधर्म इति प्रसिद्धं तथाच न तत्र सामान्यतो-  
दृष्टं सावकाशमित्यर्थः । धर्मादिज्ञानं नानुमानिकं किन्तु शास्त्रमात्रकृतमित्युक्तं तन्निगमयति—तेनेति । शास्त्रादेव धर्मादिज्ञानेऽपि  
प्रकृते किं जातं, तदाह—शास्त्राच्चेति । दुष्टत्वमपि ज्योतिष्टोमस्य निषेधाधिगतमिति सांख्यः । शङ्कते—नन्विति । पशुहिंसाया निषे-  
धसामर्थ्यादनर्थहेतुत्वमोत्सर्गिकमित्यङ्गीकरोति—बाढमिति । तथापि विधिसामर्थ्यात्तस्य क्रतूपकारित्वेन श्रेयोहेतुत्वापवादिकमु-  
पेयमित्याह—अपवाद इति । तयोः सामान्यविशेषविषयत्वेन व्यवस्थितविषयत्वादविरुद्धतया न बाध्यबाधकतेश्च तत्राह—  
उत्सर्गेति । पशुहिंसाया निषेधादनर्थहेतुत्वं क्रतूपकारो विधेरित्युभयार्थत्वाविरोधेऽपि परिहृत्यैवानर्थं क्रतूपकारेणार्थबाहुल्यहेतुत्वाभावेन  
विधिरनर्थकः स्यात् । नच श्येनेऽपि वैधी प्रवृत्तिरिति तस्य विशिष्टार्थहेतुता । सर्वत्र कामेषु करणांशे रागात्प्रवृत्तिरितिकर्तव्यताशे  
वैधीत्युपगमात् । ज्योतिष्टोमस्य श्येनस्यैव काम्यत्वेऽपि नाभिचरेदिति वदनिषिद्धत्वादग्नीषोमीयहिंसायामितिकर्तव्यरूपाया प्रवृत्तेर्वि-  
ध्यधीनत्वाद्विशिष्टार्थसाधनत्वमेव । तथाच विधিনিषेधयोर्विरोधे सावकाशानवकाशान्यायेन व्यवस्थेति भावः । विधিনিषेधयोरविरोधे  
फलितमाह—तस्मादिति । नानृतं वदेदितिवत्कस्यचित्प्रकरणे श्रुतत्वाभावात्पुरुषार्थत्वेन प्राप्तहननस्यैव न हिंसादिति निषेधाद्विहित-  
क्रत्वर्थहिंसाया निषेधाविषयत्वान्नानर्थहेतुता । किं तु सुखफलत्वमेवेत्यर्थः । शिष्टैरनुष्ठीयमानमपि देशविशेषे मासाशनादि विवादास्पद  
देशान्तरे दृश्यते, तत्राह—अनिन्द्यमानत्वादिति । वैदिकस्य कर्मणः शुद्धत्वे सिद्धमर्थमाह—नेति । प्रतिकूलं प्रतिकूलमनिष्टमिति  
यावत् । कर्मान्तरनिबन्धनस्ताहिं व्रीह्यादिभावोऽनुशयिनां भविष्यतीत्युक्तम्, तत्राह—नचेति । इहेति व्रीह्यादिजन्मनीत्यर्थः । वैशे-



तद्वि कपूयचरणानधिकृत्योच्यते नैवमिह वैशेषिकः कश्चिदधिकारोऽस्ति । अतश्चन्द्रमण्डलस्वलितानामनुशयिनां ब्रीह्यादिसंश्लेषमात्रं तद्भावं इत्युपचर्यते ॥ २५ ॥

**रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥**

इतश्च ब्रीह्यादिसंश्लेषमात्रं तद्भावो यत्कारणं ब्रीह्यादिभावस्यानन्तरमनुशयिनां रेतःसिग्भाव आच्चायते—‘यो यो ह्यन्नमत्ति यो रेतः सिञ्चति तद्भूय एव भवति’ (छा० ५।१०।६) इति । न चात्र मुख्यो रेतःसिग्भावः संभवति । चिरजातो हि प्राप्तयौवनो रेतःसिग्भवति । कथमिवानुपचरितं तद्भावमद्यमानान्नानुगतोऽनुशयी प्रतिपद्येत । तत्र तावदवश्यं रेतःसिग्योग एव रेतःसिग्भावोऽभ्युपगन्तव्यः । तद्वद्ब्रीह्यादिभावोऽपि ब्रीह्यादियोग एवेत्यविरोधः ॥ २६ ॥

**योनेः शरीरम् ॥ २७ ॥**

अथ रेतःसिग्भावस्यानन्तरं योनौ निषिके रेतसि योनेरधि शरीरमनुशयिनामनुशयफलोपभोगाय जायत इत्याह शास्त्रम्—‘तद्य इह रमणीयचरणाः’ (छा० ५।१०।७) इत्यादि । तस्मादप्यवगम्यते नावरोहे ब्रीह्यादिभाववासरे तच्छरीरमेव सुखदुःखान्वितं भवतीति । तस्माद्ब्रीह्यादिसंश्लेषमात्रमनुशयिनां तज्जन्मेति सिद्धम् ॥ २७ ॥ इति श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छंकरभगवत्पूज्यपादकृतौ शारीरकमीमांसाभाष्ये तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

निषेधेऽपि रागप्राबल्यात् प्रवृत्तिः स्यात् कत्वङ्गहिंसादौ तु विधित एव प्रवृत्तिर्वाच्या । स च विधिर्यदुत्सर्गप्राप्तमनर्थहेतुत्वं न बाधेत तर्हि प्रवर्तको न स्यात्, प्रवर्तकत्वे वा विधिरनर्थाय स्यात्, अतो निरवकाशो विधिः सावकाशमुत्सर्गमविहितहिंसादिषु स्थापयतीति । इदं च निषेधशास्त्रस्य हिंसात्वादिसामान्येन प्रवृत्तिमङ्गीकृत्योक्तम् । वस्तुतस्तस्य रागप्राप्तिर्हिंसाविषयत्वाद्बहिर्हिंसायामप्रवृत्तेर्नाशुद्धस्वशङ्कावसर इति द्रष्टव्यम् । प्रतिरूपं दुःखरूपं तस्य फलं नेति योजना । इह ब्रीह्यादिभावे कश्चिदधिकारः कर्मपरामर्शो नास्तीत्युक्तम् ॥ २५ ॥ अथ ब्रीह्यादिभावानन्तरं रेतःसिग्भावः श्रुतः । तन्नास्त्रस्यानुशयिनो रेतःसेककर्तृत्वायोगाद्योगमात्रं वाच्यं तद्वदुपक्रमेऽपि योग एवास्थेयः, अन्यथोपक्रमोपसंहारयोर्विरोधः स्यादिति मत्वोक्तम्—इत्यविरोध इति ॥ २६ ॥ योनेः शरीरश्रुतेर्न ब्रीह्यादिशरीरत्वमनुशयिनामिति सूत्रार्थः । एवं कर्मिणां गत्यागतिसंसारो दुर्वार इत्यनुसन्धानात् कर्मफलाद्वैराग्यं तत्त्वज्ञानसाधनं सिद्धमिति पादार्थमुपसंहरति—इति सिद्धमिति ॥ २७ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमद्गोविन्दभगवत्पादकृतौ शारीरकमीमांसाख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

भामती

**रेतःसिग्योगोऽथ ।** सद्यो जातो हि बालो न रेतःसिग्भवत्यपि तु चिरजात औढ्यौवन, तस्मादपि संसर्गमात्रमिति गम्यते ॥ २६ ॥ तत्किमिदानीं सर्वत्रैवानुशयिनां संसर्गमात्रं तथाच रमणीयचरणा इत्यादिषु तथाभाव आपद्येतेति नेत्याह—**योनेः शरीरम् ।** सुगमम् ॥ २७ ॥ इति श्रीवाचस्पतिमिश्रविरचिते शारीरकमीमांसाभाष्यविभागे भामत्यां तृतीयस्याध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

न्यायनिर्णयः

षिकोऽधिकारोऽसाधारणो हेतुः । अनुशयिना तद्भावोक्तिस्तर्हि कथमित्याशङ्काह—अत इति ॥ २५ ॥ किंच वाक्यशेषे संयोगस्यैव तद्भावस्य श्रुतेरुपक्रमेऽपि तद्भावः संयोगान्नार्थान्तरमित्याह—**रेतःसिगिति ।** सूत्र व्याकरोति—इतश्चेति । प्रकृतोपयोगित्वेनान्नमक्षक तरुणत्वेन विक्षिप्तं—**यो रेत इति ।** तद्भूय एव भवतीति श्रुत्या तद्भावमेवान्नानुगतोऽनुशयी प्रतिपद्यत इत्युच्यते न सयोगमात्रमित्याशङ्काह—**नचेति ।** अत्रैवद्यमानान्नानुगतोऽनुशयी वाक्य वा प्रकृतमुच्यते । रेतःसिचः स्वभावलोचनया मुख्यसं तद्भावस्यायोगे स्फोरयति—**चिरेति ।** अनुशयिस्वभावलोचनवापि तमेवार्थं समर्थयते—**कथमिति ।** मुख्यस्य तद्भावस्यायोगे फलितमाह—**तत्रेति ।** तथापि ब्रीह्यादिभावे किं जातं तदाह—**तद्वदिति ।** अन्यथोपक्रमोपसंहारयोर्विरोधः स्यात्तत्परिहारायमुपसंहारवदुपक्रमोऽपि नेतव्य इत्याह—**इत्यविरोध इति ॥ २६ ॥** तर्हि सर्वत्रानुशयिना संसर्गमात्रमिति ब्राह्मणयोनिमित्यादिकापि श्रुतिरूपचरितार्थेत्याशङ्क्योक्तम्—**योनेरिति ।** सूत्र व्याकरोति—**अथेत्यादिना ।** शरीरवत्त्वस्य विक्षिप्तवत्स्वरूपदर्शनाद्ब्रीह्यादिषु नानुशयिनां तद्वत्त्वं नापि सुखाब्धित्वमिति फलितमाह—**तस्मादिति ।** अनुशयिनां ब्रीह्यादिजन्यामुख्यमुपपाद्याधिकरणार्थमुपसंहरति—**तस्मादिति ।** तदेवमिष्टादिकारिणामनिष्टादिकारिणा चारोहावरोहरूपसंसारगतौ सिद्धायां ततो वैराग्यमधिकारिविशेषणतया वाक्यार्थधीसाधनं दृढीकृतं भवतीति पादार्थमुपसंहरति—**इति सिद्धमिति ॥ २७ ॥** इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवदानन्दज्ञानकृताया शारीरकभाष्यटीकाया तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥

**॥ इति तृतीयाध्यायस्य गत्यागतिचिन्तया वैराग्यनिरूपणाख्यः प्रथमः पादः ॥**

## तृतीयाध्याये द्वितीयः पादः ।

संध्ये सृष्टिराह हि ॥ १ ॥



सत्या मिथ्याथवा स्वप्नसृष्टि गत्या श्रुतीरणात् ॥ जाग्रदशाविशिष्टत्वादीश्वरैर्गैव निर्मिता ॥ १ ॥  
देशकालाद्यनोवित्यादाधितत्वाच्च सा सृष्टा ॥ अभावोक्तैर्द्वैतमात्रसाध्याजीवानुवादत ॥ २ ॥

अतिक्रान्ते पादे पञ्चाग्निविद्यामुदाहृत्य जीवस्य संसारगतिप्रभेदः प्रपञ्चितः । इदानीं तु तस्यैवावस्थाभेदः प्रपञ्चयते । इदमामनन्ति—‘स यत्र प्रखपिति’ ( बृ० ४।३।९ ) इत्युपक्रम्य ‘न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्त्यथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते’ ( बृ० ४।३।१० ) इत्यादि । तत्र संशयः—किं प्रबोध इव स्वप्नेऽपि पारमार्थिकी सृष्टिराहोस्विन्मायामयीति । तत्र तावत्प्रतिपद्यते संध्ये तथ्यरूपा सृष्टिरिति । संध्यमिति स्वप्नस्थानमाच्छेदे वेदे प्रयोगदर्शनात् ‘संध्यं तृतीयं स्वप्नस्थानम्’ ( बृ० ४।३।९ ) इति । द्वयोर्लोकस्थानयोः प्रबोधसंप्रसादस्थानयोर्वा संध्यौ भवतीति संध्यम् । तस्मिन्संध्ये स्थाने तथ्यरूपैव सृष्टिर्भवितुमर्हति । कुतः—यतः प्रमाणभूता श्रुतिरेवमाह

भाष्यरत्नप्रभा

संध्ये सृष्टिराह हि । उक्तवैराग्यसाध्यस्तत्त्वं पदार्थविवेको वाक्यार्थज्ञानसाधनमस्मिन् पादे निरूप्यत इति पादयोर्हेतुसाध्यभावसंगतिमाह—अतिक्रान्त इति । साधनविचारत्वादेवास्य पादस्यास्मिन्नध्याये संगतिः । अस्मिन् पादे ‘न स्थानतोऽपि’ इत्यतः प्रागुद्देश्यत्वेन प्रथमं जिज्ञासितत्वं पदार्थोऽवस्थाद्वारा विविच्यते, तदारभ्यापादसमाप्तेर्विधेयतत्पदार्थविवेकः, तत्र पूर्वं गत्यागतिचिन्तया जाग्रदवस्था निरूपिता तदनन्तरभाविनी स्वप्नावस्थां श्रुत्युक्तां विषयीकृत्य तत्र स्वप्ने रथादिसृष्ट्युक्तेस्तदभावोक्तेश्च संशयं वदन् पूर्वपक्षसूत्रं योजयति—तत्र संशय इत्यादिना । स्वप्नरथादयो जाग्रदथादिवत् व्यावहारिकसत्ताका उत शुक्तिरजतवत् प्रातीतिका इति संशयार्थः । आरम्भणाधिकरणे प्रपञ्चस्य पारमार्थिकत्वनिषेधादिति मन्तव्यम् । अत्र पूर्वपक्षे जाग्रद्वत् स्वप्नाजीवस्य विवेकासिद्धिः । सिद्धान्ते प्रातीतिक-

आमती

संध्ये सृष्टिराह हि ॥ १ ॥ इदानीं तु तस्यैव जीवस्यावस्थाभेदः स्वयंज्योतिर्वृत्तिसिद्ध्यर्थं प्रपञ्चयते—किं प्रबोध इव स्वप्नेऽपि पारमार्थिकी सृष्टिराहोस्विन्मायामयीति । यद्यपि ब्रह्मणोऽन्यस्यानिर्वाच्यतया जाग्रत्स्वप्नावस्थागतयोरुभयोरपि रग्योर्मायामयत्वं तथापि यथा जाग्रत्सृष्टिर्ब्रह्मात्मभावसाक्षात्कारात्प्रागनुवर्तते । ब्रह्मात्मभावसाक्षात्कारान्तु निवर्तते । एवं किं स्वप्नसृष्टिराहोस्वित् प्रतिदिनमेव निवर्तत इति विमर्शार्थः । द्वयोः इहलोकपरलोकस्थानयोः सधौ भव संध्यम् । ऐहलौकिकचक्षुराद्यव्यापाराद्रूपदिसाक्षात्कारोपजननादनैहलौकिकं पारलौकिकेन्द्रियादिव्यापारस्य च भविष्यतोऽप्र-

न्यायनिर्णयः.

संसारगतिनिरूपणेन ततो वृद्धीकृतवैराग्यस्य वाक्यार्थवगतये तत्त्वमर्थां संशोधयितुं पादमारम्भमाणस्त्वमर्थस्य जाग्रदवस्था संसारनिरूपणेनैव निरूपितेत्युपेत्य स्वयंज्योतिर्वृत्तिसिद्ध्ये स्वप्नावस्थां वक्तुं पूर्वपक्षयति—संध्ये सृष्टिरिति । वृत्तमनूय पादसंगतिमाह—अतिक्रान्त इति । संसारस्य पुन पुनरारोहावरोहरूपत्वात्तत्सिद्धत्वास्थ्ये विरक्तस्य वाक्यार्थज्ञानार्थं पदार्थशोधनाय द्वितीयपादारम्भः । तत्रापि त्वमर्थस्योद्देश्यत्वात् ‘न स्थानतोऽपि’ इत्यतः प्राक्तनस्यावस्थानिर्मुक्तत्वप्रतिपादनाय प्रयत्यते । ततश्चा पादसमाप्तेस्तत्पदार्थो विविच्यते । तत्रापि स्वयंज्योतिर्वृत्त्याष्टयार्थं स्वप्नावस्था प्रथमं व्यवस्थाप्यत इत्यर्थः । आरम्भणाधिकरणे स्वप्नस्य मायामयत्व सिद्धवत्कृत्य जाग्रदवस्थाया मायामयत्वं निरूपितम् । इदानीं तदेव स्वप्नस्य मायामयत्वं प्रकटयितुं तद्विषयवाक्यमुदाहरति—इदमिति । तस्मिन्वाक्ये स्वाप्नी सृष्टिमधिकृत्य रथादिसर्गाभानाद्रथावभावान्नाच्च संशयमाह—तत्रेति । पारमार्थिकत्वमर्थक्रियासमर्थत्वमित्यभिप्रेत्य प्रबोध इवेत्युदाहरणमन्यथा तत्रापि वास्तव्याः सृष्टेरनिष्टत्वेन साध्यवैकल्यात् । मायामयत्वं प्रातीतिकसत्तामात्रोपेतत्वम् । अत्र च त्वमर्थस्य स्वप्नावस्थानिरूपणेन ततो निष्कृष्टस्य स्वयंज्योतिषः शुद्धतया वाक्यार्थान्वयित्वेन तद्धेतुत्वमस्तीति तत्प्रतिपादनात्पादादिसंगतयः । पूर्वपक्षे स्वप्नस्य सत्यतया ततो निष्कर्षायोगाद् शुद्धस्यास्वयंज्योतिषो वाक्यार्थान्वयासिद्धिः । सिद्धान्ते तस्य मिथ्यात्वात्ततो निष्कृष्टस्य स्वयंज्योतिर्वृत्तित्त्वं तद्धेतुत्वमिति मत्वा पूर्वपक्षमुपादत्ते—तत्रेति । प्रतिज्ञा विवृण्वन्नादौ संध्यशब्दार्थमाह—संध्यमिति । तत्र मानमाह—वेद इति । प्रथमप्रयोगाभावे कथं वैदिकप्रयोगसिद्धिरित्याशङ्क्य यौगिकत्वान्न तदपेक्षेत्याह—द्वयोरिति । ऐहिकामुष्मिक च यदैन्द्रियक रूपादिज्ञान तस्याभावादनुदयाच्च स्वप्नस्थानं तयोः सध्यमुक्तम् । स्थूलदर्शनस्य चाभावाद्वासनामयज्ञानस्य तत्र भावात्प्रबोधसंप्रसादयोर्वा संध्यं स्वप्नस्थानमिति विवेक्तव्यम् । पदार्थमुक्त्वा प्रतिज्ञां पूरयति—तस्मिन्निति । स्वप्नसृष्टेर्न सत्यत्वमानाभावादित्याह—कुत इति । श्रुति प्रमाणयन्त्रुत्तरमाह—यत इति । बाह्यरथावभावेऽपीत्यशब्दः । न केवलं सृष्टिश्रुत्या स्वप्न-

‘अथ रथात्रययोगान्पथः सृजते’ ( बृ० ४।३।१० ) इत्यादि । स हि कर्तेति चोपसंहारादेवमेवावगम्यते ॥ १ ॥

### निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥

अपिचैके शाखिनोऽस्मिन्नेव संध्ये स्थाने कामानां निर्मातारमात्मानमामनन्ति—‘य एष सुप्तेषु जागर्ति कामं कामं पुरुषो निर्मिमाणः’ ( क० ५।८ ) इति । पुत्रादयश्च तत्र कामा अभिप्रेयन्ते काम्यन्त इति । ननु कामशब्देनेच्छाविशेषा एवोच्येरन् । न । ‘शतायुषः पुत्रपौत्रान्वृणीष्व’ ( क० १।२३ ) इति प्रकृत्यान्ते ‘कामानां त्वा कामभाजं करोमि’ ( क० १।२४ ) इति प्रकृतेषु तत्र तत्र पुत्रादिषु कामशब्दस्य प्रयुक्तत्वात् । प्राज्ञं चैनं निर्मातारं प्रकरणवाक्यशेषाभ्यां प्रतीमः । प्राज्ञस्य हीदं प्रकरणम् ‘अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्’ ( क० २।१४ ) इत्यादि । तद्विषय एव च वाक्यशेषोऽपि—‘तदेव शुक्रं तद्ब्रह्म तदेवामृतमुच्यते । तस्मिँल्लोकाः श्रिताः सर्वे तद्नु नात्येति कश्चन’ ( क० ५।८ ) इति । प्राज्ञकर्तृका च सृष्टिस्तथ्यरूपा समधिगता जागरिता-श्रया तथा स्वप्नाश्रयापि सृष्टिर्भवितुमर्हति । तथाच श्रुतिः—‘अथो खल्वाहुर्जागरितदेश

भाष्यरत्नप्रभा

दृश्यसाक्षितया विवेकात् स्वयंज्योतिष्प्रसिद्धिरिति फलम् । मुमुक्षुं सर्वेन्द्रियोपसंहारादेतल्लोकाननुभवे सति वासना-मात्रेण इमं लोकं स्मरतः कर्मबलाद्बुद्धये मनसा परलोकस्फूर्तिरूपः स्वप्नो भवति, सोऽयं लोकद्वयसन्धौ भवतीति संध्यः स्वप्नः । तथाच श्रुतिः—‘तस्मिन् संध्ये स्थाने तिष्ठन्नेते उभे स्थाने पश्यति इदं च परलोकस्थानं च’ इति । अयं स्वप्नः कादाचित्क इत्यरूपा नित्यस्वप्नस्य प्रबोधसंप्रसादसंधिभवत्वमुक्तम् । अन्येतु मर्त्यचक्षुराद्यजन्यरूपादिसाक्षात्कारवत्त्वं परलोकलक्षणं, दैवचक्षुराद्यजन्यतद्ब्रह्म मर्त्यलोकलक्षणं च स्वप्नेऽस्तीति लक्षणतो लोकद्वयस्पर्शित्वात् नित्यस्वप्नस्यैव लोकद्वयसंध्यत्वं ग्रामद्वयस्पर्शिमार्गस्य तत्संध्यत्ववदिति व्याचक्षते । न केवलं श्रुत्या स्वप्नार्थानां व्यावहारिकसत्यत्वं किंतु सकर्तृकत्वादपीत्याह—स हि कर्तेति ॥ १ ॥ किंच स्वप्नार्थाः सत्याः, प्राज्ञनिर्मितत्वात्, आकाशादिवदिति सूत्रार्थमाह—अपिचेत्यादिना । रूढिमाशङ्क्य प्रकरणाग्निरस्यति—नन्वित्यादिना । यः सुप्तेषु निर्व्यापारेषु करणेषु जागर्ति तदेव शुक्रं स्वप्रकाशं ब्रह्मेत्यर्थः । स्वप्नस्य जाग्रदर्थः समानदेशत्वश्रुतेरभेदश्रुतेश्च सत्यत्वे तात्पर्य-

भामती

त्युत्पन्नेन न पारलौकिकम् । नच न रूपादिसाक्षात्कारोऽस्ति स्वप्नदृशः । तस्मादुभयोर्लोकयोरस्यान्तरालत्वमिति ब्रह्मात्मभावसाक्षात्कारात्प्राक् तथ्यरूपैव सृष्टिर्भवितुमर्हति । अयमभिसन्धि—इह हि सर्वाण्येव मिथ्याज्ञानान्युदाहरणं तेषां सत्यत्वं प्रतिज्ञायते । प्रकृतोपयोगितया तु स्वप्नज्ञानमुदाहृतम् । ज्ञानं यमर्थमवबोधयति स तथैवेति युक्तम् । तथाभावस्य ज्ञानारोहात् । अतथात्वस्य त्वप्रतीयमानस्य तथाभावप्रमेयविरोधेन कल्पनास्पदत्वात् बाधकप्रत्ययादतथात्वमिति चेत् । न । तस्य बाधकत्वासिद्धेः । समानगोचरे हि विरुद्धार्थोपसंहारिणी ज्ञाने विरुध्येते । बलवद्बलवत्त्वानिश्चयाच्च बाध्यबाधकभावं प्रतिपद्येते । न चेह समानविषयत्वं, कालभेदेन व्यवस्थोपपत्तेः । यथाहि क्षीरे दृष्टं कालान्तरे दधि भवति, एवं रजतं दृष्टं कालान्तरे शुक्तिर्भवेत् । नानारूपं वा तद्वस्तु । तथस्य तीव्रातपक्कान्तिसहितं चक्षुः स तस्य रजतरूपतां गृह्णाति । यस्य तु केवलमा-लोकमात्रोपकृतं, स तस्यैव शुक्तिरूपतां गृह्णाति । एवमुत्पलमपि नीललोहितं दिवा सौरीभिर्भाभिरभिव्यक्तं नीलतया गृह्यते । प्रदीपाभिव्यक्तं तु नक्तं लोहिततया । एवमसत्यां निद्रायां सतोऽपि रथादीन् गृह्णाति निद्राणस्तु गृह्णातीति सामग्रीभेदाद्वा कालभेदाद्वा विरोधाभावः । नापि पूर्वोत्तरयोर्बलवद्बलवत्त्वनिर्णयः । द्वयोरपि स्वगोचरचारितया समानत्वेन विनिगमनाहेतोर्भावात् । तस्मादप्यवश्यमविरोधो व्यवस्थापनीयः । तत्सिद्धमेतत् । विवादास्पदं प्रत्यया, सम्यग्, प्रत्ययत्वात्, जाग्रत्स्वप्नादिप्रत्ययवदिति । इममर्थं श्रुतिरपि दर्शयति—‘अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते’ इति । नच ‘न तत्र रथा

न्यायनिर्णय

सृष्टेः सत्यत्वं सकर्तृकत्वादपि तस्माज्जागरितसृष्टिवदर्थक्रियासामर्थ्यं सत्यत्वमेष्टव्यमित्याह—स हीति ॥ १ ॥ किंच विमताः सत्याः, निर्मितत्वाज्जाग्रन्निर्मितरथादिवदित्याह—निर्मातारं चेति । निमित्तान्कामान्विशिनष्टि—पुत्रादयश्चेति । निर्मातारं चैलादि व्याकरोति—अपिचेति । सुप्तेषु करणेषु निर्व्यापारेष्विति यावत् । स त्वया पृष्ठं आत्मेति शेषः । कामशब्दस्य यौगिकार्थमाह—पुत्रादयश्चेति । रुढियोगमपहरतीतिन्यायेन शङ्कते—नन्विति । प्रकरणविरोधान्नात्र रूढिरित्याह—नेत्यादिना । तत्रेति य एष इत्यादि यत्र श्रुतं तत्रैव प्रकरणं इति यावत् । परकर्तृकत्वादपि सत्यैव स्वप्नसृष्टिः संप्रतिपन्नवदित्याह—प्राज्ञं चेति । तद्विषय प्रकरणं प्रकटयति—प्राज्ञस्येति । तद्विषय वाक्यशेषमपि विशदयति—तदिति । दृष्टान्तस्य साध्यविकल्पां प्रत्याह—प्राज्ञेति । हेत्वसिद्धिमाशङ्क्य कचिज्जीवकर्तृकत्वश्रवणेऽपि जीवस्य प्राज्ञाभेदाय ब्रह्मणस्तद्वावात्प्राज्ञकर्तृकतेति मत्वा दार्ष्टान्तिकमाह—तथेति । स्वप्नजागरितयोस्तु-व्यदेशत्वश्रवणादपि स्वप्नस्य सत्यतेत्याह—तथाचेति । स्वप्नजाग्रद्विरोधकार्यत्वश्रुत्यापि स्वप्नसृष्टेः सत्यतेत्याह—यानीति । उक्त-

एवास्यैव इति यानि ह्येव जाग्रत्पश्यति तानि सुप्तः' (बृ० ४।३।१४) इति स्वप्नजागरितयोः समानन्यायतां श्रावयति । तस्मात्तत्त्वरूपैव संध्ये सृष्टिरिति ॥ २ ॥ एवं प्राप्ते प्रत्याह—

**मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिर्व्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥**

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैतदस्ति यदुक्तं संध्ये सृष्टिः पारमार्थिकीति । मायैव संध्ये सृष्टिर्न परमार्थगन्धोऽप्यस्ति । कुतः—कात्स्न्येनानभिर्व्यक्तस्वरूपत्वात् । नहि कात्स्न्येन परमार्थवस्तुधर्मेणाभिव्यक्तस्वरूपः स्वप्नः । किं पुनरत्र कात्स्न्यमभिप्रेतं देशकालनिमित्तसंपत्तिरबाधश्च । नहि परमार्थवस्तुविषयाणि देशकालनिमित्तान्यबाधश्च स्वप्ने संभाव्यन्ते । न तावत्स्वप्ने रथादीनामुचितो देशः संभवति । नहि संवृते देहदेशे रथादयोऽवकाशं लभेरन् । स्यादेतत् । बहिर्देहात्स्वप्नं द्रक्ष्यति देशान्तरितद्रव्यग्रहणात् । दर्शयति च श्रुतिर्बहिर्देहात्स्वप्नम्—'बहिष्कुलायादमृतश्चरित्वा । स ईयतेऽमृतो यत्र कामम्' (बृ० ४।३।१२) इति स्थितिगतिप्रत्ययभेदश्च नानिष्कान्ते जन्तौ सामञ्जस्यमश्रुवीतेति । नेत्युच्यते । नहि सुप्तस्य जन्तोः क्षणमात्रेण योजनशतान्तरितं देशं पर्येतुं विपर्येतुं च ततः सामर्थ्यं संभाव्यते । कश्चिच्च प्रत्यागमनवर्जितं स्वप्नं श्राव-

भाष्यरत्नप्रभा

मित्याह—अथो खल्वाहुरिति ॥ २ ॥ स्वप्नरथादयः प्रातीतिका जाग्रदथादौ क्लृप्तसामग्रीं विना दृष्टत्वाच्छ्रुतिरूप्यादिवदिति सिद्धान्तयति—तुशब्द इत्यादिना । विन्मात्रनिष्ठाऽविद्या चित्वावच्छेदेन जीवेऽपि स्थिता रथाद्याकारा मायेति सूत्रभाष्ययोर्रुक्ता मायाविद्ययोरभेदज्ञापनाय मात्रपदेन तु सति प्रमातर्यबाध्यत्वरूपस्य व्यावहारिकसत्यत्वस्य निरास उक्तः । कात्स्न्यमत्र जाग्रति या क्लृप्तसामग्री, तज्जन्यत्वं परमार्थवस्तुनो जाग्रदर्थस्य कार्यस्य धर्मः । सत्यत्वव्यापकः तदभावं स्वप्ने विवृणोति—न तावदित्यादिना । संवृते सङ्कीर्णे, पर्येतुं गन्तुं, विपर्येतुमागन्तुं, श्रावयति

भाष्यती

न रथयोगा न पन्थानो भवन्ति' इति विरोधादुपचरितार्था सृजत इति श्रुतिर्व्याख्येया । सृजत इति हि श्रुतेर्बहुश्रुतिसंवादात्प्रमाणान्तरसंवादाच्च बलीयस्त्वेन तदनुगुणतया न तत्र रथा इत्यस्या भाक्तत्वेन व्याख्यानात् । जाग्रदवस्थादर्शनयोग्या न सन्ति न तु रथा न सन्तीति । अत एव कर्तृश्रुतिः शाखान्तरश्रुतिरुदाहृता । प्राज्ञकर्तृकत्वाच्चास्य पारमार्थिकत्वं वियदादिसर्गवत् । नच जीवकर्तृकत्वात् प्राज्ञकर्तृकत्वमिति साप्रतम् । 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्' इति प्राज्ञस्यैव प्रकृतत्वात् । जीवकर्तृकत्वेऽपि च प्राज्ञादभेदेन जीवस्य प्राज्ञत्वात् । अपिच जाग्रत्प्रत्ययसंवादवन्तोऽपि स्वप्नप्रत्यया केचिद्ब्रूयन्ते । तद्यथा स्वप्ने शुक्लाम्बरधर शुक्लमाल्यानुलेपनो ब्राह्मणायन प्रियव्रत प्रत्याह—प्रियव्रत, पद्ममेऽहनि प्रातरेवोर्वराप्रायभूमिदानेन नरपतिस्त्वा मानयिष्यतीति । स च जाग्रत्तथात्मनो मानमनुभूय स्वप्नप्रत्यय सत्यमभिमन्यते । तस्मात्संध्ये पारमार्थिकी सृष्टिः ॥ १ ॥ २ ॥ इति प्राप्ते उच्यते—मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिर्व्यक्तस्वरूपत्वात् । इदमत्राकृतम् । न तावत् क्षीरस्यैव दधि रजतस्य परिणामः श्रुतिः संभवति । नहि जालीश्वरगृहे चिरस्थितान्यपि रजतभाजनानि श्रुक्तिभावमनुभवन्ति दृश्यन्ते । न चेतस्य रजतानुभवसमयेऽन्योऽनाकुलेन्द्रियो न तस्य श्रुक्तिभावमनुभवति प्रत्येति च । न चोभयरूपं वस्तु । सामग्रीभेदात् कदाचिदस्य तोयभावोऽनुभूयते कदाचिन्मरीचितेति साप्रतम् । पारमार्थिके ह्यस्य तोयभावे तत्साध्यामुदन्योपशमलक्षणार्थक्रियां कुर्यान्मरीचिसाध्यामपि रूपप्रकाशलक्षणम् । न मरीचिभिः कस्यचित्पृष्णज उदन्यो-

न्यायनिर्णयः

श्रुतेस्तात्पर्यमाह—स्वप्नेति । बाध्यत्वेन मिथ्यात्वमाशङ्क्य जागरितसृष्टेः श्रुत्या बाध्यत्वेऽपि तत्त्वसाक्षात्कारात्प्रागनुवृत्तेः सत्यत्ववदस्यापि स्वप्नस्य सत्यत्वेत्याह—तस्मादिति । स्वप्नसृष्टेः सत्यत्वे तद्विनिष्ठात्मनोऽशुद्धेर्न वाक्यार्थान्वयितेत्युपसहर्तुमितीत्युक्तम् ॥ २ ॥ पूर्वपक्षानुवादेन सिद्धान्त सूत्रयति—एवमिति । अक्षरव्याख्यामारभते—तुशब्द इति । पक्षव्यावृत्तिमेव व्यावर्त्यनुवादेन व्यनक्ति—नैतदिति । पूर्वपक्षनिषेध प्रतिज्ञायोत्तरपक्ष प्रतिजानीते—मायेति । मायाविद्ययोर्भेदो नेति वक्तुं सूत्रभाष्ययोर्मायाशब्दः । सूत्रे मात्रशब्देन सति मातरि बाध्यत्व नाम भ्रान्तिसिद्धत्वं स्वप्नस्य जाग्रद्वैलक्षण्यं विवक्षितम् । श्रुतियुक्तिभ्यां स्वप्नसृष्टेः सत्यत्वोक्तैर्नैव प्रतिज्ञेति शङ्कते—कृत इति । तयोरन्यथासिद्धेर्वैक्ष्यमाणत्वं मत्वा हेतुमवतार्य व्याकरोति—कात्स्न्येनेति । परमार्थवस्तुधर्मो योग्यदेशकालनिमित्तसाहिल्यम् । वस्तुत्वस्य कात्स्न्येन व्याप्तत्वात्तथाव्यक्त्यभावे तद्व्याप्य वस्तुत्वमपि व्यावर्त्येत्यर्थः । एकस्यापि सर्वात्मनाऽनभिर्व्यक्तेः सर्वत्र वस्तुत्वव्यावृत्तिरित्याक्षिपति—किमिति । अतिप्रसङ्गः प्रत्याख्यातुमिष्टं कात्स्न्यं व्याचष्टे—देशेति । स्वप्नेऽपि तत्तत्सिद्धिमाशङ्क्याह—नेत्यादिना । तत्र स्वप्ने योग्यदेशायोग विवृणोति—न तावदिति । यत्र स्वप्नो दृश्यते स एव रथादीनां योग्यो देशः स्यादित्याशङ्क्य स किं देहादन्तर्बहिर्वेति विकल्पबाध प्रत्याह—नहीति । द्वितीय शङ्कते—स्यादिति । तत्रोपपत्तिमाह—देशेति । तत्रैव श्रुतिमाह—दर्शयतीति । देहाद्वहिरिव स्वप्नधीरित्यत्र युक्त्यन्तरमाह—स्थितीति । अन्तरेव वा स्वप्नो न बहिरित्याह—नेतीति । बहिर्गतस्यागत्यनियमात्तत्रैव प्रबोधप्रसङ्गादपि न स्वप्नो बहिरित्याह—कश्चिच्चेति । श्रावयति

यति कुरुष्वहमद्य शयानो निद्रयाऽभिभूतः स्वप्ने पञ्चालानभिगतश्चास्मिन्प्रतिबुद्धश्चेति । देहा-  
च्चेदपेयात्पञ्चालेषु प्रतिबुध्यते न तानसावभिगत इति कुरुष्वेव तु प्रतिबुध्यते । येन चायं देहेन  
देशान्तरमश्रुवानो मन्यते तमन्ये पार्श्वस्थाः शयनदेश एव पश्यन्ति । यथाभूतानि चायं दे-  
शान्तराणि स्वप्ने पश्यन्ति न तानि तथाभूतान्येव भवन्ति । परिधावंश्चेत्पश्येज्जाग्रद्वस्तुभू-  
तमर्थमाकलयेत् । दर्शयति च श्रुतिरन्तरेव देहे स्वप्नम्—‘स यत्रैतत्स्वप्नया चरति’  
इत्युपक्रम्य ‘स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते’ ( बृ० २।१।१८ ) इति । अतश्च श्रुत्युपपत्ति-  
विरोधाद्बहिष्कुलायश्रुतिर्गौणी व्याख्यातव्या बहिरिव कुलायादमृतश्चरित्वेति । यो हि वसन्नपि  
शरीरे न तेन प्रयोजनं करोति स बहिरिव शरीराद्भवतीति । स्थितिगतिप्रत्ययभेदोऽप्येवं सति  
विप्रलम्भ एवाभ्युपगन्तव्यः । कालविसंवादोऽपि च स्वप्ने भवति रजन्यां सुप्तो वासनं भारते

#### भाष्यरत्नप्रभा

प्रबुद्धो जनः, पार्श्वस्थान्प्रतीति शेषः । एतत्स्वप्नं यथा स्यात्तथा यत्र काले स्वप्नयया वृत्त्या चरति तदा स्वशरीरे यथेष्टं  
चरतीत्यर्थः । बहिरिवेति । कुलायाद्देहात् बहिरिवामृत आत्मा चरित्वा यत्र कामं यथेष्टमीयते बिहरतीत्यर्थः ।  
गुणमाह—यो हीति । देहाभिमानहीनत्वगुणेन बहिष्वदेहस्थोऽपि बहिरित्युक्त इत्यर्थः । एवं सति श्रुतियुक्तिभ्यां  
अन्तरेव स्वप्ने सतीत्यर्थः । विप्रलम्भो विभ्रमः योग्यदेशाभावमुक्त्वा कालाभावमाह—कालेति । अत्र रात्रिसमये-

#### भामती

पशाम्यति । नच तोयमेव द्विविधमुदन्योपशमनमतदुपशमनमिति युक्तम् । तदर्थंक्रियाकारित्वव्याप्त तोयत्वं मात्रयापि  
तामकुर्वतोयमेव न स्यात् । अपिच तोयप्रत्ययसमीचीनत्वायास्य द्वैविध्यमभ्युपेयते तच्चाभ्युपगमेऽपि न सेद्धमर्हति ।  
तथाहि—असमर्थविधापाति तोयमेतदिति मन्वानो न तृष्णयापि मरीचितोयमभिधावेत् यथा मरीचीननुभवन् । अथा-  
शक्तमभिमन्यमानोऽभिधावति । किमपराद्धं मरीचिपु तोयविपर्यासेन सर्वजनीनेन यत्तमतिलङ्घ्य विपर्यासान्तर कल्प्यते । नच  
क्षोरदधिप्रत्ययवदाचार्यमातुलब्राह्मणप्रत्ययवद्वा तोयमरीचिविज्ञाने समुच्चितावगाहिनी, खानुभवात्परस्परविरुद्धयोर्बाध्यबाधकभा-  
वावभासनात् । तत्रापि रजतज्ञान पूर्वमुत्पन्नं बाध्यमुत्तर तु बाधकं शुक्तिज्ञानं प्राप्तिपूर्वकत्वात्प्रतिषेधस्य । रजतज्ञानात्प्रा-  
क्प्रापकाभावेन शुक्तेरप्राप्ताया प्रतिषेधासम्भवात्पूर्वज्ञानप्राप्तं तु रजतं शुक्तिज्ञानमपबाधितुमर्हति । तदपबाधात्मकं च खानु-  
भवादवसीयते । यथाहुः—‘आगामिन्नादवाबिला परं पूर्वं हि जायते । पूर्वं पुनरबाबिला परं नोत्पद्यते क्वचित्’ । नच  
वर्तमानरजतावभासि ज्ञानं भविष्यत्तागस्यागोचरयन्न भविष्यता स्वसमयवर्तिनी शुक्ति गोचरयता प्रत्ययेन बाध्यते, काल-  
भेदेन विरोधाभावादिति युक्तम् । मा नामास्य ज्ञासीत्प्रत्यक्षं भविष्यता तत्पृष्ठभावि त्वनुमानमुपकारभावहेतुमिवासति विना-  
शप्रत्ययोपनिपाते स्थैमानमाकलयति । अमति विनाशप्रत्ययोपनिपाते रजतमिदं स्थिर रजतत्वादानुभूतप्रत्यभिज्ञातरजतवत् ।  
तथाच रजतगोचर प्रत्यक्षं वस्तुतः स्थिरमेव रजतं गोचरयेत् । तथाच भविष्यच्छुक्तिकाज्ञानकालं, रजतं व्यामुयादिति विरो-  
धाच्छुक्तिज्ञानेन बाध्यते । यथाहुः—‘रजतं गृह्यमाणं हि चिरस्थायीति गृह्यते । भविष्यच्छुक्तिकाज्ञानकालं व्याप्नोति तेन  
तत् ॥’ इति । प्रत्यक्षेण चिरस्थायीति गृह्यत इति केचिद्व्याचक्षते । तदयुक्तम् । यदि चिरस्थायित्वं योग्यता न सा प्रत्यक्ष-  
गोचरः शक्तेरतीन्द्रियत्वात् । अथ कालान्तरव्यापित्वं, तदप्ययुक्तं, कालान्तरेण भविष्यतेन्द्रियस्य सयोगायोगात्तदुपहित-  
सीम्नो व्यापित्वस्यातीन्द्रियत्वात् । नच प्रत्यभिज्ञाप्रत्ययवदत्रास्ति संस्कारः सहकारी येनावर्तमानमप्याकलयेत् । तस्मादत्य-  
न्ताभ्यासवशेन प्रत्यक्षानन्तर शीघ्रतरोत्पन्नविनश्यदवस्थानुमानसहितप्रत्यक्षाभिप्रायमेव चिरस्थायीति गृह्यत इति मन्तव्यम् ।  
अत एवैतत्सूक्ष्मतरं कालव्यवधानमविवेचयन्त सौगता प्राहुः, द्विविधो हि विषय प्रत्यक्षस्य ग्राह्यश्चाव्यवसेयश्च । ग्राह्यक्षण  
एक स्खलक्षणोऽभ्यवसेयश्च संतान इति । एतेन स्वप्नप्रत्ययो मिथ्यात्वेन व्याख्यात । यत्तु सत्य स्वप्नदर्शनमुक्तं तत्राभ्या-  
ख्यात्रा ब्राह्मणायनेनाख्याते संवादाभावात् । प्रियव्रतस्याख्यातसंवादस्तु काकतालीयो न स्वप्नज्ञानं प्रमाणयितुमर्हति । तादृशस्यैव  
बहुलं विसंवाददर्शनात् । दर्शितश्च विसंवादो भाष्यकृता काट्यैनेनानभिव्यक्ति विवृण्वता । रजन्यां सुप्त इति । रजनी-

#### न्यायनिर्णय

स्वप्नद्रष्टा प्रबुद्धः सन्पार्श्वस्थानिति शेषः । उक्तमर्थं व्यतिरेकद्वारा स्फोरयति—देहाच्चेदिति । इतश्च देहाद्बहिर्देशान्तर गत्वा न स्वप्न-  
धीरित्याह—येनेति । न स्वप्नो देशान्तर गतस्येत्यत्रैव हेत्वन्तरमाह—यथेति । तदेव व्यतिरेकेणोपपादयति—परिधावन्निति ।  
देहाद्देशान्तरं गच्छन्निति यावत् । न केवल स्वप्नोऽन्तरेवेत्युपपन्न किंतु औतश्चेत्याह—दर्शयतीति । एतदिति स्वप्नवाचि क्रियाविशेष-  
णम् । स्वप्नयेति वृत्तिर्विशेष्यते । अन्तरेव स्वप्नश्चेत्कथं तर्हि बहिष्कुलायश्रुतिरिति, तत्राह—अतश्चेति । कथं शरीरे वसतो बहिरे-  
वेत्युक्तिरित्याशङ्कोपचारे निमित्तमाह—यो हीति । यत्तु स्थितिगतिप्रत्ययभेदसामञ्जस्याय स्वप्नो बहिरिति, तत्राह—स्थितीति ।  
एवं सतीति । श्रुतियुक्तिभ्यामन्तरेव स्वप्ने सिद्धे सतीत्यर्थः । विप्रलम्भो विभ्रमः । योग्यदेशायोग स्वप्नस्योवत्वा तादृक्कालायोग  
स्पष्टयति—कालेति । अत्र रात्रिसमयेऽपि केतुमालादौ वर्षान्तरे यासरो भवतीति भारत इत्युक्तम् । विधान्तरेण कालविसंवादमाह



वर्षे मन्यते । तथा मुहूर्तमात्रवर्तिनि स्वप्ने कदाचिद्बुधवर्षपूगानतिवाहयति । निमित्तान्यपि च स्वप्ने न बुद्ध्यै कर्मणे वोचितानि विद्यन्ते । करणोपसंहाराद्धि नास्य रथादिग्रहणाय चक्षुरादीनि सन्ति । रथादिनिर्वर्तनेऽपि कुतोऽस्य निमेषमात्रेण सामर्थ्यं दारूणि वा । बाध्यन्ते चैते रथादयः स्वप्नदृष्टाः प्रबोधे । स्वप्न एव चैते सुलभबाधा भवन्ति । आद्यन्तयोर्व्यभिचारदर्शनात् । रथोऽयमिति हि कदाचित्स्वप्ने निर्धारितः क्षणेन मनुष्यः संपद्यते मनुष्योऽयमिति निर्धारितः क्षणेन वृक्षः । स्पष्टं चाभावं रथादीनां स्वप्ने श्रावयति शास्त्रम्—‘न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्ति’ ( बृ० ४।३।१० ) इत्यादि । तस्मान्मायामात्रं स्वप्नदर्शनम् ॥ ३ ॥

**सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ ४ ॥**

मायामात्रत्वात्तर्हि न कश्चित्स्वप्ने परमार्थगन्धोऽस्तीति । नेत्युच्यते । सूचकश्च हि स्वप्नो भवति भविष्यतोः साध्वसाधुनोः । तथाहि श्रूयते—‘यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति । समृद्धिं नत्र जानीयात्तस्मिन्स्वप्ननिदर्शने’ ( छा० ५।१।९ ) तथा पुरुषं कृष्णं कृष्णदन्तं पश्यति स एनं हन्ति’ इत्येवमादिभिः स्वप्नैरचिरजीवित्वमावेद्यत इति श्रावयति । आचक्षते च स्वप्नाध्यायविदः—‘कुञ्जरारोहणादीनि स्वप्ने धन्यानि खरयानादीन्यधन्यानि’ इति । मन्त्रदेवताद्रव्यविशेषनिमित्ताश्च केचित्स्वप्नाः सत्यार्थगन्धिनो भवन्तीति मन्यन्ते । तत्रापि भवतु नाम सूच्यमानस्य वस्तुनः सत्यत्वं सूचकस्य तु स्त्रीदर्शनादेर्भवत्येव वैतथ्यं बाध्यमानत्वादित्यभिप्रायः । तस्मादुपपन्नं स्वप्नस्य मायामात्रत्वम् । यदुक्तम् ‘आह हि’ इति तदेवं सति भाक्तं व्याख्यातव्यम् । यथा लाङ्गलं गवादीनुद्धहतीति निमित्तमात्रत्वादेवमुच्यते न तु प्रत्यक्षमेव लाङ्गलं गवादीनुद्धहति । एवं निमि-

भाष्यरत्नप्रभा

ऽपि केतुमालादिवर्षान्तरे वासरो भवति इति भारत इत्युक्तम् । पूर्वपक्षानुमानानां जाग्रदर्थदृष्टान्ते क्लृप्तसामग्रीजन्यत्वमबाधयोग्यत्वं चोपाधिरिति सूत्रतात्पर्यम् ॥ ३ ॥ स्वप्नस्य आन्तिमात्रत्वे तत्सूचितोऽप्यर्थः सत्यो न स्यादिति शङ्कोत्तरत्वेन सूत्रान्तरं व्याचष्टे—मायेत्यादिना । मन्त्रेण देवतानुग्रहेणोपधिसेवया वा स्वप्नाः सत्यसूचकाश्चेत् सत्याः स्थिरित्यन आह—तत्रापि भवतु नामेति । सत्यहर्षहेतोरपि शुक्तिरूपस्य सत्यत्वादृशनादिति भावः । यथा कृषिद्वारा लाङ्गलस्य गवादिजीवननिमित्तत्वं तथा स्वप्नभोक्तृदृष्टद्वारा स्वप्नसृष्टिनिमित्तत्वं न तु कुम्भं प्रति कुम्भकारस्येव साक्षात् स्वप्नकर्तृत्वं सामग्र्यभावबाधयोरुक्तत्वादित्याह—यदुक्तमित्यादिना । तथाच स्वप्नस्य सकर्तृकत्वं मुख्यं

भाष्यती

समयेऽपि हि भारताद्वर्षान्तरे केतुमालादौ वासरो भवतीति भारते वर्षं इत्युक्तम् ॥ ३ ॥ सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः । दर्शनं सूचकं तच्च स्वरूपेण सत् । असत्तु दृश्यम् । अत एव स्त्रीदर्शनस्वरूपसाध्याश्चरमधातुविसर्गादयो

न्यायनिर्णयः

—तथेति । योग्यकालायोगमुक्त्वा तादृङ्निमित्तायोगमाह—निमित्तान्यपीति । बुद्ध्यर्थं योग्यनिमित्तायोगं साधयति—करणेति । अत्येति स्वप्नदृष्टरुक्तिः । कर्मार्थं योग्यनिमित्ताभावमाह—रथादीति । अबाधासम्भव विभजते—बाध्यन्ते चेति । न केवलं प्रबोधे बाध्यत्व स्वप्नेऽपीत्याह—स्वप्न इति । आदावन्ते च व्यभिचारधीर्जागरेऽपि तुल्येत्याशङ्क्य विशेषमाह—रथोऽयमिति । न केवलमध्यक्ष स्वप्ने रथादीनां बाध्यत्वं किन्तु श्रुतमपीत्याह—स्पष्टं चेति । योग्यदेशाद्यभावेन सिद्धमर्थमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ ३ ॥ स्वप्नस्य मायामात्रत्वे शुभाशुभफलत्वान्वयव्यतिरेकाभ्यां शास्त्रेण च विरोधः स्यादित्याशङ्क्याह—सूचकश्चेति । सूत्रन्यावर्त्यां माशङ्क्यामाह—मायेति । विरोधद्वयं प्रत्याह—नेतीति । तत्र प्रथमं श्रुतिविरोधं निरस्यति—सूचकश्च हीति । स्वप्नो भविष्यतः साधुनः सूचक इत्यत्र श्रुतिमुक्त्वा तादृशोऽसाधुनोऽपि सूचकोऽसावित्यत्र श्रुतिमाह—तथेति । अन्वयव्यतिरेकविरोधसमाधिं स्फुटयति—आचक्षते चेति । इतश्चोभयविरोधवैधुर्यमित्याह—मन्त्रेति । तर्हि शुभाशुभसूचकत्वानुपपत्त्या स्वप्नस्य सत्यत्वाच्च मायामात्रत्वमित्याशङ्क्यार्थक्रियाकारित्वेऽपि परमार्थत्वाभावान्मिथ्यात्वमित्याह—तत्रापितीति । स्वप्नस्य सत्यार्थसूचकत्वेऽपीति यावत् । द्विविधविरोधसमाधिफलमुपसंहरति—तस्मादिति । परोक्तमनूय दूषयति—यदित्यादिना । तदिति सुप्तस्य स्रष्टृत्वादिवचनम् । एव सतीति पूर्वोक्तन्यायेन स्वप्नस्य मायामात्रत्वे सतीत्यर्थः । स्वप्नदृष्टरथादिस्रष्टृत्वादिवचसो गौणत्वं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । लाङ्गलस्यापि गवाद्युद्धोद्धत्वं मुख्यमेव किं न स्यादित्यत्राह—न दिवति । तथापि दार्ष्टान्तिके मुख्यमेव

समावृत्तात्सुमो रथादीन्सृजते स हि कर्तेति चोच्यते । न तु प्रत्यक्षमेव सुमो रथादीन्सृजति । निमित्तत्वं त्वस्य रथादिप्रतिभाननिमित्तमोदत्रासादिदर्शनात्तन्निमित्तभूतयोः सुरुतदुष्कृतयोः कर्तृत्वेनेति वक्तव्यम् । अपिच जागरिते विषयेन्द्रियसंयोगादादित्यादिज्योतिर्व्यतिकराच्चात्मनः स्वयंज्योतिष्टुं दुर्विवेचनमिति तद्विवेचनाय स्वप्न उपन्यस्तः । तत्र यदि रथादिसृष्टिवचनं श्रुत्या नीयेत तदा स्वयंज्योतिष्टुं न निर्णीतं स्यात् । तस्माद्रथाद्यभाववचनं श्रुत्या रथादिसृष्टिवचनं तु भक्त्येति व्याख्येयम् । एतेन निर्माणश्रवणं व्याख्यातम् । यदप्युक्तम्—‘प्राज्ञमेन निर्मातारमा-मनन्ति’ इति । तदप्यसत् । श्रुत्यन्तरे ‘स्वयं विहृत्य स्वयं निर्माय स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा प्रख-पिति’ ( बृ० ४।३।९ ) इति जीवव्यापारश्रवणात् । इहापि ‘य एष सुप्तेषु जागर्ति’ ( क० ५।८ ) इति प्रसिद्धानुवादाज्जीव एवायं कामानां निर्माता संकीर्त्यते । तस्य तु वाक्यशेषेण तदेव शुक्रं तद्ब्रह्मेति जीवभावं व्यावर्त्य ब्रह्मभाव उपदिश्यते—‘तत्त्वमसि’ ( छा० ६।९।४ ) इत्यादिवदिति न ब्रह्मप्रकरणं विरुध्यते । न चास्माभिः स्वप्नेऽपि प्राज्ञव्यवहारः प्रतिषिध्यते तस्य सर्वैश्वरत्वा-त्सर्वास्ववस्थास्वधिष्ठातृत्वोपपत्तेः । पारमार्थिकस्तु नायं संध्याश्रयः सर्गो वियदादिसर्गवदित्ये-तावत्प्रतिपाद्यते । नच वियदादिसर्गस्याप्यात्यन्तिकं सत्यत्वमस्ति । प्रतिपादितं हि ‘तद-नन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः’ ( ब्र० सू० २।१।१४ ) इत्यत्र समस्तस्य प्रपञ्चस्य मायामात्रत्वम् । प्राक्तु ब्राह्मात्मत्वदर्शनाद्वियदादिप्रपञ्चो व्यवस्थितरूपो भवति । संध्याश्रयस्तु प्रपञ्चः प्रतिदिनं बाध्यत इति । अतो वैशेषिकमिदं संध्यस्य मायामात्रत्वमुदितम् ॥ ४ ॥

## भाष्यरत्नप्रभा

नास्तीति हेत्वसिद्धिरिति भावः । श्रुतितात्पर्यविरोधाच्च न स्वप्नसत्यतेत्याह—अपिचेति । व्यतिकरः संकरः, श्रुत्या तत्परतयेत्यर्थः । जागरितादविशेषादिति भावः । फलितमाह—तस्मादिति । एतेनेति । भाक्तत्वेनेत्यर्थः । द्वितीय-सूत्रोक्तप्राज्ञकर्तृकत्वहेतुरपि स्वप्नस्य किं श्रुतिसिद्ध उत प्राज्ञस्य सर्वैश्वरत्वात् सिद्धः, नाद्य इत्याह—यदप्युक्तमित्या-दिना । स्वयं विहृत्य जाग्रदेहं निश्चेष्टं कृत्वा, स्वयं वासनया निर्माय, स्वेन भासा स्वीयबुद्धिवृत्त्या स्वेन ज्योतिषा स्वरूपचैतन्येन च स्वप्नमनुभवतीत्यर्थः । न केवलं बृहदारण्यके जीवस्य स्वप्नकर्तृत्व श्रुतं किंतु काठकेऽपीत्याह—इहापीति । जीवोक्तौ ब्रह्मप्रकरणविरोध इत्यत आह—तस्य त्विति । एवं हेतोः श्रुतिसिद्धत्वं निरस्य द्वितीयमङ्गी-करोति—न चास्माभिरिति । तर्हि हेतुसिद्धेः स्वप्नस्य सत्यत्वमित्याशङ्क्य सत्यत्व व्यावहारिकं पारमार्थिकं चेति विकल्प्य व्यवहारकाले बाधदर्शनात्, नाद्य इत्याह—पारमार्थिकस्त्विति । द्वितीये दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्य-मित्याह—नचेति । कस्तर्हि स्वप्नस्य जाग्रतो विशेषोऽत्र कथ्यत इत्याशङ्क्य प्रातिभासिकत्वमित्याह—प्रागिति ॥ ४ ॥

## भामती

जाग्रदवस्थायामनुवर्तन्ते । त्रीसाध्यास्तु माल्यविलेपनदन्तक्षतादयो नानुवर्तन्ते । न चास्माभिः स्वप्नेऽपि प्राज्ञव्या-पार इति । प्राज्ञव्यापारत्वेन पारमार्थिकत्वानुमानं प्रत्यक्षेण बाधकप्रत्ययेन विरुध्यमानं नात्मानं लभत इति भावः । बन्धमो-

## न्यायनिर्णयः

स्रष्टृत्वं सुप्तस्य चेतनत्वेन स्रष्टृत्वयोगादित्याशङ्काह—न तु प्रत्यक्षमिति । जाग्रतः स्रष्टृत्ववचदि सुप्तस्यापि तदिष्टं तर्हि सृष्टस्य रथादेर्न प्रबोधमात्रेण बाध्यता स्यादित्यर्थः । धर्माधर्मयोरेव निमित्तत्वात्कुत सुप्तस्य निमित्ततेत्याशङ्क्य तत्फलत्वेन तत्कर्तृतयेत्याह—निमित्तत्वं चेति । इतश्च श्रुत्या स्वप्नसृष्टिर्वास्तवी नाभीष्टेत्याह—अपिचेति । हेत्वन्तर स्फोरयति—जागरित इति । अस्तत्वात्मनः स्वयंज्योतिष्टुर्विवेचनाय स्वप्नोक्तित्वापि स्वप्ने सृष्टिवचन मुख्यमेवेत्याशङ्काह—तत्रेति । जागरितादविशेषादित्यर्थः । पूर्वापराको-चनाया श्रुतेरन्यपरत्वादसत्त्वे रथादीनां सिद्धे फलितमाह—तस्मादिति । यत्तु निर्मातार चेत्यादि, तत्राह—एतेनेति । रथादि-सृष्टिवचनस्य भाक्तत्वोपपादनेनेति यावत् । परोक्तमनुमानमनूय हेत्वसिद्धया दूषयति—यदपीति । स्वयं विहृत्य पूर्वं देहं निश्चेष्टं कृत्वा स्वयं निर्मायापूर्वं वासनामय देहं सपाद्य स्वेन भासा स्वीयबुद्धिवृत्त्या स्वेन ज्योतिषा स्वरूपचैतन्येन चेत्यर्थः । न केवलं बृहदारण्यके जीवस्य स्वापकर्तृत्व श्रुतं किंतु काठकेऽपीत्याह—इहापीति । प्रकरणवाक्यशेषाभ्यां परमात्मा निर्मातेत्युक्तमाशङ्क्य जीव-भावमापन्नस्य परस्य स्वाविधया स्वप्नोदानत्व वा विना तद्भावा स्वाविधया तदधिष्ठातृत्व वेति विकल्प्याद्यमङ्गीकरोति—नचेति । द्वितीयमपि स्वीकरोति—तस्येति । तर्हि प्राज्ञकर्तृत्वहेतोः सिद्धेरनुमानमदुष्टमित्याशङ्क्य व्यावहारिक पारमार्थिक वा सत्यत्व साध्यमिति विकल्प्याद्ये बाधकं प्रत्यक्षविरोधमाह—पारमार्थिकस्त्विति । व्यवहारे बाधवैधुर्यमिह पारमार्थिकत्वम् । द्वितीये दृष्टान्तस्य साध्य-विकल्पतेत्याह—नचेति । वियदादिसर्गस्यासिद्ध मिथ्यात्वमिति कुतो दृष्टान्तस्य साध्यविकलता, तत्राह—प्रतीति । कस्तर्हि स्वप्नस्य जाग्रतो विशेषो येनैतन्मिथ्यात्वं पृथगुच्यते, तत्राह—प्रागिति । व्यवहारेऽपि स्वप्नस्य मिथ्यात्व वक्तुं पृथगुक्तिरिति भावः ॥ ४ ॥

पराभिधानात् तुरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययो ॥ ५ ॥

तथापि स्यात्परस्यैव तावदात्मनोऽशो जीनोऽग्रेरिव विस्फुलिङ्गः । तत्रैवं सति यथाशिविस्फु-  
लिङ्गयोः समाने दहनप्रकाशनशक्ती भवत एव जीवेश्वरयोरपि ज्ञानैश्वर्यशक्ती, ततश्च जीवस्य  
ज्ञानैश्वर्यवशात्सांकल्पिकी स्वप्ने रथादिमृष्टिर्भविष्यतीति । अत्रोच्यते—सत्यपि जीवेश्वरयोर-  
शांशिभावे प्रत्यक्षमेव जीवस्येश्वरविपरीतधर्मत्वम् । किं पुनर्जीवस्येश्वरसमानधर्मत्वं नास्त्येव ।  
न नास्त्येव । विद्यमानमपि तत्तिरोहितमविद्यादिव्यवधानात् । तत्पुनस्तिरोहितं सत्परमेश्वरम-  
भिधायतो यतमानस्य जन्तोर्विधूतध्वान्तस्य तिमिरतिरस्कृतेव दृक्शक्तिरौषधवीर्यादीश्वर-  
प्रसादात्संसिद्धस्य कस्यचिदेवाविर्भवति न स्वभावत एव सर्वेषां जन्तूनाम् । कुतः—ततो हीश्व-  
राद्वेतोरस्य जीवस्य बन्धमोक्षौ भवतः । ईश्वरस्वरूपापरिज्ञानाद्बन्धस्तत्स्वरूपापरिज्ञानात्तु मोक्षः ।  
तथाच श्रुतिः—‘ज्ञात्वा देवं सर्वपाशापहानिः क्षीणैः क्लेशैर्जन्ममृत्युप्रहाणिः । तस्याभिधानात्तु-  
तीयं देहमेवे विश्वेश्वर्यं केवल आप्तकामः’ ( श्वे० १।११ ) इत्येवमाद्या ॥ ५ ॥

देहयोगाद्वा सोऽपि ॥ ६ ॥

कस्मात्पुनर्जीवः परमात्मांश एव संस्तिरस्कृतज्ञानैश्वर्यो भवति । युक्तं तु ज्ञानैश्वर्ययोरतिरस्कृ-  
तत्वं विस्फुलिङ्गस्यैव दहनप्रकाशनयोरिति । उच्यते । सत्यमेवैतत् । सोऽपि तु जीवस्य ज्ञानै-

भाष्यरत्नप्रभा

पूर्वं क्लृप्तसामग्र्यभावात् स्वप्नो मायेत्युक्तमयुक्तं सत्यसङ्कल्पमात्रेणापि सत्यसृष्टिसंभवादिति शङ्कां कृत्वा परिहरन् सूत्रं  
व्याचष्टे—अथापि स्यादित्यादिना । सत्यसंकल्पस्य हि संकल्पात्सृष्टिः सत्या भवति जीवस्य त्वसत्यसंकल्पत्वं  
प्रत्यक्षमिति परिहारार्थः । तर्हि विरुद्धधर्मवत्त्वाजीवस्येश्वरत्वं नास्त्येवेति शङ्कते—किमिति । नास्तीति न किंवावृत्त-  
मस्ति तत्पुनरीश्वरप्रसादात्कस्यचिद्भज्यत इत्याह—न नास्तीति । विधूतध्वान्तस्य निष्पापस्य संसिद्धस्याणिमादिवि-  
शिष्टस्येत्यर्थः । ब्रह्मैवाहमिति देवं ज्ञात्वा साक्षात्कृत्य सर्वपाशानामविद्यादिक्लेशानामपहानिरपक्षयस्तद्रूपो भवति ।  
क्षीणैश्च क्लेशैस्तत्कार्यजन्ममरणालम्बकबन्धध्वंस इति निर्गुणविद्याफलमुक्तम् । सगुणविद्याफलमाह—तस्येति । परस्याभि-  
मुख्येनाहंप्रहेण ध्यानाद्बन्धमोक्षापेक्षया मन्त्रोक्तहानिद्वयापेक्षया वा तृतीयं विश्वेश्वर्यमणिमादिरूप मर्त्यदेहपाते सति  
सिद्धे देहे भवति तद्भोगानन्तरमात्मज्ञानात्केवलो द्वैतशून्य आप्तकामः प्राप्तस्त्वयं योतिरानन्दो भवतीति क्रममुक्तिरित्यर्थः  
॥ ५ ॥ उक्तैश्वर्यतिरोभावे देहाभिमानो हेतुरिति कथनार्थं सूत्रं, तन्निरस्या शङ्कागाह—कस्मादिति । सत्यावरण  
नास्तीत्यङ्गीकृत्य कल्पितावरणं साधयति—उच्यत इत्यादिना । जीवस्येश्वरत्वमङ्गीकृत्यावरणकल्पनातो वरमन्यत्व-

भामती

क्षयोरान्तरालिकं तृतीयमैश्वर्यमिति ॥ ४ ॥ पराभिधानात् तुरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययो । देहयोगाद्वा

न्यायनिर्णय

यदुक्तं स्वप्नो योग्यनिमित्ताभावान्मिथ्येति तत्र, जीवसंकल्पस्यैव निमित्तत्वसिद्धेरित्याशङ्काह—परेति । सूत्रव्यावर्त्यमाह—अथापीति ।  
पूर्वोक्तरीत्या मिथ्यात्वे स्वप्नस्योक्तोऽपीत्यर्थः । जीवेश्वरयोरशाशित्वेऽपि किं स्यात्, तत्राह—तत्रति । तस्मिन्जीवे परस्याशे श्रुतिस्मृ-  
तिसिद्धे सतीति यावत् । ज्ञानैश्वर्यशक्तिसाम्ये फलितमाह—ततश्चेति । नाविद्यामयी स्वप्नसृष्टिः किन्तु साकल्पिकी सत्येति चोद्यमनू-  
द्योत्सूत्रं परिहरति—अत्रेति । असर्वज्ञत्वानीश्वरत्वयोरध्यक्षत्वान्न जीवस्य सकल्पादेव रथादिमृष्टिरित्यर्थः । तर्हि विरुद्धत्वादेव न  
तयोरैक्यमिति शङ्कते—किमिति । प्रातीतिके विरोधेऽपि वस्तुतस्तदभावादैक्यमित्याह—न नेति । किमिति तर्हि जीवे सर्वज्ञत्वादि  
न भातीत्याशङ्क्य सूत्रं योजयति—विद्यमानमिति । अविद्यादीत्यादिपद तत्कार्यार्थम् । यत्र कदाचिदुपलभ्यते तस्य सत्यत्वमेव  
कथं, तत्राह—तदिति । आदरदीर्घकालनैरन्तर्यत्रयवत्त्वं ध्यानस्य सूचयति—यतमानस्येति । ध्यानकार्यमीश्वरप्रसादप्रतिबन्धक-  
पापध्वसं दर्शयति—विधूतेति । किमिति तर्हि सवेषामीश्वरध्यायिना तन्नाविर्भवति, तत्राह—संसिद्धस्येति । अणिमादिविशिष्टस्येति  
यावत् । ततः स्वतोव्यक्तौ हेतु पृच्छति—कुत इति । सूत्रपदेनोत्तरम्—ततो हीति । कथमीश्वरस्य विरुद्धफलहेतुत्वाशङ्क्य  
विभजते—ईश्वरेति । तत्र मानमाह—तथाचेति । परमात्मैवाहमिति साक्षादनुभूय सर्वपाशानामविधाराणादिबन्धनाना-  
मपहानिरपक्षयो भवति । क्षीणैश्च क्लेशैस्तत्कार्यजन्ममृत्युध्वंस इति निर्गुणविद्याफलमुक्तम् । सगुणविद्याफलमाह—तस्येति । परस्या-  
भिमुख्येन ध्यानाद्बन्धमोक्षापेक्षया वा मन्त्रोक्तपाशाहानिजन्मादिप्रहाणसिद्धिद्वयापेक्षया वा तृतीयम् । अणिमाद्यैश्वर्यं देहमेवे देहविशेषे  
सिद्धदेहे साधकदेहपाते वा सति जगत्कारणसायुज्यापत्त्या भवति । ततश्च विश्वेश्वर्यं निरतिशयेत्यर्थं युक्त्वा निर्गुणविद्योदये केवलोऽ-  
द्वितीयः सन्नाप्तकामो निरतिशयानन्दात्मनैव तिष्ठतीति क्रममुक्तिरित्यर्थः ॥ ५ ॥ जीवस्य स्वतः पवानाविर्भूतज्ञानैश्वर्यतया सकल्प-  
मात्रं न स्रष्टेत्युक्तं तत्र हेत्वसिद्धिमाशङ्क्याह—देहयोगाद्वा सोऽपीति । सूत्रव्यावर्त्यमाह—कस्मादिति । आक्षेप विवृणोति  
—युक्तं त्विति । पारमार्थिकस्य प्रतिबन्धस्याभावः साध्यते प्रातिमासिकस्य वेति विकल्पयति—उच्यत इति । आद्यमङ्गीकरोति

श्वर्यतिरोभावो देहयोगाद्देहेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनादियोगाद्भवति । अस्ति चात्रोपमा यथा-  
 श्वेदहनप्रकाशनसंपन्नस्याप्यरणितस्य दहनप्रकाशने तिरोहिते भवतो यथा वा भस्मच्छन्नस्य ।  
 एवमविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपकृतदेहाद्युपाधियोगात्तदविवेकश्चमकृतो जीवस्य ज्ञानैश्वर्य-  
 तिरोभावः । वाशब्दो जीवेश्वरयोरन्यत्वाशङ्काव्यावृत्त्यर्थः । नन्वन्य एव जीव ईश्वरादस्तु तिर-  
 रकृतज्ञानैश्वर्यत्वात्किं देहयोगकल्पनया । नेत्युच्यते । न ह्यन्यत्वं जीवस्येश्वरादुपपद्यते 'स्यं देव-  
 तैक्षत' ( छा० ६।३।२ ) इत्युपक्रम्य 'अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य' ( छा० ६।३।२ ) इत्यात्मश-  
 ब्देन जीवस्य परामर्शात् । 'तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' ( छा० ६।९।४ ) इति च जीवा-  
 योपदिशतीश्वरात्मत्वम् । अतोऽनन्य एवेश्वराज्जीवः सन्देहयोगात्तिरोहितज्ञानैश्वर्यो भवति ।  
 अतश्च न सांकल्पिकी जीवस्य स्वप्ने रथादिस्पृष्टिर्घटते । यदि च सांकल्पिकी स्वप्ने रथादिस्पृष्टिः  
 स्यान्नैवानिष्टं कश्चित्स्वप्नं पश्येत् । नहि कश्चिदनिष्टं संकल्पयते । यत्पुनरुक्तं जागरितदेशश्रुतिः  
 स्वप्नस्य सत्यत्वं स्थापयतीति न तत्साम्यवचनं सत्यत्वाभिप्रायं स्वयंज्योतिष्टुविरोधात् । श्रुत्येव  
 च स्वप्ने रथाद्यभावस्य दर्शितत्वात् । जागरितप्रभववासनानिर्मितत्वाच्च स्वप्नस्य तत्तुल्यनिर्भास-  
 त्वाभिप्रायं तत् । तस्मादुपपन्नं स्वप्नस्य मायामात्रत्वम् ॥ ६ ॥

### तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥



नाडीपुरीतद्रक्षाणि विकल्प्यन्ते सुषुप्तये ॥ समुचितानि वेकार्थ्याद्विकल्प्यन्ते यवादिवत् ॥ १ ॥

समुचितानि नाडीभिरपसृज्य पुरीतति ॥ हृत्स्थे ब्रह्मणि यालैक्य विकल्पं त्वदोपता ॥ २ ॥

स्वप्नावस्था परीक्षिता सुषुप्तावस्थेदानीं परीक्ष्यते । तत्रैताः सुषुप्तिविषयाः श्रुतयो भवन्ति । कश्चि-

भाष्यरत्नप्रभा

कल्पनेत्याशङ्कामुज्जाय श्रुत्या निरस्यति—नन्वित्यादिना । स्वप्नेऽयालोकादेः सत्यत्वे जाग्रतीवात्मनः स्वप्नकाशत्वम-  
 स्फुटं स्यात्, प्रातिभासिकत्वे त्वालोकेन्द्रियाद्यसत्त्वेऽप्यर्थापरोक्षयमात्मज्योतिष एवेति स्फुटं सिध्यति । तस्माद्देशादि-  
 साम्यवचनं स्वप्नस्य जाग्रत्तुल्यमानाभिप्रायमित्यर्थः ॥ ६ ॥ एवं बाह्यकरणोपरमे सति मनोवासनोद्दीपिताविद्याविला-  
 सात्मकं स्वप्नमात्मनः साक्षिण स्वयंज्योतिष्ट्वार्थं विचार्य प्रतियोग्यनुयोगिभावसङ्गत्या स्वप्नावस्थमनोलायात्मिकां सुषुप्तिं  
 विचारयति—तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च । तदेतत्स्वप्नं यथा स्यात्तथा । यत्र काले सुप्तः सुषुप्तः समस्तो  
 निरस्तबाह्यकरणो मनोलायास्तस्यवप्रसङ्ग इत्यर्थः । स्वाप्ने नाडीस्थानमुक्त्वा नाडीपुरीततोर्नाडीपरमात्मनोश्च समुच्चयश्रुती

भामती

सोऽपि इति सूत्रद्वयं कृतोपपादनमस्माभिः प्रथमसूत्रे । निगदव्याख्यातं चैतयोर्भाष्यमिति ॥ ५ ॥ ६ ॥ तदभावो  
 नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च । इह हि नाडीपुरीतत्परमात्मानो जीवस्य सुषुप्तावस्थायाः स्थानत्वेन श्रूयन्ते । तत्र किमेषां  
 स्थानानां विकल्प आहोस्वित्समुच्चयः । किमतो यद्येवम् । एतदतो भवति । यदा नाड्यो वा पुरीतद्वा सुषुप्तस्थानं तदा  
 विपरीतप्रहणनिवृत्तावपि न जीवस्य परमात्मभाव इति । अविद्यानिवृत्तावपि जीवस्य परमात्मभावाय कारणान्तरमपेक्षितव्यं  
 तच्च कर्मैव न तु तत्त्वज्ञानं विपरीतज्ञाननिवृत्तिमात्रेण तस्योपयोगात्, विपरीतज्ञाननिवृत्तेश्च विनापि तत्त्वज्ञानं सुषुप्तावपि

न्यायनिर्णय

—सत्यमिति । द्वितीयं दूषयति—सोऽपीति । सूत्रे देहशब्देन स्थूल सूक्ष्म च देह गृहीत्वा व्याचष्टे—देहेति । वेदनाशब्देन  
 सुखादयो गृह्यन्ते । आदिशब्देन तदेतुरविद्या । तद्वर्मकस्यैवान्यसंपर्कतिरस्कारे दृष्टान्तमाह—अस्तीति । अरणिस्वोऽग्निरस्तीत्येतदेव  
 संदिग्धमित्याशङ्क्याह—यथा चेति । दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । सूत्रे वाशब्दस्य पक्षान्तरयोस्त्वमाशङ्क्याह—वाशब्द-  
 इति । तत्रान्यत्वाशङ्का दर्शयति—नन्विति । तद्व्यावृत्तिं विशदयति—नेतीति । इतश्च न वास्तवमन्यत्वमित्याह—तदिति ।  
 अनन्यत्वे फलितमाह—अत इति । जीवस्य ज्ञानादितिरोभावेऽपि किं स्यात्, तत्राह—अतश्चेति । सांकल्पिकत्वे दोषान्तरमाह  
 —यदि चेति । तत्र हेतुः—नहीति । परोक्तमनूय निरस्यति—यदिति । स्वप्नेऽपि जागरवदयैन्द्रियसत्त्वे दुर्विवेचनतया  
 साध्य स्वयंज्योतिष्ट्वं न सिध्येदित्याह—स्वयमिति । इतश्च न स्वप्नस्य सत्यत्वार्थमेव तद्व्याख्यमित्याह—श्रुत्येति । तर्हि केना-  
 भिप्रायेणेदं साम्यमुक्तं, तत्राह—जागरितेति । स्वप्नस्य जागरितेन तुल्यनिर्भासत्वाभिप्रायं साम्यवचनमिति शेषः । स्वप्नस्य  
 सत्यत्वसाधकाभावे मिथ्यात्वसाधके च फलितमुपसहरति—तस्मादिति ॥ ६ ॥ बाह्यकरणोपरमं स्वप्नमात्मनः स्वयंज्योतिष्ट्वार्थं  
 निरूप्यान्तःकरणोपरमं सुषुप्तं तस्य ब्रह्मत्वाय निरूपयति—तदभाव इति । अधिकरणसगतिमाह—स्वप्नेति । स्वप्नावस्थस्य  
 प्रतियोगिस्वप्नाधीननिरूपणत्वाद्धेतुहेतुमत्त्वमिति । विषयवाक्यान्मुदाहरति—तत्रेति । सुषुप्तिचिन्ताप्रस्तावः सप्तम्यर्थः । तत्तत्र

च्छ्रूयते—‘तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः संप्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्यासु तदा नाडीषु सुप्तो भवति’ ( छा० ८।६।३ ) इति । अन्यत्र तु नाडीरेवानुक्रम्य श्रूयते—‘ताभिः प्रत्यवसृज्य पुरीतति शेते’ ( बृ० २।१।१९ ) इति । तथान्यत्र नाडीरेवानुक्रम्य ‘तासु तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कंचन पश्यत्यथास्मिन्प्राण एवैकधा भवति’ ( कौषी० ४।१९ ) इति । तथान्यत्र ‘य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेते’ ( बृ० २।१।१७ ) इति । तथान्यत्र ‘सता सोम्य तदा संपन्नो भवति स्वमपीतो भवति’ ( छा० ६।८।१ ) इति । ‘प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तो न बाह्यं किंचन वेद नान्तरम्’ ( बृ० ४।३।२१ ) इति च । तत्र संशयः—किमेतानि नाड्यादीनि परस्परनिरपेक्षाणि भिन्नानि सुषुप्तिस्थानान्याहोस्वित्परस्परापेक्षयैकं सुषुप्तिस्थानमिति । किं तावत्प्राप्तं भिन्ना-नीति । कुतः—एकार्थत्वात् । नह्येकार्थानां कश्चित्परस्परापेक्षत्वं दृश्यते ब्रीहियवादीनाम् । नाड्यादीनां त्वेकार्थता सुषुप्तौ दृश्यते—नाडीषु सुप्तो भवति’ ( छा० ८।६।३ ) ‘पुरीतति शेते’ ( बृ० २।१।१९ ) इति च तत्र तत्र सप्तमीनिर्देशस्य तुल्यत्वात् । ननु नैवं सति सप्तमीनिर्देशो दृश्यते—‘सता सोम्य तदा संपन्नो भवति’ ( छा० ६।८।१ ) इति । नैष दोषः । तत्रापि सप्तम्यर्थस्य गम्यमानत्वात् । वाक्यशेषो हि तत्रायतनैपी जीवः सदुपसर्पतीत्याह—‘अन्यत्रायतनम-

भाष्यरत्नप्रभा

आह—अन्यत्रेति । परमात्ममात्रश्रुतीराह—तथान्यत्रेत्यादिना । नाडीपुरीतब्रह्मसु सप्तमीश्रुतेः समुच्चयश्रुतेश्च संशयमाह—तत्रेति । पूर्वपक्षे स्थानविकल्पाजीवस्य ब्रह्मैक्यानियमं, सिद्धान्ते नाडीभिः पुरीततं गत्वान्तर्हृदि ब्रह्मण्येव शेते इति समुच्चयात् तन्निर्णय इति विवेकः । एकपुरोडाशार्थत्वं ब्रीहियवयोर्दृष्टं नाड्यादीनामेकस्मिन् स्वाप-रूपार्थे निरपेक्षस्थानत्वं तु कुत इत्यत आह—नाड्यादीना चेति । सति ब्रह्मणि तृतीयाश्रुतेर्न सप्तमीति शङ्कार्थः । आयतनशब्दात्सप्तम्यर्थं आधारत्वं गम्यत इत्याह—नैष दोष इति । अन्यत्रावस्थाद्वये श्रान्तो जीवो विश्रान्तिस्थानं

मासती

संभवात् । ततश्च कर्मणैवापवर्गो न ज्ञानेन । यथाहुः—‘कर्मणैव तु ससिद्धिमास्थिता जनकादयः’ इति । अथ तु परमात्मैव नाडीपुरीतस्यद्वारा सुषुप्तिस्थानं ततो विपरीतज्ञाननिवृत्तेरस्ति मात्रया परमात्मभाव उपयोगः । तथा हि तावदेष जीवस्तदवस्थानो भवति केवलम् । तत्त्वज्ञानाभावेन समूलकापमविद्याया अकापाज्जाग्रत्स्वप्नलक्षण जीवस्य व्युत्थानं भवति । तस्मात्प्रयोजनवत्येषा विचारणेति । किं तावत्प्राप्तं, नाडीपुरीतत्परमात्मसु स्थानेषु सुषुप्तस्य जीवस्य निलयं प्रति विकल्प । यथा बहुषु प्रासादेष्वेको नरेन्द्र कदाचित्कच्चिन्निलीयते कदाचित्कच्चिदेवमेको जीव कदाचिन्नाडीषु कदाचित्पुरीतति कदाचिद्ब्रह्मणीति । यथा निरपेक्षा ब्रीहियवा ऋतुसाधनीभूतपुरोडाशप्रकृतितया श्रुता एकार्था विकल्प्यन्ते, एवं सप्तमीश्रुत्या वाय-तनश्रुत्या वैकनिलयनार्थाः परस्परापेक्षा नाड्यादयोऽपि विकल्पमर्हन्ति । यत्रापि नाडीभिः प्रत्यवसृज्य पुरीतति शेते इति नाडीपुरीततो समुच्चयश्रवणं ‘तथा तासु तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कंचन पश्यति । अथास्मिन् प्राण एवैकधा भवति’ इति नाडीब्रह्मणोराधारयोः समुच्चयश्रवणम् । प्राणशब्दं च ब्रह्म ‘अथास्मिन् प्राणे ब्रह्मणि स जीव एकधा भवति’ इति वचनात् । तथाप्यासु तदा नाडीषु सुप्तो भवतीति च पुरीतति शेते इति च निरपेक्षयोर्नाडीपुरीततोरधारलेन निर्देशा-न्निरपेक्षयोरेवाधारत्वम् । इत्यास्तु विशेषः । कदाचिन्नाड्य एवाधार कदाचिन्नाडीभिः संचरमाणस्य पुरीतदेव । एवं ताभिरेव संचरमाणस्य कदाचिद्ब्रह्मैवाधार इति सिद्धमाधारत्वे नाडीपुरीतत्परमात्मनामनपेक्षत्वम् । तथाच विकल्पो ब्रीहियववद्ब्रह्म-न्तरवद्वेति प्राप्तम् । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—जीवः समुच्चयेनैवैतानि नाड्यादीनि स्वापायोपैति न विकल्पेन । अयमभिसंधिः—

न्यायनिर्णयः

तास्ववस्थासु मध्ये सुषुप्तिरुच्यते । यस्यामवस्थायामेतत्त्वपन यथा स्यात्तथा सुप्तः । समस्तः सवृतसर्वबाह्येन्द्रियः । संप्रसन्नः संवृ-तान्तःकरणश्चेत्यर्थः । नाडीपुरीततो, समुच्चयवाक्यं पठति—अन्यत्रेति । नाडीपरमात्मनो समुच्चयवाक्यं दर्शयति—तथेति । परमात्ममात्रविषयाणि वाक्यान्तराण्याह—तथेति । नाडीपुरीतब्रह्मसु सप्तमीश्रुते समुच्चयोक्तेश्च संशयमाह—तत्रेति । अत्र स्वाप-निरूपणद्वारा ब्रह्माभिन्नत्वमर्थसिद्धेर्वाक्यार्थेपीसंभवात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे स्थानविकल्पाजीवस्य ब्रह्मैक्यानियमः । सिद्धान्ते नाडी-पुरीतद्वारा ब्रह्मस्थानत्वनियमाजीवस्य ब्रह्मात्मनियमितिरित्यभिसंधाय विमृश्य पूर्वपक्षयति—किमिति । नाडीपुरीतब्रह्मणां विकल्पे प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह—कुत इति । एकार्थत्वेऽपि समुच्चये का क्षतिः, तत्राह—नहीति । एकार्थत्वमेव नाड्यादिषु क४, तत्राह—नाड्यादीनां चेति । एकार्थता निरपेक्षस्वापाधारत्वेति यावत् । अस्मिन्प्राण एवैकधा भवतीत्यपि वाक्ये सप्तम्या चेदाधारत्व ताहिं सतस्त्वृतीयोक्तोर्नधारत्वेति शङ्कते—नन्वेति । सप्तम्यभावेऽपि तदर्थसिद्धेराधारत्व सतोऽपि स्यादित्याह—नैष इति । तत्रापि सत्यपि नाड्यादाविवेक्यः । तस्य गम्यमानत्वमेव दर्शयति—वाक्येति । तत्र सता सोम्येत्यादाविति यावत् । प्राणस्यायतनत्वेऽपि



लब्ध्वा प्राणमेवोपश्रयते' ( छा० ६।८।२ ) इति प्राणशब्देन तत्र प्रकृतस्य सत उपादानात् । आश्रयतनं च सप्तम्यर्थः । सप्तमीनिर्देशोऽपि तत्र वाक्यशेषे दृश्यते—'सति संपद्य न विदुः सति संपद्यामहे इति' ( छा० ६।९।२ ) । सर्वत्र च विशेषविज्ञानोपरमलक्षणं सुषुप्तं न विशिष्यते । तस्मादेकार्थत्वाच्चाद्यादीनां विकल्पेन कदाचित्किञ्चित्स्थानं स्वापायोपसर्पतीति । एवं प्राप्ते प्रतिपाद्यते—तदभावो नाडीष्वात्मनि चेति । तदभाव इति तस्य प्रकृतस्य स्वप्नदर्शनस्याभावः सुषुप्तमित्यर्थः । नाडीष्वात्मनि चेति समुच्चयेनैतानि नाड्यादीनि स्वापायोपैति न विकल्पेनेत्यर्थः । कुतः—तच्छ्रुतेः । तथाहि—सर्वेषामेव नाड्यादीनां तत्र तत्र सुषुप्तिस्थानत्वं श्रूयते तच्च समुच्चये संगृहीतं भवति । विकल्पे ह्येषां पक्षे बाधः स्यात् । नन्वेकार्थत्वाद्विकल्पो नाड्यादीनां ब्रीहियवादिबदित्युक्तम् । नेत्युच्यते । न ह्येकविभक्तिनिर्देशमात्रेणैकार्थत्वं विकल्पश्चा-

भाष्यरत्नप्रभा

प्राणार्थं सङ्गोपसर्पति सुषुप्तावित्यर्थः । सप्तमीश्रुत्या निरपेक्षाधारत्वभानाद्विकल्प आस्थेयः । कदाचित्समुच्चित्यापि नाड्यादीनां स्थानत्वमिति न समुच्चयश्रुतिविरोध इति पूर्वपक्षार्थः । सिद्धान्तयति—एवं प्राप्त इति । सूत्रे चकारः पुरीतस्समुच्चयार्थः । यदा नाड्य सुषुप्तिस्थानं तदा पुरीतस्थानं न भवतीति श्रुतस्थानत्वस्य पक्षे बाधः स्यात्, स न युक्त इत्याह—विकल्पे ह्येषामिति । ब्रीहियवयोस्त्वगत्या विकल्प इति भावः । यत्तु सप्तमीश्रुत्या नाड्यादीनामेकफलकत्वमिति, तन्नैत्याह—न ह्येकेति । प्रासादस्य पर्यङ्कधारणमर्थः । पर्यङ्कस्य तु शयनमिति फलभेदेऽप्येकविभक्ति-

भामती

नित्यवदाम्नाताना यत्पाक्षिकलं नाम तद्व्यन्तराभावे कल्पयते । यथाहु—'एवमेवोऽष्टदोषोऽपि यद्व्रीहियववाक्ययो । विकल्प आश्रितस्तत्र गतिरन्या न विद्यते' इति । प्रकृतकतुसाधनीभूतपुरोडाशद्रव्यप्रकृतितया हि परस्परानपेक्षौ ब्रीहियवौ विहितौ शङ्कतश्चैतौ प्रत्येकं पुरोडाशमभिनिर्वर्तयितुम् । तत्र यदि मिश्राभ्यां पुरोडाशोऽभिनिर्वर्त्येत परस्परानपेक्षब्रीहियवविधातृणी उभे अपि शास्त्रे बाध्येयाताम् । न चैतौ प्रयोगवचनं समुच्चेतुमर्हति । स हि यथा विहितान्यज्ञान्यभिसमीक्ष्य प्रवर्तमानो नैतान्यन्यथयितुं शक्नोति । मिश्रणे चान्यथात्वमेतेषाम् । न चाज्ञानुरोधेन प्रधानाभ्यासो 'गोसवे उभे कुर्यात्' इतिवदुक्तम् । अश्रुतो ह्यत्र प्रधानाभ्यासोऽज्ञानुरोधेन च नोऽन्याय्य । न चाज्ञभूतैन्द्रवायवादिग्रहानुरोधेन यथा प्रधानस्य सोमयागस्यात्र-सिरेवमत्रापीति युक्तम् । 'सोमेन यजेत' इति हि तत्रापूर्वयागविधिः । तत्र च दशमुष्टिपरिमितस्य सोमद्रव्यस्य 'सोममभिषुणोति', 'सोममभिष्ठावयति' इति च वाक्यान्तरानुलोचनया रसद्वारेण यागसाधनीभूतस्येन्द्रवायवाद्युद्देशेन प्रादेशमात्रेपूर्वपात्रेषु ग्रहणानि पृथक्प्रकल्पनानि संस्कारा विधीयन्ते, नतु सोमयागोद्देशेनेन्द्रवायवादयो देवताश्चोच्यन्ते, येन तासां यागनिष्पत्तिरक्षणैकार्थत्वेन विकल्पः स्यात् । नच प्रादेशमात्रमेकैकमूर्ध्वपात्रं दशमुष्टिपरिमितसोमरसग्रहणाय कल्पते, येन तुल्यार्थतया ग्रहणानि विकल्पेरन् । नच यावन्मात्रमेकमूर्ध्वपात्रं व्याप्नोति तावन्मात्रं गृहीत्वा परिशिष्टं लय्येतेति युज्यते । दशमुष्टिपरिमितोपादानस्यादृष्टार्थत्वप्रसङ्गात् । एवं तददृष्टार्थं भवेद्यदि तत्सर्वं याग उपयुज्येत । नच दृष्टे संभवत्यदृष्टकल्पना न्याय्या । तस्मात्सकलस्य सोमरसस्य यागशेषत्वेन संस्कारार्हत्वादिकैकेन च ग्रहणेन सकलस्य सम्कर्तुमशक्यत्वात्तदवयवस्यैकेन संस्कारेऽवयवान्तरस्य ग्रहणान्तरेण संस्कार इति कार्यभेदाद्ग्रहणानि समुच्चीयेरन् । अत एव समुच्चयदर्शनं 'दशैतान्'वर्षु

न्यायनिर्णयः

किं सतः स्यात्, तत्राह—प्राणेति । तथापि कथं सप्तम्यर्थस्य गम्यमानत्वं, तत्राह—आश्रयतनं चेति । सति सप्तमीनिर्देशस्यासत्त्वमुपेत्योक्तं तदपि नास्तीत्याह—सप्तमीति । विशेषज्ञानोपरमलक्षणस्वापस्य नाडीपुरीततोरयोगात्तयोर्न सुप्तिस्थानतेत्याशङ्क्य शास्त्रप्रामाण्यमाश्रित्याह—सर्वत्रेति । नच जीवाधारत्वं नाड्यादेरयुक्तं बुद्धयुपाधिकजीवाधारत्वाविरोधात् । नच विकल्पेऽन्यतरबाधाद्युक्तं समुच्चयस्तत्रापि प्रत्येकं सप्तमीश्रुतिसिद्धनिरपेक्षाधारत्वस्याल्यन्तबाधात् । ताभिः प्रत्यवसृप्येत्यादौ तु कदाचिन्नाड्य एव कदाचित्तामिः संचरमाणस्य पुरीतदेव कदाचित्तामिरेव संचरतो ब्रह्मैवाधार इति युक्तमन्यथा निरपेक्षाधारत्वश्रुतिविरोधादिति मत्वोपसंहरति—तस्मादिति । विकल्पे जीवस्य ब्रह्मैक्यमनियतमिति फलितं वक्तुमिति शब्दः । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तमाह—एवमिति । प्रतिज्ञां विभज्यते—तदित्यादिना । चकारेण पुरीतदुक्तिं गृहीत्वाह—समुच्चयेनेति । समुच्चये सिद्धान्ते प्रश्नपूर्वकं हेतुमुक्त्वा व्याचष्टे—कुत इत्यादिना । नाड्यादीनां सुप्तिस्थानत्वश्रुतिर्विकल्पेऽपि स्यादित्याशङ्क्याह—विकल्पे हीति । तेषामन्यतमस्य सुप्तिस्थानत्वे नान्यतमस्य तदिति पक्षे बाधः । स चायुक्तो बाधस्यागतिकगतित्वादित्यर्थः । परोक्तं विकल्पहेतुमनुवदति—नन्विति । दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्वैषम्यमाह—नेतीति । प्रकृतदर्शनादिसाधनीभूतपुरोडाशप्रकृतितया ब्रीहियवौ श्रुतौ, समर्थौ च निरपेक्षतया पुरोडाशं कर्तुं तयोर्मिथोपेक्षायां मनोपेक्षासाधनत्वार्थकश्रुतिबाधादनन्यगतित्वेन विकल्पाश्रयणम् । नाड्यादीनां तु न प्रत्येकं स्वापसाधने शक्तिरिति वक्ष्यते, नापि मानमिति भावः । यत्वेकार्थत्वं तत्किं मानान्तरसिद्धं किंवा सप्तमीसिद्धम् । नाद्यः । तदनुपलम्भात् । न द्वितीय इत्याह—नहीति । प्रासादस्य पर्यङ्कधारणार्थत्वं पर्यङ्कस्य शयनार्थेतेति नानार्थत्वेऽप्येकविभक्तिनिर्देशः । व्यवधानाव्यवधानाभ्यां च शयनसा-

पतति । नानार्थत्वसमुच्चययोरप्येकविभक्तिनिर्देशदर्शनात्प्रासादे शेते पर्यङ्के शेत इत्येवमादिषु । तथेहापि नाडीषु पुरीतति ब्रह्मणि च स्वपितीत्येतदुपपद्यते समुच्चयः । तथाच श्रुतिः—‘तासु तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कंचन पश्यत्यथास्मिन्प्राण एवेकधा भवति’ ( कौषी० ४।१९ ) इति समुच्चयं नाडीनां प्राणस्य च सुषुप्तौ श्रावयत्येकवाक्योपादानात् । प्राणस्य च ब्रह्मत्वं समधिगतम्—‘प्राणस्तथानुगमात्’ ( ब्र० सू० १।१२८ ) इत्यत्र । यत्रापि निरपेक्षा इव नाडीः सुप्तिस्थानत्वेन श्रावयति—‘आसु तदा नाडीषु सूप्तो भवति’ ( छा० ८।६।३ ) इति । तत्रापि प्रदेशान्तरप्रसिद्धस्य ब्रह्मणोऽप्रतिषेधान्नाडीद्वारेणैव ब्रह्मण्येवावतिष्ठत इति प्रतीयते नचैवमपि नाडीषु सप्तमी विरुध्यते नाडीद्वारापि ब्रह्मोपसर्पन्सूत एव नाडीषु भवति । यो हि गङ्गाया सागरं गच्छति गत एव स गङ्गायां भवति । अपिचात्र रश्मिनाडीद्वारात्मकस्य ब्रह्मलोकमार्गस्य विवक्षितत्वान्नाडीस्तुत्यर्थं सूप्तिसंकीर्तनम् । ‘नाडीषु सूप्तो भवति’ ( छा० ८।६।३ ) इत्युक्त्वा ‘तं न कश्चन पाप्मा स्पृशति’ ( छा० ८।६।३ ) इति ब्रुवन्नाडीः प्रशंसति । ब्रवीति च पाप्मस्पर्शाभावे हेतुम्—‘तेजसा हि तदा संपन्नो भवति’ ( छा० ८।६।३ ) इति । तेजसा नाडीगतेन पिनाख्येनाभिव्याप्तकरणो न बाह्यान्विषयानीक्षत इत्यर्थः । अथवा तेजसे ब्रह्मण एवायं निर्देशः श्रुत्यन्तरे—‘ब्रह्मैव तेज एव’ ( बृ० ४।४।७ ) इति तेजःशब्दस्य ब्रह्मणि प्रयुक्तत्वात् । ब्रह्मणा

#### भाष्यरत्नप्रभा

इदंयते, व्यवधानाव्यवधानाभ्यां शयनसाधनत्वात् समुच्चयश्च, तथेहापि नाडीपुरीततोर्जीवस्य संचारद्वारा ब्रह्मण्येव सुप्तिरिति समुच्चय इत्यर्थः । नाडीनां प्राणस्य च एकेन वाक्येनोपादानान्मिथः समुच्चय इत्याह—एकवाक्येति । आधारत्वमात्रं सप्तम्यर्थो न निरपेक्षत्वमतो न समुच्चयस्य सप्तम्या बाध इत्याह—न चैवमपीति । समुच्चयेऽपीत्यर्थः । अत्र नाडीश्रुतौ नाडीषु भोक्तुं सुप्तिर्न विवक्षिता रश्मिरां बन्धनाडीरूपमार्गस्तुत्यर्थत्वादित्याह—अपिचेति । पित्तेन विषयेक्षणाभावे सुखदुःखाभवात् तद्धेतुधर्माधर्मात्मकपाप्मास्पर्श इत्यर्थः । अपहतपाप्मब्रह्मसंपत्त्या वा पाप्मास्पर्श

#### आमती

प्रातः सवने ग्रहान् गृह्णाति’ इति । समुच्चये च सति कमोऽप्युपपद्यते । ‘आश्विनो दशमो गृह्यते तृतीयो हूयते’ । तथैव ‘ऐन्द्रवायवाग्रान्ग्रहान्गृह्णाति’ इति । तेषां च समुच्चये मति यावद्यदुद्देशेन गृहीतं तावत्तस्यै देवतायै त्यक्तव्यमित्यर्थाद्यागस्यावृत्त्या भवितव्यम् । यदि पुनः पृथक्कृतान्यप्येकीकृत्य काचन देवतामुद्दिश्य त्यजेत्, पृथक्करणानि च देवतोद्देशाश्चाह-प्राथं भवेयुः । नच हरेः सभक्त्यदृष्टकल्पना न्याय्येत्युक्तम् । तस्मात्तत्र समुच्चयस्यावश्यंभावित्वाद्गुणानुरोधेनापि प्रवानाभ्यास आस्थीयते । इह त्वभ्यासकल्पनाप्रमाणाभावात्पुरोडाशद्रव्यस्य चानियमेन प्रकृतिद्रव्ये यस्मिन्कस्मिंश्चित्प्राप्ते एकैका परस्परानपेक्षा व्रीहिश्रुतिर्यवश्रुतिश्च नियामिकैकार्थतया विकल्पमर्हति । न तु नाडीपुरीतत्परमात्मनामन्योन्यानेपेक्षाणामेकनिलयनार्थसंभवो येन विकल्पो भवेत् । नह्येकविभक्तिनिर्देशमात्रेणैकार्थता भवति समुच्चितानामप्येकविभक्तिनिर्देशदर्शनात् पर्यङ्के शेते प्रासादे शेत इति । तस्मादेकविभक्तिनिर्देशस्यानैकान्तिकत्वादन्त्यतो विनिगमना वक्तव्या । सा चोक्ता भाष्यकृता—यत्रापि निरपेक्षा इव नाडीः सुप्तिस्थानत्वेन श्रावयतीत्यादिना । सापेक्षश्रुत्यनुरोधेन निरपेक्षश्रुतिर्नैतव्येत्यर्थः । शेषमतिरोहितार्थम् । ननु यदि ब्रह्मैव निलयनस्थानं तावन्मात्रमुच्यता कृतं नाड्युपन्यासेनेत्यत आह—अपिचात्रेति । अपिचेति समुच्चये न विकल्पे । एतदुपपत्तिसहिता पूर्वोपपत्तिरर्थसाभिनीति । मार्गोपदेशोपयुक्तानां नाडीनां स्तुत्यर्थमत्र नाडीसंकीर्तनमित्यर्थः । पित्तेनाभिव्याप्तकरणो न बाह्यान्विषयान्वेदेति तद्वारा सुखदुःखाभावेन तत्कारणपाप्मास्पर्शेन नाडीस्तुति ।

#### न्यायनिर्णय

धनत्वसमुच्चयः । तद्वदमुषु श्रुतिष्वपि नाड्यादिषु सप्तमीसमुच्चयश्चेत्याह—तथेति । अनेकश्रुतिसामर्थ्यालोचनया समुच्चयमुक्त्वा तत्रैव श्रुतिमाह—तथाचेति । उक्तश्रुतेस्तात्पर्यमाह—समुच्चयमिति । तत्र हेतुः—एकेति । नाडीनां प्राणस्य चैकेन वाक्येनोपादानान्मिथः समुच्चय इत्यर्थः । प्राणस्य नाडीसमुच्चयेऽपि ब्रह्मणस्ताभिः समुच्चये किं जातं, तत्राह—प्राणस्येति । समुच्चये श्रुत्यन्तरनिरपेक्षयोति विरुध्येतेत्याशङ्क्याह—यत्रेति । नाडीनां द्वारत्वे कथमधिकरणश्रुतिः, तत्राह—नचेति । नाड्यादौ सप्तम्याः सामीप्यमर्थमादाय ब्रह्मण्यधिकरणार्थत्वेऽपि न तद्दिरोधोऽस्तीत्यर्थः । विरोधाभावः साधयति—नाडीभिरिति । तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यो हीति । इतश्च ब्रह्मैवैक स्थापनविकरणमित्याह—अपिचेति । तर्हि नाडीषु सुप्तिसंकीर्तनमनर्थकमित्याशङ्क्य हेत्वन्तरमेव स्फोरयति—अत्रेति । नाडीप्रकरणं सप्तम्यर्थः । मार्गोपदेशोपयुक्तानां नाडीनां स्तुत्यर्थं सुप्तिसंकीर्तनमित्यत्र गमकमाह—नाडीष्विति । तासु सुप्तस्य पाप्मास्पर्शं को हेतुः, तत्राह—ब्रवीतीति । हेतुः विभजते—तेजसेति । विषयदर्शनाभावे तदुत्पत्त्युत्पाद्यभावाच्चहेतुधर्माधुमानायोगात्पाप्मभिरस्पर्श इति शेषः । हेतुवाक्य विधान्तरेण व्याकरोति—अथवेति । ब्रह्मसप्तत्वापि कथं

हि तदा संपन्नो भवति नाडीद्वारेणातस्तं न कश्चन पाप्मा स्पृशतीत्यर्थः । ब्रह्मसंपत्तिश्च पाप्मस्पृशाभावे हेतुः समधिगतः—‘सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्तेऽपहतपाप्मा ह्येष ब्रह्मलोकः’ ( छा० ८।४।२ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः । एवं च सति प्रदेशान्तरप्रसिद्धेन ब्रह्मणा सुषुप्तिस्थानेनानुगतो नाडीनां समुच्चयः समधिगतो भवति । तथा पुरीततोऽपि ब्रह्मप्रक्रियायां संकीर्तनात्तदनुगुणमेव सुप्तिस्थानत्वं विज्ञायते—‘य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेते’ ( बृ० २।१।१७ ) इति हृदयाकाशे सुप्तिस्थाने प्रकृत इदमुच्यते ‘पुरीतति शेते’ ( बृ० २।१।१९ ) इति । पुरीतदिति हृदयपरिवेष्टनमुच्यते । तदन्तर्वर्तिन्यपि हृदयाकाशे शयानः शक्यते पुरीतति शेते इति वक्तुम् । प्राकारपरिक्षिप्तेऽपि पुरे वर्तमानः प्राकारे वर्तते इत्युच्यते । हृदयाकाशस्य च ब्रह्मत्वं समधिगतम्—‘दहर उत्तरेभ्यः’ ( ब्र० सू० १।३।१४ ) इत्यत्र । तथा नाडीपुरीतत्समुच्चयोऽपि—‘ताभिः प्रत्यवसृप्य पुरीतति शेते’ ( बृ० २।१।१९ ) इत्येकवाक्योपादानादवगम्यते । सत्प्राज्ञयोश्च प्रसिद्धमेव ब्रह्मत्वम् । एवमेतासु श्रुतिषु त्रीण्येव सुषुप्तिस्थानानि संकीर्तितानि नाड्यः पुरीतब्रह्म चेति । तत्रापि द्वारमात्रं नाड्यः पुरीतञ्च ब्रह्मैव त्वेकं सुषुप्तिस्थानम् । अपिच नाड्यः पुरीतद्वा जीवस्योपाध्याधार एव भवति तत्रास्य करणानि वर्तन्ते इति । नहुपाधिसंबन्धमन्तरेण स्वत एव जीवस्याधारः कश्चित्संभवति, ब्रह्माव्यतिरेकेण स्वमहिमप्रतिष्ठितत्वात् । ब्रह्माधारत्वमप्यस्य सुषुप्ते नैवाधाराधेयभेदाभिप्रायेणोच्यते कथं तर्हि तादात्म्याभिप्रायेण । यत आह—‘सता सोम्य तदा संपन्नो भवति स्वमपीतो भवति’ ( छा० ६।८।१ ) इति । स्वशब्देनात्माभिलप्यते

भाष्यरत्नप्रभा

इत्याह—अथवेति । अस्मिन् व्याख्याने लाभमाह—एवं च सतीति । ‘तासु तदा भवत्यथास्मिन् प्राण एवैकधा भवति’ इति श्रुतेः संमुच्चय आश्रितो भवतीत्यर्थः । नाडीब्रह्मणोर्गुणप्रधानभावेन सुप्तौ समुच्चयवत्पुरीतब्रह्मणोरपीत्याह—तथेत्यादिना । आकाशे ब्रह्मणि शेते इत्युपक्रम्य ताभिः प्रत्यवसृप्य पुरीतति शेते इत्युक्तं, तथाच नाडीद्वारा पुरीतत्वं गत्वा ब्रह्मणि शेते इति समुच्चयः सिद्ध इत्याह—तथा नाडीति । सता संपन्नो भवति प्राज्ञेन संपरिष्वक्त इति सत्प्राज्ञयोः श्रुतेः पञ्च सुप्तिस्थानानीत्यत आह—सत्प्राज्ञयोरिति । किञ्च प्रकृतदर्शादिसाधनैकपुरोडाशनिष्पत्तौ मिथोऽनपेक्षतया समर्थत्वाद्युक्तो ग्रीहियवयोर्विकल्पः, नाड्यादीनां तु ब्रह्मनिरपेक्षतया सुषुप्तजीवाधारत्वासामर्थ्यान्न विकल्प इत्याह—अपिच नाड्य इति । उपाधिलिङ्गाश्रयनाडीपुरीततोरुपहितजीवाश्रयत्व परम्परया चार्थं, तदपि सुषुप्तौ न संभवति, उपाधिलयादित्यर्थः । ननु ब्रह्मापि जीवस्य न मुख्य स्थानं अभेदादित्यत आह—ब्रह्माधारत्वमिति । जीवस्य ब्रह्मण्यभेदेनावस्थानं नाडीपुरीततोस्तु लीनोपाधेर्जीवस्य स्थितिरेव न संभवतीत्येकार्थसामर्थ्याभावाच्च

भामती

यदा तु तेजो ब्रह्म तदा सुगमम् । अपिच नाड्यः पुरीतद्वा जीवस्योपाध्याधार एव भवतीति । अयमर्थः—अभ्युपेय जीवस्याधेयत्वमिदमुक्तम् । परमार्थतस्तु न जीवस्याधेयत्वमस्ति । तथाहि—नाड्यः पुरीतद्वा जीवस्योपाधीनां करणानामाश्रयो जीवस्तु ब्रह्माव्यतिरेकात्स्वमहिमप्रतिष्ठः । न चापि ब्रह्म जीवस्याधारः, तादात्म्यात् । विकल्पेन तु व्यतिरेकं ब्रह्मण आधारत्वमुच्यते जीवं प्रति । तथाच सुषुप्तावस्थायामुपाधीनामसमुदाचाराजीवस्य ब्रह्मात्मत्वमेव ब्रह्माधारत्वं न तु नाडीपुरीतदाधारत्वम् । तदुपाधिकरणमात्राधारतया तु सुषुप्तदशारम्भाय जीवस्य नाडीपुरीतदाधारत्वमित्यतुल्यार्थतया न

न्यायनिर्णयः

पापास्पृशः, तत्राह—ब्रह्मेति । कतरव्याख्यानमादेय द्वितीयमिलाह—एवं चेति । नाडीनां ब्रह्मप्राप्तिद्वारत्वे सतीति यावत् । नाडीद्वारा ब्रह्मणः स्वापस्थानत्वे क्वचित्ताभिः प्रत्यवसृप्य पुरीतति शेते इति पुरीतदुक्तिर्व्येत्याशङ्क्य पुरीतब्रह्मणोरपि गुणप्रधानत्वेन समुच्चयमाह—तथेति । उक्तमेव विवृणोति—य इति । आकाशे शेते, चेत्पुरीतति कथं शेते, तत्राह—तदिति । तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—प्राकारेति । पुरीतदाकाशसमुच्चयेऽपि कथं पुरीतब्रह्मणोः समुच्चयः, तत्राह—हृदयेति । नाडीब्रह्मणोरिव पुरीतब्रह्मणोरपि समुच्चयमुक्त्वा नाडीपुरीततोः समुच्चयमाह—तथेति । सत्प्राज्ञयोरपि सुप्तिस्थानत्वोक्त्ययाणामेव कथं समुच्चयोक्तिरित्याशङ्क्याह—सदिति । समुच्चयपक्षमुपसहरति—एवमिति । तेष्ववान्तरविभागमाह—तत्रेति । नाडीपुरीततोर्द्वारत्वे हेत्वन्तरमाह—अपिचेति । तयोरुपाध्यावारत्वमपि कथं, तत्राह—तत्रेति । नाडीषु पुरीतति च जीवस्योपाध्यन्तर्गतानि करणानि कर्माणि तिष्ठन्तीत्युपाध्यावारत्व तयोरुक्तम् । जीवस्य त्वाधारो ब्रह्मत्वेत्यर्थः । किमिति तयोः साक्षादेव जीवाधारत्व नेष्ट, तत्राह—नहीति । तर्हि ब्रह्मणोऽपि कुतो जीवाधारत्वमेक्यादित्याशङ्क्याह—ब्रह्मेति । तादात्म्याभिप्रायेण स्वापे जीवस्य ब्रह्माधारत्वोक्तिरित्यत्र लिङ्गमाह—यत इति । स्वशब्दस्य स्वकीयार्थत्वाच्च तादात्म्यमत्र भातीत्याशङ्क्य पदार्थोक्त्या वाक्यार्थमाह—स्वेति । जीवस्य ब्रह्मैक्य-

स्वरूपमापन्नः सुप्तो भवतीत्यर्थः । अपिच न कदाचिज्जीवस्य ब्रह्मणा संपत्तिर्नास्ति स्वरूपस्यानपायित्वात् । स्वप्नजागरितयोस्तूपाधिसंपर्कवशात्पररूपापत्तिमित्रापेक्ष्य तदुपशमात्सुषुप्ते स्वरूपापत्तिर्वक्ष्यते । अतश्च सुप्तावस्थायां कदाचित्सता संपद्यते कदाचिन्न संपद्यत इत्ययुक्तम् । अपिच स्थानविकल्पाभ्युपगमेऽपि विशेषविज्ञानोपशमलक्षणं तावत्सुषुप्तं न क्वचिद्विशिष्यते । तत्र सति संपन्नस्तावत्तदेकत्वाच्च विजानातीति युक्तम् 'तत्केन कं विजानीयात्' ( बृ० २।४।१४ ) इति श्रुतेः । नाडीषु पुरीतति च शयानस्य न किञ्चिदविज्ञाने कारणं शक्यं विज्ञातुं, भेदविषयत्वात् 'यत्र वा अन्यदिव स्यात्तत्रान्योऽन्यत्पश्येत्' ( बृ० ४।३।३१ ) इति श्रुतेः । ननु भेदविषयस्याप्यतिदूरादिकारणमविज्ञाने स्यात् । बाढम् । एवं स्याद्यदि जीवः स्वतःपरिच्छिन्नोऽभ्युपगम्येत यथा विष्णुमित्रः प्रवासी स्वगृहं न पश्यति । न तु जीवस्योपाधिव्यतिरेकेण परिच्छेदो विद्यते । उपाधिगतमेवातिदूरादिकारणमविज्ञान इति यद्युच्येत तथाप्युपाधेरुपशान्तत्वात्सत्येव संपन्नो न विजानातीति युक्तम् । नच वयमिह तुल्यवन्नाड्यादिसमुच्चयं प्रतिपादयामः । नहि

भाष्यरत्नप्रभा

विकल्प इत्यर्थः । सुषुप्तौ जीवस्य भेदकोपाधिलयाच्चौत्सर्गिकब्रह्माभेदस्य विकल्पो न युक्त इत्याह—अपिचेति । किंच नाड्यादीनामन्यतमस्थाने क्वचित्सुप्तिवादिनापि सुषुप्तं न विशिष्यत इति वक्तव्यं, तच्च वक्तुं न शक्यत इत्याह—अपिच स्थानेति । भेदाभावो हि भेदज्ञानाभावे हेतुः, नाडीपुरीतद्रव्यस्य तु जीवस्य भेदावस्थात्वाद्भेदाविज्ञाने कारणं नास्तीत्यर्थः । द्वैतावस्थस्यापि द्वैताज्ञाने हेतुं शङ्कते—ननु भेदेति । द्रष्टृदृश्यादूरस्थत्वं स्वाभाविकमौपाधिकं वा । तत्राद्यं सदृष्टान्तमनूय प्रत्याह—बाढमित्यादिना । द्वितीयमनूय दूषयति—उपाधिगतमेवेति । उपाधिसंभिन्न-

भामती

विकल्प इति । अपिच न कदाचिज्जीवस्येति । औत्सर्गिकं ब्रह्मस्वरूपत्वं जीवस्यासति जाग्रत्स्वप्नप्रदशारूपेऽपवादे सुषुप्तावस्थाया नान्यथयितुं शक्यमित्यर्थः । अपिच येऽपि स्थानविकल्पमास्थिषत तैरपि विशेषविज्ञानोपशमलक्षणा सुषुप्त्यवस्थाङ्गीकर्तव्या । न चेयमात्मतादात्म्यं विना नाड्यादिषु परमात्मव्यतिरिक्तेषु स्थानेषूपपद्यते । तत्र हि स्थितोऽयं जीव आत्मव्यतिरेकाभिमानी सन्नवश्यं विशेषज्ञानवान् भवेत् । तथाहि श्रुति—'यत्र वा अन्यदिव स्यात्तत्रान्योऽन्यत्पश्येत्' इति । आत्मस्थानत्वे लदोपः । 'यत्र तस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येद्विजानीयात्' इति श्रुतेः । तस्माद'यात्मस्थानतस्य द्वारं नाड्यादीत्याह—अपिच स्थानविकल्पाभ्युपगमेऽपीति । अत्र चोदयति—ननु भेदविषयस्यापीति । भिद्यत इति भेद । भिद्यमानस्यापि विषयस्येत्यर्थः । परिहरति—बाढमेवं स्यादिति । न तावज्जीवस्यास्ति स्वतःपरिच्छेदस्तस्य ब्रह्मात्मत्वेन विमुक्तात् औपाधिके तु परिच्छेदे यत्रोपाधिरसनिहितस्तन्मात्रं न जानीयाच्च तु सर्वम् । नह्यसनिधानात्सुप्तेरुमविद्वान् देवदत्त सनिहितमपि न वेद । तस्मात्सर्वविशेषविज्ञानप्रत्यस्तमयी सुषुप्ति प्रसाधयता तदास्य सर्वोपाध्युपसहारो वक्तव्यः । तथाच सिद्धमस्य तदा ब्रह्मात्मत्वमित्यर्थः । गुणप्रधानभावेन समुच्चयो न समप्रधानतयाग्नेयादिवदिति वदन्विकल्पमप्यपाकरोति—नच वयमिहेति । स्वाध्यायाध्ययनविध्यापादितपुरुषार्थत्वस्य वेदराशेरेकेनापि वर्णेन नापुरुषार्थेन भवितुं युक्तम् । नच सुषुप्तावस्थाया जीवस्य स्वरूपेण नाड्यादिस्थानत्वप्रतिपादने किञ्चित्प्रयोजनं ब्रह्मभूयप्रतिपादने लक्षितम् ।

न्यायनिर्णयः

मेव नाडीपुरीततोस्तु तदुपाध्याधारतया तदाधारतेत्यतुल्यार्थत्वाच्च विकल्पोऽस्तीत्युक्तम् । इदानीं विकल्पायोगे हेत्वन्तरमाह—अपिचेति । जीवस्य चेदौत्सर्गिक ब्रह्मत्वं तर्हि किमिति स्वापे तस्य तद्रूपत्वमुच्यते, तत्राह—स्वप्नेति । सुषुप्तेरपवादाभावाज्जीवस्य ब्रह्मतादात्म्ये फलितमाह—अतश्चेति । इतश्च विकल्पासिद्धिरित्याह—अपिचेति । हेत्वन्तरमेव स्फोरयन्विकल्पवादिनोऽपि संमतमर्थमाह—स्थानेति । क्वचिदिति नाडीपुरीतब्रह्मणामन्यतमोक्तिः । अन्यथा सुप्तिमज्ञो जागरादिवदिति भावः । स्वापस्यैवरूपत्वेऽपि विकल्पे कानुपपत्तिः, तत्राह—तत्रेति । एकत्वमद्वैतावस्थात्वम् । सति सपन्नस्य विशेषज्ञानाभावे मानमाह—तदिति । अवशिष्टेऽपि स्थानद्वये यथोक्तं सुषुप्तं युक्तमेवेत्याशङ्क्याह—नाडीष्विति । नाड्यादिगोचरस्य पुस्तो द्वैतावस्थत्वाद्विशेषाज्ञाने नास्ति हेतुरित्यर्थः । द्वैतावस्थस्य विशेषज्ञाननियमे मानमाह—यत्रेति । तस्यापि विशेषाज्ञाने हेतुः शङ्कते—नन्विति । भिद्यत इति भेदो भिद्यमानस्य विषयस्यापीत्यर्थः । जीवस्यातिदूरत्वं स्वाभाविकमौपाधिकं वा । तत्राद्यं दूषयति—बाढमिति । स्वाभाविकमपि दूरत्वमज्ञाने हेतुरित्यत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । अस्तु प्रस्तुतेऽपि तादृगतिदूरत्वमज्ञानहेतुर्नैत्याह—न त्विति । द्वितीयमनुवदति—उपाधीति । तर्हि विकल्पासिद्धिरित्याह—तथापीति । सुप्तिप्रदशायामुपाधिपरिच्छेदाङ्गीकारे च कतिपयसनिहितार्थज्ञानप्रसङ्गादशेषविशेषज्ञानशून्यतायै निरुपाधितया जीवस्य ब्रह्मरूपेणावस्थानमाश्लेषमित्यर्थः । उपाधीनामुपशमे कथं नाड्यादिसमुच्चयोक्तिः, तत्राह—नयेति । इहेति स्वापस्थानमुक्तम् । गुणप्रधानत्वेन समुच्चयोक्तिरित्यर्थः । किंच नाड्यादीनां स्वापस्थानत्वोक्तेरफलत्वान्न समुच्चयो विकल्पो वेत्याह—नहीति । कथमस्याफलत्वमित्याशङ्क्य स्वातन्त्र्येण वा फलवदङ्गत्वेन वा फलवत्त्वमिति विकल्प्याद्यं प्रत्याह—



नाड्यः सुप्तिस्थानं पुरीतद्वेत्यनेन विज्ञानेन किञ्चित्प्रयोजनमस्ति । न ह्येतद्विज्ञानप्रतिबद्धं किञ्चित्फलं श्रूयते । नाप्येतद्विज्ञानं फलवतः कस्यचिदङ्गमुपदिश्यते । ब्रह्म त्वनपाधि सुप्तिस्थानमित्येतत्प्रतिपादयामः । तेन तु विज्ञानेन प्रयोजनमस्ति जीवस्य ब्रह्मात्मत्वावधारणं स्वप्नजागरितव्यवहारविमुक्तत्वावधारणं च । तस्मादात्मैव सुप्तिस्थानम् ॥ ७ ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥

यस्माच्चात्मैव सुप्तिस्थानमत एव च कारणान्नित्यवदेवास्मादात्मनः प्रबोधः स्वापाधिकारे शिष्यते—‘कुत एतदागात्’ (बृ० २।१।१६) इत्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनावसरे ‘यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्त्येवमेवैतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः’ (बृ० २।१।२०) इत्यादिना । ‘सत आगम्य न विदुः सत आगच्छामहे’ (छा० ६।१०।२) इति च विकल्प्यमानेषु तु सुषुप्तिस्थानेषु कदाचिन्नाडीभ्यः प्रतिबुध्यते कदाचित्पुरीततः कदाचिदात्मन इत्यशासिष्यत् । तस्मादप्यात्मैव सुप्तिस्थानमिति ॥ ८ ॥

स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ९ ॥



य. कोऽप्यनियमेनात्र बुध्यते सुप्त एव वा ॥ उदबिन्दुरिवाशक्तेर्नियन्तु कोऽपि बुध्यते ॥ १ ॥

कर्माविद्यापरिच्छेदादुदबिन्दुविलक्षणः ॥ स एव बुध्यते शास्त्रात्तदुपाधेः पुनर्भावात् ॥ २ ॥

तस्याः पुनः सत्संपत्तेः प्रतिबुध्यमानः किं य एव सत्संपन्नः स एव प्रतिबुध्यत उत स वाऽन्यो वेति चिन्त्यते । तत्र प्राप्तं तावदनियम इति । कुतः—यदा हि जलराशौ कश्चिज्जलविन्दुः

भाष्यरत्नप्रभा

स्यैव नाड्यादौ स्वापे कतिपयसंनिकृष्टार्थज्ञानप्रसङ्गात् सुषुप्तिव्याधातः स्यात् । उपाधिलये त्वन्यत्र जीवस्य स्थित्ययो-गाद्ब्रह्मण्येव स्वाप आस्थेय इत्यर्थः । एवं विकल्पं निरस्य नाडीपुरीततोर्ब्रह्मणा सह तुल्यत्वसमुच्चयमफलत्वेन दूषयन् गुणप्रधानत्वेन समुच्चयमुपसंहरति—नच वयमित्यादिना ॥ ७ ॥ किञ्च ब्रह्मणः सकाशाजीवस्योत्थानश्रुतेर्ब्रह्मैव सुषुप्तिस्थानमित्याह सूत्रकारः—अतः प्रबोध इति । नाडीपुरीततोः क्वाप्युत्थानापादानत्वाश्रवणाच्च सुषुप्तिस्थानत्वमित्यर्थः, तस्मादुपाधिलये जीवस्य ब्रह्माभेदादौपाधिक एव भेद इति विवेकाद्वाक्यार्थभेदसिद्धिरिति स्थितम् ॥ ८ ॥ स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः । सुषुप्तौ उपाधिनाशात् कर्मानुस्मृत्यादेर्दर्शनाच्च संशये सत्यस्माद्ब्रह्मणो जीवस्योत्थानश्रुतेर्ब्रह्मैव सुषुप्तिस्थानमित्युक्तमयुक्तम् । सुप्तादन्यस्याप्युत्थानसंभवेन सुषुप्तस्य नाड्यादिस्थानत्वसंभवादित्याक्षेपसंगत्या नियामकाभावादनियम इति पूर्वपक्षमाह—तस्याः पुनरित्यादिना । पूर्वपक्षे ज्ञानवैयर्थ्यं सुषुप्त्यैवापुनरावृत्तिरूपमुक्तिसिद्धेः, सिद्धान्ते तु अज्ञातब्रह्मात्मना स्थितस्याज्ञानबलेन पुनस्तस्यैवोत्थानावश्यंभावादज्ञानना-

भामती

तस्माच्च समप्रधानभावेन समुच्चयो नापि विकल्प इति भावः । नीतार्थमन्यत् ॥ ७ ॥ ८ ॥ स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः । यद्यपीश्वरादभिन्नो जीवस्तथाप्युपाध्यवच्छेदेन भेदं विवक्षित्वाधिकरणान्तरारम्भः । स एवेति तु स-

न्यायनिर्णयः

नहीति । द्वितीयं दूषयति—नापीति । विकल्पसमुच्चययोरप्रतिपाद्यत्वे किमत्र प्रतिपाद्यं, तदाह—ब्रह्म त्विति । तद्विज्ञानेऽपि तुल्यमफलत्वमित्याशङ्क्याधिकरणत्वज्ञानस्य प्रयोजनमाह—तेनेति । ब्रह्म स्वापस्थानमिति ज्ञानस्य फलवत्त्वे फलितमाह—तस्यादिति ॥ ७ ॥ ब्रह्मण एव प्रबोधापादानत्वोक्तेरपि तदेव सुप्तिस्थानमित्याह—अत इति । सूत्र व्याचष्टे—यस्मादिति । विकल्पेऽपि तदपादानत्वोक्तिर्ब्रह्मणो घटिष्यते नेत्याह—विकल्प्यमानेष्विति । नच नाडीपुरीततोरुत्थानापादानत्वं कदाचिदपि शिष्यते ब्रह्मण एव तु तद्वचने फलितमुपसंहरति—तस्मादपीति । एवमात्मनो ब्रह्मात्मत्व सिद्धमित्यधिकरणार्थमुपसहर्तुमितीत्युक्तम् ॥ ८ ॥ अतः प्रबोधोऽस्मादिति स्वापानन्तरं ब्रह्मण सकाशात्प्रबोधोक्तस्तदात्मनैव सुप्तिस्थित्युक्तम् । इदानीं तस्मात्प्रबोधस्तदापत्तिं गमयति सुप्तादन्यस्य प्रबोधसंभवेन तस्य नाड्यादिस्थानत्वसंभवादित्याशङ्क्याह—स एवेति । स्वापस्थानाद्ब्रह्मण प्रतिबुध्यमान जीवमधिकृत्योपाधिनाशात्कर्मानुस्मृत्यादिदर्शनाच्च संशयमाह—तस्या इति । तस्यैवोत्थानोक्त्या स्वापातिरेकसाधनेन त्वमर्थशोधनात्तस्य ब्रह्मैक्ययोग्यतया वाक्यीयज्ञानोपयोगितेति पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे ज्ञानवैयर्थ्यं सिद्धान्ते तस्यैवोत्थानादज्ञातब्रह्मात्मना सुप्तावस्थानात्तदेक्यज्ञानादेव मुक्तैस्तदर्थवत्त्वनियतिरित्यभिप्रेत्य नियामकानुपलब्ध्या पूर्वपक्षयति—तत्रेति । नियमसंभवे नानियमो युक्तिमानिति शङ्कते—कुत इति । नियमायोगं कृष्टान्नेन साधयति—यदेति । जलविन्दो सावयवत्वादवयवप्रारपणप्रणादिकथं कत्वभाष्यस्य तस्यैव नोद्धरणम् । जीवस्य तु सोपाधित्वादुपाधेर्वाचद्वन्द्वभावित्वादुद्धारसिद्धिरित्याशङ्क्योपाधिलयाभावे सत्संपत्त्यसिद्धेर्मेवमिति



प्रक्षिप्यते जलराशिरेव स तदा भवति पुनरुद्धारणे च स एव जलबिन्दुर्भवतीति दुःसंगादम् । तद्वत्सुप्तः परेणैकत्वमापन्नः संप्रसीदतीति न स एव पुनरुत्थातुमर्हति । तस्मात्स एवेश्वरो वाऽन्यो वा जीवः प्रतिबुध्यत इत्येवं प्राप्त इदमाह—स एव तु जीवः सुप्तः स्वास्थ्यं गतः पुनरुत्तिष्ठति नान्यः । कस्मात् । कर्मानुस्मृतिशब्दविधियः । विभज्य हेतुं दर्शयिष्यामि । कर्मशेषानुष्ठानदर्शनात्तावत्स एवोत्थातुमर्हति नान्यः । तथाहि—पूर्वदुरनुष्ठितस्य कर्मणोऽपरेद्युः शेषमनुत्तिष्ठन्द्दश्यते । न चान्येन सामिकृतस्य कर्मणोऽन्यः शेषक्रियायां प्रवर्तितुमर्हति । अतिप्रसङ्गात् । तस्मादेक एव पूर्वदुरपरेद्युश्चैकस्य कर्मणः कर्तैति गम्यते । इतश्च स एवोत्तिष्ठति यत्कारणमतीतेऽहमहमदोऽद्राक्षमिति पूर्वानुभूतस्य पश्चात्सरणमन्यस्योत्थाने नोपपद्यते । न ह्यन्यदष्टमन्योऽनुस्मर्तुमर्हति । सोऽहमसीति चात्मानुसरणमात्मान्तरोत्थाने नावकल्पते । शब्देभ्यश्च तस्यैवोत्थानमवगम्यते । तथाहि—‘पुनः प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्रवति बुद्धान्तायैव’ ( बृ० ४।३।१६ ) ‘सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति’ ( छा० ८।३।२ ) ‘त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा वृको वा वराहो वा कीटो वा पतङ्गो वा दंशो वा मशको वा यद्यङ्गवन्ति तदाभवन्ति’ ( छा० ६।१।३ ) इत्येवमादयः शब्दाः स्वापप्रबोधाधिकारे पठिता नात्मान्तरोत्थाने सामञ्जस्यमीयुः । कर्मविद्याविधिभ्यश्चैवमेवावगम्यते । अन्यथा हि कर्मविद्याविधयोऽनर्थकाः स्युः । अन्योत्थानपक्षे हि सुप्तमात्रो मुच्यत इत्यापद्येत । एवं चेत्स्याद्वद किं कालान्त-

मात्परजप्रभा

शाय ज्ञानापेक्षेति फलम् । ईश्वरो वेत्यनियमदाढ्याथोक्तम् । स वान्यो वेत्येव पूर्वपक्षः । ज्ञानं विना बुद्ध्याद्युपाधेरत्यन्तनाशाभावाद्यया बुद्ध्योपहितो जीवः सुषुप्तौ कारणात्मना स्थितस्तथैव नानाकर्मानुभवसंस्कारवत्योपहित उत्तिष्ठतीति सिद्धान्तयति—स एव त्वित्यादिना । सामिकृतस्यार्थकृतस्य एकस्यैव ज्योतिष्टोमादेरनेकयजमानकत्वापातोऽतिप्रसङ्गः । स्मृतिमुक्त्वानुशब्दसूचितं प्रत्यभिज्ञामाह—सोऽहमिति । अयनं गमनं आयः । योनिः तत्तदिन्द्रियस्थानम् । प्रतिनियतं गमनं यथा भवति तथा प्रतियोन्यागच्छति जागरणयेति श्रुत्यर्थः । न विन्द्तीत्यज्ञानसत्त्वास्तुप्तस्योत्थाननियम उक्तः । इह पूर्वप्रबोधे ये भवन्ति त एव तदोत्तरप्रबोधे भवन्तीत्यर्थः । विधिं व्याचष्टे—कर्मेति । स एवोत्तिष्ठतीति निश्चोयते इत्यर्थः । अत्रैवोत्सूत्रं युक्त्यन्तरमाह—अपिचेत्यादिना । अन्योत्थाने

भामती

पादमिति । स वान्यो वेति ईश्वरो वेति संभवमात्रेणोपन्यास । नहि तस्य शुद्धमुक्तस्वभावस्याविद्याकृतव्युत्थानसंभव । अत एव विमर्शवसरेऽस्यानुपन्यास । यद्धि ब्रह्मादिनिर्वर्तनीयमेकस्य पुंसश्चोदितं कर्म तस्य पूर्वदुरनुष्ठितस्यास्ति स्मृतिरिति वक्तव्येऽनु प्रत्यभिज्ञानसूचनार्थः । अत एव सोऽहमसीत्युक्तम् । पुनः प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्रवतीति । अयनं आय नियमेन गमनं न्यायः । जीव प्रति यार्थं सप्रमादे सुषुप्तावस्थाया बुद्धान्तायाद्रवति आगच्छति प्रतियोनि । यो हि व्याघ्रयोनि सुषुप्तो बुद्धान्तमागच्छन् स व्याघ्र एव भवति न जाल्यन्तरम् । तदिदमुक्तम्—त इह व्याघ्रो वा सिंहो वेति । अथ तत्र सुप्त उत्तिष्ठेदेति । यो हि जीव सुप्त स शरीरान्तर उत्तिष्ठति शरीरान्तरगतस्तु सुप्तजीवसब-

न्यायनिर्णयः

मत्वा दार्ष्टान्तिकमाह—तद्वदिति । नियामकायोगे फलितमाह—तस्मादिति । सभावनामात्रेणेश्वरो वेत्युक्तम् । अनियमपक्षे मोक्षः सुप्तस्येति ज्ञानवैयर्थ्यमिति वक्तुमिति शब्दः । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तप्रतिज्ञामाह—एवमिति । ऐक्यावस्थायामवच्छेदाभावे तस्यैवोत्थान नियन्तुमशक्यमिति शङ्कते—कस्मादिति । अवच्छेदकाविद्याशक्तिं सिद्धवत्कृत्य तस्यैवोत्थाने मानमाह—कर्मेति । षड्यागानामिव समुच्चितानामिह न हेतुत्व किंतु प्रत्येकमित्याह—विभज्येति । तत्र कर्मशब्दोक्त हेतु विशदयति—कर्मेति । शेषानुष्ठानदर्शनमेव प्रकटयति—तथाहीति । कथमेतावता तस्यैवोत्थानमित्याशङ्क्योक्तम्—नचेति । सामिकृतस्यार्थमनुष्ठितस्येति यावत् । एकस्यैव ज्योतिष्टोमादेरनेकयजमानकत्वापातादित्याह—अतिप्रसङ्गादिति । उक्तहेतुफलमुपसहरति—तस्मादिति । अतः स एवोत्तिष्ठतीति शेषः । अनुस्मृतिं व्याकरोति—इतश्चेति । का पुनरुक्तानुस्मृतेरन्योत्थानेऽनुपपत्तिः, तत्राह—नहीति । अनुस्मृतिरित्यत्रानुशब्देन प्रत्यभिज्ञापि सूचितेत्याह—सोऽहमिति । शब्दशब्दार्थमाह—शब्देभ्यश्चेति । अयन गमनमायः । प्रतिनियत गमनं प्रतिन्यायः । स यथा भवति तथा योनि योनि प्रत्यागच्छति स्वापानन्तर जागरणेत्यर्थः । सुप्तानामुत्थानयोग्यत्वमापन्नमेत न विन्दन्तीति सूचितम् । इहेति पूर्वप्रबोधोक्तिः । तदाभवन्तीति स्वापव्यवहितं जागरितमुच्यते । विधिपद व्याचष्टे—कर्मेति । स एवोत्तिष्ठतीत्येतदेवमेवेत्युक्तम् । तदेव व्यतिरेकमुखेन विशदयति—अन्यथेति । विधानार्थव्य व्यनक्ति—अन्येति । कर्मवैयर्थ्यमाह—एवं चेदिति । सुप्तमात्रस्य मुक्त्युपगमश्चेदित्यर्थः । अनुष्ठानकाले फलाभावात्कर्मणो ध्यानस्य च कालान्तरफल-

रफलेन कर्मणा विद्यया वा कृतं स्यात् । अपिचान्योत्थानपक्षे यदि तावच्छरीरान्तरे व्यवहरमाणो जीव उत्तिष्ठेत्तत्रत्यव्यवहारलोपप्रसङ्गः स्यात् । अथ तत्र सुप्त उत्तिष्ठेत्कल्पनानर्थक्यं स्यात् । यो हि यस्मिंश्चरीरे सुप्तः स तस्मिन्नोत्तिष्ठत्यन्यस्मिंश्चरीरे सुप्तोऽन्यस्मिन्नोत्तिष्ठतीति कोऽस्यां कल्पनायां लाभः स्यात् । अथ मुक्त उत्तिष्ठेदन्तवान्मोक्ष आपद्येत । निवृत्ताविद्यस्य च पुनरुत्थानमनुपपन्नम् । एतेनेश्वरस्योत्थानं प्रत्युक्तम् । नित्यनिवृत्ताविद्यत्वात् । अकृताभ्यागमकृतविप्रणाशौ च दुर्निवारावन्योत्थानपक्षे स्याताम् । तस्मात्स एवोत्तिष्ठति नान्य इति । यत्पुनरुक्तं यथा जलराशौ प्रक्षिप्तो जलबिन्दुर्नोद्धर्तुं शक्यत एवं सति संपन्नो जीवो नोत्पतितुमर्हतीति । तत्परिह्रियते । युक्तं तत्र विवेककारणाभावाज्जलबिन्दोरनुद्धरणम् । इह तु विद्यते विवेककारणं कर्म चाविद्या चेति वैपम्यम् । दृश्यते च दुर्विवेचयोरप्यसजातीयैः क्षीरोदकयोः संस्पृश्याहंसेन विवेचनम् । अपिच न जीवो नाम कश्चित्परस्मादन्यो विद्यते यो जलबिन्दुरिव जलराशेः सतो विविच्येत । सदेव तूपाधिसंपर्काजीव इत्युपचर्यत इत्यसकृत्प्रपञ्चितम् । एवं सति यावदेकोपाधिगता बन्धानुवृत्तिस्तावदेकजीवव्यवहारः । उपाध्यन्तरगतायां तु बन्धानुवृत्तौ जीवान्तरव्यवहारः । स एवायमुपाधिः स्वापप्रबोधयोर्बीजाङ्कुरन्यायेनेत्यतः स एव जीवः प्रतिबुध्यत इति युक्तम् ॥ ९ ॥

### सुगधेऽर्धसंपत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥



किं सूत्रेण जाग्रदादौ किं वाऽवस्थान्तरं भवेत् ॥ अन्यावस्था न प्रसिद्धा तेनैका जाग्रदादिषु ॥ १ ॥  
न जाग्रत्स्वप्नयोरेका द्वैताभावान्न सुप्ता ॥ सुखादिविकृतेस्तेनावस्थाऽन्या लोकसंमता ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

सुखादेर्न पूर्वकर्मकार्यतेत्यकृतसुखाद्यागमः पूर्वसुप्तजीवकृतकर्मनाशश्चेत्यर्थः । पूर्वपक्षयुक्तं दृष्टान्तं वैषम्येण दूषयति—यत्पुनरित्यादिना । अस्मदाद्यशक्यमपि विवेचनं प्राण्यदृष्टापेक्ष ईश्वरः करोतीति मत्वा दृष्टान्तमाह—दृश्यते चेति । ब्रह्माभेदाच्च जीवस्य जलबिन्दुवैपम्यमित्याह—अपिचेति । अमेदे स वान्यो वोत्तिष्ठति इति चिन्तानवकाश इत्याशङ्क्य बुद्धिभेदेन जीवभेदाच्चिन्तेत्याह—एवं सतीति । सुप्तौ बुद्धिनाशेन प्रत्यहं बुभुषाविभेदादेकजीवस्य व्यवहारो न स्यादित्यत आह—स एवायमिति । स्थूलसूक्ष्मात्मना तिष्ठत्येकोपाधिरित्यर्थः ॥ ९ ॥ अवस्थात्रया-

भामती

न्धिनि शरीर उत्तिष्ठति, ततश्च न शरीरान्तरे व्यवहारलोप इत्यर्थः । अपिच न जीवो नाम कश्चित्परस्मादन्य इति । यथा घटाकाशो नाम न परमाकाशादन्य । अथ चान्य इव यावद्वटमनुवर्तते । न चासौ दुर्विवेचस्तदुपाधेर्घटस्य विविक्तत्वात् । एवमनाद्यनिर्वचनीयाविद्येष्मन्मत्तमेदोपाधिकल्पितो जीवो न वस्तुतः परमात्मनो भिद्यते तदुपाध्युद्भवाभिभवाभ्यां चोद्भूत इवाभिभूत इव प्रतीयते । ततश्च सुषुप्तादावपि अभिभूत इव जाग्रदवस्थादिषूद्भूत इव । तस्य चाविद्या-तद्वासनोपाधेरनादितया कार्यकारणभावेन प्रवेहतः सुविवेचतया तदुपहितो जीव सुविवेच इति ॥ ९ ॥ सुगधेऽर्धसंपत्तिः परिशेषात् । विशेषविज्ञानाभावान्मूर्च्छा जागरस्वप्नावस्थाभ्यां भिद्यते पुनरुत्थानाच्च मरणावस्थायाः । अतः सुपुतिरेव

न्यायनिर्णयः

स्यान्योत्थानपक्षे वैयर्थ्यमित्यर्थः । विद्यात्र ध्यानम् । इतश्च नान्योत्थानमित्याह—अपिचेति । अन्योत्थाने सोऽन्यो जीवो वा स्यादीश्वरो वा, जीवश्चेद्ब्रह्मो मुक्तो वा, ब्रह्मोऽपि देहान्तरे व्यवहरमाणस्तत्र सुप्तो वेति विकल्प्याद्यमनूद्य प्रत्याह—अन्येति । द्वितीयमनुभाष्य दूषयति—अथेत्यादिना । विफल गौरवमेव स्फोरयति—यो हीति । कल्पान्तरमनूद्य निरस्यति—अथेति । अन्तवत्त्वे का क्षतिः, तत्राह—निवृत्तेति । हेत्वभावादिति भावः । मुक्तस्य नोत्थानमित्युक्तन्यायेन कल्पान्तर निराह—एतेनेति । तदीयस्वरूपापेक्षया हेतुमाह—नित्येति । प्रत्येक सर्वपक्षेषु दोषमुक्त्वा साधारण दोषमाह—अकृतेति । अन्योत्थाने पाश्चात्यप्रबोधकालीनसुखादेर्न पूर्वकर्मकार्यतेत्यकृतमागच्छेत्कृतं च सुप्तस्य मुक्तौ फलमदत्तैव नश्येदिति दोषद्वयमित्यर्थः । अन्योत्थानायोगे फलितमाह—तस्मादिति । पूर्वपक्षबीजमनुवदति—यदिति । दृष्टान्तवैषम्योक्त्या प्रत्याह—तदित्यादिना । नास्माभिरन्यान्यैरपि दुर्विवेचनत्वं तुल्यमित्याशङ्क्याह—दृश्यते चेति । प्रकारान्तरेण दृष्टान्तवैषम्यमाह—अपिचेति । कस्ताहि जीवः, तत्राह—सदेवेति । सत एवोपाधिना जीवत्वे नानाजीववादोऽपि प्रत्युक्त इत्याह—एवमिति । उक्तमेव व्यतिरेकद्वारोपपादयति—उपाध्यन्तरेति । उपाधिभेदमुपेत्य तत्र तत्र जीवभेदो गम्यतामित्याशङ्क्य बीजाङ्कुरवद्व्यक्ताव्यक्तात्मनैकस्यैवोपाधेः स्थितेर्नैवमित्याह—स एवेति । सुप्तस्यैवोत्थानादज्ञातब्रह्मणा तदवस्थानं सिद्धमित्युपसहरति—इत्यत इति ॥ ९ ॥ अवस्थात्रयमुक्त्वा मूर्च्छाख्यमवस्थान्तरं दर्शयति—सुगध इति । विषयमाह

अस्ति सुग्धो नाम यं मूर्च्छित इति लौकिकं वाः कथयन्ति । स तु किंपवस्थ इति परीक्षायापुव्यते ।  
 तिस्रस्तत्त्वज्ञाः शरीरस्थस्य जीवस्य प्रसिद्धा जागरितं स्वप्नः सुषुप्तमिति । चतुर्थी शरीरा-  
 दपवृत्तिः । न तु पञ्चमी काचिदवस्था जीवस्य श्रुतौ स्मृतौ वा प्रसिद्धास्ति । तस्माच्चतसृणा-  
 मेवावस्थानामन्यतमावस्था भूच्छेत्त्येवं प्राप्ते ब्रूमः—न तावत्पुग्धो जागरितावस्थो भवितुमर्हति ।  
 न ह्ययस्मिन्द्रियैर्विषयानीक्षते । एवादेतत् । इषुकारन्यायेन सुग्धो भविष्यति । यथेषुकारो जाग्र-  
 दपीष्यासक्तमनस्तया नान्यान्विषयानीक्षत एवं सुग्धो सुखलसंपातादिजनितदुःखानुभवव्यग्र-  
 मनस्तया जाग्रदपि नान्यान्विषयानीक्षत इति । न । अचेतयमानत्वात् । इषुकारो हि व्यापृ-  
 तमना ब्रवीतीषुमेवाहमेतावन्तं कालमुपलभमानोऽभूवमिति । सुग्धस्तु लब्धसंज्ञो ब्रवीत्यन्धे  
 तमस्यहमेतावन्तं कालं प्रक्षिप्तोऽभूवं न किञ्चिन्मया चेतितमिति । जाग्रतश्चैकविषयविपक्त-  
 चेतसोऽपि देहो विध्रियते । सुग्धस्य तु देहो धरण्यां पतति । तस्मान्न जागर्ति नापि स्वप्नाप-  
 दयति निःसंज्ञकत्वात् । नापि मृतः प्राणोष्मणोर्भावात् । सुग्धे हि जन्तौ मृतोऽयं स्यान्न वा  
 मृत इति संशयाना ऊष्मास्ति नास्तीति हृदयदेशमालभन्ते निश्चयार्थं प्राणोऽस्ति नास्तीति  
 च नासिकादेशम् । यदि प्राणोष्मणोरस्तित्वं नावगच्छन्ति ततो मृतोऽयमित्यध्यवसाय दहना-  
 यारण्यं नयन्ति । अथ तु प्राणमूष्माणं वा प्रतिपद्यन्ते ततो नायं मृत इत्यध्यवसाय

भाष्यगन्तव्यमा

दातमानं विविच्य मूर्च्छातो विवेचयति—सुग्धेऽर्धसंपत्तिः परिशेषात् । मूर्च्छा प्रसिद्धावस्थान्तर्गता वा पञ्चमा-  
 वस्था वेति । अवस्थाचतुष्टयसिद्धेर्मुग्धस्य तद्वैलक्षण्याच्च संशये सोऽहमिति प्रत्यभिज्ञयोत्थितस्य सुप्ताभेदविशेषज्ञाना-  
 भावाविशेषेण लिङ्गेन सुषुप्तिरेव मूर्च्छेति प्रत्यभिज्ञानात्सुषुप्त्यन्तर्गता मूर्च्छेति दृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षमाह—तिस्रस्ता-  
 वदिति । पूर्वपक्षे प्रसिद्धावस्थातः पृथगात्मनो मूर्च्छातो विवेकार्थं यत्नासिद्धिः फल, सिद्धान्ते पृथग्यत्नब्रौव्यमिति  
 भेदः । परिशेषं दर्शयन् सिद्धान्तयति—न तावदित्यादिना । जाग्रदपि जागरावस्थोऽपीत्यर्थः । ऐन्द्रियकमर्थज्ञानं  
 देहधारणं च तस्यास्ति न सुग्धस्येति वैषम्योक्त्या दूषयति—नेत्यादिना । मूर्च्छाया जागराभेदमुक्त्वा स्वप्नमृतिभ्यां  
 भेदमाह—नापीत्यादिना । आलभन्ते स्पृशन्ति । दिष्टं मरणम् । सुषुप्तिमूर्च्छयोः किञ्चित्सारूप्येऽपि बहुवैलक्षण्या-

मामती

मूर्च्छाविशेषज्ञानाभावाविशेषात् । चिरानुच्छ्रासवेषपथुप्रभृतयस्तु सुप्तेरवान्तरप्रभेदा । तद्यथा कश्चित्सुप्तोत्थित प्राह सुखम-  
 हमस्त्राप्य लघूनि मे गात्राणि प्रसन्नं मे मन इति, कश्चित्पुनर्दुःखमस्त्राप्य गुरुणि मे गात्राणि भ्रमत्यनवस्थितं मे मन इति ।  
 न चेनावता सुषुप्तिर्भियते । तथा विकारान्तरेऽपि मूर्च्छा न सुषुप्तेर्भियते । तस्माद्विकारप्रसिद्धाभावाच्चयं पञ्चम्यवस्थेति  
 प्राप्तम् । एवं प्राप्त उच्यते—यद्यपि विशेषविज्ञानोपशमेन मोहसुषुप्तयो साम्यं तथापि नैक्यम् । नहि विशेषविज्ञानस-  
 द्भावसाम्यमात्रेण स्वप्नजागरयोरभेदः । बाह्येन्द्रियव्यापारभावाभावाभ्यां तु भेदे तयो सुषुप्तमोहयोरपि प्रयोजनभेदात्का-

न्यायनिर्णय

—अस्तीति । प्रामाणिकस्य विषयत्वात्तस्य लोकसिद्धतामाह—यमिति । स किं जागरावस्थानामन्यतमावस्थान्तर्गतः किं वा-  
 स्थान्तर्गत इत्यवस्थाचतुष्टयप्रसिद्धिनियमवैलक्षण्याभ्यां सदेहे प्रत्यभिज्ञया स एवोत्तिष्ठतीत्युक्तेर्विशेषज्ञानाभावाविशेषेणैक्यप्रत्यभिज्ञाना-  
 न्मुग्धः सुप्तिरेवेति पूर्वपक्षयति—स त्विति । अत्र सुग्धेरवस्थान्तरत्वोक्त्या ततो विभक्ते त्वमथे शोधिते तस्य वाक्यार्थान्वयिनस्तद्धी-  
 हेतुत्वात्पादादिसंगति । पूर्वपक्षे मूर्च्छातिरेकार्थं पृथङ् न प्रयतितव्यम् । सिद्धान्ते पृथग्यत्नब्रौव्यमिति मत्वा पूर्वपक्ष विवृणोति—  
 तिस्रस्तावदिति । शरीरस्थस्येति विशेषणसिद्धमवस्थान्तरमाह—चतुर्थीति । मूर्च्छापि चिरोच्छ्रासवेषपथुप्रभृत्यधर्मभेदादवस्थान्तरमित्या-  
 शङ्का सुप्तेरवान्तरभेदादेव विवत्सिद्धेर्न धर्मभेदकल्पनेत्याह—न त्विति । अवस्थान्तरस्याप्रसिद्धत्वे सुषुप्त्यन्तर्भाव मूर्च्छाया मत्वा  
 निगमयति—तस्मादिति । तथाच तद्वतिरेकार्थं पृथङ् न प्रयतितव्यमिति फलितमितिशब्दार्थः । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति—  
 एवमिति । परिशेषादित्यस्यार्थं परिशेष दर्शयितुमारभते—न तावदिति । जाग्रदवस्थो हीन्द्रियैरर्थानुपलभते सुग्धो नैवमिति  
 वैषम्य हेतुमाह—नहीति । जाग्रदवस्थस्येव सुग्धस्यार्थानुपलम्भो दुःखानुभवव्यग्रतया स्यादिति दृष्टान्तेन शङ्कते—स्यादिति ।  
 इषुकारन्याय प्रपञ्चयति—यथेत्यादिना । वैषम्योक्त्या प्रत्याह—नेत्यादिना । सुग्धस्य जागरितावस्थत्वाभावे हेतुन्तरमाह—  
 जाग्रतश्चेति । देहधारणाभावाद्विषयमात्रानुपलब्धेश्च सुग्धो जाग्रदवस्थो नेति निगमयति—तस्मादिति । अस्तु तर्हि तस्य  
 स्वभावस्थत्व, नेत्याह—नापीति । तर्हि तस्य मृतावस्थत्व नेत्याह—नापीति । पूर्ववत्प्राणोष्माणौ सुग्धे न सिद्धौ तत्कुतोऽस्य  
 मृतादन्यत्व तत्राह—सुग्धे हीति । ऊष्मास्ति नेति संशयान्यतरनिश्चयार्थं हृदयदेशमालभन्ते स्पृशन्तीति यावत् । प्राणोऽस्ति  
 नेति च सद्विद्वान्यतरार्थं नासिकादेशमालभन्त इति सबन्धः । नास्तित्वनिश्चयफलमाह—यदीति । परस्य पराध्यवसायो गोचरो  
 नेत्याशङ्का कार्यलिङ्गकमनुमानमाह—दहनाथेति । अस्तित्वनिश्चयफलमाह—अथ त्विति । तत्रापि कार्यलिङ्गकमनुमानमाह—

संज्ञालापाय भिषज्जन्ति । पुनरुत्थानाच्च न दिष्टं गतः । नहि यमराष्ट्रात्प्रत्यागच्छति । अस्तु तर्हि सुषुप्तो निःसंज्ञानत्वादमृतत्वाच्च । न । वैलक्षण्यात् । मुग्धः कदानिश्चिरमपि नोच्छसिति सवेपथुरस्य देहो भवति भयानकं च वदनं विस्फारिते नेत्रे सुषुप्तस्तु प्रसन्नवदनस्तुल्यकालं पुनः पुनरुच्छसिति निमीलिते अस्य नेत्रे भवतः । न चास्य देहो वेपथे । पाणिपेषणमात्रेण च सुषुप्तमुत्थापयन्ति न तु मुग्धं मुद्गरघातेनापि । निमित्तभेदश्च भवति मोहस्वापयोः । मुसल-संपातादिनिमित्तत्वान्मोहस्य श्रमादानिमित्तत्वाच्च स्वापस्य । नच लोकेऽस्ति प्रसिद्धिर्मुग्धः सुप्त इति । परिशेषादर्थसंपत्तिर्मुग्धतेत्यवगच्छामः । निःसंज्ञत्वात्संपन्न इतरस्माद्वैलक्षण्यादसंपन्न इति । कथं पुनरर्थसंपत्तिर्मुग्धतेति शक्यते वक्तुम् । यावता सुप्तं प्रति तावदुक्तं श्रुत्या—‘सता सोम्य तदा संपन्नो भवति’ ( छा० ६।८।१ ) इति । अत्र ‘स्तेनोऽस्तेनो भवति’ ( बृ० ४।३।२२ ) ‘नैनं सेतुमहोरात्रे तरतो न जरा न मृत्युर्न शोको न सुकृतं न दुःकृतम्’ ( छा० ८।४।१ ) इत्यादि । जीवे हि सुकृतदुःकृतयोः प्राप्तिः सुखित्वदुःखित्वप्रत्ययोत्पादनेन भवति । नच सुखित्वप्रत्ययो दुःखित्वप्रत्ययो वा सुषुप्ते विद्येते मुग्धेऽपि तौ प्रत्ययौ नैव विद्येते । तस्मादुपाध्युपशमात्सुषुप्तवन्मुग्धेऽपि कृत्स्नसंपत्तिरेव भवितुमर्हति नार्धसंपत्तिरिति । अत्रोच्यते—न ब्रूमो मुग्धेऽर्धसंपत्तिर्जीवस्य ब्रह्मणा भवतीति । किं तर्ह्यर्धेन सुषुप्तपक्षस्य भवति मुग्धत्वमर्धेनाव-

भाष्यरत्नप्रभा

त्रेद इत्याह—नेति । लक्षणभेदमुक्त्वा निमित्तभेदमाह—निमित्तेति । प्रत्यभिज्ञाप्यसिद्धेत्याह—नचेति । उक्तमारु-  
प्यवैरूप्याभ्यामर्धसंपत्तिः सर्वैः सुषुप्तिर्भैरसंपन्नो मुग्धः सुषुप्तो न भवति, सर्वैर्मरणावस्थाधैरसंपत्तेर्मृतोऽपि न किंतु अवस्थान्तरं गत इति सूत्रार्थः । अत्र सूत्रे जीवस्य ब्रह्मणार्धसंपत्तिरुक्तेति भ्रान्तः शङ्कते—कथमिति । यत्सुप्तं प्रति सत्संपन्नत्वं श्रुतं तदुपाध्यभावमिप्रायस्य । उपाध्यभावश्च मुग्धस्यापि मम इति यतस्तस्मात् कृत्स्नसंपत्तिरेवेत्यर्थः । सुषुप्तिकाले कर्मासंबन्धे पुनरुत्थानं कथमित्याशङ्क्य तत्कार्याभावात्तदसंबन्धोक्तिरित्याह—जीवे हीति । ब्रह्मणा कृत्स्नसंपत्तिमङ्गीकृत्य परिहरति—न ब्रूम इति । मुग्धत्वं हि सुषुप्तस्यार्धेन नि संज्ञत्वादिधर्मेण साम्येन संपन्नं भवति,

भामती

रणभेदाल्लक्षणभेदाच्च भेदः । श्रमापनुत्तर्या हि ब्रह्मणा संपत्तिः सुषुप्तम् । शरीरत्यागार्थं तु ब्रह्मणा संपत्तिर्मोहः । यद्यपि मत्पि मोहे न मरणं तथाप्यसति मोहे न मरणमिति मरणार्थो मोहः । मुसलसपातादिनिमित्तत्वान्मोहस्य श्रमादिनिमित्तत्वाच्च सुषुप्तस्य मुखनेत्रादिविकारलक्षणत्वान्मोहस्य प्रसन्नवदनत्वाल्लक्षणभेदाच्च सुषुप्तस्यासुषुप्तस्य खवान्तरभेदेऽपि निमित्त-  
प्रयोजनलक्षणाभेदादेकत्वम् । तस्मात् सुषुप्तमोहावस्थयोर्ब्रह्मणा संपत्तावपि सुषुप्ते यादृशी संपत्तिर्न तादृशी मोह इत्यर्थ-

न्यायनिर्णयः

संज्ञेति । मुग्धस्य मृतत्वाभावे हेत्वन्तरमाह—पुनरिति । यमराज प्रविष्टस्यापि पुनरुत्थानं किं न स्यात्, तत्राह—नहीति । परिशेषसिद्धं मुग्धस्य स्वापावस्थत्वमित्याह—अस्त्विति । तत्र सालक्षण्यं हेतुमाह—निःसंज्ञत्वादिति । उक्तसालक्षण्येऽपि लक्षणनिमित्तफलानां भेदान्नैक्यमित्याह—नेत्यादिना । लक्षण लक्षणभेद विवृणोति—मुग्ध इति । निमित्तभेदमुदाहरति—  
निमित्तेति । आदिपदेनोभयत्रापि ज्वरादि गृह्यते श्रमापनयार्थं ब्रह्मसंपत्तिं सुषुप्तिं, देहत्यागार्थं तत्संपत्तिर्मोहः, सति मोहे मरणाभावेऽपि तस्मिन्नसति तदभावादिति फलभेद मत्वा मोहस्वापयार्थेनैव मानाभावमाह—नचेति । परिशेषायातमर्थमाह—परीति । साग्न्यवैलक्षण्याभ्यामर्धसंपत्तिं सावयति—निःसंज्ञत्वादिति । अर्धसंपत्तिमाक्षिपति—कथमिति । कानुपपत्तिरित्याशङ्क्य मुग्धस्यार्धसंपत्त्यभाव साधयितुं सुप्तेन साम्यं कर्मतत्फललेशाभावेन कथयति—यावतेति । यत्सुप्तं प्रति सत्संपन्नत्वं श्रुतं तदुपाध्युपशमात्सुषुप्तवन्मुग्धेऽपि कृत्स्नसंपत्तिरेवेति भावः । कर्मसंबन्धस्य यावद्वन्धभावित्वात्सुप्तस्य कर्मराहित्यमसिद्धमित्याशङ्क्य तत्कार्यसुखदुःखवीराहित्यात्तद्वैतकर्मराहित्यं कल्पयित्याह—जीवे हीति । सुप्तस्य सुखानुभवात्तदविनाभूतो दुःखानुभवोऽपि कल्प्यतामित्याशङ्क्य स्वप्रकाशस्वरूपसुखानुभवव्यतिरेकेण कर्मात्मानुकूलप्रतिकूलार्थधीजन्यौ प्रत्ययावसभाविवानवित्याह—नचेति । सुप्तस्य कर्मफलवैकल्येऽपि मुग्धस्य किं सिद्धं, तत्राह—मुग्धेऽपीति । सुखादिवीराहित्यकल्पितकर्मराहित्येन संपूर्णा सत्संपत्तिर्मुग्धेऽपीति निगमयति—तस्मादिति । ब्रह्मसंपत्त्यविशेषेऽपि सुप्तिमूर्च्छयोर्भेदोऽस्तीत्याह—अत्रेति । यत्तु मूर्च्छया जीवस्य ब्रह्मणा नार्धसंपत्तिरिति दाशितं तदङ्गीकरोति—नेत्यादिना । तर्हि किमपेक्षयार्धसंपत्तिं, तत्राह—किमिति । अर्धेनादीयमानेन नि संज्ञत्वे-  
नेति यावत् । परित्यज्यमानेन चार्धेन प्रसन्नवदनत्वादिनेत्यर्थः । अवस्थान्तरं मरणम् । उपनेयापनेयार्थाभ्यामुभयपक्षत्वं कथं मुग्धे

स्थान्तरपक्षस्येति ब्रूमः । दर्शिते च मोहस्य स्वापेन साम्यवैषम्ये । द्वारं चैतन्मरणस्य । यदास्य सावशेषं कर्म भवति तदा वाङ्मनसे प्रत्यागच्छतः । यदा तु निरवशेषं कर्म भवति तदा प्राणोष्माणावपगच्छतः । तस्मादर्थसंपत्तिं ब्रह्मविद् इच्छन्ति । यत्कृतं न पञ्चमी काचिदवस्था प्रसिद्धास्तीति । नैष दोषः । कादाचित्कीयमवस्थेति न प्रसिद्धा स्यात् । प्रसिद्धा चैषा लोकायुर्वेदयोः । अर्धसंपर्यभ्युपगमाच्च न पञ्चमी गण्यत इत्यनवद्यम् ॥ १० ॥

न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥



ब्रह्म किं रूपि चारूपि भवेन्निरूपमेव वा ॥ द्विविधश्रुतिसङ्गाद्ब्रह्म स्यादुभयात्मकम् ॥ १ ॥

निरूपमेव वेदान्तै प्रतिपाद्यमपूर्वत ॥ रूप त्वव्युद्यते आन्तमुनयत्वं विरुध्यते ॥ २ ॥

येन ब्रह्मणा सुषुप्त्यादिषु जीव उपाध्युपशमात्संपद्यते तस्येदानीं स्वरूपं श्रुतिवशेन निर्धार्यते । सन्त्युभयलिङ्गाः श्रुतयो ब्रह्मविषयाः 'सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः' ( छा० ३।१४।२ ) इत्येवमाद्याः सविशेषलिङ्गाः । 'अस्थूलमनण्वह्रस्वमदीर्घम्' ( बृ० ३।८।८ ) इत्येवमाद्याश्च निर्विशेषलिङ्गाः । किमासु श्रुतिषूभयलिङ्गं ब्रह्म प्रतिपत्तव्यमुतान्यतरलिङ्गम् । यदाप्यन्यतरलिङ्गं

भाष्यरत्नप्रभा

मरणस्यार्धेन कम्पादिना संपन्नमित्यर्थसंपत्तिरित्यर्थः । इतोऽपि सुषुप्तिवैषम्यमित्याह—द्वारं चेति । अप्रसिद्धिमङ्गीकृत्योक्तं प्रसिद्धिरप्यस्तीत्याह—प्रसिद्धा चेति । नायुर्वेदो वैद्यशास्त्रम् । प्रसिद्धौ कथं विवाद इत्याशङ्का पञ्चमत्वेनाप्रसिद्धेरित्याह—अर्धेति । सुषुप्तिमृतिधर्मार्धसंपर्या तदन्तर्भावबुद्धिर्लोकानामित्यर्थः ॥ १० ॥ सर्वाभिरवस्थाभिरलिसस्त्वमर्थ इति विचार्यापादसमासेस्तत्पदार्थ निरूपयितुकामः प्रथमं तस्य निर्विशेषत्वमाह—न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि । उद्देश्यत्वस्पर्धार्थजिज्ञासोपरमानन्तरं तत्स्वरूपब्रह्मविचारस्यावसरसंगतिमाह—येनेति । निर्विशेषत्वं सविशेषत्वं चेत्युभयं लिङ्गयते ज्ञाप्यते याभिस्ता उभयलिङ्गाः श्रुतयः संशयबीजत्वेन सन्तीत्यर्थः । यथा

भामती

संपत्तिरुक्ता । साम्यवैषम्याभ्यामर्धत्वम् । यदा नैतदवस्थान्तरं तदा भेदात्तत्प्रविलयाय यत्नान्तरमास्थेयम् । अभेदे तु न यत्नान्तरमिति चिन्ताप्रयोजनम् ॥ १० ॥ न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि । अवान्तरसंगतिमाह—येन ब्रह्मणा सुषुप्तादिष्विति । यद्यपि 'तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः' इत्यत्र निष्प्रपञ्चमेव ब्रह्मोपपादितं तथापि प्रपञ्चलिङ्गानां बह्विना श्रुतीनां दर्शनाद्भवति पुनर्विचिकित्सा अतस्तन्निवारणायारम्भः । तस्य च तत्त्वज्ञानमपवर्गोपयोगीति प्रयोजनवान् विचारः । तत्रोभयलिङ्गश्रवणादुभयरूपत्वं ब्रह्मण प्राप्तम् । तत्रापि सविशेषत्वनिर्विशेषत्वयोर्विरोधात्सा-

न्यायनिर्णय

सिद्धः, तत्राह—दर्शिते चेति । तथापि कथमस्या मरणपक्षत्वं तत्राह—द्वारं चेति । मुग्धत्वं मरणस्य द्वारं चेत्तस्मिन्सति स्यादेवेत्याशङ्क्याह—यदेति । कर्मणः सावशेषत्वे गमकमाह—तदेति । तर्हि कुतो द्वारत्वं मरणं प्रति मोहोक्तं, तत्राह—यदा त्विति । कर्मणो नि शेषत्वे प्रयोजकमाह—तदेति । साम्यवैषम्याभ्यां सिद्धमुपसहरति—तस्मादिति । अवस्थान्तरमप्रसिद्धत्वात्त्रेत्युक्तमनुवदति—यत्त्विति । जीवदशायां सर्वजीवसाधारण्यभावादप्रसिद्धिर्न त्वभेदादित्याह—नेत्यादिना । इदानीमप्रसिद्धिरपि नास्तीत्याह—प्रसिद्धा चेति । आयुर्वेदो वैद्यशास्त्रम् । कथमन्यथा मुसलपातादिना मुग्ध बन्धुमुपलभ्य तदीयसञ्चालार्थं तदीयपितृप्रभृतयश्चित्साशास्त्रकुशलमन्विष्यानुगच्छेयुरिति भावः । कस्मात्तर्हि पञ्चमतया मुग्धेर्न गण्यते, तत्राह—अर्धेति । निःसंज्ञत्वमप्रसन्नवदनतेत्यादिना सुप्तिमरणान्तर्भावविधया पञ्चमतया मूर्च्छां नोक्त्यर्थः । उक्तवैषम्यादनन्तर्भावविधया पृथगुक्तिरपि स्यादित्याशङ्क्यानन्तर्भावेऽपि सर्वसाधारण्यत्वाभावाभावेमिति मत्वा त्वमर्थशोधनमुपसहरति—इत्यनवद्यमिति ॥ १० ॥ स्वभावावस्थोक्त्या तद्व्यतिरिक्तं स्वप्रकाशं ब्रह्मात्मकं सदैकरूपं त्वमर्थमुद्देश्य परिशोध्येदानीं विधेयतदर्थशोधनमारम्भमाणस्तस्य तावन्निर्विशेषत्वमाह—नेत्यादिना । संगतिमाह—येनेति । ब्रह्मस्वरूपस्यासकृदुक्तत्वात्किमनेनारम्भेणेत्याशङ्क्य श्रुतिषु दृष्टविवादनिरासेन तन्निर्णयार्थमित्याह—श्रुतीति । विषयोक्तिपूर्वकं संशयबीजमाह—सन्तीति । सविशेषत्वं निर्विशेषत्वं चोभयं लिङ्गयते प्रकाशयते याभिः श्रुतिभिस्तास्तथा । तत्र सविशेषब्रह्मश्रुतीरुदाहरति—सर्वेति । चकारेणोक्तार्थी श्रुतयोऽन्या य सर्वं स सर्वविदित्याद्याः समुच्चिताः । सविशेषं ब्रह्म लिङ्गयते याभिस्ताः श्रुतयस्तथा । निर्विशेषब्रह्मश्रुतीरुदाहरति—अस्थूलमिति । यत्तदुद्देश्यमदृश्येऽनात्म्ये नेति नेत्याद्याः श्रुतयश्चकारेण गृह्यन्ते । निर्विशेषं ब्रह्म लिङ्गयते याभिस्ताः श्रुतयस्तथेति । पूर्ववत्सविषय संशयबीजमुक्त्वा संशयमाह—किमिति । उभयं सविशेषं निर्विशेषत्वं च लिङ्गयते यस्मिन्ब्रह्मणि तत्तथेति यावत् । उभयत्र श्रुत्यनुप्रादादेकत्रोभयोर्विरोधान्नयो विकल्पः । सविशेषत्वं निर्विशेषत्वं वान्यतरत्र लिङ्गयते तद्ब्रह्म तथेति । परस्य परिणामित्वद्वयत्वाभ्यां द्वितीयं विकल्पयति—यदेति । अत्र निर्विशेषस्य तदर्थस्य ब्रह्मणो निरूपणे तस्य वाक्यार्थान्वयितया तद्विहेतुत्वलाभात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे द्विरूपं ब्रह्म ध्येयं सिद्धान्ते तु निर्विशेषमेव



तदापि किं सविशेषमुत निर्विशेषमिति मीमांस्यते । तत्रोभयलिङ्गश्रुत्यनुग्रहादुभयलिङ्गमेव ब्रह्मे-  
त्येवं प्राप्ते ब्रूमः—न तावत्स्वत एव परस्य ब्रह्मण उभयलिङ्गत्वमुपपद्यते । न ह्येकं वस्तु स्वत एव  
रूपादिविशेषोपेतं तद्विपरीतं चेत्यवधारयितुं शक्यं विरोधात् । अस्तु तर्हि स्थानतः पृथिव्या-  
द्युपाधियोगादिति । तदपि नोपपद्यते । नहुपाधियोगादप्यन्यादृशस्य वस्तुनोऽन्यादृशः स्व-  
भावः संभवति । नहि स्वच्छः सत्स्फटिकोऽलक्तकाद्युपाधियोगादस्वच्छो भवति भ्रममात्रत्वा-  
दस्वच्छताभिविशेषस्य । उपाधीनां चाविद्याप्रत्युपस्थापितत्वात् । अतश्चान्यतरलिङ्गपरिग्रहेऽपि  
समस्तविशेषरहितं निर्विकल्पकमेव ब्रह्म प्रतिपत्तव्यं न तद्विपरीतम् । सर्वत्र हि ब्रह्मस्वरूपप्र-  
तिपादनपरेषु वाक्येषु ‘अशब्दमस्पर्शमरूपप्रव्ययम्’ ( क० ३।१५ गुक्तिको० २।७२ ) इत्ये-  
वमादिष्वपास्तसमस्तविशेषमेव ब्रह्मोपदिश्यते ॥ ११ ॥

न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

विरुद्धसुषुप्तिमरणोभयरूपं मुग्धत्वं तथा श्रुतिप्रामाण्यादुभयरूपं ब्रह्म ध्येयमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षः । निर्विशेषमेक-  
रूपमेव ज्ञेयमिति सिद्धान्तयति—एवमिति । किमुभयरूपत्वं स्वतः, उत स्वतो निर्गुणस्य सर्वगन्धत्वादिविशेष  
उपाधितः सत्यः, आहोस्तिस्वतः सविशेषमेव ब्रह्मेति । तत्राद्य निरस्य द्वितीयमनूय दूषयति—अस्तु तर्हि ।  
स्थानमुपाधिः । ब्रह्मणि विशेषः कल्पितः, औपाधिकत्वात्स्फटिकलौहित्यवदित्यर्थः । उपाधेः सत्यत्वेऽपि तत्कृतं मिथ्येति  
दृष्टं ब्रह्मणि तूपाधीनां मिथ्यात्वात्तत्कृतो विशेषो मिथ्येति किमु वाच्यमित्याह—उपाधीनामिति । तृतीयं निर-  
स्यति—अतश्चेति । सर्वस्य विशेषस्य कल्पितत्वादेवेत्यर्थः । निषेधश्रुतेर्नैवमित्याह—सर्वत्र हीति ॥ ११ ॥ मिद्यत

भामती

भाविकत्वानुपपत्तेरेकं स्वतोऽपरं तु परतः । नच यत्परतस्तदपारमार्थिकम् । नहि चक्षुरादीनां स्वत प्रमाणभूतानां दोषतोऽ-  
प्रामाण्यमपारमार्थिकम् । विपर्ययज्ञानलक्षणकार्यानुत्पादप्रसङ्गात् । तस्मादुभयलिङ्गकशास्त्रप्रामाण्यादुभयरूपता ब्रह्मण पार-  
मार्थिकीति प्राप्त उच्यते—न स्थानत उपाधितोऽपि परस्य ब्रह्मण उभयचिह्नत्वसंभवः । एक हि पारमार्थिकमन्यदध्यारो-  
पितम् । पारमार्थिकत्वे ह्युपाधिविजनितस्य रूपस्य ब्रह्मणः परिणामो भवेत् । स च प्राक्प्रतिषिद्धः तत्पारिशेष्यात्स्फटिकमणेरिव  
स्वभावस्वच्छधवलस्य लाक्षारसावसेकोपाविरुणिमा सर्वगन्धत्वादिरौपाधिको ब्रह्मण्यन्यस्त इति पश्यामो निर्विशेषताप्रतिपा-  
दनार्थत्वाच्छ्रुतीनाम् । सविशेषतायामपि ‘यश्चायमस्यां पृथिव्या तेजोमय’ इत्यादीनां श्रुतीनां ब्रह्मेकत्वप्रतिपादनपरत्वादेक-  
त्वानानालयोश्चैकस्मिन्नसंभवादेकत्वाङ्गत्वेनैव नानात्वप्रतिपादनपर्यवसानात्, नानात्वस्य प्रमाणान्तरसिद्धतया नुवाचत्वादेकत्वस्य  
चानधिगतेर्विधेयत्वोपपत्तेर्भेददर्शननिन्दया च साक्षाद्भूयसीभिः श्रुतिभिरभेदप्रतिपादनादाकारवद्ब्रह्मविषयाणां च कासाचि-  
च्छ्रुतीनामुपासनापरत्वमसति बाधकेऽन्यपराद्वचनात्प्रतीयमानमपि गृह्यते । यथा देवतानां विप्रहृवत्त्वम् । सन्ति चात्र  
साक्षाद्भेदापवादेनाद्वैतप्रतिपादनपरा शतशः श्रुतयः । कासाचिच्च द्वैताभिधायिनीनां तत्प्रविलयपरत्वम् । तस्मान्निर्विशेष-  
मेकरूपं चैतन्यैकरस सद्ब्रह्म परमार्थतः, विशेषाश्च सर्वगन्धत्वामनीलादयः उपाधिवशादध्यस्ता इति सिद्धम् । शेषमतिरो-

न्यायनिर्णयः

तज्ज्ञेयमित्याभिप्रेत्य पूर्वपक्षयति—तत्रेति । उभयविधत्वं विकृताविकृतब्रह्मापेक्षया वा स्थितिप्रलयकालभेदेन वा कार्यकारणब्रह्मभेदेन  
वा कारणकारणब्रह्मभेदेन वा न व्यवस्थापयितुं शक्यं ब्रह्मद्वयाभावात् । तत्कर्ममेकस्य विरुद्धोभयरूपतेत्याशङ्क्याह—उभयेति ।  
नच निर्विशेषब्रह्मप्रकरणस्थशब्दानां निषेधार्पणेन निषेधवाक्यैकवाक्यतया सप्रसङ्गातात्पर्यान्न सविशेषवीरिति वाच्यम् । उपास्तिप्र-  
करणस्य सप्रसङ्गात्वाक्यान्तरैः । स्वशेषिविधिविरोधशून्यतया स्वार्थे प्रमाणैः सप्रसङ्गतासिद्धेर्निषेधवाक्यविरोधेऽपि तेषां स्वशेषिवाक्यावि-  
रुद्धत्वात्प्रामाण्यादुपपत्तेरिति भावः । उभयरूपं ब्रह्म ध्येयमिति पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तसूत्रमादत्ते—एवमिति । उभयलिङ्गत्व ब्रह्मणः  
स्वभाविकमाहो परोपाधिकम् । आद्य प्रत्याह—न तावदिति । अनुपपत्तिं स्फुटयति—नहीति । द्वितीयं शङ्कते—अस्त्विति ।  
स्थानत इति व्याचष्टे—पृथिव्यादीति । स्थानमुपाधिस्तथोगादिति यावत् । औपाधिकत्वेऽपि सत्यत्वमसि सपर्कजन्यलौहित्यवदिति  
भावः । उपाधिवशादाविद्योभयलिङ्गत्वयोगेऽपि न तात्त्विकमुभयलिङ्गत्वं कूटस्थस्य ब्रह्मणो वास्तवरूपान्तरायोगादित्याह—तदपीति ।  
उक्तमेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—नहीति । आलक्तकाद्युपाधिघटिते स्फटिकादावस्वच्छतावीस्तहि कथं, तत्राह—अमेति । स्वर-  
सधवलस्य स्फटिकादेरुपाधितो दृष्टोरणिमा न वास्तवः सद्युक्तोपाधेरैवावगणतया भानादित्यर्थः । उपाधेरमिथ्यात्वेऽपि तत्कृतं मिथ्ये-  
त्युक्तम् । इदानीं तस्यापि मिथ्यात्वात्तन्मिथ्येति किं वक्तव्यमित्याह—उपाधीनामिति । उभयरूपत्व तत्त्वतो ब्रह्मणो न चेत्तर्हि  
सविशेषत्वमेव नानाश्रुतिवशादित्यतमित्याशङ्क्याह—अतश्चेति । सर्वस्य विशेषस्याविद्याकृतत्वादेवेति यावत् । तत्र हेतुत्वेन  
सूत्रावयवं व्याचष्टे—सर्वत्रेति ॥ ११ ॥ न स्थानतोऽपीत्यादिनोक्तमाक्षिप्य समावृत्ते—नेत्यादिना । निषेधमनूय निषेधु नच-

अथापि स्याद्यदुक्तं निर्विकल्पमेकलिङ्गमेव ब्रह्म नास्य स्वतः स्थानतो नोभयलिङ्गत्वमस्तीति । तन्नोपपद्यते । कस्मात् । मेदात् । भिन्ना हि प्रतिविद्यं ब्रह्मण आकारा उपदिश्यन्ते । चतुष्पाद्ब्रह्म षोडशकलं ब्रह्म वामनीत्वादिलक्षणं ब्रह्म त्रैलोक्यशरीरवैश्वानरशब्दोदितं ब्रह्मेत्येवंजातीयकाः । तस्मात्सविशेषत्वमपि ब्रह्मणोऽभ्युपगन्तव्यम् । ननूक्तं नोभयलिङ्गत्वं ब्रह्मणः संभवतीति । अयमप्यविरोधः । उपाधिकृतत्वादाकारमेदस्य । अन्यथा हि निर्विषयमेव मेदशास्त्रं प्रसज्येतेति चेत् । नेति ब्रूमः । कस्मात् । प्रत्येकमतद्वचनात् । प्रत्युपाधिमेदं ह्यमेदमेव ब्रह्मणः श्रावयति शास्त्रम्—‘यश्चायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं शारीरस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मा’ ( बृ० २।५।१ ) इत्यादि । अतश्च न भिन्नाकारयोगो ब्रह्मणः शास्त्रीय इति शक्यते वक्तुम् । मेदस्योपासनार्थत्वादमेदे तात्पर्यात् ॥ १२ ॥

अपिचैवमेके ॥ १३ ॥

अपिचैवं मेददर्शननिन्दापूर्वकममेददर्शनमेवैके शाखिनः समामनन्ति—‘मनसैवेदमाप्तव्यं नेह नानास्ति किञ्चन । मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति’ ( क० ४।११ ) इति । तथान्येऽपि ‘भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वा सर्वं प्रोक्तं त्रिविधं ब्रह्म मे तत्’ ( श्वे० १।१२ ) इति समस्तस्य भोग्यभोक्तृनियन्तृलक्षणस्य प्रपञ्चस्य ब्रह्मैकस्वभावतामधीयते ॥ १३ ॥ कथं पुनराकारवदुपदेशिनीष्वनाकारोपदेशिनीषु च ब्रह्मविषयासु श्रुतिषु सतीष्वनाकारमेव ब्रह्मावधार्यते न पुनर्विपरीतमिति । अत उत्तरं पठति—

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥

रूपाद्याकाररहितमेव ब्रह्मावधारयितव्यं न रूपादिमत् । कस्मात् । तत्प्रधानत्वात् । ‘अस्थूलमनष्वहस्वमदीर्घम्’ ( बृ० ३।८।८ ) ‘अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम्’ ( कठ० ३।१५। मुक्ति० २।७२ ) ‘आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म’ ( छा० ८।१४।१ )

भाष्यरत्नप्रभा

इति भेदो विशेषः, निर्विशेषत्वश्रुतावपि विशेषस्यापि श्रुतेरुभयरूपत्वं स्यादिति शङ्कां व्याचष्टे—अथापि स्यादिति । पूर्वोक्तं विरोधं स्मारयति—ननूक्तमिति । मेदश्रुतिप्रामाण्यार्थमौपाधिकरूपमेदस्वीकारादविरोध इति समाध्यर्थः । किमुपाधिगत एव रूपमेदो ब्रह्मण्युपचर्यते ध्यानार्थमुतोपाधियोगात्सत्यविरुद्धरूपवत्तया ब्रह्मणो भेदो भवतीति । आद्येऽस्मादिष्टसिद्धिः, द्वितीयममेदश्रुत्या दूषयति—नेति ब्रूम इति ॥ १२ ॥ द्वैतनिन्दापूर्वकमद्वैतोक्तेश्च निर्विशेषं तत्त्वमिति सूत्रार्थमाह—अपिचेति । भोक्ता जीवो भोग्यं शब्दादि तयोः प्रेरितारमीश्वर च मत्वा विचार्य मे मम प्रोक्तं तत्सर्वं त्रिविधं ब्रह्मैवेति जानीयादित्यर्थः ॥ १३ ॥ द्विविधश्रुतिषु सतीषु निर्विशेषत्वे किं नियामकमिति शङ्कते—कथं पुनरिति । तत्परातत्परविरोधे तत्परं बलवदिति न्यायो नियामक इत्याह—अरूपवदेवेति । उपासनापरवाक्येषु आकारे तात्पर्याभावेऽपि देवताविग्रहादिवदाकारसिद्धिमाशङ्क्य निष्पञ्चपरश्रुतिविरोधान्मैवमित्याह—तेष्व-

न्यायनिर्णयः

र्थमाह—अथापीति । श्रुतिभिर्ब्रह्मणो निर्विशेषत्वे मितेऽपीति यावत् । श्रौतस्य नासिद्धिरिति शङ्कते—कस्मादिति । श्रुत्यन्तरविरोधात्तदसिद्धिरिति सूत्रावयवेनाह—मेदादिति । तदेव विभजते—भिन्ना हीति । तादृगारोपदेशस्य फलमाह—तस्मादिति । निर्विशेषत्ववदित्यपेरर्थः । उक्तविरोध स्मारयति—नन्विति । औपाधिकमाकारमेदमादाय प्रत्याह—अयमपीति । उभयरूपत्वस्वीकारेण विरोधसमाधिवदित्यपेरर्थः । आकारमेदो नोपाधितोऽपीत्युक्तमित्याशङ्क्याह—अन्यथेति । रूपमेदवादिशास्त्रप्रामाण्यार्थमौपाधिकस्तद्भेदो वक्तव्य इत्यर्थः । किमुपाधिगत एव रूपमेदो ब्रह्मण्युपचर्यते किं वोपाधिसन्निधेस्तत्त्वत एव ब्रह्मणोऽपि भेदो जायते । प्रथमे ब्रह्मणो नोभयरूपतेत्यभिप्रेत्याह—नेतीति । आकाङ्क्षापूर्वक हेतुमवतार्य व्याकुर्वन्निर्द्वितीये श्रुत्यन्तरविरोधमाह—कस्मादित्यादिना । कल्पद्वयफलमाह—अतश्चेति ॥ १२ ॥ मेददर्शननिन्दया मेदोक्तैरपि न तान्विको भेदः शास्त्रीयोऽस्तीत्याह—अपिचेति । सूत्रं व्याकरोति—अपिचेत्यादिना । भोक्ता जीवो भोग्यं शब्दादि तदुभय प्रर्थं प्रेरितारं च नियन्तारमीश्वर मत्वा विचार्य तत्सर्वं त्रिविधं मे मम प्रोक्तं ब्रह्मैवेति जानीयादित्यर्थः । उक्तवाक्यार्थमाह—समस्तस्येति ॥ १३ ॥ उत्तरसूत्रव्याख्यां शङ्कामाह—कथमिति । श्रुतीनां तुल्यत्वाद्ब्रह्मणो निर्विशेषत्वे नियामक नास्तीत्यर्थः । तत्परातत्परविरोधे तत्परं बलवदितिन्याय नियामकं वदन्नन्तरसूत्रमवतारयति—अत इति । तत्र प्रतिज्ञा विभजते—रूपादीति । प्रश्नद्वारा नियामकमुक्त्वा विद्व-  
णोति—कस्मादित्यादिना । प्रथममपि तत्प्रधानत्वमुपास्तिविशेषत्वादसिद्धमित्याशङ्क्याह—इत्येतदिति । समन्वयाधिकरणमुप-

‘दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सबाह्याभ्यन्तरो ह्यज्ञः’ ( मुण्ड० २।१।२ ), ‘तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तर-  
मबाह्यमयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः’ ( बृ० २।५।१९ ) इत्येवमादीनि वाक्यानि निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मतत्त्व-  
प्रधानानि नार्थान्तरप्रधानानीत्येतत्प्रतिष्ठापितं ‘तच्च समन्वयात्’ ( ब्र० सू० १।१।४ ) इत्यत्र ।  
तस्मादेवंजातीयकेषु वाक्येषु यथाश्रुत निराकारमेव ब्रह्मावधारयितव्यम् । इतराणि त्वाकारव-  
द्ब्रह्मविषयाणि वाक्यानि न तत्प्रधानानि । उपासनाविधिप्रधानानि हि तानि तेष्वसति विरोधे  
यथाश्रुतमाश्रयितव्यम् । सति तु विरोधे तत्प्रधानान्यतत्प्रधानेभ्यो बलीयांसि भवन्तीति ।  
एष विनिगमनायां हेतुः । येनोभयीष्वपि श्रुतिषु सतीष्वनाकारमेव ब्रह्मावधार्यते न पुनर्विपरी-  
तमिति ॥ १४ ॥ का तर्ह्यकारवद्विषयाणां श्रुतीनां गतिरित्यत आह—

**प्रकाशवच्चैवैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥**

यथा प्रकाशः सौरश्चान्द्रमसो वा वियद्याप्यावतिष्ठमानोऽङ्गुल्याद्युपाधिसंबन्धात्तेष्वङ्गुलवक्त्रा-  
दिभावं प्रतिपद्यमानेषु तद्भावमिव प्रतिपद्यते, एवं ब्रह्मापि पृथिव्याद्युपाधिसंबन्धात्तदाकारता-  
मिव प्रतिपद्यते तदालम्बनो ब्रह्मण आकारविशेषोपदेश उपासनार्थो न विरुध्यते । एवमवै-  
यर्थ्यमाकारवद्ब्रह्मविषयाणामपि वाक्यानां भविष्यति । नहि वेदवाक्यानां कस्यचिदर्थवत्त्वं  
कस्यचिदनर्थवत्त्वमिति युक्तं प्रतिपत्तुं प्रमाणत्वाविशेषात् । नन्वेवमपि यत्पुरस्तात्प्रतिज्ञातं नो-  
पाधियोगादप्युभयलिङ्गत्वं ब्रह्मणोऽस्तीति तद्विरुध्यते । नेति ब्रूमः । उपाधिनिमित्तस्य वस्तुधर्म-  
त्वानुपपत्तेः । उपाधीनां चाविद्याप्रत्युपस्थापितत्वात् । सत्यामेव च नैसर्गिक्यामविद्यायां लोक-  
वेदव्यवहारावतार इति तत्र तत्रावोचाम ॥ १५ ॥

**आह च तन्मात्रम् ॥ १६ ॥**

**आह च श्रुतिश्चैतन्यमात्रं विलक्षणरूपान्तररहितं निर्विशेषं ब्रह्म—‘स यथा सैन्धवघ्नोऽनन्त-**

भाष्यरत्नप्रभा

सतीति ॥ १४ ॥ कल्पितद्वैते सावकाशत्वाच्च सप्रपञ्चत्वश्रुतयो दुर्बला इत्याह—प्रकाशवच्चेति । नन्वाकारवाक्या-  
नामुपाधिकल्पितसर्वगन्धत्वादिनार्थवत्त्वं किमिति वर्ण्यते वैयर्थ्यमेवोच्यताम्, तत्राह—नहि वेदवाक्यानामिति ।  
नन्वेवमपीति । उत्तरीत्योभयरूपत्वाङ्गीकारेण श्रुतीनां व्यवस्थितत्वेऽपीत्यर्थः । उपाधीनां कल्पितत्वादौपाधिकस्य  
सत्यत्वानुपपत्तेर्न सत्यमुभयरूपत्वमिति पूर्वमुक्तं, संप्रति सत्यं निर्विशेषत्वं मिथ्या सविशेषत्वमित्युच्यत इत्युभयरूप-  
त्वाङ्गीकारेऽपि न पूर्वापरविरोध इत्याह—नेति ब्रूम इति । द्वैतस्य मिथ्यात्वे ज्ञानेन बाधादुपासनादिव्यवहारो न  
स्यादित्याशङ्क्य बाधात्प्रागेव स इत्याह—सत्यमिति ॥ १५ ॥ यतः श्रुतिश्चिन्मात्रमाहातश्च विशेषो मिथ्येति सूत्रार्थ-  
माह—आह चेति । सैन्धवघ्नो लवणपिण्डः ॥ १६ ॥ किंच श्रुतिस्मृत्योः परनिषेधेन ब्रह्मोपदेशाभिप्रेतत्वं ब्रह्मो-

न्यायनिर्णयः

जीव्य फलितमाह—तस्मादिति । सप्रपञ्चवाक्यानामपि तुर्यं तत्प्रधानत्वमित्याशङ्क्याह—इतराणीति । तेषां वस्तुपरत्वाभावे  
हेतुमाह—उपासनेति । तेषामपि स्वशेषविरोधादुक्ता स्वार्थं मानतेत्याशङ्क्य पर्णमयीवाक्यवन्मानान्तरविरोधान्मेवमित्याह—  
तेष्विति । विरोधस्य तुर्यत्वात्कुतो निर्धारणेत्याशङ्क्याह—सतीति । उक्तहेतुक्रतां विनिगमनामेवाभिनयति—येनेति ॥ १४ ॥  
सूत्रान्तरं प्रश्नपूर्वकमवतारयति—का तर्हीति । दृष्टान्तं व्याचष्टे—यथेति । चकारार्थं दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । किमर्थो  
ब्रह्मणो निराकारस्याकारोपदेशः, तत्राह—तदिति । अवैयर्थ्यादित्यत्र प्रातिपदिकार्थमाह—एवमिति । निष्प्रपञ्चवाक्यविरोधाद्वैयर्थ्य-  
मेव तेषां किं न स्यादित्याशङ्क्य प्रत्ययार्थमाह नहीति । पूर्वापरविरोध शङ्कते—नन्विति । एवमपीत्युत्तरीत्या श्रुतीनां व्यव-  
स्थितत्वेऽपीत्यर्थः । औपाधिकमुभयलिङ्गत्वं वास्तवमुपेत्य विरोधः साध्यते किवाऽविद्याकृतमिति विकल्प्याद्य निराह—नेतीति ।  
वस्तुधर्मत्वानुपपत्तेः वस्तुनो धर्मं सत्यत्वं तद्वत्तासिद्धेरिति यावत् । इतश्च नोपाधिकृतनानात्वस्य सत्यतेत्याह—उपाधीनां चेति । न  
तेषामविद्यत्वं शास्त्रतस्तद्विद्य विना तद्विशिष्टोपास्ययोगादित्याशङ्क्य तत्त्वावेदकमानाद्ब्रह्मज्ञाने तदज्ञानध्वस्तेरुपास्यादिव्यवहारस्यापि  
निरवकाशत्वादुपाधीनां व्यावहारिकसत्त्वेऽपि न तात्त्विकतेत्याह—सत्यामिति । आविद्यकं तु नानात्वं न विरोधहेतुस्तस्य पूर्वमपि  
सर्वव्यवहारहेतोरुपगतेरिति मत्वाह—तत्र तत्रेति ॥ १५ ॥ कीदृशं तर्हि निर्विशेषं ब्रह्म, तत्रोक्तम्—आहेति । तद्विभजते—  
आह चेति । मात्रचोऽर्थमाह—विलक्षणेति । कासौ श्रुतिस्तामाह—स यथेति । एकरसे चिन्मात्रे स दृष्टान्तो यथा येन  
प्रकारेण लोके सैन्धवस्य घ्नो मूर्तिविशेषः खिल्यभावोऽन्तर्बहिर्भेदशून्यः सर्वो लवणैकरसस्तथैवायमात्माऽन्तर्बहिर्विभागरहितः समस्तोऽपि

रोऽबाह्यः कृत्स्नो रसघन एवैवं वा अरेऽयमात्मानन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव' ( बृ० ४।५।१३ ) इति । एतदुक्तं भवति—नास्यात्मनोऽन्तर्बहिर्वा चैतन्यादन्यद्रूपमस्ति चैतन्यमेव तु निरन्तरमस्य स्वरूपम् । यथा सैन्धवघनस्यान्तर्बहिश्च लवणरस एव निरन्तरो भवति न रसा-न्तरं तथैवेति ॥ १६ ॥

**दर्शयति चाथो अपि स्मर्यते ॥ १७ ॥**

दर्शयति च श्रुतिः पररूपप्रतिषेधेनैव ब्रह्म निर्विशेषत्वात्—'अथात आदेशो नेति नेति' ( बृ० २।३।६ ) इति, 'अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि' ( के० १।३ ) 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' ( तै० २।४।१ ) इत्येवमाद्या । बाष्कलिना च पाध्वः पृष्ठः सन्नवचनेनैव ब्रह्म प्रोवाचेति श्रूयते—'स होवाचाधीहि भो इति स तूष्णीं बभूव तं ह द्वितीये वा तृतीये वा वचन उवाच ब्रूमः खलु त्वं तु न विजानासि । उपशान्तोऽयमात्मा' इति तथा स्मृतिष्वपि परप्रतिषेधेनैवोपदिश्यते—'ज्ञेयं यत्तत्प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वाऽस्मृतमश्नुते । अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नासदुच्यते' ( १।३।१२ ) इत्येवमाद्यासु । तथा विश्वरूपधरो नारायणो नारदमुवाचेति स्मर्यते—'माया ह्येषा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद । सर्वभूतगुणैर्युक्तं नैव मां ज्ञातुमर्हसि' ॥ १७ ॥ इति ॥

**अत एव चोपमा सूर्यकादिवत् ॥ १८ ॥**

यत एव चायमात्मा चैतन्यरूपो निर्विशेषो बाह्यनसातीतः परप्रतिषेधोपदेशोऽत एव चास्योपाधिनिमित्तामपारमार्थिकीं विशेषवत्तामभिप्रेत्य जलसूर्यकादिवदित्युपमोपादीयते मोक्षशास्त्रेषु—'यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वानपो मित्रा बहुधैकोऽनुगच्छन् । उपाधिना क्रियते भेद-

भाष्यरत्नप्रभा

त्याह—दर्शयति चेति । अथ द्वैतोक्त्यनन्तरं ज्ञानहेतुत्वाच्चेति नेति उपदेशः क्रियत इत्यर्थः । अधि अन्त्यत् पुनः पुनरधीहि भो इति निर्बन्धकारिणं तं द्वितीये तृतीये च प्रश्ने तूष्णींभावं त्यक्त्वोवाच । उपशान्तो निरस्तद्वैतः । अतस्तस्य तूष्णींभाव एवोत्तरमिति सौत्रश्च अथोशब्दस्तथार्थकः । आदिमत्कार्यं तन्न भवतीत्यनादिमत् । सत् इन्द्रियवेद्यम् । असत् परोक्षं च न स्वप्रकाशत्वादित्यर्थः । सर्वभूतगुणैर्दिव्यगन्धादिभिर्युक्तं मां मूर्तिमन्तं पश्यसीति यत्सा माया, अत एव सदैवो भगवानिति मां द्रष्टुं नार्हसि वस्तुतो द्वैतातीतत्वादित्यर्थः ॥ १७ ॥ किंच यथा जलाद्युपाधिकल्पितः सूर्यचन्द्रादेर्भेदचलनादिधर्म एवमात्मन इति दृष्टान्तश्रुतेश्च निर्विशेषं तत्त्वमित्याह—अत एव चोपमेति ।

न्यायनिर्णयः

प्रकृष्टज्ञानैकतानस्तिष्ठतीत्यर्थः । सविशेषस्यैव सैन्धवघनस्य दृष्टान्तितत्वाद्दार्ष्टान्तिकस्यापि ब्रह्मणः सविशेषत्व दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोरैकरूप्यादित्याशङ्काह—एतदिति ॥ १६ ॥ अन्यापोहमुखेन बोध्यमानत्वादपि स्वगतविशेषज्ञान्य ब्रह्म । विशेषवत्त्वे तदुक्त्यापि प्रतिपादनसिद्धावितरव्यावृत्तिवैयर्थ्यादित्याह—दर्शयतीति । सूत्र व्याचष्टे—दर्शयतीत्यादिना । अन्यनिषेधेनैव ब्रह्मोक्तौ स्वगतविशेषाभावे हेतुमाह—निर्विशेषत्वादिति । रूपद्वयव्याख्यानन्तर्यमथशब्दार्थः । तस्य ब्रह्मधीहेतुत्वमतः शब्दार्थः । विहितं कार्यमविदित कारणम् । अयो इति निपातोऽप्यर्थः । अधीत्युपरिष्टादन्यदित्यर्थः । तमानन्द ब्रह्मस्वभाव विद्वान्न कुतश्चन विमेतीति शेषः । तत्रैव श्रुत्यन्तरमाह—बाष्कलिनेति । स तु प्रश्ने कृते बाध्यस्य तूष्णींभावे भावमविद्वान्भूयो भूयः पप्रच्छ त पुनरतिनिर्बन्धकारिणं बाध्यो द्वितीये तृतीये वा प्रश्ने प्रत्युक्तवानित्याह—तं हेति । उक्त चेदुत्तर किमिति न मया ज्ञात, तत्राह—त्वं त्विति । कथं तूष्णींभाव एवोत्तर, तत्राह—उपशान्त इति । अयो इत्यादि व्याचष्टे—तथेति । सूत्रगतायोशब्दस्येत्यर्थः ज्ञेयः । उक्तिफलमाह—यदिति । ज्ञेयमेव विज्ञिनष्टि—अनादिमदिति । आदिरस्यास्तीत्यादिमत्कार्यं तदस्य नास्तीत्यनादिमत्कार्यरहितमित्यर्थः । स्वयं च न कार्यमित्याह—न सदिति । नच तत्कारणमित्युक्तम्—नासदिति । तथा वास्तवनिर्विशेषत्ववशेनेति यावत् । सर्वेषां भूतानां पृथिव्यादीनां गुणा गन्धादयः सर्वप्राणमृता वा गुणा जनकत्वपालकत्वादयस्तैर्युक्तं मां पश्यसीति यदेतदेष्टा माया मया सृष्टेति योजना । कसादेष्टा मायेत्युक्ते निर्विशेषश्रुतिमाश्रित्याह—नैवमिति ॥ १७ ॥ विशिष्टदृष्टान्तोक्तिरपि निर्विशेषत्वमस्य गमयतीत्याह—अत इति । सूत्राक्षराणि व्याचष्टे—यत इति । पूर्वोक्तसर्वरूपाण्युपादाय विशेषाणामुपाधिनिमित्तत्वे विशेषवत्तायाः सत्यत्व शक्तित्वोक्तमपारमार्थिकीमिति । जलसूर्यकादिवदिति कप्रलयो विम्बाद्रेदेन प्रतिविम्बस्याभासत्वधिया प्रयुक्तं । तान्येव मोक्षशास्त्राणि संक्षिप्याह—यथेति । अयं हि विवस्वान्ज्योतिःस्वभावः स्वयमेकोऽपि तत्तत्पात्रगता मित्रा अपोऽनुगच्छन्बहुधा क्रियते ।

रूपो देवः क्षेत्रेष्वेवमजोऽयमात्मा' इति । 'एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः । एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत्' ( ब्र० बि० १२ ) इत्येवमादिषु ॥ १८ ॥ अत्र प्रत्यवस्थीयते—

अम्बुवदग्रहणात् न तथात्वम् ॥ १९ ॥

न जलसूर्यकादितुल्यत्वमिहोपपद्यते तद्वदग्रहणात् । सूर्यादिभ्यो हि सूर्येभ्यः पृथग्भूतं विप्रकृष्ट-  
देशं मूर्तं जलं गृह्यते तत्र युक्तः सूर्यादिप्रतिबिम्बोदयः । न त्वात्मा सूर्यो न चास्मात्पृथग्भूता  
विप्रकृष्टदेशाश्चोपाधयः सर्वगतत्वात्सर्वानन्यत्वाच्च । तस्मादयुक्तोऽयं दृष्टान्त इति ॥ १९ ॥  
अत्र प्रतिविधीयते—

वृद्धिहासभाक्त्वमन्तर्भावादुभयसामञ्जस्यादेवम् ॥ २० ॥

युक्त एव त्वयं दृष्टान्तो विवक्षितांशसंभवात् । नहि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः कचित्कंचिद्विवक्षि-  
तांशं मुक्त्वा सर्वसारूप्यं केनचिद्दर्शयितुं शक्यते, सर्वसारूप्ये हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभावो-  
च्छेद एव स्यात् । नचेदं स्वमनीषया जलसूर्यकादिदृष्टान्तप्रणयनम् । शास्त्रप्रणीतस्य त्वस्य  
प्रयोजनमात्रमुपन्यस्यते । किं पुनरत्र विवक्षितं सारूप्यमिति । तदुच्यते—वृद्धिहासभाक्त्व-  
मिति । जलगतं हि सूर्यप्रतिबिम्बं जलवृद्धौ वर्धते जलहासे हसति जलचलने चलति जल-  
भेदे भिद्यत इत्येवं जलधर्मानुयायि भवति न तु परमार्थतः सूर्यस्य तथात्वमस्ति । एवं परमार्थ-  
तोऽविद्वत्तमेकरूपमपि सद्ब्रह्म देहाद्युपाध्यन्तर्भावाद्भजत इवोपाधिधर्मान्वृद्धिहासादीन् । एव-  
मुभयोर्दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः सामञ्जस्यादविरोधः ॥ २० ॥

दर्शनाच्च ॥ २१ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

जलस्थप्रतिबिम्बत्वाकारेण सूर्यस्याभासत्वद्योतनाय सूर्यकेति कप्रत्ययः । यथायं ज्योतिर्मयो विवस्त्रान्स्वत एकोऽपि  
घटभेदेन भिन्नाः अपोऽनुगच्छन् बहुधा क्रियते एवमजोऽयमात्मा देवः स्वप्रकाश एकोऽप्युपाधिना मायया क्षेत्रेष्व-  
नुगच्छन् भेदरूपः क्रियत इति योजना ॥ १८ ॥ इहात्मन्युक्तदृष्टान्तवैषम्यशङ्कासूत्रम्—अम्बुवदिति । आत्मनो  
नीरूपत्वाद्दूरस्थोपाध्यभावाच्च मायया बुद्ध्यादिषु प्रतिबिम्बभेदो न युक्त इत्यर्थः ॥ १९ ॥ उपाध्यन्तर्भावेन तत्कल्पित-  
धर्मवत्त्वमत्र विवक्षितांशस्तेन साम्येन समाधानसूत्रम्—वृद्धिहासेति । दृष्टान्तसाम्येऽपि नीरूपात्मनः प्रतिबिम्बं  
स्वबुद्ध्या कथं कल्प्यत इत्यत आह—न चेदमिति । श्रूयते न कल्प्यत इत्यर्थः । श्रुतदृष्टान्तस्य 'सूर्यकादिवत्' इत्यु-  
पन्यासेन किं फलमित्यत आह—शास्त्रेति । आत्मनो निर्विशेषत्वं फलमित्यर्थः । अविरोध इति न वैषम्यमित्यर्थः ।  
आत्मा प्रतिबिम्बशून्यः, नीरूपद्रव्यत्वात्, वायुवदित्यनुमाने आकाशे व्यभिचारः । अल्पजलेऽविदूराकाशप्रतिबिम्बदर्शना-  
दुपाधिदूरस्थत्वमपि क्वचिदनपेक्षितमिति भावः ॥ २० ॥ प्रवेशश्रुतेश्चोक्तानुमानबाध इत्याह सूत्रकारः—दर्शनाच्चेति ।

न्यायनिर्णयः

प्रथमयमात्मा तत्क्षेत्रेष्वनुगच्छन्कूटस्थस्वप्रकाशचिदातुरेकोऽपि सन्नुपाधिना भेदरूपः क्रियत इति योजना । आदिशब्दोपात्तं जलच-  
न्द्रकोपमानं दर्शयति—एक एवेति ॥ १८ ॥ उत्तरसूत्रप्रवतारयति—अत्रेति । श्रौतः सार्तेश्च दृष्टान्तः सप्तम्यर्थः । न तथा-  
त्वमिति व्याचष्टे—नेत्यादिना । इहेत्यात्मोक्तिः । हेतुमवतार्य तद्वदग्रहणं दर्शयितुं दृष्टान्तस्वरूपमाह—सूर्यादिभ्यो हीति ।  
दार्ष्टान्तिके तद्वैषम्यमाह—न त्विति । उपाधीनामात्मनो विप्रकृष्टदेशत्वाभावे हेतुमाह—सर्वगतत्वादिति । तेषां तस्मात्पृ-  
थग्भूतत्वाभावे हेतुमाह—सर्वेति । वैषम्यफलमाह—तस्मादिति ॥ १९ ॥ चोद्यमनूय सिद्धान्तयति—अत्रेति । दृष्टान्तदार्ष्टान-  
्तिकयोर्विवक्षितांशेन वा सर्वात्मना वा साम्यं तत्राद्यमङ्गीकरोति—युक्त इति । द्वितीय निराह—नहीति । उपाधेर्भिन्नत्वं भिन्न-  
देशत्व च दृष्टान्ते दृष्टमिह तदभावाद्गुणशून्यत्वाच्च ब्रह्मणो न प्रतिबिम्बं कल्प्यमित्याशङ्काह—नचेति । शालीये दृष्टान्ते किं सूत्रे-  
णेत्याशङ्काह—शास्त्रेति । प्रयोजनमात्मनो निर्विशेषत्वज्ञानम् । विवक्षितांशेन साम्येऽपि सर्वात्मना साम्यमतिप्रसङ्गीत्युक्त-  
मिदानीमाकाङ्क्षापूर्वकं सूत्रमादाय विभजते—किमित्यादिना । वृद्धिहासेत्यादि व्याख्यायावशिष्टं व्याचष्टे—एवमिति । अविरो-  
धस्तद्भावेति शेषः ॥ २० ॥ ब्रह्म न प्रतिबिम्बभाव गन्तुमलममूर्त्तत्वाद्ब्रह्मवदित्यत्राप्रयोजकत्वमुक्त्वा दोषान्तरमागमविरोधमाह—  
दर्शनाच्चेति । सूत्रं विवृणोति—दर्शयतीति । द्विपदोपलक्षितानि मनुष्यादिशरीराणि । चतुष्पदोपलक्षितानि च पञ्चादिशरीराणि ।





पेतं ब्रह्म प्रतिजानानस्य तदेव पूर्वाधिकरणप्रतिषिद्धं सप्रपञ्चत्वं ब्रह्मणः प्रसज्येत । श्रुतत्वाद्बोधो  
इति चेत् । न । एकस्यानेकस्वभावत्वानुपपत्तेः । अथ सत्तैव बोधो बोध एव च सत्ता नानयोः  
परस्परव्यावृत्तिरस्तीति यद्युच्येत तथापि किं सल्लक्षणं ब्रह्मोत बोधलक्षणमुतोभयलक्षण-  
मित्ययं विकल्पो निरालम्बन एव स्यात् । सूत्राणि त्वेकाधिकरणत्वेनैवास्माभिर्नीतानि । अपिच  
ब्रह्मविपयासु श्रुतिष्वाकारवदनाकारप्रतिपादनेन विप्रतिपन्नास्वनाकारे ब्रह्मणि परिगृहीते-  
ऽवश्यं वक्तव्येतरासां श्रुतीनां गतिः । तादर्थ्येन प्रकाशवच्चेत्यादीनि सूत्राण्यर्थवत्तराणि संप-  
द्यन्ते । यदप्याहुराकारवादिनोऽपि श्रुतयः प्रपञ्चप्रविलयमुखेनानाकारप्रतिपत्त्यर्था एव न  
पृथगर्था इति तदपि न समीचीनमिव लक्ष्यते । कथम् । ये हि परविद्याधिकारे केचित्प्रपञ्चा  
उच्यन्ते यथा—‘युक्ता ह्यस्य हरयः शता दशेत्ययं वै हरयोऽयं वै दश च सहस्राणि वहूनि  
चानन्तानि च’ (बृ० २।५।१९) इत्येवमादयस्ते भवन्ति प्रविलयार्थाः ‘तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरम-  
न्तरमबाह्यम्’ (बृ० २।५।१९) इत्युपसंहारात् । ये पुनरुपासनाविधानाधिकारे प्रपञ्चा उ-  
च्यन्ते यथा ‘मनोमयः प्राणशरीरो भारूपः’ (छा० ३।१४।२) इत्येवमादयो न तेषां प्र-  
विलयार्थत्वं न्याय्यम् । ‘स क्रतुं कुर्वीत’ (छा० ३।१४।१) इत्येवंजातीयकेन प्रकृतेनैवोपासन-  
विधिना तेषां संवन्धात् । श्रुत्या चैवंजातीयकानां गुणानामुपासनार्थत्वेऽवकल्पमाने न लक्ष-  
णया प्रविलयार्थत्वमवकल्पते । सर्वेषां च साधारणे प्रविलयार्थत्वे सति ‘अरूपवदेव हि तत्प्र-

भाष्यरत्नप्रभा

निष्प्रपञ्चैकरूपत्वसिद्धान्तविरोधात् भिन्नोभयरूपत्वपूर्वपक्षानुत्थानमित्यर्थः । उभयश्रुतिबलादुत्थानमिति शङ्कते—  
श्रुतत्वादिति । मेरुबिन्ध्यवत्परस्परं भिन्नसत्ताबोधयोरेकब्रह्माभेदशङ्का श्रुतिशतेनापि न युक्तेत्याह—नेति । सद्बोध-  
योर्भेदोऽस्ति न वा । आद्ये श्रुतेरपि विरुद्धार्थत्वानुपपत्तेर्न पूर्वपक्षोत्थानमिःशुक्तम् । संप्रति द्वितीयं शङ्कते—अथ  
सत्तैवेति । सद्बोधपदयोर्वाच्यभेदेऽपि लक्ष्यैक्योपपत्तिरखण्डार्थस्वीकारादित्यर्थः । अखण्डार्थस्य पूर्वपक्षत्वं न स्यात्सि-  
द्धान्तत्वात् । किंचात्र संशयोऽप्ययुक्त इत्याह—तथापीति । एकाधिकरणपक्षे सूत्राणि कथं नेयानीत्यत आह—  
सूत्राणीति । स्वपक्षे सूत्रसामञ्जस्य चेत्याह—अपिचेति । अवश्यापेक्षितगत्यर्थत्वेनोत्तरसूत्राणां पूर्वैकवाक्यत्वान्ना-  
धिकरणभेद इति भावः । आकारश्रुतीनां कल्पिताकारो गतिरिति स्वमतमुक्तं, प्रपञ्चविलयवादिनस्तु ‘मनोमयः  
प्राणशरीरः सत्यकामः’ इत्याद्याकारश्रुतीनां तद्वितराकारप्रविलयो गतिरित्याहुः । मनोमय इति कोऽर्थः, मनोऽति-  
रिक्तोपाधिश्चैव इत्यर्थः । एवं प्राणशरीरपदेन प्राणातिरिक्तोपाधिनिषेधान्मनसोऽप्यभावसिद्धिः, एवं सर्वे शब्दा  
अनाकारब्रह्मपरा एवेति तन्मतमनूय दूषयति—यदपीत्यादिना । किं ज्ञेयब्रह्मप्रकरणस्थानामाकारशब्दानां निषेधपरत्वं  
उतोपासनाप्रकरणस्थानामपि । तन्नाद्यमङ्गीकरोति—ये हीति । अस्य जीवभावं प्राप्तस्येश्वरस्य दश हरयो विपया  
हरणाद्देशेन्द्रियाणि प्राणिभेदापेक्षया शतानि सहस्राणि च तेषामीश्वराद्भेदमाशङ्क्याह—अयमिति । ईश्वर एव हरय  
इत्यर्थः । द्वितीयं दूषयति—ये पुनरिति । मनोमयादिशब्दानां मुख्यवृत्त्या गुणपरत्वसंभवे निषेधलक्षणापि न  
युक्तेत्याह—श्रुत्या चेति । किं चाकारानाकारश्रुतिद्वैविध्ये सति ब्रह्मानाकारमेवेत्यत्र किं निनिगमकमिति शङ्कोत्था-  
नादस्थूलादिश्रुतीनां निराकारतात्पर्यं नियामकमिति कथनार्थमिदं सूत्रमर्थवद्भवति । सर्वश्रुतीनां निषेधार्थत्वे तु शङ्का-  
नुत्थानाग्नियामकसूत्रं व्यर्थं स्यादित्याह—सर्वेषां चेति । ननुपासनाऽर्थैकवाक्यानां स्वार्थे फलाभावात् सफलनिषेध-

न्यायनिर्णयः

तद्वावृत्तत्वं तद्विशेषितत्वम् । श्रुत्यवष्टम्भेन पूर्वपक्षसिद्धिं शङ्कते—श्रुतत्वादिति । विरुद्धमर्थं श्रुतिरपि न वदेदतो न तदवष्टम्भादुभ-  
यात्मता शङ्कनीयेत्याह—नैकस्येति । विरोध परिहर्तुं वाक्यार्थस्याखण्डता चोदयति—अथेति । वाक्यार्थोखण्डत्वमुपेत्य परस्य संश-  
यानुपपत्तिमाह—तथापीति । एकाधिकरणत्वे सूत्राणामसागत्याद्विन्नाधिकरणत्वमाशङ्क्याह—सूत्राणीति । इतश्च नाधिकरण-  
भेदोऽस्तीत्याह—अपिचेति । पूर्वाधिकरणापेक्षितहेत्वन्तरवादिस्त्वेनोत्तरसूत्राणां तच्छेषत्वसिद्धेर्न भेदकल्पनेति हेत्वन्तरमेव स्फुटयति  
—ब्रह्मेति । आकारब्रह्मवादिश्रुतीनां प्रकारान्तरेण गतिरिति मतमनुवदति—यदपीति । प्रपञ्चप्रविलयपक्षं दूषयति—तदपीति ।  
सर्वश्रुतीनामेकवाक्यत्वसंभवे किमिति तदसमीचीनमेति पृच्छति—कथमिति । परविद्याप्रकरणस्थानामाकारब्रह्मवादिश्रुतीनामेक-  
वाक्यत्व किं वोपास्तिप्रकरणस्थानामथ वा सर्वासां, तन्नाद्यमङ्गीकरोति—ये हीति । यथा रथे वाजिनो युज्यन्ते तथास्यात्मनः सयुक्ताः  
स्वविषयप्रकाशनाय हरयो हरणादिन्द्रियाणि दश प्राणिभेदापेक्षया च शताः शतानीत्युपक्रम्यात्मनश्चेन्द्रियाणां च भेद शङ्कितोक्तम्—  
अयमित्यादि । तेषां प्रविलयद्वारा ब्रह्मवाक्येनेकवाक्यत्वे हेतुमाह—तदेतदिति । द्वितीयं दूषयति—ये पुनरिति । तेषां  
लयावस्थेन ब्रह्मवाक्येकवाक्यत्वाभावे हेतुमाह—स क्रतुमिति । किंच मनोमयादिवाक्यान् साक्षाद्व्यो भाति किंतु लक्षयितव्यः । नच  
श्रुतित्वागेन लक्षणा श्रुतेर्बलीयस्त्वादित्याह—श्रुत्या चेति । तृतीयं प्रत्याह—सर्वेषां चेति । यदि हि काश्चिदपि श्रुतयो नाकार-

धानत्वात्' (ब्र० सू० ३।१।१४) इति विनिगमनकारणवचनमनवकाशं स्यात् । फलमप्येषां यथोपदेशं कश्चिदुरितक्षयः कश्चिदैश्वर्यप्राप्तिः कश्चित्कर्ममुक्तिरित्यवगम्यत एवेत्यतः पार्थगर्थ्य-मेवोपासनावाक्यानां ब्रह्मवाक्यानां च न्याय्यं नैकवाक्यत्वम् । कथं चैषामेकवाक्यतोत्प्रेक्ष्यत इति वक्तव्यम् । एकनियोगप्रतीतेः प्रयाजदर्शपूर्णमासवाक्यवदिति चेत् । न । ब्रह्मवाक्येषु नियोगाभावात् । वस्तुमात्रपर्यवसायीनि हि ब्रह्मवाक्यानि न नियोगोपदेशीनीत्येतद्विस्तरेण प्रतिष्ठापितम् 'तत्तु समन्वयात्' (ब्र० सू० १।१।१४) इत्यत्र । किंविषयश्चात्र नियोगोऽभिप्रेयत इति वक्तव्यम् । पुरुषो हि नियुज्यमानः कुर्विति स्वव्यापारे कस्मिंश्चिन्नियुज्यते । ननु द्वैतप्रपञ्चप्रविलयो नियोगविषयो भविष्यति । अप्रविलापिते हि द्वैतप्रपञ्चे ब्रह्मतत्त्वावबोधो न भवत्यतो ब्रह्मतत्त्वावबोधप्रत्यनीकभूतो द्वैतप्रपञ्चः प्रविलाप्यः । यथा स्वर्गकामस्य यागोऽनुष्ठातव्य उपदिश्यत एवमपवर्गकामस्य प्रपञ्चप्रविलयः । यथा च तमसि व्यवस्थितं घटादितत्त्वमवबुभुत्समानेन तत्प्रत्यनीकभूतं तमः प्रविलाप्यत एवं ब्रह्मतत्त्वमवबुभुत्समानेन तत्प्रत्यनीकभूतः प्रपञ्चः प्रविलापयितव्यः । ब्रह्मस्वभावो हि प्रपञ्चो न प्रपञ्चस्वभावं ब्रह्म तेन नामरूपप्रपञ्चप्रविलापनेन ब्रह्मतत्त्वावबोधो भवतीति । अत्र वयं पृच्छामः—कोऽयं

भाष्यरत्नप्रभा

वाक्यशेषत्वमित्याशङ्क्य फलस्य श्रुतत्वान्नान्यशेषतेत्याह—फलमपीति । अर्थैक्याभावाच्च नैकवाक्यतेत्याह—कथं चेति । अर्थैक्यं शङ्कते—एकेति । यथा फलवत्परमापूर्वाख्यनियोगैक्यादङ्गप्रधानवाक्यानामेकवाक्यता तथा तत्त्वावबोधकामस्य प्रपञ्चप्रविलयविषयक एको नियोगरूपोऽर्थोऽस्तीत्याकारनाकारवाक्यानां सर्वेषामेकवाक्यतेत्यर्थः । नियोगासिद्ध्या दूषयति—नेति । विषयं शङ्कते—ननु द्वैतेति । प्रत्यनीकं प्रतिबन्धकम् । ननु प्रपञ्चविलये ब्रह्मलयः स्यादभेदादित्यत आह—ब्रह्मस्वभावो हि प्रपञ्च इति । कारणं हि कार्यस्य स्वरूपमतः कार्यनाशेऽपि कारणस्य न

आमती

ब्रह्मण इत्यर्थः । तदैतदनेनोपन्यस्य दूषितम् । सत्ताप्रकाशयोरेकत्वे नोभयलक्षणत्वम् । भेदे न स्थानतोऽपीति निराकृतमिति नाधिकरणान्तरं प्रयोजयति । परमार्थतत्त्वभेद एव प्रकर्षप्रकाशवदिति । सर्वेषां च साधारणे प्रविलयार्थत्वे सति 'अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात्' इति विनिगमनकारणवचनमनवकाशं स्यात् । एवं हि तस्यावकाशः स्याददि काश्चिदुपासनापरतया रूपमावक्षीरन् काश्चिरीरूपब्रह्मप्रतिपादनपरा भवेयुः । सर्वासां तु प्रविलयार्थत्वेन मीरूपब्रह्मप्रतिपादनार्थत्वे उक्तो विनिगमनहेतुर्न स्यादित्यर्थः । एकनियोगप्रतीतेः प्रयाजदर्शपूर्णमासवाक्यवदित्यधिकाराभिप्रायम्, अनुबन्धभेदात्तु भिन्नोऽनयोरपि नियोग इति । कोऽयं प्रपञ्चप्रविलय इति । वास्तवस्य वा

न्यायनिर्णयः

वाहितयोपासनापराः स्युस्तदा सर्वासां लयार्थत्वेन निरूपणाद्ब्रह्मप्रधानत्वाविशेषादेता ध्यानविधिप्रधाना निष्प्रपञ्चप्रधानास्त्वेता इति विनिगमनं न स्यात्तथाच सत्र विरुध्येतेत्यर्थः । निष्प्रपञ्चवाक्येष्वेव फलश्रवणात् 'फलवत्संनिधावफल तदङ्गम्' इति न्यायात्सप्रपञ्चवाक्यानां तदेकवाक्यतेत्याशङ्क्याह—फलमिति । उपास्तिफलेन फलवत्त्वानुक्तन्यायाविषयत्वमाकारवद्वाक्यानामिति स्थिते फलितमाह—इत्यत इति । एकवाक्यताहेत्वदृष्टेरपि नैकवाक्यतेत्याह—कथं चेति । हेतुत्वानुपलब्धिरसिद्धेति शङ्कते—एकेति । यद्यपि प्रयाजदर्शपूर्णमासवाक्ययोर्विषयानुबन्धभेदान्नियोगभेदस्तथाप्येकाधिकारनियोग इत्येकनियोगत्वम् । तथा तत्त्वावबोधकामस्यैको नियोगः सर्वत्रेत्येकवाक्यतेत्यर्थः । तत्त्वमादिवाक्येषु नियोगाभावादेकनियोगवीरसिद्धेति दूषयति—नेति । तेष्वपि कल्प्यता नियोगोऽन्यथा ग्रामाण्यायोगादित्याशङ्क्याह—वदित्विति । विषयाभावाच्च न नियोगोऽनेत्याह—किमिति । नियोज्यावच्छिन्नो नियोगस्तस्य किं विषयेणेत्याशङ्क्याह—पुरुषो हीति । विषयोऽपि तर्हि नियोगावच्छेदकत्वेन कश्चित्कल्प्यतामित्याशङ्क्य द्वैतलयो वा स स्याद्ब्रह्मज्ञानं वा तदविद्यानिवृत्तिर्वा तत्कार्यनिवृत्तिर्वैति विकल्प्याद्यमादत्ते—नन्विति । तत्त्वावबोधकामिनस्तत्त्वावबोधफलके विषये तदुपकारके वा नियोगो युक्तस्तस्मात्कथं प्रपञ्चलये स्यादित्याशङ्क्य तदुपकारकत्वादित्याह—अप्रविलापिते हीति । काम्यमानतत्त्वावबोधोपकारकत्वे फलितमाह—अत इति । उक्तमर्थं वैदिकोदाहरणेन स्फुटयति—यथेति । स्वर्गं प्रति यागस्य साधनत्वात्तत्र नियोगेऽपि प्रकृते काम्यमानोपायत्वाभावात्कुतो नियोगः स्यादित्याशङ्क्य प्रतिबन्धनिवृत्तितया प्रपञ्चलयस्यानुष्ठेयत्वं लौकिकदृष्टान्तेन दर्शयति—यथा चेत्यादिना । तत्त्वज्ञानकामो द्वैत प्रविलापयेदिति न नियोगो ब्रह्मणोऽपि तल्लये लयापातादित्याशङ्क्याह—ब्रह्मेति । नहि लोके कार्यनाशेऽपि कारणं नश्यत्पारोपितस्याधिष्ठानान्तर्भावेऽपि तस्य तदनन्तर्भावादिति भावः । नैयोगिके द्वैतलये फलितमाह—तेनेति । वेदान्तानां द्वैतलयनियोगनिष्ठत्वेनैकवाक्यत्वं शङ्कितं प्रत्याह—अत्रेति । प्रश्नमेव विशदयति—कोऽयमिति । किंशब्दोपात्तं पक्षद्वयं दर्शयति

प्रपञ्चप्रविलयो नाम । किमग्निप्रतापसंपर्कादृतकाटिन्यप्रविलय इव प्रपञ्चप्रविलयः कर्तव्य आहोस्विदेकस्मिन्ने तिसिरकृतानेकचन्द्रप्रपञ्चवदविद्याकृतो ब्रह्मणि नामरूपप्रपञ्चो विद्यया प्रविलापयितव्य इति । तत्र यदि तापद्विद्यमानोऽयं प्रपञ्चो देहादिलक्षण आध्यात्मिको बाह्यश्च पृथिव्यादिलक्षणः प्रविलापयितव्य इत्युच्येत स पुरुषमात्रेणाशक्यः प्रविलापयितुमिति नत्प्र- विलयोपदेशोऽशक्यविषय एव स्यात् । एकेन चादिमुक्तेन पृथिव्यादिप्रविलयः कृत इतीदानीं पृथिव्यादिशून्य जगदभविष्यत् । अथाविद्याध्यस्तो ब्रह्मण्येकस्मिन्नयं प्रपञ्चो विद्यया प्रवि- लाप्यत इति ब्रूयात् । ततो ब्रह्मवाचिष्यस्तप्रपञ्चप्रत्यक्ष्यत्वेनावेदयितव्यम् 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म,' 'तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि' ( छा० ६।८।७ ) इति तस्मिन्नावेदिते विद्या स्वयमेवोत्पद्यते तथा चाविद्या बाध्यते ततश्चाविद्याध्यस्तः सकलोऽयं नामरूपप्रपञ्चः स्वप्नप्रपञ्चवत्प्रविलीयते । अनावेदिते तु ब्रह्मणि ब्रह्मविज्ञानं कुरु प्रपञ्चप्रविलयं चेति शतकृत्वोऽप्युक्ते न ब्रह्मविज्ञानं प्रपञ्चप्रविलयो या जायते । नन्वावेदिते ब्रह्मणि तद्विज्ञानविषयः प्रपञ्चप्रविलयविषयो वा नि- योगः स्यात् । न । निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मत्ववेदनेनैवोभयसिद्धेः । रज्जुस्वरूपप्रकाशनेनैव हि तत्स्व- रूपविज्ञानमविद्याध्यस्तसर्पादिप्रपञ्चप्रविलयश्च भवति । नच कृतमेव पुनः क्रियते । नियोज्यो- ऽपि च प्रपञ्चावस्थायां योऽवगम्यते जीवो नाम स प्रपञ्चपक्षस्यैव वा स्याद्ब्रह्मपक्षस्यैव वा । प्रथमे

## भाष्यरत्नप्रभा

लयः, घटनाशेऽपि मृदृशनादित्यर्थः । प्रपञ्चस्य सत्यस्य कल्पितस्य वा लये विधिरिति विकल्प्याद्यं दूषयति—तत्र यदि तावदिति । सत्यस्य ज्ञानादध्वस्तः सुखलादिना च कृत्स्नद्वैतध्वंसायोगात् नभोग्रसनविपिवदशक्यविषयोऽयं विधिः, किंच शुकादिमुक्त्या सर्वमुक्तिः स्यादित्यर्थः । द्वितीयमनूद्य दूषयति—अथेत्यादिना । उपदेशजन्यज्ञानादेवाविद्यात- जप्रपञ्चलयसिद्धेर्नियोगो वृथैवेत्यर्थः । किंच ब्रह्मज्ञानादौ विधि किं ब्रह्मण्यज्ञाते ज्ञाते वा । नाद्यः, अशक्यत्वादि- त्याह—अनावेदिते त्विति । द्वितीय शङ्कते—नन्विति । उपदेशादेव ज्ञाते ब्रह्मणि साक्षात्कारद्वैतबाधयोः सिद्धे- विधिवैयर्थ्यं सिद्धस्य विधिना कर्तुमयोगादित्याह—नेति । एवं विषयाभावाच्चियोगाभावमुक्त्वा नियोज्याभावात्तद- भावमाह—नियोज्योऽपि चेति । प्रपञ्चान्तर्भूतो ब्रह्म वेत्यर्थः । आद्ये जीवनाशाद्विध्ययोगः, द्वितीये नियोज्या-

## भामती

प्रपञ्चस्य प्रविलयः सर्पिष इवाग्निसंयोगात् । समारोपितस्य वा रज्ज्वां सर्पभावस्यैव रज्जुतत्त्वपरिज्ञानात् । न तावद्वास्तवः सर्वसाधारण पृथिव्यादिप्रपञ्चः पुरुषमात्रेण शक्यः समुच्छेत्तुम् । अपिच प्रह्लादशुकादिभिः पुरुषवैरैः समूलमुन्मूलित- प्रपञ्च इति शून्यं जगद्भवेत् । नच वास्तवं तत्त्वज्ञानेन शक्यं समुच्छेत्तुम् । आरोपितरूपविरोधित्वात्तत्त्वज्ञानस्येत्युक्तम् । समारोपितरूपस्तु प्रपञ्चो ब्रह्मतत्त्वज्ञापनपरैरेव वाक्यैर्ब्रह्मतत्त्वमवबोधयद्भिः शक्यं समुच्छेत्तुमिति कृतमत्र विधिना । नहि विधिशतेनापि विना तत्त्वावबोधनं प्रवर्तस्वात्मज्ञान इति वा कुरु प्रपञ्चप्रविलयं वेति प्रवर्तितं शक्नोति प्रपञ्चप्रविलयं कर्तुम् । न चास्यात्मज्ञानविधि विना वेदान्तार्थब्रह्मतत्त्वावबोधो न भवति । मौलिकस्य स्वाध्यायाध्ययनविधेरेव विवक्षितार्थतया राकलस्य वेदराशे फलवदर्थवबोधनपरतामापादयतो विद्यमानत्वात् । अन्यथा कर्मविधिवान्यन्यपि विध्यन्तरमपेक्षेरजिति ।

## न्यायनिर्णयः

—किमित्यादिना । वास्तवस्यावास्तवस्य वा द्वैतस्य लयो नियोगविषयत्वेनेष्ट इति विकल्पार्थः । आद्यमनूद्य प्रत्याह— यदीत्यादिना । वस्तुनो ज्ञानादध्वस्तोऽसुखलादिना च कृत्स्नद्वैतनिवृत्त्ययोगात्तन्मोघसननियोगवदग्नौ नियोगः स्यादित्यर्थः । किञ्चानादौ संसारे कश्चित्प्रागितो मुक्तो न वा । तत्राद्येऽद्यतनपृथिव्याद्युपलब्धिविरुद्धेति । द्वितीये शुकादिमुक्तिश्रुतिविरोधः । तस्याश्चाध्ववादत्वेऽपि द्वारार्थं तात्पर्याविरोधादित्यनेकजीववादमुपेलाह—एकेनेति । द्वितीयमुत्पापयति—अथेति । तर्हि द्वैतलये नियोगवैयर्थ्यमिति— तत्त इति । ब्रह्मतत्त्वज्ञापनेनैव तदविद्याकृतद्वैतलयात्तदेव वेदान्तैर्ज्ञापनीयं कृतमत्र नियोगेनेत्यर्थः । कथं तदावेदनं तदाह—एक- मिति । मा तर्हि द्वैतलये नियोगो भूद्विज्ञाने तु स्यादिति द्वितीयमाशङ्क्याह—तस्मिन्निति । शब्दोक्ते ब्रह्मणि नियोगापेक्षां विना शब्दशक्तेरेव शानोत्पत्तेर्न तद्विषयोऽपि नियोगोऽस्तीत्यर्थः । उत्पत्तेरज्ञानेनान्तरीयकत्वेनाज्ञाननिवृत्तेर्न नियोगस्तत्रापीति तृतीय प्रत्याह—तथेति । चतुर्थं निरसति—ततश्चेति । कारणविद्यानिवृत्तेरिति यावत् । किंच ब्रह्मज्ञानादौ नियोगो ब्रह्म- ण्यज्ञाते ज्ञाते वा । तत्राद्य दूषयति—अनावेदिते त्विति । द्वितीयमालम्बते—नन्विति । ब्रह्मणि शाब्दे तद्ब्रह्मादेव नियोगादृते ब्रह्मज्ञानादिसिद्धेर्नियोगवैयर्थ्यमिति—नेत्यादिना । तदेव वृष्टान्तेन स्फुटयति—रज्ज्विति । ब्रह्मतत्त्वावेदनसिद्धमपि ब्रह्म ज्ञाना- दिनियोगेन पुनः साध्यमित्याशङ्क्याह—नचेति । करणार्थवसानादित्यर्थः । विषयाभावाच्चियोगाभावमुक्त्वा नियोज्याभावादपि वेदान्तेषु तदभावमाह—नियोज्योऽपीति । प्रपञ्चान्तर्भावपक्ष प्रत्याह—प्रथम इति । प्रपञ्चप्रविलयो ब्रह्मज्ञानादेरुपलक्षणम् ।



विकल्पो निष्प्रपञ्चब्रह्मत्वप्रतिपादनेन पृथिव्यादिवज्जीवस्यापि प्रविलापितत्वात्कस्य प्रपञ्चविलये  
नियोग उच्येत कस्य वा नियोगनिष्ठतया प्रोक्षोऽवाप्तव्य उच्येत । द्वितीयेऽपि ब्रह्मवानियो-  
ज्यस्वभावं जीवस्य स्वरूपं जीवत्वं त्वविद्याकृतमेवेति प्रतिपादिते ब्रह्मणि नियोज्याभावान्नियो-  
गाभाव एव । द्रष्टव्यादिशब्दा अपि परविद्याधिकारपठितास्तत्त्वाभिमुखीकरणप्रधाना न तत्त्वा-  
वबोधविधिप्रधाना भवन्ति । लोकेऽपीदं पश्येदप्राकर्णयेति चैवंजातीयकेषु निर्देशेषु प्रणिधा-  
नमात्रं कुर्वित्युच्यते न साक्षाज्ज्ञानमेव कुर्विति । ज्ञेयाभिमुखस्यापि ज्ञानं कदाचिज्जायते कदा-  
चिन्न जायते तस्मात्तं प्रति ज्ञानविषय एव दर्शयितव्यो ज्ञापयितुकामेन । तस्मिन्दर्शिते स्वयमेव  
यथाविषयं यथाप्रमाणं च ज्ञानमुत्पद्यते । नच प्रमाणान्तरेणान्यथाप्रसिद्धेऽर्थेऽन्यथाज्ञानं नि-  
युक्तस्याप्युपपद्यते । यदि पुनर्नियुक्तोऽहमित्यन्यथा ज्ञानं कुर्यान्न तु तज्ज्ञानं किं तर्हि मानसी  
सा क्रिया । स्वयमेव चेदन्यथोत्पद्येत भ्रान्तिरेव स्यात् । ज्ञानं तु प्रमाणजन्यं यथाभूतविषयं च न  
तन्नियोगशतेनापि कारयितुं शक्यते । नच प्रतिषेधशतेनापि वारयितुं शक्यते । नहि तत्पुरुषतन्त्रं

भाष्यरत्नप्रभा

सिद्धिः, तर्हि ज्ञाने विधिप्रत्ययानां का गतिरित्यत आह—द्रष्टव्यादिशब्दा इति । ननु श्रुतं ज्ञानं त्यक्त्वा तस्मा-  
धनव्यापारविधिः किमिति कल्प्यत इत्याशङ्क्य ज्ञानस्य पुरुषकृत्यसाध्यत्वादित्याह—ज्ञेयाभिमुखस्यापीति । किंच  
ज्ञानविधिवदिना ज्ञेय ब्रह्मावश्य वेदान्तैर्ज्ञापनीय विषयानवबोधे विधिबोधायोगात् । तथाच वेदान्तैरेव ज्ञानोत्पत्ते-  
र्विध्यानर्थक्यमित्याह—तस्मादिति । तं ज्ञानार्थिनं प्रतीत्यर्थः । ननुत्पन्न ज्ञानमन्यथाकर्तुं विधिरर्थवानिति, नेत्याह—  
नचेति । नन्वनभिर्गोपिदिति प्रत्यक्षप्रमाणादुत्पन्नमपि ज्ञानं तामभि ध्यायेदिति । विधिनान्यथाकृतं दृश्यत इत्यत  
आह—यदीति । अन्यथापीः कृतिसाध्या चेत् क्रियैव, कृतिं विनैव चेद्भ्रान्तरेवातो मान विना विधितो ज्ञानासिद्धे-

भामती

नच चिन्तासाक्षात्कारयोर्विविरिति तत्त्वसमीक्षायामस्माभिरुपपादितम् । विस्तरेण चायमर्थस्तत्रैव प्रपञ्चित । तस्मात्  
'जर्तिलयवाग्वा जुहुयात्' इतिवद्विधिसरूपा एते 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्य' इत्यादयो न तु विधय इति । तदिदमुक्तम्—  
द्रष्टव्यादिशब्दा अपि तत्त्वाभिमुखीकरणप्रधाना न तत्त्वावबोधविधिप्रधाना इति । अपिच ब्रह्मतत्त्व  
निष्प्रपञ्चमुक्तं न तत्र नियोज्य कश्चित्सम्भवति । जीवो हि नियोज्यो भवेत्, स चेत्प्रपञ्चपक्षे वर्तते को नियोज्यस्तस्यो-  
च्छिन्नत्वात् । अथ ब्रह्मपक्षे तथाग्यनियोज्य, ब्रह्मणोऽनियोज्यत्वात् । अथ ब्रह्मणोऽनन्योऽप्यविद्ययाऽन्य इवेति नियोज्य ।  
तदयुक्तम् । ब्रह्मभाव पारमार्थिकमवगमयतागमेनाविद्याया निरस्तत्वात् । तस्मान्नियोज्याभावादपि न नियोग । तदिदमु-  
क्तम्—जीवो नाम प्रपञ्चपक्षस्यैवेति । अपिच ज्ञानविधिपरत्वे तन्मात्रात् ज्ञानस्यानुत्पत्तेस्तत्त्वप्रतिपादनपरत्वं भ्यु-  
पगमनीयम् । तत्र वर तत्त्वप्रतिपादनपरत्वेमेवास्तु तस्यावश्याभ्युपगन्तव्यत्वेनोभयवादिस्मृत्त्वात् । एवं च कृत तत्त्वज्ञान-  
विधिनेत्याह—ज्ञेयाभिमुखस्यापीति । नच ज्ञानाधाने प्रमाणानपेक्षस्यास्ति कश्चिदुपयोगो विधेः । एव हि तदुपयोगो  
भवेद्यद्यन्यथाकार ज्ञानमन्यथादधीत । नच तच्छक्यं वापि युक्तमित्याह—नच प्रमाणान्तरेणेति । किंचान्यन्नियो-  
गनिष्ठतयैव च पर्यवस्यत्याज्ञाये यदभ्युपगतं भवद्भिः शास्त्रपर्यालोचनयाऽनियोज्यब्रह्मात्मत्वं जीवस्येति तदेतच्छा-  
स्त्रविरोधादप्रमाणकम् । अथैतच्छास्त्रमनियोज्यब्रह्मात्मत्वं च जीवस्य प्रतिपादयति जीवं च नियुक्तं ततो द्वयर्थं च विरुद्धार्थं च

न्यायनिर्णयः

मुमुक्षोर्नियोज्यत्वमाशङ्कोक्तम्—कस्येति । ब्रह्मान्तर्भावो नियोज्यत्व दुर्वचमित्याह—द्वितीयेऽपीति । ब्रह्मणोऽनन्योऽपि जीवो-  
ऽविद्ययाऽन्यत्वान्नियोज्यः स्यादित्याशङ्क्य ब्रह्मण्यावेदिते मेदकाविद्यायोगान्नैवमित्याह—जीवत्वमिति । ब्रह्मज्ञाने श्रूयमाणा विध-  
यस्तर्केण कथं निरस्त्यन्ते, तत्राह—द्रष्टव्यादीति । तेषामभिमुखीकरणार्थं न कापि दृष्टमित्याशङ्क्याह—लोकेऽपीति । ज्ञानमेव  
प्रकृत्यर्थतया श्रुतं किमिति लोके वेदे वा न विधेयमित्याशङ्क्यापुरुषतन्त्रत्वादित्याह—ज्ञेयेति । किंच नियोगादिनाऽपि वेदान्तानां  
वस्तुवादित्वमवश्यं वाच्यं नियोगमात्रात्तत्त्वज्ञानायोगात् । ततो वाक्यादेव तदुत्पत्तेर्नियोगानर्थक्यमित्याह—तस्मादिति । ज्ञानस्या-  
पुरुषतन्त्रतया विधेयत्वायोगस्तच्छब्दार्थः । त ज्ञेयाभिमुख पुरुष प्रतीति यावत् । तथापि नियोगाभावे कथं तत्र धीरित्याशङ्क्याह—  
तस्मिन्निति । किंच मानानपेक्षो विधिर्न सम्यग्ज्ञानं जनयति । नच मुमुक्षोर्मिथ्याज्ञानमुपयुक्तम् । नच प्रमाणबाधिते सम्यग्ज्ञानं  
जनयितुं शक्यम् । तथाच मानेनैव तत्सिद्धेर्व्यर्थो विधिरित्याह—नचेति । योषिदादिष्वश्यादिधीवन्मानविरुद्धेऽपि विधेर्युक्तं ज्ञान-  
मित्याशङ्क्याह—यदीति । अन्यथाज्ञानमपि न मानसी क्रिया रज्जुमुजगादिधीवदित्याशङ्क्याह—स्वयमिति । शास्त्रीयत्वाधन-  
पेक्षतया जातज्ञानस्याक्रियात्वेऽपि शास्त्रीयमन्यस्यान्यज्ञानं प्रयत्नादिकृतं मानसी क्रियैवेत्यर्थः । कथंभूतं तर्हि सम्यग्ज्ञानं, तत्राह—  
ज्ञानं त्विति । तदपि नियोगाधीनं किं न स्यात्, तत्राह—नेति । नक्षेत्रेत्यादिनिषेधविषयत्ववद्विधिविषयत्वमपि स्यादित्याशङ्क्याह—  
नचेति । तत्रापि सकल्पप्रयत्न एव विधीयत इति भावः । सम्यग्ज्ञानस्य विधिनिषेधाविषयत्वे हेतुमाह—नहीति । प्रयत्नानधीनत्वे



वस्तुतन्त्रमेव हि तत् । अतोऽपि नियोगाभावः । किंचान्यन्नियोगनिष्ठतयैव पर्यवस्यत्यान्नाथे यदभ्युपगतमनियोज्यब्रह्मात्मत्वं जीवस्य तदप्रमाणकमेव स्यात् । अथ शास्त्रमेवानियोज्यब्रह्मात्मत्वमप्याचक्षीत तदवबोधे च पुरुषं नियुज्जीत ततो ब्रह्मशास्त्रस्यैकस्य द्व्यर्थपरता विरुद्धार्थपरता च प्रसज्येयाताम् । नियोगपरतायां च श्रुतहानिरश्रुतकल्पना कर्मफलवन्मोक्षस्यादृष्टफलत्वमनित्यत्वं चेत्येवमादयो दोषा न केनचित्परिहर्तुं शक्याः । तस्मादवगतिनिष्ठान्येव ब्रह्मवाक्यानि न नियोगनिष्ठानि । अतश्चैकनियोगप्रतीतेरेकवाक्यतेत्युक्तम् । अभ्युपगम्यमानेऽपि च ब्रह्मवाक्येषु नियोगसद्भावे तदेकत्वं निष्प्रपञ्चोपदेशेषु सप्रपञ्चोपदेशेषु चासिद्धम् । नहि शब्दान्तरादिभिः प्रमाणैर्नियोगभेदेऽवगम्यमाने सर्वत्रैको नियोग इति शक्यमाश्रयितुम् । प्रयाजदर्शपूर्णमासवाक्येषु त्वधिकारांशेनाभेदाद्युक्तमेकत्वम् । न त्विह सगुणनिर्गुणचोदनासु कश्चिदेकत्वाधिकारांशोऽस्ति । नहि भारूपत्वादयो गुणाः प्रपञ्चप्रविलयोपकारिणः । नापि प्रपञ्चप्रविलयो भारूपत्वादिगुणोपकारी परस्परविरोधित्वात् । नहि कृत्स्नप्रपञ्चप्रविलापनं प्रपञ्चैकदेशापेक्षणं चैक-

भाष्यरत्नप्रभा

मानवस्तुतन्त्रे ज्ञाने विधिर्भूषेत्यर्थः । वेदान्तेषु विधिवादिनोऽन्यच्च दूषणमस्तीत्याह—किंचान्यदिति । ब्रह्मात्मैक्ये नियोगे च वेदान्तवाक्यस्य प्रामाण्यमाशङ्क्यार्थभेदाद्वाक्यभेदो विरुद्धार्थत्वादप्रामाण्यं चेति दूषयति—अथेत्यादिना । किंच श्रुतं ब्रह्म न श्रुतो विधिर्वेदान्तेषु तत्कल्पने च कर्मजन्यत्वान्मोक्षस्यानित्यत्वसातिशयत्वादिस्रस्रं इत्याह—नियोगपरतायां चेति । फलितमाह—अतश्चेति । इदानीं प्रौढवादेन नियोगमङ्गीकृत्य तदेकत्वं खण्डयति—अभ्युपगम्यमानेऽपीति । भिन्नक्रियावाचिशब्दः शब्दान्तरं यथा यजति ददातीति तथेहापि वेदोपासीतेति शब्दभेदः । निर्गुणसगुणरूपभेदः प्रकरणभेदः सुकृत्यभ्युदयफलभेद इत्येतैः प्रमाणैर्निर्गुणज्ञानसगुणोपासनाविषयकनियोगभेद इत्यर्थः । कथं तर्ह्यङ्गाङ्गिवाक्येषु नियोगैक्यं, तत्राह—प्रयाजेति । एकस्यैव स्वर्गकामस्य साङ्गप्रधानाधिकारात्तत्साध्यफलापूर्वैक्यादेकवाक्यतेत्यर्थः । इहापि निर्गुणसगुणविद्ययोरैकाधिकारात् नियोगैक्यमस्तु, नेत्याह—न त्विहेति । सुकृत्यभ्युदयार्थभेदान्मिथो विरुद्धार्थविद्ययोरङ्गाङ्गित्वायोगाच्च न वियोगैक्यम् । नच निर्गुणविद्यानियोग एक एव सगुणविद्यानङ्गीकारादिति वाच्यम् । अहो विपरीतं पाण्डित्यमायुष्मतः, विध्ययोग्यविद्यायां विधिर्विधियोग्यायामविधिरिति, तस्मात्साकारवाक्यानामाकारलयद्वारा निर्गुणवाक्यैकवाक्यतागतिरसद्गतिरेव, किंतु तेषां कल्पिताकारो गतिस्तदुपासनया-

भामती

स्यादित्याह—अथेति । दर्शपौर्णमासादिवाक्येषु जीवस्थानियोज्यस्यापि वस्तुतोऽध्यस्तनियोज्यभावस्य नियोज्यता युक्ता । नहि तद्वाक्यं तस्य नियोज्यतामाहापि तु लौकिकप्रमाणसिद्धा नियोज्यतामाश्रित्य दर्शपूर्णमासौ विधत्ते । इदं तु नियोज्यतामपनयति च नियुक्ते चेति दुर्घटमिति भावः । नियोगपरतायां चेति । पौर्वापर्यालोचनया वेदान्तानां तत्त्वनिष्ठता श्रुता न श्रुता नियोगनिष्ठतेत्यर्थः । अपिच नियोगनिष्ठत्वे वाक्यस्य दर्शपौर्णमासकर्मण इवापूर्वावान्तरव्यापारादात्मज्ञानकर्मणोऽप्यपूर्वावान्तरव्यापारादेव स्वर्गादिफलवन्मोक्षस्यानन्दरूपफलस्य सिद्धिः । तथा न्वानित्यत्वं सातिशयत्वं स्वर्गवद्भेदेदित्याह—कर्मफलवदिति । अपिच ब्रह्मवाक्येष्विति । सप्रपञ्चनिष्प्रपञ्चोपदेशेषु हि साध्यानुबन्धभेदादेकनियोगत्वमसिद्धम् ।

न्यायनिर्णयः

फलितमाह—अत इति । मानवस्तुतन्त्रत्वमपर्यर्थः । नियोगवादिन प्रत्यन्यच्च किंचिदुच्यते दूषणमित्याह—किंचेति । तदेव स्फोरयति—नियोगेति । शास्त्रस्य नियोगनिष्ठत्वे पदार्थयोरैक्योपगमो भ्रान्तिमूल स्यादित्यर्थः । शास्त्रसिद्धत्वादुभयमपि प्रामाणिकमित्याह—अथेति । अनेकार्थतया वाक्यभेदो विरुद्धार्थत्वादप्रामाण्यं चेति दूषयति—तत इति । उपक्रमोपसंहारैकरूप्यादिसिद्धा ब्रह्मपरतापि वेदान्तानां नियोगपरत्वे पीड्येतेत्याह—नियोगेति । किंच धियो विधेयत्वे कर्मवदपूर्वावान्तरव्यापारात्फलसिद्धिरेष्टव्या ततश्चादृष्टफलत्वमनित्यत्वं सातिशयत्वं च स्वर्गादिवत्तत्फलस्य स्यादित्याह—कर्मैति । वेदान्तानां नियोगपरत्वाभावे कथं प्रामाण्यं, तत्राह—तस्मादिति । तेषामनियोगनिष्ठत्वे फलितमाह—अतश्चेति । वेदान्तेषु नियोगाभावादेकनियोगविधिरसिद्ध इत्युक्तम् । संप्रति प्रौढवादितया नियोगमङ्गीकृत्य तदेकत्वं प्रत्याह—अभ्युपगम्यमानेऽपीति । तत्र हेतुमाह—नहीति । भिन्नवाक्याविविधस्य शब्दः शब्दान्तरम् । यथा यजतिददातिजुहोतयस्तथेहापि वेदोपासीतेति शब्दभेदः । आदिशब्देन रूपभेदः प्रकरणभेदः फलभेदश्च गृह्यते । एतैर्भेदे सिद्धे तदेकत्वासिद्धिरित्यर्थः । अनुबन्धभेदेऽपि प्रयाजदर्शपूर्णमासवाक्येष्विव नियोगैक्यमाशङ्काधिकाराशस्य तत्राभेदादिह तदभावाच्चैवमित्याह—प्रयाजेति । एकस्यैव स्वर्गकामस्य साङ्गप्रयोगाधिकारवदत्रापि सुसुक्ष्मेकस्यैव द्वैतलयादावधिकारादुभयविधिव्यवस्थायां नियोगैक्यं स्यादित्याशङ्काह—न त्विति । भिन्नाधिकारत्वादप्यन्योपकारायोगाच्चेति हेतुमाह—नहीति । तर्हि भारूपत्वादीनां विशिष्टगुणवादित्वमन्येषां तस्मिन्नेव धर्मिणि द्वैतविलापनार्थतेलेकवाक्यतेत्याशङ्काह—नहि कृत्स्नेति । एकवाक्यत्वायोगे फलित-

स्मिन्धर्मिणि युक्तं समावेशयितुम् । तस्मादस्यदुक्त एव विभाग आकारबहनाकारोपदेशानां युक्ततर इति ॥ २१ ॥

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः ॥ २२ ॥



ब्रह्मापि नेति नेतीति निषिद्धमथवा नहि ॥ द्विभक्त्या ब्रह्मजगती निषिध्येते उभे अपि ॥ १ ॥

बीप्सेयमितिशब्दोक्ता सर्वद्वयनिषिद्धये ॥ अनिद सत्यसत्य च ब्रह्मैक क्षिप्यतेऽवधि ॥ २ ॥

‘द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्तं चैवामूर्तं च’ (बृ० २।३।१) इत्युपक्रम्य पञ्चमहाभूतानि द्वैराज्येन प्रविभज्यामूर्तरसस्य च पुरुषशब्दोदितस्य माहारजनादीनि रूपाणि दर्शयित्वा

भाष्यरत्नप्रभा

भूद्वयसिद्धे, निर्गुणवाक्यानां तु परमार्थालम्बनत्वमित्यस्मदुक्त एव विभागः साधीयानित्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ २१ ॥ ब्रह्मणो निर्विशेषचिन्मात्रत्वमुक्त्वा सर्वनिषेधावधिष्वेन सद्रूपत्वमाह—प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूय इति । पृथिव्यप्तेजोभूतत्रय मूर्तं वाय्वाकाशद्वयममूर्तमिति राशिद्वयमुक्त्वा भूतद्वयस्यामूर्तस्य सारः ‘करणात्मा हिरण्यगर्भो य एष एतस्मिन् सूर्यमण्डले पुरुषो यश्चाय दक्षिणेऽक्षिणि पुरुष’ इत्युक्तं, तस्य वासनामयानि स्वरूपाणि ‘तद्यथा माहारजन, वामो यथा पाण्ड्याविकं यथेन्द्रगोप’ इत्युपमाभिरुक्तानि विचित्राणि, तत्र माहारजनं हरिद्रा तथा लिंसं वस्त्र माहारजन, पाण्ड्याविकमिति धवल कम्बलादि । केचित्तु श्रुतिमुपलक्षणं कृत्वा सूक्ष्मपञ्चभूतान्यमूर्तानि पञ्चीकृतानि मूर्तानि ततश्चामूर्तरसत्वोक्त्या करणानां पाञ्चभौतिकत्वसिद्धिरिति व्याचक्षते । अथ सत्यदात्मकप्रपञ्चोक्त्यनन्तरं, अत उक्तारोपस्य निषेधार्थत्वाच्चेति नेतीति निषेधेनोपदेशः कियत इत्यर्थः । नेतिशब्दार्थ-

भामती

दर्शपूर्णमासप्रयाजवाक्येषु तु यद्यप्यनुबन्धभेदस्तथाप्यधिकाराशस्य साव्यस्य भेदाभावादभेद इति ॥ २१ ॥ प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः । अविकरणविषयमाह—द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे इति । द्वे एव ब्रह्मणो रूपे ब्रह्मण परमार्थतोऽरूपस्याध्यारोपिते द्वे एव रूपे ताभ्यां हि तद्रूपयते । ते दर्शयति—मूर्तं चैवामूर्तं च । समुच्चयमानावधारणम् । अत्र पृथिव्यप्तेजासि त्रीणि भूतानि ब्रह्मणो रूपं मूर्तं मूर्च्छितावयवमितरेतरानुप्रविष्टावयवं कठिनमिति यावत् । तस्यैव विशेषणान्तराणि—मर्त्यं मरणधर्मकम् । स्थितमव्यापि । अवच्छिन्नमिति यावत् । सत् अन्येभ्यो विशिष्यमाणमसाधारणधर्मवदिति यावत् । गन्धस्नेहोष्णताश्चान्योन्यव्यवच्छेदहेतवोऽसाधारणा धर्मा । तस्यैतस्य ब्रह्मरूपस्य तेजोऽब्रह्मस्य चतुर्विशेषणस्यैव रस सारो य एष सविता तपति । अथामूर्तं वायुश्चान्तरिक्षं च तद्वि न कठिनमित्यमूर्तमेतदमृतममरणधर्मकम् । मूर्तं हि मूर्तान्तरेणाभिहन्यमानमवयवविलेपाद्वसते नतु तथाभावः सम्भवत्यमूर्तस्य । एतद्यदेति गच्छति व्याप्नोतीति । एतत्तयं नित्यपरोक्षमित्यर्थः । तस्यैतस्यामूर्तस्यैतस्यामृतस्यैतस्य यत एतस्य त्यस्यैव रसो य एष एतस्मिन् सवितृमण्डले पुरुष । करणात्मको हिरण्यगर्भप्राणाह्वयस्तस्य ह्येष रस सारो नित्यपरोक्षता च साम्यमित्यविदैवतम् । अथाभ्यात्मदिमेव मूर्तं यदन्यत्प्राणान्तराकाशाभ्यां भूतत्रयं शरीरारम्भकमेतन्मर्त्यमेतत्स्थितमेतत्सत्तस्यैतस्य मूर्तस्यैतस्य मर्त्यस्यैतस्य स्थितस्यैतस्य सत एष रसो यच्चक्षुः रातो ह्येष रस इति । अथामूर्तं प्राणश्च यश्चायमन्तरात्मनाकाश एतदमृतमेतदधेतत्तयं तस्यैतस्यामूर्तस्यैतस्यामृतस्यैतस्य यत एतस्य त्यस्यैव रसो योऽय दक्षिणेक्षन् पुरुषस्तस्य ह्येष रस । लिङ्गस्य हि करणात्मकस्य हिरण्यगर्भस्य दक्षिणमक्ष्यभिन्नं श्रुतेरधिगतम् । तदेवं ब्रह्मण औपाधिकयोर्मूर्तामूर्तयोराभ्यात्मिकाभिदैविकयोः कार्यकारणभावेन विभागो व्याख्यातः सत्यच्छब्दवाच्ययोः । अयेदानीं तस्य करणात्मनः पुरुषस्य लिङ्गस्य रूपं वक्तव्यम् । मूर्तामूर्तवासनाविज्ञानमयं विचित्रं मायामहेन्द्रजालोपमं तद्विचित्रैर्दृष्टान्तैरादर्शयति—‘तद्यथा माहारजनम्’ इत्यादिना । एतदुक्तं भवति—मूर्तामूर्तवासनाविज्ञानमयस्य विचित्रं रूपं लिङ्गस्येति । तदेवं निरवशेषं सवासनं सत्यरूपमुक्त्वा यत्तत्सत्यस्य सत्यमुक्तं ब्रह्म तत्स्वरूपावधारणार्थमिदमारभ्यते । यत सत्यस्य रूपं नि शेषमुक्तमतोऽवशिष्टं सत्यस्य यत्सत्यं

न्यायनिर्णय

माह—तस्मादिति । अनिर्वाच्यद्वेतालम्बनाः सविशेषश्रुतयः स्वाभाविकाद्वैतालम्बनाश्च निर्विशेषश्रुतय इत्यसदुक्तो विभागः । निष्प्रपञ्चमद्वयं चैतन्यैकरस ब्रह्मेति तत्पदलक्ष्यमुपसहर्तुं भितीत्युक्तम् ॥ २१ ॥ निषेधश्रुतिभिर्ब्रह्मणि निर्विशेषे निरूपिते तासां ब्रह्मनिषेधत्वमाशङ्क्योक्तम्—प्रकृतैति । ब्रह्म सन्मात्रं तच्च सामान्यत्वादिशेषापेक्षं तेन तेषु निषिद्धेषु नास्ति ब्रह्मेति शङ्कायामधिकरणम् । तस्य विषयवाक्यं सोपक्रममाह—द्वे वाचेति । वावशब्दोऽवधारणे । रूपद्वयमेवावधृतं विशिनष्टि—मूर्तं चेति । किं तन्मूर्तं किंच तदमूर्तमित्याकाङ्क्षायामुक्तम्—पञ्चेति । पृथिव्यप्तेजोरूपं भूतत्रयं मूर्तरूपं वाय्वाकाशं चामूर्तरूपमिति द्विराशित्वेन पञ्चभूतानि विभागेनोक्तानित्यर्थः । अमूर्तस्य भूतद्वयस्य रसः सारो हिरण्यगर्भं करणात्मा य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषो यश्चायमभ्यात्म दक्षिणेऽक्षन्पुरुष इत्युक्तस्तस्य वासनामयानि रूपाणि तद्यथा माहारजनमित्यादिना विचित्राणि दर्शयित्वा रूपिणो ब्रह्मणः स्वरूपोक्त्यर्थमथेत्यादि वाक्यमित्याह—अमूर्तैति । सत्यस्य सत्यमित्यत्र षष्ठ्यन्तसत्यशब्दार्थोक्त्यनन्तरमित्यथशब्दार्थः । प्रथमान्तसत्यशब्दा-

पुनः पठ्यते—‘अथात आदेशो नेति नेति न ह्येतस्मादिति नेत्यन्यत्परमस्ति’ ( वृ० २।३।६ ) इति । तत्र कोऽस्य प्रतिषेधस्य विषय इति जिज्ञासामहे । न ह्यत्रेदं तदिति विशेषितं किञ्चित्प्रतिषेध्यमुपलभ्यते । इतिशब्देन त्वत्र प्रतिषेध्यं किमपि समर्प्यते नेति नेतीतिपरत्वाच्चप्रयोगस्य । इतिशब्दश्चायं संनिहितालम्बन एवंशब्दसमानवृत्तिः प्रयुज्यमानो दृश्यते ‘इति ह स्तोपाध्यायः कथयति’ इत्येवमादिषु । संनिहितं चात्र प्रकरणसामर्थ्याद्रूपद्वयं सप्रपञ्चं ब्रह्मणस्तच्च ब्रह्म यस्यैते द्वे रूपे । तत्र नः संशय उपजायते—किमयं प्रतिषेधो रूपे रूपवच्चोभयमपि प्रतिषेधत्याहोस्विदेकतरम् । यदाप्येकतरं तदापि किं ब्रह्म प्रतिषेधति रूपे परिशिष्टत्याहोस्विद्रूपे प्रतिषेधति ब्रह्म परिशिष्टीति । तत्र प्रकृतत्वाविशेषादुभयमपि प्रतिषेधतीत्याशङ्कामहे । द्वौ चैतौ प्रतिषेधौ द्विनेतिशब्दप्रयोगात् । तयोरेकेन सप्रपञ्चं ब्रह्मणो रूपं प्रतिषेध्यतेऽपरेण रूपवद्ब्रह्मेति भवति मतिः । अथवा ब्रह्मैव रूपवत्प्रतिषेध्यते तद्धि वाङ्मनसातीतत्वा-

भाष्यरत्नप्रभा

माह—नहीति । एतस्मादात्मनोऽन्यत्वास्तीति नेतीत्युच्यत इत्यर्थः । शून्यतानिरासार्थं परं ब्रह्मास्तीत्युक्तमिति सिद्धान्तरीत्या श्रुत्यर्थः । अत्र निषेध्यविशेषानुपलम्भात्संशयमाह—तत्र कोऽस्येत्यादिना । नञ्प्रयोगस्य नकारस्येतिशब्दोपस्थापितवस्तुनिषेधकत्वादित्यर्थः । इतिशब्दाभिषेध्यसामान्यसमर्पणे विशेषाकाङ्क्षायां प्रकरणाद्रूपद्वयस्य रूपब्रह्मणश्च निषेध्यत्वमानात्संशयमुक्त्वा पूर्वोक्तं निर्विशेष ब्रह्म नास्तीत्याक्षेपसङ्गत्या पूर्वपक्षयति—तत्र प्रकृतत्वेति । पूर्वपक्षे तत्त्वदार्थाभावाद्वाक्यार्थाभेदासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलम् । निरधिष्ठाननिषेधादर्शनात्सर्वनिषेधो न युक्त इत्य-

भामती

तस्यानन्तरं तदुक्तिहेतुकं स्वरूपं वक्तव्यमित्याह—अथात आदेशः कथनं सत्यसत्यस्य परमात्मनस्तमाह—नेति नेतीति । एतदर्थकथनार्थमिदमविकरणम् । ननु किमेतावदेवादेश्यमुतेत परमन्यदप्यस्तीत्यत आह—नह्येतस्माद्ब्रह्मण इति । नेत्यादिष्टादन्यत्परमस्ति यदादेश्यं भवेत् । तस्मादेतावदेवादेश्यं नापरमस्तीत्यर्थः । अत्रैवमर्थेनेतिना यत्सनिहितं परामृष्टं तन्निषेध्यते नजा सनिहितं च मूर्तामूर्तं सवासनं रूपद्वयम् । तदवच्छेदकत्वेन च ब्रह्म । तत्रेदं विचार्यते—किं रूपद्वयं सवासनं ब्रह्म च सर्वमेव च प्रतिषेध्यते, उत ब्रह्मैवायं सवासनं रूपद्वयं ब्रह्म तु परिशिष्यत इति । यद्यपि तेषु तेषु वेदान्तप्रदेशेषु ब्रह्मस्वरूपं प्रतिपादितं तदसद्भावज्ञानं च निन्दितम् । ‘अस्तीत्येवोपलब्धव्य’ इति वास्य सत्त्वमवधारितं तथापि सद्बोधरूपं तद्ब्रह्म सवासनमूर्तामूर्तरूपसाधारणतया च सामान्यं तस्य चैते विशेषा मूर्तामूर्तादयः । नच तत्तद्विशेषनिषेधे सामान्यमवस्थातुमर्हति निर्विशेषस्य सामान्यस्यायोगात् । यथाहु —‘निर्विशेषं न सामान्यं भवेच्छविषाणवत्’ इति । तस्मात्तद्विशेषनिषेधेऽपि तत्सामान्यस्य ब्रह्मणोऽनवस्थानात्सर्वस्यैवायं निषेधः । अतएव नह्येतस्मादिति नेत्यन्यत्परमस्तीति निषेधात् पर नास्तीति सर्वनिषेधमेव तत्त्वमाह श्रुतिः । ‘अस्तीत्येवोपलब्धव्य’ इति चोपासनाविधानवज्जैयं, न त्वस्तित्वमेवायं तत्त्वम् । तत्प्रशंसार्थं चासद्भावज्ञाननिन्दा । यच्चान्यत्र ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनं तदपि मूर्तामूर्तरूपप्रतिपादनवन्निषेधार्थम् । असनिहितोऽपि च तत्र निषेधो योग्यत्वात्समन्व्यते । यथाहु —‘येन यस्याभिसम्बन्धो दूरस्थस्यापि तेन स’ इति । तस्मात्सर्वस्यैवाविशेषेण निषेध इति प्रथमं पक्षः । अथवा पृथिव्यादिप्रपञ्चस्य समस्तस्य प्रत्यक्षादिप्रमाणसिद्धत्वात्, ब्रह्मणस्तु

न्यायनिर्णयः

यस्य वक्तव्यत्वेनावशेषादित्यतः शब्दार्थः । अवशिष्टार्थस्तु व्यक्तीभविष्यति । वाक्योक्तिद्वारा तदर्थनिषेधमधिकरणविषयमुक्त्वा विशेषानुपलम्भकृतं संशयमाह—तत्रेति । जिज्ञासाहेतुमुक्तं व्यनक्ति—नहीति । सामान्येन दृष्टस्यैव विशेषतो वृष्टौ स्थाण्वादौ संशयः दृष्टेरत्र तदभावे कथमतौ स्यादित्याशङ्क्याह—इतिशब्देनेति । अस्तु तर्हि तदर्थवत्त्वाय यत्किञ्चिदत्र निषेध्यमित्याशङ्क्योक्तम्—इतिशब्दश्चेति । प्रत्यक्षादिसनिहितषट्पाद्यालम्बनस्तर्हि निषेधः स्यादित्याशङ्क्यं सजातीयमानार्पितस्य विजातीयमानसिद्धान्तरङ्गत्वात्तदालम्बनतैव निषेधस्येत्याह—संनिहितं चेति । प्रकृतत्वं विशेषासिद्धिश्चेति हेतुमुक्त्वा संशयं निगमयति—तत्रेति । अन्यतरनिषेधेनापि निषेधसिद्ध्या पक्षान्तरमाह—आहोस्विदिति । द्वितीयेऽपि ब्रह्मणो वाङ्मनसातीतत्वात्प्रपञ्चस्य चाध्यक्षादिसिद्धत्वात्तस्य व्यावहारिकमानसिद्धत्वेऽपि कल्पितत्वात्तत्कल्पनाधिष्ठानत्वात्तन्निषेधावबित्वाच्च ब्रह्मणः परिशेषार्हत्वादिति पक्षद्वयं दर्शयति—यदापीति । अत्र निषेधार्थोक्त्या तत्त्वदार्थस्यैव शोधनात्तस्यैव शुद्धस्य वाक्यार्थान्वयित्वेन तद्धीहेतुत्वात्पादादिसंगतिरिति मत्वा पूर्वपक्षयति—तत्रेति । पूर्वपक्षे निषेधस्य शून्यतान्तत्वाद्ब्रह्मणः शून्यस्य प्रत्यक्त्वेन ज्ञानानर्हता । सिद्धान्ते व्यतिरिक्तस्यैव निषेधादप्रपञ्चस्य ब्रह्मणस्तत्त्वेन जानीयतया सति संभवे प्राप्तसर्वनिषेधफलपतादेकदेशस्यैव तत्कल्पनं युक्तं लाघवात् । नेदं रजतमित्यादौ तथा दर्शनादित्याशङ्क्यं निषेधद्वयशक्त्या प्राप्तसर्वभावकल्पनं युक्तमन्यत्र निषेधद्वयाभावादेकदेशस्येन वायेत्याह—द्वौ चेति । निषेधयोर्द्वयोरपुनरुक्तमर्थमभिनयति—तयोरिति । वरत्वनन्तराभावविशिष्टवस्त्वन्तरज्ञानस्यैव नेदं रजतमित्यादौ निषेधार्थत्वाच्च सर्वनिषेधः संभवतीत्याशङ्क्याह—अथवेति । तत्र हेतुः—तद्धीति । प्रकृतत्वाविशेषात्प्रपञ्चस्यापि निषेधो ब्रह्मवदित्याशङ्क्याध्यक्षादिबिरोधान्मेव-

दसंभाव्यमानसङ्गात् प्रतिषेधाहम् । न तु रूपप्रपञ्चः प्रत्यक्षादिगोचरत्वात्प्रतिषेधाहः । अभ्यास-  
सत्त्वादर्शार्थं रतिः । एवं प्राप्ते ब्रूमः—न तावदुभयप्रतिषेध उपपद्यते शून्यवादप्रसङ्गात् । किञ्चि-  
द्धि परमार्थमालम्ब्यापरमार्थः प्रतिषिध्यते यथा रज्ज्वादिषु सर्पादयः । तच्च परिशिष्यमाणे कस्मि-  
न्निष्ठावेऽवकल्प्यते । उभयप्रतिषेधे तु कोऽन्यो भावः परिशिष्येत् अपरिशिष्यमाणे चान्यस्मिन्  
इतरः प्रतिषेद्धुमारभ्यते प्रतिषेद्धुमशक्यत्वात्तस्यैव परमार्थत्वापत्तेः प्रतिषेधानुपपत्तिः । नापि  
ब्रह्मप्रतिषेध उपपद्यते 'ब्रह्म ते ब्रवाणि' ( बृ० २।१।१ ) इत्याद्युपक्रमविरोधात् । 'असन्नेव  
स एव भवति । असद्ब्रह्मेति वेद चेत्' ( तैत्ति० २।६।१ ) इत्यादिनिन्दाविरोधात् । 'अस्तीत्येवो-

भाष्यरत्नप्रभा

रुच्या प्रपञ्चे ब्रह्मनिषेध इत्याह—अथवेति । एकब्रह्मण एव निषेधे नकारद्वयस्य पौनरुक्त्यमित्यत आह—अभ्यास-  
स्त्विति । उत्सृजमेव तावत्सिद्धान्तमुपक्रमते—एवमिति । शून्यप्रसङ्ग इष्ट इति वदन्तं प्रत्याह—किञ्चिद्धीति ।  
तच्चेति प्रतिषेधनमित्यर्थः । अधिष्ठानानवशेषे तत्प्रमारूपहेत्वभावात् निषेधवाक्यार्थः प्रमा न स्यात्, 'इदमत्र नास्ति'  
इति लोके निषेधस्य साधिष्ठानस्यैव प्रमितिदर्शनादित्यर्थः । किञ्च यद्वाति तत्सदित्युत्सर्गस्य भानार्थाभावाधिष्ठानप्रमि-  
तिरपवादस्तथा पूर्वभानस्य भ्रमत्वनिश्चयेनार्थसत्त्वापलापात् । अपवादानङ्गीकारे तत्सर्गतः प्रपञ्चस्य सत्यत्वापत्तेर्निषे-  
धानुपपत्तिरित्याह—अपरिशिष्यमाणे चेति । अधिष्ठानसत्त्वं विना आन्तिनिषेधयोरयोगाच्छून्यवादो न युक्त इत्युक्त्वा  
पूर्ववादिनः पक्षान्तरं दूषयति—नापीति । देहात्माभिमानवज्ज्ञौकिकमानप्राप्तद्वैतस्य निषेधो युक्तो न वेदान्तप्रमित-

भामती

वाङ्मनसागोचरतया सकलप्रमाणविरहात्, कतरस्यास्तु निषेध इति विशये प्रपञ्चप्रतिषेधं समस्तप्रत्यक्षादिव्याकोपप्रसङ्गात्,  
ब्रह्मप्रतिषेधे त्वयाकोपाद्ब्रह्मैव प्रतिषेधेन सबध्यते योग्यत्वाच्च प्रपञ्चस्तद्वैपरीत्यात्, वीप्सा तु तदत्यन्ताभावसूचनायेति  
मध्यमः पक्षः । तत्र प्रथमं पक्षं निराकरोति—न तावदुभयप्रतिषेध उपपद्यते शून्यवादप्रसङ्गादिति । अयमभि-  
सधि—उपाधयो ह्यमी पृथिव्यादयोऽविद्याकल्पिता न तु शोणकर्कादय इव विशेषा अश्वत्थस्य । न चोपाधिविगमे उपहित-  
स्याभावोऽप्रतीतिर्वा । नह्युपाधीना दर्पणमणिकृपाणादीनामपगमे मुखस्याभावोऽप्रतीतिर्वा । तस्मादुपाधिविषेधेऽपि नोपहितस्य  
शशविषाणायमानताऽप्रत्ययो वा । न चेतीति सनिधानाविशेषात्सर्वस्य प्रतिषेध्यत्वमिति युक्तम् । नहि भावमनुपाश्रित्य प्रतिषेध  
उपपद्यते । किञ्चिद्धि क्वचिन्निषिध्यते । नह्यनाश्रय प्रतिषेधं शक्यं प्रतिपत्तुम् । तदिदमुक्तम्—अपरिशिष्यमाणे चान्य-  
स्मिन् इतरः प्रतिषेद्धुमारभ्यते तस्य प्रतिषेद्धुमशक्यत्वात्तस्यैव परमार्थत्वापत्तेः प्रतिषेधानुपपत्तिः ।  
मध्यमं पक्षं प्रतिक्षिपति—नापि ब्रह्मप्रतिषेध उपपद्यते । युक्तं यन्नैसर्गिकाविद्याप्राप्तं प्रपञ्चं प्रतिषिध्यते प्राप्तिपूर्वकत्वा-  
त्प्रतिषेधस्य । ब्रह्म तु नाविद्यासिद्धं, नापि प्रमाणान्तरात् । तस्माच्छब्देन प्राप्तं प्रतिषेधनीयम् । तथाच यस्तस्य शब्दं प्रापक  
स तत्पर इति स ब्रह्मणि प्रमाणमिति कथमस्य निषेधोऽपि प्रमाणवान् । नच पर्थुदासाधिकरणपूर्वपक्षन्यायेन विकल्पः, वस्तुनि  
सिद्धस्वभावे तदनुपपत्तेः । न चावाङ्मनसागोचरो बुद्ध्यालेखितुं शक्यः । अशक्यश्च कथं निषिध्यते । प्रपञ्चस्त्वन्यायविद्यासि-  
द्धोऽनूय ब्रह्मणि प्रतिषिध्यत इति युक्तम् । तदिमामनुपपत्तिमभिप्रेत्योक्तम्—'नापि ब्रह्मप्रतिषेध उपपद्यते' इति । हेत्वन्तर-  
माह—ब्रह्म ते ब्रवाणीति । उपक्रमविरोधादिति । उपक्रमपरामर्शोपसंहारपर्यालोचनया हि वेदान्तानां सर्वेषामेव  
ब्रह्मपरत्वंमुपपादितं प्रथमेऽध्याये । न चासत्यामाकाङ्क्षाया दूरतरस्थेन प्रतिषेधेनैवा सबन्ध संभवति । यच्च वाङ्मनसा-

न्यायनिर्णयः

मित्याह—न त्विति । ब्रह्ममात्रनिषेधे निषेधद्वयवैयर्थ्यमेकैकैव कृतत्वादित्याशङ्क्याह—अभ्यासस्त्विति । पक्षद्वयमनूय सिद्धान्तयति—  
एवमिति । तत्र प्रथममुत्सृजमेव प्रथमं पक्षं प्रत्याह—नेति । प्रसङ्गस्येष्टत्वं निराचष्टे—किञ्चिद्धीति । वास्तवमधिष्ठानं शाल्वा-  
रोप्य निरस्यमित्यत्र वृष्टान्तमाह—यथेति । अस्तु तर्हि शून्यमेव वस्तु तदधिगम्येतरन्निषेधः नेत्याह—तच्चेति । निषेधनं तदर्थः ।  
लोकसिद्धपदार्थान्वययोग्यतावशेन वाक्यार्थस्वीकाराज्ज्ञेयं च निषेधादर्शान्नायमयं नेदमिहेति धर्मिप्रतियोगिघटितस्यैव निषेधस्य दृष्टे-  
र्विशेषणावशेषस्यावश्यकत्वादयुक्ता शून्यतेत्यर्थः । किञ्च लोके भ्रमस्य साधिष्ठानत्वोपलम्भात्तार्त्विक्काधिष्ठानाभावे प्रत्यक्षादिसिद्धद्वैतस्यैव  
तार्त्विक्त्वापातान्निषेधो निरवकाशः स्यादित्याह—अपरीति । दृष्टसर्वनिषेधे तदेकदेशवस्तुधीरुपापवादाभावादुत्सर्गस्थितिरिति न्याया-  
त्पूर्वदृष्टस्य वस्तुत्वप्रसङ्गादनवधिकनिषेधायोगादवस्तुतया च शून्यमानात्तदृष्ट्या पूर्वदृष्टनिषेधासम्भवाच्च तत्पर्यन्तो निषेध इति भावः ।  
पूर्वपक्षान्तरं प्रत्याह—नापीति । प्राप्तिपूर्वकत्वाज्निषेधस्य ब्रह्मणश्चाविषया प्रत्यक्षादिभिर्वा द्वैतवदप्राप्ते शब्देन प्राप्तस्य तेनैव निषेधे  
पञ्चप्रक्षालनन्यायाच्च तन्निषेध इति भावः । ब्रह्मणो निषेधत्वाभावे हेत्वन्तरमाह—ब्रह्मेति । आदिपदेन ब्रह्मविदामतीत्यादिप्रक्रमो  
गृह्यते । ब्रह्मणः सत्त्वासत्त्वधियोगुणदोषोक्तेरपि न तन्निषेध्यमित्याह—असञ्जिति । ब्रह्मणः सन्मात्रत्वसिद्धेरपि न तन्निषेध्यमित्याह  
—अस्तीति । किञ्च सर्वेषु वेदान्तेषु साक्षाद्वा परपरया वा ब्रह्मैव प्रतिपाद्यते तेन तद्विरोधादपि न तन्निषेध्यमित्याह—



पलब्धयः' ( कठ० ६।१३ ) इत्यवधारणविरोधात् । सर्ववेदान्तव्याकोपप्रसङ्गाच्च । वाङ्मन-  
सातीतत्वमपि ब्रह्मणो नाभावाभिप्रायेणाभिधीयते । नहि महता परिकरबन्धेन 'ब्रह्मविदामोति  
परम्' ( तै० २।१।१ ) 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' ( तै० २।१।१ ) इत्येवमादिना वेदान्तेषु ब्रह्म प्रति-  
पाद्य तस्यैव पुनरभावोऽभिलष्येत । 'प्रक्षालनाद्धि पङ्क्तस्य दूरादस्पर्शानं वरम्' इति हि न्यायः ।  
प्रतिपादनप्रक्रिया त्वेषा 'यतो वाचो निर्वर्तन्ते । अप्राप्य मनसा सह' ( तै० २।४।१ ) इति ।  
एतदुक्तं भवति-वाङ्मनसातीतमविषयान्तःपाति प्रत्यगात्मभूतं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं ब्रह्मेति ।  
तस्माद्ब्रह्मणो रूपप्रपञ्चं प्रतिषेधति परिशिष्टे ब्रह्मेत्यभ्युपगन्तव्यम् । तदेतदुच्यते प्रकृतैतावत्त्वं  
हि प्रतिषेधतीति । प्रकृतं यदेतावदियत्तापरिच्छिन्नं मूर्तामूर्तलक्षणं ब्रह्मणो रूपं तदेष शब्दः  
प्रतिषेधति । तद्धि प्रकृतं प्रपञ्चितं च पूर्वेस्मिन्ग्रन्थेऽधिदैवतमध्यात्म च तज्जनितमेव च  
वासनालक्षणमपरं रूपममूर्तरसभूतं पुरुषशब्दोदितं लिङ्गात्मव्यपाश्रयं महारजनाद्युपमाभिर्दिशि-  
तम् । अमूर्तरसस्य पुरुषस्य चक्षुर्ग्राह्यरूपयोगित्वानुपपत्तेः तदेतत्प्रपञ्चं ब्रह्मणो रूपं संनि-  
हितालम्बनेनेतिकरणेन प्रतिषेधक नञं प्रत्युपनीयत इति गम्यते । ब्रह्म तु रूपविशेषणत्वेन  
षष्ठ्या निर्दिष्टं पूर्वेस्मिन्ग्रन्थे न स्वप्रधानत्वेन । प्रपञ्चिते च तदीये रूपद्वये रूपवतः स्वरूपजि-  
ज्ञासायामिदमुपक्रान्तम् 'अथात आदेशो नेति नेति' ( बृ० २।३।६ ) इति । तत्र कल्पितरूप-

भाष्यरत्नप्रभा

ब्रह्मण इति भावः । यदुक्तं वाङ्मनसातीतत्वात् निषेधार्हं ब्रह्म इति तत्राह—वाङ्मनसेति । ब्रह्मणो वागाद्यतीतत्वं  
निषेधार्थं न चेत् किमर्थं तदुक्तिरित्यत आह—प्रतिपादनेति । उक्तार्थं सूत्रं योजयति—तदेतदित्यादिना । 'द्वे  
वाव ब्रह्मणो रूपे' इति रूपद्वयस्यैव प्राधान्येन प्रकृतत्वाच्चेतीति निषेध इत्यर्थः । ननु 'आदित्यमण्डले पुरुष' इति  
ब्रह्माप्यत्र प्राधान्येनोक्तमित्याशङ्क्य पुरुषो लिङ्गात्मा अमूर्तरसवश्च्युता भूतजनितत्वभानात् स्वरूपत्वश्रुतेश्चेत्याह—  
तज्जनितमेवेति । रूपरूपिणोरभेद उक्तः । ननु वासनामयं रूपमेव किमित्युपमीयते प्रसिद्धरूपमेव किं न स्यादि-  
त्यत आह—अमूर्तरसस्येति । रूपद्वयस्यैव प्राधान्येन प्रकृतत्वे फलितमाह—तदिति । प्रतियोगित्वेन समर्प्यत  
इत्यर्थः । न वार्थतः प्राधान्याद्ब्रह्मणो निषेधः राज्ञो भूत्यो नास्तीत्यत्र राजनिषेधप्रसङ्गादिति भावः । किंचात्र ब्रह्मणः  
प्रतिपाद्यत्वात् न निषेध इत्याह—प्रपञ्चिते चेति । ननु ब्रह्मणि निषिद्धस्याप्यन्यत्र स्थितिसंभवात् कथं कल्पित-

भामती

तीततया ब्रह्मणस्तत्प्रतिषेधस्य न प्रमाणान्तरविरोध इति तत्राह—वाङ्मनसातीतत्वमपीति । प्रतिपादयन्ति वेदान्ता  
महता प्रयत्नेन ब्रह्म । नच निषेधाय तत्प्रतिपादनम्, अनुपपत्तेरित्युक्तमवस्तात् । इदानीं तु निष्प्रयोजनमित्युक्तं 'प्रक्षाल-  
नाद्धि पङ्क्तस्य' इति न्यायात् । तस्माद्वेदान्तवाचा मनसि सनिधानाद्ब्रह्मणो वाङ्मनसातीतत्वं नाजममपि तु प्रतिपादनप्रक्रि-  
योपक्रम एव । यथा गवादयो विषया साक्षाच्छृङ्गप्रादिकया प्रतिपाद्यन्ते प्रतीयन्ते च नैव ब्रह्म । यथाहु —'भेदप्रपञ्च-  
विलयद्वारेण च निरूपणम्' इति । ननु प्रकृतप्रतिषेधे ब्रह्मणोऽपि कस्मान्न प्रतिषेध इत्यत आह—तद्धि प्रकृतं प्रपञ्चितं  
चेति । प्रधानं प्रकृतं प्रपञ्चश्च प्रधानं न ब्रह्म तस्य षष्ठ्यन्ततया प्रपञ्चावच्छेदकत्वेनाप्रधानत्वादित्यर्थः । ततोऽन्यद्ब्रवीतीति  
नेति नेतीति प्रतिषेधादन्यद्ब्रूयो ब्रवीतीति तच्चिर्वचनम् । नह्येतस्मादित्यस्य यदा नह्येतस्मादिति नेति नेत्यादिष्टाद्ब्रह्मणोऽन्य-  
त्परमस्तीति व्याख्यानं तदा प्रपञ्चप्रतिषेधादन्यद्ब्रह्मैव ब्रवीतीति व्याख्येयम् । यदा तु नह्येतस्मादिति सर्वनाम्ना प्रतिषेधो  
ब्रह्मण आदेशः परामृश्यते तदापि प्रपञ्चप्रतिषेधमात्रं न प्रतिपत्तव्यमपि तु तेन प्रतिषेधेन भावरूपं ब्रह्मोपलक्ष्यते । कस्मा-

न्यायनिर्णयः

सर्वेति । यत्तु वाङ्मनसातीतत्वादसंभावितसङ्गाव निषेधार्हं ब्रह्मेति, तत्राह—वागिति । तत्र हेतु —नहीति । केनाभिप्रायेण तर्हि  
वाङ्मनसातीतत्वमुक्तं, तत्राह—प्रतिपादनेति । वागाद्यतीतत्वेनासत्त्वे ब्रह्मणोऽवगम्यमाने किमपि प्रतिपादनप्रक्रियेत्याशङ्क्याह—  
एतदिति । पक्षद्वयायोगे फलित निषेधार्थं निगमयति—तस्मादिति । उक्तार्थं सूत्रमवतार्यं योजयति—तदेतदित्यादिना । ब्रह्मणो  
रूपद्वयं निषेध्यमित्यत्र हेतुमाह—तद्धीति । प्रकृतत्वमात्रेण निषेधे ब्रह्मणोऽपि निषेध स्यादविशेषादित्याशङ्क्याह—प्रपञ्चितं चेति ।  
ब्रह्मण षष्ठ्यन्तपदवाच्यतया प्रपञ्चावच्छेदेनाप्रधानत्वात्प्रपञ्च एव प्रधानतया निषेधेन संबध्यत इत्यर्थः । पुरुषशब्दश्रवणात्तस्य च  
ब्रह्मविषयत्वाद्ब्रह्मापि प्रपञ्चितमित्याशङ्क्य पुरुषशब्दस्यात्र लिङ्गात्मविषयत्वान्नैवमित्याह—तदिति । वासनालक्षणमेव रूपं किमित्युप-  
माभिरुच्यते प्रसिद्धरूपत्वमेव पुरुषस्य कुतो नेष्टमित्याशङ्क्याह—अमूर्तेति । रूपद्वयस्य प्राधान्येन प्रकृतत्वे फलमाह—तदिति ।  
अर्थतो ब्रह्मणोऽपि प्राधान्येन प्रकृतत्वाविशेषान्निषेधत्वमित्याशङ्क्याह—ब्रह्म त्विति । अर्थतस्तस्य प्राधान्येऽपि राजपुरुषादाविव  
शब्दतः प्रधानतया प्रकृत रूपद्वयमेव प्रकृतपरामर्शनेतिशब्देनानूढ निषेध्यमित्यर्थः । ब्रह्मणस्तद्धि प्राधान्येनाप्रकृतत्वादुत्तरत्रापि न  
प्रतिपाद्यतेत्याशङ्क्याह—प्रपञ्चिते चेति । यवमुपक्रमेऽपि कथं वाक्यार्थो निर्णीयतामित्याशङ्क्याभ्यारोपापवादन्याय सूचयति—तत्रेति ।  
निर्धट भूतलमित्युक्ते घटस्यान्यत्र सत्त्ववद्ब्रह्मणि रूपद्वयनिषेधेऽपि ततोऽन्यत्र तद्भवेदित्याशङ्क्याह—तदास्पदमिति । उपादाना-



प्रत्याख्यानं ब्रह्मणः स्वरूपवेदनसिद्धिमिति निर्णीयते । तदास्पदं हीदं समस्तं कार्यं नेति नेतीति प्रतिषिद्धम् । युक्तं च कार्यस्य वाच्यारम्भणशब्दादिभ्योऽसत्त्वमिति नेति नेतीति प्रतिषेधनम् । ननु ब्रह्मणः सर्वकल्पनामूलत्वान् । न चात्रेयमाशङ्क्य कर्तव्या । कथं हि शास्त्रं स्वयमेव ब्रह्मणो रूपद्वयं दर्शयित्वा स्वयमेव पुनः प्रतिषेधति—‘प्रक्षालनाद्धि पङ्कस्य दूरादस्पर्शनं वरम्’ इति । यतो नेदं शास्त्रं प्रतिपाद्यत्वेन ब्रह्मणो रूपद्वयं निर्दिशति । लोफप्रसिद्धं त्विदं रूपद्वयं ब्रह्मणि कल्पितं परामृशति प्रतिषेध्यत्वाय शुद्धब्रह्मस्वरूपप्रतिपादानाय चेति निरवयवम् । द्वौ चैतौ प्रतिषेधौ यथासंख्यन्यायेन द्वे अपि मूर्तामूर्तं प्रतिषेधतः । यद्वा पूर्वं प्रतिषेधो भूतराशिं प्रतिषेधत्युत्तरो वासनाराशिम् । अथवा ‘नेति नेति’ ( बृ० २।३।६ ) इति वीप्सेयमितीति यावत्किञ्चिदुत्प्रेक्ष्यते तत्सर्वं न भवतीत्यर्थः । परिगणितप्रतिषेधे हि क्रियमाणे यदि नैतद्ब्रह्म किमन्यद्ब्रह्म भवेदिति जिज्ञासा स्यात् । वीप्सायां तु सत्यां समस्तस्य विषयजातस्य प्रतिषेधादविषयः प्रत्यगात्मा ब्रह्मेति जिज्ञासा निवर्तते । तस्मात्प्रपञ्चमेव ब्रह्मणि कल्पितं प्रतिषेधति परिशिष्टनिष्ठं ब्रह्मेति निर्णयः । इतश्चैव एव निर्णयः । यतस्ततः प्रतिषेधाद्भूयो ब्रवीति ‘अन्यत्परमस्ति’ ( बृ० २।३।६ ) इति । अभावावसाने हि प्रतिषेधे क्रियमाणे किमन्यत्परमस्तीति ब्रूयात् । तत्रैषाक्षरयोजना—नेति नेतीति ब्रह्मादिश्य तमेवादेशं पुनर्निर्वक्ति । नेति नेतीत्यस्य कोऽर्थः । न ह्येतस्माद्ब्रह्मणो व्यतिरिक्तमस्तीत्यतो नेति नेतीत्युच्यते न पुनः

भाष्यरत्नप्रभा

त्वमित्यत आह—तदास्पदमिति । उपादाने निषिद्धस्यान्यत्र न स्थितिरित्यर्थः । यत्तु द्वैतनिषेधे प्रत्यक्षादिविरोध इति, तत्राह—युक्तं चेति । स्थापितं हि आरम्भणाधिकरणे प्रत्यक्षादेर्व्यावहारिकं प्रामाण्यं न तत्त्वावेदकमिति, अतस्तत्त्वतो निषेधान्न विरोध इति भावः । ननु वस्तुत्वाद्वैतत्वब्रह्मणोऽपि निषेधोऽस्तु, नेत्याह—न त्विति । द्वैतभावाभावसाक्षित्वादशक्यो निषेध इत्यर्थः । न चेत्यादि स्पष्टार्थम् । यच्चोक्तं निषेधाभ्यां रूपं रूपि ब्रह्म च निषिध्यत इति, तत्राह—द्वौ चैताविति । उद्देश्यविधेयार्थानां संख्यासाम्ये यथाक्रम संबन्ध इति न्यायः ‘यथासङ्ख्यमनुदेशः समानाम्’ इति पाणिनिसूत्रसिद्धस्तेनात्र रूपद्वयोद्देशेन निषेधद्वयविधिरित्यर्थः । वीप्सापक्षे सर्वदृश्यनिषेधाजिज्ञासा-शान्तिरिति विशेषमाह—परिगणितेति । मूर्तं नामूर्तं नेत्येव विशिष्यनिषेधे जिज्ञासा न शाम्यतीत्यर्थः । सूत्रशेषं व्याचष्टे—इतश्चेति । प्रतिषेधानुपपत्त्या ब्रह्मास्तीत्यवगतं भूयः पुनः परमस्तीति श्रुतिः साक्षादपि ब्रवीतीत्यर्थः ।

भामती

दित्यत आह—ततो ब्रवीति च भूय इति । यस्मात्प्रतिषेधस्य परस्तादपि ब्रवीति । अथ ब्रह्मणो नामधेयं नाम सत्यस्य सत्यमिति तद्व्याचष्टे श्रुति —‘प्राणा वै सत्यम्’ इति । माहारजनाद्युपमितं लिङ्गमुपलक्षयति । तत् खलु सत्यमितरापेक्षया तस्यापि पर सत्यं ब्रह्म । तदेवं यत प्रतिषेधस्य परस्ताद्ब्रवीति तस्मात् प्रपञ्चप्रतिषेधमात्रं ब्रह्मापि तु भावरूप-

न्यायनिर्णयः

दन्यत्र कार्यायोगात्तत्र निषिद्धस्य न क्वापि सचेति भावः, यत्तु प्रत्यक्षादिसिद्धस्य द्वैतस्य न निषेधस्तद्विरोधादिति, तत्राह—युक्तं चेति । तत्त्वावेदनमानासिद्धत्वाच्चारम्भणादिशब्दाच्च द्वैतस्य वस्तुतत्त्ववैयर्थ्याद्युक्ता निषेध्यतेति भावः । सत्त्वेन सिद्धं द्वैतं निषिध्यते चेद्ब्रह्मणोऽपि तथा सिध्यतिशेषान्निपेयतादवस्थमित्याशङ्क्याह—न त्विति । आरोपाविधानत्वेन निषेधावधित्वेन चावशेषान्न ब्रह्मणो निषेध्यतेत्यर्थः । द्वे बावेत्यादिनोक्तं रूपद्वयं निषिध्यते चेत्पङ्कप्रक्षालनन्यायात्प्रसज्यप्रतिषेधे गोरव स्यादित्याशङ्क्याह—न चेति । अत्रेति रूपद्वयनिषेधपक्षोक्तिः । शङ्का न कार्येत्यत्र हेतुमाह—यत इति । अप्रतिपाद्यं चेदनुवाच्यत्वं न च प्राप्तिफले विनाऽनुवादः, तत्राह—लोकेति । तथापि कथं पङ्कप्रक्षालनन्यायो न स्यादित्याशङ्क्य निषेधस्य फलवत्त्वादित्याह—शुद्धेति । उत्तरीयां निषेधस्य निर्दोषत्वमुक्तं निगमयति—इति निरवयवमिति । द्वौ निषेधौ तयोरवैयर्थ्याय सर्वं निषेध्यमित्युक्तं प्रत्याह—द्वौ चेति । सभावित पक्षान्तरमाह—यद्वेति । भावाभावविषयत्वेन वा निषेधद्वयं विवक्षितम् । पक्षान्तरमाह—अथवेति । वीप्सापक्षे वाक्यार्थमाह—इतीति । यावदिति पक्षान्तरेभ्यो विशेषार्थम् । तेषु निराकाङ्क्षो वाक्यार्थो न सिध्यतीत्याह—परीति । वीप्सापक्षे निराकाङ्क्षा वाक्यार्थधीरिति विशेषमाह—वीप्सायां त्विति । सूत्रावयवव्याख्यामुपसहरति—तस्मादिति । अवयवान्तरमादाय व्याकरोति—इतश्चेति । कथं तावता निषेधस्य नाभावावसानत्वं, तत्राह—अभावेति । नेति नेतीति निषेधात्परमस्तीति प्रतिपादकं किमित्यपेक्षायामादेशनिर्वचनवाक्यमेवेत्यक्षरयोजनया दर्शयति—तत्रेति । निर्वचनप्रकारमेवाकाङ्क्षापूर्वकमाह—नेत्यादिना । हि यस्मात्नेति नेत्यादिद्वादैतस्माद्ब्रह्मणोऽन्यव्यतिरिक्तं नास्ति ब्रह्मैव परमस्ति तस्मात्नेति नेत्युच्यते न तु

स्वयमेव नास्तीत्यर्थः । तच्च दर्शयत्यन्यत्परमप्रतिषिद्धं ब्रह्मास्तीति । यदा पुनरेवमक्षराणि योज्यन्ते न होतस्मादिति नेति नेति । नहि प्रपञ्चप्रतिषेधरूपादादेशनादन्यत्परमादेशनं ब्रह्मणोऽस्तीति । तदा ततो ब्रवीति च भूय इत्येतन्नामधेयविषयं योजयितव्यम् । अथ नामधेयम्—‘सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यम्’ ( बृ० २।१।२० ) इति हि ब्रवीतीति । तच्च ब्रह्मावसाने प्रतिषेधे समञ्जसं भवति । अभावावसाने तु प्रतिषेधे किं सत्यस्य सत्यमित्युच्येत । तस्माद्ब्रह्मावसानोऽयं प्रतिषेधो नाभावावसान इत्यध्यवस्यामः ॥ २२ ॥

तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥

यत्प्रतिषिद्धात्प्रपञ्चजातादन्यत्परं ब्रह्म तदस्ति चेत्कस्मान्न गृह्यत इति । उच्यते—तदव्यक्तम-  
निन्द्रियग्राह्यं सर्वदृश्यसाक्षित्वात् । आह ह्येवं श्रुतिः—‘न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा नान्यैर्दे-  
वैस्तपसा कर्मणा वा’ ( मुण्ड० ३।१।८ ) ‘स एष नेति नेत्यात्माऽगृह्यो नहि गृह्यते’ ( बृ० ३।१।२६ ) ‘यत्तदद्रेश्यमग्राह्यम्’ ( मुण्ड० ३।१।६ ) ‘यदा ह्येवैष एतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽनिरु-  
क्तेऽनिलयने’ ( तै० २।७।१ ) इत्याद्या । स्मृतिरपि—‘अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽयमविकार्योऽयमुच्यते’  
( भ० गी० २।२५ ) इत्याद्या ॥ २३ ॥

अपि च संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ २४ ॥

अपिचैनमात्मानं निरस्तसमस्तप्रपञ्चमव्यक्तं संराधनकाले पश्यन्ति योगिनः । संराधनं च भक्ति-  
ध्यानप्रणिधानाद्यनुष्ठानम् । कथं पुनरवगम्यते संराधनकाले पश्यन्तीति । प्रत्यक्षानुमानाभ्यां  
श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । तथाहि श्रुतिः—‘पराञ्चि खानि व्यतृणत्स्वयंभूस्तस्मात्पराङ्मुपश्यति  
नान्तरात्मानम् । कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैक्षदावृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्’ ( क० ४।१ ) इति ।

भाष्यरत्नप्रभा

तच्चेति । अवशिष्टं ब्रह्मेत्यर्थः । स्पष्टमन्यत् ॥ २२ ॥ नन्वग्राह्यत्वाद्ब्रह्म नास्तीति शङ्कानिरासार्थं सूत्रं व्याचष्टे—  
यत्प्रतिषिद्धादिति । रूपाद्यभावादव्यक्तमिन्द्रियाग्राह्यं न त्वसत्त्वादित्यर्थः । अन्यैर्देवरिन्द्रियान्तरैर्न गृह्यत इत्यन्यथ-  
॥ २३ ॥ तर्हि कदा ग्राह्यमिति शङ्कोत्तरं सूत्रं व्याख्याति—अपि चैनमिति । चस्त्वर्थः । इन्द्रियैर्न गृह्यते अपि तु  
संराधनेन शास्त्रसंस्कृतमनसेत्यर्थः । भक्तिध्यानाभ्यां प्रत्यगात्मनश्चित्ते प्रकर्षेण निधानं स्थापनं प्रणिधानं । जपनमस्कारा-  
दिरादिशब्दार्थः । स्वयंभूरीश्वरः । खानीन्द्रियाणि । पराङ्मनसात्मग्राहकाणि कृत्वा व्यतृणत् नाशितवान् । स हि तेषां  
नाशो यदसदर्थग्राहितया सर्जनं तस्मात्तेषां तथा स्पष्टत्वात्, सर्वो लोकः परागर्थमेव पश्यति नान्तरात्मानम् । कश्चित्तु  
धीरो धीमानावृत्तचक्षुर्निरुद्धेन्द्रियः शुद्धे चेतसि प्रत्यगात्मनः शास्त्रेण पश्यति मोक्षार्थीत्यर्थः । ततः कर्मणा विशुद्ध-

भामती

मिति । तदेवं पूर्वस्मिन् व्याख्याने निर्वचनं ब्रवीतीति व्याख्यातम् । अस्मिन्नु सत्यस्य सत्यमिति ब्रवीतीति व्याख्येयम् । शेषम-  
न्यायनिर्णयः ।

सर्वाभावधियेति निर्वचनस्यार्थः । एवप्रकारमेतन्निर्वचनमनिषिद्धं ब्रह्म वदतीत्याह—तच्चेति । निर्वचनमेवानिषिद्धं ब्रह्माहेति श्रुतियो-  
जनयोक्तम् । इदानीं नामधेयमेव निषेधावशिष्टं ब्रह्माहेति विधान्तरेण श्रुतियोजनया दर्शयति—यदेति । किं तन्नामधेयं तदाह—  
अथेति । प्रकृतनिषेधस्याभावान्तत्वनिषेधार्थोऽयशब्दः । ननु नामधेयं निषेधस्याभावान्तत्वेऽपि तद्विषयं घटिष्यते । नेत्याह—तच्चेति ।  
देहा सृजावयवव्याख्यामुपसंहरति—तस्मादिति ॥ २० ॥ अनिषेधत्वेन वस्तुसत्यं ब्रह्मोक्त्वा तस्याग्राह्यत्वेनासत्त्वमाशङ्क्य  
प्रत्याह—तदव्यक्तमिति । सूत्रव्यावर्त्यमाह—यत्तदिति । आत्मनि गृह्यमाणे तदभिन्नब्रह्मापि ग्राह्यमिति वापाद्यते भावत्वे घट-  
वत्प्रत्यक्षग्राह्यता तस्य स्यादिति वा । नाथ । प्रत्यगभिन्नत्वेऽप्यविद्यावृत्तत्वात्तद्ब्रह्मेऽपि तदग्रहसिद्धेरित्याह—उच्यत इति । न द्वितीय  
इत्याह—तदिति । कथमिन्द्रियाग्राह्यत्वं ब्रह्मण सिद्धं, तत्राह—आह हीति । अन्यैर्देवरिन्द्रियान्तरैरिति यावत् । श्रुत्युक्ति-  
परत्वेन सूत्रावयव व्याख्याय विधान्तरेण व्याचष्टे—स्मृतिरिति ॥ २३ ॥ आत्मैव ब्रह्माविद्यावृत्तं चेन्न कदाचिदपि गृह्येत्याश-  
ङ्काह—अपीति । सूत्रं व्याकरोति—अपिचेति । नास्य सदा ग्राह्यत्वमग्राह्यत्वं वा समाध्यवस्थायां प्रत्यक्त्वेन भानादित्यर्थः ।  
भक्तिध्यानाभ्यां प्रकर्षेण स्वीये मनसि प्रतीचो निधानं भक्तिध्यानप्रणिधानम् । आदिपदेन तत्पूर्वकजपनमस्कारादिग्रहणम् । तत्र  
प्रश्नपूर्वकं प्रमाणमाह—कथमिति । स्वयंभू सृष्टा परमात्मा खानि छिद्रोपलक्षितानीन्द्रियाणि पराङ्मनसात्मविषयाणि व्यतृण-  
क्षितवान् । सा हि तेषां हिंसा यदसदर्थविषयतया समर्पणमिल्याह—पराङ्गीति । तेषां तथास्पष्टत्वे गमकमाह—तस्मादिति ।  
यदि पराङ्गमेवार्थमिन्द्रियैः पश्यति नान्तरात्मानं कथं तर्हि लोकस्य तत्र ज्ञानमिल्याशङ्क्य साधनचतुष्टयवत् । समाधिकाले शुद्धं मनसि  
प्रत्यक्त्वेन तद्गृह्येत्याह—कश्चिदिति । ततो नित्याद्यनुष्ठानात्परिशुद्धबुद्धिर्ज्ञानस्य करणव्युत्पत्त्याऽन्तःकरणस्य प्रसादो नैर्मल्य तेन

‘ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्वस्ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्यायमानः’ (मु० ३।१।८) इति चैव-  
माद्या । स्मृतिरपि—‘यं विनिद्रा जितश्वासाः संतुष्टाः संयतेन्द्रियाः । ज्योतिः पश्यन्ति युञ्जा-  
नास्तस्मै योगात्मने नमः ॥ योगिनस्तं प्रपश्यन्ति भगवन्तं सनातनम्’ इति चैवमाद्या ॥ २४ ॥  
ननु संराध्यसंराधकभावाभ्युपगमात्परेतरात्मनोरन्यत्वं स्यादिति । नेत्युच्यते—

**प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥**

यथा प्रकाशाकाशसवितृप्रभृतयोऽङ्गुलिकरकोदकप्रभृतिषु कर्मसूपाधिभूनेषु सविशेषा इवा-  
वभासन्ते नच स्वाभाविकीमविशेषात्मतां जहति । एवमुपाधिनिमित्त एवायमात्मभेदः स्वत-  
स्त्वैकात्म्यमेव । तथाहि—वेदान्तेष्वभ्यासेनासकृज्जीवप्राज्ञयोरभेदः प्रतिपाद्यते ॥ २५ ॥

**अतोऽनन्तेन तथाहि लिङ्गम् ॥ २६ ॥**

अतश्च स्वाभाविकत्वादभेदस्याविद्याकृतत्वाच्च भेदस्य विद्ययाऽविद्यां विधूय जीवः परेणानन्तेन  
प्राज्ञेनात्मनैकतां गच्छति । तथाहि लिङ्गम्—‘स यो ह वै तत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति’  
(मु० ३।२।९) ‘ब्रह्मैव सन्ब्रह्माप्येति’ (बृ० ४।४।६) इत्यादि ॥ २६ ॥

**उभयव्यपदेशात्त्वहिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥**

तस्मिन्नेव संराध्यसंराधकभावे मतान्तरमुपन्यस्यति स्वमतविशुद्धये । कचिज्जीवप्राज्ञयोर्भेदो  
व्यपदिश्यते ‘ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्यायमानः’ (मुण्ड० ३।१।८) इति ध्यातृध्यातव्यत्वेन  
द्रष्टृद्रष्टव्यत्वेन च । ‘परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यम्’ (मु० ३।२।८) इति गन्तृगन्तव्यत्वेन ।  
‘यः सर्वाणि भूतान्यन्तरो यमयति’ इति नियन्तृनियन्तव्यत्वेन । कचित्तु तयोरेवाभेदो व्यपदि-  
श्यते ‘तत्त्वमसि’ (छा० ६।८।७) ‘अहं ब्रह्मास्मि’ (बृ० १।४।१०) ‘एष त आत्मा सर्वान्तरः’  
(बृ० ३।४।१) ‘एष त आत्मान्तर्याम्यमृतः’ (बृ० ३।७।३) इति । तत्रैवमुभयव्यपदेशो सति

भाष्यरत्नप्रभा

चित्तो ज्ञानाख्यसत्त्वोत्कर्षेण संध्यायस्तं निष्कलं पश्यतीत्यर्थः । विनिद्राः वितमस्काः, तत्र हेतुजितश्वासत्वं प्राणाया-  
मनिष्ठत्वं, युञ्जाना ध्यायिनः । योगलभ्यः आत्मा योगात्मा ॥ २४ ॥ यथा प्रकाशादय उपाधिषु भिद्यन्ते न स्वतः, एवं  
प्रकाशश्चिदात्मापि ध्यानादिकर्मण्युपाधौ भिद्यते स्वतस्तस्यावैशेष्यमेकरसत्त्वमेव तत्त्वमसीत्यभ्यासादिति सूत्रयोजना  
॥ २५ ॥ जीवस्य ब्रह्मात्मत्वफलश्रुतिरूपलिङ्गादपि भेद औपाधिक एवेत्याह सूत्रकारः—अतोऽनन्तेनेति ॥ २६ ॥  
भेदाभेदपूर्वपक्षसूत्रद्वयस्य संगतिमाह—तस्मिन्नेवेति । यथाऽहित्वेनाभेदः । कुण्डलाख्यस्य सर्पावस्थाविशेषस्य कुण्ड-  
लत्वेन भेदः । तथा जीवस्य ब्रह्मत्वेनाभेदो जीवत्वेन भेदः । यद्वा सूर्यप्रकाशयोरेकतेजस्वधर्मावच्छेदेन भेदाभेदव-  
जीवपरयोरपि एकेनैवात्मत्वधर्मेण भेदाभेदौ श्रुतिबलात्स्वीकार्याविति सूत्रद्वयार्थः । कुण्डलत्वं वलयाकारत्वं, आभोगत्वं

भामती

तिरोहितार्थम् ॥ २३ ॥ २४ ॥ २५ ॥ २६ ॥ उभयव्यपदेशात्त्वहिकुण्डलवत् । अनेनाहिरूपेणाभेदः कुण्डलादि-  
रूपेण तु भेद इत्युक्तं तेन विषयभेदाद्भेदाभेदयोरविरोध इत्येकविषयत्वेन वा सर्वदोषलब्धेरविरोध । विरुद्धमिति हि न. क  
सुप्रत्ययो न अतःप्रमाणेनोपलभ्यते । आगमतश्च प्रमाणादेकगोचरावपि भेदाभेदौ प्रतीयमानौ न विरोधमावहत् । सवितृ-

न्यायनिर्णयः

निरवयव निष्प्रपञ्च प्रत्यञ्च ध्यायन्नविषयत्वेन तत्साक्षात्करोतीत्याह—ज्ञानेति । विगता निद्रा येभ्यस्ते तथेति स्वापादिवेकः । जित. श्वासो  
यैरिति प्राणायामनिष्ठोक्तिः । सतुष्टा इति मनोव्याकुलतात्यावृष्ट्या स्वप्नादिवेकः । सयतानीन्द्रियाणि येषामिति जागरिताद्भेदः । एतानि  
विशेषणानि यमनियमादिसर्वाङ्गोपसग्रहायीनि योगात्मत्व तज्जयीगम्यत्वम् ॥ २४ ॥ सूत्रान्तरव्यावर्त्यमाह—नन्वेति । व्यावर्तक  
सूत्रमवतारयति—नेतीति । प्रकाशादिवच्चेति भाग विभजते—यथेति । यद्यपि दृष्टान्तादात्मा प्रकाशशब्दितोऽज्ञानतत्कार्ये  
कर्मण्युपाधौ सविशेषस्तथापि वस्तुतस्तस्यावैशेष्यमेकरस्यमेवेति दाष्टान्तिकमाह—एवमिति । अभ्यासादिति व्याचष्टे—तथा-  
हीति ॥ २५ ॥ जीवस्य ब्रह्मात्मत्वापिश्रुतिवशादपि वास्तवभैक्यमौपाधिकं नानात्वमित्याह—अत इति । अतोऽनन्तेनेति  
व्याचष्टे—अतश्चेति । अभेदस्य स्वाभाविकत्वे सूत्रावयव व्याकुर्वाणो हेतुमाह—तथाहीति । आदिपदेन ब्रह्मविदामेति परणि-  
त्यादि ग्राह्यम् ॥ २६ ॥ जीवब्रह्मणोरात्यन्तिकभैक्यमुक्त्वा भेदाभेदवादमुत्थापयति—उभयेति । सूत्रद्वयस्य संगतिमाह—तस्मि-  
न्निति । तदुपन्यासफलमाह—स्वमतमेति । अस्तु तर्हि भेदव्यपदेशात्तयोर्भेदत्वमेव, तत्राह—कचिदिति । अन्यतरव्यपदेशा-  
त्तदन्यस्य स्वाव्यतामाशङ्क्याह—तत्रेति । भेदो नियतो गृह्यते चेदभेदोक्तिरनालम्बना स्यादिति द्रष्टव्यम् । अन्यतरोक्तेरपि निराळ-

यद्यभेद एवैकान्ततो गृह्यते भेदव्यपदेशो निरालम्बन एव स्यात् । अत उभयव्यपदेशदर्शनाद-  
हिकुण्डलवदत्र तत्त्वं भवितुमर्हति । यथाहिरित्यभेदः कुण्डलाभोगप्रांशुत्वादीनीति तु भेद  
एवमिहापीति ॥ २७ ॥

**प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात् ॥ २८ ॥**

अथ वा प्रकाशाश्रयवदेतत्प्रतिपन्नव्यम् । यथा प्रकाशः सावित्रस्तदाश्रयश्च सविता नात्यन्त-  
भिन्नावुभयोरपि तेजस्त्वाविशेषात् । अथ च भेदव्यपदेशभाजौ भवत एवमिहापीति ॥ २८ ॥

**पूर्ववद्वा ॥ २९ ॥**

यथा वा पूर्वमुपन्यस्तं प्रकाशादिवच्चावैशेष्यमिति तथैवैतद्भवितुमर्हति । तथा ह्यविद्याकृतत्वा-  
द्वन्धस्य विद्यया मोक्ष उपपद्यते । यदि पुनः परमार्थत एव बद्धः कश्चिदात्माहिकुण्डलन्या-  
येन परस्यात्मनः संस्थानभूतः प्रकाशाश्रयन्यायेन चैकदेशभूतोऽभ्युपगम्येत ततः पारमार्थिकस्य  
बन्धस्य तिरस्कर्तुमशक्यत्वान्मोक्षशास्त्रवैयर्थ्यं प्रसज्येत, न चात्रोभावपि भेदाभेदौ श्रुतिस्तुल्य-  
वद्व्यपदिशति । अमेदमेव हि प्रतिपाद्यत्वेन निर्दिशति भेदं तु पूर्वप्रसिद्धमेवानुवदत्यर्थान्तरवि-  
वक्षया । तस्मात्प्रकाशादिवच्चावैशेष्यमित्येष एव सिद्धान्तः ॥ २९ ॥

**प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥**

इतश्चैष एव सिद्धान्तः । यत्कारणं परस्मादात्मनोऽन्यं चेतनं प्रतिषेधति शास्त्रम्—‘नान्यो-  
ऽतोऽस्ति द्रष्टा’ (बृ० ३।७।२३) इत्येवमादि । ‘अथात आदेशो नेति नेति’ (बृ० २।३।६)  
‘तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमबाह्यम्’ (बृ० २।५।१९) इति च ब्रह्मव्यतिरिक्तप्रपञ्चनिराकरणा-  
द्ब्रह्ममात्रपरिशेषाच्चैष एव सिद्धान्त इति गम्यते ॥ ३० ॥

भाष्यरत्नप्रभा

वक्राकारत्वं, प्रांशुत्वं दीर्घदण्डाकारत्वं उद्गतमुखत्वमादिशब्दार्थः ॥ २७ ॥ २८ ॥ सिद्धान्तसूत्रम्—पूर्ववद्वेति ।  
धर्मभेदेनैकधर्मेण वा भेदाभेदस्वीकारे भेदस्य सत्यत्वाद्भेदवदनिवृत्तिः स्यात् । एकत्रैव भेदाभेदस्वीकारे लोके विरोध-  
कथोच्छेद इत्यपि द्रष्टव्यं, तस्मात् निष्प्रपञ्चं चिदेकरसं ब्रह्म तत्पदलक्ष्यमस्तीति सिद्धम् ॥ २९ ॥ ३० ॥ यदुक्तं नेति

भामती

प्रकाशयोरिव प्रत्यक्षात्प्रमाणाद्भेदाभेदाविति ॥ २७ ॥ प्रकारान्तरेण भेदाभेदयोरविरोधमाह—प्रकाशाश्रयवद्वा तेज-  
स्त्वात् ॥ २८ ॥ तदेवं परमतमुपन्यस्य स्वमतमाह—पूर्ववद्वा । अयमभिसंधि—यस्य मतं वस्तुनोऽहिलेनाभेदः कुण्ड-  
लत्वेन भेद इति, स एवं ब्रुवाणः प्रष्टव्यो जायते, किमहिलकुण्डलत्वे वस्तुनो भिन्ने उताभिन्ने इति । यदि भिन्ने, अहिल-  
कुण्डलत्वे भिन्ने इति वक्तव्यं न तु वस्तुनस्ताभ्यां भेदाभेदौ । नह्यन्धभेदाभेदाभ्यामन्यद्विजमभिज्ञं वा भवितुमर्हति । अति-  
प्रसङ्गात् । अथ वस्तुनो न भिद्येते अहिलकुण्डलत्वे तथा सति को भेदाभेदयोर्विषयभेदस्तयोर्वस्तुनोऽनन्यत्वेनाभेदात् । न  
चैकविषयत्वेऽपि सदानुभूयमानत्वाद्भेदाभेदयोरविरोधः स्वरूपविरुद्धयोरप्यविरोधे क नाम विरोधो व्यवतिष्ठेत् । नच सदा-  
नुभूयमानं विचारासहं भाविकं भवितुमर्हति । देहात्मभावस्यापि सर्वदानुभूयमानस्य भाविकत्वप्रसङ्गात् । प्रपञ्चितं चैतद-  
स्माभिः प्रथमसूत्र इति नेह प्रपञ्चितम् । तस्मादनाद्यविद्याविक्रीडितमेवैकस्यात्मनो जीवभावभेदो न भाविकः । तथाच  
तत्त्वज्ञानादविद्यानिवृत्तावपवर्गसिद्धिः । तात्त्विकत्वे लस्य न ज्ञानाभिप्रायसम्भवः । नच तत्त्वज्ञानादन्यदपवर्गसाधनमस्ति ।  
यथाह श्रुतिः—‘तमेव विदित्वातिमृत्युमेति नान्य पन्था विद्यतेऽयनाय’ इति । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ २९ ॥ ३० ॥

न्यायनिर्णयः

ग्वनत्वायोगे फलितमाह—अत इति । अत्रेति ब्रह्मात्मोक्तिः । अहिकुण्डलवदित्युक्त विवृणोति—यथेति ॥ २७ ॥ अहिकुण्डल-  
न्यायेन परस्य जीवः संस्थानभूतो दर्शितः । सप्रति तदेकदेशभूत इति विधान्तरमाह—प्रकाशेति । तस्माकरोति—अथचेति ।  
ब्रह्मात्मतत्त्वमेतदित्युक्तम् । दृष्टान्त व्याचष्टे—यथेति । अमेद एव तर्हि तयोनेत्याह—अथ चेति । इहापीति पूर्ववद्ब्रह्मात्मोक्तिः  
परमतमुपसहर्तुमिति शब्दः ॥ २८ ॥ स्वसिद्धान्तमाह—पूर्ववद्वेति । तत्प्रपञ्चयति—यथेति । तर्हि भेदस्यैव प्रतिपाद्यता । मैवम् ।  
प्रसिद्धानुवादेनाप्रसिद्धस्य तद्भावादित्याह—अमेदमिति । परमतयायोगे स्वमतमुपसहर्तुमिति—तस्मादिति ॥ २९ ॥ स्वमतसम्भवे  
हेत्वन्तरमाह—प्रतिषेधाच्चेति । चकारार्थमाह—इतश्चेति । इतः शब्दार्थं विवृण्वन्नादौ चेतनभेदनिषेधमुदाहरति—यदिति ।  
अचेतनभेदनिषेधं दर्शयति—अथेति । उक्तनिषेधद्वयात्मकशास्त्रतात्पर्यं सगृह्णाति—ब्रह्मेति । तदेव निषेधवाक्यार्थलोचनया निष्प्र-  
पञ्च ब्रह्म वाक्यार्थान्वययोग्यं तत्पदलक्ष्यमिति ॥ ३० ॥ नेति नेतीति ब्रह्मातिरिक्तं सर्वं निषेध्यमित्युक्तं तदयुक्तं सेत्वादिव्यपदेशेभ्यो

**परमतः सेतून्मानसंबन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥**



अस्यन्यद्ब्रह्मणो नो वा विद्यते ब्रह्मणोऽधिकम् ॥ सेतुत्वोन्मानवत्वाच्च संबन्धाद्भूतवत्त्वतः ॥ १ ॥

धारणात्सेतुत्वोन्मानमुपास्यै भेदसगती ॥ उपा-युद्भवनाशाभ्या नान्यदन्यनिषेधत ॥ २ ॥

यदेतन्निरस्तमस्तप्रपञ्चं ब्रह्म निर्धारितमस्मात्परमन्यत्तत्त्वमस्ति नास्तीति श्रुतिविप्रतिपत्तेः संशयः । कानिचिद्धि वाक्यान्यापातेनैव प्रतिभासमानानि ब्रह्मणोऽपि परमन्यत्तत्त्वं प्रतिपादयन्तीव । तेषां हि परिहारमभिधातुमयमुपक्रमः क्रियते । परमतो ब्रह्मणोऽन्यत्तत्त्वं भवितुमर्हति । कुतः—सेतुव्यपदेशादुन्मानव्यपदेशात्संबन्धव्यपदेशाद्भेदव्यपदेशाच्चेति । सेतुव्यपदेशस्तावत्—‘अथ य आत्मा स सेतुर्विधृतिः’ ( छा० ८।४।१ ) इत्यात्मशब्दाभिहितस्य ब्रह्मणः सेतुत्वं संकीर्तयति । सेतुशब्दश्च हि लोके जलसंतानविच्छेदकरे मृदार्वादिप्रचये प्रसिद्धः । इह तु सेतुशब्द आत्मनि प्रयुक्त इति लौकिकसेतोरिवात्मसेतोरन्यस्य वस्तुनोऽस्तित्वं गमयति । ‘सेतु तीर्त्वा’ ( छा० ८।४।२ ) इति च तरतिशब्दप्रयोगात् । यथा लौकिकं सेतुं तीर्त्वा जाङ्गलमसेतुं प्राप्नोत्येवमात्मानं सेतुं तीर्त्वाऽनात्मानमसेतुं प्राप्नोतीति गम्यते । उन्मानव्यपदेशश्च भवति तदेतद्ब्रह्म चतुष्पादष्टाशफं षोडशकलमिति । यच्च लोक उन्मितमेतावदिदमिति परिच्छिन्नं कार्षापणादि ततोऽन्यद्वस्त्वस्तीति प्रसिद्धम् । तथा ब्रह्मणोऽप्युन्मानात्ततोऽन्येन

भाष्यरत्नप्रभा

नेतीत्यादिश्रुतिभिः ब्रह्मातिरिक्तं वस्तु निषिध्यत इति, तदयुक्तम् । सेत्वादिश्रुतिभिर्ब्रह्मन्तरास्तित्वभानादित्याक्षिपति—परमत इति । यद्यपि बुद्वाद्यधिकरणे सेतुशब्दो विधारकत्वेन गौणो व्याख्यातस्तथाप्युन्मानादिश्रुतीनां गतिमजानतोऽयं पूर्वपक्षः, तत्रोन्मानादिश्रुतीनां मुख्यत्वात्, सद्द्वयं ब्रह्मेति फलं सिद्धान्ते त्काद्वितीयतत्पदलक्ष्यसिद्धिरिति विवेकः । ब्रह्म सद्द्वयं, सेतुत्वात्, लौकिकसेतुवत् । तीर्णत्वश्रुतेश्चेत्याह—सेतु तीर्त्वेति । जाङ्गलं वातभूयिष्ठमिति वैद्योक्तेः वातप्रचुरो देशो जाङ्गल, इह तु देशमात्रं ग्राह्यम् । दिशश्चतस्रः कलाः प्रकाशवान्नाम पादः, पृथिव्यन्तरिक्षं धौः समुद्र इत्यनन्तवान्नाम पादः, अग्निः सूर्यश्चन्द्रो विद्युदिति ज्योतिष्मान्नाम पादः, चक्षुः श्रोत्रं वाङ्मन इत्यायतनवान्नाम पाद इति चतुष्पाद्व्यतिरिक्तं पादानामर्धानि अष्टौ शफा अख्येष्टाशफं, पादेषु चतुर्षु प्रत्येकं चतस्रः कला इति षोडशकलमित्यर्थः । षोडशपणपरिमितं ताम्रं कार्षापणसंज्ञं भवति तद्वत्सद्द्वयं ब्रह्म, परिमितत्वादित्यर्थः । संबन्धित्वाच्च

भाष्यती

परमतः सेतून्मानसंबन्धभेदव्यपदेशेभ्यः । यद्यपि श्रुतिप्राचुर्याद्ब्रह्मव्यतिरिक्तं तत्त्वं नास्तीत्यवधारितं तथापि सेत्वादिश्रुतीनामापाततत्सिद्धिरो वदर्शनात्तत्प्रति समाधानार्थमयमारम्भः । जाङ्गलं स्थलम् । प्रकाशवदनन्तवज्योतिष्मदायतनवदिति पादा ब्रह्मणश्चत्वारस्तोषा पादानामर्धान्यष्टौ शफा । तेऽष्टावस्य ब्रह्मण इत्यष्टशफं ब्रह्म । षोडश कला अख्येति षोडशकलम् । तद्यथा प्राची प्रतीची दक्षिणोदीचीति चतस्रः कला अवयवा इव कला स प्रकाशवान्नाम प्रथम पादः । एतदुपासनाया प्रकाशवान् मुख्यो भवतीति प्रकाशवान् पादः । अथापरा पृथिव्यन्तरिक्षं धौ समुद्र इति चतस्रः कला एष द्वितीय पादोऽनन्तवान्नाम । सोऽयमनन्तवत्त्वेन गुणेनोपास्यमानोऽनन्तत्वमुपासकस्यावहतीति अनन्तवान् पादः । अथाग्निः

न्यायनिर्णयः

वस्त्वन्तरसत्त्वावगमात् । बुद्वाद्यधिकरणे सेतुव्यपदेशस्य प्रतिनीतत्वेऽपि भेदादिव्यपदेशानां गतिमजानन्नाशङ्कते—परमिति । विषयोक्तिपूर्वकं सर्वाजं संशयमाह—यदिति । सर्वश्रुतिविप्रतिपत्तिनिरासेनाद्वयं ब्रह्मैव वस्तु नान्यदिति स्थिते कथमयमारम्भः स्यादित्याशङ्काह—कानिचिदिति । मन्दाशङ्कानिरासाय तत्पदलक्ष्यस्याद्वयत्वप्रपञ्चार्योऽयमारम्भस्ततोऽस्य पादादिसगतिस्तौल्यभ्यम् । पूर्वपक्षे सद्वितीयत्वाद्ब्रह्मणो द्वितीयनिषेधासिद्धिः । सिद्धान्ते तस्याद्वयत्वाद्भैतनिषेधोपपत्तिः । अन्यस्य निषेधाद्ब्रह्मणश्च श्रुतत्वात्तदस्ति चेद्ब्रह्मातिरिक्तस्यापि श्रुत्योक्तत्वादस्तिवेति मत्वा पूर्वपक्षस्तत्र योजयति—परमित्यादिना । इतिशब्दोऽक्षरयोजनासमाख्यर्थः । तत्रार्थं विशृणोति—सेत्त्विति । ब्रह्मणः सेतुत्वेऽपि कथं सद्वितीयत्वमित्याशङ्क्य व्याप्तिमाह—सेतुशब्दश्चेति । ब्रह्म सद्वितीयं सेतुत्वाल्लौकिकसेतुवदिति मत्वाह—इह चेति । इतश्च ब्रह्मसेतो. सद्वितीयत्वमित्याह—सेतुमिति । कथमेतावता वस्त्वन्तरास्तित्वं, तत्राह—यथेति । जाङ्गलं वातभूयिष्ठमित्युक्तत्वाद्वातबहुलो देशो जाङ्गलम् । इह तु न्यायसाम्येन स्थलमात्रमुक्तम् । द्वितीय हेतुव्याकरोति—उन्मानेति । प्राची प्रतीची दक्षिणोदीचीति चतस्रः कलाः प्रकाशवान्नाम पादः । पृथिव्यन्तरिक्षं धौ. समुद्र इत्यनन्तवान्नाम पादः । अग्निः सूर्यश्चन्द्रमा विद्युदिति ज्योतिष्मान्नाम पादः । चक्षुः श्रोत्रं वाङ्मन इत्यायतनवान्नाम पादः । एते पादाश्चत्वारोऽस्येति चतुष्पाद्व्यतिरिक्तं पादानामर्धान्यष्टौ शफान्यख्येष्टाशफं चतस्रश्चतस्रः कला पदैकस्य पादस्येति षोडशकलं षोडशावयवमित्यर्थः । एवमुन्मानेऽपि कथं वस्त्वन्तरास्तित्वं, तत्राह—यथेति । कार्षापणशब्देन षोडशपणानां सङ्कोक्तः । ब्रह्म सद्वितीयमुन्मितत्वात्समवयवमित्याह—तथेति ।



वस्तुना भवितव्यमिति गम्यते । तथा संबन्धव्यपदेशोऽपि भवति—‘सता सोम्य तदा संपन्नो भवति’ ( छा० ६।८।१ ) इति ‘शरीर आत्मा’ ( तै० २।३।१ ) ‘प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तः’ ( बृ० ४।३।२१ ) इति च । मितानां च मितेन संबन्धो दृष्टो यथा नगराणां नगरेण । जीवानां च ब्रह्मणा संबन्धं व्यपदिशति सुषुप्तौ । अतस्ततः परमन्यदमितमस्तीति गम्यते । भेदव्यपदेशश्चैतमेवार्थं गमयति । तथाहि—‘अथ य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषो दृश्यते’ ( छा० १।६।६ ) इत्यादित्याधारमीश्वरं व्यपदिश्य ततो भेदेनाक्षयाधारमीश्वरं व्यपदिशति—‘अथ य एषोऽन्तरक्षिणि पुरुषो दृश्यते’ ( छा० १।७।५ ) इति । अतिदेशं चास्यामुना रूपादिषु करोति—‘तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपं यावमुष्य गेष्णौ तौ गेष्णौ यन्नाम तन्नाम’ ( छा० १।७।५ ) इति । सावधिकं चेश्वरत्वमुभयोर्व्यपदिशति—‘ये चामुष्मात्पराञ्चो लोकास्तेषां चेष्ट देवकामानां च’ ( छा० १।६।८ ) इत्येकस्य । ‘ये चैतस्मादर्वाञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे मनुष्यकामानां च’ ( छा० १।७।६ ) इत्येकस्य । यथेदं मागधस्य राज्यमिदं वैदेहस्येति ॥ ३१ ॥ एवमेतेभ्यः सेत्वादिव्यपदेशेभ्यो ब्रह्मणः परमस्तीत्येवं प्राप्ते प्रतिपाद्यते—

### सामान्यात्तु ॥ ३२ ॥

तुशब्देन प्रदर्शितां प्राप्तिं निरुणद्धि । न ब्रह्मणोऽन्यत्किञ्चिद्भवितुमर्हति प्रमाणाभावात् । न ह्यन्यस्यास्तित्वे किञ्चित्प्रमाणमुपलभामहे । सर्वस्य हि जनिमतो वस्तुजातस्य जन्मादि ब्रह्मणो भवतीति निर्धारितम् । अनन्यत्वं च कारणात्कार्यस्य । नच ब्रह्मव्यतिरिक्तं किञ्चिदजं संभवति ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ ( छा० ६।२।१ ) इत्यवधारणात् । एकविज्ञानेन च सर्व-

भाष्यरत्नप्रभा

नगरवदित्याह—तथा संबन्धेति । अन्यदमितमिति अराङ्ग्यातमित्यर्थः । अन्यस्पर्शे अल्पत्वेन सितत्वमित्येवमादिति मन्तव्यम् । भेदेनोक्तत्वाच्च घटवदित्याह—भेदव्यपदेशश्चेति । अस्याक्षिप्तस्यामुनादित्यस्येन सहेति यावत् । आधारतोऽतिदेशतश्च भेदमुक्त्वावधितोऽपि तमाह—सावधिकं चेति ॥ ३१ ॥ सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे—तुशब्देनेत्यादिना । यदन्यत्किञ्च साद्यनादि वा, नाद्यः मानाभावात्, कार्यस्य ब्रह्मानन्त्यत्वनिर्णयाच्चेत्युक्त्वा न द्वितीयः प्रागुत्पत्तेरद्वयत्वावधारणादित्याह—नच ब्रह्मव्यतिरिक्तमिति । उक्तानुमानानामागमबाध इति भावः । उक्तं स्मारयित्वा

भामती

सूर्यश्चन्द्रमा विद्युदिति चतस्र कला स ज्योतिष्माश्चाम पादस्तृतीयस्तदुपासनाज्योतिष्मान् भवतीति ज्योतिष्मान् पादः । अथ घ्राणश्चक्षु श्रोत्रं वागिति चतस्र कलाश्चतुर्थं पाद आयतनवाचाम । एते घ्राणादयो हि गन्धादिविषया मन आयतनमाश्रित्य भोगसाधनं भवन्तीत्यायतनवाचाम पादः । तदेवं चतुष्पाद्ब्रह्माष्टशकं षोडशकलमुन्मिषितं श्रुत्या । अतस्ततो ब्रह्मणः परमन्यदस्ति । स्यादेतत् । अस्ति चेत् परिसख्यायोच्यतामेतावदिति । अत आह—अमितमस्तीति । प्रमाणसिद्धम् । न लेतावदित्यर्थः । भेदव्यपदेशश्च त्रिप्रकार—आधारतश्चातिदेशतश्चावधितश्च ॥ ३१ ॥ सामान्यात्तु । जगतस्तन्मर्थदाना च विधारकत्वं च सेतुसामान्यम् । यथा हि तन्तव पटं विधारयन्ति तदुपादानत्वादेवं ब्रह्मापि जगद्विधारयति तदुपपादकत्वात् । तन्मर्थदाना च विधारकं ब्रह्म । इतरथातिचपलस्थूलबलवत्कलोलमालाकलिलो जलनिधिरिलापरिमण्डलमवगिलेत् । वडवानलो वा विस्फूर्जितज्वालाजटिलो जगद्भस्मसाद्भावयेत् । पवनः प्रचण्डो वाऽकाण्डमेव ब्रह्माण्डं विघट-

न्यायनिर्णयः

तृतीय हेतु व्याचष्टे—तथेति । तथापि कथं सद्द्वितीयत्वमित्याशङ्क्य व्याप्तिमाह—मितानां चेति । व्याप्तस्य हेतोः पक्षधर्मतामाह—जीवानां चेति । विमत सद्द्वितीय, सबन्धवत्त्वात्, नगरवदित्याह—अत इति । चतुर्थं हेतु विवृणोति—भेदेति । तत्राधारतोभेदव्यपदेशमुदाहरति—तथाहीति । अतिदेशतस्त दर्शयति—अतिदेशं चेति । असेत्यक्षिप्तस्य पुरुषस्येत्यर्थः । अमुनेत्यादित्यमण्डलस्येन पुरुषेण सहेति यावत् । अवधितोऽपि भेदोक्तिं साधयति—सावधिकं चेति । एकस्येत्यादिदेविकस्य पुरुषस्येति यावत् । पुनरेकस्येत्याध्यात्मिकस्य पुरुषस्येत्यर्थः । देशैर्यस्य सावधिकत्वे दृष्टान्तमाह—यथेति । विमत सद्द्वितीय, भेदव्यपदेशभाक्त्वात्, घटवदित्यर्थः ॥ ३१ ॥ पूर्वपक्षमुपसहरति—एवमिति । ब्रह्मणः सद्द्वितीयत्वे ततोऽन्यस्य निषेधत्वोक्तिरुच्येति वक्तुमितीत्युक्तम् । पूर्वपक्षमनूष सिद्धान्तयति—एवमिति । सूत्रं व्याचष्टे—तुशब्देनेति । निरोधप्रकारमभिनयति—नेति । तत्किं सादि किवानादि । प्रथम प्रत्याह—प्रमाणेति । तदेव स्फुटयति—नहीति । अभेदेऽपि मानादृष्टित्वेत्याशङ्क्य जन्मादिसूत्रमारभ्य तत्र तत्र सिद्धमर्थं स्मारयति—सर्वस्येति । आरम्भणाधिकरणसिद्धमर्थं कथयति—अनन्यत्वं चेति । द्वितीय निराह—नचेति । ब्रह्मातिरिक्तवस्त्वभावे श्रुतिवत्तदर्थपत्तिमाह—एकेति । ब्रह्मणः सद्द्वितीयत्वे मानान्युक्तानीति शङ्कते—नन्विति । तत्र सेतुव्यपदेशस्य द्वितीय-

विज्ञानप्रतिज्ञानान्न ब्रह्मव्यतिरिक्तवस्त्वस्तित्वमवकल्पते । ननु सेत्वादिव्यपदेशा ब्रह्मव्यतिरिक्तं तत्त्वं सूचयन्तीत्युक्तम् । नेत्युच्यते । सेतुव्यपदेशस्तावन्न ब्रह्मणो बाह्यस्य सङ्गावं प्रतिपादयितुं क्षमते । सेतुरात्मेति ह्याह न ततः परमस्तीति । तत्र परस्मिन्नसति सेतुत्वं नावकल्पत इति परं किमपि कल्प्येत । न चैतद्व्याप्यं हठो ह्यप्रसिद्धकल्पना । अपिच सेतुव्यपदेशादात्मनो लौकिकसेतुनिदर्शनेन सेतुबाह्यवस्तुतां प्रसङ्गयता मृदारुमयतापि प्रासङ्ग्येत । न चैतद्व्याप्यम् । अजत्वादिश्रुतिविरोधात् । सेतुसामान्यात् सेतुशब्द आत्मनि प्रयुक्त इति श्लिष्यते । जगतस्तन्मर्यादानां च विधारकत्वं सेतुसामान्यमात्मनः । अतः सेतुरिव सेतुरिति प्रकृत आत्मा स्तूयते । सेतुं तीर्त्वेत्यपि तरतेरतिक्रमासंभवात्प्राप्नोत्यर्थ एव वर्तते । यथा व्याकरणं तीर्णं इति प्राप्त इत्युच्यते नातिक्रान्तस्तद्वत् ॥ ३२ ॥

उत्तरात् नः बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥

यद्युक्तमुन्मानव्यपदेशादस्ति परमिति—तत्राभिधीयते—उन्मानव्यपदेशोऽपि न ब्रह्मव्यतिरिक्तवस्त्वस्तित्वप्रतिपत्त्यर्थः । किमर्थस्तर्हि बुद्ध्यर्थः, उपासनार्थ इति यावत् । चतुष्पादप्राशङ्गं षोडशकलमित्येवंरूपा बुद्धिः । कथं नु नाम ब्रह्मणि स्थिरा स्यादिति विकारद्वारेण ब्रह्मण उन्मानकल्पनैव क्रियते । न ह्यविकारेऽनन्ते ब्रह्मणि सर्वैः पुंभिः शक्या बुद्धिः स्थापयितुं मन्दमध्यमोत्तमबुद्धित्वात्पुंनमिति । पादवत् । यथा मनआकाशयोरध्यात्ममधिदैवतं च ब्रह्मप्रतीकयोरास्मात्तयोश्चत्वारो वागादयो मनःसंबन्धिनः पादाः कल्प्यन्ते चत्वारश्चादृश्यादय आकाश-

भाष्यरत्नप्रभा

हेतूनामसिद्धिमाह—ननु सेत्वित्यादिना । किं सेतुश्रुत्या परसिद्धिरर्थाद्वा, नाद्य इत्युक्त्वा द्वितीयं शङ्कते—तत्र परस्मिन्निति । सेतुत्वलिङ्गेनाद्वितीयत्वश्रुतिबाधनमन्याय्यमित्याह—नचेति । लिङ्ग चासिद्धमित्याह—अपिचेति । विधारकत्वं तु कल्पितद्वितीयापेक्षयापि युज्यत इति भावः । तीर्णत्वहेतुरप्यसिद्ध इत्याह—सेतुं तीर्त्वेति ॥ ३२ ॥ परिमितत्वमप्यसिद्धमित्याह—बुद्ध्यर्थ इति । वाक्प्राणचक्षुःश्रोत्राणि मनसः पादा अभिवाच्यादित्यदिश आकाशस्य

भामती

वेदिति । तथाच श्रुति—‘भीषास्माद्वात पवते’ इत्यादिका ॥ ३२ ॥ बुद्ध्यर्थः पादवत् । मनसो ब्रह्मप्रतीकस्य समारोपितब्रह्मभावस्य वाक्प्राणश्चक्षुः श्रोत्रमिति चत्वार पादा । मनो हि वक्तव्यप्रातव्यद्रष्टव्यश्रोतव्यान् गोचरान् वागादिभिः संचरतीति संचरणसाधारणतया मनस पादास्तदिदमध्यात्मम् । आकाशस्य ब्रह्मप्रतीकस्याभिर्वायुरादित्यो दिश इति चत्वारः पादा । ते हि व्यापिनो नभस उदर इव गो पादा विलम्बा उपलक्ष्यन्त इति पादास्तदिदमधिदैवतम् । तदनेन पादवदिति

न्यायतिर्णयः.

वस्तुसाधकत्वं नास्तीत्याह—नेतीति । स हि श्रुतितोऽर्थतो वा वस्त्वन्तर साधयति, तत्राद्य दूषयति—सेत्विति । द्वितीयं शङ्कते—तत्रेति । श्रुतार्थविरोधादायिकार्यो न युक्तो लिङ्गस्य श्रुतितो दुर्बलत्वादित्याह—नचेति । इतश्च तस्य न वस्त्वन्तरसाधकत्वमित्याह—अपिचेति । विवक्षित सेतुसाम्यमुपेक्ष्य तद्व्याप्तमर्थान्तर कल्पयतोऽतिप्रसक्तिः स्यादिति हेत्वन्तरमेव स्फुटयति—सेत्विति । यावति स्वीकृते श्रुतिर्न विरुध्यते तावदेव स्वीकर्तव्यं तस्या निर्दोषत्वेन बलवत्तरत्वादित्याह—नचेति । सेतुशब्दस्य तर्हि का गतिरित्याशङ्क्य सूत्रयोजनया दर्शयति—सेतुसामान्यादिति । किं तत्प्रसिद्धेन सेतुना सामान्यमात्मनि सेतुशब्दप्रयोगे निमित्तं तदाह—जगत इति । तस्य जगतो मर्यादास्तत्तन्निर्गतार्थक्रियासु व्यवस्थितत्वलक्षणास्तासां तदाश्रयस्य जगतश्चान्तर्यामितया यदात्मनो विधारकत्वं तत्तस्य सेतुसामान्यमित्यर्थः । तेनात्मनि सेतुशब्दप्रयोगे सति किं सिध्यति तदाह—अत इति । यत्तु तरतिशब्दादात्मसेतोः सद्वितीयत्वं, तत्राह—सेतुमिति । स्वस्यैव स्वातिक्रमायोगात्प्राप्नोत्यर्थस्तरतिरित्युक्तं प्राप्नोतेरपि स्वात्मन्ययोगात् । ब्रह्मविदां मोतीतिषुदुपपत्तावपि नात्र तरतिस्तदर्थो वृद्धप्रयोगानुपलब्धेरित्याशङ्काह—यथेति ॥ ३२ ॥ सेतुव्यपदेशवद्वितीयं हेतुं निरस्यति—बुद्ध्यर्थ इति । व्यावर्त्यमनूष व्यावर्तक सूत्रमादाय विभजते—यदपीति । उन्मानव्यपदेशोऽपीत्यपिना सेतुव्यपदेशो वृष्टान्त्यते । उपासनार्थत्वमुन्मानव्यपदेशस्य विशदयति—चतुष्पादिति । शुद्ध ब्रह्म हित्वा सोपाधिके किमिति तत्र बुद्धिः स्थिरिक्रियते, तत्राह—नहीति । उत्तमबुद्धीनां ह्यदित्यनौपाधिके ब्रह्मणि बुद्धिप्रवेशेऽपीतरेषां तदभावात्तेषामपि सप्रहर्ष सोपाधिके ब्रह्मणि स्थिरिक्रियते बुद्धिरिति फलितं वक्तुमितीत्युक्तम् । सूत्रभागमादाय वैदिकोदाहरणत्वेन व्याकरोति—पादवदित्यादिना । वागादय इत्यादि-शब्देन प्राणचक्षुःश्रोत्रमिति गृहीतम् । अन्ध्यादय इत्यादिशब्देन वायुरादित्यो दिश इति त्रयमुक्तम् । इदानीं तमेव सूत्रावयव लौकिक-

संबन्धन आध्यानाय तद्वत् । अथवा पादवदिति यथा कार्षापणे पादविभागो व्यवहारप्राचुर्याय कल्प्यते । नहि सकलेनैव कार्षापणेन सर्वदा सर्वे जना व्यवहर्तुमीशते क्रयविक्रये परिमाणानियमात्तद्वदित्यर्थः ॥ ३३ ॥

स्थानविशेषात्प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥

इह सूत्रे द्वयोरपि संबन्धभेदव्यपदेशयोः परिहारो विधीयते । यदप्युक्तं संबन्धव्यपदेशाद्भेदव्यपदेशाच्च परमतः स्यादिति तदप्यसत् । यत एकस्यापि स्थानविशेषापेक्षयैतौ व्यपदेशावुपपद्येते । संबन्धव्यपदेशो तावदयमर्थः । बुद्ध्याद्युपाधिस्थानविशेषयोगादुद्भूतस्य विशेषविज्ञानस्योपाध्युपशमे य उपशमः स परमात्मना संबन्ध इत्युपाध्यपेक्षयैवोपचर्यते न परिसितत्वापेक्षया । तथा भेदव्यपदेशोऽपि ब्रह्मण उपाधिभेदापेक्षयोपचर्यते न स्वरूपभेदापेक्षया । प्रकाशादिवदित्युपमोपादानम् । यथैकस्य प्रकाशस्य सौर्यस्य चान्द्रमसस्य वोपाधियोगादुपजानविशेषस्योपाध्युपशमात्संबन्धव्यपदेशो भवत्युपाधिभेदाच्च भेदव्यपदेशः । यथा वा सूचीपाशाकाशादिषुपाध्यपेक्षयैवैतौ संबन्धभेदव्यपदेशौ भवतस्तद्वत् ॥ ३४ ॥

उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चात्रेदृश एव संबन्धो नान्यादृशः । 'स्वमपीतो भवति' (छा० ६।८।१) इति हि स्वरूपसंबन्धमेनमामनन्ति स्वरूपस्य चानपायित्वात् । न नरनगरन्यायेन संबन्धो घटते । उपाधिकृतस्वरूपतिरोभावात्—'स्वमपीतो भवति' (छा० ६।८।१) इत्युपपद्यते । तथा भेदोऽपि नान्यादृशः संभवति । बहुतरश्रुतिप्रसिद्धैकेश्वरत्वविरोधात् । तथाच श्रुतिरेकस्याप्याकाशस्य स्थानकृतं भेदव्यपदेशमुपपादयति—'योऽयं वहिर्घो पुरुषादाकाशः' (छा० ३।१।७) 'योऽय-

भाष्यरत्नप्रभा

पादा ध्यानार्थं कल्पितास्तद्ब्रह्मण उन्मानमित्यर्थः । लौकिकं दृष्टान्तमाह—अथवेति । पादकल्पनां विनापि व्यवहारः किं न स्यादित्यत आह—नहीति । कार्षापणस्य व्यवहाराय पादकल्पनावत् मन्दधियां ध्यानव्यवहाराय ब्रह्मण उन्मानकल्पनेत्यर्थः ॥ ३३ ॥ संबन्धभेदौ कल्पितौ न सत्यद्वितीयसाधकावित्याह—स्थानेति । स्थानमुपाधिबुद्ध्यादिः । एकस्यैवोपाधिना भिन्नस्योपाधिज्ञान्तौ सत्यां संबन्ध उपचर्यते । यथा सौरालोकादेरङ्गुल्याद्युपाधिना भिन्नस्योपाधिवियोगे महालोकाद्यात्मना संबन्धोपचारस्तद्वत् तथादित्यक्षुण्णो, स्थानयोर्भेदाद्विरण्मयपुरुषभेदकल्पनेत्यर्थः ॥ ३४ ॥ मुख्यत्वेव संबन्धभेदौ किं न स्यातामित्यत्र सूत्रम्—उपपत्तेश्चेति ॥ ३५ ॥ स्वरूपेण ब्रह्मणा जीवस्य संबन्धो

भामती

वैदिकं निदर्शनं व्याख्याय लौकिकं चेदं निदर्शनमित्याह—अथवा पादवदिति । तद्वदिति । इहापि मन्दबुद्धीनामाध्यानव्यवहारायेत्यर्थः ॥ ३३ ॥ स्थानविशेषात्प्रकाशादिवत् । बुद्ध्याद्युपाधिस्थानविशेषयोगादुद्भूतस्य जाग्रत्स्वप्नयोर्विशेषविज्ञानस्योपाध्युपशमेऽभिभवे सुषुप्तावस्थानमिति । तथा भेदव्यपदेशोऽपि त्रिविधो ब्रह्मण उपाधिभेदापेक्षयेति । यथा सौधजालमार्गनिवेशिन्यः सवितृभासो जालमार्गोपाधिभेदाद्विज्ञा भासन्ते तद्विगमे तु गभस्तिमण्डलेनैकीभवन्यतस्तेन संबध्यन्त एवमिहापीति ॥ ३४ ॥ स्यादेतत् । एकीभाव कस्मादिह संबन्धः कथंचिद्व्याख्यायते न मुख्य एवेत्येतत्सूत्रेण परिहरति—उपपत्तेश्च । स्वमपीत इति हि स्वरूपसंबन्धं ब्रूते । स्वभावश्चेदनेन संबन्धलेन स्पृष्टस्ततः स्वाभाविकस्तादात्म्यान्नातिरिच्यत इति तर्कपाद उपपादितमित्यर्थः । तथा भेदोऽपि त्रिविधो नान्यादृश स्वाभाविक इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

न्यायनिर्णय

त्वेन योजयति—अथवेति । पादविभाग विनापि व्यवहारबाहुल्यं स्यादित्याशङ्काह—नहीति । उक्तदृष्टान्तेन मन्दमध्यमधियां ध्यानव्यवहाराय ब्रह्मण्युन्मानकल्पनेति दार्ष्टान्तिकमाह—तद्वदिति ॥ ३३ ॥ अवशिष्ट हेतुद्वय निराचष्टे—स्थानेति । सूत्रतत्पार्यमाह—इहेति । तमेव परिहारमुक्त्वानुवादद्वारा स्फोरयति—यदपीति । तत्र सूत्रावयवं हेतुत्वेन योजयति—यत इति । स्थानविशेषो बुद्धिः । आदित्यश्चक्षुरित्यादि । द्वयोरपि परिहार सक्षिप्य विभज्य दर्शयन्नादौ संबन्धव्यपदेश प्रत्याह—संबन्धेति । भेदव्यपदेशेऽपि स्थानविशेषादिति पदं योजयति—तथेति । व्यपदेशयोरौपाधिकत्वे प्रकाशदृष्टान्तं व्याचष्टे—प्रकाशेत्यादिना । आदिशब्देनोक्तमुदाहरणान्तरमाह—यथा वेति । एवमेकस्मिन्नपि ब्रह्मण्युपाध्यपेक्षावेतौ व्यपदेशावित्याह—तद्वदिति ॥ ३४ ॥ मुख्ये व्यपदेशद्वये संभवति कुतस्तदौपाचारिकमुच्यते, तत्राह—उपपत्तेश्चेति । तत्र संबन्धव्यपदेशे सूत्रं योजयति—उपपद्यते चेति । अत्रेति ब्रह्मात्मनोरुक्तिः । औपाचारिकस्यैव संबन्धस्योपपत्तिमुपपादयति—स्वमिति । मुख्यसंबन्धासंभव साधयति—स्वरूपस्येति । संबन्धस्य द्विनिष्ठत्वादेकस्मिन्नयोगमाशङ्काह—उपाधीति । इदानीमौपाचारिक भेदमादाय सूत्रं योजयति—तथेति । औतव्यपदेशस्य मुख्यत्वमेव न त्वौपाचारिकत्वमन्यत्रादृष्टेरित्याशङ्काह—तथानेति ॥ ३५ ॥ स्वपक्षे हेतवन्तरमाह—

मन्तः पुरुष आकाशः' ( छा० ३।१२।८ ) 'योऽयमन्तर्हृदय आकाशः,' ( छा० ३।१२।९ )  
इति ॥ ३५ ॥

तथा न्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥

एवं सेत्वादिव्यपदेशान्परपक्षहेतुमुन्मथ्य संप्रति स्वपक्षं हेत्वन्तरेणोपसंहरति । तथान्यप्रतिषेधादपि न ब्रह्मणः परं वस्त्वन्तरमस्तीति गम्यते । तथाहि—'स एवाधस्तात्' ( छा० ७।२५।१ ) 'अहमेवाधस्तात्' ( छा० ७।२५।१ ), 'आत्मैवाधस्तात्', ( छा० ७।२५।२ ) 'सर्वं तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेद' ( बृ० २।४।६ ), 'ब्रह्मैवेदं सर्वम्' 'आत्मैवेदं सर्वम्', ( छा० ७।२५।२ ), 'नेह नानास्ति किञ्चन' ( बृ० ४।४।१९ ), 'यस्मात्परं नापरमस्ति किञ्चित्' ( श्वे० ३।९ ), 'तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमबाह्यम्' ( बृ० २।५।१९ ) इत्येवमादिवाक्यानि स्वप्रकरणस्थान्यन्यार्थत्वेन परिणेतुमशक्यमानानि ब्रह्मव्यतिरिक्तं वस्त्वन्तरं वारयन्ति । सर्वान्तरश्रुतेश्च न परमात्मनोऽन्योऽन्तरात्मास्तीत्यवधार्यते ॥ ३६ ॥

अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥

अनेन सेत्वादिव्यपदेशनिराकरणेनान्यप्रतिषेधसमाश्रयणेन च सर्वगतत्वमप्यात्मनः सिद्धं भवति । अन्यथा हि तन्न सिध्येत् । सेत्वादिव्यपदेशेषु हि मुख्येष्वङ्गीक्रियमाणेषु परिच्छेद आत्मनः प्रसज्येत सेत्वादीनामेवमात्मकत्वात् । तथान्यप्रतिषेधेऽप्यसति वस्तु वस्त्वन्तराद्व्यवर्तत इति परिच्छेद एवात्मनः प्रसज्येत । सर्वगतत्वं चान्यायामशब्दादिभ्योऽविज्ञायते । आयामशब्दो व्याप्तिवचनः शब्दः 'यावान्वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाशः' ( छा० ८।१।३ ), 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः' 'ज्यायान्दिवः' ( छा० ३।१४।३ ) 'ज्यायानाकाशात्' 'नित्यः सर्वगतः स्थाणुरचलोऽयं सनातनः' ( भ. गी. २।२४ ) इत्येवमादयो हि श्रुतिस्मृतिन्यायाः सर्वगतत्वमात्मनोऽवबोधयन्ति ॥ ३७ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

भेदनिवृत्तिरूपो युज्यते न मुख्यः संयोगादिः वस्तुद्वयासत्त्वात् तथा भेदोऽपि न स्वत एकत्वश्रुतेरित्यर्थः ॥ ३६ ॥ ननु द्वितीयाभावे सर्वगतत्वश्रुतिविरोध इत्यत आह—अनेन सर्वगतत्वमिति । द्वितीयं सत्यं चेत्सेत्वादिवद्ब्रह्मणोऽल्पता स्यात् 'यत्रान्यल्पइति तदल्पम्' इति श्रुतेः । किं निर्वयवासंगब्रह्मणः सत्यप्रपञ्चसंबन्धायोगात्तत्रैव सर्वगतत्वश्रुतिविरोध इति भावः । अधिष्ठानेनाभ्यस्तं जगद्वात्मभ्यस्तत्त्वात् रज्ज्वा व्याप्तसर्पवत्, इति न्यायः ॥ ३७ ॥ एवं तत्पद-

भामती

तथान्यप्रतिषेधात् । सुगमेन भाष्येण व्याख्यातम् ॥ ३६ ॥ अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः । ब्रह्माद्वैतसिद्धावपि न सर्वगतत्वं सर्वव्यापिता सर्वस्य ब्रह्मणा स्वरूपेण रूपवत्त्वं सिध्यतीत्यत आह—अनेन सेत्वादिनिराकरणेन परहेतुनिराकरणेनान्यप्रतिषेधसमाश्रयणेन च स्वसाधनोपन्यासेन च सर्वगतत्वमप्यात्मन सिद्धं भवति । अद्वैते सिद्धे सर्वोऽयमनिर्वचनीयः प्रपञ्चावभासो ब्रह्माधिष्ठान इति सर्वस्य ब्रह्मसंबन्धाद्ब्रह्म सर्वगतमिति सिद्धम् ॥ ३७ ॥

न्यायनिर्णय

तथेति । स्रज्जात्यर्थमाह—एवमिति । ब्रह्मणोऽद्वितीयत्वं स्वपक्षः । हेत्वन्तरमेव सूत्रयोजनया विशदयति—तथेति । यथा सेत्वादिव्यपदेशनिरासेभ्यो न वस्त्वन्तरास्तीति यावत् । अन्यप्रतिषेधमुदाहरति—तथाहीति । तस्य तादस्थ्य व्यासेधति—अहमेवेति । अहकारस्य सर्वात्मत्वप्राप्तिं प्रत्याह—आत्मैवेति । निन्दानुपपत्त्या भेदनिषेध दर्शयति—सर्वमिति । बाधाया सामानाधिकरण्यादपि तत्सिद्धिरित्याह—ब्रह्मैवेति । आर्थिकी निषेधवियमुक्त्वा साक्षादेव तत्प्रतीतिमाह—नेहेति । यस्मात्परमित्यत्र तेनेदं पूर्णं पुरुषेणेत्युत्तरेण संबन्धः । सेत्वादिव्यपदेशेभ्यो दक्षितवाक्यानां विशेषमाह—स्वप्रकरणेति । ब्रह्मणोऽद्वयत्वे हेत्वन्तरमाह—सर्वान्तरेति ॥ ३६ ॥ ब्रह्मणोऽद्वयत्वेऽपि सर्वगतत्वं सर्वात्मत्वं च कथं, तत्राह—अनेनेति । स्रज्ज्वा व्याकरोति—अनेनेत्यादिना । सेत्वादिव्यपदेशानामनिरासे परप्रतिषेधानाश्रयणे च सर्वगतत्वमाकाशस्येव ब्रह्मणः स्यादित्याशङ्क्याह—अन्यथेति । तत्र सेत्वादिव्यपदेशनिरासे सर्वगतत्वासिद्धि र्फुटयति—सेत्वादीति । परनिषेधानाश्रयणेऽपि तदसिद्धि साधयति—तथेति । परिच्छेदप्रसक्तिरिष्टवैलक्षण्यवशिष्ट व्याचष्टे—सर्वेति । आदिशब्दः सूत्रे स्मृतिन्यायापेक्षया प्रयुक्तः । तत्र श्रुत्या सह स्मृतिरुक्ता । न्यायस्तु परिच्छिन्नत्वे सत्यनित्यत्वादिलक्षणो यावद्विकारः सूत्रोक्तः । नच सर्वमूर्तसंयोगित्वं सर्वगतत्वं सत्त्वे द्वैतस्य स्यादिति युक्तम् । तत्कल्पनाभिधानतया ब्रह्मणः सर्वगतत्वोपगमादतोऽद्वितीयमनवच्छिन्नं ब्रह्मेति ॥ ३७ ॥ ब्रह्मातिरिक्तेऽप्ये निषिद्धे ब्रह्मणो निर्वि-

## फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥



कर्मैव फलदं यद्वा कर्मोपहित ईश्वरः ॥ अपूर्वोच्यन्तरेद्वारा कर्मण फलदात्ता ॥ १ ॥

अचेतनात्फलासृतेः आत्मीयात्पूजितेश्वरात् ॥ कालान्तरे फलोत्पत्तेर्नापूर्वपरिकल्पना ॥ २ ॥

तस्यैव ब्रह्मणो व्यावहारिक्यामीशित्रीशितव्यविभागावस्थायाप्रयमन्यः स्वभावो वर्ण्यते । यदेत-  
दिष्टानिष्टव्यामिश्रलक्षणं कर्मफलं संसारगोचरं त्रिविधं प्रसिद्धं जन्तूनां किमेतत्कर्मणो भवत्या-  
होस्विदीश्वरादिति भवति विचारणा । तत्र तावत्प्रतिपाद्यते फलमत ईश्वराद्भवितुमर्हति । कुतः—  
उपपत्तेः । सहि सर्वाध्यक्षः सृष्टिस्थितिसंहारान्विचित्राविविधदेशकालविशेषाभिन्नत्वात्कर्मिणां  
कर्मानुरूपं फलं संपादयतीत्युपपद्यते । कर्मणस्त्वनुक्षणविनाशिनः कालान्तरभावि फलं भव-  
तीत्यनुपपन्नम् । अभावाद्भावानुत्पत्तेः । स्यादेतत्कर्म विनश्यत्स्वकालमेव स्वानुरूपं फलं जन-  
यित्वा विनश्यति तत्फलं कालान्तरितं कर्त्रा भोक्ष्यत इति । तदपि न परिशुभ्यति प्राग्भोक्तु-

भाष्यरत्नप्रभा

लक्ष्यं संशोध्य वाच्यार्थमाह—फलमत उपपत्तेः । निर्विशेषत्वादन्वः स्वभावः फलहेतुत्वात्त्यः इष्टं सुखं देवादीनां,  
अनिष्टं दुःखं नारकिणां, व्यामिश्रं मनुष्याणां, संसारो जन्ममृतिप्रवाहः गोचरः आश्रयो यस्य तत्संसारगोचरम् । अत्र  
कर्मेश्वरयोः फलहेतुत्वश्रुतेः संशयमाह—किमिति । अत्र पूर्वपक्षे फलदातुरीश्वरस्य तत्पदवाच्यस्यासिद्धैर्लक्ष्यासिद्धिः  
सिद्धान्ते तस्मिन्निति फलभेदः । पूर्वोक्तनिर्विशेषत्वमुपजीव्य फलदातृत्वमपीश्वरस्य नास्तीति पूर्वपक्षोत्थानात्संगतिः ।  
यद्यपि सर्वगतत्ववत्फलदातृत्वं व्यवहारदशायां सिध्यति तथापि कर्मण एव फलदातृत्वमिति शङ्कानिरासेनोक्तलक्ष्यार्थ-  
निर्वाहकवाच्यार्थनिर्णयार्थमस्याधिरुणस्यारम्भ इति मत्वा सिद्धान्तं तावदाह—तत्र तावदिति । स्वर्गादिकं विशिष्ट-  
देशकालकर्माभिज्ञदातृत्वं, कर्मफलत्वात्, सेवाफलवदित्युपपत्तिः । यागादिक्रियाख्यं कर्म तावत् क्षणिकं तर्हि स्वनाशात्  
फलं जनयत्युत फलसुत्पाद्यं नश्यति, आहोस्विदपूर्वात्फलसिद्धिः, नाहं इत्याह—अभावादिति । द्वितीयं शङ्कते—

भामती

फलमत उपपत्तेः । सिद्धान्तोपक्रममिदमधिकरणम् । स्यादेतत् । नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावस्य ब्रह्मण कुत ईश्वरत्वं कुतश्च  
फलहेतुत्वमपीत्यत आह—तस्यैव ब्रह्मणो व्यावहारिक्यामिति । नास्य पारमार्थिकं रूपमाश्रित्येतच्चिन्त्यते किंतु  
साव्यवहारिकम् । एतच्च 'तपसा चीयते ब्रह्म' इति व्यावहारिकैरस्माभिरुपपादितम् । इष्टं फलं स्वर्गं । यथाहुः—'यन्न तु खन-  
समिन्नं न च प्रसमनन्तरम् । अभिलाषोपनीतं च सुखं स्वर्गपदात्पदम्' इति । अनिष्टमवीच्यादिस्थानभोग्यं, व्यामिश्रं  
मनुष्यभोग्यम् । तत्र तावत्प्रतिपाद्यते—फलमत ईश्वरात्कर्मभिराराधिताद्भवितुमर्हति । अथ कर्मण एव फलं  
कस्मान्न भवतीत्यत आह—कर्मणस्त्वनुक्षणविनाशिनः प्रत्यक्षविनाशिन इति । चोदयति—स्यादेतत्कर्म विन-  
श्यदिति । उपात्तमपि फलं भोक्तुमयोग्यत्वाद्वा कर्मान्तरप्रतिबन्धाद्वा न भुज्यत इत्यर्थः । परिहरति—तदपि न परि-  
शुभ्यतीति । नहि स्वर्गं आत्मानं लभतामित्यधिकारिण कामयन्ते किंतु भोग्योऽस्माकं भवत्विति । तेन यादृशमेभिः

न्यायनिर्णयः

शेषत्वान्न फलदातृत्वमित्याशङ्क्य व्यवहारतस्तदुपपादयितुमुपक्रमते—फलमिति । पूर्वाधिकरणयोस्तत्पदलक्ष्यं ब्रह्मोक्तमिदानीं तत्पद-  
वाच्यमीश्वरं दर्शयतीत्यधिकरणस्य तात्पर्यमाह—तस्यैवेति । कुतो निर्विशेषत्वेनोक्तस्य फलहेतुत्वाशङ्क्याह—व्यावहारिक्यामिति ।  
निर्विशेषसत्याद्वितीयपूर्णस्वभावादन्वत्वं फलहेतुत्वाख्यं स्वभावः । तात्पर्यमुक्त्वा विचारविषयमाह—यदिति । इष्टं देवत्वादि ।  
अनिष्टं तिर्यक्त्वादि । व्यामिश्रं मनुष्यत्वम् । कर्मफलत्वं सावयितुं संसारावस्थागतत्वमाह—संसारिति । त्रिविधकर्मफले लोकानुभवं  
प्रमाणयति—प्रसिद्धमिति । उभयोरपि फलहेतुत्वश्रुतेरुक्ते विषये मशयमाह—किमिति । सर्वगतत्वेन फलदातृत्वस्य सत्यपि  
समानन्यायत्वे कर्मपक्षं निराकरोष्यन्नादौ सिद्धान्तमुपक्रमते—तत्रेति । वाच्यार्थोक्तैर्लक्ष्यार्थोक्तिविशेषत्वात्तस्य च वाक्यार्थवीहेतु-  
त्वादस्य पादादिसगतयः । पूर्वपक्षे कर्मण एव फलदानसामर्थ्यादीश्वरस्याकिञ्चित्करत्वम् । सिद्धान्ते स्वतन्त्रस्य कर्मणोऽसामर्थ्यात्तद्वारा  
परस्वैव नञ्भावात्तत्सार्थवत्त्वम् । कटवेष्टनसत्कारादिवत्पुण्यादिसत्कारात्फलोत्पत्तौ न प्रदानपेक्षेति शङ्कते—कुत इति । तत्र सौत्रं  
हेतुमवतार्य व्याकरोति—उपपत्तेरिति । देशकालविशेषाभिन्नत्वे योग्यत्वमाह—सर्वेति । कर्मानुरूपफलदातृत्वे हेतुमाह—  
सृष्टीति । विमतं विशिष्टज्ञानवद्दातृत्वं, कर्मफलत्वात्, सेवादिकर्मफलवदित्यर्थः । कर्मपक्षे क्रियातो वा तज्जन्यापूर्वाद्वा फलमार्थं  
दूषयति—कर्मणरित्वेति । क्रियारूपं कर्म क्षणिकं तच्च नष्टं वा फलमुत्पादयेदुत्पाद्यं वा फलं नश्येत् । नाहं इत्याह—अभावा-  
दिति । द्वितीयं शङ्कते—स्यादिति । तदैव तर्हि भोगः स्यादित्याशङ्क्य कर्मान्तरप्रतिबन्धात्तदा भोक्तुमयोग्यत्वाद्वा नैवमि-  
त्याह—तदिति । स्वर्गादिभोगस्यैवार्थमानत्वेन फलत्वादभुज्यमानमपि फलं स्वरूपेणास्तीत्युक्तमित्याह—तदुपीति । किञ्च स्वर्ग-



संबन्धात्फलवानुपपत्तिः । यत्कालं हि यत्सुखं दुःखं वात्मना भुज्यते तस्यैव लोके फलत्वं प्रसिद्धम् । न ह्यसंबन्धस्यात्मना सुखस्य दुःखस्य वा फलत्वं प्रतीयन्ति लौकिकाः । अथोच्येत मा भूत्कर्मानन्तरं फलोत्पादः । कर्मकार्यादपूर्वात्फलमुत्पत्स्यत इति । तदपि नोपपद्यते । अपूर्वस्याचेतनस्य काष्ठलोष्टसमस्य चेतनेनाप्रवर्तितस्य प्रवृत्त्यनुपपत्तेः । तदस्तित्वे च प्रमाणाभावात् । अर्थापत्तिः प्रमाणमिति चेत् । न । ईश्वरसिद्धेरर्थापत्तिश्चयात् ॥ ३८ ॥

**श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥**

न केवलमुपपत्तेरेवेश्वरं फलहेतुं कल्पयामः किं तर्हि श्रुतत्वादपीश्वरमेव फलहेतुं मन्यामहे । तथाच श्रुतिर्भवति—‘स वा एष महाजन आत्मानादो वसुदानः’ ( बृ० ४।४।२४ ) इत्येवजातीयका ॥ ३९ ॥

**धर्मजैमिनिरत एव ॥ ४० ॥**

जैमिनिस्त्वाचार्यो धर्मं फलस्य दातारं मन्यते । अत एव हेतोः श्रुतेरुपपत्तेश्च । श्रूयते तावद्-

भाष्यरत्नप्रभा

स्यादिति । कर्मनाशक्षणमारभ्यामभिव्यक्तस्वर्गसुखादिसर्वे मानं नास्तीति दूषयति—तदपीत्यादिना । तृतीयं शङ्कते—अथेति । अपूर्वं किं स्वतन्त्रमेव फलदानाय प्रवर्तते, चेतनाधिष्ठितं वा, नाद्य इत्याह—तदपीति । द्वितीये त्वदृष्टानभिज्ञजीवस्याधिष्ठातृत्वायोगादीश्वरस्याधिष्ठातृत्वसिद्धिरिति भावः । प्रौढवादेनापूर्वं नास्तीत्याह—तदस्तित्व इति । क्षणिकयागादेः श्रुतस्वर्गादिहेतुत्वानुपपत्त्या स्थाय्यपूर्वसिद्धिरिति चेत् । न । कर्मभिराराधितादीश्वरादेव स्थायिनः फलसिद्धेरित्यर्थः । न केवलतर्केणापूर्वं सिध्यतीति भावः ॥ ३८ ॥ ‘कृतात्ययेऽनुशयवान्’ इत्यत्रोदाहृताभिः ‘य इह रमणीयचरणाः’ इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिरपूर्वसिद्धिश्चेत्ताभिरीश्वरस्यापि फलदातृत्वं स्वीकार्यमित्याह—श्रुतत्वाच्चेति सूत्रकारः । अन्नमासमन्तात्प्राणिभ्यो ददातीत्यन्नाद, वसुदानो धनदाता, कर्मणोऽपूर्वस्य वा जडत्वेनोपकरणमात्रत्वात्स्वतन्त्र ईश्वर एव फलदातेति सिद्धान्तो दर्शितः ॥ ३९ ॥ इदानीं पूर्वपक्षयति—धर्ममिति । विधिश्रुतिर्विध्यर्थः,

भाष्यती

काम्यते तादृशस्य फलत्वमिति भोग्यमेव तात्फलमिति । नच तादृशं कर्मानन्तरमिति कथं फलं, सदपि स्वरूपेण । अपिच स्वर्गनरको तीव्रतमे सुखदुःखे इति तद्विषयेणानुभवेन भोगापरनान्नावश्यं भवितव्यम् । तस्मादनुभवयोग्ये अननुभूयमाने शशशङ्खवन्न स्त इति निश्चीयते । चोदयति—अथोच्येत मा भूत्कर्मानन्तरं फलोत्पादः । कर्मकार्यादपूर्वात्फलमुत्पत्स्यत इति । परिहरति—तदपि नेति । यद्यदचेतनं तत्तत्सर्वं चेतनाधिष्ठितं प्रवर्तते इति प्रत्यक्षागमाभ्यामवधारितम् । तस्मादपूर्वेणाप्यचेतनेन चेतनाधिष्ठितेनैव प्रवर्तितव्यं नान्यथेत्यर्थः । न चापूर्वं प्रामाणिकमपीत्याह—तदस्तित्वे इति ॥ ३८ ॥ श्रुतत्वाच्च । अन्नादः अन्नप्रद ॥ ३९ ॥ सिद्धान्तेनोपक्रम्य पूर्वपक्षं गृह्णाति—धर्मजैमिनिरत एव । श्रुतिमाह—श्रूयते तावदिति । ननु ‘स्वर्गकामो यजेत’ इत्यादयः श्रुतयः फलं प्रति न साधनतया यागं विदधति । तथाहि—यदि यागादय एव क्रिया न तदतिरिक्ता भावना तथापि त एव स्वपदेभ्यः पूर्वापरीभूता साध्यस्वभावा अवगम्यन्त इति न साध्यान्तरमपेक्षन्त इति न स्वर्गेण साध्यान्तरेण सबद्धमर्हन्ति । अद्यापि तदतिरेकिणी भावनास्ति तथायसौ भाव्यापेक्षापि स्वपदोपात्तं पूर्वावगतं च भाव्यं धात्वर्थमपह्राय न भिन्नपदोपात्तं पुरुषविशेषणं च स्वर्गादि भाव्यतया स्वीकर्तुमर्हति । न चैकस्मिन् वाक्ये साध्यद्वयसंबन्धसंभवः, वाक्यभेदप्रसङ्गात् । न केवलं शब्दतो वस्तुतश्च पुरुषप्रत्यक्षस्य भावनायाः साक्षाद्धार्य एव साध्यो न तु स्वर्गादिस्तस्य तदव्याप्यत्वात् । स्वर्गादेस्तु नामपदाभिधेयतया सिद्धरूपस्याख्यातवाच्यं साध्यं धात्वर्थं प्रति ‘भूतं भव्यायोपदिश्यते’ इति न्यायात्साधनतया गुणत्वेनाभिसंबन्धः । तथाच पारमर्प सूत्रम्—‘द्रव्याणां

न्यायनिर्णयः

नरकयोरतितीव्रसुखदुःखत्वादननुभूयमानयोरसिद्धेः स्वरूपेण फलसत्त्वोक्तिरयुक्तेत्याह—यदिति । प्रसिद्धत्वमेव व्यतिरेकद्वारा स्फोरयति—नहीति । कल्पान्तरमुत्पापयति—अथेति । तस्य स्वतन्त्रस्य वा चेतनाधिष्ठितस्य वा फलदातृत्वं नाद्य इत्याह—तदपीति । न द्वितीयस्तस्यैवाप्रामाणिकत्वादित्याह—तदस्तित्वे चेति । आशुतरविनाशिनो यागस्य कालान्तरभावविफलहेतुत्व, श्रुत स्थायिवत्स्वत्तिरेकेणानुपपन्नपूर्वं कल्पयतीत्यर्थापत्तिरत्र मानमिति शङ्कते—अर्थापत्तिरिति । कर्मभिराराधितादीश्वरादेव स्थायिनो यथोक्तफलसिद्धेर्मेवमित्याह—नेश्वरेति ॥ ३८ ॥ श्रुतिविरुद्धत्वाच्च न फलहेतुत्वेन नियोगकल्पनेत्याह—श्रुतत्वाच्चेति । सूत्र व्याचष्टे—न केवलमिति । कर्मफलत्वादिलक्षणा पूर्वोक्तोपपत्तिः । तामेव श्रुतिमुदाहरति—तथाचेति । निरुपाधिक रूपमुक्त्वा सोपाधिकमाह—अन्नाद इति । अन्नमासमन्तात्प्राणिभ्यो ददातीत्यन्नादः । वसु धनमभिभ्यो ददातीति वसुदानः । तदनुभवमत्र वसु च कर्मफलम् ॥ ३९ ॥ संप्रति पूर्वपक्षयति—धर्ममिति । सूत्र विभजते—जैमिनिस्त्विति । श्रुतेरित्युक्तं व्यनक्ति—

यमर्थः—‘स्वर्गकामो यजेत’ इत्येवमादिषु वाक्येषु । तत्र च विधिश्रुतेर्विषयभावोपगमाद्यागः स्वर्गस्योत्पादक इति गम्यते । अन्यथा ह्यननुष्ठातृको याग आपद्येत तत्रास्योपदेशवैयर्थ्यं स्यात् । नन्वनुक्षणविनाशिनः कर्मणः फलं नोपपद्यत इति परित्यक्तोऽयं पक्षः । नैष दोषः । श्रुतिप्रामाण्यात् । श्रुतिश्चेत्प्रमाणं यथायं कर्मफलसंबन्धः श्रुत उपपद्यते तथा कल्पयितव्यः । न चानुत्पाद्य किमप्यपूर्वं कर्म विनश्यत्कालान्तरितं फलं दातुं शक्नोत्यतः कर्मणो वा सूक्ष्मा

भाष्यरत्नप्रभा

तस्य लिङ्गस्य प्रेरणात्मनो यागो विषयस्तद्भावावगमाद्यागः स्वर्गसाधनमिति गम्यते । यागस्यैष्टसाधनत्वाभावे प्रेरणा-

भामती

कर्मसंयोगे गुणत्वेनाभिसंबन्धः इति । तथाच कर्मणो यागादेर्दुःखत्वेन पुरुषेणासमीहितत्वात्, समीहितस्य च स्वर्गादेरसाध्यत्वाच्च यागादयः पुरुषस्योपकुर्वन्त्यनुपकारिणा चैषा न पुरुष ईष्टे अनीशानश्च न तेषु सम्भवत्यधिकारीत्यधिकाराभावप्रतिपादितानर्थक्यपरिहाराय कृतस्यैवान्नायस्य निर्मृष्टनिखिलदुःखानुपपन्नित्यसुखमयब्रह्मज्ञानपरत्वं भेदप्रपञ्चविलयनद्वारेण । तथाहि—सर्वत्रैवान्नाये क्वचित्कस्यचिद्वेदस्य प्रविलयो गम्यते—यथा ‘स्वर्गकामो यजेत’ इति शरीरात्मभावप्रविलयः । इह खल्वापाततो देहातिरिक्त आमुष्मिकफलोपभोगसमर्थोऽधिकारी गम्यते । तत्राधिकारस्योक्तेन क्रमेण निराकरणादसतोऽपि प्रतीयमानस्य विचारासहस्योपायतामात्रेणावस्थानादनेन वाक्येन देहात्मभावप्रविलयस्तत्परेण क्रियते । ‘गोदोहनेन पशुका-मस्य प्रणयेत्’ इत्यन्नाप्यापाततोऽधिकृताधिकावावगमादधिकारिभेदप्रविलयः । निषेधवाक्यानि च साक्षादेव प्रवृत्तिनिषेधेन विधिवाक्यानि चान्यानि ‘साम्रहण्या यजेत ग्रामकाम’ इत्यादीनि न साम्रहण्यादिप्रवृत्तिपराण्यपि तूपायान्तरोपदेशेन सेवादि-हृष्टोपायप्रतिषेधार्थानि । यथा विषं भुङ्क्ष्व मास्य गृहे भुङ्क्ष्वेति । तथाच रागाद्याक्षिप्तप्रवृत्तिप्रतिषेधेन शास्त्रस्य शास्त्रत्वमप्युपपद्यते । रागनिबन्धनां तूपायोपदेशद्वारेण प्रवृत्तिमनुजानतो रागसवर्धनादशास्त्रत्वप्रसङ्गः । तन्निषेधेन तु ब्रह्मणि प्रणिधानमादधच्छास्त्रं शास्त्रं भवेत् । तस्मात्कर्मफलसंबन्धस्याप्रामाणिकत्वादनादिविचित्राविद्यासहकारिण ईश्वरादेव कर्मानपेक्षाद्विचित्रफलोत्पत्तिरिति । कथं तर्हि विधि किमत्र कथं प्रवर्तनामात्रत्वाद्विधेस्तस्य चाधिकारमन्तरेणानुपपत्तेः । नहि यो य प्रवर्तयति स सर्वोऽधिकृतमपेक्षते । पवनादेः प्रवर्तकस्य तदनपेक्षत्वादिति शङ्कामपाचिकीर्षुराह—तत्र च विधिश्रुतेर्विषयभावोपगमाद्यागः स्वर्गस्योत्पादक इति गम्यते । अन्यथा ह्यननुष्ठातृको याग आपद्येत । अयमभि-सधि—उपदेशो हि विधिः । यथोक्तम्—‘तस्य ज्ञानमुपदेशः’ इति । उपदेशश्च नियोज्यप्रयोजने कर्मणि लोकशास्त्रयोः प्रसिद्धः । तद्यथारोग्यकामो जीर्णे भुज्जीत । एष सुपन्था गच्छतु भवाननेनेति । न त्वाज्ञादिरिव नियोक्तप्रयोजनस्तत्राभि-प्रायस्य प्रवर्तकत्वात्, तस्य चापौरुषेयेऽसंभवात् । अस्य चोपदेशस्य नियोज्यप्रयोजनव्यापारविषयत्वमनुष्ठात्रपेक्षितानुकूल-व्यापारगोचरत्वमस्माभिरुपपादितं न्यायकणिकायाम् । तथाच ‘स्वर्गकामो यजेत’ इत्यादिषु स्वर्गकामादेः समीहितोपाया गम्यन्ते यागादयः । इतरथा तु न साधयितारमनुगच्छेयुः । तदुक्तमृषिणा—‘असाधकं तु तादर्थ्यात्’ इति । अनुष्ठात्रपे-क्षितोपायतारहितप्रवर्तनामात्रार्थत्वे यजेतेत्यादीनामसाधकं कर्म यागादि स्यात् । साधयितारं नाधिगच्छेदित्यर्थः । न चैते साक्षाद्भावनाभाव्या अपि कर्त्रपेक्षितसाधनताविश्वरूपहितमर्यादा भावनोद्देश्या भवितुमर्हन्ति, येन पुंसामनुपकारकाः सन्तो नाधिकारभाजो भवेयुः । इदं खलेन कर्मणा चेतनसमीहानास्पदत्वात् । स्वर्गादीनां तु भावनापूर्वरूपकामनोपधानाच्च । प्रीत्या-त्मकत्वाच्च । नामपदाभिधेयानामपि पुरुषविशेषणानामपि भावनोद्देश्यतालक्षणभाव्यत्वप्रतीतिः । फलार्थप्रवृत्तभावनाभाव्यत्व-क्षण्येन च यागादिसाध्यत्वेन फलार्थप्रवृत्तभावनाभाव्यत्वरूपस्य फलसाध्यत्वस्य समप्रधानत्वाभावेनैकवाक्यसमवायसंभवात्, भावनाभाव्यत्वमात्रस्य च यागादिसाध्यत्वस्य करणेऽप्यविरोधात् । अन्यथा सर्वत्र तदुच्छेदात् । परश्चादेरपि छिदादिषु तथा-भावात् फलस्य साक्षाद्भावनाव्याप्यत्वविरहिणोऽपि तदुद्देश्यतया सर्वत्र व्यापितया व्यवस्थानात्स्वर्गसाधने यागादौ स्वर्गकामा-देरधिकार इति सिद्धम् । न चाप्राप्तार्थविषयाः साम्रहण्यादियागविधयः परिसंख्यायका नियामका वा भवितुमर्हन्ति । न चाधिकाराभावे देहात्मप्रविलयो वाधिकारिभेदप्रविलयो वा शक्य उपपादयितुम् । आपाततः प्रतिभाने चास्य तत्परत्वमेव

न्यायनिर्णयः

श्रूयत इति । कथमेतावता फलहेतुत्वं कर्मणः सिद्धं, तत्राह—तत्र चेति । विधिश्रुतिविध्यैस्तस्य लिङ्गार्थस्य प्रेरणात्मनो यागो विषयस्तद्भावावगमाद्यागः स्वर्गस्य साधनमिति गम्यते पुरुषाभिलषितस्वर्गसाधनत्वाभावे यागस्य तत्र प्रेरणायोगादित्यर्थः । पुरुष-प्रवृत्तेरर्थभावनाया भाव्याकाङ्क्षावादेकपदोपात्ततया यागस्य सनिहितत्वाद्भाव्यत्वेन संबन्धो न विषयत्वेनेत्याशङ्काह—अन्य-थेति । योग्यतायाः सन्निधेः सकाशादन्तरङ्गत्वाद्यागस्य च क्लेशात्मकत्वेन फलार्थ प्रवृत्तभावनाभाव्यत्वायोगात्पुरुषविशेषणत्वेन श्रुत-स्वर्गादेरेव भावनोद्देश्यरूपभाव्यत्वसिद्धेरपुरुषार्थे पुरुषस्याप्रवृत्तेः स्वर्गादेरेव भाव्यत्व यागस्य तु करणतया मान्यतेत्यर्थः । कर्म न कालान्तरीयफलद क्षणिकत्वादित्युक्तं सारयति—नन्विति । श्रुत्यवष्टम्भेन निराचष्टे—नेति । तदेव व्यनक्ति—श्रुतिश्चेदिति । उपपत्तिमेव व्यतिरेकद्वारा दर्शयति—नचेति । कर्मावान्तरव्यापारत्वमुपेत्य कर्मणो वेत्तुक्तम् । फलोत्पत्त्यन्यथानुपपत्त्या बाल्यमा-

काचिदुत्तरावस्था फलस्य वा पूर्वावस्थापूर्वं नामास्तीति तर्क्यते । उपपद्यते चायमर्थ उक्तेन प्रकारेण । ईश्वरस्तु फलं ददातीत्यनुपपन्नम् । अविचित्रस्या कारणस्य विचित्रकार्यानुपपत्तेर्वैषम्यनैर्घृण्यप्रसङ्गादनुष्ठानवैयर्थ्यापत्तेश्च । तस्माद्वर्मादेव फलमिति ॥ ४० ॥

**पूर्व तु बादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥**

बादरायणस्त्वाचार्यः पूर्वोक्तमेवेश्वरं फलहेतुं मन्यते । केवलात्कर्मणोऽपूर्वाद्वा केवलात्फलमित्ययं पक्षस्तुशब्देन व्यावर्त्यते । कर्मापेक्षादपूर्वापेक्षाद्वा यथा तथास्त्वीश्वरात्फलमिति सिद्धान्तः । कुतः—हेतुव्यपदेशात् । धर्माधर्मयोरपि हि कारयितृत्वेनेश्वरो हेतुर्व्यपदिश्यते फलस्य च दातृत्वेन 'एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते । एष उ एवासाधु कर्म कारयति तं यमधो निनीषते' इति । स्मर्यते चायमर्थो भगवद्गीतासु—'यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयार्चितुमिच्छति । तस्य तस्याचलां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहम् ॥ स तया श्रद्धया युक्तस्तस्याराधनमीहते । लभते च ततः कामान्मयैव विहिताभिहतान्'

सायणरत्नप्रभा

नुपपत्तेरित्यर्थः । अपूर्वद्वारा कर्मणः फलमुपपद्यत इत्युक्त्वा सिद्धान्तं दूषयति—ईश्वरस्त्विति । ईश्वरः किं कर्मानपेक्षः फलं ददाति तत्सापेक्षो वा, आद्य आह—अविचित्रस्येत्यादिना । द्वितीये संवेष्टनसंस्कारमात्रात्कादाचिद्वेष्टनवत्कर्मापूर्वादेव फलसिद्धेः किमीश्वरेणेति भावः । अत्र वयं वदाम—चन्दनकण्टकादिदृष्टसंस्पृश्येव सुखादिसंभवे कृत धर्माधर्माभ्यामिति श्रुतिस्मृतिबलात्तदपेक्षायामीश्वरेण किमपराद्धम् । अतः ईश्वरानपेक्षाकेवलात्कर्मणः फलमित्युक्तमिति ॥ ४० ॥ सिद्धान्तयति—पूर्वं त्विति । अचेतनस्य कर्मणः स्वतःप्रवृत्त्ययोगात्संवादिदृष्टान्तानुसारिश्रुतेर्बलीय-

भामती

मार्थायातपरत्वम् । स्वरसत प्रतीयमानेऽर्थे वाक्यस्य तादर्थ्यं संभवति न सपातायातपरत्वमुचितम् । न चैतावता शास्त्रलव्याघात । तस्य स्वर्गाद्युपायशासनेऽपि शास्त्रलोपपत्तेः । पुरुषश्रेयोऽभिधायकत्वं हि शास्त्रत्वम् । सरागवीतरागपुरुषश्रेयोऽभिधायकत्वेन सर्वपारिषदतया न नत्त्वव्याघात । तस्माद्विषयभावोपगमाद्याग स्वर्गस्योत्पादक इति सिद्धम् । कर्मणो वा काचिदवस्थेति । कर्मणोऽवान्तरव्यापारः । एतदुक्तं भवति—कर्मणो हि फलं प्रति यत्साधनत्वं श्रुतं, तन्निर्वाहयितुं तस्यैवावान्तरव्यापारो भवति । नच व्यापारवति सत्येव व्यापारो नासत्ताति युक्तम् । असत्स्वप्याभेयादिषु तदुत्पत्त्यपूर्वाणां परमापूर्वं जनयितव्यं तदवान्तरव्यापारत्वान् । असत्यपि च तैलपानकर्मणि तेन पुष्टौ कर्तव्यायामन्तरा तैलपरिणामभेदानां तदवान्तरव्यापारत्वात् । तस्मात्कर्मकार्यमपूर्वं कर्मणा फले कर्तव्ये तदवान्तरव्यापार इति युक्तम् । यदा पुनः फलोपजननान्यथानुपपत्त्या किञ्चित्कल्प्यते तदा फलस्य वा पूर्वावस्था । अविचित्रस्य कारणस्येति । यदीश्वरादेव केवलादिति शेषः । कर्मनिर्वा शुभाशुभं कार्यद्वैवोत्पादं रागादिमत्त्वप्रसङ्ग इत्याशयः ॥ ४० ॥ पूर्व तु बादरायणो हेतुव्यपदेशात् । दृष्टानुसारिणी हि कल्पना युक्ता नान्यथा । नहि जातु मृत्पिण्डदण्डादयः कुम्भकाराद्यनविष्टिता कुम्भधारम्भाय विभववन्तो दृष्टाः । नच विद्युत्पवनादिभिरप्रयत्नपूर्वैर्व्यभिचारः, तेषामपि कल्पनास्पदतया व्यभिचारनिदर्शनत्वानुपपत्तेः । तस्मादचेतनं कर्म वापूर्वं वा न चेतनानविष्टितं स्वतन्त्रं स्वकार्यं प्रवर्तितुमुत्सहते नच चैतन्यमात्रं कर्मस्वरूपसामान्यविनियोगादिविशेषविज्ञानशून्यमुपयुज्यते, येन तद्रहितक्षेत्रज्ञमात्राधिष्ठानेन सिद्धसायत्वमुद्भाव्येत । तस्मात्तत्तत्प्रासादादृष्टलोपोरुत्तोरणाद्युपजननिदर्शनसहस्रैः सुपरिनिश्चितं यथा चेतनाधिष्ठानादचेतनानां कार्यारम्भकत्वमिति तथा चैतन्यं देवताया असति बाधके श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणप्रसिद्धं न शक्यं प्रतिषेद्धमित्यपि स्पष्टं निरटङ्कि देवताधिकरणे । लौकिक-

न्यायनिर्णयः

नत्वं गृहीत्वा फलस्य वेत्युक्तम् । उपपत्तेश्चेति द्वितीयहेतु विवृणोति—उपपद्यते चेति । तत्र विविधुत्तेरित्यादिरुक्तः प्रकारः । श्रुत्युपपत्तिभ्यां स्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं प्रत्याह—ईश्वरस्त्विति । एकरूपात्कारणान्नानेकरूप कार्यं कार्यान्तराणामाकस्मिन्त्वापातादित्यर्थः । शुभाशुभफलदातृत्वे रागद्वेषादिमत्त्वापत्तेश्च नेश्वरात्फलमित्याह—वैषम्येति । ईश्वरस्य फलदातृत्वे कर्मानुष्ठानवैयर्थ्यदोषान्तरमाह—तदिति । उक्तदोषनिवृत्त्यर्थमपूर्वादेव फल नेश्वरादित्युक्तमुपसहरति—तस्मादिति ॥ ४० ॥ ईश्वरात्फलमिति सिद्धान्तयति—पूर्वं त्विति । उत्तरपक्षप्रतिज्ञा विभजते—बादरायणस्त्विति । परपक्षनिषेधप्रतिज्ञा प्रकटयति—केवलादिति । ईश्वरानपेक्षादिति यावत् । कथमीश्वरस्यापि केवलस्य फलहेतुत्व, तत्राह—कर्ममिति । यथा परपक्षे कर्मापेक्षादपूर्वापेक्षाद्वा कर्मणो युक्तं फलमित्युपगतं तथा तदन्वयतरापेक्षादीश्वरादेव फलमरतु । तथाच न वैषम्यादीत्यर्थः । तत्र प्रश्नपूर्वकं प्रमाणमाह—कुत इति । अपूर्वस्याचेतनस्य केवलस्याप्रवृत्तेस्तस्यैव फलदातृत्वकल्पनायां दृष्टविरोधादेवतापूजात्मकत्वाच्च यागस्य पूज्यमानदेवताप्रसादद्वारा फलवत्त्वादुक्तश्रुतार्थापत्तेरीश्वरेणोपेक्षयादपूर्वमप्रमाणमिति मत्वा हेतुं व्याचष्टे—धर्ममिति । श्रौत हेतुव्यपदेशमुक्त्वा स्मार्तं कथयति—स्मर्यते चेति । तस्य तत्तदेवतात्वभावस्य ममेति यावत् । ततस्तस्मादाराधितादनुष्ठितादित्यर्थः । हेतुव्यपदेशादित्यस्यार्थान्तरमाह—

( ७।२१ ) इति । सर्ववेदान्तेषु चेश्वरहेतुका एव सृष्टयो व्यपदिश्यन्ते । तदेव चेश्वरस्य फल-  
हेतुत्वं यत्स्वकर्मानुरूपाः प्रजाः सृजतीति । विचित्रकार्यानुपपत्त्यादयोऽपि दोषाः कृतप्रयत्नापेक्ष-  
त्वादीश्वरस्य न प्रसज्यन्ते ॥ ४१ ॥ इति श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छंकरभगवत्पा-  
दकृतौ श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

स्वात्सर्ववेदान्तेष्वीश्वरस्य जगद्धेतुत्वश्रुतेश्चेश्वराधिष्ठितात्कर्माणो जगदन्तर्पातिफलसिद्धिरिति समुदायार्थः ॥ ४१ ॥  
इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीगोविन्दानन्दभगवत्पादकृतौ शारीरकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां  
तृतीयस्याध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

भामती

ईश्वरो दानपरिचरणप्रणामाञ्जलिकरणस्तुतिमयीभिरतिश्रद्धागर्भाभिर्भक्तिभिरारविन प्रसन्न स्त्रानुरूपमाराधनाय फलं  
प्रयच्छति विरोधतत्त्वापक्रियाभिर्विरोधकायाहितमित्यपि सुप्रसिद्धम् । तद्विह केवल कर्म वाऽपूर्वं वा चेतनानविष्टितमचेतनं  
फलं प्रसूत इति दृष्टविरुद्धम् । यथा विनष्टं कर्म न फलं प्रसूत इति कथ्यते दृष्टविरोधादेवमिहापीति । तथा देवपूजात्मको  
यागो देवता न प्रसादयन् फलं प्रसूत इत्यपि दृष्टविरुद्धम् । नहि राजपूजात्मकमाराधनं राजानमप्रसाद्य फलाय कल्पते ।  
तस्माद्दृष्टानुगुण्याय यागादिभिरपि देवताप्रसन्निरुत्पाद्यते । तथाच देवताप्रसादादेव स्थायिन फलोत्पत्तेरुपपत्तं कृतमपूर्वण ।  
एवमशुभेनापि कर्मणा देवताविरोधनं श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धम् । तत स्थायिनोऽनिष्टफलप्रसव । नच शुभाशुभकारिणा तदनुरूपं  
फलं प्रसुवाना देवता द्वेपक्षपातवतीति युज्यते । नहि राजा साधुकारिणमनुगृह्णन्निगृह्णन् वा पापकारिणं भवति द्विष्टो रक्तो  
वा तद्वदलौकिकोऽपीश्वर । यथा च परमापूर्वं कर्तव्ये उत्पत्त्यपूर्वाणामङ्गापूर्वाणा चोपयोग । एवं प्रधानाराधनेऽङ्गाराधना-  
नामुत्पत्त्याराधनाना चोपयोग । स्वाम्याराधन इव तदमात्यतत्प्रणयिजनाराधनानामिति सर्व समानमन्यत्राभिलिखेत् ।  
तस्माद्दृष्टविरोधेन देवताराधनात् फलं न त्वपूर्वात्कर्मणो वा केवलाद्विरोधतो हेतुव्यपदेशश्च श्रौत स्मार्तश्च व्याख्यात । यं  
पुनरन्तर्यामिव्यापाराया फलोत्पादनाया नित्यत्वं सर्वसाधारणत्वमिति मन्यमाना भाष्यकारीयमधिकरणं दूषयाबभूवुस्तेभ्यो  
व्यावहारिक्यामीशित्रीक्षितव्यविभागावस्थायामिति भाष्यं व्याचक्षीत ॥ ४१ ॥ इति श्रीवाचस्पतिमिश्रविरचिते भाष्यविभागे  
भामत्या तृतीयस्याध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

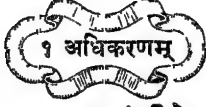
न्यायनिर्णयः

सर्वेति । ईश्वरस्य सृष्ट्यादिहेतुत्वेऽपि कथं फलहेतुत्व, तत्राह—तदेवेति । यच्च विचित्रस्य कारणस्येत्यादि, तत्राह—विचित्रेति ।  
॥ ४१ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवदानन्दज्ञानकृते शारीरकमीमांसाभाष्यविभागे न्यायनिर्णये  
तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

॥ इति तृतीयाध्यायस्य तत्त्वंपदार्थपरिशोधनावख्यो द्वितीयः पादः ॥

## तृतीयाध्याये तृतीयः पादः ।

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥



सर्ववेदान्तप्रत्ययमुपपास्तरथैकतः ॥ अनेकत्वं कोयुमादिनामवर्मप्रितदत ॥ १ ॥

विधिरूपफलेकत्वादेकत्व नाम न शुभम् ॥ शिरोव्रताख्यधर्मस्तु रक्षाध्याये स्यान्न वेदने ॥ २ ॥

व्याख्यातं विज्ञेयस्य ब्रह्मणस्तत्त्वम् । इदानीं तु प्रतिवेदान्तं विज्ञानानि भिद्यन्ते न वेति विचार्यते—ननु विज्ञेयं ब्रह्म पूर्वापरादिभेदरहितमेकारसं सैन्धवघनवदवधारितं तत्र कुतो विज्ञानभेदाभेदचिन्तावतारः । नहि कर्मबहुत्ववद्ब्रह्मबहुत्वमपि वेदान्तेषु प्रतिपिपादयिषितमिति शक्यं वक्तुम् । ब्रह्मण एकत्वादेकरूपत्वाच्च । न चैकरूपे ब्रह्मण्यनेकरूपाणि विज्ञानानि संभवन्ति । न ह्यन्यथाथोऽन्यथा ज्ञानमित्यभ्रान्तं भवति । यदि पुनरेकस्मिन्ब्रह्मणि बहूनि विज्ञानानि वेदान्तान्तरेषु प्रतिपिपादयिषितानि तेषामेकमभ्रान्तं भ्रान्तानीतराणी यनाश्वासप्रसङ्गो वेदान्तेषु तस्माच्च तावत्प्रतिवेदान्तं ब्रह्मविज्ञानभेद आशङ्कितुं शक्यते । नाप्यस्य चोदनाद्यविशेषादभेद उच्यते । ब्रह्मविज्ञानस्याचोदनालक्षणत्वात् । अविधिप्रधानेर्हि वस्तुपर्यवसायिभिर्ब्रह्मवाक्यैर्ब्रह्मविज्ञानं जन्यत इत्यवोचदाचार्यः 'तत्तु समन्वयात्' ( ब्र० सू० १।१।४ ) इत्यत्र । तत्कथमिमां भेदाभेद-

भाष्यरत्नप्रभा

मार्तण्डं ध्वान्तनाशाय तिलकस्वामिनं मुदे । विघ्नेशं विघ्नविध्वस्त्यै प्रणमामि मुहुर्मुहुः ॥

ब्रह्मस्वरूपं निर्धार्य तज्ज्ञानसाधनोपासनास्वरूपमाह—सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषादिति । पादसंगतिमाह—व्याख्यातमिति । पूर्वपादे तत्त्वपदार्थविवेकः कृतः । इह तत्फलं वाक्यार्थज्ञानमानन्दादयः प्रधानस्येति सूत्रेणापुनरुक्तापेक्षिततत्पदद्वयाथोपसंहारेण निर्धार्यत इति फलफलिभावः संगतिः । सगुणवाक्यार्थविद्याचिन्ता तु तद्विद्यानां विचैकाग्र्यद्वारा निर्गुणज्ञानसाधनत्वात्क्रियत इति मन्तव्यम् । संप्रति निर्गुणज्ञानं भेदाभेदविचारविषयत्वेनोक्तमिति मन्वान आक्षिपति—नन्विति । वेद्यभेदे विद्याभेदचिन्ता स्यात्, ब्रह्मणस्तु वेद्यस्यैवयाज्ञ चिन्तावसर इत्यर्थः । ब्रह्मैक्येऽपि धर्मभेदाच्चिन्तेत्यत आह—एकरूपत्वाच्चेति । निर्धर्मत्वादित्यर्थः । एकरूपेऽपि ब्रह्मण्यनेकप्रकारसंभवाद्भेदशङ्का इत्यत आह—नचेत्यादिना । पूर्वपक्षे ज्ञानभेदशङ्कानुपपत्तिमुक्त्वा चोदनाद्यभेदाज्ज्ञानाभेद इति सिद्धान्तो-

भामती

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् । पूर्वेण संगतिमाह—व्याख्यातं विज्ञेयस्य ब्रह्मण इति । निरुपाधिब्रह्मतत्त्वगोचरं विज्ञानं मन्वान आक्षिपति—ननु विज्ञेयं ब्रह्मेति । सावयवस्य ह्यवयवानां भेदात्तदवयवविशिष्टब्रह्मगोचराणि विज्ञानानि गोचरभेदाद्विद्येरनित्यवयवा ब्रह्मणो निराकृता पूर्वापरादीत्यनेन । नच नानास्वभाव ब्रह्म यत स्वभावभेदाद्विज्ञानं ज्ञानानीत्युक्तम्—एकरसमिति । घनं कठिनम् । नन्वेकमप्यनेकरूपं लोके दृष्टं, यथा सोमशर्मैकोऽप्याचार्यो मातुलपिता पुत्रो भ्राता भर्ता जामाता द्विजोत्तम इत्यनेकरूप इत्यत उक्तम्—एकरूपत्वाच्च । एकस्मिन् गोचरे

न्यायनिर्णयः

तात्त्विकमतात्त्विकं च ब्रह्मणो रूपमुक्त्वा तद्विद्या प्रतिवेदान्तं प्रतीतानां नामाद्यभेदाद्भेदमाह—सर्ववेदान्तेति । पूर्वोत्तरपादयोः संगतिं वक्तुं वृत्त कीर्तयति—व्याख्यातमिति । ज्ञेये ब्रह्मण्युक्ते तज्ज्ञानं किरूपमित्यपेक्षायां तद्विचारायोत्तरपादप्रवृत्तिरित्याह—इदानीमिति । पदार्थयोः शोधनानन्तरमपुनरुक्तापेक्षितपदपदार्थोपसंहारेण सगुणनिर्गुणवाक्यानामर्थो निर्वायते । तत्र सगुणविद्यानां सत्त्वशुद्धिद्वारा निर्गुणविद्योपयोगात्पदार्थोपसंहारेण वाक्यार्थज्ञानार्थत्वाच्च सगुणवाक्यार्थचिन्तार्थवती निर्गुणचिन्ता तु तद्बीज्या मुक्तिहेतुरित्यर्थः । निरुपाधिकं ब्रह्मज्ञानं विचार्यत्वेनोक्तमिति मत्वा पादारम्भमाक्षिपति—नन्विति । अवयवभेदाभावात्तन्निमित्तो ज्ञानभेदो न सम्भवतीत्याह—पूर्वेति । स्वभावभेदाभावात्तत्कृतोऽपि ज्ञानभेदो नास्तीत्याह—एकरसमिति । ज्ञेयस्य ब्रह्मणः सर्वप्रकारभेदामावे फलितमाह—तत्रेति । वेदान्तानां शक्तितात्पर्यालोचनायामपि नेय चिन्तेत्याह—नहीति । एकस्यापि पिता पुत्रो भ्रातेत्यादावनेकविज्ञानविषयत्ववदिहापि स्यादित्याशङ्क्याह—एकेति । एकस्मिन्नेकरूपे स्मृत्याद्यनेकज्ञानवदनेकज्ञानसिद्धिरित्याशङ्क्याह—नचेति । दृष्टान्ते तु पूर्वकालविशिष्टादेतत्कालविशिष्टमन्यदिति ज्ञानभेदो युक्तो ब्रह्मणि तु निरुपाधिकं नैवमित्यर्थः । अर्थस्यैकरूपत्वेऽपि ज्ञानमनेकरूपं तयोर्भेदादित्याशङ्क्याह—नहीति । तदेव प्रपञ्चयति—यदीति । पूर्वपक्षे ज्ञानभेदशङ्कायोग निगमयति—तस्मादिति । सिद्धान्तेऽपि चोदनाद्यभेदाज्ज्ञानाभेदो न सिध्यतीत्याह—नापीति । तर्हि सन्नविरोधः स्यादित्याशङ्क्या पूर्वोपरविरोधात्स्याज्यमेतदित्यभिप्रेत्याह—अविधीति । आक्षेपमुपसंहरति—तदिति । तत्तदनेकोपाध्यवच्छिन्नब्रह्मविषयाणि प्राणादिविषयाणि चोपा-



चिन्तामारभत इति । तदुच्यते—सगुणब्रह्मविषया प्राणादिविषया वेयं विज्ञानभेदाभेदचिन्ते-  
त्यदोषः । अत्र हि कर्मवदुपासनानां भेदाभेदौ संभवतः कर्मवदेव चोपासनानि दृष्टफलान्यदृष्ट-  
फलानि चोच्यन्ते । क्रममुक्तिफलानि च कानिचित्सम्यग्ज्ञानोत्पत्तिद्वारेण । तेष्वेषा चिन्ता  
संभवति । किं प्रतिवेदान्तं विज्ञानभेद आहोस्विन्नेति । तत्र पूर्वपक्षहेतवस्तावदुपपन्नस्यन्ते । नास्म-

भाष्यरत्नप्रभा

ऽप्ययुक्त इत्याह—नाप्यस्येति । एवं पादारम्भमाक्षिप्य समाधत्ते—तदुच्यते इति । रागुणविद्यास्वेव भेदाभेद-  
चिन्ता क्रियते निर्गुणविद्यायां नैक्यं सिद्धमिति वाच्यार्थरूपगुणोपसंहारमात्रं क्रियते वाक्यार्थनिर्णयायेति भावः ।

भामती

संभवन्ति बहूनि विज्ञानानि न त्वनेकाकाराणीत्युक्तम्—अनेकरूपाणि । रूपमाकार । समाधत्ते—उच्यते—सगु-  
णेति । तत्तद्गुणोपाधानब्रह्मविषया उपासना प्राणादिविषयाश्च दृष्टादृष्टक्रममुक्तिफला विषयभेदाद्विद्यन्त इत्यर्थः । तत् उपपन्नो  
विमर्श इत्याह—तेष्वेषा चिन्ता । पूर्वपक्षं गृह्णाति—तत्रेति । नास्मस्तावदिति । अस्ति 'अथैष ज्योति—एतेन  
सहस्रदक्षिणेन यजेत' इति । तत्र सशयः—किं यजेतेति सनिहितज्योतिष्टोमानुवादेन सहस्रदक्षिणालक्षणगुणविधानम्,  
उतैतद्गुणविशिष्टकर्मान्तरविधानमिति । किं तावत् प्राप्तम्, ज्योतिष्टोमस्य प्रकान्तत्वाद्यजेतेति तदनुवादाज्योतिरिति प्रातिप-  
दिकमात्रं पठित्वा एतेनेत्यनुकृष्य कर्मसामानाधिकरण्येन कर्मनामव्यवस्थापनात्, कर्मणश्चानुवाद्यत्वेन तत्तत्त्रस्य नाम्नोऽपि  
तथैव व्यवस्थापनात्, ज्योतिःशब्दस्य 'वसन्ते वसन्ते ज्योतिषा' इति च ज्योतिष्टोमे योगदर्शनात् नामैकदेशेन च नामोप-  
लक्षणस्य लोकसिद्धत्वाद्धीमसेनोपलक्षणभीमपदवत्, अथशब्दस्य चानन्तर्यार्थस्यासबन्धित्वेऽनुपपत्तेः, गुणविशिष्टकर्मान्तरविधेश्च  
गुणमात्रविधानस्य लाघवात्, द्वादशशतदक्षिणायाश्चोत्पत्त्यशिष्टतया समशिष्टतया सहस्रदक्षिणया सह विकल्पोपपत्तेः,  
प्रकृतस्यैव ज्योतिष्टोमस्य सहस्रदक्षिणालक्षणगुणविधानार्थमनुवादो न तु कर्मान्तरमिति प्राप्तम् । एवं प्राप्त उच्यते—  
भवेत्पूर्वस्मिन् गुणविधिर्यदि तदेव प्रकरण स्यात् । विच्छिन्न तु तत् । तथाहि सनिधावपि पूर्वोक्तस्य सज्ञान्तरं प्रतीय-  
मानम् 'अन्यायश्चानेकार्थत्वम्' इति न्यायादुत्सर्गतोऽर्थान्तरार्थत्वात्पूर्वबुद्धिं व्यवच्छिन्नचर्यपूर्वबुद्धिं च प्रसूत इति लोकसिद्धम् ।  
न जातु देहि देवदत्ताय गामथ देवाय वाजिनमिति देवशब्दादेवदत्तं वाजिभाजमवस्थन्ति लौकिका । तथा चोपरिष्ठात्  
'यजेत' इति श्रूयमाणमसबद्धार्थपदव्यवायात्तत्कर्मबुद्धिमनादधत्त तत्र गुणविधानमात्रासमर्थं कर्मान्तरमेव विवर्त्तते । न चैक-  
त्रानुपपत्त्या लक्षणया ज्योतिःशब्दो ज्योतिष्टोमे प्रवृत्त इत्यसत्यामनुपपत्तौ लाक्षणिको युक्तः । नहि गङ्गाया घोष इत्यत्र गङ्गा-  
पदं लाक्षणिकमिति मीनो गङ्गायामित्यत्रापि लाक्षणिक भवति । भेदेऽपि च प्रथमं सज्ञान्तरेणोद्दिष्टे यजिशब्दसामाना-  
धिकरण्यं कर्मनामधेयतामात्रतामावहति नतु सज्ञान्तरेणोपजनिता भेदधियमपनेनुमुत्सहते । तथा चाथशब्दोऽधिकारार्थं  
प्रकरणान्तरतामवद्योतयति । एषशब्दश्चाधिक्रियमाणपरामर्शक इति सोऽयं सज्ञान्तराद्भेद इति । भवतु सज्ञान्तरात्कर्मभेद

न्यायनिर्णयः

सनानि विचारयोग्यानीत्याह—तदुच्यते इति । निरुपाधिब्रह्मज्ञाने ज्ञेयैक्यादेक्यं सिद्धमिति न भेदाभेदचिन्ता । तत्र पुनर्गुणोप-  
संहारो लक्ष्याखण्डवाक्यार्थसिद्धयर्थं वाच्यार्थतद्वाचकपदोपसंहाररूपो वर्तिष्यते तेनोक्तविचारारम्भसिद्धिरित्याह—इत्यदोष इति ।  
सगुणमपि विचार्यमाणद्वयं ब्रह्मैवेति कथं तस्मिन्नुपास्तिभेदाभेदचिन्तेत्याशङ्क्याह—अत्रेति । मोपाधिकं ब्रह्म सप्तम्यर्थः । न केवल  
विषयभेदाद्भेदः किंतु फलभेदादपीत्याह—कर्मवदिति । विरक्तस्य मुमुक्षोरलमनेन विचारेणेत्याशङ्क्याह—क्रमेति । तस्यापि  
यद्योक्तो विचारो हेयोपादेशविवेकोपकारीत्यर्थः । निर्गुणविद्याया कचिद्भेदभ्रमापोहेनाभेदो निरूप्यतेऽपुनरुक्तशब्दानां सत्यादिधर्माणां  
वा साधारणस्वरूपलक्षणार्थमुपसंहारो वर्ण्यते । सगुणविद्याया पुनरभेदं कचित्कचिद्भेदं कचिद्गुणानामुपसंहारं कचिदनुपसंहारं  
इत्युपसंहरति—तेष्विति । एव पादारम्भमुक्त्वा प्रतिशाखं प्रतीतज्ञानानि विषयीकृत्य नामादिभेदाच्चोदनाद्यविशेषाच्चाधिकरणवयव  
सशयमाह—किमिति । अत्र चोत्सर्गतं सर्वशाखास्तु विधैक्ये सिद्धे पूर्वोक्तन्यायेन विद्यातो मुक्तिसम्वात्पादादिसगतिरिति मत्वा  
पूर्वपक्षयति—तत्रेति । पूर्वपक्षे प्रतिवेदान्तं विद्याभेदाद्गुणानुपसंहारः । सिद्धान्ते सर्वत्र विधैक्यात्तदुपसंहार इति फलमुत्तराधिकरणे  
वक्ष्यते । शाखान्तराधिकरणे 'नामरूपधर्मविशेषपुनरुक्तिनिन्दाशक्तिसमाप्तिवचनप्रायश्चित्तान्यायैर्दर्शनशब्दान्तरसंख्याप्रक्रियातोऽपि कर्म-  
भेदः स्यात्' इति पूर्वपक्षसूत्रेण पूर्वपक्षे कर्मभेदे ये हेतवो नामादयो दर्शितास्ते विद्याभेदलक्षणपूर्वपक्षोपयोगित्वेनात्रानुबन्त  
इत्यर्थः । तत्र नाम्नो भेदकत्वमुदाहरति—नास्म इति । आदिपदादेकप्रकरणस्यासिद्धोत्रदर्शपूर्णमासादिप्रवृत्तः । 'अथैष ज्योति-  
र्येष सर्वज्योतिरेतेन सहस्रदक्षिणेन यजेत' इत्यत्र ज्योतिष्टोमानुवादेन सहस्रदक्षिणगुणविधिर्वा तद्गुणकर्मान्तरविधिवैति सदेहे,  
प्रकृतज्योतिष्टोमस्य तदेकदेशवाचिना ज्योतिःशब्देन मीमादिशब्दवदभिधानात्कर्मान्तरविधेश्च गुणमात्रविधानस्य लघुत्वाद्वादशशतद-  
क्षिणायाश्च सहस्रदक्षिणया विकल्पात्प्रकृतानुवादेन गुणान्तरविधिरिति प्राप्ते सत्या गतावेकस्य सन्निधौऽनेकसंख्यायोगादेकत्रानुपपत्त्या  
लाक्षणिकः शब्द इत्येतावता ज्योतिःशब्दस्यासत्यामनुपपत्तौ ज्योतिष्टोमलक्षकत्वासिद्धेर्यशब्दाच्च प्रकरणविच्छेदात्प्रकृते गुणविध्ययो-  
गाद्गुणविशिष्टकर्मान्तरविधिरिति द्वितीये स्थितम् । अग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादिषु सज्ञाभेदेन सज्ञिभेदेन विप्रतिपत्तिरिति भावः । सज्ञान्त-

स्तावज्जदप्रतिपत्तिहेतुत्वं प्रसिद्धं ज्योतिरादिषु । अस्ति चात्र वेदान्तान्तरविहितेषु विज्ञा-  
नेष्वन्यदन्यन्नाम तैत्तिरीयकं वाजसनेयकं काथुमकं शाखायनकमित्येवमादि । तथा रूप-  
भेदोऽपि कर्मभेदस्य प्रतिपादकः प्रसिद्धो वैश्वदेव्यामिक्षा वाजिभ्यो वाजिनमित्येवमादिषु ।  
अस्ति चात्र रूपभेदः । तद्यथा—केचिच्छाखिनः पञ्चाग्निविद्यायां पष्ठमपरमग्निमामनन्त्यपरे  
पुनः पञ्चैव पठन्ति । तथा प्राणसंवादादिषु केचिदूनान्वागादीनामनन्ति केचिदधिकान् । तथा

भाष्यरत्नप्रभा

पञ्चाग्निप्राणदहरशाण्डिल्यवैश्वानरादिविद्या मिथोभिन्ना इति 'नानाशब्दादिभेदात्' इत्यत्र वक्ष्यते । अत्र तु मिथोभि-  
न्नास्ताः किं प्रतिशाखं भिद्यन्ते न वेति नामादिभेदाच्चोदनाद्यविशेषाच्च संशयः । पूर्वपक्षे विद्याभेदादुणापुपसंहारः  
सिद्धान्ते न्वभेदादुपसंहार इति फलभेदः । पूर्वतन्त्रे शाखान्तराधिकरणपूर्वपक्षसूत्रं नामरूपधर्मविशेषपुनरुक्तिनिन्दा-  
शक्तिसमाप्तिवचनप्रायश्चित्तान्यार्थदर्शनाच्छाखान्तरं कर्मभेदः स्यादिति । तत्रोक्ता हेतवो नामादयो विद्याभेदार्थमिहो-  
च्यन्ते 'अथैष ज्योतिरथैष सर्वज्योतिरेतेन सहस्रदक्षिणेन यजेत' इत्यत्र प्रकृतज्योतिष्टोमानुवादेन सहस्रदक्षिणाख्य-  
गुणविधिमाशङ्क्य ज्योतिरितिपदस्य कर्मान्तरनामत्वसंभवे ज्योतिष्टोमलक्षकत्वायोगादयेति प्रकरणविच्छेदाच्च ज्योति-  
ष्टोमात्कर्मान्तरं विशिष्टदक्षिणाक विधीयत इति नाह्न । कर्मभेदकत्वमुक्तम् । ज्योतिरादिष्वित्यादिपदेनाध्वर्यव हौत्रमिति  
संज्ञाभेदात्कर्मभेदो ग्राह्यः । तस्य क्षीरं दध्ना कठिनमामिक्षा, तत्र द्रवं जलरूपं वाजिनमिति भेदः, 'तसे पयसि दध्या-  
नयति सा वैश्वदेव्यामिक्षा वाजिभ्यो वाजिनम्' इत्यत्र वैश्वदेव्यामिक्षायागे वाजिनाख्यगुणविधि वाजिभ्य इति विश्वे-  
देवानुवादादित्याशङ्क्यामिक्षां प्रत्युपसर्जनस्वेनोक्तवैश्वदेवानां वाजिभ्य इत्यनुवादायोगादुत्पत्तिशिष्टामिक्षावरुद्धे कर्मणि  
वाजिनद्रव्यस्थानाकाङ्क्षितस्य विध्ययोगाद्वाजिदेवताको वाजिनयाग कर्मान्तरमिति द्रव्यदेवताख्यरूपभेदात्कर्मभेदः  
सिद्धान्तितः । आदिपदात् 'पेन्द्र दध्यैन्द्र पयः' इति द्रव्यभेदाद्यागभेदो ग्राह्यः । एवमिहापि पञ्चाग्निषडभिरूपभेदा-  
द्विद्याभेदो वाजिच्छन्दोगयोः । तथा रेतोन्मूना वागादयश्छान्दोग्ये तराहिता वाजिनामिति प्राणविद्याभेदः, कारीरि-

आमती

प्रस्तुते तु किमायातमित्यत आह—अस्ति चात्र वेदान्तान्तरविहितेष्विति । यथैव काठकादिसमाख्या ग्रन्थे प्रयु-  
ज्यन्त एवं ज्ञानेऽपि लौकिका । न चास्ति विशेषो यतो ग्रन्थे सुध्याविज्ञाने गौणी भवेत् । प्रणयनं च ग्रन्थज्ञानयोरभिन्नं  
प्रवृत्तिनिमित्तम् । तस्माज्ज्ञानस्यापि वाचिका समाख्या । तथाच यदा ज्योतिष्टोमसनिर्वा श्रूयमाणं समाख्यान्तरं तत्प्रतीक-  
मपि कर्मणो भेदकं तदा कैव कथा शाखान्तरीये विप्रकृष्टतमेऽतत्प्रतीकभूतसमाख्यान्तराभिवेद्ये ज्ञात इति । तथा रूपभेदो-  
ऽपि कर्मभेदस्य प्रतिपादकः प्रसिद्धो यथा 'वैश्वदेव्यामिक्षा वाजिभ्यो वाजिनम्' इत्येवमादिषु । इदमात्रायते—'तसे पयसि  
दध्यानयति सा वैश्वदेव्यामिक्षा' इति । अत्र हि द्रव्यदेवतासबन्धानुमितो यागो विधीयते । तदनन्तरं चेदमात्रायते—  
'वाजिभ्यो वाजिनम्' इति । अत्रेदं गदिह्यते— किं पूर्वस्मिन्नेव कर्मणि वाजिनं गुणो विधीयते उत कर्मान्तरं द्रव्यदेव-  
तान्तरविशिष्टमपूर्वं विधीयत इति । किं तत्त्वत् प्राप्तम्, द्रव्यदेवतान्तरविशिष्टकर्मान्तरविधौ विविगौरवप्रसङ्गात् कर्मान्तरा-  
पूर्वान्तरकल्पनागौरवप्रसङ्गाच्च न कर्मान्तरविधानमपि तु पूर्वस्मिन्नेव कर्मणि वाजिनद्रव्यविधि । न चोत्पत्तिशिष्टामिक्षागुणा-  
वरोधात्तत्र वाजिनमलब्धावकाशं कर्मान्तरं गोचरयतीति युक्तम् । उभयोरपि वाक्ययोः समसमयप्रवृत्तेरामिक्षावाजिन-  
योरुपपत्तौ सम शिष्यमाणत्वेन नामिक्षाया शिष्टत्वम् । तत्कथमनयावरुद्धं कर्म न वाजिनं निविशेत् । न च वैश्वदेवी-  
त्यत्र श्रौत आमिक्षासबन्धो विश्वेपा देवाना येन वाजिनसबन्धाद्वाक्यगम्याद्वलवान्भवेदुभयोरपि पदान्तरापेक्षप्रतीतितया  
वाक्यगम्यत्वाविशेषात् । नो खलु वैश्वदेवीत्युक्ते आमिक्षापदानपेक्षामामिक्षामध्यवस्याम् । अस्तु वा श्रौतत्वं तथापि

न्यायनिर्णयः

रात्कर्मभेदेऽपि प्रवृत्ते किं जातमित्याशङ्क्याह—अस्ति चेति । तैत्तिरीयादिशब्दानां शाखानामत्वे विज्ञाननामत्वं प्रयोगविशेषा-  
त्प्रवृत्तिनिमित्तस्य च प्रवचनस्य ग्रन्थज्ञानयोरविशिष्टत्वाच्च कचिन्मुख्यमन्यत्र गौणं नामाप्रसिद्धविभागायोगादिति भावः । विद्याभेद नाम-  
भेदादुक्त्वा रूपभेदादपि तमुदाहरति—तथेति । आदिपदेनाग्नेयानीषोमीयादिसग्रहः । 'तसे पयसि दध्यानयति सा वैश्वदेव्यामिक्षा  
वाजिभ्यो वाजिनम्' इत्यत्र पूर्वस्मिन्नेव वैश्वदेवे कर्मणि वाजिनवाक्येन वाजिनगुणविधौ द्रव्यदेवतान्तरयुक्तकर्मान्तरविधिवेति सदेहे  
विश्वेपामेव देवानां वाजेनाग्नेनामिक्षाया युक्तानां वाजिपदेनोक्तेर्वाजिभ्य इति तानन्वयं वाजिनगुणविधेरामिक्षावद्वाजिनमपि वैश्वदेवमेवेति  
न कर्मान्तरविधिरिति प्राप्ते विश्वेपा देवानामामिक्षा प्रत्युपसर्जनतया प्राधान्येनाप्रकृतत्वाद्वाजिपदेन परामर्शायोगाद्वाजिनगुणस्याप्रकृत-  
देवताभिधानेन संबन्धात्कर्मान्तरदृष्टेस्तद्विस्तृत्या चामिक्षावरुद्धतया वाजिनस्य तत्रानवकाशात्पूर्वसात्कर्मणः स्वसंबन्धिकर्मणो भेद-  
कत्वाच्चतद्विस्तृत्यविरोधे वाक्यस्य दौर्बल्याद्वाजिनवाक्येन द्रव्यदेवतान्तर्गतकर्मान्तरविधिरिति तत्रैव स्थितम् । आग्नेयादिषु पुना रूप-  
भेदाद्भेदेन विज्ञानमिति भावः । अस्तु रूपभेदात्कर्मभेदः प्रस्तुते किं जातं तदाह—अस्ति चेति । अत्रेति विद्योक्तिः । तदेव  
भिन्नं रूपमुदाहरति—तथेति । यथा यागस्य द्रव्यदेवते रूपमेव वेद्यमेव विद्याया रूपम् । तथाच वेद्यभेदे विद्याभेदः स्यादित्यर्थः ।  
धर्मभेदाद्विद्याभेदं वक्तुं तस्य कर्मभेदकत्वमाह—तथेति । कारीरीवाक्यान्यधीयानास्तैत्तिरीया भूमौ मुज्यते न तथान्ये । अक्षिमवी-

धर्मविशेषोऽपि कर्मभेदस्य प्रतिपादक आशङ्कितः कारीर्यादिषु । अस्ति चात्र धर्मविशेषः ।

भाष्यरत्नप्रभा

वाक्याध्ययने तैत्तिरीयकाणां भूमौ भोजनं धर्मविशेषो नान्येषां, अग्र्यध्ययने केषांचिदुपाध्यायार्थमुदकाहरणं धर्मो नान्येषां, अश्वमेधाध्ययनेऽश्वघासानयनं केषांचिदेव नान्येषां, न च तान्येव कारीर्यादीनि कर्माणि धर्मविशेषमपेक्षन्ते नापेक्षन्ते चेति युक्तं, अतो धर्मविशेषाच्छास्त्रान्तरे कर्मभेदः शङ्कितस्तथात्रापि मुण्डकाध्ययने केषांचिदेव शिरस्यङ्गार-पात्रधारणरूपं व्रतं नान्येषामिति विद्याभेदः स्यात्, पुनरुक्तिरभ्यासः । यथा 'समिधो यजति तन्नूनपातं यजति' इति यजत्यभ्यासात्प्रयाजानां भेद उक्तस्तथा शास्त्रान्तरेऽभ्यासाद्विद्याभेदः । आदिपदान्निन्दादिग्रहः, 'प्रातः प्रातरनृतं ते वदन्ति पुरोदयाजुह्वति येऽग्निहोत्रम्' इत्यनुदितहोमस्य 'यदुदिते सूर्ये प्रातर्जुहुयाद्यथातिथये प्रदुताय श्रूयान्यायवमथायर-हार्यं हरन्ति तादृगेव तत्' इत्युदितहोमस्य च निन्दाश्रुतेर्भेदः, एकस्यैवोदितेऽनुदिते चानुष्ठानायोगात्, तथोदितानुदित-होमातिश्रमकृतप्रायश्चित्तादप्यग्निहोत्रभेदः शङ्कितः । एते निन्दाप्रायश्चित्ते वेदान्तविद्यासु न विद्येते इति नोदाहियेते । यथा सर्वशास्त्राविहितस्य कर्मणो ज्ञातुं कर्तुं चाऽशक्तेर्भेदस्तथा सर्ववेदान्ताध्ययनज्ञानाद्यशक्तेस्तद्वेदान्तविद्याभेदः स्यात्, तथा शास्त्रानां सर्वासामेकरूपा समाप्तिर्नोच्यते किंतु कस्याश्चित्कचित्कर्मणि समाप्तिरतः समाप्तिवचनभेदाद्व्यति-शास्त्रं कर्मभेदः शङ्कितः, तथा कस्यचिद्वेदान्तस्योङ्कारसर्वात्म्ये समाप्तिः कस्यचिदन्यत्रेति विद्याभेदः, अन्यार्थदर्शनमर्थ-वादस्तद्वेदात्कर्मभेदवद्विद्याभेद इति पूर्वपक्षसूत्रोक्ता हेतवो दर्शितास्ते केचित्सिद्धान्ते पूर्वपक्षे चात्रोपयुज्यन्ते इति । तथा शब्दान्तराभ्याससंख्यागुणप्रक्रियानामधेयानि कर्मभेदकानि, तत्र नामधेयं गुणो रूपमभ्यासश्चेति त्रयं व्याख्यातं, यजेद्वाजुहुयादिति प्रकृतिशब्दभेदेन धात्वर्थभेदात्तदवच्छिन्नभावनाख्यकर्मभेद उक्तस्तथात्र वेदोपात्त इत्यादिशब्दभेदा-द्विद्याभेदः, 'तिष्ठ आहुतीर्जुहोति' इति संख्यया कर्मभेदवत् 'वायुप्राणौ द्वौ संवर्गौ' इति द्वित्वसंख्यया संवर्गवि-द्याभेदः स्यात् । नित्याग्निहोत्रप्रकरणात्प्रकरणान्तरे कुण्डपायिनामयने 'मासमग्निहोत्रं जुह्वति' इति श्रुतमग्निहोत्रं

भामती

वाजिभ्य इति पदं वाजमन्त्रमामिक्षा तदेषामस्तीति व्युत्पत्त्या तत्संबन्धिनो विश्वान्देवानुपलक्षयति । यद्यपि विश्वदेवशब्दाद्वा-जिपदं भिन्नं, येन च शब्देन चोदना तेनैवोद्देशे देवतात्वं न शब्दान्तरेणान्यथायैकत्वेन सूर्यादित्यपदयोः सूर्यादित्यचर्वोरकदे-वत्यप्रसङ्गात्, तथापि वाजिजितीनेः सर्वनामार्थे स्मरणात् संनिहितस्य च सर्वनामार्थत्वात्, विश्वेषा देवानां च विश्वदेवपदेन संनिधापनात्तत्पदपुर सरा एवैते वाजिपदेनोपस्थाग्या न तु सूर्यादित्यपदवत्स्वतन्त्रा । तथाच तदुपलक्षणार्थं वाजिपदं विश्वदे-वोपहितामेव देवतामुपलक्षयतीति न शब्दान्तराद्देवताभेदः । तत्त्वामिक्षासंबन्धोपजीवनेन विश्वभ्यो वाजिनं विधीयमानं नामिक्षया बाध्यते किंतु तथा सह समुच्चीयत इति न कर्मान्तरमपि तु वाक्याभ्या द्रव्ययुक्तमेकं कर्म विधीयत इति प्राप्त उच्यते—स्यादेतदेवं यदि वैश्वदेवीति तद्धितश्रुत्यामिक्षा नोच्येत । तद्धितस्य त्वस्येति सर्वनामार्थे स्मरणात् संनिहितस्य च विशे-ष्यस्य सर्वनामार्थत्वात्तत्रैव तद्धितस्यापि वृत्तिर्न तु विश्वेषु देवेषु । न तत्संबन्धे, नापि तत्संबन्धमात्रे । नन्वेवं सति कस्माद्वै-श्वदेवीशब्दमात्रादेव नामिक्षा प्रतीम किमिति चामिक्षापदमपेक्षामहे । तद्धितान्तस्य पदस्याभिधानापर्यवसानाच्च प्रतीमस्तत्पर्य-वसानाय चापेक्षामहे । अवसिताभिधानं हि पदं समर्थमर्थधियमाधातुम् । इदं तु संनिहितविशेषाभिधायि तत्संनिधिमपेक्षमाणं संनिधापकमामिक्षापदमपेक्षत इति कुत आमिक्षापदानपेक्ष आमिक्षाप्रत्ययप्रसङ्गः । कुतो वा तत्रानपेक्षा । अतश्च सत्यामपि पदान्तरापेक्षया यत्पदं पदान्तरापेक्षमभिधत्ते तत्प्रमाणभूतप्रथममाविपदावगम्यत्वाच्छ्रौतं बलीयश्च । यत्तु पर्यवसिताभिधान-पदाभिहितपदार्थावगमगम्यं तत्तच्चरमप्रतीतिवाक्यगम्यं दुर्बलं चेति तद्धितश्रुत्यवगतामिक्षालक्षणगुणावरोधात्पूर्वकर्मासंयोगि वाजिनद्रव्यं संबन्धि पूर्वस्माद्धिनति । एवं च सति नित्यवदवगतानपेक्षसाधनभावामिक्षा न वाजिनद्रव्येण सह विकल्पसमुच्चयौ प्राप्स्यति । नचाश्वत्वे निरुद्धत्वादनपेक्षवृत्ति वाजिपदं कथंचिद्यौगिकं सापेक्षावृत्ति विश्वदेवशब्दा देवता वैश्वदेवीपदादामिक्षाद्रव्यं प्रत्युपसर्जनीभूतामवगतामुपलक्षयिष्यति । प्रकृतं हि सर्वनामपदगोचर । प्रधानं च प्रकृतमुच्यते नोपसर्जनम् । प्रामाणिकं च विधिकल्पनागौरवे अभ्युपेतव्ये एव प्रमाणस्य तत्त्वविषयत्वात् । तस्माद्यथेह पूर्वकर्मासंभवितो गुणात्कर्मभेद एवमिहापि पञ्चमि-विद्याया षडभिविद्या भिन्ना, एवं प्राणसवादेष्टूनाधिकभावेन विद्याभेद इति । तथा धर्मविशेषोऽपि कर्मभेदस्य प्रतिपादक इति । तथाहि—कारीर्याक्यान्यधीयानास्तैत्तिरीया भूमौ भोजनमाचरन्ति नाचरन्त्यन्ये । तथाभिर्मधीयानाः केचिदुपाध्यायस्योदकु-म्भमाहरन्ति नाहरन्त्यन्ये । तथाश्वमेधमधीयानाः केचिदश्वस्य घासमानयन्ति नानयन्त्यन्ये । केचित्वाचरन्त्यन्यमेव धर्मम् । न च तान्येव कर्माणि भूमिभोजनादिजनितमुपकारमाकाङ्क्षन्ति नाकाङ्क्षन्ति चेति युज्यते । अतोऽवगम्यते भिन्नानि तासु शास्त्रासु कर्माणीति । अस्तु प्रकृते किमायातमित्यत आह—अस्ति चात्रेति । अन्येषां शास्त्रिणा नास्तीति शेषः । एवं पुनरुक्त्या-

न्यायनिर्णय

यानाश्च केचिदुपाध्यायस्योदकुम्भमाहरन्ति न त्वन्ये । न च तान्येव कर्माणि भूमिभोजनादिधर्मजन्योपकारवन्ति तद्वहितानि चेति युक्त-मतस्तत्र धर्मभेदाद्देवधीरित्यर्थः । एवमपि प्रकृते किं स्यात्तदाह—अस्ति चेति । अत्रेति पूर्ववद्विशोक्तिः । अन्येषां तु शास्त्रिणा

यथार्थविक्रानां शिरोव्रतमिति । एवं पुनरुक्त्यादयोऽपि भेदहेतवो यथासंभवं वेदान्तान्तरेषु

भाष्यरत्नप्रभा

प्रकरणान्तरस्थत्वात्कर्मन्तरमिति सिद्धान्तितम् । तथाच वेदान्तभेदे प्रकरणभेदादुपास्तिभेद इति पूर्वपक्षः । सिद्धा-  
न्तयति—एवमिति । सर्ववेदान्तैः प्रतीयन्त इति सर्ववेदान्तप्रत्ययानि तैर्विहितानीत्यर्थः । उक्तनामादिभिरग्निहोत्रा-  
भागती

द्योऽपीति । 'समिधो यजति' इत्यादिषु पञ्चकृत्वोऽभ्यस्तो यजतिशब्दः । तत्र किमेका कर्मभावना किंवा पञ्चैवेति । किं  
तावत्प्राप्तं, धात्वर्थानुबन्धभेदेन शब्दान्तराधिकरणे भावनाभेदाभिधानाद्वात्वर्थस्य च धातुभेदमन्तरेण भेदानुपपत्तेः । 'समिधो  
यजति' इति प्रथमभाविना वाक्येन विहिता कर्मभावना विपरिवर्तमानोपरितनैर्वाक्यैरनूयते । नच प्रयोजनाभावादननुवादः  
प्रमाणसिद्धस्याप्रयोजनस्याननुयोज्यत्वात् । कर्मभावनाभेदे चानेकापूर्वकल्पनाप्रसङ्गादेकापूर्वावान्तरव्यापारमेकं कर्मेति प्राप्तम् ।  
एवं प्राप्त उच्यते—परस्परानपेक्षाणि हि समिदादिवाक्यानीति । सर्वाण्येव प्राथम्यार्हाण्यपि युगपदध्ययनानुपपत्तेः क्रमेणाधी-  
तानीति । न त्वयमेषां प्रयोजकः कर्म । परस्परापेक्षानामेकवाक्यत्वे हि प्रयोजकः स्यात् । तेन प्राथम्याभावात् प्राप्तमित्येव  
नास्तीति कस्य कोऽनुवादः । कथंचिद्विपरिवृत्तिमात्रस्योत्सर्गिकाप्रवृत्तप्रवर्तनालक्षणविधित्वापवादसामर्थ्याभावात् । गुणश्रवणे हि  
गुणविशिष्टकर्मविधाने विविगौरवभिर्या गुणमात्रविधानलाघवाय कर्मानुवादापेक्षया विपरिवृत्तेरुपकारः । यथा 'दध्ना जुहोति'  
इति दधिविधिपरे वाक्ये विपरिवृत्त्यपेक्षायाम् 'अग्निहोत्रं जुहोति' इति विहितस्य होमस्य विपरिवर्तमानस्यानुवादः ।  
न चात्र गुणाद्वेदः, समिदादिपदानां कर्मनामधेयानां गुणवचनत्वाभावात् । अगृह्यमाणविशेषतया च किवचनविहित-  
किर्मानुवादेन कस्य गुणविधित्वमिति न विनिगम्यते । न चापूर्वा नाम ज्योतिरादिविधानासंबन्धं प्रथममवगतं,  
यत पूर्ववृद्धिविच्छेदेन विधीयमानं कर्म पूर्वस्मात्संज्ञातो व्यवच्छिन्द्यात् । किन्तु प्रथमत एव कर्मसामानाधिकरण्येनावगता  
समिदादयस्तद्वशात्कर्मनामधेयता प्रतिपद्यमाना आख्यातस्यानुवादत्वेऽनुवादा विधिले विधयो न तु स्वातन्त्र्येण कस्यचि-  
दीशते । तस्मात् स्वरससिद्धाप्राप्तकर्मविधिपरत्वात्कर्मण्यमभ्यासो भावनानुबन्धभूतानि भिन्दानो भावनां भिनत्ति यथा  
तथा शाखान्तरविहिता अपि विद्या शाखान्तरविहिताभ्यो विद्याभ्योऽभ्यासो भेत्यतीति । अशक्तेश्च । नद्येक पुरुषः  
सर्ववेदान्तप्रत्ययात्मिकामुपासनामुपसंहर्तुं शक्नोति सर्ववेदान्ताध्ययनासामर्थ्यादनधीतार्थोपसंहारेऽध्ययनविधानवैयर्थ्यप्रस-  
न्यायनिर्णयः

नैव शिरस्त्रिधारण व्रतमस्तीति धर्मभेदादिषाभेद इत्यर्थः । भेदान्तराण्यतिदिशति—एवमिति । आदिग्रहणान्निन्दाऽशक्तिसमाप्तिव-  
चनप्रायश्चित्तान्यार्थदर्शनानि शब्दान्तर सख्या प्रक्रियेत्येतानि च सगृह्यन्ते । तत्र 'समिधो यजति' इत्यादौ पञ्चकृत्वोऽभ्यस्ते यजतिशब्दे  
किमेक कर्मोऽपूर्व किंवा पञ्चैवेति संशये धात्वर्थानुबन्धभेदमन्तरेणापूर्वभेदायोगात्प्रकृते तदयोगादेक कर्मापूर्वमिति प्राप्ते समिदादिवा-  
क्यानां स्वरससिद्धप्राप्तकर्मविधिपरत्वादसति विशेषे पुन श्रुतेरानर्थक्यात्प्रत्यभ्यासमपूर्वभेद इति पुनरुक्तभेदकत्वं स्थितम् । एव शाखा-  
न्तरोक्ता विद्याः शाखान्तरोक्तविद्याभ्यो भिन्नाः पुनरुक्तेरिति पुनरुक्तितो विद्याभेदः । निन्देत्युदितानुदितहोमनिन्दोक्ता 'प्रातः  
प्रातरनृतं वे वदन्ति पुरोदयाञ्जुहति येऽग्निहोत्रम् । दिवाकीर्त्यमदिवा कीर्तयन् सूर्यो ज्योतिर्न तदा ज्योतिरेषाम्' इत्यनुदितहोम-  
निन्दा 'यथाऽतिथये प्रदुतायाञ्च हरेयुस्तादृक्कण्डुदिते जुहति' इत्युदितहोमनिन्दा । ततश्चैकस्यैवोदितेऽनुदिते च क्रमेणानुष्ठानायोगा-  
ज्ज्ञेदः । उदितानुदितहोमातिक्रमकृतप्रायश्चित्तादपि तद्वेदधी । नच निन्दाप्रायश्चित्ते वेदान्तविद्यासु विधेते इति नोदाहियेते । यत्त्वथ  
योऽन्यामित्यादि तद्वेदधीविषयत्वाच्च विद्या भिनत्ति । ततो भूय इवेत्यादि तु केवलदेवताज्ञाननिन्दया तस्य कर्मणा समुच्चयपरम् ।  
अशक्तेश्च कर्मवद्विद्याभेदिका । नहि सर्वशाखाविहित कर्म शक्यमेकेनानुष्ठाने तयोपासनान्यपि नानाशास्त्रोक्तानि नैकेनानुष्ठानेनान्निति  
भेदः । समाप्तिरपि शाखिना केषाचित्कचिदिति कर्मणो भेदिका । तथा वेदान्तेष्वपि कचिदोकारसर्वात्मत्ववचनेन समाप्तिरन्यत्र  
कचिदित्युपास्तिभेदः । अन्यार्थदर्शनं 'वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता' 'सोऽरोदीद्यदरोदीत्' इत्याद्यर्थवावरूप कर्मभेदक स्तुतिनिन्दयोरेक-  
त्रासमवायात् । एवं वेदान्तेष्वपि नानाविधार्थवादस्य तत्र तत्र दृष्टेर्विद्याभेदः । शब्दान्तरादपि कर्मभेदः । ज्योतिष्टोमे—'सोमेन  
यजेत', 'दाक्षिणानि जुहोति' 'हिरण्यमात्रेयाय ददाति' इत्यत्र यजतिददातिजुहोतयः सहत्य वा कार्यं कुर्वन्त्यसहत्य वेति सदेहे  
सहतानामेवापूर्वसाधकत्वं लाघवादिति पूर्वपक्षे 'शब्दान्तरे कर्मभेदः कृतानुबन्धत्वात्' इत्यत्र शब्दभेदे भावार्थानुबन्धभेदाद्भा-  
वनाभेद इति स्थितम् । तथेहापि 'ब्रह्मविदामोति परम्' 'तरति शोकमात्मवित्' इति शब्दान्तराज्ज्ञानभेदः । संख्यापि कर्मणो  
भेदिका 'सप्तदश प्राजापत्यान्पशूनालभेत' इत्यत्र सप्तदशभिः पशुभिरेको वा यागो निर्वर्त्यः सप्तदश वेति संशये यो हि बहून्क-  
ल्पयति कल्पयत्यसवेकमिति लाघवादको यागः सप्तदशपशुभिर्निर्वर्त्यत इति पूर्वपक्षे पशूना पृथक्त्वे सप्तदशसख्यायाः समवात्त-  
स्पृथक्त्वस्य च यागभेदाधीनत्वाद्यागाः सप्तदशेति राखान्तितम् । तथात्रापि तौ वा पतौ द्वौ सर्गाविति सख्यातो विद्याभेदः ।  
प्रक्रियापि कर्मभेदिका कुण्डपाथिनामयने 'मासमग्निहोत्रं जुहोति' 'मास दशपूर्णमासाभ्या यजेत' इत्यत्र नित्येऽग्निहोत्रादौ  
मासगुणविधिर्वा कर्मान्तरविधिवेति सदेहे सत्यग्निहोत्रादिशब्दस्य प्रसिद्धाग्निहोत्राद्यनुवादिवात्त्वान्मासमित्यप्रसिद्धत्वात्प्रसिद्धानुवादेनाप्रसि-  
द्धगुणविधिसंभवात्प्रकरणस्य वाक्यादौर्वस्याद्गुणविधिरिति प्राप्ते यस्य प्रकरणे यद्वाक्यं श्रुतं न तत्तस्य बाधकमित्युत्सर्गादुपसङ्गि-  
रित्वेत्युक्त्वा मासमग्निहोत्रमित्यादिश्रुतेर्नैयमिकाग्निहोत्रादौ चोपसदामभावाच्चदनुवादेन गुणविध्यसिद्धेरुपसदामपि तत्रैव विधाने वाक्य-



योजयितव्याः । तस्मात्प्रतिवेदान्तं विज्ञानभेद इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—सर्ववेदान्तप्रत्ययानि विज्ञानानि तस्मिन्स्तस्मिन्वेदान्ते तानि तान्येव भवितुमर्हन्ति । कुतः—चोदनाद्यविशेषात् । आदिग्रहणेन शाखान्तराधिकरणसिद्धान्तसूत्रोदिता अभेदहेतव इहाकूप्यन्ते । संयोगरूपचोदनाख्याविशेषादित्यर्थः । यथैकस्मिन्नग्निहोत्रे शाखाभेदेऽपि पुरुषप्रयत्नस्तादृश एव चोद्यते जुहुयादिति । एवम् 'यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च वेद' ( बृ० ६।१।१ छा० ५।१।१ ) इति वाजसनेयिनां छन्दोगानां च तादृश्येव चोदना । प्रयोजनसंयोगोऽप्यविशिष्ट एव 'ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च खानां भवति' ( बृ० ६।१।१ ) इति । रूपमप्युभयत्र तदेव विज्ञानस्य यदुत ज्येष्ठश्रेष्ठादिगुणविशेषणान्वितं प्राणतत्त्वम् । यथा च द्रव्यदेवते यागस्य रूपमेवं विज्ञेयं रूपं विज्ञानस्य तेन हि तद्रूप्यते । समाख्याऽपि सैव प्राणविद्येति । तस्मात्सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं विज्ञानानाम् । एवं पञ्चाग्निविद्या वैश्वानरविद्या शाण्डिल्यविद्येत्येवमादिषु योजयितव्यम् । ये तु नामरूपादयो भेदहेत्वाभासास्ते प्रथम एव

भाष्यरत्नप्रभा

दिकर्मणां प्रतिशाखं भेदे प्राप्ते शाखान्तराधिकरणसिद्धान्तसूत्रं 'एकं वा संयोगरूपचोदनाख्याविशेषात्' इति । तत्र चोदनाविधायकः शब्दश्चोदितः प्रयत्नो वा । तस्या अविशेषमाह—यथैकस्मिन्निति । एकधात्वर्थहोमावच्छिन्नप्रयत्नैक्यादुपास्तियत्नैक्यमित्यर्थः । यथा ज्येष्ठत्वादिगुणकप्रमाणविद्या सर्वशाखास्वेका तथा पञ्चाग्निविद्याप्येका फलसंयोगाद्यविशेषात्, तथान्यापि विद्याऽभिज्ञेत्याह—एवं पञ्चाग्नीति । पूर्वपक्षहेतुजिराचष्टे—ये त्विति । काठकमित्यादिनाम्ना कर्मभेदो न युक्तः, कुतः अचोदनाभिधानत्वात्काठकादिशब्दानां ग्रन्थनामतया कर्मवाचित्वाभावाद्गतो भिन्ननामकशाखाग्रन्थभेदेऽपि तद्विहितं कर्मैकमेव, अल्परूपभेदेऽपि न कर्मैक्यविरोधी, धर्मविशेषस्त्वध्ययनाङ्गं न

भामती

ज्ञात् । प्रतिशाखं भेदे तूपासनानां नायं दोषः । समाप्तिभेदाच्च । केषांचित् शाखिनामोद्धारसार्वात्म्यकथने समाप्तिः । केषांचिदन्यत्र । तस्मादुपासनभेदः । अन्यार्थदर्शनादपि भेदः । तथाहि—'नैतदचीर्णत्रतोऽधीते' इति अचीर्णत्रतस्याध्ययनाभावदर्शनादुपासनाभावः । कचिदचीर्णत्रतस्याध्ययनदर्शनादुपासनावगम्यते । तस्मादुपासनाभेद इति । अत्र सिद्धान्तमाह—सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् । तद्याचष्टे—सर्ववेदान्तप्रत्ययानि सर्ववेदान्तप्रमाणानि विज्ञानानि तस्मिन्स्तस्मिन् वेदान्ते तानि तान्येव भवितुमर्हन्ति । यान्येकस्मिन् वेदान्ते तान्येव वेदान्तान्तरेष्वपीत्यर्थः । चोदनाद्यविशेषात् । आदिशब्देन संयोगरूपाख्या सगृह्यन्ते । अत्र च चोद्यत इति चोदना पुरुषप्रयत्नः । स हि पुरुषस्य व्यापारः । तत्र खल्वयं होमादिधार्थ्यावच्छिन्ने प्रवर्तते । तस्य देवतोद्देशेन त्यागस्यासेचनादिकस्यावच्छेद्यः पुरुषप्रयत्नः स एव शाखान्तरे यथैवमिहापि प्राणज्येष्ठत्वश्रेष्ठत्ववेदनविषयः पुरुषप्रयत्नः । स एव शाखान्तरेष्वपीति । एवं फलसंयोगोऽपि

न्यायनिर्णयः

भेदादग्निहोत्रादिशब्दस्य चाख्यातपारतन्त्र्यात्तदर्थस्य चाधिकारालोचनार्था वैलक्षण्यात्प्रसिद्धाग्निहोत्राद्यप्रत्यभिज्ञापकत्वात्कर्मान्तरमिच्छुक्तम् । तथात्रापि वैश्वानराश्वमेधोपासनविषय प्रकरणभेदाद्विद्याभेद इत्यर्थः । वेदान्तान्तरेष्विति प्रतिशाखं व्यवस्थिततत्तद्वेदान्तप्रभेदेष्विति यावत् । प्राच्यां भीमासायामुक्तहेतुभिः सिद्ध पूर्वपक्षमुपसहरति—तस्मादिति । पूर्वपक्षमनूय विधेयं सिद्धान्तमाह—एवमिति । सर्ववेदान्तेषु प्रतीयन्त इति सर्ववेदान्तप्रत्ययानि सर्ववेदान्तप्रमाणकानि तत्र तत्र विहितानीत्यर्थः । यान्येकस्मिन्वेदान्ते तान्येव वेदान्तान्तरेष्वपि विहितानीत्याह—तस्मिन्निति । सर्ववेदान्तप्रत्ययमित्येकवचनेन कर्तव्यतया प्रतीयमानज्ञानस्यैकत्वं ग्रहे-कत्ववदविवक्षितम् । साधारणनिर्देशेन विधीयमानसर्वोपासनज्ञानानि विवक्षितानीति प्रतिशाखाख्यायाकाङ्क्षाद्वारा हेतुमवतारयति—कुत इति । चोदनासाहचर्यादादिशब्देनार्थवादग्रहणमाशङ्क्य व्यावर्तयति—आदीति । 'एकं वा संयोगरूपचोदनाख्याविशेषात्' इति शाखान्तराधिकरणे सिद्धान्तसूत्रं तत्रोक्तान्कर्माभेदहेतून्त्रापि ज्ञानाभेदहेतून्नाकृष्टानाचष्टे—संयोगेति । तत्र चोदनाया विधायकपदस्य चोद्यत इति वा पुरुषप्रयत्नस्य धात्वर्थ्यावच्छिन्नस्याविशेषः सदृष्टान्तमाह—यथेति । प्रतिशाखं होमाद्यवच्छिन्नप्रयत्नवदिहापि प्राणज्येष्ठत्वादिष्विषयप्रयत्नस्याविशेषः शाखाद्वयेऽपीत्यर्थः । संयोगविशेषमाह—प्रयोजनेति । रूपाविशेषमाह—रूपमिति । कथं ज्ञानस्य प्राणतत्त्व रूपं, तत्राह—यथा चेति । द्रव्यदेवताभ्यां यागस्य रूप्यमाणत्वात्ततोस्तद्रूपत्व प्रकृते तु कथमित्याशङ्क्याह—तेनेति । आख्याविशेषमाह—समाख्येति । सर्वशाखास्यप्राणज्ञानस्य समाख्याद्यविशेषादैक्यं निगमयति—तस्मादिति । उक्तं न्यायं पञ्चाग्निविद्यादिषु सर्वशाखास्येष्वितिदिशति—एवमिति । परोक्तमनूय प्रत्याह—ये त्विति । अर्थार्थः—काठकं कालापकमित्यादिनामभेदान्न कर्मभेदः । कस्मात् । अचोदनाभिधानत्वात् । काठकादीनां ग्रन्थनामतया कर्मनामत्वाभावात् । ग्रन्थयोगादेव कर्मणा तद्वारा तन्नामत्वसिद्धो तत्रापि शक्तिकल्पनायां गौरवात्कर्मैकत्वेऽपि तत्तद्ग्रन्थसदर्थसंयोगात्काठकप्रायश्चित्तमित्यादिदर्शनाच्च नाम्ना कर्मभेदः । तथापि नामभेदान्न विद्याभेदः । विधेयैः ऽपि तत्तद्ग्रन्थसंयोगात्तत्तन्नामत्वसिद्धेः । नापि रूपभेदो भेदकोऽग्नीषोमीयस्यैककर्मत्वेऽन्येनादशकपालत्वबद्धादशकपालत्वरूपभेदो वाच-



काण्डे 'न नास्मा स्यादचोदनामिधानत्वात्' इत्यारभ्य परिहृताः ॥ १ ॥ इहापि कंचिद्विशेषमा-  
शङ्क्य परिहरति—

**भेदान्नेति चेन्नैकस्यामपि ॥ २ ॥**

स्यादेतत् । सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं विज्ञानानां गुणभेदान्नोपपद्यते । तथाहि—वाजसनेयिनः पञ्चा-  
ग्निविद्यां प्रस्तुत्य षष्ठमपरमग्निमामनन्ति 'तस्याग्निरेवाग्निर्भवति' ( बृ० ६।२।१४ ) इत्यादिना ।  
छन्दोगास्तु तं नामनन्ति पञ्चसंख्ययैव च त उपसंहरन्ति 'अथ ह य एतानेवं पञ्चाग्नीन्वेद'  
( छा० ५।१०।१० ) इति । येषां च स गुणोऽस्ति येषां च नास्ति कथमुभयेषामेका विद्योपपद्येत ।  
न चात्र गुणोपसंहारः शक्यते प्रत्येतुं पञ्चसंख्याविरोधात् । तथा प्राणसंवादे श्रेष्ठादन्याश्चतुरः  
प्राणान्वाक्रुधुःश्रोत्रमनांसि छन्दोगा आमनन्ति । वाजसनेयिनस्तु पञ्चममप्यामनन्ति 'रेतो  
वै प्रजापतिः प्रजायते ह प्रजया पशुभिर्य एवं वेद' ( बृ० ६।१।६ ) इति । आवापोद्वापभेदाच्च  
वेद्यभेदो भवति वेद्यभेदाच्च विद्याभेदो द्रव्यदेवताभेदादिव यागस्येति चेत् । नैष दोषः । यत्

भाष्यरत्नप्रभा

कर्माङ्गमतो न कर्मभेदकः, शाखाभेदे पुनरुक्तिरसिद्धा, निन्दान्यार्थदर्शनयोरपि न भेदकत्वं तत्तद्विधिस्तुतिमात्रत्वा-  
द्बहुशाखाध्ययनाशङ्कावपि स्वशाखानुक्तविशेषस्यापेक्षितस्यान्यतो ग्रहणसंभवादशक्तिरभेदिका, एकस्मिन्नपि कर्मण्यङ्ग-  
लोपादिना प्रायश्चित्तं संभवति । एवं समासिवचनभेदोऽप्यप्रयोजक इत्येवं कर्माभेदप्रमाणप्राबल्ये भेदहेतवः परिहृता  
इत्यर्थः ॥ २ ॥ तर्हि शाखान्तरन्यायेनैव कर्मैक्यवद्विधैक्यसिद्धेः पुनरुक्तिरित्यत आह—इहापीति । रूपस्योत्पत्ति-  
शिष्टत्वं विशेषः । पञ्चाग्नीन्वेदेत्याद्युपासनोत्पत्तिविधिस्थपञ्चाग्न्यादिरूपभेदादुपासनाभेदः स्यादामिशावाजिनरूपभेदा-  
त्कर्मभेदवदित्यधिकाशङ्कानिरासार्थत्वाच्च पौनरुक्त्यमस्याधिकरणस्येति मत्वा शङ्कां व्याचष्टे—स्यादित्यादिना । अथ  
पृथक्शास्त्रत्वात्कर्मन्यायानां मानसविद्यासु विना सूत्रं दुर्योजत्वाच्च पुनरुक्तिगन्धोऽपि नास्तीति मन्तव्यम् । ननु तस्य  
सूत्रस्य दार्ढ्यमग्निरन्येष्टिगतः षष्ठो यः प्रसिद्धवद्वाजिमिरुक्तः स छान्दोग्ये उपसंहार्य इति न रूपभेदः, तत्राह—न  
चात्रेति । अस्तु प्रजननगुणवतो रेतसो वाजिनामावापश्छन्दोगानां च तस्योद्वापस्ततः किमित्यत आह—आवापेति ।  
छान्दोग्ये षष्ठाग्न्यभावमङ्गीकृत्याल्परूपभेदो न विधैक्यविरोधीति परिहरति—नैष इत्यादिना । अङ्गीकारं त्यजति—

भामती

श्रेष्ठश्रेष्ठभवनलक्षणः स एव । रूपमपि तदेव । यथा यागस्य यदेकस्या शाखायां द्रव्यदेवतारूपं तदेव शाखान्तरेष्वपीति । एवं  
वेदनस्यापि यदेकत्र प्राणज्येष्ठत्वश्रेष्ठत्वरूपं विषयस्तच्छाखान्तरेष्वपीति ॥ १ ॥ कंचिद्विशेषमिति । युक्तं यदग्नीषोमीयस्योत्प-  
न्नस्य पञ्चदेकादशकपालत्वादिसबन्धेऽप्यभेद इति । यथोत्पन्नस्य तस्य सर्वत्र प्रत्यभिज्ञायमानत्वादिह तन्निपूतपत्तिगत एव  
गुणभेद इति कथं वैश्वदेवीवन्न भेदक इति विशेषः । तस्मिन् विशेषमभिप्रेत्याशङ्कते सूत्रकार—भेदान्नेति चेदिति ।

न्यायनिर्णयः

निकः । तथाग्यादिषु रूपभेदेऽपि विधैक्यविरोधात् । नच धर्मविशेषो भेदकः । तस्य विद्याग्रहणार्थतया कर्मानुपकारिणस्तद्भेदकत्वा-  
भावात् । उक्तं हि—'विद्याया कर्मशास्त्रम्' इति । तथान्नापि धर्मविशेषो न विद्यार्थ इति वक्ष्यते नच पुनरुक्तिर्भेदिका । नद्येतद्वि-  
र्वचनं यदेकोऽर्थो बहुभिः शाखिमिरुच्यते । एकस्मिन्नपि वेदे बहुमिरुच्यमाने पुनरुक्तिप्रसङ्गात् । तस्मादध्येतुभेदेन पुनरुक्त्य-  
भावात्कर्मैक्यम् । तदुक्तम्—'अद्विर्वचनं श्रुतिसंयोगाविशेषात्' इति । एवमन्नापि विधैक्य प्रतिशाख प्रत्येतव्यम् । अशक्तिरपि  
न भेदहेतुः । असमर्थानस्मेकस्मिन्नपि वेदे सर्वाङ्गोपसंहारानर्हत्वात् । समर्थानां तु शाखाभेदे तदध्ययनाभावेऽपि तदध्येतुभ्यो  
विश्वस्य तत्तद्रूपमुपसहर्तुं शक्यत्वात् । नच समासिवचन भेदकमेकत्वेऽपि—कस्यचिदन्याङ्गस्य समाप्तौ समासिवचनसंभवात् । न  
चान्यार्थदर्शनमन्यपरत्वात्कर्मैक्य विधैक्य वा प्रमित निषेद्धमर्हति । शब्दान्तरसंख्याप्रक्रियाणामपि प्रबलेनाभेदकेन भेदकत्वमपा-  
स्यमतो न विद्याभेदाशङ्केति ॥ १ ॥ तर्हि पूर्वतन्त्रोक्तन्यायेनैव प्रतिशाख विधैक्यसिद्धौ किमनेनाधिकरणेनेत्याशङ्काह—इहा-  
पीति । शाखान्तसधिकरणे खल्वेकस्या शाखायामग्नीषोमीयस्यैकादशकपालत्वमपरस्या द्वादशकपालत्वमिति रूपभेदात्कर्मभेद शङ्कित्वा  
संख्ययोर्विकल्प इत्युक्तम् । तद्युक्तम् । कपालसंख्ययोरुत्पत्तिशिष्टयोर्रूपत्वावैकरूप्येण ज्ञातकर्मप्रत्यभिज्ञानावापकत्वेन कर्माभेदकत्वादित्या-  
दिगतपञ्चसंख्यादेरुत्पत्तिविशिष्टत्वाद्वाजिनवद्भेदकत्वमिति शङ्कामुत्थाप्य परिहारादस्यार्थवत्त्वमर्थः । शङ्का विभजते—स्यादिति ।  
गुणभेद साधयति—तथाहीति । छन्दोगाः षष्ठमग्निं नामनन्तीति कथं सिद्धमित्याशङ्कोपसंहारवशादित्याशङ्काह—पञ्चेति ।  
गुणभेदमुक्त्वा, तत्फलं विद्याभेदमाह—येषां चेति । वाजसनेयकगतो योऽग्निः षष्ठोऽन्येष्टिनिविष्ट प्रसिद्धवदुक्तस्य च्छान्दो-  
ग्येऽप्युपसंहारात् गुणभेदोऽस्तीत्याशङ्काह—नचेति । पञ्चाग्निविद्याया गुणभेदाद्भेदमुक्त्वा प्राणविद्यायामपि तद्भेदाद्भेदमाह—  
तथेति । अस्तु प्रजननगुणवतो रेतसो वाजसनेयिनामावापश्छन्दोगानां चोद्धारस्तथापि कथं विद्याभेदः, तत्राह—आवापेति ।  
सन्नायवत्, परिहारात्वेन व्याचष्टे—नेत्यादिना । ननु गुणभेदे वेद्यभेदाद्विद्याभेदो न च षष्ठ्याग्निरुपसंहारः पञ्चसंख्याविरोधात्,

एकस्यामपि विद्यायामेवंजातीयको गुणभेद उपपद्यते । यद्यपि षष्ठस्याग्नेरुपसंहारो न संभवति तथापि शुभ्रभृतीनां पञ्चानामग्नीनामुभयत्र प्रत्यभिज्ञायमानत्वाच्च विद्याभेदो भवितुमर्हति । नहि षोडशिग्रहणाग्रहणयोरतिरात्रो भिद्यते । पठ्यतेऽपि च षष्ठोऽग्निश्छन्दोगैः—‘तं प्रेतं दिष्टमितोऽग्नय एव हरन्ति’ ( छा० ५।१।२ ) इति । वाजसनेयिनस्तु सांपादिकेषु पञ्चस्रग्निष्वनुवृत्तायाः समिद्धमादिकल्पनाया निवृत्तये ‘तस्याग्निरेवाग्निर्भवति समित्समित्’ ( वृ० ६।२।१४ ) इत्यादि समामनन्ति स नित्यानुवादः । अथाप्युपासनार्थ एव वादस्तथापि स गुणः शक्यते छन्दोगैरप्युपसंहर्तुम् । न चात्र पञ्चसंख्याविरोध आशङ्क्यः । सांपादिकाग्रयभिप्राया ह्येषा पञ्चसंख्या नित्यानुवादभूता न विधिसमवायिनीत्यदोषः । एवं प्राणसंवादेऽप्यधिकस्य गुणस्येतरत्रोपसंहारो न विरुध्यते । न चावापोद्वापभेदाद्वेद्यभेदो विद्याभेदश्चाशङ्क्यः । कस्यचिद्देद्यांशस्यावापोद्वापयोरपि भूयसो वेद्यराशेरभेदावगमात् । तस्मादैकविद्यमेव ॥ २ ॥

**स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि समाचारेऽधिकाराच्च सववच्च तन्नियमः ॥ ३ ॥**

यदप्युक्तमाथर्वणिकानां विद्यां प्रति शिरोव्रताद्यपेक्षणादन्येषां च तदनपेक्षणाद्विद्याभेद इति तत्प्रत्युच्यते । स्वाध्यायस्यैष धर्मो न विद्यायाः । कथमिदमवगम्यते । यतस्तथात्वेन स्वाध्याय-

भाष्यरत्नप्रभा

पठ्यतेऽपीति । इतोऽस्माद्धोकादिष्टं लोकान्तरं प्रेतं गतं ज्ञातयोऽग्नये हरन्तीत्यर्थः । ननु छान्दोग्येऽग्निमात्रं श्रुतं वाजिभिस्तु समिदादिविशेषः पठ्यते इति रूपभेदस्तदवस्थः, तत्राह—वाजसनेयिनस्त्विति । षष्ठ्याग्नेरुपसंहारस्य चानुवादमात्रत्वेनानुपास्यत्वात्पञ्चाग्रय एवोपास्या उभयत्रेति न रूपभेद इत्यर्थः । सविशेषस्य षष्ठ्याग्नेरुपसंहारस्येऽपि न रूपभेद इत्याह—अथापीति । शुलोकादीनां पञ्चानामनग्नीनामशित्वसंपत्तिविधिनैवार्थात्पञ्चत्व संपत्तिकल्पिताग्नीनां सिद्धमनुद्यते न ध्येयत्वेन विधीयत इत्यर्थः । छन्दोगैर्वाजिशाखास्थं रेत उपसंहर्तव्यमित्युक्त्वाऽनुपसंहारेऽपि न विद्याभेद इत्याह—न चावापेति ॥ २ ॥ एवं रूपभेदो न विद्याभेदक इत्युक्त्वा धर्मविशेषोऽपि न भेदक इत्याह—स्वाध्यायस्येति । गोदानवदध्ययनाङ्गत्वेन शिरोव्रतमाथर्वणिकानां सूत्रे विहितं न विद्याङ्गमित्यर्थः । अधिकाराच्चेति

भामती

परिहार सूत्रावयव—न एकस्यामपीति । पञ्चैव सांपादिका अग्नयो वाजसनेयिनामपि छान्दोग्यानामिव विधीयन्ते । षष्ठस्त्रग्नि संपद्यतिरेकानुद्यते न तु विधीयते । वैश्वदेव्या तूत्पत्तौ गुणो विधीयत इति भवतु भेद । अथवा छान्दोग्यानामपि षष्ठोऽग्नि पठ्यत एव । अथवा भवतु वाजसनेयिना षष्ठ्याग्निविधानं मा च भूच्छान्दोग्याना तथापि पञ्चत्वसंख्याया अविधानान्नोत्पत्तिशिष्टत्वं सख्याया कितूत्पत्तेष्वभिषु प्रचयशिष्टा सख्यानुद्यते सांपादिकानग्नीनवच्छेत्तुं, तेन येषामुत्पत्तिस्तेषा प्रत्यभिज्ञानात् । अप्रत्यभिज्ञायमानायाश्च सख्याया अनुवायलेनानुत्पत्तेर्विधीयमानस्य चाधिकस्य षोडशिग्रहणवद्विकल्पसंभवाच्च शाखा-न्तरे ज्ञानभेदः । उत्पत्तिशिष्टत्वेऽसिद्धे प्राणसंवादादयोऽपि भवन्ति प्रत्यभिज्ञानादभिन्नास्तासु तासु शाखास्त्विति ॥ २ ॥

**स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि समाचारेऽधिकाराच्च सववच्च तन्नियमः ।** यैराथर्वणिकग्रन्थोपाया विद्या वेदितव्या

न्यायनिर्णयः

तत्राह—यद्यपीति । पञ्चैव विद्या षष्ठ्याग्नियुक्ता तद्रहिता चेति विरुद्धमित्याशङ्काह—नहीति । किंच वाजसनेयके षष्ठस्यापि ध्येयत्वमग्रेरुपेक्षितं न तु तस्य ध्येयत्व पञ्चैवाग्नयस्तद्विद्योच्यन्ते । अनुपास्यत्वेन षष्ठोक्तिश्छान्दोग्येऽपि तुल्येत्याह—पठ्यतेऽपीति । इतोऽस्माद्धोकात् दिष्ट परलोके प्रेतं गतं पुत्रा ज्ञातयो वाग्नये नैधनविधिं विधातुं हरन्तीत्यर्थः । अनुपास्यत्वे किमिति पूर्वोक्तिरुपपद्यते षष्ठोऽग्निः, तत्राह—वाजसनेयिनस्त्विति । तस्योपासकस्य मृतस्य दाहायाग्निरेवाग्निरिति प्रसिद्धानुवादो न तूपास्तिविधिरुपास्या-स्तुभयत्रापि पञ्चैवाग्नयः । प्रसिद्धानुवादश्च कल्पनानिवृत्त्यर्थत्वादर्थवानित्यर्थः । उत्पत्तौ गुणान्तरविध्यभावाच्च विद्याभेदो वैश्वदेव्या-स्तूत्पत्तौ विशिष्टगुणोक्तेर्भेद इत्युक्तम् । इदानीं वाजिना षष्ठ्याग्निविधानेऽपि न विद्याभेद इत्याह—अथापीति । पञ्चाग्नीन्वेदिति श्रुतसंख्याविरोधान्न षष्ठ्याग्नेरुपसंहारसिद्धिरित्याशङ्क्यः पञ्चसंख्याया विधेयत्वाभावात्सांपादिकाग्रयवच्छेदकत्वेनैवानुवादादुत्पत्त्यशिष्ट-त्वादुत्पन्नानां च प्रत्यभिज्ञानाच्च विद्याभेद इत्याह—नचेति । पञ्चाग्निविद्यायामुक्तन्याय प्राणविद्यादिष्वतिदिशति—एवमिति । यत्त्वावापोद्वापाभ्या वेद्यभेदाद्विद्याभेद इति, तत्राह—नचेति । बहुतराशाभेदप्रत्यभिज्ञानादस्पतरांशभेदेऽपि प्रत्यभिज्ञाविरोधान्न विद्याभेद इत्यर्थः । रूपभेदाद्विद्याभेद शङ्कितं निरस्योपसंहारति—तस्मादिति ॥ २ ॥ रूपभेदस्य भेदकत्वं निराकृत्य धर्मभेदस्य भेदकत्वं प्रत्याह—स्वाध्यायस्येति । व्यावर्त्य चोद्यमनुव्रवति—यदपीति । शिरोव्रत शिरस्यभिधारणम् । आदिग्रहणादार्त-पावस्थानादि गृह्यते । चोद्योत्तरत्वेन सूत्रमवतार्य व्याचष्टे—तदिति । स्वाध्यायाङ्गत्वेन श्रुत्यादिभिरविनियोगे न तदङ्गवेति शङ्कते—कथमिति । तथात्वेनेत्यादिनोत्तरमाह—यत इति । गोदानादीनि वेदाध्ययनाङ्गत्वेनानुष्ठेयानि व्रतानि । शिरोव्रतमपि वेदवर्तेष्वन्त-

धर्मत्वेन समाचारे वैद्व्रतोपदेशपरे ग्रन्थ आथर्वणिका इदमपि वेदव्रतत्वेन व्याख्यानमिति समामनन्ति । 'नैतदचीर्णव्रतोऽधीते' (मु० ३।२।११) इति चाधिकृतविषयादेतच्छब्दादध्ययनशब्दाच्च स्वोपनिषदध्ययनधर्म एवैष इति निर्धार्यते । ननु च 'तेषामेवेतां ब्रह्मविद्यां वदेत शिरोव्रतं विधिवद्यैस्तु चीर्णम्' (मुण्ड० ३।२।३०) इति ब्रह्मविद्यासंयोगश्रवणादेकैव सर्वत्र ब्रह्मविद्येति संकीर्येतैष धर्मः । न । तत्राप्येतामिति प्रकृतप्रत्यक्षमर्शात् । प्रकृतत्वं च ब्रह्मविद्याया ग्रन्थविशेषापेक्षमिति ग्रन्थविशेषसंयोग्येवैष धर्मः । सवचच्च तन्नियम इति निदर्शननिर्देशः । यथाच सवाः सप्त सौर्यादयः शतौदनपर्यन्ता वेदान्तरोदितत्रेताद्वयनभिसंबन्धादाथर्वणोदितैकाद्वयभिसंबन्धाच्चाथर्वणिकानामेव नियम्यन्ते तथैवायमपि धर्मः स्वाध्यायविशेषसंबन्धात्तत्रैव नियम्यते तस्मादप्यनवद्यं विद्यैकत्वम् ॥ ३ ॥

### दर्शयति च ॥ ४ ॥

दर्शयति च वेदोऽपि विद्यैकत्वं सर्ववेदान्तेषु विद्यैकत्वोपदेशात् 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' (क० २।१५) इति तथा एतं ह्येव बहुधा महद्युक्त्ये मीमांसन्त एतमज्ञावध्वर्यव एवं महाव्रते छन्दोगा इति च । तथा 'महद्भयं वज्रमुद्यतम्' (क० ६।२) इति काठक उक्तस्येश्वरगुणस्य भयहेतुत्वस्य तैत्तिरीयके भेददर्शननिन्दायै परामर्शो दृश्यते । 'यदा ह्येवैष एतस्मिन्मुदरमन्तरं

भाष्यरत्नप्रभा

व्याचष्टे—नैतदिति । एतत्प्रकृतं मुण्डकमननुष्ठितशिरोव्रतो नरो नाधीत इति श्रुतेर्मुण्डकाध्ययनाज्ञमेव शिरोव्रतमित्यर्थः । ननु विद्याज्ञत्वेनापि इदं व्रतं श्रुतमिति शङ्कते—नन्विति । सर्वशाखासु ब्रह्मविद्यैकैव चेद्विद्यासंयुक्तं व्रतमपि सर्वत्र संबध्येत । नच संबध्यत इति विद्याभेद इत्यर्थः । प्रकृतग्रन्थवाच्ये तच्छब्दबलाद्ब्रह्मप्रकाशग्रन्थपरो ब्रह्मविद्याशब्द इति परिहरति—नेति । तस्य शिरोव्रतस्य मुण्डकाध्ययने नियम इत्यत्र सवचदिति निदर्शननिर्देशः । सवा होमाः । आथर्वणैः स्वसूत्रे उदित एकोऽग्निरेकर्विसंज्ञया प्रसिद्धस्तस्मिन्नग्नौ कार्या इति यथा नियम्यन्ते तथेत्यर्थः ॥ ३ ॥ किंच विद्यैकत्वेन निर्गुणब्रह्मविद्यैक्यं तावच्छ्रुतिर्दर्शयति, तत्संनिधिपाठात्सगुणविद्यानामपि सर्वशाखास्वैक्यसिद्धिरित्याह सूत्रकारः—दर्शयति चेति । सगुणमप्येकं वेदत्रये वेद्यं दर्शयतीत्याह—तथेति । किंच शाखान्तरोक्तपदार्थस्य शाखान्तरे सिद्धवत्परामर्शो विद्यैक्य दर्शयतीत्याह—तथा महद्भयमित्यादिना । एष नर एतस्मिन्ब्रह्मेऽल्पमप्यन्तरं

भामती

तेषामेव शिरोव्रतपूर्वाध्ययनप्राप्तग्रन्थबोधिता फलं प्रयच्छति नान्यथा । अन्येषां तु छान्दोग्यादीनां सैव विद्या चीर्णशिरोव्रतानां फलदेत्याथर्वणग्रन्थाध्ययनसंबन्धादवगम्यते । तत्संबन्धश्च वेदव्रतेनेति 'नैतदचीर्णव्रतोऽधीते' इति समामानादवगम्यते । 'तेषामेवेतां ब्रह्मविद्यां वदेत' इति विद्यासंयोगेऽप्येतामिति प्रकृतपरामर्शेना सर्वनाम्नाऽध्ययनसंबन्धाविरोधादाथर्वविहितैव विद्योच्यत इति । सवा होमाः सप्त सौर्यादयः शतौदनान्ता आथर्वणिकानां त एतस्मिन्नेवाथर्वणिकेऽग्नौ क्रियन्ते न त्रेतायाम् ॥ ३ ॥ विद्यैकत्वं दर्शयति च । भूयोभूयो विद्यैकत्वस्य वेददर्शनाद्यत्रापि सगुणब्रह्मविद्यानां न साक्षाद्वेद एकत्वमाह तासामपि तत्प्रायः

न्यायनिर्णयः

गंतत्वेनोक्त तेन यथा गोदानाद्यध्ययनाज्ञ तथेदमपीत्यर्थः । अधिकाराच्चेति व्याचष्टे—नैतदिति । एतद्ग्रन्थजातमचीर्णव्रतोऽननुष्ठितशिरोव्रत पुरुषो नाधीत इति प्रकृतमुण्डकपरामर्शादेतच्छब्दान्मुण्डकाध्ययनधर्म एवायं न विद्याधर्म इति प्रतिभातीत्यर्थः । अधिकारादविकृतविषयादेतच्छब्दाच्चकारादधीत इत्यध्ययनशब्दाच्चेति व्याख्यातम् । इदानीं शङ्कोत्तरत्वेन व्याख्यातुं शङ्कयति—नन्विति । सर्वत्र ब्रह्मविद्यैकैव चेत्तया शिरोव्रतस्य संयोगाद्धर्मसंकरः स्यात्, नच सोऽस्तीति विद्याभेद इत्यर्थः । एतां ब्रह्मविद्यामिति तत्प्रकाशकमिमं ग्रन्थमिति योज्यम् । अन्यथा प्रकृतविषयतच्छब्दविरोधादित्याह—नेति । ब्रह्मविद्यैव प्रकृतेति सैव परामृश्यतामित्याह—तस्याः सर्वत्रैक्यादथर्वविहितैवान्न पराव्रष्टव्येत्याह—प्रकृतत्वं चेति । सूत्रावयवान्तरमवतारयति—सवचच्चेति । तस्य शिरोव्रतस्य मुण्डकाध्ययने नियम इत्यत्र सवचदिति निदर्शनमिति योजना । ततश्च शिरोव्रतस्य संकरो नेति चकारार्थः । तदेव विद्वणोति—तथेति । सवा होमाः । आथर्वणैरुदित एकोऽग्निरेकर्विसंज्ञया प्रसिद्धस्तेषामेव नियम्यन्ते तदीये तत्रैवाग्नौ क्रियन्ते । स्वाध्यायविशेषसंबन्धादेतच्छब्दादधीतशब्दाच्च मुण्डकाध्ययनसंबन्धाविगतैरिति यावत् । धर्मभेदस्य धर्मभेदकत्वे फलितमाह—तस्मादिति । नामादिवद्धर्मभेदस्यापि भेदकत्वायोगादित्यर्थः ॥ ३ ॥ किंच विद्यैकत्वोक्त्या ब्रह्मविद्यायास्तावदैक्य सर्वत्र वेदो दर्शयति । तथान्यत्रापि तेषामेदेऽपि विद्यैक्यमित्याह—दर्शयति चेति । सूत्रं व्याचष्टे—दर्शयतीत्यादिना । वेदत्रयेऽपि विद्यैक्यविषयमुपदेशान्तरमाह—तथेति । किंच शाखान्तरोक्तपदार्थस्य शाखान्तरे सिद्धवत्परामर्शादपि विद्यैक्यधीरित्याह—तथेत्यादिना । एष पुरुषो यदा यस्यामविद्यावस्याथामेतस्मिन्नात्मन्यद्वयत्वेन सर्ववेदान्तप्रसिद्धे स्वाविद्यावशादेवान्तरं भेददर्शनमुदरमप्यमपि करोत्यथ तदा

कुरुते । अथ तस्य भयं भवति । तस्वेव भयं विदुषोऽमन्वानस्य' ( तै० २।७।१ ) इति । यथा वाजसनेयके प्रादेशमात्रसंपादितस्य वैश्वानरस्य छान्दोग्ये सिद्धवदुपादानम् 'यस्त्वेतमेवं प्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते' ( छा० ५।१८।१ ) इति । तथा सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वेनान्यत्र विहितानामुक्त्यादीनामन्यत्रोपासनविधानाद्योपादानात्प्रायदर्शनन्यायेनोपासनानामपि सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वसिद्धिः ॥ ४ ॥

### उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत्समाने च ॥ ५ ॥



एकोपास्तावनाहार्या आचार्या वा गुणा श्रुतौ ॥ अनुक्तत्वावनाहार्या उपकारः श्रुतैर्गुणे ॥ १ ॥

श्रुतत्वादन्यशाखायामाहार्या अभिहोत्रवत् ॥ विशिष्टविद्योपकार स्वशास्त्रोक्तगुणे समः ॥ २ ॥

इदं प्रयोजनसूत्रम् । स्थिते चैवं सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वे सर्वविज्ञानानामन्यत्रोदितानां विज्ञानगुणानामन्यत्रापि समाने विज्ञान उपसंहारो भवति । अर्थाभेदात् । य एव हि तेषां गुणानामेकत्राथो

भाष्यरत्नप्रभा

भेदं यदा पश्यत्यथ तदा तस्य संसारभयं भवत्येव, यस्माद्विदुषो नरस्य भेददर्शनस्तदेव ब्रह्म भयंकरं भवति, ब्रह्मवाहमित्यमन्वानस्येत्यर्थः । प्रादेशमात्रमुपास्त इति सिद्धवदुपादानं वैश्वानरविद्यैक्यं दर्शयतीत्याह—तथेति । किंच सर्वेषु वेदान्तेष्वुक्त्यादीनां प्रतीयमानत्वेन हेतुनैतदवगम्यते—अन्यत्रोक्तानां तेषामन्यत्रोपास्त्यर्थमुपादानमिति । ततस्तदुपास्तीनामपि सर्ववेदान्तप्रमाणकत्वेनैक्यं बाहुल्येन सिध्यतीत्याह—तथेति । ब्रह्मविद्यैक्यवदुक्त्यादिविद्यैक्यमित्यर्थः ॥ ४ ॥ सर्वशाखासु विद्यैक्यचिन्तायाः फलमाह—उपसंहार इति । शाखाभेदे समानविद्याया श्रुता गुणा यथाश्रुति व्यवस्थिता उत एकत्राश्रुता इतरशाखान् उपसंहर्तव्या इति संदेहे विद्यैक्येऽपि तत्र तत्रोक्तैरेव गुणैर्विद्योपकारसिद्धेः शाखाभेदेन गुणा व्यवस्थिता इति पूर्वपक्षः, तत्र प्रकृतविद्यैक्यचिन्तानैक्यमित्यमिति फलम् । सिद्धान्तत्वेन सूत्रं व्याचष्टे—स्थिते चेत्यादिना । गुणानां गुण्यविनाभावादेतच्छाखास्था विद्या शाखान्तरोक्तद्विद्यागुणवती, तदभि-

भामती

पठितानां तद्विधानां प्रायदर्शनादेकत्वमेव । तथाह्यन्यप्राये लिखितं दृष्ट्वा भवेदयमग्न्य इति बुद्धिरिति । यच्च काठकादिसमाख्ययोपासनाभेद इति तदुक्तम् । एता हि पौरुषेय्य समाख्या काठकादिप्रवचनयोगात्तासा शाखानां न त्पारानानाम् । नन्वेताः कठादिभिः प्रोक्ता नच कठायनुष्ठानमासामितरातुष्ठानेभ्यो विशेष्यते । नच कठप्रोक्ततानिमित्तमात्रेण ग्रन्थे प्रवृत्तौ तद्योगाच्च कथंचिद्विज्ञानयोपासनासु प्रवृत्तौ संभवन्त्यामुपासनाभिधानमप्यासां शक्यं कल्पयितुम् । नच तद्वेदाभेदो ज्ञानभेदाभेदप्रयोजकौ, मा भूयथास्वमासामभेदाज्ज्ञानानामेकशाखागतानामैक्यम् । कठादिपुरुषप्रवचननिमित्ताश्चैता समाख्याः कठादिभ्यः प्राक् नासन्निति तन्निबन्धनो ज्ञानभेदो नासीदिदानीं चास्तीति दुर्घटमापद्येत । तस्मान्न समाख्यातो भेदः । अभ्यासोऽपि नात्र भेदकः । युक्तं यदेकशाखागतो यजलभ्यास समिदादीनां भेदक इति । तत्र हि विधिल्लौकिकसर्गिकमज्ञातज्ञापनमप्रवृत्तप्रवर्तनं च कुप्येयाताम् । शाखान्तरे लभ्येतुपुरुषभेदादेकत्वेऽपि नौत्सर्गिकविधिल्लव्याकोप इति । अशक्तिरपि न भेदहेतुः स्वाध्यायोऽभ्येतव्य इति स्वशाखायामभ्ययननियमः । ततश्च शाखान्तरीयानर्थानन्येभ्यस्तद्विद्येभ्योऽविगम्योपसंहारिष्यति । समाप्तिः श्वैकस्मिन्नपि तत्संबन्धिनि समाप्ते तस्य व्यपदिश्यते । यथाध्वर्षवे कर्मणि ज्योतिष्टोमस्य समाप्तिं व्यपदिशन्ति—'ज्योतिष्टोमः समाप्तः' इति तस्मात्समाप्तिभेदोऽपि न साधनमुपासनाभेदस्य । तदेवमसति बाधके चोदनाद्यविशेषात्सर्ववेदान्तप्रत्ययानि कर्माणि तानि तान्येवेति सिद्धम् ॥ ४ ॥ कंचिद्विशेषमाशङ्क्य पूर्वतन्त्रप्रसाधितम् । वक्ष्यमाणार्थसिद्ध्यर्थमर्थमाह स्म सूत्रकृत् ॥ चिन्ताप्रयोजनप्रदर्शनार्थं सूत्रम्—उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत्समाने च । अत्रेदमाशङ्कते—भवतु सर्वशाखाप्रत्यय-

न्यायनिर्णयः

तस्यामवस्थायां तस्य भेददर्शनवतो भयमावश्यकं 'द्वितीयादौ भयं भवति' इति श्रुत्यन्तरादित्यर्थः । भेददर्शनवतो भयकारणमाह तस्त्वेवेति । भेददर्शनवतो विदुषस्तत्त्वमन्वानस्य तदेव ब्रह्म भयंकरमित्यर्थः । निर्गुणविद्याया वैधैकत्वादेकत्वेऽपि कथं सगुणविद्यायामेकत्वं तत्राह—तथेति । एव ब्रह्मविद्यैक्येऽपि कथमुक्त्वाश्रुपास्तीनामैक्यं, तत्राह—तथेति । यथा निर्गुण सगुण च ब्रह्म सर्वत्रैकमिति तद्विद्या न भिद्यते तथोक्त्यादीनां सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वादेतद्व्यस्यते । यदन्यत्रोक्तानामन्यत्रोपास्त्यर्थं तेषामादानमिति । ततस्तदुपास्तीनामपि सर्ववेदान्तप्रमाणकत्वेनैक्यं प्रायदर्शनन्यायेन बाहुल्येन सिध्यतीत्यर्थः ॥ ४ ॥ सर्वशाखासु विद्यैक्ये गुण्याकृष्टगुणानां तत्र तत्रोपासहारमनन्तरविचारफलमाह—उपसंहार इति । सक्षेपतोऽधिकरणनात्पर्यमाह—इदमिति । पूर्वविचारफलमेनेन सूत्रेणोच्यते तेन तद्वेदास्य पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे पूर्वविकारणस्य विवक्षितफलासिद्धिः । सिद्धान्ते तस्य तत्सिद्धिः । तुल्यबीबद्धा गुणा विषयास्ते किं यथाश्रुति व्यवतिष्ठेरन्तु प्रत्यभिज्ञया ज्ञानोपाधातुपसहियेरन्निति मीमासाया मिच्छाभेदादतिरात्रे षोडशिवदुपसंहारस्यानावश्यकत्वाद्यथाश्रुति व्यवस्थेति प्राप्ते सिद्धान्तयन्नुपसंहारः । समाने चेति विभागविभजते—स्थिते चेति । तत्र हेतुमुक्त्वा व्याकरोति—अर्थेति । कथं व्यवस्थया श्रुतानां गुणानामुपकारैक्यं, तत्राह—उभय-



विशिष्टविज्ञानोपकारकः स एवान्यत्रापि । उभयत्रापि हि तदेवैकं विज्ञानं तस्मादुपसंहारः । विधिशेषवत् । यथाहि विधिशेषाणामग्निहोत्रादिधर्माणां तदेवैकमग्निहोत्रादि कर्म सर्वत्रेत्यर्थो-  
दादुपसंहरणमेवमिहापि । यदि हि विज्ञानभेदो भवेत्ततो विज्ञानान्तरनिबद्धत्वाद्गुणानां प्रकृ-  
तिविकृतिभावाभावाच्च न स्यादुपसंहारः । विज्ञानैकत्वे तु नैवमिति । अस्यैव तु प्रयोजनसूत्रस्य  
प्रपञ्चः सर्वाभेदादित्यारभ्य भविष्यति ॥ ५ ॥

### अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥



एका भिन्नाथबोद्धीथविद्या छान्दोग्यकाण्वयो ॥ एका स्यान्नामसामान्यात्संग्रामादिसमत्वतः ॥ १ ॥

उद्गीथावयवोकार उद्गातेत्युभयोर्भिदा ॥ वेद्यभेदेऽर्थादादिसाम्यमत्राप्रयोजकम् ॥ २ ॥

वाजसनेयके 'ते ह देवा ऊर्चुर्हन्तासुरान्यज्ञ उद्गीथेनात्ययामेति' ( बृ० १।३।१ ) 'ते ह वाचमू-  
चुस्त्वं न उद्गाय' ( बृ० १।३।२ ) इति प्रकृत्य वागादीन्प्राणानसुरपाप्मविद्धत्वेन निन्दित्वा

#### भाष्यरत्नप्रभा

ज्ञत्वात्, तद्विद्यावदित्यनुमानाद्विधैक्ये गुणोपसंहारसिद्धिरित्यर्थः । प्रधानैक्ये तत्तदुपकारकाणामज्ञानामुपसंहारे  
दृष्टान्तमाह—विधिशेषवदिति । उक्तमेव व्यतिरेकमुखेनाह—यदीहीति । नन्वाग्नेययागावरुद्धानां गुणानां ततो-  
ऽभिन्ने सौर्ष्ये प्राप्तिवद्विद्यान्तरस्थगुणानां विद्यान्तरे प्राप्तिः किं न स्यादित्यत आह—प्रकृतीति । प्रकृतिगुणानां विकारे  
प्राप्तियुक्ता विद्यानां तु प्रकृतिविकृतिभावासिद्धेर्न तत्प्राप्तिरित्यर्थः । नैवमिति गुणानुपसंहारो नेत्यर्थः । उत्तरसूत्राणा-  
मनेन सूत्रेण पौनरुक्त्यं वारयति—अस्यैवेति ॥ ५ ॥ पूर्व चोदनाद्यविशेषादुत्सर्गतो विधैक्यमुक्तं तस्यापवादं  
वक्तुमाह—अन्यथात्वमिति । अत्र वाजिनामुद्गीथब्राह्मणं छन्दोगानामुद्गीथाध्यायं च विषयमाह—वाजेत्या-  
दिना । 'ते ह देवाः सात्त्विकवृत्तयः प्राणा अन्योन्यमुचूर्हन्तेदानीमस्मिन्यज्ञे उद्गीथेनौद्गात्रेण कर्मणा रजस्तमोवृत्ति-

#### भामती

मेकं विज्ञानं तथापि शाखान्तरोक्तानां तदज्ञानतराणां न शाखान्तरोक्ते तस्मिन्नुपसंहारो भवितुमर्हति । तस्यैकस्य कर्मणो याव-  
न्मात्रमज्ञातमेकस्या शाखायां विहितं तावन्मात्रेणैवोपकारमिद्वेदविकानपेक्षणात् । अपेक्षणे चाधिकमपि तत्र विधीयेत । नच  
विहितम् । तस्माद्यथा नैमित्तिकं कर्म सकलाङ्गवद्विहितमपि अशक्तौ यावच्छक्यमङ्गमनुष्ठातु तावन्मात्रजन्येनोपकारेणोपकृतं  
भवत्येवमिहाप्यज्ञानतराविधानादेव भविष्यतीति । एव प्राप्त उच्यते—सर्वत्रेकले कर्मण स्थिते गृहमेधीयन्यायेन नोपकारा-  
वच्छेदो युज्यते । नहि तदेव कर्म सत्तदङ्गमपेक्षते नापेक्षते चेति युज्यते । नैमित्तिके तु निमित्तानुरोधादवश्यकर्तव्ये सर्वाङ्गो-  
पसंहारस्य सदातनत्वासंभवादुपकारावच्छेदः कल्प्यते । प्राकृतोपकारपिण्डे चोदकप्राप्ते आज्यभागविधानाद्गृहमेधीयेऽप्युपकाराव-  
च्छेदः स्यात् । इह तु शाखान्तरे कतिपयाङ्गविधानं तानि विवृत्ते नेतराणि परिसंचष्टे । नच तदुपकारपिण्डे चोदकप्राप्ते आज्य-  
भागवत्तन्मात्रविधानम् । तस्मात्तत्त्वेन कर्मणा सर्वाङ्गसङ्गम औत्सर्गिकोऽसति बलवति बाधके नापवादितुं युक्त इति ॥ ५ ॥  
अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् । द्वया द्विप्रकारा प्राजापत्या देवाश्चासुराश्च । ततः कानीयसा एव देवा ज्यायसा  
असुरा । शास्त्रजन्या सात्त्विक्या बुद्ध्या सपत्ना देवा । ते हि दीव्यन्त इति देवा । शास्त्रयुवत्यपरिकल्पितमतयस्ताम

#### न्यायनिर्णयः

त्रेति । गुणिद्वारा गुणानामपि प्रत्यभिज्ञाने फलितमाह—तस्मादिति । अर्थाभेदादुपसंहारे दृष्टान्तमाह—विधीति । प्रधानप्रत्यभि-  
ज्ञाया सर्वतद्वर्मेप्रत्यभिज्ञानात्फलाविशेषाच्च व्यवस्थया श्रुतानामपि गुणानामेकज्ञानोपाधुपसंहार इति दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति ।  
उक्तमेव व्यतिरेकतः स्फोरयति—यदीति । आग्नेयसौर्ष्ययोर्भेदेऽप्यग्नेयगतस्येति कर्तव्यताजातस्य सौर्ष्ये प्राप्तिवद्विद्यान्तरस्थानामपि  
गुणानां ज्ञानान्तरे प्राप्तिः स्यादित्याशङ्क्याह—प्रकृतीति । ज्ञानैक्येऽपि शाखान्तरोक्तगुणानां शाखान्तरोक्तज्ञाने नोपसंहारः ।  
तत्रोक्तगुणमात्रेण तज्ज्ञानोपकारसिद्धेरधिकानपेक्षणात् । अन्यथा तत्रैव तद्विधिप्रसङ्गात् । तस्मादक्षयादित्यस्थानभेदेनोक्तयोरेकद-  
मितिगुणयोर्व्यवस्थानवदुपास्याभेदेऽपि शाखाभेदेनोक्तानां व्यवस्थैवेत्याशङ्क्य शाखाभेदस्योक्तस्थानवदुपास्यविशेषणतया गुणव्यवस्था-  
पकत्वाभावाद्भर्तृपाधावुक्तगुणानां सर्वत्रापि श्रुतेन धर्मिणा नियमादनुमानतः सार्वत्रिकत्वसिद्धेर्विधैक्ये गुणोपसंहारो बलवद्वाधकाभावे  
वारयितुं न शक्यते । शाखान्तरे कतिपयगुणवादस्य तद्विध्यर्थतया गुणान्तरावारकत्वादित्याह—विज्ञानेति । एवमित्युपसंहाराभा-  
वोक्तिः । इतिशब्दः सिद्धान्तसमाप्त्यर्थः । उत्तरसदर्थस्य पौनरुक्त्यं प्रत्याह—अस्यैवेति ॥ ५ ॥ संज्ञाभेदाज्ज्ञानैक्यं तद्गुणानां  
चान्यत्रोपसंहार इत्युक्त उद्गीथविधयोरपि च्छान्दोग्यबृहदारण्यकोक्तयोः संज्ञाभेदमाशङ्क्य प्रत्याह—अन्यथात्वमिति । चोदना-  
द्यविशेषादित्युपवादाधर्मिमधिकारणम् । तस्य बृहदारण्यकस्यमुद्गीथब्राह्मणं छान्दोग्यस्यमुद्गीथाध्यायं च विषयमाह—वाजस-  
नेयक इति । ते प्रकृता वाग्मदयः प्राणा देवाः सात्त्विकवृत्तिप्रधानाः संभूयान्योन्यमुक्तवन्तो हन्त यदि संमतमसाङ्गं



मुख्यप्राणपरिग्रहः पठ्यते—‘अथ हेममासन्मं प्राणमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्य एष प्राण उदगायत्’ (बृ० १।३।७) इति । तथा छान्दोग्येऽपि—‘तद्ध देवा उद्गीथमाजग्मुरनेनैनानभि-भविष्यामः’ (छा० १।२।१) इति प्रक्रम्येतराणां प्राणानसुरपाप्मविद्वत्वेन निन्दित्वा तथैव मुख्य-प्राणपरिग्रहः पठ्यते—‘अथ ह य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासांचकिरे’ (छा० १।२।७) इति । उभयत्रापि च प्राणप्रशंसया प्राणविद्याविधिरध्यवसीयते । तत्र संशयः—किमत्र विद्या-भेदः स्यादाहोस्त्रिद्वैकत्वमिति । किं तावत्प्राप्तं पूर्वेण न्यायेन विद्येकत्वमिति । ननु न युक्तं विद्येकत्वं प्रक्रमभेदात् । अन्यथा हि प्रक्रमन्ते वाजसनेयिनोऽन्यथा छन्दोगाः ‘त्वं न उद्गाय’ (बृ० १।३।२) इति वाजसनेयिन उद्गीथस्य कर्तृत्वेन प्राणमाप्नन्ति । छन्दोगास्तुद्गी-थत्वेन ‘तमुद्गीथमुपासांचकिरे’ (छा० १।२।७) इति । तत्कथं विद्येकत्वं स्यादिति चेत् ।

#### भाष्यरत्नप्रभा

रूपानसुरानतीत्य देवत्वं गच्छामः’ इति ते चैवं निर्दोषमुद्गीथकर्तारमुपास्यं निर्धारयितुं कृतसंवादाः प्रथमं वाच्यं परीक्षितवन्तस्त्वमौद्गात्रं नोऽस्माकं कुर्वन्ति तथा त्वनृतं कृतं तथा प्राणचक्षु श्रोत्रमनांस्यपि कामेनासुरपाप्मना ग्रस्ता-नीति निन्दित्वा आसन्यमास्ये भवं मुखमध्यस्थं प्राणमुपास्य निर्धारितवन्त इत्यर्थः । तत्तन्त्रान्योन्याभिभवात्मकयुद्धे प्रवृत्ते देवाः पूर्ववदुद्गीथमाहृतवन्तः अनेनोद्गीथेनैनानसुराज्येमेत्यर्थः । भेदाभेदमानाभ्यां संशयमाह—तत्रेति । अत्र पूर्वाधिकरणसिद्धान्तन्यायेनोद्गीथविद्येति संज्ञेक्येन विद्येक्यमिति पूर्वपक्षे मिथो गुणोपसंहारः फलं, सिद्धान्ते संज्ञेक्येऽपि विद्येक्यापवादादनुपसंहार इति । एव यत्र पूर्वन्यायेन पूर्वपक्षः तत्रापवादिकी संगतिरिति मन्तव्यम् । सूत्रस्थसिद्धान्तशङ्काभाग व्याचष्टे—ननु न युक्तमिति । संपूर्णोद्गीथकर्मकर्ता प्राणो वाजिनामुपास्यः, उद्गायेति कर्तृशब्दाच्छन्दोगानां तूद्गीथावयव अकारः प्राणदृष्ट्योपास्य, अमित्येतदक्षरमुद्गीथमित्युपक्रम्य प्राणमुद्गीथमिति कर्म-रूपत्वशब्दात्, तथाच कर्तृकर्मणोरुपास्ययोर्भेदाद्विद्ययोरन्यथात्वं भेद इति शङ्कार्थः । उद्गीथत्वेनेति अकारत्वेनेत्यर्थः ।

#### भामती

मवृत्तिप्रधाना असुरा असुभि प्राणैरनिन्द्रियैरगृहीतैस्तेषु तेषु विषयेषु रमन्त इत्यसुरा अतएव ते ज्यायां स । यतोऽमी तत्त्व-ज्ञानवन्त कानीयसास्तु देवा । अज्ञानपूर्वकत्वात्तत्त्वज्ञानस्य । प्राणस्य प्रजापते सात्त्विकवृत्त्युद्भवस्तामसवृत्त्यभिभव कदा-चित् । कदाचित्तामसवृत्त्युद्भवोऽभिभवश्च सात्त्विक्या वृत्ते । सेयं स्पर्धा । ते ह देवा ऊचुः, हन्त असुरान् यज्ञ उद्गीथे-नाल्लयाम असुरान् जयामासिन्नाभिचारिके यज्ञ उद्गीथलक्षणसामभक्त्युपलक्षितेनौद्गात्रेण कर्मेणेति । ते ह वाचमूचुरि-त्यादिना संदर्भेण वाक्प्राणचक्षु श्रोत्रमनसामासुरपाप्मविद्वत्तया निन्दित्वा अथ हेममासन्ममास्ये भवमासन्मं मुखान्तर्बिलस्थं मुख्यं प्राणं प्राणाभिमानवती देवतामूचुस्त्वं न उद्गायेति । तथेत्यभ्युपगम्य तेभ्य एव प्राण उदगायत् तेऽसुरा विदुरनेन प्राणेनोद्गात्रा नोऽस्मान् देवा अलेष्यन्तीति । तमभिद्रुत्य पाप्मनाऽविध्यन्नसुरा यथाश्मानमृत्वा प्राप्य मृत्वालोष्टे वा विध्वंसत एवं विध्वंसमाना विष्वक्खोऽसुरा विनेशु । तदेतत् सक्षिप्याह—वाजसनेयक इति । तथा छान्दोग्येऽप्येतदुक्तमित्याह—तथा छान्दोग्येऽपीति । विषयं दर्शयित्वा विमृशति—तत्र संशय इति । पूर्वपक्षं गृह्णाति—विद्येकत्वमिति । पूर्वपक्षमाक्षिपति—ननु न युक्तमिति । एकत्रोद्गातृत्वेनोच्यते प्राण एकत्र चोद्गानत्वेन क्रियाकर्त्रोश्च स्फुटो भेद इत्यर्थः ।

#### न्यायनिर्णयः

तदासिद्धाभिचारिके यज्ञे वयमुद्गीथाख्यभक्तिलक्षितेनौद्गात्रेण कर्मणा तमोवृत्तिप्रधानानसुरानतीत्य स्वमइयादिभावमयामेति । ते चैव कृतसंवादा वाचमौद्गात्रे कर्मणि प्रधाना त्वमसदर्थमौद्गात्रं निर्वर्तेयेति नियुक्तवन्तस्तथोपक्रम्य वागादीन्वाक्प्राणचक्षु श्रोत्रमनासि पाप्मना ह्येषा विद्वेत्यादिना पाप्मविद्वत्त्वेन निन्दित्वा तेषामध्येयत्वं निर्धार्य मुख्यप्राणस्योपास्यत्वं च निश्चित्य तत्परिग्रहः श्रूयत इत्यर्थः । वागादीनामनुपास्यत्वेनान्तरमित्यथशब्दार्थः । आसन्यमास्ये भव मुखान्तर्बिलस्थं प्राणं मुख्यप्राणाभिमानिनी देवतामिति यावत् । उद्गीथब्राह्मणमुक्त्वोद्गीथाध्याय कथयति—तथेति । तत्तन्त्रान्योन्याभिभवात्मके सग्रामे देवा पूर्ववदुद्गीथलक्षित कर्माजहुरा-हृतवन्त । अनेन कर्मणैनानसुरान्वाभाविकेन्द्रियवृत्तिलक्षणानभिभविष्याम इत्यभिप्रेत्य कर्मारब्धवन्त इत्यर्थः । तथैवेत्युद्गीथब्राह्मण वदेवेत्यर्थः । आख्यायिकैव श्रुता न विद्याविधिरित्याशङ्क्य ब्राह्मणाध्याययोर्विवक्षितमर्थमाह—उभयत्रेति । शाखादयस्योद्गीथविद्या विषयमुक्त्वा विचारधीं संशयमाह—तत्रेति । भेदाभेदमानाभ्यां तमेव विशदयति—किमिति । विमृश्य पूर्वपक्षयति—किं तावदिति । पूर्वंत्राख्याविशेषाद्वैक्यमुक्तं तदत्राप्युद्गीथविधेत्याख्याविशेषाद्वैक्यमित्यर्थः । अत्र चोपास्तिभेदोक्त्या वाक्यार्थवीहेतोरेव निरूपणात्पादादिसगतय । पूर्वपक्षे गुणोपसंहारः सिद्धान्ते तदसत्तेति फलभेदः । अन्यथात्वमित्यादिसिद्धान्तिकी शङ्का व्याकुर्व-न्पूर्वपक्षमाक्षिपति—नन्विति । प्रक्रमभेदादित्युक्तं व्यनक्ति—अन्यथा हीति । कथमुभयत्र प्रक्रमस्यान्यथात्वं, तत्राह—त्वमिति । उद्गीथस्येति । सर्वस्या भक्तेरिति यावत् । उद्गीथत्वेनेति । तदवयवो योऽयमोकारस्तथात्वेनेत्यर्थः । उद्गानकर्ता प्राणो वाजसनेयके भ्येत्येत्वेनोच्यते । छान्दोग्ये त्वोकारः प्राणदृष्ट्योपास्य इष्टः । तथाच कर्तृकर्मणोर्भेदान्न विद्येक्यमिति फलितमाह—तदिति । बहुतर-

नैष दोषः । न ह्येतावता विशेषेण विधैकत्वमपगच्छति । अविशेषस्यापि बहुतरस्य प्रतीयमानत्वात् । तथाहि—देवासुरसंग्रामोपक्रमत्वमसुराख्ययाभिप्राय उद्गीथोपन्यासो वागादिसंकीर्तनं तन्निन्दया मुख्यप्राणव्यपाश्रयस्तद्गीर्थाञ्चासुरविध्वंसनमश्मलोष्टनिदर्शनेनेत्येवं बहवोऽर्था उभयत्राप्यविशिष्टाः प्रतीयन्ते । वाजसनेयकेऽपि चोद्गीथसामानाधिकरण्यं प्राणस्य श्रुतम्—‘एष उ वा उद्गीथः’ ( बृ० १।३।२३ ) इति । तस्माच्छान्दोग्येऽपि कर्तृत्व लक्षयितव्यम् । तस्माच्च विधैकत्वमिति ॥ ६ ॥

### न वा प्रकरणभेदात्परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥

न वा विधैकत्वमत्र न्याय्यं विद्याभेद एवात्र न्याय्यः । कस्मात् । प्रकरणभेदादिति । प्रक्रमभेदादित्यर्थः । तथाहि—इह प्रक्रमभेदो दृश्यते । छान्दोग्ये तावत्—‘ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत’ ( छा० १।१।१ ) इत्येवमुद्गीथावयवस्योकारस्योपास्यत्वं प्रस्तुत्य रसतमादिगुणोपव्याख्यानं तत्र कृत्वा ‘अथ खल्वेतस्यैवाक्षरस्योपव्याख्यानं भवति’ ( छा० १।१।१० ) इति पुनरपि तमेवोद्गीथावयवमोकारमनुवर्त्य देवासुराख्यायिकाद्वारेण तम् ‘प्राणमुद्गीथमुपासांचक्रिरे’ ( छा० १।२।२ ) इत्याह । तत्र यद्युद्गीथशब्देन सकला भक्तिरभिप्रेयेत तस्याश्च कर्तोद्गातृत्विकत उपक्रमश्चो-

भाष्यरत्नप्रभा

अल्परूपभेदो न विधैक्यविरोधीत्युक्तन्यायेन पूर्वपक्षी परिहरति—नैष इति । असुराख्ययाभिप्रायः असुरजयार्थं संवादः, यथाइमानं प्राप्य लोष्टो विध्वंसते तथा प्राणं हन्तुमागता असुरास्तस्य वीर्येण स्वयमेव ध्वस्ता इति श्रुतमुभयत्रेत्यर्थः । अल्परूपभेदमङ्गीकृत्यापि विधैक्यमुक्तं सोऽपि नास्तीत्याह—वाजेति । उद्गीथकर्तृरूपत्वेन प्राणस्योभयत्र श्रुतत्वादेकत्र श्रुतं कर्तृत्वमप्युभयत्र द्रष्टव्यमित्यर्थः ॥ ६ ॥ बहुविरुद्धरूपभेदात् न विधैक्यमिति सिद्धान्तयति—न वेति । अक्षरं विशिनष्टि—उद्गीथमिति । तदवयवमित्यर्थः । पृथिव्यादिरसानां रसतमं ऋकारः, आसिः समृद्धिरिति गुणानुवत्त्वा गुणवत्योङ्कारे प्राणदृष्टिविधानायाख्यायिका प्रस्तुतेत्याह—रसतमेति । ननु वाजिवाक्यैकवाक्यत्वार्थं छान्दोग्योपक्रमस्थमुद्गीथपदं संपूर्णसामभक्तिपरमस्तु, प्राणमुद्गीथमित्यत्रायुद्गीथकर्ता प्राण उपास्य इति व्याख्यायतामित्यत आह—तत्र यद्युद्गीथेति । ऋकारोपास्युपक्रममङ्ग उद्गीथपदे कर्तृलक्षणा चेति दोषद्वयं स्यादित्यर्थः—ननु सिद्धान्ते-

समाधत्ते

समाधत्ते—नैष दोष इति । बहुतररूपप्रत्यभिज्ञा नादप्रत्यभिज्ञायमानं किञ्चिल्लक्षणया नेतव्यम् । न केवलं शाखान्तरे, एकस्यामपि शाखाया दृष्टमेतच्च च तत्र विद्याभेद इत्याह—वाजसनेयकेऽपि चेति । बहुतररूपप्रत्यभिज्ञानानुग्रहाय चोमित्यनेनापि उद्गीथावयवेन उद्गीथ एव लक्षणीय इति पूर्वपक्षः ॥ ६ ॥ न वा प्रकरणभेदात्परोवरीयस्त्वादिवत् । बहुतरप्रत्यभिज्ञानेऽपि उपक्रमभेदात्तदनुरोधेन चोपसंहारवर्णनादेकस्मिन्वाक्ये तस्यैव चोद्गीथस्य पुन पुन संकीर्तनालक्षणाया च छान्दोग्ये वाजसनेयके प्रमाणाभावाद्विद्याभेद इति राद्धान्तः । ऋकारस्योपास्यत्वं प्रस्तुत्य रसतमादिगुणोप-

न्यायनिर्णयः

रूपप्रत्यभिज्ञानादप्रत्यभिज्ञानं किञ्चिल्लक्षणया नेयमिति मत्वा समाधत्ते—नेत्यादिना । अविशेषादित्येतद्व्याचष्टे—नहीति । एतावता कल्पितकर्मरूपत्वेनोपास्यत्वं कर्तृत्वेनान्यत्रेत्येतावत्मात्रेणेत्यर्थः । बहुतराविशेषप्रतीतिमेव प्रकटयति—तथाहीति । यथाइमानं पाषाण प्राप्य मृत्त्वालोष्टो विध्वंसत एव विध्वंसमाना विध्वञ्चो विनेशुरिति श्रूयत इत्याह—तदिति । अविशेषधिय निगमयति—इत्येवमिति । न केवलं शाखान्तरे रूपभेदो दृष्ट किं त्वेकस्यामपि । तथापि न तत्र विद्याभेदस्तयोभयोरपि स्यादित्याह—वाजेति । प्राणस्योद्गीथत्वमत्रापि श्रुतं चेत्कथमुपासिः, तत्राह—तस्मादिति । उद्गीथत्वेन श्रुतेरुभयत्राविशेषाद्यदेकत्र कर्तृत्वं तदितरत्रापि लक्ष्यं, तथाच प्राणस्य कर्तृत्वेन कर्मत्वेन च ध्यानं शाखादित्यर्थः । उभयत्रापि वेद्यरूपाविशेषे फलितमाह—तस्माच्चेति ॥ ६ ॥ विधैक्ये पूर्वपक्षे तद्वेद सिद्धान्तमाह—न वेति । वाशब्दस्यावधारणार्थत्वमुपेत्य प्रतिज्ञां विभजते—नेति । अत्रेति प्रकृतशाखाद्वयोक्तिः । उभयत्रापि प्राणस्योद्गीथत्वतत्कर्तृत्वाविशेषस्योक्तत्वाद्देवाभेदेन विद्याभेदे संभवति कुतस्तद्वेदोक्तिरिति शङ्कते—कस्मादिति । तत्र हेतुः—प्रकरणेति । शाखाभेदादेव प्रकरणभेदसिद्धेर्न तस्य धीभेदे प्रयोजकतेत्याशङ्क्याभीष्टमर्थमाह—प्रक्रमेति । शाखाद्वये तद्वेद विवृणोति—तथाहीति । छान्दोग्यगतमुपक्रमप्रकारं दर्शयति—छान्दोग्य इति । उपक्रमवाक्यस्यार्थमाह—उद्गीथेति । प्रकरणविच्छेदाभावं वक्तुं तदनुसंधत्ते—रसेति । भूतपृथिव्यौषधिपुरुषवायुक्वसानां पूर्वस्य पूर्वस्योत्तरमुत्तरं सारतयोक्त्वा तेषामोकारं रसतमत्वेन निर्दिश्य तमेव पुनरासिसमृद्ध्यादिगुणकत्वेनोपदिश्य ध्येयमाख्यायिकाया निर्धारोद्गीथोपास्तिरवतारितेत्यर्थः । ननु वाजसनेयके यद्युद्गीथेनाख्ययास्योद्गीथशब्देन सकला भक्तिरुक्ता एव न उद्गायेत्यनेनापि प्राणत्वेनोद्गातोच्यत एवमोमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीतेत्युपक्रमवाक्यस्योद्गीथशब्देन सकला भक्तिस्तस्याश्च कर्तोद्गाता प्राणत्वेनोच्यता तथाच प्रक्रामभेदाद्विधैक्यं, तत्राह—तत्रेति । ऋत्विक्प्राणत्वेन निरुच्येतेति शेषः । तस्मिन्पक्षे यद्युद्गीथावयवभूतमोकारा-

परुध्येत लक्षणा च प्रसज्येत । उपक्रमानुरोधेन चैकस्मिन्वाक्ये उपसंहारेण भवितव्यम् । तस्मादत्र तावदुद्गीथावयव औंकारे प्राणदृष्टिरुपदिश्यते वाजसनेयके तूद्गीथशब्देनावयवग्रहणे कारणाभावात्सकलैव भक्तिरावेद्यते । 'त्वं न उद्गाय' (बृ० १।३।२) इत्यपि तस्याः कर्तोद्गात-  
र्विकप्राणत्वेन निरूप्यत इति प्रस्थानान्तरम् । यदपि तत्रोद्गीथसामानाधिकरण्यं प्राणस्य तदप्युद्गातृत्वेनैव दिदर्शयिषितस्य प्राणस्य सर्वात्मत्वप्रतिपादनार्थमिति न विधेयकत्वमावहति । सकलभक्तिविषय एव च तत्राप्युद्गीथशब्द इति वैषम्यम् । नच प्राणस्योद्गातृत्वमसंभवेन हे-  
तुना परित्यज्यत उद्गीथभाववदुद्गातृभावस्याप्युपासनार्थत्वेनोपदिश्यमानत्वात् । प्राणवीर्येणैव  
चोद्गातौद्गात्रं करोतीति नास्त्यसंभवः । तथाच तत्रैव श्रावितम्—'वाचा च ह्येव स प्राणेन  
चोदगायत्' (बृ० १।३।२४) इति । नच विवक्षितार्थभेदेऽवगम्यमाने वाक्यच्छायातुकारमा-

भाष्यरत्नप्रभा

ऽपि तत्पदेऽवयवलक्षणा स्वीकार्या ततो वरं कर्तृलक्षणा श्रुत्यन्तरानुग्रहात्तथा चोपसंहारे कर्तृप्राणोपास्तिनिश्चयादुप-  
क्रमेऽपि तन्निश्चय इत्यत आह—उपक्रमेति । संदिग्धोपक्रमो हि वाक्यशेषान्निश्चीयते । यथा 'अक्ताः शर्कराः'  
इत्यत्राजनद्रव्यसंभवे 'तेजो घृतम्' इति शेषान्निश्चयः । इह तूपक्रमेऽक्षरस्योपास्यत्वं निश्चितं, तत्समानाधिकरणोद्गीथ-  
पदस्यावयवलक्षणा च विनिश्चितेति प्राणमुद्गीथमित्युपसंहारस्तदेकार्थतया नेय इत्यर्थः । एव छान्दोग्ये औंकार उपास्य  
उक्त इतरत्र तु प्राण इत्युपास्यभेदाद्विद्याभेद इत्याह—वाजेति । यदुक्तं वाजिश्रुतावपि प्राणस्योद्गीथरूपत्वश्रुतेरुपास्यै-  
क्यमिति तदूचयति—यदपीत्यादिना । तत्रोद्गीथ उपास्यतया नोक्तः किंतु प्राणस्योपास्यस्य गुणतयैत्यर्थः । किंचोद्गीथ  
औंकारश्छान्दोग्येऽत्र तु भक्तिरित्युपास्यभेद इत्याह—सकलेति । प्राणस्य जडत्वाच्चोद्गातृत्वं किंतुद्गीथत्वमेव वाजि-  
भिरपि ग्राह्यमित्येक्यमाशङ्क्याह—नचेति । स उद्गाता वाग्विशिष्टप्राणेनौद्गात्रं कृतवानिति श्रुतेरसंभवोऽपि नेत्यर्थः ।

भामती

व्याख्यानमोङ्कारस्य । तथाहि—भूतपृथिव्योषधिपुरुषवाण्डसाप्रा पूर्वस्योत्तरमुत्तरं रसतया सारतथोक्तम् । तेषां सर्वेषां  
रसतम औंकार उक्तश्छान्दोग्ये । नच विवक्षितार्थभेद इति । एकत्रोद्गीथोद्गातारावुपास्यत्वेन विवक्षितावेकत्र तदवयव  
औंकार इति । तथा ह्यभ्युदयवाक्ये इति । एवं हि श्रूयते—'विवा एतं प्रजया पशुभिरवर्धयति वर्धयत्यस्य भ्रातृत्वं यस्य  
हविर्निरुप्तं पुरस्ताच्चन्द्रमा अभ्युदेति स त्रेधा तण्डुलान्विभजेद्ये मध्यमा स्युस्तानग्रये दात्रे पुरोडाशमष्टाकपालं निर्वपेद्ये  
स्थविष्ठास्तानिन्द्राय प्रदात्रे दवंश्वरं ये क्षोदिष्ठास्तान् विष्णवे शिपिविष्टाय ऋते चरुम्' इति । तत्र सदेहः—किं कालापराधे  
यागान्तरमिदं चोद्यत उत तेष्वेव कर्मसु प्रकृतेषु कालापराधे निमित्ते देवतापनय इति । एष तावदत्र विषयः—अमावा-  
स्यायामेव दर्शकर्मार्थं वेदिकियाभिप्रणयनक्रिया व्रतादिश्च यजमानसंस्कार । दध्यर्थश्च दोह । प्रतिपदि च दर्शकर्मप्रवृत्ति-  
रित्यनुष्ठानक्रमस्तात्त्विक । यस्य तु यजमानस्य कुतश्चिद्भ्रमनिबन्धनाच्चतुर्दश्यामेवामावास्यावुद्धौ प्रवृत्तप्रयोगस्य चन्द्रमा  
अभ्युदीयते तत्रेदं श्रूयते—'यस्य हविर्निरुप्तम्' इति । तेन यजमानेनाभ्युदितेनामावास्यायामेव निमित्ताधिकारं परिसमाप्य  
पुनस्तदहरेव वेद्युद्धरणदिकर्म कृत्वा प्रतिपदि दर्शः प्रवर्तयितव्यः । तत्राभ्युदये किं नैमित्तिकमिदं कर्मान्तरं दर्शोचोद्यत  
उत तस्मिन्नेव दर्शकर्मणि पूर्वदेवतापनयनेन देवतान्तरं विधीयत इति । तत्र हविर्भागमात्रश्रवणाच्चरविधानसामर्थ्याच्च  
कर्मान्तरम् । यदि हि पूर्वदेवताभ्यो हवीषि विभजेदिति श्रूयेत ततस्तान्येव हवीषि देवतान्तरेण युज्यमानानि न कर्मान्तरं  
गमयितुमर्हन्ति किंतु प्रकृतमेव कर्म तद्धविष्कमपनीतपूर्तदेवतार्कं देवतान्तरयुक्तं स्यात् । अत्र पुनरेधा तण्डुलान् विभजे-  
दिति हविष एव मध्यमादिक्रमेण विभागश्रवणादनपनीता हविषि पूर्वदेवता इति पूर्वदेवतावरुद्धे हविषि देवतान्तरमलब्धा-  
वकाशं श्रूयमाणं कर्मान्तरमेव गोचरयेत् । अपिच प्राप्ते पूर्वस्मिन् कर्मणि दध्नस्तण्डुलानां पयसस्तण्डुलानां चेन्द्रादिदेवता-

न्यायनिर्णयः

ख्यमक्षरं तत्र प्राणदृष्टिरनुष्ठेयत्पुक्रमो बाध्येतेत्यर्थः । चकारो वक्ष्यमाणदोषसमुच्चये । यदुद्गीथावयवभूतमोकाराख्यमक्षरं तद्विषयो-  
द्गीथशब्दस्योद्गातृवाचित्वाभावात्तनोद्गातृलक्ष्यत्वमपि ते स्यादित्याह—लक्षणेति । अक्ता शर्करा उपदधातीत्यस्य तेजो वै घृतमिति  
शेषान्निर्णयवत्प्राणमुद्गीथमुपासाच्चक्रि रति सकलभक्तिविषयोपसंहारादुपक्रमो नीयतामित्याशङ्क्याह—उपक्रमेति । तस्य सदिग्धा-  
र्थत्वात्सादुपसंहारापेक्षा । प्रकृते तूपक्रमस्यातिस्पष्टत्वाच्चैवमित्यर्थः । ओमित्येतदक्षरमित्यादौ तर्हि कोऽर्थः । स्यादित्याशङ्क्याह—तस्मा-  
दिति । उद्गीथेनात्ययामेत्यत्रापि तदवयवस्योद्गीथशब्दत्वादुद्गातृश्रुतेर्न प्रक्रमभेदोऽस्तीत्याशङ्क्याह—वाजेति । ओमित्येतदक्षरमित्यु-  
पक्रमस्यावयवार्थत्वात्तदुद्गीथमित्युद्गीथशब्देनावयवो गृहीतः । उद्गीथेनात्ययामेत्यत्र तु तथा हेत्वदृष्टेः सकलभक्तिविषयत्वमेव तस्येत्यर्थः ।  
यदुक्तमिहापि नोद्गातुरस्ति धीरिति, तत्राह—त्वमिति । कथं प्राणस्योद्गीथकर्तृत्वमुद्गीथेन सामानाधिकरण्यश्रवणात्ततो वैधैक्यादि-  
वैक्यं, तत्राह—यदपीति । तत्रेति वाजसनेयकोक्तिः । इतश्च नेद सामानाधिकरण्यं विधैक्यक्षममित्याह—सकलेति । तत्रेति  
सामानाधिकरण्यवाक्योक्तिः । अपिरुद्गीथेनात्ययामेतिवाक्यवृष्टान्तार्थः । वैषम्यमुभयत्र विज्ञानानात्वम् । प्राणस्याचेतनत्वाच्चोद्गातृत्व-  
मित्याशङ्क्याह—नचेति । असंभवमभ्युपेत्य वाचनिकमुद्गातृत्वमित्युक्तं सप्रत्यसंभवोऽपि नास्तीत्याह—प्राणेति । औद्गात्रमुद्गाता





पञ्चमभेदादभ्युदयवाक्ये देवतापनयोऽध्यवसितः, पञ्चकामवाक्ये तु यागविधिः । तथेहाप्युप-  
क्रमभेदाद्विद्याभेदः । परोवरीयस्त्वादिवत् । यथा परमात्मदृष्ट्याध्याससाम्येऽपि 'आकाशो  
ह्येवैभ्यो ज्यायानाकाशः परायणम्' ( छा० १।१।१ ) 'स एष परोवरीयानुद्गीथः स एषोऽनन्तः'  
( छा० १।१।२ ) इति परोवरीयस्त्वगुणविशिष्टमुद्गीथोपासनमक्षयादित्यादिगतहिरण्यश्मश्रुत्वा-  
दिगुणशिष्टोद्गीथोपासनाद्भिन्नम् । न चेतरेतरगुणोपसंहार एकस्यामपि शाखायां तद्वच्छा-  
खान्तरस्थेष्वप्येवंजातीयकेषूपासनेष्विति ॥ ७ ॥

संज्ञातश्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥

अथोच्येत संज्ञैकत्वाद्विद्यैकत्वमत्र न्याय्यमुद्गीथविद्येति ह्युभयत्राप्येका संज्ञेति । तदपि नोपप-

भाष्यरत्नप्रभा

न कर्मान्तरमिति सिद्धान्तितम् । एवमभ्युदयवाक्ये कालापरार्धेनोपक्रमाद्दर्शकर्मण्येव हविषः पूर्वदेवताभ्योऽप-  
नयो वियोगोऽध्यवसितः, पञ्चकामवाक्ये तु यद्यपि ये स्थविष्ठास्तान्नाम्ये सनिमतेऽष्टाकपालं निर्वपेद्ये मध्यमास्तान्  
विष्णवे शिपिविष्टाय श्रुते चरुं ये क्षोदिष्ठास्तानिन्द्राय प्रदात्रे दधंश्चरुमिति निर्देशोऽभ्युदयवाक्येन समोऽस्ति, तथापि  
यः पञ्चकामः स्यात्सोऽमावास्यामिष्ट्वा वत्सानपाकुर्यादिति नित्यं दर्शकर्म समाप्य पुनर्दार्हा वत्सापाकरणविध्युपक्रमा-  
त्पञ्चकामस्य यागान्तरविधिरेव नाभ्युदयवाक्येनाथैक्यमिति तथा प्रकृतेऽपि निर्देशसाम्यं न विद्यैक्यप्रयोजकमित्यर्थः ।  
वत्सानपाकुर्यान्मातृदेशादेशान्तरं नयेदित्यर्थः । सूत्रोक्तं दृष्टान्तं व्याचष्टे—परोवरीयस्त्वादिवदिति । पर इति  
सकारान्तं परस्मात् पराश्चासौ वराच्च वरतर इति परोवरीयानित्येकं पदम् । अनन्तश्च आकाशाख्यः परमात्मा तदृष्ट्या-  
लम्बनत्वादुद्गीथस्तथोक्त इत्यर्थः । आकाशात्मना हिरण्यश्मश्रुपुरुषात्मना चोद्गीथोपास्तिसाम्येऽपि विद्याभेदविहापि  
भेद इत्यर्थः ॥ ७ ॥ संज्ञैक्यं पूर्वपक्षबीजमुद्भाव्य दूषयति—संज्ञात इति । उपास्यरूपभेदाद्विद्यानानात्वं यदुक्तं  
तच्छ्रुत्यक्षरानुगतं बलवत्, संज्ञा तु पौरोषेयी दुर्बलेत्यर्थः । संज्ञैक्यं कर्मैक्यव्यभिचारि चेत्याह—अस्ति चेति ।

भामती

वगमबलादस्यापि न्याय्यत्वादिति । तस्मात्तदेवं कर्म न तु कर्मान्तरमिति सिद्धम् । पञ्चकामवाक्ये त्वपूर्वकर्मविधिरभ्युदय-  
वाक्यसारूप्येऽपि । 'य पञ्चकाम स्यात्सोऽमावास्यामिष्ट्वा वत्सानपाकुर्याथे स्थविष्ठास्तान्नाम्ये सनिमतेऽष्टाकपालं निर्वपेद्ये  
मध्यमास्तान् विष्णवे शिपिविष्टाय श्रुते चरुं ये क्षोदिष्ठास्तानिन्द्राय प्रदात्रे दधंश्चरुम्' इति । अत्र हि अमावास्यामिष्ट्वेति समाप्ते  
यागे पञ्चकामेष्टिविधानं नात्र पूर्वस्य कर्मणोऽननुवृत्तेर्यागान्तरविधिरिति युक्तम् । परोवरीयस्त्वादिवत् । यथोद्गीथोपा-  
सनासाम्येऽपि आदित्यगतहिरण्यश्मश्रुत्वादिगुणविशिष्टोद्गीथोपासनात् परोवरीयस्त्वगुणविशिष्टोद्गीथोपासना भिन्ना तद्वदिद-  
मपीति । परस्मात् परो वराच्च वरीयानिति परोवरीयानुद्गीथं परमात्मरूपं सपन्नं । अत एव अनन्तः । परमात्म-  
दृष्टिमुद्गीथे भावयितुम् 'आकाशो ह्येवैभ्यो भूतेभ्यो ज्यायान्' इत्याकाशशब्देन परमात्मानं निर्दिशति ॥ ७ ॥ संज्ञात-  
श्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि । स्फुटतरे भेदावगमे सन्नैकत्वं नामेदसाधनमतिप्रसङ्गापातात् । अपिच श्रुत्यक्षरालोचनया

न्यायनिर्णयः

देवताभ्यो हवीषि विभजेदिति चाश्रुतेरपनीता हविःषु पूर्वदेवता इति तदवच्छेदेषु तेषु देवतान्तरमलम्भावकाशं श्रुतं कर्मान्तरमेव गोचर-  
येदिति देवतान्तरयुक्तकर्मान्तरे विधिरिति प्राप्ते त्रेधा तण्डुलान्विभजेदित्यत्र ये मध्यमा स्युरित्यादिवाक्यान्तरप्राप्तं त्रेधात्वमनूय विभ-  
जेदित्यस्येव विधानात्कसादित्यपेक्षाया मध्यमादिवाक्यैर्देवतान्तरेषूक्तेषु तत्प्रतियोगिनीनां देवतानामेव बुद्धिस्थाना विभागप्रतियोगित्व-  
सिद्धेः । तण्डुलशब्दस्य च हविर्मात्रविषयत्वाद्द्विषयसोरपि पूर्वदेवतातो विभागलभादपनीते पूर्वदेवताके हविषि देवतान्तरस्य साव-  
काशत्वात्पूर्वद्रव्यमुखेन प्रकृतकर्मप्रत्यभिज्ञानादेवतान्तरसंबन्धेऽपि कर्मान्तररूपनानवकाशात्रैमित्तिकाधिकारे समाप्ते नित्याधिकारार्थं  
तान्येव कर्माण्यनुष्ठेयानीति नास्ति कर्मभेद इति स्थितम् । 'यः पञ्चकामः स्यात्सोऽमावास्यामिष्ट्वा वत्सानपाकुर्यात् । ये स्थविष्ठास्तान-  
नाम्ये सनिमतेऽष्टाकपालं निर्वपेद्ये मध्यमास्तान्विष्णवे शिपिविष्टाय श्रुते चरुं ये क्षोदिष्ठास्तानिन्द्राय प्रदात्रे दधंश्चरुम्' इत्यत्र तुल्यश्रुत्या  
दर्शसमाप्यनन्तरं वत्सापाकरणेन गोदोहनं कृत्वा पूर्वदेवताभ्यो हविर्विमज्य देवतान्तरविशिष्टपञ्चकामेष्टिविधानात्पूर्वस्य कर्मणोऽन-  
नुवृत्तेरभ्युदयवाक्यसारूप्येऽपि यागान्तरविधिस्तथेहापि स्यादिति पूर्वतन्त्रसिद्धं दृष्टान्तं बहिरेवोक्त्वा सौत्रं दृष्टान्तमादाय व्याचष्टे—  
परोवरीयस्त्वेति । परस्माद्वप्राणादेः परावराच्च तस्मादेव वरीयान्वरतरोऽयमुद्गीथः । स च परमात्मदृष्टिसपत्तेरनन्तर इति द्रष्टव्यम् ।  
आकाशो चादित्यादौ च परमात्मदृष्टेरापोपादुद्गीथोपास्तिसाम्येऽपि परोवरीयस्त्वादित्यगुणकोद्गीथोपास्तिरन्याया च हिरण्यश्मश्रुत्वादिगुण-  
कोद्गीथोपास्तिस्तथेहापीत्यर्थः । दृष्टान्तेष्वधिकगुणानामन्योन्यत्रोपसंहाराद्विद्यैक्यमिलाशङ्काह—नचेति । पुनरुक्त्या विद्याभेदस्या-  
तिस्पष्टत्वं हेतु मत्वोक्तम्—एकस्यामिति । शाखाभेदाद्बोद्धुर्भेदेनापौनरुक्त्येऽपि तात्पर्यप्रमेयगुणभेदविशिष्टोपासनेषु नानात्वमि-  
त्याह—तद्वदिति ॥ ७ ॥ पूर्वपक्षबीजमुद्भाव्य दूषयति—संज्ञातश्चेति । अनुवादं व्याकरोति—अथेति । अत्रेति शाखाद्वयमुक्तम् ।  
सन्नैकत्वं विवृणोति—उद्गीथोक्तम् । पूर्वसूत्रगतं नञ्शब्दं तच्छब्देन सयोज्यं परिहरति—तदपीति । पूर्वसूत्रोक्तपरिहारस्य बाध-



द्यते । उक्तं ह्येतत्—‘न वा प्रकरणभेदात्परोवरीयस्त्वादिवत्’ ( ब्र० सू० ३।३।७ ) इति । तदेव चात्र न्याय्यतरं श्रुत्यक्षरानुगतं हि तत्संज्ञैकत्वं तु श्रुत्यक्षराबाह्यमुद्गीथशब्दमात्रप्रयोगाल्लौ-  
किकैर्व्यवहर्तुमिष्टपचर्यते । अस्ति चैतत्संज्ञैकत्वं प्रसिद्धभेदेष्वपि परोवरीयस्त्वाद्युपासनेपूद्गीथ-  
विद्येति । तथा प्रसिद्धभेदानामप्यग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादीनां काठकैकग्रन्थपरिपठितानां काठक-  
संज्ञैकत्वं दृश्यते तथेहापि भविष्यति । यत्र तु नास्ति कश्चिदेवंजातीयको भेदहेतुस्तत्र भवतु  
संज्ञैकत्वाद्विद्यैकत्वं यथा संवर्गविद्यादिषु ॥ ८ ॥

### व्याप्तेश्च समञ्जसम् ॥ ९ ॥



किमध्यासोऽथवा बाध ऐक्य बाध विशेष्यता ॥ अक्षरस्यात्र नास्मैक्य नियतं हेत्वभावत ॥ १ ॥

वेदेषु व्यास ओंकार उद्गीथेन विशिष्यते ॥ अध्यासादौ फल कल्प्य सन्निकृष्टाज्ञलक्षणा ॥ २ ॥

‘ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत’ ( छा० १।१।१ ) इत्यत्राक्षरोद्गीथशब्दयोः सामानाधिकरण्ये  
श्रूयमाणेऽध्यासापवादैकत्वविशेषणपक्षाणां प्रतिभासनात्कतमोऽत्र पक्षो न्याय्यः स्यादिति  
विचारः । तत्राध्यासो नाम द्वयोर्वस्तुनोरनिवर्तितायामेवान्यतरबुद्धावन्यतरबुद्धिरध्यस्यते य-  
स्मिन्नितरबुद्धिरध्यस्यतेऽनुवर्तत एव तस्मिस्तद्वुद्धिरध्यस्तेतरबुद्धावपि । यथा नास्ति ब्रह्मबुद्धाव-  
ध्यस्यमानायामप्यनुवर्तत एव नामबुद्धिर्न ब्रह्मबुद्ध्या निवर्तते । यथावा प्रतिमादिषु विष्णवा-  
दिबुद्ध्याध्यासः । एवमिहाप्यक्षर उद्गीथबुद्धिरध्यस्यत उद्गीथे वाऽक्षरबुद्धिरिति । अपवादो नाम  
यत्र कस्मिंश्चिद्वस्तुनि पूर्वनिविष्टायां मिथ्याबुद्धौ निश्चितायां पश्चादुपजायमाना यथार्था बुद्धिः

#### भाष्यरत्नप्रभा

किं संज्ञैक्यं सर्वत्राप्रमाणमेव नेत्याह—यत्र त्विति । असति बाधके संज्ञैक्यमपि मानं यथा संवर्गविद्येति संज्ञैक्या-  
त्सर्वशाखासु तद्विद्यैक्यं, तथा पञ्चाङ्गादिविद्यैक्यमित्याद्यसूत्रे दर्शितमित्यर्थः ॥ ८ ॥ व्याप्तेश्च समञ्जसम् । सामाना-  
धिकरण्यं विषयीकृत्य संशयमाह—ओमित्येतदिति । अध्यासादिपदार्थान्व्याचष्टे—तत्राध्यास इत्यादिना ।  
बुद्धिपूर्वकाभेदारोपोऽध्यासः, बाधोऽपवादः, एकत्वं वास्तवाभेदः, विशेषणं व्यावर्तकमिति विवेकः । पूर्वमुद्गातृकर्मा-  
त्मकोद्गीथावयवत्वमोङ्कारस्य ध्येयस्य विशेषणं सिद्धवत्कृत्य ध्येयभेदाद्विद्याभेदः सिद्धान्तितः स न युक्त इत्याक्षेपसंगत्या

#### भामती

भेदप्रत्ययोऽन्तरङ्गान्धानपेक्षश्च । संज्ञैकत्वं तु श्रुतिबाह्यतया बहिरङ्गं च पौरुषेयतया सापेक्षं च । तस्माद्बुर्बलं नाभेदसाधना-  
यालमिति ॥ ८ ॥ व्याप्तेश्च समञ्जसम् । अध्यासो नामेति । गोणी बुद्धिरध्यासः । यथा माणवकेऽनिवृत्तायामेव  
माणवकबुद्धिव्यपदेशवृत्तौ सिंहबुद्धिव्यपदेशवृत्तिः सिंहो माणवक इति, एवं प्रतिमाया वासुदेवबुद्धिर्नास्ति च ब्रह्मबुद्धिस्त-

#### न्यायनिर्णयः

कत्वाच्चोद्यामासोऽयमित्याह—उक्तं हीति । समाख्याविशेषादभेदो गम्यते रूपभेदाच्च भेदस्तथा सति किमत्र युक्तं, तत्राह—  
तदेवेति । रूपभेदस्यान्तरङ्गतया बलवत्तरत्वात्सञ्ज्ञायाश्च श्रुतिबाह्यतया बहिरङ्गत्वात्पौरुषेयतया च सापेक्षत्वेन दुर्बलत्वाद्भूमेदा-  
दुक्त विद्यानानात्वमेव युक्तमित्यर्थः । कथं संज्ञैक्यं श्रुत्यक्षरबाह्यं, तत्राह—उद्गीथेति । संज्ञैक्याद्विद्यैक्ये स्यादितिप्रसक्तिरित्यस्तीत्यादि  
व्याकरोति—अस्ति चेति । अपिशब्दोपात्तमुदाहरणान्तरमाह—तथेति । संज्ञैक्येऽपि न चेत्तत्रैक्यं तर्हि संज्ञैक्यमुद्गीथशब्देऽप्य-  
प्रयोजकमित्याह—तथेहेति । कथं तर्हि संज्ञैक्यस्य व्यभिचारित्वे प्रथमसूत्रे तल्लेख्ये हेतुत्वमुक्तमित्याशङ्क्य तुशब्दसूचितमर्थमाह—  
यत्रेति । एवजातीयकः प्रक्रमभेदो वा तत्पुण्यो वेल्यर्थः । असति बलवति बाधके संज्ञैक्यमपि साधकमित्यत्र दृष्टान्तमाह—  
यथेति । आदिपदेन पञ्चाग्निविद्या वैश्वानरविद्येत्यादि गृह्यते ॥ ८ ॥ ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीतेत्यत्रोद्गीथविशेषितत्वमोकारस्यापि  
सिद्धवत्कृत्य प्रक्रमभेदाद्विद्याभेदमुक्त्वा तमेव विशेषणविशेष्यभाव निरूपयति—व्याप्तेश्चेति । ओमुद्गीथशब्दयोः सामानाधिकरण्य-  
मधिकरणस्य विषय दर्शयति—ओमित्येतदिति । विशेषणववारणकृत सदेहमाह—अध्यासेति । अत्र च विशेषणविशेष्यभाव-  
निरूपणेन विचारस्य वाक्यार्थैधीसाधनसक्रान्ततया पादादिसगतयः । पूर्वपक्षे सामानाधिकरणवाक्यस्यानध्यवसितार्थत्वादप्रामाण्यं  
सिद्धान्ते तस्यार्थनिश्चयात्प्रामाण्यम् । कथमेतेषां पक्षाणां प्रतिभान भेदो वेति तत्राध्यासं व्युत्पादयति—तत्रेति । तेषां मध्ये  
योऽध्यासो नाम प्रसिद्धः स व्युत्पाद्यते । गोणी बुद्धिरसावित्युपेत्य व्युत्पादनमभिनयति—द्वयोरिति । कथमन्यतरबुद्धावनिवर्तिताया-  
मन्यतरबुद्धेरध्यासः स्यात्, तत्राह—यस्मिन्निति । अथस्तद्व्ययैतरबुद्धेर्निवर्त्यत्वमाशङ्क्य दृष्टान्तमाह—यथेति । वैदिकदृष्टान्तमुक्त्वा  
लौकिकमाह—यथा वेति । विशेषमनववारयन्दाष्टान्तिकमाह—एवमिति । अध्यासपक्षसमाप्तावितिशब्दः । अपवादव्युत्पादन  
प्रतिज्ञाय व्युत्पादयति—अपवाद इति । यत्रेति । यस्मिन्कस्मिंश्चिद्वस्तुनीत्यर्थः । तत्रापि लौकिकं वैदिकं चोदाहरणमाह—

पूर्वनिविष्टाया मिथ्याबुद्धेर्निवर्तिका भवति । यथा देहेन्द्रियसंघात आत्मबुद्धिरात्मन्येवात्म-  
बुद्ध्या पश्चाद्भाविन्या 'तत्त्वमसि' ( छा० ६।८।७ ) इत्यनया यथार्थबुद्ध्या निवर्त्यते । यथा वा  
दिग्भ्रान्तिबुद्धिर्दिग्भावात्म्यबुद्ध्या निवर्त्यते । एवमिहाप्यक्षरबुद्धयोद्गीथबुद्धिर्निवर्त्यत उद्गीथ-  
बुद्ध्या वाक्षरबुद्धिरिति । एकत्वं त्वक्षरोद्गीथशब्दयोरनतिरिक्तार्थवृत्तित्वम् । यथा द्विजोत्तमो  
ब्राह्मणो भूमिदेव इति । विशेषणं पुनः सर्ववेदव्यापिन ओमित्येतस्याक्षरस्य ग्रहणप्रसङ्ग औद्गा-  
त्रविशेषस्य समर्पणम् । यथा नीलं यदुत्पलं तदानयेति । एवमिहाप्युद्गीथो य ओकारस्तमुपा-  
सीतेति । एवमेतस्मिन्सामानाधिकरण्यवाक्ये विमृश्यमान एते पक्षाः प्रतिभान्ति तत्रान्यतम-  
निर्धारणकारणाभावादननिर्धारणप्राप्ताविदमुच्यते—व्याप्तेश्च समञ्जसमिति । चशब्दोऽयं तुश-  
ब्दस्थाननिवेशी पक्षत्रयव्यावर्तनप्रयोजनः । तदिह त्रयः पक्षाः सावद्या इति पर्युदस्यन्ते ।  
विशेषणपक्ष एवैको निरवद्य इत्युपादीयते । तत्राध्यासे तावद्या बुद्धिरितरत्राध्यस्यते तच्छ-  
ब्दस्य लक्षणावृत्तित्वं प्रसज्येत तत्फलं च कल्प्येत । श्रूयत एव फलम् 'आपयिता ह वै का-  
मानां भवति' ( छा० १।१।७ ) इत्यादीति चेत् । न । तस्यान्यफलत्वात् । आहयादिदृष्टिफलं  
हि तन्नोद्गीथाध्यासफलम् । अपवादेऽपि समानः फलाभायः । मिथ्याज्ञाननिवृत्तिः फलमिति  
चेत् । न । पुरुषार्थोपयोगानवगमात् । नच कदाचिदप्योकारादोकारबुद्धिर्निवर्तत उद्गीथाद्गो-

## भाष्यरत्नप्रभा

पूर्वपक्षयति—तत्रेति । अत्र पूर्वपक्षे पूर्वोक्तसिद्धान्तसिद्धिः फलं सिद्धान्ते तस्मिन्निति मत्वा सिद्धान्तसूत्रं  
व्याचष्टे—चशब्द इत्यादिना । पक्षत्रयस्य दुष्टत्वं प्रतिज्ञायाध्यासपक्षे दोषमाह—तत्राध्यास इति । यस्योद्गीथस्य  
बुद्धिरोक्कारेऽध्यस्यते तद्वाचकोद्गीथशब्दस्योक्कारे लक्षणा स्यात्तद्बुद्धिविषयत्वगुणपरत्वात्तथा संबन्धोऽप्यसिद्धः कल्प-  
नीयः, प्रतीकोपास्तेः फलं च कल्प्यमिति गौरवं स्यादित्यर्थः । फलं न कल्प्यमिति शङ्कते—श्रूयत इति । आहया-  
दीति । 'ओक्कार आसिः समुद्धिरिति' 'य उपास्ते स कामानामोति' इति श्रुतं फलं नाध्यासस्येत्यर्थः । उद्गीथोक्कारयोर-  
न्यतरबुद्धान्यतरबुद्ध्यपवादमङ्गीकृत्यान्यतरमिथ्याबुद्धिनिवृत्तिवैफल्यमुक्तं संप्रत्यन्यतरबुद्धेरभ्रान्तित्वान्नपवाद इत्याह—  
नच कदाचिदपीति । भ्रान्तिश्चेत् निवर्तत न तु निवर्तत इत्यभ्रान्तिरित्यर्थः । किंच तत्त्वबोधकाद्वाक्याद्भ्रान्त्यपवादो

## भामती

थोक्कार उद्गीथबुद्धिव्यपदेशाविति । अपवादैकत्वविशेषणानि चोक्तानि । एकार्थेऽपि च शब्दद्वयप्रयोगो दृश्यते । यथा वैश्व-  
देव्यामिक्षा विज्ञानमानन्दम् । व्याख्यायां च पर्यायाणामपि सहप्रयोगो यथा सिन्धुर करी पिक कोकिल इति । विमृश्या-  
नन्धवसायलक्षणं पक्षं गृह्णाति—तत्रान्यतम इति । सिद्धान्तमाह—इदमुच्यते—व्याप्तेश्च । प्रत्यनुवाकं प्रत्यृचमु-  
पक्रमे च समाप्तौ चोकार सर्दवेदव्यापीति किगतोऽयमोकारस्तत्तदाह्यादिगुणविशिष्टस्तस्मै तस्मै कामावाह्यादिफलायोपास्यत्वे-

## न्यायनिर्णयः

यथेत्यादिना । पूर्ववद्वाष्टान्तिकमाह—एवमिति । इतिशब्दोऽपि पूर्ववत् । एकत्वपक्ष सवृष्टान्तं स्पष्टयति—एकत्वं त्विति । विशेष-  
णपक्ष प्रकटयति—विशेषणमिति । ग्रहणप्रसङ्गे ध्येयत्वेन स्वीकारप्रसक्त्याविति यावत् । उक्तमेव वृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति ।  
पक्षचतुष्टयं व्युत्पादितमुपसहरति—एवमिति । अध्यासादिषु वृष्टेभ्यनन्धवसायपक्ष पूर्वपक्षयित्वा सिद्धान्तमाह—तत्रेत्यादिना ।  
सूत्रस्यचशब्दस्य समुच्चयाद्यर्थाभावादानर्थक्यमाशङ्क्य व्याचष्टे—चशब्द इति । पक्षव्यावृत्तिमेव प्रकटयति—तदिति । तत्तत्र  
सामानाधिकरण्यवाक्ये चतुष्टयपक्षेषु वृष्टेभ्यविति यावत् । व्यावर्त्ये पक्षत्रये विशेषणपक्षस्य प्रवेश निषेधन्नादेय पक्षमाह—विशेषणेति ।  
कथं त्रयाणां पक्षाणां सावद्यत्वं तत्राध्यासस्य सावद्यत्वं सावयति—तत्रेति । उद्गीथबुद्धेरक्षरेऽध्यासेऽक्षरशब्दस्योद्गीथे तस्मिन्वा-  
क्षरबुद्धेरध्यासे सत्युद्गीथशब्दस्याक्षरे लक्षणा स्यात् । श्रुतिलक्षणाविशये च श्रुतिन्याय्या तेन नाध्यास इत्यर्थः । तत्रैव दोषान्तर-  
माह—फलं चेति । तत्कल्पनाममृष्यन्नाह—श्रूयत इति । तस्याध्यासफलत्वाभावात्तन्मैवमित्याह—तत्रेति । श्रुतस्य फलस्या-  
न्यफलत्वमेव व्यनक्ति—आहयादीति । नच तस्योभयफलत्वमाहयादिदृष्टि विधातुमोमित्येतदक्षरमिति वाक्येन विशिष्टप्रणवार्येन  
पृथगुपास्तिविध्यनुपगमादिति भावः । अपवादपक्ष प्रत्याह—अपवादेऽपीति । अध्यास वृष्टान्तयितुमपिशब्द वाक्यशेषस्य तु  
फल नाध्यासस्य नापवादस्यापि स्याद्विशिष्टोपास्तिबन्धादित्यर्थः । फलाभावासिद्धिं शङ्कते—मिथ्येति । तत्रिवृत्तावात्मनि कर्तृत्वा-  
द्यनर्थनिवृत्तिरानन्दाभिव्यक्तिश्च वृष्टा नैवमोकारबुद्धयोद्गीथबुद्धेस्तस्या वेतरस्या ध्वसे कश्चित्पुरुषार्थो वृष्टः । तस्मान्नैव फलमित्याह  
—नेति । अपवादमुपेत्य वैफल्य दोषमुक्त्वाङ्गीकारं त्यजति—नचेति । उद्गीथबुद्धिरोकारबुद्धेरपवादिका चेदोकारबुद्धि  
स्वविषयादोकारान्नितेत । ओकारबुद्धेर्बोध्याया मिथ्याधीत्वेन स्वाध्वन्यभिचारात् । यदोकारवीरुद्गीथबुद्धेरपवादिका तदापि मिथ्या-  
धीत्वाबुद्धीधीधी । स्वाधीन्नितेत । नचैव वृष्टमतो नापवाद इत्यर्थः । किंचापवादेनास्य वाक्यस्य तात्पर्यगुपास्तिपरत्वादित्याह

द्वीथबुद्धिः । न चेदं वाक्यं वस्तुतत्त्वप्रतिपादनपरम् । उपासनाविधिपरत्वात् । नाप्येकत्वपक्षः संगच्छते । निष्प्रयोजनं हि तदा शब्दद्वयोच्चारणं स्यात् । एकेनैव विवक्षितार्थममर्पणात् । नच हौत्रविषय आध्वर्यवविषये वाऽक्षर ओंकारशब्दवाच्य उद्गीथशब्दप्रसिद्धिरस्ति । नापि सकलायां साक्षो द्वितीयायां भक्ताबुद्ध्यर्थशब्दवाच्यायामोंकारशब्दप्रसिद्धिर्येनानतिरिक्तार्थता स्यात् । परिशेषाद्विशेषणपक्षः परिगृह्यते । व्याप्तेः सर्ववेदसाधारण्यात् । सर्वव्याप्त्यक्षरमिह मा प्रसज्जीत्यत उद्गीथशब्देनाक्षरं विशेष्यते । कथं नामोद्गीथावयवभूत ओंकारो गृह्यतेति । नन्वस्मिन्नपि पक्षे समाना लक्षणा । उद्गीथशब्दस्यावयवलक्षणार्थत्वात् । सत्यमेवमेतत् । लक्षणायामपि तु संनिकर्षविप्रकर्षौ भवत एव । अध्यासपक्षे ह्यर्थान्तरबुद्धिरर्थान्तरे निक्षिप्यत इति विप्रकृष्टा लक्षणा विशेषणपक्षे त्ववयवविषयत्वेन शब्देनावयवः समर्प्यत इति संनिकृष्टा । समुदायेषु हि प्रवृत्ताः शब्दा अवयवेष्वपि प्रवर्तमाना दृष्टाः पटग्रामादिषु । अतश्च व्याप्तेर्ह-

भाष्यरत्नप्रभा

भवति नेदं वाक्यं तत्त्वपरमित्याह—नचेति । घटकुम्भशब्दयोरिवोङ्कारोद्गीथशब्दयोः पर्यायत्वपक्षं दूषयति—नापीति । पर्यायत्वमपि नास्तीत्याह—नचेति । परिशिष्टविशेषणपक्षे सूत्रं योजयति—व्याप्तेरिति । ‘ओमित्यक्षरमुपासीत’ इत्युक्ते सर्ववेदव्याप्योङ्कार इहोपासौ प्रसज्येत तन्निरासार्थमुद्गीथावयवत्वं विशेषण समञ्जसमित्यर्थः ।

भामती

नाधिक्रियत इत्यपेक्षायामुद्गीथपदेनेति विशिष्यते । उद्गीथपदेनोकाराद्यवयवघटितसामभक्तिभेदाभिधायिना समुदायस्यावयवभावानुपपत्तेस्तत्सम्बन्धवयव ओंकारो लक्ष्यते, न पुनरोकारेणावयविन उद्गीथस्य लक्षणा । ओंकारस्यैवोपरिष्ठात् तत्तद्गुणविशिष्टस्य तत्तत्फलविशिष्टस्य चोपव्याख्यास्यमानत्वात् । दृष्टश्च समुदायशब्दोऽवयवे लक्षणया यथा ग्रामो दग्धः पटो दग्ध इति तदेकदेशदाहे । अध्यासे तु लक्षणा फलकल्पना च । तथा हि आप्यादिगुणकप्रणवोपासनादिदमुद्गीथतोपासनं प्रणवस्यान्यत् । नचात्रास्यादि उपासनेष्विव फलं श्रूयते । तस्मात् कल्पनीयम् । उद्गीथसबन्धिविप्रणवोपासनाविकारपरे वाक्ये नायं दोषः । अपिच गौण्या वृत्तेर्लक्षणावृत्तिर्बलीयसी लाघवात् । लक्षणाया हि लक्षणीयपरत्वं पदस्य तस्यैव वाक्यार्थान्तर्भावात् । यथा गङ्गाया घोष इति लक्ष्यमाणस्य तीरस्य वाक्यार्थेऽन्तर्भावोऽधिकरणतया । गौर्वाहीक इत्यत्र तु गोसबन्धितिष्ठन्मूत्रपुरीषादिलक्षणाया न तत्परत्वं गोशब्दस्य । अपितु तत्कक्षायवसिततद्गुणयुक्तवाहीकपरत्वमिति गौण्या वृत्तेर्दुर्बलत्वं तदिदमुक्तं—लक्षणायामपि त्विति । गौण्यपि वृत्तेर्लक्षणावयवत्वाल्लक्षणात् । यद्यपि वैश्वदेवीपदमामिक्षाया प्रवर्तते तथाप्यर्थभेद स्फुटतर । आमिक्षापदं हि रूपेणामिक्षाया प्रवर्तते । वैश्वदेवीपद तु तस्यामेव विश्वदेवविशिष्टायाम् । एवं हि

न्यायनिर्णय

—नचेति । पक्षत्वपक्ष निराह—नापीति । पिकशब्दस्य कोकिलशब्देन व्युत्पादनवदन्यतरशब्दस्यान्यतरशब्देन व्युत्पादनफलवदेवेत्याशङ्क्य सद्विधार्थतादेरसत्त्वान्नैवमिल्लाह—एकेनेति । ओंकारोद्गीथशब्दयोर्द्वीथार्थत्वादन्त्यतरेण तत्सिद्धेर्न शब्दान्तरमर्थवदित्यर्थः । किंचैकत्वपक्षे किमुद्गीथस्याक्षरेऽन्तर्भावोऽक्षरस्य वेतरसिद्धिति विकल्प्याह निराह—नचेति । द्वितीय प्रत्याह—नापीति । उद्गीथशब्दस्याक्षरे तच्छब्दस्य चोद्गीथे प्रसिद्धभावे तयोरेकार्थत्वरहित्य फलतीत्याह—येनेति । पक्षत्रय सावयवत्वेनापोष्य निरवयव पक्ष गृह्णाति—परिशेषादिति । तत्र सौत्र पदमादाय विभजने—व्याप्तेरिति । तथापि कथं विशेषणपक्षसिद्धिः, तत्राह—सर्वेति । इहेत्युपासनोक्तिः । तत्प्रसङ्गे वाक्यशेषविरोधः स्यादिति मत्वा ब्रूते—अत इति । संभवे व्यभिचारे च विशेषणमर्थवदित्युपगमादोकारस्य विशेष्यस्य सर्ववेदन्यापित्वादुद्गीथेन विशेषणेन व्यभिचारवारणेऽपि सर्वस्या द्वितीयस्या भक्तेरुद्गीथशब्दितायास्तदवयवे सम्भवाभावादयुक्तमोकारविशेषणमुद्गीथस्येत्याशङ्क्यावयवलक्षणार्थत्वमुद्गीथशब्दस्योपेत्याह—कथमिति । इतिशब्दो वृत्तक्रियापदेन संबध्यते । न चोद्गीथस्यैवावयविनो लक्षणा स्यादोकारेणावयवेनेति युक्तमोंकारस्योपरिष्ठाद्विस्तरेण व्याख्यास्यमानतया प्रधानत्वात्तेन भक्तिलक्षणायामुद्गीथपदेन भक्तिविशेषस्यैवार्पणे व्यभिचाराभावाद्विशेषणवैयर्थ्यमिति भावः । लक्षणाप्रसङ्गेनाध्यासस्य निरस्तत्वादयमपि पक्षो दोषसाम्यान्नोपादेयः स्यादिति शङ्कते—नन्विति । उद्गीथशब्दस्यावयवे लक्षणाग्रहीकरोति—सत्यमिति । अध्यासपक्षवदयमपि तर्हि पक्षो नोपादेयः स्यादित्याशङ्क्याह—लक्षणायामिति । पक्षद्वये तुल्यायामपि लक्षणायामध्यासपक्षमुपेक्ष्य विशेषणपक्षमाद्रियामहे तत्र लक्षणार्थस्य वाक्यार्थान्वयित्वेन लक्षणायाः सनिकृष्टविषयतया बलीयस्त्वात् । अध्यासे तु गौणी धीरसावित्युक्तत्वात् लक्ष्यमाणगुणवत्येकसिद्धितरशब्दस्यावसानाल्लक्षणाया विप्रकृष्टविषयत्वेन दौर्बल्यादित्यर्थः । अध्यासपक्षे लक्षणाया विप्रकृष्टविषयत्व स्पष्टयति—अध्यासेति । सिद्धान्ते लक्षणाया सनिकृष्टविषयत्वेन प्रबलत्व प्रकटयति—विशेषणेति । अवयवविषयत्वेन शब्देनावयवलक्षणाया लौकिकत्वाभाव प्रत्याह—समुदायेष्विति । पटो दग्धो ग्रामो दग्ध इति तदेकदेशदाहेऽपि समुदायशब्दो लक्षणयावयवे प्रयुज्यते तथोद्गीथशब्दोऽपि द्वितीयमन्त्रवयवेऽक्षरे लक्षणया वर्तियते, नचाक्षरमुद्गीथावयवत्वं तदुपासनं च विधेयमिति वाक्यभेदः । विशिष्टाक्षरानुवादेनोपास्तेरेव तत्तद्गुणवत्यास्तत्तत्फलविशिष्टाया समस्तेन वाक्येन विधानादिति भावः । उक्तहेत्वानुवादेनावशिष्ट सूत्रपद व्याकुर्वन्विशेषणपक्षस्य निरवयवत्वमुपसंहरति—अतश्चेति ॥ ९ ॥ ओंकार

तोरामित्येतदक्षरमित्येतस्योद्गीथमित्येतद्विशेषणमिति समञ्जसमेतन्निरवद्यमित्यर्थः ॥ ९ ॥

### सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥



वसिष्ठत्वाद्यनाहार्यमाहार्यं वैवमित्यतः ॥ उक्तस्यैव परामर्शादनाहार्यमनुक्तितः ॥ १ ॥

प्राणद्वारेण बुद्धिस्थ वसिष्ठात्वादि नेतरन् ॥ एवशब्दपरामर्शयोग्यमाहार्यमिष्यते ॥ २ ॥

वाजिनां छन्दोगानां च प्राणसंवादे श्रैष्ठ्यगुणान्वितस्य प्राणस्योपास्यत्वमुक्तम् । वागादयोऽपि हि तत्र वसिष्ठत्वादिगुणान्विता उक्ताः । ते च गुणाः प्राणे पुनः प्रत्यर्पिताः—‘यद्वा अहं वसिष्ठाऽस्मि त्वं तद्वसिष्ठोऽसि’ (बृ० ६।१।१४) इत्यादिना । अन्येषामपि तु शाखिनां कौषीतकिप्रभृतीनां प्राणसंवादेषु ‘अथातो निःश्रेयसादानम्’, ‘एता ह वै देवता अहश्रेयसे विवदमानाः’ (कौ० २।१४) इत्येवंजातीयकेषु प्राणस्य श्रैष्ठ्यमुक्तं न त्विमे वसिष्ठत्वादयोऽपि गुणा उक्ताः । तत्र संशयः—किमिमे वसिष्ठत्वादयो गुणाः कचिदुक्ता अन्यत्राप्यस्येरन्तु न नास्ये रन्निति । तत्र प्राप्तं तावन्नास्येरन्निति । कुतः—एवंशब्दसंयोगात् । ‘अथो य एवं विद्वान्प्राणे

#### भाष्यरत्नप्रभा

अध्यासपक्षे तद्बुद्धिविषयत्वगुणयोगरूपः संबन्धः कल्प्य इति विप्रकृष्टा लक्षणा, अवयवलक्षणा तु संतिकृष्टा अवयवावयविसंबन्धस्य क्लृप्तत्वात्, पटावयवे दग्धे पटो दग्ध इति लोके प्रयोगाच्च । नामादौ ब्रह्मशब्दस्य स्वगत्या ब्रह्मबुद्धिप्राप्त्यवगुणलक्षणाश्रिता तत्र प्रतीकोपास्तेर्विवक्षितत्वात् । इह तु प्रतीकोपास्तिविधिकल्पने आह्यादिगुणोक्तोक्ते प्राणदृष्टिविधाने च वाक्यभेदः स्यादतः सर्ववेदव्याप्योक्तारनिरासेनोक्तोक्ते प्राणदृष्टिविधानार्थं विशेषणमेव समञ्जसं कल्पनालाववादिति सिद्धम् ॥ ९ ॥ सर्वाभेदादन्यत्रेमे । विषयं वक्तुं संमतमर्थमाह—वाजिनामिति । वाचो वसिष्ठत्वं गुणो वाग्मिनः सुखवासदर्शनात् । चक्षुषः प्रतिष्ठा गुणः चक्षुष्मतः पादप्रतिष्ठादर्शनात् । श्रोत्रं संपद्गुणं श्रवणात्सर्वार्थसंपत्तेः । मन आयतनत्वगुणं तस्य वृत्तिद्वारा सर्वभोग्याश्रयत्वात् । ते च गुणाः प्राणस्य श्रैष्ठ्यं निश्चित्य वागादिभिस्त्रिभिर्निर्पिता इति शाखाद्वयसंमतोऽर्थः । विषयमाह—अन्येषामित्यादिना । निःश्रेयसस्य श्रैष्ठ्यस्यादान निर्धारणं प्रस्तूयत इत्यर्थः । देवता वागादयोऽहंश्रेयसे स्वश्रैष्ठ्यायेत्यर्थः । एवंशब्दाच्छैष्ठ्यगुणकप्राणप्रत्यभिज्ञानाच्च संशयमाह—तत्रेति । गुणानामनुपसंहारोपसंहारावेव पूर्वोत्तरपक्षयोः फलम् । उद्गीथत्वविशेषणादोक्तारस्य सर्ववेदव्याप्यवृत्तिवत्प्रकृतगुणमात्रप्राप्तकैवंशब्दाच्छाखान्तरगुणव्यावृत्तिरिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति—तत्र प्राप्तमिति । यथा वागादिभ्यः

#### भामती

विज्ञानानन्दयोरपि स्फुटतर प्रवृत्तिनिमित्तभेद सत्यपि ब्रह्मण्यैकार्थ्ये । नच व्याख्यानमुभयोरपि प्रसिद्धार्थत्वाद्भिन्नार्थत्वाच्च । शेषगतरोहितार्थम् ॥ ९ ॥ सर्वाभेदादन्यत्रेमे । एवंशब्दस्य सन्निहितप्रकारभेदपरामर्शात्थात्साक्षाच्छब्दोपस्थापितस्य च संनिधानाच्छाखान्तरगतस्य चानुक्रमतया<sup>(१)</sup> संनिधानाभावात् कौषीतकिप्राणसंवादवाक्ये प्राणस्य वसिष्ठत्वादिभिर्गुणैरुपास्यत्वमपि तु ज्येष्ठश्रेष्ठत्वमात्रेणेति पूर्व पक्षः । सिद्धान्तस्तु—सत्यं सन्निहितं परामृशति एवंकारो न तु शब्दोपात्तमात्रं सन्निहितम् । किंतु यच्छब्दाभिहितार्थनान्तरीयकतया प्राप्तं तदपि हि बुद्धौ सन्निहितं सन्निहितमेव । यथा ‘यस्य पर्णमयी

#### न्यायनिर्णयः

स्योद्गीथगुणकस्यैवोपास्यतेत्युक्ते प्राणस्यापि तत्तदुक्तगुणमात्रस्यैव तत्र तत्रोपास्यतेत्याशङ्काह—सर्वेति । विषय वक्तुमविगीतमर्थमाह—वाजिनामिति । शाखाद्वयेऽपि संमतमर्थान्तरमाह—वागिति । सा हि वसिष्ठत्वगुणा वाक् । वाग्मिनो हि लोके मुखिनो वसन्ति । चक्षुष प्रतिष्ठागुणं चक्षुष्मतः पादप्रतिष्ठादर्शनात् । संपद्गुणं श्रोत्रम् । तद्वत् एव श्रवणार्थवधारणकर्मसंपत्तिदर्शनात् । आयतनगुणं मनः । भोग्यानां तत्र वृत्तिद्वारा निधानादित्युभयत्रापि श्रुतमित्यर्थः । तत्र तर्हि बहूनामुपास्यतेष्ट्याशङ्काह—ते चेति । अन्यव्यतिरेकाभ्यां प्राणाधीनत्वसिद्धेर्वांगादिस्थितेः प्राणे स्वगुणा वागादिभिरर्पिता इत्यर्थः । शाखान्तरेऽपि समतमर्थमाह—अन्येषामिति । निःश्रेयस श्रैष्ठ्यं तस्यादान निर्धारणं तदन्तरेणोपास्तेरयोगात्तत्प्रस्तुतमधिकृतमित्याह—अथेति । एता ह वै देवता वागाद्यभिमानिन्योऽहंश्रेयसे स्वकीयश्रेष्ठत्वायेति यावत् । अविगीतमर्थमुक्त्वा विगीतमर्थमाह—न त्विति । एवंशब्दाज्येष्ठत्वादियुगकप्राणप्रत्यभिज्ञानाच्च वसिष्ठत्वादिगुणेषु सशयमाह—तत्रेति । कचिदिति वाजसनेयकच्छान्दोग्योक्तिः । अन्यत्रेति कौषीतकिप्रभृतिशाखोच्यते । अत्र च वसिष्ठत्वादिगुणोपसंहारद्वारा वाक्यार्थवीहेतोरेव निरूपणात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे यथाश्रुति गुणव्यवस्था । सिद्धान्ते गुणयुद्घोधात्तदव्यवस्थेति मत्वा पूर्वपक्षयति—तत्रेति । विषयवादानुमानादुपसंहारे कथमनुपसंहारः स्यादिति शङ्कते—कुत इति । अकारस्य सर्वत्र प्राप्ताद्बुद्धीयविशेषणादन्यव्यावृत्तिवदेव विद्वानिति सन्निहितालम्बनादेवंशब्दादसन्निहितस्य विषयक्यद्वाराऽनुमितस्य वसिष्ठत्वादेर्व्यावृत्तिरुक्तेत्याह—एवंशब्देति । यथा प्राणो वागादिभ्यः श्रेष्ठः सिद्धस्तथा प्राण श्रैष्ठ्यगुणं विद्वान्यः



निःश्रेयसं विदित्वा' इति तत्र तत्रैवंशब्देन वेद्यं वस्तु निवेद्यते । एवंशब्दश्च संनिहिता-  
चलम्बनो न शाखान्तरपठितमेवंजातीयकं गुणजातं शक्नोति निवेदयितुम् । तस्मात्स्व-  
प्रकरणस्थैरेव गुणैर्निराकाङ्क्षत्वमिति । एवं प्राप्ते प्रत्याह—अस्येरन्निमे गुणाः क्वचिदुक्ता  
वसिष्ठत्वादयोऽन्यत्रापि । कुतः—सर्वाभेदात् । सर्वत्रैव हि तदेवैकं प्राणविज्ञानमभिज्ञं प्रत्यभिज्ञा-  
यते । प्राणसंवादादिसारूप्यात् । अपेदे च विज्ञानस्य कथमिमे गुणाः क्वचिदुक्ता अन्यत्र ना-  
स्येरन् । नन्वेवंशब्दस्तत्र तत्र भेदेनैवंजातीयकं गुणजातं वेद्यत्वाय समर्पयतीत्युक्तम् । अत्रो-  
च्यते—यद्यपि कौषीतकिब्राह्मणगतेनैवंशब्देन वाजसनेयिब्राह्मणगतं गुणजातमसंशब्दितमसं-  
निहितत्वात्तथापि तस्मिन्नेव विज्ञाने वाजसनेयिब्राह्मणगतेनैवंशब्देन तत्संशब्दितमिति न पर-  
शाखागतमप्यभिज्ञविज्ञानावरुद्धं गुणजातं स्वशाखागताद्विशिष्यते । न चैवं सति श्रुतहानिर-  
श्रुतकल्पना वा भवति । एकस्यामपि हि शाखायां श्रुता गुणाः श्रुता एव सर्वत्र भवन्ति गुणवतो  
भेदाभावात् । नहि देवदत्तः शौर्यादिगुणत्वेन स्वदेशे प्रसिद्धो देशान्तरं गतस्तद्देश्यैरविभा-  
वितशौर्यादिगुणोऽप्यतद्गुणो भवति । यथाच तत्र परिचयविशेषाद्देशान्तरेऽपि देवदत्तगुणा  
विभाव्यन्ते । एवमभियोगविशेषाच्छाखान्तरेऽप्युपास्या गुणाः शाखान्तरेऽप्यस्येरन् । तस्मादे-

#### भाष्यरत्नप्रभा

प्राणश्रेष्ठं सिद्धमथो तथा य एवं श्रेष्ठगुणं विद्वानुपास्ते स प्राणे श्रेष्ठं विदित्वा श्रेष्ठो भवतीति श्रुत्यर्थः । एवंजाती-  
यकविद्यैक्याप्राप्तमार्थिकं वसिष्ठत्वादिगुणजातमेवशब्दो न गृह्णाति श्रुतावलम्बित्वादिति प्राप्ते सिद्धान्तयति—अस्येर-  
न्निति । वाजसनेयिब्राह्मणे तावदेवशब्देन वसिष्ठत्वादिगुणजातस्य प्राणविद्यासंबन्धः सिद्धः सैव विद्या कौषीतकिश्रुतौ  
प्रत्यभिज्ञायते, तथाच गुणानां गुण्यविनाभायेनार्थतः प्राप्तानामपि श्रुतगुणैरविरोधात्सहैव श्रुतमार्थं च गुणजातं श्रुत्यर्थाभ्यां  
संनिहितत्वाविशेषात्कौषीतकिगतेनैवशब्देन परामृश्यत इत्याह—तथापीति । कौषीतकिश्रुतस्थः प्राणो वसिष्ठत्वादि-  
गुणकः, श्रेष्ठप्राणत्वात्, वाजिश्रुतिस्थप्राणवदित्यश्रुतगुणानुमाने सति श्रुतहानिर्नास्ति, अविरोधादित्युक्तं स्पष्टयति—न चैवं

#### भामती

जुहूमेवति' इत्यव्यभिचरितक्रतुसमन्वयया जुहोपम्यापित क्रतुः । तस्मादुपास्यफलप्रत्यभिज्ञानात्तदव्यभिचारिण प्रकारमे-  
दस्येहानुक्तस्यापि बुद्धौ सनिधानात्प्रकृतपरामर्शिनैवकारेण परामर्शो युक्त इति सिद्धं कौषीतकिब्राह्मणगतेन तावदेवकारेण  
शक्यते परामृष्टम् । तथाप्यभ्युपेत्यापि ब्रूम इत्याशयवता भाष्यकृतोक्तम्—तथापि तस्मिन्नेव विज्ञाने वाजसनेयि-  
ब्राह्मणगतेनेति । श्रुतहानिरिति । केवलस्य श्रुतस्य हानिरितरसहितस्य चाश्रुतस्य कल्पना न चेत्यर्थः । अतिरोहित-

#### न्यायनिर्णयः

कश्चिदधिकृत सन्नुपास्ते सोऽपि प्राणे श्रेष्ठं विदित्वोपास्यप्राणात्मकत्वप्राप्त्या श्रेष्ठयाचन्वितो भवतीति श्रुत्यर्थः । एवशब्दसंयोगेऽपि  
विद्याया वसिष्ठत्वादिगुणवत्त्वं किं न स्यात्, तत्राह—तत्र तत्रेति । वीप्सया तत्तद्विद्याप्रकरणमुच्यते । एकत्वाद्विद्याया वेषार्पके-  
णैवशब्देन शाखान्तरोक्तानामपि वसिष्ठत्वादीनां परामर्शः स्यादित्याशङ्क्याह—एवमिति । शब्दस्य शब्दमेवानुमानिकादपि सनिहि-  
तमिति कुत शाखान्तरीयगुणधीरित्यर्थः । विद्याया निराकाङ्क्षत्वाय शाखान्तरीयमपि गुणजातमिह परामृष्टमित्याशङ्क्याह—तस्मादिति ।  
पूर्वपक्षमनुभाष्य सिद्धान्तसूत्रमवतार्य प्रतिज्ञा व्याकरोति—एवमिति । क्वचिदुक्तानां गुणानां गुणानभिधाविशाखासूपसहारे सर्वत्र  
तत्प्रसङ्गात्कश्चिदेवोपसहारे निमित्तं पृच्छति—कुत इति । तत्र सौत्र हेतुमुक्त्वा व्याचष्टे—सर्वेति । सर्वास्तु शाखास्तु प्राणज्ञा-  
नस्यैक्ये मानमाह—अभिज्ञमिति । प्रत्यभिज्ञापकं दर्शयति—प्राणेति । आदिशब्दः श्रेष्ठत्वादिग्राही । ज्ञानैक्येऽपि यथाश्रुति  
गुणव्यवस्थामाशङ्क्योक्तम्—अभेदे चेति । गुण्याकृष्टगुणानां व्यवस्थोक्तिरनुमानविरुद्धेत्यर्थः । पूर्वपक्षबीजमनुभाषते—नन्विति ।  
अनुमानस्य शब्दविरोधं परिहरन्नाह—अत्रेति । असनिहितत्वादेवशब्देन वसिष्ठत्वादिग्रहायोगान्नानुमानश्रुत्यविरुद्धेत्याशङ्क्याह—  
यद्यपीति । वाजसनेयिब्राह्मणस्येन तावदेवशब्देन वसिष्ठत्वादिगुणजातस्य प्राणधीसंबन्धः सिद्धः सैव कौषीतकिब्राह्मणेऽपि प्रत्यभि-  
ज्ञाता तथाच तद्वतेनापि वसिष्ठत्वाच्चैवशब्देन शक्यं परामृष्टमित्यर्थः । शब्दस्य शब्दोक्तमेव सनिहितं न विजातीयानुमासिद्धमित्याशङ्क्याह  
—इति नेति । नहि शब्दस्य शब्दमेव सनिहितं किंतु शब्दोक्तार्थनान्तरीयकतया प्राप्तमपि बुद्धिस्य शब्दस्य सनिहितमेव  
परममयीत्वस्य जुहूपम्यापितक्रतुवदतः सनिध्यविशेषादेवशब्देन तस्यापि समग्रसिद्धिरिति भावः । अनुमानतः शाखान्तरीयगुणोप-  
सहारे परिगणितत्वं श्रुतं हीयेताश्चतानामपि गुणान्तराणामत्रोपसहारादित्याशङ्क्यानुमाया, श्रुत्यविरुद्धार्थत्वान्मेवमित्याह—नचेति ।  
तदेव व्यनक्ति—एकस्यामिति । उक्तमर्थं दृष्टान्तेन समर्थयति—नहीति । शब्दोक्तनान्तरीयकमपि संनिहितमेवेत्युक्तं दृष्टान्तेन  
स्पष्टयति—यथाचेति । देवदत्तैक्यात्तस्मिन्बुद्धिस्य तद्गुणानां बुद्धित्वावज्ज्ञानैक्यात्तस्मिन्बुद्धिसंसिंहिते तद्गुणा अपि तथा भवन्ती-  
त्याह—एवमिति । अनुमानस्याविरोधे फलितमाह—तस्मादिति ॥ १० ॥ प्राणस्य सविशेषत्वाद्युक्तशाखान्तरीयवसिष्ठत्वाद्युप-



कप्रधानसंबद्धा धर्मा एकत्राप्युच्यमानाः सर्वत्रैवोपसंहर्तव्या इति ॥ १० ॥

### आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥



नाहार्या उत बाहार्या आनन्दाद्या अनाहृतिः ॥ वामनीसत्यकामादेरिवैतेषां व्यवस्थितं ॥ १ ॥

विधीयमानधर्माणां व्यवस्था स्यादथाविधि ॥ प्रतिपत्तिफळानां तु सर्वशाखास्तु संहृतिः ॥ २ ॥

ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरास्तु श्रुतिस्त्वानन्दरूपत्वं विज्ञानघनत्वं सर्वगतत्वं सर्वात्मत्वमित्येवंजातीयका ब्रह्मणो धर्माः कचित्केचिच्छूयन्ते । तेषु संशयः—किमानन्दादयो ब्रह्मधर्मा यत्र यावन्तः श्रूयन्ते तावन्त एव तत्र प्रतिपत्तव्याः किंवा सर्वे सर्वत्रेति । तत्र यथाश्रुतिविभागं धर्मप्रतिपत्तौ प्राप्तायासिद्धमुच्यते—आनन्दादयः प्रधानस्य ब्रह्मणो धर्माः सर्वे सर्वत्र प्रतिपत्तव्याः । कस्मात् । सर्वाङ्गेदादेव । सर्वत्र हि तदेवैकं प्रधानं विशेष्यं ब्रह्म न भिद्यते । तस्मात्सार्वत्रिकत्वं ब्रह्मधर्माणां तेनैव पूर्वाधिकरणोदितेन देवदत्तशौर्यादिनिर्देशनेन ॥ ११ ॥ नन्वेवं सति प्रियशिर-

भाष्यरत्नप्रभा

सतीति । अपरिगणिता अपि गुणाः श्रुता एवेत्यत्र दृष्टान्तमाह—नहीति । फलितमाह—तस्मादिति ॥ १० ॥ आनन्दादयः प्रधानस्य । ब्रह्मणो ज्ञेयस्यैक्यान्निर्विशेषत्वाच्च संशयमाह—तेषु संशय इति । पूर्वपक्षे सत्यादिपदानुपसंहाराद्व्याख्यार्थानवधारण, सिद्धान्ते स्ववधारणमिति फलम् । प्राणस्यसविशेषत्वाद्युक्तः शाखान्तरीयवसिष्ठत्वाद्युपसंहारः, ब्रह्मणस्तु निर्विशेषत्वात्स्वशाखागतपदैरेव प्रमितिसिद्धेर्व्यर्थः । पदान्तरोपसंहार इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षः । सिद्धान्तमाह—इदमिति । आनन्दत्वसत्यत्वज्ञानत्वादिसामान्यानि ब्रह्मणि कल्पिता धर्मास्तेषां सर्वशाखासूपसंहारो नाम तद्वाचकानन्दादिपदानामेकवाक्यतयोच्चारण आनन्दः सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म शुद्धमद्वयमात्मैति । तानि च समानाधिकरणानि पदानि विरुद्धधर्मत्यागेन सर्वाधिष्ठानभूतामेकामखण्डव्यक्तिं लक्षयन्ति । न चैकेनैव पदेन लक्ष्यसिद्धेः पदान्तरं व्यर्थमिति वाच्यं, एकस्मिन्पदे विरोधाभावेन लक्षणानवतारात् । यद्यपि पदद्वयेऽपि लक्षणावतरति तथाप्यानन्दो ब्रह्मेत्युक्ते दुःखत्वाल्पत्वभ्रान्तिनिरासेऽप्यसत्त्वजडत्वादिभ्रमो भवेदतस्तन्निरासार्थं सत्यज्ञानादिपदानि प्रयोक्तव्यानि । नच भ्रमस्यानवधित्वाद्वाक्यमपर्थव्यसितं स्यादिति वाच्यम् । सच्चिदानन्दात्मकं सर्वधर्मशून्यम-

भामती

मन्यत् ॥ १० ॥ आनन्दादयः प्रधानस्य । गुणवदुपासनाविधानस्य वास्तवगुणव्याख्यानाद्विवेकार्थमिदमधिकरणम् । यथैकस्य ब्रह्मण संयद्वामत्वादयः सत्यकामादयश्च गुणा न सकीर्येरन् । एवमानन्दविज्ञानत्वादयो विभुलनित्यत्वादिभिर्गुणैः प्रदेशान्तरोक्तैर्न सकीर्येरन् । तत्संकरे वा संयद्वामत्वादयोऽपि सत्यकामादिभिः सकीर्येरन् । नहि ब्रह्मणो धर्मिणः सत्त्वे कश्चिद्विशेष इति पूर्व पक्षः । राद्धान्तस्तु वास्तवविधेययोर्वस्तुधर्मतया चानुष्ठेयतया चाव्यवस्थायवस्थे व्यवतिष्ठेते । वस्तुधर्मो हि यावद्वस्तु व्यवतिष्ठेते । नासावेकत्रोक्तोऽन्यत्रानुक्तो नास्तीति शक्यं वक्तुम् । विधेयस्तु पुरुषप्रयत्नतन्त्रं पुरुषप्रयत्नश्च यत्र यावद्गुणविक्षिप्ते ब्रह्मणि चोदितं स तावत्सेवावतिष्ठेते नाविहितमपि गुणं गोचरीकर्तुमर्हति । तस्य विधितत्त्वत्वाद्विशेष व्यवस्थानात् । तस्मादानन्दविज्ञानादयो ब्रह्मतत्त्वात्मतयोक्ता यत्र यत्र ब्रह्म श्रूयते तत्र तत्रानुक्तं अपि लभ्यन्ते । संयद्वामादयश्चोपासनाप्रयत्नविधिविषया यथाविध्यवतिष्ठन्ते न तु यथावत्स्विति सिद्धम् । प्रियशिरस्त्वादीनां त्पास्यत्वमारोप्य न्यायो दर्शितः । तस्य (१) तु संयद्वामादिरुक्तः । मोदनमात्रं मोद प्रमोद प्रकृष्टो मोदस्ताविमौ परस्परपेक्षावुपचयापचयौ

न्यायनिर्णय

संहारो ब्रह्मणो निर्विशेषत्वाच्चर्म्मैः स्वशाखागतेरेव प्रमितिसिद्धेर्नानन्दाद्युपसंहारः स्यादित्याशङ्क्याह—आनन्दादय इति । विषय दर्शयति—ब्रह्मेति । ब्रह्मैक्यनिर्विशेषत्वाभ्यां संशयमाह—तेष्विति । वेद्यब्रह्मैक्यादेवशब्दवदपवादकादृष्टेऽश्रौत्सर्गिको गुणोपसंहारः स्यादित्याशङ्क्य ब्रह्मैक्यादानन्दादीनां सर्वत्रोपसंहारे संयद्वामत्वादयोऽपि किमिति नोपसंहियेरन्नित्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षयति—तत्रेति । संयद्वामत्वादीनामुपासनाधैमुक्तानां यथाविधि व्यवस्था । सत्यादयस्तु वस्तुतत्त्वप्रमित्यर्थी यत्र यत्र वस्तुतत्त्वधीस्तत्र तत्रोपसंहियेरन्नित्युक्त्वा वाक्यार्थधीहेतौरेवात्र निरूपणात्पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे सत्याद्यनुपसंहारे तत्त्वाप्रमितिः । सिद्धान्ते तदुपसंहारे तत्प्रमितिसिद्धिरिति मत्वा सिद्धान्तमाह—इदमिति । शाखाभेदेनोदितानुदितहोमकार्यताव्यवस्थावदिहापि शब्दभेदेन व्यवस्था स्यादिति शङ्कते—कस्मादिति । पूर्वहेतुमिहाङ्गुषोदाहरति—सर्वेति । हेतुमेव विवृणोति—सर्वत्रेति । ब्रह्मणः सर्ववैक्ये फलितमाह—तस्मादिति । यमिणः सार्वत्रिकत्वेऽपि धर्माणां यथाश्रुति व्यवस्था स्यादित्याशङ्क्याह—तेनेति । सत्यज्ञानादयो मिथो विशेषणविशेष्यभूता विरुद्धानृतजडविभ्रान्तिं निवर्तयन्तः सत्त्वादिपरापरसामान्याधारभूतामेकामानन्दव्यक्तिं लक्षयन्ति । न चैकस्यादेव पदादीदृशं ब्रह्म सत्यति पदमात्रप्रयोगे विरोधाभावाल्लक्षणानुत्थानात्प्रयोक्तव्ये पदान्तरे समावितसमस्तभ्रान्तिनिरासनसमर्थं पदजातं प्रयोक्तव्यमित्यारोपितभ्रान्तिनिवृत्त्यर्थं परशास्त्रीयमपि पदबुद्धमन्त्रोपसंहर्तव्यमिति भावः ॥ ११ ॥ आनन्दमयस्य ब्रह्मणः सर्वत्राभेदाच्छब्दमेवेनानन्दादिवत्प्रियशिरस्त्वादयोऽपि तत्र तत्र प्रसज्येरन्नो चेदानन्दादयोऽपि सार्वत्रिका न स्युरिति शङ्कते—नन्विति ।

स्त्वादयोऽपि धर्माः सर्वे सर्वत्र संकीर्णन् । तथाहि—तैत्तिरीयक आनन्दमयमात्मानं प्रक-  
म्यास्नायते—‘तस्य प्रियमेव शिरः । मोदो दक्षिणः पक्षः । प्रमोद उत्तरः पक्षः । आनन्द आत्मा ।  
ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा’ ( तै० २।५ ) इति । अत उत्तरं पठति—

**प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरुपचयापचयौ हि भेदे ॥ १२ ॥**

प्रियशिरस्त्वादीनां धर्माणां तैत्तिरीयक आस्नातानां नास्त्यन्यत्र प्राप्तिः । यत्कारणं प्रियं मोदः प्रमोद  
आनन्द इत्येते परस्परापेक्षया भोक्तृन्तरापेक्षया चोपचितापचितरूपा उपलभ्यन्ते । उपचयापचयौ  
च सति भेदे संभवतः । निर्भेदं तु ब्रह्म ‘एकमेवाद्वितीयम्’ ( छा० ६।२।१ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः । न  
चैते प्रियशिरस्त्वादयो ब्रह्मधर्माः कोशधर्मास्त्वेत इत्युपदिष्टमस्माभिः ‘आनन्दमयोऽभ्यासात्’  
( बृ० सू० १।१।१२ ) इत्यत्र । अपिच परस्मिन्ब्रह्मणि चित्तावतारोपायमात्रत्वेनैते परिकल्प्यन्ते  
न द्रष्टव्यत्वेन । एवमपि सुतरामन्यत्राप्राप्तिः प्रियशिरस्त्वादीनाम् । ब्रह्मधर्मास्त्वेतान्कृत्वा  
न्यायमात्रमिदमाचार्येण प्रदर्शितं प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरिति । स च न्यायोऽन्येषु निश्चितेषु  
ब्रह्मधर्मेषुपासनायोपदिश्यमानेषु नेतव्यः संयद्वामादिषु सत्यकामादिषु च । तेषु हि सत्यप्युपा-  
स्यस्य ब्रह्मण एकत्वे प्रक्रमभेदादुपासनाभेदे सति नान्योन्यधर्माणामन्योन्यत्र प्राप्तिः । यथा च  
द्वे नार्यावेकं नृपतिमुपासाते छत्रेणैका चामरेणान्या तत्रोपास्यैकत्वेऽप्युपासनाभेदो धर्म-  
व्यवस्था च भवत्येवमिहापीति । उपचितापचितगुणत्व हि सति भेदव्यवहारे सगुणे ब्रह्मण्यु-  
पपद्यते न निर्गुणे परस्मिन्ब्रह्मणि । अतो न सत्यकामत्वादीनां धर्माणां कचिच्छ्रुतानां सर्वत्र  
प्राप्तिरित्यर्थः ॥ १२ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

द्वयमविकल्पं ब्रह्माहमिति विशेषदर्शनैः सर्वत्रमनिरासात् । तच्च विशेषदर्शनं यावज्जिः पदैर्भवति तावन्ति पदान्युप-  
संहर्तव्यानीति भावः ॥ ११ ॥ ब्रह्मैक्याच्चेदानन्दत्वादिधर्माणां सर्वत्र प्राप्तिस्तिर्हि सगुणब्रह्मविद्यागतधर्मप्राप्तिरपि  
स्यादिति शङ्कानिरासार्थं सूत्रं व्याचष्टे—प्रियेति । पुत्रदर्शनसुखं प्रियं तद्गार्तादिना मोदस्तस्य विद्याद्यतिशये प्रमोद  
इत्येवं तारतम्यवन्तो धर्मास्त्वद्वये ज्ञेये न प्राप्नुवन्ति तेषामब्रह्मस्वरूपाणां ब्रह्मज्ञानानुयोगादिति भावः । तेषां ब्रह्म-  
धर्मत्वं चासिद्धमित्याह—न चैत इति । ब्रह्मणि चित्तावतारोपायत्वेऽपि तेषां प्राप्तिः स्यादित्याशङ्काह—एवमपीति ।  
अज्ञेयत्वादेषा न ज्ञेये ब्रह्मणि प्राप्तिरित्यर्थः । किमर्थं तर्हि सूत्रमित्यत आह—ब्रह्मधर्मानिति । कृत्वाचिन्ताफल-  
माह—स चेति । ज्ञेये ब्रह्मधर्माणामनुयोगादप्राप्तिरिति न्यायात्संयद्वात्त्वादीनामप्राप्तिरिति सूत्रं व्याख्येय-  
मित्यर्थः । ज्ञानानुयोगेऽपि ध्याने तेषां धर्माणामनुयोगादुपास्यब्रह्मैक्यात्प्राप्तिरन्योन्यविद्यासु स्यादित्याशङ्काह—तेषु  
हीति । ध्यानविधिपरतन्त्राणां धर्माणां यथाविधि व्यवस्थेत्यर्थः ॥ १२ ॥ संयद्वात्त्वादिधर्मैभ्य आनन्दादीनां वैषम्यं

न्यायनिर्णय

ब्रह्मधर्माणां सर्वत्र संकरे सतीति यावत् । ब्रह्मधर्मैव तेषामसिद्धेत्याशङ्काह—तथाहीति । सूत्रेणोत्तरमाह—अत इति । तत्र  
प्रतिष्ठां विभजते—प्रियेति । हेतु व्याकरोति—तदिति । इष्टवस्तुसामान्यासिद्धतः प्रीतिमात्रं प्रियम् । पुत्रादिविशेषलाभकृतो  
हर्षविशेषो मोदः । स एव प्रकृष्टः सन्प्रमोदः । सुखसामान्यमानन्द इत्येवमेते परस्परापेक्षयोपचयापचयरूपा भोक्तृभेदाच्च तथात्व-  
भाजो जीवेषु सुखादिवैचित्र्यदृष्टेरित्यर्थः । तेषामेवरूपत्वोपलम्भेऽपि किमायातमित्याशङ्काह—उपचयेति । तर्हि ब्रह्मण्यपि  
भेदोऽस्तु नेत्याह—निर्भेदं त्विति । अतो यत्र यत्र ब्रह्म प्रतिपाद्यं तत्र तत्र प्रियशिरस्त्वादीनां प्राप्तिरिति शेषः । ब्रह्मधर्मत्व-  
मेवमुपेक्ष्योक्तं तदेव नास्तीत्याह—नचेति । आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वे कथं तद्धर्माणामेषामब्रह्मधर्मत्वेत्याशङ्क्यानन्दमयाविकरणे वृत्त सार-  
यति—कोशेति । इतश्च प्रियशिरस्त्वादीनां ब्रह्मवाक्ये न प्राप्तिरित्याह—अपिचेति । अस्तु तर्हि चित्तावतारोपायत्वेनैव सर्वत्र  
ब्रह्मवाक्ये तत्प्राप्तिः, तत्राह—एवमपीति । तेषां ब्रह्मणि चित्तावतारोपायत्वेऽपि न ब्रह्मवाक्ये सर्वत्र प्राप्तिर्द्रष्टव्यत्वेनानुपदेशात् ।  
अब्रह्मधर्मत्वाच्च । चित्तावतारस्तु तत्र तत्रोक्तैरेव धर्मैः समवायैषामुपसंहार काङ्क्षतीत्यर्थः । अब्रह्मधर्मत्वेनैषामुपसंहारशङ्काभावा-  
दनवैकमिदं सूत्रमित्याशङ्काह—ब्रह्मेति । कृत्वाचिन्ताफलमाह—स चेति । तत्रापि ब्रह्मैक्यात्किमित्यन्योन्यत्रोपसंहारो न स्यादि-  
त्याशङ्काह—तेष्विति । तेषां ध्यानार्थमुक्तानां विधिपरतन्त्राद्यत्र यावदुपविशिष्टतयोपास्तिर्विधीयते तत्र तावतामेव ध्येयता नान्ये-  
षामित्यन्योन्यत्रानुपसंहार इत्यर्थः । उपास्यैक्ये कथमुपास्तिभेदो धर्मभेदो वेत्याशङ्काह—यथाचेति । विध्यधीनेषु धर्मेषु विधिमति-  
क्रम्य संकरो नास्तीत्युपसंहर्तुमिति शब्दः । सगुणवन्निर्गुणेऽपि ब्रह्मत्वाविशेषादुपसंहारानुपसंहारव्यवस्था किं न स्यात्, तत्राह—उप-  
पद्यतेति । सगुणनिर्गुणयोर्वैषम्यमुक्त्वा सूत्रे विवक्षितं वदन्नुपसंहारति—अतो नेति ॥ १२ ॥ विधिपरतन्त्रेभ्यः सत्यकामत्वादिभ्यो

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥

इतरे त्वानन्दादयो धर्मा ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनायैकोच्यमाना अर्थसामान्यात्प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणो धर्मिण एकत्वात्सर्वे सर्वत्र प्रतीयेरन्निति वैषम्यं प्रतिपत्तिमात्रप्रयोजना हि त इति ॥ १३ ॥

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥



सर्वा परस्परालक्षणे ज्ञेया पुरुष एव वा ॥ ज्ञेया सर्वा श्रुतत्वेन वाक्यानि स्तुर्वह्नि हि ॥ १ ॥

पुमर्थं पुरुषज्ञानं तत्र यत्र श्रुतो महान् ॥ तद्वोच्यते श्रुतोऽक्षादिवैद्य एकः पुमास्ततः ॥ २ ॥

काठके हि पठ्यते—‘इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः । मनसस्तु परा बुद्धिः’ (क० ३।१०) इत्यादिभ्यः ‘पुरुषाच्च परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिः’ (क० ३।११) इति । तत्र संशयः—किमिमे सर्वे एवार्थादयस्तत्ततः परत्वेन प्रतिपाद्यन्त उत पुरुष एवैभ्यः सर्वेभ्यः परः प्रतिपाद्यत इति । तत्र तावत्सर्वेषामेवैषां परत्वेन प्रतिपादनमिति भवति मतिः । तथाहि श्रूयते—‘इदमस्मात्परमिदमस्मात्परम्’ इति । ननु बहुष्वर्थेषु परत्वेन प्रतिपादयिषितेषु वाक्य-भेदः स्यात् । नैष दोषः । वाक्यबहुत्वोपपत्तेः बह्वन्येव हेतानि वाक्यानि प्रभवन्ति बहुविषया-न्परत्वोपेतान्प्रतिपादयितुम् । तस्मात्प्रत्येकमेषां परत्वप्रतिपादनमिति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—पुरुष

भाष्यरत्नप्रभा

ज्ञानोपयोगित्वादित्याह—इतरे त्विति । सत्यज्ञानानन्दामब्रह्मशब्दाः पञ्च सर्वत्रोपसंहर्तव्या इति सिद्धम् ॥ १३ ॥ आध्यानाय वाक्यभेदाभेदानवधारणात्संशयमाह—तत्रेति । पूर्वपक्षे वाक्यभेदाद्विद्याभेदः, सिद्धान्ते वाक्यैक्याद्विद्यैक्यमिति फलम् । पूर्वत्र ब्रह्मस्वभावानामानन्दादीनामुपसंहार्याणां ब्रह्मज्ञानफलोपायत्वमुक्तम्, अत्रत्वब्रह्मस्वभावस्यार्थादिपरत्वस्यानुपसंहार्यस्य तदुपायत्वमुच्यत इत्येकफलकत्वं संगतिः । तत्तत्परत्वविशिष्टत्वेनार्थादीनामपूर्वतया प्रतिपाद्यानां भेदाद्वाक्यभेदो न दोष इति पूर्वपक्षः । उत्सूत्रसिद्धान्तं प्रतिज्ञाय सौत्रं हेतुं व्याचष्टे—पुरुष एवेति । फलवत्त्वे सत्यपूर्वत्वात्पुरुषस्यैव प्राधान्येन प्रतिपाद्यत्वमफलार्थादीनां परत्वं तु तच्छेषत्वेनोच्यत इत्यर्थः । किञ्च ‘पुरुषाच्च परं

भामती

॥ ११ ॥ १२ ॥ १३ ॥ आध्यानाय प्रयोजनाभावात् । इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था इति । किमत्र सर्वेषामेवार्थादीनां परत्वं प्रतिपादयिषितम्, आहो पुरुषस्यैव तत्प्रतिपादनार्थं चेतरेषां परत्वप्रतिपादनम् । तत्र प्रत्येकमर्थादिपरत्वप्रतिपादनश्रुते श्रूयमाणतत्तत्परत्वे च सम्भवति न तत्तदतिक्रमे सर्वेषामेकपरत्वाध्यवसानं न्याय्यम् । न च प्रयोजनाभावादसम्भवः । सर्वेषामेव प्रत्येकं परत्वाभिधानस्याध्यानप्रयोजनत्वात् । तत्तदाध्यानानां च प्रयोजनवत्त्वस्मृते । तथाहि स्मृतिः—‘दश मन्वन्तराणीह तिष्ठन्तीन्द्रियचिन्तका । भौतिकास्तु शतं पूर्णं सहस्रं स्वाभिमानीका ॥ बौद्धा दश सहस्राणि तिष्ठन्ति विगतज्वरा । पूर्णं शतसहस्रं तु तिष्ठन्त्यव्यक्तचिन्तका ॥ पुरुषं निर्गुणं प्राप्य कालसंख्या न विद्यते ।’ इति । प्रामाणिकस्य वाक्यभेदस्याभ्युपेयत्वात् प्रत्येकं तेषामर्थादीनां परत्वपरत्वेतानि वाक्यानीति प्राप्त उच्यते—इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था इत्येष तावत्संदर्भो वस्तुतत्त्वप्रतिपादनपरः प्रतीयते नाध्यानविधिपरः । तदश्रुते । तदत्र यत्प्रत्ययस्य साक्षात्प्रयोजनवत्त्वं दृश्यते तत्प्रत्ययपरत्वं सर्वेषाम् । दृष्टं च विष्णोः परमपदज्ञानस्य निखिलानर्थसारकारणाविद्योपशमः । तत्त्वज्ञानोदयस्य विपर्यासोपशमलक्षणत्वेत तत्र तत्र दर्शनात् । अर्थादिपरत्वप्रत्ययस्य तु न दृष्टमस्ति प्रयोजनम् । नच दृष्टे सम्भवति अदृष्ट-

न्यायनिर्णयः

वस्तुधर्माणामानन्दादीनां ब्रह्मतत्त्वमित्युपयोगितया यत्र यत्र ज्ञेयं ब्रह्मोच्यते तत्र तत्र प्राप्तिरिति विशेषमाह—इतरे त्विति । सूत्रितं विशेषं विशदयति—इतरे त्वित्यादिना । ब्रह्मस्वरूपसिद्धयर्थमुच्यमानत्वमेवानन्दादीनां वैषम्याय कथयति—प्रतिपत्तीति । सत्यत्वज्ञानत्वानन्दत्वात्मत्वपूर्णत्वलक्षणाः पञ्च पदार्था ज्ञानाधिकारे सर्वत्रोपसंहर्तव्या इति वक्तुमिति शब्दः ॥ १३ ॥ ब्रह्मस्वभावभूतोपसंहार्यधर्मोक्त्यनन्तरमस्वभावस्यानुपसंहार्यस्याप्यर्थादिपरत्वरूपधर्मस्य ब्रह्मप्रमित्युपायत्वं वदति—आध्यानायेति । विषयवाक्य पठति—काठक इति । वाक्यभेदाभेदानिर्धारणेनार्थादीनाधिकृत्य संशयमाह—तत्रेति । विद्याभेदाभेदप्रसङ्गेन वाक्यभेदाभेदयोस्तन्निबन्धनविद्याभेदाभेदयोर्वा चिन्तया वाक्यार्थधीहेतोरेव चिन्तनात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे वाक्यभेदाद्विद्याभेदः । सिद्धान्ते तदभेदात्तदभेद इत्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षमाह—तत्रेति । तत्र हेतुमाह—तथाहीति । पूर्वपक्षमाक्षिपति—नन्विति । सम्भवत्येकवाक्यत्वे वाक्यभेदो दोषोऽत्र तु वाक्यभेद एवेति समाधत्ते—नेति । उपपत्तिमेवाह—बह्वनीति । सर्वेषां प्रत्येकं परत्वोक्तिरफलेत्याशङ्क्य ‘दश मन्वन्तराणीह तिष्ठन्तीन्द्रियचिन्तका’ इत्यादिस्मृत्येर्ध्यानद्वारा प्रत्येकं परत्वोक्तेः सफलत्वसिद्धेरपूर्वार्थतया च प्रामाणिकस्य वाक्यभेदलोपेक्षा-प्रत्येकमर्थादीनां परत्व प्रतिपाद्यमित्युपसहरति—तस्मादिति । पूर्वपक्षमनूय सूत्राद्वहिरेव सिद्धान्तं प्रतिजानीते—एवमिति । पुरुषपरत्वस्य शक्तिविषयस्य तात्पर्यगम्यत्ववदार्थादिपरत्वानामपि शक्तिविषयत्वादपूर्वत्वाच्च तात्पर्यमेवत्य किं न स्यादिति शङ्कते—

एव होभ्यः सर्वेभ्यः परः प्रतिपाद्यत इति युक्तं न प्रत्येकमेयां परत्वप्रतिपादनम् । कस्मात् । प्रयोजनाभावात् । नहीतरेषु परत्वेन प्रतिपन्नेषु किञ्चित्प्रयोजनं दृश्यते श्रूयते वा । पुरुषे त्विन्द्रियादिभ्यः परस्मिन्सर्वानर्थवातातीते प्रतिपन्ने दृश्यते प्रयोजनं मोक्षसिद्धिः । तथाच श्रुतिः—‘निचाय्य तन्मृत्युमुखात्प्रमुच्यते’ ( क० ३।१५ ) इति । अपिच परप्रतिषेधेन काष्ठाशब्देन च पुरुषविषयमादरं दर्शयन्पुरुषप्रतिपत्त्यर्थं पूर्वापरप्रवाहोक्तिरिति दर्शयति—आध्यानायेति । आध्यानपूर्वकाय सम्यग्दर्शनायेत्यर्थः । सम्यग्दर्शनार्थमेव हीहाध्यानमुपदिश्यते न त्वाध्यानमेव स्वप्रधानम् ॥ १४ ॥

### आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥

इतश्च पुरुषप्रतिपत्त्यर्थं वेयमिन्द्रियादिप्रवाहोक्तिः । यत्कारणम् ‘एष सर्वेषु भूतेषु गूढोत्मा न प्रकाशते । दृश्यते त्वग्रयया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः’ ( कठ० ३।१२ ) इति प्रकृतं पुरुषमात्मेत्याह । अतश्चानात्मत्वमितरेषां विवक्षितमिति गम्यते तस्यैव च दुर्विज्ञानतां संस्कृतमतिगम्यतां च दर्शयति । तद्विज्ञानायैव ‘यच्छेद्वाङ्मनसी प्राज्ञः’ ( कठ० ३।१३ ) इत्याध्यानं विदधाति । तद्व्याख्यातम् ‘आनुमानिकमप्येकेषाम्’ ( ब्र० सू० १।४।१ ) इत्यत्र । एवमनेकप्रकार-

भाष्यरत्नप्रभा

किञ्चित्सा काष्ठा’ इति वेदः परतिषेधलिङ्गेन सर्वबाधावित्वलिङ्गेन च पुरुषे तात्पर्यं दर्शयन्पूर्वस्मात्पूर्वस्मादपरस्यापरस्य परत्वोक्तिस्तदर्थेति दर्शयतीत्याह—अपिचेति । अर्थादीनामत्रोक्तिराध्यानाय तत्तत्परत्वाध्यानपूर्वकं पुरुषदर्शनायैव स्वतः प्रयोजनाभावादिति सूत्रं योजयति—आध्यानायेति ॥ १४ ॥ आत्मत्वादिलिङ्गैश्च पुरुष एव प्रतिपाद्य इत्याह—आत्मशब्दाच्चेति । किञ्च ‘तद्विष्णोः परमं पदं, पुरुषाच्च पर किञ्चित्’ इत्युपक्रमोपसंहारयोरैकरूप्यात्कृत्स्नफलवदेकपुरुषपरत्वेनैकवाक्यत्वनिश्चये सति वाक्यभेदफलभेदकल्पना न युक्ता गौरवादित्याह—अपिचेति ॥ १५ ॥

भामती

कल्पना न्याय्या । नच परमपुरुषार्थहेतुपरत्वे संभवति अवान्तरपुरुषार्थतोचिता । तस्माद्दृष्टप्रयोजनवत्त्वात् पुरुषपरत्वप्रतिपादनार्थोऽयं संदर्भ इति गम्यते । किञ्चादरादप्ययमेवास्यार्थ इत्याह—अपिच परप्रतिषेधेनेति । नन्वत्राध्यानविधिर्नास्ति तत्कथमुच्यते आध्यानायेत्यत आह—आध्यानायेति ॥ १४ ॥ आत्मशब्दाच्च । अनविगतार्थप्रतिपादनस्वभावत्वात्प्रमाणानां विशेषतश्चागमस्य, पुरुषशब्दाच्चस्य चात्मन स्वयं श्रुत्यैव दुरधिगमत्वावधारणाद्वस्तुतश्च दुरधिगमत्वादार्थादीनां च सुगमत्वात्तत्परत्वमेवार्थादिपरत्वाभिधानस्येत्यर्थः । श्रुतेराशयातिशय इवाशयातिशयः । तत्तात्पर्येतेति यावत् । किञ्च श्रुत्यन्तरापेक्षिताभिधानादायेवमेव । अर्थादिपरत्वे तु स्वरूपेण विवक्षिते नापेक्षितं श्रुतिराचष्टे इत्याह—अपिच

न्यायनिर्णयः.

कस्मादिति । तात्पर्यमेयत्वनिमित्तफलाभावाद्वाप्यार्थादिपरत्वानां तन्मेयतेति मत्वाह—प्रयोजनेति । कथं प्रयोजनाभावोक्तिरित्याशङ्क्यान्वयव्यतिरेकसिद्धिः शास्त्रसिद्धिः वा फलमिति विकल्प्याद्य निराह—नहीति । द्वितीय प्रत्याह—श्रूयते चेति । प्रकरणस्यास्य वस्तुपरत्वदृष्टेरुपास्तिविधिपरत्वायोगात्परमपुरुषार्थहेतुतत्त्वधीपरत्वे च संभवतीन्द्रियाद्युपास्यधीनस्मृतिसिद्धावान्तरपुमर्थपरत्वायोगाच्च प्रत्येकमर्थोदिपरत्वसिद्धिरित्यर्थः । पुरुषस्य परत्वधीरपि न फलवती परत्वधीत्वादधीदिपरत्वधीवदित्यनुमानात्कथं त्वन्मतेऽपि पुरुषार्थहेतुफलत्वमित्याशङ्क्यानर्थशून्यतोपलक्षितानवच्छिन्नचिद्धातुविषयत्वात्पुरुषपरत्वदृष्टेरनर्थक्यसफलत्वमनुभवसिद्धमित्याह—पुरुषे त्विति । अज्ञानमिथ्याधीशान्तेर्दृष्टफलत्वादृष्टे सत्यदृष्टकल्पना न युक्तेति मत्वाह—दृश्यते इति । विद्वदनुभवे विप्रतिपन्न प्रति पुरुषपरत्वदृष्टेर्दृष्टफलत्वे श्रुतिमाह—तथाचेति । इतश्चास्य सदर्थस्य सर्वस्मात्परत्वेन पुरुषप्रमितिपरत्वेत्याह—अपिचेति । पुरुषाच्च परमिति निषेधलिङ्गेन सा काष्ठेति काष्ठाशब्देन बाधावधित्वेन परत्वोक्तिलिङ्गेन च पुरुषविषयमादरं तात्पर्यं दर्शयन्वेद इति यावत् । पूर्वापरप्रवाहोक्तिः पूर्वस्मात्पूर्वस्मादपरस्यापरस्य परत्वोक्तिः । ध्यानविधेरिहाभावात्परपुरुषमितेर्ध्यानार्थता कथं सूत्रितेत्याशङ्क्य सूत्रावयवं व्याचष्टे—आध्यानेति । निर्गुणब्रह्मप्रमितिरेपि ध्यानार्थी ब्रह्ममितित्वात्सगुणब्रह्ममितिवदित्याशङ्क्य ततस्तु तमित्यादिश्रुतिविरोधमाह—सम्यगिति ॥ १४ ॥ सर्वस्मात्परत्वेन पुरुषस्यैवात्र प्रतिपाद्यत्वे हेत्वन्तरमाह—आत्मेति । एतस्य चशब्दव्याकरोति—इतश्चेति । तदेव स्फुटयन्नात्मशब्द विभजते—यदिति । आत्मनोऽप्रकाशमानत्वं स्वाभाविकमिति शङ्कावारयति—इदंयते त्विति । तस्या श्रुतावेष आत्मेत्यस्यार्थमाह—प्रकृतमिति । सद्गतपञ्चम्या विवक्षितमर्थमाह—अतश्चेति । अवशिष्टपूर्वार्थस्यार्थमाह—तस्येति । उत्तरार्थतात्पर्यमाह—संस्कृतेति । चशब्दसूचित हेत्वन्तरमाह—तदिति । वागादिनिग्रहमन्त्राच्च मन्त्रे प्रतीतं न तु ध्यानविधिरित्याशङ्क्याह—तद्व्याख्यातमिति । अज्ञातार्थज्ञापनस्वाभाव्यादागमस्यात्मनश्च श्रुत्यैव दर्शानत्वोक्तैर्वस्तुतश्च तथात्वादधीदीनां च सुगमत्वात्तेषां परत्वोक्तिरपि तत्परैवेत्यभिप्रेत्युपसहरति—एवमिति । उपक्रमोप-

आशयातिशयः श्रुतेः पुरुषे लक्ष्यते नेतरेषु । अपिच 'सोऽध्वनः पारमाप्नोति तद्विष्णोः परमं पदम्' ( क० ३।९ ) इत्युक्ते किं तदध्वनः पारं विष्णोः परमं पदमित्यस्यामाकाङ्क्षायामिन्द्रि-  
याद्यनुक्रमणात्परमपदप्रतिपत्त्यर्थ एवायमायास इत्यवसीयते ॥ १५ ॥

### आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥



आत्मा वा इदमित्यत्र विराद स्यादध्वेश्वर ॥ भूतासृष्टेश्वर स्याद्व्याख्यानयाद्विराद ॥ १ ॥  
भूतोपसहतेरीश स्याद्वैतावधारणात् ॥ अर्वावादो गवाधुक्तिर्ज्ञातमत्वं विषक्षितम् ॥ २ ॥  
द्वयोर्वस्त्वन्यदेक वा काण्वच्छान्दोग्यपद्यो ॥ उभयत्र पुनरवस्तु सदात्मभ्यामुपक्रममात् ॥ ३ ॥  
साधारणोऽय सच्छब्द स आत्मा तत्त्वमित्यत्र ॥ वाक्यशेषात्मात्मवाची तस्माद्वस्त्वमेतयोः ॥ ४ ॥

ऐतरेयके श्रूयते—'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीन्नान्यत्किञ्चन मिषत्स ईक्षत लोकाञ्च सृजा इति' ( ऐ० १।१ ), 'स इमंलोकानसृजताम्भो मरीचीर्मरमापः' ( ऐ० १।२ ) इत्यादि । तत्र संशयः—किं पर एवात्मेहात्मशब्देनाभिलप्यत उतान्यः कश्चिदिति । किं तावत्प्राप्तं न परमात्मे-  
हात्मशब्दाभिलप्यो भवितुमर्हतीति । कस्मात् वाक्यान्वयदर्शनात् । ननु वाक्यान्वयः सुतरां  
परमात्मविषयो दृश्यते प्रागुत्पत्तेरात्मैकत्वावधारणात् । ईक्षणपूर्वकस्रष्टृत्ववचनाच्च । नेत्यु-  
च्यते । लोकसृष्टिवचनात् । परमात्मनि हि स्रष्टरि परिगृह्यमाणे महाभूतसृष्टिरादौ वक्तव्या

भाष्यरत्नप्रभा

आत्मगृहीतिः । मिषत् चलत् । लोकानाह—अग्र इति । अग्रः स्वर्गः, मरीचयोऽन्तरिक्षलोकः, मरो मर्त्य-  
लोकः, आपः पाताललोक इत्यर्थः । आत्मशब्दस्य ब्रह्मणि सूत्रात्मनि च प्रयोगात्संशयमाह—तत्रेति । अत्र पूर्वपक्षे  
वाक्यस्य सूत्रोपास्तिपरत्वात्परब्रह्मधर्माणामानन्वादीनामैतरेयकेऽनुपसंहारः, सिद्धान्ते ब्रह्मपरत्वादुपसंहार इति फलम् ।  
पुरुषवाक्यान्नेदप्रसङ्गादार्थादिवाक्यानां नार्थादिप्रतिपादकत्वमित्युक्तं तद्वदिहापि प्रजापते रेतो देवा इति पूर्वस्यात्म-  
जापतिवाक्यान्नेदप्रसङ्गादात्मा वा इत्यादिवाक्यस्य न ब्रह्मपरत्वमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति—न परमात्मेत्यादिना ।  
वाक्यस्य प्रजापतौ तात्पर्यदर्शनादित्यर्थः । पूर्वपक्षमाक्षिप्य लोकस्रष्टृत्वलिङ्गात् प्रजापतौ वाक्यान्वय इत्याह—

भामती

सोऽध्वनः पारमाप्नोतीति ॥ १५ ॥ आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् । श्रुतिस्मृत्योर्हि लोकसृष्टि परमेश्वराधि-  
ष्ठिता परमेश्वरहिरण्यगर्भकर्तृकोपलब्धा सेयमिह महाभूतसर्गमनभिधाय प्राथमिकी लोकसृष्टिरुपलभ्यमानवान्तरेश्वरकार्या  
प्रागुत्पत्तेरात्मैकत्वावधारणं चान्वान्तरेश्वरसबन्धितया गमयति । पारमेश्वरसर्गस्य महाभूताकाशादित्वादस्य च तद्वैपरीत्यात् ।  
अस्ति हि तस्यैवैकस्य विकारान्तरापेक्षयाप्रत्वमस्ति चेक्षणम् । अपि चैतस्मिन्नैतरेयकं पूर्वस्मिन्प्रकरणे प्रजापतिकर्तृकैव लोक-  
सृष्टिरुक्ता । तदनुसारादप्येतदेव विज्ञायते । अपिच ताभ्यो गामानयदित्यादयश्च व्यवहारा श्रुत्योक्ता विशेषवत्स्वात्मपर-  
मात्मसु प्रसिद्धा । ततोऽप्यवान्तरेश्वर एव विज्ञायते । आत्मशब्दप्रयोगश्चात्रापि दृष्टस्तस्मादपरमात्मभिलापोऽयमिति प्राप्त  
उच्यते—परमात्मनो गृहीतिरिह यथा इतरेषु सृष्टिश्रवणेषु 'एतस्मादात्मन आकाशं सभूत' इत्यादिषु । तस्मादु-

न्यायनिर्णयः

संहारयोरैकरूप्यादपि पुरुषपरत्वे तात्पर्यं संदर्भस्य सिद्धमित्याह—अपिचेति । 'तद्विष्णोः परम पदम्', 'पुरुषात् परं किञ्चित्'  
इत्युपक्रमोपसंहारयोरैकरूप्यात्फलवति सर्वस्यात्परत्वे पुरुषस्य प्रतिपाद्ये सत्यवान्तरवाक्यानां तदेकवाक्यतायोगे वाक्यभेदादिकल्पने  
गौरवात्परपुरुषपरत्वमेव सदर्थमेवेति हेत्वनन्तरमेव स्फोरयति—स इति । प्रमित्तितत्वाच्च पुरुषस्यैव प्रमेयतेत्याह—किमिति । अर्था-  
नामिन्द्रियाकर्षकत्वेन परत्वपरस्मिन्नात्मनि सर्वनियम्यार्कषकत्वेन परत्व निश्चितमिति मत्वाह—इन्द्रियादीति ॥ १५ ॥ वाक्यभे-  
दभयादर्थादीनां पुरुषप्रतिपाद्यत्वे प्रत्युक्ते देवादिकर्तृत्वेन प्रकृतापरब्रह्माणोऽन्यो लोकलक्षा परो जोषेयो वाक्यभेदप्रसङ्गादित्याशङ्क्याह  
—आत्मेति । विषयवाक्यमुदाहरति—ऐतरेयक इति । आत्मशब्दस्य परत्र सूत्रे च प्रयोगात् विषयीकृत्य संशयमाह—  
तत्रेति । आत्मशब्दस्य वाक्यार्थज्ञानोपयुक्तस्य परमात्मविषयत्वोक्त्या सत्यत्वादीनां तत्प्रमित्युपयोगिनामुपसंहारसिद्धेरस्ति पादादिस-  
गति । आत्मशब्दस्यापरविषयत्वे तदर्थप्रमित्यर्थं पूर्वपक्षे सत्याद्यनुपसंहारः । सिद्धान्ते तस्य परविषयत्वे तत्प्रमित्यर्थं तदुपसंहार  
इत्यभिप्रेत्य विमुच्य पूर्वपक्षयति—किमिति । परशब्दवाच्यत्ववदात्मशब्दवाच्यत्वमपि तस्यैव किं न स्यादित्याह—कस्मादिति ।  
आत्मविषयवाक्यस्य सूत्रे तात्पर्यात्तद्विद्याऽऽत्मीया तत्र गुणोपसंहारोऽस्तीत्याह—वाक्येति । पूर्वपक्षमाक्षिपति—नन्वेति ।  
सुतरामित्युक्तमेव हेतुद्वयोक्त्या प्रकटयति—प्रागिति । लोकस्रष्टृत्वलिङ्गाद्वाक्यान्वयः स्रष्टृविषयो न परमात्मगामीत्याह—नेतीति ।  
परस्यापि लोकस्रष्टृत्वं सर्वकारणत्वादिति लिङ्गस्यान्यथासिद्धिमाशङ्क्याह—परमात्मनीति । तत्कर्तृकसर्गस्याकाशादिमहाभूतादित्वादस्य



लोकसृष्टिस्त्विहादाबुध्यते । लोकाश्च महाभूतसंनिवेशविशेषाः तथाचाम्भःप्रभृतींल्लोकत्वे-  
नैव निर्व्वीति—‘अदोऽम्भः परेण दिवम्’ (ऐ० १।२) इत्यादिना । लोकसृष्टिश्च परमेश्वरा-  
धिष्ठितेनापरेण केनचिदीश्वरेण क्रियत इति श्रुतिस्मृत्योरुपलभ्यते । तथाहि श्रुतिर्भवति—  
‘आत्मैवेदमग्र आसीत्पुरुषविधः’ (बृ० १।४।१) इत्याद्या । स्मृतिरपि ‘स वै शरीरी प्रथमः  
स वै पुरुष उच्यते । आदिकर्ता स भूतानां ब्रह्माध्रे समवर्तत’ इति । ऐतरेयिणोऽपि ‘अ-  
थातो रेतसः सृष्टिः प्रजापते रेतो देवाः’ इत्यत्र पूर्वस्मिन्प्रकरणे प्रजापतिकर्तृकां विचित्रां  
सृष्टिमामनन्ति । आत्मशब्दोऽपि तस्मिन्प्रयुज्यमानो दृश्यते—‘आत्मैवेदमग्र आसीत्पुरुषविधः’  
(बृ० १।४।१) इत्यत्र । एकत्वावधारणमपि प्रागुत्पत्तेः स्वविकारापेक्षमुपपद्यते । ईक्षणमपि  
तस्य चेतनत्वाभ्युपगमादुपपन्नम् । अपिच ताभ्यो गामानयत्ताभ्योऽश्वमानयत्ताभ्यः पुरुषमा-  
नयत्ता अब्रुवन्नित्येवंजातीयको भूयान्व्यापारविशेषो लौकिकेषु विशेषवत्स्वात्मसु प्रसिद्ध इहा-  
नुगम्यते । तस्माद्विशेषवानेव कश्चिदिहात्मा स्यादिति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—पर एवात्मेहात्मश-

भाष्यरत्नप्रभा

नन्वित्यादिना । लोका एव महाभूतानीत्यत आह—लोकाश्चेति । लोकशब्दस्य महाभूतेष्वरूढत्वाद्भौतिका एव  
लोकाः । निर्वचनान्नेत्याह—तथाचेति । अम्भो मरीचीर्मरमाप इति सूत्रयित्वा स्वयमेव श्रुतिर्व्याचष्टे—परेण दिवं  
दिवः परस्तादिवि प्रतिष्ठितश्चन्द्राऽम्भसा व्याप्तो यो लोकः तदम्भः, अन्तरिक्षं मरीचयः, पृथिवी मरः, या अवस्तात्ता  
आप इति । ननु लोकसृष्टिर्पीश्वरादेवास्तु नेत्याह—लोकेति । पुरुषविधो नराकारः । आत्मा हिरण्यगर्भः, आपिपी  
लिकाभ्यः सर्वमसृजतेत्यर्थः । भूतानां लोकानामित्यर्थः । प्रकरणादपि लोकस्रष्टा प्रजापतिरित्याह—ऐतरेयिणोऽ-  
पीति । रेतः कार्यमिति यावत् । ब्रह्मलिङ्गानि प्रजापतौ योजयति—आत्मशब्दोऽपीत्यादिना । किंच प्रजाः स्रष्टा  
ताः प्रति भोगार्थं गामानयल्लोकस्रष्टा तथाऽश्वमानयत् । तास्तु गवाश्चप्राप्त्या न तृप्तास्ततः पुरुषशरीरे आनीते ता अब्रु-  
वंस्तृप्ताः स इति । अयं च व्यवहारो लोकस्रष्टुः प्रजापतित्वे लिङ्गमित्याह—अपिचेति । आत्मशब्दस्य विद्वत्तमनि  
मुख्यत्वान्मुख्यग्रहे बाधकाभावादुत्तरस्येक्षणादेरनुकूलत्वात्परमात्मग्रहणमिति सिद्धान्तयति—एवं प्राप्त इति ।

भाभती

तरात्सा ऐक्षतेतीक्ष्णपूर्वकत्वधृत्वश्रवणादात्मैयवधारणाच्च । एतदभिसंहितम्—मुख्यं तावत् सर्गात्प्राक्केवललमात्मपदत्वं  
क्षृष्टत्वं च परमेश्वरस्यात्र भवत । तदसत्यामनुपपत्तौ नान्यत्र व्याख्यातुमुचितम् । नच महाभूतसृष्ट्यनभिधानेन लोकसृष्ट्य-  
भिधानमनुपपत्तिबीजम् । आकाशपूर्विकाया वस्तुतो ब्रह्मण सृष्टौ यथा कचित्तेज पूर्वकसृष्ट्यभिधानं न विरुध्यते ‘एतस्मा-

न्यायनिर्णयः

चातथात्ववृष्टेः सून्यस्य च लोककर्तृकतायाः श्रुतिरमृतिसिद्धवान्नात्र परगृहीतिरित्यर्थः । लोकशब्देनात्र महाभूतानामेवोक्तेः सृष्टेरिहापि  
महाभूतादित्वमिष्टमित्याशङ्क्याह—लोकाश्चेति । महाभूतसंनिवेशविशेषे लोकशब्दस्य रूढत्वेऽपि प्रकरणादिह महाभूतान्येव ते  
गृह्येरन्नित्याशङ्क्याह—तथाचेति । अम्भो मरीचीर्मरमाप इति सूत्रयित्वा स्वयमेव श्रुतिर्विबृणोति । अदस्तदम्भः परेण दिव दिवः  
परस्ताद्व्यौर्भुप्रतिष्ठो लोको दिवमारभ्योपरितनलोकाश्चान्द्रमसैरम्भोभिर्व्याप्तेरम्भः शब्दिता इत्यर्थः । अन्तरिक्षलोकः सवितुमरीचिव्याप्ते-  
र्मरीचयः । स्थानभेदाद्ब्रह्मक्तिः । त्रियन्तेऽस्मिन्भूतानीति पृथिवील्लोको मरम् । याः पृथिव्या अवस्तात्ता आपः पातालानि तेषामम्बाहु-  
ल्याद्विधेयापेक्षया क्लीलिङ्गत्वम् । एवमादिपदेन धौः प्रतिष्ठान्तरिक्षं मरीचयः पृथिवी मरो या अवस्तात्ता आप इति गृहीतम् । तथापि  
परमात्मव स्रष्टा किं न स्यात्, तत्राह—लोकेति । आत्मा हिरण्यगर्भः पुरुषविधस्तत्प्रकारं शिरःपाण्यादिमान्भूतानां स्थूलभूत-  
कार्याणां चराचराणामिति यावत् । प्रजापतिकर्तृकैव लोकसृष्टिरित्येतत्प्रकरणादपि भातीत्याह—ऐतरेयिणोऽपीति । नियम्यसृ-  
ष्ट्यानन्तर्यमर्थेत्युक्तम् । नियन्तृसृष्ट्यतिरेकेण तत्सृष्टेरकिञ्चित्कारत्वमत शब्दार्थः । किं तद्रेतो यस्य सृष्टिरिष्टेत्याशङ्क्याह—प्रजेति ।  
रेतो रीर्यं तत्कार्यत्वादेवास्तच्छब्दाः । वाक्यस्य तात्पर्यमाह—इत्यत्रेति । उपक्रमोपसंहारस्याभ्यामात्मब्रह्मश्रुतिभ्यां परस्मिन्गम्यमाने  
कुतो लोकस्रष्टृत्वलिङ्गेनापरब्रह्मसिद्धिः । श्रुतिभ्यां लिङ्गस्य दुर्बलत्वादित्याशङ्क्या लिङ्गस्यैव प्राधान्यमिति वक्तुं तयोरन्यथासिद्धिमाह—  
आत्मेति । ब्रह्मलोक इत्यादौ ब्रह्मशब्दस्यापि तस्मिन्प्रयोगोऽस्तीति वक्तुमपीत्युक्तम् । एक एवेत्येकत्वावधारणस्य प्रजापतावयोगात्प-  
रमात्मैवान्नात्मशब्दः स्यादित्याशङ्क्याह—एकत्वेति । अवधारणस्यैव सम्भवेऽपि तस्मिन्निक्षिप्तत्वायोगात्परस्यैवान्नोक्तिरित्याशङ्क्याह—  
ईक्षणमिति । परस्मिन्नसमावितविशेषवृष्टेरपि सूत्रस्यैवात्मशब्दतेत्याह—अपिचेति । ईश्वरो हि करणाधिष्ठात्रीरक्यादिदेवता वागादिभिः  
सह सृष्ट्वांस्तत्तत् प्रति भोगार्थं शरीरमयाचन्त स च ताभ्यो गा गोशरीरमश्वशरीरं पुरुषशरीरं च यथाकर्म यथाश्रुतमानीतवा-  
स्ततस्ता देवताः सोऽब्रवीच्चथायतनं यथाचक्षुरादिस्थानमस्मिन्देहे प्रविशतेति, तदाह—ताभ्य इति । उक्तश्रुत्यर्थं सगृह्णाति—  
एवमिति । इहेति स्रष्टृरात्मनो निर्देशः । लिङ्गप्रकरणसिद्धसुसंहरति—तस्यादिति । सिद्धान्तसूत्रमवतार्य प्रतिज्ञा व्याक-

ब्देन गृह्यत इतरवत् । यथेतरेषु सृष्टिश्रवणेषु 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' ( तै० २।१।१ ) इत्येवमादिषु परस्यात्मनो ग्रहणम् । यथा चेतस्सिद्धौ किकात्मशब्दप्रयोगे प्रत्यगात्मैव मुख्य आत्मशब्देन गृह्यते तथेहापि भवितुमर्हति । यत्र तु 'आत्मैवेदमत्र आसीत्' ( बृ० १।४।१ ) इत्येवमादौ 'पुरुषविधः' ( बृ० १।४।१ ) इत्येवमादि विशेषणान्तरं श्रूयते भवेत्तत्र विशेषवत् आत्मनो ग्रहणम् । अत्र पुनः परमात्मग्रहणानुगुणमेव विशेषणमप्युत्तरमुपलभ्यते 'स ईक्षत लोकाञ्च सृजा इति' ( ऐ० १।१ ), 'स इमाँल्लोकानसृजत' ( ऐ० १।२ ) इत्येवमादि । तस्मात्तस्यैव ग्रहणमिति न्याय्यम् ॥ १६ ॥

### अन्वयादिति चेत्स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥

वाक्यान्वयदर्शनाच्च परमात्मग्रहणमिति पुनर्यदुक्तं तत्परिहर्तव्यमिति । अत्रोच्यते—स्यादवधारणादिति । भवेदुपपन्नं परमात्मनो ग्रहणम् । कस्मात् । अवधारणात् । परमात्मग्रहणे हि प्रागुत्पत्तेरात्मैकत्वावधारणमाक्षसमवकल्पते । अन्यथा ह्यनाक्षसं तत्परिकल्पेत । लोकसृष्टिवचनं तु श्रुत्यन्तरप्रसिद्धमहाभूतसृष्ट्यनन्तरमिति योजयिष्यामि । यथा 'तत्तेजोऽसृजत' ( छा० ६।२।३ ) इत्येतच्छ्रुत्यन्तरप्रसिद्धवियद्वायुसृष्ट्यनन्तरमित्ययूयुजमेवमिहापि । श्रुत्यन्तरप्रसिद्धो हि समानविषयो विशेषः श्रुत्यन्तरेषूपसंहर्तव्यो भवति । योऽप्ययं व्यापारविशेषानुगमस्ताभ्यो गामानयदित्येवमादिः सोऽपि विवक्षितार्थावधारणानुगुण्येनैव ग्रहीतव्यः । न ह्ययं सकलः कथाप्रबन्धो विवक्षित इति शक्यते वक्तुं तत्प्रतिपत्तौ पुरुषार्थाभावात् । ब्रह्मात्मत्वं त्विह विवक्षितम् । तथा ह्यम्भःप्रभृतीनां लोकानां लोकपालानां चाश्यादीनां सृष्टिं शिक्षा करणानि करणायतनं च शरीरमुपदिश्य स एव स्रष्टा 'कथं न्विदं महते स्यात्' ( ऐत० ३।११ )

भाष्यरत्नप्रभा

महाभूतसृष्टिपूर्वकं लोकानसृजतेति श्रुतिर्व्याख्येयेति भावः ॥ १६ ॥ पूर्वपक्षबीजमनूय दूषयति—अन्वयादिति । 'आत्मा वा इदमेक एवात्र आसीत्' इति 'प्रज्ञानं ब्रह्म' इति चोपक्रमोपसंहारस्यात्मब्रह्मश्रुतिभ्यामेकत्वावधारणात्प्रवेशादिलिङ्गैश्च लोकस्रष्टृत्वादिलिङ्गबाधेन प्रत्यग्ब्रह्म ग्राह्यमिति भावः । स परमेश्वरः । एतमेव सीमानं मूर्धं. केशविभागावसानं विदार्य छिद्रं कृत्वा एतथा ब्रह्मरन्ध्राख्यया द्वारा लिङ्गविशिष्टः प्रविष्टवानित्यर्थः । मां विना यदि वागा-

भामती

दात्मन आकाशः संभूतः' इति दर्शनात् । आकाशं वायुं सृष्टेति हि तत्र पूरयितव्यमेवमिहापि महाभूतानि सृष्टेति कल्पनीयम् । सर्वशाखाप्रत्ययत्वेन ज्ञानस्य श्रुतिसिद्ध्यर्थमश्रुतोपलब्धौ यन्नवता भवितव्यं न पुन श्रुते महाभूतादिव सर्गस्य शैथिल्यमादरणीयम् । अपिच स्वाध्यायविध्यधीनग्रहणो वेदराक्षिरभ्ययनविध्यापादितप्रयोजनवदर्थमभिधानो यथा यथा प्रयोजनाविक्रयमाप्नोति तथा तथानुमन्यतेतराम् । यथा चास्य ब्रह्मगोचरत्वे परमपुरुषार्थौपधिकत्वं नैवमन्यगोचरत्वे । तदिदमुक्तम्—योऽप्ययं व्यापारविशेषानुगम इति । नच लोकसर्गोऽपि हिरण्यगर्भव्यापारोऽपि तु तदनुप्रविष्टस्य परमात्मन इत्यत्रैवोक्तम् । तस्मादात्मैवात्र इत्युपक्रमात्तद्व्यापारेण चेक्षणेन मध्ये परामर्शादुपरिष्ठाच्च भेदजातं महाभूतं सहानुक्रम्य ब्रह्मप्रतिष्ठलेन ब्रह्मण उपसहाराद्ब्रह्माभिलापत्वमेवास्तेति निश्चीयते । यत्र तु पुरुषविधादिश्रवणं तस्य भवेत्तन्व्यपरत्वं

न्यायनिर्णयः

रोति—एवमिति । इहेत्युदाहरणोक्तिः । दृष्टान्तमादाय व्याचष्टे—इतरवदिति । तस्य व्याख्यान्तरमाह—तथाचेति । परस्यैव विश्वस्रष्टृत्वं प्रागेकत्वमात्मत्वं च मुख्यं तदसत्यामनुपपत्तौ नान्यत्रानुमेयम् । लोकसृष्टिवचनेऽपि महाभूतसर्गस्य पूर्वसिद्धतया वक्तुं शक्यत्वादिति मत्वा दार्ष्टान्तिकमाह—तथेति । आत्मब्रह्मशब्दयोरन्यथासिद्धिं प्रत्याह—यन्नेति । सति बाधकेऽन्यार्थत्वेऽपि प्रकृते तदभावात्प्रत्युत सावकस्यैव सत्त्वात्परविषयत्वमेवेत्याह—अन्नेति । ईक्षणपूर्वकसर्गस्य परसिन्धुसिद्धत्वे फलितमाह—तस्मादिति ॥ १६ ॥ पूर्वपक्षबीजमनूय दूषयति—अन्वयादिति । अनुवाद विभजते—वाक्येति । परिहारमवतारयति—अन्नेति । स्यादिति पद पूरयित्वा व्याकरोति—भवेदिति । तत्र प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह—कस्मादिति । अवधारण विवृणोति—परमात्मेति । स्रष्टृग्रहेऽपि स्वविकारापेक्षया तदुक्तमित्याशङ्क्याह—आक्षसमिति । तदेव व्यतिरेकत स्फोरयति—अन्यथेति । यच्च लोकस्रष्टृत्वलिङ्गादपरग्रहणं, तत्राह—लोकेति । श्रुत्यन्तरं तैत्तिरीयादिश्रुतिः । तत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । इहापीत्येतरेकोक्तिः । श्रुत्यन्तरप्रसिद्धा महाभूतसृष्टिरत्रोपसहर्तुमशक्या वाक्यभेदादित्याशङ्क्याह—श्रुत्यन्तरेति । नहि तैत्तिरीयादिवाक्यमेतरेयवाक्यं च भिन्नं सृष्टयनुवादेनाविकृतब्रह्मविषयत्वाविशेषादित्यर्थः । यत्तु व्यापारवत्स्वात्मसु प्रसिद्धव्यापारविशेषस्यात्रानुगमादिशेषवानेवायमात्मेति, तत्राह—योऽपीति । किचाफले भेदे वेदस्याप्रामाण्याद्ब्रह्मपरत्वे च फलसम्वाचदेव विवक्षितमित्याह—नहीति । पौर्वापर्यालोचनयापि ब्रह्मपरत्वमेवास्व सदर्थस्येत्याह—तथाहीति । स परमेश्वरः यतमेव सीमानं मूर्धं. केशविभागा-

इति वीक्ष्येदं शरीरं प्रविशेशेति दर्शयति—‘स एतमेव सीमानं विदार्यैतया द्वारा प्रापद्यत्’ (ऐ० ३।१२) इति । पुनश्च ‘यदि वानाभिव्याहृतं यदि प्राणेनाभिप्राणिनम्’ (ऐ० ३।११) इत्येवमादिना करणव्यापारविवेचनपूर्वकम् ‘अथ कोऽहम्’ (ऐ० ३।११) इति वीक्ष्य ‘स एतमेव पुरुषं ब्रह्म ततममपश्यत्’ (ऐ० ३।१३) इति ब्रह्मात्मत्वदर्शनमवधारयति । तथोपरिष्ठात् ‘एष ब्रह्मैष इन्द्र’ (ऐ० ५।३) इत्यादिना समस्तभेदजातं सह महाभूतैरनुक्रम्य ‘सर्वं तत्प्रज्ञानेनं प्रज्ञाने प्रतिष्ठितं प्रज्ञानेनो लोकः प्रज्ञा प्रतिष्ठा प्रज्ञानं ब्रह्म’ (ऐ० ५।३) इति ब्रह्मात्मत्वदर्शनमेवावधारयति । तस्मादिहात्मगृहीतिरित्यनपवादम् । अपरा योजना—आत्मगृहीतिरितरयदुत्तरात् । वाजसनेयके ‘कतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु ह्यद्यन्त्योतिः पुरुषः’ (बृ० ४।३।७) इत्यात्मशब्देनोपक्रम्य तस्यैव सर्वसङ्गविनिर्मुक्तत्वप्रतिपादनेन ब्रह्मात्मतामवधारयति । तथा ह्युपसंहरति—‘स वा एष महाजन आत्माऽजरोऽमरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म’ (बृ० ४।३।२५) इति । छान्दोग्ये तु ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ (छा० ६।२।१) इत्यन्तरेणैवात्मशब्दमुपक्रम्योदकं ‘स आत्मा तत्त्वमसि’ (छा० ६।८।७) इति तादात्म्यमुपदिशति । तत्र संशयः—तुल्यार्थत्वं किमनयोराज्ञानयोः स्यादतुल्यार्थत्वं वेति । अतुल्यार्थत्वमिति तावत्प्राप्तमनुल्यत्वादाज्ञानयोः । न ह्याज्ञानवैषम्ये सत्यर्थसाम्यं युक्तं प्रतिपत्तुमाज्ञानतन्त्रत्वादर्थपरिग्रहस्य । वाजसनेयके चात्मशब्दोपक्रमादात्मतत्त्वोपदेश इति गम्यते ।

#### आप्यरत्नप्रभा

दिभिः स्वस्वव्यापारः कृतः, अथ तदाहं क इति त्वंपदार्थं विचार्य स्वयमेतमेव शोधितमात्मानं ब्रह्म ततमं व्याप्ततममपश्यत् । तकारलोपश्छान्दसः । प्रज्ञा विदात्मा नेत्रं नीयतेऽनेनेति नियामकं यस्य तत् प्रज्ञानेनं विदात्मनियम्यमित्यर्थः । उक्तव्याख्याने गुणोपसंहारस्यास्फुटत्वाच्च पादसंगतिरिति मत्वेव व्याख्यानतरमाह—अपरेति । उदकं उपसंहारः । सच्छब्दस्यात्मानात्मसाधारण्यात्संशयमाह—तत्रेति । पूर्वपक्षे सत्तासामान्ये ब्रह्मात्मत्वसंपदुपात्तिश्छान्दोग्ये, वाजश्रुतौ निर्गुणविधेति भेदान्मिथोगुणानुपसंहारः । सिद्धान्ते तुभयत्र निर्गुणविधैक्यादुपसंहार इति फलभेदः । पदानां जातौ शक्तिग्रहात्सच्छब्दोऽपि सत्ताजातिवाचीत्युपक्रमस्य निश्चितार्थत्वादसंजातविरोध्युपक्रमबलेन

#### आमती

गल्यन्तराभावादिति सर्वमवदातम् । अपर कल्प । सदुपक्रमस्य संदर्भस्यात्मोपक्रमस्य च किमैकार्थ्यमाहोस्विदर्थभेदः । तत्र सच्छब्दस्याविशेषेणात्मनि चानात्मनि च प्रवृत्तेर्नात्मार्यत्वं किंतु समस्तवस्तुनगतसत्तासामान्यार्थत्वं तथा चोपक्रमभेदाद्विचार्यत्वम् । स आत्मा तत्त्वमसीति चोपसंहार उपक्रमानुरोधेन सपत्त्यर्थतया व्याख्येयः । तद्धि सत्तासामान्यं परमात्मतया सपादनीयम् । तद्विज्ञानेन च सर्वविज्ञानं महासामान्यस्य सत्ताया समस्तवस्तुविस्तारव्यापित्वादित्येवं प्राप्त उच्यते—आत्मगृहीतिर्वाजसनेयिनामिव छान्दोग्यानामप्युत्तरात्स आत्मा तत्त्वमसीति तादात्म्योपदेशात् । अस्तु तावदात्मव्यतिरिक्तस्य प्रपञ्चस्य सदसत्त्वाभ्यामनिर्वाच्यतया न सत्त्वं सत्त्वं लात्मधातोरेव तत्त्वेन निर्वाच्यत्वात्तस्मादात्मैव सन्निति । अभ्युपेक्षाह । सच्छब्दस्य सत्तासामान्याभिधायित्वात्प्रतिव्यक्ति च तस्य प्रवृत्तेरात्मनि चान्यत्र च सच्छब्दप्रवृत्तेः संशये सत्युप-

#### न्यायनिर्णयः

वसानं विदार्य च्छिद्रं कृत्वैतया द्वारा ब्रह्मरन्ध्रसंज्ञया शरीरं प्रापद्यत् प्राप्तवानिति यावत् । इतश्च ब्रह्मपरत्वमेवास्वेत्याह—पुनश्चेति । स शरीरे प्रविष्टः परमात्मा तमेव शरीरान्तर्गतं परमात्मानं ब्रह्म ततममेकस्तकारो लुप्तो मन्तव्यस्ततमं व्याप्ततमं यद्ब्रह्म तद्गुणैतमात्मानमपश्यदित्यर्थः । इतोऽपि वाक्यस्यास्ति ब्रह्मपरतेत्याह—तथेति । य शरीरे प्रविष्टः परमेश्वर एष एव परब्रह्मपरमात्मा प्रजापतिः सत्तासामान्ये एव । प्रज्ञा ब्रह्मचैतन्यं नीयतेऽनेनेति नेत्रं नियन्तु यस्य तत्प्रज्ञानेनम् । प्रज्ञाने तस्मिन्नेवाधिष्ठाने प्रतिष्ठितं लोकोऽपि भूरादिप्रज्ञानेन । प्रज्ञानियन्तुक । सैव प्रज्ञा सर्वस्य लोकस्य प्रतिष्ठाऽधिष्ठानम् । तच्च प्रज्ञानं ब्रह्मैवमवधारणमनेकधा व्याख्याय प्रकृतमुपसंहरति—तस्मादिति । पूर्ववर्णके विधैक्यगुणोपसंहारनिरूपणास्पष्ट्याच्च साक्षात्पादसंगतिरिति तदर्थं वर्णकान्तरमाह—अपरेति । पूर्वत्र वाक्यैक्यबलादर्थोपरिपरत्व परित्यज्य विधैक्यमुक्तम् । इदानीं मित्रार्थोपक्रमेण वाक्यभेदशङ्कायामाह—आत्मेति । श्रुतिद्वयगत वाक्यमुदाहरति—वाजसनेयक इति । उदाहृतवाक्यत्वमर्थं तदर्थपर्यन्तं लक्ष्यगतीत्यत्र गमकमाह—तथाहीति । तदर्थं त्वमर्थान्तं लक्ष्यपदवाक्यान्तरमाह—छान्दोग्ये स्विदिति । सच्छब्दस्यात्मानात्मार्यत्वानिर्णयेन वाक्यद्वये संशयमाह—तत्रेति । अर्थभेदाद्विज्ञाभेदोक्त्या वाक्यार्थधीहेतोरेवात्रोक्तिरिति पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे विद्याभेदादुपसंहारः । सिद्धान्ते तदभेदात्तदुपसंहार इति मत्त्वार्थभेदाद्विद्याभेद पूर्वपक्षमाह—अतुल्येति । आज्ञानवैषम्येऽपि किमित्यर्थैक्यादिधैक्यं न स्यात्, तत्राह—नहीति । तदेव विशदयति—वाजसनेयके चेति । छान्दोग्येऽपि वाक्यशेषादात्मार्यत्वसिद्धौ कथमाज्ञानवैषम्यं कथतरमर्थभेदः कथतमा विद्यानाना-

छान्दोग्ये तूपक्रमविपर्ययादुपदेशविपर्ययः । ननु छन्दोगानामप्यस्त्युदकं तादात्म्योपदेश इत्युक्तम् । सत्यमुक्तम् । उपक्रमतत्त्वादुपसंहारस्य तादात्म्यसंपत्तिः सेति मन्यते । तथा प्राप्तेऽभिधीयते—आत्मगृहीतिः ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीत्’ ( छा० ६।२।१ ) इत्यत्र छन्दोगानामपि भवितुमर्हतीतरवत् । यथा ‘कतम आत्मा’ ( बृ० ४।३।७ ) इत्यत्र वाजसनेयिनामात्मगृहीतिस्तथैव । कस्मात् । उत्तरात्तादात्म्योपदेशात् । अन्वयादिति चेत्स्यादवधारणात् । यदुक्तमुपक्रमान्वयादुपक्रमे चात्मशब्दश्रवणाभावाच्चात्मगृहीतिरिति तस्य कः परिहार इति चेत्सोऽभिधीयते स्यादवधारणादिति । भवेदुपपन्नेहात्मगृहीतिः । अवधारणात् । तथाहि—‘येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्’ ( छा० ६।१।१ ) इत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानमवधार्य तत्संपिपादयिषया ‘सदेव—’ इत्याह । तच्चात्मगृहीतौ सत्यां संपद्यते । अन्यथा हि योऽयं मुख्य आत्मा स न विज्ञात इति नैव सर्वविज्ञानं संपद्येत । तथा प्रागुत्पत्तेरेकत्वादवधारणं जीवस्य चात्मशब्देन परामर्शः स्वाभावस्थायां च तत्त्वभावसंपत्तिकथनं परिचोदनापूर्वकं च पुनःपुनः ‘तत्त्वमसि’ ( छा० ६।८।७ ) इत्यवधारणमिति च सर्वमेतत्तादात्म्यप्रतिपादनायामेवावकल्पते न तादात्म्यसंपादनायाम् । न चात्रोपक्रमतत्त्वोपन्यासो न्याय्यः । न ह्युपक्रमः आत्मत्वसंकीर्तनमनात्मत्वसंकीर्तनं वास्ति । सामान्योपक्रमश्च न वाक्यशेषगतेन विशेषेण विरुध्यते

भाष्यरत्नप्रभा

तादात्म्योपदेशः संपत्तिपरतया नेय इति पूर्वपक्षनिष्कर्षः । पूर्वत्र वाक्यैक्यादर्थान्तरित्वं त्यक्त्वा विधैक्यमुक्तमिह तु सदात्मशब्दाभ्यां जात्यात्मवाचिभ्यामुपक्रमभेदाद्वाक्यभेदे सति विद्याभेद इति प्रत्युदाहरणसंगतिः । न चात्मशब्दो जातिवाचकः, आत्मव्यक्त्यैक्याजाल्यभावात्किंतु सर्वान्तरवस्तुवाचकः । कल्पितजातिवाचित्वेऽप्युपक्रमभेदः स्फुट एव सत्तात्मत्वयोर्भेदादिति मन्तव्यम् । सिद्धान्तयति—तथेत्यादिना । उपक्रमान्वयादिति । उपक्रमाधीनत्वादुपसंहारस्येत्यर्थः । तच्चावधारणं सत्यदेनात्मगृहीतौ सत्यां युज्यत इत्याह—तच्चेति । सदेकमेवेत्यवधारणं, अनेन जीवेनात्मनेति सदेवताकर्तृको जीवस्यात्मशब्देन परामर्शः, सुप्तौ जीवः सता संपन्नो भवतीति कथनं । भूय एव मा भगवान् विज्ञापयत्विति परिचोदना । सदितिपदेन सत्ताश्रय उच्यते न जातिमात्रं, कर्तृवाचिशतप्रत्ययान्तत्वात् । तथा चोपक्रमे सत्ताश्रयसामान्योक्तौ क आश्रय इत्याकाङ्क्षायां वाक्यशेषादात्मेति निश्चीयत इत्याह—नच्चेति । सच्छब्द-

भामती

संहारानुरोधेन सदेवेत्यात्मन्येवावस्थाप्यते । नीतार्थोपक्रमानुरोधेन ह्युपसंहारवर्णना न पुनः संदिग्धार्थेनोपक्रमेणोपसंहारो वर्णनीय । अपिच सपत्तौ फलं कल्पनीयम् । नच सामान्यमात्रे ज्ञाते विशेषज्ञानसंभव । न खल्वाकारादृक्षे ज्ञाते शिक्षापादयस्तद्विशेषा ज्ञाता भवन्ति । तदेवमवधारणादि सर्वमनात्मार्थेन स्यादनुपपन्नमिति छान्दोग्यस्यात्माथैकमेवेति

न्यायनिर्णयः

त्वमिति शङ्कते—नन्विति । ‘स आत्मा तत्त्वमसि’ इति तादात्म्योपदेशमङ्गीकरोति—सत्यमिति । तर्हि तदनुसारेणोपक्रमोऽपि नीयतामिलाशङ्काह—उपक्रमेति । स हि सद्विधाद्योपसंहारेण नीयते । प्रकृते तु तस्यासद्विधाद्यैत्वात्तदनुसारिण्युपसंहारे प्रतिमाया विष्णुवृष्टिवदात्मनि ब्रह्मवृष्टिरेष्ट्वेत्यर्थः । वाजसनेयिवाक्य ब्रह्मात्मविद्यार्थं छान्दोग्यवाक्य त्वात्मनि ब्रह्मवृष्ट्यर्थमिति विद्याभेदमुपसहस्रति—इति मन्यत इति । अतुल्यार्थतया विद्याभेदमनूय सिद्धान्तमाह—तथेति । तादात्म्योपदेशस्य गत्यन्तरमनूय दूषयति—अन्वयादिति । तत्रानुवाद विभजते—यदिति । उपक्रमान्वयात्तत्त्वत्वादुपसंहारस्येति यावत् । उपक्रमोऽपि तर्हि सदेवेत्यवधारणादात्मानमेव गोचरयतीत्याशङ्काह—उपक्रम इति । तस्मादुपसंहारेऽपि न परमात्मतादात्म्यमात्मनो गृह्यते । नहि सच्छब्देनोपक्रमत्वेनात्मोच्यते तस्य तस्मिन्प्रसिद्धत्वात् । तथाच सतोऽनात्मनस्तादात्म्यसंपत्तिरात्मनि तत्त्वमसीति विवक्षितेत्याह—नात्मेति । परिहारमादत्ते—स इति । तत्र प्रतिज्ञा व्याचष्टे—भवेदिति । अवधारणादिति हेतु विवृणोति—तथाहीति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञान सच्छब्देनानात्मग्रहेऽपि सतः सर्वात्मत्वादविरुद्धमित्याशङ्काह—तच्चेति । उक्तमेव व्यतिरेकेण साधयति—अन्यथेति । प्रकारान्तरेण हेतु व्याचष्टे—तथेति । एकमेवाद्वितीयमित्येकत्वादवधारणम्, अनेन जीवेनात्मनेति जीवस्यात्मशब्देन परामर्शः, सति सपथेत्यादि तत्त्वभावापत्तिवचनं, भूय एव मा भगवान्विज्ञापयत्विति परिचोदना । हेतुजातस्योक्तस्य फलमाह—इति च सर्वमिति । यत्तूपक्रमतन्त्रेणोपसंहारेण भाव्यमिति, तत्राह—नच्चेति । अत्र छान्दोग्ये स आत्मेत्यादेरुपसंहारस्येति यावत् । तत्र हेतुः—नहीति । उपसंहारानुसारेणपि तर्हि नोपक्रमो नेयस्तयोभिन्नविषयत्वात्, तत्राह—सामान्येति । सच्छब्दस्य सत्तासामान्यवाचित्वेनात्मानात्मसाधारण्याद्विशेषाकाङ्क्षायामुपसंहारानुसारेणैव तदयो निर्णीयते । सद्विवाधेनोपक्रमेणोपसंहारस्यानिर्णयादुपक्रमानुरोधन्यायस्यासद्विधोपक्रमविपर्ययादित्यर्थः । उपक्रमभेदमुपेत्य श्रुतिद्वयेऽपि वैधेग्येन विधैक्यमुक्तम् । सप्रत्युपक्रमभेदोऽपि



विशेषाकाङ्क्षित्वात्सामान्यस्य । सच्छब्दार्थोऽपि च पर्यालोच्यमानो न मुख्यादात्मनोऽन्यः संभवत्यतोऽन्यस्य वस्तुजातस्यारम्भणशब्दादिभ्योऽनृतत्वोपपत्तेः । आसन्नानवैषम्यमपि नावश्यमर्थवैषम्यमावहति । आहर पात्रं पात्रमाहरेत्येवमादिष्वर्थसाम्येऽपि न दर्शनात् । तस्मादेवंजातीयकेषु वाक्येषु प्रतिपादनप्रकारभेदेऽपि प्रतिपाद्यार्थभेद इति सिद्धम् ॥ १७ ॥

### कार्याख्यानादपूर्वम् ॥ १८ ॥



अनन्यबुद्ध्याचमने विषये बुद्धिरेव वा ॥ उभे अपि विधीयते द्वयोरत्र श्रुतत्वतः ॥ १ ॥

स्मृतेराचमन प्राप्त प्रायत्यर्थमनूद्य तत् ॥ अनन्यतामिति प्राणविदोऽपूर्वा विधीयते ॥ २ ॥

छन्दोगा वाजसनेयिनश्च प्राणसंवादे श्वादिमर्यादं प्राणस्यान्नमास्राय तस्यैवापो वास आमनन्ति । अनन्तरं च छन्दोगा आमनन्ति—‘तस्माद्वा एतदशिष्यन्तः पुरस्ताच्चोपरिष्ठाञ्चाद्भिः परिदधति’ ( छा० ५।२।२ ) इति । वाजसनेयिनस्त्वामनन्ति—‘तद्विद्वांसः श्रोत्रिया अशिष्यन्त आचामन्त्यशित्वाचामन्येतमेव तदनमनश्च कुर्वन्तो मन्यन्ते’ ( बृ० ६।१।१४ ), ‘तस्मादेवंविदशिष्यन्नाचामेदशित्वा चाचामेदेतमेव तदनमनश्च कुरुते’ इति । तत्र त्वाचमनमननताचिन्तनं च प्राणस्य प्रतीयते तत्किमुभयमपि विधीयत उताचमनमेवोताननताचिन्तनमेवेति विचार्यते ।

भाष्यरत्नप्रभा

स्वात्मानात्मसाधारण्यमुपेत्योक्तं तदपि नास्ति आत्मपदवत्सत्पदस्य व्यक्तिवाचित्वाच्चक्तिश्च बाधायोग्या विदात्मैवेति न वाजिछन्दोगयोरुपक्रमवैषम्यमित्याह—सच्छब्देति । वैषम्यमुपेत्वाप्याह—आसन्नेति । वाजिवाक्ये त्वमर्थस्य तदर्थपर्यन्तस्य लक्ष्यस्य प्रतिपादनं छान्दोग्यवाक्ये तु तदर्थस्य त्वमर्थपर्यन्तस्य प्रतिपादनमिति प्रकारभेदेऽपि वाक्याथैक्याद्वैक्यमिति फलितमाह—तस्मादिति ॥ १७ ॥ कार्याख्यानादपूर्वम् । ‘मे किमन्नं किं वासः’ इति प्राणेन पृष्टा वागादयः ऊचुः, ‘यदिदं किं चाश्वभ्य आ कृमिभ्यस्तत्तेऽन्नमापो वासः’ इति सर्वप्राणिभिर्भुज्यमानं यदिदं प्रसिद्धं श्वादिपर्यन्तमन्नं तत्प्राणस्य तवान्नमाप आच्छादनमित्युपासकेन चिन्तनीयमित्यर्थः । शाखाद्वयेऽप्यविशेषश्रुतिमुक्त्वा विशेषश्रुतिभेदमाह—अनन्तरं चेति । तस्मादप्राणवस्त्वत्वादशिष्यन्तोऽन्नं कुर्वन्तः श्रोत्रिया एतत्कुर्वन्ति । किं तत्, भोजनात्पूर्वमूर्ध्वं चाचामन्तीति यत्तदद्भिः प्राणं परिदधत्याच्छादयन्तीत्यर्थः । पूर्वोत्तराचमनसंबन्धिनीष्वप्सु प्राणवासस्त्वचिन्तनरूपमननताध्यान कार्यमिति भावः । तत् तस्मादित्युक्तार्थं यत् पूर्वं विद्वांसोऽन्ननात्प्राग्मूर्ध्वं चाचामन्त एतमेवानं प्राण तत्तेनाचमनेनाननताच्छादितं कुर्वन्तो मन्यन्ते चिन्तयन्ति, तस्मादेवंविदिदानींतनोऽप्युपासक एवं कुर्यादिति वाजिश्रुत्यर्थः । अत्रोभयोरप्यपूर्वत्वात्संशयमाह—तत्किमिति । संदिग्धसदुपक्रमस्य वाक्यशेषाग्निर्ये-  
भामती

सिद्धम् । अत्र च पूर्वस्मिन् पूर्वपक्षे हिरण्यगर्भोपासना मिद्वान्ते तु ब्रह्मभावनेति ॥ १६ ॥ १७ ॥ कार्याख्यानादपूर्वम् । विषयमाह—छन्दोगा वाजसनेयिनश्चेति । अननं प्राणन अन प्राण त प्राणमनश्च कुर्वन्तः । अननताचिन्तनमिति । मन्यन्त इति मननं ज्ञानं तद्व्यानपर्यन्तमिति चिन्तनमुक्तम् । सशयमाह—तत्किमिति । खुररवमात्रे-

न्यायनिर्णयः

नास्तीत्याह—सच्छब्देति । आत्मातिरिक्तस्य सर्वस्यानिर्वाच्यत्वादात्मनः सच्छब्दार्थोऽस्मिन्नात्मन एव तदर्थत्वात्प्रोक्तमभेदोऽस्तीत्यर्थः । यत्त्वान्नानवैषम्ये सत्यर्थसाम्यमयुक्तमिति, तत्राह—आसन्नेति । तद्वैषम्यस्यार्थभेदेनानवश्यभावे फलितमाह—तस्मादिति । एवजातीयेषु योऽय विज्ञानमय सदेव सोम्येदमित्यादिषु प्रतिपादनप्रकारभेदः समानानविशेषो वाजसनेयके वाक्यार्थान्वयित्वमर्थस्य तदर्थपर्यन्तस्य च्छान्दोग्ये तदर्थस्य त्वमर्थपर्यन्तस्य लक्ष्यतया वाक्यार्थभेदाभावादेकैवोभयत्रापि विधेयाह—प्रतिपाद्येति ॥ १७ ॥ सदिग्धस्य सदुपक्रमस्य शेषाग्निर्यवदाचामन्तीति वर्तमानापदेशस्य विधित्वसंदेहे शेषादशिष्यन्नाचामेदित्यतो विधिपरत्व निर्णयमित्यागच्छाह—कार्येति । विषय वक्तुमविगीतमासन्नं दर्शयति—छन्दोगा इति । यदिदं किंचाश्वभ्य आ कृमिभ्य आ कीटपतङ्गेभ्यस्तत्तेऽन्नमित्युक्त्वा तस्यैव प्राणस्यापो वासो वदन्तीति यावत् । छन्दोगानामविशेषासन्नमुक्त्वा विशेषमासन्नमाह—अनन्तरं चेति । तस्मादप्राणं प्राणं प्रति वासोरुपत्वादिति यावत् । अशिष्यन्त श्रोत्रियाः सन्तोऽन्नं कुर्वन्तस्तावदेतत्कुर्वन्ति किं तन्नो जनात्पूर्वमूर्ध्वं चाऽद्भिः प्राणं परिदधति परिधापयन्त्याच्छादयन्तीत्यर्थः । शाखान्तरेऽपि विशेषासन्नं कथयति—वाजसनेयिनस्त्विति । यस्मात्प्राणस्यापो वासस्तस्मादित्यस्मिन्नर्थे तच्छब्दः । विद्वांसः प्राणविद्यावन्तस्तेषां यथेष्टचेष्टानिषेधार्थं श्रोत्रियपदम् । एतमेवानं प्राण तत्तेनाचमनेनाननता वाससा परिहितं कुर्वन्तो मन्यन्ते चिन्तयन्तीत्यर्थः । काण्वानामासन्नविशेषमुक्त्वा माध्यदिनानामाह—तस्मादिति । यस्मात्पूर्वं प्राणविदः स्वयमाचामन्त प्राणमनश्च वाससा परिहितं कुर्वन्तो मन्यन्ते तस्मादिदानींतनोऽपि प्राणविदेव कुर्यादित्यर्थः । पाठत्रयेऽप्यापातिक्रममह—तत्र चेति । उभयोरपूर्वत्वमुपेत्वाह—तदिति । किंच वाक्यभेदप्रसङ्गमयावन्यतरदेव विषेयमिति कस्यान्तरं द्रष्टव्यम् । द्वितीयमपि विशेषानवधारणाद्वैधा विकल्पयति—उतेति । तत्रापि प्रथमश्रुतत्वमालोच्य



किं तावत्प्राप्तमुभयमपि विधीयत इति । कुतः—उभयस्याप्यवगम्यमानत्वात् । उभयमपि चैतदपूर्वत्वाद्विध्यहम् । अथवाचमनमेव विधीयते विस्पष्टा हि तस्मिन्निधिविभक्तिस्तस्मादेवं विदशिष्यन्नाचामेदशित्वा चाचामेदिति । तस्यैव स्तुत्यर्थमनग्नतासंकीर्तनमिति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—नाचमनस्य विधेयत्वमुपपद्यते कार्याख्यानात् । प्राप्तमेव हीदं कार्यत्वेनाचमनं प्राय-  
त्यार्थं स्मृतिप्रसिद्धमन्वाख्यायते । नन्विदं श्रुतिस्तस्याः स्मृतेर्मूलं स्यात् । नेत्युच्यते । विष-  
यनानात्वात् । सामान्यविषया हि स्मृतिः पुरुषमात्रसंबद्धं प्रायत्यार्थमाचमनं प्रापयति । श्रुतिस्तु प्राणविद्याप्रकरणपठिता तद्विषयमेवाचमनं विदधती विदध्यात् । नच भिन्नविषययोः श्रुति-  
स्मृत्योर्मूलमूलिभावोऽवकल्पते । नचेयं श्रुतिः प्राणविद्यासंयोग्यपूर्वमाचमनं विधास्यतीति शक्यमाश्रयितुम् । पूर्वस्यैव पुरुषमात्रसंयोगिन आचमनस्येह प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् । अत एव

भाष्यरत्नप्रभा

यवदाचामन्तीति पक्षस्य विधित्वसंदेहे आचामेदिति वाक्यशेषाद्विधित्वनिर्णय इति दृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षमाह—किं तावदिति । ज्ञानसाधनोपासनाङ्गविधिविचारात्पादसङ्गतितर्क्या । पूर्वपक्षे प्राणविद्याङ्गत्वेनापूर्वाचमनं विहितमन्य-  
त्रोपसंहर्तव्यमिति फलं सिद्धान्ते तस्याविधेयत्वाङ्गत्वेनोपसंहार इति विवेकः । उभयविधाने वाक्यभेदः स्यादित्युच्यते पक्षान्तरमाह—अथवेति । प्रशस्तं हीदमाचमनं यस्मादनेन प्राणमनस्य मन्यन्त इति स्तुति । प्रसिद्धानुवादेनाप्रसिद्धं विधेयमिति न्यायेन सिद्धान्तयति—एवमिति । प्रयत्नस्य प्रयत्नवतो भावः प्रायत्नं शुद्धिस्तदर्थमित्यर्थः । स्मृत्या शुद्ध्यर्थं कार्यत्वेन विहितसकलकर्माङ्गतया प्राप्ताचमनानुवादेनापूर्वमनग्नताध्यानमेव विधीयत इति सूत्रार्थः । स्मार्तमा-  
चमनं श्रुत्या नानूयते किं त्वनया श्रुत्या विहितं स्मृत्या नूयत इति शङ्कते—नन्विति । श्रुतिस्मृत्योरनयोर्न मूलमूलि-  
भावो भिन्नविषयत्वादिति परिहरति—नेति । ‘द्विजो नित्यमुपस्पृशेत्’ इत्याद्या स्मृतिः । आचमनान्तरविधिसुपेत्य मूलमूलित्वं निरस्तं, संप्रति विधिरसिद्ध इत्याह—नचेयं श्रुतिरिति । अत एवेति आचमनविध्यभावादेवेत्यर्थः ।

भामती

णापातत उभयविधानपक्षं गृहीत्वा मध्यमं पक्षमालम्बते पूर्वपक्षी—अथवाचमनमेवेति । यद्येवमनग्नतासंकीर्तनस्य किं प्रयोजनमित्यत आह—तस्यैव तु स्तुत्यर्थमिति । अयमभिसन्धि—यद्यपि स्मार्तं प्रायत्यार्थमाचमनमस्ति तथापि प्राणोपासनप्रकरणेऽविधानात्तदङ्गत्वेनाप्राप्तमिति विधानमर्थवद्भवति, अनृतवदनप्रतिषेध इव स्मार्ते ज्योतिष्टोमप्रकरणे समाम्नातो नानृतं वदेदिति प्रतिषेधो ज्योतिष्टोमाङ्गतयार्थवानिति । रक्षान्तमाह—एवं प्राप्त इति । चोदयति—नन्विदं श्रुति-  
रिति । परिहरति—नेति । तुल्यार्थयोर्मूलमूलिभावो नातुल्यार्थयोरित्यर्थः । अभिप्रायस्य पूर्वपक्षबीजं निराकरोति—न चेयं श्रुतिरिति । क्लृप्तपुरुषार्थयोरनृतवदनप्रतिषेधयोर्युक्तमपौनरुक्त्यम् । इह तु स्मार्तमाचमनं सकलकर्माङ्गतया विहितं प्राणोपासनाङ्गमपीति व्यापकेन स्मार्तेनाचमनविधिना पुनरुक्तत्वादनर्थकम् । नच स्मार्तस्यानेन पौनरुक्त्यं तस्य च व्यापक-  
त्वादेतस्य च प्रतिनियतविषयत्वादिति । मध्यमं पक्षमपाकृत्य प्रथमपक्षमपाकरोति—अत एव च नोभयविधानम् ।

न्यायनिर्णयः

प्रथमो विकल्पो दृष्टिविषयसंपादनेनाचमनस्यानग्नताचिन्तनशेषत्व मत्वा द्वितीय इति भेदः । अत्र पाठत्रयेऽपि प्राणविद्याङ्गमनग्नता-  
चिन्तनमेकमेव विधेयमिति चिन्ताया वाक्यार्थज्ञानसाधनगामित्वात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे द्वयोर्विधेयत्वाद्वाक्यभेदोऽन्यतरविधावप्या-  
चमनस्यैव विधेयत्वाद्विशेषविषयस्य तस्यान्यत्रोपसंहारः । सिद्धान्ते त्वनग्नताचिन्तनस्यैव विधेयत्वाद्वाक्यैक्यादाचमनविधेयस्याविधेयस्य  
नोपसंहर्तव्यमिति विमृश्य पूर्वपक्षमाह—किमिति । गौरवादुभयविधानमयुक्तमिति शङ्कते—कुत इति । कर्तव्यत्वेन द्वयोरपि तात्पर्यगम्यत्वाच्च गौरवमित्याह—उभयस्येति । गम्यमानत्वमात्रेण तात्पर्यगम्यतया विधेयत्वमिति प्रसक्तमित्याशङ्क्याह—उभय-  
मिति । नच स्मृत्याचारसिद्धत्वात्प्रापूर्वत्वं तयोरेतद्वाक्यमूलत्वात् । नच सामान्यविशेषतया श्रुतिस्मृत्याचाराणां न मूलमूलिता  
सामान्यसिद्धान्तवदननिषेधस्य क्रतुगामितया विधिवदाचमनस्यापि प्रसिद्धस्यैव प्राणविद्यायोगित्वेन विधानाद्वाक्यभेदप्रसङ्गस्य चोपरिधा-  
रणविधिवददोषत्वादिति भावः । न युक्तो वाक्यभेदः सत्या गतावित्याशङ्क्य पक्षान्तरमाह—अथवेति । तत्र हेतुः—विस्पष्टेति ।  
तर्हि किमर्थमनग्नताकीर्तनं, तत्राह—तस्येति । महाहं हीदमाचमनं यदनेन प्राणोऽनग्नः स्यादिति स्तुतिस्तस्माद्विधेय विशेषविषय-  
माचमनमन्यत्र चोपसंहर्तव्यमित्यर्थः । सिद्धान्तयति—एवमिति । तत्र हेतुमादाय व्याचष्टे—कार्येति । प्रयत्नस्य प्रयत्नवतो भावः  
प्रायत्नं शुद्धत्वं तदर्थं स्मार्तमाचमनमनूयत इत्युक्तमाक्षिपति—नन्विति । स्मृतेः श्रुतिमूलत्वेन प्रामाण्यादुक्तश्रुतिमूलैव सा । नच  
स्मृतिसिद्धोऽर्थः श्रुत्या नूयते वैपरीत्यापत्तेरित्यर्थः । भिन्नविषयत्वामूलमूलिभावो नानयोरित्याह—नेति । विषयभेदं विशदयति—  
सामान्येति । भिन्नविषयत्वे फलितमाह—नचेति । अर्थकत्वाभावेऽपि तद्भावेऽतिप्रसङ्गादित्यर्थः । आचमनान्तरविधानमुपेत्य  
मूलमूलिभावो निरस्तः, संप्रति तदपि नास्तीत्याह—नचेति । नच स्मार्ताचमनस्य श्रुत्यानुवादे वैपरीत्य त्रिराचामेदित्यादिश्रुति-  
सिद्धस्यैव सामान्याचमनस्यानुवादादिति मत्वा हेतुमाह—पूर्वस्येति । अनृतवादननिषेधस्य पुरुषार्थतया विहितस्यापि क्लृप्तार्थेना-

च नोभयविधानम् । उभयविधाने च वाक्यं भिद्येत । तस्मात्प्राप्तमेवाशिशिवतामशितवतां चोभयत आचमनमनूद्य 'एतमेव तदनमनसं कुर्वन्तो मन्यन्ते' ( बृ० ६।१।१४ ) इति प्राणस्यान-  
श्रुताकरणसंकल्पोऽनेन वाक्येन आचमनीयास्वप्सु प्राणविद्यासंवन्धित्वेनापूर्वं उपदिश्यते । न  
चायमनश्रुतावाद आचमनरतुत्यर्थ इति न्याय्यम् । आचमनस्याविधेयत्वात् । स्वयं चानश्रुता-  
संकल्पस्य विधेयत्वप्रतीतेः । न चैवं सत्येकस्याचमनस्योभयार्थताऽभ्युपगता भवति प्रायत्यार्थता  
परिधानार्थता चेति । क्रियान्तरत्वाभ्युपगमात् । क्रियान्तरमेव ह्याचमनं नाम प्रायत्यार्थं पुरु-  
षस्याभ्युपगम्यते तदीयासु त्वप्सु वासःसंकल्पनं नाम क्रियान्तरमेव परिधानार्थं प्राणस्याभ्यु-  
पगम्यत इत्यनवयवम् । अपिच 'यदिदं किंचाश्वभ्य आ कुम्भिभ्य आ कीटपतंगेभ्यस्तत्तेऽन्नम्'  
( बृ० ६।१।१४ ) इत्यत्र तावन्न सर्वान्नाभ्यवहारश्चोद्यत इति शक्यं वक्तुम् । अशब्दत्वाद्वाक्य-  
त्वाच्च । सर्वं तु प्राणस्यान्नमितीयमन्नदृष्टिश्चोद्यते तत्साहचर्याच्चापो वास इत्यत्रापि नापामा-  
चमनं चोद्यते प्रसिद्धास्वेव त्वाचमनीयास्वप्सु परिधानदृष्टिश्चोद्यत इति युक्तम् । न ह्यर्थवैशसं

माध्यरत्नप्रभा

अप्सु प्राणवासस्त्वध्यानाख्य संकल्पः प्राणविद्याङ्गत्वेन विधीयत इत्याह—तस्मादिति । स्वयं चेति अपूर्वत्वादित्यर्थः ।  
शुद्ध्यर्थं विनियुक्तस्याचमनस्य प्राणाच्छादनार्थत्वं विरुद्धमित्याशङ्क्याह—न चैवं सतीति । आचमनस्याच्छादनार्थत्व-  
मसिद्धमित्यर्थः । किंच यथा पूर्ववाक्ये प्राणस्यान्नध्यानमङ्गं विहितं तथात्राप्यु वासोऽध्यानं विधीयते अन्यथाचमनविधौ  
पूर्वत्र ध्यानविधिरुत्तरत्र क्रियाविधिरित्यर्थवैशसं स्यादित्याह—अपिचेति । भक्षयेदिति शब्दाभावाच्छाद्यन्नस्य सर्वस्य

भासती

शुक्त्यन्तरमाह—उभयविधाने चेति । उपसंहरति—तस्मात्प्राप्तमेवेति । न चायमनश्रुतावाद इति ।  
स्तोतव्याभावे स्तुतिर्नोपपद्यत इत्यर्थः । अपिच मानान्तरप्राप्तेनाप्राप्तं विधेयं स्तूयेत । न चानश्रुतासंकल्पोऽन्यत प्राप्तो यत  
स्तावको भवेत् । न चाचमनमन्यतोऽप्राप्तं येन विधेयं सत्स्तूयेतेत्याह—स्वयं चानश्रुतासंकल्पस्येति । अपि चैकस्य  
कर्मण एकार्थतैवेत्युचितं तस्य बलवत्प्रमाणवशादनन्यगतिरेव सत्यनेकार्थता कल्प्यते । सकल्पे तु कर्मान्तरे विधीयमाने नायं दोष  
इत्याह—न चैवं सत्येकस्याचमनस्येति । अपिच दृष्टिचोदनासाहचर्यादृष्टिचोदनैव न्याय्यं न चाचमनचोदनेत्याह—  
अपिच यदिदं किंचेति । यथा हि श्वादिमर्यादस्यान्नस्यानुमशक्यत्वादन्नदृष्टिश्चोद्यते एवमिहाप्यपि परिधानासंभवादृष्टिरेव  
चोद्यत इत्यन्नदृष्टिविधिसाहचर्याद्गम्यते । अशब्दत्वं च यद्यपि दृष्ट्यभ्यवहारयोस्तुल्यं तथापि दृष्टि शब्ददृश्यनान्तरीयकतया  
साक्षाच्छब्देन क्रियमाणोपलभ्यते । अभ्यवहारस्त्वध्याहरणीय कथविधोग्यतामात्रेणेति विशेषः । किंच छान्दोग्याना

न्यायनिर्णयः.

प्राप्तस्य विधानमविरुद्धमाचमनस्य तु सर्वकर्माङ्गतया विहितस्य प्राणोपास्त्यङ्गत्वमपि सिद्धमिति पुनर्विधानानर्थक्यमिति भावः ।  
आचमनस्य प्रकृते विधानायोग हेतुकृत्याय पूर्वपक्ष प्रत्याह—अतएवेति । युक्त्यन्तरमाह—उभयेति । न चोपरिधारणवद्वाक्य-  
नानात्वमदोषः संभवत्येकवाक्यत्वे तद्वेदस्यानिष्टत्वादिति भावः । तर्हि किमिति विधेयं तदाह—तस्मादिति । अनुवादे हेतुमाह—  
प्राप्तमिति । अनश्रुतासंकल्पे विधित्सिते कृतमनुवादेनेत्याशङ्क्याह—आचमनीयास्विति । प्राणविद्याविकारे चेदनश्रुतासंकल्पो  
विधीयते कथं वाक्यभेदो न स्यादित्याशङ्क्याह—प्राणेति । तस्य विधियोग्यत्वं सूचयति—अपूर्वं इति । एतेनापूर्वमिति पदं  
व्याख्यातम् । यत्वनश्रुतासंकीर्तनमाचमनस्तुल्यमिति, तत्राह—नचेति । स्तोतव्यविधेयाभावे स्तुतिरयुक्तेत्यर्थः । किंच विधेयमप्राप्तं  
प्राप्तेन स्तूयते न चानश्रुतासंकल्पोऽन्येन प्राप्तो येन स्तावकः स्यान्न चान्यतोऽप्राप्तमाचमनं येन विधेयतया स्तोतव्यमित्याह—  
स्वयं चेति । शुद्ध्यर्थं विनियुक्तस्यैवाचमनस्य प्राणपरिधानार्थत्वं विनियुक्तविनियोगविरोधः स्यादित्याशङ्क्याह—न चेति । एकस्य  
कर्मणः स्यादेकार्थतैवेत्युत्तरादसति बाधके तदनेकार्थत्वासिद्धेः सकल्पविधिपरत्वमेव वाक्यस्येत्याह—क्रियेति । हेतुमेव साधयति—  
क्रियान्तरमिति । वासःसंकल्पक्रियातो भेदादाचमनस्य क्रियान्तरत्वं सकल्पस्यापि परिधानार्थस्याचमनादन्यत्वात्तथात्वमेव क्रियामेदे  
सत्युत्तरासं भङ्गो नास्तीत्याह—इत्यनवयवमिति । किंच दृष्टिचोदनासाहचर्यादिहापि सेव युक्ता नाचमनचोदनेत्याह—अपिचेति ।  
सर्वान्नमक्षणमेवात्रापि चोद्यते न दृष्टिरित्याशङ्क्याह—अत्रेति । दृष्टिवाचकाभाव हेतुमाह—अशब्दत्वादिति । अन्नशब्दवशाद्वाक्य-  
वहरणं भातीत्याशङ्क्याह—अशक्यत्वाच्चेति । नहि श्वादिमर्यादं सर्वमन्नमेकेनानु शक्यं भक्ष्याभक्ष्यविधिविरोधात् । प्राणविद्यासामर्थ्या-  
दसामर्थ्यविरोधसमाधानं तु सर्वान्नानुमलधिकरणे निरस्यमिति भावः । अशब्दत्वस्य दृष्टेरपि तुल्यत्वादभ्यवहरणवदविधेयत्वमाशङ्क्य  
नान्तरीयकतया वृष्टेः शब्देन क्रियमाणत्वादभ्यवहरणस्य तज्जन्यत्वशाप्यत्वयोरभावादनुपपत्तिकज्ञानस्य दृष्टिविधेरेव तच्छान्तावनुत्थाना-  
च्छिदानमेवैतदित्याह—सर्वं त्विति । तथापि प्रकृते सकल्पविधौ किमायात तदाह—तदिति । प्रकरणविरोधाद्वाक्यस्य क्रिया-  
विधिपरत्वाभावे किपरत्व तदाह—प्रसिद्धास्विति । अस्तु सर्वान्नवाक्ये दृष्टिविधिराचमनवाक्ये तु क्रियैव चोद्यते, तत्राह—

संभवति । अपिचाचामन्तीति वर्तमानापदेशित्वाच्चायं शब्दो विधिश्चमः । ननु मन्यन्त इत्यपि समानं वर्तमानापदेशित्वम् । सत्यमेवमेतत् । अवश्यविधेये त्वन्यतरस्मिन्वासः कार्याख्यानादपां वासः संकल्पनमेवापूर्वं विधीयते नाचगमं पूर्ववद्धि नदित्युपपादितम् । यदप्युक्तं विरूपष्टा चाचमने विधिविभक्तिरिति तदपि पूर्ववत्त्वेनैवाचमनस्य प्रत्युक्तम् । अत एवाचमनस्याविधित्सितत्यादेतमेव तदनमनसं कुर्वन्तो मन्यन्त इत्यत्रैव काण्वाः पर्यवस्यन्ति नामनन्ति तस्मादेवं विदित्यादि । तस्मान्माध्यंदिनानामपि पाठ आचमनानुवादेनैवंवित्त्वमेव प्रकृतप्राणवासोवित्त्वं विधीयत इति प्रतिपत्तव्यम् । योऽप्ययमभ्युपगमः कचिदाचमनं विधीयते कचिद्वासोविज्ञानमिति सोऽपि न साधुः । आपो वास इत्यादिकाया वाक्यप्रवृत्तेः सर्वत्रैकरूप्यात् । तस्माद्वासोविज्ञानमेवेह विधीयते नाचमनमिति व्याप्यम् ॥ १८ ॥

### समान एवं चाभेदात् ॥ १९ ॥



शाण्डिल्यविद्या काण्वाना द्विविधेकविधाऽथवा ॥ द्विस्फेरेकशान्वाया द्वैविध्यमिति गम्यते ॥ १ ॥

एका मनोमयत्वादिरत्नभिज्ञानतो भवेत् ॥ विद्याया विधिरैकत्र स्यादप्यत्र गुणे विधि ॥ २ ॥

वाजसनेयिशाखायामग्निरहस्ये शाण्डिल्यनामाङ्किता विज्ञाता तत्र च गुणाः श्रूयन्ते—  
'स आत्मानमुपासीत मनोमयं प्राणशरीरं भारूपम्' इत्येवमादयः । तस्यामेव शाखायां बृहदारण्यके पुनः पठ्यते—'मनोमयोऽयं पुरुषो भाः सत्यस्तस्मिन्नन्तर्हृदये यदा व्रीहिर्वा यवो वा स एष सर्वस्येशानः सर्वस्याधिपतिः सर्वसिद्धं प्रशास्ति यदिदं किंच' (बृ० ५।६।१) इति ।

#### भाष्यरत्नप्रभा

मनुष्येणोपासकेन भोक्तुमशक्यत्वाच्च न पूर्ववाक्ये क्रियाविधिरित्यर्थः । इतश्चाचमनमत्र न विधेयमित्याह—अपिचेति । अनसं मन्यन्त इत्यत्र वासस्त्वध्यानमपि न विधेयं दोषसाध्यादिति शङ्कते—नन्विति । उभयोरप्यनुवादत्वे वैफल्यादवश्यमेकानुवादेनैकं विधेयं तच्च विधेयं वासोध्यानमेव वासः कार्यस्यानम्रत्वस्याख्यानादपूर्वत्वाच्चेति समाधानार्थः । पूर्ववदिति स्मृत्या प्राप्तमित्यर्थः । आचामेदिति न विधिः किंतु विष्णुरुपांशु यष्टव्य इतिवदनुवाद इत्यत्र लिङ्गमाह—अत एवेति । तस्मादेवंविदशिष्यज्ञाचामेदशित्वा चाचामेदिति वाक्यस्याविधित्वे काण्वैरपठनं लिङ्गमित्यर्थः । तर्हि पाठबलान्माध्यंदिने आचमनविधि काण्वे ध्यानविधिरिति कस्यचिन्मतं निराकरोति—योऽपीति ॥ १८ ॥ समान एवं चाभेदात् । शाण्डिल्येन दृष्टा तन्नाम्नाऽङ्किता, अन्तर्हृदये व्रीह्यादिवत्सुक्ष्मस्तिष्ठतीत्यर्थः । अभ्यासप्रत्यभिज्ञाभ्यां संशयमाह—तत्रेति । गुणानुपसंहारोपसंहारौ पूर्वोत्तरपक्षयोः फलम् । पूर्वत्र प्राप्ताचमनानुवादेनानम्रताध्यानवि-

#### भामती

वाजसनेयिनां चाचमने प्रायेणाचामन्तीति वर्तमानापदेश एवं यत्रापि विधिविभक्तिस्तत्रापि जर्तिलयवाग्वा वा जुहुयादितिवद्विधित्वमविवक्षितम् । मन्यन्त इति त्वत्प्राप्तार्थत्वात्समिधो यजतीत्यादिवद्विधिरिवेत्याह—अपिचाचामन्तीति । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ १८ ॥ समान एवं चाभेदात् । इहाभ्यासाविकरणन्यायेन पूर्वं पक्षः । द्वयोर्विद्याविधोरैकशान्वागतयो-रगृह्यमाणविशेषतया कस्य कोऽनुवाद इति विनिश्चयाभावादज्ञातज्ञापनाप्रवृत्तप्रवर्तनारूपस्य च विविक्तस्य स्वरससिद्धेरभय-त्रोपासनाभेदः । नच गुणान्तरविधानायैकत्रानुवाद उभयत्रापि गुणान्तरविधानोपलब्धेर्विनिगमनाहेत्वभावात्समानगुणानभि-

#### न्यायनिर्णयः

नहीति । इतश्चाचमने विधिरत्र नास्तीत्याह—अपिचेति । तर्हि चिन्तनमपि न विधेयं दोषसाध्यादित्याह—नन्विति । आचमन-चिन्तनयोर्वर्तमानापदेशमङ्गीकरोति—सत्यमिति । तर्हि द्वयोरविधेयत्वमिवाशङ्क्यानुवादमात्रस्याकिञ्चित्करत्वादप्यन्यतरविधेरावश्यकत्वे सकल्पनमेव विधेयमिति विधान्तरेण सूत्रं योजयति—अवश्येति । तत्र हेतुत्वेनाचमनस्यान्यतः प्राप्तिमुक्ता सारयति—पूर्ववदिति । पूर्वपक्षबीजमनुभाष्य दूषयति—यदपीति । पूर्ववत्त्वेनापूर्वत्वभावेनेति यावत् । तत्र श्रुता विधिविभक्तिरनम्रतासकल्पेन नेया, जर्तिलयवाग्वा जुहुयादितिवदविवक्षित वा विधित्वमिति भावः । आचमनस्याविधेयत्वे लिङ्गान्तरमाह—अत इति । तर्हि पाठवैयर्थ्याय माध्यंदिनानामाचमने विधिरिष्यतामित्याशङ्क्य श्रुत्यन्तरानुसारेण तत्रापि चिन्तनमेव विधेयमित्याह—तस्मादिति । एववित्त्वमेवेत्युक्तं व्यनक्ति—प्रकृतेति । यदाचामेदित्यनूय तदेवविदिति वेदनमेव विधीयत इत्यर्थः । शाखाभेदेनोदितानुदितहोमवदुभयमपि विधेयमित्येकदेशिमतमाशङ्क्याह—योऽप्ययमिति । एकीयव्यवस्थायोगे फलितमाह—तस्मादिति ॥ १८ ॥ पूर्वत्र प्राप्ताचमनानुवादेनानम्रताचिन्तन विधेयमित्युक्तम् । इह तु वाक्ययोः कस्य विधित्वं कस्य वानुवादत्वमित्यनिश्चयाद्भयोरपि विधाविधित्वमाशङ्क्याह—समान इति । शाण्डिल्यविद्यामुदाहरति—वाजसनेयीति । शाण्डिल्येन दृष्टेति तन्नाम्नाऽङ्किता चिद्धिता विशेषिता,

तत्र संशयः—किमियमेका विद्याभिरहस्यबृहदारण्यकयोर्गुणोपसंहारश्चोत द्वे इमे विद्ये गुणानुपसंहारश्चेति । किं तावत्प्राप्तम् । विद्याभेदो गुणव्यवस्था चेति । कुतः—पौनरुक्त्यप्रसङ्गात् । भिन्नासु हि शाखास्वध्येतृवेदितृभेदात्पौनरुक्त्यपरिहारमालोच्य विधैकत्वमध्यवसायैकत्रातिरिक्ता गुणा इतरत्रोपसंह्रियन्ते प्राणसंवादादिष्वित्युक्तम् । एकस्यां पुनः शाखायामध्येतृवेदितृभेदाभावाद्दशक्यपरिहारे पौनरुक्त्ये न विप्रकृष्टदेशस्थैका विद्या भवितुमर्हति । न चात्रैकमाज्ञानं विद्याविधानार्थमपरं गुणविधानार्थमिति विभागः संभवति । तदा ह्यतिरिक्ता एव गुणा इतरत्रेतरत्र चास्मायेरज्ञ समानाः । समाना अपि तूभयत्रास्मायन्ते मनोमयत्वादयः । तस्मान्नान्योन्यं गुणोपसंहार इति । एवं प्राप्ते ब्रूमहे—यथा भिन्नासु शाखासु विधैकत्वं गुणोपसंहारश्च भवत्येवमेकस्यामपि शाखायां भवितुमर्हति । उपास्याभेदात् । तदेव हि ब्रह्म मनोमयत्वादिगुणकमुभयत्राप्युपास्यमभिन्नं प्रत्यभिजानीमः । उपास्यं च रूपं विद्यायाः । नच विद्यमाने रूपाभेदे विद्याभेदमध्यवसातुं शक्नुमः । नापि विद्याभेदे गुणव्यवस्थानम् । ननु पौनरुक्त्यप्रसङ्गाद्विद्याभेदोऽध्यवसितः । नेत्युच्यते । अर्थविभागोपपत्तेः । एकं ह्याज्ञानं विद्याविधानार्थमपरं गुणविधानार्थमिति न किञ्चिन्नोपपद्यते । नन्वेवं सति यदपठितमभिरहस्ये तदेव बृहदारण्यके पठितव्यम् 'स एष सर्वस्येशानः' इत्यादि । यत्तु पठितमेव मनोमय इत्यादि तत्र पठितव्यम् ।

आच्यरत्नप्रभा

धिरुक्तः । इह त्वेकशाखायां विप्रकृष्टदेशस्थवाक्ययोरेकस्य विधित्वमन्यस्यानुवादत्वमित्यनिश्चयाद्वयोरपि विद्याविधित्वमिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षयति—किं तावदिति । यत्पुनरुक्तं, तद्विद्यान्तरमिति न व्याप्तिः प्राणपञ्चाङ्गादिविद्यासु व्यभिचारादित्याशङ्क्य शाखाभेदे पुनरुक्तिरसिद्धेत्युक्तमित्याह—भिन्नास्त्विति । यथाऽग्निहोत्रवाक्ये कर्मविधिः, 'दध्ना जुहोति' इति वाक्ये गुणविधिरुक्ताप्यस्तु न विद्याभेद इत्याशङ्काह—नचात्रैकमिति । उक्तगुणानां पुनरुक्तिर्वृथा स्यादतोऽभ्यासाद्विद्याभेद प्रयोज्यभेदवदिति भावः । उक्तगुणोक्तिर्न वृथा कतिपयगुणविशिष्टोपास्याभेदप्रत्यभिज्ञानार्थत्वादत उपास्यरूपाभेदाद्विज्ञानशाखास्वव समानशाखायामपि विधैक्यमिति सिद्धान्तसूत्रं योजयति—यथेति । सौत्रश्चकारोऽप्यर्थो व्याख्यातः । यत्र बहवो गुणाः श्रुतास्तत्र प्रधानविधिरन्यत्र तदनुवादेन गुणविधिरिति निश्चयादभिरहस्ये

भासती

धानप्रसङ्गाच्च । तस्मात्समिधो यजतीत्यादिवदभ्यासादुपासनाभेद इति प्राप्त उच्यते—एककर्म्ममेकत्वेन प्रत्यभिज्ञानात् । न चागृह्यमाणविशेषता । यत्र भूयासो गुणा यस्य कर्मणो विधीयन्ते तत्र तस्य प्रधानस्य विधिरितरत्र तु तदनुवादेन कतिपयगुणविधि । यथा यत्र छत्रचामरपताकाहास्तिकादीयशक्तीकयाष्टीरुधानुष्ककार्पाणिकप्रासिकपदातिप्रचयस्तत्रास्ति राजेति गम्यते न तु कतिपयगजवाजिपदगतिभाजि तदमात्ये, तथेहापि । न चेकत्र विहितानां गुणानामितरत्रोक्तिरनर्थिका प्रत्यभिज्ञानदार्ढ्यार्थत्वात् । अस्तु वास्मिन्नित्यानुवादो न ह्यनुवादानामवश्यं सर्वत्र प्रयोजनवत्त्वम् । अनुवादमात्रस्यापि तत्र

न्यायनिर्णयः.

विधेति यावत् । एतस्यां शाखायां देशभेदेन कृता विद्या विषयीकृत्याभ्यासात्प्रत्यभिज्ञानाच्च संशयमाह—तत्रेति । अत्र च विद्याभेदादिरूपणद्वारा वाक्यार्थधीसाधनस्यैव निरूपणात्पादादिसंगति । पूर्वपक्षे पौनरुक्त्यपरिहाराय विद्याभेदाद्गुणानुपसंहारः । सिद्धान्ते विधैक्येऽप्यपौनरुक्त्याद्गुणोपसंहार इति मत्वा विचिन्त्य पूर्वपक्षयति—किं तावदिति । गौरवदुष्ट विद्यानानात्वमयुक्तमित्याह—कुत इति । ग्रामाणिक गौरवमदूषणमिति मत्वाह—पौनरुक्त्येति । विद्याभेदे पौनरुक्त्यमव्याप्तं भिन्नशाखासु विधैक्येऽपि पौनरुक्त्यदृष्टेरित्याशङ्क्याह—भिन्नास्त्विति । अध्येतृभेदेन शब्दपौनरुक्त्यं वेदितृभेदेन चार्थपौनरुक्त्यं परिह्रियते । शाखाऽभेदेऽपि देशभेदोक्तविद्याफलार्थिना प्रतिपत्तुत्वात्तत्तदाक्याध्येतृत्वाच्चापौनरुक्त्यमित्याशङ्क्यैकशाखाध्ययनस्य नित्यवित्त्वेनैव प्राप्तत्वान्मैवमित्याह—एकस्यामिति । अग्निहोत्रं जुहोतीत्यत्र सिद्धं जुहोत्यर्थमनूषं दध्ना जुहोतीतिगुणविधिवदिहापि स्यादित्यपौनरुक्त्यमाशङ्काह—नचेति । द्वयोरदृष्टविशेषतया त्रिवित्वानुवादत्वानिश्चयात्तस्यगुणोक्तिवैयर्थ्याच्च नेय व्यवस्थेत्याह—तदेति । अपौनरुक्त्याय विद्याभेदाद्गुणानुपसंहार इत्युपसंहार्येति—तस्मात्तेति । उक्तमनूषं सिद्धान्तयति—एवमिति । क्रियापदेनेतिशब्दस्य सबन्धः<sup>(१)</sup> । हेतुमादाय व्याकरोति—उपास्येति । तदैक्ये गम्यमानेऽपि न विधैक्यं तदैक्ये हेत्वभावादित्याशङ्क्य रूपाभेदो हेतुरित्याशङ्काह—उपास्यं चेति । तस्य हेतुत्वमेव स्फुटयति—नचेति । प्रत्यभिज्ञाविरोधादित्यर्थः । विधैक्ये फलितमाह—नापीति । गुणव्यवस्थानमध्यवसातुं शक्नुम इति सबन्धः । अध्येतृवेदितृभेदाभावात्पौनरुक्त्यमुक्तं सारयति—नन्वेति । अभेदसमवात्र पौनरुक्त्यमित्याह—नेतीति । अदृश्यमानविशेषतया कस्य कोऽनुवाद इत्यनिश्चयान्नार्थविभागसिद्धिरित्याशङ्क्य यत्र भूयासो गुणा विधीयन्ते तत्र प्रधानविधिरन्यत्र तदनुवादेन गुणविधिरिति विभागमभिप्रेत्याह—एकं हीति । तुल्यगुणोक्तिवैयर्थ्यमुक्तं सारयति—नन्वेति । बृहदारण्यके प्रधानविधिरभिरहस्ये गुणविधिरित्येव विभागे सतीति यावत् । प्रत्यभिज्ञादार्ढ्यार्थं तुल्यगुणोक्तिरर्थवतीत्याह—नेति ।



नैष दोषः । तद्वलेनैव प्रदेशान्तरपठितविद्याप्रत्यभिज्ञानात् । समानगुणान्मानेन हि वि-  
प्रकृष्टदेशां शाण्डिल्यविद्यां प्रत्यभिज्ञाप्य तस्यामीशानत्वाद्युपदिश्यते । अन्यथा हि कथं तस्या-  
मयं गुणविधिरभिधीयते । अपि चाप्राप्तांशोपदेशेनार्थवति वाक्ये संजाते प्राप्तांशपरामर्शस्य  
नित्यानुवादतयाऽप्युपपद्यमानत्वाच्च तद्वलेन प्रत्यभिज्ञोपोहितुं शक्यते । तस्मादत्र समानाया-  
मपि शाखायां विधैकत्वं गुणोपसंहारश्चेत्युपपन्नम् ॥ १९ ॥

### संबन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥



संहार स्याद्व्यवस्था वा नाज्ञोरहरह त्विति ॥ विधैकत्वेन संहार स्यादध्यात्माधिदैवयोः ॥ १ ॥

नस्योपनिषदित्येव भिन्नस्थानत्वदर्शनात् ॥ स्थितासीनगुरूपाम्लोस्त्रि नाज्ञोर्ध्ववस्थितिः ॥ २ ॥

बृहदारण्यके 'सत्यं ब्रह्म' ( बृ० ५।५।१ ) इत्युपक्रम्य 'तद्यत्तत्सत्यमसौ स आदित्यो य एष  
एतस्मिन्मण्डले पुरुषो यश्चायं दक्षिणेऽक्षन्पुरुषः' ( बृ० ५।५।२ ) इति तस्यैव सत्यस्य ब्रह्मणो-  
ऽधिदैवतमध्यात्मं चायतनविशेषमुपदिश्य व्याहृतिशरीरत्वं च संपाद्य द्वे उपनिषदावुपदिश्येते ।  
तस्योपनिषदहरित्यधिदैवतम् । तस्योपनिषदहमित्यध्यात्मम् । तत्र संशयः—किमविभागेनै-  
प्रोमे अप्युपनिषदावुभयत्रानुसंधातव्ये उत विभागेनैकाधिदैवमेकाध्यात्ममिति । तत्र सूत्रेणैवो-

भाष्यरत्नप्रभा

प्रधानविधिवदुत्तरत्र गुणविधिरिति भावः ॥ १९ ॥ संबन्धादेवमन्यत्रापि । सङ्गतत्रयं त्रयावकाशात्मकं, सत्यं  
परोक्षभूतात्मकं हिरण्यगर्भाख्यं ब्रह्मोपक्रम्य, तदुक्तं यत्सत्यं तत् स योऽसावादित्यः किं मण्डलं न तत्र स्थाने  
पुरुषः, करणात्मकः स एवाध्यात्ममक्षिस्थानस्थ इत्युपदिश्य 'तस्य भूरिति शिरो भुव इति बाहुः स्वरिति पादौ' इति  
व्याहृतिरूपं शरीरमुक्त्वा द्वे उपनिषदौ रहस्यदेवतानामनी उपदिश्येते तस्यादित्यमण्डलस्थस्याहरिति नाम प्रकाशक-  
त्वात्तस्याक्षिस्थस्याहमिति नाम प्रत्यक्त्वादिति । इदं नामद्वयं विषयस्तत्र नामिनः सत्याख्यस्य ब्रह्मण एकत्वात्स्थान-  
भेदोक्तेश्च संशयमाह—तत्रेति । पूर्वपक्षे प्रतिस्थानं नामद्वयानुष्ठानं सिद्धान्ते यथाश्रुत्यैकैकानामानुष्ठानमिति फलम् ।

भामती

तत्रोपलब्धे । तस्मात्तदेव बृहदारण्यकेऽप्युपासनं तद्विधेनोपसंहारादिति सिद्धम् ॥ १९ ॥ संबन्धादेवमन्यत्रापि ।  
यद्येकस्यामपि शाखाया तत्त्वेन प्रत्यभिज्ञानादुपासनस्य तत्र विहितानां धर्माणां संकरः । तथा राति सत्यस्यैकस्याभेदा-  
न्मण्डलद्वयवर्तिन उपनिषदोरपि संकरप्रसङ्गात् । तस्येति च प्रकृतपरामर्शित्वाद्भेदः । सत्यस्य च प्रधानस्य प्रकृतत्वादि-

न्यायनिर्णय

तदेव स्फुटयति—समानेति । प्रत्यभिज्ञानस्याकिञ्चित्करत्वमाशङ्काह—अन्यथेति । तस्यां बृहदारण्यके गुणविधानार्थमग्निरहस्यो-  
क्तायामिति यावत् । अयं गुणविधिरिज्ञानत्वादिगुणकथनमित्यर्थः । अग्निरहस्योत्पन्ना विद्यामनूष विशिष्टगुणत्वेन बृहदारण्यके तस्या  
गुणविधानमित्युक्तम् । इतश्च तुल्यगुणोक्तिप्राप्ता प्रत्यभिज्ञा नोपेक्षितव्येत्याह—अपिचेति । तदेव कैमुतिकन्यायेन स्फोरयति—  
अप्राप्तेति । नान्तरिक्षे न दिवीत्यादिषु निष्फलानुवादस्यापि निर्दोषत्वात्प्रकृते तुल्यगुणानुवादस्य प्रत्यभिज्ञानार्थत्वेनार्थवत्त्वात्तुल्यगु-  
णोक्तिरुक्ता प्रत्यभिज्ञा नोपेक्षितुं शक्या तेनेज्ञानत्वादिगुणवद्विद्योक्त्या बृहदारण्यकवाक्ये समानार्थे मनोमयत्वादितुल्यगुणानुवादस्य  
अथाकथ्यविद्योनेऽपि प्रधानप्रत्यभिज्ञापकत्वेन सफलत्वात्तद्वीनप्रत्यभिज्ञायाश्च विशिष्टविधिशेषत्वाद्वृहदारण्यके गुणविधिरन्यत्र प्रधानविधि-  
रित्यर्थः । सिद्धे पुनरुक्तिपरिहारे फलितमाह—तस्मादिति ॥ १९ ॥ विधैक्ये गुणोपसंहारमुक्त्वा तदैक्येऽपि तदनुपसंहारस्थलं वदन्पूर्व-  
पक्षमिति—संबन्धादिति । विषयमाह—बृहदिति । आप एवेदमग्र आसुस्ता आप सत्यमसृजन्तेत्यत्र सत्यशब्दो हिरण्यगर्भावाचीं  
तच्च सत्यं हिरण्यगर्भाख्यं ब्रह्म महदित्युपक्रम्येति यावत् । तत्तत्रेवं सति यत्तत्सत्यं ब्रह्म सोऽसावादित्यो विधेयापेक्षया पुलिङ्गप्रयोगः ।  
किं मण्डलमेवादित्यो नेत्याह—य इति । तस्य स्थानभेदेनादित्यचाक्षुषपुरुषात्मनावस्थानमुक्त्वा तावेतावन्योन्यस्मिन्प्रतिष्ठितौ रश्मि-  
भिरेषोऽस्मिन्प्रतिष्ठित प्राणैरयममुष्मिन्प्रतिष्ठित इत्यन्योन्यव्यतिषन्नमुक्त्वादित्यपुरुषस्य य एष षोऽस्मिन्मण्डले पुरुषस्तस्य भूरिति  
शिरो भुव इति बाहुः स्वरिति प्रतिष्ठेति व्याहृतिदेहत्व संपाद्य तस्योपनिषदहरित्यादित्यपुरुषस्याहर्नामत्वमुक्तम् । अनन्तरं च योऽयं  
दक्षिणेऽक्षन्पुरुषस्तस्य भूरिति शिर इत्यादिना व्याहृतिदेहत्व संपाद्य तस्योपनिषदहमित्यहर्नामत्वमुक्तम् । उपनिषदिति देवतामुपगम-  
यतीति तत्प्रकाशक रहस्यं नामोच्यते । अह शब्दः प्रकाशवचनोऽहशब्दः प्रत्यगात्मवाची तदाह—तस्येत्यादिना । उपनिषद्वयं  
विषयीकृत्य सत्यब्रह्मैक्यस्थानभेदाभ्यां संशयमाह—तत्रेति । अत्र च सत्यविद्यायामुपनिषद्वयस्योक्त्या वाक्यार्थधीहेतुचिन्तनात्पादादि-  
संगतिः । पूर्वपक्षे विधैक्याद्विधेयसंहारनियमे सत्युपनिषदोः साकर्षादितिदेशासिद्धिः । सिद्धान्ते विधैक्येऽपि स्थानभेदोपलब्धानां  
धर्माणामनुपसंहारादुपनिषदोरसंकरादितिदेशः स्यादिति मत्वा पूर्वपक्षसूत्रमादत्ते—तत्रेति । सूत्राक्षराणि योजयति—अथेति ।



पक्रमते । यथा शाण्डिल्यविद्यायां विभागेनाप्यधीतायां गुणोपसंहार उक्त एवमन्यत्राप्येवं-  
जातीयके विषये भवितुमर्हति । एकविद्याभिसंबन्धात् । एका हीयं सत्यविद्याधिदैवमध्यात्मं  
वाधीता । उपक्रमाभेदाद्व्यतिषक्तपाठाच्च । कथं तस्यामुदितो धर्मस्तस्यामेव न स्यात् । यो  
ह्याचार्यं कश्चिदनुगमनादिराचारश्चोदितः स ग्रामगतेऽरण्यगते च तुल्यवदेव भवति । तस्मादु-  
भयोरप्युपनिषदोरुभयत्र प्राप्तिरिति ॥ २० ॥ एवं प्राप्ते प्रतिविधत्ते—

### न वा विशेषात् ॥ २१ ॥

न बोभयोरुभयत्र प्राप्तिः । कस्मात् । विशेषात् । उपासनस्थानविशेषोपनिबन्धादित्यर्थः । कथं  
स्थानविशेषोपनिबन्ध इत्युच्यते—‘य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः’ ( बृ० ५।५।३ ) इति ह्याधि-  
दैविकं पुरुषं प्रकृत्य तस्योपनिषदहरिति श्रावयति । ‘योऽयं दक्षिणेऽक्षन्पुरुषः’ ( बृ० ५।५।४ )  
इति ह्याध्यात्मिकं पुरुषं प्रकृत्य तस्योपनिषदहमिति । तस्येति चैतत्संनिहितावलम्बनं सर्वनाम  
तस्मादायतनविशेषव्यपाश्रयेणैवैते उपनिषदावुपदिश्येते । कुत उभयोरुभयत्र प्राप्तिः । नन्वेक  
एवायमधिदैवतमध्यात्मं च पुरुष एकस्यैव सत्यस्य ब्रह्मण आयतनद्वयप्रतिपादनात् । सत्य-  
मेवमेतत् । एकस्यापि त्ववस्थाविशेषोपादानेनैवोपनिषद्विशेषोपदेशात्तदवस्थस्यैव सा भवितुम-  
र्हति । अस्ति चायं दृष्टान्तः सत्यप्याचार्यस्वरूपानपाये यदाचार्यस्यासीनस्यानुवर्तनमुक्तं न  
नत्तिष्ठतो भवति । यच्च तिष्ठत उक्तं न तदासीनस्येति । ग्रामारण्ययोस्त्वाचार्यस्वरूपानपायात्त-

भाष्यरत्नप्रभा

दृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षसूत्रं व्याचष्टे—यथेति । यथा विधैक्यादुपसंहार उक्त एवमन्यत्राप्येकविद्यायामुपसंहारो भवि-  
तुमर्हतीत्यर्थः । सत्यं ब्रह्मेत्युपक्रमाभेदस्तावेतावध्यादित्युपस्थावन्योन्यस्मिन्प्रतिष्ठितौ, आदित्यरश्मीनां चक्षुषि चक्षुष-  
श्चादित्ये प्रतिष्ठानादिति व्यतिषक्तपाठो मिथः संश्लेषपाठस्ताभ्यां विधैक्यसिद्धिः । विधैक्येऽपि किं स्यात्तत्राह—कथ-  
मिति । विधैक्येऽपि स्थानभेदादुपनिषदोरसंकरः स्यादित्याशङ्क्यं दृष्टान्तेन परिहरति—यो हीति ॥ २० ॥ नास्त्यैक्यात्  
नामसंकरो युक्तः, तथा चाक्षिस्थोऽहरिति नामवान् सत्यब्रह्मत्वादादित्यवदिति प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रं योजयति—  
नवेति । नाज्ञोरुपासनस्थानविशिष्टसंबन्धित्वादित्यर्थः । तस्योपनिषदहरहमिति च वाक्यद्वयेन तच्छब्दपरामृष्टयोः  
संनिहितस्थानविशिष्टयोः पुरुषयोर्नामसंबन्धपरेणोपसंहारानुमानं बाध्यमिति भावः । विशेष्यैक्यान्नामसंकर इत्याशङ्क्य  
स्थानभेदेन विशिष्टपुरुषभेदान्नामव्यवस्थामाह—नन्वित्यादिना । विशिष्टसंबन्धे दृष्टान्तमाह—अस्तीति । प्रति-

भामती

दैवमित्यस्य विशेषणतयोपसर्जनत्वेनाप्रस्तुतत्वात्प्रस्तुतस्य च सत्यस्याभेदात्पूर्ववद्गुणसंकर ॥ २० ॥ इति प्राप्त उच्यते—न  
वा विशेषात् । सत्यं यत्र स्वरूपमात्रसंबन्धो धर्माणां श्रूयते तत्रैवं स्वरूपस्य सर्वत्र प्रत्यभिज्ञायमानत्वात्तन्मात्रसंबन्ध-  
त्वाच्च धर्माणाम् । यत्र तु सविशेषणं प्रधानमवगम्यते तत्र सविशेषणस्यैव तस्य धर्माभिसंबन्धो न निर्विशेषणस्य नाप्यन्य-

न्यायनिर्णयः.

उपनिषदोविधैक्ये संकरः शङ्कोत तदैक्य कथमित्याशङ्क्याह—एकेति । विधैक्ये हेतुमाह—उपक्रमेति । सत्यं ब्रह्मेत्युपक्रमाने-  
दस्तावेतावन्योन्यस्मिन्नित्यादिव्यतिषक्तपाठस्ताभ्यां विधैक्य सिद्धमित्यर्थः । तदैक्येऽपि किं स्यात्तत्राह—कथमिति । विधैक्येऽपि  
स्थानभेदादुपनिषदोरसंकरः स्यादित्याशङ्क्यं दृष्टान्तेन परिहरति—यो हीति । तस्योपनिषदिति प्रकृतसत्यपरामर्शोत्तस्य प्रधान-  
स्याभेदाद्विशेषणतया स्थानस्योपसर्जनत्वादुपप्रधानयोश्च प्रधाने सप्रत्ययात्तदविनाभावात्तदुपसंहारो गुणानामित्यर्थः । विधैक्ये गुणो-  
पसंहारश्रौष्ये फलितमाह—तस्मादिति ॥ २० ॥ सिद्धान्तयति—एवमिति । वाशब्दस्यावधारणार्थत्वमुपेत्य प्रतिष्ठा विभजते  
—न वेति । ध्येयान्भेदे ध्यानभेदात्किमिति न प्राप्तिरित्याह—कस्मादिति । हेतुं गृहीत्वा व्याचष्टे—विशेषादिति । ध्यान-  
ध्येयोपसर्जनभूतौ स्थानविशेषौ ताभ्यामुपनिषदोर्बाधवस्था तयोर्भुक्त्यर्थः । तस्येति परामृष्टद्वन्द्वो नामद्वयविधाने तस्य स्थान-  
विशेषसंगतिरिति शङ्कोते—कथमिति । उपनिषदो, स्थानविशेषयोग साधयति—उच्यत इति । निष्कृष्टं ब्रह्मैव प्रधानं तच्छ-  
ब्दमुपनिषद्वा सवद्धमित्याशङ्क्याह—तस्येति । तस्योपनिषदित्युभयत्र तच्छब्देनाधिदैवादिविशिष्टस्यैव परामर्शोत्तमोक्तिर्वादुपनिषदोः  
स्वरूपमात्रासंबन्धात्तद्वय व्यवस्थयानुसर्षेयम् । नहि सर्वनाम संनिहित हित्वा व्यवहित स्पृशतीत्यर्थः । तच्छब्दस्य विशिष्टार्थत्वे  
फलितमाह—तस्मादिति । विशेषणभेदेऽपि विशेष्याभेदादुपसंहारः स्यादिति शङ्कोते—नन्विति । विशेष्याभेदमङ्गीकरोति—  
सत्यमिति । तर्हि कथमुपनिषद्वयवस्थेत्याशङ्क्यं विशिष्टभेदात्तन्निष्ठत्वाच्च तयोरित्याह—एकस्येति । उक्तेऽर्थे दृष्टान्तमाह—  
अस्तीति । प्रतिदृष्टान्तोऽपि दर्शित इत्याशङ्क्याह—प्राप्तेति । तत्र स्वरूपोपाधादुक्तत्वाच्च तुल्यत्वमिह तु विशिष्टोपाधादुक्तेर्ब-

स्वरूपानुबद्धस्य च धर्मस्य ग्रामारण्यकृतविशेषाभावादुभयत्र तुल्यवद्भाव इत्यदृष्टान्तः सः ।  
तस्माद्व्यवस्थाऽनयोरुपनिषदोः ॥ २१ ॥

दर्शयति च ॥ २२ ॥

अपि चैवंजातीयकानां धर्माणां व्यवस्थेति लिङ्गदर्शनं भवति—‘तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य  
रूपं यावमुष्य गेष्णौ तौ गेष्णौ यन्नाम तन्नाम’ ( छा० १।७।५ ) इति । कथमस्य लिङ्गत्वमिति  
तदुच्यते । अक्ष्यादित्यस्थानभेदभिन्नान्धर्मानन्योन्यस्मिन्ननुपसंहार्यान्पश्यन्निहातिदेशेनादित्यपुरु-  
षगतान्तरूपादीनक्षिपुरुष उपसंहरति—‘तस्यैतस्य तदेव रूपम्’ ( छा० १।७।५ ) इत्यादिना ।  
तस्माद्व्यवस्थिते एवैते उपनिषदाविति निर्णयः ॥ २२ ॥

संभृतिद्युव्याप्त्यपि चातः ॥ २३ ॥



आहार्या वा न वान्यत्र संभृत्यादिविभूतयः ॥ आहार्या ब्रह्मधर्मत्वाच्छाण्डित्यादाववारणात् ॥ १ ॥

असाधारणधर्माणां प्रत्यभिज्ञाऽत्र नास्त्वतः ॥ अनाहार्या ब्रह्ममात्रसंबन्धोऽतिप्रसजकः ॥ २ ॥

‘ब्रह्मज्येष्ठा वीर्यां संभृतानि ब्रह्माग्रे ज्येष्ठं दिवमाततान’ इत्येवं राणायनीयानां खिलेषु वीर्य-  
संभृतिद्युनिवेशप्रभृतयो ब्रह्मणो विभूतयः पठ्यन्ते । तेषामेव चोपनिषदि शाण्डिल्यविद्याप्रभृ-  
तयो ब्रह्मविद्याः पठ्यन्ते । तासु ब्रह्मविद्यासु ता ब्रह्मविभूतय उपसंहियेरन्न वेति विचारणायाम्

भाष्यरत्नप्रभा

दृष्टान्तस्य स्वरूपसंबन्धित्वाद्विशिष्टे ध्येये प्रकृते दृष्टान्तत्वं नास्तीत्याह—ग्रामेति ॥ २१ ॥ उक्तनामव्यवस्थायामति-  
देशो लिङ्गमित्याह—दर्शयति चेति । विवैक्यादेवोपसंहारसिद्धावतिदेशो वृथा स्यात्तस्मादेकविद्यायामपि स्थान-  
भेदेनोक्तगुणानां विनातिदेशमनुपसंहार इति सिद्धम् ॥ २२ ॥ संभृतिद्युव्याप्त्यपि चातः । ब्रह्मैव ज्येष्ठं कारणं  
येषां तानि ब्रह्मज्येष्ठानि, निलोपदृष्टान्दसः, वीर्याणि पराक्रमविशेषा आकाशोत्पादनादयः, तानि च वीर्याणि संभृतानि  
निर्विघ्नं समृद्धानि, सर्वनियन्तुः कार्यं विघ्नकर्तुरसत्त्वात् । तच्च ज्येष्ठं ब्रह्माग्रे देवाद्युत्पत्तेः प्रागेव दिव स्वर्गमाततान  
व्याप्तवत्सदा सर्वव्यापकमित्यर्थः । सर्वप्राथम्यं स्पर्धानर्हत्वमिति वाक्यशेषस्था गुणाः प्रभृतिपदग्राह्याः । खिलेष्विति  
विधिनियेषधन्यवाक्येष्वित्यर्थः । ब्रह्मसंबन्धाद्विद्याभेदभानाच्च संशयमाह—तास्त्विति । अनारभ्याधीतब्रह्मविभूतीनां

भामती

विशेषणसहितस्य । नहि दण्डिनं पुरुषमानयेत्युक्ते दण्डरहितं कमण्डलुमानानीयते । तस्मादधिदैवं सत्यस्योपनिषदुक्ता न  
तस्यैवाध्यात्मं भवितुमर्हति । यथा चाचार्यस्य गच्छतोऽनुगमनं विहितं न तिष्ठतो भवति, तस्मान्नोपनिषदोः सकरं किंतु  
व्यवस्थितिः । तदिदमुक्तं—स्वरूपानपायादिति ॥ २१ ॥ दर्शयति च । अतिदेशादप्येवमेव तत्त्वे हि नातिदेश  
स्यादिति ॥ २२ ॥ संभृतिद्युव्याप्त्यपि चातः । ‘ब्रह्मज्येष्ठा वीर्यां संभृतानि ब्रह्माग्रे ज्येष्ठं दिवमाततान । ब्रह्म भूताना  
प्रथमं तु जज्ञे तेनार्हति ब्रह्मणा स्पर्धितुं कः ।’ ब्रह्म ज्येष्ठं येषां तानि ब्रह्मज्येष्ठा जज्ञे आस । यद्यपि तासु तासु शाण्डिल्या-  
दिविद्यास्वायतनभेदपरिग्रहेणाध्यात्मिकायतनत्वं संभृत्यादीनां गुणानामाधिदैविकत्वमित्यायतनभेदं प्रतिभाति, तथापि  
ज्यायान् दिव इत्यादिना संदर्भेणाधिदैविकविभूतिप्रत्यभिज्ञानात्पोडशकलाद्यासु च विद्यास्वायतनाश्रवणादन्ततो ब्रह्माश्रयतया

न्यायनिर्णयः

वस्थेत्यर्थः । विशिष्टोपाध्युक्तिफलमाह—तस्मादिति ॥ २१ ॥ उपनिषदोर्व्यवस्थितत्वे हेत्वन्तरमाह—दर्शयति चेति । तदेव  
व्याकरोति—अपि चेति । यद्योक्तं वाक्यं धर्माणां सकरमेव दर्शयतीति शङ्कते—कथमिति । अत्यन्तसकरं सत्यभेद एवेति नाति-  
देशस्तेन तद्वशाद्विवैक्येऽपि स्वतो नात्यन्तसकरो धर्माणामित्याह—तदिति । उपनिषदोस्त्वतिदेशाभावाच्चवस्यैवेत्युपसंहरति—  
तस्मादिति ॥ २२ ॥ आयतनभेदाद्गुणानुपसंहारमुक्त्वा तेनैव हेतुना संभृतिप्रभृतीनां गुणानां विद्यान्तरेभ्यनुपसंहारमाह—  
संभृतीति । पूर्वन्यायेनैव वाक्यान्तरं व्याख्यातुमुदाहरति—ब्रह्मेति । वीर्यां वीर्याणि पराक्रमभेदाः । अन्ये हि पुरुषाः सहाया-  
नपेक्ष्य विक्रमान्विभ्रति तेन तत्पराक्रमाणां तत एव नियतपूर्वत्वरूपकारणत्वे न ज्येष्ठा भवन्ति किंतु तत्सहकारिणोऽपि । ब्रह्मवीर्याणां तु  
ब्रह्मैव ज्येष्ठं ब्रह्म ज्येष्ठं येषां तानि तथा । ब्रह्म खल्वनन्यापेक्षं जगज्जन्मादि करोति । किंचान्येषां पराक्रममाणां बलवद्भिर्मध्ये भ्रम  
संभवति तेन ते स्ववीर्याणि न विभ्रति । ब्रह्मवीर्याणि तु ब्रह्मणा सभृतान्यविघ्नैः संभृतानीत्यर्थः । तज्ज्येष्ठं ब्रह्माग्रे देवादिजन्मत  
प्रागेव दिवं स्वर्गमाततान व्याप्तवन्नित्यमेव विश्वव्यापकमित्यर्थः । ‘ब्रह्म भूतानां प्रथमं तु जज्ञे तेनार्हति ब्रह्मणा स्पर्धितुं कः’ इत्युत्तरो  
भागः । खिलेषु विधिनियेषधर्माण्युपदेशेषु ग्रन्थेष्विति यावत् । विषयमुक्त्वा संशयं वक्तुं भूमिकां करोति—तेषामिति ।  
ब्रह्मसंबन्धाद्विद्याभेददृष्ट्या च संशयमाह—तास्त्विति । अत्र च विद्याभेदेन गुणानुपसंहारोक्त्या वाक्यार्थधीहेतोरेव चिन्तनात्पादा-  
दिसंगतिः । पूर्वपक्षे विद्याभेदस्य गुणव्यवस्थापकत्वासिद्धिः । सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति मत्वा पूर्वपक्षयति—ब्रह्मेति । न चाधिदैवि-

ब्रह्मसंबन्धादुपसंहारप्राप्तावेवं पठति । संभृतिद्युव्याप्तिप्रभृतयो विभूतयः शाण्डिल्यविद्याप्रभृ-  
तिषु नोपसंहर्तव्याः । अत एव आयतनविशेषयोगात् । तथाहि शाण्डिल्यविद्यायां हृदयायत-  
नत्वं ब्रह्मण उक्तम्—‘एष म आत्माऽन्तर्हृदये’ ( छा० ३।१।४३ ) इति । तद्वदेव दहरविद्याया-  
मपि ‘दहरं पुण्डरीकं वेदम दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः’ ( छा० ८।१।१ ) इति उपकोसलविद्यायां  
त्वक्षयायतनत्वम् ‘य एषोऽक्षणि पुरुषो दृश्यते’ ( छा० ४।१।५१ ) इति । एवं तत्र तत्र तत्तदा  
ध्यात्मिकमायतनमेतासु विद्यासु प्रतीयते । आधिदैविक्यस्त्वेता विभूतयः संभृतिद्युव्याप्तिप्रभृ-  
तयस्तासां कुत एतासु प्राप्तिः । नन्वेतास्वप्याधिदैविक्यो विभूतयः श्रूयन्ते—‘ज्यायान्दिवो  
ज्यायानेभ्यो लोकेभ्यः’ ( छा० ३।१।४३ ), ‘एष उ एव भामनीरेष हि सर्वेषु लोकेषु भाति’  
( छा० ४।१।५४ ) ‘यावान्वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश उभे अस्मिन्धावापृथिवी  
अन्तरेव समाहिते’ ( छा० ८।१।३ ) इत्येवमाद्याः । सन्ति चान्या आयतनविशेषहीना अपीह ब्रह्म-  
विद्याः षोडशकलाद्याः । सत्यमेवमेतत् । तथाप्यत्र विद्यते विशेषः संभृत्याद्यनुपसंहारहेतुः । समा-  
नगुणान्नानेन हि प्रत्युपस्थापितासु विप्रकृष्टदेशास्वपि विद्यासु विप्रकृष्टदेशा गुणा उपसंह्रियेर-  
न्निति युक्तम् । संभृत्यादयस्तु शाण्डिल्यादिवाक्यगोचराश्च मनोमयत्वादयो गुणाः परस्परव्यावृत्त-  
स्वरूपत्वाच्च प्रदेशान्तरवर्तिविद्याप्रत्युपस्थापनक्षमाः । नच ब्रह्मसंबन्धमात्रेण प्रदेशान्तरवर्तिविद्या-  
प्रत्युपस्थापनमित्युच्यते विद्याभेदेऽपि तदुपपत्तेः । एकमपि हि ब्रह्म विभूतिभेदैरनेकधोपास्यत

भाष्यरत्नप्रभा

ब्रह्मसंबन्धेन सर्वब्रह्मविद्यासु प्रत्यभिज्ञानादुपसंहार इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तमाह—संभृतीति । संभृतिश्च द्युव्याप्तिश्च  
संभृतिद्युव्याप्ति तदपि सर्वत्र नोपसंहर्तव्यमुपनिषदोरिव व्यवस्थापकविशेषयोगादिति सूत्रयोजना । आध्यात्मिकाय-  
तनविशेषयुक्तासु विद्यास्वाधिदैविकविभूतीनां प्रत्यभिज्ञाने हेत्वभावाच्च प्राप्तिरित्युक्ते हेतुं शङ्कते—नन्वेतास्त्विति ।  
आधिदैविकत्वसाम्यादाध्यात्मिकायतनहीनत्वसाम्याद्वा तत्तद्विद्यासु संभृत्यादीनां प्राप्तिरिति शङ्कार्थः । उक्तहेतुद्वयं न  
गुणप्रापकमाधिदैविकविद्यानां शाण्डिल्यदहरादीनामायतनहीनविद्यायां च मिथोगुणसांकर्यप्रसङ्गात्, तस्मात् कतिपय-  
समानगुणविशिष्टोपास्यरूपैक्यं विद्यैक्यमावहद्वुणप्राप्तिहेतुस्तदभावाच्च प्राप्तिरिति परिहरति—सत्यमित्यादिना ।  
स्थानविशिष्टभेदान्नान्नोर्व्यवस्थाकृतसंभृत्यादिगुणविशिष्टस्य ब्रह्मणः शाण्डिल्यादिविद्योक्तगुणविशिष्टब्रह्मणश्च मिथो भेदेन

भामती

साम्येन प्रत्यभिज्ञासंभवात्, संभृत्यादीनां गुणानां शाण्डिल्यादिविद्यासु षोडशकलादिविद्यासु चोपसंहार इति पूर्व पक्षः ।  
राद्धान्तस्तु—मिथु समानगुणश्रवणं प्रत्यभिज्ञाय यद्विद्या अपूर्वानपि तत्राश्रुतान्गुणानुपसंहारयति न त्विह संभृत्यादि-  
गुणकब्रह्मविद्यायां शाण्डिल्यादिविद्यागतगुणश्रवणमस्ति । या तु काचिदाधिदैविकी विभूति शाण्डिल्यादिविद्यायां श्रूयते  
तस्यास्तत्प्रकरणाधीनत्वात्तावन्मात्रं ग्रहीष्यते नैतावन्मात्रेण संभृत्यादीननुकष्टमर्हति । तत्रैतत्प्रत्यभिज्ञानाभावादित्युक्तम् ।  
ब्रह्माश्रयत्वेन तु प्रत्यभिज्ञानसमर्थनमिति प्रसक्तम् । भूयसीनामैक्यप्रसङ्गात् । तदिदमुक्तं—संभृत्यादयस्तु शाण्डिल्या-  
दिवाक्यगोचराश्चेति । तस्मात्संभृतिश्च द्युव्याप्तिश्च तदिदं संभृतिद्युव्याप्त्यपि चात । प्रत्यभिज्ञानाभावाच्च शाण्डिल्यादि-

न्यायनिर्णयः

कगुणानामाध्यात्मिकविद्यास्वनुपसंहारः । एष हि सर्वेषु लोकेषु भातीत्यादिषु व्यभिचारात् । अनुपसंहारे च पृथगुपासन तत्फलं  
च कल्प्यमिति गौरवम् । अतो बुनिवेशादीनां ब्रह्मसंबन्धेन सर्वत्र प्रत्यभिज्ञानादुपसंहार इत्यर्थः । सिद्धान्तमवतार्य योजयति—  
एवमिति । संभृतिश्च द्युव्याप्तिश्च संभृतिद्युव्याप्ति तदपि सर्वत्र नोपसंहर्तव्यमुपनिषदोरिव विशेषयोगव्यवस्थानादित्यर्थपरतया सूत्र  
व्याख्यातमित्यर्थः । इदानीं चकारस्यावधारणार्थत्वं गृहीत्वा हेतुं विवृणोति—तथाहीति । आयतनभेदयोगमुक्तमुपसंहरति—  
एवमिति । कथं तावता संभृत्यादीनामेतासु विद्यास्वनुपसंहारः, तत्राह—आधिदैविक्यस्त्विति । आध्यात्मिकविद्यास्वपि संभृ-  
त्याधाधिदैविकगुणानामुपसंहारः स्यादिति लिङ्गेन शङ्कते—नन्वेति । ज्यायान्दिव इति शाण्डिल्यविद्यायामेष उ एवेत्याद्युपकोसल-  
विद्यायां यावान्वा अयमाकाश इति दहरविद्यायामिति भेदः । अध्यात्माधिदैवभेदानुपसंहारश्चेत्तर्हि तद्वेदशून्योपासनासुपसंहार-  
स्यादित्याह—सन्ति चेति । आध्यात्मिकविद्यास्वाधिदैविकविभूतीनामायतनभेदशून्यब्रह्मविद्या चास्मिन्प्रकरणे सत्त्वमजीकरोति—  
सत्यमिति । तर्हि षोडशकलाद्यासु ब्रह्मविद्यासु संभृत्यादिगुणानां किमित्युपसंहारो न स्यादित्याशङ्क्याह—तथापीति ।  
विशेषहेतुमेव विवृणोति—समानेति । प्रकृतेऽपि विद्याप्रत्यभिज्ञया गुणोपसंहारः स्यादित्याशङ्क्याह—संभृत्यादयस्त्विति ।  
तद्वर्तिविशिष्टब्रह्मणः शाण्डिल्यादिविद्यासु श्रुतमनोमयत्वादिधर्मिकब्रह्मणश्च भेदान्न प्रत्यभिज्ञेति नोपसंहार इत्यर्थः । विशिष्टभेदेऽपि  
स्वरूपभेदात्प्रत्यभिज्ञायोपसंहारसिद्धिमाशङ्क्याह—नचेति । कतिपयगुणविशिष्टतयोभयत्रान्नान विना स्वरूपमात्रस्यैव प्रत्यभि-  
ज्ञानस्य ज्ञानाभेदकत्वे स्यादिति प्रसक्तिरित्यर्थः । तामेव व्यनक्ति—एकमपीति । एकस्यानेकगुणवत्त्वेनानेकधोपास्यत्वे वृष्टान्त-

इति स्थितिः । परोवरीयस्त्वादिवद्भेददर्शनात् । तस्माद्वीर्यसंभृत्यादीनां शाण्डिल्यविद्यादिष्वनु-  
पसंहार इति ॥ २३ ॥

### पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥



पुरुषैका विभिन्ना वा तैत्तिरीयकताण्डिनो ॥ मरणावभृथत्वादिसाम्यादेकेति गम्यते ॥ १ ॥

बहुना रूपभेदेन किञ्चित्प्रामाण्यं बाधनात् ॥ न विधेयं तैत्तिरीये ब्रह्मविद्याप्रशंसनात् ॥ २ ॥

अस्ति ताण्डिनां पैङ्गिनां च रहस्यब्राह्मणे पुरुषविद्या । तत्र पुरुषो यज्ञः कल्पितः । तदीयमा-  
युस्त्रेधा विभज्य सवनत्रयं कल्पितम् । अशिशिषादीनि च दीक्षादिभावेन कल्पितानि । अन्ये  
च धर्मास्तत्र समधिगता आशीर्मन्त्रप्रयोगादयः । तैत्तिरीयका अपि कञ्चित्पुरुषयज्ञं कल्प-  
यन्ति—‘तस्यैवं विदुषो यज्ञस्यात्मा यजमानः श्रद्धा पत्नी’ (नारा० ८०) इत्येतेनानु-  
वाकेन । तत्र संशयः—किं य इतरत्रोक्ताः पुरुषयज्ञस्य धर्मास्ते तैत्तिरीयकेषूपसंहर्तव्याः  
किंवा नोपसंहर्तव्या इति । पुरुषयज्ञत्वाविशेषादुपसंहारप्राप्तावाचक्ष्महे—नोपसंहर्तव्या इति ।

भाष्यरत्नप्रभा

रूपभेदात्संभृत्यादीनां नोपसंहार इत्युक्तन्यायातिदेशत्वादस्य न संगत्याद्यपेक्षा यथैकस्मिन्नुद्गीथे परोवरीयस्त्वाद्विगुणो-  
पास्तोर्हिरण्यश्मश्रुत्वाद्युपास्तिभिद्यते तथैकस्मिन्नपि ब्रह्मणि विद्याभेदोपपत्तेः ब्रह्मप्रत्यभिज्ञा न गुणप्रापिकेत्याह—परो-  
वरीयस्त्वादिवदिति । तस्मात्संभृत्यादिगुणविशिष्टविद्यान्तरविधिरिति सिद्धम् ॥ २३ ॥ पुरुषविद्यायां छान्दोग्यस्थां  
विद्यामाह—अस्तीति । ‘पुरुषो वाव यज्ञस्तस्य यानि चतुर्विंशति वर्षाणि तत्प्रातःसवनमथ यानि चतुश्चत्वारिंशद्वर्षाणि  
तन्माध्यन्दिनं सवनमथ यान्यष्टाचत्वारिंशद्वर्षाणि तत्तृतीयं सवनम्’ इति प्रसिद्धयज्ञसाम्यार्थं सवनत्रयं कल्पितं, ‘स  
यदशिशिषति यत्पिपासति यन्न रमते ता दीक्षा अथ यदश्राति यत्पिबति यद्रमते ता उपसदः अथ यद्वसति यज्जक्षति  
यन्मैथुनं चरति तानि स्तुतशस्त्राणि अथ यत्तपोदानादि सा दक्षिणा मरणमेवावभृथः वस्त्रादिरूपा मे प्राणा इदं सवन-  
त्रयं यावदायुरनुसंतनुते’ इत्याशीः ‘अक्षितमस्यच्युतमसि प्राणं संशितमसि’ इति मन्त्रत्रयप्रयोगः । षोडशाधिकशत  
वर्षजीवित्वं फलमिति दर्शितम् । संशयार्थं शाखान्तरीयपुरुषविद्यामाह—तैत्तिरीयका इति । अत्र विदुषो यज्ञस्येति  
षष्ठ्योः सामानाधिकरण्यवैयधिकरण्यानिश्चयात्संशयमाह—तत्रेति । उपसंहारानुपसंहारावेव फलम् । पूर्वत्रासाधारण-  
गुणप्रत्यभिज्ञानाभावात्संभृत्यादौ विद्याभेद उक्तः । इह त्वसाधारणमरणावभृथगुणविशिष्टपुरुषयज्ञरूपैक्यप्रत्यभिज्ञाना-  
द्विधैक्यमिति प्रत्युदाहरणेन प्राप्ते सिद्धान्तयति—नोपसंहर्तव्या इति । तस्यैव विदुषो यज्ञस्यात्मा यजमानः श्रद्धा

भामती

विद्यासूपसंहियत इति सिद्धम् ॥ २३ ॥ पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् । पुरुषयज्ञत्वमुभयत्राप्यविशिष्टम् ।  
नच विदुषो यज्ञस्येति न सामानाधिकरण्यसंभवः । यज्ञस्यात्मेत्यात्मशब्दस्य स्वरूपवचनत्वात् । यज्ञस्य स्वरूपं यजमानस्तस्य  
च चेतनत्वाद्विदुष इति सामानाधिकरण्यसंभवः । तस्मात्पुरुषयज्ञत्वाविशेषान्मरणावभृथत्वादिरामान्याच्चैकविद्याध्यवसाने उभयत्र  
उभयधर्मोपसंहार इति प्राप्तम् । एवं प्राप्त उच्यते—यादृशं ताण्डिना पैङ्गिना च पुरुषयज्ञसंपादनं तदायुषश्च त्रेधा व्यव-

न्यायनिर्णयः

माह—परेति । यथोद्गीथस्यैव परोवरीयस्त्वाद्विगुणवत्त्वेन हिरण्यश्मश्रुत्वादिगुणवत्त्वेन च बहुधोपासनं वृष्टं तथा ब्रह्मणोऽपि  
तत्तद्गुणकत्वेनानेकधोपासनाद्ब्रह्मसम्बन्धमात्रेण प्रत्यभिज्ञाने स्यादतिप्रसक्तिरित्यर्थः । संभृत्यादीनां मनोमयत्वादीनां च विद्याप्रत्यभि-  
ज्ञापकत्वायोगे फलितमाह—तस्मादिति ॥ २३ ॥ तत्तदंशभेदसमिन्नविद्यासु गुणानुपसंहारोक्तिप्रसङ्गात्कालभेदवद्विधाया गुणा-  
नुपसंहारमाह—पुरुषेति । विषयमाह—अस्तीति । पुरुषो वाव यज्ञ इति सामानाधिकरण्यश्रुतेरर्थमाह—तत्रेति । छान्दो-  
ग्यशाखाभेदः सप्तम्यर्थः । तस्य यानि चतुर्विंशतिवर्षाणि तत्प्रातःसवनमथ यानि चतुश्चत्वारिंशद्वर्षाणि तन्माध्यन्दिनं सवनमथ  
यान्यष्टाचत्वारिंशद्वर्षाणि तत्तृतीयं सवनमिति प्रसिद्धयज्ञसाम्यार्थं सवनत्रयं कल्पितमित्याह—तदीयमिति । स यदशिशिषति यत्पिपासति  
यन्न रमते ता अस्य दीक्षा अथ यद्वसति यज्जक्षति तत्स्तुतशस्त्रे शब्दवत्त्वसाम्यादित्याह—अशिशिषेति । तच्चेदतस्मिन्वयसि  
किञ्चिद्वाध्याद्युपपत्तेस्स ब्रूयात्प्राणा वा वसव इदं मे प्रातःसवनं माध्यन्दिनं सवनमनुसंतनुतेत्यादिराशी । सोऽन्तवेलायां भेतत्र्यं  
प्रतिपद्येताक्षितमस्यच्युतमसि प्राणसंशितमसीति मन्त्रप्रयोगस्तदाह—अन्ये चेति । संशयार्थं शाखान्तरीयपुरुषविद्यामुदाहरति—  
तैत्तिरीयका इति । तद्वत्तयोर्विदुषो यज्ञस्येति षष्ठ्योः सामानाधिकरण्यवैयधिकरण्यानिश्चयात्पुरुषविद्यामधिकृत्य संशयमाह—  
तत्रेति । इतरत्रेति छान्दोग्यभेदोक्तिः । अत्र च भेदानुपसंहारोक्त्या वाक्यार्थधीहेतुचिन्तनात्पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे विद्या-  
भेदादुपसंहारः सिद्धान्ते तद्भेदानुपसंहार इत्यभिप्रेत्योभयत्रापि मरणावभृथविशिष्टसापादिकपुरुषयज्ञत्वलक्षणरूपैक्याद्विधैक्यं गुणो-  
पसंहारश्चेति पूर्वपक्षयति—पुरुषेति । निषादस्यपतिन्यायेन विदुषो यज्ञस्येति सामानाधिकरण्यात्पुरुषयज्ञस्योभयविशेषादभेदोपसं-



कस्मात् । तद्रूपप्रत्यभिज्ञानाभावात् । तदाहाचार्यः—पुरुषविद्यायामिवेति । यथेकेषां शा-  
खिनां ताण्डिनां पैङ्गिनां च पुरुषविद्यायामाज्ञानं नैवमितरेषां तैत्तिरीयाणामाज्ञान-  
मस्ति । तेषां हीतरविलक्षणमेव यज्ञसंपादनं दृश्यते पत्नीयजमानवेदवेदिबर्हिर्गुपाज्यपशुवृत्ति-  
गाद्यनुक्रमणात् । यदपि सवनसंपादनं तदपीतरविलक्षणमेव 'यत्प्रातर्मध्यंदिनं सायं च  
तानि' ( नारा० ८० ) इति । यदपि किञ्चिन्मरणावभृथत्वादेसाभ्यं तदप्यल्पपीयस्त्वाद्भूयसा  
वैलक्षण्यानाभिभूयमानं न प्रत्यभिज्ञापनक्षमम् । नच तैत्तिरीयके पुरुषस्य यज्ञत्वं श्रूयते । वि-  
दुषो यज्ञस्येति हि न चैते समानाधिकरणे षष्ठ्यौ विद्वानेव यो यज्ञस्तस्येति । नहि पुरुषस्य  
मुख्यं यज्ञत्वमस्ति । व्यधिकरणे त्वेते षष्ठ्यौ विदुषो यो यज्ञस्तस्येति । भवति हि पुरुषस्य  
मुख्यो यज्ञसंबन्धः । सत्यां च गतौ मुख्य एवार्थ आश्रयितव्यो न भाक्तः । आत्मा यजमान इति  
च यजमानत्वं पुरुषस्य निर्बुधन्वैयधिकरण्येनैवास्य यज्ञसंबन्धं दर्शयति । अपिच तस्यैवंविदुष

भाष्यरत्नप्रभा

पत्नी शरीरमिधमुरो वेदिल्लोमानि बर्हिर्वेदः शिखा हृदयं यूपं काम आज्यं मन्युः पशुस्तपोऽग्निर्दमः शमयिता दक्षिणा  
वाग्धोता प्राण उद्गाता चक्षुरध्वर्युर्मनो ब्रह्मा' इति बहुतरधर्मवैलक्षण्याच्च रूपैक्यप्रत्यभिज्ञेत्यर्थः । वेदः कुशमुष्टिः  
शमयिता दमो दक्षिणेत्यन्वयः । किंच छान्दोग्ये त्रिधाविभक्तयुषि सवनत्वकल्पना, अत्र तु सायंकालादाविति  
वैरूप्यमाह—यदपीति । यन्मरणं तदवभृथो यद्रमते तदुपसद इति तित्तिरिश्चतौ सारूप्यमपि भातीत्यत आह—  
यदपि किञ्चिदिति । गजोद्भूयोश्चतुष्पात्सारूप्यवदिदं सारूप्यं नैक्यप्रयोजकमित्यर्थः । किंच छान्दोग्ये पुरुषयज्ञ-  
योरेक्यं श्रुतमत्र तु भेद इति वैरूप्यान्तरमाह—नचेति । यद्यपि निषादस्थपतिन्यायेन सामानाधिकरण्यं षष्ठ्योर्युक्तं  
तथाप्यप्रसिद्धैक्यकल्पनागौरवाद्यज्ञस्यात्मेति भेदोक्तेरेकस्यैव यज्ञत्वयजमानत्वविरोधादात्मविदो यो यज्ञः प्रसिद्धस्तस्येति  
वैयधिकरण्यमेव युक्तम् । किंच विद्वत्संबन्धियज्ञरूपविशेष्यानुवादेन विद्वदङ्गैरङ्गसंपद्विधावेकवाक्यता प्रतीयते तस्यां

सामती

स्थितस्य सवनत्रयसंपादनम् । अग्निशिषादीनां च दीक्षादिभावसंपादनं नैवं तैत्तिरीयाणाम् । तेषां न तावत् पुरुषे यज्ञ-  
संपत्तिः । नह्यात्मा यजमान इत्यत्रायमात्मशब्दः स्वरूपवचनः । नहि यज्ञस्वरूपं यजमानो भवति । कर्तृकर्मणोरभेदाभावात् ।  
चेतनाचेतनयोश्चैक्यानुपपत्तेः यज्ञकर्मणोश्चाचेतनत्वात् । यजमानस्य चेतनत्वात् । आत्मनस्तु चेतनस्य यजमानत्वं च विद्वत्त्वं  
चोपपद्यते । तथा चायमर्थः—एवं विदुषः पुरुषस्य यः संबन्धी यज्ञः तस्य संबन्धितया यजमान आत्मा तथा चात्मनो  
यजमानत्वं च विद्वत्संबन्धिता च यज्ञस्य मुख्ये स्यातामितरथात्मशब्दस्य स्वरूपवाचिन्ने विदुषो यज्ञस्येति च यजमानो यज्ञ-  
स्वरूपमिति च गौणे स्याताम् । नच सत्यां गतौ तद्युक्तम् । तस्मात्पुरुषयज्ञता तैत्तिरीये नास्तीति तथा तावन्न साम्यम् । नच  
पत्नीयजमानवेदविद्यादिसंपादनं तैत्तिरीयाणामिव ताण्डिनां पैङ्गिनां वा विद्यते सवनसपत्तिरप्येषा विलक्षणैव । तस्माद्भूयो वैलक्षण्या

न्यायनिर्णयः

हारावित्यर्थः । सिद्धान्तयति—आवक्ष्मह इति । पूर्वोक्तयतनविशेषयोगाभावादुपसहारसिद्धिरिति शङ्कते—कस्मादिति ।  
विधैक्यसाधकवैक्याभावात्तद्भेदे नोपसहार इत्याह—तदिति । उक्तेऽर्थे सूत्रं पातयति—तदाहेति । तदक्षराणि व्याचष्टे—  
यथेति । अतो विद्याभेदादनुपसहार इति शेषः । यत्तु रूपैक्याद्विधैक्यं गुणोपसहारश्चेति, तत्राह—तेषां हीति । तत्र  
हेतुमाह—पत्नीति । 'आत्मा यजमानः श्रद्धा पत्नी शरीरमिधमुरो वेदिल्लोमानि बर्हिर्वेदः शिखा हृदयं यूपं काम आज्यं मन्युः  
पशुस्तपोऽग्निर्दमः शमयिता दक्षिणा वाग्धोता प्राण उद्गाता चक्षुरध्वर्युर्मनो ब्रह्मा श्रोत्रमसीत्' इत्यादिबहुतरवैलक्षण्याच्च तद्रूपैक्य-  
मित्यर्थः । वैलक्षण्यान्तरमाह—यदपीति । छान्दोग्ये हि पुरुषस्यायुक्तेषां विभज्य सवनत्रयमुक्तम् । तैत्तिरीये तु सायं प्रातर्मध्य-  
दिनमिति सवनसंपादनमितरविलक्षणं लक्ष्यते, तेन विद्याभेद इत्यर्थः । 'मरणमेवावभृथः' इति छान्दोग्ये । 'यन्मरणं तदवभृथः'  
इति तैत्तिरीये । 'यद्रमते तदुपसदः' इति चोभयत्रापि तुल्यम् । अतो रूपैक्याद्विधैक्यमिति चोभयमनुवदिति—यदपीति । बहुतर-  
वैलक्षण्यां सति किञ्चिन्मात्रसारूप्यकाच्च विधैक्यमितिप्रसङ्गादित्याह—तदपीति । यत्तु पुरुषयज्ञत्वाविशेषादिति, तत्राह—नचेति ।  
निषादस्थपतिन्यायेन षष्ठ्योः सामानाधिकरण्यात्पुरुषस्य यज्ञत्वमुक्तमित्याशङ्क्याह—विदुष इति । सामानाधिकरण्याभावे हेतुमाह—  
नहीति । अर्थानुपपत्त्यभावे न्यायोऽवतरति । प्रकृते च पुरुषस्य कर्तृत्वाद्यजन्य क्रियात्वाच्चैतन्याच्च पुरुषैक्यायोगाव्याप्रावृत्ति-  
रित्यर्थः । कथं तर्हि षष्ठ्योरन्वयः, तत्राह—व्यधिकरणे त्विति । अर्थानुपपत्तिस्तत्रापि तुल्येत्याशङ्क्याह—भवतीति । अन्यत्र  
तथाभावेऽपि प्रकृते पुरुषस्य यज्ञत्वमेवेत्याशङ्कोक्तम्—सत्यां चेति । यज्ञस्य ज्ञानवद्योगित्वं मानान्तरसिद्धमपूर्वसंबन्धकल्पनया न  
त्याज्यं तदनुवादेन विद्याप्रशसनार्थं पश्यादिसंपादनसंभवादित्यर्थः । यजमानतया पुरुषस्य यज्ञसंबन्धितावचनादपि न यज्ञात्मते-  
त्याह—आत्मेति । इतोऽपि तैत्तिरीयकेषु पुरुषयज्ञत्वं नेष्टमित्याह—अपिचेति । यथा प्रमितेऽर्थे प्रवृत्तं प्रमाणमनुवादकं तथा



इति सिद्धवदनुवादश्रुतौ सत्यां पुरुषस्य यज्ञभावमात्मादीनां च यजमानादिभावं प्रतिपित्समान-  
नस्य वाक्यभेदः स्यात् । अपिच ससंन्यासामात्मविद्यां पुरस्तादुपदिश्यानन्तरं तस्यैवविदुष  
इत्याद्यनुक्रमणं पश्यन्तः पूर्वशेष एवैष आम्नायो न स्वतन्त्र इति प्रतीमः । तथाचैकमेव फलमुभ-  
योरप्यनुवाकयोरुपलभामहे 'ब्रह्मणो महिमानमाप्नोति' ( नारा० ८० ) इति । इतरेषां त्वन-  
न्यशेषः पुरुषविद्याम्नायः । आयुरभिवृद्धिफलो ह्यसौ 'स ह—षोडशं वर्षशतं जीवति य एवं  
वेद' ( छा० ३।१६।७ ) इति समभिव्याहारात् । तस्माच्छास्त्रान्तराधीतानां पुरुषविद्याधर्माणा-  
माशीर्मन्त्रादीनामप्राप्तिसत्तिरीयके ॥ २४ ॥

### वेधाद्यर्थभेदात् ॥ २५ ॥



वेद्यमन्त्रप्रवर्गादि विद्याङ्गमधवा नतु ॥ विद्यासनिधिपाठेन विद्याङ्गे यन्नकर्मणी ॥ १ ॥

लिङ्गेनान्यत्र मन्त्राणां वाक्येनापि च कर्मणाम् ॥ विनियोगात्मनिधिस्तु बा०योऽतो नाङ्गता तयोः ॥ २ ॥

अस्त्याथर्वणिकानामुपनिषदारम्भे मन्त्रसमाप्तायः—'सर्वं प्रविध्य हृदयं प्रविध्य धमनीः प्रवृज्य  
शिरोऽभिप्रवृज्य त्रिधा विपृक्तः' इत्यादिः । ताण्डिनाम्—'देव सवितः प्रसुव यज्ञम्' इत्यादिः ।

#### भाष्यरत्नप्रभा

रास्यां विशेष्यस्याङ्गानां च पृथग्विधादिनस्तव वाक्यभेददोषः स्यादित्यर्थः । किंच सत्यादिभ्यो न्यास एवापरे च  
यदिति संन्यासमुक्त्वा सर्वैः सर्वमिदं जगदित्येवं तमात्मानं ज्ञात्वा भूयो न मृत्युमुपयाति विद्वानिति संन्याससाध्या-  
मविद्यां पुरस्तात्प्राजापत्यानुवाके उपदिश्यानन्तरानुवाके तस्यैव विदुष इत्युक्तस्मविद्यानुवादेन प्रशंसार्थत्वेन, तच्छेषतया  
यज्ञसंपत्तिः कियते फलैक्यश्रुतेः, छन्दोगानां तु स्वतन्त्रविद्याविधिरित्याह—अपिच ससंन्यासामिति । चिन्ता-  
फलमाह—तस्मादिति ॥ २४ ॥ वेधाद्यर्थभेदात् । देवतामभिचारकर्ता प्रार्थयते—सर्वमिति । हे देवते,  
मद्भिपोः सर्वमङ्गं प्रविध्य विदारय विशेषतश्च हृदयं भिन्धि धमनीः शिराः प्रवृज्य त्रोटय शिरश्चाभितो नाशय, एवं

#### भामती

सति न किञ्चिन्मात्रसालक्षणाद्वैकल्यमुचितमितिप्रसङ्गात् । अपिच तस्यैवं विदुष इत्यनुवादश्रुतौ सत्यामनेकार्थविधाने वाक्य-  
भेददोषप्रसक्तित्यर्थः । अपि चेयं पैङ्गिनां ताण्डिनां च पुरुषयज्ञविद्याफलान्तरयुक्ता स्वतन्त्रा प्रतीयते । तैत्तिरीयाणां तु एवं-  
विदुष इति श्रवणात्पूर्वोक्तपरामर्शात्तत्फललश्रुतेश्च पारतन्त्र्यम् । नच स्वतन्त्रपरन्त्ययोरैक्यमुचितमित्याह—अपिच ससंन्या-  
सामात्मविद्यामिति । उपसंहरति—तस्मादिति ॥ २४ ॥ वेधाद्यर्थभेदात् । विचारविषयं दर्शयति—आथर्वणि-  
कानामिति । आथर्वणिकाद्युपनिषदारम्भे ते ते मन्त्रास्तानि तानि च प्रवर्गादीनि कर्माणि समाप्तातानि । संशयमाह—

#### न्यायनिर्णयः.

यज्ञस्य प्रमाणान्तरसिद्धविद्ययोगितानुवादेन विशेषणविधिश्रुतौ प्रमितविशेषणानामनूदितविशेष्यगामित्वेनैकवाक्यत्वसंभवे विशेष्यस्य  
विशेषणानां च पृथक्प्रतिपादनेन वाक्यभेदः स्यादित्यर्थः । इतश्चोभयत्र मित्रा पुरुषविद्येत्याह—अपिचेति । संन्यासेनाङ्गेन सहि-  
तामङ्गितया स्थितामात्मविद्या पुरस्तात्प्राजापत्यो ह्यारुणिरित्यादावनुवाके न्यास इति ब्रह्मेत्यादिनोक्त्वा तस्यैवविदुष इति पूर्वोक्तपरा-  
मर्शोत्तच्छेषत्वमस्य भातीत्याह—ससंन्यासामिति । इतश्च पूर्वशेषोऽयमाप्तायो न स्वतन्त्र इत्याह—तथाचेति । तैत्तिरीयाणां  
पुरुषविद्याम्नायस्य पारतन्त्र्यमुक्त्वा पैङ्गिना ताण्डिना च तदाप्रायस्य स्वातन्त्र्यमाह—इतरेषां त्विति । तत्र हेतुमाह—  
आयुरिति । षोडशाधिकं वर्षशतं प्रकर्षेण न्याध्याधनुपद्रुतो जीवत्युक्तप्रकारेणात्मानं यज्ञाद्यात्मकं विद्वानिति विद्यया सहायुरभि-  
वृद्धिफलस्य सकीर्तनात्तत्फलत्वेन स्वातन्त्र्यं पुरुषविद्यायाः सिद्धमित्यर्थः । स्वतन्त्रपरतन्त्रयोरैक्यायोगे फलितमाह—तस्मादिति  
॥ २४ ॥ पूर्वत्रात्मविद्यासनिधौ श्रवणात्तैत्तिरीयगतपुरुषयज्ञो ज्ञानाङ्गमित्यङ्गीकृत्यायुरभिवृद्धिफलविद्यातो भेदोऽस्य दर्शितः ।  
सप्रति प्रवर्गादीनामपि विद्यासनिध्यविशेषात्तदङ्गत्वमित्याशङ्क्यान्यत्रानुपसंहारार्थं तेषामङ्गत्वं निरस्यति—वेधादीति । तत्तदुपनिष-  
दारम्भे ते ते मन्त्रास्तानि तानि च कर्माणि श्रुतानि विषय इति वक्तुमारभते—अस्तीति । अभिचारदेवतामभिचारकर्ता प्रार्थ-  
यते—सर्वमिति । हे देवते, मद्भिपोः सर्वमङ्गं प्रविध्य विदारय । विशेषतश्च हृदयं प्रविध्य भिन्धि । धमनी शिराः प्रवृज्य  
विमज त्रोटय । तदीय शिरश्चाभितो विदारय । एवं मद्भिर्पुर्वदुधा विपृक्तो विच्छिद्यो भवत्वित्यर्थः । विश्वप्रकाशकत्वात्तत्प्रसवहेतुत्वाच्च  
देव मवितरित्यादित्यः संबोध्यते । स च यज्ञस्य यज्ञपतेश्च यजमानस्य निर्वर्तने नियुज्यते प्रसुवेति । उच्चैः श्रवाः श्वेतोऽथो यस्य  
नव स त्व श्वेताथोऽसि हरित इन्द्रनीलस्तद्वरीलोऽसीतीन्द्रः संबोध्यते । मित्रो नामादित्यो नोऽस्माकं सुखकरो भूयादिति विद्यार्थो  
प्रार्थयते । एवं श वरुण इत्यादि योज्यम् । इन्द्रादयो देवाः किल कांसिश्चित्पूर्वसिन्धाले सत्र निर्वर्तयितुं निविष्टवन्तः इत्युपक्रम्य

शास्त्रायनिनाम्—‘श्वेताश्वो हरितनीलोऽसि’ इत्यादिः । कठानां तैत्तिरीयाणां च—‘शं नो सिद्धः शं वरुणः’ ( तै० १।१।१ ) इत्यादिः । वाजसनेयिनां तूपनिषदारम्भे प्रवर्ग्यब्राह्मणं पठ्यते—‘देवा ह वै सत्रं निषेदुः’ इत्यादि । कौपीनकिनामप्यग्निष्टोमब्राह्मणम्—‘ब्रह्म वा अग्निष्टोमो ब्रह्मैव तदहर्ब्रह्मणैव ते ब्रह्मोपयन्ति तेऽमृतत्वमाप्नुवन्ति य एतदहरुपयन्ति’ इति । किमिमे सर्वे प्रविध्यादयो मन्त्राः प्रवर्ग्यादीनि च कर्माणि विद्यासूपसंहियेरनिक्वा नोपसंहियेरन्निति मीमांसामहे । किं तावन्नः प्रतिभाति । उपसंहार एवेषां विद्यास्त्विति । कुतः—विद्याप्रधानानामुपनिषद्ग्रन्थानां समीपे पाठात् । नन्वेषां विद्यार्थतया विधानं नोपलभामहे । वाढम् । अनुपलभमाना अपि त्वनुमास्यामहे संनिधिसामर्थ्यात् । नहि संनिधेरर्थवत्त्वे संभवत्यकस्मादसावनाश्रयितुं युक्तः ।

भाष्यरत्नप्रभा

त्रिधा विपृक्तो विशिष्टो भवतु मे शत्रुरित्यर्थः । हे देव सवित, यज्ञ तत्पति च प्रसुव निर्वर्तयेत्यर्थः । उच्चैःश्रवाः श्वेतोऽश्वो यस्येन्द्रस्य स त्व हरितमणिवक्षीलोऽसीत्यर्थः । नोऽस्माकं शं सुखकरो भवत्वित्यर्थः । अग्निष्टोमो ब्रह्मैव स यस्मिन्नहनि क्रियते तदपि ब्रह्म तस्माच्च एतदहःसाध्यं कर्मोपयन्त्यनुतिष्ठन्ति ते ब्रह्मणैव साधनेन ब्रह्मोपयन्ति ते च क्रमेणाश्मृतत्वमाप्नुवन्तीति योजना । मन्त्रादिषु तत्तदुपनिषद्विद्याशेषत्वे प्रमाणभावाभावाभ्यां संशयमाह—किमिति । फलं पूर्ववत् । ननु तेषां शेषत्वे मानाभावान्नोपसंहार इति शङ्कते—नन्वेषामिति । मन्त्रादयस्तत्तद्विद्याशेषा फलवद्विद्यासंनिहितत्वात्तैत्तिरीयकगतपुरुषयज्ञवदिति समाधत्ते—वाढमिति । तथाच दृष्टान्तसंगतिः । सिद्धान्तपक्षे संनिधिवैयर्थ्यं बाधकमाह—नहीति । अफलमन्त्रादीनां फलवच्छेषत्वबोधनं संनिधेरर्थवत्त्वं तत्संभवे सत्यकस्मादर्थशून्यत्वेनासौ संनिधिराश्रयितुं नहि युक्त इत्यर्थः । नन्वपाठेत्वकस्माद्धेतुं विनाऽसावर्थो नाश्रयितुं नहि युक्त इत्यर्थः । ननु

भामती

किमिम इति । पूर्वपक्षं गृह्णाति—उपसंहार एवेषां विद्यास्त्विति । सफला हि सर्वा विद्या आम्नातास्तत्सन्निधौ मन्त्रा, कर्माणि च समाम्नातानि ‘फलवत्सन्निधावफलं तदङ्गम्’ इति न्यायाद्विद्याङ्गभावेन विज्ञायन्ते । चोदयति—नन्वेषामिति । नन्वात्र श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यानानि सन्ति विनियोजकानि प्रमाणानि, नहि यथा दर्शपूर्णमासावारभ्य समिदादय समाम्नातास्तथा काचिद्विद्यामारभ्य मन्त्रा वा कर्माणि वा समाम्नातानि । न नासति सामान्यसबन्धे सबन्धिसन्निधानमात्रात्तादर्थ्यसंभवः । नच श्रुतस्वाङ्गपरिपूर्णा विद्या एतानाकाङ्क्षितुमर्हति येन प्रकरणापादितसामान्यसबन्धानां सन्निधिविशेषसबन्धाय भवेदित्यर्थः । समाधत्ते—वाढमनुपलभमाना अपीति । मा नाम भूत्फलवतीनां विद्यानां परिपूर्णाङ्गानामाकाङ्क्षा । मन्त्राणां तु स्वाध्यायव्यापादितपुरुषार्थभावानां कर्मणा च प्रवर्ग्यादीनां स्वाध्यापादितपुरुषार्थभावानां पुरुषाभिलषितमाकाङ्क्षता सन्निधानादन्यतराकाङ्क्षानिवन्धो रक्तपटन्यायेन सबन्धः । तत्रापि च विद्यानां फलवत्त्वात्तादर्थ्यसफलाणां मन्त्राणां कर्मणा च । नच प्रवर्ग्यादीनां पिण्डपितृयज्ञवत्स्वर्ग कल्पनास्पद, फलवत्संनिधानेन तदवगोहात् । अनुमास्यामहे संनिधिसामर्थ्यादिति । इदं खलु निवृत्ताकाङ्क्षाया विद्यायाः सन्निधाने श्रुतमनाकाङ्क्षाया साकाङ्क्षस्यापि संबद्धमसामर्थ्यात्तस्या अप्याकाङ्क्षानुत्थापयति । उत्थाय चैकवाक्यतामुपैति । असमर्थस्य चोपकारकत्वानुपपत्तेः प्रकरणेन प्रति उपकारसामर्थ्यमात्मनः कल्पयति । नच सत्यपि सामर्थ्यं तत्र श्रुत्या अविनियुक्तं सदङ्गतामुपगन्तुमर्हतीत्यनया परम्परया संनिधिः ।

न्यायनिर्णय

प्रवर्ग्याख्यं कर्म श्रुतमित्याह—देवा इति । अग्निष्टोमब्राह्मणमुपनिषदारम्भे पठ्यत इति संबन्धः । अग्निष्टोमो ब्रह्मैव स यस्मिन्नहनि क्रियते तदपि ब्रह्म, अतश्चैतदहरहर्निर्वर्त्य कर्म ये केचिदुपयन्त्यनुतिष्ठन्ति ते ब्रह्मणैव साधनेन ब्रह्मापरमुपगच्छन्ति ते चाश्मृतत्वं परं ब्रह्म क्रमेण प्राप्नुवन्तीत्यर्थः । विषयमुक्त्वोपकारभावाभावमानाभ्यां संशयमाह—किमित्यादिना । अत्र च विद्यासानिध्याम्नातानामपि मन्त्रादीनां तदुपकारकत्वाभावेनातच्छेषतया नान्यत्रोपसंहार्यतेत्युक्तिद्वारा विचारस्य ज्ञानहेतुयोगात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे मन्त्रादीनां विद्योपाधादुपसंहारः । सिद्धान्ते त्वनुपसंहार इत्यभिप्रेत्य विमृश्य पूर्वपक्षयति—किमिति । विनियोजकमानाभावे कथं विद्याशेषतेति शङ्कते—कुत इति । ‘फलवत्संनिधावफलं तदङ्गम्’ इतिन्यायात्फलवद्विद्यासन्निध्याम्नातानां तदङ्गत्वेत्याह—विद्येति । श्रुत्यादीनां विनियोजकानामन्यतमस्याप्यनुपलम्भादारभ्य काचन विद्यामनाम्नानादाप्नाताङ्गैरेव पूर्णाया नैराकाङ्क्षान्नैषा विद्याशेषतेति शङ्कते—नन्विति । विद्याया नैराकाङ्क्षेऽपि मन्त्रादीनां फलवत्त्वाय फलवन्नियोगसाकाङ्क्षत्वात्फलवद्विद्यासन्निहितानां तच्छेषतया फलवत्त्वे फलान्तरकल्पनायोगादेकतराकाङ्क्षाया विद्याकाङ्क्षामापाद्य प्रकरणाद्याक्षेपेण तच्छेषतेत्याह—वाढमिति । सन्निधेरर्थवत्त्वेऽपि संभवन्न विद्याशेषतेत्याशङ्क्याह—नहीति । अकस्मात्फलं विद्येति यावत् । अनुष्ठेयप्रकाशित्वान्मन्त्राणां विद्याशेषम-

ननु नैषां मन्त्राणां विद्याविषयं किञ्चित्सामर्थ्यं पश्यामः । कथं च प्रवर्ग्यादीनि कर्माण्यन्यार्थ-  
त्वेनैव विनियुक्तानि सन्ति विद्यार्थत्वेनापि प्रतिपद्येमहीति । नैष दोषः । सामर्थ्यं तावन्मन्त्राणां  
विद्याविषयमपि किञ्चिच्छक्यं कल्पयितुं हृदयादिसंकीर्तनात् । हृदयादीनि हि प्रायेणोपासने-  
ष्वायतनादिभावेनोपदिष्टानि तद्वारेण च हृदयं प्रविध्येत्येवंजातीयकानां मन्त्राणामुपपन्नमुपास-  
नाङ्गत्वम् । दृष्टश्चोपासनेष्वपि मन्त्रविनियोगः 'भूः प्रपद्येऽमुनामुनामुना' (छा० ३।१।५३) इत्येव-  
मादिः । तथा प्रवर्ग्यादीनां कर्मणामन्यत्रापि विनियुक्तानां सतामविरुद्धो विद्यासु विनियोगो

भाष्यरत्नप्रभा

मन्त्राणां विद्यासमवेतार्थप्रकाशनसामर्थ्याभावाच्च विद्याशेषत्वमिति शङ्कते—नन्विति । पुरस्तादुपसदां प्रवर्ग्येण  
प्रचरन्तीति वाक्येन प्रवर्ग्यस्य क्रतुशेषत्वं श्रुतं, अग्निष्टोमादेश्व तत्तद्वाक्येन स्वर्गाद्यर्थत्वमतो न विद्यार्थत्वमित्याह—  
कथं चेति । मन्त्राणां विद्यासमवेतहृदयनाड्यादिप्रकाशकत्वमस्तीत्याह—नैष इति । उपास्तिषु मन्त्रप्रयोगः कापि न  
दृष्ट इत्यत आह—दृष्टश्चेति । पुत्रस्य दीर्घायुष्यार्थं छान्दोग्ये त्रैलोक्यस्य कोशत्वेनोपास्तिरुक्ता तत्र पितुरयं प्रार्थना-  
मन्त्रः । तत्रानुनेति पुत्रस्य त्रिणाम गृह्णाति अमुना पुत्रेण सह भूरितीम लोहमसुं च प्रपद्ये न मे पुत्रविद्योगः स्यादि-  
त्यर्थः । तत्तद्वाक्येनान्यत्र विनियुक्तानामपि कर्मणां संनिधिना विद्यासु विनियोगो न विरुध्यत इत्यत्र दृष्टान्तमाह—

भामती

श्रुतिमर्थपत्त्या कल्पयति । आक्षिपति—ननु नैषां मन्त्राणामिति । प्रयोगसमवेतार्थप्रकाशनेन हि मन्त्राणामुपयोगो  
वर्णित 'अविशिष्टसु वाक्यार्थः' इत्यत्र । नच विद्यासंबन्धं कंचनार्थं मन्त्रेषु प्रतीम । यद्यपि च प्रवर्ग्यो न किञ्चिदारभ्य  
श्रूयते तथापि वाक्यसंयोगेन क्रतुसंबन्धं प्रतिपद्यते । 'पुरस्तादुपसदा प्रवर्ग्येण प्रचरन्ति' इति । उपसदा जुह्वदव्यभिचरि-  
तक्रतुसंबन्धत्वात् । यद्यपि ज्योतिष्टोमविकृतावपि सन्त्युपसदस्तथापि तत्रानुमानिक्यो ज्योतिष्टोमे तु प्रत्यक्षविहितास्तेन शीघ्रप्रवृ-  
त्तितया ज्योतिष्टोमाङ्गतैव वाक्येनावगम्यते । अपिच प्रकृतौ विहितस्य प्रवर्ग्यस्य चोदकेनोपसद्वत्तद्विकृतावपि प्राप्तिः । प्रकृतौ  
वा अद्विरुक्तत्वादिति न्यायाज्योतिष्टोमे एव विधानमुपसदा सह युक्तं, तदेतदाह—कथं च प्रवर्ग्यादीनीति । सन्निधाना-  
दर्थविप्रकर्षेण वाक्यं बलीय इति भावः । समाधत्ते—नैष दोषः । सामर्थ्यं तावदिति । यथा 'अग्नये ला जुष्ट निर्वपामि'  
इति मन्त्रे अग्नये निर्वपामीति पदे कर्मसमवेतार्थप्रकाशके । शिष्टाना तु पदानां तदेकवाक्यतया यथाकथंचिद्वाख्यानमेव-  
मिहापि हृदयपदस्योपासनाया समवेतार्थत्वात्तदनुसारेण तदेकवाक्यतयापन्नानि पदान्तराणि गौण्या लक्षणया च वृत्त्या कथंचिन्ने-  
यानीति नासमवेतार्थता मन्त्राणाम् । नच मन्त्रविनियोगो नोपासनेषु दृष्टो येनात्यन्तादृष्टं कल्प्यत इत्याह—दृष्टश्चोपासने-  
ष्विति । यद्यपि वाक्येन बलीयसा सन्निधिर्दुर्बलो बाध्यते तथापि विरोधे सति । न चेहास्ति विरोधः । वाक्येन विनियुक्त-  
स्यापि ज्योतिष्टोमे प्रवर्ग्यस्य सन्निधिना विद्यायामपि विनियोगसम्भवात् । यथा 'ब्रह्मवर्चसकामो बृहस्पतिसवेन यजेत' इति  
ब्रह्मवर्चसफलोऽपि बृहस्पतिसवो वाजपेयाङ्गत्वेन चोद्यते—वाजपेयेनेष्टा बृहस्पतिसवेन यजेतेति । अत्र हि क्लृप्तं समानकर्तृ-  
कत्वमवगम्यते धातुसंबन्धे प्रत्ययविधानात् । धात्वर्थान्तरसंबन्धश्च कथं च समानः कर्ता स्यात् । यद्येक प्रयोगो भवेत् ।  
प्रयोगाविष्टं हि कर्तृत्वम् । तच्च प्रयोगभेदे कथमेकम् । तस्मात्समानकर्तृकत्वादेकप्रयोगत्वं वाजपेयबृहस्पतिसवयोर्धाल्पान्तरसं-  
बन्धाच्च । नच गुणप्रधानभावमन्तरेणैकप्रयोगता संबन्धश्च तत्रापि वाजपेयस्य प्रकरणे समानान्नाद्वाजपेयः प्रधानम् । अङ्गं  
बृहस्पतिसवः । नच 'दर्शपूर्णमासाभ्यामिष्ट्वा सोमेन यजेत' इत्यत्राङ्गप्रधानभावप्रसङ्गः । नन्वेतद्वचनं कस्यचिद्दर्शपूर्णमासस्य  
सोमस्य वा प्रकरणे समानात् । तथाच द्वयोः साधिकारतया अग्न्युपसदविशेषतया गुणप्रधानभावः प्रति विनिगमनाभावेना-  
धिष्ठानमात्रविवक्षया लाक्षणिकं समानकर्तृकत्वमित्यदोषः । यदि तु कस्याचिच्छाखायामारभ्याधीतं दर्शपूर्णमासाभ्यामिष्ट्वेति ।  
तथाप्यनारभ्याधीतस्यैवारभ्याधीते प्रत्यभिज्ञानमिति युक्तम् । तथा सति द्वयोरपि पृथगधिकारतया प्रतीतं समप्रधानत्वमत्यन्तं

न्यायनिर्णयः

र्थप्रकाशयता न तच्छेषतेति शङ्कते—नन्विति । कर्मणा विद्याशेषत्व सन्निधेरुक्तं प्रत्याह—कथं चेति । पुरस्तादुपसदां प्रवर्ग्येण  
प्रचरन्तीतिवाक्येन प्रवर्ग्यस्य क्रतुशेषत्वसिद्धेर्न सन्निधेर्विद्याशेषत्व तस्य वाक्यादौर्बल्यादग्निष्टोमादेश्व ज्योतिष्टोमादिवाक्येन स्वर्गा-  
दिफलवशानाच्च विद्याशेषत्वमिति । मन्त्राणां कर्मणां च विद्याशेषत्वाभावः दूषयति—नेति । तत्र मन्त्राणां विद्यासमवेतार्थप्रकाशनेन  
तच्छेषत्व साधयति—सामर्थ्यमिति । हृदयादीत्यादिपदेन नाडीनामादित्यादेश्व संग्रहः । तथापि कथं मन्त्राणां विद्यादिविषय  
सामर्थ्यं, तत्राह—हृदयेति । तदसंबन्धान्यपि सन्ति कानिचिदुपासनानीति प्रायेणेत्युक्तम् । हृदयादिपदस्य विद्यासमवेतार्थत्वेऽपि  
कथमितरेषां मन्त्रपदानां विद्याशेषत्वात्शङ्का हृदयादिपदानुसारेण तदेकवाक्यतया पदान्तराणामपि यथाकथंचिदुपास्यतेत्याह—  
तदिति । उपास्तिषु मन्त्रविनियोगस्यादृष्टेरुक्तिश्च कल्पनेत्याशङ्काह—दृष्टश्चेति । पुत्रस्य दीर्घायुष्यार्थं छान्दोग्ये त्रैलोक्य  
कोशत्वेनोपास्तिरुक्ता । तत्र पितुरयं प्रार्थनामन्त्रो भूरित्यादि । अमुनेति पुत्रस्य त्रिणाम गृह्णात्यमुना देवदत्तनाम्ना सह भूरितीम लोक  
प्रपद्ये इत्यर्थः । यत्तु प्रवर्ग्यादीनामन्यत्र विनियोगाच्च विद्याशेषतेति, तत्राह—तथेति । यद्यपि पुरस्तादुपसदमित्यादिवाक्यं प्रवर्ग्या-  
दीनामन्यशेषत्ववादिविद्याशेषत्वसाधकसन्निधेर्बलीयस्तथाप्यविरोधान्न वाक्येन बाध्यः संनिधिर्वाक्येनान्यत्र विनियुक्तस्यापि प्रवर्ग्यादे-

वाजपेय इव बृहस्पतिसवस्येति । एवं प्राप्ते वृषः—नैषादप्यहं विद्यास्विति । कस्मात् । वेद्याद्यर्थेदात् । हृदयं प्रविध्येत्येजंजातीयाणां हि गच्छाणां यथा हृदयवेद्यादयो भिन्ना अनाभिसंयच्छास्त उपनिषदुदिताभिर्विद्याभिः । तेषां न तातोः संगतुं सामर्थ्यमस्ति । ननु हृदयस्योपासनेष्वप्युपयोगात्तद्वारक उपासनासंबन्ध उपन्यस्तः । नेत्युच्यते । हृदयमात्रसंकीर्तनस्यैवमुपयोगः कथंचिदुत्प्रेक्ष्येत नच हृदयमात्रात्र मन्त्रार्थः । हृदयं प्रविध्य धमनीः प्रवृज्येत्ये-

#### भाष्यरत्नप्रभा

वाजपेय इति । 'ब्रह्मवर्चसकामो बृहस्पतिसवेन यजेत' इति वाक्येन ब्रह्मवर्चसफले विनियुक्तस्यापि बृहस्पतिसवस्य 'वाजपेयेनेष्ट्वा बृहस्पतिसवेन यजेत' इति वाजपेयप्रकरणस्थवाक्येन वाजपेयोत्तराङ्गतया विनियोगवदविरोध इत्यर्थः । यद्यप्येकेन वाक्येन प्रकरणान्तरस्थबृहस्पतिसवस्य प्रत्यभिज्ञानमङ्गत्वविधानं च कर्तुमयुक्त वाक्यभेदप्रसङ्गादतो मासाग्निहोत्रवत्कर्मान्तरमेव बृहस्पतिसवाङ्गमङ्गतया विधीयत इति न विनियुक्तस्य विनियोग इति भट्टगुरुतद्वद्वयसिद्धं, तथापि यथा नित्याग्निहोत्रस्याश्वमेधप्रकरणे वाग्यतस्यैतां रात्रिप्रसिद्धोत्रं जुहोतीति नाम्ना प्रत्यभिज्ञा, यथावा दर्शपूर्णमासविक्रिणीष्टावाज्यभागो यजतीत्येकस्मिन्वाक्ये प्रकृतिस्थाज्यभागयोः पदेन प्रत्यभिज्ञानं वाक्येन विधानं तथान्नापि बृहस्पतिसवपदेन प्रत्यभिज्ञानं वाक्येनाङ्गताविधानं किं न स्यात् । नच साध्यभावार्थविधायकाख्यातपरतन्त्रं नामपदं न सिद्धकर्मप्रत्यभिज्ञाक्षममिति वाच्य, सिद्धस्याप्यङ्गतया पुन साध्यत्वसंभवेऽन्यथासिद्धाख्यातस्यैव प्रसिद्धार्थरुनामपारतन्त्र्योपपत्तेः । नचैवं सति कुण्डपायिसन्निधौऽप्यङ्गत्वेन नित्याग्निहोत्रस्यैव विधि स्यादिति वाच्य, दृष्टत्वात् । नच पूर्वतन्त्रविरोध उत्तरतन्त्रस्य बलीयस्यात् । पूर्वतन्त्रस्य स्वतन्त्रपरतन्त्रभावनाभेदे तात्पर्याच्च । तस्मादेकस्यैव बृहस्पतिनामकस्य धात्वर्थस्य ब्रह्मवर्चसे विनियुक्तस्यापि वाजपेयाङ्गतया विनियोग इति भगवत्पादतात्पर्यम् । अत्रापि विनियुक्तस्य विनियोगे सर्वसंमतमुदाहरणं खादिरत्वादिकं तस्य कर्ता विनियुक्तस्य वीयाविकलेऽपि विनियोगात् । तथा मन्त्रकर्मणामन्यत्र विनियुक्तानां विद्याशेषत्वमिति प्राप्ते सिद्धान्तवति—

#### मानती

भवेदितरथा तु गुणप्रधानभावेन तत्त्यागो भवेत् । तस्मात्कालार्थोऽयं सयोग इति सिद्धम् । सिद्धान्तमुपाक्रमते—एवं प्राप्ति इति । हृदयं प्रविध्येत्ययं मन्त्रः स्वरसतस्वावदाभिचारिककर्मसमयेतं सकलैरेव पदैर्यमभिदधदुपलभ्यते तदस्याभिधानसामर्थ्यलक्षणं लिङ्गं वाक्यप्रकरणाभ्यां कर्माद्वलीयोर्यामपि बलवत्किञ्च पुनः कर्मात्, तस्माद्विज्ञेन सन्निविमपोद्याभिचारिककर्मशेषत्वमेवापायते । यद्यपि चोपासनासु हृदयपदमात्रस्य समवेतार्थत्वम् । तथापि तदितरेषां सर्वेषामेव पदानामसमवेतार्थत्वम् । आभिचारिके तु कर्मणि सर्वेषामर्थसमवाय इति किमेकपदसमवेतार्थता करिष्यति । नच संनियुपगृहीतासूपासनासु मन्त्रमव-

#### न्यायनिर्णय

संनिविना विद्यास्वपि विनियोगादित्यर्थः । तत्र दृष्टान्तमाह—वाजपेय इति । 'ब्रह्मवर्चसकामो बृहस्पतिसवेन यजेत' इति ब्रह्मवर्चसफलोऽपि बृहस्पतिमनो 'वाजपेयेनेष्ट्वा बृहस्पतिसवेन यजेत' इति वाजपेयाङ्गत्वेन विधीयते क्त्वाप्रत्ययादेककर्तृकतासिद्धेरेकप्रयोगात्प्रमाणेन तदयोगादेकप्रयोगात्ता गुणप्रधानभावापेक्षत्वाद्वाजपेयप्रकरणान्नात्तस्याङ्गित्वं बृहस्पतिसवस्याङ्गत्वम् । नन्वेव मीमांसकानां मुद्रामेदं कुनो यदि बृहस्पतिसववाक्य प्रकरणान्तरस्थबृहस्पतिसवविपरिवृत्त्यर्थं कस्तर्हि वाजपेयाङ्गविधिः । अथैष विधिः कथं तर्हि प्रकरणान्तरस्थबृहस्पतिसवस्येह संनिवि । न चैकमेव वाक्यं दूरस्थं कर्म संनिवापयत्यङ्गत्वेन च विदधाति । तस्मात्प्रकरणान्तरे कौण्डपायिनवत्कर्मान्तरं बृहस्पतिसवतन्त्रात् तु प्रसिद्धबृहस्पतिसवधर्मातिदेशार्थम् । तथाच कर्मान्तरमेव वाजपेयाङ्गत्वेन विधीयत इति मतद्वयेऽपि स्थिते कथं विनियुक्तविनियोगाशङ्केति सत्यमभ्युपेयं वादोऽयं खादिरत्वादि चान्न व्यवस्थितमुदाहरणम् । नच साधिकारयोरपि कर्मणोरङ्गाङ्गित्वे दर्शपूर्णमासाविज्ञा सोमेन यजेतेत्यत्रापि स्यादर्शपूर्णमासयोः सोमस्य वा प्रकरणे तद्वचनानाञ्जानात्तयोरगृह्यमाणविशेषतया गुणप्रधानत्वासिद्धेर्भिन्नप्रयोगत्वेऽपि क्रिययोः कर्तृत्वाविधानपुरुषस्येकधाप्रत्ययसिद्धेरङ्गाङ्गित्वप्रमापकाभावे चाविष्टानलक्षणाविरोधादर्शपूर्णमासोत्तरकालता सोमानुष्ठानस्येति कालार्थोऽयं सयोगः । प्रकृते तु प्रकरणाध्ययनसिद्धये प्रत्ययप्रमितमङ्गाङ्गित्वमतो बृहस्पतिसवस्यान्यत्र विनियुक्तस्यैव वाजपेये क्त्वाप्रत्ययेन विनियोगवत्प्रवर्गादीनामपि विनियुक्तानामेवान्यत्र संनिविना विद्यास्वपि विनियोग इति भावः । पूर्वपक्षमनूय सूत्राद्वहिरवानुपसहार प्रतिजानीते—एवमिति । मन्त्राणां कर्मणा च संनिवेशपसहारो विद्यायुक्तः स कस्मान्निषिध्यत इत्याह—कस्मादिति । तत्र हेतुत्वेन सूत्रमवतारयति—वेद्यादीति । आथर्वणि-कानां मन्त्राण्यस्य विद्याशेषत्वाभावपरत्वेनाक्षराणि योजयति—हृदयमिति । भिन्नशब्दस्याभीष्टमर्थमाह—अनभिसंबन्धा इति । अनभिसंबन्धमेवाभिव्यनक्ति—नेति । हृदयपदस्योपास्तिसंबन्धार्थत्वात्तद्वारा मन्त्रस्य तन्त्रेऽप्येत्युक्तं स्मारयति—नन्विति । मन्त्रस्योपास्तिसंज्ञकत्व प्रत्याह—नेतीति । पदान्तरसमभिव्याहृतस्य तथापि नोपास्त्युपयोगो वस्तुतोऽस्तीति मत्वा कथंचिदित्युक्तम् । हृदयस्य द्विधोपयोगो मन्त्रार्थस्य तद्भावान्मन्त्रस्य विद्याशेषत्वाशङ्काह—नचेति । अत्रेत्याथर्वणश्रुत्युक्तिः । हृदयातिरिक्तस्यापि मन्त्रार्थस्य विद्यायोगः स्यादित्याशङ्का साक्षात्परपरया वेति विकल्प्याह दूषयति—हृदयमिति । तद्वाराऽन्येषामपि विद्यायोगः



वंजातीयको हि न सकलो मन्त्रार्थो विद्याभिरभिसंबध्यते । आभिचारिकविषयो ह्येषोऽर्थस्तस्मा-  
दाभिचारिकेण कर्मणा सर्वं प्रविध्येत्येतस्य मन्त्रस्याभिलंबन्धः । तथा 'देव सवितः प्रसुव यज्ञम्'  
इत्यस्य यज्ञप्रसवल्लिङ्गत्वाद्यज्ञेन कर्मणा संबन्धः । तद्विशेषसंबन्धस्तु प्रमाणान्तरादनुसर्तव्यः ।  
एवमन्येषामपि मन्त्राणां केषांचिल्लिङ्गेन केषांचिद्वचने । केषांचित्प्रमाणान्तरेणेत्येवमर्थान्तरेषु  
विनियुक्तानां रहस्यपठितानामपि सतां न संनिधिमात्रेण विद्याशेषत्वोपपत्तिः । दुर्बलो हि

भाष्यरत्नप्रभा

मन्त्रार्थानामभिचारादिसंबन्धलिङ्गेन संनिधेर्वलीयसाभिचारादेव मन्त्राणां विनियोग इत्यर्थः । 'देव सवितः प्रसुव'  
इति प्रदक्षिणतोऽग्निं पर्युक्षेदिति वाक्यादग्निपर्युक्षणे 'सावित्र जुहोति कर्मणः पुरस्तात्सवने सवने जुहोति' इति वाक्या-  
द्वाजपेये कर्मविशेषे संबन्धोऽस्य मन्त्रस्येत्याह—तद्विशेषेति । उक्तन्यायं श्वेताश्व इत्यादिष्वतिदिशति—एवमन्येषा-  
मिति । प्रमाणान्तरं प्रकरणादिकम् । ननु लिङ्गादिभिरन्यत्र विनियुक्तानामपि संनिधिना विद्यास्वपि विनियोगोऽस्व-  
विरोधादित्युक्तं, तत्राह—दुर्बलो हीति । समवाये समानविषयत्वेन द्वयोर्विरोधे, परस्य दौर्बल्यं, कुत अर्थविप्रकर्षात्,  
स्वार्थबोधने परस्य पूर्वव्यवधानेन प्रवृत्तेरित्यर्थः । अयमाशयः—एकत्र विनियुक्तस्य निराकाङ्क्षत्वादन्यत्र विनियोगो विरुद्ध-  
एव परंतु विनियोजकप्रमाणयोः रामबलत्वेऽन्यतरविनियोगत्वागाथोपादगात्काङ्क्षोत्पादनेन विनियुक्तविनियोगः स्वीक्रियते  
'यथा खादिरो यूगो भवति' 'त्पादिर पीर्यकाशस्य यूगं तु यान्' इति वाक्याभ्यां क्रतौ विनियुक्तस्य खादिरत्वस्य वीर्य-  
फले विनियोगः । यत्र तु प्रमाणयोरनुपपत्त्यं न स्वीक्रियते प्रत्यक्षप्रागेन दुर्बलविनियोगवाधात् । यथा 'कदाचन  
स्तरीरसि' इत्यस्या ऋच एवेत्या गार्हपत्यमुपतिष्ठते इति तृतीयादेशक्तिश्रुत्यान्यनिरपेक्षतया गार्हपत्योपस्थानशेषत्वबो-  
धिकयेन्द्रप्रकाशनसामर्थ्यरूपलिङ्गप्राप्तयेन्द्रशेषत्व बाध्यते । लिङ्गं हि न तादाच्छेषं बोधयति किंत्वेन्द्रप्रकाशनमात्रं  
करोति, तेन च लिङ्गेनानेन मन्त्रेण इन्द्र उपस्थापयितव्य इति श्रुतिः कल्पनीया, तथा शेषत्वबोध इति श्रुतिव्यवधानेन

भामती

स्थापयतीति युक्तम् । हृदयपदस्याभिचारेऽपि समवेतार्थस्यैतरपदैकवाक्यतापन्नस्य वाक्यप्रमाणसहितस्याभिचारिकान्कर्मणः  
संनिधिनाचालयितुमशक्यत्वादेवं 'देव सवितः प्रसुव यज्ञम्' इत्यादेरपि यज्ञप्रसवल्लिङ्गस्य यज्ञाज्ञत्वे सिद्धे जघन्यो विद्यासंनिधि  
किं करिष्यति । एवमन्येषामपि श्वेताश्व इत्येवमादीनां केषांचिल्लिङ्गेन केषांचिच्छ्रुत्या केषांचित्प्रमाणान्तरेण प्रकरणेनेति ।  
कस्मात्पुनः संनिधिलिङ्गादिभिर्बाध्यते इत्यत आह—दुर्बलो हि संनिधिरिति । प्रथमतश्चगतोऽर्थः स्यादिति । तत्र तु  
श्रुतिलिङ्गयोः समवाये समानविषयलक्षणं विरोधे किं बलीय इति चिन्ता । अत्रोदाहरणम्—अस्त्यैन्द्री ऋक् 'कदाचन  
स्तरीरसि नेन्द्र' इत्यादिका श्रुतिर्विनियोकी 'ऐन्द्रया गार्हपत्यमुपतिष्ठते' इति । अत्र हि सामर्थ्यलक्षणालिङ्गादिन्द्रे विनियोग  
प्रतिभाति । श्रुतेश्च गार्हपत्यमिति द्वितीयातो गार्हपत्यस्य शेषिलं ऐन्द्रयेति च तृतीयाश्रुतेरैन्द्र्या ऋचः शेषत्वमवगम्यते । यद्यपि  
गार्हपत्यमिति द्वितीयाश्रुतेराग्नेयीमृचं प्रति गार्हपत्यस्य शेषिलेनोपपत्तेः । यद्यपि चैन्द्रयेति च तृतीयाश्रुतेरैन्द्र्या इन्द्रं प्रति शेष-  
त्वमवगम्यते । पदान्तरसंबन्धे तु वाक्यस्यैव लिङ्गेन विरोधो न तु श्रुतेः । तत्र च विपरीतं बलाबलम् । तथापि श्रुति-  
वाक्ययोः रूपतो व्यापारमेवाददोषः । द्वितीयातृतीयाश्रुती हि कारकविभक्तितया क्रिया प्रति प्रकृत्यर्थस्य कर्मकरणभावमवगम-  
यत इति विनियोजिके । क्रिया प्रति हि कर्मणः शेषिलं करणस्य च शेषत्वमिति हि विनियोगः । पदान्तरानपेक्षे च क्रिया  
प्रति शेषशेषिले श्रुतिमात्रात्प्रतीयते इति श्रौते । सोऽयं श्रुतितः सामान्यावगतो विनियोगः पदान्तरवशाद्विशेषेऽवस्थाप्यते ।  
सोऽयं विशेषणविशेष्यभावलक्षणः संबन्धो वाक्यगोचरः, शेषशेषिभावस्तु श्रौतः, तस्माद्वाक्यलभ्यं विशेषमपेक्ष्य श्रौतः शेष-  
शेषिभावो लिङ्गेन विरुध्यत इति श्रुतिलिङ्गविरोधे किं लिङ्गानुगुणेन गार्हपत्यमिति द्वितीयाश्रुतिः सप्तम्यर्थे व्याख्यायता गार्हप-  
त्यसमीपे ऐन्द्रयेन्द्र उपस्थेय इति । आहं श्रुत्यनुगुणतया लिङ्गं व्याख्यायताम् । प्रभवति हि स्मोचिताया क्रियाया गार्हपत्य  
इतीन्द्र इन्दतेरैश्वर्यवचनत्वादिति । किं तावत्प्राप्तं श्रुतेर्लिङ्गं बलीय इति । नो खलु यत्रासमर्थं तच्छ्रुतिसहस्रेणापि तत्र विनि-  
योक्तुं शक्यते । यथा अग्निना सिञ्चेत् पाथसा दहेदिति । तस्मात्सामर्थ्यं पुरोधाय श्रुत्या विनियोक्तव्यम् । तच्चास्या ऋचः प्रमा-

न्यायनिर्णय

स्यादिति द्वितीयमाशङ्क्याह—अभिचारेति । सर्वैरेव पदैरयं मन्त्रः स्वतोऽभिचारगतायैप्रकाशको दृश्यते । तथाच सामर्थ्यलक्षणं  
लिङ्गं संनिधिं बाधित्वा कर्मशेषत्वमस्यापाठयति । नच सर्वपदानामभिचारे समवेतार्थत्वे सत्येकपदसमवेतायत्वमात्रेण विद्याशेषत्व  
हृदयपदस्याभिचारेऽपि समवेतार्थत्वादित्यर्थः । आथर्वणिकानामुपनिषदुपक्रमस्य लिङ्गवशात्कर्मसंबन्धवत्ताण्डिनामपि तदुपक्रमस्य  
लिङ्गादेव कर्मसगतिरित्याह—तथेति । कर्ममात्रप्रयोगेऽपि केन कर्मणास्य सगतिरिति लिङ्गान्न गम्यते तेन प्रमाणान्तरमन्येषामित्या-  
शङ्क्याह—तदिति । 'सावित्र जुहोति कर्मणः कर्मणः पुरस्तात्सवने सवने जुहोति' इति वाक्याद्वाजपेयसंबन्धोऽस्य सिध्यतीत्यर्थः ।  
उक्तन्यायं मन्त्रान्तरेष्वतिदिशति—एवमिति । अन्येषां तु श्वेताश्वो हतितनीलोऽसीत्यादीनां वचनं श्रुतिर्वाच्यं वा प्रमाणान्तरं  
प्रकरणं तेन कर्मसंबन्धोऽत्र सर्वत्रानुसर्तव्य इति संबन्धः । लिङ्गादिभिरन्यत्र विनियोगे मन्त्राणां सिद्धे फलितमाह—इत्येवमिति ।  
किमिति लिङ्गादिभिः संनिधिर्बाध्यते, तत्राह—दुर्बलो हीति । कथं दौर्बल्यं प्रमाणत्वाविशेषे, तत्राह—इत्युक्तमिति । स्वार्थं



संनिधिः श्रुत्यादिभ्य इत्युक्तं प्रथमे तन्त्रे 'श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यानां समवाये पार-

भाष्यरतप्रभा

शेषत्वबोधकं लिङ्ग इति स्थितिः स्वार्थबोधकश्रुत्या बाध्यम् । तथा लिङ्गेन वाक्यं बाध्यं यथा 'स्योऽनं ते सदनं करोमि घृतस्य धारया सुशेवं कल्पयामि', 'तस्मिन्सीदामृते प्रतितिष्ठ व्रीहीणां मेधं सुमनस्यमानः' इति मन्त्रभागयोः प्रत्येकं सदनकरणे पुरोडाशासादने च तत्प्रकाशनसामर्थ्यलिङ्गेन श्रुतिद्वारा विनियोगे सति प्रतीतमेकवाक्यत्वं बाध्यते, तस्य कृत्स्नोऽपि मन्त्रे सदनकरणप्रकाशनसामर्थ्यं पुरोडाशासादनप्रकाशनसामर्थ्यं च लिङ्गं कल्पयित्वा श्रुतिकल्पनयोभयत्र कृत्स्नमन्त्रविनियोगबोधने द्वाभ्यां लिङ्गश्रुतिभ्यां व्यवधानेन श्रुत्येकव्यवहितकृतसंलिङ्गादुर्बलत्वात् । न च सामर्थ्यं न कल्पयामि वाच्यं, असमर्थस्य विनियोगायोगात्, अत एव गङ्गापदस्य तीरबोधविनियोगे लक्षणारूपं सामर्थ्यं कल्पयते । तथा वाक्येन प्रकरणं बाध्यं यथा साहस्रप्रकरणान्नातद्वादशोपसदां द्वादशाहीनस्येति वाक्येनाहीनाङ्गत्व-

भामती

णान्तरतः शब्दतश्च इन्द्रे प्रतीयते । तथाहि—विदितपदतदर्थं कदाचनेत्यृच स्पष्टमिन्द्रमवगच्छति, शब्दाच्चैन्द्रयैत्यत । तस्माद्गुरुदहनस्येव दहनस्य सलिलदहने विनियोगो गार्हपत्ये विनियोग एन्द्र्या । न च श्रुत्यनुरोधाज्जघन्यामास्थाय वृत्ति सामर्थ्यकल्पनेति साम्प्रतम् । सामर्थ्यस्य पूर्वभावितया तदनुरोधेनैव श्रुतिव्यवस्थापनात् । तस्मादैन्द्रेण एव गार्हपत्यसमीप उपस्थातव्य इति प्राप्तेऽभिधीयते—'लिङ्गज्ञानं पुरोधाय न श्रुतेर्विनियोज्यता । श्रुतिज्ञानं पुरोधाय लिङ्गं तु विनियोजकम्' । यदि हि सामर्थ्यमवगम्य श्रुतेर्विनियोगमवधारयेत्प्रमाता ततः श्रुतेर्विनियोगं प्रति लिङ्गज्ञानापेक्षत्वादुर्बलत्वं भवेत् । न खेतदस्ति । श्रुतिर्विनियोगाय सामर्थ्यमपेक्षते नापेक्षते सामर्थ्यविज्ञानम् । अवगते तु ततो विनियोगे नासमर्थस्य स इति तन्निर्वाहाय सामर्थ्यं कल्पयते । तच्छ्रुतिविनियोगात्पूर्वमस्ति सामर्थ्यम् । न तु पूर्वमवगम्यते । विनियोगे तु सिद्धे तदन्यथानुपपत्त्या पश्चात्प्रतीयत इति श्रुतिविनियोगात्पराचीना सामर्थ्यप्रतीतिस्तदनुरोधेनावस्थापनीया । लिङ्गं तु न स्वतो विनियोजकमपि तु विनियोजी कल्पयित्वा श्रुतिम् । तथाहि—न स्वरसतो लिङ्गादनेनेन्द्र उपस्थातव्य इति प्रतीयते, किंल्विन्द्र इति तस्य तु प्रकरणाग्नानसामर्थ्यात् सामान्यतः प्रकरणापादितैदमर्थस्य तदन्यथानुपपत्त्या विनियोगकल्पनायामपि श्रौताद्विनियोगात्कल्पनीयस्य विनियोगस्यार्थविप्रकर्षाच्छ्रुतिरेव कल्पयितुमुचिता न तु तदर्थो विनियोगः । नहि श्रुतमनुपपन्नं शक्यमर्थेनोपपादयितुम् । नहि त्रयोऽत्र ब्राह्मणा कठकौण्डिन्याविति वाक्यं प्रमाणान्तरोपस्थापितेन माठरेणोपपादयन्ति, उपपादयतो वा नोपहसन्ति शाब्दा । माठरश्चेति तु श्रावयन्तमनुमन्यन्ते । तस्माच्छ्रुतार्थसमुत्थानानुपपत्तिं श्रुतेनैवार्थान्तरेणोपपादनीया, नार्थान्तरमात्रेण प्रमाणान्तरोपनीतेनेति लोकसिद्धम् । न च लोकसिद्धस्य नियोगानुयोगौ युज्येते शब्दार्थज्ञानोपायभूतलोकविरोधात् । तस्माद्विनियोजिका श्रुति कल्पनीया । तथाच यावद्विज्ञाद्विनियोजिका श्रुति कल्पयितुं प्रकान्तव्यापारस्तावत्प्रत्यक्षया श्रुत्या गार्हपत्ये विनियोगं सिद्ध इति निवृत्ताकाङ्क्षं प्रकरणमिति कस्यानुपपत्त्या लिङ्गं विनियोजी श्रुतिमुपकल्पयेत् । मन्त्रसामानस्य प्रत्यक्षयैव विनियोगश्रुत्युपपादितत्वात् । यथाहु—'यावदज्ञातसदिग्धं ज्ञेयं तावत्प्रमित्यते । प्रमिते तु प्रमातृणा प्रमौत्सुक्यं विहन्यते' इति । तस्मात्प्रतीतश्रौतविनियोगोपपत्त्यै मन्त्रस्य सामर्थ्यं तदनुगुणत्वेन नीयमानं प्रथमा वृत्तिमज्जघ्नघन्यापि नेयमिति सिद्धम् । लिङ्गवाक्ययोरिह विरोधो यथा—'स्योऽनं ते सदनं कृणोमि घृतस्य धारया सुशेवं कल्पयामि । तस्मिन्सीदामृते प्रतितिष्ठ व्रीहीणां मेधं सुमनस्यमानः' इति । किमयं कृत्स्न एव मन्त्र सदनकरणे पुरोडाशासादने च प्रयोक्तव्य उत कल्पयाम्यन्त उपस्तरणे तस्मिन्सीदित्येवमादिस्तु पुरोडाशासादन इति । यदि वाक्यं बलीयं कृत्स्नो मन्त्र उभयत्र, सुशेवं कल्पयामीत्येतदपेक्षो हि तस्मिन्सीदित्यादि पूर्वैकैकवाक्यतामुपैति यत्कल्पयामि तस्मिन्सीदिति । अथ लिङ्गं बलीयस्ततः कल्पयाम्यन्त सदनकरणे तत्प्रकाशने हि तत्समर्थम् । तस्मिन्सीदिति पुरोडाशासादने तत्र हि तत्समर्थमिति । किं तावत्प्राप्तम् । लिङ्गाद्वाक्यं बलीयं इत्युभयत्र कृत्स्नस्य विनियोग इति । इह हि यत्तत्पदसमभिव्याहारेण विभज्यमानसाकाङ्क्षादेकवाक्यताया सिद्धाया तदनुरोधेन पश्चात्तदभिधानसामर्थ्यं कल्पनीयम् । यथा देवस्यत्वेति मन्त्रेऽग्नये निर्वपामीति पदयोः समवेतार्थत्वेन तदेकवाक्यतया पदान्तराणां तत्परत्वेन तत्र सामर्थ्यकल्पना । तदेवं प्रतीतैकवाक्यतानिर्वाहाय तदनुगुणतया सामर्थ्यं कृतं सन्न तद्व्यापादयितुमर्हति, अपि तु विनियोजिका श्रुति कल्पयत्तदनुगुणमेव कल्पयेत् । तथाच वाक्यस्य लिङ्गतो बलीयस्त्वात्सदनकरणे च पुरोडाशासादने च कृत्स्न एव मन्त्रं प्रयोक्तव्य इति प्राप्तम् । एवं प्राप्ते उच्यते—भवेदेतदेवं यद्येकवाक्यतावगमपूर्वं सामर्थ्यावधारणमपि तु अवष्टु-तसामर्थ्यानां पदानां प्रक्षिष्टपठितानां सामर्थ्यवशेन प्रयोजनैकत्वेनेकवाक्यत्वावधारणम् । यावन्ति पदानि प्रधानमेकमर्थमवगमयितुं समर्थानि विभागे साकाङ्क्षाणि तान्येकं वाक्यम् । अनुष्ठेयश्चार्थो मन्त्रेषु प्रकाशमानः प्रधानम् । सदनकरणपुरोडाशासादने चानुष्ठेयतया प्रधाने । तयोश्च सदनकरणं कल्पयाम्यन्तो मन्त्रं समर्थं प्रकाशयितुं पुरोडाशासादनं च तस्मिन्सी-

न्यायनिर्णयः

वक्तुं पदान्तरानपेक्षं पदं श्रुतिः । श्रुतभावगता शक्तिलिङ्गम् । सहत्यर्थं वदत्पदवृन्दं वाक्यम् । प्रधानवाक्यमङ्गोक्त्याकाङ्क्षं प्रकरणम् । समानदेशत्वं स्थानम् । यौगिकः शब्दः समाख्येत्युक्तलक्षणानामेषां समवाये समानविषयत्वविरोधे परस्योत्तरस्य दौर्बल्यम् ।

भामती

देत्यादि । ततश्च यावदेकवाक्यतावशेन सामर्थ्यमनुमीयते तावत्प्रतीतं सामर्थ्यमेकैकस्य भागस्यैकैकस्मिन्नर्थे विनियोजिका श्रुति कल्पयति । तथाच श्रुत्यैवैकैकस्य भागस्यैकत्र विनियोगे सति प्रकरणपाठोपपत्तौ न वाक्यकल्पितं लिङ्गं विनियोजिका श्रुतिमपरा कल्पयितुमर्हतीत्येकवाक्यताबुद्धिरुपपत्त्याभासीभवति लिङ्गेन बाधनात् । यत्र तु विरोधकं लिङ्गं नास्ति तत्र समवेतार्थैकद्वित्रि-पदैकवाक्यता पदान्तराणामपि सामर्थ्यं कल्पयतीति भवति वाक्यस्य विनियोजकत्वम् । यथात्रैव स्योन त इत्यादीनाम् । तस्माद्वाक्यालिङ्गं बलीय इति सिद्धम् ॥ वाक्यप्रकरणयोर्विरोधोदाहरणम् । अत्र च पदानां परस्परापेक्षावशात्कस्मिन्निश्चिते एकस्मिन्नर्थे पर्यवसितानां वाक्यत्वं, लब्धवाक्यभावानां च पुनः कार्यान्तरापेक्षावशेन वाक्यान्तरेण संबन्धः प्रकरणम् । कर्तव्यायां खलु फलभावनायां लब्धधात्वर्थकरणया इतिकर्तव्यताकाङ्क्षायां वचन प्रकरणमाचक्षते वृद्धा । यथा 'दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत' इति । एतद्धि वचनं प्रकरणम् । तदेतस्मिन् स्वपदगणेन कियत्प्यर्थं पर्यवसिते करणोपकारलक्षणकार्यान्तरापेक्षायां 'समिधो यजति' इत्यादिवाक्यान्तरसंबन्धः । समिदादिभावना हि स्वविध्युपहिता पुरुषे हितं भाव्यमपेक्षमाणा विश्वजिज्ञासेन वायुपञ्चतो वार्थवादतो वा फलान्तराप्रतिलम्बेन दर्शपूर्णमासभावना निर्वारयितुमीशते । तस्मात्तदाकाङ्क्षायामुपनिपतितान्येतानि वाक्यानि स्वकार्यापेक्षाणि तदपेक्षितकरणोपकारलक्षणं कार्यमासाद्य निर्वृण्वन्ति च निर्वारयन्ति च प्रधानम् । सोऽयमनयोर्नष्टाश्चदग्ध-रथवत्सयोगः । तदेव लक्षणयोर्वाक्यप्रकरणयोर्विरोधोदाहरणं सूक्तवाकनिगदः । तत्र हि पौर्णमासीदेवता अमावास्यादेवताः समाभ्याता । ताश्च न मिथ एकवाक्यता गन्तुमर्हन्तीति लिङ्गेन पौर्णमासीयागादिन्द्राभीशब्द उत्कृष्टव्य अमावास्यायां च समवेतार्थत्वात्प्रयोक्तव्यं । अथेदानीं सद्विहते—किं यदिन्द्राग्निपदैकवाक्यतया प्रतीयते 'अवीवृधेया महो ज्यायोऽन्ना-ताम्' इति तन्नोत्कृष्टव्यमुतेन्द्राग्निशब्दाभ्यां सहोत्कृष्टव्यमिति । तत्र यदि प्रकरणं बलीयस्ततोऽपनीतदेवताकोऽपि शेष प्रयोक्तव्योऽथ वाक्यं ततो यत्र देवताशब्दस्तत्रैव प्रयोक्तव्यः । किं तावत्प्राप्तमपनीतदेवताकोऽपि शेष प्रयोक्तव्यं प्रक-रणस्यैवाङ्गसंबन्धप्रतिपादकत्वात् । फलवती हि भावना प्रधानेतिकर्तव्यतालमापादयति । तदुपजीवनेन श्रुत्यादीनां विशे-षसंबन्धापादकत्वात् । अतः प्रधानभावनावचनलक्षणप्रकरणविरोधे तदुपजीविवाक्यं बाध्यत इति प्राप्तम् । एवं प्राप्त उच्यते—भवेदेतदेव यदि विनियोज्यस्वरूपसामर्थ्यमनपेक्ष्य प्रकरणं विनियोजयेत् । अपि तु विनियोगाय तदपेक्षतेऽन्यथा पूषाद्यनुमन्त्रणमन्त्रस्य द्वादशोपसत्तायाश्च नोत्कर्षः स्यात् । तद्रूपालोचनायां च यद्यदेव शीघ्रं प्रतीयते तत्तद्वलवद्विप्रकृष्टं तु दुर्बलम् । तत्र यदि तद्रूपं श्रुत्या लिङ्गेन वाक्येन वान्यत्र विनियुक्तं ततः प्रकरणं भङ्गवत्कृष्यते, परिशिष्टैस्तु प्रक-रणेतिकर्तव्यतापेक्षा पूर्णते । अथ स्वस्य शीघ्रप्रवृत्तं श्रुत्यादि नास्ति ततः प्रकरणं विनियोजकम् । यथा समिदादेः । तदिह प्रकरणाद्वाक्यस्य शीघ्रप्रवृत्तत्वमुच्यते । प्रकरणे हि स्वार्थपूर्णानां वाक्यानामुपकार्योपकारकाङ्क्षामात्रं दृश्यते । वाक्ये तु पदानां प्रत्यक्षसंबन्धः । ततश्च सह स्थितयोर्वाक्यप्रकरणयोर्वावत्प्रकरणेनैकवाक्यता कल्प्यते तावद्वाक्येनाभिधानसामर्थ्यं, यावदितरत्र वाक्येन सामर्थ्यं तावदितरत्र सामर्थ्येन श्रुतिर्वावदितरत्र सामर्थ्येन श्रुतिस्तावदिह श्रुत्या विनियोगस्तावता च विच्छिन्नायामाकाङ्क्षायां श्रुत्यनुमाने विहते प्रकरणेनान्तरा कल्पितं विलीयन्त इति वाक्यबलीयत्वात्तदेवताशेषाणामपकर्ष एवेति सिद्धम् ॥ क्रमप्रकरणविरोधोदाहरणम् । राजसूयप्रकरणे प्रधानस्यैवाभिषेचनीयस्य संनिधौ शौन शेषोपाख्यानाद्याभ्यां, तत्किं समस्तस्य राजसूयस्याङ्गमुताभिषेचनीयस्य । यदि प्रकरणं बलीयस्ततः समस्तस्य राजसूयस्य, अथ क्रमस्ततोऽभिषे-चनीयस्यैवेति, किं तावत्प्राप्तम् । नाकाङ्क्षामात्रं हि संबन्धहेतुः । गामानयं प्रासादं पश्येति गामित्यस्य क्रियामात्रापेक्षिणं पश्येत्यनेनापि संबन्धसंभवाद्दिनिगमनाभावप्रसङ्गात् । तस्मात्सन्निधानं संबन्धकारणम् । तथा चानयेत्यननैव गामित्यस्य संबन्धो विनिगम्यते । नच सन्निधानमपि संबन्धकारणम् । अयमेति पुत्रो राज्ञः पुरुषोऽपसार्यतामित्यत्र राज्ञः इत्यस्य पुत्र-पुरुषपदसंनिधानाविशेषान्मा भूदविनिगमना । तस्मादाकाङ्क्षा निश्चयहेतुर्वक्तव्या । अत्र पुत्रशब्दस्य संबन्धवचनतया समु-त्थिताकाङ्क्षस्यान्तिके यदुपनिपतितं संबन्ध्यन्तराकाङ्क्षं पदं तस्य तेनैवाकाङ्क्षापरिपूर्तं पुरुषपदेन पुरुषरूपमात्राभिधायिना स्वत-न्त्रेणैव न संबन्धः किंतु परेणापसार्यतामित्यनेनापसरणीयापेक्षेणेति । सत्यपि सन्निधाने आकाङ्क्षाभावादसंबन्धः । तथा चाभाषणक—'तप्तं तप्तेन सबध्यते' इति । तथा चाकाङ्क्षितमपि न यावत्सन्निधाप्यते तावन्न सबध्यते । तथा संनिहितमपि यावन्नाकाङ्क्षयते न तावत्संबध्यत इति द्वयोः संबन्धं प्रति समानबलत्वात्क्रमप्रकरणयोः समुच्चयासमवाच्च विकल्पेन राजसूयाभिषेचनीययोर्विनियोगः शौन शेषोपाख्यानादीनामिति प्राप्तम् । एवं प्राप्त उच्यते—राजसूयके कथंभावापेक्षा हि पवित्रादा-रभ्य क्षत्रस्य धृति यावदनुवर्तते । यथाच—'अविच्छिन्ने कथंभावे यत्प्रधानस्य पठ्यते । अनिर्ज्ञातफलं कर्म तस्य प्रकरणा-ङ्गता' इति न्यायाद्राजसूयाङ्गता शौन शेषोपाख्यानादीनाम् । अभिषेचनीयस्य तु स्ववाक्योपात्तपदार्थनिराकाङ्क्षस्य सन्निधिपाठे-नाकाङ्क्षोत्थापनीया यावत्तावत्सिद्धाकाङ्क्षेण राजसूयैकवाक्यता कल्प्यते । यावच्चाभिषेचनीयाकाङ्क्षया तदैकवाक्यता कल्प्यते तावत्कृत्तया राजसूयैकवाक्यतया तदुपकारकतया सामर्थ्यलक्षणं लिङ्गं यावच्चाभिषेचनीयैकवाक्यतया लिङ्गं कल्प्यते तावत्कृत्त-लिङ्गं विनियोजी श्रुति कल्पयति यावद्वाक्यकल्पितेन लिङ्गेन श्रुतिरितरत्र कल्प्यते तावत्कृत्तया श्रुत्या विनियोगे सति प्रक-रणपाठोपपत्तौ संनिधानपरिकल्पितमन्तरा विलीयते । प्रमाणाभावेऽप्रतिभवात् । प्रकरणेनश्च राजसूयस्य सर्वदा बुद्धि-सान्निध्येन तत्संनिधेरकल्पनीयत्वात् । तस्मात्प्रकरणविरोधे क्रमस्य बाध एव नच विकल्पो दुर्बलत्वादिति सिद्धम् ॥ क्रमस-

दौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात्' ( जै० सू० ३।३।१२ ) इत्यत्र । तथा कर्मणामपि प्रवर्गादीनामन्यत्र

भाष्यरत्नप्रभा

बोधकेन प्रकरणप्राप्तसाक्षाद्भवात्तत्त्वत्कर्षः । प्रधानस्याङ्गाकाङ्क्षारूप प्रकरणं तस्याङ्गप्रधानवाक्यैकवाक्यतासामर्थ्य-  
श्रुतिभिः कल्प्यमानाभि स्वार्थविनियोगप्रमितौ व्यवधानेनाङ्गसामर्थ्यश्रुतौर्द्वयोः कल्पकवाक्यादुर्बलत्वात् । तथा  
प्रकरणेन संनिधिर्बाध्यः । यथा राजसूयप्रकरणेन तदन्तर्गतताभिषेचनीयाख्यसोमयागविशेषसंनिधिपाठप्राप्तं शुनःशेषो-  
पाख्यानादेरभिषेचनीयशेषत्व बाधित्वा कृत्स्नराजसूयशेषत्वमापादितं संनिधेः प्रकरणादिकल्पकत्वेन क्लृप्तप्रकरणादुर्बल-  
त्वात् तथा संनिधिना समाख्या बाधने । तथाहि—पौरोडाशिकसमाख्याके काण्डे आग्नेयपुगेडाशादिकर्मणां क्रमेण  
मन्त्रा आम्नातास्तत्र दधिपर्योरूपसाम्राज्यसन्निधौ 'शुन्धध्वं दैव्याय कर्मणे' इति मन्त्र आम्नातस्तत्र समाख्याबलेनास्य  
मन्त्रस्य पुरोडाशपात्रशुन्धनशेषत्वं प्राप्तं संनिधिना बाधित्वा साम्राज्यपात्रशुन्धनशेषत्वमापाद्यते । पुरोडाशसंबन्धिकाण्डं  
पौरोडाशिकमिति पौरुषसमाख्यायाः काण्डान्तर्गतमन्त्रस्य पुरोडाशसंबन्धसामान्यबोधकत्वेऽपि शेषशेषिभावरूपविनि-  
योगबोधकत्वे संनिध्याद्यपेक्षत्वेन दुर्बलत्वादिति । एवं विरोधे सति श्रुतिर्बाधिकैव समाख्या बाध्यैव, मध्यस्थानां तु  
चतुर्णां पूर्वबाध्यत्वं परबाधकत्वं चेति श्रुतिलिङ्गसूत्रार्थः । तस्माद्विज्ञादिनान्यत्र विनियुक्तानां मन्त्राणां दुर्बलसंनिधिना  
न विद्यासु विनियोग इति सिद्धम् । तथा कर्मणामिति । कर्मणां विद्योपकारत्वे ताभि सहैकफलत्वे च मानं

न्यायनिर्णय

श्रुतिविरोधे लिङ्गस्य तद्विरोधे वाक्यस्य तद्विरोधे प्रकरणस्य तद्विरोधे स्थानस्य तद्विरोधे ममाख्याया इत्यत्र हेतुमाह—अर्थविप्रकर्षा-  
दिति । स्वार्थोक्ते पूर्वपूर्वापेक्षतया लिङ्गादीना विलम्बेनावधीहेतुत्वमित्यर्थः । तत्र श्रुतिलिङ्गयोर्विरोधोदाहरणमेन्द्रा गार्हपत्यमुपतिष्ठत  
इत्यत्र गार्हपत्यमिति द्वितीयास्तौ गार्हपत्यस्य कर्मतया क्रिया प्रति शेषित्व सिद्धमेन्द्रेति तृतीयाश्रुतेरैन्द्राख्यं 'कदाचन स्तरीरसि'  
इत्याद्याया करणत्वेन शेषता । तदयं श्रौत शेषशेषिभाव कदाचनेत्यस्या ऋचश्चेन्द्रदेवतोक्तिसामर्थ्यलिङ्गेन विरुध्यते । तत्र लिङ्गानु-  
गुण्येन गार्हपत्यमिति श्रुति सप्तम्यथे तत्समीप इन्द्र उपस्थेय इति व्याख्येया । श्रुत्यनुगुणतया वा लिङ्गमिन्द्र ईश्वर स्वोचितक्रियाया  
गार्हपत्य इति व्याख्येयमिति सदेहे श्रुतेर्विनियोगाय सामर्थ्यापेक्षत्वेऽपि तज्ज्ञानानपेक्षत्वादवगतश्रौतविनियोगनिर्वाहाय सामर्थ्यस्य  
तदन्यथानुपपत्त्या गम्यमानत्वात्पूर्वावगतश्रौतविनियोगानुरोधेनैव लिङ्गस्थितेस्तदेव श्रुत्यनुसारेण नेयमिति स्थितम् । लिङ्गवाक्ययोर्वि-  
रोधोदाहरण 'स्योन ते सदन करोमि घृतस्य धारया सुशेव कल्पयामि । तस्मिन्सीदामृतं प्रतितिष्ठ जीहीषा मेध सुमनस्यमानः' इति  
किमुपस्तरणे पुरोडाशासादने च कृत्स्नो मन्त्रः प्रयोक्तव्यः । किंवा कल्पयाम्यन्त उपस्तरणे शेषस्तु पुरोडाशासादन इति सदेहे सामर्थ्य-  
स्यैकवाक्यताधीपूर्वत्वाभावात्सदनकरणपुरोडाशासादनयोरनुष्ठेययोर्विभागेनैव प्रकाशने मन्त्रयोः सामर्थ्यादिकवाक्यतावशेन सामर्थ्या-  
नुमानात्प्रागेव प्रतीत सामर्थ्यमेकैकस्य भागस्यैकैकसिद्धये विनियोजिका श्रुतिं कल्पयतीति वाक्याद्विज्ञादेव बलवदिति सिद्धम् । वाक्य-  
प्रकरणयोर्विरोधोदाहरण सूक्तवाक्यं । तत्र हि पौर्णमासीदेवता अमावास्यादेवताश्चाम्नातास्ताश्च मिथो नैकवाक्यता गच्छन्तीति लिङ्गसा-  
मर्थ्यापौर्णमासीप्रयोगादिन्द्राग्निशब्दोत्कर्षे समवेतार्थत्वादमावास्याया च तत्प्रयोगे तदेकवाक्यताप्रतीतम् 'अवीदृषेतां महो ज्यायोऽन्नाताम्'  
इत्येतदुल्लेख्य न प्रयोक्तव्यमुत यन्नेन्द्राग्निशब्द उल्लेख्य नीतस्तत्रैवंतदपि पौर्णमासीत उल्लेख्य प्रयोक्तव्यमिति सशये प्रकरणस्य  
विनियोज्यस्वरूपसामर्थ्यमनपेक्ष्याविनियोजकत्वात्तद्रूपालोचनाया च प्रथमभाविनो विनियोजकत्वात्प्रकरणाद्वाक्यस्य शीघ्रप्रवृत्त्यादौ  
विनियोजकत्वसंभवात्प्रकृतस्य साक्षाद्भवात् ज्ञात्वा तेनेदमेक वाक्यमित्यनुमानात्प्रागेवोक्तिसामर्थ्यात्पदानामेकवाक्यत्वस्य प्रालक्ष्यात्त-  
द्विरोधेऽनुमानानुत्थानादेवतापनये तच्छेषाणां वाक्यादपकर्ष एवेति । क्रमप्रकरणयोर्विरोधोदाहरण राजसूयसंनिधावभिषेचनीयसमीपे  
शौनःशेषोपाख्यानाद्यान्नातम् । नानेष्टिपशुसोमसमुदायो हि राजसूयस्तत्राभिषेचनीय सोमयागस्तस्य सनिधौ शुनःशेषो नाम कश्चि-  
द्विपुत्रो हरिश्चन्द्रपुत्रेण पुरुषमेधार्थं पशुत्वेन क्रीतो वरुणाय स्वात्मने कर्तुमारब्धे वरुण तुष्टाव, स च तुष्ट सन्नेन ररक्षेत्स्वाख्या-  
नमक्षयतादि च श्रुत तत्किं समस्तराजसूयाङ्गमुताभिषेचनीयस्यैवेति सशये प्रकरणस्य साक्षाद्भवात् । प्रालक्ष्यात्संनिधिपाठेनाभिषे-  
चनीयस्य स्ववाक्योपात्तपदार्थनिराकाङ्क्षस्याप्याकाङ्क्षोत्थापनादुत्थिताकाङ्क्ष प्रकरणमेकवाक्यतादिकल्पनापरपरया प्रागेव विनियोग  
कल्पयतीति प्रकरणविरोधे सनिधिर्बाध्यते । क्रमसमाख्ययोर्विरोधोदाहरण पुरोडाशिकाख्याने काण्डे कर्मणामाग्नेयादीनां क्रमेण मन्त्राः  
श्रुतास्तत्रामावाक्यकसानाख्यक्रमे 'शुन्धध्वं दैव्याय कर्मणे' इति शुन्धनाद्यौ मन्त्रः समाम्नातस्तत्र पुरोडाशपात्राणां वा शुन्धने मन्त्रोऽयं  
प्रयोक्तव्यः सानाख्यपात्राणां वेति सदेहे समाख्या सबन्धनिबन्धना सती तदर्थं यावत्संनिधि कल्पयति तावद्वैदिकेन प्रत्यक्षेण सनि-  
धिनाकाङ्क्षाद्वारा परपरया श्रुतिं परिकल्प्य विनियोगस्य कृतत्वात्पुरोडाशवादिमन्त्रबाहुल्याच्च तत्समाख्यासिद्धेः स्थानविरोधे न सा  
विनियोजीति स्थितम् । तदेव लिङ्गस्यैकया श्रुत्या श्रुत्यर्थविनियोग प्रति व्यवधानं वाक्यस्य द्वाभ्यां लिङ्गश्रुतिभ्यां प्रकरणस्य तिसृ-  
भिर्वाक्यलिङ्गश्रुतिभिः स्थानस्य चतसृभिः प्रकरणवाक्यलिङ्गश्रुतिभिः समाख्यायाः स्थानप्रकरणवाक्यलिङ्गश्रुतिभिः पञ्चभिरित्यवन्तरमे-  
वान्मयो विरोधे श्रुतेर्बाधकत्वमेव । लिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानानां पूर्वपूर्वापेक्षया बाध्यत्वमुत्तरोत्तरापेक्षया बाधकतेत्युभयथात्वम् । समा-  
ख्याया बाध्यतैवेति विवेकः । मन्त्राणां विद्याशेषत्वं निरस्य प्रवर्गादिकर्मणा तच्छेषत्व निरस्यति—तथेति । तत्र हेतुः—

विनियुक्तानां न विद्याशेषत्वोपपत्तिः । न ह्येषां विद्याभिः सहैकार्थ्यं किञ्चिदस्ति । वाजपेये तु बृहस्पतिसवस्य स्पष्टं विनियोगान्तरम्—‘वाजपेयेनेष्टा बृहस्पतिसवेन यजेत’ इति । अपिचैकोऽयं प्रवर्ग्यः सकृदुत्पन्नो बलीयसा प्रमाणेनान्यत्र विनियुक्तो न दुर्बलेन प्रमाणेनान्यत्रापि

भामती

माख्ययोर्विरोधोदाहरणम्—पौरोडाशिक इति समाख्याते काण्डे सान्नाय्यक्रमे च शुन्धच्च दैव्याय कर्मण इति शुन्धनार्थो मन्त्र समाग्रात, तत्र संदिश्यते किं समाख्यानस्य बलीयस्त्वापुरोडाशपात्राणां शुन्धने विनियोक्तव्यः, आहो सान्नाय्यपात्राणां शुन्धने क्रमो बलीयानिति । कितावत्प्राप्तम् । समाख्यानं बलीय इति पौरोडाशिकशब्देन हि पुरोडाशसवन्धीनीत्युच्यन्ते तान्यधिकृत्य प्रवृत्त काण्डं पौरोडाशिकम् । ततश्च यावत्क्रमेण प्रकरणाद्यनुमानपरम्परया सवन्ध प्रतिपादनीय तावत्समाख्यया श्रुत्यैव साक्षादेव स प्रतिपादित इति अर्थविप्रकर्षेण क्रमात्समाख्यैव बलीयसीति पुरोडाशपात्रशुन्धने मन्त्र प्रयोक्तव्य न सान्नाय्यपात्रशुन्धन इति प्राप्तम् । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—समाख्यानात्क्रमो बलवानर्थविप्रकर्षादिति । तथाहि—समाख्या न तावत्सवन्धस्य वाचिका किन्तु पौरोडाशविशिष्ट काण्डमाह । तद्विशिष्टत्वान्यथानुपपत्त्या तु सवन्ध काण्डस्यानुमीयते न तु साक्षान्मन्त्रमेदस्य । तद्वारेण च तन्मध्यपातिनो मन्त्रभेदस्यापि तदनुमानम् । न चासौ संबन्धोऽपि श्रुत्यैव शेषशेषाभाव प्रतीयते । अपि तु सवन्धमात्रम् । तस्माच्छ्रुतिसादृश्यमस्य दूरापेतमिति क्रमेण नास्य स्पर्धोचिता । तत्रापि च सामान्यतो दर्शपूर्णमासप्रकरणापादितैदमर्थस्य गौन शेषोपाख्यानानादिवच्चारादुपकारकतया प्रकृतमात्रसबन्धानुपपत्तिः । मन्त्रस्य प्रयोगसमवेतार्थस्मरणेन सामवायिकाङ्गत्वात् । तथाच यं कञ्चित्प्रकृतप्रयोगगतमर्थं प्रकाशयतोऽस्य प्रकरणाङ्गत्वमविरुद्धमिति विशेषापेक्षायां सान्नाय्यक्रम सान्नाय्यं प्रति प्रकरणाद्यनुमानद्वारेण विनियोगं कल्पयितुमुत्सहते न तु समाख्यानम् । तस्य दुर्बलत्वात् । तथाहि—समाख्या सवन्धनिवन्धना सती न त्सि यथं सनिविमुपकल्पयति यावत्तावद्वैदिकेन प्रत्यक्षदृष्टेन सनिधानेनाकाङ्क्षा कल्पयते । गावच क्लृप्तेन सनिधानेनाकाङ्क्षा कल्पयते तावदितरत्र क्लृप्तयाकाङ्क्षैकवाक्यता यावच्च क्लृप्तयाकाङ्क्षैकवाक्यता तावदितरत्रैकवाक्यतया क्लृप्तयोपकारसामर्थ्यम् । यावच्चान्नैकवाक्यतयोपकारसामर्थ्यं तावदितरत्र लिङ्गेन विनियोजिका श्रुति । यावदत्र लिङ्गेन विनियोजिका श्रुतिस्तावदितरत्र क्लृप्तया श्रुत्या विनियोग इति तावतैव प्रकरणपाठोपपत्ते सर्वं समाख्यानकल्पितं विच्छिन्नमूलत्वाद्भूयमानशस्यमिव निर्वाज भवति । पुरोडाशाभिधायकमन्त्रबाहुल्यात्काण्डस्य पौरोडाशिकसमाख्येति मन्तव्यम् । ‘एकद्वित्रिचतुष्पञ्चवस्त्वन्तरयकारितम् । श्रुत्यर्थं प्रति वैषम्यं लिङ्गदिना प्रतीयते ॥’ इत्यर्थविप्रकर्ष उक्तः । तत्रापि च ‘बाविकैव श्रुतिर्नित्यं समाख्या बाध्यते सदा । मध्यमाना तु बाध्यत्व बाधकत्वमपेक्षया ॥’ इति विशेष उक्तो बृहदे । तद्वयं विस्तराद्विभ्यतोऽपि प्रथमतश्चानभिज्ञानकम्पया निघ्ना विस्तरे पतिता स्म इत्युपरम्यते । तस्माद्यथानुज्ञापनानुज्ञयो प्रज्ञातक्रमयोरुपहृत उपहृत्यस्वेव मन्त्रावाप्राप्तौ देशसामान्यात्तथैवाङ्गतया प्राप्नुत । उपहृत इति लिङ्गतोऽनुज्ञामन्त्रो नानुज्ञापने उपहृत्यस्वेति च लिङ्गतोऽनुज्ञापने च मन्त्रो नानुज्ञायाम् । तदिह लिङ्गेन क्रमं बाधित्वा विपरीतं शेषत्वमापाद्यते । यावद्वि स्थानेन प्रकरणमुत्पादैकवाक्यत्वं कल्पयते तावद्विज्ञेन श्रुति कल्पयित्वा साधितो विनियोग इति अकल्पितलिङ्गश्रुते क्रमस्य बाध । तद्वदिहापि विनियोगे प्रत्येकान्तरितेन लिङ्गेन चतुरन्तरितस्य विद्याक्रमस्य बाध इति । यद्यपि प्रथमतश्च एवायमर्थ उपपादितस्तथापि विरोधे तदुपपादनमिह खविरोधः । नहि लिङ्गेनाभिचारिकक्रमसबन्ध विद्यासंबन्धेन क्रमकृतेन विरुध्यते । नच विनियुक्तविनियोगलक्षणोऽत्र विरोधो बृहस्पतिसवेऽपि तत्प्रसङ्गात् । अथैव प्रतीतिविरोधो नच वस्तुविरोधः स विद्यायां विनियोगेऽपि तुल्यः । तस्मादविरोधाद्वैधादिमन्त्रस्योपासनाङ्गत्वमित्यस्यभ्यधिका शङ्का । तत्रोच्यते—‘नहि लिङ्गविरोधेन क्रमबाधोऽभिधीयते । किन्तु लिङ्गपरिच्छिन्ने न क्रम कल्पनाक्षमः । प्रकरणपाठोपपत्त्या हि श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणैरविनियुक्त क्रमेण प्रकरणवाक्यलिङ्गश्रुतिकल्पनाप्रणालिकया विनियुज्यते । तदा विनियुक्तस्य प्रकरणपाठानर्थक्यप्रसङ्गात् । उपपादिते तु श्रुत्यादिभिः प्रकरणपाठे क्षीणत्वादार्थापत्तेः । क्रमो न खोचिता प्रामुत्पादयितुमर्हति प्रमित्साभावादिति । बृहस्पतिसवस्य तु क्त्वाश्रुतिरेव धातुसबन्धाधिकारात्समानकर्तृकताया विहिता संयोगपृथक्त्वेन विनियुक्तमपि विनियोजयन्ती न शक्या श्रुत्यन्तरेण निरोद्धुं स्वप्रामाण्यं वैषम्यम् । तदिदमुक्तम्—वाजपेये तु बृहस्पतिसवस्य स्पष्टं विनियोगान्तरमिति । अपि चैकोऽयं प्रवर्ग्य इति । तुल्यबलतया बृहस्पतिसवस्य तुल्यताशङ्कापाकरणद्वारेण समुच्चयो

न्यायनिर्णयः

नहीति । अनुपकारकस्य शेषत्वाभावादुपकारकस्य च प्रवर्ग्यादिकृतस्य विद्यायामनिरूपणान्न तेषां तच्छेषतेत्यर्थः । यत्तु विनियुक्तविनियोगो न विरोधायेत्यत्रोपेत्यवादेनोदाहरण, तत्राह—वाजपेये त्विति । इद्वेति क्त्वाश्रुति समानकर्तृकत्वे विहिता संयोगपृथक्त्वेन विनियुक्तमपि विनियोजयत्यतो न तत्र श्रुत्योस्तुल्यबल्योर्भिधो बाध इत्युभयथात्व बृहस्पतिसवस्येष्टमित्यर्थः । पङ्कते तुल्यबलत्वं विनियोजकयोर्नास्तीत्यह—अपिचेति । तुल्यबलत्वशङ्कानिरासद्वारा विनियुक्तविनियोगायोगे हेत्वन्तरसमुच्चयार्थमपिचेत्युक्तम् । पुरस्तादुपसदामित्यादिवाक्य बलीयः प्रमाणम् । अन्यत्रेति ज्योतिष्टोमाद्युक्तम् । दुर्बल प्रमाण सतिधिः । अन्यत्रापीति विशेषता ।



विनियोगमर्हति । अगृह्यमाणविशेषत्वे हि प्रमाणयोरेतदेवं स्यान्न तु बलवदपलवतोः प्रमाणयोरगृह्यमाणविशेषता संभवति बलवदबलवत्त्वविशेषादेव । तस्मादेवंजातीयकानां मन्त्राणां कर्मणां वा न संनिधिपाठमात्रेण विद्याशेषत्वमाशङ्कितव्यम् । अरण्यानुवचनादिधर्मसामान्याच्च संनिधिपाठ इति संतोष्यम् ॥ २५ ॥

हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात्कुशाच्छन्दस्तुत्युपगानवत्तदुक्तम् ॥ २६ ॥



उपायनमनाहार्यं हानायाद्विद्यतेऽथवा ॥ अश्रुतत्वादनक्षेपाद्विद्याभेदाच्च नाहति ॥ १ ॥

विद्याभेदेऽप्यर्थवाद आहार्थं स्तुतिसाम्यतः ॥ हानस्य प्रत्यभिज्ञानादेकविशाद्विवादवत् ॥ २ ॥

विधूयनं चालनं स्याद्धानं वा चालनं भवेत् ॥ दोषयन्ते ध्वजाप्राणीत्यादौ चालनदर्शनात् ॥ ३ ॥

हानमेव भवेद्वाक्यशेषेऽन्योपायनश्रवात् ॥ कर्त्रा न ह्यपरित्यक्तमन्यं स्वीकर्तुमर्हति ॥ ४ ॥

अस्ति ताण्डिनां श्रुतिः—‘अश्व इव रोमाणि विधूय पापं चन्द्र इव राहोर्मुखात्प्रमुच्य धृत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसंभवामि’ ( छा० ८।१३।१ ) इति । तथाथर्वणिकानाम् ‘तथा विद्वान्नामरूपाद्विमुक्तः परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यम्’ ( मुण्ड० ३।२।८ ) इति । तथा शाठ्यायनिनः पठन्ति ‘तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां द्विषन्तः पापकृत्याम्’ इति । तथैव कौषीतकिनः ‘तत्सुकृतदुष्कृते विधूयते तस्य प्रिया ज्ञातयः सुकृतमुपयन्त्यप्रिया दुष्कृतम्’ ( कौ० १।४ ) इति । तदिह कचित्सुकृतदुष्कृतयोर्हानं श्रूयते कञ्चित्तयोरेव विभागेन प्रियैरप्रियैश्चोपायनं कञ्चित्तभयमपि हानमुपायनं च तद्यत्रोभयं श्रूयते तत्र तावन्न किञ्चिद्वक्तव्य-

भाष्यरत्नप्रभा

किञ्चिन्नास्तीत्यर्थः । अपिचेत्युक्तार्थम् । ननु तर्हि वेधादिवाक्यानामुपनिषद्भिः सह पाठस्य का गतिस्तामाह—अरण्येति । तस्माद्वेधादिमन्त्रकर्मणां विद्यास्वनुपसंहार इति सिद्धम् ॥ २५ ॥ हानौ तूक्तम् । यथाऽश्वो रजोयुक्तानि जीर्णरोमाणि त्यक्त्वा निर्मलो भवति तथाहमपि पापं विधूय कृतात्मा निर्मलीकृतचित्तः सन् यथा वा राहुग्रस्तश्चन्द्रो राहुमुखात्प्रमुच्य स्पष्टो भवति तथा शरीरं धृत्वा त्यक्त्वा देहाभिमानान्मुक्तं सन्नकृतं कृतस्थं ब्रह्मात्मकं लोकं अभिप्रत्यक्त्वेन संभवामीत्यर्थः । यथा नद्यः समुद्रं प्राप्य नामरूपे त्यजन्ति तथा विद्वानित्यर्थः । तस्य मृतस्य विदुषः, दायं धनं, तत्तेन विद्याबलेन सुकृतदुष्कृते त्यजतीत्यर्थः । उपायनं ग्रहणं तस्य त्यागपूर्वकत्वात्, अत्यक्तयोर्ग्रहणयोगात्त्यागोऽर्थादायाति । यत्र तु त्याग एव श्रुतः तत्र हानोपायनयोः सहभावस्यावश्यकत्वानावश्यकत्वाभ्यां संशयमाह—

भामती

न तु पृथगुक्तितया परस्परापेक्षत्वादिति । संनिधिपाठमुपपादयति—अरण्यादिवचनवादीति ॥ २५ ॥ हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दस्तुत्युपगानवत्तदुक्तम् । यत्र हानोपायने श्रूयते तत्राविवादं संनिपाते यत्राप्युपायनमात्रश्रवणं तत्रापि नान्तरीयकतया हानमाक्षिप्तमित्यस्ति संनिपातः । यत्र तु हानमात्रं सुकृतदुष्कृतयोः श्रुतं न

न्यायनिर्णयः

विरोधाभावादसति विरोधे बाधाभावादुभयत्रापि प्रमाणाभ्यां विनियोगः स्यादित्याशङ्काह—अगृह्यमाणेति । एतदुभयत्र विनियुक्तत्वमेवं द्वाभ्यां मानाभ्यामिति यावत् । वाक्यादेः संनिधेश्च विशेषो निश्चितो नास्तीत्याशङ्काह—न त्विति । मानयोर्विशेषग्रहे फलितमाह—तस्मादिति । प्रकरणपाठसिद्धये विनियोगो मन्त्रादीनां कल्प्यते । तथाच बलवत्प्रमाणेनान्यत्र विनियोगे प्रकरणपाठसिद्धौ न क्रमो विनियोजको दौर्बल्यादित्यर्थः । तर्हि संनिधिपाठस्य का गतिस्तामाह—अरण्येति ॥ २५ ॥ विद्यासनिधौ श्रुतस्यापि मन्त्रादेर्विद्यायामसामर्थ्यादनुपसंहारवत्कचिदेव हानसनिधौ श्रुतस्योपायनस्य तदन्तरेणापि हानसमवेन तदुपपादनसामर्थ्यादनुपसंहार इत्याशङ्काह—हानौ त्विति । विषयं वक्तुं तत्तच्छाखास्थवाक्यान्मुदाहरति—अस्तीत्यादिना । यथाऽश्वो जीर्णानि रोमाणि रजोभिः सह शातयित्वा स्वच्छो भवति तथाहमपि पापं सर्वं विधूय निर्मलः सन्नब्रह्मलोकमभिसंभवामीति सबन्धः । यथा च चन्द्रो राहुग्रस्तो राहोर्मुखात्प्रमुच्य भास्वरो भवत्येव शरीरमकृतमशुद्धं प्रवाहरूपेणानादिसिद्धं वा धृत्वा त्यक्त्वा स्वच्छो भूत्वा कृतः सिद्धो न पुनरपूर्वपुण्योपचयेन साध्यो यस्यात्मा सोऽहं कृतकृत्यः सन्नब्रह्मलक्षणं रूपमभिसंभवामि प्रत्यक्त्वेन प्राप्नोमीत्यर्थः । तथा ताण्डिनामिवाथर्वणिकानामस्ति श्रुतिरिति सबन्धः । ‘यथा नद्यः स्यन्दमानाः समुद्रेऽस्तं गच्छन्ति नामरूपे विहाय’ इति वृष्टान्तं परामृशति—तथेति । ताण्डिनश्चाथर्वणिकाश्च तथेत्युच्यन्ते—तथेति । विदुषो मृतस्येत्यर्थः । तथैवेति शाठ्यायनिनो वृष्टान्तिता । तत्तेन विद्याबलेन सुकृतं च दुष्कृतं च ते विधूयते निरस्यति विद्वानित्यर्थः । त्यक्तयोस्तयोर्विनियोगं दर्शयति—तथेति । विषयपरिशेषार्थमापाततो वाक्यार्थमाह—तदिति । तत्तत्र श्रुताविहोदाहतेषु वाक्येष्विति यावत् । कञ्चित्ताण्डिनामथर्वणिकानां च श्रुतावित्यर्थः । कञ्चित्तयोरेवेत्यत्र कञ्चिदिति शाठ्यायनिश्रुतिरुक्ता कञ्चित्तभयमित्यत्र कञ्चिदिति कौषीतकिश्रुतिर्गृह्यते ।



मस्ति । यत्राप्युपायनमेव श्रूयते न हानं तत्राप्यर्थादेव हानं संनिपतति । अचैरात्मीययोः सुकृतदुष्कृतयोरुपेयमानयोरावश्यकत्वात्तद्धानस्य । यत्र तु हानमेव श्रूयते नोपायनं तत्रोपायनं संनिपतेद्वा न वेति विचिकित्सायामश्रवणादसंनिपातः । विद्यान्तरगोचरत्वाच्च शाखान्तर्रीयस्य श्रवणस्य । अपिचात्मकर्तृकं सुकृतदुष्कृतयोर्हानं परकर्तृकं तूपायनं तयोरसत्यावश्यकभावे कथं हानेनोपायनमाक्षिप्येत् । तस्मादसंनिपातो हानावुपायनस्येति । अस्यां प्राप्ता पठति हानौ त्विति । हानौ त्वेतस्यां केवलायामपि श्रूयमाणायामुपायनं संनिपतितुमर्हति । तच्छेषत्वात् । हानशब्दशेषो ह्युपायनशब्दः समधिगतः कौपीतकिरहस्ये । तस्मादन्यत्र केवलहानशब्दश्रवणेऽप्युपायनानुवृत्तिः । यदुक्तमश्रवणाद्विद्यान्तरगोचरत्वादानावश्यकत्वाच्चासंनिपात इति तदुच्यते । भवेदेषा व्यवस्थोक्तिर्यद्यनुष्ठेयं किञ्चिदन्यत्र श्रुतमन्यत्र निनीष्येत । न त्विह हानमुपायनं वाऽनु-

भाष्यरत्नप्रभा

यत्र त्विति । अत्र पूर्वपक्षे स्तुतिप्रकर्षासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलम् । यद्यपि ताण्ड्याथर्वणश्रुत्योर्निर्गुणविद्यार्थयोः कर्महानमेव श्रुत नोपायनं तथापि कौपीतकिश्रुतौ पर्यङ्कस्थसगुणब्रह्मविद्यायामुपायनं श्रुतमत्रोपसंहर्तव्यमित्याशङ्क्य विद्याभेदाद्योपसंहार इत्याह—विद्यान्तरेति । किञ्च यथा मन्त्रकर्मणामनावश्यकत्वाद्विद्यास्वनुपसंहार उक्तः तथा परैरुपादानं विनापि हानसंभवेनोपादानस्यानावश्यकत्वाच्च प्राप्तिरिति दृष्टान्तसंगत्या प्राप्ते सिद्धान्तयति—हानौ त्वित्यादिना । उपायनशब्दस्य शेषत्वाद्धानशब्देनापेक्षितत्वादिति सूत्रार्थः । अश्वरोमदृष्टान्तेन विधूतयोः पुण्यपापयोः परत्रावस्थानसापेक्षत्वापरैरुपादानं वाच्यमिति भावः । विद्याभेदे गुणानुपसंहार इति व्यवस्थाऽनुष्ठानविषया न स्तुतिविषयेत्याह—तदुच्यत इति । मन्यते सूत्रकार इत्यर्थः । ननु श्रुतहानार्थवादेनापि स्तुतिसिद्धौ किमर्थमुपाय-

भामती

श्रूयते उपायनं, तत्र किमुपायनमुपादानं संनिपतेन्न वेति सशयः । अत्र पूर्वपक्ष गृह्णाति—असंनिपात इति । स्यादेतत् । यथा श्रूयमाणमेकत्र शाखायामुपासनाद् तस्मिन्नेवोपासने शाखान्तरेऽश्रूयमाणमुपसहियते । एवं शाखान्तरश्रुतमुपायनमुपसंहरिष्यत इत्यत आह—विद्यान्तरगोचरत्वाच्चेति । एकत्वे ह्युपासनकर्मणामन्यत्र श्रुतानामप्यन्यत्र समवायो घटते । न लिहोपासनानामेकत्वं, सगुणनिर्गुणत्वेन भेदादित्यर्थः । ननु यथोपायनं श्रुतं हानमुपस्थापयत्येवं हानमपि उपायनमित्यत आह—अपि चात्मकर्तृकमिति । ग्रहणं हि न स्वामिनोऽपगममन्तरेण भवतीति ग्रहणादपगमसिद्धिरवश्यंभाविनी । अपगमस्त्वसत्यप्यन्येन ग्रहणे दृष्टो यथा प्रायश्चित्तेनापगतिरेनस इति । कर्तृमेदकथनं लेतदुपोद्बलनार्थं न पुनरवश्यंभावस्य प्रयोजकमुपायनेनानैकान्त्यादिति । सिद्धान्तमुपक्रमते—अस्यां प्राप्ताविति । अयमस्यार्थः—कर्मन्तरे विहितं हि न कर्मन्तर उपसहियते प्रमाणाभावात् । यत्पुनर्न विधीयते किंतु सुख्यर्थं सिद्धतया सकीर्त्यते तदसति बाधके देवताविकरणन्यायेन शब्दतः प्रतीयमानं परित्यक्तुमशक्यम् । तथाच विधूतयोः सुकृतदुष्कृतयोरनिर्गुणाया विद्यायामश्वरोमादिवत्किं भवत्वित्याकाङ्क्षाया न तावत्प्रायश्चित्तेनैव तद्विलयसंभवस्तथा सत्यश्वरोमराहुदृष्टान्तानुपपत्तेः । न जालश्वरोमराहुमुखयोर्विलयनमस्ति । अपि त्वश्वचन्द्राभ्या विभागः । नच नष्टे विधूननप्रमोचनार्थसंभवः । तस्मादर्थवादस्यापेक्षया शब्दसन्निधिकृतोऽपि विशेष उपायनं बुद्धौ सन्निधापयितुं शक्नोत्यपेक्षा पूरयितुमिति । निर्गुणापि विद्या हानोपायनाभ्यां

न्यायनिर्णयः

तत्र कौपीतकिश्रुतिर्न विचारपेक्षेत्याह—तदिति । शाब्द्यानिश्रुतिरपि नापेक्षते विचारमित्याह—यत्रेति । आर्थिकं हानसंनिपातसाधयति—अन्यैरिति । परिशिष्ट विषयमाह—यत्र त्विति । हानोपायनयोः सहभावस्यावश्यकत्वानावश्यकत्वाभ्यां सशयमाह—तत्रेति । अत्र च विद्यास्तुतिप्रकर्षप्रयोजनस्योपायनोपसंहारस्योक्त्या बाधयार्थवीहेतुवर्णनात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे स्तुतिप्रकर्षासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति मत्वा पूर्वपक्षं गृह्णाति—अश्रवणादिति । कच्चिदश्रवणेऽप्यन्यत्र श्रवणादिहोपसंहारमाशङ्क्याह—विद्येति । विधैक्ये सत्युपसंहार स्यान्न चेह तदस्ति कौपीतकिगतपर्यङ्कविद्यायां सगुणत्वात्ताण्ड्याथर्वणिकश्रुत्योश्च पुण्यपापविधूननहेतुत्वेन श्रुतविद्यायां निर्गुणत्वादिति यत्र हानमेव श्रुतं तत्र नोपायनं संनिपतेदित्यर्थः । न केवलमश्रवणादननुवृत्तिर्युक्तिविरोधादपीत्याह—अचेपिति । यथा शाब्द्यायनिश्रुतावुपायने श्रुते हानानुवृत्तिस्तथा ताण्ड्यादिश्रुतावपि हाने श्रुते स्यादुपायनानुवृत्तिरित्याशङ्क्य तत्रानुपपत्त्या सवन्धेऽपि प्रकृते नैवमित्याह—तयोरिति । अश्रवणादिफलमुपसहरति—तस्मादिति । अनुपसहारे स्तुतिप्रकर्षासिद्धिरिति वक्तुमितीत्युक्तम् । सिद्धान्तयति—अस्यामिति । अश्वरोमादिदृष्टान्ताद्विधूतयोः सुकृतदुष्कृतयोः परत्रावस्थानापेक्षत्वादन हानसन्निधौ श्रुतमुपायनं केवलहानश्रवणेऽप्यपेक्षितत्वादायातीति व्याचष्टे—हानौ त्विति । तुशब्दार्थमाह—केवलायामिति । तच्छेषत्वादित्युक्त विवृणोति—हानेति । हेतुफलमाह—तस्मादिति । अन्यत्र ताण्ड्यादिश्रुतावित्यर्थः । पूर्वपक्षवीजमनुभापते—यदिति । यत्रानुष्ठेयत्वेन श्रवणं तत्रोपसंहारे विधैक्यमपेक्षितम् । इह त्वनुष्ठेयतयोक्तस्य नोपसंहारः किंतु सिद्धस्यैव स्तुत्यर्थतयोक्तस्य तेनासति बाधके तस्योपसंहारः स्तुतिप्रकर्षायेत्याह—तदिति । व्यवस्थोक्तिर्विद्याभेदे गुणं प्रति नियम-

ष्टेयत्वेन संकीर्त्यते विद्यास्तुत्यर्थं त्वनयोः संकीर्तनम् । इत्थं प्रहामागा विद्या यत्सामर्थ्या-  
दस्य विदुषः सुकृतदुष्कृते संसारकारणभूते विधूयेते ते चास्य सुहृद्विषत्सु निविशेते इति ।  
स्तुत्यर्थे चास्मिन्संकीर्तने हानानन्तरमावित्वेनोपायनस्य कचिच्छ्रुतत्वादप्यत्रापि हानश्रुता-  
नुपायनानुवृत्तिं मन्यते स्तुतिप्रकर्षलाभाय । प्रसिद्धा चार्थवादान्तरापेक्षार्थवादान्तरप्र-  
वृत्तिः—‘एकविंशो वा इतोऽसावादित्यः’ ( छा० २।१०।५ ) इत्येवमादिषु । कथं हीहैकविं-  
शतादित्यस्याभिधीयेतानपेक्ष्यमाणेऽर्थवादान्तरे ‘द्वादश मासाः पञ्चतैव वक्ष्य इमे लोका असा-  
वादित्य एकविंशः’ इत्येतस्मिन् । तथा ‘त्रिष्टुभौ भवतः सेन्द्रियत्वाय’ इत्येवमादिवादिषु ‘इन्द्रियं  
वै त्रिष्टुप्’ इत्येवमाद्यर्थवादान्तरापेक्षा दृश्यते । विद्यास्तुत्यर्थत्वाच्चास्योपायनवादस्य कथम-  
न्यदीये सुकृतदुष्कृते अन्यैरुपेयेते इति नातीवाभिनिवेष्टव्यम् । उपायनशब्दशेषत्वादिति  
तु शब्दशब्दं समुच्चारयन्स्तुत्यर्थमेव हानानुपायनानुवृत्तिं सूचयति । गुणोपसंहारविवक्षायां

भाष्यरत्नप्रभा

नार्थवाद आनीयते, तत्राह—स्तुतिप्रकर्षलाभायेति । नन्वर्थवादस्य विधिना संबन्धः प्रसिद्धो नार्थवादान्तरेणे-  
त्यत आह—प्रसिद्धा चेति । इतो भूलोकादित्यर्थः । हेमन्तशिशिरयोरैक्यात्पञ्चतैव । यज्ञस्य पुरुषरूपकल्पनायां  
सेन्द्रियत्वाय त्रिष्टुभौ भवत इत्युक्तं बहुचब्राह्मणे, तत्र त्रिष्टुभश्चन्द्रोमात्रत्वात्कथमिन्द्रियत्वकल्पनेत्याकाङ्क्षायां यजु-  
र्वाक्य संवाद्यत इत्यर्थः । नन्वमूर्तयोः पुण्यपापयोः उपादानस्यासंभवादनुपसंहार इत्यत आह—विद्यास्तुत्यर्थ-  
त्वाच्चेति । विद्वन्निष्ठयोरेव तयोः फलं परे प्राप्नुवन्ति विद्यासामर्थ्यादित्युपयन्तिपदेनोच्यत इत्यर्थः । नन्वन्यनिष्ठ-  
कर्मणोरन्यत्र फलसंचारः कथम् । ननु वचनचलादिति चेत् । न । फलमुपयन्तीत्यश्रुतेः । नच यथा पुत्रकृतश्राद्धस्य  
पितृषु फलं तथात्रेति वाच्यं, यस्य फलमुद्दिश्य यत्कर्म विहितं तस्य तत्फलमिति न्यायेन पितृणां तृप्त्युद्देशेन कृतकर्मणो  
व्यधिकरणफलत्वेऽपि विदुषः कर्मकालेऽनुद्दिष्टव्यधिकरणफलायोगात् । किंच विदुषो देहपाते कर्मणोऽसत्त्वाद्यावज्जीवं  
विद्वत्सेवकस्य तद्वेषिणो वा फलं स्यादित्यत आह—नातीवाभिनिवेष्टव्यमिति । विद्वत्सेवादेवाभ्यां विद्वन्निष्ठपुण्य-  
पापतुल्ये पुण्यपापे सेवकद्वेषिणोर्जायेते जातयो फलतः स्वीकार उपायनमिति परिहारस्य सुलभत्वादनग्रह इत्यर्थः ।  
उपायनादेः स्तुतित्वे लिङ्गमाह—उपायनेति । उपायनविवक्षायामुपायनस्यैवोपसंहारं सूचकारो ब्रूयादतः शब्दस्य

आमती

स्तोतव्या । स्तुतिप्रकर्षस्तु प्रयोजनं न प्रमाणम् । अप्रकर्षेऽपि स्तुत्युपपत्तेः । न चार्थवादान्तरापेक्षार्थवादान्तराणां न दृष्टा ।  
नच तैर्न पूरणमित्याह—प्रसिद्धा चेति । विद्यास्तुत्यर्थत्वाच्चास्योपायनवादस्येति । यद्यप्यन्यदीये अपि सुकृत-  
दुष्कृते अन्यस्य फलं प्रयच्छत, यथा पुत्रस्य श्राद्धकर्म पितुस्तृप्तिं यथा च पितुर्वैश्वानरीयेष्टिं पुत्रस्य । नार्थाश्च सुरापानं  
भर्तुर्नरकम् । तथाप्यन्यदीये अपि सुकृतदुष्कृते साक्षादन्यस्मिन् संभवत इत्याशयेन शङ्का । फलतः प्राप्या स्तुतिरिति परि-  
हारः । गुणोपसंहारविवक्षायामित्यपि न स्वरूपतः सुकृतदुष्कृतसंचाराभिप्रायम् । ननु विद्यागुणोपसंहाराधिकारे कोऽय-

न्यायनिर्णयः

स्तदभेदे तदुपसंहार इति निर्देश इत्यर्थः । तर्हि किमर्थमनयोः संकीर्तनं तदाह—विद्येति । संकीर्तनस्य स्तुत्यर्थत्वमभिनयति—  
इत्थमिति । अस्तु स्तुत्यर्थं संकीर्तनं तथापि किमर्थं हानानुपायनानुवृत्तिः, तत्राह—स्तुत्यर्थे चेति । हानानुपायनानुवृत्तिं सूत्रकारो  
मन्यते चेत्तर्हि कथं स्तुतिप्रकर्षस्योपायनोपसंहारकत्वत्वं, तत्राह—स्तुतीति । स्तुतिर्हि विद्यायाः कार्या सा च केवलश्रुतहाने-  
नापि लभ्या तदैव प्रकाशेऽपेक्ष्येत यद्यप्रकाशे न स्तुतिर्न चैव तस्मात्प्रमाणसिद्धोपायनोपसंहारस्य फलं स्तुतिप्रकर्षसिद्धिरित्यर्थः ।  
ननुपायनवादस्यार्थवादत्वे विधिशेषत्वं तस्य तच्छेषत्वाच्च तु हानवादार्थवादशेषत्वं, तत्राह—प्रसिद्धा चेति । इतोऽस्मात्पृथिवी-  
रूपाङ्गोकादिति यावत् । तत्रापि कथमर्थवादान्तरापेक्षा, तत्राह—कथं हीति । इहेति पूर्वोक्तार्थवादोक्तिः । हेमन्तशिशिरयोरैक्यं  
मत्वा पञ्चतैव इत्युक्तम् । अश्रुतमपि श्रुत्यन्तरानुसारद्वाहमित्यत्र दृष्टान्तमाह—तथेति । यज्ञस्य पुरुषाकारकल्पनायां सेन्द्रियत्वाय  
त्रिष्टुभौ भवत इत्युक्तं बहुचब्राह्मणे । तत्र त्रिष्टुप्शब्देन चन्द्रोमात्राभिधानात्कथं सेन्द्रियत्वमित्युक्ते वाजसनेयके तथात्वेन त्रिष्टुभ-  
स्तत्त्वं गृहीतमित्यर्थः । ननु श्रुत्यन्तरश्रुतमप्युपायनं न हानानुपसंहारवैयं परकीयसुकृतदुष्कृतोपादानस्य परेण कर्तुमशक्यत्वात्,  
तत्राह—विद्येति । विद्यासामर्थ्यादन्यत्र सुकृतदुष्कृतफलसंचारोक्त्या विद्यास्तुतेरिष्टत्वाभाभिनिवेशावकाश इत्यर्थः । उपायनवादस्य  
स्तुत्यर्थत्वं कथमित्याशङ्क्य सूत्रकारोक्तिसामर्थ्यादित्याह—उपायनेति । तदेवोपपादयति—गुणेति । उपायनार्थशब्देन सुकृतादिस्वरू-  
पोपायनमिष्टं फलत उपायनस्येष्टत्वात् । फलोपसंहारं विनाऽर्थोपसंहारोऽभीष्टश्चेदुपायनशेषत्वादिति स्यात्तच्छब्दशेषत्वादिति चाह तथाच  
तदन्नर्थोपसंहारं नेच्छतीत्यर्थः । विद्यागुणोपसंहारप्रस्तावे स्तुत्यर्थविचारो न युक्त इत्याशङ्क्य प्राप्तज्ज्ञित्वादयमदोष इत्याह—

ह्युपायनार्थस्यैव हानावनुवृत्तिं ब्रूयात् । तस्माद्गुणोपसंहारविचारप्रसङ्गेन स्तुत्युपसंहारप्रदर्शनार्थमिदं सूत्रम् । कुशाच्छन्दस्तुत्युपगानवदित्युपमोपादानम् । तद्यथा भालुविनाम्—‘कुशा वानस्पत्याः स्थ ता मा पात’ इत्येतस्मिन्निगमे कुशानामविशेषेण वनस्पतियोनित्वेन श्रवणे शाब्दायनिनामौदुम्बराः कुशा इति विशेषवचनादौदुम्बर्यः कुशा आश्रीयन्ते । तथाच कचिदेवासुरच्छन्दसामविशेषेण पौर्वीपर्यप्रसङ्गे ‘देवच्छन्दांसि पूर्वाणि’ इति पैङ्गाज्ञानात्प्रतीयन्ते । यथाच षोडशिस्तोत्रे केषांचित्कालाविशेषप्राप्तौ ‘समयाध्युषिते सूर्ये’ इत्याचंश्रुतेः कालविशेषप्रतिपत्तिः । यथैव चाविशेषेणोपगानं केचित्समामनन्ति विशेषेण भालुविनः । यथैतेषु कुशादिषु श्रुत्यन्तरगतविशेषान्वय एवं हानायप्युपायनान्वय इत्यर्थः । श्रुत्यन्तरकृतं हि विशेषं

## भाष्यरत्नप्रभा

तं ब्रुवन्स्तुतिं सूचयतीत्यर्थः । विद्याविचारात्मके पादे स्तुतिविचारस्य का संगतिरित्यत आह—तस्मादिति । शाखान्तरस्थो विशेषः शाखान्तरेऽपि ग्राह्य इत्यत्र दृष्टान्तमाह—कुशेति । कुशा उद्गातृणां स्तोत्रगणनार्थाः शलाकादारुमध्यः, ओ कुशाः, यूय वानस्पत्याः वनस्थमहावृक्षो वनस्पतिः तत्प्रभवाः स्थ ता इत्थंभूता यूयं मा पात मां रक्षतेति यजमानप्रार्थना । अत्र ता इति स्त्रीलिङ्गनिर्देशादौदुम्बर्य इति भाष्याच्च शलाकासु कुशाशब्दस्य स्त्रीत्वं मन्तव्यं दर्भविषयस्य न स्त्रीत्वं, अस्त्री कुशमित्यनुशासनात् । छन्दोदृष्टान्तं व्याचष्टे—यथाचेति । नवाक्षराणि छन्दांसि आसुराण्यन्यानि देवानि तेषां कचिच्छन्दोभिः स्तुवत इत्यत्राविशेषप्राप्तौ पैङ्गाव्याप्तिविशेषग्रह इत्यर्थः । स्तुतिं विवृणोति—यथेति । अतिरात्रे षोडशिनो ग्रहस्याङ्गभूतं स्तोत्रं कदेति छन्दोगादीनामाकाङ्क्षायामुदयसमयाविधे सूर्ये षोडशिनः स्तोत्रमित्याचंश्रुतेः कालविशेषग्रह इत्यर्थः । ऋचोऽधीयत इत्याचं । उपगानं विभजते—यथेति । ‘ऋत्विज उपगायन्ति’ इत्यविशेषश्रुतेः ‘नाध्वर्युरपगायति’ इति श्रुत्यन्तरादध्वर्युभिश्चा ऋत्विज उपगायन्तीति विशेषग्रह इत्यर्थः । ननु कुशादिवाक्यानामपि किमिति विशेषश्रुत्यन्तरैकवाक्यताऽभ्युपगम्यते, तत्राह—श्रुत्यन्तरकृतं हीति । सामान्यविशेषयोरेकवाक्यतारूपायां गतौ सत्यां वाक्यभेद कृत्वा नाध्वर्युरिति निषेधादविशेषश्रुतेर्वाध्वर्युरपगायति नोपगायति चेत्येवं सर्वत्र विकल्पो न युक्तः, ग्रीहियवयोस्त्वगत्या विकल्प आश्रित इत्यर्थः । विकल्पस्यान्याव्यत्वमष्टदोषदुष्टत्वात् । तथाहि—यदि ग्रीहिवाक्यमाश्रीयते तदा यववाक्यस्येष्टप्रामाण्यत्यागः, अनिष्टाप्रामाण्यस्वीकारः, कदाचिद्यववाक्याश्रयणे त्यक्तप्रामाण्यस्वीकारः, स्वीकृताप्रामाण्यत्यागश्चैत्येकस्मिन्न्यववाक्ये चत्वारो दोषा भवन्ति ।

## भामती

मकाण्डे स्तुत्यर्थविचार इति शङ्कामुपसंहरन्प्राकरोति—तस्माद्गुणोपसंहारविचारप्रसङ्गेनेति । विद्यागुणोपसंहारप्रसङ्गत स्तुतिगुणोपसंहारो विचारितः । प्रयोजनं चोपासके सौहार्दमाचरितव्यं न त्वसौहार्दमिति छन्द एवाच्छन्द आच्छन्दनादाच्छन्दो भवति । यथैव चाविशेषेणोपगानमिति । ऋत्विज उपगायन्तीत्यविशेषेणोपगानमृत्विजाम् । भालुविमंस्तु विशेषेण नाध्वर्युरपगायतीति । तदेतस्माद्भालुविना वायमृत्विज उपगायन्तीत्येतच्छेषं विज्ञायते । एतदुक्तं भवति—अध्वर्युवर्जिता ऋत्विज उपगायन्तीति । कस्मात्पुनरेवं व्याख्यायते । ननु स्वतन्त्राण्येव सन्तु वाक्यानीत्यत आह—श्रुत्यन्तरकृतमिति । अष्टदोषदुष्टविकल्पप्रसङ्गभयेन वाक्यान्तरस्य वाक्यान्तरशेषत्वमत्रभवतो जैमिनेरपि संमतमित्याह—

## न्यायनिर्णय

तस्मादिति । स्तुत्युपसंहारः स्तुत्युपयोगिनो गुणस्य सुकृतदुष्कृतयोरप्यत्र फलसंचारस्योपसंहारस्तत्प्रकारस्यानुपास्यस्यापि प्रदर्शनार्थं सूत्रमित्यर्थः । शाखान्तरस्थो विशेषः शाखान्तरेऽप्याश्रयणीय इत्यत्र दृष्टान्तमाह—कुशेति । तदिदमुपमानं यथा तथा व्याख्येयमिति प्रतिज्ञाय कुशादृष्टान्तं व्याचष्टे—भालुविनामिति । ओ कुशाः शङ्ख, यूयं वानस्पत्या वनस्पतिप्रभवाः स्थ भवथ ता मा मा पात रक्षतेति यजमानस्य वचनम् । औदुम्बरा इति श्रुतेर्दर्भविषयकुशाशब्दस्यास्त्रीत्वम् । अत एवास्त्री कुशमित्यमरसिद्धान्तः सिद्धम् । औदुम्बर्य इति भाष्यात्कुशाशब्दस्य शङ्खविषयस्य स्त्रीत्वमपीति विवेक्तव्यम् । छन्दोदृष्टान्तं व्याचष्टे—यथाचेति । दशाक्षरादीनि देवच्छन्दांसि नवाक्षराण्यासुराणि तेषां कचिच्छन्दोभिः स्तुवत इत्यादावविशेषेण पूर्वापरत्वप्रसङ्गं पैङ्गाश्रुतिवशाद्विशेषसिद्धिरित्यर्थः । स्तुतिदृष्टान्तं विवृणोति—यथाचेति । अतिरात्रे षोडशिनः पात्रविशेषस्य ग्रहणे यदङ्गभूतं स्तोत्रं तत्कस्मिन्काले षेयमिति केषांचिच्छन्दोगादीनां कालविशेषाश्रयणात्कालाविशेषप्राप्तौ सूर्ये समयाध्युषिते समीपाध्युषिते सूर्यस्योदयसंनिधौ षोडशिस्तोत्रमुपाकर्तव्यमिति विशेषधीरार्वादिश्रुतेर्भवत्युचोऽधीयत इत्याचंस्तदीयश्रुतेर्विशेषधीः । यद्वा ‘समयाध्युषिते सूर्ये षोडशिनः स्तोत्रमुपाकरोति’ इति तैत्तिरीयश्रुतेः षोडशिस्तोत्रेऽर्वास्तमितकालविशेषसिद्धिरित्यर्थः । उपगानं विभजते—यथैवेति । ऋत्विज उपगायन्तीत्यविशेषेणोपगानान्नान्नाध्वर्युरपगायतीत्यध्वर्युवर्जिता ऋत्विज उपगायन्तीति विशेषेणोपगानमिति शेषः । दृष्टान्तेष्वमीदृशमशमनूद्य दार्ष्टान्तिकमाह—यथेति । दृष्टान्तेऽपि श्रुत्यन्तरस्य श्रुत्यन्तरान्वयो मा भूद्भवन्त्वेतानि स्वतन्त्राण्येव वाक्यानीत्याशङ्क्याह—श्रुत्यन्तरेति । विकल्पोऽपि ग्रीहियवदस्तु नेत्याह—स चेति । अगतिका हीयं गतिर्यदिकल्पाश्रयणं तस्याष्टदोषदुष्टत्वात् । तथाहि—ग्रीहिभिर्नैवैर्वा यजेतेति वाक्यद्वयमपि मानं तत्र ग्रीहिवाक्याश्रयणे यववाक्यमनाश्रयणीयं श्रुतनैरपेक्षविरोधाद्गुणदुभयानुष्ठानायोगात् ।

श्रुत्यन्तरेऽनभ्युपगच्छतः सर्वत्रैव विकल्पः स्यात् । स चान्याय्यः सत्यां गतौ । तदुक्तं द्वादश-  
लक्षण्याम्—‘अपि तु वाक्यशेषत्वादितरपर्युदासः स्यात्प्रतिषेधे विकल्पः स्यात्’ इति ।

आख्यरत्नप्रभा

एवं ग्रीहिवाक्येऽपि चत्वारो दोषा इत्येव दुष्टविकल्पपरिहाराय भिन्नशाखाश्रुत्योरप्येकवाक्यता जैमिनिसंमतस्याह—  
तदुक्तमिति । ज्योतिष्टोमप्रकरणे ‘दीक्षितो न जुहोति,’ इति श्रुतं ‘यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयात्’ इति चान्यत्र श्रुतं  
तत्र यदि नदीक्षितवाक्यं होमप्रतिषेधकं स्यात्तदा क्रत्वर्थत्वात्त्रिषेधोऽनुष्ठेयः, यावज्जीवविधिना होमो वानुष्ठेय इति  
विकल्पः स्यात्, स चान्याय्यः । अपि तु यावज्जीववाक्यं प्रति नदीक्षितवाक्यस्य शेषत्वाच्चकार इतरपर्युदासार्थकः  
स्यादीक्षितान्यलक्षकः स्यात्, न होमप्रतिषेधकः, तस्माददीक्षितो यावज्जीवं जुहुयादित्येकवाक्यतेति नदीक्षिताधि-  
करणसिद्धान्तसूत्रार्थः । अत्र भगवत्पादैः सूत्रमेव पठितं, मिश्रैस्तु पर्युदासाधिकरणसिद्धान्तसूत्रं ‘अपि तु वाक्यशेषः  
स्यादन्याय्यत्वादिकल्पस्य विधीनामेकदेशः स्यात्’ इति स्थितमत्रार्थतः पठितमित्युक्तं तच्चिन्त्यम् । सूत्रार्थस्तु यज्ञमात्रे  
येयजामहे इति प्रयोक्तव्यमिति श्रुतं, नानुयाजेषु येयजामहं करोतीत्यपि श्रुतं, तत्र नकारस्य निषेधकत्वेऽप्यतिरात्रे

आमती

तदुक्तं द्वादशलक्षण्याम् । ‘अपि तु वाक्यशेषः स्यादन्याय्यत्वादिकल्पस्य विधीनामेकदेशः स्यात्’ इत्येतदेव सूत्र-  
मर्थद्वारेण पठति—अपि तु वाक्यशेषत्वादितरपर्युदासः स्यात्प्रतिषेधे विकल्पः स्यात्स चान्याय्य इति शेषः ।  
एवं किल श्रूयते—‘एष वै सप्तदश प्रजापतिर्यज्ञे यज्ञेऽन्वायत्’ इति । ततो नानुयाजेषु येयजामहं करोतीति । तदत्रा-  
नारभ्य कंचिद्वह्नं यज्ञेषु येयजामहकरणमुपदिष्टम् । तदुपदिश्य चात्रान्तं नानुयाजेष्विति । तत्र सशयः—किं विधिप्रतिषे-  
धयोर्विकल्प उत पर्युदासोऽनुयाजवर्जितेषु येयजामहं कर्तव्य इति । मा भूदर्थप्राप्तस्य शास्त्रीयेण निषेधे विकल्पः । दृष्टं  
हि तादालिकीमस्य सुन्दरता गमयति नायतौ दोषवत्ता निषेधति । तस्य तत्रौदासीन्यात् । निषेधशास्त्रं तु तादालिकं  
सौन्दर्यमबाधमानमेव प्रवृत्त्युन्मुखं नरं निवारयदायत्यामस्य दुःखफलमवगमयति । यथाह ‘अकर्तव्यो दुःखफलः’ इति ।  
ततो रागतं प्रवृत्तमायायत्या दुःखतो बिभ्यतं पुरुषं शक्नोति निवारयितुमिति बलीयान् शास्त्रीय प्रतिषेधो रागतं  
प्रवृत्तेरिति न तथा विकल्पमर्हति । शास्त्रीयौ तु विधিনিषेधौ तुल्यबलतया षोडशिग्रहणवद्विकल्प्येते । तत्र हि विधि-  
दर्शनात्प्रधानस्योपकारभूयस्त्वं कल्प्यते । निषेधदर्शनाच्च वैगुण्येऽपि फलसिद्धिरवगम्यते । तथाह—‘अर्थप्राप्तवदिति चेन्न  
तुल्यत्वादुभयं शब्दलक्षणं’ इति । नच वाच्यं यावद्यजतिषु येयजामहकरणं यावद्यजतिसामान्यद्वारेणानुयाजं यजतिविशे-  
षमुपसर्पति तावदनुयाजगतेन निषेधेन तन्निषिद्धमिति शीघ्रप्रवृत्ते सामान्यशास्त्राद्विशेषनिषेधो बलवानिति । यतो भवत्वे-  
वंविधिषु ब्राह्मणेभ्यो दधि वीयता तर्कं कौण्डिन्यायेति । तत्र तद्विधिर्न दधिविधिमपेक्षते प्रवर्तितुमिह तु प्रातिपूर्व-  
कत्वात्प्रतिषेधस्य येयजामहस्य चान्यतोऽप्राप्तेस्तन्निषेधेन निषेधप्राप्त्यै तद्विधिरपेक्षणीयः । नच सापेक्षतया निषेधाद्विधि-  
रेव बलीयानित्यतुल्यशिष्टतया न विकल्पः किंतु निषेधस्यैव बाधनमिति साप्रतं, तथा सति निषेधशास्त्रं प्रमत्तगीतं स्यात् ।  
नच तद्युक्तं तुल्यं हि साप्रदायिकम् । नच न तौ पशौ करोतीतिवदर्थवादता । असमवेतार्थत्वात् । पशौ हि नाज्यभागौ स्त  
इत्युपपद्यते । न चात्र तथा येयजामहाभावः, यजतिषु येयजामहविधानात् । अनुयाजानां च तद्भावात् । नच पर्युदासस्त-  
दाननुयाजेष्विति, कात्यायनमतैर्न नियमप्रसक्तः । तस्माद्विहितप्रतिषिद्धतया विकल्पः इति प्राप्तम् । एवं प्राप्त उच्यते—उक्तं  
षोडशिग्रहणयोर्विकल्पः इति । नहि तत्रान्या गतिरस्ति । तेनाष्टदोषदुष्टेऽपि विकल्प आस्थीयते पक्षेऽपि प्रामाण्यान्मा भूत्प्र-  
मत्तगीततेति । इह तु पर्युदासेनाप्युपपत्तौ सभवन्यामन्याय्यं विकल्पाश्रयणमयुक्तम् । एवं हि तदा नञः संबन्धोऽननु-

न्यायनिर्णयः

अतो यववाक्यस्य मानत्वं हेतुवृत्ते त्याज्यं तस्य त्यक्तमानत्वस्यामानत्वमेष्टव्यम् । केनापि हेतुमा प्रयोगाङ्गत्वेन यवाङ्गीकारे त्यक्तमान-  
त्वस्य पुनराश्रयणं तन्निरासेन स्वीकृतामानत्वस्य पुनस्त्यागश्चेत्येकस्मिन्वाक्ये चत्वारो दोषाः । द्वितीयेऽपि वाक्ये प्राप्तत्यागाप्राप्ताश्र-  
यणस्यकल्पीकारोपात्तत्यागा इति त एव दोषः । तथापि तुल्यबलत्वाद्भ्रत्यन्तराभावाच्च ग्रीहियववाक्ययोर्विकल्पोऽङ्गीकृतः ।  
यथाहुः—‘एवमेषोऽष्टदोषोऽपि यद्वीहियववाक्ययोः । विकल्प आश्रितस्तत्र गतिरन्या न विद्यते’ इति । इह तु सत्या गतौ न तदाश्रयण-  
मित्यर्थः । अष्टदोषविकल्पपरिहाराय वाक्यान्तरशेषत्व वाक्यान्तरस्य जैमिनेरपि संमतमित्याह—तदुक्तमिति । द्वादशाध्याय्यां  
मीमांसया द्वादशमिकमुदाहरति—अपि त्विति । दीक्षितो न ददाति न जुहोति न पचतीति ज्योतिष्टोमाधिकारे श्रुतं तत्र किं  
सर्वदाहोमपाकानां निषेधः किंवा तेषामक्रतुप्रयुक्तानामपि वा तत्प्रयुक्तानामपि चोदकप्राप्तानामाहो पर्युदास इति संशये सर्वहो-  
मादिनिषेधे प्रत्यक्षविधिविरोधादक्रतुप्रयुक्तानां वा तत्प्रयुक्तानामपि चोदकप्राप्तानामानुमानिकतया निषेधस्य प्रत्यक्षाविरुद्धत्वेन निषेध-  
शक्यत्वात्निषेध इति प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रमपि त्वित्यादि । लुप्तदोषवधारणार्थं नाय निषेधः किंतु न दीक्षितोऽदीक्षित इत्युक्तानामि-  
तरेषामविशेषेण होमादीनां ज्योतिष्टोमे कस्य पर्युदासः स्यादित्यत्र हेतुमाह—वाक्येति । अहरहर्दद्यादिति विशेषस्य सत्त्वादिति  
वाच्यः । पर्युदासमनाश्रित्य निषेधेऽभीष्टे ज्योतिष्टोमे दानादीनां विकल्पः स्यात्स चान्याय्य इत्याह—प्रतिषेध इति । ‘अपि तु



अथवैताखेव विधूननश्रुतिष्वेतेन सूत्रेणैतच्चिन्तयितव्यम् । किमनेन विधूननवचनेन सुकृतदुष्कृत-  
योर्हानमभिधीयते किंवाऽर्थान्तरमिति । तत्र चैवं प्रापयितव्यम् । न हानं विधूननमभिधीयते  
'धून् कम्पने' इति स्मरणात् । दोधूयन्ते ध्वजाग्राणीति च वायुना चाल्यमानेषु ध्वजाग्रेषु प्रयो-  
गदर्शनात् । तस्माच्चालनं विधूननमभिधीयते । चालनं तु सुकृतदुष्कृतयोः कञ्चित्कालं फल-  
प्रतिबन्धनादित्येवं प्रापय्य प्रतिवक्तव्यम् । हानावेवैष विधूननशब्दो वर्तितुमर्हति । उपायन-  
शब्दशेषत्वात् । नहि परपरिग्रहभूतयोः सुकृतदुष्कृतयोरप्रहीणयोः परैरुपायनं संभवति ।

भाष्यरत्नप्रभा

षोडशिग्रहणाग्रहणयोरिवानुयाजेषु यज्ञत्वाविशेषात्प्रयोक्तव्यं निषेधान्न प्रयोक्तव्यमिति विकल्पः स्यात्, तस्यान्याय्यत्वात्  
येयजामहविधेरेव नानुयाजवाक्यमेकदेशः स्यात्, पर्युदासवृत्त्या विधिवान्वयशेषः स्यादिति यावत् । तथा नानुयाज-  
भिन्नेषु यागेषु येयजामह इति प्रयोक्तव्यमित्येकवाक्यतेति । वर्णकान्तरमाह—अथवेति । पूर्वत्र विधूननं कर्महानि-  
रिति सिद्धवत्कृत्य उपायनोपसंहार उक्तः, अत्र सैव साध्यत इति भेदः । उभयत्र लक्षणासाम्यात्संशयमाह—  
किमिति । विधूननस्य हि फलद्वयमश्वरोमादिषु दृष्टं पूर्वस्वभावात् च्युतिरन्यत्र संक्रान्तिश्चेति । तत्र संक्रान्तिरूप  
हानिलक्षणीया किंवा च्युतिरिति संशयार्थः । तत्र विधूननशब्दस्य कम्पनं मुख्यार्थः इति तावत्सर्वसंमतम् । तच्चासमूर्तयोः  
पुण्यपापयोर्न संभवति । अतस्तयोर्थः स्वभावः फलदातृत्वशक्तिस्तत्त्वश्चालनं विद्यया प्रतिबन्धाच्च्युतिः सा लक्षणीया न  
हानिरसमूर्तयोरन्यत्र संक्रान्त्ययोगादन्यसापेक्षत्वाच्चेति पूर्वपक्षार्थः । सिद्धान्तयति—हानावेवेति । यदि च्युतिमात्र  
लक्ष्यं तदोपयन्तीत्यनन्वितं स्यात् । नच यत्र धुनोतेरुपायनशब्दसंनिध्यं तत्र हानिलक्ष्यते न केवलधुनोतेर्हानिश्चास्यत्र

भामती

थाजेषु यजतिष्वनुयाजवर्तितेषु येयजामहः कर्तव्य इति । किमतो यथैवम् । एतदतो भवति—नानुयाजेष्वित्येतद्वाक्यमप-  
रिपूर्णं साक्षात् पूर्ववाक्यैकदेशेन सभन्तस्यते यदेतयेयजामहं करोतीत्येतन्नानुयाजेषु यावदुक्तं स्यादनुयाजवर्जितेष्विति तावदुक्तं  
भवति नानुयाजेष्विति । तथाच यजतिविशेषणार्थत्वादननुयाजविधेरेवायमिति प्रतिषेधाभावात् विकल्पः । न चाभियुक्ततर-  
पाणिनिविरोधे कात्यायनस्यासद्वादित्वं नित्यसमासवादिनः संभवति । स हि विभाषाधिकारे समासः शास्ति । तस्मादननुयाजव-  
र्जितेषु येयजामहविधानमिति सिद्धम् । वर्णकान्तरमाह—अथवैताखिति । यथा हि सुकृतदुष्कृतयोरसमूर्तयोः कल्पनं  
नाजस मूर्त्यनुविधायात्कम्पस्य । तथान्यदीययोरन्यत्र संचारोऽप्यनुपपन्नोऽमूर्तत्वादेव । तस्माच्च विधूननमात्रं श्रुतं तत्र  
कम्पनेन वरं स्वकार्यारम्भाच्चालनमात्रमेव लक्ष्यतां न तु ततोऽपगत्यान्यत्र संचार कल्पनागौरवप्रसङ्गात् । तस्मात्स्वका-  
र्यारम्भाच्चालनं विधूननमिति प्राप्तेऽभिधीयते—यत्र तावदुपायनश्रुतिस्तत्रावश्यं त्यागो विधूननं वक्तव्यम् । क्वचिदपि चेद्विधू-  
ननं त्यागे वर्तते तथा सत्यन्यत्रापि तत्रैव वर्तितुमर्हति । एवं हि न वर्तते यदि विधूननमिह मुख्यं लभ्येत । न चैतदस्ति ।  
तत्रापि स्वकार्याच्चालनस्य लक्ष्यमाणत्वात् । नच प्रामाणिकं कल्पनागौरवं लोहगन्धितामाचरति । अपिचानेकार्थत्वाद्वातूना

न्यायनिर्णयः

वाक्यशेषः स्यादन्याय्यत्वादिकल्पस्य विधीनामेकदेशः स्यात् इत्येतद्वाक्यमिकं वा सूत्रमर्थद्वारा पठति—अपि त्विति । एष वै सप्तदश-  
प्रजापतिर्यज्ञमन्वायत्त इत्युपक्रम्याश्रावयेति चतुरक्षरमस्तु श्रीषडिति चतुरक्षरं यजेति ब्रह्मर ए यजामह इति पञ्चाक्षरं ब्रह्मरो वषट्कार  
इति सप्तदशाक्षरं मन्त्रगण सप्तदशकलिङ्गदेहसमष्टिरूपप्रजापतित्वेन स्तुत्वा यज्ञे यज्ञेऽवायत्तोऽनुगत इत्यनारभ्यवादेन सर्वयज्ञेषु  
मन्त्रगणो विनियुक्तः । तत्र च यज्ञेषु येयजामहकरणमुक्त्वा नानुयाजेष्विति श्रुतम् । तत्र नानुयाजेष्वितिनिषेधाद्विनिषेधसन्निपाता-  
द्विकल्पो वा स्यात्पर्युदासेनानुयाजं वर्जयित्वेति यजतिषु येयजामहः कर्तव्य इति वाक्यशेषः सन्निधेरेव वेति सदेहे विधिनिषेधयो-  
शास्त्रीयतया तुल्यबलवत्त्वेन षोडशिग्रहणाग्रहणवद्विकल्पे प्राप्ते सिद्धान्तितमपि त्विति । नानुयाजेष्वित्ययं न निषेधोऽपि तु  
येयजामहकरणविधेर्वाक्यशेषः सन्पर्युदासः स्यान्निषेधे तु विकल्पो भवेत्तस्यान्याय्यत्वाद्येयजामहकरणविधीना नानुयाजेष्विति  
पर्युदासः सन्नेकदेशः स्यादतः षोडशिग्रहणाग्रहणयोरगत्या विकल्पेऽपि प्रकृते पर्युदासेनोपपत्तौ तदभावादननुयाजवर्जितेषु यजतिषु  
येयजामहः कर्तव्य इति विधेरेवायमित्यर्थः । वर्णकान्तरमाह—अथवेति । सुकृतदुष्कृते विधूनुत इत्यादौ विधूननशब्दं  
विषयीकृत्य धात्वर्थमुक्त्यतोपायनशब्दसंनिधिभ्यां संशयमाह—किमिति । अर्थान्तरं चालनम् । मन्त्रादीनां विधामंनिधेरकित्क-  
रत्ववदत्रापि विधूननशब्दस्योपायनशब्दसन्निधिरप्रयोजक इत्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षमाह—तत्रेति । पूर्वपक्षे विधावशास्त्रं सुकृतादिनिवृत्तिः ।  
सिद्धान्ते ततस्तत्सिद्धिः । पाणिनिस्मरणं पूर्वपक्षे हेतुं करोति—धूजिति । लोकप्रयोगसामर्थ्याच्च विधूननस्य चालनोत्पाद-  
दोधूयन्त इति । स्थूला लोकतश्च सिद्धं निगमयति—तस्मादिति । कम्पनस्य मूर्त्यनुविधानादसमूर्तयोः सुकृतदुष्कृतयोर्न  
तद्युक्तमित्याशङ्क्य विशिष्टार्थक्रियाकारित्वाभावस्तद्वर्जोऽत्र लक्षणीय इत्याह—चालनं त्विति । चालनस्य विधूननत्वे विषया  
न सुकृतादिष्वस्तिरिति फलवत्कुमितिर्त्युक्तम् । पूर्वपक्षमनुभाष्य सूत्राक्षरैः सिद्धान्तयति—एवमिति । उपायनशब्दशेषत्वादित्यु-  
पायनशब्दसन्निधौ विधूननशब्दस्य श्रुतत्वादित्यर्थः । तदेव प्रपञ्चयति—नहीति । पूर्वपक्षेऽपि लक्षणाग्रौभ्याद्विधूननशब्दसंनिहितो-



यद्यपीह परकीययोः सुकृतदुष्कृतयोः परैरुपायनं नाञ्जसं संभाव्यते तथापि तत्संकीर्तनात्ता-  
वत्तदालुगुण्येन हानमेव विधूननं नामेति निर्णेतुं शक्यते । कचिदपि चेदं विधूननसंनिधावु-  
पायनं श्रूयमाणं कुशाच्छन्दस्तुत्युपगानवद्विधूननश्रुत्या सर्वत्रापेक्षमाणं सार्वत्रिकं निर्णयका-  
रणं संपद्यते । नच चालनं ध्वजाग्रवत्सुकृतदुष्कृतयोर्मुख्यं संभवति । अद्रव्यत्वात् । अश्वश्च  
रोमाणि विधून्वानस्त्यजव्रजः सहैव तेन रोमाण्यपि जीर्णानि शातयति 'अश्व इव रोमाणि  
विधूय पापम्' ( छा० ८।१३।१ ) इति च ब्राह्मणम् । अनेकार्थत्वाभ्युपगमाच्च धातूनां न स्मरण-  
विरोधः । तदुक्तमिति व्याख्यातम् ॥ २६ ॥

### सांपराये तर्तव्याभावात्तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥



कर्मत्यागो मार्गमध्ये यदि वा मरणपुरा ॥ उत्तीर्य विरजा त्यागस्तथा कौपीतकिश्रुते. ॥ १ ॥

कर्मप्राप्यफलाभावान्मध्ये साधनवर्जनात् ॥ ताण्डिश्रुते पुरा त्यागो बाध्य कौपीतकिश्रुते ॥ २ ॥

देवयानेन पथा पर्यङ्कस्थं ब्रह्माभिप्रस्थितस्य व्यध्वनि सुकृतदुष्कृतयोर्विधोगं कौपीतकिनः पर्य-

भाष्यरत्नप्रभा

विदुषः सेवकादौ तुल्यकर्मसंक्रान्तिरिति नासंभव इति वाच्यं, केवलपुनोत्तेरपि मुख्यार्थासंभवेनान्यत्र लक्ष्यतया  
बुद्धिस्थहानिलक्षणाया एव युक्तत्वादिति भावः । उपायनस्यामुख्यत्वाच्च कापि हानिलक्षणाबीजत्वमिति शङ्कित्वा पुण्य-  
पापयोः फलतः स्वीकारात्मकमुपायनं हानिं विनानुपपन्नं सल्लक्षणानिर्णायकमिति परिहरति—यद्यपीत्यादिना ।  
यथान्यत्रश्रुतमौदुम्बरत्वादिकं कुशादिनिर्णायकं तथेदमुपायनं विधूननस्य हानत्वे निश्चायकमित्याह—कचिदपीति ।  
विधूननं मुख्यं किमिति नोच्यते, तत्राह—नचेति । तथापि हान कथं लक्ष्यत इत्याशङ्क्य मुख्यसंबन्धादित्याह—  
अश्वश्चेति । अनुपपत्तिसंबन्धौ लक्षणाबीजरूपावुक्त्वा लक्षकं पदं निर्दिशति—अश्व इवेति । विधूयेति पदं  
दृष्टान्ते हानपर्यन्तं सद्दार्ष्टान्तिकेऽपि हानलक्षकमित्यर्थः । यद्वा हानवाचकमेवास्तु नच धूय कम्पन इति धातुपाठ-  
विरोधस्तस्योपलक्षणार्थत्वादित्याह—अनेकेति । शाखान्तरस्थमुपायनं विधूननस्य हानत्वनिश्चायकमित्यत्र जैमिनिसूत्रं  
तदुक्तमिति गृहीतपूर्वं व्याख्यातमित्यर्थः । एवं विधूननस्य हानित्वसिद्धेः केवलहानावुपायनोपसंहार इति सिद्धम्  
॥ २६ ॥ सांपराये अन्ये । व्यध्वनि अर्धमार्गं । पूर्वोक्तं विधूननस्य हानत्वमुपजीव्य हानस्य नदीतरणानन्तर्यश्रुतेरश्व-

भागती

त्यागेऽपि विधूयेति मुख्यमेव भविष्यति । प्राचुर्येण त्यागेऽपि लोके प्रयोगदर्शनात् । विनिगमनाहेतोरभावात् । गणकारस्य  
चोपलक्षणत्वेनाप्यर्थनिर्देशस्य तत्र दर्शनात् । तस्माद्वानर्थ एवात्रेति युक्तम् ॥ २६ ॥ सांपराये तर्तव्याभावात्तथा  
ह्यन्ये । ननु पाठकमादर्धपथे सुकृतदुष्कृततरणे प्रतीयेते । विद्यासागर्थ्याच्च प्रागेवावगम्येते । तथा शाखायनिना ताण्डिना  
च श्रुते । श्रुत्यथा च पाठकमाद्वलीयासौ, 'अभिहोत्रं जुहोति यवागूं पचति' इत्यत्र यथा । तस्मात्पूर्वपक्षाभावादनारभ्य-  
मेतत् । अत्रोच्यते । नैतत्पाठकममात्रमपि तु श्रुतिस्तत्सुकृतदुष्कृते विधूनुत इति । तदिति हि सर्वनाम तस्मादर्थे  
सन्निहितपरामर्शकं तस्य हेतुभावमाह । सन्निहितं च यदनन्तरं श्रुतम् । तच्चार्षपथवर्तिं विरजानदीमनोऽभिगमनमित्यर्थपथ  
एव सुकृतदुष्कृतत्यागः । नच श्रुत्यन्तरविरोधः । अर्धपथेऽपि पापविधूनने ब्रह्मलोकसम्भवात्प्राक्कालतोपपत्तेः । एवं शाखाय-  
निनामप्यविरोधः । नहि तत्र जीवन्निति वा जीवत इति वा श्रुतम् । तथा चार्धपथ एव सुकृतदुष्कृतविमोक्तः । एवं च न

न्यायनिर्णयः

पायनशब्दानुसारेण हानमेव लक्ष्यमित्यर्थः । उपायनास्यापि मुख्यस्यायोगात्तच्छेषतया कथं हानमित्याशङ्क्याह—यद्यपीति ।  
उपायनशब्दस्य विधूननशब्दसंनिधौ कचिदेव भावात्कथं तद्वशाद्विनिर्णयः, तत्राह—कचिदपीति । यथा कुशादिषु कचिदुक्तेषु  
संदिग्धेषु श्रुत्यन्तराविरणयोऽङ्गीकृतस्तथेदमुपायनं विधूननसंनिधौ कचिदेव श्रुतमपि यत्र यत्र विधूननं श्रूयते तत्र सर्वत्र  
तत्संदिग्धार्थनिर्णायकत्वेनापेक्षितं निर्णायकमित्यर्थः । यत्तु लौकिकप्रयोगादिवूननं कम्पनमेवेति, तत्राह—नचेति । दृष्टान्ते कम्प-  
नस्यैव दृष्टेर्दार्ष्टान्तिकेऽपि तदेव दार्ष्टान्तिकमित्याह—अश्वश्चेति । हानमपि तत्र भावीत्यर्थः । तथापि दार्ष्टान्तिके विधूननं चालन-  
मेवेत्याशङ्क्य तयोस्तुल्यत्वान्मेवमित्याह—अश्व इवेति । यत्तु पाणिनिसंरणादिवूननं कम्पनमेवेति, तत्राह—अनेकेति । श्रुत्यन्त-  
रस्यो विशेषः श्रुत्यन्तरेऽनाश्रितश्वेद्विकल्पः सर्वत्र स्यात् । स चायुक्तः सत्या गताविति पशुदासाधिकरणे व्युत्पादितमित्याह—तदु-  
क्तमिति ॥ २६ ॥ कर्मक्षयहेतुत्वं विद्यायाः सिद्धं कृत्वा हानसंनिधावुपायनोपसंहारो दर्शितः, सप्रति तदेवासिद्धं मार्गमध्ये श्रुत-  
कर्मक्षयस्य विद्याहेतुकत्वाभावादित्याशङ्क्याह—सांपराय इति । यद्वा द्वितीयवर्णकोक्तविधूननशब्दस्य हानस्य कालोऽनेन निरू-  
प्यते । विधूननं हानमित्युक्त्वा तदेव कचिद्व्यध्वन्यर्थपथे श्रुतं विवारयितुं विचारविषयमाह—देवयानेनेति । उक्तं विभाग-

द्विविद्यायामामनन्ति 'स एतं देवयानं पन्थानमासाद्याग्रिलोकमागच्छति' (कौ० १।३) इत्यु-  
पक्रम्य 'स आगच्छति विरजां नदीं तां मनसैवात्येति तत्सुकृतदुष्कृते विधूनुते' (कौ० १।४)  
इति । तर्हि यथाश्रुतं व्यध्वन्येव वियोगवचनं प्रतिपत्तव्यमाहोस्विदादावेव देहादपसर्पण  
इति विचारणायां श्रुतिप्रामाण्याद्यथाश्रुति प्रतिपत्तिप्रसक्तौ पठति सांपराय इति । सांपराये  
गमन एव देहादपसर्पण इदं विद्यासामर्थ्यात्सुकृतदुष्कृतहानं भवतीति प्रतिजानीते । हेतुं  
चाचष्टे तर्तव्याभावादिति । नहि विदुषः संपरेतस्य विद्यया ब्रह्म संप्रेप्ततोऽन्तराले सुकृत-  
दुष्कृताभ्यां किञ्चित्प्राप्तव्यमस्ति यदर्थं कतिचित्क्षणानक्षीणे ते कल्पेयाताम् । विद्याविरुद्ध-  
फलत्वाच्च विद्यासामर्थ्येन तयोः क्षयः स च यदैव विद्या फलाभिमुखी तदैव भवितुमर्हति ।  
तस्मात्प्रागेव सन्नयं सुकृतदुष्कृतक्षयः पश्चात्पठ्यते । तथा ह्यन्येऽपि शास्त्रिनस्ताण्डिनः शास्त्रा-  
यनिनश्च प्रागवस्थायामेव सुकृतदुष्कृतहानमामनन्ति 'अश्व इव रोमाणि विधूय पापम्'  
(छा० ८।१३।१) इति, तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां द्विषन्तः पापकृत्याम्'  
इति च ॥ २७ ॥

## भाष्यरत्नप्रभा

इव रोमाणि इत्यादौ देहत्यागात्प्राक्कालत्वश्रुतेश्च संशयमाह—तत्किमिति । ब्रह्मलोकमार्गमध्ये विरजाख्यां नदीम-  
त्येति तत्सुकृतदुष्कृते विधूनुते, इत्यत्र तदितिसर्वनामश्रुत्यास्तेनैतत्तथा सनिहितनदीतरणस्य कर्महानिहेतुत्वोक्तेरर्थपथे  
कर्मक्षय इति पूर्वपक्षः । तत्र विद्यायाः कर्मक्षयहेतुत्वासिद्धिः पूर्वपक्षे, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति मत्वा सिद्धान्तयति—  
सांपराय इति । मरणात्प्रागित्यर्थः । संपरेतस्य मृतस्य कञ्चित्कालं कर्मसत्त्वे फलाभावाद्देवयानमार्गप्रवेशायोगाच्चा-  
दावेव क्षय इत्यर्थः । क्षयहेतोर्विद्याया मध्येमार्गमसत्त्वाच्चेत्याह—विद्याविरुद्धेति । नदीतरणानन्तरपाठस्तु बाध्यः,  
अर्थविरोधादित्याह—तस्मादिति । तदिति सर्वनाम्नापि प्रकृतविधौ बोध्यत इति भावः ॥ २७ ॥ किञ्च मृतस्य क्लृप्तो

## भामती

पर्यङ्कविद्यातस्तत्प्रक्षय इति पूर्वं पक्षः । राद्धान्तस्तु विद्यासामर्थ्यविधूतकल्मषस्य ज्ञानवत उत्तरेण पथा गच्छतो ब्रह्मप्राप्तिर्न  
चाप्रक्षीणकल्मषोत्तरमार्गगमनं संभवति । यथा यवागूपाकात्प्राग्निहोत्रम् । यमनियमाद्यनुष्ठानसहिताया विद्याया उत्तरेण  
मार्गेण पर्यङ्कस्य ब्रह्मप्राप्त्युपायत्वप्रवणत् । अप्रक्षीणपापमनश्च तदनुपपत्ते । विधौव तादृशी कल्मषं क्षपयति क्षपितकल्मषं  
चोत्तरमार्गं प्रापयतीति कथमर्थपथे कल्मषक्षयः । तस्मात्पाठकर्मबाधेनार्थक्रमोऽनुसर्तव्यः । ननु न पाठकर्ममात्रमत्र, तदिति  
सर्वनामश्रुत्या सनिहितपरामर्शादित्युक्तम् । तदयुक्तं, बुद्धिसनिधानमात्रमत्रोपयुज्यते नान्यत्, तच्चानन्तरस्येव विद्याप्रकरणा-  
द्विद्याया अपीति समाना श्रुतिरुभयत्रापीति । अर्थपाठौ परिशिष्येते तत्र चार्थो बलीयानिति । नच ताण्ड्यादिश्रुत्यविरोधः  
पूर्वपक्षे । अश्व इव रोमाणि विधूयेति हि स्वतन्त्रस्य पुरुषस्य व्यापारं ब्रूते, नच परेतस्यास्ति स्वातन्त्र्यम्, तस्मात्तद्विरोधः ॥ २७ ॥

## न्यायनिर्णयः

वचनमविकृत्य श्रुतिविप्रतिपत्त्या संशयमाह—तदिति । अश्व इव रोमाणि विधूय पापमित्यारभ्य धृत्वा शरीरमित्युक्त्वा ब्रह्मलोक-  
मभिसम्भवामीति श्रुत्या देहत्यागात्प्रागेव सुकृतादिहानोक्तविद्यासामर्थ्याच्च जीवत एव तद्धानसिद्धेः सति पुष्कले हेतौ कार्यक्षेपायोगा-  
द्विद्यायाश्च कर्मक्षये पुष्कलहेतुत्वात्सुकृतदुष्कृते विधूनुत इत्यत्र च पाठकमादर्धपथे सुकृतादित्यागानुगमात्पाठकमाच्चार्थक्रमस्य  
बलवत्त्वात्पूर्वपक्षाभावमाशङ्क्य तत्प्राप्तिमाह—श्रुतीति । तत्सुकृतदुष्कृते विधूनुत इत्येतन्न पाठमात्रं किंतु तच्छब्देन सर्वनाम्ना  
तस्मादिति हेत्वर्थेन विरजानद्यतिक्रमस्य विधूनुत प्रति हेतुता वदन्ती श्रुतिरियम् । नच श्रुत्यन्तरविरोधोऽर्थपथेऽपि कर्मक्षयस्य  
ब्रह्मलोकसम्भवनात्प्राक्कालत्वसिद्धेरिति भावः । विधूनुतशब्दवत्सुकृतादिहानस्य कालोक्तिद्वारा वाक्यार्थवीहेतुकथनात्पादादिसंगतिः ।  
पूर्वपक्षे विद्यासामर्थ्यानादरः । सिद्धान्ते तदादरणमित्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षप्राप्तिमुक्त्वा सिद्धान्तसूत्रमवतार्य योजयति—पठती-  
त्यादिना । किं फलवशादर्थपथे दुष्कृतादिहानं कल्प्यं किं तत्रैव हानहेतोः सत्त्वात् । तत्राद्य 'प्रत्याह—नहीति । संपरेतस्य  
परलोकं प्रति प्रस्थितत्वेत्यर्थः । द्वितीयं निराह—विद्येति । अनपाकृतपापस्य देवयानेन पथा गमनायोगाज्जीवत एव विदुषो  
विद्यासामर्थ्यात्पापहानमित्यर्थः । का तर्हि कौपीतकिश्रुतेर्गतिः, तत्राह—तस्मादिति । तदितिसर्वनामश्रुत्या प्रकरणपठितवि-  
द्यायाः प्राधान्यात्परामर्शाद्विरजानद्यतिक्रमस्यानन्तरप्रकृतस्याप्यप्राधान्यादपरामर्शात्पाठकर्मबाधेनार्थक्रमः स्वीकर्तव्य इत्यर्थः । किञ्च  
सति पुष्कलहेतौ कार्यं भवत्येवेतिन्यायानुगृहीतं श्रुत्यन्तरमेव बलवदिति मत्वा श्रुत्यन्तरमुदाहरति—तथाहीति । नहि तस्यावि-  
रोधेन नयनं पूर्वपक्षे युक्तं विधूय पापमिति विधूनुते पुनः स्वातन्त्र्यद्वेष्टेरित्याशयेनाह—अश्व इवेति । किञ्च प्रागवस्थायामेव  
सुकृताद्यादानस्य श्रुतत्वाद्भूते च तस्यागात्तदादानायोगान्नार्थपथे कर्मनिवृत्तिरित्याह—तस्येति ॥ २७ ॥ विद्याफलत्वाद्ब्रह्मलोक-

## छन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥

यदि च देहादपस्तस्य देवयानेन पथा प्रस्थितस्यार्धपथे सुकृतदुष्कृतक्षयोऽभ्युपगम्येत । ततः पतिते देहे यमनियमविद्याभ्यासात्मकस्य सुकृतदुष्कृतक्षयहेतोः पुरुषप्रयत्नस्यच्छातोऽनुष्ठानानुपपत्तेरनुपपत्तिरेव तद्धेतुकस्य सुकृतदुष्कृतक्षयस्य स्यात् । तस्मात्पूर्वमेव साधकावस्थायां छन्दतोऽनुष्ठानं तस्य स्यात् । तत्पूर्वकं च सुकृतदुष्कृतहानिमिति द्रष्टव्यम् । एवं निमित्तनैमित्तिकयोरुपपत्तिस्ताण्डिशाठ्यायनिश्चुल्योश्च संगतिरिति ॥ २८ ॥

## गतेरर्थवत्त्वमुभयथाऽन्यथाहि विरोधः ॥ २९ ॥



उपास्तिबोधोर्माणं समो यदा व्यवस्थितः ॥ सम एवोत्तरो मार्ग एतयो कर्महानवत् ॥ १ ॥

देवान्तरफलप्राप्त्यै युक्तो मार्ग उपास्तिषु ॥ आरोग्यवद्बोधफल तेन मार्गो व्यवस्थितः ॥ २ ॥

कचित्पुण्यपापापहानसंनिधौ देवयानः पन्था श्रूयते कच्चिन्न । तत्र संशयः—किं हानावविशेषेणैव देवयानः पन्थाः संनिपतेदुत विभागेन कचित्संनिपतेत्कच्चिन्नेति । यथा तावद्धानाववि-

भाष्यरत्नप्रभा

यथाकामं विद्यानुष्ठानानुपपत्तेरुभयोर्विद्याकर्मक्षययो श्रुतो हेतुफलभावो विरुध्यते । किंच सति पुष्कलहेतौ न कार्यविलम्ब इति न्यायोपेतताण्ड्यादिश्रुतिविरोधस्तव स्यादसत्पक्षे त्वविरोध इत्याह—छन्दत इति । तस्मात्कर्महानस्य विद्याफलत्वात्केवलहानावुपायनोपसंहारो विद्यास्तुतय इति सिद्धम् ॥ २८ ॥ गतेरर्थवत्त्वं कचित्सगुणविद्यायां मार्गं श्रूयते निर्गुणविद्यायां न श्रूयते । तत्र हानसंनिधौ मार्गस्य श्रुतत्वादनपेक्षितत्वाच्च संशये दृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षमाह—यथा तावदिति । उपायनवन्मार्गस्यापि क्वचिच्छ्रुतत्वात्सर्वत्रोपसंहार इत्यर्थः । अत्र निर्गुणविदोऽपि

भामती

छन्दत उभयाविरोधात् । केभ्यश्चित्पदेभ्य इदं सूत्रम् । ननु यथा परेतस्योत्तरेण पथा ब्रह्मप्राप्तिर्भवतीति विद्याफलमेवं तस्यैवार्धपथे सुकृतदुष्कृतहानिरपि भविष्यतीति शङ्कापदानि तेभ्य उत्तरमिदं सूत्रम् । तद्याचष्टे—यदि च देहादपस्तस्येति । विद्याफलमपि ब्रह्मप्राप्तिर्नापरेतस्य भवितुमर्हति शङ्कापदेभ्यः । यथाहु —नाजनिता तत्र गच्छन्तीति । सुकृतदुष्कृतप्रक्षयस्तु सत्यपि नरशरीरे सम्भवतीति समर्थस्य हेतोर्यमनियमादिसहिताया विद्यायाः कार्यक्षयायोगाद्युक्तो जीवत एव सुकृतदुष्कृतक्षय इति सिद्धम् । छन्दत स्वच्छन्दत स्वेच्छयेति यावत् । स्वेच्छयानुष्ठानं यमनियमादिसहिताया विद्यायाः । तस्य जीवतः पुरुषस्य स्यान्न मृतस्य । तत्पूर्वकं च सुकृतदुष्कृतहानं स्याज्जीवत एव । समर्थस्य क्षेपायोगात् । एव कारणानन्तर कार्योत्पादे सति निमित्तनैमित्तिकयोस्तद्भावस्योपपत्तिस्ताण्डिशाठ्यायनिश्चुल्योश्च संगतिरितरथा स्वातन्त्र्याभावेनासंगतिरुक्ता स्यात् । तदनेनोभयाविरोधो व्याख्यातः । ये तु परस्य विदुषु सुकृतदुष्कृते कथं परत्र सक्रामत इति शङ्कोत्तरतया सूत्रं व्याचख्युः । छन्दत सकल्पत इति श्रुतिस्मृत्योरविरोधादेव । न तत्रागमगम्येऽर्थे स्वातन्त्र्येण युक्तिर्निवेशनीयेति । तेषामविकरणशरीरानुप्रवेशे सम्भवत्यर्थान्तरोपवर्णनमसङ्गतमेवेति ॥ २८ ॥ गतेरर्थवत्त्वमुभयथान्यथा हि विरोधः । यथा हानिसन्निधानुपायनमन्यत्र श्रुतमिति, यत्रापि केवला हानि श्रूयते तत्रापि उपायनमुपस्थापयत्येवं तत्सन्निधानेव देवयानः पन्था श्रुत इति यत्रापि सुकृतदुष्कृतहानि केवला श्रुता तत्रापि देवयानं पन्थानमुपस्थापयितुमर्हति । नच निरञ्जन परमं साम्यमुपैतीत्यनेन विरोधः । देवयानेन पथा ब्रह्मलोकप्राप्तौ निरञ्जनस्य परमसाम्योपपत्तेः । तस्माद्धानिमात्रे देवयानः पन्थाः संबध्यत इति प्राप्तम् । एवं प्राप्त उच्यते—विद्वान् पुण्यपापे विधूय निरञ्जन परमं साम्यमुपैतीति हि विदुषो विधूतपुण्यपापस्य विद्यया क्षेमप्राप्तिमाह । भ्रमनिबन्धनोऽक्षेमो याथात्म्यज्ञा-

न्यायनिर्णयः

स्विकर्मक्षयोऽपि देहत्यागादूर्ध्वं स्यादित्याशङ्काह—छन्दत इति । सूत्रं व्याचष्टे—यदि चेति । जीवतो ब्रह्मलोकात्तरयोगादेहपातापेक्षा कर्महानेस्तु देहवत एव सिद्धेनैवमित्यर्थः । छन्दत स्वच्छन्दत स्वेच्छयेति व्याकरोति—इच्छात इति । अर्धपथे हेत्वनुष्ठानासिद्ध्या साध्यासिद्धौ फलितमाह—तस्मादिति । उभयाविरोधादिति भागं व्याकरोति—एवमिति । समर्थस्य क्षेपायोगात्पूर्णं हेतावनन्तरमेव कार्योत्पत्तिरन्यथा निमित्तनैमित्तिकत्वमेव तयोर्न स्यादित्यर्थः । सूत्रपदस्यार्थान्तरमाह—ताण्डीति । इत्थं विद्यासामर्थ्यात्प्रागेव सुकृतादिनिवृत्तिरित्युपसहर्तुमितीत्युक्तम् ॥ २८ ॥ सुकृतादिहानसन्निधानोक्तदेवयानगतेरुपायनवदेव सार्वत्रिकत्वप्राप्ताद्युक्तम्—गतेरिति । विचारविषयमाह—कच्चिदिति । सशयार्थं कोट्यन्तरमाह—कच्चिन्नेति । हानसंनिधौ मार्गं श्रुतेर्विशेषाद्धानाच्च मार्गविषये सशयमाह—तत्रेति । हानसंनिधौ कच्चिदेव श्रुतोपायनस्य सार्वत्रिकत्ववत्कच्चिदेव कर्मक्षयसन्निधुत्कस्य पथो देवयानस्य केवलक्षयश्रवणेऽपि युक्ताऽनुवृत्तिरिति संगतिगर्भं पूर्वपक्षमाह—यथेति । निर्गुणब्रह्मविद्या गतिमती ब्रह्मविद्यात्वात्सगुणब्रह्मविद्यावदिति भावः । प्रासङ्गिकविधूयनसमयौक्त्या प्रस्तुतगुणोपसंहारोक्तेरपवादोक्तिद्वारा विचारस्य वाक्यार्थ-

शेषेणैवोपायनानुवृत्तिरुक्तैवं देवयानानुवृत्तिरपि भवितुमर्हतीत्यस्यां प्राप्तावाचक्ष्महे । गतेर्देवयानस्य पथोऽर्थवत्त्वमुभयथा विभागेन भवितुमर्हति कचिदर्थवती गतिः कचिन्नेति नाविशेषेण । अन्यथा ह्यविशेषेणैवैतस्यां गतावङ्गीक्रिगमाणायां विरोधः स्यात् । 'पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति' ( मु० ३।१।३ ) इत्यस्यां श्रुतौ देशान्तरप्रापणी गतिर्विरुध्येत । कथं हि निरञ्जनोऽगन्ता देशान्तरं गच्छेत् । गन्तव्यं च परमं साम्यं न देशान्तरप्राप्त्यायत्तमित्यानर्थक्यमेवात्र गतेर्मन्यामहे ॥ २९ ॥

### उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेर्लोकवत् ॥ ३० ॥

उपपन्नश्चायमुभयथाभावः कचिदर्थवती गतिः कचिन्नेति । तल्लक्षणार्थोपलब्धेः । गतिकारणभूतो ह्यर्थः पर्यङ्कविद्यादिषु सगुणेषूपसनेषूपलभ्यते । तत्र हि पर्यङ्कारोहणं पर्यङ्कस्थेन ब्रह्मणा संवदनं विशिष्टगन्धादिप्राप्तिश्चेत्येवमादि बहु देशान्तरप्राप्त्यायत्तं फलं श्रूयते तत्रार्थवती गतिः । नहि सम्यग्दर्शने तल्लक्षणार्थोपलब्धिरस्ति । न ह्यात्मैकत्वदर्शनामाप्तकामानामिहैव दग्धाशेषक्लेशबीजानामारब्धभोगकर्माशयक्षपणव्यतिरेकेणापेक्षितव्यं किञ्चिदस्ति तत्रानार्थिका गतिः । लोकवच्चैष विभागो द्रष्टव्यो यथा लोके ग्रामप्राप्तौ देशान्तरप्रापणः पन्था अपेक्ष्यते नारोग्यप्राप्तावेवमिहापीति । भूयश्चैनं विभागं क्षतुर्थाध्याये निपुणतरमुपपादयिष्यामः ॥ ३० ॥

आप्यरत्नप्रभा

मुक्त्यर्थं मार्गापेक्षा पूर्वपक्षे, सिद्धान्ते त्वनपेक्षेति फलम् । देशादिव्यवहितवस्तुप्राप्तौ मार्गस्यापेक्षेतिन्यायानुगृहीतश्रुति-विरोधान्नोपसंहार इति सिद्धान्तः । निरञ्जनोऽसङ्गः, साम्यं ब्रह्म ॥ २९ ॥ ननु तर्हि सगुणविद्यायामपि मार्गो व्यर्थ

भामती

नलक्षणया विद्याया विनिवर्तनीयः । नारौ देशविशेषमपेक्षते । नहि जातु रज्जौ सर्पभ्रमनिवृत्तये समुत्पन्नं रज्जुतत्त्वज्ञानं देशविशेषमपेक्षते । विद्योत्पादस्यैव स्वविरोध्यविद्यानिवृत्तिरूपत्वात् । नच विद्योत्पादाय ब्रह्मलोकप्राप्तिरपेक्षणीया । यमनियमादिविशुद्धसत्त्वस्यैवैव श्रवणादिभिर्विद्योत्पादात् । यदि परमारब्धकार्यकर्मक्षपणाय शरीरपातावध्यपेक्षेति न देवयानेनास्ती-ह्यर्थ इति श्रुतिरष्टविरोधान्नापेक्षितव्य इति । अस्ति तु पर्यङ्कविद्याया तस्यार्थ इत्युक्तं द्वितीयेन सूत्रेणेति । ये तु यदि पुण्यमपि निवर्तते किमर्था तर्हि गतिरित्याशङ्क्य सूत्रमवतारयन्ति । गतेरर्थवत्त्वमुभयथा दुष्कृतनिवृत्त्या सुकृतनिवृत्त्या च । यदि पुन पुण्यमनुवर्तते ब्रह्मलोकगतस्यापीह पुण्यफलोपभोगायावृत्तिः स्यात् । तथा चैतेन प्रतिपाद्यमानागल्यनावृत्तिश्रुतिविरोधः । तस्मादुष्कृतस्यैव सुकृतस्यापि प्रक्षय इति तै पुनरनाशङ्कनीयमेवाशङ्कितम् । विद्याक्षिप्ताया हि गतौ केयमाशङ्का यदि क्षीणसुकृतः किमर्थमयं यातीति । नह्येषा सुकृतनिबन्धना गतिरपि तु विद्यानिबन्धना । तस्मादुद्भोक्तमेवोपवर्णनं साध्विति

न्यायनिर्णयः

ज्ञानोपायगामित्वात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे निर्गुणविदोऽपि गत्यपेक्षाया नियतिः । सिद्धान्ते सगुणविद्यावत् एव तदपेक्षेति विवक्षित्वा सिद्धान्तयति—अस्यामिति । प्रतिज्ञा व्याख्याय हेतु व्याख्याति—अन्यथेति । विरोधमेव साधयति—कथं हीति । सर्वगतस्यासङ्गस्यात्मनो नोपाध्यतिरेकेण गत्युपपत्तिरित्यर्थः । गन्तरूपालोचनया गतेरयोगमुक्त्वा गन्तव्यरूपालोचनयापि तदयोगमाह—गन्तव्यं चेति । स्वतो भिन्नयोरैक्यायोगादाविद्ये भेदे विद्यैव तन्निवृत्तेर्विद्यायाश्च स्वोत्पत्तौ स्वफले वा देशभेदापेक्षाभावादनार्थिका गतिरित्युपसहरति—इतीति । निर्गुणब्रह्मणी । सप्तम्यर्थः ॥ २९ ॥ निर्गुणविद्याया गतिर्व्यर्थेति प्राधान्येनोक्त्वा पर्यङ्कविद्यादौ प्राधान्येन तदर्थवत्त्वमाह—उपपन्न इति । तत्र प्रतिज्ञा व्याकरोति—उपपन्नश्चेति । कचिदर्थवती गतिरित्यत्र हेतुमवतार्य लक्षणशब्दस्य लक्षणया कारणार्थत्व गृहीत्वा व्याकरोति—तदिति । उपलब्धिमेवाभिनयति—तत्रेति । देशादेशान्तरप्राप्त्यायत्तं फले श्रुते फलितमाह—तत्रेति । पर्यङ्कविद्यासगुणोपास्तिः सप्तम्यर्थः । निर्गुणविद्यायामपि हेतुरस्तीत्याशङ्काह—न त्विति । तदेवोपादायति—नहीति । तेषा प्राप्तपरानन्दत्वमाह—आसेति । इहेति जीवदवस्थोक्तिः । निरस्तसमस्तानर्थत्वमाह—दग्धेति । तर्हि सद्यो देहपातः स्यान्नेत्याह—आरब्धेति । हेतोर्व्यभिचार निरस्य कचिन्नेत्युक्तं निगमयति—तत्रेति । सम्यग्बी । सप्तम्यर्थः । निर्गुणब्रह्मविद्याचिरादिगतिमान्मुक्तिफलभाक्त्वानुव्यमानहिरण्यगर्भवदिति भावः । कचिदर्थवती गति कचिन्नेत्युक्तं सौत्रेण वृष्टान्तेन स्पष्टयति—लोकवच्चेति । इहेति सगुणनिर्गुणविद्योक्तिः । इतिशब्दः सूत्रव्याख्यासमाप्तौ । 'तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति' इति श्रुतेर्देवयानेनाध्वना गतस्यैव मुक्तिरित्याशङ्काह—भूयश्चेति ॥ ३० ॥ सगुणनिर्गुणविद्यासु गतिभाव-

## अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमानाभ्याम् ॥ ३१ ॥



मार्गं श्रुतस्य लेखेन सरोपास्तिपुं वा भवेत् ॥ श्रुतेर्वैव प्रकरणात् द्वि पाठोऽस्य वृथान्यथा ॥ १ ॥  
प्रोक्तो विद्यान्तरे मागा ये चेम इति वाच्यत ॥ तेन बाध्य प्रकरण द्वि पाठश्चिन्तनाय हि ॥ २ ॥

सगुणासु विद्यासु गतिरर्थवती न निर्गुणायां परमात्मविद्यायामिन्युक्तम् । सगुणास्वपि विद्यासु कासुचिद्वृत्तिः श्रूयते यथा पर्यङ्कविद्यायामुपकोमलविद्यायां पञ्चाशिविद्यायां दहरविद्यायामिति । नान्यासु यथा मधुविद्यायां शाण्डिल्यविद्यायां षोडशकलविद्यायां वैश्वानरविद्यायामिति । तत्र संशयः—किं यास्वैषा गतिः श्रूयते तास्वैव नियम्येतोतानियमेन सर्वाभिरेवंजातीयकाभिर्विद्याभिरभिसंवध्येतेति । किं तावत्प्राप्तं नियम इति । यत्रैव श्रूयते तत्रैव भवितुमर्हति । प्रकरणस्य नियामकत्वात् । यदन्यत्र श्रूयमाणाऽपि गतिर्विद्यान्तरं गच्छेच्छ्रुत्यादीनां प्रामाण्यं हीयेत सर्वस्य सर्वार्थत्वप्रसङ्गात् । अपि चार्चिरादिकैव गतिरुपकोमलविद्यायां पञ्चाशिविद्यायां च तुल्यवत्पठ्यते तत्सर्वार्थत्वेऽनर्थक पुनर्वचनं स्यात् । तस्मान्नियम इत्येव प्राप्ते पठति—अनियम इति । सर्वासामेवाभ्युदयप्राप्तिफलानां सगुणानां विद्यानामविशेषणैषा देवयानाख्या गतिर्भवितुमर्हति । नन्वनियमाभ्युपगमे प्रकरणविरोध उक्तः । नैपोऽस्ति विरोधः । शब्दानु-

भाष्यरत्नप्रभा

इत्यत आह—उपपन्न इति । सा गतिर्लक्षणं कारणं यथार्थस्य स तल्लक्षणार्थः ॥ ३० ॥ अनियमः सर्वासां । अत्राप्यर्चिरादिमार्ग एव विषयस्तत्र विद्याविशेषप्रकरणादविशेषश्रुतेश्च संशये पूर्वपक्षमाह—किं तावदि ते । सगुण-निर्गुणविद्यासु मार्गस्य भावाभावव्यवस्थावत्सगुणास्वपि व्यवस्थेति दृष्टान्तेन प्राप्तौ सिद्धान्ते व्यवस्थापनादाहृतितिनियमोऽनियम उभयत्र फलम् । नियमे प्रकरणमुक्त्वा पुनरुक्ति लिङ्गमाह—अपिचेति । एकत्रोक्तगतेरन्यत्र प्राप्तौ पुनरुक्तिरुक्ता स्यादित्यर्थः । सिद्धान्तयति—सर्वासामिति । अभ्युदयो ब्रह्मलोकः । अविशेषश्रुत्यादिना प्रकरणबाधो न दोष इत्याह—नैष इति । तत्तत्र अधिकृतानां मध्ये य इत्थं पञ्चाशीन्विदुर्यं चामी अरण्ये श्रद्धातप इत्युपासते

भामती

॥ २९ ॥ ३० ॥ अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमानाभ्याम् । प्रकरणं हि धर्माणां नियामकम् । यदि तु तन्नाश्रित्येते ततो दर्शपूर्णमासज्योतिष्टोमादिधर्मा सकीर्यन् । नच तेषां विकृतिषु सौर्यादिषु द्वादशाहादिषु चोदकत प्राप्तिः । सर्वत्रौपदेशिकत्वात् । नच दर्शहोमस्याऽऽकृतिकारभूतस्याधर्मकत्वम् । नच सर्वधर्मयुक्तं कर्म किंचिदपि शक्यमनुष्ठानम् । न चैव गति श्रुत्यादयोऽपि विनियोजकास्तेषामपि हि प्रकरणेन सामान्यसंबन्धे गति विनियोजकत्वात् । यत्रापि विना प्रकरणं श्रुत्यादिभ्यो विनियोगोऽवगम्यते तत्रापि तन्निर्वाहाय प्रकरणस्यावश्यं कल्पनीयत्वात् । तस्मात्प्रकरणं विनियोगाय तन्नियमाय चावश्याभ्युपेतव्यमन्यथा श्रुत्यादीनामप्राप्त्यप्रसक्ते । तस्मादास्वेवोपासनासु देवयानं पितृयाणो वा पन्था आम्नातस्तास्वैव न तूपासनान्तरेषु तदनाम्नात् । नच 'ये चेमेऽरण्ये श्रद्धातप इत्युपासते' इति सामान्यवचनात्सर्वविद्यासु तत्त्वप्राप्तिः । श्रद्धातपः परायणानामेव तत्र तत्त्वप्राप्तिः श्रूयते, न तु विद्यापरायणानाम् । अपिचैवं सत्येकस्या विद्याया मार्गोपदेश सर्वासु विद्याखिलेकत्रैव मार्गोपदेश कर्तव्यो न विद्यान्तरे । विद्यान्तरे च श्रूयते । तस्मान्न सर्वोपासनासु पथिप्राप्तिरिति प्राप्तम् । एवं प्राप्ते उच्यते—'ये चेमेऽरण्ये श्रद्धातप इत्युपासते' इति न श्रद्धातपोमात्रस्य पथिप्राप्तिमाहापि

न्यायनिर्णयः

भावव्यवस्थावत्सगुणविद्यास्वपि व्यवस्थामाशङ्क्याह—अनियम इति । वृत्त कीर्तयति—सगुणास्त्विति । गतेर्द्विधावस्त्वे स्थिते किमनेनाधिकरणेनेत्याशङ्क्य विषयमाह—सगुणास्त्वपीति । विचारबीजं सशयं वक्तुं कोऽव्यन्तरमाह—नेति । अर्चिरादिपूर्वाणं पन्थानमधिकृत्य विद्याविशेषाधिकाराद्वाक्यादविशेषदृष्टेश्च सशयमाह—तत्रेति । सगुणासु विद्यासु गते । सार्वत्रिकत्वोक्त्या वाक्यार्थ-धीहेतोरेव चिन्तनात्पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे नियताया गतेरुपसंहारासिद्धिः । सिद्धान्ते त्वनियताया सार्वत्रिकत्वमित्यङ्गीकृत्य विमृश्य पूर्वपक्षमाह—किमिति । नियमं व्याकरोति—तत्रेति । तत्र हेतुः—प्रकरणस्येति । हेतु व्यतिरेकतो विवृणोति—यदीति । प्राकरणिके सामान्यसंबन्धे श्रुत्यादिभ्यो विशेषविनियोगधी । यत्र श्रुत्यादय एव विनियोजका न प्रकरणं तत्रापि तन्निर्वाहाय प्रकरणं कर्तव्यम् । तदभावे दर्शपूर्णमासज्योतिष्टोमादिधर्माणां सकरात् । तस्माद्विनियोगाय तन्निर्वाहाय च प्रकरण-श्रौच्यम् । अन्यथा श्रुत्यादिप्राप्त्यात्तेन प्राकरणिकी विशेषसगतिरित्यर्थः । न केवलं नियमे प्रकरणमेव प्रमाणं किंतु लिङ्गमी-त्याह—अपिचेति । एकत्रोक्तस्य सर्वत्र संबन्धसिद्धौ पुनरुक्तिरनधिकेत्यर्थः । लिङ्गप्रकरणाभ्यां वाक्यबाध मत्वोपसहरति—तस्मादिति । नियता गतिर्नोपसंहारादिति प्राप्त पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति—एवमिति । अनियमं व्याचष्टे—सर्वासामिति । कर्मसमृद्ध्यादिफलोपासनानि व्यवच्छिन्नानि—अभ्युदयेति । अनियमे प्रकरणविरोधं स्मारयति—नन्विति । सूत्रा-व्यवेनोत्तरमाह—नेति । गतेर्बीज्यान्वयस्य सार्वत्रिकत्वाद्भुवैक प्रकरणं बाध्यमित्यभिप्रेत्य श्रुतिमाह—तथाहीति । तत्तत्रा-



मानाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । तथाहि श्रुतिः—‘तद्य इत्थं विदुः’ ( छा० ५।१०।१ ) इति पञ्चाग्निविद्यावतां देवयान पन्थानमवतारयन्ती ‘ये चेमेऽरण्ये श्रद्धातप इत्युपासते’ ( छा० ५।१०।१ ) इति विद्यान्तरशीलिनामपि पञ्चाग्निविद्याविद्धिः समानमार्गतां गमयति । कथं पुनरवगम्यते विद्यान्तरशीलिनामियं गतिरिति । ननु श्रद्धातपःपरायणानामेव स्यात्तन्मात्रश्रवणात् । नैष दोषः । नहि केवलाभ्यां श्रद्धातपोभ्यामन्तरेण विद्यावल्मेपा गतिर्लभ्यते ‘विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः । न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविद्वांसस्तपस्विनः’ इति श्रुत्यन्तरात् । नस्मादिह श्रद्धातपोभ्यां विद्यान्तरोपलक्षणम् । वाजसनेयिनस्तु पञ्चाग्निविद्याधिकारेऽधीयते—‘य एवमेतद्विदुर्ये चामी अरण्ये श्रद्धां सत्यमुपासते’ ( बृ० ६।२।१५ ) इति । तत्र श्रद्धालवो ये सत्यं ब्रह्मोपासत इति व्याख्येयम् । सत्यशब्दस्य ब्रह्मण्यसकृत्प्रयुक्तत्वात् । पञ्चाग्निविद्याविदां चेत्यं वित्तयैवोपात्तत्वाद्विद्यान्तरपरायणानामेवैतदुपादानं न्याय्यम् । ‘अथ य एतौ पन्थानौ न विदुस्ते कीटाः पतङ्गा यदिदं दन्दशूकम्’ ( बृ० ६।२।१६ ) इति च मार्गद्वयभ्रष्टानां कष्टामधोगतिं गमयन्ती श्रुतिर्देवयानपितृयाणयोरेवैतानन्तर्भावयति । तत्रापि विद्याविशेषादेर्देवयानप्रतिपत्तिः । स्मृतिरपि—‘शुक्लकृष्णे गती ह्येते जगतः शाश्वते मते ।

#### भाष्यरत्नप्रभा

श्रद्धातपउपलक्षितं ब्रह्म ध्यायन्ति तेऽर्चिषमभिसंभवन्तीत्यन्वयः । ननु श्रद्धातपोमात्रश्रुतेस्तस्यामेवाचिरादिगमनं स्यान्न वैश्वानरादिविद्याशीलानामिति शङ्कते—कथं पुनरिति । अविदुषा गतिनिषेधाच्छ्रद्धातपःशब्दाभ्यां तत्साध्यब्रह्मविद्यालक्षणेति परिहरति—नैष दोष इति । तत् ब्रह्मलोकस्थानं, परागताः परावृत्ताः, कामक्रोधदोषा न सन्तीति यावत् । दक्षिणाः केवलकर्मिणस्तपस्विनोऽप्यविद्वांसो न गच्छन्तीत्यर्थः । लक्षणादोषहीनं वाक्यमाह—वाजसनेयिनस्त्विति । किञ्च विद्याकर्मलक्षणमार्गद्वयभ्रष्टानामधोगतिश्रुते, वैश्वानराद्युपासकानामचिरादिमार्गप्राप्तिरित्याह—अथ य एताविति । दन्दशूक. सर्प । किञ्च ‘अग्निर्ज्योतिरिह शुक्लः षण्मासा उत्तरायणम् । तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः’ इत्यविशेषेणोपासकानामचिरादिगतिमुक्त्योपसंहारस्मृतेश्च तेषां तत्प्राप्तिरित्याह—स्मृतिरिति । शुक्ला गतिराचिरादिका, कृष्णा धूमादिका, जगतो विद्याकर्माधिकृतस्य, शाश्वते ध्रुवे संमते । तत्रैकया शुक्लया पुनः

#### भामती

तु विद्यया तदारोहन्तीत्यत्र नाविद्वांसस्तपस्विन इति केवलस्य तपस श्रद्धायाश्च तत्प्राप्तिप्रतिषेधाद्विद्यासहिते श्रद्धातपसी तत्प्राप्त्युपायतया वदन् विद्यान्तरशीलानामपि पञ्चाग्निविद्याविद्धिः समानमार्गता दर्शयति । तथान्यत्रापि पञ्चाग्निविद्याधिकारेऽभिधीयते—‘य एवमेतद्विदुर्ये चामी अरण्ये श्रद्धां सत्यमुपासते’ इति । सत्यशब्दस्य ब्रह्मण्येवानपेक्षप्रवृत्तित्वात् । तदेव हि सत्यमन्यस्य मिथ्यात्वेन कथंचिदापेक्षिकसत्यत्वात् । पञ्चाग्निविदा चेत्यं वित्तयैवोपात्तत्वात् । विद्यासाहचर्याच्च विद्यान्तरपरायणानामेवेदमुपादानं न्याय्यम् । मार्गद्वयभ्रष्टानां चाधोगतिश्रवणात् । तत्रापि च योग्यतया देवयानस्यैवेहाध्व-

#### न्यायनिर्णयः

षिक्तानां मध्ये ये केचिद्बुद्ध्युल्लादीनशित्वेन विदुस्तेऽर्चिषमभिसंभवन्तीति सबन्धः । ये चेत्यत्रापि तयैवान्वयः । अविशेषेण विद्यान्तरशालिना देवयानप्रापकवाक्येन प्रकरण बाध्यमित्युक्तम् । इदानीं वाक्यं न विद्यान्तरशीलिनामपि देवयानप्रापकमिति शङ्कते—कथमिति । वाक्यस्य तर्हि कोऽयं स्यादित्याशङ्काक्षेपेवाह—नन्विति । श्रद्धातपोनुष्ठानमात्रस्य श्रुतत्वात्तन्निष्ठानामेव गतिर्वीक्येनोक्ता स्यादित्यर्थः । वाक्यान्यथासिद्धिं दूषयति—नेति । अविदुषामेषा गतिनेत्यत्र श्रुतिं हेतुमाह—विद्येति । तदित्युक्तं ब्रह्मलोकस्थानं विनिश्चिष्टं—यत्रेति । यस्मिन्प्राप्ते कामा शुद्रविषयाः परागता व्यावृत्ताः, कामक्रोधादिस्पर्शवजित प्राप्य ब्रह्मलोकस्थानमित्यर्थः । दक्षिणा दक्षिणमार्गगामिनः, केवलकर्मिणस्तपस्विनोऽप्यविद्वांसो न तत्र गच्छन्तीत्यपिशब्दो ज्ञेयः । ये चेत्यादिवाक्यस्य तर्हि का गतिः, तत्राह—तस्मादिति । उक्तच्छन्दोगवाक्यमिहेत्युक्तम् । उपलक्षणमन्तरेणापि विद्यान्तरशीलिनामियं गतिरवगतेत्याह—वाजेति । तत्रापि सत्यशब्देन सत्याधोक्तेरेव समहात्कृतो विद्यान्तरयुक्तानां गतिर्वीरित्याशङ्काह—तत्रेति । तेऽर्चिषमभिसंभवन्तीति सबन्धः । सत्यशब्देन ब्रह्मोक्तौ हेतुमाह—सत्येति । ‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म’, ‘तत्सत्यं स आत्मा’, ‘सत्यस्य सत्यम्’, इत्येवमादावित्यर्थः । सत्यार्थवचनग्रहात्सत्यार्थग्रहो लघीयानित्युक्तम् । इदानीं पञ्चाग्निविद एव सत्यमुपासत इति कस्याश्च गृह्यन्त इत्याशङ्क्य तेषां पृथग्गृहीतत्वादित्याह—पञ्चेति । इतश्च विद्यान्तरशीलिना गतिरिति लिङ्गदर्शनं समुच्चिनोति—अथेति । एना-निति विद्यान्तरपरा गृह्यन्ते तथापि कथं देवयानयोगस्तेषामित्याशङ्क्य योग्यतयेत्याह—तत्रापीति । श्रुतिस्मृतिभ्यां प्रकरणविरोध-रामाभि प्रतिज्ञाय श्रुतिरुक्ता । सप्रति स्मृतिमाह—स्मृतिरिति । जगतो ज्ञानकर्माधिकृतस्येत्यर्थः । परोक्तं लिङ्गमनूधान्यासिद्धि-

एकया यालनावृत्तिमन्ययावर्तते पुनः' ( भ. गी. ८।२६ ) इति । यत्पुनर्देवयानस्य पथो द्विरास्मान्मनुपकोसलविद्यायां पञ्चाशिविद्यायां च तदुभयत्राप्यनुचिन्तनार्थम् । तस्मादनियमः ॥ ३१ ॥

### यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणाम् ॥ ३२ ॥



ब्रह्मतत्त्वविदा मुक्तिं पाक्षिकीं नियताऽथवा ॥ पाक्षिक्यपान्तरतमप्रभृतेर्जन्मकीर्तनात् ॥ १ ॥

नानादेहोपभोक्तव्यमीशोपास्तिफलं बुधा ॥ भुक्त्वाधिकारिपुरुषा मुच्यन्ते नियता तैर् ॥ २ ॥

विदुषो वर्तमानदेहपातानन्तरं देहान्तरमुत्पद्यते न वेति चिन्त्यते—ननु विद्यायाः साधनभूतायाः संपत्तां कैवल्यनिर्वृत्तिः स्यान्न वेति । नेयं चिन्तोपपद्यते । नहि पाकसाधनसंपत्तावोदनो भवेन्न वेति चिन्ता संभवति नापि भुञ्जानस्त्वन्येन्न वेति चिन्त्यते । उपपन्ना त्वियं चिन्ता ब्रह्मविदामपि केषांचिदितिहासपुराणयोर्देहान्तरोत्पत्तिदर्शनात् । तथा ह्यपान्तरतमनाम वेदाचार्यः पुराणर्षिर्विष्णुनियोगात्कलिद्वापारयोः संधौ कृष्णद्वैपायनः संबभूवेति स्मरन्ति । वसिष्ठश्च ब्रह्मणो मानसः पुत्रः सन्निमिशपादपगतपूर्वदेहः पुनर्ब्रह्मादेशान्मित्रावरुणाभ्यां संबभूवेति । भृगवादीनामपि ब्रह्मण एव मानसपुत्राणां वारुणे यज्ञे पुनरुत्पत्तिः श्रूयते । सनत्कुमारोऽपि ब्रह्मण एव मानसः पुत्रः स्वयं रुद्राय वरप्रदानात्स्कन्दत्वेन प्रादुर्बभूव । एवमेव दक्षनारदप्रभृतीनां भूयसी देहान्तरोत्पत्तिः कथ्यते तेन तेन निमित्तेन स्मृतौ । श्रुतावपि

भाष्यरत्नप्रभा

श्रुतिवर्जं कार्यं ब्रह्म गच्छति; अन्यथा स्वर्गं गत्वा पुनरायातीत्यर्थः । पुनरुक्तिदोषं दूषयति—यत्पुनरिति । तत्र तत्र मार्गश्रुतिरन्वहं मार्गचिन्तनार्थं, प्रकरणेन मार्गध्यानस्य विद्याङ्गत्वावगमात् । तथाच वक्ष्यति सूत्रकारः—‘तच्छेषगत्वमुत्पत्तिर्योगाच्च’ इति । येषां न श्रुतो मार्गस्ते मार्गध्यानं विनापि विद्यामामर्थ्यान्मार्गं लभन्त इति ज्ञापनार्थं पुनरुक्तिरित्यर्थः । तस्मात्सर्वोपासनासु प्रतीकभिन्नास्वर्चिरादिप्राप्तिरिति सिद्धम् ॥ ३१ ॥ यावदधिकारम् । निर्गुणविद्यायां गतिर्व्यर्था मुक्तिफलत्वात्, सगुणविद्यासु सर्वत्रार्थवती ब्रह्मलोकफलत्वादिति व्यवस्था कृता, सा न युक्ता, तत्त्वज्ञानिनामपीतिहासदो पुनर्जन्मदर्शनेन ज्ञानस्य मुक्तिफलत्वाभावादित्याक्षेपात्संगतिः । ज्ञानिनां पुनर्जन्मदर्शनं संशयबीजं भाष्ये दर्शितम् । पूर्वपक्षे ज्ञानान्मुक्तिश्रुतीनां ज्ञानस्तुतिमात्रत्वेन ज्ञानस्य मुक्तिफलत्वाभावे सति ब्रह्मलोकफलत्वाविशेषाद्विचारादिमार्गोपसंहारः फलं, सिद्धान्ते तूक्तव्यवस्थासिद्धिरिति विवेकः । श्रुतावपीति । मेधा-

भामती

नोऽभिसम्बन्धः । एतदुक्तं भवति—भवेत्प्रकरणं नियामकं यद्यनियमप्रतिपादकं वाक्यं श्रौतं स्मार्तं वा न स्यादस्ति तु तत्तस्य च प्रकरणाद्वलीयस्त्वम् । तस्मादनियमो विद्यान्तरेष्वपि सगुणेषु देवयानः पन्था असकृन्मार्गोपदेशस्य च प्रयोजनवर्णित भाष्यकृतेति ॥ ३१ ॥ यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणाम् । सगुणाया विद्याया चिन्ता कृत्वा निर्गुणाया चिन्तयति । निर्गुणाया विद्याया नापवर्गं फलं भवितुमर्हति । श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणेषु विदुषामप्यपान्तरतमप्रभृतीनां तत्तदेहपरिग्रहपरित्यागौ श्रूयते । तदपवर्गफलत्वे नोपपद्यते । अपवृत्तस्य तदनुपपत्तेः । उपपत्तौ वा तल्लक्षणायोगात् । अपुनरावृत्तिर्हि तल्लक्षणम् । तेन सत्यामपि विद्याया तदनुपपत्तेर्न मोक्षं फलं, विद्याया विभूतयस्तु तास्तास्तस्या फलम् । अपुनरावृत्तिश्रुतिः पुनस्तत्प्रशंसार्थेति मन्यते । नच ‘तावदेवास्य चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ सप्तत्ये’ इति श्रुतेर्विदुषो देहपातावधिप्रतीक्षावद्विषादीनामपि प्रारब्धकर्मफलोपभोगप्रतीक्षेति साप्रतम् । येन हि कर्मणा वसिष्ठादीनामारब्धं शरीरं तत्प्रतीक्षा स्यात् । तथाच न शरीरान्तरं ते गृह्णीयुः । नच तावदेव चिरमित्येतदप्यार्जवेन घटते । समर्थहेतुसंनिधौ क्षेपायोगात् । तस्मादेतदपि विद्यास्तुत्यैव गमयितव्यम् । तस्मान्नापवर्गो विद्याफलम् । तथा चापवर्गाक्षेपेण पूर्वं पक्षः । अत्र च पाक्षिकं मोक्षहेतुत्वमित्यापातत, अहेतुत्वं वेति तु पूर्वपक्षतत्त्वम् । राद्धान्तस्तु—विद्याकर्मस्वनुष्ठानतोषितेश्वरचोदित्यायनिर्णयः ।

माह—यदिति । लिङ्गवाक्याभ्यां प्रकरणं भङ्क्त्वा सगुणविद्यासु गतेः सार्वत्रिकत्वमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ ३१ ॥ सगुणविद्यासु व्यवहितफलासु सर्वोपस्थिति गतिरर्थवतीत्युक्तम् । इदानीं निर्गुणायामपि विद्याया सद्योमुक्तिफलत्वानवगमार्शालान्तरभाविफलत्वाविशेषादविशिष्टा गतेरर्थवत्तेत्याशङ्क्याह—यावदिति । विषयसशयौ दर्शयति—विदुष इति । अकारणकसशयायोगं मन्वानो विचारमाक्षिपति—नन्वेति । तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—नहीति । सत्या सामग्र्यामसति प्रतिबन्धे कायनिश्चयेऽपि कुतो विषया सद्योमुक्तिरित्याशङ्क्याह—नापीति । संशयाभावादधिकरणानारम्भं परिहरति—उपपद्येति । विदुषामपि केषांचिदमुक्तेः सशयसिद्धिरित्युपपत्तिमेव दर्शयति—ब्रह्मेति । दर्शनमेव विशदयति—तथाहीति । सर्वेषामेव तेषां कर्मनिष्ठत्वमाशङ्क्योक्तम्—सनत्कुमारोऽपीति । उक्तन्यायमतिदिशति—एवमिति । रघुतेर्मूलाभावादप्रामाण्यमाशङ्क्याह—श्रुताविति । उपलभ्यते

मन्त्रार्थवाग्योः प्रायेणोपलभ्यते । ते च केचित्पतिते पूर्वदेहे देहान्तरमाददते, केचित्स्थित एव तस्मिन्योगैश्वर्यवशादनेकदेहादानन्यायेन । सर्वे चेते समधिगतसकलवेदार्थाः स्मरन्ते । तदेतेषां देहान्तरोत्पत्तिदर्शनात्प्राप्तं ब्रह्मविद्यायाः पाक्षिकं मोक्षहेतुत्वमहेतुत्वं वेति । अत उत्तरमुच्यते । न । तेषामपान्तरतमःप्रभृतीनां वेदप्रवर्तनादिषु लोकस्थितिहेतुत्वधिकारेषु नियुक्तानामधिकारतत्त्वास्थितेः । यथासौ भगवान्सविता सहस्रयुगपर्यन्तं जगतोऽधिकारं चरित्वा तदवसानं उदयास्तमयवर्जितं कैवल्यमनुभवति 'अथ तत ऊर्ध्वं उदेत्य नैवोदेता नास्तमेतैकल एव मध्ये स्थाता' (छा० ३।११।१) इति श्रुतेः । यथा च वर्तमाना ब्रह्मविद् आरब्धभोगक्षये कैवल्यमनुभवन्ति । 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ संप्रत्ये' (छा० ६।१४।२) इति श्रुतेः । एवमपान्तरतमःप्रभृतयोऽपीश्वराः परमेश्वरेण तेषु तेष्वधिकारेषु नियुक्ताः सन्तः सत्यपि सम्यग्दर्शने कैवल्यहेतावक्षीणकर्माणो यावदधिकारमवतिष्ठन्ते । तदवसाने चापवृज्यन्त इत्यविरुद्धम् । सकृत्प्रवृत्तमेव हि ते फलदानाय कर्माशयमतिवाहयन्तः

भाष्यरत्नप्रभा

तिथेर्मपेतिमन्त्रे इन्द्रस्य मेषजन्मोपलभ्यते । वसिष्ठ उर्वशीपुत्रो जात इत्येवमर्थो बहुचार्थवाद इत्यर्थः । पाक्षिक-मित्यापाततः । अहेतुत्वमेवेति पूर्वपक्षः । ज्ञानस्य मुख्यहेतुत्व नेति मिद्वान्तयति—ते चेति । लोकव्यवस्थासु स्वामि त्वमधिकारः, तत्प्रापकं प्रारब्धं यावदस्ति तावत्कालं जीवन्मुक्तत्वेनाधिकारिकाणामवस्थितिः, प्रारब्धक्षये प्रतिबन्धका-भावाद्विदेहकैवल्यमित्यत्र मानमाह—अथेति । अथ प्रारब्धक्षयानन्तरम् । ततः पश्चादूर्ध्वं विलक्षणः केवलः ब्रह्म-स्वरूपः सन् उदेत्योद्भूय देहं त्यक्त्वेति यावत् । एकल एव अद्वितीय, मध्ये उदासीनात्मकस्वरूपे तिष्ठतीत्यर्थः । ननु ज्ञानिनामपि जन्मान्तर चेत्कथं मुक्तिरित्यत आह—सकृत्प्रवृत्तमिति । यदि ज्ञानिनां प्रारब्धातिरिक्तकर्माधीनं

भामती

तम् । अधिकार समाप्येते प्रविशन्ति परं पदम् ॥ निर्गुणया विद्यायामपवर्गलक्षणं श्रूयमाणं न स्तुतिमात्रतया व्याख्या-तुमुचितम् । पौर्वापर्यपर्यालोचने भूयसीनां श्रुतीनामत्रैव तात्पर्यावधारणात् । नच यत्र तात्पर्यं तदन्यथयितुं युक्तम् । उक्तं हि 'न विद्यै परः शब्दार्थ' इति । नच विदुषामपान्तरतम प्रभृतीनां तत्तद्देहसंचारात्सत्यामपि ब्रह्मविद्यायामनि-मोक्षाच्च ब्रह्मविद्या मोक्षस्य हेतुरिति साम्प्रतम् । हेतोरपि सति प्रतिबन्धे कार्यानुपजनो न हेतुभावमपाकरोति । नहि वृन्तफलसंयोगप्रतिबद्धं गुरुत्वं न पतनमजीजनदिति प्रतिबन्धापगमे तत्कुर्वन्न तदेतु । नच न सेतुप्रतिबन्धानामपा निम्नदेशानभिसर्पणमिति सेतुमेदे न निम्नमभिसर्पन्ति । तद्वदिहापि विद्याकर्मारोधानावर्जितेश्वरविहिताधिकारपदप्रतिबद्धा ब्रह्मविद्या यद्यपि न मुक्तिं दत्तवती तथापि तत्परिसमाप्तौ प्रतिबन्धविगमे दास्यति । यथा हि प्रारब्धविपाकस्य कर्मणः प्रक्षयं प्रतीक्षमाणश्चरमदेहसमुत्पन्नब्रह्मसाक्षात्कारोऽपि ध्रियतेऽथ तत्प्रक्षयान्मोक्षं प्राप्नोति । एवं प्रारब्धाविकारलक्षण-फलविद्याकर्मा पुरुषो वसिष्ठदिर्विद्वानपि तत्क्षयं प्रतीक्षमाणो युगपत्कमेण वा तत्तद्देहपरिग्रहपरित्यागौ कुर्वन्मुक्तोऽप्यना-भोगात्मिकया प्रख्यया सासारिक इव विहरति । तद्विदमुक्तम्—सकृत्प्रवृत्तमेव हि ते कर्माशयमधिकारफलदा-

न्यायनिर्णयः

पूर्वोक्ता कथेति शेषः । सनत्कुमारादीनां पूर्वदेहत्यागान्न देहान्तरोत्पत्तिरित्याशङ्क्याह—ते चेति । एकस्यैव मायाविनो युगपद-नेकदेहादानवृष्टान्तोऽनेकदेहादानन्यायः । तर्हि ते न ब्रह्मविदः, तत्राह—सर्वे चेति । अनुपलब्धहेतुक सशयमुपसहस्रान्विचारो-पपत्ति निगमयति—तदेतेषामिति । निर्गुणविद्याया गति प्रतिषिध्य सगुणविद्याया तत्प्रयोजकेश्वरविशेषदर्शनादर्थवती सर्वत्र गति-रित्युक्ते निर्गुणविद्यायामपि मोक्षासिद्धेरैश्वर्यफलत्वे वाच्ये गतिरुपसहर्तव्येति पूर्वपक्षमाह—अहेतुत्वमिति । वाशब्दोऽवधारणे । ब्रह्मविद्या न ससारविरोधिनी ब्रह्मविद्यात्वाद्ब्रह्मसिद्धादिनिष्ठब्रह्मविद्यावत् । नच तस्य तावदेव चिरमित्यादिश्रुतिविरोधः प्रशसार्थतया तदुपपत्तेरिति भावः । निचाय्य तमित्यादिश्रुतेर्ब्रह्मविद्याया मोक्षहेतुत्वोक्तौ तात्पर्यसिद्धे स्तुतिमात्रत्वानुपपत्तेर्वसिष्ठदीनां ब्रह्मविदा-मधिकारप्रतिबन्धान्मुक्त्यभावस्यान्यथासिद्धेरप्रतिबद्धाया विद्याया न मोक्षं प्रत्यहेतुवेति कुतो गत्युपसंहार इत्युक्त्या वाक्यार्थोहेतु-निरूपणात्पादादिसगति । पूर्वपक्षे धियो मोक्षहेतुत्वाद्गत्युपसंहारः । सिद्धान्ते तस्यास्तदेतुत्वध्रौव्यात्तदनुपसंहार इत्यभिप्रेत्य सिद्धा-न्तयति—अत इति । ब्रह्मविद्याया मोक्षं प्रत्यहेतुत्व निषेधति—नेति । ब्रह्मवित्त्वेव केचिन्मोक्षाद्विदेहहेतुत्व कथं निषिध्यत इत्या-शङ्क्य प्रतिबन्धाभावमपेक्ष्य विद्या मोक्षहेतुरिति मत्वाह—तेषामिति । यावदधिकार तावदवस्थितिरित्यत्र वृष्टान्तमाह—तथेति । तत्र मानमाह—अथेति । आधिकारिकैश्वर्यहेतुत्वनिषेधयानन्तरं ततः पश्चादूर्ध्वं विलक्षणः सन् उदेत्योद्भूय पुनरादित्यो नैवोदेता नास्तमेता किं त्वेकल एवाद्वितीयो मध्ये स्वात्मनि स्थाता सादित्यर्थः । तत्रोदाहरणान्तरमाह—यथा चेति । तत्रापि मानमाह—तथेति । वृष्टान्तयोरर्थं दार्ष्टान्तिकं योजयति—एवमिति । ब्रह्मविदोऽपि देहान्तरप्राप्तिः प्रारब्धकर्मातिरिक्तकर्माकृता देहान्तर-प्राप्तित्वादविद्वद्देहान्तरप्राप्तिरित्याह—सकृदिति । देहान्तर कर्मान्तरायत्तमिति न व्याप्तिरेकस्यापि ब्रह्मवगादेः श्वस्रकारण-

स्वातन्त्र्येणैव गृहादिव गृहान्तरमन्यमस्य देह संचरन्तः स्वाधिकारनिर्वर्तनायापरिमुषितस्मृतय एव देहेन्द्रियप्रकृतिवशित्वादिमोय देहान्धुगपत्क्रमेण वाच्यतिष्ठन्ति । न चैते जातिस्मरा इत्युच्यन्ते 'न एवेते' इति स्मृतिप्रसिद्धे । यथा हि सुलभा गाभ ब्रह्मवादिनी जनकेन विवदितुकापाऽव्युदस्य स्व देहं जानां देहमाविश्य व्युद्य तेन पश्चात्स्वमेव देहमाविवेशेति स्मर्यते । यदि ह्युक्त्युक्ते सकृत्प्रवृत्ते कर्मणि कर्मान्तरं देहान्तरारम्भकारणमाविर्भवत्ततोऽन्यद्व्य- दग्धबीज कर्मान्तरं तद्वदेव प्रसज्येतेति ब्रह्मविद्यायाः पाक्षिकं मोक्षहेतुत्वमहेतुत्वं वाशङ्क्येत न त्वियमाशङ्का युक्ता ज्ञानात्कर्मबीजदाहस्य श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धत्वात् । तथाहि श्रुतिः— 'भिद्यते हृदयग्रन्थिश्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः । क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दष्टे परावरे' (मुण्ड० २।२।८) इति । 'स्मृतिलभ्ये सर्वग्रन्थीनां विप्रमोक्षः' (छा० ७।२६।२) इति चैव- माद्या । स्मृतिरपि—'यथैधांसि समिद्धोऽग्निर्भस्मसात्कुरुतेऽर्जुन । ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा' (भ. गी. ४।३७) 'बीजान्यद्व्युपदग्धानि न रोहन्ति यथा पुनः । ज्ञानदग्धे स्तथा क्लेशैर्नात्मा संपद्यते पुनः' इति चैवमाद्या । न चाविद्यादिक्लेशदाहे सति क्लेशबीजस्य कर्माशयस्यैकदेशदाह एकदेशप्ररोहश्चेत्युपपद्यते । न ह्यग्निदग्धश्च शालिबीजस्यैकदेशप्ररोहो दृश्यते । प्रवृत्तफलस्य तु कर्माशयस्य मुक्तेशोरिव वेगक्षयान्निवृत्तिः । 'तस्य तावदेव चिरम्'

भाष्यरत्नप्रभा

जन्मान्तरं स्यात्तदा ज्ञानान्मुख्यभावः स्यात् । नैतदस्ति । किंतु बहुजन्मफलाय सकृदुद्भूतं प्रारब्धं ते क्षपयन्ति, जन्मग्रहणेऽपि ज्ञानयोगबलाच्च शोचन्ति प्रारब्धव्यवसासौ मुच्यन्त इत्यर्थः । ज्ञानिनां जन्मान्तरस्य पूर्वजन्महेतुप्रारब्धा- धीनतायामलुप्तस्मृतित्वं हेतुः । यो ह्यजातिस्मरत्वे सति कर्मान्तराधीनजन्मान्तरवान्, स लुप्तस्मृतिरिति व्यासेः । ज्ञानिषु व्यापकाभावाद्विशिष्टव्याप्याभावसिद्धिः । ननु तेषां जातिस्मरत्वादलुप्तस्मृतिस्त्वमन्यथासिद्धमित्यत आह—न चैत इति । तथाच तेषामजातिस्मरत्वरूपविशेषणे सति विशेष्याभावादेव विशिष्टाभावसिद्धिरित्यर्थः । पूर्वदेहनामप्रत्यभि- ज्ञानहीना परतन्त्राः साभिमाना जातिस्मराः, आधिकारिकास्तु पूर्वनामान. स्वतन्त्रा निरभिमाना इति वैषम्यम् । तेन जनकेन सह व्युद्य विवादं कृत्वेल्यर्थः । विदुषः प्रारब्धातिरिक्तकर्माभावाच्च बन्धः । निमित्ताभावे नैमित्तिकाभाव इति व्याख्यानगृहीतानां ज्ञानान्मुक्तिश्च्युतीनां न स्तुतिमात्रत्वमितीममर्थमुपपादयति—यदि ह्युपयुक्त इत्यादिना । श्रुति- स्मृत्युक्तार्थं युक्तिमप्याह—न चाविद्येति । विद्यया क्लेशदाहात्तत्कार्यकर्मक्षयश्चेत्तर्हि प्रारब्धस्य कथं स्थितिः, तत्राह—प्रवृत्तफलस्येति । विदुषो देहपातावधिश्च्युतेरनुभावाच्च ज्ञानस्यावरकाज्ञानांशनिवर्तकस्य प्रारब्धविक्षेप-

भामती

नाथेति । प्रारब्धविपाकानि तु कर्माणि वर्जयित्वा व्यपगतानि ज्ञानैर्नवातिवाहितानि । न चैते जातिस्मरा इति । यो हि परवशो देहं परित्याज्यते देहान्तरं च नीतं पूर्वजन्मानुभूतस्य स्मरति स जन्मवाजातिस्मरश्च । गृहादिव गृहान्तरे स्वेच्छया कान्यान्तरं संचरमाणो न जातिस्मर आख्यायते । व्युद्य विवादं कृत्वा । व्यतिरेकमाह—यदि ह्युपयुक्ते सकृत्प्रवृत्ते प्रारब्धविपाके कर्मणि कर्मान्तरमप्रारब्धविपाकमिति । स्यादेतत् । विद्ययाऽविद्यादिक्लेशनिवृत्तौ नावश्यं नि शेषस्य कर्माशयस्य निवृत्तिरनादिभवपरम्पराहितस्यानियतविपाककालस्यासङ्ख्येयत्वात्कर्माशयस्येत्यत आह—न चाविद्या- दिक्लेशदाहे सतीति । नहि समाने विनाशहेतौ कस्यचिद्विनाशो नापरस्येति शक्यं वदितुम् । तत्किमिदानीं प्रवृत्तफलमपि कर्म विनश्येत् । तथाच न विदुषो वसिष्ठादेर्देहधारणेत्यत आह—प्रवृत्तफलस्य तु कर्मण इति । तस्य तावदेव चिरमिति

व्यायनिर्णयः

नेकदेहस्मरणमित्यर्थः । किं तर्हि तेषामस्मदादिभ्यो वैषम्यं, तत्राह—स्वातन्त्र्येणेति । स्वतन्त्राश्चेत्किमिति देहान्तरं गृह्णन्ती- त्याशङ्कारब्धाधिकारफलकर्मक्षयायेत्याह—स्वाधिकारेति । देहान्तरग्रहे स्मृतिभ्रंशः स्यादित्याशङ्काह—अपरिमुषितेति । तथापि देहादिपारतन्त्र्यमाशङ्क्याह—देहेति । तथापि कथमेतकेषु देहेष्वधिष्ठातृत्व, तत्राह—निर्मायेति । उत्पन्नमानानामपरि- मुषितस्मृतिवत्तेऽपि जातिस्मरत्वमेव न वसिष्ठादिनामरत्वमित्याशङ्क्याह—नचेति । ब्रह्मविदा स्वातन्त्र्येण देहान्तरसंचारे दृष्टान्तमाह—यथेति । व्युद्य विवादं कृत्वा । कथमेतावता ज्ञानस्य नियतफलत्वमित्याशङ्क्य व्यतिरेकेणैतदुपपादयति—यदीति । कर्मान्तर- प्रारब्धकर्मतिरिक्तं कर्मेति यावत् । देहान्तरं वर्तमानदेहातिरिक्तो भाविदेहः । ज्ञानस्यैकान्तिरूपफलत्वं व्यतिरेकतः श्रुतिस्मृतिभ्या- मुक्त्वा क्रमेण श्रुतिस्मृती दृश्येति—तथाहीत्यादिना । अनादिभवपरंपरासंचितस्यानियतकालविपाकस्य कर्मणोऽसंख्यत्वात्कुतो निःशेषकर्मक्षयः, तत्राह—नचेति । नाशपुष्कलहेतुयोगो नाशैकदेशस्यार्थक्रियाभावे दृष्टान्तमाह—नहीति । तर्हि प्रारब्धमपि कर्म नाशहेतुसान्निध्यान्नश्येदिति कुतो वसिष्ठादेर्देहधारणेत्याशङ्क्याह—प्रवृत्तेति । यथा मुक्तस्तेषां बलवत्प्रतिबन्धकाभावे मध्ये न क्षयस्तथा प्रवृत्तफलस्यपि कर्मणो मध्ये नास्ति क्षयः । जातेऽपि ज्ञाने गोक्षस्य देहपातावधिक्रणदारब्धकर्मोपादानाज्ञाननिवर्तने



( छा० ६।१४।२ ) इति शरीरपातावधि क्षेपकरणात् । तस्मादुपपन्ना यावदधिकारमाधिकारि-  
काणामवस्थितिः । नच ज्ञानफलस्यानैकान्तिकता । तथाच श्रुतिरविशेषेणैव सर्वेषां ज्ञानान्मोक्षं  
दर्शयति 'तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत्तथर्पीणां तथा मनुष्याणाम्' ( बृ०  
१।४।१० ) इति । ज्ञानान्तरेषु चैश्वर्यादिकलेष्वासक्ताः स्युर्महर्षयः । ते पश्चादैश्वर्यक्षयदर्शनेन  
निर्विण्णाः परमात्मज्ञाने परिनिष्ठाः कैवल्य प्राप्नुयिष्यन्त्युपपद्यते । 'ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते  
प्रतिसंचरे । परस्यान्ते कृतान्मानः प्रविशन्ति परं पदम्' इति शारणात् । प्रत्यक्षफलत्वाच्च  
ज्ञानस्य फलविरहाशङ्कानुपपत्तिः । कर्मफले हि स्वर्गादावनुभवानारूढे स्यादाशङ्का भवेद्वा न  
वेति । अनुभवारूढ तु ज्ञानफलम् 'यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म' ( बृ० ३।४।१ ) इति श्रुतेः 'तत्त्वमसि'  
( ६।८।७ ) इति च सिद्धवदुपदेशात् । नहि 'तत्त्वमसि' इत्यस्य वाक्यस्यार्थस्तत्त्वं मृतो  
भविष्यसीत्येवं परिणेतुं शक्यः । 'तद्वैतत्पश्यन्नुषिर्वाग्मदेवः प्रतिपदेऽहं मनुरभवं सूर्यश्च' ( बृ०  
१।४।१० ) इति च सम्यग्दर्शनकालमेव तत्फलं सर्वात्मत्वं दर्शयति । तस्मादैकान्तिकी विदुषः  
कैवल्यसिद्धिः ॥ ३२ ॥

**अक्षरधियां त्ववरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामौपसदवत्तदुक्तम् ॥ ३३ ॥**



निषेधानामसहारः सहारो वा न सहति ॥ आनन्दादिष्वदात्मत्व नैषा समाव्यते यतः ॥ १ ॥

श्रुतानामश्रुतानां च निषेधानां मसायतः ॥ आत्मलक्षणता तस्माद्वर्त्तमानास्मृपसहतिः ॥ २ ॥

आख्यरत्नप्रभा

स्थित्यनुकूलाज्ञानांशनिवर्तनसामर्थ्याभावसिद्धेर्भोगेनैव प्रारब्धक्षय इति भावः । ज्ञानिनामाधिकारिकत्वं कथमित्याशङ्क्य  
ज्ञानात्प्राकृतोपासनादिवशादित्याह—ज्ञानान्तरेषु चेति । प्रतिसंचरो महाप्रलयः, परस्य हिरण्यगर्भस्य, अधि-  
कारान्ते साक्षात्कृतात्मानो मुच्यन्ते इत्यर्थः । ब्रह्मभावफलस्याऽपि भावित्वमाशङ्क्य तत्त्वमसीति श्रुतिबाधमाह—  
नहीति । तस्माद्विगुणविद्यायां मार्गानुपसंहार इति सिद्धम् ॥ ३२ ॥ अक्षरधियाम् । अत्राक्षरब्रह्मप्रमापका निषेध-  
मामसी

श्रुतिप्रामाण्यादनागतफलमेव कर्म क्षीयते न प्रवृत्तफलमित्यवगम्यते । अपिच नाधिकारवतां सर्वेषाम्पीणामात्मतत्त्वज्ञानं  
तेनाव्यापकोऽप्ययं पूर्वपक्ष इत्याह—ज्ञानान्तरेषु चेति । तत्किं तेषामनिर्मोक्ष एव, नेत्याह—ते पश्चादैश्वर्यक्षय  
इति । निर्विण्णा विरक्ता । प्रतिसंचर प्रलय । अपिच स्वर्गादावनुभवपथमनारोहति शब्दैकममविगम्ये विचि-  
कित्सा स्यादपि मन्दधियामासुम्भिकफलत्वं प्रति । यथा वार्थवाद — 'को हि तद्वेद यदमुष्मिन्नोकेऽस्ति वा न वेति' ।  
अद्वैतज्ञानफलत्वे मोक्षस्यानुभवसिद्धे विचिकित्सा ॥ नवोऽपि नास्तीत्याह प्रत्यक्षफलत्वाच्चेति । अद्वैत-तत्त्वसाक्षात्कारो  
हि अविद्यासमारोपितं प्रपञ्चं समूलघातं निघ्नन्धोर ससाराङ्गारपरितापमुगमयति पुरुषस्येत्यनुभवादपि स्फुटमुपपत्तिर्द्विद्विजश्च  
श्रुतिर्दर्शिता । तच्चानुभवादामदेवादीनां सिद्धम् । ननु तत्त्वमसि वर्तस इति वाक्यं कथमनुभवमेव द्योतयतीत्यत आह—  
नहि तत्त्वमसीत्यस्येति । वर्तमानापदेशस्य भविष्यदर्थता मृतशब्दाध्याहारश्चाशक्य इत्यर्थः ॥ ३२ ॥ अक्षरधियां  
त्ववरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामौपसदवत्तदुक्तम् । अक्षरविषयाणां प्रतिषेधविद्या सर्ववैदवर्तिनीनामवरोध

न्यायनिर्णयः

तस्यासामर्थ्यात् । अतः श्रुतिस्मृतिप्रामाण्यादनारब्धमेव कर्म नश्यति न त्वारब्धमित्यर्थः । अप्रवृत्तफलकर्मनिवृत्तावपि प्रवृत्तफलस्य  
कर्मणो न भोगादृते निवृत्तिरिति स्थिते ज्ञानिनोऽपि देहांतरं ज्ञानस्यैकान्तिकफलत्वं चाविरुद्धमित्युक्तमुपसहरति—तस्मादिति ।  
कर्मज्ञानाधिकृतानां मनुष्याणामेव तर्हि मोक्षो नान्येषां तदभावादित्याशङ्क्याह—तथाचेति । किंचाधिकारिकेषु केषुचिदमुक्त्वा  
ज्ञानस्यानैकान्तिकफलत्वं किं सर्वेषु तेष्मिन् विवक्ष्यते पूर्वोक्तसमाधिं सिद्धवत्कथं द्वितीय प्रत्याह—ज्ञानान्तरेष्विति । तेषां  
ज्ञानाभावादेवास्तिरित्यर्थः । ऐश्वर्यभेदस्त्वादिशब्दार्थः । तर्हि तेषामैश्वर्यासक्तानां न कदाचिन्मुक्तिः, तत्राह—ते पश्चादिति ।  
निर्विण्णा विरक्ताः । तेषां क्रममुक्तौ मानमाह—ब्रह्मणेति । प्रतिसंचरो महाप्रलय । कृतात्मानः सर्वकृतान्तःकरणा ज्ञानिनः । ज्ञानस्य  
नियतफलत्वे हेत्वन्तरमाह—प्रत्यक्षेति । भुविद्विद्वयोऽन्वयव्यतिरेकसिद्धफलत्वाच्च फलभावशङ्क्यर्थः । उक्तमर्थं व्यतिरेकद्वारा  
स्फोरयति—कर्मिति । ज्ञानफले तुल्यमनुभवानारूढत्वमित्याशङ्क्याह—अनुभवेति । तत्कथमित्यपेक्षया प्रत्यक्षवस्तुविषयत्वादित्याह—यदिति ।  
परिनिष्पन्नवस्तुविषयत्वाच्च ज्ञानस्य प्रत्यक्षफलत्वेत्याह—नस्त्वमिति । उपास्ति साध्यत्वाद्ब्रह्मभावात्सासिद्ध ज्ञानस्य  
परिनिष्पन्नविषयत्वमित्याशङ्क्याह—नहीति । वर्तमानापदेशस्य भविष्यदर्थता मृतशब्दाध्याहारश्चाशुक्त इत्यर्थः । इतश्च ज्ञानस्यै-  
कान्तिकफलत्वेत्याह—तद्वेति । अव्यवहिते क्रियाहेतौ शत्रुर्वैधानात्पुष्कलहेतुः, सर्वात्मत्व प्रति सम्यग्विषय सिद्धमित्यर्थः । श्रुति-  
स्मृतिन्यायसिद्धमर्थमुपसहरति—तस्मादिति ॥ ३२ ॥ आधिकारिकाणामारब्ध कर्मवशादेहान्तरारम्भसिद्धेर्न कर्मान्तरनिमित्ततेत्युक्तम् ।  
तथेहापि तत्तत्प्रकरणाधीतनिषेधैरेवोपलक्षणतया सर्ववैदवर्तिनिषेधेन शास्त्रान्तरीयनिषेधानां तत्र ब्रह्मप्रमितिहेतुत्वेत्याशङ्क्याह—



वाजसनेयके श्रूयते—‘एतद्वै तदक्षरं गार्गि ब्राह्मणा अभिवदन्यस्थूलमनण्वह्रस्वमदीर्घमलोहितमस्त्रेहम्’ ( बृ० ३।८।८ ) इत्यादि । तथाथर्वणे श्रूयते—‘अथ परा यथा तदक्षरमधिगम्यते यत्तदद्वैतमप्राह्यमगोत्रमवर्णम्’ ( मु० १।१।५ ) इत्यादि । तथैवान्यत्रापि विशेषनिराकरणद्वारेणाक्षरं परं ब्रह्म श्राव्यते । तत्र च कचिकेचिदतिरिक्ता विशेषाः प्रतिषिध्यन्ते । तासां विशेषप्रतिषेधबुद्धीनां किं सर्वासां सर्वत्र प्राप्तिरुत व्यवस्थेति संशये श्रुतिविभागाद्व्यवस्थाप्राप्ताबुध्यते—अक्षरविषयास्तु विशेषप्रतिषेधबुद्धयः सर्वाः सर्पत्रावरोद्धव्याः सामान्यनङ्गावाभ्याम्—समानो हि सर्वत्र विशेषनिराकरणरूपो ब्रह्मप्रतिपादनप्रकारः । तदेव च सर्वत्र प्रतिपाद्यं ब्रह्माभिन्नं प्रत्यभिज्ञायते । तत्र किमित्यन्यत्र कृता बुद्धयोऽन्यत्र न स्युः । तथाच ‘आनन्दादयः प्रधानस्य’ ( ब्र० सू० ३।३।११ ) इत्यत्र व्याख्यातम् । तत्र विधिरूपाणि विशेषणानि चिन्तितानीह प्रतिषेधरूपाणीति विशेषः । प्रपञ्चार्थश्चायं चिन्ताभेदः । औपसद्वदिति निर्दर्शनम् । यथा जामदग्नयेऽहीने पुरोडाशिनीषूपसस्तु चोदितास्तु पुरोडाशप्रदानमन्त्राणाम्

भाष्यरत्नप्रभा

शब्दा विषयाः, तेषु यत्र यावन्तः श्रुतास्तत्र तावतामशेषद्वैतनिषेधकत्वसंभवासंभवाभ्यां संशयमाह—तासामिति । यथा निर्गुणविद्यायां मार्गस्थानपेक्षितत्वादनुपसंहारस्तथा श्रुतनिषेधानामुपलक्षणतया सर्वद्वैतनिषेधसंभवाच्छाखान्तरीयनिषेधशब्दानामनपेक्षितत्वादनुपसंहार इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षस्तत्र लाघवं फलम् । सिद्धान्ते तु दोषद्वयाभावः फलम् । तथाहि—यदि श्रुतशब्दैरश्रुतनिषेधा लक्ष्यन्ते तदा लक्षणादोषः, यदि न लक्ष्यन्ते तदा सर्वद्वैतनिषेधासिद्धेर्निर्विशेषप्रमित्यभावदोष इति विवेकः । अक्षरे धर्मिणि द्वैतनिषेधधियोऽक्षरधियस्तद्वैतवः शब्दा इति यावत्, तानामवरोध उपसंहार इति सूत्रयोजना । शेषब्रह्मणः सर्वशाखासु भावात्तत्प्रमितेः समानत्वाच्छेषाणामुपसंहार इति चेत्तर्हि न्यायसाग्राह्यत्पुनरुक्तितादवस्थमित्यत आह—प्रपञ्चार्थ इति । आनन्दादीनां स्वरूपत्वादस्तूपसंहारः निषेधानामनात्मत्वादानन्त्याच्चानुपसंहार इत्यधिकाशङ्कायां तेषामनात्मत्वेऽपि निर्विशेषब्रह्मप्रमित्यर्थत्वाद-

भाष्येति

उपसंहारः प्रतिषेधसामान्यादक्षरस्य तद्भावप्रत्यभिज्ञानात् । आनन्दादयः प्रधानस्येत्यत्रायमर्थो यद्यपि भावरूपेषु विशेषणेषु सिद्धस्तद्व्यायतया च निषेधरूपेष्वपि सिद्ध एव । तथापि तस्यैवैष प्रपञ्चोऽवगन्तव्यः । निर्दर्शनम् । जामदग्नयेऽहीन इति । यद्यपि शाबरे दत्तोत्तरमत्रोदाहरणान्तरं तथापि तुल्यन्यायतयैतदपि शक्यमुदाहर्तुमित्युदाहरणान्तरं दर्शितम् । तत्र शाबरमुदाहरणमस्त्यागानं यजुर्वेदविहितम्—‘य एव विद्वानग्निमाधत्त’ इति । तद्वत्त्वेन यजुर्वेद एव ‘य एवं विद्वान्धारवन्तीय गायति य एवं विद्वान्यज्ञायशीय गायति य एव विद्वान्वाग्मेदं गायति’ इति विहितम् । एतानि च सामानि सामवेदेषूपसंहारानि । तत्रेदं सद्विद्यते—किमेतानि यत्रोत्पद्यन्ते तत्रत्येनैवोच्चैर्न स्वरेणाधाने प्रगोक्तव्यान्यथ यत्र विनियुज्यन्ते तत्रत्येनोपाशुत्वेन

न्यायनिर्णय

अक्षरेति । विषय वक्तुं वाक्यमुदाहरति—वाजसनेयक इति । अन्यत्रापीत्युद्देशेनात्म्य इत्यादाविति यावत् । निषेधमुखेन ब्रह्मवादितत्तद्वाक्यस्यापुनरुक्तशब्दान्विषयत्वेन परिशिनष्टि—तत्रेति । तानधिकृत्य न्यायसम्बोधकारासंभवाभ्यां संशयमाह—तासामिति । बुद्धिग्रहणं तत्पूर्वकशब्दोपलक्षणार्थम् । विषयस्येति शरीरानुपसंहारवदनुपसंहारो निषेधशब्दानामिति पूर्वपक्षयति—श्रुतीति । तत्र श्रुतानामेव निषेधशब्दानामुपलक्षणत्वेनाशेषद्वैतनिषेधद्वारा निर्विशेषब्रह्मोक्तिसामर्थ्यादित्यर्थः । अपुनरुक्तनिषेधशब्दोपसंहारोक्तद्वारा वाक्यार्थधीहेतुवादात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे श्रुतेरेव निषेधैरुपलक्षणतया सर्वनिषेधे निर्विशेषब्रह्मप्रमित्या लाघवम् । सिद्धान्ते लक्षणैकदेशपरिशेषौ परिहृत्य निर्विशेषब्रह्मप्रमितिरैकाग्र्यादित्येव सिद्धान्तयति—उच्यत इति । अक्षरे धर्मिणि द्वैतनिषेधधियोऽक्षरस्य धिय इत्यर्थक सूत्रपद व्याचष्टे—अक्षरेति । तत्र हेतुमवतार्य विभज्यते—सामान्येति । आरोपितविशेषनिरासेन ब्रह्मोक्तस्तत्र तत्र तुल्यत्वाद्व्यापक्य प्रतिपाद्यस्य सर्वत्रैक्येन प्रत्यभिज्ञानात्तद्विशिष्टा शब्दप्रत्ययानामुपसंहार इत्यर्थः । श्रुतकतिपयनिषेधैरेव सर्वनिषेधोपलक्षणत्विमुपसंहारेणेत्याशङ्क्याह—तत्रेति । अन्यत्रेति शाखाभेदोक्तिः । अनुपसंहारश्चेदश्रुतद्वैतनिषेधाय तत्र तत्र कतिपयनिषेधशब्दानां लक्षणा द्वैतैकदेशशेषो वा स्यात्ततो वर द्वैतनिषेधात्कृत्वाशब्दोपसंहारेणैकवाक्यत्वमित्यर्थः । तत्रानुपसंहारकस्यायं दर्शयति—तथाचेति । तर्हि पुनरुक्तिरित्याशङ्क्य भावाभावधर्मविषयतया परिहरति—तत्रेति । तथापि न्यायसामान्यात्तदवस्थ पौनरुक्त्यं, तत्राह—प्रपञ्चेति । ब्रह्मस्वरूपत्वादानन्दाद्युपसंहारेऽपि निषेधानामनात्मत्वान्निषेधानन्त्येनानन्त्याच्चैकत्रोपसंहारायोगात्किञ्चिन्निषेधानान्यलक्षणाया च श्रुतेनैव सिद्धेरुपसंहारानर्थक्यात् निषेधोपसंहारसिद्धिरित्याशङ्क्य निषेधानामनात्मत्वेऽप्यात्मलक्षणतया तत्प्रमित्यर्थं सार्वत्रिकत्वाच्चिषेधद्वैतस्य भूतभौतिकत्वादिरूपस्य मितत्वेन तत्रापि मितिसिद्धेरुपसंहारस्यादित्यभिप्रेत्योक्तम्—प्रपञ्चार्थश्चेति । शाखान्तरोक्तानामपि प्रधानयोगिनामुपसंहार इत्यत्र दृष्टान्तमाह—औपसद्वदिति

‘अग्नेर्वहोत्रं वेरध्वरम्’ इत्येवमादीनामुद्गातृवेदोत्पन्नानामप्यध्वर्युभिरभिसंबन्धो भवति । अध्वर्यु-  
कर्तृकत्वात्पुरोडाशप्रदानस्य प्रधानतत्त्वाच्चाङ्गानाम् । एवमिहाप्यक्षरतत्त्वात्तद्विशेषणानां  
यत्र कचिदप्युत्पन्नानामक्षरेण सर्वत्राभिसंबन्ध इत्यर्थः । तदुक्तं प्रथमे काण्डे—‘गुणमुख्यव्य-  
तिक्रमे तदर्थत्वान्मुख्येन वेदसंयोगः ( जै० सू० ३।३।८ ) इत्यत्र ॥ ३३ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

विद्यातज्जनिषेधत्वेन संग्रहसिद्धेश्च निरपेक्षास्थूलानुवाक्यस्थतया क्लृप्तनिषेधशब्दानामन्यत्रश्रुतिनिषेधवाक्यैकवाक्य-  
तयोपसंहार इति चिन्ता युक्त्यर्थः । अन्यत्रश्रुतशेषाणामन्यत्रस्थशेषिसंबन्धे दृष्टान्तं व्याप्ये—यथेति । ‘जम,  
दग्निं पुष्टिकामश्चतूरात्रेणायजत’ इत्युपक्रम्य विहितो जमदग्निना कृतो जामदग्न्यः, अहीनश्चतूरात्रः क्रतुस्त्वस्मिन्पुरो-  
डाशिन्य उपसदो भवन्तीति पुरोडाशराध्या इष्टयसैत्तिरीयके विहिताः, तासामध्वर्युकर्तृकत्वात्सामवेदोत्पन्नमन्त्राणां  
तासु विनियोगादध्वर्युणैव प्रयोगो नोद्गात्रेत्यर्थः । वेदवगणस्य होत्रं अध्वरं च कर्माग्नेस्त्वत्त एवेत्यस्यामन्त्रमन्त्रार्थः ।  
उत्पत्तिविधिगुणः फलापेक्षत्वादुत्पन्नस्य फले विनियोगविधिमुख्यः सफलत्वात् । तथाच मन्त्राणामुद्गातृवेदोत्पन्नत्वा-  
दुद्गात्रा प्रयोगः, विनियोगविधिनाध्वर्युणा प्रयोग इति गुणमुख्ययोर्व्यतिक्रमे विरोधे सति मुख्येन बलीयसा मन्त्रा-  
त्मकवेदस्याध्वर्युणा सप्रयोग उत्पत्तेर्विनियोगार्थत्वादिति जैमिनिसूत्रार्थः । यद्यपि शाबरभाष्ये वारवन्तीयादिमाङ्गा-  
मुख्यैस्वरकसामवेदोत्पन्नत्वादाधानाङ्गत्वेनोच्चैस्वरप्रयोगः ‘य एव विद्वान्वारवन्तीयं गायति यज्ञायज्ञीयं गायति वाम-  
देव्यं गायति’ इत्याधाने तेषां विनियोगविधिना याजुषेण याजुषस्योपांशुस्वरस्य प्रयोग इति गुणमुख्ययोर्विरोधे सत्युत्पत्ते-  
र्विनियोगार्थत्वान्मुख्यविनियोगबलेन साक्षां यजुर्वेदस्वरसंयोग इति सूत्रं व्याख्यात, तथापि न्यायसाम्यादौपसदमन्त्राः

भामती

स्वरेण ‘उच्चैः सामोपांशु यजुषा’ इति श्रुते । किं तावत्प्राप्तम् । उत्पत्तिविधिनैवापेक्षितोपायत्वात्मना विहितत्वादङ्गानां  
तस्यैव प्राथम्यात्तन्निबन्धन एवोच्चैस्वरे प्राप्त उच्यते—गुणमुख्यव्यतिक्रमे तदर्थत्वान्मुख्येन वेदसंयोगः ।  
अयमर्थः—उत्पत्तिविधिगुणो विनियोगविधिस्तु प्रधानं, तदनयोर्व्यतिक्रमे विरोधे उत्पत्तिविध्यालोचनेनोच्चैश्च विनियोग-  
विध्यालोचनेन चोपाशुलं सोऽयं विरोधो व्यतिक्रमस्त्वित्यतिक्रमे मुख्येन प्रधानेन नियुज्यमानत्वरूपेण तस्य वारवन्ती-  
यादेर्वेदसंयोगो ग्राह्यो नोत्पद्यमानत्वेन गुणेन । कुत, विनियुज्यमानत्वं मुख्यत्वेनोत्पद्यमानत्वं गुणत्वेन तदर्थत्वादि-  
नियुज्यमानार्थत्वात्तदुत्पद्यमानत्वं । एतदुक्तं भवति—यद्यप्युत्पत्तिविधौवापि चातूरूप्यमस्ति विधिवत्साविशेषात् । तन्मात्र-  
नान्तरीयकत्वाच्च चातूरूप्यस्य । तथापि वाक्यानामैदंपर्यं भिद्यते । एकस्यैव विधेरुत्पत्तिविनियोगाधिकारप्रयोगरूपेषु  
चतुर्षु मध्ये किञ्चिदेव रूपं केनचिद्वाक्येनोल्लिख्यते यदन्यतोऽप्राप्तम् । तत्र यद्यपि सामवेदे सामानि विहितानि  
तथापि तद्वाक्यानां तदुत्पत्तिमात्रपरता विनियोगस्य याजुर्वेदिकैरेव वाक्यैः प्राप्तत्वात् । तथाचोत्पत्तिवाक्येभ्यः समी-  
हितार्थाप्रतिबलमाद्विविनियोगवाक्येभ्यश्च तदवगतेस्तदर्थान्येवोत्पत्तिवाक्यानि भवन्तीति तत्र येन वाक्येन विनियुज्यन्ते तस्यैव  
स्वरस्य साधनत्वंसंस्पर्शिनो ग्रहणं न तु रूपमात्रस्पर्शिन इति । भाष्यकारीयमायुदाहरणमेवमेव योजयितव्यम् । उद्गातृवे-  
दोत्पन्नानां मन्त्राणामुद्गात्रा प्रयोगे प्राप्ते अध्वर्युप्रदानकेऽपि पुरोडाशे विनियुक्त्वात्प्रधानानुरोधेनाध्वर्युणैव तेषां प्रयोगो  
नोद्गात्रेति दार्ष्टान्तिके योजयति—एवमिहापीति ॥ ३३ ॥ इयदामननात् । ‘गुहा प्रविष्टावात्मानौ’ इत्यत्र सिद्धोऽ-

न्यायनिर्णयः

निदर्शनं विवृणोति—यथेति । जमदग्निः पुष्टिकामश्चतूरात्रेणायजतेत्युत्पन्ने जामदग्न्येऽहीने पुरोडाशिन्य उपसदो भवन्तीति तैत्तिरीये  
पुरोडाशयुक्तास्पसस्विष्टिषूपदिष्टासु पुरोडाशप्रदानमन्त्राणामुद्गातृवेदोत्पन्नानामुद्गात्रा प्रयोगे प्राप्तेऽध्वर्युप्रदानके पुरोडाशे विनियोगा-  
त्तस्य चोत्पत्त्यपेक्षया प्राधान्यात्तदनुरोधेनाध्वर्युणैव तेषां प्रयोगो नोद्गात्रेत्यर्थः । उक्तमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति—एवमिति ।  
अत्रैवोदाहरणान्तरविवक्षया सारतीयं सूत्रमुदाहरति—तदुक्तमिति । याजुर्वेदिकेऽस्याधाने य एव विद्वान्वारवन्तीयाधत्त इति श्रुतेस्त-  
दङ्गत्वेन य एव विद्वान्वारवन्तीयं गायति य एव विद्वान्वारवन्तीयं गायति य एव विद्वान्वामदेव्यं गायतीति तत्रैव सामगान-  
श्रुतं तत्र किमेतानि वारवन्तीयादीनि सामवेदोत्पन्नत्वात्तत्रोत्पन्नोच्चैश्चैव स्वरणाधाने प्रयोक्तव्यानि किं यत्र विनियुज्यन्ते तत्रोत्पन्नो-  
पाशुत्वेनेति सदेहे सत्युत्पत्तिविधिनैवापेक्षितोपायत्वात्मना विहितत्वादङ्गानां तस्यैव प्राथम्यात्तन्निमित्तोच्चैस्वरे प्राप्ते प्रत्याह—  
गुणेति । उत्पत्तिविधिगुणो विनियोगविधिमुख्यस्तयोर्व्यतिक्रमो विरोध उत्पत्तिविध्यालोचनयोच्चैस्त्व विनियोगविध्यालोचनयोपाशुत्व-  
मिति तस्मिन्व्यतिक्रमे सति मुख्येन प्रधानेन विनियुज्यमानेन रूपेण वारवन्तीयादेर्वेदस्य संयोगो ग्राह्यो नोत्पद्यमानत्वेन गुणेनेति  
प्रतिज्ञाया हेतुमाह—तदर्थत्वादिति । उत्पद्यमानस्य विनियुज्यमानार्थत्वाद्यद्यपि सामवेदे सामानि विहितानि तथापि तद्वाक्यानां  
तदुत्पत्तिमात्रपरत्व विनियोगस्य याजुर्वेदिकवाक्यैरेव प्राप्तेस्त एव समीहितार्थप्रतिबलमातदर्थान्येवोत्पत्तिवाक्यानीति तस्यैव स्वरस्यार्थ-  
संस्पर्शिनो ग्रहणमित्यर्थः । उदाहरणान्तरं तु समानन्यायतया दर्शितमिति न शाबरविरोधः ॥ ३३ ॥ प्रतिपाद्यब्रह्मप्रत्यभिज्ञानाज्ज्ञा-

## इयदामननात् ॥ ३४ ॥



पिबन्तौ द्वा सुपणति द्वे विधे अवैकता ॥ भोक्तागो भोक्तृभोक्ताविति विधे उभे इमे ॥ १ ॥  
पिबन्तो भोक्तृभोक्तावित्युक्तं हि समन्वये ॥ उयत्ताप्रलभिज्ञानाद्विधैका मन्त्रयोर्द्वयोः ॥ २ ॥

‘द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया समानं वृक्षं परिषस्वजाते । तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्त्यनश्नन्नन्यो अभिचाकशीति’ ( मु० ३।१।१ ) इत्यध्यात्माधिकारे मन्त्रमाथर्वणिकाः श्वेताश्वतराश्च पठन्ति । तथा कठाः ‘ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य लोके गुहां प्रविष्टौ परमे परार्थे । छायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चाग्नयो ये च त्रिणाचिकेताः’ ( क० ३।१ ) इति । किमत्र विधैकत्वमुत विद्यानानात्वमिति संशयः । किं तावत्प्राप्तं विद्यानानात्वमिति । कुतः—विशेषदर्शनात् । द्वा सुपर्णेत्यत्र ह्येकस्य भोक्तृत्वं दृश्यते एकस्य चाभोक्तृत्वं दृश्यते । ऋतं पिबन्तावित्यत्रोभयोरपि भोक्तृत्वमेव दृश्यते तद्वेद्यरूपं भिद्यमानं विद्यां भिन्द्यादित्येवं प्राप्ते ब्रवीति विधैकत्वमिति । कुतः—यत् उभयोरप्यनयोर्मन्त्रयोरित्युत्तापरिच्छिन्नं द्वित्वोपेतं वेद्यरूपमभिन्नमामनन्ति । ननु दर्शितो रूपभेदः । नेत्युच्यते । उभावप्येतौ मन्त्रौ जीवद्वितीयमीश्वरं प्रतिपादयतो नार्थान्तरम् । ‘द्वा सुपर्णा’ इत्यत्र तावत् ‘अनश्नन्नन्यो अभिचाकशीति’ इत्यशनायाद्यतीतः परमात्मा प्रतिपाद्यते । वाक्यशेषेऽपि च स एव प्रतिपाद्यमानो दृश्यते । ‘जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशमस्य महिमानम्’ ( श्वे० ४।७ ) इति । ‘ऋतं पिबन्तौ’ इत्यत्र तु जीवे पिबत्यशनायाद्यतीतः परमात्मापि साहचर्याच्छ्रित्यायेन पिबतीत्युपचर्यते । परमात्मप्रकरणं हेतुत्वं ‘अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्’ ( क० २।१४ ) इत्युपक्रमात् । तद्विषय एव चात्रापि वाक्यशेषो भवति ‘यः सेतुरीजानानाम-

## भाष्यरत्नप्रभा

सूत्रविषयत्वेनोदाहृता इत्यविरोधः ॥ ३३ ॥ इयदामननात् । मन्त्रद्वयेऽपि प्रतिपादनप्रकारभेदात् ज्ञेयैक्यमानाच्च संशयमाह—किमत्रेति । ऋतपानवाक्ये ‘अक्षरं ब्रह्म यत्परम्’ इति गुणाः श्रुताः, सुपर्णवाक्येऽनश्नत्वाद्यस्तेषां मिथोऽनुपसंहार इति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तूपसंहारे ब्रह्मस्वरूपवाक्यार्थैक्यादुपसंहार इति विवेकः । अस्तु वेद्यैक्या-

## भामती

प्यर्थं प्रपन्न्यते । एकत्र भोक्तृभोक्तृवैक्यता, अन्यत्र भोक्तृरेवेति वेद्यभेदाद्विद्याभेद इति । नच सृष्टीरुपधातीतिवत्पिण्डपिबन्नक्षणापरं पिबन्ताविति नेतुमुचितम् । सति मुख्यार्थरामवे तदाश्रयणायोगात् । नच वाक्यशेषानुरोधात्तदाश्रयणम् । सदेहे हि वाक्यशेषाभिर्णयो नच मुख्यलाक्षणिकग्रहणविषयो विषयः सम्भवति, तुल्यबलत्वाभावात् । प्रकरणस्य च ततो बलीयसा वाक्येन बाधनात् । तस्माद्वेद्यभेदाद्विद्याभेद इति प्राप्त उच्यते—द्वा सुपर्णेत्यत्र ऋतं पिबन्तावित्यत्र च द्वित्व-

## न्यायनिर्णयः

नैक्येऽक्षरधियामुपसंहारवत्प्रतिपाद्यभेदाद्विद्याभेदः स्यादित्याशङ्क्याह—इयदिति । गुहा प्रविष्टावित्यत्र सिद्धार्थमपि वाक्यमुपसंहारानुपसंहारप्रसङ्गात्पुनरुदाहरति—द्वा सुपर्णेति । तथाविधमेव काठकावक्यमपि पठति—तथेति । मन्त्रद्वय विषयीकृत्य प्रतिपादनप्रकारभेदाद्विद्याभेदमानात्प्रतिपाद्यासत्तार्थोत्पद्येतद्वैक्यदृष्टेश्च सशयमाह—किमिति । मन्त्रद्वयेऽपि विधैक्योक्त्या वाक्यार्थधीहेतोरेवोक्तत्वात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे गुणानुपसंहारः सिद्धान्ते तदुपसंहार इत्यङ्गीकृत्य विमृश्य पूर्वपक्षमाह—किं तावदिति । अर्थैक्यदृष्टेर्न विद्यानानात्वमिति शङ्कने—कुत इति । रूपभेददृष्टेरर्थैक्यधीरसिद्धेत्याह—विशेषेति । तदेव विवृणोति—द्वा सुपर्णेति । भोक्तृभोक्तृद्वौ सुपर्णेत्यत्र वेद्यता भोक्तृरेवान्यत्रेति वेद्यभेदाद्विद्याभेदः । नच छत्रिन्यायेन पिबन्ताविति लक्षणा मुख्यमभवे तदयोगात् । नच वाक्यशेषाल्लक्षणापक्रमस्य मुख्यलाक्षणिकग्रहणविषये तुल्यबलत्वाभावादेव सशयानुपपत्तेः । नच प्रकरणलक्षणाधीनं वाक्येन बाधादित् मत्वोपमहरति—तदिति । मन्त्रयोर्विद्यानानात्वमनुपसंहारश्चेति पक्षमनूय बहिरेव सिद्धान्तमाह—एवमिति । तत्र प्रत्यपूर्वकं हेतुत्वेन सूत्रं योजयति—कुत इति । इयत्तापरिच्छिन्नमित्येतदेव न्याचष्टे—द्वित्वेति । रूपभेदाद्विद्याभेद स्मारयति—नन्वेति । रूपभेदाद्विद्या प्रत्याह—नेति । अर्थान्तरशब्देन जीवो गृह्यते । जीवानुवादेन तथायार्थपरमात्मतत्त्वं प्रतिपाद्यमित्येतदाथर्वणादिमन्त्रे सावयति—द्वा सुपर्णेति । तत्र वाक्यशेषमनुकूलयति—वाक्येति । तमेव दर्शयति । तथापि काठके भोक्तृरेवोक्तैर्नैश्वर्यार्थेत्याशङ्क्याह—ऋतमिति । मन्त्रद्वयेऽपि द्वित्वसख्यादृष्टेर्भयोस्तुल्यतां विना च द्वित्वसख्यायोगाच्चेतनस्य जीवस्य परमात्मैव चेतनत्वानुल्लय इति पिबन्तावित्यस्य लक्षणा बलादायातीत्यर्थः । किंच प्रकरणादपि परमात्मैवात्र भातीत्याह—परमात्मेति । उपक्रमबदुपसंहारोऽपि तद्विषय एवेत्याह—तदिति । अत्रापीत्यपिशब्दादाथर्वणिकादिवाक्यं दृष्टान्त्यते ।

क्षरं ब्रह्म यत्परम्' (क० ३।२) इति । 'गुहां प्रविष्टावान्मानौ हि' (ब्र० सू० १।२।११) इत्यत्र चैतत्प्रपञ्चनम् । तस्मान्नास्ति वेद्यभेदस्तस्माच्च विद्यैकत्वम् । अपिच त्रिष्वप्येतेषु वेदान्तेषु पौर्वापर्यालोचने परमात्मविद्यैवावगम्यते तादात्म्यविवक्षयैव जीवोपादानं नार्थान्तर-विवक्षया । नच परमात्मविद्यायां भेदाभेदविचारावतारोऽस्तीत्युक्तम् । तस्मात्प्रपञ्चार्थ एवैष योगः । तस्माच्चाधिकधर्मोपसंहार इति ॥ ३४ ॥

अन्तरा भूतग्रामवत्स्वात्मनः ॥ ३५ ॥



विद्याभेदोऽथ विद्यैक्यं स्यादुपस्तकहोलयोः ॥ समानस्य द्विराज्ञानाद्विद्याभेदः प्रतीयते ॥ १ ॥

सर्वान्तरत्वमुभयोरस्ति विद्यैकता ततः ॥ शङ्काविशेषमुल्लेख्य पाठस्तत्त्वमसीतिवत् ॥ २ ॥

'यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरः' (बृ० ३।४।१-३।५।१) इत्येवं द्विरुपस्तकहोलप्रश्न-योर्नैरन्तर्येण वाजसनेयिनः समामनन्ति । तत्र संशयः—विद्यैकत्वं वा स्याद्विद्यानानात्वं वेति । विद्यानानात्वमिति तावत्प्राप्तम् । अभ्याससामर्थ्यात् । अन्यथा ह्यन्यूनानतिरिक्तार्थे द्विराज्ञानम-

भाष्यरत्नप्रभा

दक्षरधियामुपसंहारः । इह तु वेद्यभेदादुपसंहार इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षः । नन्वयं गुहाधिकरणे निरस्त इति चेत्, सत्यं, किंतु पिबत्पदस्य मुख्यार्थत्वाय स्वतः कल्पनया च पानकृत्याश्रयौ बुद्धिजीवौ पिबन्तो ग्राह्यौ, सुषणी तु जीवेश्वरावित्यधिकाशङ्कायां मन्त्रद्वयेऽपि द्विवचनशब्दसामान्यादौत्पत्तिकद्वित्वविशिष्टतया तुल्यवस्तुद्वयप्रत्यभिज्ञानस्य बाधकाभावात्प्रकरणाद्यनुग्रहाच्च जीवानुवादेनासंसारिब्रह्मणि मन्त्रद्वयतात्पर्यमिति प्रपञ्चार्थमिदं सूत्रमिति भावः ॥ ३४ ॥ अन्तरा भूतग्रामवत्स्वात्मनः । घटादिकं चिद्विषयत्वेनापरोक्षं, ब्रह्म तु साक्षादविषयत्वेनापरोक्षमिति । प्रथमार्थे पञ्चमी । अत्र श्रुतावात्मधर्मोऽपरोक्षत्वं ब्रह्मण्युक्तं, ब्रह्मधर्मः सर्वान्तरत्वमात्मन्युक्तं, तेन तयोरैक्यं दृढीकृतं मन्तव्यं, तन्मे व्याचक्ष्वेत्युपस्तप्रश्ने याज्ञवल्क्येन प्राणादिप्रेरको दृष्ट्यादिसाक्षी प्रतिपादितः । तथैव 'यदेव साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य

भामती

संख्योत्पत्तौ प्रतीयते तेन समानतौत्सर्गिकी । पिबन्ताविति द्वयोः पिबन्ता या सा बाधनीया, सा चोपक्रमोपसंहारानु-रोधेन न द्वयोरपि तु छत्रिन्यायेन लाक्षणिकी व्याख्येया । येन ह्युपक्रम्यते येन चोपस्थित्यते तदनुरोधेन मर्थं ज्ञेयम् । यथा जामिलदोषसंकीर्तनोपक्रमे तत्प्रतिसमाधानोपसंहारे च सदर्भे मन्थपातिनो विष्णुरुपाशु यष्टव्योऽजामिलायेत्यादयः पृथग्विधिलमलभमाना विधिलमविवक्षितार्थवादतया नीतास्तत्कस्य हेतोरेकवाक्यता हि माधीयसी वाक्यभेदादिति । तथेहापि तदनुरोधेन पिबदपिबत्समूहपरं लक्षणीयं पिबन्तावित्यनेन । तथाच वेद्याभेदाद्विद्याऽभेद इति । अपिच त्रिष्व-प्येतेषु वेदान्तेषु प्रकरणत्रयेऽपि पौर्वापर्यपर्यालोचनया परमात्मविद्यैवावगम्यते । यथेवं कथं तर्हि जीवोपादानमस्ति-त्यत आह—तादात्म्यविवक्षयेति । नास्या जीव प्रतिपाद्यते किंतु परमात्मनोऽभेदं जीवस्य दर्शयितुमसावनूयते । परमात्मविद्यायाश्चाभेदविषयत्वाच्च भेदाभेदविचारावतारः । तस्मादैकविधमत्र सिद्धम् ॥ ३४ ॥ अन्तरा भूतग्रामवत्स्वा-त्मनः । कौषीतकेयकहोलचाक्रायणोषस्तप्रश्नोपक्रमयोर्विषयोर्नैरन्तर्येणाप्राप्तयोः किमस्ति भेदो न वेति विषये भेद एवेति ब्रूमः । कुत—यद्यप्युभयत्र प्रश्नोत्तरयोरभेदः प्रतीयते, तथापि तत्त्वैक्यस्य पुनः श्रुतेरविशेषादानर्थक्यप्रसङ्गाद्य-

न्यायनिर्णयः

उपक्रमोपसंहारैकरूप्यान्मध्यमपि तथा नेयमिति भावः । सिद्धार्थत्वाच्च मन्त्रद्वयस्य परविषयतेत्याह—गुहामिति । मन्त्रद्वयस्य पर-मात्मैकार्थत्वाद्गुहाभेदाद्विद्याभेदो नेति निगमयति—तस्मादिति । न केवलं मन्त्रद्वयमेव परविषय किंतु तत्तन्निध्यासनात् सर्वमपि मन्त्रजातमित्याह—अपिचेति । आध्वर्णिकश्चेताश्चतरकाठकविवक्षया त्रिष्वित्युक्तम् । किमिति तर्हि जीवोपादानं तदाह—तादा-त्म्येति । ऐक्यं वक्तुं जीवोऽनूद्यत इत्यर्थः । तदनुवादेन परप्रतिपादनेऽपि कुतो विद्यैक्यं, तत्राह—नचेति । प्रागेव मन्त्रद्वयस्य सिद्धार्थत्वे किमनेनाधिकरणेनेत्याशङ्काह—तस्मादिति । गुणोपसंहारप्रस्तावे मन्त्रद्वयविवरणं गुत्रोपयुक्तं, तत्राह—तस्माच्चेति ॥ ३४ ॥ मन्त्रयोरर्थभेदोक्तिप्रसङ्गेन ब्राह्मणयोरपि तुल्यार्थतामाह—अन्तरेति । बृहदारण्यकं पञ्चमिकं ब्राह्मणद्वयमुदाहरति—यदिति । घटादि सवित्कर्मत्वेनापरोक्षं ब्रह्म तु साक्षादपरोक्षं तदेव प्रत्यगात्मैत्याह—य इति । स च सर्वान्तरो ब्रह्मणि सिद्धस्य सर्वान्तरत्वस्यात्मनि स्थितस्य चापरोक्षत्वस्य ब्रह्मणि सकीर्तनादुभयोरैक्यमित्यर्थः । तन्मे व्याचक्ष्वेति शेषः । ब्राह्मणद्वयं विषयी-कृत्याभ्यासात्सर्वान्तरत्वप्रत्यभिज्ञानाच्च सशयमाह—तत्रेति । पिबन्तावित्यस्य लाक्षणिकत्वं गृहीत्वा मन्त्रयोर्भोक्तृभोक्तृपरत्वेनात्मै-क्यादिवैक्यमुक्तम् । इह त्वयैक्येऽपि न विद्यैक्यमभ्यासादिति पूर्वपक्षमाह—विद्येति । हेतुव्यतिरेकतः स्फोरयति—अन्यथेति । एकस्यैव पुनः श्रुतिरविशेषादनर्थकं हि स्यादितिन्यायाद्यजत्वभ्यासेऽपूर्वकर्मभेदवद्विद्याभेद इत्युपसंहारति—तस्मादिति । ब्राह्मण-

नर्थकमेव स्यात् । तस्माद्यथाभ्यासात्कर्मभेद एवमभ्यासाद्विद्याभेद इत्येवं प्राप्ते प्रत्याह—  
अन्तराज्ञानविशेषात्स्वात्मनो विद्यैकत्वमिति । सर्वान्तरो हि स्वात्मोभयत्राप्यविशिष्टः पृच्छ्यते  
च प्रत्युच्यते च । नहि द्वावात्मानावेकस्मिन्देहे सर्वान्तरो संभवतः । तदा होकस्याञ्जसं सर्वा-  
न्तरत्वमवकल्प्येत । एकस्य तु भूतग्रामवन्नैव सर्वान्तरत्वं स्यात् । यथा च पञ्चभूतसमूहे  
देहे पृथिव्या आपोऽन्तरा अद्भ्यस्तेजोऽन्तरमिति सत्यप्यापेक्षिकेऽन्तरत्वे नैव मुख्यं सर्वा-  
न्तरत्वं भवति तथेहापीत्यर्थः । अथ वा भूतग्रामवदिति श्रुत्यन्तरं निदर्शयति । यथा—  
'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा' ( श्वे० ६।११ ) इत्यस्मिन्मन्त्रे सम-  
स्तेषु भूतग्रामेष्वेक एव सर्वान्तर आत्माज्ञायते, एवमनयोरपि ब्राह्मणयोरित्यर्थः । तस्मादे-  
कैक्याद्विद्यैकत्वमिति ॥ ३५ ॥

**अन्यथा भेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥**

अथ यदुक्तमनभ्युपगम्यमाने विद्याभेद आज्ञानभेदानुपपत्तिरिति तत्परिहर्तव्यम् । अत्रो-  
च्यते—नायं दोषः । उपदेशान्तरवदुपपत्तेः । यथा ताण्डिनामुपनिषदि षष्ठे प्रपाठके—'स  
आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' ( छा० ६।८।७ ) इति नवकृत्वोऽप्युपदेशे न विद्याभेदो भवत्ये-  
वमिहापि भविष्यति । कथं च नवकृत्वोऽप्युपदेशे विद्याभेदो न भवति । उपक्रमोपसंहाराभ्या-  
मेकार्थतावगमात् । 'भूय एव मा भगवान्विज्ञापयतु' ( छा० ६।५।४ ) इति चैकस्यैवार्थस्य  
पुनः पुनः प्रतिपिपादयिषितव्यत्वेनोपक्षेपात् । आशङ्कान्तरनिराकरणेन चासकृदुपदेशोपपत्तेः ।  
एवमिहापि प्रश्नरूपाभेदात् 'अतोऽन्यदार्तम्' ( बृ० ३।४।२-३।५।२ ) इति च परिसमाप्त्यविशे-

भाष्यरजप्रभा

आत्मा सर्वान्तरस्तन्मे व्याचक्ष्व' इति कहोलप्रश्नेऽज्ञानायाद्यतीतः प्रतिपादितः । तत्र ब्राह्मणद्वयेऽपि प्रश्नादभ्यासा-  
त्सर्वान्तरत्वप्रत्यभिज्ञानाच्च संशये मन्त्रयोर्वैकल्यादस्तु विद्यैक्य, इह तु ब्राह्मणयोर्वैक्येऽपि अभ्यासाद्विद्याभेदः, यज-  
स्यभ्यासात्प्रयाजभेदवदिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षः, तत्र मिथो धर्मानुपसंहारः फल, सिद्धान्ते तूपसंहार इति विवेकः ।  
द्वयोः सर्वान्तरत्वानुपपत्त्या तावद्ब्राह्मणयोरेकवस्तुपरत्वं सिद्धम् । तथाच वैकल्याद्विद्यैक्ये न विवादः ॥ ३५ ॥  
ननु अन्यथा विद्यैक्याङ्गीकारे अभ्यासानुपपत्तिरिति चेदुच्यते—स एवाभ्यासः कर्मभेदको यो निरर्थकः, इह तूप-

भामती

जल्यभ्यासवद्वेद प्राप्तः । न चैकस्यैव ताण्डिनां नवकृत्व उपदेशेऽपि यथा भेदो न भवति 'स आत्मा तत्त्वमसि  
श्वेतकेतो' इत्यत्र तथेहाप्यभेद इति युक्तम् । भूय एव मा भगवान् विज्ञापयतु, इति हि तत्र श्रूयते तेनाभेदो युज्यते ।  
न चेह तथास्ति । तन यद्यपीह वेगाभेदोऽवगम्यते तथाप्येकत्र तस्यैवाशनायादिमात्रालयोपाधेरुपासनादेकत्र च कार्य-  
करणविरहोपाधेरुपासनाद्विद्याभेद एवेति प्राप्ते प्रत्युच्यते । नैतदुपासनाविधानपरमपि तु वस्तुस्वरूपप्रतिपादनपर प्रश्नप्रति-  
वचनालोचनेनोपलभ्यते । किमतो यथेवम् । एतदतो भवति—विधेरप्राप्तप्रापणार्थत्वात्प्राप्तवनुपपत्तिः । वस्तुस्वरूपं तु  
पुन पुनरुच्यमानमपि न दोषमावहति शतकृत्वोऽपि हि पथं वदन्त्यासा । विशेषतस्तु वेदः पितृभ्यामप्यभ्यर्हितः ।  
नच सर्वथा पौनरुक्त्यम् । एकत्राशनायाद्यत्यादन्यत्र च कार्यकारणप्रविलयात् । तस्मादेका विद्या प्रत्यभिज्ञानात् । उभा-  
भ्यामपि विद्याभ्या भिन्न आत्मा प्रतिपाद्यते इति यो मन्यते पूर्वपक्षैकदेशी तं प्रति सर्वान्तरत्वविरोधो दर्शितः ॥ ३५ ॥  
अन्यथा भेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवदिति । अस्य तु पूर्वपक्षतत्त्वाभिप्रायो दर्शितः । सुगममन्यत् ॥ ३६ ॥

न्यायनिर्णयः

योरैकार्थत्वेन विद्यैक्योक्त्या वाक्यार्थधीहेतोरेवात्र चिन्तनात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे विद्याभेदादुपानुपसंहारः । सिद्धान्ते तदैक्यात्त-  
दुपसंहारसिद्धिरिति सिद्धवत्कृत्य सिद्धान्तयति—एवमिति । पूर्वसूत्रस्यमामननादितिपदमिहानुपपत्तिमित्यङ्गीकृत्य स्वात्मनोऽन्तराज्ञा-  
नाविशेषादित्युक्तं तदेव रफुटयति—सर्वेति । तथापि कथं ब्राह्मणयोरैकार्थ्यं, तत्राह—नहीति । द्वयोः सर्वान्तरत्वायुक्तं रूपैक्य-  
सिद्धेर्विद्यैक्यमित्यर्थः । कथं पुनर्द्वयोः सर्वान्तरत्वानुपपत्तिर्नोभयत्वादिवदुपपत्तेः, तत्राह—तदाहीति । भूतग्रामवृष्टान्तं व्याचष्टे—  
यथेति । तमेवानूष विधान्तरेण व्याकरोति—अथवेति । द्वयोः सर्वान्तरत्वायोगलभ्यमर्थमुपसहरति—तस्मादिति ॥ ३५ ॥  
पूर्वपक्षबीजमनूष दूषयति—अन्यथेति । तत्रानुवाटं व्याकरोति—अथेति । परिहारमवतारयति—अत्रेति । नजोऽर्थमुक्त्वा वृष्टा-  
न्तेनान्नाभेदोपपत्तिं सूत्रावयवार्थमाह—नेत्यादिना । तदेव विवृणोति—यथेति । वृष्टान्तोऽपि संमतो नेति शङ्कते—कथंचेति ।  
वृष्टान्ते विद्यैक्यं साधयति—उपक्रमेति । ऐकार्थ्यसिद्धौ हेत्वन्तरमाह—भूय इति । एकस्यैव भूयःशब्दात्प्रतिपाद्यत्वे पौनरुक्त्यमि-  
त्याशङ्काह—आशङ्कान्तरेति । दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । इहेति ब्राह्मणद्वयोक्तिः । एवकारसामर्थ्यादपि विद्यैक्यमित्याह—



षादुपक्रमोपसंहारौ तावदेकार्थविषयौ दृश्येते । 'यदेव साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म' ( बृ० ३।५।१ ) इति द्वितीये प्रश्न एवकारं प्रयुज्जानः पूर्वप्रश्नगतमेवार्थमुत्तरत्रानुकुल्यमाणं दर्शयति । पूर्वस्मिंश्च ब्राह्मणे कार्यकरणव्यतिरिक्तस्यात्मनः सद्भावः कथ्यते । उत्तरस्मिंस्तु तस्यैवाशनायादिसंसारधर्मातीतत्वं कथ्यते इत्येकार्थतोपपत्तिः । तस्मादेका विद्यति ॥ ३६ ॥

### व्यतिहारो विशिष्यन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥



व्यतिहारे स्वात्मरन्वोरेकधा धीरुत द्विधा ॥ वस्त्वैक्यादेकधैक्यस्य वाक्याय व्यतिहारगीः ॥ १ ॥

ऐक्येऽपि व्यतिहारोक्त्या धीद्वेषेणस्य जीवता ॥ युक्तोपास्त्यै वाचनिकी मूर्तिवदार्थमार्थिकम् ॥ २ ॥

यथा—'तद्योऽहं सोऽसौ योऽसौ सोऽहम्' इत्यादित्यपुरुषं प्रकृत्यैतरेयिणः समामनन्ति तथा जाबालाः 'त्वं वा अहमस्मि भगवो देवतेऽहं वै त्वमसि' इति । तत्र संशयः—किमिह व्यतिहारेणोभयरूपा मतिः कर्तव्योतैकरूपैवेति । एकरूपैवेति तावदाह । न ह्यत्रात्मन ईश्वरेणैकत्वं मुक्त्वाव्यक्तिचिन्तितव्यमस्ति । यदि चैवं चिन्तितव्यो विशेषः परिकल्प्येत संसारिणश्चेश्वरात्मत्वमीश्वरस्य संसार्यात्मत्वमिति । तत्र संसारिणस्तावदीश्वरात्मत्व उत्कर्षो भवेदीश्वरस्य तु संसार्यात्मत्वे निकर्षः कृतः स्यात् । तस्मादैकरूप्यमेव मतेः । व्यतिहारान्नायस्त्वेकत्वद्वितीकारार्थ इति । एवं प्राप्ते प्रत्याह—व्यतिहारोऽयमाध्यानायाम्नायते । इतरवत् । यथेतरे गुणाः सर्वात्मत्वप्रभृतय आध्यानायाम्नायन्ते तद्वत् । तथाहि विशिष्यन्ति समास्नातार उभयोच्चारणेन 'त्वमहमस्म्यहं च त्वमसि' इति । तच्चोभयरूपायां मतौ कर्तव्यायामर्थवद्भवति । अन्यथा

भाष्यरत्नप्रभा

स्तब्राह्मणोक्तात्मन एवाशनायादित्यपुरुषविशेषकथनार्थत्वादभ्यासोऽन्यथासिद्धो न विद्याभेदक इति समुदायार्थः ॥ ३६ ॥ व्यतिहारः । जीवेशयोर्मिथो विशेषणविशेष्यभावो व्यतिहारः, तस्य श्रुतत्वात्, उत्कृष्टदृष्टिर्निकृष्टे कृता फलवतीति न्यायाच्च संशये जीवे ईश्वरत्वमतिरेव कार्या उक्तन्यायात्, व्यतिहारश्रुतिस्तु तस्या एव दृढीकरणार्थत्वेनाभ्यासवदन्यथासिद्धेति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षः । तत्र लाघवं फलं सिद्धान्ते तु श्रुत्यर्थवत्त्वमिति विवेकः । एकेनैव त्वमहम-

भाष्यती

व्यतिहारो विशिष्यन्ति हीतरवत् । उत्कृष्टस्य निकृष्टरूपापत्तेर्नोभयत्रोभयरूपानुचिन्तनम् । अपि तु निकृष्टे जीव उत्कृष्टरूपाभेदचिन्तनम्, एवं हि निकृष्ट उत्कृष्टो भवतीति प्राप्तम् । एवं प्राप्त उच्यते—इतरेतरानुवादेनेतरेतररूपविधानादुभयत्रोभयचिन्तनं विधीयते । इतरथा तु योऽहं सोऽसौविलेतावदेवोच्येत । जीवात्मानमनूद्येश्वरत्वमस्य विधीयते । न लीश्वरस्य जीवात्मत्वं योऽसौ सोऽहमिति । यथा तत्त्वमसीत्यत्र । तस्मादुभयरूपमुभयत्राध्यानायोपदिश्यते । नन्वेवमुत्कृष्टस्य निकृष्टत्वप्रसङ्ग इत्युक्तं तत्किमिदानीं सगुणे ब्रह्मण्युपास्यमानेऽस्य वस्तुतो निर्गुणस्य निकृष्टता भवति । कसौ-

न्यायनिर्णयः

यदेवेति । यत्साक्षादपरोक्षादेव न कदाचिदपि परोक्षमित्येवमेवकारो योज्यतामित्याशङ्क्य व्यवहितान्वयान्मेवमिति मत्वाह—पूर्वेति । कथं तर्हि पौनरुक्त्यादानर्थक्यापत्तिसमाधि, तत्राह—पूर्वस्मिन्निति । उषस्तप्रश्ने कार्यकरणविरह साध्यते य प्राणेन प्राणितीत्यादिनिदेशात्कहोलप्रश्ने त्वशनायादिविरहो योऽशनायापिपासे शोक मोहमित्यादिदर्शनात्तथा चैकस्यैवाकारभेदेनोक्तौ पौनरुक्त्य कृतस्यमित्याह—इत्येकार्थतेति । ऐकार्थे फलितमाह—तस्मादिति ॥ ३६ ॥ तत्त्वमसीत्येकत्वोपदेशस्योपदेशान्तरवदित्यनेन सन्नायववेनोदाहृतत्वात्तत्प्रसङ्गेनैकत्ववादिवाक्यान्तराणां तात्पर्यमाह—व्यतिहार इति । ऐतरेयकवाक्य जाबालवाक्य चोदाहरति—तदिति । वाक्यद्वयमधिकृत्य व्यतिहारस्यान्योन्य विशेषणविशेष्यत्वस्य दृष्टेरुत्कृष्टदृष्टिर्निकृष्टे फलवतीति न्यायाच्च संशयमाह—तत्रेति । उषस्तकहोलयोर्विधैक्येऽपि यथादराधोऽभ्यासस्तथायमपीति मत्वा पूर्वपक्षयति—एकेति । पदान्तराणामुन्तरेपरस्वरस्यास्य मतेरैकरूप्यमित्याशङ्क्याह—नहीति । अन्योन्यात्मत्वमर्थान्तरमित्याशङ्क्याह—यदीति । अन्योन्यात्मनानुचिन्तनस्यायुक्तत्वे फलितमाह—तस्मादिति । तर्हि किमर्थं व्यतिहारान्नान तदाह—व्यतिहारेति । व्यतिहारपाठे द्विरूपाया मतेरनुष्ठेयत्वोक्त्या विधैक्योक्तवैक्यार्थधीहेतोरेव चिन्तनात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे मतेरेकरूपत्वे लाघवम् । सिद्धान्ते तस्या द्वैरूप्ये दृढत्वमैक्यस्य सिध्यतीति मन्वानः सिद्धान्तयति—एवमिति । व्यतिहारो मिथो विशेषणविशेष्यत्वमाध्यानमुभयरूपमतिकरणम् । प्रतिज्ञातमर्थं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—इतरवदिति । दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभागौ व्याख्याय हेतुं व्याख्याति—तथा हीति । उभयरूपोच्चारणेऽपि कथं प्रतिज्ञासिद्धिः, तत्राह—तच्चेति । तदेव व्यतिरेकमुखेनाह—अन्यथेति । जीवे ब्रह्मवीरेकैव वेत्तदा त्वमहमित्येतावतैव सिद्धेरुभयोच्चारणमन-

हीदं विशेषेणोभयास्मानमनर्थकं स्यात् । एकेनैव कृतत्वात् । ननुभयास्मानस्यार्थविशेषे परिकल्प्यमाने देवतायाः संसार्यात्मत्वापत्तेर्निकर्षः प्रसज्येतेत्युक्तम् । नैष दोषः । ऐकात्म्यस्यैवानेन प्रकारेणानुचिन्त्यमानत्वात् । नन्वेवं सति स एवैकत्वदृढीकार आपद्येत । न वयमेकत्वदृढीकारं वारयामः किं तर्हि व्यतिहारेणेह द्विरूपा मतिः कर्तव्या वचनप्रामाण्यान्नैकरूपेत्येतावदुपपादयामः । फलतस्त्वेकत्वमपि दृढीभवति । यथाध्यानार्थेऽपि सत्यकामादिगुणोपदेशे तद्गुण ईश्वरः प्रसिध्यति तद्वत् । तस्मादयमाध्यातव्यो व्यतिहारः समाने च विषय उपसंहर्तव्यो भवतीति ॥ ३७ ॥

**सैव हि सत्यादयः ॥ ३८ ॥**



द्वे सत्यविधे एका वा यक्षरत्यादिवाक्ययो ॥ फलमेतावुभे लोकजयात्पापहतेः पृथक् ॥ १ ॥

प्रकृताकर्षणादेका पापघातोऽङ्गधीफलम् ॥ अर्थवादोऽथवा मुख्यो युक्तोऽधिकृतिकल्पकः ॥ २ ॥

**‘स यो हैतं महद्यक्षं प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्म’ ( बु० ५।४।१ ) इत्यादिना वाजसनेयके सत्य-**

भाष्यरत्नप्रभा

स्मीत्युच्चारणेनैकत्वमतेः कृतत्वादहं त्वमसि इति वृथा स्यादित्यर्थः । उक्तदोषं स्मारयति—नन्विति । संदिग्धेऽर्थे न्यायः सावकाशः, इह तु श्रुतत्वादन्योन्यात्मत्व ध्येय, ब्रह्मणि मनोमयत्वादिवजीवात्मत्वस्य ध्यानार्थमारोपेऽपि निकर्षप्रसक्त्यभावादिति परिहरति—नैष दोष इति । ब्रह्मणि निकर्षं हित्वा जीवतादात्म्यध्याने मदुक्तमेवागतमिति शङ्कते—नन्वेवमिति । मतेद्विरूपत्वं त्वदनुक्तमस्माभिरुच्यते ध्यानपर वाक्यमिदमेकत्वं तु मानान्तराविरोधात्सिध्यतीति समाधत्ते—न वयमिति । अहग्रहोपास्तिष्वयं व्यतिहार उपसंहर्तव्य इत्याह—तस्मादिति ॥ ३७ ॥ सैव हि सत्यादयः । स यः कश्चिदधिकारी महद्वापकं यक्षं पूज्यं भौतिकेषु प्रथमजमेतत्सच्च त्वचेति सत्यं ब्रह्म हिरण्यगर्भाख्यं वेदोपास्ते तस्य लोकजयः फलमित्यर्थः । सत्यमिति नाम व्यक्षर सतियमिति, तत्र प्रथमोत्तमे अक्षरे सत्यं, मध्यस्थमक्षरमनृतमुभयतः सत्येन संपुटितत्वात्सत्यप्रायमेव भवतीति नामाक्षरोपासना सत्यविद्याङ्गत्वेनोक्ता । यत्त-

भासती

चित्फलाय तथा ध्यानमात्रं विधीयते न त्वस्य निष्कृष्टतामापादयतीति चेदिहापि व्यतिहारानुचिन्तनमात्रमुपदिश्यते फलाय न तु निष्कृष्टता भवत्युत्कृष्टस्य । अन्वाचयशिष्टं तु तादात्म्यदार्ढ्यं भवन्नोपेक्षामहे । सत्यकामादिगुणोपदेश इव तद्गुणेश्वरसिद्धिरिति सिद्धमुभयत्रोभयात्मत्वाध्यानमिति ॥ ३७ ॥ सैव हि सत्यादयः । तद्वै तदेतदेव तदास सत्यमेव स यो हैतन्महद्यक्षं प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्मेति जयतीर्भल्लोकाजित इत्यसावसय एवमेतन्महद्यक्षं प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्मेति सत्यं हेव ब्रह्म । पूर्वोक्तस्य हृदयाख्यस्य ब्रह्मण सत्यमित्युपासनमनेन सदर्भेण विधीयते । तदिति हृदयाख्यं ब्रह्मैकेन तदा परामृशति । एतदेवेति वक्ष्यमाण प्रकारान्तरमस्य परामृशति । तत्तदाऽप्रे आस बभूव । किं तदित्यत आह—सत्यमेव । सच्च मूर्तं त्यच्चा मूर्तं च सत्यम् । तदुपासकस्य फलमाह—स यो हैतमिति । यः प्रथमजं यक्षं पूज्यं वेद । कथं वेदेत्यत आह—सत्यं ब्रह्मेतीति । स जयतीमान् लोकान् । किंच जितो वशीकृत इनुशब्द इत्यशब्दस्यार्थं वर्तते । विजेतव्यत्वेन बुद्धिसनिहितं शत्रुं परामृशति—असाविति । असद्भवेन्नश्येत् । उक्तमर्थं निगमयति—य एवमेतदिति । एवं विद्वान्कस्माज्जयतीत्यत आह—सत्यमेव यस्माद्ब्रह्मेति । अतस्तदुपासनात् फलोत्पादोऽपि सत्य इत्यर्थः । तद्यत्तत्सत्यं किमसौ । अत्रापि तत्पदाभ्या रूपप्रकारौ परामृष्टौ । कस्मिन्नालम्बने तदुपासनीयमित्यत उत्तरम्—स आदित्यो य एष

न्यायनिर्णयः

धेकं तस्मात्तदर्थवत्त्वानुपपत्त्या मतिरुभयरूपैव कार्येत्यर्थः । उक्त स्मारयति—नन्विति । निर्गुणस्य सगुणत्वोक्तिवदन्योन्यात्मतया ध्यानमात्रस्य विधानान्न वस्तुतो निष्कृष्टतेत्याह—नेत्यादिना । ईश्वरे जीवतादात्म्यस्यारोप्योपास्यत्वात्तेश्वरस्योत्कर्षनिवृत्तिरित्यर्थः । वचनादुभयत्रोभयानुचिन्तने मदुक्तमेवायातमिति शङ्कते—नन्विति । किमिह नान्तरीयत्वेनैकत्वमपि दृढीभवतीत्युच्यते किं तत्त्वमस्मादिवत्तदेवोपदिश्यत इति, तत्राथ प्रत्याह—न वयमिति । न द्वितीयो ध्यानविधिपरत्वाद्वाक्यस्येत्याह—किं तर्हीति । इहेत्युदाहरणोक्तिः । एतत्त्वज्ञानस्यापीह भानात्तत्परत्वं किं न स्यात्, तत्राह—फलतस्त्विति । अर्थादित्यर्थः । कथमुपास्तिपरत्वेऽर्थोदपि तद्गुणीकरणं, तत्राह—यथेति । अन्यपरस्यापि मानान्तराविरुद्धेऽर्थे स्थानान्तरत्वमित्यर्थः । उभयोच्चारणसामर्थ्यसिद्धमुपसंहरति—तस्मादिति । व्यतिहारानुचिन्तनकार्यताकीर्तनस्य पादसर्गाति सूचयति—समाने चेति । यत्र यत्राहग्रहेणोपास्तिस्तत्र तत्रेति यावत् । उभयरूपमतिकरणे सत्येकत्वमर्थतो दृढीभवतीति वक्तुमितीत्युक्तम् ॥ ३७ ॥ जीवब्रह्मणोरन्योन्यात्मत्वोक्तिमेवाद्विरूपा मतिरनुष्ठेयैत्युक्तम् । सप्रति जयतीर्भल्लोकान् इति पाप्मानमिति च फलोक्तिमेवाद्विरूपासेदमाशङ्कोक्तम्—सैवेति । सत्यविद्यामुदाहरति—स यो हैति । अविशेषेणाधिकारी सर्वनामभ्यामुक्तः । उपास्यप्रसिद्धयर्थो हशब्दः । एतदिति बुद्धिस्थमुपास्य परामृश्यते । तस्य व्यापकत्वमाह—महदिति । यक्ष पूज्य प्रथमज भौतिकानां मध्ये प्रथमं जातं सच्च त्वचेति सत्यं ब्रह्म हिरण्यगर्भाख्यं

विद्यां सनामाक्षरोपासनां विधायानन्तरमाज्ञायते—‘तद्यत्तत्सत्यमसौ स आदित्यो य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषो यश्चायं दक्षिणेऽक्षन्पुरुषः’ ( बृ० ५।५।२ ) इत्यादि । तत्र संशयः—किं द्वे एते सत्यविधे किंवैकैवेति । द्वे इति तावत्प्राप्तम् । भेदेन हि फलसंयोगो भवति ‘जयतीमां-ल्लोकान्’ ( बृ० ५।४।१ ) इति पुरस्तात् ‘हन्ति पाप्मानं जहाति च’ ( बृ० ५।५।३।४ ) इत्युप-रिष्ठात् । प्रकृताकर्षणं तूपास्यैकत्वादिति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—एकैवेयं सत्यविधेति । कुतः—‘तद्यत्तत्सत्यम्’ ( बृ० ५।५।२ ) इति प्रकृताकर्षणात् । ननु विद्याभेदेऽपि प्रकृताकर्षणमुपास्यैक-त्वादुपपद्यत इत्युक्तम् । नैतदेवम् । यत्र तु विस्पष्टात्कारणान्तगाद्विद्याभेदः प्रतीयते तत्रैतदेवं स्यात् । अत्र त्वभयथा संभवे तद्यत्तत्सत्यमिति प्रकृताकर्षणात्पूर्वविद्यासंबद्धमेव सत्यमुत्तर-त्राकृत्यत इत्येकविद्यात्वनिश्चयः । यत्पुनरुक्तं फलान्तरश्रवणाद्विद्यान्तरमिति । अत्रोच्यते—

#### भाष्यरत्नप्रभा

पूर्वप्रकृतं हृदयाख्यं तत्संप्रत्युक्तयक्षत्वादिगुणकं, सोऽसावादित्यमण्डलेऽक्षिणि च पुरुषस्तस्याहरित्यहमिति च नामद्व-यज्ञानात्पापक्षयः फलमित्यर्थः । अत्र पूर्वोत्तरवाक्ययोः फलभेदश्रुतेः प्रकृताकर्षणाच्च संशयमाह—तत्रेति । पूर्वपक्षे गुणानां व्यवस्थायानुष्ठानं, सिद्धान्ते त्वनुष्ठानैक्यमिति फलम् । यथा जीवेशयोरन्योन्यात्मत्वश्रुतिभेदान्मतिद्वैरूप्यमुक्तं, तथात्र फलश्रुतिभेदाद्विद्याभेद इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति—द्वे इति । विशेष्यब्रह्ममात्राकर्षणमयुक्तं, तद्यत्तदिति सर्वनामभिः पूर्वोक्तगुणविशिष्टं ब्रह्म आकृष्यादित्याक्षिण्यानादिगुणविधानात्, तथाच वाक्यादेव विधैक्यसिद्धिरिति सिद्धान्तयति—एकैवेति । यथा दहरशाण्डिल्यविद्ययोर्ब्रह्मैक्यप्रत्यभिज्ञानमात्रं तथात्र नेत्याह—नैतदिति । कार-णान्तरं प्रकरणभेदादिकम् । एव विद्याभेदेऽप्येतदुपास्यक्यज्ञानं स्यादत्र त्वभयथासंभवे विधैक्यनानात्वसंशये सत्य-मित्युपास्यरूपैक्यज्ञानाद्विधैक्यनिश्चय इत्यक्षरार्थः । असत्यपवादकारणे रूपैक्याद्विधैक्योत्सर्गसिद्धिर्न च फलभेदाद-पवादः । अत्रे फलश्रुते श्रुतिमात्रतया फलभेदासिद्धिरित्याह—यत्पुनरित्यादिना । किंच यत्र प्रधानविधावेवंकाम इति फलं श्रुतं, तत्र प्रधानफलेनैवाङ्गानां फलाकाङ्क्षानिवृत्तेरङ्गे फलश्रुतेः स्तुतिमात्रत्वं, इह तु प्रथमज सत्यं ब्रह्मेति वेदेति प्रधानविद्याविधिस्थत्वं लोकजयफलस्याभ्युपेक्षास्माभिर्नामरूपाङ्गस्य फलश्रुतेः स्तुतिरिति मुक्तम् । वस्तुतस्तु

#### भामती

इत्यादिना तस्योपनिषदहरहमिति । हन्ति पाप्मानं जहाति च य एवं वेदन्तेन । उपनिषत् रहस्यं नाम । तस्य निर्वचनं—हन्ति पाप्मानं जहाति चेति । हन्तेर्जहातेर्वा रूपमेतत् । तथाच निर्वचनं कुर्वन्फलं पापहानिमाहेति । तमिमं विषयमाह भाष्यकार—यो वै हैतमिति । सनामाक्षरोपासनामिति । तथाच श्रुति—‘तदेः दक्षर सत्यमिति स इत्येकमक्षरं खीत्येकमक्षरं यमित्येकमक्षरं प्रथमोत्तमे अक्षरे सत्यं मध्यतोऽनृत्तं तदेतदनृत्तमुभयतः सत्येन परिगृहीतं सत्यभूयमेव भवति नैवविद्वासमनृत्तं हिनस्ति’ इति । तीतीकारानुबन्ध उच्चारणार्थः । निगुबन्धस्तकारो द्रष्टव्यः । अत्र हि प्रथमोत्तमे अक्षरे सत्यं मृत्युरूपाभावात् । मध्यतो मध्येऽनृत्तमनृत्तं हि मृत्यु । मृत्युवन्मृत्योस्तकारसाम्यात् । तदेतदनृत्तं मृत्युरूप-मुभयतः सत्येन परिगृहीतम् । अन्तर्भावितं सत्यरूपाभ्याम् । अतोऽकिञ्चित्कर तत्सत्यभूयमेव सत्यबाहुल्यमेव भवति ।

#### न्यायनिर्णयः

वेदोपास्ते तस्य लोकजयः फलमित्यर्थः । तदेतदक्षरं सत्यमिति स इत्येकमक्षरमित्यादिना सत्यनामविशिष्टमुपासनमुक्तमित्याह—सनामेति । तत्तत्र ब्रह्मणो हृदयात्मत्वे सिद्धे यत्तद्ब्रह्म सत्यं हृदयाख्यं सोऽसावादित्य इति योजना । विशेष्यद्वित्यवज्ञेन स इत्युक्तम् । तस्य मण्डलमात्रत्वं व्यावर्तयति—य एष इति । तस्यैवाध्यात्मिकत्वमाह—यश्चेति । वाक्यद्वये श्रुता सत्यविद्या विषयीकृत्य फलभेदात्प्रकृताकर्षणाच्च संशयमाह—तत्रेति । विद्याभेदाभेदेनिरूपणद्वारा वाक्यान्धीहेतूत्तरत्र पादादिसंगतः । पूर्व-पक्षे गुणव्यवस्था सिद्धान्ते तदव्यवस्थेत्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षयति—द्वे इति । सत्यनामाक्षरत्रयविशिष्टा हर गुणविशिष्टस्य विलक्षणतया रूपभेदाद्विद्याभेद इत्यर्थः । तत्रैव फलसंयोगभेद हेतुन्तरमाह—भेदेनेति । तथादि तत्प्रकृताकर्षणब्रह्मणः सत्यनामक्षरविशिष्टत्वात्तरत्र स्थानगुणसम्बन्धकथनाद्रूपैक्ये कुतो विद्यानानात्व, तत्राह—प्रकृतेतत् । फलभेदस्योक्त्यान्वितस्य फलभेदपूर्णमासवदनुबन्धभेदेऽपि विद्यानानात्वमिति भावः । विद्याभेदाद्गुणव्यवस्थेति पक्षमनूय सैवेति सूत्रावयवेन सिद्धान्तमाह—एवमिति । तत्र हेतु हि शब्दस-चित् प्रश्नपूर्वकमाह—कुत इति । खल्वेतत्सैवाक्षरस्योपव्याख्यानमिति विद्याभेदेऽपि प्रकृताकर्षणं स्यादिति शङ्कते—नन्विति । तत्र कारणान्तरादपवादविद्याभेदेऽपि प्रकृते तदभावात्तच्छब्देन प्रकृतग्रहादभेदेन प्रत्यभिज्ञानाद्विधैक्यमित्याह—नैतदिति । खल्वे-तस्येत्यादि यत्रेत्युक्तम् । कारणान्तरं फलभेदादि । एतदिति प्रकृताकर्षणमुक्तम् । एवमिति तस्य विधैक्यव्यभिचारित्वमिति भेदः । अत्रेति सत्यविद्योच्यते । उभयथा समत्रो भेदाभेदाभ्यामुपपत्तिः । प्रकृते फलसंयोगभेदो भेदोपपादकोऽस्तीत्युक्तं तत्राह—यत्पुन-रिति । प्रशसार्यवादकत्वेनास्य फलविधित्वाभावान्न फलसंयोगभेदसिद्धिरित्याह—अत्रेति । इतश्च फलभेदाद्विद्याभेदो नात्रेत्याह—

तस्योपनिषदहरहमिति चाङ्गान्तरपदेशस्य स्तावकमिदं फलान्तरश्रवणमित्यदोषः । अपि चार्थवादादेव फले कल्पयितव्ये सति विद्यैकत्वे चावयवेषु श्रूयमाणानि बहून्यपि फलान्यवयवित्यामेव विद्यायामुपसंहर्तव्यानि भवन्ति । तस्मात्सैवैयमेका सत्यविद्या तेन तेन विशेषेणोपेतास्मातेत्यतः सर्व एव सत्यादयो गुणा एकस्मिन्नेव प्रयोग उपसंहर्तव्याः । केचित्पुनरस्मिन्सूत्र इदं च वाजसनेयकमक्ष्यादित्यपुरुषविषयं वाक्यं छान्दोग्ये च—‘अथ य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषो दृश्यते’ ( छा० १।६।६ ) अथ ‘य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते’ ( छा० ४।१५।१ ) इत्युदाहृत्य सैवैयमक्ष्यादित्यपुरुषविषया विद्योभयत्रैकवेति कृत्वा सत्यादीन्गुणान्वाजसनेयिभ्यश्छन्दोगानामुपसंहार्यान्मन्यन्ते । तत्र साधु लक्ष्यते । छान्दोग्ये हि ज्योतिष्टोमकर्मसंबन्धिनीयमुद्गीथव्यपाश्रया विद्या विज्ञायते । तत्र ह्यादिमध्यावसानेषु हि कर्मसंबन्धिविज्ञानि भवन्ति ‘इयमेवर्गज्ञिः साम’ ( छा० १।६।१ ) इत्युपक्रमे, ‘तस्यर्कं साम च गेष्णौ तस्मादुद्गीथः’ ( छा० १।६।८ ) इति मध्ये, ‘य एवं विद्वान्साम गायति’ ( छा० १।७।९ ) इत्युपसंहारे । नैव वाजसनेयके किञ्चित्कर्मसंबन्धि चिह्नमस्ति । तत्र प्रक्रमभेदाद्विद्याभेदे सति गुणव्यवस्थैव युक्तेति ॥ ३८ ॥

### कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ॥ ३९ ॥



अमहति संहतिर्वा व्योम्नोर्दहरहादयोः ॥ उपास्यज्जगभेदेन तद्गुणानामराहति ॥ १ ॥

उपास्यै कण्ठिन्यत्र स्तुतये चास्तु महतिः ॥ दहराकाश आत्मैव ददाशोऽपि नेतर ॥ २ ॥

#### भाष्यरत्नप्रभा

प्रधानविधावप्येवंकामपदाभावाद्वात्रिसन्नन्यायेन फले कल्पनीये सति प्रधाने तदङ्गे वा यत्किञ्चित्फलं श्रुतं तस्य सर्वस्यापि श्रुतत्वाविशेषाज्जातेष्टिफलन्यायेन समुच्चित्यैकप्रधानफलत्वकल्पनात्फलभेदोऽसिद्ध इत्याह—अपिचेति । सूत्रं योजयति—तस्मादिति । एकदेशिव्याख्यामुदाहृत्य दूषयति—केचिदित्यादिना । छान्दोग्ये कर्माङ्गोद्गीथे हिरण्यमयपुरुषदृष्टिरित्यत्र लिङ्गमाह—तत्रेति । पृथिव्यग्भात्मना दृष्टे ऋक्सामे गेष्णौ, तस्माद्वक्सामगेष्णत्वात्, पुरुष उद्गीथ इत्येवं विद्वानुद्गाता कर्मफलसमृद्धिसमर्थ इति श्रुत्यर्थः । सत्यविद्या तु न कर्माङ्गाश्रितेत्याह—नैवमिति । अङ्गविद्यातः स्वतन्त्रहिरण्यगर्भविद्याया भेदाच्च गुणोपसंहार इत्यर्थः ॥ ३८ ॥ कामादीतरत्र । सगुणनिर्गुणविद्ययोः श्रुताः सत्यकामादयो वक्षित्वादयश्च गुणा मिथ उपसंहर्तव्या न वेत्युपसंहारस्य फलभावाभावाभ्यां संदेहे सत्यविद्याया

#### भाष्यती

शेषमतिरोहितार्थम् । सेयं सत्यविद्याया सनामाक्षरोपासनता । यद्यपि तद्यत्सत्यमिति प्रकृतानुर्ध्वेणभेद प्रतीयते तथापि फलभेदेन भेद साध्यभेदेनैव नित्यकाम्यविषययोर्दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत यावज्जीवं दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेतेति शान्त्रयोः रात्यप्यनुबन्धाभेदे भेद इति प्राप्ति प्रत्युच्यते—एकैवेयं विद्या तत्सत्यमिति प्रकृतपरामर्शभेदेन प्रत्यभिज्ञानात् । नच फलभेदः । तस्योपनिषदहरहमिति तस्यैव यदङ्गान्तर रहस्यनामोपासनं तत्प्रशंसार्थोऽर्थवादोऽयं न फलवेधि । यदि पुनर्विधाविधावधिकारश्रवणाभावात्तत्कल्पनायामार्थवादिकं फलं कल्प्येत ततो जातेष्टाविषागृह्यमाणविशेषतया संबलिताधिकारकल्पना ततश्च समस्तार्थवादिकफलयुक्तमेकमेवोपासनमिति सिद्धम् । परकीयं व्याख्यानमुपन्यस्यति—केचित्पुनरिति । वाजसनेयकमप्यक्ष्यादित्यविषयं छान्दोग्यमपीत्युपास्याभेदादभेदः । ततश्च वाजसनेयोक्तानां सत्यादीनामुपसंहार इत्यत्रार्थे सैव हि सत्यादय इति सूत्रं व्याख्यात तदेतदूषयति—तत्र साध्विति । ज्योतिष्टोमकर्मसंबन्धिनीयमुद्गीथव्यपाश्रयेति । अनुबन्धाभेदेऽपि साध्यभेदाद्भेद इति विद्याभेदादनुपसंहार इति ॥ ३८ ॥ कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ।

#### व्याख्यानार्थः

अपिचेति । विध्युदेशे फलान्तराश्रिते रात्रिसन्नवत्फले कल्पे सत्यगृहीतविशेषतया सर्वस्यापि फलस्य तत्संबन्धिताकल्पनाच्च फलभेदाद्विद्याभेदाशङ्क्यताह—अर्थेति । अपवादरहित हेतुमुक्त्वा प्रतिज्ञात विधैवयमुपसहरति—तस्मादिति । अवशिष्ट सूत्रावयव व्याकुर्वन्पूर्वापरवाक्याभ्यविशेषणान्येकीकृत्य ध्यान कार्यमित्याह—इत्यत इति । परकीयव्याख्यासुत्थापयति—केचिदिति । तदूषयति—तत्रेति । कर्मसंबन्धिनीत्यत्र कर्म ज्योतिष्टोमस्तदङ्गभूतोद्गीथव्यपाश्रयत्वमेव विद्याया विशदयति—तत्रेति । उद्गीथशब्दवाच्यकर्त्तामगेष्णत्वात्परमात्माद्गीथशब्दवाच्य इत्याह—तस्मादिति । अथ य एषोऽन्तरादित्य इत्यस्यादिमध्यावसानं ऋक्सामयोः कर्माङ्गयोः पृथिव्यादिदृष्टिविशिष्टयोर्भ्यैयत्वदृष्टेरादित्याक्षिपुरुषविशिष्टकर्माङ्गोद्गीथध्यानं छान्दोग्येऽमीष्टमित्यर्थः । वाजसनेयकेऽपि कर्माङ्गावबद्धमेव ध्यानमिष्टमिति न विद्यानानात्वमित्याशङ्क्याह—नैवमिति । नित्यकाम्यादिद्वयोर्धार्त्तार्थभेदेऽपि साध्यभेदेन भेदबहुपात्येऽपि फलभेदेन विद्ययोर्भेदे गुणानुपसंहार इत्युपसहरति—तत्रेति ॥ ३८ ॥ तद्यत्सत्यमिति प्रकृताकर्षणद्रूपभेदाद्गुणोपसंहारश्चेत्किञ्चिदाकाशस्योपास्यत्वं कर्त्तव्यतादयस्य ज्ञेयतति रूपभेदाद्गुणानुपसंहारः स्यादित्याशङ्क्याह—कामादीति । सगुणनिर्गुणविद्याविषय



‘अथ यदिदमस्मिन्नह्नपुरे दहरं पुण्डरीकं वैश्म दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः’ ( छा० ८।१।१ ) इति प्रस्तुत्य छान्दोगा अधीयते—‘एष आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसंकल्पः’ ( छा० ८।१।५ ) इत्यादि । तथा वाजसनेयिनः—‘स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु य एषोऽनर्हृदय आकाशस्तस्मिच्छेते सर्वस्य वशी’ ( बृ० ४।४।२२ ) इत्यादि । तत्र विद्यैकत्वं परस्परगुणयोगश्च किं वा नेति संशये विद्यैकत्वमिति । तत्रेदमुच्यते—कामादीति सत्यकामादीत्यर्थः । यथा देवदत्तो दत्तः सत्य-भामा भामेति । यदेतच्छान्दोग्ये हृदयाकाशस्य सत्यकामत्वादिगुणजातमुपलभ्यते तदि-तरत्र वाजसनेयके ‘स वा एष महानज आत्मा’ इत्यत्र संवध्येत । यच्च वाजसनेयके व-शित्वाद्युपलभ्यते तदपीतरत्र छान्दोग्ये ‘एष आत्माऽपहतपाप्मा’ ( छा० ८।१।५ ) इत्यत्र संबध्यते । कुतः—आयतनादिसामान्यात् । समानं ह्युभयत्रापि हृदयमायतनं समानश्च वेद्य ईश्वरः समानं च तस्य सेतुत्वं लोकासंभेदप्रयोजनमित्येवमादि बहु सामान्यं दृश्यते । ननु विशेषोऽपि दृश्यते छान्दोग्ये हृदयाकाशस्य गुणयोगो वाजसनेयके त्वाकाशाश्रयस्य ब्रह्मण इति । न । ‘दहर उत्तरेभ्यः’ ( ब्र० सू० १।३।१४ ) इत्यत्र छान्दोग्येऽप्याकाशशब्दं ब्रह्मै-वेति प्रतिष्ठापितत्वात् । अयं त्वत्र विद्यते विशेषः । सगुणा हि ब्रह्मविद्या छान्दोग्य उपदिश्यते ‘अथ य इहात्मानमनुविद्य ब्रजन्त्येतांश्च सत्यान्कामान्’ ( छा० ८।१।६ ) इत्यात्मवत्कामानामपि वेद्यत्वश्रवणात् । वाजसनेयके तु निर्गुणमेव परं ब्रह्मोपदिश्यमानं दृश्यते ‘अन ऊर्ध्वं विमोक्षाय ब्रूहि’ ( बृ० ४।३।१४ ) ‘असङ्गो ह्ययं पुरुषः’ ( बृ० ४।३।१५ ) इत्यादिप्रश्नप्रतिवचनसमन्वयात् । वशित्वादि तु तत्स्तुत्यर्थमेव गुणजातं वाजसनेयके संकीर्त्यते तथा चोपरिष्ठात् ‘स एष नेति नेत्यात्मा’ ( बृ० ३।९।२६ ) इत्यादिना निर्गुणमेव ब्रह्मोपसंहरति । गुणवतस्तु ब्रह्मण एकत्वादि-

भाष्यरत्नप्रभा

एकत्वाद्गुणसांकर्येऽप्यत्र विद्ययोः सगुणनिर्गुणरूपभेदेन भेदाच्चिर्गुणविद्यायां गुणोपसंहारस्य फलाभावाच्चानुपसंहार इति बहिरेव प्राप्ते सिद्धान्तयति—तत्रेदमित्यादिना । एवं विद्याभेदे स्फुटे कथं गुणोपसंहारः, तत्राह—गुणव-तस्त्विति । भिन्नविद्यास्थानामपि गुणानामायतनादिसाम्येन निर्गुणस्थले बुद्धिस्थानां स्तुत्यर्थमुपसंहारो युक्तः, ज्ञानस्तुतिप्रकर्षस्याकाङ्क्षितत्वात्, यत्र कचिद्गुणैः स्तुतेः कर्तुं योग्यत्वात् । यद्यपि सगुणस्थसत्यकामादिषु निर्गुणस्थ-

भामती

छान्दोग्यवाजसनेयविद्ययोर्यद्यपि सगुणनिर्गुणत्वेन भेदः । तथाहि छान्दोग्ये—‘अथ य इहात्मानमनुविद्य ब्रजन्ति एतांश्च सत्यान्कामान्’ इत्यात्मवत्कामानामपि वेद्यत्वं श्रूयते । वाजसनेये तु निर्गुणमेव परं ब्रह्मोपदिश्यते ‘विमोक्षाय ब्रूहि’ इति तथापि तयो परस्परगुणोपसंहारः । निर्गुणाया तावद्विद्याया ब्रह्मस्तुत्यर्थमेव सगुणविद्यासबन्धिगुणोपसंहारः संभवी । सगुणाया च यद्यप्याध्यानाय न वशित्वादिगुणोपसंहारसंभवः । नहि निर्गुणाया विद्यायामाध्यातव्यत्वेनैते चोदिता येनात्रा-ध्येयत्वेन सबध्येरन्नपि तु सत्यकामादिगुणनान्तरीयकत्वेनैतेषां प्राप्तिरित्युपसंहार उच्यते । एवं व्यवस्थित एष संक्षेपोऽधि-करणार्थस्य—साम्यबाहुल्येऽप्येकत्राकाशाधारत्वस्यापरत्र चाकाशतादात्म्यस्य श्रवणाद्भेदे विद्ययोर्न परस्परगुणोपसंहार इति पूर्वपक्षः । रादान्तस्तु सर्वसाम्यमेवोभयत्राप्यात्मोपदेशादाकाशशब्देनैकत्रात्मोक्तोऽन्यत्र च दहराकाशाधारः स एवोक्त इति

न्यायनिर्णयः

वाक्यमुदाहरति—अथेति । परावरविद्यागता वशित्वादयः सत्यकामादयश्च गुणा विषयास्ते किमन्योन्यत्र नोपसंहर्तव्याः । किञ्चोपसं-हर्तव्या इत्युभयत्रोभयेषामुपयोगभावाभावाभ्यां संशये ध्यानस्तुत्युपयोगित्वेन गुणानामन्योन्यत्रोपसंहारोक्त्या वाक्यार्थधीतक्षेतुचिन्त-नात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे कचिदाकाशस्य ध्येयत्व कचित्तदाश्रयस्य श्रेयसेति विशेषसिद्धिः । सिद्धान्तेऽपि ब्रह्मण एवाकाशशब्द-त्वादुक्तविशेषोपपत्तिरित्यङ्गीकृत्य सिद्धान्तमाह—तत्रेति । अवयववाचकेनावयविग्रहे वृष्टान्तमाह—यथेति । पदार्थमुक्त्वा वाक्या-र्थमाह—यदेतदिति । हेतुमुक्तं विवृणोति—समानं हीति । आदिपदेनात्मत्वादि गृह्यते । बहुतरसाम्यदर्शनादितरेतरगुणोपसंहार इत्यर्थः । अस्याविकरणस्य पूर्वपक्षमाह—नन्विति । नाय विशेषस्तत्राप्याकाशस्य ब्रह्मत्वादित्याह—नेत्यादिना । रागुणनिर्गुणतया विद्याभेदादपहतपाप्मत्वादीना वशित्वादीना चेतरेतरत्रानुपसंहार इत्याशङ्क्याह—अयं त्विति । वाजसनेयकेऽपि वशित्वाद्युपदेश-दर्शनाद्ब्रह्म सगुणमेवेत्याशङ्क्याह—स्तुत्यर्थमिति । तत्र निर्णायकत्वेन वाक्यशेष दर्शयति—तथाचेति । कथं ताहि गुणोपसंहारः स्मृतः, तत्राह—गुणवतस्त्विति । साम्यबाहुल्याद्ब्रह्मणो ध्येयस्य स्तूयमानस्येतरेतरत्र सन्निधानाच्च कचिदुपास्तत्वाच्च कचिच्च स्तुतिपौ-ष्कल्यायाकाङ्क्षितत्वात्तत्तद्गुणसयोगयोग्यत्वाच्च ब्रह्मणो वशित्वादीनामपहतपाप्मत्वादीना चेतरेतरत्रोपसंहारः । स्तुतिर्हि वृष्टेन द्वायेन



भूतिप्रदर्शनाभावं गुणोपसंहारः सूत्रितो नोपासनायेति द्रष्टव्यम् ॥ ३९ ॥

आदरादलोपः ॥ ४० ॥



न लुप्यत लुप्यते वा प्राणान्तरिभोजन ॥ न लुप्यतेऽतिये पूर्व भुजीतेत्यादरोक्तिः ॥ २ ॥  
सुख्यर्थाज्ञापजोनिन्वातल्लोपे लोप इत्यत ॥ मुक्तिपक्षे पूर्वमुक्तावादोऽप्युपपद्यते ॥ २ ॥

छान्दोग्ये वैश्वानरविद्यां प्रकृत्य श्रूयते—‘तद्वद्धक्तं प्रथममागच्छेत्तद्धोमीयं स यां प्रथमामाहुति जुहुयात्तां जुहुयात्प्राणाय स्वाहा’ ( छा० ५।१९।१ ) इत्यादि । तत्र पञ्च प्राणाहुतयो विहिताः । तासु च परस्तदग्निहोत्रशब्दः प्रयुक्तः ‘य एतदेवं विद्वानग्निहोत्रं जुहोति’ ( छा० ५।२४।२ ) इति ‘यथेह श्रुधिता चाला मातरं पर्युपासते । एवं सर्वाणि भूतान्यग्निहोत्रमुपासते’ ( छा० ५।२४।५ ) इति च । तत्रेदं विचार्यते—किं भोजनलोपे लोपः प्राणाग्निहोत्रस्योतालोप इति । तद्यद्धक्तमिति भक्तागमनसंयोगश्रवणाद्भक्तागमनस्य च भोजनार्थत्वाद्भोजनलोपे लोपः प्राणाग्निहोत्रस्यति । एवं प्राप्ते न लुप्येतेति तावदाह । कस्मात् । आदरात् । तथाहि वैश्वानरवि-

भाष्यरत्नप्रदा

गुणा अन्तर्भूता एव तथापि नोपसंहारोक्तेर्वैयर्थ्यं निर्गुणस्तावकत्वेन श्रुतगुणानामन्यत्राप्यध्येयत्वमिति शङ्कानिरासेना-  
न्तर्भावदार्ढ्यार्थत्वादित्यनवद्यम् ॥ ३९ ॥ आदरादलोपः । अत्र यच्छब्दाग्निहोत्रशब्दाभ्यां संशयमाह—तत्रेदं  
विचार्यत इति । वैश्वानरोपासकेनातिथिभोजनात्प्राकार्यत्वेन विद्याङ्गप्राणाग्निहोत्रविचारत्वादसंगतिः । पूर्वपक्षे  
भोजनलोपेऽपि द्रव्यान्तरेण प्राणाग्निहोत्रानुष्ठानं, सिद्धान्ते तल्लोप इति भेदः । ननु यद्धक्तमिति यच्छब्देन भोजना-  
क्षिस भक्तमनूद्य तद्धोमीयमिति होमसंयोगविधानादाक्षेपकभोजनलोपे तदाक्षिसभक्ताश्रितहोमलोप इति सिद्धान्ती  
शङ्कते—तद्यदिति । निर्गुणस्योपास्तिलोपेऽपि स्तुत्यर्थगुणस्थैर्यवद्भोजनलोपेऽपि प्राणाग्निहोत्रस्यादरेण स्तुतिनिर्वाहार्थ-  
मलोप इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षसूत्रेण परिहरति—एवं प्राप्ते इति । एवं तदिति स्वयं प्राणाग्निहोत्रमकृत्वातिथीनां

भामती

सर्वसाम्याद्भङ्गान्युभयत्रापि सर्वगुणोपसंहारः । सगुणनिर्गुणत्वेन तु विद्याभेदेऽपि गुणोपसंहारव्यवस्था दर्शिता । तस्मात्सर्वमव-  
धातम् ॥ ३९ ॥ आदरादलोपः । अस्ति वैश्वानरविद्याया तदुपासकस्यातिथिभ्यः पूर्वभोजनम् । तेन यद्यपीयमुपासना-  
गोचरा न चिन्ता राक्षतथापि तत्संबद्धप्रथमभोजनसंबन्धादस्ति संगति । विचारगोचरं दर्शयति—छान्दोग्ये वैश्वान-  
रविद्यां प्रकृत्येति । विचारप्रयोजकं सदेहमाह—किं भोजनलोप इति । अत्र पूर्वपक्षाभावेन सशयमाक्षिपति—  
तद्यद्धक्तमिति भक्तागमनसंयोगश्रवणादिति । उक्तं खल्वेतत्प्रथम एव तत्रे ‘पदकर्मप्रयोजकं नयनस्य  
परार्थत्वात्’ इत्यनेन । यथा सोमकुर्यादानीयमानैकहायनीमत्तमपदपाशुग्रहणमप्रयोजकं न पुनरेकहायन्या नयनं प्रयोजयति ।  
तत्कस्य हेतो । सोमकुर्यात् तन्नयनस्य प्रयुक्तत्वात्तदुपजीवित्वात्सप्तमपदपाशुग्रहणस्येति । तथेहापि भोजनार्थभक्तागमनस-  
योगात्प्राणाहुतेर्भोजनाभावं भक्तं प्रत्यप्रयोजकत्वमिति नास्ति पूर्वपक्ष इत्यपूर्वपक्षमिदमधिकरणमित्यर्थः । पूर्वपक्षमा-  
क्षिप्य समाधत्ते—एवं प्राप्ते, न लुप्येतेति तावदाह । तावच्छब्दः सिद्धान्तशङ्कानिराकरणार्थः । पृच्छति—कस्मात् ।

न्यायनिर्णयः

कर्तुं शक्येति सगुणविद्यासु ध्येयत्वेनोक्तानामपि गुणानां निर्गुणविद्याया युक्तः स्तुत्यर्थत्वेनान्वयः । ध्येयत्व त्वपूर्वविध्यैकगम्यम् ।  
यत्र वक्षित्वादयः श्रुता न तत्रैषा ध्येयत्वेन विधानमित्यन्यत्र गतानामपि न ध्येयत्वम् । स्तुत्यर्थत्व तु स्यात्तदपि न शब्दतत्त्वत्रैषां  
नयनमपेक्षते सत्यकामत्वादिसामर्थ्यादेव सर्वेश्वरत्वादिसिद्धिः । अतोऽन्तर्भावमात्रमुपसंहार इति भावः ॥ ३९ ॥ उपास्तिलोपेऽपि  
स्तुत्यर्थत्वेन गुणालोपवत्पूर्वोऽतिथिभ्यः इत्यादिश्रुत्युपपत्तये भोजनलोपेऽपि प्राणाग्निहोत्रालोप इति चोदयति—आदरादिति । वैश्वान-  
रविद्यागत प्राणाग्निहोत्र विषयत्वेनोपन्यस्यति—छान्दोग्य इति । स इति वैश्वानरविद्याविबुक्तः । श्रुतितात्पर्यार्थं सगृह्णाति—  
तत्रेति । सदेहार्थं शब्दान्तरप्रयोगं पूर्वपक्षमीजमाह—तास्त्विति । न कश्चिदपि पाप्मा तं रपृशतीति यच्छब्दस्य संबन्धः । प्राणाग्निहोत्रे  
यच्छब्दाग्निहोत्रशब्दाभ्यां संशयमाह—तत्रेति । उपास्तिविचारप्रस्तावेन तद्वत्प्रथमभोजनाश्रितविचारद्वारा बान्याधीधीहेतुविचार-  
संक्रान्तेरस्ति पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे प्रतिनिधिन्यायेन प्राणाग्निहोत्रकार्यतावैयर्थ्यम् । सिद्धान्ते तदनवतारात्तदनावश्यकत्वमि-  
त्याशयेन पूर्वपक्षसूत्रव्याख्यायां सिद्धान्तागङ्गामुत्थापयति—तद्यदिति । भक्तागमनसंबन्धात्प्राणाग्निहोत्रस्येति संबन्धः । नच होमस्य  
भक्तागमनप्रयोजकत्वं भोजनप्रयुक्तभक्तोपजीवित्वादतल्लोपे लोपात्पूर्वपक्षाभावादधिकरणमनारभ्यमित्यर्थः । सूत्रेण पूर्वपक्षं समाद-  
धानोऽधिकरणारम्भमुपपादयति—एवमिति । तावच्छब्दः सिद्धान्तशङ्कानिरासार्थः । पूर्वपक्षी प्रश्नपूर्वकः स्व हेतुमत्तादयति—  
कस्मादिति । आदरमेव स्फोरयति—तथाहीति । विध्यपेक्षितमर्थवादं दर्शयति—यथेति । ननु स्वामिभोजनस्य आध्या-

द्यायामेव जावालानां श्रुतिः—‘पूर्वोऽतिथिभ्योऽश्रीयात् । यथा ह वै स्वयमहुत्वाऽग्निहोत्रं परस्य जुहुयादेवं तत्’ इत्यतिथिभोजनस्य प्राथम्यं निन्दित्वा स्वाभिभोजनं प्रथमं प्रापयन्ती प्राणाग्निहोत्र आदरं करोति । या हि न प्राथम्यलोपं सहते नतरां सा प्राथम्यवतोऽग्निहोत्रस्य लोपं सहेतेति मन्यते । ननु भोजनार्थभक्तागमनसंयोगाद्भोजनलोपे लोपः प्रापितः । न । तस्य द्रव्यविशेषविधानार्थत्वात् । प्राकृते ह्यग्निहोत्रे पयःप्रभृतीनां द्रव्याणां नियतत्वादिहाप्यग्निहोत्रशब्दात्कौण्डपायिनामयनवत्तद्धर्मप्राप्तौ सत्यां भक्तद्रव्यैः कृतागुणविशेषविधानार्थमिदं

भाष्यरत्नप्रभा

तत्करणमित्यर्थः । उक्तं स्मारयित्वा परिहरति—नन्वित्यादिना । यथा कुण्डपायिमन्त्रगते मासाग्निहोत्रेऽग्निहोत्रशब्दाद्गौणान्नित्याग्निहोत्रवाचकान्नित्याग्निहोत्रधर्माणां पयोद्रव्यादीनां प्राप्तिस्तथेहापि प्राणाहुतिस्त्वग्निहोत्रशब्दवशात्पयोद्रव्यादीनामुत्सर्गतः प्राप्तौ सत्यां भोजनार्थभक्तद्रव्यविधानापवादः कृतः, अतो भक्तविधेरपवादार्थत्वाद्भोजनलोपे भक्ताख्यगुणस्याङ्गस्य लोपेऽपि न मुख्यस्याग्निहोत्रस्य लोपः, अपवादाभावे उत्सर्गप्राप्तयश्चादिना तस्य निष्पत्तिसंभवादिति प्राप्तमित्यर्थः । ‘गुणलोपे न मुख्यस्य’ इति जैमिनिसूत्रम् । आधाने सन्ति पक्वमानेष्टयस्तत्राग्नये पक्वमानाय पुरोडाशमष्टाकपालं निर्वपेदिति निर्वापः श्रुतस्तदङ्गत्वेनाग्निहोत्रहवण्यां हवींषि निर्वपेदिति दर्शपूर्णमासस्य प्रकृतौ विहिताग्निहोत्र-

भामती

उत्तरम्—आदरात् । तदेव स्फोरयति—तथाहीति । जाबाला हि श्रावयन्ति—‘पूर्वोऽतिथिभ्योऽश्रीयात्’ इति । अश्रीयादिति च प्राणाग्निहोत्रप्रधानं वचः । ‘यथा हि क्षुविता बाला मातरं पर्युपासते । एव तर्वाणि भूतान्यग्निहोत्रमुपासते’ इति वचनादग्निहोत्रस्यातिथीन्भूतानि प्रत्युपजीव्यत्वेन श्रवणात्तदेकवाक्यतयेहापि पूर्वोऽतिथिभ्योऽश्रीयादिति प्राणाहुतिप्रधानं लक्ष्यते । तदेव सति ‘यथा ह वै स्वयमहुत्वाग्निहोत्रं परस्य जुहुयादित्येवं तत्’ इत्यतिथिभोजनस्य प्राथम्यं निन्दित्वा स्वाभिभोजनं स्वामिना प्राणाग्निहोत्रं प्रथमं प्रापयन्ती प्राणाग्निहोत्रादरं करोति । नन्वाद्वितीयतामेवा श्रुतिः प्राणाहुतिः किंतु स्वाभिभोजनपक्ष एव नाभोजनेऽपीत्यत आह—या हि न प्राथम्यलोपं सहते नतरा सा प्राथम्यवतोऽग्निहोत्रस्य लोपं सहेतेति मन्यते । ईदृशं स्वल्पमादरं प्राणाग्निहोत्रस्य यदतिथिभोजनोत्तरकालविहितं स्वाभिभोजनं समयादपकृष्यातिथिभोजनस्य पुरस्ताद्विहितम् । तद्यदाग्निहोत्रस्य धर्मिणं प्राथम्यधर्मलोपमपि न राहते श्रुतिस्तदास्या कैव कथा धर्मिलोपं सहत इत्यर्थः । पूर्वपक्षाक्षेपमनुभाष्य दूषयति—ननु भोजनार्था इति । यथा हि कौण्डपायिनामयनगते अग्निहोत्रे प्रकरणान्तराग्नैयमिकाग्निहोत्राद्विज्ञे द्रव्यदेवतारूपवर्मान्तररहिततया तदाकाङ्क्षे माभ्यरादृश्येन नैयमिकाग्निहोत्रसमाननामतया तद्धर्मोतिदेशेन रूपवर्मान्तरप्राप्तिरेवं प्राणाग्निहोत्रेऽपि नैयमिकाग्निहोत्रगतपयः प्रभृतिप्राप्तौ भोजनागतभक्तद्रव्यता विधीयते । न चैतावता भोजनस्य प्रयोजकत्वम् । उक्तमेतद्यथा भोजनकालातिक्रमात्प्राणाग्निहोत्रस्य न भोजनप्रयुक्तत्वमिति । न चैकदेशद्रव्यतयोत्तरार्धात्लिष्टकृते समवयतीतिवत्प्रयोजकत्वमेकदेशद्रव्यस्यावनस्यापि प्रयोजकत्वात् ।

न्यायनिर्णयः

भावोऽत्र निव्यते कथमेतावता भोजनलोपेऽपि प्राणाग्निहोत्रं न लुप्यते, तत्राह—या हीति । अतिथिभोजनोत्तरकालविहितमपि स्वाभिभोजनमपोद्यातिथिभोजनात्प्रागेव प्राणाग्निहोत्रलक्षणं स्वाभिभोजनं प्रतिपादयन्ती श्रुतिस्तस्य प्राथम्यधर्मलोपमपि न सहते तत्र धर्मिलोपसहनं तु दूरनिरस्तमित्यर्थः । पूर्वपक्षाक्षेपं स्मारयति—नन्विति । तद्यद्भक्तमिति वाक्यस्यान्याथैत्वाद्भोजनलोपेऽपि नास्ति लोपोऽग्निहोत्रस्येति दूषयति—नेति । तदेव प्रपञ्चयति—प्राकृते हीति । इहापीति प्राणाग्निहोत्रं सप्तम्यर्थः । कौण्डपायिनामयनवदिति । स्थित भेदलक्षणे प्रकरणान्तरे प्रयोजनान्यत्वम् । कुण्डपायिनामयने मागमग्निहोत्रं जुहोतीत्यत्र नित्याग्निहोत्रे मासगुणो वा विधीयते कर्मन्तरं वेति सदेहे प्रदेशभेदे सत्यपि नाम्ना नित्याग्निहोत्रस्य बुद्धिसंनिवापनात्तत्समभिव्याहाराख्यातस्य तत्संनिधापितार्थपरत्वान्नित्याग्निहोत्रानुवादेन मासविधिरिति प्राप्ते कालस्य पुरुषानिष्पाद्यत्वेनानुपादेय बाजुहोनीत्याख्यातेन होमानुवादेन मासविधेरयोगात्तद्विशेषेन नित्याग्निहोत्रविधेरपि तदसन्निधेरसंभवात्तस्मात् च सिद्धार्थेनोपिना पूर्वोपरीभूततयाख्यातेनोक्तस्यानुपस्थापनात्प्रकरणभेदे प्रयोजनस्य विधेयभावनाख्यस्यान्यत्वमिति कर्मन्तरविधिरिति तद्धर्मप्राप्तविति सप्तमे स्थितम् ‘उक्तं क्रियाभिधानं तच्छ्रुतावन्यत्र विधिप्रदेशः स्यात्’ । मासमग्निहोत्रं जुहोतीत्यत्रैवाग्निहोत्रशब्दो नित्याग्निहोत्रधर्मोनिहातिदिशेन वेति सदेहे गौणत्वाभावादग्निहोत्रशब्दस्य जुहोतिसामानाधिकरण्याविशेषादत्रापि नामधेयत्वान्नातिदिशेदिति प्राप्ते सिद्धे कर्मभेदेऽनेकार्थत्वस्यान्यथाव्याप्यत्वादेक-त्राग्निहोत्रशब्दस्य मुख्यत्वादन्यत्र गौणत्वान्नित्याग्निहोत्रे च नामप्रवृत्तिनिमित्तस्याग्निदेवतासम्बन्धस्य भावात्तत्रैव मुख्यत्वात्परशब्दस्य परत्र सादृश्यात्प्रवृत्तिरिति तत्सिद्धयर्थं नित्यधर्मान्तिदिशेति क्रियाया नित्याग्निहोत्रस्याभिधानं नामधेयमग्निहोत्रपदमुक्तं तत्प्रख्यापि-करणे । तस्यान्यत्र श्रवणे विधिप्रदेशो विधेयधर्मोतिदेशः स्यादिति सूत्रार्थः । तथाच यथा कुण्डपायिनामयनगते कर्मणि प्रकरणान्तराग्नैयमिकाग्निहोत्राद्विज्ञत्वेन सिद्धे नैयमिकाग्निहोत्रवाचकाग्निहोत्रशब्दप्रयोगात्तद्धर्मोतिदेशरूपधर्मन्तरप्राप्तिः । तथा नैयमिकाग्निहोत्रे पयोधृतादीनां प्रसिद्धत्वात्प्राणाग्निहोत्रे च नित्याग्निहोत्रवाचिशब्दात्तद्धर्माणां पयःप्रभृतीनां प्राप्तौ भोजनगतभक्तद्रव्यकृताभिधानार्थं तद्यद्भक्तमिति वाक्यमित्यर्थः । तथापि भोजनार्थभक्तोपजीवित्वात्प्राणाग्निहोत्रस्य भोजनलोपे लोपः स्यात्, तत्राह—

वाक्यं तद्यद्भक्तमिति । अतो गुणलोपे न मुख्यस्येत्येवं प्राप्तम् । भोजनलोपेऽप्यङ्गि-  
र्वाऽन्येन वा द्रव्येणाविरुद्धेन प्रतिनिधानन्यायेन प्राणाग्निहोत्रस्यानुष्ठानमिति ॥ ४० ॥  
अत उत्तरं पठति—

### उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ ४१ ॥

उपस्थिते भोजनेऽतस्तस्मादेव भोजनद्रव्यात्प्रथमोपनिपतितात्प्राणाग्निहोत्रं निर्वर्तयितव्यम् ।  
कस्मात् । तद्वचनात् । तथाहि—‘तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेत्तद्वोमीयम्’ ( छा० ५।१९।१ ) इति ।  
सिद्धवद्भक्तोपनिपातपरामर्शेन परार्थद्रव्यसाध्यतां प्राणाहुतीनां विदधाति । ता अप्रयो-  
जकलक्षणापन्नाः सत्यः कथं भोजनलोपे द्रव्यान्तरं प्रतिनिधापयेयुः । न चात्र प्राकृ-

भाष्यरत्नप्रभा

हवण्यतिदेशेन प्राप्ता आधानकाले चाग्निहोत्राभावात्तस्या गुणभूताया लोपेऽपि मुख्यस्य निर्वापस्य न लोप इत्यर्थः ।  
आरब्धनित्यादिकर्मणोऽवश्यानुष्ठेयत्वाच्छ्रुतद्रव्यालाभे प्रतिनिहितद्रव्येणापि कर्म कर्तव्यमिति प्रतिनिधिन्यायः ॥ ४० ॥  
सिद्धान्तयति—उपस्थितेऽतस्तद्वचनादिति । तद्वोमीयमिति तच्छब्देन भोजनार्थसिद्धभक्तमाश्रित्य होमविधा-  
नादित्यर्थः । सिद्धवद्भक्तोपनिपातः प्रकृतभक्तागमनः, तस्य तच्छब्देन परामर्शेनेत्यर्थः । आश्रित्य विहिताहुतीनामा-  
श्रयलोपे लोप एव न द्रव्यान्तराक्षेपकत्वं, यथा क्रतुप्रयुक्ताप्पणयनाश्रितस्य गोदोहनस्य क्रतुलोपे लोपो न त्वाश्रया-  
न्तरप्रयोजकत्वं तथेति फलितमाह—ता इति यदुक्तमग्निहोत्रशब्दाद्रव्यान्तरप्राप्तिरिति, तत्राह—न चात्रेति ।

भामती

यथा जाघन्या पत्नी सयाजयन्तीति पत्नीसयाजाना जाघन्येकदेशद्रव्यजुषा जाघनीप्रयोजकत्वम् । स हि नामाप्रयोजको  
भवति यस्य प्रयोजकग्रहणमन्तरेणाप्यं न ज्ञायते । यथा न प्रयोजकपुरोडाशग्रहणमन्तरेणोत्तरार्थं ज्ञातुं शक्यम् । शक्यं तु  
जाघनीवद्भक्तं ज्ञातुम् । तस्माद्यथा जाघन्यन्तरेणापि पशुपादान परप्रयुक्तपशुपजीवनं वा खण्डशो मासविक्रयिणो मुण्डा-  
दिवदाकृतिरुपादीयते । एव भक्तमपि शक्यमुपादातुम् । तस्मात् भोजनस्य लोपे प्राणाग्निहोत्रलोप इति मन्यते पूर्व-  
पक्षी । अद्विरिति तु प्रतिनिव्युपादानमावश्यकत्वसचनार्थं भाष्यकारस्य ॥ ४० ॥ उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् । तद्वोमी-  
यमिति हि वचनं किमपि सनिहितद्रव्य होमे विनियुङ्क्ते तद सर्वनाम्न सनिहितावगममन्तरेणाभिधानापर्यवसानात्तदनेन  
स्वाभिधानपर्यवसानाय तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेदिति सनिहितमपेक्ष्य निर्वर्तितव्यम् । तच्च सनिहितं भक्तं भोजनार्थमित्युक्त-  
रार्थात्स्वच्छ्रुते समवद्यतीतिवन्न भक्त वापो वा द्रव्यान्तरं वा प्रयोजकमर्हति । जाघन्यास्त्ववयवमेदस्य नाम्रीषोमीयपक्षवीनं  
निरूपणं स्वतन्त्रस्यापि तस्य मृनाम्यस्य दर्शनात्तस्मादस्येतस्य जाघनीतो विशेषः । यच्चोक्तं चोदकप्राप्तद्रव्यवाक्या भक्तद्रव्य-  
विधानमिति । तदयुक्तम् । विनियुद्देशगतस्याग्निहोत्रनाम्नस्तथाभावादार्थवादिकस्य तु सिद्धं किञ्चित्सादृश्यमुपादाय स्तावकत्वेनोप-  
पत्तेर्न तद्वन्न विधातुमर्हतीत्याह—न चात्र प्राकृताग्निहोत्रधर्मप्राप्तिरिति । अपि चाग्निहोत्रस्य चोदकतो धर्मप्राप्ताव-

न्यायनिर्णयः.

अत इति । अश्याधाने पवमानेष्टिष्वन्नये पवमानाय पुरोडाशमष्टाकपालं निर्वपतीत्याद्यासु प्रकृतावग्निहोत्रहवण्या हविर्निर्वपेदिति विहितो  
हविर्निर्वापोऽतिदेशेन प्राप्तो न आधानकालेऽग्निहोत्रमिति कुतोऽग्निहोत्रहवणी येन तन्निर्वापस्य तलोपे लोपप्राप्तौ दशमिह सिद्धान्त-  
माह—गुणेति । विकृतौ हि कार्यद्वारा पदार्थाः प्राप्नुवन्ति तेन हविः सस्कारार्थो निर्वापः प्रथमं प्राप्तस्तद्वारा च तदङ्गमग्निहोत्रहवणी  
पश्चात्प्राप्नोति तेनाङ्गस्याग्निहोत्रहवण्या लोपेऽपि मुख्यस्य लोपो नास्तीति प्रकृते भोजनलोपेऽपि न लुप्यते प्राणाग्निहोत्रमित्यर्थः ।  
प्रतिनिधिन्यायेनेत्याग्निहोत्रादनित्यकर्मसु घृतम्रीह्याचलामे कर्मोत्सर्गे प्राप्ते नित्यानामनित्याना वारब्धानामवश्यकत्वात्प्रतिनिहितैः  
श्रुतैश्च क्रियमाणप्रयोगस्यावशिष्टत्वेन प्रत्यभिज्ञानात्प्रतिनिवायापि कर्म कर्तव्यमित्यधिकारलक्षणे स्थितम् । तथाच भोजनलोपेऽपि  
जलादिना केनापि द्रव्येण प्राणाग्निहोत्रमनुष्ठेयमित्यर्थः ॥ ४० ॥ अङ्गलोपेऽपि प्रधानस्य न लोपोऽस्तीति प्राप्ते सिद्धान्तयति—  
अत इति । तत्र प्रतिज्ञा विभजते—उपेति । पूर्वोऽतिथिभ्योऽश्रीयादिति श्रुत्या विशिनष्टि—प्रथमेति । भोजनाभावे तत्प्रयुक्त-  
व्याभावेऽपि स्वतन्त्रद्रव्येण प्राणाग्निहोत्रं निर्वर्त्यमिति शङ्कते—कस्मादिति । सौत्र हेतुमादत्ते—तदिति । तद्वोमीयमिति तच्छब्देन  
प्रकृताकाङ्क्षेण स्वीकृतिपर्यवसानार्थं यद्भक्तं प्रथममागच्छेदिति सनिहितं भोजनार्थं भक्तं गमयितव्यमिति न स्वतन्त्रद्रव्यं प्रयोजकत्वं  
तच्छब्दविरोधादिति व्याचष्टे—तथाहीति । सिद्धस्य प्रमितस्यानन्तरप्रकृत्यर्थस्य यथा तच्छब्देन परामर्शस्तथा भक्तस्य भोजना-  
र्थमुपनिपातो नामागमनः तस्य यस्तच्छब्देन परामर्शस्तेन परार्थं भोजनार्थं यद्भक्तं द्रव्यं तेन साध्यतां निर्वर्त्यतामिति यावत् । भोजना-  
र्थगतभक्तद्रव्योद्देशेन तद्वोमीयमित्याहुतिविधाने फलितमाह—ता इति । आहवनीयाभावे होमाभाववदामिक्षार्थदध्यानयनाभावे  
वाजिनाभाववच्चोद्देश्याभावे सत्युपादेयस्याप्रवृत्तेर्भोजनार्थद्रव्यलोपे लोप एव प्राणाग्निहोत्रस्येत्यर्थः । यच्चग्निहोत्रशब्दात्तद्वोमीयप्राप्तौ भक्त-  
द्रव्यकृतागुणविधानार्थं तद्यद्भक्तमित्यादि वाक्यमिति, तत्राह—नचेति । अर्थवादास्याग्निहोत्रशब्दस्य किञ्चित्सादृश्यमादाय स्तावकत्वे-

ताग्निहोत्रधर्मप्राप्तिरस्ति । कुण्डपायिनामयने हि मासमग्निहोत्रं जुहोतीति विध्युद्देशगतोऽग्निहोत्रशब्दस्तद्वद्भावं विधापयेदिति युक्ता तद्धर्मप्राप्तिः । इह पुनरर्थवादगतोऽग्निहोत्रशब्दो न तद्वद्भावं विधापयितुमर्हति । तद्धर्मप्राप्तौ चाभ्युपगम्यमानायामभ्युद्धरणद्वयोऽपि प्राप्येरन् । न चास्ति संभवः । अभ्युद्धरणं तावद्धोमाधिकरणभावाय न चायमग्नौ होमो भोजनार्थताव्याघातप्रसङ्गात् । भोजनोपनीतद्रव्यसंबन्धाच्चास्य एवैष होमः । तथाच जाबालश्रुतिः पूर्वोऽतिथिभ्योऽग्नीयादित्याभ्याधाराभेदेमां होमनिर्वृत्तिं दर्शयति । अत एव चेहापि सांपादिकान्येवाग्निहोत्राङ्गानि दर्शयति—‘उर एव वेदिलोमानि बर्हिर्हृदयं गर्हापत्यो मनोऽन्वाहार्यपवन आस्यमाहवनीयः’ ( छा० ५।१।८२ ) इति । वेदिश्रुतिश्चात्र स्थण्डिलमात्रोपलक्षणार्था द्रष्टव्या । मुख्याग्निहोत्रे वेद्यभावात् । तदङ्गानां चेह संपिपादयिषितत्वात् । भोजनेनैव च कृतकालेन संयोगान्नाग्निहोत्रकालावरोधसंभवः । एवमन्येऽप्युपस्थानादयो धर्माः केचित्कथंचिद्विद्ध्यन्ते । तस्माद्भोजनपक्ष एवैते मन्त्रद्रव्यदेवतासंयोगात्पञ्च होमा निर्वर्तयितव्याः । यथादरदर्शनवचनं तद्भोजनपक्षे प्राथम्यविधानार्थम् । न ह्यस्ति वचनस्यातिभारः न त्वनेनास्य नित्यता शक्यते दर्शयितुम् । तस्माद्भोजनलोपे लोप एव प्राणाग्निहोत्रस्येति ॥ ४१ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

तद्वद्भावो नित्याग्निहोत्रादित्यमर्थवादस्थशब्दस्य स्तुतिवेनोपपत्तिरित्यर्थः । धर्मप्रापकत्वे दोषमाह—तद्धर्मप्राप्तौ चेति । अत एवेति तद्धर्मप्राप्त्यभावादेवेत्यर्थः । प्राप्तौ संपादनं वृथा स्यादिति भावः । मुख्याग्निहोत्राङ्गानि संपाद्यन्ते चेत्कथं तदनङ्गं वेदिरत्र संपाद्यते तत्राह—वेदिश्रुतिश्चेति । मुख्याग्निहोत्रस्याभ्युद्धरणवत्सांप्रातःकालव्यवस्थायामपि न प्राप्तिरित्याह—भोजनेनेति । उपस्थानपरिस्तरणादयोऽप्यभ्यभावाच्च प्राप्नुवन्तीत्याह—एवमिति । यस्मात्तद्धर्मप्राप्त्यभावात्तस्माद्भोजनद्रव्येणैव होम इत्युपसंहारः । प्राणाय स्वाहा इत्यादयो मन्त्राः । ननु स्वाभिभोजनस्योत्तरकालत्वश्रुत्यादिविहितं कथं पूर्वोऽतिथिभ्योऽग्नीयादितिवचनेन बाध्यते तत्राह—न ह्यस्तीति । उपासकान्यस्वामिविषयमुत्तरकालत्वविधानमित्यर्थः । न त्विति प्राथम्यमात्रेणेत्यर्थः । प्राणोपासकस्य प्राप्ते भोजने प्राथम्यार्थतयादरस्यान्य-

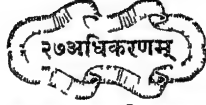
भामती

भ्युपगम्यमानाया बहुतर प्राप्तं बाध्यते । नच संभवे बाधनिचयो न्याय्यः । कृष्णलचरौ खल्वगत्या प्राप्तवाधोऽभ्युपेयत इत्याह—तद्धर्मप्राप्तौ चाभ्युपगम्यमानायामिति । चोदकाभावमुपोदलयति—अत एव चेहापीति । यत एवोक्तं क्रमेणातिदेशाभावोऽत एव सापादिकत्वमग्निहोत्राङ्गानाम् । तत्प्राप्तौ तु सापादिकत्वं नोपपद्येत । कामिन्या किल कुचवदनाद्यसता चक्रवाकनलिनादिरूपेण संपाद्यते । न तु नद्या चक्रवाकादय एव चक्रवाकादिना संपाद्यन्ते । अतोऽप्यवगच्छामो न चोदकप्राप्तिरिति । यत्त्वादरदर्शनमिति तद्भोजनपक्षे प्राथम्यविधानार्थम् । यस्मिन्पक्षे धर्मानवलोकनस्तस्मिन्धर्मिणोऽपि न ज्ञेतावता धर्मिनित्यता सिध्यतीति भावः । नन्वतिथिभोजनोत्तरकालता स्वामिभोजनस्य विहितेति कथमसौ बाध्यत इत्यत

न्यायनिर्णयः

नापि सम्भवान्न तद्वशात्प्राणाग्निहोत्रे नैयमिकाग्निहोत्रधर्मप्राप्तिरित्यर्थः । कौण्डपायिनवदित्युक्तं विषटयति—कुण्डेति । दाष्टान्तिके प्रागुक्तमेव वैपथ्यं विशदयति—इहेति । प्राणाग्निहोत्र सप्तम्यर्थः । विपक्षे दोषमाह—तद्धर्ममिति । तेषामपि प्राप्तौ का हानिः, तत्राह—नचेति । असम्भवेन तेषां साधयति—अग्नीति । अभ्याधारहोमाभावात्प्राणाग्निहोत्रे नाभ्युद्धरणसिद्धिरित्यर्थः । अस्तु प्रस्तुतेऽपि तदर्थमेवाभ्युद्धरणं नेत्याह—नचेति । आहुतीनामभ्याधारत्वाभावे युक्त्यन्तरमाह—भोजनेनेति । तर्हि किमिहाहुतीनामधिकरणं तदाह—आस्य इति । प्राणाग्निहोत्रे होमाधिकरणमास्यमेवेत्यत्र श्रुत्यन्तरमाह—तथाचेति । आहुतीनामाभ्याधारत्वे प्राणाग्निहोत्रेऽग्निहोत्रशब्दान्नैयमिकाग्निहोत्रधर्माप्राप्तौ च गमकमाह—अत इति । तद्धर्मप्राप्तौ मुख्यानामेव सम्भवात्संपादनवैयर्थ्यमित्यर्थः । उर एव वेदिरित्यत्रावन्तरविशेषमाह—वेदीति । अत्रेति प्राणाग्निहोत्रोक्तिः । वेदिकरणस्यापि संपादनार्थमितराङ्गवदिह सतीर्तनं न न स्यात्, तत्राह—मुख्येति । दर्शपूर्णमासवन्मुख्येऽग्निहोत्रे वेदिकरणमावेऽपि प्रकृते ध्यानायां वेदिश्च्यतामित्याशङ्काह—तदङ्गानां चेति । अग्निहोत्रवदभ्युद्धरणयोग्यमुक्त्वा कालव्यावरोधोऽपि नास्तीत्याह—भोजनेनेति । अभ्युद्धरणादाहुक्तन्यायमिति दिशति—एवमिति । आदिशब्देन परिस्तरणादयो गृह्यन्ते । सिद्धान्तसूत्रार्थमुपसहरति—तस्मादिति । धर्मलोपमपि श्रुतिरसहमाना सुतरा न सहते धर्मलोपमित्युक्तमनूष दूषयति—यत्त्विति । धर्मलोपाभावपक्षे धर्माऽपि न लुप्यन्ते न चैतावता धर्मिणो नित्यत्वेत्यर्थः । अतिथिभोजनोत्तरकालता स्वामिभोजनस्य श्रुतिस्मृतिसिद्धा तत्कथं प्राथम्यविधानं, तत्राह—नहीति । प्राणाग्निहोत्रातिरिक्तविषय स्वामिभोजनस्योत्तरकालत्वविधानमित्यर्थः । प्राणाग्निहोत्रस्य प्राथम्ये कथमागन्तुत्वं, तत्राह—न त्विति । अनेन प्राथम्यविधानेनेति यावत् । अस्य प्राणाग्निहोत्रस्येत्यर्थः । तस्य नित्यता विना प्राथम्यसिद्धेरुक्तत्वादिति भावः । आदरोत्तरन्यायसिद्धौ फलितमाह—तस्मादिति । प्रतिनिधिन्यायो नावतरतीति फलितं वक्तुमितीत्युक्तम् ॥ ४१ ॥ वैश्वानरविद्याप्राणाहुतीनामनित्यत्वो-

## तन्निर्धारणानियमस्तद्वृष्टेः पृथग्यप्रतिबन्धः फलम् ॥ ४२ ॥



नित्या अङ्गावबद्धा स्युः कर्मस्वनियता उत ॥ पर्णवत्क्रतुसंबन्धो वाक्याश्रित्यास्ततो भूताः ॥ १ ॥  
पृथक्फलश्रुतेर्नैता नित्या गोदोहनादिवत् ॥ उभो कुन्त इत्युक्तं कर्मोपास्यदुपासिनोः ॥ २ ॥

सन्ति कर्माङ्गव्यापश्रयाणि विज्ञानानि—‘ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत’ ( छा० १।१।१ ) इत्येवमादीनि । किं तानि नित्यान्येव स्युः कर्मसु पर्णमयीत्वादिवदुतानित्यानि गोदोहनादिवदिति विचारयामः । किं तावत्प्राप्तं—नित्यानीति । कुतः—प्रयोगवचनपरिग्रहात् । अनारभ्याधीतान्यपि ह्येतान्युद्गीथादिद्वारेण क्रतुसंबन्धात्क्रतुप्रयोगवचनेनैवाङ्गान्तरवत्संसृश्यन्ते । यस्त्वेषां स्ववाक्येषु फलश्रवणम् ‘आपथिता ह वै कामानां भवति’ ( छा० १।१।७ ) इत्यादि तद्वर्तमानापदेशरूपत्वादर्थवादमात्रमेवापापश्लोकश्रवणादिवन्न फलप्रधानम् । तस्माद्यथा ‘यस्य पर्णमयी जुहूर्भवति न स पापं श्लोकं शृणोति’ इत्येवमादीनामप्रहरणपठितानामपि जुह्वादिद्वारेण क्रतुप्रवेशात्प्रकरणपठितवन्नित्यतैवमुद्गीथाद्युपासनानामपीति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—तन्निर्धारणानियम

भाष्यरत्नप्रभा

थासिद्धौ फलितमाह—तस्मादिति ॥ ४१ ॥ तन्निर्धारणा । उभयथा दृष्टान्तदर्शनात्मंशयमाह—किं तानीति । यथाऽनारभ्याधीतपर्णमयीत्व जुह्वा द्वारा क्रवङ्गतया कर्मसु नित्य प्रयुज्यते, तथाङ्गाश्रितोपासनान्युद्गीथादिद्वाराऽङ्गतया नित्यानि, उत क्रवङ्गात्प्रणयनाश्रयो गोदोहनसंयोगः पशुफलार्थत्वादित्यत्वेन यथा प्रयुज्यते यथा वा पश्वङ्गयूपाश्रयं वैदवत्वमन्नाद्यफलत्वादित्य तथा कर्मसमृद्धादिफलरूपात्मनान्यनङ्गत्वेनानित्यानीति संशयार्थः । पूर्वपक्षे उपासनानां प्रयोगनित्यस्य, सिद्धान्ते त्वनित्यत्वमिति फलभेदः । अनित्यभोजनाश्रयप्राणाग्निहोत्रस्यानित्यत्ववन्नित्यकर्माङ्गोपास्तीनां नित्यत्वमिति प्रत्युदाहरणदृष्टान्तेन पूर्वपक्षमाह—किं तावदिति । उपासनानि कर्माङ्गानि, अफलत्वे सति

भामती

आह—नास्ति वचनस्यातिभारः । नामान्यशास्त्राभावाया विशेषशास्त्रस्यातिभारो नास्तीत्यर्थः ॥ ४१ ॥ तन्निर्धारणानियमस्तद्वृष्टेः पृथग्यप्रतिबन्धः फलम् । यथैव यस्य पर्णमयी जुहूर्भवति न स पापं श्लोकं शृणोति’ इत्येतदनारभ्याधीतमव्यभिचरितक्रतुसंबन्धं जुह्वा द्वारा क्रतुप्रयोगवचनगृहीतं कलर्थं रातफलानपेक्ष सिद्धवर्तमानापदेशप्रतीतिं न रात्रिसत्रवत्फलतया स्वीकरोतीति । एवमव्यभिचरितकर्मसंबन्धोद्गीथगतमुपासनं कर्मप्रयोगवचनगृहीतं न सिद्धवर्तमानापदेशावगतसमस्तवामावापकत्वलक्षणफलकल्पनायालम् । परार्थत्वात् । तथाच पारमर्ष सूत्रम्—‘द्रव्यसरस्कारकर्मसु परार्थत्वात्फलश्रुतिरर्थवादः स्यात्’ इति । एवंच सति कर्तौ पर्णतानियमवदुपासनानियम इति प्राप्ते उच्यते—युक्तं पर्णताया फलश्रुतेरर्थवादमात्र

न्यायनिर्णयः

क्तिप्रसक्त्या कर्माङ्गसङ्गिनामपि ज्ञानानामनित्यत्वमाह—तन्निर्धारणेति । अङ्गावबद्धोपासनानि विषयत्वेनोपन्यस्यति—सन्तीति । उभयविधदृष्टान्तदृष्टया सशयमाह—किमिति । यथा द्रव्यसरस्कारकर्मसु क्रत्वर्थेषु फलश्रुतेरर्थवादत्वादगत्या रात्रिसत्राणां विपरिणामेऽपि प्रकृतेषु क्रतूपकारस्य सिद्धत्वाद्विपरिणामायोगात्क्रतूपकारद्वारा पर्णमयीत्व प्रयाजादिवत्तत्र नित्यमिष्टं तथैतान्यङ्गमङ्गीन्युपासनानि कर्मसु नित्यान्येवेत्येको विकल्पः । यथा प्राकृतात्प्रणयनाश्रयो गोदोहनोपराग पशुभ्यो विधीयते यथा च कास्योपरागस्तदाश्रयो ब्रह्मवचसफलोऽभिलष्यते वैत्वक्षान्नाद्यफलो यूपाश्रयो दृश्यते तथैतान्युपासनानि कर्मस्वनित्यानीति विकल्पान्तरम् । अत्र चाङ्गाश्रितोपास्तीनां क्रतुषु नित्यत्वानित्यत्वनिरूपणद्वारा वाक्यार्थधीहेतुनिरूपणात्पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे यथोक्तोपास्तीनां क्रतुषु पर्णतादिवदावश्यकत्वम् । सिद्धान्ते तद्राहित्यमङ्गीकृत्य विमृशति—किमिति । अनित्यभोजनाश्रितप्राणाग्निहोत्रानित्यत्ववन्नित्यकर्माङ्गाश्रितोपास्तीनां नित्यतेति पूर्वपक्षयति—नित्यानीति । क्रतुप्रकरणापाठात्प्रयोगवचनापरिग्रहादुपास्तीनां नास्ति क्रतुषु नित्यतेति शङ्कते—कुत इति । अव्यभिचरितक्रतुसंबन्धजुह्वा द्वारा पर्णतावदुद्गीथादिद्वारेणोपास्तीनामपि क्रतुसंबन्धात्प्रयोगवचनपरिग्रहादमुपासनां क्रतुषु नित्यतेत्याह—प्रयोगेति । क्रत्वङ्गतात्प्रयोगवचनपरिग्रहयोरन्योन्याश्रयत्वात्प्रकरणान्तरत्वाच्च नोपास्तीनां तत्परिग्रहः स्यादित्याशङ्क्याह—अनारभ्येति । अङ्गान्तरं पर्णमयीत्वादि । उपास्तीनां फलान्तरश्रुतेरस्ति स्वातन्त्र्यमित्याशङ्क्याह—यस्त्विति । क्रतूपकारद्वारेण व्यवहितफलोपादानादव्यवहितश्रुतफलस्य साध्यत्वविपरिणाम भेदानित्यपापश्लोकश्रुतेरपि फलविवेकमेवेत्याशङ्क्याह—नेति । क्वचिदगत्या विपरिणामेऽपि प्रकृते कर्माङ्गत्वं गतिरिति न विपरिणामातिद्विरित्यर्थः । अङ्गाश्रितोपासनानि प्रयोगवचनेन क्रत्वङ्गतायोपादेयानि साध्यफलोक्तिशून्यत्वे सति क्रत्वङ्गसङ्गितया विहितत्वात्पर्णमयीत्वादिवदिति भवोपसहरति—तस्मादिति । एवमादीनामित्यादिशब्देन यदाऽङ्गे चक्षुरेव आनृत्यस्य वृङ्गे यत्प्रयाजानुयाजा इज्यन्ते वर्म वा पतयधस्य क्रियत इत्यादि गृह्यते । जुह्वादिद्वारेणेत्यत्रादिपदेन कर्तृग्रहणम् । उद्गीथाद्युपासनानां कर्मसु नित्यत्वादविदुषो न कर्मेति प्राप्तमनूय सिद्धान्तयति—एवमिति । प्रतिष्ठां विभजते—



इति । यान्येतान्यद्वीथादिकर्मगुणयाथात्म्यनिर्धारणानि रसतम आसिः समृद्धिर्मुख्यप्राण आदित्य इत्येवमादीनि नैतानि नित्यवत्कर्मसु नियम्येरन् । कुतः—तद्वृष्टेः । तथा ह्यनित्यतत्त्वमेवजातीयकानां दर्शयति श्रुतिः—‘तेनोभौ कुरुतो यश्चैतदेवं वेद यश्च न वेद’ ( छा० १।१।१० ) इत्यविदुषोऽपि क्रियाभ्यनुष्ठानात् । प्रस्तावादिदेवताविज्ञानविहीनानामपि प्रस्तोत्रादीनां याजनाध्यवसानदर्शनात् ‘प्रस्तोतयां देवता प्रस्तावमन्वायत्ता तां चेद्विद्वान्प्रस्तोष्यसि’ ( छा० १।१०।९ ) ‘तां चेद्विद्वानुद्रास्यसि’ ( छा० १।१०।१० ) ‘तां चेद्विद्वान्प्रतिहरिष्यसि’ ( छा० १।१०।११ ) इति च । अपि चैवजातीयकस्य कर्मव्यप्राश्रयस्य विज्ञानस्य पृथगेव कर्मणः फलमुपलभ्यते कर्मफलसिद्ध्यप्रतिबन्धस्तत्समृद्धिरतिशयविशेषः कश्चित् ‘तेनोभौ कुरुतो यश्चैतदेवं वेद यश्च न वेद । नाना तु विद्या चाविद्या च यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं भवति’ ( छा० १।१।१० ) इति । तत्र नाना त्विति विद्वद्विद्वत्प्रयोगयोः पृथक्करणाद्वीर्यवत्तरमिति च तत्प्रत्ययप्रयोगाद्विद्यविहीनमपि कर्म वीर्यवदिति गम्यते । तच्चानित्यत्वे विद्याया उपपद्यते । नित्यत्वे तु कथं तद्विहीनं कर्म वीर्यवदित्यनुज्ञायेत । सर्वाङ्गोपसंहारे हि

भाष्यरत्नप्रभा

कर्माङ्गाश्चित्स्वात्पणमयीत्वादिवत् । तथा चाङ्गतथा प्रयोगविधिना नित्येन प्रयुज्यन्त इति प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे—यानीत्यादिना । उद्गीथादयः कर्मणां गुणा, अङ्गानि तेषां याथात्म्यं रसतमत्वादिकं तन्निर्धारणान्युपासनानि यानि तानि कर्मसु नित्यपणमयीत्वादिवन्न नियम्येरन्नित्यर्थः । एषां कर्माङ्गत्वे तद्धीनस्याविदुषः कर्म न स्यादङ्गलोपात्, तस्मादविदुषोऽपि कर्मकर्तृत्वश्रुतिलिङ्गैरङ्गवानुमानप्राध इत्याह—तद्वृष्टेरिति । तस्यानियमस्य दर्शनादित्यर्थः । तां चेद्विद्वान्प्रस्तोष्यसि मूर्धां ते व्यपतिष्यतीति चाक्रायणेन त्विजामाक्षिप्तत्वादनुपासकानामपि कर्मप्रयोगोऽस्तीत्याह—प्रस्तावादीति । उपासीनां कर्मफलात् पृथक्फलश्रुतेन कर्माङ्गत्वमित्याह—अपिचेति । तेनोमित्यक्षरेण यश्चैतदक्षरमेवं रसतमत्वादिरूपेण वेदोपास्ते यश्च न वेद तादुभौ कर्म कुरुत एव यद्यपि तथापि तु विद्याविद्ययोर्नानात्वं भिन्नफलत्वम् । इष्टं हि मणिविक्रये ज्ञानाज्ञानाभ्यां वणिक्शबरयोः फलवैषम्यं, तस्माद्यदेव कर्म विद्ययोर्द्वीथाद्युपास्या श्रद्धयास्तिक्यबुद्धयोपनिषदा रहस्यदेवताध्यानेन करोति तदेव कर्म फलातिशयवदित्यर्थः । कर्मणो वीर्यवत्त्वं नाम फलवत्त्वं विद्याहीनस्यापि गम्यमानं विद्याया अनङ्गत्वे लिङ्गमिति भावः । सान्नि लोकादिदृष्ट्युपासनेषु कर्मसमृद्धयति-

भामती

त्वम् । नहि पण्यताऽनाश्रया यागादिवत्फलसंबन्धमनुभवितुमर्हति । अव्यापाररूपत्वात् । व्यापारस्यैव च फलवत्त्वात् । यथाहु —‘उत्पत्तिमतः फलदर्शनात्’ इति । नापि खादिरतायामिव प्रकृतक्रतुसंबन्धो यूप आश्रयस्तदाश्रय प्रकृतोऽस्ति अनारभ्याधीतत्वात्पण्यताया । तस्माद्वाक्येनैव जुहूस्वबन्धद्वारेण पण्यताया क्रतुराश्रयो ज्ञापनीय । न चातत्पर वाक्यं ज्ञापयितुमर्हतीति तत्र वाक्यतात्पर्यमवश्यश्रयणीयम् । तथाच तत्पर सन्न पण्यताया फलसंबन्धमपि गमयितुमर्हति । वाक्यभेदप्रसङ्गात् । उपासनानां तु व्यापाररूपत्वेन स्वत एव फलसंबन्धोपपत्तेः । उद्गीथाद्याश्रयणं फले विधानं न विरुध्यते विशिष्टविधानात् । फलाय खलूद्गीथसाधनकमुपासनं विधीयमानं न वाक्यभेदमावहति । ननु कर्माङ्गोद्गीथसंस्कार उपासनं प्रोक्षणादिवद्वितीयाश्रुतेरुद्गीथमिति । तथा चाजनादिष्विव संस्कारेषु फलश्रुतेरर्थवादत्वम् । मैवम् । नह्योद्गीथस्योपासनं किनु

न्यायनिर्णयः

यानीति । नित्यपणमयीत्वादिवदित्येतदनुमानतो नियमे निवेदिते नानियमप्रतिज्ञेति शङ्कते—कुत इति । तत्र सूत्रपदमवतारयति—तद्वृष्टेरिति । तस्यानियमस्य वृष्टेरिति व्याचक्षाणः । श्रौतैर्लिङ्गैर्विद्यानामानङ्गत्वसाधनैरनुमानं बाध्यमित्याह—तथाहीति । तेनोभौकाराख्यमर्थमुक्तम् । एतदक्षरमुद्गीथावयवभूतमेव रसतमादिगुणकं यो वेद यश्च न तथा तादुभावपि शास्त्री कर्म कुरुत इति योजना । विद्यायाः कर्माङ्गत्वानियमे लिङ्गान्तरमाह—प्रस्तावादीति । ‘तां चेद्विद्वान्प्रस्तोष्यसि मूर्धां ते विपतिष्यति’ इति चाक्रायणेनाक्षेपकरणाद्विद्वत्ता प्रस्तोत्रादेः सिद्धेत्यर्थः । उद्गीथाद्युपासीनां पृथक्फलश्रवणादपि न कर्माङ्गत्वेत्यवशिष्टसंज्ञावयवं व्याचष्टे—अपिचेति । ज्ञानाभावे कर्मफलप्रतिबन्धे ज्ञानस्य कर्माङ्गता स्यादित्याशङ्क्याह—तदिति । कर्मफलस्य वीर्यवत्तरत्वं ज्ञानफलं तदभावेऽपि वीर्यवदेव कर्मत्वार्थः । फलभेदे मानमाह—तेनेति । पूर्वपक्षमुपन्यस्य श्रुति स्वयमेव तुल्यभेदेन निरस्यति—ज्ञाना त्विति । भिन्नफलत्वं नानात्वम् । इष्टं हि मणिविक्रये शबरवणिजोर्ज्ञानभावाभावाभ्यां फलवैलक्षण्यम् । तस्माद्यदेव कर्म विद्यया प्रकृतोद्गीथाद्यर्थया करोति श्रद्धयास्तिक्यबुद्धया तथोपनिषदा तत्तदेवताध्यानेनेत्यर्थः । श्रुतेस्तत्पर्यमाह—तत्रेति । किं तावता ते सिद्धं, तत्राह—तत्रेति । विद्याहीनस्य कर्मणो वीर्यवत्त्व कर्मणि तदनित्यत्वगमकमिति व्यतिरेकतः स्फुटयति—नित्यत्वे त्विति । अङ्गिमात्रस्य फल वीर्यवत्त्वमङ्गसहितस्य तु वीर्यवत्तरत्वमित्यनुद्योपपत्तिमाशङ्क्याह—सर्वेति । कर्मसमृद्धय-

वीर्यवत्कर्मति स्थितिः । तथा लोकसामादिषु प्रतिनियतानि प्रत्युपासनं फलानि शिष्यन्ते 'क-  
ल्पन्ते हासं लोका ऊर्ध्वाश्चावृत्ताश्च' (छा० २।२।३) इत्येवमादीनि । न चेदं फलश्रवणमर्थवाद-  
मात्रं युक्तं प्रतिपत्तुम् । तथा हि गुणवाद आपद्येन फलोपदेशं तु मुख्यवादोपपत्तिः । प्रयाजा-  
दिषु त्वितिकर्तव्यताकाङ्क्षस्य क्रतोः प्रकृतत्वात्तादर्थ्यं सति युक्तं फलश्रुतेरर्थवादत्वम् ।  
तथानारभ्याधीतेष्वपि पर्णमयीत्वादिषु । नहि पर्णमयीत्वादीनामक्रियात्मकानामाश्रयमन्त-  
रेण फलसंबन्धोऽवकल्पते । गोदोहनादीनां हि प्रकृताप्रणयनाद्याश्रयलाभादुपपन्नः फल-  
विधिः । तथा वैलवादीनामपि प्रकृतयूपाद्याश्रयलाभादुपपन्नः फलविधिः । न तु पर्णमयीत्वा-  
दिष्वेवंविधः कश्चिदश्रयः प्रकृतोऽस्ति । वाक्येनैव तु जुहाद्याश्रयतां विवक्षित्वा फलेऽपि विधिं

भाष्यरत्नप्रभा

रिक्तलोकादिफलश्रुतेश्च नाङ्गत्वमित्याह—तथेति । अस्मै विदुषे कल्पन्ते भोगाय समर्था भवन्ति भूमेरूर्ध्वा लोका  
आवृत्ता अवस्तानाश्चेत्यर्थः । तथाहि गुणवाद इति । फलश्रुतेरर्थवादमात्रत्वे स्तुतिलक्षणा स्यात्, सा न युक्ता,  
मुख्यवृत्त्या फलपरत्वसंभवात् । प्रयाजानुयाजकर्मणां तु प्रकरणादङ्गाङ्गत्वलाभात्तुव्याभिभूतिफलश्रुतेरगत्या स्तुति-  
लक्षकत्वं, यद्यपि पर्णमयीत्वादीनामङ्गत्वबोधकं प्रकरण नास्ति तथापि तेषु फलश्रुतेः स्तुतित्वं, तेषामक्रियात्वेन  
क्रियासंबन्धं विना फलहेतुत्वानुपपत्तेरतस्तेषां फलार्थं क्रियापेक्षित्वात्क्रतोश्च जुहूप्रकृतिद्रव्याकाङ्क्षित्वात्पर्णमयी जुहू-  
रित्यादिवाक्येनैव प्रकृतिद्रव्यार्पकेण जुहूद्वारा संनिहितक्रवज्जत्वसिद्धेर्युक्तं फलश्रुतेरर्थवादत्वमिति भावः । अक्रियात्म-  
कगोदोहनादेरपि फलश्रुतिरर्थवादः स्यादत आह—गोदोहनादीनां हीति । यदपि प्रणयेत्तत् पशुकामस्य सतो  
गोदोहनेन ब्रह्मवर्चसकामस्य कांक्षेनेति फलार्थविधिरेव नार्थवादः गोदोहनादेः कृत्वनाकाङ्क्षितत्वेनाङ्गत्वाभावात्,  
चमसेन निराकाङ्क्षक्रियासंबन्धितया स्वफलसाधकत्वसंभवात् । तथा खादिरत्वेन निराकाङ्क्षकृत्वयूपमाश्रित्य वैल्वम-  
न्त्राद्यकामस्य खादिर वीर्यकामस्येति फलार्थविधिरेवार्थः । पर्णमयीत्वादिषु फलविधिः किं न स्यादत आह—न  
त्विति । एवंविधो यूपादिवन्निराकाङ्क्ष इत्यर्थः । जुहूरेवाश्रय इत्यत आह—वाक्येनेति । जुहाः प्रकृतिद्रव्यापेक्षि-  
त्वाद्नेनैव वाक्येन कृत्वङ्गतया जुहूप्रकृतिद्रव्यसंबन्धो विधेयः पश्चान्निराकाङ्क्षजुहूमाश्रित्य तस्यैव प्रकृतिद्रव्यस्य फल-

भामती

तदवयवस्योत्कारस्येत्युक्तमधस्तात् । न चोकार कर्माङ्गमपि तु कर्माङ्गोद्गीथावयव । न चानुपयोगमीप्सितम् । तस्मात्स-  
क्तं जुहोतीतिविद्विन्नियोगभङ्गनोकारसाधनादुपासनात्फलमिति सबन्धः । तस्माद्यथा कृत्वाश्रयाण्यपि गोदोहनादीनि फलसंयो-  
गादनित्यानि एवमुद्गीथाद्युपागनानीति द्रष्टव्यम् । नेपमुक्त भाष्ये । न चेदं फलश्रवणमर्थवादमात्रमिति । अर्थवाद-  
मात्रत्वेऽत्यन्तपरोक्षा वृत्तिर्यथा न तथा फलपरत्वे । न तु वर्तमानापदेशात्साक्षात्फलप्रतीतिः । अत एव प्रयाजादिषु नार्थवा-

न्यायनिर्णय

तिरिक्तमपि फल विद्याया श्रुत ततोऽपि तस्या न कर्माङ्गतेत्याह—तथेति । लोकसामादिषु लोकवृष्ट्या सामानुपासनेष्वति-  
यावत् । कल्पन्ते भोगाय समर्था भवन्त्यस्मै विदुषे लोका भोगभूमयो भूमेरपरिष्ठाततोऽधस्ताच्च व्यवस्थिता ऊर्ध्वा आवृत्ताश्चे-  
त्युक्ता । आपयिता ह वै कामानामित्यादेरर्थवादत्वान्न च फलप्रधानतेत्युद्गीथाद्युपास्तीना कर्मसु नित्यत्वोक्तिरित्याशङ्क्याह—  
नचेति । अर्थवादमात्रत्वे फलश्रुतेर्विधेयप्राशस्त्यलक्षणयात्यन्तपरोक्षा वृत्तिः स्यात् । फलपरत्वे तु वर्तमानापदेशिनोऽपि साक्षात्फ-  
लप्रतीतेमुख्यवादसिद्धिः । ततो मुख्ये संभवति लक्षणाश्रयणमयुक्तमित्याह—तथाहीति । तर्हि प्रयाजादिष्वपि फलश्रुतेर्नार्थवाद-  
मात्रत्व, तत्राह—प्रयाजादिष्विति । दर्शपूर्णमासादिप्रकरणसत्त्वेन प्रयाजादीना तदङ्गत्वान्न पृथक्फलवत्त्वमिति तत्फलश्रुतेरर्थ-  
वादतेत्यर्थः । तर्हि पर्णमयीत्वादिषु प्रकरणाभावात्पृथक्फलवत्त्वसिद्धेर्न फलश्रुतेरर्थवादमात्रत्व, तत्राह—तथेति । किं तेषां साक्षा-  
देव फलवत्त्वं किंवा क्रतुद्वारेति विरुल्ल्याद्य दूषयति—नहीति । द्वितीये क्रतोर्द्रव्यसाकाङ्क्षत्वात्पर्णमयीत्वस्य च पुमर्थत्वाय  
तद्योगपेक्षत्वाज्जुहूप्रकृतिद्रव्यार्पकवाक्यात्क्रतुयोगे पृथक्फलवत्त्वयोगादुक्तफलश्रुतेरर्थवादतेति भावः । गोदोहनादीनामपि तर्हि द्रव्यत्वा-  
त्पर्णमयीत्वादिवत्क्रतुसंबन्धान्न पृथक्फलवत्त्व, तत्राह—गोदोहनेति । तस्मिन्सीदेतिमन्त्रपदानां साकाङ्क्षत्वेऽपि स्योन ते सद-  
मित्यादीनामाकाङ्क्षाभावान्निधः । सबन्धाभाववद्गोदोहनाकास्यादीनां साकाङ्क्षत्वेऽपि प्रणयनादेश्वमसयूपाद्याश्रयलाभादाकाङ्क्षाभावादा-  
कथीयक्रतुसंबन्धासिद्धेस्तादर्थ्यनाविवेकत्वाच्च पृथगेव फलमुद्दिश्य विधानमित्यर्थः । वैल्वमन्त्राद्यकामस्य यूप कुर्यात्खादिर वीर्यकामस्ये-  
त्यादिषु फले विधानवत्पर्णमयीत्वादिष्वपि स्यादित्याशङ्क्याह—तथेति । वैल्वखादिरदध्यादीनामुपपन्नः फले विधिरिति सबन्धः ।  
तत्र हेतुमाह—प्रकृतेति । तेषु प्रकृतक्रतुसंबन्धिपूषहोमादिराश्रयोऽस्ति प्रत्यक्षविशिष्टे । साक्षात्कामवादयुक्तफलश्रुतेश्च युक्तस्तेषां  
फले विधिरित्यर्थः । पर्णमयीत्वादिषु वैषम्यमाह—नत्विति । एवविधा यूपादितुल्यस्तेषामनारभ्याधीतत्वादित्यर्थः । ननु पर्ण-  
मयीत्वादीनां विना प्रकरण वाक्यादेव फले विधिः स्यात्तेत्याह—वाक्येनेति । पर्णतादीनां जुहादिद्वारा कृत्वाश्रयताया  
वाक्यीयत्वाच्च वाक्यतात्पर्यकल्पने फलसंबन्धप्रतिपादने च तत्कल्पने तात्पर्यभेदाद्वाक्यभेदापातान्न युक्तस्तेषु फले विधि-

विवक्षतो वाक्यभेदः स्यात् । उपासनानां तु क्रियात्मकत्वाद्विशिष्टविधानोपपत्तेरुद्गीथाद्याश्र-  
यणां फले विधानं न विरुध्यते । तस्माद्यथा क्रत्वाश्रयाण्यपि गोदोहनादीनि फलसंयोगादनि-  
त्यान्येवमुद्गीथाद्युपासनान्यपीति द्रष्टव्यम् । अत एव च कल्पसूत्रकारा नैवंजातीयकान्युपास-  
नानि क्रतुषु कल्पयांचक्रुः ॥ ४२ ॥

**प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥**



एकीकृत्य पृथग्वा स्याद्व्याख्यानानुचिन्तनम् ॥ तत्त्वाभेदात्तयोरेकीकरणेनावुचिन्तनम् ॥ १ ॥

अवस्थाभेदतोऽध्यात्ममधिदेवं पृथक् ध्रुते ॥ प्रयोगभेदो राजादिगुणकेन्द्रप्रदानवत् ॥ २ ॥

वाजसनेयके—‘वदिध्याम्येवाहमिति वाग्दध्ने’ (बृ० १।५।२१) इत्यत्राध्यात्मं वागादीनां प्राणः  
श्रेष्ठोऽवधारितोऽधिदैवतमश्यादीनां वायुः । तथा छान्दोग्ये—‘वायुर्वाव संवर्गः’ (छा० ४।३।१)  
इत्यत्राधिदैवतमश्यादीनां वायुः संवर्गोऽवधारितः ‘प्राणो वाव संवर्गः’ (छा० ४।३।२) इत्यत्रा-  
ध्यात्मं वागादीनां प्राणः । तत्र संशयः—किं पृथगेवेमौ वायुप्राणानुपगन्तव्यौ स्यातामपृथगेवेति ।  
अपृथगेवेति तावत्प्राप्तं तत्त्वाभेदात् । नह्यभिन्ने तत्त्वे पृथगनुचिन्तनं न्याय्यम् । दर्शयति च श्रुतिर-  
ध्यात्ममधिदैवतं च तत्त्वाभेदम्—‘अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत्’ (ऐ० २।४) इत्यारभ्य, तथा ‘त  
एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ताः’ (बृ० १।५।१३) इत्याध्यात्मिकानां प्राणानामाधिदैविकीं विभूति-  
मात्मभूतां दर्शयति । तथान्यत्रापि तत्र तत्राध्यात्ममधिदैवतं च बहुधा तत्त्वाभेददर्शनं भवति ।

भाष्यरत्नप्रभा

संयोगो विधेय इति वाक्यभेद इत्यर्थः । पर्णतादिवैलक्षण्यमुपासनानामाह—उपासनानां त्विति । स्वयं क्रिया-  
त्वाद्यागादिवत्फलविशिष्टत्वेन विधानोपपत्तिरित्यर्थः । तस्मादिति अङ्गत्वावेदकमानाभावादित्यर्थः । अत एवेति अनङ्ग-  
त्वादेवेत्यर्थः । तस्मादङ्गोपास्त्यभावेऽपि कर्माधिकार इति सिद्धम् ॥ ४२ ॥ प्रदानवदेव तदुक्तम् । वायुप्राणयो-  
र्भेदाभेदवाक्याभ्यां संशयमाह—तत्रेति । अस्तु कर्माङ्गानां तत्संबद्धोपास्तीनां च फलभेदान्नित्यत्वानित्यत्वरूपः  
प्रयोगभेदः, इह तु वायुप्राणयोः स्वरूपाभेदात्तत्त्वरूपप्राप्तिलक्षणफलक्याच्च ध्यानप्रयोगैक्यमिति पूर्वपक्षयति—  
अपृथगिति । ‘अग्निर्वाग्भूत्वा’ इत्यारभ्य ‘वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशत्’ इत्यभेद दर्शयतीत्यर्थः । ‘यतश्चोदेति

भामती

दाद्वर्तमानापदेशात्फलकल्पना । फलपरत्वे त्वस्य न शक्यं प्रयाजादीनां पारार्थ्येनाफलत्वं वक्तुमिति ॥ ४२ ॥ प्रदान-  
वदेव तदुक्तम् । तत्तच्छ्रुत्यर्थालोचनया वायुप्राणयोः स्वरूपाभेदे सिद्धे तदधीननिरूपणतया तद्विषयोपासनाप्यभिज्ञा न  
न्वाध्यात्माधिदैवगुणभेदाद्भेदः । नहि गुणभेदे गुणवतो भेदः । नह्यभिहोत्रं जुहोतीत्युत्पन्नस्याभिहोत्रस्य तण्डुलादिगुणभेदाद्भेदो  
भवति । उत्पद्यमानकर्मसयुक्तो हि गुणभेदः कर्मणो भेदकः । यथामिक्षावाजिनसयुक्तयोः कर्मणो । नोत्पन्नकर्मसयुक्तः ।

न्यायनिर्णयः

रित्यर्थः । पर्णमयीत्वादिषु फलश्रुतेरर्थवादत्वमुपपाद्योद्गीथाद्युपासनेषु तेभ्यो वैषम्यमाह—उपासनानां त्विति । तासां व्यापार-  
रूपत्वादन्यापारात्मकपर्णतादिभ्यो वैलक्षण्यात्फलवत्त्वेऽपि च विधानसिद्धेः स्वर्गकामो यजेतेत्यादिवद्वाक्यभेदाभावाद्युक्तं फलविधान-  
मित्यर्थः । प्रस्तुतोपास्तीनां प्रकरणादिना क्रत्वर्थश्रिततायाः सिद्धत्वात्तदाश्रयणेन गोदोहनादिवद्विशिष्टफलोद्देशेन विधानसम्भवे फलित-  
मुपसंहरति—तस्मादिति । उद्गीथादिविधानां पर्णतादिवत्कर्माङ्गत्वाभावे लिङ्गान्तरमाह—अत इति । अङ्गत्वाभावादेवेति यावत् ।  
तथाच विदुष इवाविदुषोऽपि कर्माधिकारोऽस्तीति भावः ॥ ४२ ॥ पृथगप्रतिबन्ध फलमिति फलपृथक्त्ववदुपगमनपृथक्त्वमाह  
—प्रदानवदिति । बृहदारण्यके छान्दोग्ये चाधिदैवाध्यात्मभेदेनोक्तौ वायुप्राणाबुदाहरति—वाजसनेयक इत्यादिना । श्रेष्ठ-  
मभक्ष्यतत्त्वेनोक्तवत्त्वम् । तयोर्भेदाभेदवादिवाक्याभ्यां संशयमाह—तत्रेति । अत्र वायुप्राणयोरुपगमनविचोक्त्या वाक्याधी-  
हेतोरेव कथनात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे विवैक्यात्प्रवृत्तिभेदासिद्धिः । सिद्धान्ते तदेक्येऽपि गुणभेदात्तत्तद्विरिति सिद्धवत्कृत्य  
पूर्वपक्षयति—अपृथगिति । फलभेदात्कर्माङ्गानां तण्डुलोपास्तीनां च नित्यत्वानित्यत्वरूपप्रयोगभेदवद्वायुप्राणयोस्तत्त्वाभेदात्तत्प्राप्ति-  
फलक्याच्चोपास्तिप्रयोगैक्यमिति भावः । तत्त्वाभेदेऽपि कथमपृथगनुचिन्तनं, तत्राह—नेति । न खल्वेकस्मिन्नभिहोत्रे प्रयोगभेदो-  
ऽस्तीत्यर्थः । तत्त्वाभेदे मानमाह—दर्शयतीति । वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशदिति श्रुतिरत्रोपयुक्ता । आध्यात्मिकप्राणस्या-  
धिदैविकवाक्यभेदे लिङ्गमाह—तथेति । अध्यात्ममधिदैव च तयोस्तत्त्वाभेदे सर्वश्रुतिसमतिमाह—तथान्यत्रेति । वायुप्राणयो-  
स्तत्त्वाभेदे वाक्यमपि मानमित्याह—कचिच्चेति । अथेममेव नाप्नोन्मृत्युर्योऽयं मभ्यमः प्राण इत्युपक्रम्य प्राणाद्वा यव सूर्यं उदेती-

क्वचिच्च 'यः प्राणः स वायुः' इति स्पष्टमेव वायुं प्राणं त्रैकं करोति । तथोदाहृतेऽपि वाजसनेयि-  
ब्राह्मणे 'यतश्चोदेति श्लोके' ( नृ० १।५।२३ ) इत्यस्मिन्नुपसंहार श्लोके 'प्राणाद्वा एव उदेति प्राणे-  
ऽस्तमेति' ( नृ० १।५।२३ ) इति प्राणैर्नैवोपसंहारश्चेकत्वं दर्शयति । 'तस्मादेकमेव व्रतं चरे-  
त्प्राणश्चैवापासाच्च' ( नृ० १।५।२३ ) इति च प्राणव्रतेनैकेनोपसंहारश्चेतदेव दृढयति । तथा  
छान्दोग्येऽपि परस्तात् 'गन्तव्यं नश्चतुरो देव एतः कः स जगार भुवनस्य गोपा.' ( छा०  
४।३। ) इत्येकमेव संवर्गं गमयति न तनीत्येक एकेषां चतुर्णां संवर्गोऽपरोऽपरेपामिति । तस्मा-  
दपृथक्त्वमुपगमनस्येति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—पृथगेव वायुप्राणावुपगन्तव्याविति । कस्मात् ।  
पृथगुपदेशात् । आध्यानाथो ह्ययमध्यात्माधिदैवविभागोपदेशः सोऽसत्याध्यानपृथक्त्वेऽन-  
र्थक एव स्यात् । ननुक्तं न पृथगनुचितं तत्त्वाभेदादिति । नैव दोषः । तत्त्वाभेदेऽप्यवस्थाभे-  
दादुपदेशभेदवशेनानुचिन्तनभेदोपपत्तेः । श्लोकोपन्यासस्य च तत्त्वाभेदाभिप्रायेणाप्युपपद्य-  
मानस्य पूर्वोदितध्वेयभेदनिराकरणसामर्थ्याभावात् । 'स यथैषां प्राणानां सभ्यमः प्राण एव-

भाष्यरत्नभा

सूर्यस्त वद' इति प्रश्ने सूत्रात्मकवायुर्वाच्यो वायुस्थाने प्राण वदन्नैकत्वं तयोर्दर्शयतीत्याह—तथेति । किंच यदि वायु-  
प्राणयो पृथग्ध्यान स्यात्तर्हि ध्यानाद्भवतभेदोऽपि स्याद्विह तु प्राणापाननिरोधात्मकव्रतवैयर्थ्येनैक्यमित्याह—  
तस्मादिति । व्रतकस्य प्रगस्तत्वादित्यर्थः । किंच वायुप्राणा रावर्गो भेदेनोपक्रम्य परस्ताद्वाक्यशेषे संवर्गदेवेक्यश्रुतेः  
प्रयोगैक्यमित्याह—तथेति । महात्मन इति द्वितीयावहुवचनम् । चतुरश्रसु संख्याकानक्षिसूर्योदकचन्द्रानपरांश्च  
वाक्चक्षु श्रोत्रमनोरूपानेको देव कः प्रजापतिः जगार गीर्णवानुपसंहृतवानित्यर्थः । न ब्रवीति भेदमिति शेषः ।  
यथा 'अग्निहोत्र जुहोति' इत्युत्पन्नाग्निहोत्रस्यैकस्यैव दधितण्डुलादिगुणभेदेन सायप्रातः कालभेदेन प्रयोगभेदस्तथा  
'अन्नादो भवति य एव वेद' इत्युत्पन्नायाः सवर्गविद्यायाः पुरुषेऽप्युत्पन्नशिष्टवायुप्राणाख्यगुणभेदात्प्रयोगभेद इत्युत्सृजं  
सिद्धान्तयति—पृथगेवेति । 'तौ वा एता द्वौ संवर्गौ' इत्युपास्यभेदवाक्यस्य प्रयोगभेदपरत्वाद्वाक्यादेव भेदसिद्धि-  
रित्यर्थः । पूर्वपक्ष्युक्तमनूय प्रत्याह—ननुक्तमित्यादिना । उपास्यतया प्रधानभूतमवर्गगुणविशिष्टोपास्यभेदवाक्य-  
विरोधादनुपास्यवायुतत्वेक्यवचनं न प्रयोगैक्यप्रापकमिति भावः । सूर्योदयास्तमययोर्वाच्यधीनत्वात्तदभेदाभिप्रायेण  
प्राणात्तावुक्तौ । ततोऽध्यात्माधिदेवावस्थाभेदेनोक्तस्य ध्वेयभेदस्य निरासे 'यतश्चोदेति' इति श्लोकस्य न शक्तिरित्याह—  
श्लोकेति । असामर्थ्यं लिङ्गमाह—स यथेति । श्लोकोपन्यासवद्भूतैक्योपन्यासोऽपि तत्त्वाभेदाभिप्रायेणेत्याह—

भामती

अध्यात्मानिदैवोपदेशेषु चोत्पन्नोपागनासंयोगः । तथोपक्रमोपसंहारालोचनया विधैकलविनिश्चयादेकैव सकृत्प्रवृत्तिरिति पूर्व-  
पक्षः । रात्रान्तस्तु—सत्य विधैकल तथापि गुणभेदात्प्रवृत्तिभेदः । सायप्रातः कालगुणभेदाद्यैकस्मिन्नग्निरहोत्रे प्रवृत्तिभेद  
एवसिद्धान्त्यध्यात्माविदेवगुणभेदादुपासनस्यकस्यापि प्रवृत्तिभेद इति सिद्धम् । आध्यानाथो ह्ययमध्यात्माधिदैववि-

न्यायनिर्णय

त्युपसंहाराच्च तयोरैक्यमित्याह—तथेति । यदि पृथगनुचिन्तनं तयोर्विधितस्त तर्हि तदङ्गव्रतोपदेशोऽपि पृथगेव स्यात् । इह च  
प्राण्यादिति प्राणने प्राप्तेऽपान्यादित्यपाननमुक्त्वा तस्मिन्प्राप्ते प्राण्यादिति प्राणनवचनेन प्राणापाननिरोधं कुर्यादित्येकमेव व्रतं दर्श-  
यति । ततश्चापृथगनुचिन्तनमित्याह—तस्मादिति । छान्दोग्यालोचनयामपि तयोः स्वरूपाभेदधीरित्याह—तथेति । वायु प्राण च  
सवर्गगुणक भेदेनोपक्रम्य परस्ताद्वाक्यशेषे सवर्गमेकमेव गमयतीति सवन्वः । महात्मन इति द्वितीयावहुवचनम् । चतुरश्रसु सं-  
ख्याकानक्षिसूर्योदकचन्द्रानन्याश्च वाक्चक्षु श्रोत्रमनोरूपानेको निरपेक्षः सन्को देवः प्रजापतिर्जगार गीर्णवानुपसंहृतवानिति यावत् ।  
भेदे मानाभावादपि तयोरैक्यमित्याह—नेति । बहुश्रुत्यालोचनया वायुप्राणैक्यसिद्धेस्तदुपास्तेरपि तदधीनत्वादेव भेदः । न चाध्यात्माधिदै-  
वगुणभेदाद्भेदः, तदभेदोक्तेरुत्पन्नोपास्तिसंयोगाद्भेदकत्वायोगात् । नो खल्वग्निहोत्र जुहोतीत्युत्पन्नाग्निहोत्रस्य दधितण्डुलादिभेदाद्भेद  
उत्पद्यमानकर्मयोगिगुणभेदस्यैव भेदकत्वात् । तस्मादुत्पन्नोपास्तिसंयोगित्वाद्गुणभेदस्योपास्तभेदाभावादपृथगनुचिन्तनमित्युपसंहारति—  
तस्मादिति । उक्तनीत्या विधैक्येऽप्यध्यात्माधिदैवगुणभेदात्प्रवृत्तिभेदः सायप्रातः कालगुणभेदादेकस्मिन्नग्निरहोत्रे प्रवृत्तिभेदवदिति  
सिद्धान्तयति—एवमिति । उपास्यैक्यात्प्रयोगैक्योक्तेर्न पृथगनुचिन्तनमिति शङ्कते—कस्मादिति । अग्निहोत्रस्य दधितण्डुलादेर्ध्या-  
नस्य प्रवृत्ते भेदोपदेशात्पृथगनुचिन्तनसिद्धिरित्याह—पृथगेति । तदेव विवृणोति—आध्यानेति । तौ वा एतौ सवर्गविति वाक्य-  
व्योपास्यगुणविशिष्टभेदवाचिनो भेदेनानुचिन्तने तात्पर्याद्वाक्यप्रामाण्याद्भेदेनैव चिन्तनमित्यर्थः । पूर्वपक्षवीजमनुवदति—नन्वेति ।  
उपास्यतया प्रधानभूतसवर्गगुणकवायुप्राणधर्मभेदविषयेण वाक्येन गुणभूतसमीकरणस्वभावैक्यविषयं वाक्य बाध्यमित्यभिप्रेत्याह—नेति ।  
यतश्चोदेतीत्यादिश्लोकोक्तेर्वायुप्राणैक्यसिद्धेरुपास्तेरपि तथात्वादपृथगनुपगतिरित्याशङ्क्याह—श्लोकेति । सूर्योदयास्तमययोर्वाच्यधीनत्वात्त-  
दभेदविध्या प्राणात्सूर्योदयास्तमयावुक्तौ ततोऽध्यात्माधिदैवविभागोक्तस्य ध्वेयभेदस्य निरासे श्लोकस्य न सामर्थ्यमित्यर्थः । इतोऽपि



मेतासां देवतानां वायुः' ( बृ० १।५।२२ ) इति चोपमानोपमेयकरणात् । एतेन व्रतोपदेशो व्याख्यातः । 'एकमेव व्रतम्' ( बृ० १।५।२३ ) इति चैवकारो वागादिब्रतनिवर्तनेन प्राणव्रतप्रतिपत्त्यर्थः । भग्नव्रतानि हि वागादीन्युक्तानि 'तानि मृत्युः श्रमो भूवोपयेमे' ( बृ० १।५।२१ ) इति श्रुतेः । न वायुव्रतनिवृत्त्यर्थः 'अथातो व्रतमीमांसा' ( बृ० १।५।२१ ) इति प्रस्तुत्य तुल्य-  
वद्वायुप्राणयोरभग्नव्रतत्वस्य निर्धारितत्वात् । 'एकमेव व्रतं चरेत्' ( बृ० १।५।२३ ) इति चोक्त्वा 'तेनो एतस्यै देवतायै सायुज्य सलोकतां जयति' ( बृ० १।५।२३ ) इति वायुप्राप्ति फलं ब्रुवन्वायुव्रतमनिवर्तितं दर्शयति । देवतेत्यत्र वायुः स्यादपरिच्छिन्नात्मकत्वस्य प्रेषि-  
तत्वात् । पुरस्तात्प्रयोगाच्च 'सैषाऽनस्तमिता देवता यद्वायुः' ( बृ० १।५।२२ ) इति । तथा 'तौ वा एतौ द्वौ संवर्गौ वायुरेव देवेषु प्राणः प्राणेषु' ( छा० ४।३।४ ) इति भेदेन व्यपदिशति 'ते वा एते पञ्चान्ये पञ्चान्ये दश सन्तस्तत्कृतम्' ( छा० ४।३।८ ) इति च भेदेनैवोपसंहरति ।  
तस्मात्पृथगेवोपगमनम् । प्रदानवत् । यथेन्द्राय रात्रे पुरोडाशमेकादशकपालमिन्द्रायाधिराजा-  
येन्द्राय स्वराज्ञ इत्यस्यां त्रिपुरोडाशिन्यामिष्टौ सर्वेषामभिगमयन्नवद्यत्तुल्यवद्कारमिति ।

भाष्यरत्नप्रभा

एतेनेति । नन्वेवकाराद्वायुव्रतनिवृत्तेः प्राण एवैको ध्येयो भातीत्यत आह—एकमेवेति । वदन्दर्शनादीनि वाक्च-  
क्षुरादीनां व्रतानि श्रमरूपमृत्युना भग्नानीत्युक्त्वा प्राणस्याभग्नव्रतत्वं निर्धारितं, तथा उवलनतापादीन्य-  
न्यादित्यादीनां व्रतानि भग्नानीत्युक्त्वा वायोरभग्नव्रतत्वं निर्धारितं, 'स यथेषां प्राणानां मध्यम प्राणः स्थिरव्रत एवमेतासां देवतानां  
वायुर्लोकन्ति ह्यन्या देवता न वायुः संपानस्तमिता देवता यद्वायुः' इति श्रुतेः । अतो भग्नव्रतनिरासार्थं एवकारो न  
वायुव्रतनिवृत्त्यर्थ इत्यर्थः । अत्रैवार्थे लिङ्गमाह—एकमिति । उकारश्चार्थः । तेन व्रतेन वायोः सायुज्यं समानदेहत्वं  
सलोकता च जयतीत्यर्थः । नन्वत्र वायुप्राप्तिर्न श्रुतेत्यत्राह—देवतेति । तस्मात्तत्राभेददृष्ट्या व्रतैक्यमिति स्थितं,  
संप्रति पूर्वोक्तं पृथगुपदेशं विवृणोति—तथा तौ वा इति । सौत्रं दृष्टान्तं व्याचष्टे—प्रदानवदिति । त्रयः पुरोडाश  
अस्यां सन्तीति त्रिपुरोडाशिनीष्टित्यां किं सहप्रदानमुत भेदेनेति संदेहे पूर्वपक्षमाह—सर्वेषामिति । सर्वेषां  
देवानामभिमुख्येन प्रापयन्विरवद्यति गृह्णाति, अच्छवद्कार वषट्काराख्यदेवभागमित्यर्थः । यद्वा सर्वदेवार्थं युग-  
पदेवदानं कार्यमित्यत्र हेतुरच्छवद्कारमिति अव्यर्थत्वायेत्यर्थः । एकार्थमवत्ते हविषि शेषो यागानर्हतया वृथा स्यादिति

भामती

भागोपदेश इति । अग्निहोत्रस्येवाध्यानस्य कृते दत्तवत्पण्डुलादिवद्य पृथगुपदेशः । एतेन व्रतोपदेश इति । एतेन  
तत्त्वाभेदेन । एवकारश्च वागादिब्रतनिराकरणार्थः । नन्वेतस्यै देवतायै इति देवतामात्रं श्रूयते न तु वायुस्तत्कथं वायुप्राप्तिमाहे-  
त्यत आह—देवतेत्यत्र वायुरिति । वायुः खल्वभ्यादीनसंवृणुत इत्यभ्यादीनपेक्ष्यानवच्छिन्नोऽभ्यादयस्तु तेनैवावच्छिन्ना इति  
संवर्गगुणतया वायुरनवच्छिन्ना देवता । सर्वेषामभिगमयन्निति । मिलितानां श्रवणाविशेषादिन्द्रस्य देवताया अभेदाच्च-

न्यायनिर्णय

विशिष्टध्येयभेदोऽस्तीत्याह—स यथेति । यत्तु प्राणव्रतेनोपसंहारादैक्ये सत्यपृथगुपगमनमिति, तत्राह—एतेनेति । श्लोकस्य स्वरू-  
पैक्याभिप्रायत्ववादेन व्रतवचनमपि तत्त्वाभेदाभिप्रायं युक्तमित्यर्थः । एवकारश्चुत्तरपृथक्प्रवृत्तिरत्र भातीत्याशङ्क्याह—एकमिति ।  
किमिति वागादिब्रतनिवर्तनेन प्राणव्रतं साध्यते, तत्राह—भग्नमिति । वायुव्रतनिवृत्त्यर्थमवावधारणं किं न स्यात्, तत्राह—नेति ।  
अथैकमेव नामोदित्यध्यात्म मुख्यप्राणस्य मृत्युनाऽनाप्तत्वमपिदैवत चाद्यादीनां उवलनादिब्रतभङ्गमुक्त्वा वायोरभग्नव्रतत्वमुक्तम् ।  
निम्नोचन्यन्या देवता न वायुरिति न वायुव्रतनिवृत्तिरेवकारार्थ इत्यर्थः । फलोक्तिरपि वायुव्रतनिवृत्त्यर्थमात्रं दर्शयतीत्याह—एकमिति ।  
एतेन व्रतेन । अपिशब्देन समानार्थः सन्नुशब्दं सायुज्यं सलोकतामपीत्युपरि संबन्धते । एतस्यै एतस्या देवतायाः सायुज्यं  
समानदेहता वा सलोक्य समानलोकता चोपास्तेस्तारतम्याज्जयति प्राप्नोतीत्यर्थः । अन्यव्रतानुष्ठानादन्याप्राप्तिरत्र च वायुप्राप्तिनिर्दे-  
शाच्च तद्व्रतनिवृत्तिरिति श्रुतितात्पर्यमाह—वायिवति । देवताप्राप्तिरेवात्र श्रुता न वायुप्राप्तिरित्याशङ्क्याह—देवतेति । अभ्यादीनपे-  
क्ष्यानवच्छिन्नो देवो वायुस्ते तु तेनैवावच्छिन्ना इति संवर्गगुणो वायुरनवच्छिन्ना देवता तदात्मैवमत्राप्तमिष्टमतो देवतासिर्वायुप्राप्ति-  
रित्यर्थः । न केवलं प्रकरणालोचनया देवता वायुः किंतु साक्षादेव श्रुतेरित्याह—पुरस्तादिति । यत्तु पृथगुपदेशात्पृथगुपनयन-  
शुक्तं तद्विदानीं विवृणोति—तथेति । संवर्गभेदेनोपक्रमवद्भेदेनोपसंहारादपि पृथगुपचिन्तनमित्याह—ते वा इति । उपक्रमोप-  
संहारैकरूप्यफलमुपसंहरति—तस्मादिति । तत्रोदाहरणमवतार्य व्याचष्टे—प्रदानवदिति । त्रयः पुरोडाशा यस्यां सा त्रिपुरोडा-  
शिनी तस्यामुत्पत्तिवाक्यमुदाहरति—इन्द्रायेति । किं तस्यां सह प्रदानं किंवा भेदेनेति संदेहे पूर्वपक्षमाह—सर्वेषामिति ।  
आशिकाः खरस्यामिष्टौ युगपदेवावदानं कुर्वन्ति तेन सर्वेषां देवतानिशेषाणामभिगमयन्नपयन्नपर्यायेणैव पुरोडाशानवद्यति तत्तद्गुणं  
गृह्णातीत्यत्र हेतुमाह—अच्छवद्कारमिति । अन्यर्थत्वायेति यावत् । एकार्थं सर्वतोऽवदाने शेषो यागानर्हः सायुगपत्सर्वार्थ-



अतो वचनादिन्द्राभेदाच्च सहप्रदानाशङ्कायां राजादिगुणभेदाद्याज्यानुवाक्याव्यत्यासविधानाच्च यथान्यासमेव देवतापृथक्त्वात्प्रदानपृथक्त्वं भवति । एवं तत्त्वाभेदेऽप्याध्येयांशपृथक्त्वादा-  
ध्यानपृथक्त्वमित्यर्थः । तदुक्तं संकर्षे 'नाना वा देवता पृथक्त्वानात्' इति । तत्र तु द्रव्यदेवता-  
भेदाद्यागभेदो विद्यते नैवमिह विद्याभेदोऽस्ति । उपक्रमोपसंहाराभ्यामध्यात्माधिदैवोपदेशेष्वे-  
कविद्याविधानप्रतीतेः । विद्यैक्येऽपि त्वध्यात्माधिदैवभेदात्प्रवृत्तिभेदो भवति । अग्निहोत्र इव  
सायंप्रातःकालभेदात् । इत्येतावदभिप्रेत्य प्रदानवदित्युक्तम् ॥ ४३ ॥

**लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि बलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥**



कर्मशेषा स्वतन्त्रा वा मनश्चित्तप्रसुखाग्रयः ॥ कर्मशेषा प्रकरणाद्धिङ्गं त्वन्यार्थदर्शनम् ॥ १ ॥

उन्नेयविधिगाद्धिङ्गादेव श्रुत्या च वाक्यतः ॥ बाध्यं प्रकरणं तस्मात्स्वतन्त्रं बद्धिचिन्तनम् ॥ २ ॥

**वाजसनेयिनोऽग्निहस्ये—'नैव वा इदमग्रे सदासीत्' इत्येतस्मिन्ब्राह्मणे मनोऽधिकृत्याधीयते**

भाष्यरत्नप्रभा

भावः । एवं सहावदानश्रुतेर्वैक्याच्च पुरोडाशानां सहप्रक्षेपे प्राप्ते पृथक्प्रक्षेप इति सिद्धान्तमाह—राजेति । राजा-  
धिराजस्वराजगुणभेदेन विशिष्टदेवताभेदादित्यर्थः । किंचाध्वर्युणा यजेति प्रैषे कृते होत्रा यो मन्त्रः पठ्यते सा याज्या,  
अनुब्रूहीति प्रैषानन्तरमन्नं पुरोनुवाक्येति भेदोऽस्ति, तत्रास्यामिष्टौ प्रथमपुरोडाशप्रदाने या क्लृप्ता याज्या सा द्वितीय-  
प्रदाने पुरोनुवाक्या, या च पूर्वमनुवाक्या, सा पश्चाद्याज्येति व्यत्यासमन्वाहेति श्रुत्या विधानात्, यथाश्रुति  
प्रक्षेपपृथक्त्वमित्याह—याज्येति । संकर्षो देवताकाण्डम् । वाशब्दोऽवधारणे, नानैव देवता राजादिगुणभेदेन  
भेदावगमादिति सूत्रार्थः । दृष्टान्ते देवताभेदात्कर्मभेदवद्विद्याभेदः स्यादित्यत आह—तत्र त्विति । कर्मोत्पत्तिवाक्य-  
स्यदेवताभेदः कर्मभेदे हेतुरिह त्वन्नादो भवति य एवं वेदेत्युत्पत्तावेकत्वेन ज्ञातविद्यायाः पश्चाच्छ्रुतवायुप्राणभेदो न  
भेदकः, अग्निहोत्रस्येव दध्यादिद्रव्यभेद इत्यर्थः । तर्हि केनांशेन प्रदानस्य दृष्टान्तत्वमित्यत आह—विद्यैक्येऽपीति ।  
अवस्थाभेदादेवताभेदः प्रयोगभेदश्चेत्यंशेनायं दृष्टान्त इत्यर्थः ॥ ४३ ॥ लिङ्गभूयस्त्वात् । उत्पत्तेः प्राणिदं सर्वं नैव  
सदासीन्न्यासदित्युपक्रम्य मनःसृष्टिमुक्त्वा तन्मन आत्मानमैक्षतेतीक्ष्णपूर्वकमग्नीनपश्यदिति मनोऽधिकृत्य पठन्ती-  
त्यर्थः । पुरुषायुक्तेन ह्यसृष्टतत्त्वान्तर्गतेः षट्त्रिंशत्सहस्रैरहोरात्रैरवच्छिन्नतया मनोवृत्तीनामसङ्ख्येयानामपि षट्त्रिंश-

भासती

याणामपि पुरोडाशानां सहप्रदानाशङ्कायामुत्पत्तिवाक्य एव राजाधिराजस्वराजगुणभेदाद्याज्यानुवाक्याव्यत्यासविधानाच्च यथा-  
न्यासमेव देवतापृथक्त्वात्प्रदानपृथक्त्वं भवति । सहप्रदाने हि व्यत्यासविधानमनुपपन्नम् । कमवति प्रदाने व्यत्यासविधिरर्थवान् ।  
तथाविधयैव क्रमस्य विवक्षितत्वात् । नुगममन्यत् ॥ ४३ ॥ लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि बलीयस्तदपि । इह सिद्धान्तेनोपक्रम्य  
पूर्वपक्षयित्वा सिद्धान्तयति । तत्र यद्यपि भूयासि सन्ति लिङ्गानि मनश्चिदादीनां स्वातन्त्र्यसूचकानि तथापि न तानि स्वात-

न्यायनिर्णयः

मवदाने त्ववैयर्थ्यमित्यर्थः । उक्ताद्वाक्यात्सर्वार्थं सहावदानश्रुतेर्देवतायां भेदाभावाच्च त्रयाणां पुरोडाशानां सहप्रदानं प्राप्तमित्याह—  
अत इति । सिद्धान्तमाह—राजादीति । उत्पत्तिवाक्य एव राजाधिराजस्वराजगुणभेदाद्यान्यासं यथावचनं तत्तद्गुणविशिष्टदेवता-  
भेदात्प्रदानस्य प्रक्षेपस्य पृथक्त्वमित्यर्थः । किंच त्रिपुरोडाशिन्यामिष्टौ प्रथमपुरोडाशप्रदाने या याज्या सा पुनःप्रयोगेऽनुवाक्या या च  
पूर्वमनुवाक्या सा पश्चाद्याज्येति व्यत्यासमन्वाहेत्यनेन विहितं तत्प्रयोगभेदे युज्यत एकस्यां नैव एकस्मिन्प्रयोगे याज्यानुवाक्या-  
त्वविरोधादित्याह—याज्येति । अध्वर्युणा यजेति प्रैषे कृते होत्रा प्रयुज्यमानो मन्त्रो याज्यानुब्रूहीति प्रैषानन्तरं प्रयुज्यमानस्तु  
मन्त्रोऽनुवाक्येति भेदः । पूर्वोत्तरपक्षाभ्यां दृष्टान्तं व्याख्याय दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । उक्तेऽर्थे देवताकाण्डस्य अधिकरणं प्रदान-  
भेदविषयमुदाहरति—तदुक्तमिति । सङ्ख्यते कर्मकाण्डस्यमेवावशिष्टं कर्मं सक्षिप्योच्यत इति संकर्षो देवताकाण्डं तस्मिन्नि-  
यावत् । वाशब्दो देवतैकत्वाशङ्काव्यावृत्त्यर्थः । नाना देवतैस्तत्र हेतुमाह—पृथगिति । उत्पत्तिवाक्य एव राजाधिराजगुणभेदाद्याज्यानुवाक्या-  
पृथक्त्वानात्तत्तद्गुणविशिष्टदेवतानामपि पृथक्त्वस्य युक्तत्वादित्यर्थः । दृष्टान्ते देवताद्रव्यभेदात्कर्मभेदवदिहापि नायुः प्राणः इति स्रष्टा-  
दादित्वं चर सौर्यं चरमित्यादिष्व्यादित्यस्यार्थादिशब्दभेदादिव देवताभेदेन विद्याभेदः स्यादित्याशङ्काह—तत्रेति । यत्रोत्पत्तिवाक्यादेव  
नानाद्रव्यदेवतं कर्मं दृष्टं तत्र तद्भेदो वैश्वदेव्यामिक्षेत्यादिवत् । यत्र तूत्पत्ति एव कर्मैक्यं तत्र देवतादिभेदेऽपि न कर्मभेदोऽग्नि-  
होत्रादिवदेव विद्यैक्यमित्यर्थः । तर्हि केन साम्येन प्रदानवदित्युक्तं, तत्राह—विद्येति । अग्निहोत्रे हि सायमग्निः प्रजापतिश्च  
देवता सूर्यः प्रजापतिश्च प्रातरनुष्ठानं चोभयत्रान्यादृशं तथेहापि ध्यानभेदसिद्धिरित्यर्थः ॥ ४३ ॥ बायुविद्योक्त्यनन्तरं सापादि-  
काग्निविद्याचिन्तामारभते—लिङ्गेति । सांपादिकानग्नीक्रियाप्रकरणस्यान्मनश्चिदादीन्विषयत्वेनोपन्यस्यति—वाजसनेयिनः, इति ।

‘तत्षट्त्रिंशत्सहस्राण्यपश्यदात्मनोऽग्नीनर्कान्मनोमयान्मनश्चितः’ इत्यादि । तथैव ‘वाकितः प्राणचितश्चक्षुश्चितः श्रोत्रचितः कर्मचितोऽग्निचितः’ इति पृथगग्नीनामनन्ति सांपादिकान् । तेषु संशयः—किमेते मनश्चिदादयः क्रियानुप्रवेशिनस्तच्छेषभूता उत स्वतन्त्राः केवलविद्यात्मका इति । तत्र प्रकरणात्क्रियानुप्रवेशे प्राप्ते स्वातन्त्र्यं तावत्प्रतिजानीते लिङ्गभूयस्त्वादिति । भूयांसि हि लिङ्गान्यस्मिन्ब्राह्मणे केवलविद्यात्मकत्वमेषामुपोद्बलयन्ति दृश्यन्ते ‘तद्यत्किंचेमानि भूतानि मनसा संकल्पयन्ति तेषामेव सा कृतिः’ इति ‘तान्हेतानेवंविदे सर्वदा सर्वाणि भूतानि चिन्वन्त्यपि स्वपते’ इति चैवंजातीयकानि । तद्धि लिङ्गं प्रकरणाद्वलीयः, तदप्युक्तं पूर्वस्मिन्काण्डे—‘श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यानां समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात्’ (जै० सू० ३।३।१३) इति ॥ ४४ ॥

#### भाष्यरत्नप्रभा

सहस्रत्वम् । ताभिरिष्टकात्वेन कल्पिताभिर्मनसैव संपादिता अग्नयो मनश्चितस्तानर्कान्पूज्यान्मनोमयान्मनोवृत्तिषु संपादितानात्मनः स्वस्य संबन्धित्वेन मनोऽपश्यत्, तथा वाक्प्राणादयोऽपि स्वस्ववृत्तिरूपानग्नीनपश्यन्नित्याह—तथेति । प्राणो प्राणं कर्मेन्द्रियेण हस्तादिना चितः कर्मचितः अग्निस्त्वक् पूर्वत्राग्निचयनप्रकरणात्किमेतेऽग्नयः कत्वार्था उत प्राधान्यज्ञापकलिङ्गादिभूयस्त्वात्पुरुषार्था वेति संशयमाह—तेष्विति । केवलविद्यात्मकाः क्रियाङ्गत्वं विना भावनामया इत्यर्थः । एकप्रयोगासंभवाद्वायुप्राणयोर्ध्यानप्रयोगभेदोऽस्तु, इह तु मनश्चिदाद्यग्नीनां प्रकरणात्कर्माङ्गत्वेनैकप्रयोगत्वमिति प्रापय्य सिद्धान्तमुपक्रमते—तत्रेत्यादिना । पूर्वपक्षे भावनाग्नीनां कत्वङ्गत्वमिष्टं तेषां क्रियाङ्गत्वं विकल्पः समुच्चयो वास्तु । सिद्धान्ते पुरुषार्थत्वमिति फलम् । तत्तत्र सर्वप्राणिमनोवृत्तिभिर्मम सदाग्नयः वीयन्त इति ध्यानद्वार्यं सति सर्वभूतानि यत्किंचित् मनसा संकल्पयन्ति तेषामेवाग्नीनां सा कृतिः करणमित्येकं लिङ्गं, क्रियाङ्गस्य यत्किंचित्करणेन सिध्यदर्शनादित्याह—तद्यदिति । एवंविदे स्वपते जाग्रतेऽपि तदीयाग्नीभूतानि सर्वदा चिन्वन्तीति लिङ्गान्तरं, क्रियाङ्गस्य चोदितकालानुष्ठेयस्य सदा सर्वैरनुष्ठीयमानत्वायोगादित्यर्थः । षट्त्रिंशत्सहस्रत्वसंख्याप्यनङ्गत्वे

#### भामती

छयेण स्वातन्त्र्यं प्रति प्रापकाणि । प्रमाणप्रापितं तु स्वातन्त्र्यमुपोद्बलयन्ति । न चात्रास्ति स्वातन्त्र्यप्रापकं प्रमाणम् । न चेदं सामर्थ्यलक्षणं लिङ्गं येनास्य स्वातन्त्र्येण प्रापकं भवेत् । तद्धि सामर्थ्यमभिधानस्य वार्थस्य वा स्यात् । तथा पूषाद्यनुमन्त्रणमन्त्रस्य पूषानुमन्त्रणे, यथा वा ‘पशुना यजेत’ इत्येकलसंख्याया अर्थस्य सख्येयावच्छेदसामर्थ्यम् । न चेदमन्यस्यार्थदर्शनलक्षणं लिङ्गं तथा । स्तुत्यर्थत्वेनास्य विध्युद्देशेनैकवाक्यतया विविपरत्वात् । तस्मादसति सामर्थ्यलक्षणे विरोद्धरि प्रकरणप्रत्यूहं मनश्चिदादीना क्रियाशेषतामवगमयति । नच ते हैते विद्याचित एवेत्यवधारणश्रुति क्रियानुप्रवेश वारयति । येन श्रुतिविरोधे सति न प्रकरणं भवेत्, बाह्यसाधनतापाकरणार्थत्वादवधारणस्य । नच विद्यया हैवैत एवंविदक्षिता भवन्तीति पुरुषसंबन्धमापादयद्वाक्यं प्रकरणमपवाधितुमर्हति । अन्यार्थदर्शनं खल्वेतदपि । नच तत्स्वातन्त्र्येण प्रापकमित्युक्तम् । तस्मात्तदपि न प्रक-

#### न्यायनिर्णयः

उत्पत्तेः प्रागिद सर्वं नैव सदास्तीन्नाप्यसदित्युपक्रम्य मनस प्रादुर्भावमुक्त्वा तदात्मानमैक्षतेतीक्ष्णपूर्वकं तन्मन आत्मनोऽग्नीनपश्यदिति मनोऽधिष्ठत्य पठन्तीत्यर्थः । पुरुषस्यायुद्धेन क्लृप्तशतवधोन्तर्गतषट्त्रिंशत्सहस्राहोत्रावच्छिन्नैर्मनोवाक्प्राणचक्षु श्रोत्रत्वक्कायवृत्तिचित्तचैरिष्टकात्वेन भाव्यमानैश्वर्यमानान्सांपादिकानग्नीन्वदन्तीत्याह—तदिति । अर्कानर्चनीयान्मनोमयान्मनोवृत्तिभाविताद्वागादिवृत्तिभिरिष्टकात्वेन भाविताभिश्चीयन्त इति वाविचदादीनग्नीनात्मनो वागादयोऽप्यपश्यन्नित्याह—तथैवेति । कत्वर्थत्वेपुरुषार्थत्वविनियोजकमानदृष्ट्या सशयमाह—तेष्विति । केवलविद्यात्मकत्व क्रियानुप्रवेशे विना भावनामयत्वम् । वायुप्राणयोरेकप्रयोगायोगात्प्रयोगभेदेन ध्येयत्वेऽपि मनश्चिदादीनां कर्माङ्गत्वेनैकप्रयोगत्व युक्तमित्याह—तत्रेति । सांपादिकाग्नीनां केवलविद्यात्मत्वेन पुरुषार्थत्वसमर्थनद्वारा वाक्यार्थधीहेतोर्येनोक्तैरत्र प्रादादिसगतिः । पूर्वपक्षे क्रियार्थानामग्नीनां क्रियात्वं सिद्धान्ते पुमर्थानां तेषां केवलविद्यामयत्वमित्यङ्गीकृत्य सिद्धान्तमुपक्रमते—स्वातन्त्र्यमिति । सूत्राक्षराणि योजयति—भूयांसि । सर्वाण्यपीमानि भूतानि यत्किमपि मनसा संकल्पयन्ति तेषामेवाग्नीनां सा कृतिः करणमित्येतत् प्रकृताग्नीनां स्वातन्त्र्येण भावनामयत्वे लिङ्गम् । नहि क्रियाङ्गं यत्किंचित्करणे सिध्यति चोदनेकलभ्यत्वादित्याह—तद्यदिति । एवंविदे स्वपते जाग्रतेऽपि तानेतानग्नीभूतानि सर्वाणि सर्वदा चिन्वन्तीति लिङ्गान्तरं नहि कर्मान्न सर्वदा सर्वैरनुष्ठीयते प्रतिनियतदेशकालनिमित्तेषु चोदितत्वादित्याह—तानिति । कार्यकरणव्यापारैः षट्त्रिंशत्सहस्राहोत्रावच्छिन्नैरिष्टकात्वेन भावितैरतैः संपाद्यन्ते । तत्रेष्टकास्वभिषु च संख्याधिवयमग्नीनां केवलविद्यात्वे लिङ्गम् । नहि क्रियाङ्गत्वे प्रसिद्धसंख्यातिरेकसिद्धिरिति मत्वाह—एवमिति । प्रकरणादेषा क्रियाङ्गत्वं सिद्धं लिङ्गाच्च स्वातन्त्र्यं तेन संशयः सादित्वाशङ्काह—तद्धिति । प्रमाणत्वाविशेषे कृतो बलबलव्यवस्थेलाशङ्काह—तदपीति ॥ ४४ ॥ सिद्धान्तेनोपक्रम्याधुना

### पूर्वविकल्पः प्रकरणात्क्रियात्क्रिया मानसवत् ॥ ४५ ॥

नेतृत्वं स्वतन्त्रा एतेऽग्नयोऽनन्यशेषभूता इति । पूर्वस्य क्रियामयस्याग्नेः प्रकरणात्तद्विषय एवायं विकल्पविशेषोपदेशः स्यान्न स्वतन्त्रः । ननु प्रकरणादलिङ्गं वलीयः । सत्यमेवमेतत् । लिङ्गमपि त्वेवंजातीयकं न प्रकरणाद्वलीयो भवति । अन्यार्थदर्शनं ह्येतत् । सांपादिकाग्निप्रशंसारूपत्वात् । अन्यार्थदर्शनं चासत्यामन्यस्यां प्राप्तौ गुणवादेनाप्युपपद्यमानं न प्रकरणं बाधितुमुत्सहते । तस्मात्सांपादिका अप्येतेऽग्नयः प्रकरणात्क्रियानुप्रवेशिन एव स्युः । मानसवत् ।

भाष्यरत्नप्रभा

लिङ्गं एवंजातीयकपदेनोक्तम् ॥ ४४ ॥ एवं सिद्धान्तमुपक्रम्य पूर्वपक्षयति—पूर्वेति । पूर्वस्येष्टकाभिरग्निं चिनुत इत्युक्तस्य स एष त्विष्टकाभिरिति संनिहितस्याय विकल्पविशेषोपदेश संकल्पमयत्वाख्यप्रकारभेदोपदेश क्रियाग्नित्वासांकटिकाग्नयोऽप्यङ्गमिति यावत् । किं विधिवान्यस्य लिङ्गं प्रकरणाद्वलीय , अर्थवादस्य वा । आद्यमङ्गीकरोति—सत्यमिति । न द्वितीय इत्याह—लिङ्गमिति । मानसाग्निविध्यर्थवादस्थलिङ्गानां स्वार्थप्रापकमानाभावाद्बैबल्यमित्यर्थः । सूत्रस्थक्रियापदं व्याचष्टे—तस्मादिति । ननु अक्रियारूपाग्नीनां ध्यानमयानां कथं क्रियाङ्गत्वं तत्राह—मानसवदिति । द्वादशाहस्याद्यन्ताहर्द्वयं त्यक्त्वा मध्यस्थदशरात्रस्यैव द्विरात्रादिषु प्रकृतित्वं, तद्वर्माणामेव तेष्वति-देहात्तस्य मध्यदशरात्रस्य दशमेऽहन्यर्थादेकादशेऽहनि मानसग्रहः श्रूयते—‘अनया त्वा पात्रेण समुद्रं रसया प्राजापत्यं मनोग्रहं गृह्णाति’ इति । अनया रसया पृथिव्या पात्रेण समुद्रं त्वा प्रजापतिदेवताकं मनोग्रहं गृह्णाते इति ग्रहः सोमरसः, मनसा रसत्वेन भावितमध्वर्युर्गृह्णातीत्यर्थः । अत एव त्विजां ध्यायितया विविधवाक्योच्चारणाभावादवि-

भाष्यती

रणविरोधायलमिति सांपादिका अप्येते अग्नयः प्रकरणात्क्रियानुप्रवेशिन एव मानसवत् । द्वादशाहे तु श्रूयते—‘अनया त्वा पात्रेण समुद्रं रसया प्राजापत्यं मनोग्रहं गृह्णाति’ इति । तत्र सशय—किं मानस द्वादशाहादहरन्तरमुत तन्मध्यपातिनो दशमस्याहोऽङ्गमिति । तत्र वाग्वै द्वादशाहो मनो मानसमिति मानसस्य द्वादशाहाद्वेदेन व्यपदेशाद्वाङ्मनसभेदवद्भेदः । निर्धूतानि द्वादशाहस्य गतरसानि छन्दासि तानि मानसेनैवाप्यायन्तीति च द्वादशाहस्य मानसेन स्तूयमानत्वाद्भेदे च सति स्तुतिस्तुल्यभावस्योपपत्तेर्द्वादशाहादहरन्तरं न तदङ्गं, पत्नीसयाजान्तत्वाच्चाह्वा पत्नी सयाज्य मानसाय प्रसर्पन्तीति च मानसस्य पत्नीसयाजस्य परस्ताञ्छ्रुते । त्रयोदशाहेऽयवयुज्य द्वादशसखयासमवायात्कथंचिज्जघन्ययापि वृत्त्या द्वादशाहसंज्ञाविरोधाभावादिति प्राप्तेऽभिधीयते—प्रमाणान्तरेण हि त्रयोदशत्वेऽह्ना सिद्धे द्वादशाह इति जघन्यया वृत्त्योक्तयेत । न त्वस्ति तादृशं प्रमाणान्तरम् । नच व्यपदेशभेदोऽहरन्तरत्वं कल्पयितुमर्हति । अज्ञानिभेदेनापि तदुपपत्तेः । अतएव च स्तुत्यस्तावकमायस्याग्युपपत्तिः देवदत्तस्यैव दीपं केशं । पत्नीसयाजान्तता तु यद्यप्यैतन्मार्गिकी तथापि दशमस्याहो विसर्पवचनान्मानसानि ग्रहणासादनहवनादीनि पत्नीसयाजात्पराणि भविष्यन्ति । किमिव हि न कुर्याद्वचनमिति । एष वै दशमस्याहो विसर्गो

न्यायनिर्णय

पूर्वपक्षयति—पूर्वेति । पूर्वपक्ष विवृण्वन्नुक्तसिद्धान्तप्रतिज्ञा निषेधति—नैतर्दिति । सप्रति सहेतुक पूर्वपक्ष प्रतिजानीते—पूर्वस्येति । इष्टकाभिरग्निं चिनुत इत्युक्तक्रियामयाश्वधिकारे श्रवणादयमपि सांपादिकाग्न्युपदेशस्तद्विषयो विकल्पोपदेशस्तथाच यथा क्रियाङ्ग क्रियामयोऽस्मिन्तथा सांपादिकाग्निरपि तदङ्ग स्यादित्यर्थः । विकल्पविशेष प्रकारभेद । उक्तं सैद्धान्तिकमतमनुवदति—नन्विति । तेन प्राकरणिक क्रियाशेषत्व हित्वा लैङ्गिक पुमर्थत्वमेष्टव्यमिति शेषः । विध्युदेशस्यमर्थवादस्य वा लिङ्गं प्रकरणाद्वलीयदिति विकल्प्याद्यमङ्गीकरोति—सत्यमिति । द्वितीय दूषयति—लिङ्गमिति । एवजातीयक सर्वदा सर्वाणि भूतानि चिन्वन्तीत्याद्यर्थवादस्यमिति यावत् । तदेव साधयति—अन्यार्थेति । न हीद साधनात्मक लिङ्गं विध्युदेशकवाक्यतया तत्परत्वादतो नेद स्वातन्त्र्येण प्रमापक स्तुतिमात्रत्वादित्यर्थः । अन्यार्थदर्शनानामपि प्रमापकत्वमाशङ्क्य मूलप्रमाणभावे तथाभावेऽपि प्रकृते तदभावान्मेवमित्याह—अन्येति । प्रकृतलिङ्गस्य प्रकरणाबाधकत्वे फलितमाह—तस्मादिति । एतेन क्रियेति पद व्याख्यातम् । कथमक्रियारूपाणांमेतेषा क्रियाशेषत्व, तत्राह—मानसवदिति । द्वादशाहे श्रूयतेऽनया त्वा पात्रेण समुद्रं रसया प्राजापत्यं मनोग्रहं गृह्णाति । तत्र किं मानस द्वादशाहादहरन्तरं किं तन्मध्यपातिनो दशमस्याङ्गमिति सदेहे वाग्वै द्वादशाहो मनो मानसमिति भेदोक्त्या मानसस्य द्वादशाहाद्वेदसिद्धेर्द्वादशाहस्य गतरसान्यङ्गानि मानसेनैवाप्यायन्तीति च मानसेन द्वादशाहस्य स्तुतेः स्तुतिस्तुल्यभावस्य भेदाकाङ्क्षात्वात्पत्नीसयाजान्तान्यहानि सतिष्ठन्त इत्युक्त्वा द्वादशाहान्तर्गतानामह्ना पत्नीसयाजान्तत्वदृष्टेर्मानसस्य च पत्नीः सयाज्य मानसाय प्रसर्पन्तीति पत्नीसयाजादुपरिष्ठादेव श्रुतेर्द्वादशाहसंज्ञायाश्च त्रयोदशाहेऽपि द्वादशाहमन्वेन कथंचिदुपपत्तेर्द्वादशाहादहरन्तरं मानसमिति प्राप्ते मानसस्य त्रयोदशाहत्वे मानाभावाद्द्वादशाहसंज्ञाया गुणवृत्त्या नेतुमशुक्तत्वादङ्गाङ्गिभेदेनोक्तिभेदस्य स्तुतिस्तुल्यभावस्य च सिद्धेर्द्वादशाहसंज्ञायाश्चैतन्मार्गिकत्वादिशेषोक्त्या दशमस्याहो ग्रहणादीनां मानसानां पत्नीसयाजात्परत्वाविरोधादेश वै दशमस्याहो विसर्गो यन्मानसमिति चोक्तोवैसर्गस्यान्तस्यान्तवतो धर्मेत्वाद्दशमाहर्द्वादशाहसंज्ञायावतेर्दशमेऽहनि मानसाय प्रसर्पन्तीति चाधारत्वोक्त-

यथा दशरात्रस्य दशमेऽहन्यविवाक्ये पृथिव्या पात्रेण समुद्रस्य सोमस्य प्रजापतये देवतायै गृह्यमाणस्य ग्रहणासादनहवनाहरणोपह्वानभक्षणानि मानसान्येवास्नायन्ते । स च मानसोऽपि ग्रहकल्पः क्रियाप्रकरणात्क्रियाशेष एव भवत्येवमयमप्यग्निकल्प इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥

अतिदेशश्चैषामग्नीनां क्रियानुप्रवेशमुपोद्धलयति—‘षट्त्रिंशत्सहस्राण्यग्नयोऽर्कास्तेषामेकैक एव तावान्यावानसौ पूर्वः’ इति । सति हि सामान्येऽतिदेशः प्रवर्तते । ततश्च पूर्वेणैकचित्तेन क्रियानुप्रवेशिनाऽग्निना सांपादिकानग्नीनतिदिशन्क्रियानुप्रवेशमेवेषां द्योतयति ॥ ४६ ॥

विद्यैव तु निर्धारणात् ॥ ४७ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । विद्यात्मका एवैते स्वतन्त्रा मनश्चिदादयोऽग्नयः स्युर्न क्रियाशेष-भूताः । तथाहि निर्धारयति—‘ते हैते विद्याचित एव’ इति । ‘विद्यया हैवैत एवंविदश्चिता भवन्ति’ इति च ॥ ४७ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

वाक्यसंज्ञा अह्नः प्राप्ता । ग्रहणं नाम सोमपात्रस्योपादानं, गृहीतस्य स्वस्थाने स्थापनमासादनं सोमस्य होमो हवनं हुतशेषादानमाहरणं शेषभक्षणायत्विजां मिथोऽनुज्ञानकरणमुपह्वानं ततो भक्षणमित्येतानि मानसान्येवेत्यर्थः । स च मानसो ग्रहो द्वादशाहादहरन्तरं स्वतन्त्रमित्याहङ्गा द्वादशाहसंज्ञाविरोधाच्चाहरन्तरं किंतु प्रकरणादविवाक्यस्याहोऽ-ङ्गमिति सिद्धान्तमाह—स चेति । कल्पः कल्पनाप्रकारः । केचित्स्वप्न भाष्ये दशरात्रशब्दो विकृतिपरः, तत्रापि दशमे-ऽहन्यविवाक्यसंज्ञके मानसग्रहस्यातिदेशप्राप्तयाङ्गत्वादित्याहुः ॥ ४५ ॥ मनश्चिदादीनां क्रियाङ्गत्वे प्रकरणमुक्त्वा लिङ्गमाह—अतिदेशाच्चेति । क्रियाङ्गत्वसादृश्यादतिदेश इत्यर्थः ॥ ४६ ॥ सिद्धान्तमाह—विद्येति ॥ ४७ ॥ न

भामती

यन्मानसमिति वचनाद्दशमाहरज्ज्ञता गम्यते । विसर्गाऽन्तोऽन्तवतो धर्मो न स्वतन्त्र इति दशमेऽहनि मानसाय प्रमर्षन्तीति दशमस्याह आधारत्वनिर्देशाच्च तदङ्गं मानस नाहरन्तरमिति सिद्धम् । तदिह द्वादशाहसबन्धिनो दशमस्याहोऽङ्गं मानसमिति धर्ममीमासासूत्रकृतोक्तम् । दशरात्रगस्यापि दशमस्याहोऽङ्गमिति भगवान्भाष्यकारः । श्रुत्यन्तरवलेनाह—यथा दशरात्रस्य दशमेऽहन्यविवाक्य इति । अविवाक्य इति दशमस्याहो नाम ॥ ४४ ॥ ४५ ॥ अतिदेशाच्च । नहि सांपादिकाना-मग्नीनामिष्टकासु चितेनाभिना किंचिदस्ति सादृश्यमन्यत्र क्रियानुप्रवेशात् । तस्मादपि न स्वतन्त्र इति प्राप्तेऽभिधीयते ॥ ४६ ॥ विद्यैव तु निर्धारणात् । मा भूदन्येषां श्रुतविद्युद्देशानामन्यार्थदर्शानामप्राप्तप्रापकत्वमेतेषु लक्ष्यतविध्युद्देशेषु ‘वचनानि लपूर्वत्वात्’ इति न्यायाद्विवर्त्तयेत् । तथा चैतेभ्यो यादृशोऽर्थः प्रतीयते तदनु रूप एव स भवति । प्रतीयते चैतेभ्यो मनश्चिदादीनां सान्तत्वं चावधारणं च फलभेदसमन्वयश्च पुरुषसबन्धश्च । न चास्य गोदोहनादिवत्कल्वर्थाश्रितत्वं येन पुरुषा-र्थस्य कर्मपारतन्त्र्यं भवेत् । नच विद्याचित एवेत्यवधारणं बाह्यसाधनापाकरणार्थम् । स्वभावत एव विद्याया बाह्यानुपेक्षल-सिद्धेः । तस्मात्परिशेषान्मानसग्रहवत्क्रियानुप्रवेशशङ्कापाकरणार्थमवधारणम् । न चैवमर्थेले सभवति द्योतकत्वमात्रेण निपात-श्रुतिः पीडनीया । तस्मान्छ्रुतिलिङ्गवाक्यानि प्रकरणमपेक्ष्य स्वातन्त्र्यं मनश्चिदादीनामवगमयन्तीति सिद्धम् । अनुब-

न्यायनिर्णयः

स्तदङ्गमेव मानसं नाहरन्तरमिति राद्धान्तितम् । तदेव द्वादशाहयोगिनो दशमस्याहो मानसमङ्गमिति कर्ममीमांसायामुक्तं तथापि दशरात्रस्य द्वादशाहविकृतित्वात्कमेणाहर्धर्मैवतिदिष्टेषु दशरात्रगतदशमाहन्यपि द्वादशाहान्तर्गतदशमाहरङ्गस्य मानसस्यास्ति प्राप्तिरित्य-भिप्रेत्य व्याचष्टे—यथेति । अविवाक्यमिति दशमस्याहो नामधेय विविधानि वाक्यानि यत्र मानसत्वावृत्तिजां न सन्ति तत्तथेति व्युत्पत्तेः । तत्रेदं श्रुतमनया त्वा पात्रेणेत्यादि त्वा समुद्रमनया रसया पृथिव्या पात्रेण प्रजापतिदेवताका मनोग्रह ध्यानमय ग्रह-मापाधाध्वर्गुणासीति वाक्यार्थः । तमिस सोपस्कारमुपन्यस्यति—पृथिव्येति । ग्रहणं सोमावारपात्रस्योपादानमासादनं गृहीतस्य स्वस्थाने स्थापनं ततः सोमस्य होमो हवनं हुतशेषादानमाहरणं पश्चादृत्विजा तद्भक्षणाय मिथोऽनुज्ञानकरणमुपह्वानं ततोऽवशिष्टस्य सोमस्य भक्षणमित्येतानि मानसान्येवेत्यर्थः । कथमन्यग्रहयोगिनो मानसस्य कल्पनाभेदस्य क्रियानुप्रवेशित्वं, तत्राह—स चेति । उक्तदृष्टान्तादस्मिन्सबन्धिकल्पनाभेदोऽपि क्रियाधिकारात्क्रियानुप्रवेशीति दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति ॥ ४५ ॥ मनश्चिदाद्यग्नीनां क्रियानु-प्रवेशे लिङ्गान्तरमाह—अतिदेशाच्चेति । सूत्रं व्याकरोति—अतिदेशश्चेति । तमेव दर्शयति—षडिति । कथं तावता क्रत्वङ्गत्व तदाह—सतीति । क्रियानुप्रवेशमन्तरेणान्यदेव सादृश्यमतिदेशकृन्मित्याहङ्गा तस्य योग्यानुपलम्भान्मेवमित्याह—ततश्चेति ॥ ४६ ॥ सिद्धान्तमाह—विद्यैवेति । परपक्षनिषेधं प्रतिजानीते—तुशब्द इति । सिद्धान्तप्रतिज्ञामाह—विद्येति । हेतुः व्याचष्टे—तथाहीति । एवकारश्चल्ला प्रकरणं बाध्यमिति भावः । मनश्चिदाद्यग्नीनां विद्यात्मत्वे श्रुतितात्पर्यं वक्तुं श्रुत्याभासं दर्शयन्वाक्य-



## दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥

दृश्यते चैषां स्वातन्त्र्ये लिङ्गम् । तत्पुरस्ताद्विशितम् 'लिङ्गभूयस्त्वात्' ( ब्र० सू० ३।३।४४ ) इत्यत्र ॥ ४८ ॥ ननु लिङ्गमप्यसत्यामन्यस्यां प्राप्तावन्माधकं कस्यचिदर्थस्येत्यपास्य तत्प्रकरणसामर्थ्या-  
क्रियाशेषत्वमध्यवसितमित्यत उत्तरं पठति—

## श्रुत्यादिबलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥

नैवं प्रकरणसामर्थ्यात्क्रियाशेषत्वमध्यवसाय स्वातन्त्र्यपक्षो बाधितव्यः । श्रुत्यादेर्बलीयस्त्वात् । बलीयांसि हि प्रकरणाच्छ्रुतिलिङ्गवाक्यानीति स्थितं श्रुतिलिङ्गसूत्रे । तानि चेह स्वातन्त्र्यपक्षं साधयन्ति दृश्यन्ते । कथम् । श्रुतिस्तावत् 'ते हैते विद्याचित एव' इति । तथा लिङ्गम् 'सर्वदा सर्वाणि भूतानि चिन्वन्त्यपि स्वपते' इति । तथा वाक्यमपि 'विद्यया हैवैत एवविदश्चिता भवन्ति' इति । 'विद्याचित एव' इति हि सावधारण्यं श्रुतिः क्रियानुप्रवेशेऽमीषामभ्युपगम्यमाने पीडिता स्यात् । नन्वबाह्यसाधनत्वाभिप्रायमिदमवधारणं भविष्यति । नेत्युच्यते । तदभिप्रायनायां हि विद्याचित इतीयता स्वरूपसंकीर्तनेनैव कृतत्वादनर्थकमवधारणं भवेत् । स्वरूपमेव ह्येषामबाह्यसाधनमिति । अबाह्यसाधनत्वेऽपि तु मानसग्रहवत्क्रियानुप्रवेशशङ्कायां तन्निवृत्तिफलमवधारणमर्थवद्भवति । तथा 'स्वपते जाग्रते चैवविदे सर्वदा सर्वाणि भूतान्येतानग्रींश्चिन्वन्ति' इति सातत्यदर्शनमेषां स्वातन्त्र्येऽवकल्पते । यथा सांपादिके वाक्प्राणमयेऽग्निहोत्रे 'प्राणं तदा वाचि जुहोति—वाचं तदा प्राणे जुहोति' ( को० २।५ ) इति चोक्तव्योच्यते—'एते अनन्ते अमृते आहुती जाग्रच्च स्वपश्च सतत—जुहोति' ( कौषी० २।५ ) इति । तद्वत् । क्रियानुप्रवेशे तु क्रियाप्रयोगस्याल्पकालत्वेन न सातत्येनैषां प्रयोगः कल्पेत । न चेदमर्थवादमात्रमिति न्याय्यम् । यत्र हि विस्पष्टो विधायको लिङ्गादिरूपलभ्यते युक्तं तत्र संकीर्तनमात्रस्यार्थवादत्वम् । इह तु विस्पष्टविध्यन्तरानुपलब्धेः संकीर्तनादेवैषां विज्ञान-

भाष्यरत्नप्रभा

श्रुतिलिङ्गवाक्यैः प्रकरणं बाध्यमिति सूत्रत्रयार्थः ॥ ४८ ॥ तत्रावधारणश्रुतेरन्यथासिद्धिं शङ्कते—नन्वबाह्येति । विद्याचित इतिपदेनैवाबाह्यसाधनत्वस्य लब्धत्वादवधारणं व्यर्थमित्याह—नेति । तर्हि कथमस्यार्थवत्त्वं तत्राह—अबाह्येति । लिङ्गं व्यनक्ति—तथेति । अग्नीनां सर्वकालव्यापित्वेनानङ्गत्वे दृष्टान्तमाह—यथेति । तदा ध्यानकाल इत्यर्थः । होमे यथा सातत्यमुच्यते तद्वदग्नीनां सातत्यदर्शनमित्यन्वयः । यदुक्तमर्थवादस्थत्वालिङ्गं दुर्बलमिति तन्न । सर्वदा सर्वभूतानि मदर्थमग्नीन् चिन्वन्तीति ध्यायेदित्यपूर्वार्थतया विधिकल्पनात् । तथाच विधिवान्वयस्थत्वालिङ्गं प्रकरणाद्वलवदित्याह—न चेदमित्यादिना । एतेनेति विधित्वेनेत्यर्थः । वाक्यं विवृणोति—तथेति ॥ ४९ ॥

भामती

नधातिदेशश्रुत्यादिभ्य एवमेव विज्ञेयम् । ते च भाष्य एव स्फुटा । यदुक्तं पूर्वपक्षिणा कत्वज्ञले पूर्वोपेष्टकाचितेन मनश्चिदा-

न्यायनिर्णयः

मपि समुच्चिनोति—विद्ययेति ॥ ४७ ॥ न श्रुत्यैव प्रकरणं बाध्यं लिङ्गादपीत्याह—दर्शनाच्चेति । तदिभजते—दृश्यते चेति । किं तदित्यपेक्षायामाह—तत्पुरस्ताद्विति ॥ ४८ ॥ उत्तरसूत्रव्यावर्त्यं पूर्वोक्तं चोक्तमनुसारयति—नन्विति । तदुत्तरं सूत्रमवतारयति—अत इति । न बाध इत्येतच्चाचष्टे—नैवमिति । हेतुमवतार्यं व्याचष्टे—श्रुत्यादीति । तेषां प्रकरणाद्वलीयस्त्वेऽपि प्रकृते किं जातं, तत्राह—तानि चेति । स्वातन्त्र्यसाधकश्रुत्यादिदृष्टिमेव प्रश्नद्वारा स्फुटयति—कथमित्यादिना । तत्र श्रुतिं विवृणोति—विद्येति । अवधारणश्रुतेरन्यथासिद्धिं शङ्कते—नन्विति । दूषयति—नेत्युच्यत इति । कृतत्वादभिप्रेतस्याबाह्यसाधनत्वस्य ज्ञातत्वादिति थावत् । स्वरूपसंकीर्तनेन कृतत्वमेव स्फुटयति—स्वरूपमिति । विद्याशब्देनैव बाह्यसाधनत्व व्यावर्त्यते चेत्स्वन्मतेऽपि किमर्थमवधारणमित्याशङ्क्याह—अबाह्येति । सप्रत्यवधारणश्रुतिवदेव लिङ्गं व्यनक्ति—तथेति । सातत्यं सर्वकालसर्वपुरुषव्यापित्वेन हेतुना क्रियानुप्रवेशाभावे दृष्टान्तमाह—यथेति । तदेति सपादनावस्थोक्तिः । आहुत्योरनन्तत्वमक्षयफलत्वादित्याह—अमृते इति । तयोरपि क्रियाज्ञत्वशङ्का प्रत्याह—जाग्रच्चेति । उक्तदृष्टान्तात्प्रकृताग्नीनां सातत्यदृष्टेर्न क्रियाप्रवेगितेति दार्ष्टान्तिकमाह—तद्वदिति । सातत्यप्रयोगेऽपि किमित्यग्नीनां क्रियाप्रवेशो न स्यात्, तत्राह—क्रियेति । यत्पुनरर्थवादस्य लिङ्गं न प्रकरणबाधकमिति, तत्राह—नचेति । अन्येषां श्रुतिविध्युद्देशानामन्यार्थदर्शनानामप्रापकत्वेऽपि प्रकृतेषु वचनानि त्वपूर्वत्वादिति न्यायेन सर्वदा सर्वाणि भूतानि मदर्थमग्निं चिन्वन्तीति मन्वीतेति विधिः करण्यते । अपूर्वार्थवादितया भासमानानां चोक्तत्वमात्राग्नी-



विधानं कल्पनीयम् । तच्च यथासंकीर्तनमेव कल्पयितुं शक्यत इति सातत्यदर्शनात्तथाभूतमेव कल्प्यते । ततश्च सामर्थ्यादिषां स्वातन्त्र्यसिद्धिः । एतेन 'तद्यत्किंचेमानि भूतानि मनसा संकल्पयन्ति तेषामेव सा कृतिः' इत्यादि व्याख्यातम् । तथा वाक्यमपि 'एवंविदे' इति पुरुषविशेषसं-  
पन्धमेवैषामाचक्षानं न क्रतुसंबन्धं मृष्यते । तस्मात्स्वातन्त्र्यपक्ष एव ज्यायानिति ॥ ४९ ॥

**अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववदृष्टश्च तदुक्तम् ॥ ५० ॥**

इतश्च प्रकरणमुपमृच्य स्वातन्त्र्यं मनश्चिदादीनां प्रतिपत्तव्यम् । यत्क्रियावयवान्मनआदिव्या-  
पारेष्वनुबध्नाति 'ते मनसैवाधीयन्त मनसाचीयन्त मनसैव ग्रहा अगृह्यन्त मनसाऽस्तुवन्मन-  
साऽशंसन्त्यत्किंच यज्ञे कर्म क्रियते यत्किंच यज्ञियं कर्म मनसैव तेषु तन्मनोमयेषु मनश्चित्सु  
मनोमयमेव क्रियते' इत्यादिना । संपत्फलो ह्ययमनुबन्धः । नच प्रत्यक्षाः क्रियावयवाः सन्तः  
संपदा लिप्सितव्याः । न चात्रोद्गीथाद्युपासनवत्क्रियाङ्गसंबन्धात्तदनुप्रवेशित्वमाशङ्कितव्यं  
श्रुतिवैरूप्यात् । न ह्यत्र क्रियाङ्गं किंचिदादाय तस्मिन्नदो नामाध्यवसितव्यमिति वदति । पट्ट-  
प्रिश्नसहस्राणि तु मनोवृत्तिभेदानादाय तेष्वश्रित्वं ग्रहादींश्च कल्पयति पुरुषयज्ञादिवत् । संख्या  
चेयं पुरुषायुपस्थाहःसु दृष्टा सती तत्संबन्धिनीषु मनोवृत्तिष्वारोप्यत इति द्रष्टव्यम् । एवम-  
नुबन्धात्स्वातन्त्र्यं मनश्चिदादीनाम् । आदिशब्दादतिदेशाद्यपि यथासंभवं योजयितव्यम् ।  
तथाहि—'तेषामेकैक एव तावान्यावानसौ पूर्वः' इति क्रियामयस्याग्नेर्माहात्म्यं ज्ञानमयानामेकै-  
कस्यातिदिशन्क्रियायामनादयं दर्शयति । नच सत्येव क्रियासंबन्धे विकल्पः पूर्वोक्तरेषामिति

भाष्यरत्नप्रभा

संपदुपास्यै मनोवृत्तिषु क्रियाङ्गानां योजनमनुबन्धः श्रुत्या क्रियते तदन्यथानुपपत्त्याप्यग्नीनां पुरुषार्थत्वं कृत्वर्थत्वे-  
ऽङ्गानां सिद्धत्वेन संपादनानुपपत्तेरित्याह—इतश्चेत्यादिना । ते अग्नयः, आधीयन्त तेषामाधानं मनसैव कुर्या-  
दित्यर्थः । कालस्य छन्दस्यनियमात् । अचीयन्त इष्टकाश्रेतव्या इत्यर्थः । ग्रहा. पात्राणि, अस्तुवन् उद्गातारः स्तुवन्ति,  
अशंरान् होतारः शंसन्ति, किं बहुकृत्या यत्किंचिद्यज्ञे कर्मारदुपकारकं यज्ञिय यज्ञस्वरूपोत्पादकं च तत्सर्वं मनोमयं  
कुर्यादिति श्रुत्यर्थः । वृत्तिष्वश्रित्वानस्य क्रियानङ्गत्वेऽनुद्गीथभ्यानवत्क्रियाङ्गाश्रितत्वं स्यान्नेत्याह—न चात्रोद्गीथेति ।  
अङ्गावबद्धश्रुतितोऽस्याः श्रुतेर्वैरूप्यं स्फुटयति—नहीति । अनङ्गवृत्तिषु साङ्गक्रतुसंपादनं पुरुषस्य यज्ञत्वभ्यानवत्  
स्वतन्त्रमित्यर्थः । अनादरार्थोऽतिदेशो न भवति किंतु विकल्पार्थं इत्यत आह—नचेति । एकस्मिन्साध्ये निरपेक्ष-  
साधनयोर्विकल्पो भवति यथा व्रीहियवयोरत्र तु क्रियाग्नेर्ध्यानाग्नीनां साध्यभेदान्न विकल्प इत्यर्थः । अत एव समुच्च-

भामती

दीनां विकल्प इति । तदतुल्यकार्यत्वेन दूषयति—नच सत्येव क्रियासंबन्ध इति । अपिच पूर्वापरयोर्भागयोर्विद्याप्राधा-  
न्यायनिर्णयः ।

कारेण गुणवादाश्रयणायोगादिति मत्वाह—यत्रेति । उक्तन्याय वाक्यान्तरेऽपि संचारयति—एतेनेति । श्रुतिलिङ्गे विविच्य वाक्यं  
विविनक्ति—तथेति । श्रुतिलिङ्गावाक्येभ्यो भेदे प्रकरणे फलितमाह—तस्मादिति ॥ ४९ ॥ स्वातन्त्र्ये हेत्वन्तराण्याह—अनुबन्धा-  
दिभ्य इति । सूत्रस्य हेत्वन्तरोक्तौ तात्पर्यमाह—इतश्चेति । तत्रानुबन्ध हेतु विवृणोति—यदिति । क्रियाङ्गानां मनआदिव्यापारेषु  
संयोजनान्यथानुपपत्त्याऽपि न क्रियागोपत्व मनश्चिदादीनामित्यर्थः । तेऽग्नयो विदुषा मनसैवाधीयन्ताधियन्ते छन्दसि कालानियमात् ।  
मनसाचीयन्त इष्टकाशीयन्ते । मानसेषु मनश्चित्समिषु ग्रहा पात्राणि विदुषाऽगृह्यन्त गृह्यन्ते । मनसैवास्तुवन्नुद्गातृप्रभृतयः  
स्तुवन्ति । मनसैवाऽशंसन्नुद्गातृप्रभृतयः शंसन्ति । अन्यदपि यत्किंचिद्यज्ञेषु पुरुषार्थं क्रियते यच्च यज्ञार्हं कृत्वर्थं तत्रानुष्ठीयते तत्सर्वमेव  
मनोमय भावनामय विदुषा मनसैवाक्रियत क्रियत इत्यर्थः । किमर्थमिदमनुबन्धकरणं तदाह—संपदिति । उपास्यर्थो ह्यनुबन्धस्तथापि  
मनश्चिदादीनामक्रियाङ्गत्वे किमायात तदाह—नचेति । तेषां क्रियाङ्गत्वे साक्षादेवाधानादिप्रसिद्धेरनर्थिका संपदित्यर्थः । तर्हि  
कर्माङ्गयोगादुद्गीथाद्युपासनावदिदमपि क्रियागतमुपासनं स्यान्नेत्याह—नचेति । उपासनं सप्तम्यर्थः । उद्गीथाद्युपास्तवृत्तिश्रुतिविदि-  
वैपरीत्यमेव प्रस्तुतोपास्तविधौ दर्शयति—नहीति । कथं तर्हीह विधानं तदाह—षडिति । मनोवृत्तिभेदेऽश्रितत्वादिरहितेषु  
तत्कल्पनाया दृष्टान्तमाह—पुरुषेति । कथं मनोवृत्तिषु संख्याभेदोपादानं तदाह—संख्या चेति । अनुबन्धसामर्थ्यसिद्धमर्थमुप-  
संहरति—एवमिति । सौत्रमादिशब्दं योजयति—आदीति । तत्र मनश्चिदादीनां स्वातन्त्र्यप्रापकमतिदेशं विशदयति—तथाहीति ।  
वाक्यतात्पर्यमाह—क्रियेति । ननु पूर्वोक्तकाचित्तेनाग्निना मनश्चिदादीनां विकल्पः स्यादित्युक्तं तेन विकल्पाथोऽतिदेशो नानादरार्थं  
इति, तत्राह—नचेति । व्रीहिभिर्यावत्क्रियते यवैरपि तावदिति युक्तो विकल्पः । प्रकृते तु मनश्चिदादीनां तदभावात्तेष्टकाचित्तेन

शक्यं वक्तुम् । नहि येन व्यापारेणाहवनीयधारणादिना पूर्वं क्रियायामुपकरोति तेनोत्तर उप-  
कर्तुं शक्नुयन्ति । यत्तु पूर्वपक्षेऽप्यतिदेश उपोद्बलक इत्युक्तं सति हि सामान्येऽतिदेशः  
प्रवर्तत इति तदस्मत्पक्षेऽग्नित्वसामान्येनातिदेशसंभवात्प्रत्युक्तम् । अस्ति हि सांपादिकानाम-  
प्यग्नीनामग्नित्वमिति । श्रुत्यादीनि च कारणानि दर्शितानि । एवमनुबन्धादिभ्यः कारणेभ्यः  
स्वातन्त्र्यं मनश्चिदादीनाम् । प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववत् । यथा प्रज्ञान्तराणि शाण्डिल्यविद्याप्रभृतीनि  
स्वेन स्वनानुबन्धेनानुबध्यमानानि पृथगेव कर्मभ्यः प्रज्ञान्तरेभ्यश्च स्वतन्त्राणि भवन्त्येवमिति ।  
दृष्टश्चावेष्टे राजसूयप्रकरणपठितायाः प्रकरणादुत्कर्षो वर्णत्रयानुबन्धाद्वाज्यज्ञत्वाच्च राजसूयस्य ।  
तदुक्तं प्रथमे काण्डे—‘क्रत्वर्थायामिति चेन्न वर्णत्रयसंयोगात्’ (जै० सू० ११।४।७) इति ॥ ५० ॥

#### भाष्यरत्नप्रभा

योऽपि निरभः । यदुक्तं क्रियाज्ञत्वसामान्येनातिदेश इति तन्नेत्याह—यत्त्विति । सूत्रं बहुवचनार्थमाह—श्रुत्यादीनि  
चेति । अनुबन्धानातिदेशश्रुतिनिर्दिष्टतायेभ्य इत्यर्थः । एवमिति । अर्थ इति शेषः । मनश्चिदादीनां स्वातन्त्र्ये क्रिया-  
प्रकरणादुत्कर्षः स्यादित्याशङ्का स दृष्ट इत्याह—दृष्टश्चेति । एकादशे चिन्तित ‘राजा स्वाराज्यकामो राजसूयेन यजेत’  
इति प्रकृत्यावेष्टिर्नाम काचिदिष्टिराज्ञाता—‘आग्नेयोऽष्टाकपालो हिरण्य दक्षिणा’, ‘बार्हस्पत्य चरुं क्षितिपृष्ठो दक्षिणा’,  
‘ऐन्द्रमेकादशकपालमृषभो दक्षिणा’ इति । तस्यां वर्णभेदेन प्रयोगभेद श्रूयते—‘यदि ब्राह्मणो यजेत बार्हस्पत्यं मध्ये  
निधायानुतिमाहुतिं हुत्वाभिघारयेद्यदि वैश्यो वैश्वदेव चरुं मध्ये निदध्याद्यदि राजन्यस्तदैन्द्रम्’ इति । आग्नेयैन्द्र-  
पुरोडाशयोर्मध्ये बार्हस्पत्यं चरुं निधायेत्यर्थः । तत्राग्नेयादिरूपे अङ्गानां तन्त्रेण प्रयोगो भवति मध्येनिधानलिङ्गा-  
न्प्रयोगभेदे मध्ये निधानायोगादेतयान्नाद्यकामं याजयेदित्येकनचनाच्च । स च तत्रप्रयोगो राजसूयकनुवाह्यायामन्ना-  
द्यकामवर्णत्रयकर्तृकायामेवावेष्टो ज्ञेयो न तु क्रत्वन्तर्गतायाम् । ननु किं तत्र निष्पन्नं क्रत्वर्थायामप्यवेष्टौ तत्रप्रयोगः  
किं न स्यादिति चेत् । न । वर्णत्रयसंयुक्तायां काम्यायामेवाज्ञतन्त्रैक्यसाधकस्य मध्ये निधानादिलिङ्गस्य सत्त्वादतो  
लिङ्गैकवचनाभ्यां तन्त्रैक्ये सति हिरण्यादिका मिलितैकैव दक्षिणा देया, अन्यथा प्रयोगैक्यायोगात् । राजमात्रकर्तृ-  
कक्रत्वन्तर्गतेष्टौ तु वर्णत्रयसंयोगाभावान्मध्ये निधानादिलिङ्ग नास्ति ततश्च तन्त्रैक्यसाधकाभावादक्षिणाभेदेन तन्त्रभेद  
इत्यङ्गानामावृत्तिरेव चरुत्विति सूत्रार्थः । अत्र चैकप्रयोगलिङ्गस्य क्रत्वर्थेष्टावसंभवं काम्येष्टौ च संभवं वदताऽनेन

#### न्यायनिर्णय

विकल्पः स्यादित्याह—नहीति । अतिदेशस्य पूर्वपक्षानुगुण्यात्कथमादिशब्देन ग्रहणमित्याशङ्कानुवदति—यत्त्विति । अग्नित्व-  
सामान्येनाप्यतिदेशसिद्धिर्न पारिज्यमिति दूषयति—तद्विति । अग्नित्वसामान्यमेव रफुडयति—अस्तीति । बहुवचनं मध्यति  
—श्रुत्यादीनीति । उक्तहेतुफलं निगमयति—एवमिति । दृष्टान्तमवतार्य व्यावृष्टे—प्रज्ञान्तरेति । उक्तदृष्टान्तानुसारदनु-  
बन्धानुवातेभ्यो मनश्चिदादीनामपि स्वातन्त्र्यमिति दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । सूत्रविभागव्याख्यासमाप्ताविति शब्दः । मनश्चि-  
दादीनां स्वातन्त्र्ये क्रियाप्रकरणपाठासिद्धिरित्याशङ्काह—दृष्टश्चेति । उक्तं हेतुमाह—वर्णेति । तथापि राजसूयाज्ञत्वयोगा-  
दुत्कर्षासिद्धिः, तत्राह—राजेति । राजा स्वाराज्यकामो राजसूयेन यजेतेत्यारभ्याग्नेयोऽष्टाकपालो हिरण्य दक्षिणेत्यादिनाऽवेष्टिर्ना-  
मेष्टिराज्ञाता । तत्र यदि ब्राह्मणो यजेत बार्हस्पत्यं मध्ये निधायानुतिमाहुतिं हुत्वाऽभिघारयेद्यदि वैश्यो वैश्वदेव यदि राजन्यस्त-  
दैन्द्रमिति श्रूयते । तत्र किं ब्राह्मणादीनां राजसूये प्राप्तानां निमित्तार्थेन श्रवणमुत तेषामेव यागो विधीयत इति संदेहे प्रजापालन-  
काण्टकोद्धरणादि राज्यं तस्य कर्तो राजेत्यर्थप्रसिद्धैर्वर्णिज्ञानामपि तत्कर्तृत्वप्रसिद्ध्या राजशब्दवत्त्वेन राजसूयाधिकारित्वाद्यदि ब्राह्मणो  
यजेतेत्याद्याः श्रुत्यो निमित्तार्था इति नास्ति प्रकरणादुत्कर्षोऽवेष्टेरिति प्राप्तं ‘गुणवचनब्राह्मणादिभ्यः कर्मणि च’ इति पाणिनिना  
गुणवचनेभ्यः शुद्धादिशब्देभ्यो ब्राह्मणादिशब्देभ्यश्च कर्मणि व्यञ्जप्रत्ययस्मरणाद्वाङ्मः कर्म राज्यमिति राजकर्तृयोगाद्वाज्यमित्यवग-  
मात्कोऽसौ राजेत्यपेक्षायामर्थेषु तत्प्रसिद्धयभावेऽपि स्लेच्छाना क्षत्रियमात्रे राजशब्दप्रयोगान्स्लेच्छप्रसिद्ध्या राजशब्दार्थनिर्णयाद्ब्राह्म-  
णादौ च पालनादिकर्तारं राजशब्दस्य गौणत्वात्क्षत्रियस्यैव राजसूयेऽधिकाराद्ब्राह्मणवैश्ययोस्तत्राप्राप्ते राजसूयप्रकरणं हत्वा ब्राह्मणा-  
दिकर्तृकाणि कर्मान्तराणि विधीयन्त इति राजसूयप्रकरणादुत्कर्षोऽवेष्टेरिति द्वितीये स्थितम् । तत्र यथा क्षत्रियकर्तृकं राजसूये ब्राह्मणा-  
देरनधिकारादवेष्टे राजसूयप्रकरणादुत्कर्षस्तथा मनश्चिदादीनामपि क्रियाप्रकरणादुत्कर्षो लिङ्गादिभिरिति भावः । एकादशेऽपि चिन्तित-  
मेतदित्याह—तदुक्तमिति । राजसूयप्रक्रियायामवेष्टिर्नामेष्टिराज्ञाता आग्नेयोऽष्टाकपालो हिरण्य दक्षिणा बार्हस्पत्यं चरुं क्षितिपृष्ठो  
दक्षिणेति । तत्राग्नेयादिहविष्वङ्गानां तन्त्रेण प्रयोगः किं वावृत्त्येति संशये पूर्वपक्षसूत्रम् ‘अवेष्टौ त्वेकतत्र स्याच्छिददर्शनात्’ इति  
बार्हस्पत्यं मध्ये निधायेति लिङ्गोपलम्भात्प्रयोगभेदे च मध्ये निधानायोगादेतयाऽन्नाद्यकाममित्येकवचनाच्चैकतन्त्रमवेष्टावेकसिन्प्रयोगे-  
ऽङ्गानां तन्त्रेण भावः । सकृदनुष्ठानमिति पूर्वपक्षं कृत्वाऽन्नाद्यकामप्रयोगेऽवेष्टेरिदं लिङ्गदर्शनादि न क्रत्वर्थप्रयोगे, तस्य तु दक्षिणा भेदाद्वेद  
इत्यङ्गावृत्तिरेवेति राक्षान्तिते क्रत्वर्थायामपीष्टाविदं लिङ्गदर्शनाद्यस्तीत्यङ्गानावृत्तिरित्याशङ्कामनूद्य दूषयति—क्रत्वर्थायामिति चेदिति ।  
काम्यायामिष्टौ ‘यदि ब्राह्मणः’ इत्यादिना वर्णत्रयसंयोगात्तस्यां च मध्यनिधानादिसिद्धेर्न राजकर्तृकत्ववेष्टौ तत्प्राप्तिरतोऽङ्गावृत्ति-

न सामान्यादप्युपलब्धेर्मृत्युवन्नहि लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥

यदुक्तं मानसवदिति तत्प्रत्युच्यते । न मानसग्रहणामान्यादपि मनश्चिदादीनां क्रियाशेषत्वं कल्प्यम् । पूर्वोक्तैभ्यः श्रुत्यादिहेतुभ्यः केवलपुरुषार्थत्वोपलब्धेः । नहि किञ्चित्कस्यचित्केन-चित्सामान्यं न संभवति । नच तावता यथास्वं वैषम्यं निवर्तते । मृत्युवत् । यथा 'स वा एष एव मृत्युर्य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः' इति, 'अग्निर्वै मृत्युः' ( बृ० ३।२।१० ) इति चाश्यादित्य-पुरुषयोः समानेऽपि मृत्युशब्दप्रयोगे नात्यन्तसाम्यापत्तिः । यथा च 'असौ वाव लोको गौत-माग्निस्तस्यादित्य एव सस्मिन्' ( छा० ५।४।१ ) इत्यत्र न स्मिदादिसामान्यालोकस्याग्निभावा-पत्तिस्तद्वत् ॥ ५१ ॥

परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्त्वान्वनुबन्धः ॥ ५२ ॥

परस्तादपि 'अयं वाव लोक एषोऽग्निश्चितः' इत्यस्मिन्ननन्तरे ब्राह्मणे ताद्विध्यं केवलविद्यावि-धित्वं शब्दस्य प्रयोजनं लक्ष्यते न शुद्धकर्माङ्गविधित्वम् । तत्र हि—'विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः । न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविद्वांसस्तपस्विनः' इत्यनेन श्लोकेन केवलं कर्म निन्दन्विद्यां च प्रशंसन्निदं गमयति । तथा पुरस्तादपि 'यदेतन्मण्डलं तपति' इत्यस्मिन्

भाष्यरत्नप्रभा

सूत्रेण कान्येष्टेः क्रत्वर्थेष्टिविलक्षणत्वात्कृतप्रकरणादुत्कर्ष इति सूचितम् । स चोत्कर्षो युक्त एव, राजमात्रकर्तृकराज-सूयकृतौ वर्णत्रयकर्तृकेष्टेरन्तर्भावायोगादिति स्थितं, तथा मनश्चिदादीनामुत्कर्ष इति भावः ॥ ५० ॥ एवं दृष्टान्तं विधटयति—न सामान्यादिति । क्रत्वर्थत्वपुरुषार्थत्ववैषम्येऽपि मानसत्वसामान्यं न विरुध्यते विषमयोरपि साम्य-दर्शनादित्यर्थः ॥ ५१ ॥ किञ्च पूर्वोत्तरब्राह्मणयोः स्वतन्त्रविद्याविधानात्तन्मध्यस्थस्यापि ब्राह्मणस्य स्वतन्त्रविद्याविधि-परत्वमित्याह—परेण चेति । चित्तेऽग्नौ लोकदृष्टिविधानं स्वतन्त्रमुत्तरत्र गम्यते पूर्वत्र मण्डलपुरुषोपास्तित्वासांनि-

भामती

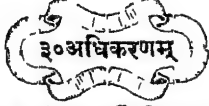
न्यदर्शनात्तन्मध्यपातिनोऽपि तत्सामान्याद्विद्याप्रधानत्वमेव लक्ष्यते न कर्माङ्गत्वमित्याह सूत्रेण—परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्त्वान्वनुबन्धः । स्फुटमस्य भाष्यम् । अस्ति राजसूय 'राजा स्वाराज्यकामो राजसूयेन यजेत' इति । तं प्रकृत्यामनन्ति अवेष्टि नामेष्टिम् । आग्नेयोऽष्टाकपालो हिरण्यं दक्षिणेऽप्येवमादि ता प्रकृत्याधीयते । यदि ब्राह्मणो यजेत वारहस्पत्य मध्ये निधायाहुति हुत्वाभिघारयेद्यदि वैश्यो वैश्वदेवं यदि राजन्य ऐन्द्रमिति । तत्र संदिह्यते—किं ब्राह्मणादीनां प्राप्तानां निमित्तार्थेन श्रवणमुत ब्राह्मणादीनामयं यागो विधीयत इति । तत्र यदि प्रजापालनकण्टकोद्धरणदि कर्म राज्यं तस्य कर्ता राजेति राजशब्दस्यार्थस्ततो राजा राजसूयेन यजेतेति राज्यस्य कर्तृ राजसूयेऽधिकारः । तस्मात्सम्भव-न्यविशेषेण ब्राह्मणक्षत्रियवैश्या राज्यस्य कर्तार इति सिद्धं सर्व एवैते राजसूये प्राप्ता इति 'यदि ब्राह्मणो यजेत' इत्येवमादयो निमित्तार्था श्रुतयः । अथ तु राज्ञ कर्म राज्यमिति राजकर्तृयोगात्तत्कर्म राज्यं ततः को राजेत्यपेक्षायामा-र्येषु तत्प्रसिद्धेरभावात्पिकनेमतामरसादिशब्दार्थावधारणाय म्लेच्छप्रसिद्धिरिवान्ध्राणा क्षत्रियजातौ राजशब्दप्रसिद्धिस्तद्वधार-णकारणमिति क्षत्रिय एव राजेति न ब्राह्मणवैश्ययोः प्राप्तिरिति राजसूयप्रकरणं भित्त्वा ब्राह्मणादिकर्तृकाणि पृथगेव कर्माणि आप्यन्त इति न नैमित्तिकानि । तत्र किं तावत्प्राप्तं, नैमित्तिकानीति । राज्यस्य कर्ता राजेत्यार्याणामान्ध्राणा चाविवादः । तथाहि—ब्राह्मणादिषु प्रजापालनकर्तृषु कनकदण्डात्पत्रश्चेतचामरादिलज्जनेषु राजपदमान्ध्राश्चर्याश्चाविवादं प्रयुज्जाना दृश्यन्ते । तेनाविप्रतिपत्तेर्विप्रतिपत्तावप्यार्यान्ध्रप्रयोगयोर्व्यवराहवदार्थप्रसिद्धेरान्ध्रप्रसिद्धितो बलीयसीत्वात् । बलवदार्थप्रसि-द्धिबिरोधे त्वतन्मूलाया पाणिनीयप्रसिद्धे 'विरोधे त्वनपेक्षं स्यात्' इति न्यायेन बाधनात्तदनुगुणतया वा कथंचिन्नखनकु-

न्यायनिर्णयः

रित्यर्थः । अत्र चैकप्रयोगत्वलिङ्गस्य क्रत्वर्थेष्टावसंभव कान्येष्टौ च संभव वदताऽनेन सूत्रेण कान्येष्टेः क्रत्वर्थेष्टिवैलक्षण्यसूचना-द्वारेणार्थात्मकरणादुत्कर्षोऽपि सिध्यतीति क्रियाप्रकरणान्मनश्चिदादीनामुत्कर्षो भवेत्तदनुगुणमुदाहरणमिति द्रष्टव्यम् ॥ ५० ॥ परोदीरितमुदाहरणं विधटयति—नेति । परोक्तमनूय तदुत्तरत्वेन सूत्राक्षराणि व्याचष्टे—यद्वित्यादिना । मानसेन ग्रहेण सह मनश्चिदादीनां च भावनमयत्वाविशेषेऽपि पारतन्त्र्यस्वातन्त्र्ययोः सिद्धिरित्याह—तद्वदिति ॥ ५१ ॥ पूर्वोत्तरब्राह्मणयोर्विद्याप्राधान्य-दर्शनात्तन्मध्यपातिनोऽस्यापि तत्प्राधान्यमित्याह—परेण चेति । संदिग्धस्य निर्णयो वाक्यशेषादितिन्यायेन सूत्रावयव व्याकुर्वन्वा-क्यशेषमनुसंधत्ते—परस्तादिति । उत्तरब्राह्मणस्य विद्याप्राधान्ये गमकमाह—तत्रेति । ब्राह्मणस्य विद्याप्राधान्यमेतदित्युक्तम् । उपक्रमतन्त्रेणोपसंहारेणैकस्मिन्वाक्ये भवितव्यमिति न्यायेन चकार व्याकुर्वन्पूर्वमपि ब्राह्मणमनुसंधत्ते—तथेति । तस्य विद्याप्राधान्ये

ब्राह्मणे विद्याप्रधानत्वमेव लक्ष्यते 'सोऽमृतो भवति मृत्युर्ह्यस्यात्मा भवति' इति विद्याफलैर्न-  
वोपसंहारात् कर्मप्रधानता तत्सामान्यादिहापि तथात्वम् । भूयांसस्त्वय्यध्यायाः संपादयि-  
तव्या विद्यायामित्येतस्मात्कारणादग्निनानुबध्यते विद्या न कर्माङ्गत्वात् । तस्मान्मनश्चिदा-  
दीनां केवलविद्यात्मकत्वसिद्धिः ॥ ५२ ॥

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ ५३ ॥



आत्मा वेत्तुस्तद्व्यो वा चतन्य मयशक्तिवत् ॥ मृतमेलनज वेहे नान्यत्रात्मा वपुस्तत ॥ १ ॥

भूतोपलब्धिमृतेभ्यो विभिन्ना विपर्यितवत् ॥ सैवात्मा भोक्तिकारोऽसौ परलोकभाक् ॥ २ ॥

इह देहव्यतिरिक्तस्यात्मनः सद्भावः समर्थ्यते बन्धमोक्षाधिकारसिद्धये । न ह्यसति देहव्यति-  
रिक्तात्मनि परलोकफलाश्वोदना उपपद्येरन्कस्य वा ब्रह्मात्मत्वमुपदिश्येत । ननु शास्त्रप्रमुख एव  
प्रथमे पादे शास्त्रफलोपभोगयोग्यस्य देहव्यतिरिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वमुक्तम् । सत्यमुक्तं भाष्यकृता  
न तु तत्रात्मास्तित्वे सूत्रमस्ति । इह तु स्वयमेव सूत्रकृता तदस्तित्वमाक्षेपपुरःसरं प्रतिष्ठापि-  
तम् । इत एव चाकृष्याचार्येण शबरस्वामिना प्रमाणलक्षणे वर्णितम् । अतएव च भग-

भाष्यरत्नप्रभा

ध्यान्मध्येऽपि मानसाग्रयः स्वतन्त्रा इत्यर्थः । तर्हि क्रियाग्निना राह पाठः किमर्थमित्यत आह—भूयांसस्त्विति  
॥ ५२ ॥ मनश्चिदादीनां पुरुषार्थत्वमुक्तं तदयुक्तं देहातिरिक्तपुरुषाभावादित्याक्षिपति—एक आत्मनः शरीरे  
भावात् । सिद्धान्तफलमाह—बन्धेति । पूर्वपक्षे तु परलोकार्थकर्मसु मोक्षार्थविद्यायां चाप्रवृत्तिरिति व्यतिरेकमुखेन  
फलमाह—न ह्यसतीति । व्यतिरिक्तात्मविचारस्य पूर्वतन्त्रे कृतत्वात्पौनरुक्त्यमित्याशङ्क्य तत्रत्यविचारस्यापीदमेव सूत्रं  
मूलं जैमिनिसूत्राभावादतः क पुनरुक्तिरित्याह—ननु शास्त्रेत्यादिना । 'यज्ञायुधी यजमानः स्वर्गं लोकमेति'  
इत्यादिवाक्यस्य भोक्तुरभावादप्रामाण्यप्राप्तावित एवाकृष्य भोक्तुर्विचारः कृत इत्यत्र वृत्तिकारवचनं लिङ्गमाह—  
अत एवेति । तत्र सूत्राभावादेवेत्यर्थः । उद्धार उपरमः । अस्याविकरणस्यास्मिन्पादे प्रसङ्गसंगतिरित्याह—इह

भासती

लादिवदन्वाख्यानमात्रपरतया नीयमानत्वाद्वाज्यस्य कर्ता राजेति सिद्धे निमित्तार्था श्रुतयः । तथाच यदिशब्दोऽभ्याजरा-  
स्यादिति प्राप्तम् । एनं प्राप्त उच्यते—'रूपतो न विशेषोऽस्ति त्वार्थम्लेच्छप्रयोगयोः । वेदिकाद्वाक्यशङ्कान्तु विशेषस्तत्र  
दर्शितः' । तद्विह राजशब्दस्य कर्मयोगाद्वा कर्तरि प्रयोग कर्तृप्रयोगाद्वा कर्मणीति विशये वेदिकवाक्यशेषवदभियुक्ततर-  
स्यात्रभनत पाणिने स्मृतेर्निर्णायते प्रसिद्धिरान्प्राणामनदिरादिमती चार्थाणां प्रमिद्विर्गोगाव्यादिशब्दवत् । नच सभावित-  
दिमद्वावा प्रमिद्वि पाणिनेस्मृतिभपोद्यानादिप्रमिद्विमादिमती कर्तुमुगहते । गाव्यादिशब्दप्रमिद्विरनादित्वेन गवादिपद-  
सिद्धेरग्यादिमत्त्वापत्तेः । तस्मात्पाणिनीयस्मृत्यनुमतान्प्रसिद्धिचलीयस्त्वेन क्षत्रियत्वजातौ राजशब्दे मुख्ये तत्कर्तर्यतज्जातौ  
राजशब्दो गौण इति क्षत्रियस्यैवाधिकाराद्वाजसूये तत्प्रकरणमपोद्यावेष्टेरुत्कर्षः । अन्वयानुरोधी यदिशब्दो न लपूर्वविधौ  
मति तमन्यथयितुमर्हति । अत एवाहु—'यदि शब्दपरित्यागो रुच्यभ्याहारकल्पना' इति । इयं च राजसूयादधिकारान्तर-  
मेतयाज्ञाद्यकाम याजयेदिति नास्तीति कृत्वा चिन्ता । एतस्मिन्स्त्विकारेऽन्वाद्यकामस्य त्रैवर्णिकस्य सभवात्प्राप्तेर्निमित्तार्थता  
ब्राह्मणादिश्रवणस्य दुर्वारैवेति ॥ ४७ ॥ ४८ ॥ ४९ ॥ ५० ॥ ५१ ॥ ५२ ॥ एक आत्मनः शरीरे भावात् ।  
अधिकरणतात्पर्यमाह—इहेति । समर्थनप्रयोजनमाह—बन्धमोक्षेति । असमर्थने बन्धमोक्षाधिकाराभावमाह—न  
ह्यसतीति । अधस्तनतन्त्रोक्तैर्न पौनरुक्त्यं चोदयति—नन्विति । परिहरति—उक्तं भाष्यकृतेति । न सूत्रकारेण

व्यायनिर्णयः

लिङ्गमाह—सोऽमृत इति । पूर्वोत्तरब्राह्मणयोर्विद्याप्राधान्येऽपि प्रकृतब्राह्मणस्य कर्मप्राधान्ये का हानिः, तत्राह—तदिति । कथं  
तर्हि विद्यायाः स्वातन्त्र्ये कर्माधिकारे समानानमित्याशङ्क्य भूयस्त्वादित्यादि व्याचष्टे—भूयांसस्त्विति । श्रुतिलिङ्गादिभिः सिद्ध-  
मर्थमुपसहरति—तस्मादिति ॥ ५२ ॥ मनश्चिदादीनां न पुरुषार्थत्वं पुरुषस्यैव देहातिरिक्तस्याभावादित्याक्षिपति—एक इति ।  
अविकरणस्य तात्पर्यमाह—इहेति । तत्समर्थनफलमाह—बन्धेति । सावनानुष्ठानसामर्थ्यदेहस्यैव स्वर्गपवर्गाधिकारित्वसिद्धौ  
कृत व्यतिरेकचिन्तयेत्याशङ्क्याह—नहीति । व्यतिरेकविचारस्य पूर्वतन्त्रे पौनरुक्त्यं शङ्कते—नन्विति । सूत्रकृता तत्रातिरि-  
क्तात्मानुक्तेर्न पौनरुक्त्यमित्याह—सत्यमिति । प्रकृते पूर्वमीमांसातो विशेषमाह—इह स्त्विति । कथं तर्हि प्रथमे पादे  
दर्शितमात्मास्तित्वं नहि मूलभूत सूत्रं विना भाष्य युक्तं, तत्राह—इत इति । यज्ञायुधी यजमानः स्वर्गं लोकं यातीतिवाक्यस्या-  
तिरिक्तात्माभावादप्रामाण्यप्राप्तौ तत्परिहारेण प्रथमाभ्यायोपयोगितया तदस्तित्वमिदमेवाधिकरणमवष्टभ्योक्तमिति सूचयति—प्रमाणेति ।  
प्रसङ्गादेवाकृष्य तत्रात्मास्तित्वमुक्तमित्यत्र वृत्तिकारवचनं गमकमित्याह—अत इति । यस्मादत्र सूत्रकारो निरूपयति तस्मादेवेति

वतोपवर्णेन प्रथमे तत्र आत्मास्तित्वाभिधानप्रसक्तौ शरीरकैः वक्ष्याम इत्युद्धारः कृतः । इह चेदं चोदनालक्षणेष्वापासनेषु विचार्यमाणेष्वत्मास्तित्वं विचार्यने कृत्स्नशास्त्रशेषत्वप्रदर्शनात् । अपिच पूर्वस्मिन्नधिकरणे प्रकरणोत्कर्षाभ्युपगमेन मनश्चिदादीनां पुरुषार्थत्ववर्णितं कोऽसौ पुरुषो यदर्थो एते मनश्चिदादय इत्यस्यां प्रसक्ताविदं देहव्यतिरिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वमुच्यते । तदस्तित्वाक्षेपार्थं चेदमादिमं सूत्रम् । आक्षेपपूर्विका हि परिहारोक्तिर्विवक्षितेऽर्थे स्थूणानिखननन्यायेन दृढां बुद्धिमुत्पादयति । अत्रैके देहमात्रात्मदर्शिनो लोकायतिका देहव्यतिरिक्तस्यात्मनोऽभावं मन्यमानाः समस्तव्यस्तेषु बाह्येषु पृथिव्यादिष्वदृष्टमपि चैतन्यं शरीराकारपरिणतेषु भूतेषु स्यादिति संभावयन्तस्तेभ्यश्चैतन्यं मदशक्तिवद्विज्ञानं चैतन्यविशिष्टः कायः

भाष्यरत्नप्रभा

चेति । आमुष्मिकफलोपासनानिर्णयप्रसङ्गेन तदपेक्षितात्मास्तित्वमुच्यत इत्यर्थः । एतरिस्मृत्वकृत्वा प्रथमसूत्रेऽथशब्देनाधिकारी चिन्तितस्तत्सादिदमविकरण सर्वशास्त्राङ्गमिति शास्त्रसंगतिमाह—कृत्स्नेति । आक्षेपलक्षणप्राधान्यान्तरसंगतिमाह—अपिचेति । देहातिरिक्त आत्मास्ति न वेति वादिविप्रतिपत्तेः संशये पूर्वपक्षमाह—अत्रैका इति । यद्यपि समस्तेषु मिलितेषु भूतेषु चैतन्यं न दृष्टं ततोदकुम्भस्य ज्ञानाभावाद्यस्तेषु तु नास्त्येव तथापि देहात्मकभूतेषु स्यादिति तेभ्यो भूतेभ्यश्चैतन्यं संभावयन्तो मदशक्तिवद्विज्ञानं संघातजं तद्विशिष्टसंघात जातम्यानुवित्यन्य । यथा मादकद्रव्येषु ताम्बूलपत्रादिषु प्रत्येकमदृष्टापि मदशक्तिस्तसंघाताज्जायते तद्वदित्यर्थः । ननु देहः स्वयं न चैतनः

भामती

तत्रोक्तं येन पुनरुक्तं भवेदपि तु भाष्यकृतेत्यत्रत्यस्यैवार्थस्यापकर्षं प्रमाणलक्षणापयोगितया तत्र कृतं इति । यत इह सूत्रकृद्ब्रूयत्यत एव भगवतोपवर्णेणोद्धारोऽपकर्षस्य कृतः । विचारस्यास्य पूर्वोत्तरतन्त्रेणैवमाह—इह चेति । पूर्वाधिकरणसंगतिमाह—अपिचेति । नन्वात्मास्तित्वोपपत्तय एवात्रोच्यन्ता किं तदाक्षेपेणेत्यत आह—आक्षेपपूर्विका इति । आक्षेपमाह—अत्रैके देहमात्रात्मदर्शिन इति । यद्यपि समस्तव्यस्तेषु पृथिव्यप्तेजोवायुषु न चैतन्यं दृष्टं तथापि कायाकारपरिणतेषु भविष्यति । नहि किष्वाद्य समस्तव्यस्ता न मदना दृष्टा इति मदिकाकारपरिणता न मदगतिः । अहमिति चानुभवे देह एव गौराद्याकारः प्रथमे । न तु तदतिरिक्तं तदविष्टानं कुण्ड इव दधीति । अत एवाह—तत्त्वो गच्छामीत्यादिसामानाधिकरण्योपपत्तिरहमं स्थूलादिभिः । न जातु दधिसमानाधिकरणानि मधुरादीनि कुण्डस्यैवाधिकरण्यमनुभवन्ति सितं मधुरं कुण्डमिति । न चाप्रत्यक्षमात्मतत्त्वमनुमानादिभिः शक्यमुच्येतुम् । न रात्वप्रत्यक्षं प्रमाणमस्ति । उक्तं हि—‘दिशकालादिरूपाणां भेदाद्विज्ञासु शक्तिषु । भावानागनुमानेन प्रसिद्धिरिति तुलगा’ इति । यदा च उपात्तबन्धसाध्यनान्तरीयकभावस्य लिङ्गस्य गतिस्तदा कैवल्या दृष्टव्यभिचारस्य गच्छत्यापत्तेस्तथात्यन्तपरोक्षार्थगोचराया उपमानस्य च सर्वैकदेशरादृश्यविकृतिपतस्य । सर्वैसारूढये तत्त्वात् । एकदेशसारूढये चानिप्रगङ्गात्पानस्य रावेणोपमानात् । रात्रिस्तु हेतुर्भाष्यकृता व्याख्यात । चेष्टा हिताहितप्राप्तिपरिहारार्थो व्यापारः । स च शरीराधीनतया दृश्यमानः शरीरधर्म एव प्राणः श्वासप्रश्वासादिरूपः शरीरधर्म एव । इच्छाप्रयत्नादयश्च यद्यप्यान्तरा तथापि शरीरातिरिक्तस्य तदाग्रयानुपलब्धे

न्यायनिर्णय

यावत् । आत्मास्तित्वस्यास्मात्पूर्वकाण्डं प्रति नयनमपकर्षस्तस्योद्धारो निवृत्तिरित्यर्थः । अथात्रापि प्रथमसूत्रेऽथशब्दोपात्तोऽधिकारी विचारितस्तत्कथमिह पुनस्तन्निरूपणं, तत्राह—इह चेति । तत्र लोकसिद्धात्मादानेनाविकारी दर्शितो न तद्विशेषश्चिन्तितः । प्रकृते तु विधिप्रमाणकेष्वापासनेषु विचार्यमाणेषु विचार्यते विशेषतस्तदस्तित्वेत्यस्ति भेद इत्यर्थः । प्रासङ्गिकामन्यायपादसंगतिमधिकरणस्योक्त्वा श्रुतिशास्त्रसंगतिं सूचयति—कृत्स्नेति । सर्वस्यैवान्यायस्य तदर्थविचारात्मनश्च शास्त्रस्य शेषभूतमधिकरणमतिरिक्तात्माविचारे सर्वस्यास्य दुर्घटत्वादतोऽतिरिक्तस्यात्मनः शेषत्वं दर्शयितुमेष विचार इत्यर्थः । संगतिचतुष्टयमित्यमुक्त्वा पूर्वोत्तराधिकरणसंगतिमाह—अपिचेति । इतश्चेदमिह संगतमित्यर्थः । अनेन सूत्रेण तत्रोच्यत इत्याशङ्क्याथसूत्रस्यानन्तरसंगतिमाह—तदस्तित्वेति । अतिरिक्तात्मास्तित्वे साध्ये किं तदाक्षेपेणेत्याशङ्क्याह—आक्षेपेति । इत्याक्षेपस्योपयुक्ततेति शेषः । मनश्चिदादयोऽत्र यो यदर्थः । स पुरुषो विषयः । स किं देहस्तदतिरिक्तो वेति विप्रतिपत्तेः सशब्दे पूर्वपक्षयति—अत्रेति । पूर्वपक्षे देहात्मवादसिद्धिः सिद्धान्ते वैदिकात्मसिद्धिरिति फलभेदः । परीक्षकव्यवहारभूमिः सप्तम्यर्थः । स्वतन्त्रमन्यावार वा चैतन्यमात्र वा व्यावर्तते मनुष्योऽहमिति देहस्याहप्रत्ययालम्बनत्ववदतिरिक्तात्मसत्त्वे मानाभावः गृहीत्वाह—देहेति । चैतन्यावात्स्यात्मत्वाद्भौतिकत्वेनाचेतनस्य कथमात्मत्वमित्याशङ्क्याह—समस्तेति । एककस्मिन्नविद्यमानं कथं सघाते स्यात्, तत्राह—तेभ्य इति । चैतन्यसंभावयन्त इति सबन्धः । सघातविशेषे कार्यविशेषसत्त्वे दृष्टान्तमाह—मदेति । यथैकसात्ताम्बूलादेरदृष्टापि मदशक्तिः सघाते दृश्यते तथैव ज्ञानमेकैकस्मिन्नदृष्टमपि देहाकारपरिणतभूतेषु सहतेषु भवतीति चाहुरिति योजना । देहस्यैव भोक्तृत्वे मृतदेहेऽपि भोगः स्यादित्याशङ्क्याह—चैतन्येति । अग्निसनिवानादयः पिण्डस्यौष्ण्यमिवात्मसन्निधेर्देहचैतन्यमित्यतिरिक्तस्यात्मनः स्वर्गापवर्गान्वयिनोऽभा-



पुरुष इति धातुः । न स्वर्गगमनायापवर्गगमनाय वा समर्थो देहव्यतिरिक्त आत्मास्ति यत्कृतं चैतन्यं देहे स्यात् । देह एव तु चैतनश्चात्मा चेति प्रतिजानते । हेतुं चाचक्षते शरीरे भावादिति । यद्धि यस्मिन्सति भवत्यसति च न भवति तत्तद्भर्गत्वेनाध्यवसीयते यथाऽग्निधर्मावैष्ण्यप्रकाशौ । प्राणचेष्टाचैतन्यसृष्ट्यादयश्चात्मधर्मत्वेनाभिपता आत्मवादिनां तेऽप्यन्तरेव देह उपलभ्यमाना बहिश्चानुपलभ्यमाना असिद्धे देहव्यतिरिक्ते धर्मिणि देहधर्मा एव भवितुमर्हन्ति । तस्मादव्यतिरेको देहादात्मन इति ॥ ५३ ॥ एवं प्राप्ते ब्रूमः—

**व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वाच्च तूपलब्धिवत् ॥ ५४ ॥**

न त्वेतदस्ति यदुक्तमव्यतिरेको देहादात्मन इति । व्यतिरेक एवास्य देहाद्भवितुमर्हति । तद्भावाभावित्वात् । यदि देहभावे भावाद्देहधर्मत्वमात्मधर्माणां मन्येत ततो देहभावेऽप्य-

भाष्यरत्नप्रभा

घटवद्भौतिकत्वात् किंतु चैतनः कश्चित्स्वर्गादिभोक्तास्ति तत्सोनिध्याद्देहस्य चैतन्यविभ्रम इत्यन आह—न स्वर्गेति ॥ ५३ ॥ मनुष्योऽहं जानामीति देहस्य ज्ञानृतायाः प्रत्यक्षत्वादात्मधर्मत्वेन प्रसिद्धानां धर्माणां देहान्वयव्यतिरेकानुभवात्तदन्यात्मनि प्रत्यक्षाभावादप्रत्यक्षस्याप्रामाणिकत्वाद्देह एवात्मेति प्राप्ते सूत्रस्थनत्वितिपदेन सिद्धान्तं प्रतिजानीते—नत्वेतदिति । अनुमानस्य तावत्प्रामाण्यमनिच्छतायास्थेयमन्यथा व्यवहारासिद्धे । न ह्यनागतपाकादाविष्टसाधनतानुमितिं विना प्रवृत्तिः संभवति । तथाच ज्ञानादयो देहव्यतिरिक्ताश्रया देहसत्त्वेऽप्यसत्त्वाच्चव्यतिरेकेण देहरूपादिवदित्याह—व्यतिरेक एवास्येति । नचादौ श्यामदेहस्य पश्चाद्रूपान्तरे व्यभिचारः, गुणत्वसाक्षाद्भाष्यजात्यवच्छेदेन असत्त्वस्य विवक्षितत्वात् । देहेऽवस्थिते सदा रूपत्वावच्छिन्नमस्येव । ज्ञानत्वावच्छिन्नं तु नास्तीति

भाष्यती

सति शरीरे भावात् अन्त शरीराश्रया एव, अन्यथा दृष्टानादृष्टकल्पनाप्रसङ्गात् । शरीरातिरिक्त आत्मनि प्रमाणाभावाच्छरीरे च संभावाच्छरीरमेवेच्छादिमदात्मेति प्राप्त उच्यते—॥ ५३ ॥ व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वाच्च तूपलब्धिवत् । नाप्रत्यक्षं प्रमाणमिति गुणः प्रष्टव्यो जायते कुतो भवाननुमानादीनामप्रामाण्यमवधारितवानिति । प्रत्यक्षं हि लिङ्गादिरूपमात्रग्राहि नाप्रामाण्यमेपां विनिश्चेतुमर्हति । नहि धूमज्ञानमिवेपामिन्द्रियाथर्गाश्लेषार्थादप्रामाण्यज्ञानमुदेतुमर्हति । किंतु देशकालावस्थारूपभेदेन व्यभिचारोत्प्रेक्षया । न चेतावान्प्रत्यक्षस्य व्यापारः संभवति । यथाहु —नहीदमित्यतो व्यापारान्कर्तुं समर्थं सनिहितविषयबलेनोत्पत्तेरविचारकत्वादिति । तस्मादस्मिन्ननिच्छतापि प्रमाणान्तरमभ्युपेयम् । अपिच प्रतिपन्नं पुमारासग्राह्याप्रतिपन्नसदिरथा प्रेक्षावद्भि प्रतिपाद्यन्ते । न चेपामिन्धभावो भवत्प्रत्यक्षगोचरः । न स्वत्वतः गौरत्वादिवत्प्रत्यक्षगोचरा किंतु वचनचेष्टादिलिङ्गानुमेया । नच लिङ्गं प्रमाणं यत् एते स्मिन्यन्ति । न पुसामित्यभानमविज्ञाय य कवन पुराणं प्रतिपिपादयिषतोऽनवधेयवचनस्य प्रेक्षावत्ता नाम । अपिच पशवोऽपि हिताहितप्राप्तिपरिहारार्थिनः कोमलशप्पश्यामलायां भुवि प्रवर्तन्ते । परिहरन्ति चाज्ञानतृणरुण्टकाकीर्णम् । नास्तिकस्तु पशोरपि पशुरिष्टानिष्टराधनमविद्वान् । न स्वत्वस्मिन्ननुमानगोचर-प्रवृत्तिनिवृत्तिगोचरे प्रत्यक्षं संभवति । नच परप्रत्यायनाय शब्द प्रयुज्जीत शब्दस्यार्थस्याप्रत्यक्षत्वात् । तदेव मा नाम भूनास्तिकस्य जन्मान्तरमस्मिन्नेव जन्मन्युपस्थितोऽस्य मूलप्रवृत्तिनिवृत्तिविरहुरूपो महाभरक । पराक्रान्त चात्र सूरिभिः । अत्यन्तपरोक्षगोचरायन्यथानुपपद्यमानार्थप्रभवार्थापत्तिः । भूय सामान्ययोगेन चोपमानमुपपादितं प्रमाणलक्षणे । तदत्रास्तु तावत्प्रमाणान्तरं प्रत्यक्षमेवाहंप्रत्यय शरीरातिरिक्तमालम्ब्य इत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामवधार्यते । योगव्याप्रवत्त्वप्रदशायां च शरीरान्तरपरिग्रहाभिमानेऽप्यहंकारास्पदस्य प्रत्यभिज्ञायमानत्वमित्युक्तम् । सूत्रयोजना तु न त्वव्यतिरिक्तः किंतु

व्यायनिर्णयः

वाच्यं देहस्य चैतन्यवैशिष्ट्यमित्याशङ्क्याह—नेत्यादिना । आत्मा तर्हि कः स्यादित्यपेक्षायामाह—देहेति । सूत्रभागेन प्रतिज्ञातैरेवं हेतुमवतार्य व्याचष्टे—यद्धीति । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां चैतन्यस्य देहधर्मैवेति नातिरिक्तात्मसिद्धिरित्यर्थः । प्राणचेष्टादयः साश्रयाः, कार्यत्वात्संभवात्, इत्यनुमानात्प्राणाश्रयस्यातिरिक्तात्मनः सिद्धिरित्याशङ्क्यानुमानाप्रामाण्यात्प्रामाण्येऽपि सिद्धसाध्यत्वान्नैवमित्याह—प्राणेति । चेष्टा हिताहितप्राप्तिपरिहारार्थी व्यापारः । आदिपदेनेच्छाद्वेपादय उक्ता । तेषां देहधर्मत्वेनादृष्टानां कथं तद्वैतित्याशङ्क्याह—असिद्ध इति । प्रत्यक्षेणातिरिक्तात्मनोऽदृष्टेर्मानान्तरे चासमतेर्गौरोऽहं स्थूलोऽहमिति च देहस्यैवात्मत्वेनाध्यक्षत्वात्तदाधारत्वमेव प्राणादीनामित्यर्थः । देहात्मवादी प्रत्यक्षफलमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ ५३ ॥ सिद्धान्तसूत्रमवतारयति—एवमिति । तत्र न त्विति पूर्वपक्षनिषेधप्रतिज्ञा विभजते—न त्विति । उत्तरपक्षप्रतिज्ञां व्याकरोति—व्यतिरेकेति । तत्र हेतुमवतार्य व्याचष्टे—तदिति । देहभावेऽपि प्राणादीनामभावो नृतावस्थायामास्थेयः । चैतन्यादयो न देहस्य विशेषगुणास्तद्भावाभावित्वात् । ये तद्विगुणास्ते न तद्भावाभाविनो यथा रूपादय इत्याह—देहेति । वैलक्षण्यं स्पष्टयन्तृधान्तस्य साध-

भावादतद्धर्मत्वमेवैषां किं न मन्येत । देहधर्मवैलक्षण्यात् । ये हि देहधर्मा रूपादयस्ते यावद्देहं भवन्ति । प्राणचेष्टादयस्तु सत्यपि देहे मृतावस्थायाम् न भवन्ति । देहधर्माश्च रूपादयः परैरप्युपलभ्यन्ते न त्वात्मधर्माश्चैतन्यस्मृत्यादयः । अपिच सति हि तावद्देहे जीवदवस्थायामेषां भावः शक्यते निश्चेतुं न त्वसत्यभावः । पतितेऽपि कदाचिदस्मिन्देहे देहान्तरसंचारेणात्मधर्मा अनुवर्तेरन् । संशयमात्रेणापि परपक्षः प्रतिषिध्यते । किमात्मकं च पुनरिदं चैतन्यं मन्यते यस्य भूतेभ्य उत्पत्तिमिच्छतीति परः पर्यनुयोक्तव्यः । नहि भूतचतुष्टयव्यतिरेकेण लोकायतिकः किञ्चित्त्वं प्रत्येति । यदनुभवनं भूतभौतिकानां तच्चैतन्यमिति चेत् । नहि विषयत्वात्तेषां न तद्धर्मत्वमश्रुधीत स्यात्तन्मि क्रियाविरोधात् । न ह्यस्मिन्नङ्गः सन्त्वा-

भाष्यरत्नप्रभा

न ज्ञानं देहधर्मः । किंच एते न देहगुणाः परैरदृश्यत्वादित्याह—देहधर्माश्चेति । किंच देहव्यतिरेके तेषामभावस्य संदिग्धत्वाच्च देहधर्मत्वनिश्चय इत्याह—अपिचेति । न चानुपलम्भात्तेषामभावनिश्चयस्तवानुपलब्धेरमानत्वात्, तद्धर्म्यात्मनो देहान्तरप्राप्त्याप्यनुपलम्भोपपत्तेश्चेति भावः । उपलब्धिवदिति सूत्रस्थ पदं व्याख्यातमुपक्रमते—किमात्मकमिति । तर्हि भूतातिरिक्तं तत्त्वमुत रूपादिवद्भूतधर्मः । नाद्यः, अपसिद्धान्तादित्युक्त्वा द्वितीयमाशङ्क्य निषेधति—यदनुभवनमित्यादिना । देहात्मकभूतानां चैतन्यं प्रति विषयत्वात्कर्तृकर्मविरोधेन विषयस्य कर्तृत्वा-

भामती

व्यतिरिक्त आत्मा देहात् । कुतस्तद्भावाभावितात् । चैतन्यादिर्द्यदि शरीरगुणः ततोऽनेन विशेषगुणेन भवितव्यम् । न तु संख्यापरिमाणसयोगादिवत्सामान्यगुणेन । तथाच ये भूतविशेषगुणास्ते यावद्भूतभाविनो दृष्टा यथा रूपादयः । नह्यस्ति संभवः भूतं च रूपादिरहितं चेति । तस्माद्भूतविशेषगुणरूपादिवैधर्म्याच्च चैतन्यं शरीरगुणः । एतेनेच्छादीनां शरीरविशेषगुणत्वं प्रत्युक्तम् । प्राणचेष्टादयो यद्यपि देहधर्मा एव तथापि न देहमात्रप्रभवाः । मृतावस्थायामपि प्रसङ्गात् । तस्माद्यस्यैते अधिष्ठानाद्देहधर्मा भवन्ति स देहातिरिक्त आत्मा । अदृष्टकारणत्वेऽप्युपगम्यमाने तस्यापि देहाश्रयत्वानुपपत्तेरात्मैवाभ्युपेतव्य इति । वैधर्म्यान्तरमाह—देहधर्माश्चेति । स्वपरप्रत्यक्षा हि देहधर्मा दृष्टा यथा रूपादयः । इच्छादयस्तु स्वप्रत्यक्षा एवेति देहधर्मवैधर्म्यम् । तस्मादपि देहातिरिक्तधर्मा इति । तत्र यद्यपि चैतन्यमपि भूतविशेषगुणस्तथापि यावद्भूतमनुवर्तेत । नच मदशक्त्या व्यभिचारः । सामर्थ्यस्य सामान्यगुणत्वात् । अपिच मदशक्तिः प्रतिमदिरावयवं मात्रयावतिष्ठते तद्वद्देहेऽपि चैतन्यं तदवयवेष्वपि मात्रया भवेत् । तथा चैकस्मिन्देहे बहवश्चेतयेरन् । नच बहूनां चेतनानामन्योन्याभिप्रायानुविधानसंभव इति एकपाशनिबद्धा इव बहवो विदुःस्त्वा विरुद्धादिक्रियाभिमुखा समर्था अपि न हस्तमात्रमपि देशमतिपतितुमुत्सहन्ते । एवं शरीरमपि न किञ्चित्कर्तुमुत्सहते । अपिच नान्वयमात्रात्तद्धर्मधर्मभावः शक्यो विनिश्चेतुं, मा भूदाकाशस्य सर्वो धर्मः सर्वेष्वन्वयात् । अपि लन्वयव्यतिरेकाभ्याम् । सदिरधश्चात्र व्यतिरेकः । तथाच साधकत्वमन्वयमात्रस्येत्याह—अपिच सति हि तावदिति । दूषणान्तरं विवक्षुराक्षिपति—किमात्मकं चेति । स एवैकग्रन्थेनाह—नहीति । नास्तिक आह—यदनुभवनमिति । यथा हि भूतपरिणामभेदो रूपादिर्न तु भूतचतुष्टयादर्थान्तरमेवं भूतपरिणामभेद एव चैतन्यं न तु भूतेभ्योऽर्थान्तरं, येन 'पृथिव्यापस्तेजो वायुरिति तत्त्वानि' इति प्रतिज्ञाव्याघातः स्यादित्यर्थः । एतदुक्तं भवति—चतुर्णामेव भूतानां समस्तं जगत्परिणामो न खस्ति तत्त्वान्तरं यस्य परिणामो रूपादयोऽन्यद्वा परिणामान्तरमिति । अत्रोक्ताभिस्त्वादुपपत्तिभिर्देहधर्मत्वं निरस्तं तथाप्युपपत्त्यन्तराभिधित्सयाह—चेत्तर्हीति । भूतधर्मा रूपादयो जडत्वाद्विषया एव दृष्टा न तु विषयिणः । नच केषाचिद्विषयाणामपि विषयित्वं भविष्यतीति

न्यायनिर्णय

नान्यावृत्तिं वारयति—ये हीति । हेत्वसिद्धिं प्रत्याह—प्राणेति । तेषां विशेषगुणत्वाभावेऽपि न देहमात्रप्रभवत्वं मृतावस्थायाम् मदशेनात् । अतो देहातिरिक्तसद्विष्टातेति भावः । चैतन्यादीनां देहधर्मत्वाभावे हेत्वन्तरमाह—देहेति । विमता न देहधर्माः परैरनुपलभ्यमानत्वाद्ये तद्धर्मास्ते परैरुपलभ्यन्ते यथा रूपादय इत्यर्थः । इतश्च तेषां न देहधर्मत्वेत्याह—अपिचेति । नहि धर्मधर्मित्वमन्वयमात्राद्युक्तमितिप्रसङ्गादतो व्यतिरेकोऽपि वाच्यः सोऽत्र सदिरध इति न धर्मधर्मित्वेत्याह—सतीति । व्यतिरेकसंदेहे हेतुमाह—पतितेऽपीति । तत्रापि न प्रमाणमित्याशङ्क्याह—संशयेति । न तावत्तत्त्वदर्शनमभावनिश्चायक प्रत्यक्षस्यैव ग्रामाण्यान्ममत्वात्मनो देहान्तरसंचारात्तद्धर्मवृष्टिरिति सद्विद्यते तावन्मात्रेण चैतन्यादीनां देहधर्मत्वासिद्धिरावयोरुभयोरपि निश्चितान्वयादेरेकसाधकत्वाविवादादिति भावः । उपलब्धिवदिति पदं चोद्यमुखेन व्याख्यातुं पृच्छति—किमात्मकमिति । तर्हि भूतचतुष्टयातिरिक्तं न वेति विमर्शार्थः । अप्रकृतेऽर्थे कथं प्रश्नः स्यात्, तत्राह—यस्येति । आद्ये सिद्धान्तविरोधमाह—नहीति । धर्मधर्मिणोऽस्तादात्म्याभेदपक्षमालम्बते—यदिति । भूतपरिणामत्वाच्चैतन्यस्य रूपादिवद्भूतेभ्योऽर्थान्तरत्वाभावाच्च व्यतिरेकापत्तिरिति भावः । भूतपरिणामत्वं चैतन्यस्य रूपादिवैधर्म्योक्त्या प्रत्युक्तमिति मन्वानो दोषान्तरमाह—तदिति । उक्तं रूपं चैतन्यं तर्हि स्वात्मानं प्रति भूतभौतिकानां विषयत्वाच्च तद्धर्मत्वेन तदभेदं प्रतिपद्येत्यत्र हेतुमाह—स्वात्मनीति । अक्षिपारा स्वात्मानं

त्मानं देहति । नहि नष्टः शिक्षितः स्वस्वस्कन्धमधिरोक्ष्यति । नहि भूतभौतिकधर्मेण सता  
 त्रेतये च भूतभौतिकानि विषयीक्रियेरन् । नहि रूपादिभिः स्वरूपं पररूपं वा विषयीक्रियते ।  
 निषधीक्रियते तु वाहाध्यात्मिकानि भूतभौतिकानि चैतन्येन । अतश्च यथैवास्या भूतभौतिक-  
 विषयाया उपलब्धेर्भावोऽभ्युपगम्यत एवं व्यतिरेकोऽप्यस्यास्तेभ्योऽभ्युपगन्तव्यः । उपल-  
 ष्ठिस्वरूप एव च न आत्मेत्यात्मनो देहव्यतिरिक्तत्वम् । नित्यत्वं चोपलब्धेरैकरूप्यात् ।  
 अहमिदमद्राक्षमिति स्वापस्थान्तरयोगेऽप्युपलब्धत्वेन प्रत्यभिज्ञानात् । स्मृत्याद्युपपत्तेश्च ।  
 गन्तुं शरीरे भावाच्छरीरधर्म उपलब्धिरिति तद्वर्णितेन प्रकारेण प्रत्युक्तम् । अपिच सत्सु  
 प्रदीपादिपूषकारणेषूपलब्धिर्भवत्यसत्सु न भवति । न चैतावता प्रदीपादिधर्म एवोपलब्धिर्भ-  
 वति । एवं सति देह उपलब्धिर्भवत्यसति च न भवतीति न देहधर्मो भवितुमर्हति । उप-  
 णत्वमात्रेणापि प्रदीपादिवहेद्रोपयोगोपपत्तेः । न चात्यन्तं देहस्योपलब्ध्याद्युपयोगोऽपि

भाष्यरत्नप्रभा

योगाच्च भूतकर्तृकत्वं चैतन्यस्येत्यर्थः । किंच ज्ञानस्य भूतधर्मगणे रूपादिवज्जाड्यपत्तेर्न तद्धर्मत्वमित्याह—नहीति ।  
 फलित सृष्टपादार्थमाह—अतश्चेति । या देहातिरिक्ता सद्रूपोपलब्धि स एवात्मा चेदनित्य स्यादुपलब्धेरनित्य-  
 त्वादित्यत आह—नित्यत्वं चेति । घट स्फुरति पटः स्फुरतीति सर्वत्र स्फूर्तेरभेदादित्यत्र विषयोपरागनाशे तु  
 नाशश्च इत्यर्थः । एवमात्मा देहाद्विन्न उपलब्धिरूपत्वादुपलब्धिवदित्युक्तम्, किंच जाग्रत्स्वप्नयोर्देहभेदेऽप्यात्मैक-  
 त्वप्रत्यभिज्ञावादात्मभेदे चान्यानुभूतेऽन्यस्य स्मृतीच्छानुपपत्तेः स्वप्नस्मृत्यादिमानात्मा देहाद्विन्न इत्याह—अहमिति ।  
 निरस्तमाश्रयिकाभिविरगयानुवदति—यत्तुक्त्वमिति । उपलब्धेर्देहान्वयव्यतिरेको न देहधर्मत्वसाधकौ तन्निमित्तत्वे-  
 नाप्यथापिदेरित्यधिकगाह—अपिचेति । उपलब्धिभावे देहस्य निमित्तत्वमप्यसिद्धमित्याह—न चात्यन्तमिति ।  
 स्वप्नोपलब्धिर्न देहजग्या, देहज्यापार विनापि भावाद्भूक्षवन् । अत एव तन्वभावेऽपि सप्तवद्योगिनां भोग सूत्रकृ-  
 द्दक्ष्यति । जाग्रदुपलब्धेर्देहजगन्मस्तीत्यन्तमित्युक्तम् । तस्मादुक्तानुमानानुगृहीतान्मस शरीरमिति भेदानुभावादहं

भामती

पाच्यम् । स्तात्मानि प्रतिनिरोधात् । न चोपलब्ध्यापि प्रगल्भस्या अजगत्या स्वयंप्रकाशत्वाभ्युपगमात् । कृतोपपादनं चैत-  
 न्युरस्तात् । चागतिरिवदिति राजानन्यं गोजयति—यथैवास्या इति । उपलब्धिग्राहिण एव प्रमाणाच्छरीरव्यतिरेकोऽप्य-  
 वगमते । तस्यास्तत् सांप्रकाशप्रत्ययेन भूतधर्मभ्यो जटैभ्यो वैलक्षण्येन व्यतिरेकनिश्चयात् । अस्तु तर्हि व्यतिरेका-  
 दुपलब्धिर्भूतंभ्य स्वतन्त्रा तथागात्मनि प्रमाणाभाव इत्यत आह—उपलब्धिस्वरूप एव च न आत्मेति ।  
 आज्ञानतत्त्वाद्युपलब्धिभेदो नानुभूयत इति विषयभेदादभ्युपेयः । न चोपलब्धिव्यतिरेकिणा विषयाणा प्रथा सभवती-  
 त्युपपादितम् । नच विषयभेदग्राहि प्रमाणमस्तीति चोपपादितं ब्रह्मतत्त्वसमीक्षायामस्माभिः । एवं च सति विषयरूप-  
 तद्भेदावेव मुदुर्लभाविति दूरनिरस्ता विषयभेदादुपलब्धिभेदसकथा । तेनोपलब्धेरुपलब्धत्वमपि न तात्त्विकम् । किलविद्या-  
 कटिपतम् । तत्राविद्यादशायामभ्युपलब्धेरभेद इत्याह—अहमिदमद्राक्षमिति चेति । न केवलं तात्त्विकभेदादि-  
 न्यलमतात्त्विकादपि नित्यत्वमेवेति तस्यार्थः । स्मृत्याद्युपपत्तेश्च । नानात्वे हि नान्येनोपलब्धेऽन्यस्य पुरुषस्य स्मृतिरु-  
 पपद्यत इत्यर्थः । निराकृतमार्थं निराकरणान्तरायानुभाषते—यत्तुक्त्वमिति । यो हि देहव्यापारादुपलब्धिरुपपद्यते

न्यायनिर्णयः

छिनत्तीतिवैकत्र विषयविगणित्वायोगादिति हेत्वर्थः । किंच यो यस्य धर्मः स न तत्सावको यथा रूपादिः । तथाच चैतन्यस्य  
 भूतभौतिकमावकत्वादेव तदतिरेकसिद्धिरित्याह—नहीति । रूपादिदृष्टान्त स्पष्टयति—नहीति । तर्हि चैतन्यस्यापि साधकत्व  
 मा भूत्, तत्राह—विषयीति । सूत्रावयव फलितपरत्वेन योजयति—अतश्चेति । भवतु तर्हि भूतेभ्योऽतिरिक्ता स्वतन्त्रो-  
 पलब्धिस्तथापि कथमात्मसिद्धिः, तत्राह—उपलब्धीति । क्षणिकत्वात्तस्या नित्यात्मरूपत्वमयुक्तमित्याशङ्क्याज्ञानतत्तद्भेदाभावा-  
 दिषयोपरागात्तज्ज्ञानादसावेनानित्यो नोपलब्धिरित्याह—नित्यत्वं चेति । किंच स्थूलदेहाभिमानहीनस्य स्वप्ने प्रत्यभिज्ञानाद-  
 तिरिक्तात्मसिद्धिरित्याह—अहमिति । स्वप्नोपलब्धिः स्थूलदेहान्तरस्यैवोपलब्धत्वमित्याशङ्क्याह—स्मृत्यादीति । उपलब्धस्वप्नभेदे  
 सत्यन्योपलब्धेऽन्यस्य स्मृतिरिच्छादयश्च नेति न तयोरन्यतेत्यर्थः । दूषितमपि दोषान्तर वक्तुमनुभाषते—यत्स्विति । तद्भावाभा-  
 वित्वव्याख्यानेन प्रत्याख्यातमेतदित्युक्तं स्मारयति—तदिति । अधिक दोष दर्शयति—अपिचेति । अनन्यथासिद्धावगव्यभ्य-  
 तिरेकौ वाच्यौ देहस्य च चैतन्यान्वयव्यतिरेकावविष्टानविषयतयाऽन्यथासिद्धाविति सदृष्टान्त साधयति—सत्स्विति । उपकर-  
 णत्वमपि देहस्योपलब्धौ न सिध्यतीत्याह—नचेति । उपलब्धिर्न देहजग्या तस्मिन्नव्याप्यमाणेऽपि सत्त्वादर्थान्तरवत् । जागरे  
 तु व्यजकजनकतया कथञ्चिदुपयोगमङ्गीकृत्यात्यन्तमित्युक्तम् । स्वप्ने द्रष्टव्यं पदयामीत्याद्यविविधाध्वक्षस्य स्थूलदेहाकारहीनस्य

इश्यते निश्चयेऽप्यस्मिन्देहे स्वप्ने नानाविधोपलब्धिदर्शनात् । तस्मादनवद्यं देहव्यतिरिक्तस्यात्म-  
नोऽस्तित्वम् ॥ ५४ ॥

**अङ्गावबद्धास्तु न शाखास्तु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥**



उक्त्यादिधी स्वशाखाङ्गेष्वेवान्यथापि वा भवेत् ॥ सानिध्यात्स्वशाखाङ्गेष्वेवासौ व्यवतिष्ठते ॥ १ ॥

उक्त्योद्गीथादिसामान्य तनच्छब्देः प्रतीयते ॥ श्रुत्या च मनिधेर्वाच्यततोऽन्यत्रापि ग्राह्यसौ ॥ २ ॥

समस्ता प्रासङ्गिकी कथा, संप्रति तु प्रकृतामेवानुवर्तामहे—‘ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत’  
(छा० १।१।१), ‘लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत’ (छा० २।१।१), ‘उक्त्यमुक्त्यमिति वै प्रजा वदन्ति  
तदिदमेवोक्त्यम्’, ‘इयमेव पृथिवी’, ‘अयं वाव लोकः एषोऽग्निश्चितः’ इत्येवमाद्या य उद्गी-  
थादिकर्माङ्गावबद्धाः प्रत्ययाः प्रतिवेदं शाखाभेदेषु विहितास्ते तत्तच्छाखागतेष्वेवोद्गीथादिषु  
भवेयुरथवा सर्वशाखागतेष्विति विशयः । प्रतिशाखं च स्वरादिभेदादुद्गीथादिभेदानु-  
पादायामुपन्यासः । किं तावत्प्राप्तम् । स्वशाखागतेष्वेवोद्गीथादिषु विधीयेरन्निति । कुतः—  
संनिधानात् । ‘उद्गीथमुपासीत’ (छा० १।१।१) इति हि सामान्यविहितानां विशेषाकाङ्क्षायां

भाष्यरत्नप्रभा

मनुष्य इत्यभेदज्ञानं भ्रम इत्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ ५४ ॥ अङ्गावबद्धाः । उद्गीथावयवोद्गारे प्राणदृष्टिः,  
‘पृथिवी हिंकारोऽग्निः प्रस्तावोऽन्तरिक्षमुद्गीथ आदित्यः प्रतिहारो द्यौर्निधनम्’ इति हिंकारादिपञ्चविधे साम्नि पृथिव्या-  
दिलोकदृष्टिः, उक्त्याख्यशब्दे पृथिवीदृष्टिः, इष्टकाचिताम्रौ लोकदृष्टिरित्येवं कर्माङ्गाश्रितोपास्तयः सन्ति, तासूद्गीथादि-  
साधारणश्रुत्या विशेषसंनिधाना च संशयः । ननुद्गीथादीनां सर्वशाखास्वेकत्वादुपास्तयः सर्वत्रेति वैधैक्यान्निश्चये कथं  
संशय इत्यत आह—प्रतिशाखं चेति । यथा देहात्मनोर्भेदादात्मधर्मा देहे न संभवन्ति तथा प्रतिवेदमुद्गीथादीनां  
भिन्नत्वादेकस्मिन्वेदे विहितोद्गीथाद्युपास्तयो वेदान्तरस्योद्गीथादिषु न संभवन्तीति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति—स्वशा-  
खेति । उद्गीथमुपासीतेति विधिवान्वयस्योद्गीथत्वसामान्यस्य व्यक्त्यपेक्षत्वात्स्वशाखासंनिहितव्यक्तिग्रह इत्यर्थः । सामा-

भामती

तेन देहधर्म इति मन्यते तं प्रतीदं दूषणम्—न चात्यन्तं देहस्येति । प्रकृतमुपसंहरति—तस्मादनवद्यमिति  
॥ ५४ ॥ अङ्गावबद्धास्तु न शाखास्तु हि प्रतिवेदम् । स्वरादिभेदात्प्रतिवेदमुद्गीथादयो भिद्यन्ते । तदनुबद्धास्तु  
प्रत्ययाः प्रतिशाखं विहिता भेदेन । तत्र संशयः—किं यस्मिन्वेदे यदुद्गीथादयो विहितास्तेषामेव तद्वेदविहिताः प्रत्यया  
उतान्यवेदविहितानामप्युद्गीथादीनां ते प्रत्यया इति । किं तावत्प्राप्तम् । ‘ओमित्यक्षरमुद्गीथमुपासीत’ इत्युद्गीथश्रवणेनोद्गी-  
थसामान्यमवगम्यते । निर्विशेषस्य च तस्यानुपपत्तेर्विशेषाकाङ्क्षाया स्वशाखाविहितस्य विशेषस्य संनिधानात्तैनाकाङ्क्षा-  
विनिवृत्तेन शाखान्तरीयमुद्गीथान्तरमपेक्षते । न चैवं संनिधानेन श्रुतिपीडा, यदि हि श्रुतिसमर्पितमर्थमपवाधेत ततः  
श्रुति पीडयेन्न चैतदस्ति । नष्टुद्गीथश्रुत्यभिहितलक्षितौ सामान्यविशेषौ बाधितौ स्वशाखागतयो स्वीकरणाच्छाखान्तरी-

न्यायनिर्णयः

देहातिरिक्तात्मविषयत्वाच्च देहात्मवादसिद्धिरिति भावः । अनुमानाद्यप्रामाण्यं तु प्रतिज्ञामात्रमिति मत्वोपसंहरति—तस्मादिति ॥ ५४ ॥  
देहभावे भवतश्चैतन्यस्य तद्भावेऽप्यभाववदुद्गीथादिभावे भवत उपासनस्य तद्भावेऽप्यभावमाशङ्क्याह—अङ्गेति । अवान्तरसगतिमाह  
—समासेति । उद्गीथाद्यङ्गाश्रितोपासनानि विषय इति तत्तद्वाक्योक्त्या दर्शयति—ओमित्येतदिति । इदं वाक्यं व्याप्तेऽप्येत-  
दधिकरणे व्याख्यातम् । लोकेषु पृथिव्यादिषु लोकशब्दो लोकांल्लोकेषु लाक्षणिकः । पृथिव्यादिदृष्ट्या पञ्चविधं सामोपासीत इत्यर्थः ।  
‘पृथिवी हिंकारोऽग्निः प्रस्तावोऽन्तरिक्षमुद्गीथ आदित्यः प्रतिहारो द्यौर्निधनम्’ इति । उक्त्य कर्माङ्गं शब्दमिति वीप्त्या यत्प्रजा वदन्ति  
तदिदमेव येय पृथिवीत्युक्त्ये पृथिवीदृष्टिविधिः । चित्तोऽग्निः कर्माङ्गभूतस्तत्राय लोक इति दृष्टिरित्यर्थः । उद्गीथादिप्रत्ययानुक्तानि विष्णु-  
प्रकरणादुद्गीथादिशब्दसाधारण्याच्च संशयमाह—त इति । उद्गीथादीनां सर्वशाखास्वैक्यादुपास्तव्यवस्थाशङ्काभावादनारभ्यमिदमधिक-  
रणमित्याशङ्क्याह—प्रतीति । नीचैङ्गादिस्वरभेदादध्ययनधर्मभेदाच्चोद्गीथादेरपि भेदमङ्गीकृत्य विद्याविचार इत्यर्थः । अत्र हि श्रौतेन  
सामान्येन प्राकटणिकस्य विशेषनियमस्य बाधात्सर्वशाखाविहितप्रधानकर्माङ्गत्वेन प्रयुक्तसर्वोद्गीथादिविशेषेषु तदालम्बनोपासीतामुपसहा-  
रोक्या सर्वशाखाभिरनुष्ठेयत्वोक्त्येवार्थोद्गीतोरेव चिन्तनात्पादादिसगतिः । पूर्वपक्षेऽनुष्ठानव्यवस्थासिद्धिः सिद्धान्ते तदव्यवस्थेत्यास्थाय  
पूर्वपक्षयितुं विवृणोति—किमिति । यथा देहात्मनोर्भेदादात्मधर्मा देहे न भवन्त्येवमेकशाखागतोद्गीथधर्माणां भिन्नशाखादोद्गीथादौ  
न प्राप्तिरिति पूर्वपक्षमाह—स्वशाखेति । विद्याचित्त एवेत्येवश्रुत्या मनश्चिदादीनां क्रियाप्रकरणभङ्गेन पुरुषार्थत्ववदिहाप्युद्गीथादिश्र-  
तेर्बलीयस्त्वात्त्या प्रकरणङ्गावास्त्युपासीतां व्यवस्थेत्याह—कुत इति । उद्गीथादिसामान्यश्रुतेः प्रकरणोपनीतविशेषाकाङ्क्षेनावि-  
धकत्वादुपास्तव्यवस्था श्रुतेति मत्वाह—संनिधानादिति । प्रकरणं विवृणोति—उद्गीथमिति । उद्गीथोक्तमित्यादीनां प्रत्ययाल-



संनिकृष्टेनैव स्वशाखागतेन विशेषेणाकाङ्क्षादिनिवृत्तेः । तदतिलङ्घनेन शाखान्तरविहितविशेषोपादाने कारणं नास्ति । तस्मात्प्रतिशाखं व्यवस्थिति । एवं प्राप्ते प्रवीत्यङ्गावबद्धारित्वति । तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैते प्रतिवेदं स्वशाखास्वेव व्यवतिष्ठेरन् । अपि तु सर्वशाखास्वनुवर्तेरन् । कुतः—उद्गीथादिश्रुत्यविशेषात् । स्वशाखाव्यनस्थायां हुद्गीथमुपासीतेति सामान्यश्रुतिरविशेषप्रवृत्ता सती संनिधानवशेन विशेषे व्यवस्थाप्यमाना पीडिता स्यात् । न चैतद्व्याप्यम् । संनिधानाच्च श्रुतिर्वलीयसी । नच सामान्याश्रयः प्रत्ययो नोपपद्यते । तस्मात्स्वरादिभेदे सत्यप्युद्गीथस्याद्यविशेषात्सर्वशाखागतेष्वेवोद्गीथादिष्वेवंजातीयकाः प्रत्ययाः स्युः ॥ ५५ ॥

### मन्त्रादिवद्वाऽविरोधः ॥ ५६ ॥

अथवा नैवात्र विरोधः शङ्कितव्यः । कथमन्यशाखागतेषूद्गीथादिष्वन्यशाखाविहिताः प्रत्यया भवेयुरिति । मन्त्रादिवदविरोधोपपत्तेः । तथाहि मन्त्राणां कर्मणां गुणानां च शाखान्तरोत्पन्नानामपि शाखान्तर उपसंग्रहो दृश्यते । येषामपि हि शाखिनां कुटुरसीत्यश्मादानमन्त्रो ना-

भाष्यरत्नप्रभा

न्यश्रुतेः संनिहितव्यक्तिग्रहाख्यसंकोचस्तत्र कर्तव्यो यत्र व्यक्तिमात्रग्रहो नोपपद्यते, यथा शुक्लं गामानयेत्यत्र गोश्रुतेः संनिहितशुक्लव्यक्तिपरतया संकोचः, अत्र नानुपपत्त्यभावाच्चक्तिमात्रसंबन्धसामान्यमुपास्यमिति सिद्धान्तयति—एवमित्यादिना ॥ ५५ ॥ पूर्वं शाखान्तरविहितोपासीनां शाखान्तरस्थाङ्गसंबन्धे यः प्रतीतो विरोधस्तमङ्गीकृत्य संबन्ध उक्तः, संप्रति विरोध एव नास्ति, शाखान्तरविहिताङ्गानां शाखान्तरस्थाङ्गसंबन्धवदुक्तसंबन्धोपपत्तेरित्याह—अथवेत्यादिना । यजुर्वेदिना कुकुटोऽसीति मन्त्रोऽस्ति कुटुरसीति नास्ति तथापि तण्डुलपेषणार्थाश्मादाने मन्त्रद्वयस्य विकल्पेन विनियोगात्सोऽपि प्राप्नोतीत्यर्थः । सूत्रस्यादिपदोपात्तकर्मणामुदाहरणमाह—येषामिति । मैत्रायणीयानामित्यर्थः । हेमन्तशिषिरयोरैक्यादतव पञ्च तद्वत्पञ्चसंख्याकाः प्रयाजाः संमानत्र तुल्यकर्मस्थले होतव्या इति पञ्चत्व-

भामती

यास्वीकारेऽपि । यथाहुः—‘जातिव्यक्ती गृहीत्वेह वयं तु श्रुतलक्षिते । कृष्णादि यदि मुञ्चामः का श्रुतिस्तत्र पीड्यते’ ॥ एवं प्राप्तम् । एवं प्राप्त उच्यते—उद्गीथाङ्गावबद्धास्तु प्रत्यया नानाशाखामु प्रतिवेदमनुवर्तेरन्न प्रतिशाखं व्यवतिष्ठेरन् । उद्गीथमित्यादिसामान्यश्रुतेरविशेषात् एतदुक्तं भवति—युक्तं शुक्लं पटमानयेत्यादौ पटश्रुतिमविशेषप्रवृत्तामपि संनिधानान्छुक्लश्रुतिर्बाधत इति । विशिष्टार्थप्रत्यायनप्रयुक्तत्वात्पदानां समभिव्याहारस्य । अन्यथा तदनुपपत्तेः । नच स्वार्थमस्मारयित्वा विशिष्टार्थप्रत्यायनं पदानामिति विशिष्टार्थप्रयुक्तं स्वार्थस्मारणं न स्वप्रयोजकमपवावितुमुत्तमहते । मा च वाधिप्रयोजकाभावेन स्मार्थस्मारणमपीति युक्तमविशेषप्रवृत्ताया अपि श्रुतेरेकस्मिन्नेव विशेषे अवस्थापनम् । इह तुद्गीथश्रुतेरविशेषेण विशिष्टार्थप्रत्यायकत्वात् । सकोचे प्रमाणं किञ्चिन्नास्ति । नच संनिविमात्रमपवावितुमर्हति । श्रुतिसामान्यद्वारेण च सर्वविशेषगामिन्याः श्रुतेरेकस्मिन्नवस्थानं पीडैव । तस्मात्सर्वोद्गीथविषया प्रत्यया इति ॥ ५५ ॥ मन्त्रादिवद्वाऽविरोधः ।

न्यायनिर्णयः

म्बनानां वेदत्रयोक्तप्रधानकर्मस्वङ्गत्वेन प्रयुक्तानां प्रतिशाख स्वरादिभेदेन भेदाद्गुद्गीथादिश्रुतिभिः प्रत्ययालम्बनानामुद्गीथादीनां सामान्येनोपात्तानां विशेषाकाङ्क्षाया तत्तच्छाखास्यप्रधानकर्माङ्गत्वेन प्रयुक्तोद्गीथादिविशेषेषूद्गीथमुपासीतेत्यादिप्रत्ययाः प्रकरणान्नियम्यन्त इत्यर्थः । प्रकरणाव्यवस्थाया यच्छाखास्य यदुपासनं तत्तच्छाखिभिरेवानुष्ठेयमित्युपसहरति—तस्मादिति । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति—एवमिति । सूत्राक्षराणि गोजयति—तुशब्द इति । दिशब्दोपात्त हेतु प्रक्षपूर्वकमाह—कुत इति । सामान्यप्रवृत्तश्रुतेर्विशेषाकाङ्क्षाया प्रकरणाद्विशेषनियमो युक्तः । प्रवृत्ते तुद्गीथादिसामान्येषूपस्थितसम्बन्धेन विशेषाकाङ्क्षाभावे श्रौतसामान्येन प्राकरणीकविशेषनियमबाधात्सर्वशाखास्यप्रधानकर्माङ्गत्वेन विनियुक्तोद्गीथादिविशेषेषु तदालम्बनधियामुपसहारः स्यादिति हेतु विवृणोति—स्वेति । प्रकरणेन विशेषार्थे सामान्यश्रुत्यबाधेऽपि सकोचे मानाभावात्सामान्यद्वारा सर्वविशेषगामिश्रुतेरेकस्मिन्विशेषे नियमनं पीडैवेति मत्वोक्तम्—पीडितेति । त्वत्पक्षे श्रुत्या प्रकरणबाधवन्मत्पक्षेऽपि तेन श्रुतिर्बाध्यतामविशेषादित्याशङ्क्याह—संनिधानादिति । सामान्यस्योपास्यत्वायोगाद्विशेषाकाङ्क्षाया तदर्थकं प्रकरणं कथं श्रुत्या बाध्यमित्याशङ्क्याह—नचेति । तथापि प्रतिवेद स्वरादिभेदेनोद्गीथाद्विभेदादुपास्यव्यवस्थोक्त्याशङ्क्याह—तस्मादिति । श्रुतिप्राबल्यं तच्छब्दार्थः ॥ ५५ ॥ उद्गीथादिश्रुत्यवष्टम्भेन यत्र यत्रोद्गीथादिरुक्तं तत्र सर्वत्रैव काचित्कस्यापि प्रत्ययस्यानुवृत्तिरित्युक्तम् । इदानीमुदाहरणेनापीममर्थं समर्थयेति—मन्त्रादिवदिति । वाच्यक्षकथयति—अथवेत्यादिना । हेतुमवतारार्थक्षारार्थमाह—मन्त्रेति । तत्र मन्त्रोदाहरणं दर्शयति—येषामिति । तण्डुलते—कुटुरसीत्यश्मादानमन्त्रो येषां शाखिनां नाम्नात्त कुकुटोऽस्ति मधुजिह्व इत्ययमेव मन्त्रः समान्नायते तथापि तेषां प्रयो तत्र विनियोगे सोऽपि मन्त्रो दृश्यते तेन शाखान्तरोत्पन्नस्य मन्त्रस्य शाखान्तरे संग्रहोऽस्तीत्यर्थः । कर्मणामुदाहरणान्तर-



स्नातस्तेषामप्यसौ विनियोगो दृश्यते कुक्कुटोऽसीत्यश्मानमादत्ते कुटुरसीति वेति । येषामपि समिदादयः प्रजाया नाम्नातास्तेषामपि तेषु गुणविधिरास्नायते—‘ऋणवो वै प्रजायाः समानत्र होतव्याः’ इति । तथा येषामपि ‘अजोऽग्नीषोमीयः’ इति जातिविशेषोपदेशो नास्ति तेषामपि तद्विषयो मन्त्रवर्ण उपलभ्यते—‘छागस्य वपाया मेदसोऽनुब्रूहि’ इति । तथा वेदान्तरोत्पन्ना-नामपि ‘अग्नेर्वैर्होत्रं वेरध्वरम्’ इत्येवमादिमन्त्राणां वेदान्तरे परिग्रहो दृष्टः । तथा बहुचपठितस्य सूक्तस्य ‘यो जात एव प्रथमो मनस्वान्’ (ऋ० सं० २।६।७) इत्यस्य ‘अध्वर्यवे सजनीयं शस्यम्’ इत्यत्र परिग्रहो दृष्टः । तस्माद्यथाश्रयाणां कर्माङ्गानां सर्वत्रानुवृत्तिरेवमाश्रितानामपि प्रत्ययानामि-त्यविरोधः ॥ ५६ ॥

**भूम्नः क्रतुवज्ज्यायस्त्वं तथाहि दर्शयति ॥ ५७ ॥**



येयो वैश्वानराशोऽपि ध्यातव्यः कृत्स्न एव वा ॥ अंशोपास्तिफलयोरुक्तरस्यंशधीरपि ॥ १ ॥

उपक्रमावसानाभ्यां समस्तस्यैव चिन्तनम् ॥ अंशोपास्तिफले स्तुत्यै प्रत्येकोपास्तिनिन्दनात् ॥ २ ॥

‘प्राचीनशाल औपमन्यवः’ (छा० ५।१।१) इत्यस्यामाख्यायिकायां व्यस्तस्य समस्तस्य च वैश्वानरस्योपासनं श्रूयते । व्यस्तोपासनं तावत्, ‘औपमन्यव कं त्वमात्मानमुपास्स इति दिव-मेव भगवो राजन्निति होवाचैष वै सुतेजा आत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्से’ (छा० ५।१।२) इत्यादि । तथा समस्तोपासनमपि ‘तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्धैव सुते-

भाष्यरत्नप्रभा

गुणविधानाद्गुणिनः शाखान्तरविहिताः संबध्यन्त इति भावः । गुणमुदाहरति—तथा येषामिति । यजुर्वेदिनामग्नी-षोमीयः पशुः श्रुतो नाज इति जातिविशेषस्तथापि प्रैषमन्त्रलिङ्गाज्जातिपिशेषसंग्रह इत्यर्थः । मन्त्राणामुदाहरणान्तर-माह—तथेति । सामवेदस्थानां यजुर्वेदे परिग्रह इत्यर्थः । तथेति ‘स जनास इन्द्र’ इत्यनेनोपलक्षितं सूक्तं सजनीय तस्य याजुषाध्वर्युकर्तृकप्रयोगे शंसनं दृष्टमित्यर्थः । यो जातो बाल एव प्रथमो गुणैः श्रेष्ठो मनस्वान्विवेकवान्स इन्द्र एवंविधो हे जनासो जना इति श्रुत्यर्थः ॥ ५६ ॥ भूम्नः क्रतुवत् । धुलोकादिषु प्रत्येकं वैश्वानरस्योपास्तिर्व्यस्तो-

भामती

विरुद्धमिति न संप्रत्ययो यत्प्रमाणेन नोपलभ्यते । उपलब्धं च मन्त्रादिषु शाखान्तरीयेषु शाखान्तरीयकर्मसंबन्धितम् । तद्वदिहापीति दर्शनादविरोधः । एतच्च दर्शितं भाष्येण सुगमेनेति ॥ ५६ ॥ भूम्नः क्रतुवज्ज्यायस्त्वं तथाहि दर्श-यति । वैश्वानरविद्याया छान्दोग्ये किं व्यस्तोपासनं समस्तोपासनं च उत समस्तोपासनमेवेति । तत्र दिवमेव भगवो राजन्निति होवाचेति प्रत्येकमुपासनश्रुते प्रत्येकं च फलवत्त्वान्नानासमस्तोपासने च फलवत्त्वश्रुतेरुभयथाप्युपासनम् । न च

न्यायनिर्णयः

येषामपीति । मैत्रायणीयानां समिधो यजति तनूनपात यजतीडो यजति बर्हिर्यजति स्वाहाकार यजतीति समिदादयः प्रयाजा नाम्नातास्तथापि तेषु सख्यादिगुणविधिरास्नायते । द्वादश मासा पञ्चतैव इत्यत्र हेमन्तशिशिरयोरेकीकरणेन पञ्चतैव प्रसिद्धा । तथा चतुर्वत्सपञ्चसख्याका प्रयाजाः समानत्र समानदेशे होतव्या इति यावत् । तत्र शाखान्तरोत्पन्नकर्मणा शाखान्तरे संग्रहो वृष्टोऽ-ग्यथा तत्र गुणविध्ययोगादित्यर्थः । गुणोदाहरणमाह—तथेति । ‘अग्नीषोमीय पशुमालभेत’ इति यजुर्वेदिनामग्नीषोमीयः पशुरास्नायते नाज इति जातिविशेषस्तेन विशेषाश्रवणात्, कश्चिपशुरालम्बनीय इति प्राप्ते ‘छागो वा मन्त्रवर्णात्’ इति सूत्रेण छागादेर्होमार्थमनु-याक्य पठ होतरित्वध्वर्युर्गैर्वा लिङ्गस्य नियमकारणस्य भावाच्छागोऽग्नीषोमीयः पशुरिति स्थितम् । अतश्च गुणस्यापि प्रैषमन्त्रलिङ्गादुप-संग्रहो वृष्ट इत्यर्थः । मन्त्राणामुदाहरणान्तरमाह—तथेति । वेदान्तराशब्दाभ्यामुदाहृतध्वर्युवेदावुच्येते । तत्रैवोदाहरणान्तरमाह—तथेति । यो जातो बाल एव सन्प्रथमो गुणैः श्रेष्ठो मनस्वान्विवेकवान्स जनास इन्द्र इति शेषः । जनासो जनास्ते संबध्यन्ते स इन्द्र एवविध इति यावत् । अध्वर्यवे तत्कर्तृकप्रयोगार्थं सजनीय ‘स जनासः’ इत्येतेनोपलक्षितं सूक्तं शस्य शसनीयमित्यर्थः । वृष्टान्तानुवादेन दार्ष्टान्तिक निगमयति—तस्मादिति । शाखान्तरोत्पन्नस्य शाखान्तरे संग्रहबाहुल्यं तच्छब्दार्थः ॥ ५६ ॥ उद्धृता-मुपासनं तत्तद्विशेषालम्बनं नेत्युक्तिप्रसङ्गेन वैश्वानरोपास्तिरपि तत्तद्विशेषालम्बना नेति साधयति—भूम्न इति । सैव हीत्यत्र तद्यत्तत्सत्यमिति तच्छब्देन प्रकृतपरामर्शोद्वैक्यमुक्तम् । अत्र तु तद्वदमेदे हेत्वभावाद्गतार्थेति मत्वा व्यस्तस्य समस्तस्य च वैश्वानरस्योपासनं श्रौतमुदाहरति—प्राचीनेति । तत्र प्रश्नप्रतिवचनरूपवाक्येन व्यस्तोपास्तिमुपन्यस्यति—व्यस्तेति । वैश्वानरा-धिकरणे व्याख्यात वाक्यमनुसृत्य समस्तोपास्तिं दर्शयति—तथेति । द्विविधामुपास्तिमधिकृत्योभयत्र विविफलश्रुतिभ्यामेकवाच्यत्वोप-

जाश्रुर्विश्वरूपः प्राणः पृथग्वर्त्मात्मा संदेहो बहुलो बस्तिरेव रयिः पृथिव्येव पादौ' ( छा० ५।१८।२ ) इत्यादि । तत्र संशयः—किमिहोभयथाप्युपासनं स्याद्यस्तस्य समस्तस्य चोत समस्तस्यैवेति । किं तावत्प्राप्तम् । प्रत्यवयवं सुतेजःप्रभृतिपूपास इति क्रियापदश्रवणात् 'तस्मात्तव सुतं प्रसुतमारुतं कुले दृश्यते' ( छा० ५।१२।१ ) इत्यादिफलभेदश्रवणाच्च व्यस्तान्यप्युपासनानि स्युरिति प्राप्तम् । नतोऽभिधीयते—भूम्नः पदार्थोपचयात्मकस्य समस्तस्य वैश्वानरोपासनस्य ज्यायस्त्वं प्राधान्यमस्मिन्वाक्ये विवक्षितं भवितुमर्हति न प्रत्येकमवयवोपासना नामपि । क्रतुवत् । यथा क्रतुषु दर्शपूर्णमासप्रभृतिषु सामस्येन साङ्गप्रधानप्रयोग एवैको विवक्ष्यते न व्यस्तानामपि प्रयोगः प्रयाजादीनाम् । नाप्येकदेशाङ्गयुक्तस्य प्रधानस्य तद्वत् । कुत एतद्भूमेव ज्यायानिति । तथा हि श्रुतिर्भूम्नो ज्यायस्त्वं दर्शयति एकवाक्यतावगमात् । एकं हीदं वाक्यं वैश्वानरविद्याविषयं पौर्वापर्यालोचनात्प्रतीयते । तथाहि—प्राचीनशालप्रभृतय उद्वालाकावसानाः पङ्कपयो वैश्वानरविद्यायां परिनिष्ठामप्रतिपद्यमाना अश्वपतिं कैकेयं राजानमभ्याजमुपरित्युपक्रम्यैकैकस्यर्षेरुपास्यं द्युप्रभृतीनामेकैकं श्रावयित्वा 'मूर्धा त्वेष आत्मन इति होवाच' ( छा० ५।१२।२ ) इत्यादिना मूर्धादिभावं तेषां विदधाति । 'मूर्धा ते व्यपतिष्यद्यन्मां नागमिष्यः' ( छा० ५।१२।२ ) इत्यादिना च व्यस्तोपासनमपवदति । पुनश्च व्यस्तोपासनं व्यावर्त्य समस्तोपासनमेवानुवर्त्य 'स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्वात्मस्व-

भाष्यरत्नप्रभा

पास्तिस्तदवयव्युपास्तिः समस्तोपास्तिरिति भेदः । आख्यायिका पूर्वमेव व्याख्याता । अत्रोभयत्र विधिफलयोः श्रवणादेकवाक्यत्वोपपत्तेश्च संशयमाह—तत्रेति । 'सैव हि सत्यादयः' इत्यत्र तद्यत्तसत्यमिति प्रकृताकर्षाद्विधैक्यमुक्तं तद्वदत्रैक्यहेत्वभावादगतार्थत्व मत्वा पूर्वत्रोद्गीथादिश्रुत्या संनिधिबाधेनोद्गीथाद्युपास्तीनां सर्वशाखासुपसंहारव्यस्तोपास्तीनां विधिश्चुते. फलश्रवणस्य च समस्तोपास्तिसंनिधिप्राप्तं स्तुत्यर्थत्वं बाधित्वा तद्विधेयत्वमिति पूर्वपक्षमाह—प्रत्यवयवमिति । फलानुक्तौ पूर्वोत्तरपक्षसिद्धिरेव फलं मन्तव्यम् । सुतं खण्डितं सोमद्रव्यं तस्यैव प्रसुतत्वमासमन्तात् सुतत्वमवस्थामेदः सोमयागसंपत्तिस्तव कुले दृश्यत इति यावत् । आत्मनो वैश्वानरस्य मूर्धेव सुतेजा इति

आमती

यथा वैश्वानरीयेष्टौ यदष्टाकपालो भवतीत्यादीनामवयुज्यवादानां प्रत्येकं फलश्रवणेऽप्यर्थवादमात्रत्वं वैश्वानरं द्वादशकपालं निर्वपेदित्यस्यैव तु फलवत्त्वमेवमत्रापि भवितुमर्हति । तत्र हि द्वादशकपालं निर्वपेदिति विधिभक्तिश्रुतिर्यदष्टाकपालो भवतीत्यादिषु वर्तमानापदेशः । नच वचनानि लपूर्वत्वादिति विधिकल्पना । अवयुज्यवादेन सुत्याप्युपपत्तेः । इह तु समस्ते व्यस्ते च वर्तमानापदेशस्याविशेषादष्टाभाणविशेषतया उभयत्रापि विधिकल्पनायाः फलकल्पनायाश्च भेदात् । निन्दायाश्च समस्तोपासनारम्भे व्यस्तोपासनेऽप्युपपत्तं । 'यामो वाधाहुतिमभ्यवहरतीतिवदुभयविधमुपासनमिति प्राप्त उच्यते—समस्तोपासनस्यैव ज्यायस्त्वं न व्यस्तोपासनस्य । यद्यपि वर्तमानापदेशत्वमुभयत्राप्यविशिष्टं तथापि पौर्वापर्यालोचनया समस्तोपासनपरत्वावगमः । यत्पर हि वाक्यं तदस्यार्थः । तथाहि—प्राचीनशालप्रभृतयो वैश्वानरविद्यानिर्णयायाश्वपतिं कैकेयमाजग्मुः । ते च तत्तदेकदेशोपासनमुपन्यस्तवन्तः । तत्र कैकेयस्तत्तदुपासननिन्दापूर्वं तन्निवारणेन

भ्यायनिर्णयः

पक्षे च संशयमाह—तत्रेति । एकवाक्यतात्वात् समस्तस्यैव वैश्वानरस्योपास्तिरित्युक्त्या वाक्यार्थहीतोरेवात्रापि चिन्तनात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे वाक्यभेदः सिद्धान्ते तदैक्यमित्यङ्गीकृत्य पूर्वपक्षार्थं विवृणोति—किमिति । उद्गीथादिश्रुत्या संनिधि बाधित्वोद्गीथाद्युपास्तीनां सर्वशाखासुपसंहारोक्तिवदत्रापि व्यस्तोपासनस्य विधिफलयोः श्रुतेः समस्तोपास्तिसंनिधिप्राप्तं स्तुत्यर्थत्वं बाधित्वा विधेयेति पूर्वपक्षमाह—प्रतीतिः । सुतमित्यभिषवस्य कण्डनस्य कर्मतापन्न सोमरूपम् । प्रसुतमागुतमित्यवस्थाविशेषापेक्ष तस्यैव विशेषणम् । सोमयागकरणसंपत्तिस्तव कुले दृश्यत इति यावत् । आत्मनो वैश्वानरस्येत्यादिवाक्यप्रकरणाभ्यां समस्तोपासनाङ्गत्वेन तदन्तर्भावेऽपि व्यस्तोपासनानामन्यत्र पश्यति प्रियमित्यादिना प्रत्यवयव विधिफलश्रुतेः स्वातन्त्र्येणापि विधानं कल्प्यतेनोभयथोपासनकार्यमिति भिन्नान्येवैतानि वाक्यानीत्यर्थः । सिद्धान्तसूत्रमवतार्य भूम्नो ज्यायस्त्वमिति प्रतिज्ञां व्याचष्टे—तत इति । समस्तोपासनव्यस्तोपासनमपीष्यता, तत्राह—नेति । तत्र वृष्टान्तमादाय विभजते—क्रतुवदिति । सामस्येनेत्यौत्सर्गिकोक्तिः । प्रयाजादीनां प्रत्येकमप्रयोगेऽपि नित्यादीनां किञ्चिद्गुणवतामपि प्रयोगोऽस्तीत्याशङ्क्य काम्येषु नैवमित्याह—नापीति । सर्वाङ्गोपेतकाम्यक्रतोरिष्टत्ववद्वैश्वानरोपासनस्यापि समस्तस्यैव प्राधान्येष्टेत्याह—तद्वदिति । हेतु प्रश्नपूर्वकमेव व्याकरोति—कुत इति । साक्षाज्यायस्त्वोक्तिरद्वैत्याशङ्काह—एकेति । वाक्यप्रकरणाभ्यामेकवाक्यत्व साधयति—एकं हीति । विहितानामपि व्यस्तोपास्तीनां समस्तोपास्यन्तर्भावाच्च पृथक्कार्येति मत्वाह—तथाहीति । व्यस्तोपास्यपवादश्रुतेश्च समस्तस्यैवोपासनस्य ज्यायस्त्वमित्याह—मूर्धेति । समस्तोपासने वैफल्यज्ञं तस्य व्यायस्त्वमित्याशङ्काह—पुनश्चेति । व्यस्तोपासनेऽपि फलश्रवणमस्तीत्युक्तं, तत्राह—

समस्ति' ( छा० ५।१।८।१ ) इति भूमाश्रयमेव फलं दर्शयति । यत्तु प्रत्येकं सुतेजःप्रभृतिषु फलभेदश्रवणं तदेवं सत्यङ्गफलानि प्रधान एवाभ्युपगतानीति द्रष्टव्यम् । तथोपास्त इत्यपि प्रत्यवयवमाख्यातश्रवणं पराभिप्रायानुवादार्थं न व्यस्तोपासनविधानार्थम् । तस्मात्समस्तोपासनपक्ष एव श्रेयानिति । केचित्त्वत्र समस्तोपासनपक्षं ज्यायांसं प्रतिष्ठाप्य ज्यायस्त्ववचनादेव किल व्यस्तोपासनपक्षमपि सूत्रकारोऽनुमन्यत इति कथयन्ति । तदयुक्तम् । एकवाक्यतावगतौ सत्यां वाक्यभेदकल्पनस्यान्याय्यत्वात् । 'मूर्धा ते व्यपतिष्यति' ( छा० ५।१।२।२ ) इति चैवमादिनिन्दावचनविरोधात् । स्पष्टे चोपसंहारस्य समस्तोपासनावगमे तदभावस्य पूर्वपक्षे वक्तुमशक्यत्वात् । सौत्रस्य च ज्यायस्त्ववचनस्य प्रमाणवत्त्वाभिप्रायेणाप्युपयमानत्वात् ॥ ५७ ॥

### नाना शब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥



न भिन्ना उत भिद्यन्ते शाण्डिल्यद्वहरादयः ॥ समस्तोपासनत्रैष्टयाद्ब्रह्मैक्यादप्यभिन्नता ॥ १ ॥  
कृत्स्नोपास्तेरशक्यत्वाद्गुणैर्ब्रह्म पृथक्कृतम् ॥ दहरादीनि भिद्यन्ते पृथक्पृथगुपक्रमत् ॥ २ ॥

पूर्वस्मिन्नधिकरणे सत्यामपि सुतेजःप्रभृतीनां फलभेदश्रुतौ समस्तोपासनं ज्याय इत्युक्तम् । अतः प्राप्ता बुद्धिरन्यान्यपि भिन्नश्रुतीन्युपासनानि समस्तोपादिष्यन्त इति । अपिच नैव

#### भाष्यरत्नप्रभा

वाक्यप्रकरणाभ्यां व्यस्तोपास्तीनां समस्तोपास्त्यन्तर्भावेन प्रयाजदर्शवदेकप्रयोगत्वे सिद्धे प्रधानतदङ्गफलानामर्थवादगतानामेकप्रधानफलतयोपसंहाराद्वैक्यभेदो न युक्त इति सिद्धान्त्याशयः । एकदेशिव्याख्यानमनूद्य दूषयति—केचिदिति । यद्युभयथोपासनं सिद्धान्तस्तर्हि व्यस्तोपासनमेवेति पूर्वपक्षो वक्तव्यः, स च न संभवतीत्याह—स्पष्टे चेति । कथं तर्हि सूत्रे ज्यायस्त्वोक्तिस्तत्राह—सौत्रस्येति । व्यस्तोपास्तीनामप्रामाणिकत्वद्योतनार्थं तदुक्तिरिति भावः ॥ ५७ ॥ नाना शब्दादिभेदात् । शाण्डिल्यादिब्रह्मविद्यैका नाना वा तथा संवर्गादि प्राणविद्यैका नाना वेति रूपैक्यभावाभावाभ्यां संशये दृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षमाह—पूर्वस्मिन्निति । रूपैक्याच्च विद्यैक्यमित्याह—अपि-

#### भामती

समस्तोपासनमुपसंजहार । तथा चैकवाक्यतालाभाय वाक्यभेदपरिहाराय च समस्तोपासनपरतैव संदर्भस्य लक्ष्यते । तस्माद्बहुफलसंकीर्तनं प्रधानस्तवनाय । समस्तोपासनस्यैव तु फलवत्त्वमिति सिद्धम् । एकदेशिव्याख्यानमुपन्यस्य दूषयति—केचित्त्वत्रेति । संभवत्येकवाक्यत्वे वाक्यभेदस्यान्याय्यत्वात् नेदृशं सूत्रव्याख्यानं समञ्जसमित्यर्थः ॥ ५७ ॥ नाना शब्दादिभेदात् । सिद्धं कृत्वा विद्याभेदमधस्तनं विचारजातमभिनिर्वर्तितम् । संप्रति तु सर्वसामीश्वरगोचराणां विद्यानां किमभेदो भेदो वा, एवं प्राणादिगोचरास्त्विति विचारयितव्यम् । ननु यथा प्रत्ययाभिधेयाया अपूर्वभावनया आजानतो भेदाभावेऽपि धात्वर्थेन निरूप्यमाणत्वात्तस्य च यागादेर्भेदात्प्रकृत्यर्थयागादिधात्वर्थानुबन्धभेदाद्भेदः । तदनुरक्ताया एव तस्याः प्रतीयमानत्वात् । एवं विद्यानामपि रूपतो वेद्यस्येश्वरस्याभेदेऽपि तत्तत्सत्यसकल्पत्वादिगुणोपधानभेदाद्विद्याभेद इति नास्त्यभेदाशङ्का । उच्यते—युक्तमनुबन्धभेदात्कार्यरूपाणामपूर्वभावनानां भेद इति । इह ब्रह्मणः सिद्धरूपत्वा-

#### न्यायनिर्णयः

अस्ति । व्यस्तोपास्तीनां प्रकरणवाक्याभ्यां समस्तोपास्त्यन्तर्भावेन प्रयाजदर्शपूर्णमासवदेकप्रयोगत्वे सिद्धे प्रधानतदङ्गफलानामर्थवादगतानामेकीकरणेन समस्तोपास्तिरेव ज्यायसीत्याह—तदिति । प्रत्यवयवमुपास्तिविधिश्चैव व्यस्तोपास्तिर्भातीत्युक्तमित्याशङ्क्याह—तथेति । औपमन्यवाद्यवगतरूपानुवादेन समस्तोपास्तिरेवात्र विधित्सितेत्यर्थः । स्वपक्षमुपसंहरति—तस्मादिति । एकदेशिव्याख्यानमनूद्य दूषयति—केचिदिति । किलकारोऽनिच्छायाम् । एकवाक्यतामज्ञेन वाक्यभेदं कृत्वा व्यस्तोपासनान्यपि पृथग्विधीयन्तामित्याशङ्क्याह—मूर्धेति । यदोभयथोपास्ति सिद्धान्तस्तदा व्यस्तोपास्तिरेवात्र समस्तोपास्तिरेवं वा पूर्वपक्षः स्यान्नाह इत्याह—स्पष्टे चेति । द्वितीयश्च तवायुक्तो वाक्योपक्रमस्य व्यस्तोपास्तिधीरोधात्समस्तोपास्तिविध्यर्थं पराभिप्रायानुवादे सिद्धान्तादविशेषादिति भावः । समस्तोपास्तिरेव कार्यं न व्यस्तोपास्तिरित्यत्र किमपेक्ष्य सौत्र ज्यायस्त्ववचनं, तत्राह—सौत्रस्येति । समस्तोपास्तेर्मानवत्वोक्त्या व्यस्तोपास्तिर्वाच्यतात्पर्याविषयत्वेनाप्रामाणिकत्वं द्योतयितुं सूत्रे भूयो ज्यायस्त्वमुक्तम् । अतः समस्तोपास्तिरेव कार्येत्येकवाक्यता सिद्धेत्यर्थः ॥ ५७ ॥ भिन्नश्रुतीनामपि सुतेजस्त्वप्रभृतीनां समस्तोपासनं ज्यायश्चेत्तर्हि सवापास्तीनामपि भिन्नश्रुतीनां समस्तोपासनं ज्यायः स्यादित्याशङ्क्याह—नानेति । दहरविद्यादिब्रह्मोपासनानि प्राणोपासनानि च वेद्याभेदादात्मन्नानि वा शब्दादिभेदाद्भिन्नानि वेति संदेहे पूर्वन्यायेन पूर्वपक्षयति—पूर्वस्मिन्निति । शाण्डिल्यविद्यादीनामभेदे हेतुवन्तरमाह—अपिचेति । तत्र सदृष्टान्तं

वेद्याभेदे विद्याभेदो विज्ञातुं शक्यते । वेद्यं हि रूपं विद्याया द्रव्यदैवतमिव यागस्य । वेद्यश्चैक एवेश्वरः श्रुतिनानात्वेऽप्यवगम्यते 'मनोमयः प्राणशरीरः' ( छा० ३।१४।२ ), 'कं ब्रह्म खं ब्रह्म' ( छा० ४।१०।५ ) 'सत्यकामः सत्यसंकल्पः' ( छा० ८।१।५ ) इत्येवमादिषु । तथा 'एक एव प्राणः', 'प्राणो वाव संवर्गः' ( छा० ४।३।३ ), 'प्राणो वाव ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च' ( छा० ५।१।१ ), 'प्राणो ह पिता प्राणो माता' ( छा० ७।१।५।१ ) इत्येवमादिषु । वेद्यैकत्वाच्च विद्यैकत्वम् श्रुतिनानात्वमप्यस्मिन्पक्षे गुणान्तरपरत्वाच्चानर्थकम् । तस्मात्स्वपरशाखाविहितमेकवेद्यव्यापारं गुणजातमुपसंहर्तव्यं विद्याकात्तर्यायेति । एवं प्राप्ते प्रतिपाद्यते नानेति । वेद्याभेदेऽप्येवंजातीयका विद्या भिन्ना भवितुमर्हति । कुतः—शब्दादिभेदात् । भवति हि शब्दभेदः 'वेद' 'उपासीत' 'स क्रतुं कुर्वीत' ( छा० ३।१४।१ ) इत्येवमादिः । शब्दभेदश्च कर्मभेदहेतुः समधिगतः पुरस्ताच्छब्दान्तरे कर्मभेदः कृतानुबन्धत्वादिति । आदिग्रहणाहुणादयोऽपि यथासंभवं भेदहेतवो योजयितव्याः । ननु वेदेत्यादिषु शब्दभेद एवावगम्यते न यजतीत्यादिवदर्थभेदः सर्वेषामेवैषां

भाष्यरजप्रभम्

चेति । विद्यैक्यं चेदेकश्रुत्युक्तविद्यायाः श्रुत्यन्तरेऽप्युक्तिर्व्येतत आह—श्रुतिनानात्वमपीति । पूर्वपक्षफलमाह—तस्मादिति । सिद्धान्तं तु गुणानुपसंहार इति मत्वा सूत्रं योजयति—वेद्याभेदेऽपीति । ननु भिन्नभावावर्धवाचकशब्दः शब्दान्तरं यथा 'यजति ददाति जुहोति' इति तस्मिन्शब्दभेदे कर्मशब्दितविध्यर्थभावनाया भेदो युक्तस्तथा । कृतानुबन्धत्वाद्भेदेन स्वीकृतविषयत्वाद्भावावर्धभावादिति यावत् । प्रकृते तु वेदोपासीतेत्यादिशब्दार्थोपासैर्यागदानहोमवत्स्वतो भेदाभावात्सिद्धगुणकब्रह्मण एकत्वेन विषयतोऽपि भेदाभावात्कथमुपास्तिभेद इति शङ्कते—नन्विति । अत्र सूत्रे शब्दभेदोऽभ्युच्चयमात्रतयोक्तः, विद्यानानात्वे सम्यग्धेतवस्त्वादपदोपात्ता गुणादय एव । तथाहि सिद्धस्यापि गुणस्य कार्यान्वयितया कार्यत्वमस्ति । यथा आरूप्यादिगुणानां क्रयणभावनान्वयितया कार्यत्वं तथाच तत्तत्प्रकरणेपूर्वपक्षिष्टैरुपास्तिभावनान्वयितया साध्येस्तत्तद्गुणैर्विशिष्टतयोपास्तरूपभेदादुपासनाभेदः । यथा छत्रचामरादिगुणभेदेन राजोपास्तिभेदः, यथावामिक्षावाजिनगुणभेदेन यागभेदस्तद्वत् । तथा प्रतिविद्य फलसंयोगभेदादहर्-

भामती

हुणानामपि सत्यसंकल्पत्वादीना तदाश्रयाणां सिद्धतया सर्वत्राभेदो विद्यासु । नहि विशालवक्षाश्चकोरेक्षण क्षत्रियधुवा दुश्चयवनवर्मेति एकत्रोपदिष्टोऽन्यत्र गिहास्यो वृषस्कन्न स एवोपदिश्यमानश्चकोरेक्षणत्वावपजहाति न खलु प्रत्युपदेशं वस्तु भिद्यते । तस्य सर्वत्र तादवस्थ्यात् । अतादवस्थ्ये वा तदेव न भवेत् । नहि वस्तु विकटयत इति । तस्माद्विद्याभेदाद्विद्याना भेद इति प्राप्तम् । एवं प्राप्त उच्यते—भवेदेतदेव यदि वस्तुनिष्ठान्युपासनवाक्यानि किंतु तद्विषयामुपासनाभावना विदधति । सा च कार्यरूपा । यद्यपि चोपासनाभावना उपासनाधीनभिरुपासना चोपास्याधीनभिरुपासनामुपास्य चेत्थरादि व्यवस्थितरूपम्, तथाप्युपासनाविषयीभावोऽस्य कदाचित्कस्यचित्केनचिद्रूपेणेत्यपरिनिष्ठित एव । यथैक स्त्रीकायः केनचिद्भक्ष्यतया केनचिदुपगन्तव्यतया केनचिदपत्यतया केनचिन्मातृतया केनचिदुपेक्षणीयतया विषयीक्रियमाण पुरुषे-

न्यायनिर्णयः

हेतुमाह—वेद्यं हीति । तत्र तत्र श्रुतिषु सत्यसंकल्पत्वादिगुणविशिष्टब्रह्मभेदादेद्याभेदोऽपि नास्तीत्याशङ्क्य ब्रह्मण सिद्धत्वात्तदुपासीतुगुणानामपि व्यवस्थानाद्युक्तं वेद्यैक्यमित्याह—वेद्यश्चेति । श्रुतिनानात्वेऽपि तत्तदाध्येयगुणश्रुतिभेदेऽपीति यावत् । ब्रह्मोपासनेषु वेद्याभेदेऽपि कथमब्रह्मोपासनेष्वित्याशङ्क्याह—तथेति । तदेकत्वेऽपि विद्यानानात्व किं न स्यादित्याशङ्क्य रूपाभेदानैवमित्याह—वेद्येति । विद्यैक्यं चेदेकत्र विहितायास्तस्या नान्यत्र विधानमर्थवदित्याशङ्क्याह—श्रुतीति । ब्रह्मप्राप्तिफलसंयोगस्योपास्यब्रह्मरूपप्रकृत्यर्थोपासनाभ्यामविच्छिन्नप्रत्ययार्थप्रयत्नचोदनायाश्च ब्रह्मविद्यासमाख्यायाश्चेक्याद्विषयैक्ये फलितमाह—तस्मादिति । शब्दादिभेदाद्विद्याभेदोक्ता वाक्यार्थधीहेतोरेवात्रापि चिन्तनात्पादादिसगति । पूर्वपक्षे पूर्ववद्विषयम् । सिद्धान्ते तदयोगात्तत्त्वानात्वमिति सिद्धवत्कृत्य सिद्धान्तयति—एवमिति । सूत्राक्षराणि योजयति—वेद्येति । रूपाभेदादभेदोक्तं विद्यानानात्वमित्याह—कुत इति । सोत्रहेतुमुक्तत्वा शब्दभेद विभजते—शब्दादीति । तद्वेदेऽपि मा भूदुपास्तिनानात्वमित्याशङ्क्याह—शब्देति । पुरस्तादिति पूर्वतन्त्रोक्तिः । भिन्नभावावर्धविषयः शब्दः शब्दान्तरम् । यथा यजति ददाति जुहोतीति । तस्मिन्सति कर्मभेदः कृतानुबन्धत्वाद्भावार्थवच्छेदे भिन्नभावावर्धविच्छिन्नतया विषेभेदादित्यर्थः । शब्दान्तराधिकरणं तु सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणेऽनुक्रान्तम् । सौत्रमादिशब्द व्याकरोति—आदीति । गुणादयोऽपीत्यादिग्रहणेन संयोगरूपसमाख्यादयो गृह्यन्ते । तत्तत्प्रकरणोक्तगुणजातविशिष्टोपास्तरूपभेदात्प्रतिविद्य फलभेदान्नामधेयभेदात्तौण्डपायिवत्कृत्स्नोपासहारस्याशक्यानुष्ठानत्वाच्च विद्यानानात्वमित्यर्थः । सत्यपि शब्दभेदेऽनुबन्धभेदाभावाच्च विद्या भिन्नेति शब्दभेदमाक्षिपति—नन्विति । वेदोपासीतेत्यादिशब्दानां क्वचिज्ज्ञान क्वचिद्विज्ञानमित्यर्थभेदमाशङ्क्य ज्ञानस्याविषयत्वाद्विधीयमानमुपासनमेवेत्याह—अर्थान्तरेति । अनुबन्धभेदाभावे फलितमाह—तदिति । क्रियात्वाविशेषेऽपि यागदानहोमानामान्तरभेदवद्देवोपासीतेत्या-



मनोवृत्त्यर्थत्वाभेदात् । अर्थान्तरासंभवाच्च । तत्कथं शब्दभेदाद्विद्याभेद इति । नैष दोषः । मनो-  
वृत्त्यर्थत्वाभेदेऽप्यनुबन्धभेदाद्भेदोपपत्तेः । एकस्यापीश्वरस्योपास्यस्य प्रति-  
प्रकरणं व्यावृत्ता गुणाः शिष्यन्ते । तथैकस्यापि प्राणस्य तत्र तत्रोपास्यस्याभेदेऽप्यन्याहङ्गुणो-  
ऽन्यत्रोपासितव्योऽन्याहङ्गुणश्चान्यत्रेत्येवमनुबन्धभेदाद्भेदोपपत्तेः । सति विद्याभेदो विज्ञायते ।  
न चात्रैको विद्याविधिरितरे गुणविधय इति शक्यं वक्तुम् । विनिगमनायां हेत्वभावात् ।  
अनेकत्वाच्च प्रतिप्रकरणं गुणानां प्राप्तविद्यानुवादेन विधानानुपपत्तेः । न चास्मिन्पक्षे समानाः  
सन्तः सत्यकामादयो गुणा असकृच्छ्रावयितव्याः । प्रतिप्रकरणं चेदं कामेनेदमुपासितव्यमिदं-  
कामेन चेदमिति नैराकाङ्क्ष्यावगमानैकवाक्यतापत्तिः । न चात्र वैश्वानरविद्यायामिव समस्त-  
चोदनापरास्ति यद्वलेन प्रतिप्रकरणवर्तीन्यवयवोपासनानि भूत्वैकवाक्यतामिगुः । वैधैकत्वनि-  
मित्ते च विधैकत्वे सर्वत्र निरङ्कुशे प्रतिज्ञायमाने समस्तगुणोपसंहारोऽशक्यः प्रतिज्ञायते ।  
तस्मात्सुष्ठूच्यते नाना शब्दादिभेदादिति । स्थिते चैतस्मिन्नधिकरणे सर्ववेदान्तप्रत्ययमित्यादि  
द्रष्टव्यम् ॥ ५८ ॥

### विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५९ ॥



अहमप्येवमनियमो विकल्पनियमोऽथवा ॥ नियामकस्याभावेन यथाकाम्यं प्रतीयताम् ॥ १ ॥

ईशसाक्षात्कृतेस्त्वेकविषयेव प्रसिद्धितः ॥ अन्यानर्थक्यविशेषौ विकल्पस्य नियामकौ ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

शाण्डिल्यादिसमाख्याभेदाद्भेद इति समाधत्ते—नैष दोष इत्यादिना । यदुक्तं श्रुतिनानात्वं गुणान्तरविध्यर्थमिति  
तन्नेत्याह—न चात्रैक इति । किंच प्राप्तविद्यानुवादेनाप्राप्तानेकगुणविधाने वाक्यभेदः स्यादित्याह—अनेकत्वा-  
च्चेति । किंच विधैक्यपक्षे गुणानां पुनरुक्तिर्वृथा, नच प्रत्यभिज्ञानार्थां ब्रह्मैक्यादेव तत्सिद्धेः, विद्यानानात्वपक्षे तु  
गुणानामप्राप्तेः सा प्राप्तिरर्थेत्याह—न चास्मिन्पक्षे इति । फलभेदाच्चोदनैक्याभावात्सर्वगुणध्यानस्याशक्यत्वाच्च विद्या  
नानेत्याह—प्रतिप्रकरणं चेत्यादिना । दहरभ्यातु सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति वैश्वानरध्याता सर्वत्रात्ममती-  
त्यादिफलभेद इत्यर्थः । ननु विद्यानानात्वे सिद्धे पश्चाद्दहरादिविद्या प्रतिवेदान्तमेकाऽनेका वेति चिन्तोचिता तत्क-  
थमादौ सा कृतेत्यत आह—स्थिते चेति । विद्यानानात्वाविकरणं पादादावेव संगतमत्र प्राप्तज्जिमिति भावः  
॥ ५८ ॥ विकल्पः । विद्यानां स्वरूपमुक्त्वानुष्ठानप्रकारोऽत्र निरूप्यत इत्युपजीव्यत्वसंगतिमाह—स्थित इति ।

भामती

च्छातम् । एवमिहापि उपासनानि पुरुषेच्छातन्त्रतया विधेयतां नातिक्रामन्ति । नच तत्तद्गुणतयोपासनानि गुणभेदाच्च  
भियन्ते । न चाग्निहोत्रमिवोपासना विधाय दधितण्डुलादिगुणवदिह सत्यसकल्पत्वादियुगविधिर्यैकैकशास्त्रत्वं स्यात् । अपि  
तूपत्तावेवोपासनानां तत्तद्गुणविशिष्टानामवगमात् । तत्रागृह्यमाणविशेषतया सर्वासा भेदस्तुल्यः । नच समस्तशाखावि-  
हितसर्वगुणोपसंहार शक्यानुष्ठानस्तस्याद्भेदः । न चास्मिन्पक्षे समानाः सन्तः सत्यकामादय इति । केचित्खलु  
गुणाः कासुचिद्विद्यासु समानास्तेनैकविद्यात्वे आवर्तयितव्या । एकत्रोक्तत्वात् । विद्याभेदे तु न पौनरुक्त्यमेकस्या विद्याया-  
मुक्ता विद्यान्तरे नोक्ता इति विद्यान्तरस्यापि तद्गुणत्वाय वक्तव्या अनुक्तानामप्राप्तेरिति ॥ ५८ ॥ विकल्पोऽविशिष्टफ-

न्यायनिर्णयः

दीना मनोवृत्तित्वाविशेषेऽपि तत्प्रकरणेषूपपत्तिशिष्टतत्तद्गुणविशिष्टवैधैक्यरूपभेदादिशिष्टोपास्यनुबन्धो भिद्यत इत्याह—नेत्यादिना ।  
गुणानामपि ब्रह्मोपाधौ व्यवस्थानान्नानुबन्धभेद इत्याशङ्क्य वरतुनिष्ठत्वाभावादुपासितवाक्यानां तत्तत्फलाय कन्वित्केनचिद्गुणेन विशिष्ट-  
ब्रह्मोपासितविधेरनुबन्धभेद स्यादित्यभिप्रेत्याह—एकस्यापीति । ब्रह्मण्युक्त न्याय प्राणोऽपि दर्शयति—तथेति । प्रतिप्रकरण  
गुणभेदोक्तौ फलितमाह—एवमिति । यत्तु श्रुतिनानात्वं गुणान्तरपरमिति तदूपयति—नचेति । गुणान्तरविधिपरत्वे वाऽप्राप्ताने-  
कगुणपरतया वाक्यभेदाच्च युक्त्यैव व्यवस्थेति दोषान्तरमाह—अनेकत्वाच्चेति । विधैक्ये सत्येकत्रोक्तानां गुणानामन्यत्रोक्तिरयुक्ता  
पौनरुक्त्यात् । विद्याभेदे तु ज्ञेय विद्यान्तरस्यापि तद्गुणत्वाय पुनरुक्तिसंभवादतोऽपि विद्यानानात्वमित्याह—नचेति । तत्रैव  
हेत्वन्तरमाह—प्रतीति । सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति सर्वैवात्मस्वरूपमिति जयतीर्मांलोकानित्यादिफलसंयोगभेदादाकाङ्क्षाभावा-  
देकवाक्यत्वायोगाद्विद्यानानात्वमित्यर्थः । यत्तु पूर्वन्यायेन समस्तोपास्तेर्योयस्त्वमुक्तं तत्प्रत्याह—नचेति । अत्रेति शाण्डिल्यादि-  
विशेषोक्तिः । यत्तु वैधैक्याद्विधैक्यमिति, तत्राह—वेद्येति । सर्वगुणानुपसंहार्य प्रत्ययकर्तुरधिकारिणोऽसंभवाच्च विधैक्यमित्यर्थः ।  
शब्दादिभेदकृत विद्याभेदमुपसंहरति—तस्मादिति । शब्दादिभेदाद्विद्याभेदे सति कथं सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणे विधैक्यमुक्तं,  
तत्राह—स्थिते चेति । शब्दादिभेदाद्विद्याभेदे सिद्धे सति सर्वशाखागततत्तद्ब्रह्मज्ञान प्राणदान च भिन्नमेवेति शङ्किते सर्ववेदान्तगते  
तद्विज्ञानमेकमित्युक्तमतोऽस्याधिकरणस्य पादादावेवायिर्था सगतिरत्र तु प्रसङ्गादुक्तमित्यर्थः ॥ ५८ ॥ विद्याभेदमुक्त्वा तदनुष्ठानभेद  
वदन्नादावहृद्ब्रह्मोपासनीयानुष्ठानप्रकारमाह—विकल्प इति । अहमहोपासनान्प्रविकृत्य यथाकाम्यं विकल्पयोविद्यानानात्वसाध्यादधिकर-



स्थिते विद्याभेदे विनार्यते किमासामिच्छया समुच्चयो विकल्पो वा स्यात् । अथवा विकल्प एव नियमेनेति । तत्र स्थितत्वात्तावद्विद्याभेदस्य न समुच्चयनियमे किञ्चित्कारणमस्ति । ननु भिन्नानामप्यग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादीनां समुच्चयनियमो दृश्यते । नैष दोषः । नित्यताश्रुतिर्हि तत्र कारणं नैवं विद्यानां काचिन्नित्यताश्रुतिरस्ति । तस्माच्च समुच्चयनियमः । नापि विकल्पनियमः । विद्यान्तराधिकृतस्य विद्यान्तराप्रतिषेधात् । पारिशेष्याद्याथाकाम्यमापद्यते । नन्वविशिष्टफलत्वादासां विकल्पो न्याय्यः । तथाहि—‘मनोमयः प्राणशरीरः’ ( छा० ३।१।४२ ) ‘कं ब्रह्म खं ब्रह्म’ ( छा० २।१।०।५ ), ‘सत्यकामः सत्यसंकल्पः’ ( छा० ८।१।५ ) इत्येवमाद्यास्तुल्यवदीश्वरप्राप्तिफला लक्ष्यन्ते । नैष दोषः । समानफलेष्वपि स्वर्गादिसाधनेषु कर्मसु याथाकाम्यदर्शनात् । तस्माद्याथाकाम्यप्राप्तावुच्यते विकल्प एवासां भवितुमर्हति न समुच्चयः । कस्मात् । अविशिष्टफलत्वात् । अविशिष्टं ह्यासां फलमुपास्यविषयसाक्षात्करणम् । एकेन चोपासनेन साक्षात्कृत उपास्ये विषय ईश्वरादौ द्वितीयमनर्थकम् । अपि चासंभवः । साक्षात्करणस्य समुच्चयपक्षे चित्तविक्षेपहेतुत्वात् । साक्षात्करणसाध्यं च विद्याफलं दर्शयन्ति श्रुतयः—‘यस्य स्यादद्वा न विचिकित्सास्ति’ ( छा० ३।१।४४ ) इति, ‘देवो भूत्वा देवानप्येति’ ( बृ० ४।१।२ ) इति चैवमाद्याः । स्मृतयश्च—‘सदा तद्भावमावितः’ ( ८।६ ) इत्येवमाद्याः ।

#### भाष्यरत्नप्रभा

विद्यास्त्रिविधा अहंग्रहास्तटस्था अङ्गाश्रिताश्चेति । तत्राहंग्रहविद्यासु याथाकाम्यविकल्पयोर्विद्यानानात्वसाम्यात्संशयमाह—किमिति । पूर्वपक्षे यथेच्छमनुष्ठानमित्यनियमः सिद्धान्ते विकल्पेनानुष्ठानमिति नियम इति फलभेदः । तत्रानियमं साधयति—तत्र स्थितत्वादित्यादिना । एकपुरोडाशफलत्वाद्यथा ब्रीहियवयोर्विकल्पस्तथा विकल्पनियम एवासां विद्यानां न्याय्यः, तुल्यफलत्वात् । नच फलभूयस्त्वार्थिनः काम्यकर्मसमुच्चयोऽपि दृष्ट इति वाच्यम्, ईश्वरसाक्षात्कारात्पर फलभेदेऽप्यासामहंग्रहोपास्तीनां साक्षात्कारात्मकफलस्य तुल्यत्वात्, तस्य चैकयाकृतत्वे अन्यस्याः कृत्वाभावाच्चित्तविक्षेपकतया तद्विधातकत्वाच्चेति सिद्धान्तभाष्यार्थः । मास्तु साक्षात्कार इत्यत आह—साक्षात्करणसाध्यं चेति । यस्य पुंसः, अद्वा ईश्वरोऽहमिति साक्षात्कार स्याद्विचिकित्सा च नास्ति अहमीश्वरो न वेति

#### भामती

लत्वात् । अग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादिषु पृथगधिकाराणामपि समुच्चयो दृष्टो नियमवास्तेषां नित्यत्वाद्दुपामनास्तु काम्यतया न नित्यास्तस्मान्नाया समुच्चयनियमः । तेन समानफलानां दर्शपूर्णमासज्योतिष्टोमादीनामिव न नियमवान्विकल्प फलभूमार्थिनः समुच्चयस्यापि सभवादिति पूर्वं पक्षः । उपासनानाममूषासुपास्यसाक्षात्करणसाध्यत्वात्फलभेदस्यैकेनोपासनेनोपास्यसाक्षात्करणे तत एव फलप्रतिलभे तु कृतमुपामनान्तरेण । नच साक्षात्करणस्यातिशयसंभवस्योपायसहस्रैरपि तादवस्थात्तन्मात्रसाध्यत्वाच्च फलावाप्तेः । उपासनान्तराभ्यासे च चित्ताक्रान्ताव्याघातेन कस्य चिदुपासनानिष्पत्तेरिह विकल्प एव निय-

#### न्यायनिर्णयः

णसंगतिगर्भं संशयमाह—स्थित इति । अहंग्रहोपास्तीनां विकल्पेनानुष्ठानोक्त्या वाक्यार्थधीहेतौरेवोक्तेरत्र पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे स्वेच्छया प्रवृत्तेरनुष्ठाननियमः । सिद्धान्ते ब्रीह्यादिष्विव तन्निमित्तिरिति मत्वा याथाकाम्येनानुष्ठानगतिं पूर्वपक्षमिष्यन्नादो समुच्चयनियम निरस्यति—तत्रेति । उपासनानां भिन्नत्वेऽपि समुच्चयनियमे नियमो युक्तो नित्याग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादिवदिति शङ्कते—नन्विति । उपास्तीनां काम्यत्वान्नैवमित्याह—नेत्यादिना । अग्निहोत्रादिषु समुच्चयस्तत्रेत्युक्तः । तर्हि किमिति विकल्पनियमो नाश्रीयते, तत्राह—नापीति । समुच्चयविकल्पयोनियमायोगादिच्छयान्यतरोऽङ्गीकर्तव्य इत्याह—पारिशेष्यादिति । यथा ब्रीहिभिरेव पुरोडाशे सिद्धे यवा न समुच्चयन्ते कृतकरणत्वप्रसङ्गात् । तथात्रापि ब्रह्मप्राप्तिफलमविशिष्टं तदेकेनेनोपासनेन कृतं चैत्रावकाशः समुच्चयस्येति शङ्कते—नन्विति । तदेवाविशिष्टफलत्व स्पष्टयति—तथाहीति । काम्यदर्शपूर्णमासज्योतिष्टोमादिवत्फलभूमार्थिनः समुच्चयः स्यादित्याह—नेत्यादिना । विकल्पसमुच्चयनियमनिवृत्तिफलमुपसहस्य सिद्धान्तसूत्रमवतार्य प्रतिज्ञा विभजते—तस्मादित्यादिना । उक्तेऽर्थे प्रश्नपूर्वकं हेतुमादाय व्याचष्टे—कस्मादित्यादिना । ध्येयसाक्षात्कारार्थमेव समुच्चयाङ्गीकारे का क्षतिः, तत्राह—एकेनेति । अभीष्टफलत्वात्तत्वाच्च समुच्चयोऽत्र नास्तीत्याह—अपिचेति । उपास्तेरदृष्टद्वारा यागादिवत्फलोपायत्वोपपत्तेरुपास्यसाक्षात्कारापेक्षैव नास्तीत्याशङ्क्याहंग्रहोपास्तीनां साक्षात्कारसाध्यफलं तथाश्रुतेरित्याह—साक्षादिति । यस्योपासकस्याद्या साक्षादुपास्य स्यान्न विचिकित्सा सशयोऽस्ति प्रामुख्यमहं फलं न वेति तस्य ब्रह्माप्तिः स्यादित्यर्थः । देवो भूत्वा जीवन्नेव साक्षात्कारेण देवभावमनुभूय पतिते देहे देवानप्येति प्राप्नोतीत्यर्थः । न चाविशिष्टफलत्वे फलभूमार्थिनः समुच्चयानुष्ठान-

तस्मादविशिष्टफलानां विधानानामन्यतमाभावाय तत्परः स्याद्यावदुपास्यविषयसाक्षात्करणेन तत्फलं प्राप्तमिति ॥ ५९ ॥

**काम्यास्तु यथाकामं समुच्चीयेरन्न वा पूर्वहेत्वभावात् ॥ ६० ॥**



३५अधिकरणम्

प्रतीकेषु विकल्पे स्याद्याथाकाम्येन वा मतिः ॥ अहग्रहेष्विवैतेषु साक्षात्कृत्यै विकल्पनम् ॥ १ ॥

देवो भूत्वेतिवन्नात्र काचित्साक्षात्कृतौ मितिः ॥ याथाकाम्यमतोऽसीपा समुच्चयविकल्पयोः ॥ २ ॥

अविशिष्टफलत्वादित्यस्य प्रत्युदाहरणम् । यास्तु पुनः काम्यास्तु विद्यास्तु 'स य एतमेवं वायुं दिशां वत्सं वेद न पुत्ररोदं रोदिति' (छा० ३।१।५।२) 'स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति' (छा० ७।१।५) इति चैवमाद्यास्तु क्रियावद्दृष्टे-नात्मनात्मीयं फलं साधयन्तीषु साक्षात्करणापेक्षा नास्ति । ता यथाकामं समुच्चीयेरन्न वा समुच्चीयेरन्पूर्वहेत्वभावात् । पूर्वस्याविशिष्टफलत्वादित्यस्य विकल्पहेतोरभावात् ॥ ६० ॥

**अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥**



३६अधिकरणम्

समुच्चयोऽङ्गबद्धेषु याथाकाम्येन वा मतिः ॥ समुच्चितत्वादङ्गानां तद्बद्धेषु समुच्चयः ॥ १ ॥

ग्रहं गृहीत्वा स्तोत्रन्यासम् इत्यादिवन्नहि ॥ श्रूयते सहभावोऽत्र याथाकाम्यं ततो भवेत् ॥ २ ॥

**कर्माङ्गेपूरीथादिषु य आश्रिताः प्रत्यया वेदत्रयविहिताः किं ते समुच्चीयेरन्किं वा यथाकामं**

भाष्यरत्नप्रभा

तस्यैवेश्वरप्राप्तिरित्यर्थः । जीवज्ञेय भावनया देवत्वं साक्षात्कृत्य देहपातोत्तरकालं देवान्प्राप्नोतीति श्रुत्यन्तरार्थः । अहंग्रहाणामनुष्ठानप्रकारमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ ५९ ॥ काम्यास्तु । तत्स्थोपास्तयोऽत्र विषयस्तासु किं विकल्प उत यथाकाममनुष्ठानमिति पूर्ववत्संशये सत्युपास्तिन्वाविशेषादहंग्रहवद्विकल्प इति प्राप्तावपवादं सिद्धान्तयति—अविशिष्टेति । स यः कश्चिदेतं वायुमेवं गोत्वेन कल्पितानां दिशां वत्सं वेदोपास्ते नासौ पुत्रमरणनिमित्तं रोदं रोदिति लभते नित्यमेव जीवपुत्रो भवतीत्यर्थः । अहंग्रहदृष्टान्ते साक्षात्कारद्वारत्वमुपाधिरिति भावः ॥ ६० ॥ संप्रत्य-ङ्गावबद्धोपास्तीनामनुष्ठानक्रमं वक्तुं पूर्वपक्षयति—अङ्गेष्विति । अङ्गाश्रितत्वात्सफलत्वाच्च संशयमाह—किमिति । यथा कृत्वनुष्ठाने तदाश्रिताङ्गानां समुच्चित्यानुष्ठाननियमस्तथाङ्गानुष्ठाने तदाश्रितोपास्तीनां तन्नियम इति सूत्रार्थः । ननु

भामती

मवानिति राद्धान्त ॥ ५९ ॥ काम्यास्तु यथाकामं समुच्चीयेरन्न वा पूर्वहेत्वभावात् । यासुपासनासु विनोपा-स्यसाक्षात्करणमदृष्टेनैव काम्यसाधनं तासां काम्यदर्शपौर्णमासादिवत्पुरुषेच्छावशेन विकल्पसमुच्चयाविति साम्प्रतम् ॥ ६० ॥ अङ्गेषु यथाश्रयभावः । तन्निर्धारणानियमस्तद्बद्धे पृथग्यप्रतिबन्ध फलमित्यत्रोपासनासु फलश्रुते पणमयीन्याये-नार्थवादतयोपासनानां कलर्थत्वेन समुच्चयनियममाशङ्क्य पुरुषार्थतथैकप्रयोगवचनग्रहणाभावे समुच्चयनियमो निरस्तः । इह तु सत्यपि पुरुषार्थत्वे कस्मान्नैकप्रयोगवचनग्रहणं भवतीति पूर्वोक्तमर्थमाक्षिपन् प्रत्यवतिष्ठते । यद्यपि हि काम्या एता उपासनास्तथापि न स्वतन्त्रा भवितुमर्हन्ति । तथा सति हि क्रत्वर्थानाश्रिततया क्रतुप्रयोगाद्बहिरप्यमूषा प्रयोगः प्रसज्यते । नच प्रयुज्यन्ते तत्कस्य होतो । क्रत्वर्थाश्रितानामेव तासां तत्तत्फलोद्देशेन विधानादिति । एवं चाश्रयतन्त्रत्वादाश्रितानां प्रयोग-

न्यायनिर्णय

नमुपास्यसाक्षात्कारे तन्निमित्तं तत्प्राप्तौ च विशेषाभावादित्याशयेनोपसंहरति—तस्मादिति ॥ ५९ ॥ अहग्रहोपास्तीनामनुष्ठान-प्रकारमुक्त्वा प्रतीकोपास्तीनां तत्प्रकारमाह—काम्यास्त्विति । अनहग्रहण्यकर्माङ्गावबद्धानि च मनो ब्रह्मेत्युपासीतेत्येवमादीन्यभ्यु-दयफलान्युपासनानि विषयस्तेषु किं विकल्पनियमो याथाकाम्यं वेत्युभयोपपत्त्या संशये प्रतीकोपास्तीनामुपास्तित्वादहग्रहोपास्तिवदि-कल्पनियमे प्राप्ते तद्वैपरीत्यमाह—अविशिष्टेति । अत्र प्रतीकोपास्तिषु पूर्ववैपरीत्येनानुष्ठानस्य याथाकाम्योक्त्या वाक्यार्थहीहेतोरेव कथनात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे ग्रीष्मादिष्विवानुष्ठाननियमसिद्धिः । सिद्धान्ते फलवशादतन्नियतिरित्यङ्गीकृत्य सूत्राक्षराणि योजयति—यास्त्विति । स यः कश्चिदेतं वायुं दिशां गोत्वेन कल्पितानां वत्सं वेद नासौ पुत्रमरणनिमित्तं रोदं रोदं रोदिति लभते किंतु नित्यमवियुक्तवत्सादिगुणोपासनाज्जीवपुत्रो भवतीत्यर्थः । अहग्रहोपास्तिषु साक्षात्कारसाधनत्वमुपाधिरिति मत्वा विशिनष्टि—साक्षा-दिति । विमतान्युपासनानि यथाकाम्येनानुष्ठेयान्यविरुद्धभिन्नफलत्वाच्चित्राज्योतिष्टोमादिवदिति भावः ॥ ६० ॥ प्रतीकोपास्तीनाम-नुष्ठानक्रममुक्त्वाऽङ्गावबद्धोपास्तीनां क्रम निरूपयिष्यन्पूर्वपक्षमाह—अङ्गेष्विति । अधिकरणस्य विषय वक्तुमङ्गेष्विति पद व्याचष्टे—कर्मैति । तदाश्रितोपासनानि विषयत्वेन दर्शयति—य इति । अङ्गद्वारा क्रतुसंबन्धात्फलसंनिकर्षाच्च संशय इत्याह—किं त इति । तन्निर्धारणानियमाधिकरणे पुरुषार्थत्वमङ्गोपास्तीनामुक्तमिह सत्यपि पुरुषार्थत्वे समुच्चये मानं नेत्युच्यते । अङ्गोपास्तीनाम-

रयुरिति संशये यथाश्रयभाव इत्याह । यथैतैषामाश्रयाः स्तोत्रादयः संभूय भवन्त्येवं प्रत्यया अपि । आश्रयतन्त्रत्वात्प्रत्ययानाम् ॥ ६१ ॥

शिष्टेश्च ॥ ६२ ॥

यथा वाश्रयाः स्तोत्रादयस्त्रिषु शिष्यन्त एवमाश्रिता अपि प्रत्ययाः । नोपदेशकृतोऽपि कश्चिद्विशेषोऽङ्गानां तदाश्रयाणां च प्रत्ययानामित्यर्थः ॥ ६२ ॥

समाहारात् ॥ ६३ ॥

‘होतृपदनाद्धैवापि दुरुद्धीथमनुसमाहरति’ ( छा० १।५।५ ) इति च प्रणवोद्धीथैकत्वविज्ञानमाहात्म्यादुद्गाता स्वकर्मण्युत्पन्नं क्षतं होत्रात्कर्मणः प्रतिसमाधत्तीति ब्रुवन्वेदान्तरोदि-

भाष्यरत्नप्रभा

तन्निर्धारणानियम इत्यत्राङ्गाश्रितानां गोदोहनवदनङ्गत्वमुक्तं तत्कथमनङ्गानामङ्गवत्समुच्चयशङ्केत्युच्यते । अङ्गान्यनुष्ठापयन्प्रयोगविधिर्युपासनानि नानुष्ठापयेत्तर्हि तेषां तदाश्रितत्वं व्यर्थमिति मन्वानस्य शङ्केति भावः ॥ ६१ ॥ तर्हि गोदोहनस्यापि समुच्चयः स्यादित्यत आह—शिष्टेश्चेति । शिष्टिः शारान विधानमिति यावत् । विहितत्वाविशेषात्समुच्चयोऽङ्गवदित्यर्थः । गोदोहनस्य तु नानुष्ठाननियमः, चमसस्थाने विहितत्वात्तन्निधौ चमसविधिवैयर्थ्यात् । उपासनानां तु न कस्यचिदङ्गस्य स्थाने विहितत्वमिति समुच्चयनियमो न विरुध्यत इति भावः ॥ ६२ ॥ रामुच्चये लिङ्गम्—समाहारादिति । ‘ऋग्वेदिनां यः प्रणवः स सामवेदिनामुद्धीथः’ इति छान्दोग्ये प्रणवोद्धीथयोरैक्यध्यानविधिरस्ति, तस्य फलार्थवादो होतृपदनादित्यादि । होतुः शसनस्थलवाचिना होतृपदनाद्वेन शंसनं लक्ष्यते । उद्गाता स्वरदिप्रमादादुद्गमयुद्धीथं सम्यक्कृताद्धोतृशंसनादनुसमाहरत्येव निर्दोषं करोत्येव किल, शंस्यमानप्रणवेन स्वीयोद्धीथस्यैक्यध्यानबलादित्यर्थः । ततः किं तत्राह—इति ब्रुवन्निति । सामवेदस्योद्धीथध्यानस्य ऋग्वेदोक्तप्रणवसंबन्धो यो दृष्टः स एवाङ्गानां सर्ववेदान्तविहितोपास्तिसमुच्चये लिङ्गं प्रणवरूपपदार्थस्योपास्तीनां च वेदान्तरोक्तवसादृश्याद्वेदान्त-

भामती

वचनेनाश्रयाणां समुच्चयनियमेनाश्रितानामपि रामुच्चयनियमो युक्त इतरथा तदाश्रितत्वानुपपत्तेः । स च प्रयोगवचन उपासना समुच्चिन्वंस्तत्तत्फलकामनानामवश्यंभावमाक्षिपति तदभावे तासां समुच्चयनियमाभावादिति मन्वानस्य पूर्वं पक्षः । राजान्तस्तु यथाविहितोद्दिष्टपदांस्तुरोधी प्रयोगवचनो न पदार्थस्वभावानन्यथयितुमर्हति । किन्तु तदविरोधेनावतिष्ठते । तत्र कलर्थानां नित्यवद्वान्नात्तथाभावस्य च राभवान्नियमेनेतान्समुच्चिनोतु । कामानवद्वान्तपासना कामानामनित्यत्वाच्च समुच्चयेन नियन्तुमर्हति । नहि कामा विधीयन्ते येन समुच्चियेरन्नपि तद्दिश्यन्ते । मानान्तरानुसारी चोद्देशो न तद्विरोधेनोद्देश्यमन्यथप्रति । तथा सत्युद्देशानुपपत्तेः । तस्मात्कामानामनित्यत्वात्तदवबद्धानामुपासनानामप्यनित्यत्वम् । नित्यानित्यमयोगविरोधात् सत्यपि तदाश्रयाणां नित्यत्वे इदमेव चाश्रयतन्त्रत्वमाश्रितानां यदाऽप्येव सत्येव वृत्तिर्नासतीति । न तु तत्र वृत्तिरेव नावृत्तिरिति तदिदमुक्तम्—आश्रयतन्त्राप्यपि हीति ॥ ६१ ॥ ६२ ॥ समाहारात् । होतृपदनाद्धैवापि दुरुद्धीथमनुसमाहरतीति । अपिभिन्नक्रमो दुरुद्धीथमपीति । वेदान्तरोदितप्रणवोद्धीथैकत्वप्रत्ययसामर्थ्याद्धोतृकर्मणः शंसनादुद्गाता प्रतिगमाद-

न्यायनिर्णयः

ङ्गवत्समुच्चयनियमः किंवा प्रतीकदृष्टिवद्याथाकाम्यमिति संशयमनूय पूर्वाधिकरणवद्यथारुच्यनुष्ठानं नेति पूर्वपक्षयति—इति संशय इति । अत्र चाद्वोपास्तिषु यथारुच्यनुष्ठानोक्त्या वाक्यार्थवीसाधनस्यैव चिन्तनात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे समुच्चयानुष्ठानात्फलबाहुल्यसिद्धिः । सिद्धान्ते समुच्चयस्याप्रामाणिकत्वात्तथानुष्ठाने फलबाहुल्ययोगाद्यथारुच्यनुष्ठाने प्रवृत्तिसौकर्यमित्युपेत्य पूर्वपक्षसूत्रं योजयति—यथेति । अङ्गाश्रितोपासनानि नियमेन क्रतौ समुच्चित्यानुष्ठेयानि नियमेन समुच्चयमानाङ्गाश्रितत्वात्तदाश्रितोपाङ्गवदित्यर्थः ॥ ६१ ॥ इतश्चाद्वोपास्तीनां समुच्चित्यानुष्ठानमित्याह—शिष्टेश्चेति । शिष्टिः शासन विधानं तस्या विशेषाभावादङ्गानां प्रत्ययानां च समुच्चयनियम इत्यर्थः । सूत्रस्याक्षरोत्थमर्थमाह—यथा वेति । तस्यैव तात्पर्यार्थमाह—नेत्यादिना ॥ ६२ ॥ इतश्चोपासनानि समुच्चित्यानुष्ठेयैरन्वित्याह—समाहारादिति । समाहरणं समताकरणं क्षतस्य संधानं समाहारस्तस्माद्विज्ञात्समुच्चयो गम्यते प्रत्ययानामिति योजना । यः प्रणवो बहुचाना स ऋग्वेदोद्गातामुद्धीथः । यश्च तेषामुद्धीथः स प्रणवोऽन्येषामिति प्रणवोद्धीथयोरैकत्वेन यदुपासनमुद्गाता कृतं तत्फलवादिवाक्यं सूत्रं व्याकृतुमनुवदति—होतृपदनादिति । होतुः सदन स्थानं होता यत्रस्थः शसति तद्वोतृपदने तेन च होत्रं कर्म लक्ष्यते । ततः सम्यगनुष्ठितादुरुद्धीथं दृष्टं यदुद्गातं स्वरव्यञ्जनादिप्रमादादुद्गमना कृतं तदप्युद्गाता तेनैक्यविज्ञानेनानुसमाहरति प्रतिसदधात्येव क्षतमिव वैद्य इत्यर्थः । वाक्यस्यापीष्टमर्थं कथयति—प्रणवेति । तथापि प्रकृते किमायातं तदाह—इति ब्रुवन्निति । वेदद्वययुक्तप्रणवोद्धीथयोरैक्यज्ञानस्येदृशं फलं ब्रुवाणः सर्ववेदस्यानां प्रत्ययानां सर्वत्रोपसंहारं समुच्चयं सूचयति । सर्वोपासनेषु वेदान्तरोक्तप्रत्ययस्य वेदान्तरोक्तपदार्थेन सर्वव्यञ्जकस्य समानत्वादिति योजना

तस्य प्रत्ययस्य वेदान्तरोदितपदार्थसंबन्धसामान्यात्सर्ववेदोदितप्रत्ययोपसंहारं सूचयतीति लिङ्गदर्शनम् ॥ ६३ ॥

### गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥

विद्यागुणं च विद्याश्रयं सन्तमोकारं वेदत्रयसाधारणं श्रावयति—‘तेनेयं त्रयी विद्या वर्तत ओमित्याश्रावयत्योमिति शंसत्योमित्युद्वायति’ ( छा० १।१।९ ) इति च । ततश्चाश्रयसाधारण्यादाश्रितसाधारण्यमिति लिङ्गदर्शनमेव । अथवा गुणसाधारण्यश्रुतेश्चेति । यदीमे कर्मगुणा उद्गीथादयः सर्वे सर्वप्रयोगसाधारणा न स्युर्न स्यात्ततस्तदाश्रयाणां प्रत्ययानां सहभावः । तैत्तूद्गीथादयः सर्वाङ्गग्राहिणा प्रयोगवचनेन सर्वे सर्वप्रयोगसाधारणाः श्राव्यन्ते । ततश्चाश्रयसहभावात्प्रत्ययसहभाव इति ॥ ६४ ॥

### न वा तत्सहभावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥

न वेति पक्षव्यावर्तनम् । न यथाश्रयभाव आश्रितानामुपासनानां भवितुमर्हति । कुतः—तत्सहभावाश्रुतेः । यथा हि त्रिवेदीविहितानामङ्गानां स्तोत्रादीनां सहभावः श्रूयते—‘ग्रहं वा गृहीत्वा चमसं वोन्नीय स्तोत्रमुपाकरोति स्तोत्रमनुशंसति प्रस्तोतः साम गाय होतरेतद्यज’ इत्यादिना । नैवमुपासनानां सहभावश्रुतिरस्ति । ननु प्रयोगवचन एषां सहभावं प्रापयेत् । नेति ब्रूमः—पुरुषार्थत्वादुपासनानाम् । प्रयोगवचनो हि क्रत्वर्थानामुद्गीथादीनां सहभावं प्रापयेत् । उद्गीथाद्युपासनानि क्रत्वर्थाश्रयाण्यपि गोदोहनादिवपुरुषार्थानीत्यवोचाम ‘पृथग्यप्रतिबन्धः फलम्’ ( ब्र० सू० ३।३।४२ ) इत्यत्र । अयमेव चोपदेशाश्रयो विशेषोऽङ्गानां तदालम्बनानां चोपासनानां यदेकेषां क्रत्वर्थत्वमेकेषां पुरुषार्थत्वमिति । परं च लिङ्गद्वयमकारणमुपासनसहभावस्य श्रुतिन्यायाभावात् । नच प्रतिप्रयोगमाश्रयकात्वर्योपसंहारादाश्रिता-

भाष्यरत्नप्रभा

रोक्ताङ्गसंबन्धस्यापि समानत्वादित्यर्थः ॥ ६३ ॥ ऋकारस्य ध्येयस्य साधारण्यादपि तदाश्रितध्यानानां समुच्चित्यानुष्ठानं गम्यत इति लिङ्गान्तरमाह—गुणेति । तेनोङ्कारेण, वेदत्रयोक्तं कर्म प्रवर्तत इत्यर्थः । अन्वयमुखेनोक्तमेवार्थं व्यतिरेकतोऽपि व्याचष्टे—अथवेति ॥ ६४ ॥ फलेच्छाया अनियमादुपास्यनियम एव युक्तः, अङ्गवत्समुच्चयनियमे मानाभावादिति सिद्धान्तयति—न वेति । प्रयोगविधिः खलु साङ्गप्रधानानुष्ठाननियामको न त्वनङ्गानां संग्राहक इत्याह—नेति ब्रूम इति । विमतोपास्यः क्रतौ न समुच्चित्यानुष्ठेयाः, भिन्नफलत्वाद्गोदोहनवदिति भावः । शिष्टेश्चेत्युक्तं निरस्यति—अयमेवेति । समाहारादुपसाधारण्यश्रुतेश्चेत्युक्तं लिङ्गद्वयमपि मानान्तरप्राप्तस्य द्योतकं न स्वयं साधकमर्थवादस्यत्वादित्याह—परं चेति । गुणसाधारण्यसूत्रस्य द्वितीयां व्याख्यां दूषयति—नचेति । तत्प्रयुक्त-

भामती

धाति किं तदित्यत आह दुरुद्गीथमपि वेदान्तरोदिते चोद्गीत्रे कर्मणि उत्पन्नं क्षतम् । एवं ब्रुवन्वेदान्तरोदितस्य प्रत्ययस्येत्यादि योजनीयम् ॥ ६३ ॥ गुणसाधारण्यश्रुतेश्च । अस्य सूत्रस्यान्वयमुखेन व्यतिरेकमुखेन च व्याख्या । शेषमतिरोहितार्थम्

न्यायनिर्णयः

॥ ६३ ॥ ऋकारस्योपास्यस्य साधारण्यादुपासनानां साधारण्यं समुच्चित्यानुष्ठानमिति हेत्वन्तरमाह—गुणेति । विद्यागुणमित्यस्य व्याख्या विद्याश्रयमिति । विद्योद्गीथविद्या । तेनेत्योकारोक्तिः । त्रयी विद्या वेदत्रयविहितं कर्मेत्यर्थः । अन्वयमुखेन व्याख्यामुपसंहारति—ततश्चेति । आश्रयसाधारण्ये सत्याश्रितसाधारण्यमन्वयस्तमेवाश्रयसाधारण्याभावे सत्याश्रितसाधारण्याभावरूपव्यतिरेकव्याख्यया द्रष्टव्यं सूत्रमादत्ते—अथवेति । व्यतिरेकेण सूत्रं योजयति—यदीति । उद्गीथादीनामपि तर्हि साधारण्यं मा भूत्, तत्राह—ते त्विति । गुणेन सहैव गुणिनः प्रत्ययस्यागमनं सूच्यत इति फलितमाह—ततश्चेति ॥ ६४ ॥ यस्मिन्मुपासने यस्याभिरुचिः स तदनुतिष्ठति सर्वोपासनसमुच्चये तु न मानमिति सिद्धान्तयति—न वेति । तत्र वाकारार्थमाह—नेत्यादिना । नन्पदं व्याचष्टे—न यथेति । प्रश्नपूर्वकमवशिष्टमादाय व्याकरोति—कुत इति । नियमेन समुच्चयमानाङ्गश्रयत्वादि-त्युक्त्वाऽनुमानधिया शङ्कते—नन्विति । विमतोपासनानि न क्रतौ समुच्चित्यानुष्ठेयानि, अङ्गाश्रितत्वे सति भिन्नफलत्वाद्गोदोहनादिवदिति मत्वाह—नेतीति । उक्तमेव व्यक्तीकरोति—प्रयोगेति । शिष्टेश्चेत्युक्तं विघटति—अयमेवेति । समाहारादुपसाधारण्यश्रुतेश्चेत्येतद्दूषयति—परं चेति । यदर्थवादसामर्थ्यं तदन्यतः प्राप्तसावद्योतकं न चेद्वोपासनानां समुच्चये प्रापकमस्तीत्यर्थः । गुणसाधारण्येत्यादौ व्यतिरेकव्याख्यानं प्रत्याह—नचेति । उपासनानामाश्रयभावेऽपि सत्त्वाभावे कथमाश्रयतत्त्व, तत्राह—आश्रयेति । इदमेवा-

नामपि तथात्वं विज्ञातुं शक्यम् । अतत्प्रयुक्तत्वादुपासनानाम् । आश्रयतन्त्राण्यपि ह्युपासनानि काममाश्रयाभावे मा भूवन्नत्वाश्रयसहभावेन सहभावनियममर्हन्ति तत्सहभावाश्रुतेरेव । तस्माद्यथाकाममेवोपासनान्यनुष्ठीयेरन् ॥ ६५ ॥

दर्शनाच्चेति ॥ ६६ ॥

दर्शयति च श्रुतिरसहभावं प्रत्ययानाम्—एवंविद्ध वै ब्रह्मा यज्ञं यजमानं सर्वोश्चर्त्विजोऽभि-  
रक्षति' ( छा० ४।१।१० ) इति । सर्वप्रत्ययोपसंहारे हि सर्वे सर्वविद् इति न विज्ञानवता  
ब्रह्मणा परिपाल्यत्वमितरेषां संकीर्त्येत । तस्माद्यथाकाममुपासनानां समुच्चयो विकल्पो वेति  
॥ ६६ ॥ इति श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छंकरभगवत्पूज्यपादकृतौ श्रीमच्छारीरकमी-  
मांसाभाष्ये तृतीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

त्वाभावे तदाश्रितत्वं कथमित्यत आह—आश्रयेति । इदमेव तेषां अज्ञाश्रितत्वं यदज्ञाभावे सत्यसत्त्वं न त्वङ्गव्या-  
पकत्वमित्यर्थः ॥ ६५ ॥ किंच विदुषा ब्रह्मणान्येषामृत्विजां पाल्यत्ववचनाच्च सर्वोपास्तीनां सहप्रयोग इत्याह—  
दर्शनाच्चेति । ऋग्वेदादिविहिताङ्गलोपे व्याहृतिर्होमप्रायश्चित्तादिविज्ञानवत्त्वमेववित्त्वं ब्रह्मण इत्यर्थः ॥ ६६ ॥ इति  
श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीगोविन्दानन्दभगवत्पादकृतौ शारीरकव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां तृतीयाध्यायस्य  
तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

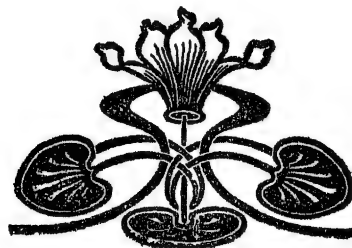
भामती

॥ ६४ ॥ ६५ ॥ ६६ ॥ इति श्रीधाचस्पतिमिश्रविरचिते शारीरकभगवत्पादभाष्यविभागे भामत्या तृतीयाध्यायस्य  
तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

न्यायनिर्णय

श्रितानामाश्रयतत्रत्व यदाश्रये सत्येव वृत्तिर्नासतीति । न तु तत्र वृत्तिरेव नावृत्तिरिति कामानामनित्यत्वात्तदुपबन्धोपास्तीनामपि  
तथात्वान्नित्यसयोगविरोधादित्यर्थः । अज्ञोपास्तीनामज्ञवदसमुच्चये प्रतीकदृष्टिवद्यारुच्यनुष्ठानमित्युपसंहरति—तस्मादिति ॥ ६५ ॥  
किंच विदुषा ब्रह्मणान्येषामृत्विजा पाल्यत्वोक्तेरपि न सर्वविज्ञानोपसंहारवीरित्याह—दर्शनाच्चेति । सत्र विभजते—दर्शयतीति ।  
ऋग्वेदादिविहिताङ्गलोपे व्याहृतिर्होमप्रायश्चित्तादिविज्ञानवत्त्वमेववित्त्वं ब्रह्मणोऽमीष्ट कथं तावता विवक्षितानुपसंहारः, तत्राह—  
सर्वेति । अस्ति न तेनेतरेषामृत्विजा पाल्यत्वकीर्तनं तेन प्रत्ययानुपसंहारवीरित्यत शेषः । अनुमानाच्छिन्नाच्च सिद्धमप्युपसंहरति—  
तस्मादिति । याथाकाम्य व्याचष्टे—समुच्चयो विकल्पो वेतीति ॥ ६६ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपाद-  
शिष्यभगवानन्दशानविरचिते शारीरकभाष्यविभागे न्यायनिर्णये तृतीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

॥ इति तृतीयाध्यायस्य परापरब्रह्मविद्यागुणोपसंहाराख्यस्तृतीयः पादः ॥





## तृतीयाध्याये चतुर्थः पादः ।

## पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति बादरायणः ॥ १ ॥



क्लृप्तमात्मविज्ञानं स्वतन्त्रं वात्मनो यत् ॥ देहातिरेकमज्ञात्वा न कुर्यात्कतुगं तत् ॥ १ ॥

नाद्वैतधीः कर्महेतुर्हन्ति प्रत्युत कर्म सा ॥ आचारो लोकसंग्राही स्वतन्त्रा ब्रह्मधीस्तत् ॥ २ ॥

अथेदानीमौपनिषदमात्मज्ञानं किमधिकारिद्वारेण कर्मण्येवानुप्रविशत्याहोस्वित्स्वतन्त्रमेव पुरुषार्थसाधनं भवतीति मीमांसमानः सिद्धान्तेनैव तावदुपक्रमते पुरुषार्थोऽत इति । अस्माद्वेदान्तविहितादात्मज्ञानात्स्यतन्त्रात्पुरुषार्थः सिध्यतीति बादरायण आचार्या मन्वते । कुत एतदवगम्यते शब्दादित्याह । तथाहि—‘तरति शोकमात्मवित्’ ( छा० ७।१।३ ), ‘स यो ह वै तत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति’ ( मु० ३।२।९ ), ‘ब्रह्मविदामोति परम्’ ( तै० २।१।१ ), ‘आचार्यवानुपुरुषो वेद तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ संपत्स्ये’ ( छा० ६।१।३२ ) इति । ‘य आत्माऽपहतपाप्मा’ ( छा० ८।७।१ ) इत्युपक्रम्य ‘सर्वाश्च लोकानामोति सर्वाश्च कामा-

भाष्यरत्नप्रभा

कर्माङ्गविद्याप्रसङ्गाद्ब्रह्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्वमाशक्याह—पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति बादरायणः । पूर्वपादे परापरविद्यानां गुणोपसंहारोक्त्या स्वरूपं निश्चितमस्मिन्पादे तासां कर्मानङ्गतया पुरुषार्थहेतुत्वं निरूप्यते । ततोऽङ्गाकाङ्क्षायां यज्ञादीनि बहिरङ्गानि शमादीन्यन्तरङ्गानि च निरूपयन्त इत्येकविद्याविषयत्व पादयोः संगतिः । तत्रादौ तत्त्वज्ञानं विषयीकृत्य वादिविप्रतिपत्त्या संशयमाह—अथेति । पूर्वपक्षे ज्ञानकर्मणोरङ्गाङ्गित्वेन समुच्चयः । सिद्धान्ते केवलज्ञानान्मुक्तिरिति फलभेदः । ‘य आत्मेति’ प्रजापत्युक्तब्रह्मविद्यायां लोकादिकं सगुणविद्याफलं मोक्षानन्देऽन्त-

भामती

पुरुषार्थोऽतःशब्दादिति बादरायणः । स्थितं कृलोपनिषदामपवर्गाख्यपुरुषार्थसाधनात्मज्ञानपरत्वेमुपासनानां च तत्तत्पुरुषार्थसाधनत्वमधस्तनं विचारजातमभिनिर्वर्तितम् । सम्प्रति तु किमौपनिषदात्मतत्त्वज्ञानमपवर्गसाधनतया पुरुषार्थमाहो क्रतुप्रयोगापेक्षितकर्तृप्रतिपादकतया क्लृप्तमिति मीमांसामहे । यदा च क्लृप्तं तदा यावन्मात्रं क्रतुप्रयोगविधिनापेक्षितं कर्तृत्वमासुम्भिकफलोपभोक्तृत्वं च न चैतदनित्यत्वे घटते कृतविप्रणाशाकृताभ्यागमप्रसङ्गादतो नित्यत्वमपि, तावन्मात्रमुपनिषत्सु विवक्षितम् । इतोऽन्यदनपेक्षितं विपरीतं च नोपनिषदर्थं स्यात् । यथा शुद्धत्वादि । यद्यपि जीवानुवादेन तस्य ब्रह्मत्वप्रतिपादनपरत्वेमुपनिषदामिति महता प्रबन्धेन तत्र तत्र प्रतिपादितं तथाप्यत्र केषांचित्पूर्वपक्षशङ्काबीजानां निराकरणे तदेव स्थूणानिखननन्यायेन निश्चलीक्रियत इत्यस्ति विचारप्रयोजनम् । तत्र यद्यपि प्रोक्षणादिवदात्मज्ञानं न कंचित्कर्तुमारभ्याधीतम्, यद्यपि च कर्तृमात्रं नाव्यभिचरितक्रतुसंबन्धं कर्तृमात्रस्य लौकिकेष्वपि कर्मसु दर्शनाद्येन पर्णतादिवदनारभ्याधीतमप्यव्यभिचरितक्रतुसंबन्धजुह्वारेण वाक्येनैव क्लृप्तमापद्यते तथापि यादृश आत्मा कर्तामुम्भिकस्वर्गादिफलभोगभागी देहाद्यतिरिक्तो वेदान्तै प्रतिपाद्यते न तादृशस्यास्ति लौकिकेषु कर्मसूपयोग । तेषामैहिकफलानां शरीरानतिरिक्तेनापि यादृशतादृशेन कर्त्रोपपत्ते । आसुम्भिकफलानां तु वैदिकानां कर्मणा तमन्तरेणासम्भवात्तत्संबन्ध एवायमौपनिषदः कर्तेति तदव्यभिचारात्तान्यनुस्मारयजुह्वादिवद्वाक्येनैव तज्ज्ञानं पर्णतावत्कलैदमर्थमापद्यत इति फलश्रुतिरर्थवाद । तदुक्तम्—‘द्रव्यसंस्कारकर्मसु परार्थत्वात्फलश्रुतिरर्थवादः स्यात्’ इति औपनिषदात्मज्ञानसंस्कृतो हि कर्ता पारलौकिकफलोपभोगयोग्योऽस्मीति विद्यावाङ्मूढा-

न्यायनिर्णयः

कर्माङ्गसंज्ञिविधोक्तिप्रसङ्गाद्ब्रह्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्वमाशङ्क्य परिहरति—पुरुषार्थ इति । परापरब्रह्मविद्यानां गुणोपसंहारोक्त्या परिमाणमवधार्य तासां कर्मानपेक्षणाग्रमेव पुरुषार्थसाधनत्वमवसरप्राप्तौ निरूप्यते । तत्र कर्मानपेक्षणाग्रमूषा का नामेतिकर्तव्यता, नहि तां विना कारणतेत्याशङ्क्य यज्ञादयः श्रवणादयः शमदमादयश्च विद्योत्पत्त्युपयोगिन्य इतिकर्तव्यता निरूप्यन्ते तदभिप्रेत्याह—अथेति । फलभेदादेदौ विना न विद्याभेदादेदौ नच तौ विना गुणोपसंहारानुपसंहारौ तेन प्रागेव विद्यानां पुमर्थहेतुत्वे स्थिते प्रथममौपनिषदमात्मज्ञानमधिकृत्य वादिविप्रतिपत्त्या संशयमाह—औपनिषदमिति । अनेन चात्मज्ञानविशेषणेन शास्त्रश्रुतिसंगतिरुच्यते । सिद्धे फलवत्त्वे स्वतन्त्रमेवेदं फलवदिति साधनादध्यायपादसंगति । पूर्वपक्षे समुच्चयपक्षसिद्धिः । सिद्धान्ते केवलज्ञानस्य क्लृप्तसाधनतेति मत्वा पूर्वपक्षमग्रे दर्शयिष्यन्नादौ सिद्धान्तमाह—सिद्धान्तेनेति । सूत्रस्या प्रतिज्ञां योजयति—अस्मादिति । तत्र प्रमाणं पृच्छति—कुत इति । सूत्रावयवेनोत्तरमाह—शब्दादित्याह इति । प्रमाणं विवृणोति—तथा ह्रीत्यादिना । सगुणब्रह्मज्ञानस्यापि स्वातन्त्र्येण पुमर्थहेतुत्वेति नक्तु तद्विषयां श्रुतिमाह—य आत्मेति । निर्गुणविद्याविषयं ब्राह्म्यान्तर-

न्यस्तमात्मानमनुविद्य विजानाति' ( छा० ८।७।१ ) इति । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' ( बृ० ४।५।६ ) इत्युपक्रम्य 'एतावदरे खल्वनुवृत्तव्यम्' ( बृ० ४।५।१५ ) इत्येवंजातीयका श्रुतिः केवलाया विद्यायाः पुरुषार्थहेतुत्वं श्रावयति ॥ १ ॥ अथात्र प्रत्यवतिष्ठते—

शेषत्वात्पुरुषार्थवादो यथाऽन्वेषित इति जैमिनिः ॥ २ ॥

कर्तृत्वेनात्मनः कर्मशेषत्वात्तद्विज्ञानगपि व्रीहिप्रोक्षणादिवद्विषयकारेण कर्मसंबन्धेवेत्यतस्तस्मिन्नवगतप्रयोजन आत्मज्ञाने या फलश्रुतिः सार्थवाद इति जैमिनिराचार्यो मन्यते यथान्येषु द्रव्यसंस्कारकर्मसु 'यस्य पर्णमयी जुहूर्भवति न स पाकं लोके शृणोति । यदङ्गे वक्षुरेव भ्रातृव्यस्य वृङ्गे । यत्प्रयाजानुयाजा इज्यन्ते वर्म वा एतद्यज्ञस्य क्रियते वर्म यजमानस्य भ्रातृव्याभिभूत्य' इत्येवंजातीयका फलश्रुतिरर्थवादः । तद्वत् । कथं पुनरस्यानारभ्याधीतस्यात्मज्ञानस्य प्रकरणादीनामन्यतमेनापि हेतुना विना क्रतुप्रवेश आशङ्क्यते । कर्तृद्वारेण वाक्यात्तद्विज्ञानस्य क्रतुसंबन्ध इति चेत् । न । वाक्याद्विनियोगानुपपत्तेः । अव्यभिचारिणा हि केनचिद्द्वारेणानारभ्याधीतानामपि वाद्यनिमित्तः क्रतुसंबन्धोऽवकल्पते । कर्ता तु व्यभिचारि द्वारं लौकिकवैदिककर्मसाधारण्यात् । तस्मान्न तद्वारेणान्मज्ञानस्य क्रतुसंबन्धपरिहिरिति । न । व्यतिरेकविज्ञानस्य वैदिकेभ्यः कर्मभ्योऽन्यत्रानुपयोगात् । नहि देहव्यतिरिक्तात्मज्ञानं लौकिकेषु कर्मसूपयुज्यते । सर्वथा दृष्टार्थपट्वस्युपपत्तेः । वैदिकेषु तु देहपातोत्तरकालफलेषु देहव्यतिरि-

भाष्यरत्नप्रभा

र्भावाभिप्रायेणोक्तमिति मन्तव्यम् ॥ १ ॥ एवं सिद्धान्तमुपक्रम्य पूर्वपक्षयति—शेषत्वादिति । सूत्रेऽर्थवादपदमावर्तनीयम् । ज्ञानात्पुरुषार्थवादोऽर्थवाद इत्यर्थः । ज्ञानं कर्माङ्गम्, अफलत्वे सति कर्मशेषाश्रयत्वत्प्रोक्षणपर्णमथीत्वादिवदिति भावः । तत्त्वनिर्णयार्थं गुरुशिष्ययोः कथावादोऽयमिति ज्ञापनार्थं जैमिनिग्रहणम् । अङ्गिफलेनाङ्गभूत आत्मावगतप्रयोजनस्तदाश्रये तत्संस्कारे ज्ञाने फलश्रुतिरर्थवाद इत्यत्र दृष्टान्तः—यथेति । पर्णमयी द्रव्य, यजमानस्याङ्गनं संस्कारः, प्रयाजादिति कर्माणि तेष्वित्यर्थः । वर्म कवचम् । आत्मज्ञानं न कर्माङ्गं मानाभावादिति सिद्धान्ती शङ्कते—कथमिति । पूर्वपक्षमाह—कर्त्रिति । युक्तो ह्यनारभ्यापीतायाः पर्णताया जुहूद्वारेण वाक्यात्क्रत्वङ्गभावो जुह्वा । क्रतुव्याप्यतया क्रतुपस्थापकत्वात्, न तथात्मविज्ञानस्य 'आत्मा द्रष्टव्यः' इति वाक्यात्क्रतुसंबन्ध उपपद्यते, आत्मनः क्रतुव्याप्यभावादिति सिद्धान्ती दूषयति—नेति । देहभिन्नत्वेन ज्ञातात्मनः क्रतुव्याप्यत्वमस्तीति पूर्वपक्षी समाधत्ते—न व्यतिरेकेति । सर्वथेति । देहात्मत्वेनापीत्यर्थः । देहभिन्नकर्तृज्ञानस्याङ्गत्वेऽप्यकर्तृब्रह्मात्मज्ञानस्य

आमर्त्य

धाम्कर्तुप्रयोगाङ्गं नान्यथा प्रोक्षिता इव व्रीहयः कलङ्गमिति । प्रियादिसूचितस्य च ससारिण एवात्मनो द्रष्टव्यत्वेन प्रतिज्ञापनाद-

न्यायनिर्णय

माह—आत्मेति । उक्तश्रुतिषु विद्याफलयोः साध्यसाधनत्वं न भातीत्याशङ्क्य तयोरेकपुरुषसंबन्धसामर्थ्यादेव तद्धीरित्याशयेनाह—केवलाया इति ॥ १ ॥ पूर्वपक्षमवतारयति—अथेति । सिद्धान्तोक्त्यनन्तरमात्मज्ञाने विषये फलश्रुतिमधिकृत्य भीमासकश्चोदयतीत्यर्थः । पुरुषार्थवाद इत्यर्थार्थग्रहणं तन्नेपोपात्तं तेन पुरुषार्थार्थवाद इति द्रष्टव्यम् । तत्त्वज्ञानं कर्माङ्गकर्तृद्वारा प्रयोगविधिना देयमादीयमानकर्माङ्गकर्त्राश्रयेण शास्त्रसिद्धत्वाद्यजमानसंस्काराजनादिवदिति मत्वा शेषत्वादित्येतद्व्याचष्टे—कर्तृत्वेनेति । तत्त्वज्ञानं प्रयोगविधिनादेय साध्यफलोक्तिश्चान्यत्वे सति कर्माङ्गाश्रयत्वात्पर्णमयीत्वादिवदिति प्रयोगः । स्वतन्त्रफलस्य कथं प्रोक्षणादिवत्कर्माङ्गतेत्याशङ्क्य पुरुषार्थवाद इत्यर्थमाह—इत्यत इति । वेदार्थजिज्ञासाया तत्त्वनिर्णयार्थं सत्यादिप्रतिभामो गुरोरग्रे शिष्येण दर्शनीयो गुरुणा च तन्निरासेन तत्त्वमाविष्करणीयमिति शिष्टाचार दर्शयितुं जैमिनिग्रहणं न प्रतिपक्षतया शिष्यस्य तदयोगात् । फलश्रुतिरर्थवादत्वे सूत्रितं दृष्टान्तं व्याचष्टे—यथेति । पर्णमयीद्रव्ये यजमानस्याङ्गनादिसंस्कारे प्रयाजादिकर्मसु च क्रमेण फलश्रुतीराह—यस्येत्यादिना । सा च फलश्रुतिर्न फलपरा फलवत्क्रत्वर्थत्वात्पर्णतादेः फलशेषत्वायोगात् । अतः साऽर्थवाद एवेति पर्णमयीत्वाधिकरणे समर्थितम् । तथात्मज्ञानेऽपि फलश्रुतिरर्थवाद एव स्यादित्याह—तद्वदिति । विनियोजकमानाभावात्तात्मविषयोऽज्ञत्वात्तत्र फलश्रुतिर्नार्थवाद इति शङ्कते—कथमिति । प्रकरणादिना क्रत्वसंबन्धेऽपि जुहूद्वारा पर्णमयीत्वस्य वाक्यात्क्रतुसंबन्धवदात्मविषयोऽपि कर्तृद्वारा वेदान्तवाक्यात्क्रतुसंगतिरिति पूर्ववाचाह—कर्त्रिति । सिद्धान्ती दूषयति—नेति । तदेव विवृणोति अव्यभिचारिणेति । जुहूवदात्मज्ञाने कर्तृवाच्यभिचारि द्वारमित्याशङ्क्याह—कर्त्रेति । तस्य व्यभिचारित्वे फलितमाह—तस्मादिति । किं देहातिरिक्तात्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्वं विनियोजकभावाच्चिरस्यते किं वाऽपहृतपाप्मत्वादिविशेषितासंसार्यारमविषयी-पनिषदज्ञानस्येति विकल्प्याय पूर्ववादी दूषयति—नेति । तस्य विषयद्वारा तेष्वनुप्रवेशाच्च कर्माङ्गत्वं निषेधं शक्यमित्यर्थः । लौकिककर्मणोऽपि कर्मत्वादौदिककर्मवत्कर्तृद्वारेणातिरिक्तज्ञानापेक्षेति कर्तुः साधारण्यमित्याशङ्क्याह—नहीति । सर्वथेति व्यतिरेक-

कात्मज्ञानमन्तरेण प्रवृत्तिर्नोपपद्यत इत्युपयुज्यते व्यतिरेकविज्ञानम् । नन्वपहतपाप्मत्वादिविशेषणादसंसार्यात्मविषयमौपनिषदं दर्शनं न प्रवृत्त्यङ्गं स्यात् । न । प्रियादिसंस्मृतस्य संसारिण एवात्मनो द्रष्टव्यत्वेनोपदेशात् । अपहतपाप्मत्वादि विशेषणं तु स्तुत्यर्थं भविष्यति । ननु तत्र तत्र प्रसाधितमेतदधिकमसंसारि ब्रह्म जगत्कारणं तदेव च संसारिण आत्मनः पारमार्थिकं स्वरूपमुपनिषत्सूपदिश्यत इति । सत्यं प्रसाधितं तस्यैव तु स्थूणानिखननवत्फलद्वारेणाक्षेपसमाधाने क्रियेते दाढ्याय ॥ २ ॥

### आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥

‘जनको ह वैदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेजे’ (बृ० ३।१।१), ‘यक्ष्यमाणो वै भगवन्तोऽहमस्मि’ (छा० ५।१।५) इत्येवमादीनि ब्रह्मविदामप्यन्यपरेषु वाक्येषु कर्मसंबन्धदर्शनानि भवन्ति । तथोद्दालकादीनामपि पुत्रानुशासनादिदर्शनाद्गार्हस्थ्यसंबन्धोऽवगम्यते । केवलाद्येज्ज्ञानात्पुरुषार्थसिद्धिः स्यात्किमर्थमनेकायाससमन्वितानि कर्माणि ते कुर्युः । ‘अर्के चेन्मधु विन्देत किमर्थं पर्वतं व्रजेत्’ इति न्यायात् ॥ ३ ॥

आप्यरत्नप्रभा

नाङ्गत्वमिति शङ्कते—नन्वपहतेति । यस्यार्थे जायादिकं प्रियं भोग्यं स आत्मा द्रष्टव्य इति भोग्यलिङ्गेन सूचितभोक्तृभिन्नमकर्तृस्वरूपं नास्तीति समाध्यर्थः । जन्मादिसूत्रमारभ्य साधितं स्वरूपं कथं नास्तीति शङ्कते—नन्विति । स्वरूपज्ञानं वेदान्तानां फलं, तस्य कत्वर्थत्वपुरुषार्थत्वविचारेण दाढ्यं क्रियत इत्याह—सत्यमिति ॥ २ ॥ ब्रह्मविदां कर्माचारदर्शनं ब्रह्मविद्यायाः कर्माङ्गत्वे लिङ्गमित्याह—आचारेति । ईजे याग कृतवानित्यर्थः । हे भगवन्त इति ब्रह्मणान्संबोध्य ब्रह्मवित्कैफेराराजो ब्रूते अहं यक्ष्यमाणो याग करिष्यमाणोऽस्मि वसन्त्वत्र भगवन्त इत्यर्थः । अन्यपरेष्विति विद्याविधिपरेष्वित्यर्थः । अल्पायासं मुक्तेरुपायं ज्ञानं लब्ध्वा ब्रह्मायासं कर्म न कुर्युरित्यत्र दृष्टान्तमाह—अक इति ।

भामती

पहतपाप्मत्वादि तु तद्विशेषणं तस्यैव स्तुत्यर्थम् । न तु तत्परत्वमुपनिषदाम् । तस्मात्कल्वर्थमेवात्मज्ञानं कर्तृसंस्कारद्वारा न पुनः पुरुषार्थमिति । एतदुपोद्बलनार्थं च ब्रह्मविदामाचारादि श्रुत्यवगत उपन्यस्त । न केवलं वाक्यादात्मज्ञानस्य कल्वर्थत्वम् ।

न्यायनिर्णय

ज्ञानाज्ञानयोरित्यर्थः । तर्हि वैदिकान्यपि कर्माणि कर्मत्वादितरवत्र व्यतिरेकज्ञानापेक्षणीत्याशङ्क्याह—वैदिकेष्विति । कारीर्यादिनिवृत्त्यर्थं देहात्तेत्यादिविशेषणम् । द्वितीयमाशङ्कते—नन्विति । अनुपयोगित्वाद्भिरोपिवाच्यं तस्य न कत्वज्ञतेति भावः । कत्वपेक्षितं रूपं हित्वान्यदविवक्षितमित्याह—नेत्यादिना । जायादीनामात्मार्यत्वेन प्रियत्वमुक्त्वात्मा द्रष्टव्य इति वदता जायादिना भोग्येन सूचितस्य संसारिणो भोक्तृत्वे द्रष्टव्यत्वमिष्टं भोक्तृज्ञानं च कर्मसंप्रयुक्तमतो भोक्तिरिक्तमात्मरूपं न श्रौतमित्यर्थः । अपहतपाप्मत्वादिविशेषणस्य भोक्तृयुक्तत्वादतिरिक्तमात्मरूपमेष्टव्यमित्याशङ्क्याह—अपहतेति । जन्मादिसूत्रमारभ्य तत्र तत्राप्रपञ्चब्रह्मात्मपरता वेदान्तानामुक्ता तत्कथमपहतपाप्मत्वादिनीर्तनस्य स्तुत्यर्थतेति शङ्कते—नन्विति । अधिकमिति विशेषणादाशङ्कितं द्वैतं वारयति—तदेवेति । संसारिणोऽससारीश्वरो रूपमिति व्याहृतिं प्रत्याह—पारमार्थिकमिति । देव्ये प्रमाणं पूर्वोक्तं सूचयति—उपनिषत्स्त्विति । पूर्वपक्षाक्षेप समावृत्ते—सत्यमित्यादिना । फलद्वारेणेत्यात्मज्ञानं वेदान्तानां फलं तत्कत्वर्थं पुरुषार्थं वेति विचारद्वारेणेत्यर्थः । साधितस्यैवाक्षेपसमाधिभ्यां साधनस्य फलमाह—दाढ्यायेति ॥ २ ॥ किंच जनकादीनां विद्यया सह कर्माचरणदर्शनाच्च केवलैव विद्या शोक्षहेतुरतः सहानुष्ठानं विद्यायां स्वातन्त्र्याभावेन कर्माङ्गत्वे लिङ्गमित्याह—आचारेति । सूत्रव्याचष्टे—जनको हेति । विदेहानामधिपतिर्जनको नाम राजा बहुदक्षिणसङ्घेन यज्ञेनाश्वमेधेन वा बहुदक्षिणायुक्तेन पुत्रं कदाचिदीजे यागं कृतवान् । कैकेयस्य राज्ञो ब्रह्मविदो वाक्यमाह—यक्ष्यमाण इति । विद्यार्थिनः समागतान्प्राचीनशालादीन्भगवन्त इति संबोध्याह यक्ष्यमाणोऽस्मि ततश्च कतिचिद्दिनान्याध्वमिति राजोक्तवानित्यर्थः । उक्तवाक्यानि विद्यार्थीनि न कर्माथीनीत्याशङ्क्याह—अन्येति । इतश्च ब्रह्मविदामस्ति कर्मसगतिरित्याह—तथेति । आदिपदेन व्याख्याश्रवणव्यादिसंग्रहः । द्वितीयेन भार्यानुशासनादि गृह्यते । कर्म कृतं विद्वद्भिरेव कैश्चिदित्येतावता विद्याशक्तेरपहवायोगात्केवलैव सा मुक्तिहेतुरित्याशङ्क्याह—केवलादिति । अल्पायासमुपायं हित्वा न कोऽपि महायासं तमाद्रियत इत्यत्र लौकिकन्यायमाह—अर्के चेदिति । रामीपवचनोऽर्कशब्दः ।

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥

‘यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं भवति’ ( छा० १।१।१० ) इति च कर्म-  
शेषत्वश्रवणाद्विद्याया न केवलायाः पुरुषार्थहेतुत्वम् ॥ ४ ॥

समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

‘तं नित्याकर्मणी समन्वारमेते’ ( बृ० ४।४।२ ) इति च विद्याकर्मणोः फलारम्भे सहकारित्वद-  
र्शान्न स्वातन्त्र्यं विद्यायाः ॥ ५ ॥

तद्वतो विधानात् ॥ ६ ॥

‘आचार्यकुलाद्वेदमधीत्य यथाविधानं गुरोः कर्मातिशेषेणाभिसमावृत्य कुटुम्बे शुचौ देशे स्वा-  
ध्यायमधीयानः’ ( छा० ८।१।५।१ ) इति चैवंजातीयका श्रुतिः समस्तवेदार्थविज्ञानवतः कर्माधि-  
कारं दर्शयति तस्मादपि न विज्ञानस्य स्वातन्त्र्येण फलहेतुत्वम् । नन्वत्राधीत्येत्यध्ययनमात्रं वेदस्य  
श्रूयते नार्थविज्ञानम् । नैप दोषः । दृष्टार्थत्वाद्वेदाध्ययनमर्थावबोधपर्यन्तमिति स्थितम् ॥ ६ ॥

नियमाच्च ॥ ७ ॥

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः । एवं त्वयि नान्यथेतोऽस्ति न कर्म लिप्यते नरे’  
( ई० २ ) इति । तथा ‘एतद्वै जरामयं सत्रं यदग्निहोत्रं जरया वा ह्येवास्मान्मुच्यते मृत्युना वा’  
इत्येवंजातीयकान्नियमादपि कर्मशेषत्वमेव विद्याया इति ॥ ७ ॥ एवं प्राप्ते प्रतिविधत्ते—

भाष्यरत्नप्रभा

समीप इत्यर्थः । अर्क इति पाठोऽप्ययमेवार्थः ॥ ३ ॥ ब्रह्मविद्यायाः कर्माङ्गत्वे तृतीया श्रुतिरप्यस्तीत्याह—तच्छ्रुतेरिति  
॥ ४ ॥ लिङ्गान्तरमाह—समिति । त परलोकं गच्छन्तं विद्याकर्मणी अनुगच्छन् इत्यर्थः ॥ ५ ॥ गुरोः शुश्रूषारूपं  
कर्म कुर्वन्नतिशेषेणावशिष्टेन कालेन यथाविधानं वेदमधीत्यानन्तरमाचार्यस्य कुलाद्ब्रूहात् । ब्रह्मचर्यादिति यावत् । अभि-  
समावर्तनं कृत्वा कुटुम्बे गार्हस्थ्ये स्थितः प्रत्यहं शुचौ देशे स्वाध्यायाध्ययनं कुर्वन्नन्यांश्च नित्यादिधर्माननुतिष्ठन्नब्रह्मलोकं  
प्राप्नोतीति श्रुत्यर्थः । यथावघातस्तुपविमोकपर्यन्तं पुनमध्ययनमर्थावबोधान्तम् । दृष्टेर्थावबोधाख्ये फले संभवति  
अध्ययनस्यादृष्टार्थत्वायोगादिति पूर्वतन्त्रं स्थितम् । ततश्च ब्रह्मापि वेदार्थ इति तदवबोधवतः कर्मविधानमित्यर्थः ॥ ६ ॥  
यावज्जीवं कर्मनियमोऽप्यत्र लिङ्गमित्याह—नियमाच्चेति । इह देहे कर्माणि कुर्वन्नेव शतं संवत्सराञ्जीवितुमिच्छेदेवं  
कर्मित्वेन जीवति त्वयि नरे कर्म पापं न लिप्यते । इतः कर्मणोऽन्यथा नास्ति । कर्म विना श्रेयो नास्तीत्यर्थः । जरामयं  
जरामरणावधिकमित्यर्थः ॥ ७ ॥ कर्तुरधिकस्यासंसार्यात्मनः कर्मशेषत्वाभावात्तत्त्वज्ञानं कर्माङ्गं नेति सिद्धान्तयति—

आमती

तृतीयाश्रुतेश्च । न खेतप्रकृतोद्गीथविद्याविषयं यदेव विद्ययेति सर्वनामावधारणाभ्या व्याप्तेरविगमात् । यथा य एव धूमवा-  
न्देश स वह्निमानिति । समन्वारम्भवचनं च फलारम्भे विद्याकर्मणो साहित्यं दर्शयति । तच्च यद्यप्याभेदादियागषट्कवत्सम-  
प्रधानत्वेनापि भवति तथाप्युक्त्या युक्त्या विद्याया कर्म प्रत्यङ्गभावेनैव नेतव्यम् । वेदार्थज्ञानवतः कर्मविधानादुपनिषदोऽपि  
वेदार्थ इति तज्ज्ञानमपि कर्माङ्गमिति ॥ १ ॥ २ ॥ ३ ॥ ४ ॥ ५ ॥ ६ ॥ नियमाच्च । सुगमम् ॥ ७ ॥ सिद्धान्तयति—

न्यायनिर्णयः

॥ ३ ॥ न केवलं विद्याया लिङ्गादेव कर्माङ्गत्वं किंतु तृतीयाश्रुतेरपीत्याह—तदिति । सूत्रार्थं विवृणोति—यदेवेति ॥ ४ ॥ इतश्च  
न स्वतन्त्रा विद्या पुनर्भहेतुरित्याह—समन्वारम्भणादिति । सूत्रं विवृणोति—तमित्यादिना । त परलोकं व्रजन्तं विद्या-  
कर्मणी समनुगच्छत इति यावत् ॥ ५ ॥ तदस्वातन्त्र्ये लिङ्गान्तरमाह—तद्वत इति । तद्व्याकरोति—आचार्येति । तस्य कुलं  
गृहमुपनयनं कृत्वा तत्प्राप्त्यनन्तरं गुरोः शुश्रूषारूपं कर्म विद्यायतिशेषेण शिष्टेन कालेन यथाविधानं पवित्रपाणित्वप्राप्त्युत्तत्वा-  
दिविधानमनतिक्रम्य वेदमधीत्यानन्तरमभिसमावृत्य व्रतविसर्गं कृत्वा दारानाहृत्य कुटुम्बे गार्हस्थ्ये स्थितः शुचौ देशे स्वाध्यायाध्ययनं  
कुर्वन्कर्मन्तराणि च विहितानि यथाशक्ति कुर्वाणो ब्रह्मलोकमभिसंप्रपद्यत इत्यर्थः । अध्ययनशब्दस्य यथाश्रुतमर्थं गृहीत्वा शङ्कते  
—नन्विति । अध्ययनविधेरवघातादिविधिवद्दृष्टार्थत्वादर्थावबोधान्तो व्यापारोऽस्तीति प्रथमे तन्त्रे समर्थितमित्याह—नेत्यादिना  
॥ ६ ॥ इतश्च न स्वतन्त्रा विद्या पुनर्भहेतुरित्याह—नियमाच्चेति । नियमं विभजते—कुर्वन्निति । इह देहे शतं समा-  
श्वसंस्त्र्याकान्संवत्सरान्यज्जीविषेत्तत्कर्माणि कुर्वन्नेवेति नियमविधिः । एव त्वयि नरे वर्तमाने सत्यशुभं कर्म न लिप्यते  
तेन त्वं न लिप्यस इति यावत् । इतः प्रकारादन्यथा प्रकारान्तरं नास्ति यतो न कर्मलेपः स्यादित्यर्थः । नियमान्तर-  
माह—तथेति । जरामयं जरामरणावधिकम् । तदेव विशदयति—जरयेति । श्रुत्यादिभिरात्मविधेः सिद्धे कर्माङ्गत्वे तत्फलैर्नैव  
फलवत्त्वमित्युपसंहर्तुमितीत्युक्तम् ॥ ७ ॥ पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति—पुनमिति । सूत्रं प्रोजयति—तुशब्दादिति । पक्षविप-

## अधिकोपदेशात्तु बादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥

तुशब्दात्पक्षो विपरिवर्तने । यदुक्तम्—‘शेषत्वात्पुरुषार्थवादः’ ( ब्र० सू० ३।४।२ ) इति तन्नो-  
पपद्यते । कस्मात् । अधिकोपदेशात् । यदि संसार्यैवात्मा शरीरः कर्ता भोक्ता च शरी-  
रमात्रव्यतिरेकेण वेदान्तेषूपदिष्टः स्यात्ततो वर्णितेन प्रकारेण फलश्रुतेरर्थवादत्वं स्यात् ।  
अधिकस्तावच्छरीरादात्मनोऽसंसारिश्वरः कर्तृत्वादिसंसारिधर्मरहितोऽपहतपाप्मत्वादिवि-  
शेषणः परमात्मा वेद्यत्वेनोपदिश्यते वेदान्तेषु । न च तद्विज्ञानं कर्मणां प्रवर्तकं भवति  
प्रत्युत कर्मण्युच्छिन्नञ्चीति वक्ष्यति ‘उपमर्द्दं च’ ( ब्र० सू० ३।४।१६ ) इत्यत्र । तस्मात्  
‘पुरुषार्थोऽतः शब्दात्’ ( ब्र० सू० ३।४।१ ) इति यन्मतं भगवतो बादरायणस्य तत्तथैव तिष्ठति  
न शेषत्वप्रभृतिभिर्हेत्वाभासैश्चालयितुं शक्यते । तथाहि तमधिकं शरीरादीश्वरमात्मानं  
दर्शयन्ति श्रुतयः—‘यः सर्वज्ञः सर्ववित्’ ( मुण्ड० १।१।९ ), ‘भीपाऽस्माद्धातः पवते’ ( तै०  
२।८।१ ), ‘महद्भयं वज्रमुद्यतम्’ ( कठ० १।२ ), ‘एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्मि’ ( बृ०  
३।८।९ ), ‘तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति तत्तेजोऽसृजत’ ( छा० ६।२।३ ) इत्येवमाद्याः । यत्तु  
प्रियादिसंसूचितस्य संसारिण एवात्मनो वेद्यतयाऽनुकर्षणम् ‘आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं  
भवति । आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः’ ( बृ० २।४।५ ), ‘यः प्राणेन प्राणिति स त आत्मा सर्वान्तरः’  
( बृ० ३।४।१ ), ‘य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते’ ( छा० ८।७।४ ) इत्युपक्रम्य ‘एतं त्वेव ते  
भूयोऽनुव्याख्यास्यामि’ ( छा० ८।१।३ ) इति चैवमादि तदपि ‘अस्य महतो भूतस्य निःश्वसि-  
तमेतद्यद्यवेदः’ ( बृ० २।४।१० ) ‘योऽशनायापिपासे शोक मोहं जरां मृत्युमत्येति’ ( बृ०  
३।५।१ ) ‘परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुषः’ ( छा० ८।१२।३ )  
इत्येवमादिभिर्वाक्यशेषैः सत्यामेवाधिकोपदिदिक्षायामत्यन्ताभेदाभिप्रायमित्यविरोधः । पारमे

भाष्यरत्नप्रभा

अधिकेति । अस्य महत इति वाक्यशेषात्प्रियसंसूचित आत्मा पर एव द्रष्टव्यः । यः प्राणादि प्रेरयति सोऽप्यशना-  
याद्यत्ययवाक्यशेषात्पर एव । तथाक्षिपुरुषोऽप्यवस्थासाक्षि परज्योतिरिति वाक्यशेषात्पर इति विभागः । जीवानु-  
कर्षणमभेदाभिप्रायमित्यङ्गीकारे न विरोध इति कथम्, अभेदे जीवत्वविरोधादित्यत आह—पारमेश्वरमिति ।  
ज्ञानं कर्माङ्गमफलत्वे सति कर्मशेषाश्रयत्वादित्युक्तो हेतुरसिद्ध इति भावः ॥ ८ ॥ ब्रह्मविदां कर्मवत्संन्यासस्यापि

भामती

अधिकोपदेशात्तु बादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् । यदि शरीराद्यतिरिक्त कर्ता भोक्तामेत्येतन्मात्र उपनिषद् पर्यव-  
सिता स्युस्तत स्यादेवं, न लेतदस्ति । तास्लेवंभूतजीवानुवादेन तस्य शुद्धबुद्धोदासीनब्रह्मरूपताप्रतिपादनपरा इति तत्र तत्रास-  
कृदावेदितम् । अनधिगतार्थबोधनस्वरसता हि शब्दस्य प्रमाणान्तरसिद्धानुवादेन । तथा चौपनिषदात्मज्ञानस्य क्लृप्तगुणानि-  
रोधिन क्रतुसम्बन्ध एव नास्ति । किमङ्ग पुनः । तदव्यभिचारस्ततश्च क्रतुशेषता । तथाच नापवर्गफलश्रुतेरर्थवादमात्रत्वमपि  
तु फलपरत्वमेव । अत एव प्रियादिसूचितेन संसारिणात्मनोपक्रम्य तस्यैवात्मनोऽधिकोपदिदिक्षायाम् परमात्मनात्यन्ताभेद उप-  
दिश्यते । यथा समारोपितस्य भुजगस्य रज्जुरूपादत्यन्ताभेद प्रतिपाद्यते योऽयं सर्प सा रज्जुरिति । यथा विद्याया कर्मा-  
ङ्गले दर्शनमुपन्यस्तमेवमकर्माङ्गले दर्शनमुक्तम् । तत्र कर्माङ्गत्वदर्शनानामन्यथासिद्धिरुक्ता केवलविधादर्शनाना तु नान्यथा-

न्यायनिर्णय

रिवर्तमानमेव पक्षमनूय दर्शयति—यदिति । अनुपपत्तिहेतु प्रश्नपूर्वकमाह—कस्मादिति । अधिकोपदेश व्यतिरेकतो दर्शयति—  
यदीति । यः कर्ता कर्माङ्ग नासौ वेदान्तवेद्यो यच्च ब्रह्म तद्वैद्य न तत्कर्माङ्गमस्तज्ज्ञानस्य कुत शेषता कुतस्तत्रा फलश्रु-  
तेरर्थवादतेत्यर्थः । ब्रह्मात्मदीर्घं क्रतुप्रयोगविभिन्नोपादेया तद्विरोधित्वादादीयमानोदितहोमविरोधयुतदितहोमवदिति मत्वाह—प्रत्युतेति ।  
बादरायणस्येत्यादि व्याचष्टे—तस्मादिति । उक्तात्मज्ञानस्य क्रतुशेषत्वायोगस्तच्छब्दायै । अधिकोपदेशासिद्धिमाशङ्क्य तद्दर्शनादित्य-  
नेन प्रत्याह—तथाहीति । क्रत्वपेक्षित रूप हित्वाऽन्यदात्मरूपमनिष्टमित्युक्तं, तत्राह—यदिति । आत्मनस्तु कामायेत्युपक्र-  
म्यात्मा वा अरे द्रष्टव्य इति वाक्य ब्रह्मोपदिदिक्षायाम् सत्यामेव ब्रह्मात्मैक्याभिप्रायमित्यत्र वाक्यशेषमाह—अस्येति । य प्राणेने-  
त्यादि वाक्यमप्यैक्यपरमित्यत्र वाक्यशेष दर्शयति—योऽशनायेति । य एषोऽक्षिणीत्यादिवाक्यमपि तथेत्यसिद्धये शेषानुगुण्य-  
माह—परमिति । उक्तैः शेषैः संसारिणो यदधिक ब्रह्म तस्योपदिदिक्षायाम् सत्यामेव ब्रह्मणो जीवस्यात्यन्ताभेदाभावविधाय द्रष्टव्या-  
दिवाक्यमिति क्रत्वपेक्षिततामरूप वेदान्तेषु विवक्षितमित्युपगमे न कश्चिद्विरोधोऽस्तीति योजना । कुतो जीवब्रह्मैक्य मिथो  
विरोधादित्याशङ्क्य तात्त्विको विरोधो नास्तीत्याह—पारमेश्वरमिति । प्रातिभासिकस्तु विरोधस्तात्त्विकामेदाविरोधीति मत्वाह—



श्वरमेव हि शरीरस्य पारमार्थिकं स्वरूपम् । उपाधिकृतं तु शरीरत्वम् 'तत्त्वमसि' ( छा० ६।८।७ ), 'नान्यदनोऽस्ति द्रष्टृ' ( बृ० ३।८।११ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः । सर्वं चैतद्विस्तरेणास्माभिः पुरस्तात्तत्र तत्र वर्णितम् ॥ ८ ॥

### तुल्यं तु दर्शनम् ॥ ९ ॥

यत्तूक्तमाचारदर्शनात्कर्मशेषो विद्येति । अत्र ब्रूमः—तुल्यमाचारदर्शनमकर्मशेषत्वेऽपि विद्यायाः । तथाहि श्रुतिर्भवति—'एतद् स्म वै तद्विद्वांस आहुर्कषयः कावषेयाः किमर्था वयमध्येष्यामहे किमर्था वयं यक्ष्यामहे । एतद् स्म वै तत्पूर्वं विद्वांसोऽग्निहोत्रं न जुह्वांवकिरे', 'एतं वै तमात्मानं विदित्वा ब्राह्मणाः पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च लोकैषणायाश्च व्युत्थायाथ मिक्षाचर्य चरन्ति' ( बृ० ३।५।१ ) इत्येवंजातीयका । याज्ञवल्क्यादीनामपि ब्रह्मविदामकर्मनिष्ठत्वं दृश्यते—'एतावदरे खल्वमृतत्वमिति होक्त्वा याज्ञवल्क्यो विजहार' ( बृ० ४।५।१५ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः । अपिच 'यक्ष्यमाणो वै भगवन्तोऽहमस्मि' ( छा० ५।१।५ ) इत्येतद्विद्वांसं दर्शनं वैश्वानरविद्याविषयम् । संभवति च सोपाधिकायां ब्रह्मविद्यायां कर्मसाहित्यदर्शनम् । न त्वत्रापि कर्माङ्गत्वमस्ति । प्रकरणाद्यभावात् ॥ ९ ॥ यत्पुनरुक्तम्—'तच्छ्रुतेः' ( ब्र० सू० ३।४।४ ) इति । अत्र ब्रूमः—

### असार्वत्रिकी ॥ १० ॥

'यदेव विद्यया करोति' ( छा० १।१।१० ) इत्येषा श्रुतिर्न सर्वविद्याविषया । प्रकृतविद्याभिसंबन्धात् । प्रकृता चोद्गीथविद्या 'ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत' ( छा० १।१।१ ) इत्यत्र ॥ १० ॥

### विभागः शतवत् ॥ ११ ॥

यदप्युक्तम्—'तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते' ( बृ० ४।४।२ ) इत्येतत्समन्वारम्भवचनमस्वातन्त्र्ये विद्याया लिङ्गमिति तत्प्रत्युच्यते । विभागोऽत्र द्रष्टव्यो विद्यान्यं पुरुषमन्वारभते कर्मान्यमिति । शतवत् । यथा शतमाभ्यां दीयतामित्युक्ते विभज्य दीयते पञ्चाशदेकसौ पञ्चाश-

भाष्यरत्नप्रभा

दर्शनात्तेषां कर्मदर्शनात्मकं लिङ्गं लोकसंग्रहार्थत्वेनान्यथासिद्धमित्याह—तुल्यं त्विति । किंच यस्य कर्म स न ब्रह्मविद्याह—अपिचेति । तर्हि वैश्वानरविद्यायाः कर्माङ्गत्वं स्यादित्यत आह—न त्विति । ब्रह्मविदां लोकसंग्रहार्थं क्रियमाणमपि कर्म न भवति अभिमानाभावेनानधिकारित्वादिति भावः ॥ ९ ॥ १० ॥ समन्वारम्भवचनस्य सुमुक्षुविषय-

भाष्यती

सिद्धिः ॥ ८ ॥ ९ ॥ असार्वत्रिकी । व्याप्तिरयुद्गीथविद्यापेक्षया तस्या एव प्रकृतत्वात् लक्षणेपेक्षया । यथा सर्वे ब्राह्मणा ओज्यन्तामिति निमन्त्रितापेक्षया तेषामेव प्रकृतत्वात् ॥ १० ॥ विभागः शतवत् । सुगमम् । अविभागेऽपि न दोष-

न्यायनिर्णयः

उपाधीति । जीवस्य तात्त्विक रूप ब्रह्मैवेत्यत्र श्रुतिसंवादमाह—तत्त्वमिति । सपदादिविषय तत्त्वमादिवाक्य न वस्तुविषयमित्याशङ्क्याह—सर्वं चेति ॥ ८ ॥ परोक्तं लिङ्गदर्शनं प्रत्याह—तुल्यं त्विति । उक्तमनूय सूत्रमुत्तरत्वेन योजयति—यदित्यादिना । इतश्च विद्याया न शेषतेत्याह—याज्ञवल्क्येति । आदिशब्देन शुकादयो गृह्यन्ते । कथं तेषामकर्मनिष्ठत्वं तदाह—एतावदिति । उभयथालिङ्गदर्शने सशयमाशङ्क्य परकीयलिङ्गानामन्यथासिद्धिं वक्तुमारभते—अपिचेति । तत्र यक्ष्यमाण इत्यादिलिङ्गदर्शनस्यान्यथासिद्धिमाह—यक्ष्यमाण इति । तत्रापि विद्यात्वाच्च कर्मसाहित्यमन्यथा ब्रह्मविद्यायामपि तत्प्रसङ्गादित्याशङ्क्याह—संभवतीति । तर्हि वैश्वानरविद्याया न स्वातन्त्र्येण फलवत्त्वं कर्माङ्गत्वाङ्गीकारात्, तत्राह—न त्विति । येषां च ब्रह्मविदामपि कर्म दृश्यते न तत्तेषां कर्म तद्वि चोदनालक्षणं तेषां चाहममाभिमानाभावेन चोदनाभावात्कथंचिदनुवर्तमानमपि तदाभासमात्रमिति भावः ॥ ९ ॥ परोक्ता श्रुतिमनूय तदुत्तरत्वेन सूत्रमवतारयति—यदिति । तद्विभजते—यदेवेति । विद्याशब्दस्य सामान्यविषयस्य विशेषाकाङ्क्षस्य प्राकरणिकविशेषेण चरितार्थत्वादिति हेतुमाह—प्रकृतेति । आत्मवियस्तथात्वशङ्का प्रत्याह—प्रकृता चेति । ॥ १० ॥ परकीयं लिङ्गान्तरं दूषयति—विभाग इति । चोषमनूयोत्तरत्वेन सूत्रं व्याचष्टे—यदपीत्यादिना । सामान्यश्रुतौ कथं विभागः स्यात्तत्र सदृष्टान्तमाह—शतवदिति । समन्वारम्भवचनस्य सुमुक्षुविषयत्वमुपेत्य कर्मसाहित्येन तद्विद्वांसं विभागादित्यु-

दपरस्मै तद्वत् । न चेदं समन्वारम्भवचनं मुमुक्षुविषयम् 'इति नु कामयमानः' ( बृ० ४।४।६ ) इति संसारिविषयत्वोपसंहारात् । 'अथाकामयमानः' ( बृ० ४।४।६ ) इति च मुमुक्षोः पृथगुप-  
क्रमात् । तत्र संसारिविषये विद्या विहिता प्रतिषिद्धा च परिगृह्यते विशेषाभावात् ।  
कर्मापि विहितं प्रतिषिद्धं च यथाप्राप्तानुवादित्वात् । एवं सत्यविभागोनापीदं समन्वारम्भवच-  
नमवकल्पते ॥ ११ ॥ यच्चैतत् 'तद्वतो विधानात्' ( ब्र० सू० ३।४।६ ) इत्यत उत्तर पठति—

अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥

'आचार्यकुलाद्वेदमधीत्य' ( छा० ८।१।१ ) इत्यत्राध्ययनमात्रस्य श्रवणादध्ययनमात्रवत एव  
कर्मविधिरित्यध्यवस्यामः । नन्वेवं सत्यविद्यत्वादनधिकारः कर्मसु प्रसज्येत । नैष दोषः । न  
व्ययमध्ययनप्रभवं कर्मावबोधनमधिकारकारणं वारयामः किं तद्यौपनिषद्मात्रज्ञानं स्वातन्त्र्ये-  
णैव प्रयोजनवत्प्रतीयमानं न कर्माधिकारकारणतां प्रतिपद्यन् इत्येतावत्प्रतिपादयामः । यथा च  
न क्रत्वन्तरज्ञानं क्रत्वन्तराधिकारेणापेक्ष्यत एवमेतदपि द्रष्टव्यमिति ॥ १२ ॥ यदप्युक्तं  
'नियमाच्च' ( ब्र० सू० ३।४।७ ) इत्यत्राभिधीयते—

नाविशेषात् ॥ १३ ॥

'कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेत्' ( ईशा० २ ) इत्येवमादिषु नियमश्रवणेषु न विदुष इति विशे-  
षोऽस्ति । अविशेषेण नियमविधानात् ॥ १३ ॥

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

'कुर्वन्नेवेह कर्माणि' ( ईशा० २ ) इत्यत्रापरो विशेष आख्यायते । यद्यप्यत्र प्रकरणसामर्थ्या-  
द्विद्वानेव कुर्वन्निति संबध्येत तथापि विद्यास्तुतये कर्मानुज्ञानमेतद्द्रष्टव्यम् 'न कर्म लिप्यते

भाष्यरत्नप्रभा

त्वमङ्गीकृत्य विद्या अन्यं मुमुक्षुं मुक्तत्वेनान्वारभत इति विभाग उक्तः सूत्रकृता । वस्तुतस्तु तन्नास्तीत्याह—नचेदं  
समन्वारम्भवचनमिति । तत्र संसारिविषये तं विद्येत्यादिवाक्ये यथाप्राप्तानुवादिनि विद्यादिपदार्थमाह—तत्रेति ।  
विहितोद्गीथादिविद्या प्रतिषिद्धा नग्नस्त्रीध्यानादिरूपा ॥ ११ ॥ यच्चैतदिति । उक्तमिति शेषः । अविद्यत्वाद्देवार्थ-  
ज्ञानशून्यत्वादित्यर्थः । मात्रपदमात्मज्ञानस्य व्यावर्तकं न कर्मज्ञानस्येत्याह—नैष दोष इति ॥ १२ ॥ १३ ॥ नियम-  
वाक्यमज्ञविषयमित्युक्तं विदुषो ज्ञानस्तुत्यर्थं वेत्याह—स्तुतय इति । एवं कर्म कुर्वित्यपि त्वयि नरे नेतो विद्या-  
लब्धाद्विद्यत्वात्तद्व्याप्तिः कर्मणा संसारो नास्तीति यावत् । यतः कर्म न लिप्यते । अपूर्वरूपलेपाय न भवतीत्यर्थः

भामती

इत्याह—न चेदं समन्वारम्भवचनमिति । संसारिविषया विद्या विहिता यथोद्गीथविद्या । प्रतिषिद्धा च यथाऽस-  
च्छास्त्राधिगमनलक्षणा ॥ ११ ॥ अध्ययनमात्रवत एव कर्मविधिर्न तूपनिषदध्ययनवत । एतदुक्तं भवति—यदध्यय-  
नमर्थावबोधपर्यन्तं कर्मसूपयुज्यते यथा कर्मविधिवाक्यानां तन्मात्रवत एवाधिकारः कर्मसु नोपनिषदध्ययनवत तदध्ययनस्य  
कर्मस्वतन्त्रयोगादिति । अध्ययनमात्रवत एवेति मात्रग्रहणेनार्थज्ञानं वा व्यवच्छिन्नमिति मन्वानो भ्रान्तश्चेदयति—नन्वेवं  
सतीति । स्वाभिप्रायमुद्घाटयन्समाधत्ते—न व्यमिति । उपनिषदध्ययनापेक्षं मात्रग्रहणं नार्थबोधापेक्षमित्यर्थः ॥ १२ ॥  
नाविशेषात् । कुर्वन्नेवेह कर्माणीत्यविद्यावद्विषयमित्यर्थः ॥ १३ ॥ विद्यावद्विषयत्वेऽप्यविरोधो विद्यास्तुत्यर्थत्वादित्याह—  
स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥ अपिच विद्याफलं प्रत्यक्षं दर्शयन्ती श्रुतिः कालान्तरभाविफलकर्माज्ञत्वं विद्याया निराकरोती-

न्यायनिर्णयः

क्तम् । इदानीममुमुक्षुविषयत्वादविभागेऽपि न दूषणमित्याह—नचेति । तस्यामुमुक्षुविषयत्वे हेत्वन्तरमाह—अथेति । संसा-  
रिविषये न विद्येत्यादिवाक्ये विद्याशब्दार्थमाह—तत्रेति । उद्गीथादिविषया विद्या प्रतिषिद्धा च नग्नस्त्रीदर्शनादिरूपा । तथाभूतक-  
र्मासाहचर्यादपि तथाविधैव विद्येत्याह—कर्मापीति । प्रकृते वाक्येऽपि विद्याकर्मणोरविशेषोपादाने हेतुमाह—यथेति । उक्तार्थवाक्यस्य  
संसारिविषयत्वे फलितमाह—एवमिति ॥ ११ ॥ लिङ्गान्तरमनूय सूत्रमादत्ते—यच्चैति । यच्चैतदुक्तमित्यर्थः । सूत्रं विवृणोति—  
आचार्येति । मात्रग्रहणेनार्थज्ञानमात्रं व्यवच्छिन्नमिति मन्वानः शङ्कते—नन्विति । अविद्यत्वादिबाहीनत्वादिति यावत् । मात्र-  
ग्रहणमात्मज्ञानापेक्षं न कर्मावबोधापेक्षमित्याह—नेत्यादिना । वेदार्थत्वादात्मनस्तज्ज्ञानमपि कर्मबोधवदधिकारेऽपेक्षितव्यमित्याश-  
ङ्गाह—यथेति । पूर्वसूत्रव्याख्यासमाप्ताविति शब्दः ॥ १२ ॥ लिङ्गान्तरमनूय सूत्रान्तरमादत्ते—यदपीति । अविद्वद्विषयं नियमवि-  
धानमिति व्याचष्टे—कुर्वन्निति ॥ १३ ॥ विद्वद्विषयत्वमुपेत्य परिहारान्तरमाह—स्तुतय इति । एव तर्हि प्रकरणमभ्यस्यमिति मत्वा  
सूत्रं विभजते—कुर्वन्नेवेति । विशेषमेव विशदयति—यद्यपीति । स्तुत्यर्थं कर्मानुज्ञानमित्यत्र वाक्यशेषमनुकूलयति—नेति ।

नरे' ( ईशा० २ ) इति हे वक्ष्यति । एतदुक्तं भवति । यावज्जीवं कर्म कुर्वत्यपि विदुषि पुरुषे न कर्म लेपाय भवति विद्यासामर्थ्यादिति तदेव विद्या इत्युक्ते ॥ १४ ॥

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥

अपिचैके विद्वांसः प्रत्यक्षीकृतविद्याफलाः सन्तस्तद्वृत्तात्फलान्तरसाधनेषु प्रजादिषु प्रयोजनाभावं परामृशन्ति । कामकारेणेति श्रुतिर्भवति वाजसनेयिनाम् 'एतद्ध स वै तत्पूर्वं विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोकः' ( बृ० ४।४।२२ ) इति । अनुभवारूढमेव च विद्याफलं न क्रियाफलवत्कालान्तरभावीत्यसङ्गद्वोचाम । अतोऽपि न विद्यायाः कर्मशेषत्वं नापि तद्विषयायाः फलश्रुतेरयथार्थत्वं शक्यमाश्रयितुम् ॥ १५ ॥

उपमर्दं च ॥ १६ ॥

अपिच कर्माधिकारहेतोः क्रियाकारकफललक्षणस्य समस्तस्य प्रपञ्चस्याविद्याकृतस्य विद्यासामर्थ्यात्स्वरूपोपमर्दमामनन्ति—'यत्र वा अस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्तत्केन कं जिघ्रेत्' ( बृ० २।४।१४ ) इत्यादिना । वेदान्तोदितात्मज्ञानपूर्विकां तु कर्माधिकारसिद्धिं प्रत्याशासानस्य कर्माधिकारोच्छित्तिरेव प्रसज्येत । तस्मादपि स्वातन्त्र्यं विद्यायाः ॥ १६ ॥

ऊर्ध्वरेतःसु च शब्दे हि ॥ १७ ॥

ऊर्ध्वरेतःसु चाश्रमेषु विद्या श्रूयते । नच तत्र कर्माङ्गत्वं विद्याया उपपद्यते । कर्माभावात् । न ह्यग्निहोत्रादीनि वैदिकानि कर्माणि तेषां सन्ति । स्यादेतत् । ऊर्ध्वरेतस आश्रमा न श्रूयन्ते वेदे इति तदपि नास्ति, तेऽपि हि वैदिकेषु शब्देष्ववगम्यन्ते 'त्रयो धर्मस्कन्धाः' ( छा०

मात्यत्रपभा

श्रुतेरिति भावः ॥ १४ ॥ स्वेच्छात् कर्मसाधनप्रजादित्यागलिङ्गाच्च विद्या स्वतन्त्रफलेत्याह—कामेति । तदेतद्ब्रह्म येषां नोऽस्माकं अयमपरोक्ष आत्मा अयमेव लोक पुरुषार्थस्ते वयं किं प्रजादिना करिष्याम इत्यालोच्य कर्म त्यक्तवन्त इत्यर्थः । नन्वयं लोक इति ज्ञानफलस्य प्रत्यक्षत्वोक्तिरयुक्ता कर्मफलवददृष्टत्वादित्यत आह—अनुभवेति ॥ १५ ॥ न केवलमनुपयोगाज्ज्ञानस्य कर्मानङ्गत्वं किंतु कर्मनाशकत्वाच्चेत्याह—उपमर्दं चेति ॥ १६ ॥ किंच कर्मतत्त्वज्ञाने नाङ्गाङ्गिभूते भिन्नाधिकारिस्थत्वाद्वाजसूयवृहस्पतिसववदित्याह—ऊर्ध्वेति । त्रयो धर्मस्कन्धाः कर्म-प्रधाना आश्रमाश्चतुर्थो ब्रह्मसंस्थ इत्यर्थः । 'ब्रह्मचर्येण ऋषिभ्यो यज्ञेन देवेभ्यः प्रजया पितृभ्य एव वा अनृणः' इति श्रुतेः । 'ऋणानि त्रीण्यपाकृत्य मनो मोक्षे निवेशयेत् । अनपाकृत्य मोक्ष तु सेवमानो ब्रजत्यध' इति स्मृतेश्च प्राप्त-गार्हस्थ्यस्यैव निरर्त्तग्नयस्य पारिव्राज्यमित्यपि शङ्का न कार्या । ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदिति द्वितीयमाश्रममिच्छेत्तमाव-

आमती

त्याह—कामकारेण चैके । कामकार इच्छा ॥ १५ ॥ उपमर्दं च । अधिकोपदेशादित्यनेनात्मन एव शुद्धबुद्धोदासीनत्वादय उक्ता । इह तु समस्तक्रियाकारकफलविभागोपमर्दं चेति ॥ १६ ॥ ऊर्ध्वरेतःसु च शब्दे हि । सुबोधम् ॥ १७ ॥

न्यायनिर्णयः

तथापि कथं स्तुतिः, तत्राह—एतदिति । एवं कर्म कुर्वत्यपि त्वयि नेतो ब्रह्मभावाद्विद्यागम्यादन्यथा ससारापत्तिरस्ति यतो न कर्म लिप्यत इति योजना गृहीत्वोपसहरति—तदेवमिति ॥ १४ ॥ पूर्वपक्षहेतून्नेवमुन्मथ्य स्वपक्षे हेत्वन्तरमाह—कामेति । इतश्च विद्याया न कर्माङ्गतेति चकारार्थमाह—अपिचेति । स्वेच्छात् । कर्मसाधनप्रजादित्यागलिङ्गादपि विद्यायाः स्वातन्त्र्यमिति हेत्वन्तरमेव स्फोरयति—एक इति । येषां नोऽस्माकमयमपरोक्ष सन्नात्माय लोक प्रत्यक्ष फल ते वयं किं प्रजया करिष्याम इति निश्चित्याभिहोत्रादि न हुतवन्त इत्यर्थः । मोक्षस्यादृष्टफलत्वात्कथं मुक्तत्वनिश्चयात्प्रजादित्यागसिद्धिः, तत्राह—अनुभवेति । ब्रह्मधीर्न क्रतुप्रयोगविधिनादेया क्रत्वङ्गसंबन्धित्वेऽपि फलान्तरयोगित्वाद्बोद्धेनवदिति मत्वाह—अतोऽपीति ॥ १५ ॥ अधिकोपदेशादित्यात्मनोऽज्ञानायावत्प्रत्यक्षीर्णं कर्माङ्गमित्युक्तम् । इदानीमशेषक्रियादिविभागोपमर्दकत्वादपि न कर्माङ्गमित्याह—उपमर्दं चेति । इतश्चात्मधीर्न कर्माङ्गमिति चकारार्थमाह—अपिचेति । हेत्वन्तर स्फोरयति—कमेति । विद्यासामर्थ्यात्प्रपञ्चोपमर्दं फलितमाह—वेदान्तेति । आत्मज्ञानस्यादीयमानक्रत्वङ्गविरोधित्वे फलित निगमयति—तस्मादिति ॥ १६ ॥ विद्यास्वातन्त्र्ये हेत्वन्तरमाह—ऊर्ध्वरेतः स्थिति । विद्याकर्मणी नाङ्गाङ्गिभूते मिथो व्यतिरेकित्वादनुगमननष्टिकव्रतवदिति मत्वा योजयति—ऊर्ध्वेत्यादिना । तथापि कथं कर्माङ्गत्वं विद्याया व्यासेष्यते, तत्राह—नचेति । तेषामपि ज्ञानादि कर्मास्तीत्याशङ्क्याह—नहीति । श्रुतानुबुद्ध्या तत्सङ्गावेऽपि वैदिकाग्निहोत्राद्यभावाच्च क्रत्वङ्गता ज्ञानस्येत्यर्थः । शब्दे हीतिशुभावयवव्यावर्त्यामाशङ्क्याह—

२।२३।१), 'ये चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते' ( छा० ५।१०।१ ), 'तपःश्रद्धे ये ह्युपवसन्त्य-  
रण्ये' ( मु० १।२।११ ), 'एतमेव प्रव्रजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति' ( बृ० ४।४।२२ ), 'ब्रह्म-  
चर्यादेव प्रव्रजेत् ( जा० ४ ) इत्येवमादिषु । प्रतिपन्नाप्रतिपन्नगाईस्थ्यानामपाकृतानपाकृतर्ण-  
त्रयाणां चोर्ध्वरेतस्त्वं श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धम् । तस्मादपि स्वातन्त्र्यं विद्यायाः ॥ १७ ॥

**परामर्श जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥**



नास्त्यूर्ध्वरेता किं वास्ति नास्त्यसावविधानतः ॥ वीरघातो विधेः कृत्वावन्धपङ्कवादिगा स्मृतिः ॥ १ ॥

अस्त्यपूर्वविधेः कृत्स्नवीरहाऽनभिक्तो गृही ॥ अन्धावे पृथगुक्तत्वात्स्वस्थाना श्रूयते विधिः ॥ २ ॥

लोकक्राम्याश्रमी ब्रह्मनिष्ठामहंति वा न वा ॥ यथाचकाश ब्रह्मैव ज्ञातुमर्हत्स्ववारणात् ॥ ३ ॥

अनन्यचित्तता ब्रह्मनिष्ठसौ कर्मते कथम् ॥ कर्मत्यागी ततो ब्रह्मनिष्ठामहंति नेतर ॥ ४ ॥

'त्रयो धर्मस्कन्धा.' ( छा० २।२३।१ ) इत्यादयो ये शब्दा ऊर्ध्वरेतसामाश्रमाणां सङ्गावायोदा-  
हृता न ते तत्प्रतिपादनाय प्रभवन्ति । यतः परामर्शमेषु शब्देष्वाश्रमान्तराणां जैमिनिरा-  
चार्यो मन्यते न विधिम् । कुतः—न ह्यत्र लिङ्गादीनामन्यतमश्चोदनाशब्दोऽस्ति । अर्थान्तर-  
परत्वं चैषु प्रत्येकमुपलभ्यते । त्रयो धर्मस्कन्धा इत्यत्र तावद्यज्ञोऽध्ययनं दानमिति प्रथमस्तप

भाष्यरत्नप्रभा

सेदिति च विधिः श्रुतिस्मृतिविरोधेन अर्थवादश्रुतिस्मृत्योरविरक्तविषयत्वावगमादित्याह—प्रतिपन्नेति । तस्मादिति  
संन्यासनिष्ठत्वादित्यर्थः ॥ १७ ॥ संन्यासो नास्तीत्याक्षिपति—परामर्शं जैमिनिरिति । ऊर्ध्वरेतःशब्दितं पारि-  
व्राज्यमनुष्ठेयं न वेति मानभ्रान्तिमूलत्वाभ्यां संदेहे भ्रान्तिमूलत्वान्नानुष्ठेयमित्याह—त्रय इति । आश्रमाणाम-  
वान्तरभेदापेक्षया बहुवचनम् । तथाच काण्वायनस्मृतिरर्थतोऽनुक्रम्यते । गायत्रो ब्राह्मः प्राजापत्यो बृहन्निति ब्रह्मचारी  
चतुर्विधः । तत्रोपनयनादूर्ध्वं यस्मिन्नात्रमक्षारालवणाशी गायत्रीमधीते स गायत्रः । यस्तु वेदस्य ग्रहणान्तं ब्रह्मचर्यं  
चरति स ब्राह्मः । ऋतुकाले स्वदारगामी नित्यं परस्त्रीविमुखः प्राजापत्यः, संवत्सरं वेदव्रतकृद्बुवा प्राजापत्यः ।  
आमरणं गुरुकुलवासी नैष्ठिको बृहन्नित्युच्यते । गृहस्थोऽपि चतुर्विधः वार्ताको यायावरः शालीनो घोरसंन्यसिकश्चेति ।  
तत्र कृषिगोरक्षादिकया वैश्यादिवृत्त्या जीवन्नित्यादिक्रियापरो वार्ताकवृत्तिः । यायावरस्त्वयाचितवृत्तिर्याजनाध्यापन-  
प्रतिग्रहविमुखः । शालीनस्तु षट्कर्मनिरतो याजनादिवृत्तिः संचयी । उद्धतपरिपूताभिरग्निः कार्यं कुर्वन्प्रत्यहं कृतो-  
न्मृत्तवृत्तिर्ग्रामवासी घोरसंन्यसिक इत्युच्यते, हिंसाविमुखत्वात् । वानप्रस्थोऽपि चतुर्विधः वैखानस औदुम्बरो वाल-  
खिल्यः फेनपश्चेति । तत्राकृष्टपच्योषधीभिर्ग्रामबहिष्कृताभिरग्निहोत्रादिकुर्वन्वैखानस उच्यते । यस्तु प्रातस्त्रयाय यां  
दिशं पश्यति तत्रलौदुम्बरबदरीनीवारश्यामाकैः कर्मपरः स औदुम्बरः । यस्तु जटावल्लकधारी अष्टौ मासान्वृत्त्युपार्जनं  
कृत्वा चातुर्मास्यं संगृहीताशी कार्तिक्यां संगृहीतपुष्पफलत्यागी स वालखिल्यः । फेनपास्तु शीर्णपर्णफलवृत्तयो यत्र  
क्वचिद्वसन्तः कर्मपरा इति । तथा परिव्राजकाश्चतुर्विधाः कुटीचका बहुदका हंसाः परमहंसाश्चेति । तत्र स्वपुत्रगृहे

भामती

**परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ।** सिद्ध ऊर्ध्वरेतसामाश्रमिन्ने तद्विद्यानामकर्माङ्गतयापवर्गार्थं स्यात् । आश्र-  
मिन्ने लेषामन्यार्थपरामर्शमात्रान्न सिध्यति । विध्यभावात् । स्मृत्याचारप्रसिद्धिश्च तेषां प्रत्यक्षश्रुतिविरोधादप्रमाणम् । निन्दति  
हि प्रत्यक्षा श्रुतिराश्रमान्तरं 'वीरहा वा एष देवानाम्' इत्यादिका । प्रत्यक्षश्रुतिविरोधे च स्मृत्याचारयोरप्रामाण्यमुक्तं 'विरोधे  
लनपेक्षं स्यादसति ह्यनुमानम्' इति । तदेतत्सर्वमाह—त्रयो धर्मस्कन्धा इत्यादिना । अनधिकृतविषया वेति ।

न्यायनिर्णय

स्यादिति । सङ्गावयवेनोत्तरमाह—तदपीति । कर्मानधिकृतान्धादिविषय पारिव्राज्यमित्याशङ्क्याह—प्रतिपन्नेति । ऋणापाकरणे श्रुति-  
स्मृतिभ्यां गृहस्थस्यैवापाकृतर्णत्रयस्यैवोर्ध्वरेतः शब्दितमैशुनासमाचारोपलक्षितं पारिव्राज्यमित्याशङ्क्याह—अपाकृतेति । साक्षादधि-  
श्रुतिविरोधेऽर्थवादश्रुतिस्मृत्योर्बाध्यतेत्यभिप्रेत्योक्तम्—श्रुतीति । श्रुतिर्ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदित्याद्या दाशिता । स्मृतिस्तु तस्याश्रमविक-  
ल्पमेके ब्रुवते यस्मिन्नेतमावसेदित्याद्योदाहार्या । ऊर्ध्वरेतःस्वाश्रमेषु विद्याया सिद्धौ फलितमाह—तस्मादिति । तस्या. स्वातन्त्र्ये  
केवलायाः सिद्धा मुक्तिफलतेति वक्तुमितीत्युक्तम् ॥ १७ ॥ पूर्वाधिकरणवान्तरसङ्गेनाक्षेपलक्षणा सगतिं विवक्षन्नाक्षिपति—  
**परामर्शमिति ।** ऊर्ध्वरेतः शब्दितं पारिव्राज्यं नानुष्ठेयमनुष्ठेयं वेति भ्रान्तिप्रमाणमूलत्वाभ्यां संदेहे पूर्वपक्षयति—त्रय इति ।  
अत्र शास्त्रीयसम्यग्ज्ञानस्यान्तरङ्गसाधनप्रसङ्गादनुष्ठेयमुच्यत इति स्फुटा पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे पारिव्राजके विद्याप्रसिद्धिर्ब्रह्मत्वा-  
त्तस्या न स्वातन्त्र्यसिद्धिः । सिद्धान्ते तस्यास्तत्र प्रामाणिकत्वात्तत्सिद्धिरिति स्वीकृत्य परामर्शं जैमिनिरिति व्याख्याय हेत्वाकाङ्क्षा-  
यामचोदनेति हेतुत्वेन व्याचष्टे—कुत इति । पूषा प्रपिष्ठभाग इतिवत्कल्प्यता विधिरित्याशङ्क्य ब्रह्मसंस्थतादिविधिपरत्वाद्वाक्यजातस्य  
नैवमिति चशब्दार्थमाह—अर्थान्तरेति । तत्र ब्रह्मसंस्थतादिविधिपरत्वं त्रय इत्यादिवाक्यस्य साधयति—त्रय इत्यादिना ।

एव द्वितीयो ब्रह्मचार्याचार्यकुलवासी तृतीयोऽत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन्सर्व एते पुण्यलोका भवन्तीति परामर्शपूर्वकमाश्रममाणामनात्यन्तिकफलत्व संकीर्त्यात्यन्तिकफलनया ब्रह्मसंस्थानं स्तूयते—‘ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेति’ ( छा० २।२३।१ ) इति । ननु परामर्शोऽप्याश्रमा गम्यन्त एव । सत्यं गम्यन्ते । स्मृत्याचाराभ्यां तु तेषां प्रसिद्धिर्न प्रत्यक्षश्रुतेः । अतश्च प्रत्यक्षश्रुतिविरोधे सत्यनादरणीयास्ते भविष्यन्ति । अनधिकृतविषया वा । ननु गार्हस्थ्यमपि सहैवोर्ध्वरेतोभिः परामर्शं यज्ञोऽध्ययनं दानमिति प्रथम इति । सत्यमेवं तथापि तु गृहस्थं प्रत्येवाग्निहोत्रादीनां कर्मणां विधानाच्छ्रुतिप्रसिद्धमेव हि तदस्तित्वम् । तस्मात्स्तुत्यर्थ एवायं परामर्शो न चोदनार्थः । अपि चापवदति हि प्रत्यक्षा श्रुतिराश्रमान्तरम् ‘वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुद्रासयते’, ‘आचार्याय प्रियं धनमाहृत्य प्रजातन्तुं मा व्यवच्छेत्सीः’ ( तै० १।११।१ ) ‘नापुत्रस्य लोकोऽस्तीति तत्सर्वं पशवो विदुः’ इत्येवमाद्या । तथा ‘ये चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते’ ( छा० ५।१०।१ ), ‘तपःश्रद्धे ये ह्युपवसन्त्यरण्ये’ ( मुण्ड० १।२।११ ) इति च देवयानोपदेशो नाश्रमान्तराभिधानम् ‘तप

#### भार्थरजप्रभा

भिक्षां चरन्तस्त्रिदण्डिनः कुटीचकाः । बह्वृदकास्तु त्रिदण्डिनः शिष्यजलपवित्रपादुकासनशिखायज्ञोपवीतकौपीनकाषायवेषधरास्तीर्थान्यटन्तो भैक्षं चरन्त आत्मानं प्रार्थयन्ते । हंमास्तु एकदण्डिनः शिखावर्जं यज्ञोपवीतधराः शिष्यकमण्डलुपाणयः ग्रामैकरात्रवासिनः कृच्छ्रचान्द्रायणपराः । परमहंसास्वेकदण्डधरा मुण्डा अयज्ञोपवीतिनः त्यक्तसर्वकर्मणा आत्मनिष्ठा इति । अत्र पूर्वपक्षे संन्यासाभावाज्ज्ञानस्य स्वतन्त्रफलत्वासिद्धि सिद्धान्ते तद्वाचात्तत्सिद्धिरिति फलभेदः । स्कन्धा आश्रमाः आत्मानं शरीरमाचार्यस्य कुले गृहे कर्षयन्नैष्ठिक इत्यर्थः । स्कन्धश्रुतावाश्रमा न विधीयन्ते किंतु ब्रह्मसंस्थतास्तुत्यर्थमनूयन्त इत्युक्ते शङ्कते—ननु परामर्शोऽपीति । अनुवादापेक्षितपुरोवादात्प्रीतिमङ्गीकरोति—सत्यमिति । प्रत्यक्षा स्कन्धश्रुतिरेव पुरोवादोऽस्तु नानुवाद इत्यत आह—स्मृतीति । तयोरपि इयमेव श्रुतिर्मूलमस्तु । क्लृप्तश्रुतौ विधिमात्रकल्पनालाघवात् । अस्या अनुवादत्वे तु मूलत्वेन सामिकानग्निकाश्रमश्रुतिस्तत्र विधिश्चेति द्वयकल्पनागौरवादित्यत आह—अतश्चेति । स्मार्तत्वादाश्रमा प्रत्यक्षयावज्जीवकर्मविधिश्रुत्यविरुद्धा ग्राह्याः । विरुद्धास्त्वनग्निकाश्रमा उपेक्ष्याः कर्मानधिकृतैरन्धादिभिर्वा अनुष्ठेया इत्यर्थः । यावज्जीवश्रुतिविरोधालाघव त्याज्यमिति भावः । स्कन्धश्रुतावनुवाद्यस्वाविशेषाद्गार्हस्थ्यवदितरेषामनुष्ठेयत्वमाशङ्क्य तस्य श्रौतत्वादनुष्ठान नेतरेषामश्रौतत्वादतो ब्रह्मसंस्थतास्तुतिपरमिदं स्कन्धवाक्यमित्याह—नन्वित्यादिना । तन्तुं संततिम् । तथा ये चेति । तेऽर्चिषमभिसंभवन्तीति वाक्यशेषादित्यर्थः । स्कन्धशब्दस्य आश्रमेऽस्वरूढत्वाच्चात्र नाश्रमविधिरित्याह—संदिग्धं चेति । तर्हि

#### आमती

अन्धपङ्क्त्यादयो हि ये नैमित्तिककर्मानधिकृतास्तान्प्रत्याश्रमान्तरविधिरिति । अपिचापवदति हि । न केवलमन्यपरतया परामर्शस्याश्रमान्तरं न लभ्यते अपि त्वाश्रमान्तरनिन्दाद्वारेणापवादादपीत्यर्थः । स्यादेतत् । भवत्वे परामर्शोऽन्यार्थः । ये चेमेऽरण्य इत्यादिभ्यस्त्वाश्रमान्तरं सेत्स्यतीत्यत आह—ये चेमेऽरण्य इति । अस्यापि देवपक्षोपदेशपरत्वाच्चैतत्परत्वं मित्यर्थः । न चान्यपरादपि स्फुटतराश्रमान्तरप्रत्यय इत्याह—संदिग्धं चेति । नहि तप एव द्वितीय इत्यत्राश्रमान्तरा-

#### न्यायनिर्णयः

अन्यत्र विहितस्यान्यत्र परामर्शोऽन्यत्र विधिकल्पनादिहैव कल्पना लब्धीत्याशङ्कते—नन्विति । परामर्शस्यानुवादाख्यस्य पुरोवादापेक्षत्वात्तद्वाश्रमाश्रमप्रतीतिमङ्गीकरोति—सत्यमिति । तर्हि तद्विषयश्रुतेरन्यत्राश्रितत्वाद्गौरवमित्याशङ्क्याह—स्मृतीति । तयोरपि श्रुतिमूलत्वाद्विधियुक्तश्रुतिकल्पनादिहैव तत्कल्पने लाघवमित्याशङ्क्याह—अतश्चेति । प्रत्यक्षश्रुतिर्यावज्जीवादिश्रुतिः । निरालम्बनत्वात्कथमपि सालम्बनत्वं युक्तमिति कल्पान्तरमाह—अनधिकृतेति । येऽन्धादयो नित्यादिकर्मस्वनधिकृतास्तद्विषया आश्रमान्तरस्मृत्यतयलदाचाराश्चेत्यर्थः । आश्रमान्तराणां परामर्शोऽपि गार्हस्थ्यवत्प्रामाणिकत्वसिद्धेरनुष्ठेयतेति शङ्कते—नन्विति । परामर्शो साम्यमङ्गीकरोति—सत्यमिति । तर्हि प्रामाणिकत्वेनानुष्ठेयत्वमपि तुल्य स्यादित्याशङ्क्य न परामर्शमात्राद्गार्हस्थ्यसिद्धिः । अपि तु प्रत्यक्षश्रुतिविधानादिति विशेषमाह—तथापीति । गार्हस्थ्यमेव श्रौतामिति स्थिते ब्रह्मसंस्थतास्तुत्यर्थमेव त्रय इत्याद्याश्रमान्तरवचनमित्युपसहरति—तस्मादिति । निन्धमानत्वाच्चाश्रमान्तरमननुष्ठेयमित्याह—अपिचेति । तत्र सूत्रावयवं योजयति—अपवदतीति । तत्र त्रय इत्यादिवाक्यस्यार्थत्वमुक्त्वा वाक्यान्तरमपि तद्वेदाधीनतरपरामर्शमाह—तथेति । तेऽर्चिषमभिसंभवन्ति सूर्यद्वारेण ते विरजाः ग्रयान्तीतिवाक्यशेषादेवयानोक्तिपरं तदित्यर्थः । आश्रमवाचकशब्दाभावाच्चाधीनतरपरत्वमित्याह—संदिग्धं चेति । प्रव्रजन्ती-



एव द्वितीयः' ( छा० २।२३।१ ) इत्येवमादिषु । तथा 'एतमेव प्रवाजिनो लोकमिच्छन्तः प्रवजन्ति' ( बृ० ४।४।२२ ) इति लोकसंस्तवोऽयं न पारिव्राज्यविधिः । ननु ब्रह्मचर्यादेव प्रवजे-दिति विस्पष्टमिदं प्रत्यक्षं पारिव्राज्यविधानं जाबालानाम् । सत्यमेवमेतत् । अनपेक्ष्य त्वेतां श्रुतिमयं विचार इति द्रष्टव्यम् ॥ १८ ॥

**अनुष्ठेयं बादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥**

अनुष्ठेयमाश्रमान्तरं बादरायण आचार्यो मन्यते । वेदे श्रवणात् । अग्निहोत्रादीनां चाव-श्यानुष्ठेयत्वात्तद्विरोधादनधिकृतानुष्ठेयमाश्रमान्तरमिति हीमां मति निराकरोति गार्हस्थ्यवदेवा-श्रमान्तरमप्यनिच्छता प्रतिपत्तव्यमिति मन्यमानः । कुतः—साम्यश्रुतेः । समा हि गार्हस्थ्ये-नाश्रमान्तरस्य परामर्शश्रुतिर्दृश्यते 'त्रयो धर्मस्कन्धाः' ( छा० २।२३।१ ) इत्याद्या । यथेह श्रुत्यन्तरविहितमेव गार्हस्थ्यं परामुष्टमेवमाश्रमान्तरमपीति प्रतिपत्तव्यम् । यथा च शास्त्रा-न्तरप्राप्तयोरेव निवीतप्राचीनावीतयोः परामर्श उपवीतविधिपरे वाक्ये । तस्मात्तुल्यमनु-ष्ठेयत्वं गार्हस्थ्येनाश्रमान्तरस्य । तथा 'एतमेव प्रवाजिनो लोकमिच्छन्तः प्रवजन्ति' ( बृ० ४।४।२२ ) इत्यस्य वेदानुवचनादिभिः समभिव्याहारः । 'ये चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपा-

भाष्यरत्नप्रभा

प्रवजन्तीत्याश्रमविधिरित्यत आह—तथैतमिति । आत्मलोको महीयान् यदर्थमशक्यां प्रवज्यामपि कुर्वन्तीति स्तुतिर्वर्तमानापदेशादित्यर्थः । संप्रति पूर्वपक्षमाक्षिप्येयं श्रुतिर्नास्तीति कृत्वा चिन्त्यत इत्याह—नन्वित्यादिना ॥ १८ ॥ स्कन्धश्रुतावितराश्रमाः श्रुत्यन्तरविहिता अनुद्यन्ते एतद्वाक्यानुवाद्यत्वाद्गार्हस्थ्यवदिति सिद्धान्तयति—अनुष्ठेयमिति । अनुवादस्य कश्चिद्विधिपूर्वकत्वे दृष्टान्तमाह—यथाचेति । निवीतं मनुष्याणां प्राचीनावीतं पितृ-णामुपवीतं देवानामिति वाक्ये देवे कर्मण्युपवीतं विधीयते । तस्स्तुतये द्वयमनूयते । मानुषक्रियासु देहार्धवस्त्रबन्ध-नाख्यनिवीतस्य सौकर्यार्थतया प्राप्तत्वात् पित्र्ये कर्मणि प्राचीनावीतस्यापि विध्यन्तरप्राप्तत्वादित्यर्थः । वाक्यान्तरे च साक्षादेव पारिव्राज्यविधिर्विधेयैः साहित्यादित्याह—तथैतमेवेति । अयेति पारिव्राज्योक्तिः । विधेयवेदानुवचना-दिसाहित्यात्पारिव्राज्यस्य विधेयतेत्यर्थः । वाक्यान्तरेऽपि साम्यश्रुतिमाह—ये चेति । अयेति वानप्रस्थोक्तिः ।

भामती

भिधायी कश्चिदस्ति शब्द इति । नन्वेतमेव प्रवाजिन इति वचनादाश्रमान्तरं सेत्स्यतीत्यत आह—तथैतमेवेति । एतदपि लोकसंस्तवनपरमिति । अधिकरणारम्भमाक्षिप्य नास्ति प्रत्यक्षवचनमिति कृत्वा चिन्तेयमिति समाधत्ते—ननु ब्रह्म-चर्यादेवेति ॥ १८ ॥ अनुष्ठेयं बादरायणः साम्यश्रुतेः । भवत्यन्यार्थं परामर्शस्तथाप्येतस्मादाश्रमान्तराणि प्रतीय-मानानि च नापाकरणमर्हन्ति । एवं तान्यपाक्रियेरन्ययस्मान्न प्रतीयेरन् । प्रतीयमानानि वा श्रुत्या बाधेरन् । न तावन्न प्रतीयन्ते । तथाहि—त्रयो धर्मस्कन्धा इति स्कन्धत्रित्वं प्रतिज्ञातम् । तत्र स्कन्धशब्दो यथाश्रमपरो न स्यादपि तु समूह-वचनस्ततो धर्माणा यज्ञादीना प्रातिस्खिकोत्पत्तीना किमपेक्ष्य त्रिसङ्ख्या सुव्यवस्थाप्येत । एकैकाश्रमोपसंगृहीतास्वाश्रमाणा

न्यायनिर्णयः

त्याश्रमवाचिशब्दद्वेष्टेरनुष्ठेय पारिव्राज्यमित्याशङ्काह—तथेति । एवमिष्टोऽयमात्मलोको यदेन साक्षात्कर्तुमिच्छन्तो दुरनुष्ठेयामपि प्रवज्यां कुर्वन्तीति स्तुतिर्न तद्विषयो विधिवर्तमानापदेशादित्यर्थः । पूर्वपक्षमाक्षिपति—नन्विति । प्रत्यक्षविधानमङ्गीकरोति—सत्यमिति । तर्हि पूर्वपक्षसिद्धिरित्याशङ्क्य नास्तीद विधानमिति कृत्वा चिन्तेयमित्याह—अनपेक्ष्येति ॥ १८ ॥ सिद्धान्तसूत्रमवतार्य व्याकरोति—अनुष्ठेयमिति । पूर्वपक्षमनुभाष्य तन्निरासप्रतिज्ञा विवृणोति—वेद इति । तत्र प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह—कुत इति । तस्याक्षरार्थमाह—समा हीति । तस्यैव तात्पर्यार्थमाह—यथेति । त्रयो धर्मस्कन्धा इत्यत्रोर्ध्वरेतस आश्रमा श्रुत्यन्तरप्रसिद्धा एव परामुष्टवन्त एतद्वाक्यपरामुष्टत्वाद्गार्हस्थ्यवदित्यर्थः । परामर्शस्य विधिपूर्वकत्वे दृष्टान्तमाह—यथेति । निवीतं मनुष्याणां प्राचीनावीतं पितृणामुपवीतं देवानामुपप्ययते देवल्कमेव तत्कुरुत इत्यत्रोपवीतविधिपरे वाक्ये विध्यन्तरप्रसिद्धयोरेव निवीतप्राचीनावी-तयोर्वाथा परामर्शस्तथाप्रापीत्यक्षरार्थः । निवीतं मनुष्याणामित्यादि । दर्शपूर्णमासयोः श्रुतं तत्रोपवीतं विधीयत एवेतरयोस्तु विधिर्य-बादो वेति सत्ये सत्यपूर्वार्थलाभमनुप्यशब्दस्य च मनुष्यप्राधान्यवाचित्वादातिष्ये कर्मणि निवीतं पित्र्ये च प्राचीनावीतमिति प्राप्ते मनुष्याणां क्रियासु सौकर्याय कण्ठलम्बिवस्त्रधारणस्य वा देहार्धवस्त्रबन्धनस्य वा निवीतस्य प्राप्तत्वात्प्राचीनावीतस्य च पितृयुक्ते वाक्यान्तरेण प्राप्तेस्तदनुवादेन निवीतमित्यादिरुपवीतं स्तोत्रमर्थवाद इति प्राच्या मीमांसाया स्थितम् । तस्यैव परामर्शश्रुतावपि त्रय इत्याद्यायां गार्हस्थ्यवदाश्रमान्तरमपि विहितमेवान्यत्र परामुष्टयते तस्य विध्यपेक्षत्वादित्यर्थः । साम्यश्रुतिफलमाह—तस्मादिति । त्रय इत्यत्राश्रमान्तरस्य गार्हस्थ्येन साम्यश्रुतिरुक्ता, संप्रति पारिव्राज्यवाक्येऽपि साम्यश्रुतिमाह—तथेति । अयेति पारिव्राज्योक्तिः । विधेयसाहित्यादस्यापि विधेयतेत्यर्थः । वाक्यान्तरेऽपि साम्यश्रुतिमाह—ये चेति । अयेति वानप्रस्थोक्तिः विधेयपञ्चाभि विधया

सते' ( छा० ५।२।०।१ ) इत्याद्य व पञ्चाग्निविद्यया । यत्तुक्तम् 'तप एव द्वितीयः' ( छा० २।२।३।१ ) इत्यादिष्वश्रमान्तराभिधानं संदिग्धमिति । नैष दोषः । निश्चयकारणसङ्गावात् । 'त्रयो धर्मैः स्कन्धाः' ( छा० २।२।३।१ ) इति हि धर्मस्कन्धत्रित्वं प्रतिज्ञातम् । नच यज्ञादयो भूयासो धर्मा उत्पत्तिभिन्नाः सन्तोऽप्यत्राश्रमसंबन्धात्रित्वेऽन्तर्भावयितुं शक्यन्ते । तत्र यज्ञादिलिङ्गो गृहाश्रम एको धर्मस्कन्धो निर्दिष्टो ब्रह्मचारीति च स्पष्ट आश्रमनिर्देशस्तप इत्यपि कोऽन्यस्तपःप्रधानादाश्रमाद्धर्मस्कन्धोऽभ्युपगम्येत । 'ये चेमेऽरण्ये' ( छा० ५।१।०।१ ) इति वारण्यलिङ्गाच्छ्रद्धातपोभ्यामाश्रमगृहीतिः । तस्मात्परामर्शेऽप्यनुष्ठेयमाश्रमान्तरम् ॥ १९ ॥

### विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥

विधिर्वाऽयमाश्रमान्तरस्य न परामर्शमात्रम् । ननु विधित्वाभ्युपगम एकवाक्यताप्रतीतिरूपरुध्येत प्रतीयते चात्रैकवाक्यता पुण्यलोकफलात्त्रयो धर्मस्कन्धा ब्रह्मसंस्थता त्वमुत्तत्त्वफलेति । सत्यमेतत् । सतीमपि त्वेकवाक्यताप्रतीतिं परित्यज्य विधिरेवाभ्युपगन्तव्योऽपूर्वत्वात् । विध्यन्तरस्यादर्शनात् । विस्पष्टाच्चाश्रमान्तरप्रत्ययाद्गुणवादकल्पनयैकवाक्यत्वयोजना-

भाष्यरत्नप्रभा

विधेयपञ्चाग्निविद्यया वानप्रस्थस्य सहोक्त्या तदपि विधेयमित्यर्थः । श्रुतत्रित्वान्यथानुपपत्त्या स्कन्धशब्दस्य आश्रमपरत्वनिश्चय इत्याह—यत्तुक्तमित्यादिना । उत्पत्तिभिन्ना इति । यजेताऽध्येतव्य दद्यादिति पृथगुपपन्ना इत्यर्थः ॥ १९ ॥ स्कन्धश्रुतेरनुवादकत्वमङ्गीकृत्य विध्यन्तरकल्पनेनाश्रमा अनुष्ठेया इत्युक्तम् । इदानीं विधित्व तस्या एव कल्पं लाघवादित्याह—विधिर्वेति । यावज्जीवादिश्रुतेरविरक्तविषयत्वाच्च लाघवबाधकत्वमिति भावः । अल्पफलत्वेनाश्रमत्रयनिन्दया ब्रह्मसंस्थतास्तुतिपरमेकमिदं वाक्यं भाति । तत्राश्रमविधिचतुष्टयमयुक्तमिति शङ्कते—नन्वेति । आश्रमाणां विध्यन्तरप्राप्त्यभावादनुवादायोगात् । स्तुतिलक्षणादोषाच्च वर विस्पष्टाश्रमविधिभेदकल्पनमपूर्वत्वादित्याह—सत्यमित्यादिना ।

भामती

त्रिलाच्छक्याखिले व्यवस्थापयितुमित्याश्रमत्रित्वप्रतिज्ञोपपत्तिः । तत्र यज्ञादिलिङ्गो गृहाश्रम एको धर्मस्कन्धो ब्रह्मचारीति द्वितीयस्तप इति च, तप प्रधानात्तु वानप्रस्थाश्रमाच्चान्य, ब्रह्मसंस्थ इति च पारिषेप्यात्परिव्राडिति वदयति । तस्मादन्यपरादपि परामर्शादाश्रमान्तराणि प्रतीयमानानि देवताधिकरणन्यायेन न शक्यन्तेऽपार्क्यम् । नच प्रत्यक्षश्रुतिविरोधो वीरहा वेत्यादिः प्रतिपन्नगार्हस्थ्य प्रमादादज्ञानाद्वाभिमुद्रारायितुं प्रवृत्तं प्रत्युपपत्ते । एवञ्च अविरोधे सिद्धवत्परामर्शादाश्रमान्तराणां शास्त्रान्तरसिद्धिर्वा कल्पप्रिण्याभो यथोपवीतविधिपरे वाक्ये 'उपव्ययते देवलदममेव तत्कुरुते' इत्यत्र निवीतं मनुष्याणां प्राचीनावीतं पितृणामिति शास्त्रान्तरसिद्धयोर्निवीतप्राचीनावीतयोः परामर्श इति ॥ १९ ॥ विधिर्वा धारणवत् । यद्यपि ब्रह्मसंस्थत्वस्तुतिपरतयाऽस्य सदर्थस्यैकवाक्यता गम्यते । सम्भवन्त्या चैकवाक्यताया वाक्यभेदोऽन्याद्यः । तथाप्याश्रमान्तराणां पूर्वसिद्धेरभावात्परामर्शानुपपत्ते, अपरामर्शे च स्तुतेरसमवेन किरतया एकवाक्यतास्त्विति ता भङ्क्वा धारणवद्वरमपूर्वत्वाद्विधेरेवास्तु । यथा 'अधस्तात्समिधं धारयन्ननुद्वेदुपरि हि देवेभ्यो धारयति' इत्यत्र सत्यामायधोधारणेनैकवाक्यताप्रतीतिरिति विधीयत एवोपरिधारणमपूर्वत्वात् । तथोक्तम् 'विधिस्तु धारणेऽपूर्वत्वात्' इति । तथेहाप्याश्रमान्तरपरामर्शश्रुतिविधिरेवेति कल्प्यते ।

न्यायनिर्णयः

तस्य सहोक्तिरस्ति तेन तद्वदेव वानप्रस्थमनुष्ठेयमित्यर्थः । परोक्तिमुद्भाव्य प्रत्याह—यत्स्वित्यादिना । किं तन्निश्चयकारणं तदाह—अथ इति । स्कन्धशब्दस्य समूहवाचित्वेऽपि त्रित्वप्रतिज्ञा स्यादित्याशङ्क्याह—नचेति । यजेत दद्यादित्याद्युत्पत्तिविधिभिन्नाः सन्तो बहवो धर्मा नाश्रमसंबन्धमन्तरेण त्रित्वेऽन्तर्भावयितुं शक्यन्ते । यथाश्रमपरः स्कन्धशब्दो न स्यान्न स्यात्ततो यज्ञादीनां त्रित्वं तेषामधिकृतत्वादतः । स्कन्धशब्दस्य समूहार्थत्वायोगात्त्रित्वमेव स्कन्धानामाश्रमत्वनिश्चायकमित्यर्थः । कथं तर्हि तेषामाश्रमाणां विभागः, तत्राह—तत्रेति । वाक्यान्तरेऽपि निश्चायकं दर्शयति—ये चेति । परोक्तं निरस्य स्वमतमुपसहरति—तस्मादिति ॥ १९ ॥ परामर्शमुपेत्यानुष्ठेयव्युक्तमिदानीं विधिरेवायमित्याह—विधिर्वेति । प्रतिज्ञा विभजते—विधिरिति । स्थूत्याभ्यायोराश्रमचतुष्टयनिविष्टयोर्भान्तितायोगान्मूलकल्पनाया विधियुक्तवाक्यकल्पनाच्छीयस्त्वय इत्यादिष्वश्रमविधिकल्पनमिति भावः । अल्पफलत्वेनाश्रमत्रयनिन्दया ब्रह्मसंस्थतास्तुतेरेकवाक्यत्वनिश्चायात्तद्भजेनात्राश्रमविधिकल्पनमयुक्तमिति शङ्कते—नन्वेति । एकवाक्यताधीरेव कथं, तत्राह—प्रतीयते चेति । एकवाक्यत्वसमवे तद्भेदो न युक्तिमानित्यङ्गीकरोति—सत्यमिति । आश्रमाणां पूर्वसिद्धेरभावात्तत्परामर्शेन स्तुतेरयोगादेकवाक्यतैवात्रायुक्तेत्याह—सतीमिति । किञ्च विधियुक्तवाक्यान्तरकल्पनायामाश्रमान्तराणां विहितत्वोपगमप्रसक्त्या स्वपक्षहानात्तत्कल्पनादिहैवाभीष्टे वाक्ये विधिमाम्रकल्पना युक्तेत्याह—विध्यन्तरस्येति । किञ्च मुख्यमाश्रमान्तरप्रत्यय त्यक्त्वा स्तुतिलक्षणयैकवाक्यत्वकल्पनायोगाद्वाक्यभेदेन विधिरेवायमित्याह—विस्पष्टाच्चेति । एकवाक्यताज्ञानेऽपि

नुपपत्तेः । धारणवत् । यथा 'अधस्तात्समिधं धारयन्ननुद्रवेदुपरि हि देवेभ्यो धारयति' इत्यत्र सत्यामप्यधोधारणेनैकवाक्यताप्रतीतौ विधीयत एवोपरिधारणमपूर्वत्वात् । तथा चोक्तं शेषलक्षणे—'विधिस्तु धारणेऽपूर्वत्वात्' इति । तद्वदिहाप्याश्रमपरामर्शश्रुतिर्विधिरेवेति कल्प्यते । यदापि परामर्श एवायमाश्रमान्तराणां तदापि ब्रह्मसंस्थता तावत्संस्तवसामर्थ्यादवश्यं विधेयाऽभ्युपगन्तव्या । सा च किं चतुर्ष्वश्रमेषु यस्य कस्यचिदाहोस्वित्परिव्राजकस्यैवेति विवेक्तव्यम् । यदि च ब्रह्मचार्यन्तेष्वाश्रमेषु परामृश्यमानेषु परिव्राजकोऽपि परामृष्टस्ततश्चतुर्णामप्याश्रमाणां परामृष्टत्वाविशेषादनाश्रमित्वानुपपत्तेश्च यः कश्चिच्चतुर्ष्वश्रमेषु ब्रह्मसंस्थो भविष्यति । अथ न परामृष्टस्ततः परिशिष्यमाणः परिव्राडेव ब्रह्मसंस्थ इति सेत्स्यति । तत्र

भाष्यरत्नप्रभा

प्रतीतैकवाक्यत्वभङ्गेन भेदकल्पने दृष्टान्तमाह—धारणवदिति । महापितृयज्ञे प्रेताग्निहोत्रे च स्रुचि प्रक्षिप्तं हविराहवनीयं प्रति यदा नीयते तदा तस्य हविषः 'अधस्तात्समिधं धारयन्ननुद्रवेत्' इति विहिताधोधारणस्तावकतयोपरि हीत्यस्यैकवाक्यत्वभावेऽपि देवे होमे स्तुग्दण्डोपरि समिद्धारणे विधिरेवापूर्वत्वादिति वाक्यभेदस्तृतीयाध्याये जैमिन्याचार्येणोक्त इत्यर्थः । एवं चत्वार आश्रमा विधीयन्त इति पक्ष उक्तः । संप्रत्याश्रमत्रयानुवादेन पारिव्राज्यमेकमेव विधीयत इति पक्षान्तरमाह—यदापीत्यादिना । ब्रह्मसंस्थताविधौ कथं पारिव्राज्यविधिरित्याशङ्क्य विचारयति—सा चेति । ननु त्रय इति वाक्य आश्रमचतुष्टयस्याप्राप्तेर्निर्बीजोऽयं विचार इत्याशङ्क्य तद्वाक्ये परिव्राजकः परामृष्टो न वेति संदिग्धाद्ये पूर्वपक्षप्राप्तिमाह—यदिचेति । नन्वनाश्रम्येव ब्रह्मसंस्थः किं न स्यादत आह—अनाश्रमित्वेति । अनाश्रमी न तिष्ठेतेति निषेधादिति भावः । द्वितीये सिद्धान्तप्राप्तिमाह—अथेति । एवं परामर्शतदभावाभ्यां संशयमुक्त्वा पूर्वपक्षयति—तत्रेति । वनस्थस्य ह्यसाधारणं कृच्छ्रादिकं तप इति प्रसिद्धम् । तेनैकेन तपः-

भामती

संप्रति परामर्शोऽपीतरेषामाश्रमाणां ब्रह्मसंस्थता सस्तवसामर्थ्यादेव विधातव्या । न खतविविधं संस्तूयते तदर्थत्वात्संस्तवस्येत्याह—यदापीति । अत्रावान्तरविचारमारभते—सा च किं चतुर्ष्विति । विचारप्रयोजनमाह—यदि चेति । ननु अनाश्रम्येव ब्रह्मसंस्थो भविष्यतीत्यत आह—अनाश्रमित्वेति । तत्र पूर्वपक्षमाह—तत्र तपःशब्देनेति । अयमभिसंधिः । यदि तावद्ब्रह्मसंस्थ इति पदं प्रत्यस्तमितावयवार्थं परिव्राजकेऽश्वकर्णादिपदवद्द्रुढं तदाश्रमप्राप्तिमात्रेणैवावृत्तीभाव इति न तद्भावाय ब्रह्मज्ञानमपेक्षेत । तथाच नान्य पन्था विद्यतेऽयनायेति विरोधः । नच सभवत्यवयवार्थं समुदायशक्तिकल्पना । तस्माद्ब्रह्मणि सत्स्यासेति ब्रह्मसंस्थः । एवंच चतुर्ष्वश्रमेषु यस्यैव ब्रह्मणि निष्ठत्वमाश्रमिणः स ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेतीति युक्तम् । तत्र तावद्ब्रह्मचारिगृहस्थौ स्वशब्दाभिहितौ तपःपदेन च तपःप्रधानतया भिक्षुवानप्रस्थानुपस्थापितौ । भिक्षुरपि हि समधिकशौचाष्टप्रासीभोजननियमाद्भवति वानप्रस्थवत्तपःप्रधानः । नच गृहस्थादेः कर्मिणो ब्रह्मनिष्ठत्वासंभवः । यदि तावत्कर्मयोगकर्मिता सा भिक्षोरपि कायवाङ्मनोभिरस्ति । अथ ये न ब्रह्मार्पणेन कर्म कुर्वन्ति किंतु कामार्थितया ते कर्मिणः । तथा सति गृहस्थादयोऽपि ब्रह्मार्पणेन कर्म कुर्वाणा न कर्मिणः । तस्माद्ब्रह्मणि तात्पर्यं ब्रह्मनिष्ठता न तु कर्मत्यागः । प्रमाणविरोधात् । तपसा च द्वयोराश्रमयोरेकीकरणेन त्रय इति त्रिलमुपपद्यते । एवंच त्रयोऽप्याश्रमा अब्रह्मसंस्थाः सन्त पुण्यलोकभाजो

न्यायनिर्णयः

तत्त्यागेनापूर्वार्थविधौ दृष्टान्तमाह—धारणवदिति । महापितृयज्ञे दिष्टगताग्निहोत्रे च श्रुतं वाक्यमुदाहरति—अधस्तादिति । उदाहरणव्याख्योपयोगित्वेन वाक्यस्याभीष्टमर्थमाह—अत्रेति । प्रकृते कर्मविशेषे स्रुचि प्रक्षिप्तं हविराहवनीयं प्रति यदा नीयते तदा पित्र्ये होमे तस्य हविषोऽधस्तात्समिधं धारयन्ननुद्रवेदित्यधोधारणस्य विहितत्वादुपरि हीति तच्छेषानुवादतया तदेकवाक्यत्वसिद्धान्तुपरिष्ठात्समिद्धारणस्यापूर्वत्वाद्वै होमे वाक्यभेदः कृत्वा तद्विधीयत इत्यर्थः । उक्तेऽर्थे तार्तीयं सूत्रमुदाहरति—तथेति । उपरि हि देवेभ्यो धारयतीत्यत्रोपरिधारणं विधीयते न वेति संदेहे धारयतीति वर्तमानोपदेशादुपरि हीति हिशब्दश्चुत्तेश्चोपरि समिधः प्राप्तेर्हविषश्चाभ्यर्हितद्रव्यत्वेन येन केनाच्छादनप्राप्तौ स्तुग्दण्डे समिधमुपसंगृह्णानुद्रवतीतिवाक्यान्तरप्राप्तसमिधियमनादयमनुवादो न विधिरिति प्राप्ते स्तुग्दण्डे समिधमुपसंगृहेति हविषः प्राग्देशे समिद्धारणस्य प्राप्तत्वेऽपि तस्मादुपरि तद्धारणस्याप्राप्तेर्भेदकत्वा हिशब्दपञ्चमकारेण विधिरेवायमित्याह—विधिस्त्विति । दृष्टान्तमुक्त्वा दार्ष्टान्तिकमाह—तद्वदिति\* । परामर्शपक्षमेवावलम्ब्याश्रमाणां परामर्शोऽपि पारिव्राज्यस्य विधिरेष्टव्योऽन्यथा स्तुत्ययोगादित्याह—यदेति । ब्रह्मसंस्थतया यत्स्तूयते तद्विधीयत इति न्यायाद्विधेयत्वेऽपि पारिव्राज्यस्य किं स्यादित्याशङ्क्य तदर्थं विचारमवतारयति—सा चेति । पक्षद्वयस्य निर्बीजत्वाज्ज्ञेयं विचार्यमित्याशङ्क्य परामर्शश्रुतौ परिव्राजकोऽपि परामृष्टो न वेति विकल्प्याद्यमनूद्य प्रथमपक्षप्राप्तिमाह—यदीति । परामृष्टत्वाविशेषाच्चतुर्ष्वश्रमेषु यः कश्चिद्ब्रह्मसंस्थो भविष्यतीति संबन्धः । ब्रह्मसंस्थोऽनाश्रमी कस्मान्न स्यादित्याशङ्क्यानाश्रमित्वस्य निन्द्यमानत्वादित्याह—अनाश्रमित्वेति । द्वितीयमनूद्य द्वितीयपक्षप्राप्तिमाह—अथेति । पक्षयोः संभावनया विचारारम्भमुक्त्वा पूर्वपक्षमाह—तत्रेति । परिव्राजक-

तपःशब्देन वैखानसग्राहिणा परामृष्टः परिव्राडपीति केचित् । तदयुक्तम् । नहि सत्यां गतौ वानप्रस्थविशेषणेन परिव्राजको ग्रहणमर्हति । यथात्र ब्रह्मचारिगृहमेधिनावसाधारणेनैव स्वेन स्वेन विशेषणेन विशेषितावेवं भिक्षुवैखानसावपीति युक्तम् । तपश्चासाधारणो धर्मो वानप्रस्थानां कायक्लेशप्रधानत्वात् । तपःशब्दस्य तत्र रूढेः । भिक्षोस्तु धर्म इन्द्रियसंयमादिलक्षणो नैव तपःशब्देनाभिलप्यते । चतुष्टेन च प्रसिद्धा आश्रमास्त्रित्वेन परामृश्यन्त इत्यन्याय्यम् । अपिच भेदव्यपदेशोऽत्र भवति 'त्रय एते पुण्यलोकभाज एकोऽमृतत्वभाक्' इति । पृथक्त्वे चैव भेदव्यपदेशोऽवकल्पते । न ह्येवं 'भवति देवदत्तयज्ञदत्तौ मन्दप्रज्ञावन्यतरस्त्वनयोर्महाप्रज्ञ इति । भवति त्वेवं देवदत्तयज्ञदत्तौ मन्दप्रज्ञौ विष्णुमित्रस्तु महाप्रज्ञ इति । त-

भाष्यरत्नप्रभा

शब्देनोभयग्रहणमन्याय्यं भिक्षोस्तपस्त्रित्वप्रसिद्धभावात् । तथाच यज्ञाद्यसाधारणधर्मद्वारा गृहस्थाद्याश्रमत्रयवद्ब्रह्मसंस्थशब्देनैव ब्रह्मनिष्ठाप्रधानश्चतुर्थश्रमो गृह्यते । स च स्तुतिसामर्थ्यात् सह ब्रह्मसंस्थया विधीयत इति सिद्धान्तयति—तदयुक्तमित्यादिना । पृथग्व्यपदेशाच्च ब्रह्मसंस्थः पूर्वोक्तेभ्य आश्रमिभ्यः पृथग्भूत इत्याह—अपिचेति । नचावस्थाभेदेन तेषामेव ब्रह्मसंस्था स्यादिति वाच्यम् । कालभेदेनापि सति मन्दप्रज्ञत्वे प्रज्ञाधिक्यवत्सति कर्मित्वे तेषां विक्षिप्तचेतसां ब्रह्मसंस्थानुपपत्तेः । कर्मत्यागे च परिव्राडेव ब्रह्मसंस्थ इत्यसदिष्टसिद्धिरिति भावः । इममेवार्थं

भासती

भवन्ति य पुनरेतेषु ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वभागिति । नच येषां पुण्यलोकभावत्वं तेषामेवामृतत्वमिति विरोधः । यथा देवदत्तयज्ञदत्तौ मन्दप्रज्ञावभूता सप्रति तयोर्यज्ञदत्तस्तु शास्त्राभ्यासात्पटुप्रज्ञो वर्तते इति तथेहापि य एवाब्रह्मसंस्थाः पुण्यलोकभाजस्त एव ब्रह्मसंस्था अमृतत्वभाज इत्यवस्थाभेदादविरोधः । तथाच ब्रह्मसंस्थ इति यागिकं पद प्रकृतविषय भविष्यति । यथा आग्नेय्याग्नीध्रमुपतिष्ठत इत्यत्र विनियुक्तापि प्रकृतैवाग्नेयी गृह्यते । नच विनियुक्तविनियोगविरोधः । यदि ह्यत्राग्नेय्युपदिश्येत ततो यथा प्रतीता तथोद्दिश्येत विनियुक्ता च प्रतीतिर्भवेदिति विनियुक्तविनियोगविरोधः । इह तु आग्नीध्रोपस्थाने सा विधेयत्वेन विनियुज्यते न तद्दिश्यते । विधेयत्वेन च विनियोगे आग्नेयीपदार्थपेक्षणात्प्रकृतातिक्रमे प्रमाणाभावात् । तावता च शास्त्रोपपत्तेर्नाप्रकृतानामपि ग्रहणसम्भवः । नच यातयामतया न विनियोगः । वाचस्तोमे सर्वेषामेव मन्त्राणां विनियोगादन्यत्राप्यविनियोगप्रसङ्गात् । तथेहापि प्रकृता एवाश्रमा बुद्धिविपरिवर्तिनः परामृश्यन्ते नानुक्त परिव्राडेवेति पूर्वं पक्षः । राद्धान्तमुपक्रमते—तदयुक्तम् । नहि सत्यां गतौ वानप्रस्थविशेषणेनेति । यथोपक्रान्त तथैव परिसमापनमुचितम् । यतराख्याकाश्च ये प्रसिद्धास्ते तत्सख्याका एव कीर्त्यन्ते इति चोचितम् । न तु सत्यां गतावुत्सर्गस्यापवादो युज्यते । असाधारणेनैकैकेन लक्षणैकैकेन आश्रमो वक्तुमुपक्रान्त इति तथैव समापनमुचितम् । न तु साधारणमाधारणाभ्यामुपक्रमसमाप्ती िरुष्यते । नच तपो नाम नाराधारण वानप्रस्थानामित्यत आह—तपश्चासाधारण इति । न खलु पराकादिभिः कायक्लेशप्रधानो यथा वानप्रस्थस्तथा भिक्षुः रात्यप्यष्टप्रारादिनियमे । नच शौचरान्तोषशमदमादयस्तपःपक्षे वर्तन्ते तत्र वृद्धानां तपःप्रसिद्धेरसिद्धेः । अत एव वृद्धास्तपसो भेदेन शौचादीनाचक्षते—'शौचसन्तोषतपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि नियमाः' इति । सिद्धसख्याभेदेषु च सख्यान्तराभिधानमश्लिष्टमित्याह—चतुष्टेन चेति । अपिच भेदव्यपदेशोऽत्रेति । त्रय एत इति किं भिक्षुरपि परामृश्यते किंवा भिक्षुवर्जं त्रय एव । न तावन्नय इति भिक्षुसग्रहे तद्वर्जनमेते त्रय इत्यत्र कर्तुं शक्यम् । एत इति प्रकृतानां साकल्येन परामर्शाद्भिक्षुसग्रहे च न तस्य पुण्यलोकत्वमब्रह्मसंस्थत्वाभावाद्भिक्षोः । तेन तस्य ब्रह्मसंस्थस्य सदा पुण्यलोकत्वममृतत्वं चेति विरोधः । त्रिषु च ब्रह्मसंस्थपदे यदेति सबन्धनीयम् । भिक्षौ च

न्यायनिर्णयः

स्यापि यमनियमादितपःसंभवादित्यर्थः । आश्रमाणामेकैकशोऽसाधारणधर्मरूपदर्शनायोपक्रमात्तदनुसारेण चोपसंहारस्य युक्तत्वात्तपःशब्देन नोभयग्रहणमिति दूषयति—तदिति । किं तर्हि युक्तं तदाह—यथेति । कस्तर्हि तपःशब्दार्थः, तत्राह—तपश्चेति । तेषां तत्प्रधानत्वेऽपि तपःशब्दस्य साधारण्यं किं न स्यात्, तत्राह—तपःशब्दस्येति । तस्य कृच्छ्रादौ रूढेरन्यत्र तदभावान्तेन वानप्रस्थ एव परामृश्यत इत्यर्थः । कथं तर्हि परिव्राजकधर्मेऽपि तपःशब्दप्रयोगः, तत्राह—भिक्षोस्त्विति । इतश्च पूर्वं परिव्राजको नोक्त इत्याह—चतुष्टेनेति । नहि प्रसिद्धसख्याभेदेषु सख्यान्तराधिक्येऽपि पृथगुक्तिसामर्थ्यादपि प्रकृताश्रमत्रयातिरिक्तो ब्रह्मसंस्थ इत्याह—अपिचेति । भेदव्यपदेशेऽपि कथं पृथक्त्वम्, तत्राह—पृथक्त्वे चेति । सर्व एते पुण्यलोका इत्यत्र भिक्षुरपि परामृष्टश्चेत्स्वाब्रह्मसंस्थत्वाभावादमृतत्वमेवेति न पुण्यलोकत्व विरोधात् । नच तपःशब्देन भिक्षोरपि ग्रहे तद्वर्जनं युक्तमेत इति प्रकृतानां कार्त्स्न्येन परामर्शात् । तस्मान्नेदोक्त्या पृथक्त्वमेवेत्यर्थः । अपृथक्त्वे भेदोक्तिरयुक्त्यत्र दृष्टान्तमाह—नहीति । पृथक्त्वे तु तदुक्त्युक्त्याह—भवतीति । न चावस्थाभेदापेक्षया दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः सिद्धिरपृथक्त्वेऽपीति वाच्यम् । सति कर्मित्वे मन्दप्रज्ञत्वे



स्मात्पूर्वं त्रय आश्रमिणः पुण्यलोकभाजः परिशिष्यमाणः परिव्राडेवामृतत्वभाक् । कथं पुनर्ब्रह्म-  
संस्थशब्दो योगात्प्रवर्तमानः सर्वत्र संभवन्परिव्राजक एवावतिष्ठेत् । रूढ्यभ्युपगमे चाश्रम-  
मात्रादमृतत्वप्राप्तेर्ज्ञानानर्थक्यप्रसङ्ग इति । अत्रोच्यते—ब्रह्मसंस्थ इति हि ब्रह्मणि परिसमाप्ति-  
रनन्यव्यापारतारूपं तन्निष्ठत्वमभिधीयते । तच्च त्रयाणामाश्रमाणां न संभवति । स्वाश्रमवि-  
हितकर्माननुष्ठाने प्रत्यवायश्रवणात् । परिव्राजकस्य तु सर्वकर्मसंन्यासात्प्रत्यवायो न संभवत्यन-  
नुष्ठाननिमित्तः । शमदमादिस्तु तदीयो धर्मो ब्रह्मसंस्थताया उपोद्बलको न विरोधी । ब्रह्मनि-  
ष्ठत्वमेव हि तस्य शमदमाद्युपबृंहितं स्वाश्रमविहितं कर्म यद्वादीनि चेतरेषां तद्यतिक्रमे च तस्य  
प्रत्यवायः । तथाच 'न्यास इति ब्रह्मा ब्रह्मा हि परः परो हि ब्रह्मा तानि वा एतान्यवराणि  
तपांसि न्यास एवात्यरेचयत्' ( नारा० ७८ ), 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः संन्यासयोगाद्यनयः  
शुद्धसत्त्वाः' ( मुण्ड० ३।२।६ नारा० १२।३ कैवल्य० ३ ) इत्याद्याः श्रुतयः । स्मृतयश्च—'तद्बु-

भाष्यरत्नप्रभा

स्पष्टयितुं शङ्कते—कथं पुनरिति । यद्यपि ब्रह्मसंस्थशब्दः संन्यासाश्रमे न रूढस्तथापि योगात्तमेवोपस्थापयति ।  
अन्याश्रमेषु यौगिकार्थसमवायादित्याह—अत्रोच्यत इति । सर्वकर्मत्यागिनः प्रणवार्थब्रह्मनिष्ठातिरेकेणानुष्ठेयं  
नास्तीत्यत्र मानमाह—तथाचेति । न्यासः संन्यासो ब्रह्मेति स्तुतौ हेतुमाह—ब्रह्मा हीति । हिरण्यगर्भो हि पर  
इति प्रसिद्धः । अतो ब्रह्मत्वेन स्तुतः संन्यासः पर एवेति स्तुत्वा कर्माणि निन्दति तानीति । ततो न्यास एव ज्ञानद्वारा  
मोचकत्वादधिक इत्यर्थः । तद्बुद्धयो ब्रह्मचित्तास्तदात्मानो ब्रह्मस्वरूपास्तन्निष्ठाः श्रवणादिपरास्तत्परायणाः ब्रह्मप्रेतसवः  
निष्कामा इति यावत् । एवं ब्रह्मसंस्थशब्दस्य ज्ञानप्रधानाश्रमवाचित्वादमृतत्वकामस्त्वमुमाश्रममनुतिष्ठेदिति विधिः

भामती

सदेति वैषम्यम् । तदिदमुक्तम्—पृथक्त्वे चेति । पूर्वपक्षाभासं स्मारयति—कथं पुनर्ब्रह्मसंस्थशब्दो योगादिति ।  
तज्जिराकरोति—अत्रोच्यत इति । अयमभिसंधिः । सत्यं यौगिक शब्द सति प्रकृतसंभवे न तदतिपत्त्याऽप्रकृते वर्ति-  
तुमर्हति । असति तु संभवे मा भूत्प्रमादपाठ इत्यप्रकृते वर्तयितव्यं, दर्शितश्चात्रासंभवोऽधस्तादिति । एष हि ब्रह्मसंस्थता-  
लक्षणो धर्मो भिक्षोरसाधारण आश्रमान्तराणि तत्संस्थान्यतत्संस्थानि च भिक्षुस्तत्संस्थ इत्येव । तत्संस्थता हि स्वाभावं व्यव-  
च्छिन्दन्ती विरोधाद्यस्तत्संस्थ एव तत्राजसी नान्यत्र । शमदमादिस्तु तदीय इति । स्वाङ्गमव्यवयवकमित्यर्थः । ब्रह्म-  
संस्थत्वमसाधारणं परिव्राजकधर्मं श्रुतिरादर्शयतीत्याह—तथाच न्यास इति ब्रह्मेति । सर्वसङ्गपरित्यागो हि न्यासः स  
ब्रह्मा कुत इत्यत आह—ब्रह्मा हि परः । अतः परो न्यासो ब्रह्मेति । किमपेक्ष्य परं संन्यास इत्यत आह—तानि वा  
एतान्यवराणि तपांसि न्यास एवात्यरेचयदिति । एतदुक्तं भवति—ब्रह्मपरतया सर्वेषणापरित्यागलक्षणो न्यासो

न्यायनिर्णयः

च ब्रह्मसंस्थताया महाप्रज्ञत्वस्य चायोगात्पृथक्त्वधोव्यादिति मत्वोपसंहरति—तस्यादिति । किमेष ब्रह्मसंस्थशब्दो यौगिको रूढो  
वेति विकल्प्याद्ये न परिव्राजकमात्रविषयतेति शङ्कते—कथमिति । द्वितीय निराह—रूढीति । यौगिकत्वमुपेत्य परिहरति—  
अत्रेति । यथोक्तं ब्रह्मसंस्थत्वमन्येषामपि सिध्यतीत्याशङ्क्याह—तच्चेति । तुल्य संन्यासिनोऽपि स्वाश्रमकर्माननुष्ठाने प्रत्यवायित्वं  
तत्कुतोऽस्य ब्रह्मसंस्थत्व, तत्राह—परिव्राजकस्येति । तस्यापि शमदमाद्यनुष्ठेयमिति कुतो ब्रह्मसंस्थतेत्याशङ्क्याह—शमेति ।  
तत्र हेतुः—ब्रह्मेति । शमादेर्ब्रह्मसंस्थताज्ञत्वान्न तद्विरोधितेत्यर्थः । गृहस्थादीनामपि ब्रह्मसंस्थितत्वाविरोधेयं स्वाश्रमविहितं कर्म-  
त्याशङ्क्याह—यच्चेति । तानि हि रागाद्याक्षिप्तानि न च रागादिमता ब्रह्मसंस्थतेति भावः । शमदमाद्युपेतं ब्रह्मनिष्ठत्वमेव  
संन्यासिनः स्वाश्रमकर्मैत्युक्तं तदकरणे तस्य प्रत्यवायित्वं त्वपदार्थविवेकायैवेति स्मृतेरित्याह—तदिति । चकारादितरेषामपि  
तत्तदाश्रमकर्मातिक्रमे प्रत्यवायित्वमकुर्वन्विहितं कर्मत्यादिस्मृतिरपि सूच्यते । संन्यासिनः सर्वकर्मत्यागेन ब्रह्मसंस्थत्वमेव स्वाश्रमकर्म-  
त्वत्र मानमाह—तथाचेति । न्यासः संन्यासो ब्रह्मेति स्तूयते । तत्र हेतुमाह—ब्रह्मा हीति । हिरण्यगर्भो हि श्रुतिस्मृतिषु परोऽ-  
भीष्टस्तथापि कथं संन्यासस्तदात्मकः, तत्राह—परो हीति । तस्य परत्वे हेतुः—ब्रह्मेति । तदीहेतुत्वापरो यस्मादेव  
संन्यासस्तस्याद्ब्रह्मेत्यर्थः । तस्य परत्वं स्फोरयति—तानीति । पूर्वोक्तानि सत्यादीनि प्रसिद्धानि तानि ज्ञानरीनान्यवराण्येतानि तपांसि  
निष्ठत्वहेतुत्वाभ्यास एवैभ्योऽतिरिक्तः । श्रेष्ठो ब्रह्मसंस्थताद्वाराऽमृतत्वहेतुत्वादित्यर्थः । तस्य कर्मान्तराभावे वाक्यान्तरमाह—वेदा-  
न्तेति । शुद्धबुद्धयो विरक्ताः संन्यासयोगाद्वेदान्तविज्ञानेन सुनिश्चितार्था मुच्यन्त इति वचनात्कर्मान्तराभावः संन्यासिना मातीत्यर्थः ।  
न कर्मणा न प्रजयेत्याद्या भूयस्यः श्रुतयोऽत्र सन्तीति वक्तुमादिपदम् । तस्मिन्ब्रह्मणि बुद्धिर्मनो येषां ते तथा तदेव  
ब्रह्मात्मा स्वरूपं येषां ते तदात्मानः । तत्रैव निश्चयेन स्थितिमाह—तन्निष्ठा इति । विषयान्तरपारवश्यं व्यावर्तयति—  
तदिति । यथोक्तान्यपि कर्माणि परिहायेत्यादिस्मृतिसंग्रहार्थमादिपदम् । उक्तश्रुतितात्पर्यमाह—ब्रह्मेति । ब्रह्मसंस्थशब्दस्य परि-



द्वयस्तदात्मानस्तन्निष्ठास्तत्परायणाः' ( गी० ५।१७ ) इत्याद्या ब्रह्मसंस्थस्य कर्माभावं दर्शयन्ति । तस्मात्परिव्राजकस्याश्रममात्रादमृतत्वप्राप्तेर्ज्ञानानर्थक्यप्रसङ्ग इत्येवोऽपि दोषो नावतरति । तदेव परामर्शोऽपीतरेषामाश्रमाणां परिव्राज्य तावद्ब्रह्मसंस्थतालक्षणं लभ्येतैव । अनपेक्ष्यैव जायालश्रुतिमाश्रमान्तरविधायिनीमयमानार्थेण विचारः प्रवर्तितः । विद्यत एव त्वाश्रमान्तरविधिश्रुतिः प्रत्यक्षा । 'ब्रह्मचर्यं परिसमाप्य गृही भवेद्गृही भूत्वा वनी भवेद्वनी भूत्वा प्रव्रजेत् । यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेद्गृहाद्वा वनाद्वा' ( जाबा० ४ ) इति । न चेयं श्रुतिरनधिकृतविषया शक्या वक्तुम् । अविशेषश्रवणात् । पृथग्विधानाच्चानधिकृतानाम् 'अथ पुनरेव व्रती वाऽव्रती वा स्नातको वाऽस्नातको वोत्सन्नाग्निरनग्निको वा' ( जाबा० ४ ) इत्यादिना । ब्रह्मज्ञानपरिपाकाङ्गत्वाच्च परिव्राज्यस्य नानधिकृतविषयत्वम् । तच्च दर्शयति—'अथ परिव्राज्यवर्णवासा मुण्डोऽपरिग्रहः शुचिरद्रोही भैक्षमाणो ब्रह्मभूयाय भवति' ( जाबा० ५ ) इति । तस्मात्सिद्धा ऊर्ध्वरेतसामाश्रमाः । सिद्धं चोर्ध्वरेतःसु विधानाद्विद्यायाः स्वातन्त्र्यमिति ॥ २० ॥

**स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥**



स्तोत्र रसतमत्वादि ध्येय वा गुणार्णनाम् ॥ जुहुरादित्य इत्याद्याविन कर्माङ्गसस्तुति ॥ १ ॥

भिन्नप्रकरणस्वत्वाद्वाङ्गविधेयकाम्यता ॥ उपासीतेति विध्युक्तेष्वयं रमनमादिकम् ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

परिणम्यते । अतो न ज्ञानानर्थक्यदोष इत्युपसंहरति—तस्मादिति । संप्रति कृत्वाचिन्तामुदाटयति—अनपेक्ष्येति । शिष्यबुद्धिर्विशयार्थं स्फुटश्रुतिमादाय चिन्ता कृतेति भावः । यदिवेतरथेति । ब्रह्मचर्यं स्थितस्यैव पूर्वसुकृतपरिपाकाद्वैराग्यं यदि स्यादित्यर्थः । यदुक्त कर्मानधिकृतान्धादिविषयः संन्यास इति तन्नेत्याह—नचेति । सामान्यश्रुते संकोचहेत्वभावादिति भावः । पृथगिति । संन्यासस्येति शेषः । व्रती गोदानादिवेदव्रतवान् । गुरुकुलाग्नितृप्तिरूपस्नानानन्तरमकृतगार्हस्थ्यो गुरुसेवी स्नातक उत्सन्नाग्निर्विधुरः अगृहीताग्निरनग्निकः प्रव्रजेदित्यन्वयः । सकलाङ्गानामेव कथञ्चित्कर्मानधिकृतानां संन्यासो युक्त विकलाङ्गानां त्वन्धादीनां न ज्ञानप्रधानसंन्यासाधिकार इत्याह—ब्रह्मेति । दृष्टिपूर्वमचारश्रवणादिकं विना ज्ञानानुत्पत्तेः । 'शरीर मे विचर्पणं जिह्वा मे मधुमत्तमा । कर्णाभ्यां भूरिविश्रुवम्' इत्यङ्गसाकल्यप्रार्थनालिङ्गाच्च नान्धपद्ममूकबधिरादीनामधिकार इत्यर्थः । तच्चेति । परिव्राज्यस्य ब्रह्मज्ञानाङ्गत्वं चेत्यर्थः । ब्रह्मभूयाय ब्रह्मसाक्षात्कारायेति यावत् ॥ २० ॥ स्तुतिमात्रं । पृथिव्यबोपविपुरुषवागृक्साक्षां

भासती

ब्रह्मेति । तथा चंदशं न्यासलक्षणं ब्रह्मसंस्थत्वं भिक्षोरेवाभाधारण नेतरं पामाश्रमिणाम् । ब्रह्मज्ञानस्य शब्दजनितस्य य परिपाक साक्षात्कारोऽपवर्गसाधनं तदङ्गतया परिव्राज्यं विहितम् । न त्वर्नाधिकृतं प्रतीत्यर्थः ॥ २० ॥ स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् । यद्यत्र सनिधान उपासनाविधिर्नास्ति ततः प्रदेशान्तरस्थितोऽपि विविधव्यभिचरिततद्विधिसंब-

न्यायनिर्णयः

व्राजके रूढिमुपेलोपसंहरति—तस्मादिति । यथा गृहस्थशब्दस्य यौगिकत्वे सत्यतिप्रसङ्गपरिहाराश्रमविशेषे रूढत्वेऽपि न गार्हस्थ्यमात्रात्पुण्यलोकास्ति । किंतु यथोक्ताग्निहोत्रादिकरणात् । तथा परिव्राजकस्यापि ब्रह्मसंस्थस्य वाक्यार्थसाक्षात्कारद्वारैव मुख्यममृतत्वमिति । कुतो ज्ञानानर्थक्यमित्यर्थः । एवमेकदेशिमत् प्रत्याख्याय ब्रह्मसंस्थशब्दस्य परिव्राजकविषयत्वे स्थिते सस्तवसामर्थ्याद्ब्रह्मसंस्थत्वं परिव्राज्यमितरपरामर्शेऽपि विधेयमिति परमप्रकृतमुपसंहरति—तदेवमिति । शिष्यबुद्धिविकासार्थं परामर्शश्रुतिमाश्रित्य कृत्वाचिन्तया विचार कृत्वा कृत्वाचिन्तामुदाटयति—अनपेक्ष्येति । यदि वेतरथेति ब्रह्मचर्यं स्थितस्यैव परिव्राज्येच्छा गार्हस्थ्ये च वैराग्यं दैवयोगावदि स्यादित्यर्थः । यत्वनधिकृतान्धादिविषयः संन्यास स्यादिति, तत्राह—नचेति । अविशेषश्रुतिरसति बाधके न विशेषं सकोचमर्हतीत्यर्थः । इतश्चेद वाक्यं नानविकृतविषयमित्याह—पृथगिति । अनधिकृतानां संन्यासस्येति शेषः । व्रती गोदानादिवेदव्रतवान् । अव्रती तद्विपरीतः । स्नातको गुरुकुलनिवृत्तिरूपस्नानानन्तरमपि गुरुशुश्रूषापरः । तद्विपरीतोऽस्नातकः । उत्सन्नाग्निरुत्तमार्थः पूर्वमेवाग्निपरिग्रहहस्तो वा । परिव्रजेदिति कर्माधिकारप्रतिपत्तिहीनानामपि संन्यासस्य पृथगुक्तेर्न वाक्यमनविकृतविषयमित्यर्थः । संन्यासविधेरनधिकृताविषयत्वे हेत्वन्तरमाह—ब्रह्मेति । श्रवणादिद्वारा संन्यासस्य ब्रह्मज्ञानदाढ्यायैव प्रकरणादिसिद्धत्वेन समर्थस्यैवाधिकारस्तस्मित्यर्थः । परिव्राज्यस्य ब्रह्मवीदाढ्यायैव श्रुतिं प्रमाणयति—तच्चेति । ब्रह्मभूयाय ब्रह्मभावाय तत्साक्षात्कारायेत्यर्थः । अन्तर्गमिताधिकरणार्थमुपसंहरति—तस्मादिति । प्रामाणिकत्वं तच्छब्दार्थः । तेषां प्रमितत्वेनानुष्ठीयमानत्वेऽपि प्रकृते किं जातमित्याशङ्क्य प्रथमाधिकरणार्थं निगमयति—सिद्धं चेति ॥ २० ॥ अनुष्ठेयसाम्यश्रुतेराश्रमान्तरमनुष्ठेयतया विधेयमित्युक्तम् । संप्रति रमतमत्वादीनामङ्गाश्रितत्वेनेयमेव जुहुरित्यादिश्रुतिस्तुत्यर्थत्वमित्याशङ्क्य प्रत्याह—स्तुतीति ।

‘स एष रसानां रसतमः परमः परार्थोऽष्टमो यदुद्गीथः’ (छा० १।१।३) ‘इयमेवर्गन्निःसाम’ (छा० १।६।१) ‘अयं वाव लोक एषोऽग्निश्चितः । तदिदमेवोक्तमियमेव पृथिवी’ इत्येवंजातीयकाः श्रुतयः किमुद्गीथादेः स्तुत्यर्था आहोस्विदुपासनाविध्यर्था इत्यस्मिन्संशये स्तुत्यर्था इति युक्तम् । उद्गीथादीनि कर्माङ्गान्युपादाय श्रवणात् । यथा—‘इयमेव जुहुरादित्यः कूर्मः स्वर्गो लोक आहवनीयः’ इत्याद्या जुह्वादित्युत्थार्थास्तद्वदिति चेत् । नेत्याह । नहि स्तुतिमात्रमासां श्रुतीनां प्रयोजनं युक्तमपूर्वत्वात् । विध्यर्थतायां ह्यपूर्वोऽर्थो विहितो भवति स्तुत्यर्थतायां त्वानर्थक्यमेव स्यात् । विधायकस्य हि शब्दस्य वाक्यशेषभावं प्रतिपद्यमाना स्तुतिरुपयुज्यत इत्युक्तम् ‘विधिना त्वेकवाक्यत्वात्स्तुत्यर्थेन विधीनां स्युः’ इत्यत्र । प्रदेशान्तरविहितानां तद्गीथादीनामियं प्रदेशान्तरपठिता स्तुतिर्वाक्यशेषभावमप्रतिपद्यमानानर्थक्येव स्यात् । इयमेव जुहुरित्यादि तु विधिसंनिधावेवान्नातमिति वैषम्यम् । तस्माद्विध्यर्था एवैवंजातीयकाः श्रुतयः ॥ २१ ॥

## भाष्यरत्नप्रभा

सप्तानां रसानां रसतमोऽष्टम उद्गीथावयव ऐकारः परमः परमात्मप्रतीकत्वात्परस्य ब्रह्मणोऽर्थं स्थानं तदहंतीति परार्थ इत्यर्थः । आसु श्रुतिष्वङ्गोपादानादपूर्वार्थत्वाच्च संशयमाह—किमिति । यथानुष्ठेयगार्हस्थ्यसाम्यश्रुतेः पारिव्राज्यत्यानुष्ठेयत्वं तद्वदासां श्रुतीनां जुह्वादित्युत्थितिसाम्यास्तुतित्वमिति पूर्वपक्षयति—स्तुत्यर्था इति । जुहुरियमेव पृथिवीति स्तूयते । चयनस्थः कूर्म आदित्य इति । आहवनीयः स्वर्गलोक इति स्तुतिः । तथोद्गीथादीनां रसतमत्वादियुगैः स्तुतिरित्यर्थः । स्तुतिकक्षणातो वरं विधिकल्पनमनुष्ठानफललाभादिति सिद्धान्तयति—नहि स्तुतीति । पूर्वपक्षे त्वननुष्ठानं फलं सिद्धान्ते त्वनुष्ठानं फलमिति मन्तव्यम् । स्तावकत्वेनार्थवत्त्वं किं न स्यादित्यत आह—विधायकस्येति । युक्तमियमेव जुहुरित्यादिश्रुतीनां फलवज्जुह्वादिविधिविकरणस्थतया स्तावकत्वेनार्थवत्त्वं रसतमादिश्रुतीनां तु

## भामती

न्धेनोद्गीथेनोपस्थापितः स एष रसानां रसतम इत्यादिना पदसदभेदेनैकवाक्यभावमुपगतं स्तूयते । नहि समभिव्याहृतैरेवैकवाक्यता भवतीति कश्चिन्नियमहेतुरस्ति । अनुपपत्तातिदेशलब्धेरपि विध्यसमभिव्याहृतैरर्थवादैरेकवाक्यतामुपगमात् । यदि तद्गीथमुपासीत सामोपासीतेत्यादिविधिसमभिव्याहारः श्रुतस्तथापि तस्येव विधेः स्तुतिर्न तूपासनाविषयसमर्पणपर ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमित्यनेनैवोपासनाविषयसमर्पणादिति प्राप्तेऽभिधीयते—न तावद्दूरस्थेन कर्मविधिव्याक्येनैकवाक्यतासंभवः । प्रतीतसमभिव्याहृतानां विधिनैकवाक्यतया स्तुत्यर्थत्वमर्थवादानां रक्तपटन्यायेन भवति । न तु स्तुत्या विना काचिदनुपपत्तिर्विधेः । यथाहु—‘अस्ति तु तदित्यतिरेके परिहारः’ इति । अत एव विधेरपेक्षाभावात्प्रवर्तनात्मकस्यानुपपत्तातिदेशादिभिरर्थवादप्राप्त्यभिधानमसमञ्जसम् । नहि कर्त्रपेक्षितोपायतायामवगतायां प्राशस्त्यप्रत्ययस्यास्ति कश्चिदुपयोगः । तस्माद्दूरस्थस्य कर्मविधेः स्तुतावानर्थक्यम् । तेनैकवाक्यतानुपपत्तेः संनिहितस्य तूपासनाविधेः किं विषयसमर्पणेनोपयुज्यतामुत स्तुत्येति

## न्यायनिर्णयः

अधिकरणस्य विषय वदन्वाक्यानि पठति—स इति । पृष्ठां भूतानां पृथिवी रसः पृथिव्या आपोपामोषय ओषधीनां पुरुषः पुरुषस्य वाग्वाच ऋगृच साम सान्न उद्गीथो रस इत्युपक्रम्य श्रूयते स एष रसानां पृथिव्यादीनां सामान्यानां भूतेषुत्तोरसारत्वेनोक्तानामतिशयेन सारो रसतमः परमः परमात्मप्रतीकत्वात्परस्य ब्रह्मणोऽर्थं स्थानं तदहंतीति परार्थः परब्रह्मवदुपास्य इत्यर्थः । पृथिव्याद्यपेक्षयाष्टमो कोऽसौ यदुद्गीथो य उद्गीथ ओकार इत्यर्थः । उद्गीथाद्यङ्गावब्रह्मश्रुतीरधिकृत्य पर्णमधीत्वादावङ्गसम्बन्धे विध्युपलब्धेस्तथाविधेऽपि स्वर्गो लोक इत्यादौ स्तुत्युपलब्धेश्च संशयमाह—किमिति । अङ्गावब्रह्मनामां बुद्धीनां स्तुतित्वाभावाद्विधेयतया स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थहेतुत्वे सत्यनङ्गात्मभिय स्वतन्त्रतया फलवत्त्वमुपनिषदुत्पन्नाया किं वक्तव्यमित्युक्तेरत्र पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे स्तुतित्वादङ्गाधीनानुष्ठानासिद्धिः । सिद्धान्ते तासां विधेयत्वात्तत्सिद्धिरित्यङ्गीकृत्य संशयमनूय पूर्वपक्षयति—इत्यस्मिन्निति । विमताः प्रत्ययाः स्तुतयः कर्माङ्गेष्वल्लक्ष्यपदार्थाध्यासप्रत्ययरूपत्वात्स्वर्गो लोक आहवनीय इत्यादिप्रत्ययवदित्यर्थः । जुहुरियमेव पृथिवीति स्तूयते कूर्मश्चयनगतः सान्नादित्य इत्याहवनीयोऽग्निः स्वर्गो लोक इतिवस्तुतिरेत्येवं । स्तुतिकल्पनाद्विधिकल्पनमेव युक्तमनुष्ठानफलभावादिति परिहरति—नेत्यादिना । विमताः प्रत्यया न कर्माङ्गस्तुतयोऽपूर्वार्थत्वात्कृत्वन्तरवदित्याह—नेति । विमता भियो न कर्माङ्गरुतयो विशिष्टफलसंबन्धित्वात्समतवदित्याह—विधीति । वायुर्वै क्षेपिष्ठेत्यादिबुद्धीथादिश्रुतीनां स्तुत्यर्थत्वेऽपि कसादर्थवत्त्वं न स्यादित्याशङ्काह—विधायकस्येति । अस्तु तर्हि विधायकशब्दशेषत्वेनैवोद्गीथादिश्रुतीनामपि स्तावकतयार्थवादत्वम् । तत्र वाच्यं किमुद्गीथादिप्रत्ययैरुद्गीथादिविधि स्तूयते किंवा तदुपास्तिविधिरिति विकल्प्याय दूषयति—प्रदेशान्तरेति । उद्गीथादिविधेः कर्मप्रकरणस्थत्वेन व्यवधानात् तेनोद्गीथादिश्रुतीनामेकवाक्यता । विमता

## भावशब्दाच्च ॥ २२ ॥

‘उद्गीथमुपासीत’ ( छा० १।१।१ ) ‘सामोपासीत’ ( छा० २।२।१ ) ‘अहमुक्थमसीति विद्यात्’ इत्यादयश्च विस्पष्टा विधिशब्दाः श्रूयन्ते ते च स्तुतिमात्रप्रयोजननायां व्याहन्त्यन् । तथा च न्यायविदां स्मरणम्—‘कुर्यात्क्रियेत कर्तव्य भवेत्स्यादिति पञ्चमम् । एतस्यात्सर्ववेदेषु नियतं विधिलक्षणम्’ इति लिङाद्यर्थो विधिरेति मन्यमानास्त एव स्मरन्ति । प्रतिप्रकरणं

भाष्यरत्नप्रभा

ऋत्विजविधिप्रकरणस्थत्वाभावात्फलवदपूर्वोपास्तिविधायकत्वमेव युक्तं ऋत्विजस्तुतिवदिति भावः ॥ २१ ॥ किंचात्र विधिकल्प इति कृत्वाचिन्तयोक्तं वस्तुनस्तु न कल्प्यं कृत्स्वादित्याह—भावेति । न चैवमुपासनविधिस्तावकत्वरसतमादिश्रुतीनामिति सांप्रतम् । विध्यपेक्षितविषयार्पकत्वमभवे स्तुतिलक्षणायोगादिति भावः । देवो मदिष्ट कुर्यादिति प्रार्थनादावपि लिङादिप्रयोगादुपासीतेत्यादिशब्दानां कथं विधिपरत्वनिश्चय इत्यत आह—तथाचेति । एतलिङादिकं वेदेपूर्वसर्गतो नियमेनेष्टमाधनत्वाख्यविधेरलक्षणं ज्ञापकं स्यात् । उपपदादिबाधके त्वन्यार्थपरमित्यर्थः । तदिदमाह—लिङादीति । नच श्लोके पञ्चममित्युक्ते पञ्चपदानामेव विधिलक्षणत्वं नोपासीतेत्यादीनामिति भ्रमितव्यम् । क्रियासामान्यवाचिनां कृत्स्वस्तीनामुदाहरणेन सर्वधातूरक्तलिङादीनां विधिलक्षणत्वस्य विवक्षितत्वात्पञ्चमपदं तूक्तापेक्षया श्लोकपूरणार्थं मृत्युर्धावति पञ्चम इतिवत् । यद्यपि ङुक्कृञ् करण इति धातोरेव करणशब्दितभावनाख्यक्रियासामान्यवाचित्वे नेतरयोर्धात्वोर्भू सत्तायामस्य भुवीत्यर्थान्तरोक्तं । तथापि जन्माख्यभवनस्य तत्फलस्यास्तित्वस्य च प्रयोज्यनिष्ठस्य प्रयोजकव्यापारात्मकभावनाव्यासत्वात्तयोः क्रियासामान्यवाचित्वव्यवहारः । तत्र कुर्यादिति प्रकृत्यर्थभावनाख्यातेनानूद्यते यथा द्वाविति प्रयोगे प्रकृत्यर्थो द्वित्वं प्रत्ययेनानूद्यते । तद्वलिङा च तस्या इष्टसाधनत्वाख्यविधिर्बोध्यते । कर्ता तु तथाक्षिप्यत इत्याक्षिसकर्तृका भावनोदाहृता । तथा क्रियेतेत्यत्रापि प्रकृतिप्रत्ययार्थो व्याख्यातौ । कर्मात्र प्राधान्येनाक्षिप्यत इत्याक्षिसकर्तृका भावनोदाहृता । आख्यातानां कर्त्रादिकारके शक्त्यभावात्कर्तृकर्मणोराक्षेप एवेति मीमांसकमतम् । कर्तव्यमिति कृत्यप्रत्ययेन कर्मकारकमुच्यते । तस्योपसर्जनत्वेन प्रकृत्या भावनोक्तेति भेदः । तथा दण्डी भवेत् भूयेत दण्डिना भवितव्यमित्युदाहृतव्यम् । तथा स्याद्भूयेत भवितव्यमित्यस्तिधातोरेप्युदाहरणं द्रष्टव्यम् । अस्तेभूरादेशात् । एतद्भातुत्रयोपरक्तलिङादिभिः सर्वधात्वर्थपरक्तभावनानागतेष्टमाधनत्वरूपो विधिरेक एवोच्यते । धातूनां प्रत्ययानां कर्त्रादिकारकाणां च भेदेऽपि विधिभेदो नास्तीति ज्ञापनार्थं प्रतिपात्तादाहरणत्रयं दर्शितमिति सर्वमवदातम् । एवं सूत्रे भावो विधिरिति व्याख्याय चशब्दात्फलमिति व्याचष्टे—प्रतिप्रकरणं चेति । एष ऋत्विगुपासकः कामा-

भाष्यरत्नप्रभा

विशय विषयसमर्पणेन यथाधवत्त्वं नवं स्तुत्या बहिरात्मात् । अगत्या हि गा । तस्मादुपासनार्था इति सिद्धम् । ‘कुर्यात्क्रियेत कर्तव्य भवेत्स्यादिति पञ्चमम् । एतस्यात्सर्ववेदेषु नियतं विधिलक्षणम् ॥’ भावनायां खलु कर्तृसमीहितानुकूलत्वं विविर्निषेधश्च कर्तृरहितानुकूलम् । यथाहु—‘कर्तव्यश्च सुखफलोऽकर्तव्यो दुःखफल’ इति । एतच्चास्माभिरुपपादितं न्यायकणिकायाम् । क्रिया च भावना तद्वचनाश्च करोत्यादयः । यथाहु—कृत्स्वस्तय क्रियासामान्यवचना इति । अत एव कृत्स्वस्तीमुदाहृतवान् । सामान्योक्तौ तद्विशेषा पचेदित्यादयोऽपि गम्यन्त इति तत्र कुर्यादित्याक्षिसकर्तृका भावना । क्रियेतेति आक्षिसकर्तृका भावना । कर्तव्यमिति तु कर्मभूतद्रव्योपसर्जनभावना । एवं दण्डी भवेद्दण्डिना भवितव्यं दण्डिना भूयेतेत्येकधात्वर्थविषया विध्युपहिता भावना उदाहार्या । भवतिश्चैव जन्मनि । यथा कुलालव्यापाराद्धो भवति

न्यायनिर्णयः

धियो न कर्माङ्गस्तुतयोऽतत्प्रकरणस्थत्वात्ऋत्विजस्तुतिवदिति भावः । परोक्तं दृष्टान्तं विवदयति—इयमेवेति । अनुमानत्रयफलं निगमयति—तस्मादिति ॥ २१ ॥ न द्वितीय उपास्यविषयार्पणेन विध्यन्वययोगे लक्षणया स्तुत्यर्थत्वायोगादित्याह—भावेति । सनिहितविधेर्विषयार्पणेनार्थवस्ते रसतमादिवादानां सभवति तदीयस्तुतिपरत्वमपि तत्रायुक्तं स्तुत्यपेक्षया विषयार्पणस्यान्तरङ्गत्वात् । तत्र कर्माङ्गस्तुतिपरत्वं नेति किमु वक्तव्यमिति मनानो व्याचष्टे—उद्गीथमिति । निमग्नणादिष्वपि लिङादिस्रणात्कथमुपासीतेत्यादिशब्दस्य विधिपरतेत्याशङ्काह—तथाचेति । धातूनामनेकत्वेऽपि ‘ङुक्कृञ् करणे’ ‘भू सत्तायाम्’ ‘अस् भुवि’ इति त्रीनेव धात्वन्भावनासामान्यवाचिनः । सर्वव्याख्यर्थमुदाहरति—कुर्यादिति । आक्षिसकर्तृका भावना कुर्यादित्युक्ता सैवाक्षिसकर्तृका क्रियेतेत्युदाहृता । सैव कर्तव्यमिति धात्वर्थोपसर्जनभूताऽभिहितेति भेदः । भवेदित्यत्रापि भूयेत भवितव्यमित्युदाहार्यम् । भवतेरस्तेश्चैकाध्वेऽपि प्राप्त्याद्यर्थं भवति दृष्ट्वा पृथगस्तिमुदाहरति—स्यादिति । यथापूर्वमुदाहरणमिहापि द्रष्टव्यम् । पाठक्रममुत्सृज्य पञ्चममित्युक्तम् । एतद्भात्वनुगतप्रत्ययैः सर्वभावनानुगतश्रेयःसाधनत्वरूपो विधिरुच्यते न तु प्रतिधातुप्रत्ययं च भावनानेदोऽस्तीति मत्वाह—एतदिति । कथं तर्हि निमग्नणादिषु लिङादिस्रण मिथोविरोधादित्याशङ्कोरसर्गतो वेदे विधिपरा लिङादयोऽपवादादन्यथात्वमित्यभिप्रेत्याह—लिङादीति । उद्गीथादिश्रुतीनां स्तुत्यर्थत्वाभावे हेत्वन्तरं चकारद्वयवृत्तमाह—प्रसीति । फलभेदश्रवणमुपसहरति—तस्मादिति ।

च फलानि श्राव्यन्ते—‘आपयिता ह वै कामानां भवति’ ( छा० १।१।७ ), ‘एष ह्येव कामागान-  
स्येष्टे’ ( छा० १।७।९ ), ‘कल्पन्ते हास्यै लोका ऊर्ध्वाश्चावृत्ताश्च’ ( छा० २।२।३ ) इत्यादीनि ।  
तस्मादप्युपासनविधानार्था उद्गीथादिश्रुतयः ॥ २२ ॥

**पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २३ ॥**



पारिप्लवार्थमाख्यानं किं वा विद्यास्तुति स्तुते ॥ ज्यायोऽनुष्ठानशेषत्वं तेन पारिप्लवार्थता ॥ १ ॥

मनुर्वैवस्वतो राजेलेवं तत्र विशेषणात् ॥ अत्र विधैकवाक्यत्वभावाद्विद्यास्तुतिर्भवेत् ॥ २ ॥

‘अथ ह याज्ञवल्क्यस्य द्वे भार्ये बभूवतुर्मैत्रेयी च कात्यायनी च’ ( बृ० ४।५।१ ), ‘प्रतर्दन्तो  
ह वै दैवोदासिरिन्द्रस्य प्रियं धामोपजगाम’ ( कौषी० ३।१ ), ‘जानश्रुतिर्ह पौत्रायणः श्रद्धा-  
देयो बहुदायी बहुपाक्य आस’ ( छा० ४।१।१ ) इत्येवमादिषु वेदान्तपठितेष्वार्याख्यानेषु  
संशयः—किमिमानि पारिप्लवप्रयोगार्थान्याहोस्वित्संनिहितविद्याप्रतिपत्त्यर्थानीति । पारिप्लवार्था  
इमा आख्यानश्रुतयः । आख्यानसामान्यात् । आख्यानप्रयोगस्य च पारिप्लवे चोदितत्वात् ।  
ततश्च विद्याप्रधानत्वं वेदान्तानां न स्यात्, मन्त्रवत्प्रयोगशेषत्वादिति चेत् । तन्न । कस्मात् ।

भाष्यरत्नप्रभा

गानस्य गानेन फलसंपादनस्येष्टे समर्थ इत्यर्थः । एवमङ्गाश्रितविद्या अपि स्वतन्त्रफलाः किमु वक्तव्यमनङ्गारमविद्यायाः  
स्वातन्त्र्यमिति । आत्मविद्यास्वातन्त्र्ये चिन्ताया अस्याः पर्यवसानात्पादसंगतिर्बोध्या ॥ २२ ॥ पारिप्लवार्थाः । अश्वमेधे  
पुत्रादिपरिवृताय राज्ञे पारिप्लवमाचक्षीतेति नानाविधाख्यानकथनात्मक पारिप्लवप्रयोगो विहितः । तथाच वेदान्त-  
स्थकथानामाख्यानत्वसामान्याद्विद्यासंनिधानाच्च सशयमाह—किमिति । पूर्वं स्तुत्यपेक्षया विधिर्यायाननुष्ठानलाभा-  
दित्युक्तम् । तथैव कथानां न विद्यास्तावकत्वं पारिप्लवानुष्ठानलाभादिति पूर्वपक्षः । तत्र फलमाह—ततश्चेति । यथा  
देवस्य त्वा सवितुरित्यादिमन्त्रे कस्यचित्पदस्य प्रयोगसमवेतार्थतया शेषस्य प्रयोगाङ्गत्वं तथा वेदान्तस्थकथानां प्रयोग-  
शेषत्वम् । तदेकवाक्यतया सर्ववेदान्तानां कर्मशेषत्वाच्च विद्याप्राधान्यमित्यर्थः । कथानां गुरुशिष्यसमाचारप्रदर्शनेन  
बुद्धिसौकर्यद्वारा संनिहितविद्याशेषत्वं सामर्थ्यलिङ्गादतो विद्याप्राधान्यमिति फलं मत्वा सिद्धान्तयति — तन्नेत्यादिना ।

भामती

बीजादङ्कुरो भवतीति प्रयुज्यते । नच बीजादङ्कुरोऽस्तीति प्रयुज्यते । तस्मादस्ति सत्तायां न जन्मनीति ॥ २१ ॥ २२ ॥  
**पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात्** । यद्यपि उपनिषदाख्यानानि विद्यासंनिधौ श्रुतानि तथापि ‘सर्वाण्याख्यानानि  
पारिप्लवे’ इति सर्वश्रुत्या नि शेषार्थतया दुर्बलस्य सनिधेर्बाधितत्वात्पारिप्लवार्थान्येवाख्यानानि । नच सर्वा दाशतयीनु-  
ब्रूयादिति विनियोगेऽपि दाशतयीना प्रातिस्विकविनियोगात्तत्र तत्र कर्मणि यथा विनियोगो न विरुध्यते तथेहापि सत्यपि  
पारिप्लवे विनियोगे सनिधानाद्विद्याङ्गत्वमपि भविष्यतीति वाच्यम् । दाशतयीषु प्रातिस्विकाना विनियोगाना समुदायविनियोगस्य  
च तुल्यबलत्वादिह तु संनिधानात् श्रुतेर्बलीयस्त्वात् । तस्मात्पारिप्लवार्थान्येवाख्यानानीति प्राप्त उच्यते—नेषामाख्यानाना  
न्यायनिर्णयः ।

पूर्वोक्तापूर्वत्वादिसमुच्चयार्थमपीत्युक्तम् ॥ २२ ॥ उद्गीथादिश्रुतेरुपास्तिविषयार्पकत्वं ज्यायो रसतमत्वादेरित्युक्तम् । अधुनाख्या-  
नानामपि विद्यास्तुते । सकाशात्पारिप्लवशेषत्वं ज्यायोनुष्ठानावसानयोगादित्याशङ्क्य परिहरति—पारिप्लवेति । विषयोक्तिपूर्वकमा-  
ख्यानत्वसाम्याद्विद्यासंनिधेश्च सशयमाह—अथेत्यादिना । पारिप्लवप्रयोगो नानाश्वमेधे पुत्रामात्यपरिवृताय राज्ञे पारिप्लवमाचक्षीते-  
त्यादिना नानाविधाख्यानकथनं विहितम् । अत्र चोपनिषदाख्यानानां तादर्थ्यनिरासेन तत्र तत्र संनिहितस्वतन्त्रपुरुषार्थहेतुविद्यार्थत्व-  
समर्थनात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे प्रयोगशेषत्वादाख्यानानां वेदान्तगतानामपि तद्भावाद्विद्याप्राधान्यासिद्धिः । सिद्धान्ते विशेषणादुप-  
निषदाख्यानानां व्यवच्छेदात्तत्त्वमप्रयोगशेषत्वाद्विद्याप्रधानत्वसिद्धिरिति स्वीकृत्य पूर्वपक्षयति—पारिप्लवेति । गुरुशिष्यसमाचारप्रद-  
र्शनेन बुद्धिसौकर्यद्वारा च विद्याशेषत्वं सामर्थ्यलिङ्गादासा सिद्धमित्याशङ्क्य पारिप्लवश्रुतिविरोधे लिङ्गमप्रयोजकमित्याह—आख्यानेति ।  
यस्याश्विने शस्यमाने सूर्योऽभ्युदयादपि सर्वा दाशतयीनुब्रूयादिति सर्वासायुचामाश्विनप्रदशसने सर्वश्रुत्या विनियुक्तानामपि  
प्रातिस्विकविनियोगवदाख्यानानां पारिप्लवे पारिप्लवमाचक्षीतेति चोदितानामेतेन लिङ्गेन सनिधेर्वा विद्याया विनियोगः स्यादित्याशङ्क्य  
प्रातिस्विकविनियोगस्य समुदायविनियोगस्य च श्रौतत्वेन तुल्यत्वात्प्रकृते च तदभावान्मैवमित्याह—ततश्चेति । आख्यानानां  
प्रयोगशेषत्वेऽपि सर्वेषां वेदान्तानामतच्छेषत्वाद्युक्तं विद्याप्रधानत्वमित्याशङ्क्याह—मन्त्रवदिति । देवस्य त्वेत्यादिमन्त्रे कस्यचिदेव  
पदस्य समवेतार्थतया प्रयोगशेषत्वे सिद्धे तदेकवाक्यतया पदान्तराणामपि तच्छेषत्वमिष्टम् । तथाख्यानानां प्रयोगशेषत्वे तदेक-  
वाक्यत्वेन सर्वोपनिषदा तच्छेषत्वाच्च विद्याप्रधानत्वमित्यर्थः । सामान्यश्रुतेर्विशेषोक्त्याऽनन्तरत्वाच्च तथा लिङ्गादिभावोऽस्तीति सिद्धा-  
न्तयति—तन्नेत्यादिना । अश्वमेधे प्रथमेऽहनि मनुर्वैवस्वतो राजेत्याह । द्वितीयेऽहनि यमो वैवस्वत इति । तृतीयेऽहनि वरुण

विशेषितत्वात् । 'पारिप्लवमाचक्षीत' इति हि प्रकृत्य 'मनुर्वैवस्वतो राजा' इत्येवमादीनि कानि-  
चिदेवाख्यानानि तत्र विशेष्यन्ते । आख्यानसामान्याच्चेत्सर्वगृहीतिः स्यादनर्थकमेवेदं विशेषणं  
भवेत् । तस्मान्न पारिप्लवार्था एता आख्यानश्रुतयः ॥ २३ ॥

तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २४ ॥

असति च पारिप्लवार्थत्वं आख्यानानां संनिहितविद्याप्रतिपादनोपयोगितैव न्याय्या । एकवा-  
क्यतोपबन्धात् । तथाहि तत्र तत्र संनिहिताभिर्विद्याभिरैकवाक्यता दृश्यते प्ररोचनोपयोगा-  
त्प्रतिपत्तिसौकर्योपयोगाच्च । मैत्रेयीब्राह्मणे तावत्—'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' ( बृ० ४।५।६ )  
इत्याद्या विद्यैकवाक्यता दृश्यते । प्रातर्दनेऽपि 'प्राणोऽस्मि ब्रह्मात्मा' इत्याद्या । जानश्रु-  
तिरित्यत्रापि 'वायुर्वाव संवर्गः' ( छा० ४।३।१ ) इत्याद्या । यथा 'स आत्मनो वषामुद-  
खिदत्' इत्येवमादीनां कर्मश्रुतिगतानामाख्यानानां संनिहितविधिस्तुत्यर्थता तद्वत् । तस्मान्न  
पारिप्लवार्थत्वम् ॥ २४ ॥

अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २५ ॥



आत्मबोध फले कर्मापेक्षो नो वा ह्यपेक्षते ॥ अङ्गिनोऽङ्गेन्यपेक्षाया प्रयाजादिषु दर्शनात् ॥ १ ॥  
अविद्यानमसोर्ध्वस्तो दृष्ट हि ज्ञानदीपयो ॥ नेरपेक्ष्य ततोऽत्रापि विद्या कर्मानपेक्षिणी ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

अधमेधे प्रथमेऽहनि मनुर्वैवस्वत इति कथां ब्रूयाद्वितीयेऽहनि यमो वैवस्वत इति तृतीयेऽहनि वरुण आदित्य इति  
वाक्यशेषे कथानां विशिष्योक्तत्वादुपक्रमस्य संकोचो युक्त इति भावः ॥ २३ ॥ क्व तर्हि कथानां विनियोग इत्याद्या  
संनिधानाद्विद्यास्वित्याह—तथाचेति । प्ररोचनं प्रीतिजननं स प्रजापतिर्वषामुदखिदत् होमायोद्धृतवानित्यस्य प्राजा-  
पत्यमजं तूपरमालभेतेति विधिशेषत्वे एवमन्येषां तत्तद्विशेषत्वं द्रष्टव्यम् ॥ २४ ॥ एवमाद्याविकरणप्रमेय विद्या-  
स्वातन्त्र्यमधिकरणत्रयेण दृढीकृत्याद्याधिकरणस्य फलमाह—अत एव चेति । ब्रह्मविद्या स्वफले मोक्षे जनयितव्ये  
सहकारित्वेन कर्माण्यपेक्षते न वेति वादिविवादात्संशये तेनैति ब्रह्मवित्पुण्यकृत्तैजम इत्यादिश्रुत्या ज्ञानकर्मसमुच्चयेन  
मोक्षप्राप्तिकथनादपेक्षत इति प्राप्ते विद्याया मुक्तिहेतुत्वादविद्यानिवृत्त्याख्यमुक्तौ न कर्मापेक्षेति सिद्धान्तयति—

भामती

पारिप्लवे विनियोगः । किंतु पारिप्लवमाचक्षीतेत्युपक्रम्य ग्यान्प्राप्तानि मनुर्वैवस्वतो राजेत्यादीनि तेषामेव तत्र विनियोगः,  
तान्येव हि पारिप्लवेन विशेषितानि । इतरथा पारिप्लवे सर्वाण्याख्यानानीत्येतावतैव गतत्वात्पारिप्लवमाचक्षीतेत्यनर्थकं स्यात् ।  
आख्यानविशेषणत्वे लयवत् । तस्माद्विशेषणानुरोधात्सर्वशब्दस्तदपेक्षो न लशेषवचनः । यथा रावें ब्राह्मणा भोजयितव्या  
इत्यत्र निमन्त्रितापेक्ष सर्वशब्दः । तथा चोपनिषदाख्यानानां विद्यासन्निधिरप्रतिद्वन्द्वी विद्यैकवाक्यना रोऽरोदीदित्यादीनामिव  
विव्येकवाक्यत्वं गमयतीति सिद्धम् । प्रतिपत्तिसौकर्याच्चेत्युपाख्यानेन हि बाला अप्यवधीयन्ते यथा तन्त्रोपाख्यायिकयेति  
॥ २३ ॥ २४ ॥ अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा । विद्याया क्लृप्त्येव सति तया कर्तृपकरणाय स्वकार्याय

न्यायनिर्णयः

आदित्य इत्याद्याख्यानविशेषा वाक्यशेषे श्रुतास्तद्वलादुपक्रमस्य संकोचो युक्तः । न चोपक्रमस्य सर्वशब्दादुपसंहारस्या विशेषोक्ति-  
रुपलक्षणायेति वाच्यम् । आदौ सर्वाण्याख्यानानि पारिप्लवे शसतीत्युक्त्वा पारिप्लवमाचक्षीतेति च विधाय मनुर्वैवस्वत इत्यादि  
पठ्यते । तत्र पुनर्विधानं वाक्यशेषस्याख्याननियमार्थमन्यथा वैयर्थ्यात् । सर्वशब्दोऽपि वाक्यशेषोपाख्यानमध्यस्थकतिपयप्रयो-  
गमात्रेणोपरम न्यावर्तयितुमित्यर्थवानिति मत्वा सिद्धान्तं विवृणोति—पारिप्लवमिति । यत्त्वाख्यानसामान्यात्पारिप्लवार्था इमा श्रुतय  
इति, तत्राह—आख्यानेति । विशेषणफलं निगमयति—तस्मादिति ॥ २३ ॥ तर्हि कुत आख्यानान्युपयुक्तानीत्याशङ्क्य विशेषण-  
श्रुत्या सर्वश्रुतौ भगवां निर्बाधः सन्निधिविद्यास्वेवोपनिषदाख्यानानि नियुज्यतेत्याह—तथाचेति । सूत्रार्थं विवृणोति—असतीति ।  
एकवाक्यतोपबन्धनं विभजते—तथाहीति । प्ररोचनमनुरागजननम् । सन्निहितविद्याभिराख्यानानामेकवाक्यताप्रतीतिमुदाहरति—  
मैत्रेयीति । आख्यानत्वेऽपि पारिप्लवार्थत्वाददर्शनाच्च न तादर्थ्यं प्रकृताख्यानानामित्याह—यथेति । उदखिदत्तुद्वृतवान्होमायेति  
यावत् । श्रुतिलिङ्गसन्निधिविधिवर्थात्वे सिद्धे फलितमुपसहरति—तस्मादिति ॥ २४ ॥ कथानां विद्याशेषत्वे दर्शिते कर्मणामपि  
तर्हि तच्छेषत्वं तच्छेषत्वाभावेऽपि स्यादित्याशङ्क्य प्रमज्जागतं विचारं परिसमाप्य पुरुषार्थविकरणस्य फलमाह—अत इति ।  
ब्रह्मविद्या मोक्षे कर्माणीतिकर्तव्यत्वेनापेक्षते न वेति वादिप्रतिपत्तेः सदेहे यत्नेनेति विविदिपाया विनियुक्तयज्ञादीनां विषयतोऽन्य-  
लभ्यायां तस्यामनन्वयात्तद्विषयज्ञानसाध्यमोक्षान्वयस्य युक्तत्वादपेक्षत इति पूर्वपक्षे काष्ठे पञ्चतीयत्र पाकसाधनज्वालाजनकका-  
ष्ठानां पाकहेतुत्वाददर्शनाज्ज्ञानेच्छाजनकान्तःकरणशुद्धिहेतुत्वेन यज्ञादीनां ज्ञानेच्छाहेतुत्वसिद्धे साक्षादेव मोक्षान्वये च यत्नेने-



‘पुरुषार्थोऽतः शब्दात्’ ( ब्र० सू० ३।४।१ ) इत्येतद्व्यवहितमपि संभवादन इति परामृश्यते । अत एव च विद्यायाः पुरुषार्थहेतुत्वादग्नीन्धनादीन्याश्रमकर्माणि विद्यया स्वार्थसिद्धौ नापेक्षितव्यानीत्यायस्यैवाधिकरणस्य फलमुपसंहारत्यधिकविवक्षया ॥ २५ ॥

**सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत् ॥ २६ ॥**



उत्पत्तावनपेक्षेयमुक्त कर्माग्यपेक्षते ॥ फले यथानपेक्षेऽमुत्पत्तावनपेक्षता ॥ १ ॥

यज्ञशान्त्वादिपेक्ष विद्याजन्मा श्रुतिद्वारा ॥ ह्येऽनपेक्षितोऽप्यर्थो रथे श्रद्धापेक्षते ॥ २ ॥

इदमिदानीं चिन्त्यते किं विद्याया अत्यन्तमेवानपेक्षाश्रमकर्मणामुतांस्ते काचिदपेक्षेति । तत्रात एवाग्नीन्धनादीन्याश्रमकर्माणि विद्यया स्वार्थसिद्धौ नापेक्ष्यन्त एवमत्यन्तमेवानपेक्षायां प्राप्ता-

भाष्यरत्नप्रभा

पुरुषार्थ इति । अग्नीन्धनपदेन तत्साध्यकर्माणि लक्ष्यन्ते । पुण्यकृतैजसः शुद्धसत्त्वो ब्रह्मविद्भूत्वा तेन वेदनेनैति ब्रह्म प्राप्नोतीति श्रुतिव्याख्येयेति भावः । मुक्तावेव कर्मणामभ्यासध्यादनपेक्षा विद्यायां त्वस्ति चित्तशुद्धिद्वारा तेषामपेक्षेत्यधिकं वक्तुमयमुपसंहार इत्युपसंहारसूत्रस्य फलमाह—अधिकेति ॥ २५ ॥ अधिकमाह—सर्वापेक्षा । यथा प्रमाफलत्वादविद्यानिवृत्तौ कर्मानपेक्षा तथा प्रमात्वाद्विद्यायामपि प्रमाकरणमात्रसाध्यायां नास्ति कर्मापेक्षेति पूर्वपक्षः । तत्र विद्यार्थ कर्मानुष्ठानासिद्धिः फलं सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति भेदः । अत्र विविदिषायामित्यमाणज्ञाने वा यज्ञादीनां कर्मणां हेतुत्वमपूर्वत्वाद्विधीयते । प्रमाया अप्युत्पत्तिप्रतिबन्धकदुरितक्षयाख्यशुद्धिद्वारा कर्मसाध्यत्वसंभवात् । न च पारंपर्यं वृत्तीयाश्रुतिविरोधः । ज्वालाद्वारा पारंपर्येऽपि काष्ठैः पचतीति प्रयोगात्, द्वारस्याव्यवधायकत्वात् । न च शुद्धे द्वारत्वे मानाभावः । ‘ज्ञानमुत्पद्यते पुंसां क्षयात्पापस्य कर्मणः । कषाये कर्मभिः पके ततो ज्ञानं प्रवर्तते’ इति स्मृतेः । ‘अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा विद्यया मृतमश्नुते’ इत्यादिश्रुत्या कर्मणा पापनिवृत्तौ ज्ञानेन मुक्त्यभिधानाच्चेति सिद्धान्तयति—इदमिति । नन्वत्र विविदिषन्तीति पञ्चमलकारेण विविदिषां भावयेयुरिति मनर्थेच्छैव आभ्यतया भाति । तां विषय-

भामती

ऋतुरपेक्षित । तदभावे कस्योपकारो विद्ययेति । यदा तु पुरुषार्था तदा नानया ऋतुरपेक्षित स्वकार्ये निरपेक्षाया एव तस्याः सामर्थ्यात् । अग्नीन्धनादिना चाश्रमकर्माण्युपलक्ष्यन्ते तदाह—अग्नीन्धनादीन्याश्रमकर्माणि विद्यया स्वार्थसिद्धौ नापेक्षितव्यानीति । स्वार्थसिद्धौ नापेक्षितव्यानि न तु स्वसिद्धाविति । एतच्चाधिकमुपरिग्राह्यते । तद्विवक्षया चैतत्प्रयोजनं पूर्वतनस्याधिकरणस्योक्तम् ॥ २५ ॥ अधिकविवक्षयेति यदुक्तं तदधिकमाह—सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत् । यथा स्वार्थसिद्धौ नापेक्ष्यन्ते आश्रमकर्माणि एवमुत्पत्तावपि नापेक्ष्येरन्निति शङ्का स्यात् । न च विविदिषन्ति यज्ञेनेत्यादिविरोधः । नह्येष विधिरपि तु वर्तमानापदेशः । स च स्तुत्याप्युपपद्यते । अपिच चतस्र प्रतिपत्त्यो ब्रह्मणि । प्रथमा तावदुपनिषद्वाक्यश्रवणमात्राद्भवति यां किलाचक्षते श्रवणमिति । द्वितीया मीमांसासहिता तस्मादेवोपनिषद्वाक्यायामाचक्षते ।

न्यायनिर्णयः

व्यादिकरणविभक्तिभङ्गात्पारंपर्यस्यैवोपेत्यत्वात्पेक्षत इति सिद्धान्तः । एतदस्मिन्नेत्यसिद्धित्वात् शब्दपरामर्शयोग्यस्याभावादतः पदानुपपत्तिमाशङ्क्य सूत्राक्षराणि योजयति—पुरुषार्थ इति । आद्याधिकरणे यथा विद्यायाः स्वातन्त्र्येण पुमर्थहेतुत्वमुक्तं तच्च तथैवानुसृज्यते । तथा चाग्नेयादिष्वदर्शनात् पुरुषार्थहेतुत्व कर्मापेक्षाविरोधीति निरस्तम् । नचात्र पादादिसंगतिर्वक्तव्या प्रथमाधिकरणस्यैव तत्फलविषयस्यास्य तस्याः सुगमत्वात्फलमपि पूर्वोत्तरपक्षयोस्तद्वदेवेत्यभिप्रेत्याह—आद्यस्येति । स्वार्थसिद्धावेवानपेक्षा न तु स्वसिद्धौ तत्र तदपेक्षास्तीत्यनन्तराधिकरणे निर्देष्टुमुपसंहार इति तत्फलमाह—अधिकेति ॥ २५ ॥ ब्रह्मविद्या स्वफले न कर्मापेक्षा प्रमात्वात्समत्ववित्युक्तम् । तर्हि न स्वोत्पत्तावपि तदपेक्षा प्रमात्वात्तद्वदेवेत्याशङ्काह—सर्वेति । अधिकविवक्षयेत्युक्तं व्यक्ती-जुर्वन्ब्रह्मविद्यामधिकृत्य पूर्वाधिकरणन्यायाद्विविदिषाश्रुतेश्च शक्यमाह—इदमिति । अत्र च स्वतन्त्रपुरुषार्थहेत्वौपनिषदात्मज्ञानोत्पत्तौ यज्ञादीनां ज्ञानादीनां च विविदिषावाक्यीयविनियोगोक्तेरस्ति पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे यज्ञादीनां विज्ञानान्वये तत्फलेऽपि तत्प्रसक्त्या समुच्चयसिद्धिः । सिद्धान्ते परंपरया तेषां ज्ञानान्वयेऽपि तत्फलान्वये हेत्वभावात्तदसिद्ध्या ज्ञानस्यैव तदेतुतासिद्धिरित्यङ्गीकृत्य पूर्वपक्षयति—तत्रेति । अपरोक्षविद्यो मानमात्रात्तत्वात्प्रामाणिकज्ञानस्य मानहेतुपु सत्सु कर्माद्यभावेनानुदयादर्शनात्केवलव्यतिरेकाभावे च यज्ञादीनां हेतुत्वकरूपनायोगाद्विविदिषाश्रुतेश्च वर्तमानापदेशेति तद्विद्योयोजकत्वायोगाज्ज्ञानस्य फलवदुत्पत्तावपि नान्वयस्तेषामिति भावः । विविदिषावाक्ये वर्तमानापदेशेऽपि यस्य पर्णमयीत्यादाविवापूर्वत्वात्पञ्चमलकारेण ब्रह्मानुभवकामो यज्ञादीनि कुर्यादिति विध्युपगमादागमस्य केवलव्यतिरेकानपेक्षाद्विषयसौन्दर्यलभ्यायामिच्छाया साक्षादन्वयायोगात्तत्फले ज्ञाने यज्ञाद्यन्वयसिद्धेर्यज्ञेनेत्यादिकरणश्रुत्या च तेषामिष्यमाणापरोक्षवीसाधनत्वदृष्टेर्ज्ञानस्य च मानायत्ततया साक्षाद्यज्ञात्साधनत्वेऽपि तेषां चित्तशुद्ध्या

यामिदमुच्यते यन्नापेक्षा चेति । अपेक्षते च विद्या सर्वाण्याश्रमकर्माणि नात्यन्तमनपेक्षैव । ननु निरुद्धमिदं च न्यपेक्षते चाश्रमकर्माणि विद्या नापेक्षते चेति । नेति ब्रूयः । उत्पन्ना हि विद्या फलसिद्धिं प्रति न किञ्चिदन्यदपेक्षते उत्पत्तिं प्रति त्वपेक्षते । कुतः—यज्ञादिश्रुतेः । तथाहि श्रुतिः—‘तमेतं वेदानुद्यचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशकेन’ (मृ० ४।४।२२) इति यज्ञादीनां विद्यासाधनभावं दर्शयति । विविदिषासंयोगाच्चैषामुत्पत्ति-साधनभावोऽवसीयते । ‘अथ यद्यज्ञ इत्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तत्’ (छा० ८।५।१) इत्यत्र च विद्यासाधनभूतस्य ब्रह्मचर्यस्य यज्ञादिभिः संस्तवाद्यज्ञादीनामपि हि साधनभावः सूच्यते । ‘सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति तपांसि सर्वाणि च यद्वदन्ति । यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति तत्ते पदं संग्रहेण ब्रवीमि’ (कठ० २।१५) इत्येवमाद्या च श्रुतिराश्रमकर्माणां विद्यासाधनभावं सूचयति । स्मृतिरपि—‘कषायपक्तिः कर्माणि ज्ञानं तु परमा गतिः । कषाये कर्मभिः पक्के

#### भाष्यरत्नप्रभा

सौन्दर्यलभ्यतयोद्धृत्य वेदनं चेन्नाव्यमुच्यते तर्हि वेदनमप्युद्धृत्य तत्फलं मोक्ष एव कर्मभिर्भाव्यः किं न स्यादित्यत आह—विविदिषासंयोगाच्चेति । इष्यमाणतया विद्यायाः शब्दतः फलत्वभानादश्रुतमोक्षो न फलमन्यथा काष्ठैः पचतीत्यत्रापि काष्ठानां पाकफलवृत्तिहेतुत्वप्रसङ्गादिति भावः । कर्मणां ज्ञानार्थत्वे लिङ्गवाक्यान्याह—अथेत्यादिना ।

#### भामती

मननमिति । तृतीया चिन्ता सन्ततिमयी यामाचक्षते निदिध्यासनमिति । चतुर्थी साक्षात्कारवती वृत्तिरूपा नान्तरीयकं हि तस्याः कैवल्यमिति । तत्राद्ये तावत्प्रतिपत्ती विदितपदतदर्थस्य विदितवाक्यगतिगोचरन्यायस्य च पुंस उपपद्येते एवेति न तत्र कर्मपेक्षा । ते एव च चिन्तामयी तृतीया प्रतिपत्तिं प्रसुवाते इति न तत्रापि कर्मपेक्षा । सा चादरनैरन्तर्यदीर्घकालसेविता साक्षात्कारवतीमावत् एव प्रतिपत्तिं चतुर्थामिति न तत्राप्यस्ति कर्मपेक्षा । तच्चान्तरीयकं च कैवल्यमिति न तस्यापि कर्मपेक्षा । तदेवं प्रमाणतश्च प्रमेयत उत्पत्तौ च कार्ये च न ज्ञानस्य कर्मपेक्षेति बीजं शङ्कयाम् । एवं प्राप्त उच्यते—उत्पत्तौ ज्ञानस्य कर्मपेक्षा विद्यते विविदिषोत्पादद्वारा ‘विविदिषन्ति यज्ञेन’ इति श्रुते । न चेदं वर्तमानापदेशत्वात्स्तुतिमात्रमपूर्वत्वादर्थस्य । यथा यस्य पर्णमयी जुहूर्भवतीति पर्णमयताविधिरपूर्वत्वाच्च त्वयं वर्तमानापदेशः, अनुवादानुपपत्तेः । तस्मादुत्पत्तौ विद्यया शमादिवत् कर्माण्यपेक्ष्यन्ते । तत्राप्येवविदिति विद्यास्वरूपसंयोगादन्तरङ्गाणि विद्योत्पादे शमादीनि, बहिरङ्गाणि कर्माणि विविदिषारयोगात् । तथाहि—आश्रमविहितनित्यकर्मानुष्ठानाद्धर्ममनुत्पादस्ततः पाप्मा विलीयते । स हि तत्त्वतोऽनित्याशुचिदु-खानात्मनि समारे सति नित्यशुचिमुखात्मलक्षणेन विभ्रमेण मलिनयति चित्तरागत्वमधर्मनियन्धनत्वाद्विभ्रमाणाम् । अतः पाप्मनः प्रक्षये प्रत्यक्षोपपत्तिद्वारापावरणे सति प्रत्यक्षोपपत्तिभ्यां ससारस्य तात्त्विकीमनित्याशुचिदुःखरूपतामप्रत्यहं विनिश्चिनोति । ततोऽस्मिन्ननभिरतिसंज्ञं वैराग्यमुपजायते । ततस्तज्जिहासाऽस्योपावर्तते । ततो हानोपायं पर्येषते पर्येषमाणश्चात्मतत्त्वज्ञानमस्योपाय इति शास्त्रादाचार्यवचनाच्चोपश्रुत्य तज्जिज्ञासत इति विविदिषोपहारमुखेनात्मज्ञानोत्पत्तावस्ति कर्मणामुपयोगः । विविदिषु खलु युक्त एकाग्रतया श्रवणमनने कर्तुमुत्सहते । ततोऽस्य ‘तत्त्वमसि’ इतिवाक्यजिर्विचिकित्सं ज्ञानमुत्पद्यते । नच निर्विचिकित्सं तत्त्वमसीति वाक्यार्थमवधारयतः कर्मण्यधिकारोऽस्ति । येन भावनाया वा भावनाकार्ये वा साक्षात्कारे कर्मणा-मुपयोगः । एतेन वृत्तिरूपसाक्षात्कारकार्येऽपवर्गे कर्मणामुपयोगो दूरनिरस्तो वेदितव्यः । तस्माद्यथैव शमदमादयो यावज्जीवम-नुवर्तन्ते एवमाश्रमकर्मापीत्यसमीक्षिताभिधानम् । विदुषस्तन्नाधिकारादित्युक्तम् । दृष्टार्थेषु तु कर्मसु प्रतिषिद्धवर्जमनविकार-रेऽप्यसक्तस्य स्वारसिकी प्रवृत्तिरुपपद्यत एव । नहि तत्रान्वयव्यतिरेकसमधिगमनीयफलेऽस्ति विध्यपेक्षा । अतश्च ‘आन्त्या चेन्नैकिकं कर्म वैदिकं च तथास्तु ते’ इति प्रलापः । शमदमादीनां तु विद्योत्पादायोपात्तानामुपरिष्ठादवस्थास्वाभाव्यादनपेक्षिता-

#### न्यायनिर्णयः

प्रत्यक्षप्रवणतामुत्पाद्यापरोक्षज्ञाने पर्यवसानात्पारपर्येऽपि पचति काष्ठैरिति वत्करणविभक्तिसंभवादुत्पत्तौ ज्ञानस्य कर्मपेक्षास्तीति सिद्धान्त-यति—इदमिति । आपातेन पूर्वापरविरोधप्रतीतिं शङ्कते—नन्विति । विभागोक्त्या प्रत्याह—नेतीति । उक्तव्यवस्थायां प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह—कुत इति । हेतु विवृणोति—तथाहीति । नन्वत्र विविदिषासंयोगो यज्ञादीनां ज्ञायते यदि तस्या विषय-सौन्दर्यलभ्याया तेषामन्वयायोगादिध्यमाणे ज्ञानेऽन्वयोऽभ्युपगम्यते तर्हि ज्ञानस्य मानावीनत्वात्कर्मणा तत्रान्वयासिद्धेः श्रुतत्वागेन तत्फले मोक्षे किमित्यन्वयो नेष्यते, तत्राह—विविदिषेति । मोक्षहेतुत्वकल्पनाया नास्त्यकृतः कृतेनेत्यादिविरोधात्परपरयापि हेतुत्वे बाधाभावादुद्धिशुद्ध्या तदुत्पत्तावेवान्वयो यज्ञादीनामित्यर्थः । यथादिश्रुतेरिति वाक्यान्तरमपि ग्रहीतव्यमित्याह—अथेति । सत्र यज्ञादीनां ज्ञानसाधनत्वे विज्ञात लिङ्गमाह—अत्रेति । तत्रैव लिङ्गान्तरमाह—सर्वं इति । परपरया कर्मणा धीहेतुत्वे स्मृतिमपि दर्शयति—स्मृतिरिति । उत्पत्ताविव फलेऽपि ज्ञानस्य कर्मपेक्षा किं न स्यादित्याशङ्क्य दृष्टान्तमादाय व्याकरोति—

ततो ज्ञानं प्रवर्तते' इत्येवमाद्या । अश्ववदिति योग्यतानिर्दर्शनम् । यथा च योग्यतावशेनाश्वान्  
न लाङ्गलाकर्षणे युज्यते रथचर्यायां तु युज्यते । एवमाश्रमकर्माणि विद्यया फलसिद्धौ नापे-  
क्ष्यन्त उत्पत्तौ चापेक्ष्यन्त इति ॥ २६ ॥

**शमदमाद्युपेतः स्यात्तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया तेषामश्ववद्व्यानुष्ठेयत्वात् २७**

यदि कश्चिन्मन्येत यज्ञादीनां विद्यासाधनभावो न न्याय्यो विध्यभावात् । 'यज्ञेन विविदिषन्ति'  
इत्येवंजातीयका हि श्रुतिरनुवादस्वरूपा विद्याभिष्टव्यपरा । न यज्ञादिविधिपरा । इत्थं महाभागा  
विद्या यद्यज्ञादिभिरेतामवाप्तुमिच्छन्तीति । तथापि तु शमदमाद्युपेतः स्याद्विद्यार्थी 'तस्मादेवं-  
विच्छान्तो दान्त उपरतस्तिष्ठुः समाहितो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्यति' ( बृ० ४।४।२३ ) इति  
विद्यासाधनत्वेन शमदमादीनां विधानाद्विहितानां चावश्यानुष्ठेयत्वात् । नन्वत्रापि शमाद्युपेतो  
भूत्वा पश्यतीति वर्तमानापदेश उपलभ्यते न विधिः । नेति ब्रूमः । तस्मादिति प्रकृतप्रश-  
सापरिग्रहाद्विधित्वप्रतीतेः । पश्येदिति च माध्यंदिना विस्पष्टमेव विधिमधीयते । तस्मा-  
द्यज्ञाद्यनपेक्षायामपि शमादीन्यपेक्षितव्यानि । यज्ञादीन्यपि त्वपेक्षितव्यानीति यज्ञादिश्रुतेरेव ।  
ननूक्तं यज्ञादिभिर्विविदिषन्तीत्यत्र न विधिरुपलभ्यत इति । सत्यमुक्तं तथापि त्वपूर्वत्वात्सं-  
योगस्य विधिः परिकल्प्यते । न ह्ययं यज्ञादीनां विविदिषासंयोगः पूर्वं प्राप्तो येनानूयेत ।  
'तस्मात्पूषा प्रपिष्टभागोऽदन्तको हि' इत्येवमादिषु चाश्रुतविधिकेष्वपि वाक्येष्वपूर्वत्वाद्विधिं

भाष्यरत्नप्रभा

कश्चिद्वेदभागः साक्षाद्ब्रह्माख्यं गदं ब्रूते । कश्चित्तु ज्ञानार्थकर्मद्वारेति मत्वा सर्वं वेदान्ता इत्युक्तम् । स्पष्टमन्यत्  
॥ २६ ॥ एवं विद्योत्पत्तौ बहिरङ्गानि कर्माण्युक्तवान्तरङ्गाण्यह—शमेति । विद्यास्तुत्यर्थत्वेनैकवाक्यत्वसंभवे वर्तमा-  
नोक्तिभङ्गेन विधिकल्पनमयुक्तं विद्यावाक्याङ्गेदप्रसङ्गात् । अतस्तत्त्वमसीति शब्दमात्रलभ्या विधेति पराभिप्रायमनूया-  
ङ्गीकरोति—तथापि त्विति । शमादेरावश्यकत्वाच्च शब्दमात्रलभ्या विद्येत्यर्थः । यस्मादेवंविन्न लिप्यते कर्मणा  
पापकेन तस्मादेव विद्यार्थी शमाद्युपेतो भूत्वा विचारयेदिति विधिर्गम्यत इत्याह—नेति ब्रूम इति । अत्रोपरतपदेन  
संन्यास उक्तस्तस्य श्रवणाङ्गत्वमते शमादिविशिष्टश्रवणमत्र विधीयते । यदि तु 'लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति', 'ज्ञानं  
पुरस्कृत्य संन्यसेत्' इत्यादि श्रुतिस्मृतिषु फलवत्त्वेनोत्पन्नसंन्यासस्याङ्गत्वायोगात्, श्रोतव्य इति विहितश्रवणानुवादे-  
नानेकशमादिविधाने वाक्यभेदापातात्, पश्येदिति च प्रकृत्या श्रवणलक्षणादोपाच्च संन्यासो न श्रवणस्याङ्गं किंतु ततः  
प्रागनुष्ठेयत्वेऽपि श्रवणवज्ज्ञानार्थ इति मतं तदा शमादिसमुच्चयेन ज्ञानं भावयेदिति ज्ञानार्थं शमादिसमुच्चयविधि-  
रित्यनवद्यम् । यः पूर्व यज्ञादिश्रुतेः स्तुत्यर्थत्वाङ्गीकारः आपाततो गुडजिह्वाकान्यायेन शमादिस्वीकारार्थं कृतस्तमिदानीं  
त्यजति—यज्ञादीन्यपीति । यज्ञादीनां विद्यासाधनत्वरूपसंयोगस्यापूर्वत्वाद्वान्तरवाक्यभेदेन विधिः स्वीक्रियते ।  
ब्रह्मविद्यावाक्येन महावाक्यैकवाक्यता चेत्यर्थः । परमप्रकरणेऽप्यवान्तरविधिरित्यत्र पूर्वतन्त्रसंमतिमाह—तस्मा-  
त्पूषेति । दर्शपूर्णमासप्रकरणे श्रुतं पूषा प्रपिष्टभाग इति । तत्र पूषा देवता पिष्टभागो वा दर्शपूर्णमासयोर्नास्ति ।  
अतः समासात्प्रतीतस्य कालत्रयानवमृष्टस्य द्रव्यदेवतासंबन्धस्याविनाभावेन यागविध्युपस्थापकत्वात् प्रयोगज्ञानाय  
विधिपदमध्याहृत्य प्रकरणादुत्कर्षेण पूषोद्देशेन पिष्टभागः कर्तव्य इति विकृतौ संबन्धः । पौष्णं पेष्णमिति सूत्रे

न्यायनिर्णयः

अश्ववदित्यादिना ॥ २६ ॥ ज्ञानोत्पत्तौ बहिरङ्गमुक्त्वा तत्रैवान्तरङ्गमुपदिशति—शमदमादीति । अत्र व्यावर्त्या शङ्कामाह—  
यदीति । विद्यास्तावत्त्वेनापि समवत्यर्थवत्त्वे वर्तमानताभङ्गेन विधिकल्पनमयुक्तं वाक्यभेदप्रसङ्गात् । अतः शब्दमात्रलभ्या  
विधेति भावः । एव तवाभिप्रायेऽपि हेत्वन्तरमवश्यमनुष्ठेयं न शब्दमात्रलभ्या विधेति सूत्रयोजनया परिहरति—तथापीति ।  
विविदिषावाक्यतुल्यतया शमाद्विवाक्यस्य नास्ति विधिपरतेति शङ्कते—नन्विति । यस्मादेवमात्मानं विदित्वा पापेन कर्मणा न  
लिप्यते तस्मादेव विद्यार्थी शमाद्युपेतो भूत्वा विचारयेदिति गम्यते विधिरित्याह—नेतीति । 'विध्यभावे तत्प्रशसावैयर्थ्यादुक्तविधि-  
सिद्धिरित्यर्थः । काण्वपाठे विधियुक्त्वा माध्यंदिनपाठे विध्यभावशङ्काणि नास्त्येति—पश्येदिति चेति । विविफलमाह—  
तस्मादिति । यज्ञादीनामसाधनत्वशङ्कामापाततोऽभ्युपेत्य साधनान्तरापेक्षोक्ता । इदानीं तदसाधनत्वशङ्काणि न युक्तेत्याह—यज्ञा-  
दीनीति । उक्त स्मारयित्वा परिहरति—नन्वित्यादिना । संयोगस्यापूर्वत्वमेव स्पष्टयति—नहीति । सत्यमिदं महावाक्यैक्येऽ-  
नुष्ठानयोग्यापूर्वार्थविधिरवान्तरवाक्येन क्रियते न तत्र वाक्यभेदो दोष इत्यत्र पूर्वतन्त्रसंमतिमाह—तस्मादिति । दर्शपूर्णमासयोः  
श्रुत तस्मात्पूषेत्यादि । तत्र पूष्णः पिष्टद्रव्यसंबन्धः सामासिकः । नच पूषा देवता पिष्टभागो द्रव्य दर्शपूर्णमासयोरेवेति तेन  
तदेकवाक्यतायोगात्कालत्रयावमृष्टद्रव्यदेवतासंबन्धस्याविनाभावेन यागविध्युपस्थापकत्वाद्बह्वहारादिसिद्धये विधिपदमध्याहृत्य प्रकरणा-

परिकल्प्य पौष्णं पेषणं विहृतौ प्रतीयतेत्यादिविचारः प्रथमे तन्त्रे प्रचर्तितः । तथा चोक्तम्  
'विधिर्वा प्रारण्यम्' ( बृ० सू० ३।४।२० ) इति । स्मृतिष्वपि भगवद्गीतायास्वनमिसंधाय  
फलमनुष्ठितानि यज्ञादीनि सुमुखोर्ध्वानसाधनानि भवन्तीति प्रणञ्चितम् । तस्यायज्ञादीनि  
गामदमादीनि च यथाश्रमं सर्वाण्येवाश्रमकर्मणि विद्योत्पत्तावपेक्षितव्यानि । तन्नाण्येवंविदेति  
विद्यासंयोगात्प्रत्यासन्नानि विद्यासाधनानि शरादीनि विविदिषासंयोगात् पाह्यराणि  
यज्ञादीनीति विवेक्तव्यम् ॥ २७ ॥

### सर्वज्ञानुमतिश्च प्राणालये तद्दर्शनात् ॥ २८ ॥



सर्वाज्ञानविधिः प्राणविदोऽनुज्ञाधवापदि ॥ अपूर्वत्वेन सर्वाज्ञमुक्तिर्ध्यातुर्विधीयते ॥ १ ॥

आद्यनसो ज्ञानात्के शास्त्राद्याधोव्यवहारणम् ॥ आपदि प्राणरक्षार्थमेवानुज्ञायतेऽखिलम् ॥ २ ॥

प्राणसंवादे श्रूयते छन्दोगानाम्—'न ह वा एवंविदि किञ्चनानन्नं भवति' ( छा० ५।२।१ )  
इति । तथा वाजसनेयिनाम्—'न ह वा अस्यानन्नं जग्धं भवति नानन्नं प्रतिगृहीतम्' ( बृ०  
६।१।१४ ) इति । सर्वमेवास्यादनीयमेव भवतीत्यर्थः । किमिदं सर्वाज्ञानुज्ञानं शमादिवद्विद्याङ्गं  
विधीयत उत स्तुत्यर्थं संकीर्त्यत इति संशये विधिरिति तावत्प्राप्तम् । तथाहि—प्रवृत्ति-  
विशेषकर उपदेशो भवत्यतः प्राणविद्यासंनिधानात्तदङ्गत्वेनेयं नियमनिवृत्तिरुपदिश्यते ।

भाष्यरत्नप्रभा

विचारितमित्यर्थः । 'स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः' इत्याद्याः स्मृतयः । कर्मणां ज्ञानहेतुत्वे शमादि-  
वधावज्ज्ञानोदयमनुवृत्तिः स्यात्तथाच संन्यासाभाव इत्यत आह—तत्रापीति । दृष्टविक्षेपनिवृत्तिद्वारा शमादीनां  
ज्ञानार्थत्वादनुवृत्तिर्न कर्मणामदृष्टद्वारा ज्ञानार्थत्वादिति भावः ॥ २७ ॥ सर्वाज्ञानुमतिः । एवंविदि प्राणस्यान्नं सर्व-  
मिति ध्यानवतीत्यर्थः । जग्धं भक्षितम् । अपूर्वत्वाद्विध्यश्रुतेश्च संशयः । अपूर्वत्वाद्यज्ञादिवद्विधिः कल्प्य इति पूर्व-  
पक्षयति—विधिरिति । अत्र भक्ष्याभक्ष्यनियमत्यागस्य विद्याङ्गत्वसिद्धिः फलं सिद्धान्ते तु विद्यास्तुतिरिति विवेकः ।  
न कलञ्जं भक्षयेदिति शास्त्रं प्राणविद्यतिरिक्तविषयम् । यथा ग्राम्यकर्मणि वामदेव्यसामोपासकव्यतिरिक्तविषयं परस्त्री-

भामती

नामन्यनुवृत्तिः । उपपादितं चैतदस्माभिः प्रथमसूत्र इति नेह पुनः प्रत्याख्यते । तस्माद्विविदिषोत्पादद्वाराश्रमकर्मणा विद्योत्पत्ता-  
द्युपयोगो न विद्याकार्य इति सिद्धम् । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ २६ ॥ २७ ॥ सर्वाज्ञानुमतिश्च प्राणालये तद्दर्शनात् ।  
प्राणसंवादे सर्वेन्द्रियाणां श्रूयते । एष किल विचारविषयः—सर्वाणि खलु वागादीन्यवजित्य प्राणो मुख्य उवाचैतानि किं  
मेऽन्नं भविष्यतीति, तानि होचु । यदिदं लोकेऽन्नमा च श्वभ्य आ च शकुनिभ्य सर्वप्राणिना यदन्नं तत्तवाचमिति । तदनेन  
संदर्भेण प्राणस्य सर्वमन्नमित्यनुचिन्तनं विधायिह श्रुति—'न ह वा एवंविदि किञ्चनानन्नं भवति' इति । सर्वं प्राणस्यान्नमि-  
त्येवंविदि न किञ्चनानन्नं भवतीति । तत्र संशयः—किमेतत्सर्वाज्ञानुज्ञानं शमादिवदेतद्विद्याङ्गतया विधीयत उत स्तुत्यर्थं  
संकीर्त्यत इति । तत्र यद्यपि भवतीति वर्तमानापदेशात् विधिः प्रतीयते । तथापि यथा यस्य पर्णमयी जुहूर्भवतीति वर्तमा-  
नापदेशादपि पलाशमयीलविधिप्रतिपत्तिः पञ्चमलकारापत्त्या तथेहापि प्रवृत्तिविशेषकरतालामे विधिप्रतिपत्तिः । स्तुतौ हि  
अर्थवादमात्रं न तथार्थवद्यथा विधौ । भक्ष्याभक्ष्यशास्त्रं च सामान्यतः प्रवृत्तमनेन विशेषशास्त्रेण बाध्यते । ग्राम्याग्रम्यविवे-  
कशास्त्रमिव सामान्यतः प्रवृत्तं वामदेवविद्याङ्गभूतसमस्तव्यपरीहारशास्त्रेण विशेषविषयेणेति प्राप्तं उच्यते—अशक्तेः कल्पनीय-

न्यायसिर्णयः

दुष्कषेण पृषोदेषेन पिष्टभागः कर्तव्य इति विकृतौ संबन्धः । 'पौष्णं पेषणं विकृतौ प्रतीयताचोदनात्प्रकृतौ' इत्यत्र विचारित इत्यर्थः ।  
अवान्तरवाक्यभेदेन सूत्रकृतापि स्वीकृतो विधिरित्याह—तथाचेति । स्मृत्यनुसारेणाप्यवान्तरवाक्यस्य विधायकत्वं वाच्यमित्याह—  
स्मृतिस्त्विति । कर्मणा ज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वे श्रुतिस्मृतिन्यायसिद्धेः फलितमाह—तस्मादिति । यज्ञादीनामपि श्रुतिस्मृतिन्यायेभ्योऽनु-  
ष्ठेयत्वे शमादीनां तेभ्यो विशेषाभावाद्यावद्विद्योदयमविशेषेणानुष्ठानं स्यादित्याशङ्काह—तत्रापीति ॥ २७ ॥ यज्ञादीनां शमा-  
दीनां च विद्यासनिहितानां तच्छेषतोक्ता सत्प्रसङ्गाद्विद्यासंनिध्युक्तसर्वाज्ञानुज्ञानस्यापि विद्याशेषतामाशङ्क्य प्रत्याह—सर्वा-  
ज्ञेति । प्राणविदः सर्वाज्ञानुज्ञान विषय वक्तुं शास्त्रादयस्यां श्रुतिमाह—प्राणेति । जग्धं भक्षितम् । विषयवाक्यार्थं संगृह्णाति—  
सर्वमिति । अपूर्वत्वाद्विध्यश्रुतेश्च संशयमाह—किमिति । अत्र प्राणविद्यायाः स्वतन्त्रपुमर्थहेतोर्व्याप्यज्ञानोपपत्त्यायाः स्तुत्यर्थं सर्वा-  
ज्ञानुज्ञानकीर्तनमिति कथनात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे प्राणविदो भक्ष्याभक्ष्यविभागासिद्धिः । सिद्धान्ते विदुषोऽविदुषश्चानापदि तत्सिद्धि-  
रिति मन्वानः संशयमनूय पूर्वपक्षयति—विधिरितीति । विधिपक्षेऽनुष्ठानविशेषलभ हेतुमाह—तथाहीति । सर्वाज्ञानुज्ञानं  
स्वतन्त्रमेव विधीयतामित्याशङ्क्य संतिधिविरोधान्मेवमित्याह—अत इति । सर्वाज्ञानुज्ञानं प्राणविद्याङ्गं चेत्तर्हि न कलञ्जं भक्षयेदित्यादि



नन्दोन्वसति भक्ष्याभक्ष्यविभागशास्त्रव्याघातः स्यात् । नैव दोषः । सामान्यविशेषभावाद्वा-  
योपपत्तेः । यथा प्राणिहिंसाप्रतिषेधस्य पशुसंज्ञपनविधिना बाधः । यथा च 'न काञ्चन  
परिद्वयेच्छद्रतम्' (छा० २।१३।२) इत्यनेन वामदेव्यविद्याविषयेण सर्वकृत्यपरिहारवचनेन  
तत्सामान्यविषयं गरयागम्यविभागशास्त्रं बाध्यते, एवमनेनापि प्राणविद्याविषयेण सर्वा-  
न्नभक्षणवचनेन भक्ष्याभक्ष्यविभागशास्त्रं बाध्येतेति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—'नैवं सर्वाज्ञानुज्ञानं  
विधीयत इति । न ह्यत्र विधायकः शब्द उपलभ्यते 'न ह वा एवंविदि किञ्जनानन्नं भवति'  
(छा० ५।२।१) इति वर्तमानापदेशात् । न चासत्यान्नमपि विधिप्रतीतौ प्रवृत्तिविशेषकरत्वलो-  
भेनैव विधिरभ्युपगन्तुं शक्यते । अपिच श्वादिमर्यादं प्राणस्यान्नमित्युक्तत्वेदमुच्यते 'नैवं-  
विदः किञ्चिदनन्नं भवति' इति । नच श्वादिमर्यादमन्नं मानुषेण देहेनोपभोक्तुं शक्यते ।  
शक्यते तु प्राणस्यान्नमिदं सर्वमिति विचिन्तयितुम् । तस्मात्प्राणान्नविज्ञानप्रशंसाथोऽयमर्थ-  
वादो न सर्वाज्ञानुज्ञानविधिः । तद्दर्शयति 'सर्वाज्ञानुमतिश्च प्राणात्यये' इति । एतदुक्तं  
भवति—प्राणात्यय एव हि परस्यामापदि सर्वमन्नमदनीयत्वेनाभ्यनुज्ञायते तद्दर्शनात् । तथाहि  
श्रुतिश्चाक्रायणस्यैः कष्टायामवस्थायामभक्ष्यभक्षणे प्रवृत्तिं दर्शयति—'मटचीहतेषु कुरुषु'  
(छा० १।१०।१) इत्यस्मिन्ब्राह्मणे । चाक्रायणः किलर्विरापद्मत इभ्येन सामिखादिताम्बुलमा-

## भाष्यरत्नप्रभा

निषेधशास्त्रं तद्वदिति प्राप्ते सिद्धान्तं सूत्राद्वहिरेव दर्शयति—'नैदमिति' । प्राणविद्याविधिसंनिधेरशक्यत्वाच्च स्तुतिरेव न  
विधिः कल्प्यः । निषेधशास्त्रविरोधात् क्लृप्तो हि विधिः सामान्यशास्त्रबाधको ननु कल्प्य इति भावः । स्वस्थस्य प्राण-  
विदो न सर्वाज्ञानुमतिरित्यत्र लिङ्गं वदन् सूत्रं योजयति—'तद्दर्शयतीति' । मटच्यो रक्तक्षुद्रपक्षिणस्तैर्हतेषु कुरुदेश-  
स्थसस्येषु दुर्भिक्षे जाते बालया सह जायया मुनिर्देशान्तरं गच्छन्निभ्यग्रामे स्थितवानिभ्यो हस्तिपालकस्तेन सामिखा-  
दितानर्धभक्षितान् कुरितसमाधानं याचयित्वा भक्षितवान् । इभ्येन जलं गृहाणेत्युक्ते सत्युच्छिष्टं वै मे पीतं स्यादिति  
प्रतिषिध्य माषाः किं नोच्छिष्टा इतीभ्येनोक्ते सति माषभक्षणे जलत्यागे च कारणमुवाच । अन्नांशे मम आपदस्ति ।  
अलपानं तु स्वेच्छातस्तडागादौ लभ्यत इति माषान् खादिस्वावशिष्टाञ्जायायै दत्तवान् । सा चानापद्गता पत्युरापदं  
ज्ञात्वा माषान्संरक्ष्य प्रातस्तस्मै ददौ । स च तान् खादित्वा राज्ञो यज्ञं गत्वा प्रस्तोत्रादीनाक्षिप्य प्राणादिकां प्रास्तावा-

## भामती

त्वाच्छास्त्रान्तरविरोधत । प्राणस्यान्नमिदं सर्वमिति चिन्तनसस्तव ॥ न तावत्कौलेयकर्मर्यादमन्नं मनुष्यजातिना युगपत्पर्यायणं  
वा शक्यमनुम् । इभकरभकादीनामन्नस्य शमीकरीरकण्टकवटकाष्टादेरेकस्यापि अशक्यादनत्वात् । न चात्र लिङ्गं इव स्फुट-  
तरा विधिप्रतिपत्तिरस्ति । नच कल्पनीयो विधिरपूर्वाभावात् । स्तुत्यापि च तदुपपत्तेः । नच सत्या गतो सामान्यतः प्रवृ-  
त्तस्य शास्त्रस्य विषयसंकोचो युक्तः । तस्मात्सर्वं प्राणस्यान्नमित्यनुचिन्तनविधानस्तुतिरिति साम्प्रतम् । शक्यत्वे च प्रवृत्तिविशे-  
षकरतोपयुज्यते नाशक्यविधानत्वे । प्राणात्यय इति चावधारणपरं प्राणात्यय एव सर्वान्नत्वम् । तत्रोपाख्यानाच्च स्फुटतरविधि-  
स्मृतेश्च सुरावर्जं विद्वांसमविद्वासं प्रति विधानात् । न त्वन्यत्रेति । इभ्येन हस्तिपकेन सामिखादितानर्धभक्षितान् ।

## न्यायनिर्णयः

शास्त्रं विरुध्येतेति शङ्कते—नन्विदिति । प्राणविदतिरिक्तविषय तदिति विरोधं परिहरति—'नेत्यादिना । उपपत्तिमेव कर्मविषयवृष्ट्यान्ते-  
नोदाहरति—यथेति । तत्रैव विद्याविषयं वृष्टान्तमाह—यथाचेति । यदुपमन्त्रयते स हिकार इत्यादिना ग्राम्यव्यापारगतचेष्टासु  
हिकारादिदृष्टिर्विहिता सा वामदेव्यविद्या तत्रोपमन्त्रणं सकेतकरणम् । वृष्टान्तयोरर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति—'एवमिति' । विधिदि-  
घावाक्ये वर्तमानापदेशेऽप्यपूर्वत्वात्पञ्चमलकाराङ्गीकारेण विधिकल्पनवन्न हेत्यादौ वर्तमानापदेशेऽप्यपूर्वत्वादिधिरिति मतमनूष सूत्राद्व-  
हिरेव सिद्धान्तमाह—'एवमिति' । तत्र हेतुमाह—'नहीति' । यस्य पर्णमयीलादाविव वर्तमानापदेशेऽपि कल्प्यो विधिरित्याशङ्काह  
—'नचेति' । सामान्यविधिबाधकत्वं श्रुतविशेषविधेरिष्ट विशेषकल्पना तु सामान्यविधिना बाध्या कल्पनाया विरोधाभावापे-  
क्षत्वादित्यर्थः । इतश्च स्तुत्यर्थमेवेदं वचो न विधिरित्याह—'अपिचेति' । आश्वभ्य आशुनिभ्य आ कीटपतङ्गेभ्यस्तत्तेऽन्नमिति  
श्रवणादशक्यविषयो विविर्नं सभवतीत्याह—'नचेति' । तर्हि वचनवैयर्थ्यमित्याशङ्क्य—'सर्वं प्राणस्यान्नमिति धीस्तुत्यर्थवान्नैवमित्याह  
—'नाक्यते त्विति' । उक्तेऽर्थे सूत्रमादत्ते—'तदिति' । तदक्षराणि व्याकरोति—'एवमिति' । मटच्योऽशनय पापाणवृष्टयो रक्त-  
वर्णाः क्षुद्रपक्षिविशेषा वा तैर्हतेषु कुरुषु तद्देशस्थसस्येष्विति यावत् । आख्यायिकार्यमाह—'चाक्रायण इति' । स हि दुर्भिक्षे जाते  
जाययाऽनुपजातपयोधरादिस्त्रीभ्यजनया सह देशान्तरं प्रतिचक्रमे । स कदाचिदिभ्यग्रामे निवसन्निभ्येन सह हस्त्यारोहेण सामिभो-  
जितानर्धभक्षितान्कुरुमाषान्कुरितसमाधानं भक्षितवानित्यर्थः । अनुपानं गृहाणेत्युक्ते सत्युच्छिष्टं मे पीतं स्यादिति प्रतिषिध्य किमेते-



पांश्चखाद । अनुपान तु तदीयमुच्छिष्टदोषात्प्रत्याचक्षे । कारणं चात्रोवाच 'न वा अजीवि-  
ष्यपिदानादम्' ( छा० १।१०।४ ) इति 'कामो म उदकपानम्' ( छा० १।१०।४ ) इति च ।  
पुनश्चोत्तरद्वुस्तानेव स्वपरोच्छिष्टाण्युषितान्कुल्मापानभक्ष्यां बभूवेति । तदेतदुच्छिष्टोच्छिष्टपर्यु-  
षितभक्षणं दर्शयन्त्याः श्रुतेराशयातिशयो लक्ष्यते प्राणात्ययप्रसङ्गे प्राणसंधारभावात्प्रत्य-  
मपि भक्षयितव्यमिति । स्वस्थावस्थायां तु तन्न कर्तव्यं विधायतापीत्यनुपानप्रत्यक्ष्यानाद्भूयते ।  
तस्मादर्थवादो 'न ह वा एवंविदि' ( छा० ५।२।१ ) इत्येवमादिः ॥ २८ ॥

अबाधाच्च ॥ २९ ॥

एवंच सत्याहारशुद्धौ सत्त्वशुद्धिरित्येवमादि भक्ष्याभक्ष्यविभागशास्त्रमबाधितं भविष्यति ॥ २९ ॥

अपिच स्मर्यते ॥ ३० ॥

अपिचापदि सर्वाङ्गभक्षणमपि स्मर्यते विदुषोऽविदुषश्चापिशेषेण—'जीवितात्ययमापन्नो  
योऽन्नमन्ति यतस्ततः । लिप्यते न स पापेन पञ्चपत्रमिवाभसा' इति । तथा 'मद्यं नित्यं  
ब्राह्मणः', 'सुरापस्य ब्राह्मणस्योष्णामासिश्चेयुः', 'सुरापाः कृमयो भवन्त्यभक्ष्यभक्षणात्' इति च  
स्मर्यते वर्जनमनञस्य ॥ ३० ॥

शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३१ ॥

शब्दश्चानञस्य प्रतिषेधकः कामकारनिवृत्तिप्रयोजनः काठकानां संहितायां श्रूयते—'तस्माद्ब्रा-  
ह्मणः सुरां न पिबेत्' इति । सोऽपि 'न ह वा एवंविदि' ( छा० ५।२।१ ) इत्यस्यार्थवादत्वा-  
दुपपन्नतरो भवति । तस्मादेवंजातीयका अर्थवादा न विधय इति ॥ ३१ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

दिदेवतामुपदिश्य धनं प्राप्य स्थित इति भावः । अत्रोच्छिष्टभक्षणजलत्यागात्मकशिष्टाचारलिङ्गाच्छ्रौतादनापदि विदु-  
षाभक्ष्यं न भक्षणीयमिति सूच्यत इति भावः ॥ २८ ॥ २९ ॥ सुरापानेनापि जीवनमाशङ्क्य कदापि तन्न कार्य-  
मित्याह—तथा मद्यं नित्यं ब्राह्मण इति । वर्जयेदिति शेषः । कुत इत्याशङ्क्य मरणान्तप्रायश्चित्तविधानादित्याह—  
सुरापस्येति । उष्णामन्तितप्सां सुरामिति शेषः । इतश्च सा न पेयेत्याह—सुरापा इति ॥ ३० ॥ उदाहृतस्मृतीनां  
मूलश्रुतिमाह—शब्दश्चेति । कामकारो यथेष्टप्रवृत्तिः सोऽपि निषेधोऽपि उपपन्नतरो भवति । न ह वा एवंविदीत्य-  
स्यार्थवादत्वात् । यद्ययमपि विधिः स्यात्तर्हि विहितप्रतिषिद्धत्वात्पोडशिग्रहणाग्रहणवत्सुरापाने विकल्पः स्यात्स च सर्व-

भामती

स हि चाक्रायणो हस्तिपकोच्छिष्टान्कुल्मापान्भुजानो हस्तिपकेनोक्तः । कुल्मापानिव मदुच्छिष्टमुदकं कस्मान्नानुपिबसीति ।  
एवमुक्तस्तदुदकमुच्छिष्टदोषात्प्रत्याचक्षे । कारणं चात्रोवाच । न वाऽजीविष्यं न जीविष्यामीतीमान्कुल्मापानखादम् । कामो  
म उदकपानमिति स्वातन्त्र्यं मे उदकपाने नदीकूपतडागप्रपादिषु यथाकामं प्राप्नोमीति नोच्छिष्टोदकाभावे प्राणात्यय इति तत्रो-  
च्छिष्टभक्षणदोष इति मटर्चाहतेषु कुरुषु ग्लायज्ञशनायया मुनिर्निरपत्रप इभ्येन सामिजगन्धादयामास ॥ २८ ॥ २९ ॥

न्यायनिर्णय

ऽद्युच्छिष्टा नेति परेणोक्ते कारणं चानुपाननिषेधे कथितवानित्याह—अनुपानं त्विति । कुल्माषाश्चैत्र भक्ष्यन्ते जीवनमेव मे न  
स्यात्कामः स्वेच्छतो मे तडागादिपुद्गलपानं भविष्यतीत्यर्थः । स्वयं खादित्वा शिष्टाज्जायार्थमाजहार । तथा च भर्तृस्वभावज्ञया निहिता-  
नुत्तरदिने प्रातरेव भक्षितवानित्याह—पुनश्चेति । कुल्माषभक्षणश्रुतेरभिप्रायमाह—तदिति । अनुपाननिषेधश्रुतेस्वातन्त्र्यमाह—  
स्वस्थेति । सर्वाङ्गभक्षणस्य निरङ्कुशत्वाभावे फलितमाह—तस्मादिति ॥ २८ ॥ तस्यार्थवादत्वे हेत्वन्तरमाह—अबाधाच्चेति ।  
सामान्यशास्त्रविरोधान्न कल्प्यो विशेषविधिरित्युक्तम् । अनुना सामान्यशास्त्रं दर्शयन्सूत्रं योजयति—एवंचेति । स्वस्थावस्थाया  
भक्ष्याभक्ष्यभेदे सतीति यावत् ॥ २९ ॥ आपदवस्थायामभक्ष्यभक्षणानुष्ठाने स्मृतिः सवादयति—अपीति । स्मृतिरपि विद्वद्विषयेत्याश-  
ङ्गाह—अपिचेति । सुरापानमवस्थाद्वयेऽपि न कार्यमित्याह—तथेति । ब्राह्मणो वर्जयेदिति शेषः । जीवितात्ययस्त्वस्या सुरापि  
तदत्यये पातव्येत्याशङ्गाह—सुरापस्येति । उष्णा सुरामिति शेषः । उष्णामग्निना तप्तमिति यावत् । मरणान्तिकप्रायश्चित्त-  
वृष्टेस्तत्प्रसङ्गेऽपि सा न पातव्येत्यर्थः । इतश्च सा सदा न पेयेत्याह—सुरापा इति । तत्र हेतुः—अभक्ष्येति । मद्यमित्यादि-  
स्मृतेस्तात्पर्यमाह—वर्जनमिति ॥ ३० ॥ स्मृतिप्रामाण्यार्थं तन्मूलश्रुतिमाह—शब्दश्चेति । तस्माद्ब्राह्मणस्य सुरापस्य मरणान्तिक-  
प्रायश्चित्तदर्शनादिति यावत् । श्रौतनिषेधस्य प्रकृतोपयोगमाह—सोऽपीति । श्रुतिस्मृतिसिद्धमर्थमुपसहरन्नतः शब्दं व्याचष्टे  
—तस्मादिति ॥ ३१ ॥ सर्वाङ्गत्वोक्तिः शास्त्रान्तरविरोधे स्तुतिरित्युक्तम् । यव विधायित्वोक्तिर्यज्ञाना स्तुतिर्नित्यत्वश्च-

## विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३२ ॥



विद्यार्थमाश्रमार्थं च द्विप्रयोगोऽथवा संकुर्व ॥ प्रयोजनविभवेन प्रयोगोऽपि विभिन्यते ॥ १ ॥

आद्यार्थमुच्यते तस्मिन् स्याद्विद्यार्थमाश्रमस्तथा ॥ अनित्यनित्यसंयोग उक्तिभ्यां सादरे मत् ॥ २ ॥

‘सर्वापेक्षा च—’ ( ब्र० सू० ३।४।२६ ) इत्यत्राश्रमकर्माणां विद्यासाधनत्वमवधारितम् । इदानीं तु किममुमुक्षोरप्याश्रममात्रनिष्ठस्य विद्यामकाम्यमानस्य नाज्यनुष्ठेयान्युताहो नेति चिन्त्यते । तत्र ‘तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति’ ( बृ० ३।४।२२ ) इत्यादिनाश्रमकर्माणां विद्यासाधनत्वेन विहितत्वाद्विद्यामनिच्छतः फलान्तरं काम्यमानस्य नित्यान्यननुष्ठेयानि । अथ तस्याप्यनुष्ठेयानि न तर्ह्येषां विद्यासाधनत्वं नित्यानित्यसंयोगविरोधादिति । अस्यां प्राप्नोति पठति—आश्रममात्रनिष्ठस्याप्यमुमुक्षोः कर्तव्यान्वेव नित्यानि कर्माणि ‘यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति’ इत्यादिना विहितत्वात् । नहि वचनस्यातिभारो नाम कश्चिदस्ति ॥ ३२ ॥ अथ यदुक्तं नैवं सति विद्यासाधनत्वमेषां स्यादित्यत उत्तरं पठति—

## सहकारित्वेन च ॥ ३३ ॥

विद्यासहकारीणि चैतानि स्युर्विहितत्वादेव ‘तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति’ ( बृ० ३।४।२२ ) इत्यादिना । तदुक्तम्—‘सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्वत्’ ( ब्र० सू० ३।४।२६ )

भाष्यरत्नप्रभा

स्मृतिभिः शिष्टाचारेण च विरुद्ध इति तात्पर्यार्थः ॥ ३१ ॥ विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि । नित्याग्निहोत्रादिकर्मसु विहितत्वाद्विनियुक्तविनियोगविरोधाच्च संशये शास्त्रान्तरविरोधात्सर्वान्नत्वोक्तेः स्तुतित्ववन्नित्यविनियुक्तत्वश्रुतिविरोधाद्विविदिषायां विनियोगश्रुतेः स्तुतित्वमिति पूर्वपक्षमाह—तत्रेति । ज्ञानकामनयानुष्ठाने कर्मणामनित्यत्वमनावश्यकत्वम् । तस्या अनित्यत्वाद्यावज्जीवादिविधिना तु नित्यत्वं चेति विरुद्धधर्मद्वयापाताद्विविदिषाश्रुतेः स्तुतित्वमिति फलं पूर्वपक्षे । सिद्धान्ते तूभयथानुष्ठानं फलम् ॥ ३२ ॥ सह मिलित्वा शुद्धिद्वारा विद्यां कुर्वन्तीति सहकारीणि कर्माणि ।

भामती

॥ ३० ॥ ३१ ॥ विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि । नित्यानि आश्रमकर्माणि यावज्जीवश्रुतेर्निर्लेहितोपायतयाऽवश्यं कर्तव्यानि । विविदिषन्तीति च विद्यासंयोगाद्विद्यायाश्चावश्यंभावनियमाभावादनित्यता प्राप्नोति । नित्यानित्यसंयोगश्चैकस्य न सम्भवति, अवश्यानवश्यंभावयोरेकत्र विरोधात् । नच वाक्यभेदाद्वास्तवो विरोधः शक्योऽपनेतुम् । तस्मादनध्यवसाय एवात्रेति प्राप्तम् । एतेन ‘एकस्य तूभयत्वे संयोगपृथक्त्वम्’ इत्याक्षिप्तम् । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—सिद्धे हि स्याद्विरोधोऽयं न तु साध्ये कथंचन । विध्यधीनात्मलाभेऽस्मिन् यथाविधि मता स्थितिः ॥ सिद्धं हि वस्तु विरुद्धधर्मयोगेन बाध्यते । न तु साध्यरूपं यथा षोडशिन एकस्य ग्रहणाग्रहणे । ते हि विध्यधीनत्वाद्विकल्पेते एव । न पुन सिद्धे विकल्पसम्भवः । तदिहैकमेवाग्निहोत्राख्यं कर्म यावज्जीवश्रुतेर्निमित्तेन युज्यमानं निर्लेहितोपात्तदुरितप्रक्षयप्रयोजनमवश्यकर्तव्यं, विद्याज्ञतया च विद्याया कादाचित्कतयानवश्यंभावेऽपि ‘काम्यो वा नैमित्तिको वा नित्यमर्थं विकृत्य निविशते’ इति न्यायादनित्याधिकारेण निविशमानमपि न नित्यमनित्ययति, तेनापि तत्सिद्धेरिति संयोगपृथक्त्वान्न नित्यानित्यसंयोगविरोध एकस्य कार्यस्येति सिद्धम् । सहकारित्वं च कर्मणा न कार्ये विद्यायाः किं तूत्पत्तौ । कोऽर्थो विद्यासहकारीणि कर्माणीति । अयमर्थः—सत्सु कर्मसु विद्यैव स्वकार्ये व्याप्रियते । यथा

न्यायनिर्णयः

तिविरोधादित्याशङ्क्याह—विहितत्वाच्चेति । व्यवहितेन सवन्धमाह—सर्वापेक्षेति । अग्निहोत्रादिकर्माण्यधिकृत्य विहितत्वादिनियुक्तविनियोगयोगाच्च संशयमाह—इदानीं त्विति । अत्राग्निहोत्रादीनामुभयथात्वोक्त्या स्वतन्त्रपुमर्थहेतुशास्त्रोत्थात्मविद्योपायोपवर्णनात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे विद्याहेतुत्वोक्तेः स्तुतित्वाद्विविदिषावाक्यस्य विवक्षितार्थत्वासिद्धिः । सिद्धान्ते संयोगपृथक्त्वन्यायात्कर्मणामुभयत्वसम्भावत्तत्सिद्धिरित्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षमाह—तत्रेति । यावज्जीवश्रुतेरमुमुक्षोरपि तान्यनुष्ठेयानीत्याशङ्क्याह—अथेति । विविदिषाश्रुतेर्विद्यासंयोगोऽपि तेषामवश्यभावीत्याशङ्क्याह—नित्येति । आवश्यकत्वाभावाद्विद्याकामनायाः काम्यतया कर्मणामनावश्यकत्वं नित्यतया चावश्यकत्वमित्येकत्रैवावश्यकत्वानावश्यकत्वे विरुद्धे स्याताम् । अतो विद्योपायत्वोक्ति स्तुतिरेवेत्यर्थः । सिद्धान्तसूत्रमवतार्य व्याकरोति—अस्यामिति । नित्यतया विहितानां विद्याधेतया विधानं गौरवादयुक्तमित्याशङ्क्याह—नहीति ॥ ३२ ॥ उक्तमनूचोत्तरत्वेन सूत्रमवतारयति—अथेत्यादिना । नित्यत्वेऽपि विद्यासंयुक्तत्वमग्निहोत्रादीनां विविक्तादेष्टव्यमिति व्याचष्टे—विद्येति । विविदिषासंयोगमात्रमत्र श्रुतं कुतो विद्यासंयुक्तत्वं, तत्राह—तदुक्तमिति । सहकारित्वोक्त्या फलं प्रत्येवोपकारि-

इति । न चेद् विद्यासहकारित्ववचनमाश्रमकर्मणां प्रयाजादिविधियाफलविषयं मन्तव्यम् । अविधिलक्षणत्वाद्विद्यायाः । असाध्यत्वाच्च विद्याफलस्य । विधिलक्षणं हि साधनं दर्शपूर्ण-  
मासादि स्वर्गफलसिद्ध्याधिपत्या सहकारिसाधनान्तररूपेक्षते नैवं विद्या । तथाचोक्तम् 'अत-  
एव चाग्नीन्धानाद्यनपेक्षा' ( ब्र० सू० ३।४।२५ ) इति । तस्मादुत्पत्तिसाधनत्वं एवैषां सहका-  
रित्ववाच्योक्तिः । नचात्र नित्यानित्यसंयोगविरोध आशङ्क्यः, कर्माभेदेऽपि संयोगभेदात् ।  
नित्यो ह्येकः संयोगो यावज्जीवादिवान्यकल्पितो न तस्य विद्याफलत्वम् । अनित्यस्त्वपरः  
संयोगः 'तमेतं वेदानुवचनेन' ( ब्र० ४।४।२२ ) इत्यादिवान्यकल्पितस्तस्य विद्याफलत्वम् ।  
यथैकस्यापि खादिरत्वस्य नित्येन संयोगेन कर्तव्यत्वमनित्येन संयोगेन पुरुषार्थत्वं तद्वत् ॥ ३३ ॥

**सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३४ ॥**

सर्वथाप्याश्रमकर्मत्वपक्षे विद्यासहकारित्वपक्षे च त एवाग्निहोत्रादयो धर्मा अनुष्ठेयाः । त-

आयत्तप्रभा

तेषां भावस्तत्त्वं तेनेत्यर्थः । विद्यया सह फलकारित्वं सहकारिपदप्राप्तं निरस्यति—नचेदमिति । विद्याया अविहि-  
तत्वाद्वाङ्मापेक्षास्ति । अतो विहितानि कर्माणि अविहिताया न सहकार्यज्ञानि मोक्षस्यासाध्यत्वाच्च न कर्मणां सहका-  
रित्वसंभव इत्यर्थः । तुल्यबलश्रुतिद्वयेन विनियोगपृथक्त्वं संयोगभेदस्ततो न विरोधः । कामनाया अनित्यत्वेऽपि  
कर्मणां नानित्यत्वं नित्यविधिना प्रयोगस्य नित्यत्वात् । सत्यां कामनायां काम्यप्रयोगेनैव नित्यत्वसिद्धेर्न कश्चिद्विरोधः ।  
इदञ्च 'एकस्य तूभयत्वे संयोगपृथक्त्वम्' इति सूत्रे चिन्तितम् । यथा 'खादिरो यूपो भवति' इति श्रुत्या खादिरत्वस्य  
कर्तव्यता खादिर वीर्यकामस्येति श्रुत्या पुरुषार्थता चेति । अतः सति वाक्यद्वये विनियुक्तविनियोगो न विरुध्यत  
इत्यर्थः ॥ ३३ ॥ ननु नित्याग्निहोत्रादिभ्यो भिन्ना एवापूर्वयज्ञादयो विविदिषायां विनियुज्यन्तां तत्र कुतो विनियुक्त-  
विनियोगस्तत्राह—सर्वथापीति । नित्यत्वे काम्यत्वे चेत्यर्थः । कुण्डपायिनामयने मासमग्निहोत्रं जुह्वतीत्याख्यातस्य  
साध्यहोमवाचित्वात्तदेकार्थकाग्निहोत्रपदस्य व्यवहितसिद्धाग्निहोत्रपरामर्शकत्वायोगान्मासगुणविशिष्टं कर्मान्तरं विधीयत

आमती

'सहैव दशभिः पुत्रैर्भार वहति गर्दभी' इति सत्स्वेव दशपुत्रेषु सेव भारस्य बाहिकेति । अविधिलक्षणत्वादिति ।  
विहितं हि दर्शपूर्णमासाद्यज्ञैर्युज्यते न त्वविहितम् । ग्राहकग्रहणपूर्वकत्वादन्नभावस्य विधेश्च ग्राहकत्वात् । अविहिते च तदनु-  
पपत्तेः । नतरणामपि च प्रतिपत्तीना ब्रह्मणि विधानानुपपत्तेरित्युक्तं प्रथमसूत्रे । द्रष्टव्यो निदिध्यासितव्य इति च विधिसङ्ख्यं  
न विधिरित्युक्तम् । उत्पत्तिं प्रति हेतुभावस्तु सत्त्वशुद्ध्या विविदिषोपजनद्वारेण वस्तादुपपादितम् । असाध्यत्वाच्च विद्याफल-  
स्थापवर्गस्य स्वरूपावस्थानलक्षणो हि रा । नच स्वरूपं ब्रह्मण साध्यं नित्यत्वात् । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ ३२ ॥ ३३ ॥  
**सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ।** यथा मासमग्निहोत्रं जुह्वतीति प्रकरणान्तरात्कर्माभेद एवमिहापि 'तमेतं वेदानुवचनेन  
ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन' इति क्रतुप्रकरणमतिक्रम्य श्रवणात्प्रकरणान्तरात्तद्विषयवच्छेदे सति कर्मान्तरमिति प्राप्तं  
उच्यते—सत्यपि प्रकरणान्तरे तदेव कर्म, श्रुतेः स्मृतेश्च संयोगभेद पर यथा 'अग्निहोत्रं जुहुयात्स्वर्गकाम.' 'यावज्जीवम-  
ग्निहोत्रं जुहुयात्' इति तदेवाग्निहोत्रसुभयसंयुक्तम् । नहि प्रकरणान्तरं साक्षाद्भेदकम् । किंतु अज्ञातज्ञापनस्वरूपो विधिः  
प्रकरणैक्ये स्फुटतरप्रत्यभिज्ञाबलेन स्वरसं जह्यात् । प्रकरणान्तरेण तु विषटितप्रत्यभिज्ञानं स्वरसमजह्वकर्म भिनत्ति ।

न्यायनिर्णयः

त्वमाचार्यामीष्टं कर्मणामित्याशङ्क्याह—नचेति । शास्त्रीयमन्वयव्यतिरेकसिद्धं चोपकारकत्वम् । न चात्रोभयमस्तीत्याह—अविधीति ।  
ब्रह्मणी. स्वकार्ये न चोदितापेक्षाऽचोदितत्वान्मर्दनवदित्यर्थः । ब्रह्मणीः स्वफले नेतिकर्तव्यतापेक्षा स्वतोऽसाध्यफलत्वात्कूपखनन-  
व्यापारवदित्याह—असाध्यत्वादिति । अविधिलक्षणत्वं व्यतिरेकोदाहरणेन प्रपञ्चयति—विधीति । अन्नभावस्य ग्राहकग्रहणपूर्व-  
कत्वादिधैर्ग्राहकत्वाद्विहितं दर्शपूर्णमासादि प्रयाजादिभिर्ग्राहकगृहीतरज्ञैर्युज्यते नाविहिता विधेत्यर्थः । तथापि कामसाध्यफलत्वेन  
विद्याया कर्मणामन्वयराहित्यं तदाह—तथाचेति । कथं तर्हि सहकारित्ववचनं तदाह—तस्मादिति । सह पुत्रैर्भार वहति गर्द-  
भीतिवत्कर्मसु सत्स्वेव विद्या स्वकार्येण व्याप्रियत इत्यभिप्रेत्य सहकारित्वोक्तिरित्यर्थः । परोक्तमुद्राव्यं प्रत्याह—नचेति । संयो-  
गभेदं विशदयति—नित्यो हीति । तुल्यबलश्रुतिद्वयेन पृथगेव सबन्धविधिः संयोगभेदस्तस्मादुभयथात्वमविरुद्धमित्यर्थः । 'एकस्य  
तूभयत्वे संयोगपृथक्त्वम्' इत्यत्रैतच्चिन्तितमित्युदाहरणेन दर्शयति—यथेति । बैल्यो वा खादिरो वा पालाशो वेल्यो नित्यः  
संयोगस्तेन कर्तव्यस्य खादिरत्वस्य वीर्यकामस्येत्यपरः संयोगोऽनित्यस्तेन पुरुषार्थत्वेत्येकस्य खादिरत्वस्योभयार्थत्वे संयोगपृथक्त्वं  
हेतुस्तथा कर्मस्वभेदेऽपि संयोगभेदादुभयथात्वमित्यर्थः ॥ ३३ ॥ ननु प्रकरणान्तरस्येभ्यो नित्यकर्मभ्यो भिन्नान्येव कर्माणि  
विविदिषावाक्ये विद्यासंयुक्ततया विधीयन्ते प्रकरणभेदस्य भेदकत्वात्तत्कर्तव्यं तस्योभयत्वं, तत्राह—सर्वथेति । प्रतिज्ञा व्याचष्टे—  
**सर्वथापीति ।** पञ्चकारव्यावर्त्यं शङ्क्या दर्शयति—त एवेतीति । भेदशङ्कानिवृत्तिं व्यतिरेकदृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति ।

एवेत्यध्यायश्चाचार्यः किं निवर्तयति । कर्मभेदशङ्कासिति ब्रूमः । यथा कुण्डपायिनामग्ने 'व्यापशिहोत्रं जुहति' इत्यत्र नित्यादग्निहोत्रान्कर्मान्तरमुपदिश्यते नैवसिंह कर्मभेदोऽस्तीत्यर्थः । कुतः—उभयलिङ्गात् । श्रुतिलिङ्गात्स्मृतिलिङ्गाच्च । श्रुतिलिङ्गं तावत् 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिपन्ति' ( बृ० ४।४।२२ ) इति सिद्धवदुत्पन्नरूपाण्येव यज्ञादीनि विविदिषायां विनियुक्ते न तु जुहतीत्यादिवदपूर्वमेषां रूपमुत्पादयतीति । स्मृतिलिङ्गप्रति 'अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः' ( ६।१ ) इति विज्ञातकर्तव्यताक्रमेण कर्म विद्योत्पत्त्यर्थं दर्शयति । यस्यैतेऽष्टाचत्वारिंशत्संस्कारा इत्याद्या च संस्कारा अप्रसिद्धिर्बैदिकेषु कर्मसु तत्संस्कृतस्य विद्योत्पत्तिमभिप्रेत्य स्मृतौ भवति । न तस्मात्तान्निवृत्तमेवाध्यायम् ॥ ३४ ॥

अनभिभवं च दर्शयति ॥ ३५ ॥

सहकारित्वस्यैवैतदुपोद्वलकं लिङ्गदर्शनमनभिभवं च दर्शयति श्रुतिर्ब्रह्मचर्यादिसाधनसंपन्नस्य रागादिभिः क्लेशैः 'एष ह्यात्मा न नश्यति यं ब्रह्मचर्येणानुविन्दते' ( छा० ८।५।३ ) इत्यादिना । तस्माद्यज्ञादीन्याश्रमकर्माणि च भवन्ति विद्यासहकारीणि चेति निश्चितम् ॥ ३५ ॥

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३६ ॥



नास्त्यनाश्रमिणो ज्ञानमस्ति वा नैव विद्यते ॥ धीशुद्धार्थाश्रमत्वस्य ज्ञानहेतोरभावत् ॥ १ ॥  
अस्त्येव सर्वरावन्धिजपादेश्चित्तशुद्धिः ॥ श्रुता हि विद्या रेखादेराश्रमे त्वतिशुद्धता ॥ २ ॥

विधुरादीनां द्रव्यादिसंपन्नहितानां चान्यतमाश्रमप्रतिपत्तिहीनानामन्तरालवर्तिनां किं विद्या-

भाष्यरत्नप्रभा

इति युक्तमिह तु यज्ञेनेत्यादि सुबन्तानामाख्यातेनैकार्थत्वाभावात्सिद्धव्यवहितकर्मानुवादकत्वात्तेषामेव कर्मणां ज्ञानार्थत्वविधिरिति भावः । सिद्धकर्मसु संस्कारत्वप्रसिद्धिरपि शुद्धाख्यसंस्कारद्वारा ज्ञानार्थककर्माभेदे लिङ्गमित्याह—यस्यैत इति ॥ ३४ ॥ ब्रह्मचर्यादिकर्मणा प्रतिबन्धध्वसद्वारा विद्यार्थत्वे लिङ्गमाह—अनभिभवं चेति ॥ ३५ ॥ अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः । अनाश्रमिणां जपादिकर्मसत्त्वाच्चिन्दितत्वाच्च संशये सति आश्रमकर्मणामेव विद्याहेतुत्व-

भामती

इह तु सिद्धवदुत्पन्नरूपाण्येव यज्ञादीनि विविदिषाया विनियुजानो न जुहतीत्यादिवदपूर्वमेषां रूपमुत्पादयितुमर्हति । न च तत्रापि नैयमिकाग्निहोत्रे मासविधिर्नापूर्वाग्निहोत्रोत्पत्तिरिति साप्रतम् । होम एव साक्षाद्विश्रुते । कालस्य चानुपादेयस्याविधेयत्वात् । काले हि कर्म विधीयते न कर्मणि काल इत्युत्सर्गः । इह तु विविदिषाया विधिश्चुतिः न यज्ञादौ । तानि तु सिद्धान्येवानूद्यन्त इत्यैककर्मात्संयोगपृथक्त्वं सिद्धम् । स्मृतिमुक्त्वा लिङ्गदर्शनमुक्तम् ॥ ३४ ॥ ३५ ॥ अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः । यदि विद्यासहकारीण्याश्रमकर्माणि हन्त भो विधुरादीनामनाश्रमिणामनधिकारो विद्यायाम्, अभावात्सहकारिणामा-

न्यायनिर्णयः

कुण्डपायिनामयनगताग्निहोत्रस्य प्रकरणभेदात्प्रसिद्धाग्निहोत्रात्कर्मान्तरत्ववद्विविदिषन्तीति विद्यासयुक्ततया विहितानामपि कर्मणा प्रकरणभेदादेव कर्मान्तरत्वशङ्काया दृष्टान्ते जुहतीतिहोमविधिश्चुतेर्मासाख्यकालस्य चानुपादेयत्वेनाविधेयत्वादग्निहोत्रशब्दस्य चाख्यातपारतन्त्र्यादाख्यातस्य च जुहोते सनिहितरूपवत्कर्म हित्वा व्यवहितनैयमिकाग्निहोत्रपरामर्शित्वायोगादाख्यातार्थवाचिनोऽग्निहोत्रशब्दस्यापि कर्मान्तरविषयत्वमेवेति युक्तम् । विविदिषावाक्ये तु विविदिषायामेव विधिश्चवणात्प्रसिद्धानामेव यज्ञादीनां यज्ञादिशब्दैरनुवादादिद्यासंयोगमात्रं विधीयते तेषामिति न कर्मान्तरतेत्यर्थः । उक्तमेवार्थं प्रश्नद्वारा हेतुमवतार्य स्फोरयति—कुत इत्यादिना । प्रसिद्धकर्मसु संस्कारत्वप्रसिद्धिरपि तेषां निश्चितमलनिरासेन ज्ञानोत्पत्तादुपकारकत्वमावेदयन्ती कर्माभेदं सूचयतीत्याह—अष्टेति । गर्भाधानादयः सहधर्मचारिणीसंयोगान्ताश्चतुर्दश पञ्चमहायज्ञा सप्त सोमसस्था सप्त हविःसस्त्र सप्त पाकसस्था इति चत्वारिंशत्संस्काराः । अनश्वन्सहिताध्ययन प्रायण कर्म जप उक्तमण दैहिक मससमूहनमस्थिसंचयन श्राद्धानीत्येवमष्टाचत्वारिंशत्संस्काराः । कर्मभेदाशङ्कायोगे फलितमाह—तस्मादिति ॥ ३४ ॥ नित्यानि कर्माणि स्वतः पुण्यलोकावाप्तिलान्यपि ज्ञानकामेनानुष्ठितानि ज्ञानार्थानित्युक्तम् । इदानीं ब्रह्मचर्यादीनामाश्रमकर्मणा क्लेशतनूकरणेन विद्योदये हेतुतेत्यत्र लिङ्गमाह—अनभिभवं चेति । सूत्रस्य तात्पर्योक्तिपूर्वकमक्षरार्थं कथयति—सहकारित्वस्येति । उभयविध्यवीनमर्थमुपसहरति—तस्मादिति ॥ ३५ ॥ आश्रमकर्मणा विद्योपायत्वे सत्यनाश्रमकर्मणा नैवमिति मन्वान प्रत्याह—अन्तरेति । अनाश्रमिणो विधुरादीन्विषयीकृत्य तेषां कर्मित्वप्रसिद्धेर्निन्दाप्रसिद्धेश्च संशयमाह—विधुरेति । अत्रानाश्रमकर्मणासुक्तविद्याहेतुत्वोक्त्या पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे यथा विधु-

यामधितानोऽपि विद्यां तास्तीति संग्रहे तास्तीति नावन्प्राप्तम् । आश्रमदार्ढ्येणां विद्याहेतुत्वाच्च धारणापराधमन्त्रार्थमन्त्राच्चतेषामपि । एवं प्राप्त इदमाह—अन्तरा चापि नवधाधारित्वेन अर्त-  
मानोऽपि विद्यायामधिक्रियते । कृतः—तदुष्टः । रैकाद्याचक्रवीप्रभृतीनामेवंमतानामपि ब्रह्म-  
विर-श्रुत्युपलब्धेः ॥ ३६ ॥

अपि च न्ययते ॥ ३७ ॥

संपर्तप्रभृतीनां च नश्वर्यादियोगादनपेक्षिताश्रमकर्मणामपि महायोगित्वं श्रयत इतिहासे  
॥ ३७ ॥ ननु लिङ्गमिदं श्रुतिस्मृतिदर्शनमुपन्यस्तं का नु खलु प्राप्तिरिति साऽभिधीयते—

विशेषानुग्रहश्च ॥ ३८ ॥

तेषामपि च विधुरादीनामविरुद्धैः पुरुषमात्रसंवन्धिभिर्जपोपवासदेवताराधनादिभिर्धर्मविशेषै-  
रनुग्रहो विद्यायाः संभवति । तथाच स्मृतिः—‘जप्येनेव तु संसिध्येद्ब्राह्मणो नात्र संशयः ।  
कुर्यादन्यन्न वा कुर्यान्मैत्रो ब्राह्मण उच्यते’ इत्यसंभवदाश्रमकर्मणोऽपि जप्येऽधिकारं दर्शयति ।  
जन्मान्तरानुष्ठितैरपि चाश्रमकर्मभिः संभवत्येव विद्याया अनुग्रहः । तथाच स्मृतिः—‘अनेक-  
जन्मसंसिद्धस्ततो याति परां गतिम्’ ( ६।४५ ) इति जन्मान्तरसंचितानपि संस्कारविशेषाननु-  
ग्रहीतृन्विद्यायां दर्शयति । दृष्टार्था च विद्या प्रतिषेधाभावमात्रेणाप्यर्थिनमधिकरोति श्रवणा-

भाष्यरत्नप्रभा

श्रुतेरनाश्रमस्य निन्दितत्वाच्चानधिकार इति पूर्वपक्षः । तत्रानाश्रमकर्मणां विद्याहेतुत्वासिद्धिः । सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति  
फलम् ॥ ३६ ॥ ३७ ॥ रैकादीनां विद्यावत्त्वलिङ्गस्य जन्मान्तराश्रमकर्मणाऽन्यथासिद्धेरनाश्रमकर्मणो विद्यार्थत्वप्रापकं  
मानान्तरं वाच्यमिति शङ्कते—ननु लिङ्गमिति । अनाश्रमिन्वाविरुद्धानां वर्णमात्रप्राप्तधर्माणां विद्यार्थत्वे मानमाह—  
तथाचेति । मैत्रो दयावानित्यर्थः । नन्वनाश्रमिणां कर्म भवतु विद्याहेतुस्तथापि तेषां न श्रवणादावधिकारः संन्यासा-  
भावादित्यत आह—दृष्टार्था चेति । बन्धकाज्ञानध्वत्तिफलकविद्याकामस्य श्रवणेऽधिकारः । संन्यासोऽपि कदा-

भामती

श्रमकर्मणामिति प्राप्त उच्यते—नात्यन्तमकर्मणां रैकाविधुरवाचक्रवीप्रभृतयः । सन्ति हि तेषामनाश्रमिणेऽपि जपोपवासदे-  
वताराधनादीनि कर्माणि । कर्मणा च सहकारित्वमुक्तमाश्रमकर्मणामुपलक्षणत्वादिति न तेषामनधिकारो विद्यासु । जन्मान्त-  
रानुष्ठितैरपि चेति । न खलु विद्याकार्यं कर्मणामपेक्षा । अपितु उत्पादे । उत्पादयन्ति च विविदिषोपहारेण कर्माणि  
विद्याम् । उत्पन्नविविदिषाणां पुरुषधौरेयाणां विधुरसर्वतर्पप्रभृतीनां कृत कर्मभिः । यद्यपि चेह जन्मनि कर्माण्यननुष्ठितानि  
तथापि विविदिषातिशयदर्शनात्प्राप्ति भवेऽनुष्ठितानि तैरिति गम्यत इति । ननु यथाधीतवेद एव धर्मजिज्ञासायामधिक्रियते  
नानधीतवेद इह जन्मनि । तथेह जन्मन्याश्रमकर्मोत्पादितविविदिष एव विद्यायामविकृतो नेतर इत्यनाश्रमिणामनधिकारो  
विधुरप्रभृतीनामित्यत आह—दृष्टार्था चेति । अविद्यानिवृत्तिर्विद्याया दृष्टोऽर्थः । स चान्वयव्यतिरेकसिद्धो न नियममपेक्षत  
इत्यर्थः । प्रतिषेधो विघातस्तस्याभाव इत्यर्थः ॥ ३६ ॥ ३७ ॥ ३८ ॥ यद्यनाश्रमिणामप्यधिकारो विद्याया कृतं तर्ह्यश्रमैर-

न्यायनिर्णयः

रकर्मणा विद्याहेतुत्वासिद्धिस्तथैवाश्रमकर्मणामपि विद्याहेतुत्वासिद्धिः । सिद्धान्ते त्वाश्रमत्वस्य ज्यायस्त्वात्तत्कर्मणां सुतरा तत्सिद्धिरिति  
मन्वानः । सशयमनूय पूर्वपक्षमाह—नास्तीत्यादिना । विविदिषावाक्ये यज्ञादिषु प्रत्येक करणविभक्तिश्रुतेराश्रमकर्माभावेऽपि  
वर्णमात्रधर्माणां दानादीनां सभवाद्विधुरादीनामपि विद्याधिकारः स्यादित्याशङ्क्य केवलवर्णधर्माणां विद्यासाधनत्वे सत्याश्रमकर्मणां  
वैयर्थ्यादनाश्रमिणामनधिकारो विद्यायामित्याह—आश्रमेति । अनाश्रमकर्मणा न विद्याहेतुतेति पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति—  
एवमिति । प्रतिज्ञा व्याकरोति—अनाश्रमित्वेनेति । तदुष्टेरिति व्याचष्टे—रैकेति ॥ ३६ ॥ श्रोती दृष्टिं शिक्षां सातीमपि  
दर्शयति—अपीति ॥ २७ ॥ श्रुतिस्मृतिभ्यां सिद्धे सिद्धान्तेऽनन्तरसूत्रनिरस्य चोद्यमाह—नन्विति । जन्मान्तरकृतादपि कर्मणो  
रैकादीनां विद्यासंभवाद्गोपाबाधुक्तात्कर्मणो विधेयत्र श्रुतिस्मृत्योरनियामकत्वाज्जियामकान्तर वक्तव्यमित्यर्थः । आश्रमधर्माभावेऽपि  
वर्णधर्मविशेषैरनुगृहीता विद्योदेव्यतीते सूत्रेण समाधत्ते—सेति । अविरुद्धैरनाश्रमिन्वाविरोधिमिरिति यावत् । अत एव पुरुषमात्र-  
सर्वविविधित्युक्तम् । आश्रमधर्मैश्चान्यानां जपादिष्वपि शूद्रादिवन्नाधिकारोऽस्तीत्याशङ्काह—तथाचेति । मैत्रो मित्रे भवः सर्वभूता-  
हिंसको दयावानित्यर्थः । किंच नैयोगिकफलेषु कर्मस्वानन्तर्यस्याचोदितत्वादनियतकालत्वे नैयोगिककर्माभावेऽप्यासुप्तिकैरेव कर्मभि-  
र्विद्या भविष्यतीति सूत्रस्य व्याख्यानन्तरमाह—जन्मान्तरेति । जन्मान्तरसंचितकर्मणा विद्यानुग्राहकत्वे मानमाह—तथाचेति ।  
अनेकेषु जन्मसु संचितसंस्कारैः सिद्धः सम्यग्धीपरिपाकवानित्यर्थः । यथासिज्जन्मन्यधीतवेदो धर्मजिज्ञासाधिकारी तथासि-  
न्नेव जन्मन्याश्रमधर्मैरुत्पादितविविदिषो विद्याधिकारी स्यादित्याशङ्काह—दृष्टार्थेति । अविद्यानिवृत्तेर्दृष्टफलत्वान्नियमापेक्षाभावा-



दिषु । तस्माद्विधुरादीनामप्यधिकारो न विवक्ष्यते ॥ ३८ ॥

अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ३९ ॥

अतस्त्वितरालवर्तित्वादितरदाश्रमवर्तित्वं ज्यायो विद्यासाधनम् । श्रुतिस्मृतिसंघट्टत्वात् । श्रुतिलिङ्गाच्च 'तेनैति ब्रह्मविष्णुकृतैजसश्च' ( बृ० ४।४।९ ) इति । 'अनाश्रमी न तिष्ठेत दिनमेकमपि द्विजः' । 'संवत्सरमनाश्रमी स्थित्वा कृच्छ्रमेकं चरेत्' इति च स्मृतिलिङ्गाच्च ॥ ३९ ॥

तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि नियमात्तद्भूपाभावेभ्यः ॥ ४० ॥



अवरोहोऽस्याश्रमाणा नया रागात्स विधते ॥ पूर्वधर्मश्रद्धया वा यथारोहस्तथैच्छिकः ॥ १ ॥  
रागस्यातिनिषिद्धत्वाद्विहितस्यैव धर्मतः ॥ आरोहनियमोक्त्यादेर्नावरोहोऽस्त्यशास्त्रतः ॥ २ ॥

सन्त्युर्ध्वरेतस आश्रमा इति स्थापितम् । तांस्तु प्राप्तस्य कथंचित्ततः प्रच्युतिरस्ति नास्ति वेति संशयः । पूर्वकर्मस्वनुष्ठानचिकीर्षया वा रागादिवशेन वा प्रच्युतोऽपि स्याद्विशेषाभावादिति । एवं प्राप्त उच्यते—तद्भूतस्य तु प्रतिपन्नोर्ध्वरेतोभावस्य न कथंचिदप्यतद्भावो न ततः प्रच्युतिः स्यात् । कुतः—नियमात्तद्भूपाभावेभ्यः । तथाहि—'अत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन्' ( छा० २।२।३१ ) इति 'अरण्यमियादिति पदं ततो न पुनरेयादित्युपनिषत्' इति 'आचार्ये-

भाष्यरत्नप्रभा

चित्कृतो ज्ञान उपकरोति श्रवणं प्रत्यनङ्गत्वादिति भावः ॥ ३८ ॥ तद्वाश्रमित्वं वृथेत्यत आह—अतस्त्विति । पुण्यकृतैजसः शुद्धसत्वस्तेन ज्ञानमार्गेणेति ब्रह्म प्राप्नोतीत्यर्थः । अत्र पुण्यकृत्वलिङ्गादाश्रमित्वं ज्यायः पुण्योपचये शीघ्रं विद्यालाभादनाश्रमस्य निन्दितत्वाच्चेति भावः ॥ ३९ ॥ तद्भूतस्य तु । उत्तमाश्रमात्पूर्वाश्रमं प्राप्तस्य प्रच्युतस्य कर्मापि विद्याहेतुरनाश्रमिकर्मवदिति संगतिः, पूर्वपक्षफलं चेतत् । सिद्धान्ते तु अष्टस्य कर्म न हेतुरिति फलम् । रागादिप्राबल्यात्प्रच्युतिनिषेधाच्च प्रच्युतिः प्रामाणिकी न वेति संशयः । सिद्धान्तसूत्रे नियमं व्याचष्टे—तथाहीति ।

भामती

तिबहुलायासैरित्याशङ्काह—अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाच्च । स्वस्थनाश्रमित्वमास्थेयम् । देवात्पुनः पन्थादिवियोगतः सत्यनाश्रमित्वे भवेदधिकारो विद्यायामिति श्रुतिस्मृतिसदमेण विविदिषन्ति यज्ञेनेत्यादिना ज्यायस्त्वावगते श्रुतिलिङ्गात्स्मृति-लिङ्गाच्चावगम्यते । तेनैति पुण्यकृदिति श्रुतिलिङ्गम्, अनाश्रमी न तिष्ठेत्यादि च स्मृतिलिङ्गम् ॥ ३९ ॥ तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि नियमात्तद्भूपाभावेभ्यः । आरोहवत्प्रत्यवरोहोऽपि कदाचिदूर्ध्वरेतसा स्यादिति मन्दाशङ्कानि-वारणार्थमिदमधिकरणम् । पूर्वधर्मेषु यागहोमादिषु । रागतो वा गृहस्थोऽहं पन्थादिपरिवृतः स्यामिति । नियमं व्याचष्टे—

न्यायनिर्णयः

द्विधातकनिषेधस्याभावमात्रेण तत्र पुरुषस्य प्रवृत्तिरित्यर्थः । श्रुतिस्मृतिन्यायसिद्धमर्थमुपसहरति—तस्मादिति ॥ ३८ ॥ वणोपा-  
धावुक्तधर्ममात्रादपि विधोत्पद्यते चेदाश्रमित्वमनर्थकमित्याशङ्काह—अतस्त्विति । विद्यायाश्चिराच्चिरव्यक्तिहेतुतयाश्रमित्वानाश्रमित्व-  
योर्विशेषात्र वैयर्थ्यमिति मत्वा व्याचष्टे—अत इति । साधनोपचयादचिरेण विद्याहेतुत्व ज्यायस्त्वम् । आश्रमित्वस्य ज्यायस्त्वे  
श्रुतिस्मृत्यनुगृहीतत्वं हेतुमाह—श्रुतीति । श्रुतौ पुण्यकृत्वविषेपणास्त्रिङ्गाच्च श्रेष्ठमाश्रमित्वत्याह—श्रुतीति । तेन ज्ञानमार्गेण ब्रह्मविदेति  
गच्छति ब्रह्म प्राप्नोति । स च पुण्यः स्वाश्रमोक्तं कर्म करोतीति पुण्यकृदुच्यते । तेजसि परमात्मन्यात्मत्वेन वर्तत इति तैजसः ।  
तत्र पुण्यकृत्वविशेषणादाश्रमित्वं ब्रह्मप्राप्तिहेतुतया श्रेष्ठं सिद्धमित्यर्थः । आश्रमित्वस्य श्रेष्ठत्वे सार्वमपि लिङ्गमनुकूलयति  
—अनाश्रमीति ॥ ३९ ॥ अनाश्रमिणा कर्मापि विद्याहेतुत्वेदारूढपतितस्य पूर्वाश्रम प्राप्तस्य धीपूर्वकं प्रच्युतस्य कर्म किमु  
वाच्यमित्याशङ्काह—तद्भूतस्येति । वृत्तानुवादेन विषयः सूचयति—सन्तीति । तानाश्रमाग्राप्तस्य धीपूर्वकं प्रच्युतस्य कर्म विष-  
यस्तत्किं विद्याहेतुर्न वेति सशयः सिद्धवत्कृत्य तद्वेतुमाह—तांस्त्विति । कथंचिद्वागाधुरेकादित्यर्थः । सा मानवती न वेति  
सशयार्थः । ऊर्ध्वरेतसा बुद्धिपूर्वं प्रच्युतानां कर्म योक्तुविद्याहेतुर्नैत्युक्त्या पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे पूर्वोक्ताश्रमित्वश्रेष्ठयासिद्धिः ।  
सिद्धान्ते प्रच्युतेरप्रामाणिकत्वात्तत्सिद्धिरिति स्वीकृत्य पूर्वपक्षयति—पूर्वेति । पूर्वाश्रमोक्तो यागविधर्मः सुखेन शक्योऽनुष्ठानमिति  
तच्चिकीर्षया रागादिपवशेन च प्रत्यवरोहोऽपि प्रामाणिकः स्यात्तथाचानाश्रमिकर्म निन्दितमपि यथा विद्यासाधनमुक्तं तथा प्रत्यवरूढ-  
स्यापि कर्म विद्याहेतुग्राश्रमावरोहोऽनुष्ठेयस्तदारोहावरोहयोरन्यतरत्वात्तदारोहवदित्यवरोहस्य प्रामाणिकत्वादित्यर्थः । सिद्धान्तसूत्रमव-  
तार्थं व्याकरोति—एवमिति । उत्तराश्रम प्राप्तस्य पूर्वाश्रमप्राप्तिरप्रामाणिनीत्यत्र प्रश्नपूर्वकं हेतुनयमाह—कुत इति । तत्र नियमं  
व्याचष्टे—तथाहीति । अरण्यमित्येकान्तोपलक्षितमूर्ध्वरेतस्त्व तदियाङ्गच्छेदिति पदं शास्त्रमार्गस्ततस्तत्सादरण्यात् पुनरेयात्पुनर्नाग-  
च्छेन्न प्रत्यवरोहेदित्युपनिषद्ब्रह्मस्यमित्यर्थः । सार्वमपि नियमं कथयति—आचार्येणेति । उक्तनियमतात्पर्यमाह—एवमिति ।



किं कारणम्—‘आरूढो नैष्ठिकं धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः । प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुष्येत्स आत्महा’ इत्यप्रतिसमाधेयपतनस्मरणाच्छिन्नशिरस इव प्रतिक्रियानुपपत्तेः उपकुर्वाणस्य तु तादृक्पतनस्मरणाभावादुपपद्यते तत्प्रायश्चित्तम् ॥ ४१ ॥

उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तम् ॥ ४२ ॥

अपि त्वेक आचार्या उपपातकमेवैतदिति मन्यन्ते । यन्नैष्ठिकस्य गुणदारादिभ्योऽन्यत्र ब्रह्मचर्यं विशीर्येत न तन्महापातकं भवति गुणतल्पादिषु महान्तरेषु परिणमनात् । तस्मादुपकुर्वाणवन्नैष्ठिकस्यापि प्रायश्चित्तस्य भावमिच्छन्ति ब्रह्मचारित्वाविशेषादवकीर्णित्वाविशेषाच्च । अशनवत् । यथा ब्रह्मचारिणो मधुमांसाशने व्रतलोपः पुनःसंस्कारश्चैवमिति । ये हि प्रायश्चित्तस्याभावमिच्छन्ति तेषां न मूलमुपलभ्यते । ये तु भावमिच्छन्ति तेषां ब्रह्मचार्यवकीर्णीत्येतद्विशेषश्रवणं मूलम् । तस्माद्भावो युक्ततरः । तदुक्तं प्रमाणलक्षणे—‘समा विप्रतिपत्तिः स्यात्’ ( जै० सू० १।३।८ ) ‘शास्त्रस्था वा तन्निमित्तत्वात्’ ( जै० सू० १।३।९ ) इति । प्रायश्चित्ताभाव-

भाष्यरत्नप्रभा

नाहवनीयाभावात्तदवकीर्णिनो ब्रह्मचारिणः प्रायश्चित्तपञ्चगर्भंभो लौकिकाग्रो होतव्य इत्यधिकारलक्षणे पञ्चाध्याये निर्णीतं प्रायश्चित्तमाधिकारिकं तदुपकुर्वाणस्यैव न नैष्ठिकस्येति प्राप्ते सिद्धान्तयति—॥ ४१ ॥ उपपूर्वमिति । उपपदं पूर्वं यस्य पातकस्य तदुपपातकमित्यर्थः । ‘प्रायश्चित्तं न पश्यामि’ इति दर्शनाभावस्मृते प्रायश्चित्ताभावपरत्वं कल्पयित्वा तन्मूलश्रुतिकल्पनात्प्रागेव क्लृप्तसाधारणश्रुत्या प्रायश्चित्तसद्भावसिद्धे कल्पनं नोदेति क्लृप्तश्रुतिविरोधादिति भावः । प्रायश्चित्तस्य भावाभावसिद्धयोः समत्वेऽपि भावप्रसिद्धिः श्रुतिमूलत्वादादतव्येत्यत्र संमतिमाह—तदुक्तमिति । यवमयश्चरुवित्यत्र यवशब्दं केचिदीर्घशूके प्रयुज्यते केचिद्देशविशेषे प्रियङ्गुपु । अतः कस्य चरुः कार्यं इति संदेहे वृद्धप्रयोगसाम्यात्समा तुल्या विकल्पेन प्रतिपत्तिः स्यादिति प्राप्ते सिद्धान्तः—शास्त्रमूला प्रतिपत्तिर्ग्राह्या शास्त्रनिमित्तत्वाद्वर्मादिज्ञानस्य । तथाच ‘यदा न्या ओषधयो म्लायन्त्यथैते यवा मोदमानास्तिष्ठन्ति, इति शास्त्रमूलत्वादीर्घशूकप्रयोगस्यैवादर इत्यर्थः । स्मृतेर्गतिमाह—प्रायश्चित्तेति । ब्रह्मचर्यरक्षार्थं यत्नाधिक्यं कार्यमिति ज्ञापनार्थं प्रायश्चित्तं स्पष्टमपि न पश्यामीत्युक्तं भगवद्विज्ञेयार्थः ।

भामती

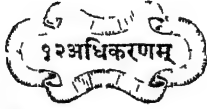
क्षणे प्रथमकाण्डे निर्णीतम् ‘अवकीर्णपशुश्च तद्वदाधानस्याप्राप्तकालत्वात्’ इत्यनेन यत्प्रायश्चित्तं तन्न नैष्ठिके भवितुमर्हति । कुत—आरूढो नैष्ठिकमिति स्मृत्या पतनश्रुत्यनुमानात्तत्प्रायश्चित्तायोगात् ॥ ४१ ॥ उपपूर्वमपीत्येके भावमशनवत्तदुक्तम् । श्रुतिस्वावत्सरसतोऽसङ्ख्यचवृत्तिर्ब्रह्मचारिमात्रस्य नैष्ठिकस्योपकुर्वाणस्य चाविशेषेण प्रायश्चित्तमुपदिशति साक्षात् । प्रायश्चित्तं न पश्यामीति तु स्मृतिः । तस्यामपि च साक्षात्प्रायश्चित्तं न कर्तव्यमिति प्रायश्चित्तनिषेधो न गम्यते, न पश्यामीति तु दर्शनाभावेन सोऽनुमातव्यः । तथा च स्मृतिनिषेधार्थेति अनुमाय तदर्थं श्रुतिरनुमातव्या । श्रुतिस्तु सामान्यविषया

न्यायनिर्णयः

प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह—किमित्यादिना । किविषय तर्हि प्रायश्चित्तवचनं ब्रह्मचारित्वाविशेषादुपकुर्वाणस्यापि तदयोगात्, तत्राह—उपेति । तादृगित्यप्रतिसमाधेयत्वोक्तिः ॥ ४१ ॥ सिद्धान्तयति—उपपूर्वमिति । उपपदं पूर्वं यस्य पतनस्य तदुपपूर्वमिति व्याकरोति—अपि त्विति । प्रायश्चित्ताभावं व्यावर्तयितुमपीति प्रयुक्तम् । एवकारार्थमाह—नेति । नैष्ठिकव्रतलोपस्योपपातकत्वेऽपि प्रायश्चित्तसत्त्वे किं जातमित्याशङ्क्योपपातकसामान्यप्रायश्चित्तं स्यादिति सूत्रावयव व्याकुर्वन्नाह—तस्मादिति । उक्तमर्थं वृष्टान्तमवतार्य स्पष्टयति—अशनवदिति । प्रायश्चित्तं न पश्यामीति स्मरणात्कथं तद्भाववीरित्याशङ्काह—ये हीति । प्रायश्चित्तं नास्तीति स्मरणाभावाच्च पश्यामीति दर्शनाभावमात्रस्मरणालियर्थः । भाववादिनामपि तुल्या मूलानुपलब्धिरित्याशङ्काह—ये त्विति । ननु न पश्यामीति स्मरणस्य प्रायश्चित्तनिषेधार्थत्वमनुमाय तदर्थं श्रुतिकल्पनाच्छिरोधे सामान्यश्रुत्या प्रायश्चित्तसत्ता नाभ्युपगम्यते, तत्राह—तस्मादिति । यावद्दर्शनाभावस्मरणस्य प्रायश्चित्तनिषेधार्थत्वकल्पनया तदर्थं श्रुतिरनुमीयते तावद्विशेषप्रवृत्ता प्रायश्चित्तश्रुतिर्गम्यतीति न स्मृत्या प्रायश्चित्ताभाववीरिति भावः । उक्तेऽर्थे यववराहाधिकरणसमतिमाह—तदुक्तमिति । यवमयश्चरुवाराही उपान्हावित्यत्र यववराहशब्दाभ्यां प्रियङ्गुकृष्णशकुनिग्रहो वा दीर्घशूकसुकरग्रहो वेति संदेहे पूर्वपक्षमाह—समेति । केचिदीर्घशूके यवशब्दं प्रयुज्यते प्रियङ्गु चापरे वराहशब्दमपि सुकरे केचिदाहुः कृष्णशकुनौ चाप्ये तेन प्रयोगसाम्यात्समा तुल्या विकल्पेन प्रतिपत्तिः स्यादित्यर्थः । सिद्धान्तमाह—शास्त्रस्था वेति । वाशब्दं पक्षव्यावृत्त्यर्थः । या शास्त्रमूला धी सैव ग्राह्या शास्त्रनिमित्तत्वाच्चर्मादिज्ञानस्य । शास्त्रं च यदा न्या ओषधयो म्लायन्त्यथैते मोदमानास्तिष्ठन्ति वराह गावोऽनुधावन्तीति च यववराहशब्दयोर्दीर्घशूकसुकरविषयम् । तस्माद्विज्ञानाभावाद्विकल्पासिद्धेर्वा शास्त्रमूला प्रसिद्धिः सैव ग्राह्येति प्रथमे सिद्धम् । तथात्रापि शास्त्रमूलत्वात्प्रायश्चित्तभावप्रसिद्धेस्तत्त्वमुक्तमित्यर्थः । प्रायश्चित्तं न पश्यामीति स्मृतेस्तर्हि का गतिः, तत्राह—प्रायश्चित्तेति ।

सरणं तेषां त्रायः प्रत्यक्षोत्पादनार्थमिति व्याख्यातव्यम् । एवं त्रिभुवनखानसगोरपि 'वानप्रस्थो दोषात् कृच्छ्रं द्वादशरात्रं चरित्वा महाकक्षं वर्धयेत्' 'भिक्षुर्वाग्देव्यान्मोप्रबलिर्वर्जः' इत्यादि प्रायश्चित्तसरणमनुस्मृतम् ॥ ३२ ॥

बहिस्तृभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४३ ॥



शुद्ध शिष्टैरुपादेयस्त्वान्यो वा दोषात्तानि ॥ उपादेयोऽन्यथा शुद्धिः प्रायश्चित्तकृता वृथा ॥ १ ॥

आमुष्मिके च शुद्धिः स्यात्तत् शिष्टास्त्यजन्ति तम् ॥ प्रायश्चित्तादृष्टिमाक्यादशुद्धिस्तवेष्टिकीयते ॥ २ ॥

यद्वर्धरेतसां स्वाश्रमेभ्यः प्रच्यवनं महापातकं यदि वोपपातकमुभयथापि शिष्टैस्ते बहिष्क-  
र्तव्याः । 'आरूढो नैष्ठिकं धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः । प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुध्येत्स  
आत्महा' इति 'आरूढपतितं विप्रं मण्डलाच्च विनिःसृतम् । उद्वृजं कृमिदष्टं च स्पृष्ट्वा चान्द्रा-

भाष्यरत्नप्रभा

नैष्ठिकवद्यतिवनस्थयोरपि प्रमादाद्ब्रह्मचर्यभङ्गे प्रायश्चित्तमस्तीत्याह—एवमिति । कृच्छ्रं प्राजापत्य महाकक्षं बहुवृण-  
काष्टदेशं जलदानादिना वर्धयेत् । यतिस्तु सोमलतावर्जं वर्धयेत् । 'सर्वपापप्रसक्तोऽपि ध्यायन्निमिषमच्युतम् ।  
भूयस्तपस्वी भवति पङ्क्तिपावन एव च । उपपातकसङ्केषु पातकेषु महत्सु च । प्रविश्य रजनीपादं ब्रह्मध्यानं समा-  
चरेत् ॥' इत्यादिस्वशास्त्रविहितध्यानप्राणायामादिसंस्कारोऽपि भिक्षुणा कार्यं इत्यर्थः । आदिपदात् 'मनोवाक्कायजा-  
न्दोपानज्ज्ञानोत्थान्प्रमादजान् । सर्वान्दहति योगाग्निस्तूलराशिमिवानलः । नित्यमेव तु कुर्वीत प्राणायामांस्तु पोडश ।  
अपि भ्रूणहनं मासात्पुनन्यहरहः कृताः ।' इत्यादिवाक्यं ग्राह्यम् ॥ ४२ ॥ बहिस्तृभयथापि । कृतप्रायश्चित्तैस्तेः  
सह कृतश्रवणादिकं ज्ञानसाधनं न वेति संदेहे तेषां शुद्धत्वात्साधनमिति प्राप्ते प्रायश्चित्तात्परलोके तेषां शुद्धत्वेऽप्यत्र

भामती

विशेषमुपसर्पन्ती शीघ्रप्रवृत्तिरिति । स्मार्तं प्रायश्चित्तादर्शनं तु यत्तगौरवार्थम् । एतदुक्तं भवति—कृतनिर्णयजैरपि एतैर्न  
संख्यानं कर्तव्यमिति । सूत्रार्थस्तु—उपपूर्वमपि पातकं नैष्ठिकस्यावकीर्णित्वं न महापातकमपिरेवकारार्थं अत एके प्रायश्चित्तभा-  
वमिच्छन्तीति । आचार्याणां विप्रतिपत्तौ विशेषाभावात्साम्यं भवेत् । शास्त्रस्था या वा प्रसिद्धिः सा ग्राह्या शास्त्रमूलत्वात् ।  
उपपादितं च प्रायश्चित्तभावप्रसिद्धे शास्त्रमूलत्वमिति । सुगममितरत् ॥ ४२ ॥ यदि नैष्ठिकादीनामस्ति प्रायश्चित्तं तत्किमेतै-  
कृतनिर्णयजैः सव्यवहर्तव्यमुत नेति । तत्र दोषकृतत्वादसव्यवहारस्य प्रायश्चित्तेन तज्जिवर्णनादिनिवर्णनं वा तत्करणवैयर्थ्यात्सव्यव-  
हार्या एवेति प्राप्त उच्यते—बहिस्तृभयथापि स्मृतेराचाराच्च । निषिद्धकर्मानुष्ठानजन्यमेनो लोकद्वयेऽप्यशुद्धिमापा-  
दयति द्वैतम् कस्यचिदेनसो लोकद्वयेऽप्यशुद्धिरपनीयते प्रायश्चित्तैरेनोनिवर्णनं कुर्वाणैः । कस्यचित्तु परलोकाशुद्धिमात्रमपनी-

न्यायनिर्णयः

एव सति सामान्यश्रुत्या प्रायश्चित्तसत्त्वे निश्चिते सतीत्यर्थः । यदि कचिन्नैष्ठिकस्य ब्रह्मचर्यं लुप्येत तदा न प्रायश्चित्तं दृश्यते  
तेन नैष्ठिकेन ब्रह्मचर्यं यत्नवता भाव्यमिति तद्विषययत्नस्य प्रमादेन सदाकार्यत्वरूप गौरवमुत्पादयितुं प्रायश्चित्ताभावसरणमित्यर्थः ।  
नैष्ठिके हि दर्शितन्यायमितरयोरतिदिशति—एवमिति । विज्ञेयतांऽपि प्रायश्चित्तविधेस्तयोरस्ति प्रामादिके व्रतलोपे प्रायश्चित्तमित्याह  
—वानप्रस्थ इति । दीक्षाभेदे व्रतलोपे प्रमादतो ब्रह्मचर्यभङ्गे कृच्छ्रं चरित्वा महाकक्षं बहुवृणकाष्ट देशं वर्धयेदिति संवन्धः ।  
कृच्छ्रं विशिनष्टि—द्वादशेति । दिनत्रयमेकवारभोजनं दिनत्रयं रात्रिभोजनं दिनत्रयमुपासककरणमित्येव-  
रूपमित्यर्थः । परित्राजकेऽपि प्रमादतो व्रतलोपे तुल्यं कृच्छ्रानुष्ठानमित्याह—भिक्षुरिति । सोमस्य यज्ञाज्ज्ञानात्तदभिष्टुष्टिमनादृत्य  
महाकक्षं वर्धयेदित्याह—सोमेति । 'सर्वपापप्रसक्तोऽपि ध्यायन्निमिषमच्युतम् । पुनः स पूतो भवति पङ्क्तिपावन एव च ॥ मनो-  
वाक्कायजान्दोषाज्ज्ञानोत्थाश्च प्रमादजान् । सर्वान्दहति योगाग्निस्तूलराशिमिवानलः ॥ उपपातकसङ्केषु पातकेषु महत्सु च । प्रविश्य  
रजनीपादं ब्रह्मध्यानं समाचरेत् ॥ नित्यमेव तु कुर्वीत प्राणायामांस्तु पोडश । अपि भ्रूणहनं मासात्पुनन्यहरहः कृताः' इत्यादि  
परित्राजकविषयं शास्त्रं तेनाभिहितः संस्कारो ध्यानादिः स च कर्तव्यो भिक्षुणेत्याह—स्वशास्त्रेति । ऊर्ध्वरेतसा प्रमादच्युतब्र-  
ह्मचर्याणां कृतप्रायश्चित्तानामधिकारोऽस्ति विधायामिति भावः ॥ ४२ ॥ कृतप्रायश्चित्तानामपि तेषां शिष्टाव्यवहारवत्त्वमाह—  
बहिस्त्विति । कृतप्रायश्चित्तैः सह शिष्टाचाररूपं कर्म विषयस्तत्किं विधाज्ञं किंवा नेति सशये प्रागुक्तप्रायश्चित्तेनैव तेषां व्यवहार्य-  
तासिद्धिरङ्गमिति प्राप्ते सिद्धान्तमाह—यदीति । प्रतिशार्थमुक्त्वा हेतुद्वयं व्याकरोति—आरूढ इत्यादिना । दुश्चरिताचरणकृतमेनो  
लोकद्वयेऽपि कर्तुरशुद्धिमादधाति । तत्र प्रायश्चित्तेन लोकद्वयेऽपि कस्यचिदशुद्धिरपनीयते कस्यचित्तु पारलौकिकाशुद्धिरपाकि-  
यते ऐहिकाशुद्धिरनुवर्तते । उक्तं हि—'बालघ्नाश्च कुनघ्नाश्च विशुद्धानमपि वसेत । शरणागतहन्तृश्च स्त्रीहन्तृश्च न सवदेत्' इति ।  
तथैवापि 'आरूढो नैष्ठिकम्' इत्यादिस्मृतिलिङ्गादाचाराच्च परलोकाशुद्धिरपनीयतत्वेऽप्यव्यवहार्यत्वावगमाच्च तैर्व्यवहाररूपाचारस्य विधाज्ञ-

यणं परैत्' इति चैवमादिनिन्दातिशयस्मृतिभ्यः । शिष्टाचाराच्च । नहि यद्वाध्ययनविवाहादेभि  
तैः सहाचरन्ति शिष्टाः ॥ ४३ ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४४ ॥



अङ्गध्यान याजमानमात्स्विक्य वा यत् फलम् ॥ न्यातुरेव श्रुत न्यायात्तत्रागुणसम्बन्धः ॥ १ ॥  
ब्रूयादेवचिद्व्रातेत्यात्स्विक्यत्वं स्फुटं श्रुतम् ॥ कीदृशत्वात्स्विक्यत्वेन कृतं प्रतिकृतं भवेत् ॥ २ ॥

अङ्गेषुपासनेषु संशयः । किं तानि यजमानकर्माणि गृहो गृहोत्वेष्टकर्माणीति । किं तावत्प्राप्तं  
यजमानकर्माणीति । कुतः फलश्रुतेः । फलं हि श्रूयते—'वर्षति हास्यै वर्षयति ह य एत-  
देवं विद्वान्वृष्टौ पञ्चविधं सामोपास्ते' (छा० २।३।२) इत्यादि । तच्च स्वामिगाक्षि न्याय्यम् ।  
तस्य साङ्गे प्रयोगेऽधिकृतत्वात् । अधिकृताधिकारत्वाच्चैवंजातीयकस्य । फलं च कर्तृशु-  
पासनानां श्रूयते—'वर्षत्यस्यै य उपास्ते' इत्यादि । नन्वृत्विजोऽपि फलं दृष्टुम् 'आत्मने वा  
यजमानाय वा यं कामं कामयते तमागायति' (बृ० १।३।२८) इति । न । तस्य वाचनि-  
कत्वात् । तस्मात्स्वामिन एव फलवत्सुपासनेषु कर्तृत्वमित्यात्रेय आचार्यो मन्यते ॥ ४४ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

शुद्धभावाच्च साधनमिति सिद्धान्तयति—यद्वर्धते । सुगम भाष्यम् ॥ ४३ ॥ स्वामिनः फलश्रुतेः । अङ्गाश्रितोपास्ति-  
पूभयकर्तृकत्वसंभवात्संशयः । यः कृतप्रायश्चित्तः स संव्यवहार्य इत्युत्सर्गस्य निन्दातिशयस्मृत्या नैष्टिकादिषु बाधवद्यो  
यदङ्गकर्ता स तदाश्रितस्य कर्तृत्वोत्सर्गस्य कर्तृ फलश्रुत्या बाध इति पूर्वपक्षमाह—किमिति । अत्र कर्तृत्वभोक्तृत्वयो-  
रैकाधिकरण्यं फलं सिद्धान्ते त्वङ्गाश्रिता ऋत्विक्कर्तृका अप्युपासन्तो यजमानगामिस्वतन्त्रफलाः किमु वाच्यं स्विष्टकृत्-  
विद्यायाः स्वातन्त्र्यमिति फलं विवेक्तव्यम् । अतः पादसंगतिः । हिङ्कारप्रस्तावोद्गीथप्रतिहारनिधनाख्यपञ्चप्रकारे साङ्गि  
वृष्टिध्यातुर्वर्षसमृद्धिः फलमिति श्रुत्यर्थः । श्रुतं फलं ऋत्विगात् किं न स्यादित्यत आह—तच्चेति । यथासाङ्गकृत्-  
वधिकृताधिकारत्वादोदोहनस्य फलं ऋत्विकारिगतं तद्वदङ्गोपासनस्यापि फलं तद्वत्मेवेत्यर्थः । अस्तु तस्य फलं तद्वत्  
कर्तात्वव्यः किं न स्यादित्यत आह—फलं चेति । यदुक्तं यजमानगामि फलमिति तस्यापवादं शङ्कते—नन्विति ।

भामती

यते प्रायश्चित्तैरेनोनिर्बहणं कुर्वाणैरिहलोकाशुद्धिस्त्वेनसापादिता न शक्यापनेतुम् । यथा स्त्रीबालादिघातिनाम् । यथाहु —  
'विशुद्धानपि धर्मतो न संपिबेत्' इति । तथा च 'प्रायश्चित्तैरपैलेनो यदज्ञानकृतं भवेत्' कामत कृतमपि । बालग्रादिषु  
कृतनिर्णेजनोऽपि वचनादव्यवहार्य इह लोके जायत इति । वचनं च बालग्राश्चेत्यादि । तस्मात्सर्वमवदातम् ॥ ४३ ॥  
स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः । प्रथमे काण्डे शेषलक्षणे तथाकाम इत्यत्रल्लिख्यसबन्धे कर्मण सिद्धे किं कामो याजमान  
उतालिज्य इति सशय्यालिज्येऽपि कर्मणि याजमान एव कामो गुणफलेष्विति निर्णीतमिह त्वेवंजातीयकानि चाङ्गसबद्धानि  
उपासनानि किं याजमानान्येवोतालिज्यानीति विचार्यत इति न पुनरुक्तम् । तत्रोपासकानां फलश्रवणादनधिकारिणस्तदनुपप-  
त्तैर्यजमानस्य च कर्मजनितफलोपभोगमाजोऽधिकारादलिज्या च तदनुपपत्तैर्वचनाच्च राजाज्ञास्थानीयात्कचिदलिज्या फलश्रुतेर-  
सति वचने यजमानस्य फलवदुपासनं तस्य फलश्रुते तं ह वको दाल्भ्यो विदाश्चकारेत्यादेरुपासनस्य च सिद्धविषयतया

न्यायनिर्णयः

त्वम् । तदेवमुक्ताचारस्योक्तविधानाङ्गत्वाभिधानात्प्रासङ्गिकी पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे 'बालघान्' इत्यादिस्मृतिविरोधः । सिद्धान्ते तदा-  
नुगुण्यमिति भावः ॥ ४३ ॥ अन्यस्मिन्पापकारिणि तेन व्यवहारादन्यस्य त्वपकारवदन्यस्मिन्पापकारिणो-  
पकारमन्ययजमानस्य दर्शयन्पूर्वपक्षयति—स्वामिन इति । कर्माङ्गसङ्गीन्युपासनानि विषयस्तेष्वभयकर्तृकत्वविधया सशयमाह—अङ्गे-  
ष्विति । शास्त्रीयाङ्गाश्रितोपास्तीनां स्वतन्त्रफलानामृत्विक्कर्तृकत्वेऽपि यजमानगामिफलत्वोक्तेरस्ति पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे कर्तृ-  
त्वभोक्तृत्वयोरैकाधिकरण्यासिद्धिः । सिद्धान्ते प्रकृतस्य कर्तुरस्वातन्त्र्यात्तस्य यजमानाधीनत्वात्कर्तृत्वमपि तदधीनमित्येकाधिकरण्य-  
स्याविरुद्धतेति सिद्धवत्कृत्य प्रश्नपूर्वक पूर्वपक्षमाह—किमिति । तत्र हेतु प्रश्नद्वारा दर्शयति—कुत इति । फलश्रुतिमेव विशदयति—  
फलं हीति । श्रुतमपि फलमृत्विगगतं किं न स्यात्, तत्राह—तच्चेति । तत्र हेतु—तस्येति । उद्गीथाद्युपास्तिविधीनां प्राप्तोद्देशन-  
त्वात्कर्तृत्वधिकारिण एव प्राप्तेस्तस्यैवोद्देशनयोगात्तदाश्रितोपास्तीनां गोदोहनवदधिकृताधिकारत्वात्कर्तृत्वधिकारिण एव गोदोहनफलवद्विद्या-  
फलेन संगतिरित्याह—अधिकृतेति । तथापि कथमुपास्तीनां याजमानत्व, तत्राह—फलं चेति । अकर्तृत्वे फलिवमपि  
यजमानस्य न स्यात्कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरैकाधिकरण्यादित्यर्थः । यजमानगामि फलमित्यत्र व्यभिचारः शङ्कते—नन्विति । उत्स-  
र्गतो याजमान फल वचनात्कचिदपवादः स्यादित्याह—न तस्येति । वाचनिकापवादामावे तूत्सर्गस्थितिरित्युपसंहरति—



आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परिक्रीयते ॥ ४५ ॥

नैतन्नैव आर्त्विज्यमित्युपासनानीति । अर्त्विज्यकर्माण्येतानि त्वयित्यौडुलोमिस्तस्मै प्रव्यते । किं ज्ञानं तस्मै हि साक्षात् कर्माण्ये यजमानेनार्त्विज्यपरिक्रीयते । तत्प्रयोगान्तरात् । चोद्गी-  
थाद्युपासनान्यधिकृताधिकारत्वात् । तस्माद्गोदोहनादिनियमवदेवार्त्विज्यमनिर्वर्त्यम् । तथाच  
'तं ह वको दालभ्यो विदांचकार स ह नैमिशीयानामुद्गाता यभूव' ( छा० १।२।१३ ) इत्युद्गा-  
तकर्तृकतां विज्ञानस्य दर्शयति । यत्तु कर्त्राश्रयं फलं श्रूयत इति । नैप दोषः । परार्थत्वात् ।  
त्वजोऽन्यत्र वचनात्फलसंबन्धानुपपत्तेः ॥ ४५ ॥

श्रुतेश्च ॥ ४६ ॥

'यां वै कांचन यज्ञ ऋत्विज आशिषमाशासत इति यजमानायैव तामाशासत इति होवाचेति'  
'तस्माद्गोदोहविदुद्गाता त्रयात्कं ते काममागाथानि' ( छा० १।७।८-९ ) इति । तच्चर्त्विजकर्तृकस्य  
विज्ञानस्य यजमानगामि फलं दर्शयति । तस्माद्गोपासनानामर्त्विज्यमन्यसिद्धिः ॥ ४६ ॥

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्यादिवत् ॥ ४७ ॥



अविधेय विधेय वा मोन तत्र विधीयते ॥ प्राप्त पाण्डित्यतो मौनं ज्ञानवाच्युभय यत् ॥ १ ॥

निरन्तरज्ञाननिष्ठा मोन पाण्डित्यतः पृथक् ॥ विधेय तद्देवदृष्टिप्राप्तये तन्निवृत्तये ॥ २ ॥

तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठासेद्बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्विद्याथ मुनिर-

भाष्यरत्नप्रभा

उद्दानेन साधयतीत्यर्थः । याजमानं फलमित्युत्सर्गस्यासति बाधकवचने सिद्धिरिति समाध्यर्थः । तस्मात्फलभोक्तृत्वा-  
दित्यर्थः ॥ ४४ ॥ उपासनमात्विज्यं ऋत्विजकर्तृकमित्यत्र श्रौतं लिङ्गमाह—तथाचेति । तमुद्गीथाख्यं प्रणवं प्राणदृष्ट्या  
ध्यातवान्ध्यात्वा च नैमिशीयानां सन्निपातमुद्गातासीदित्यर्थः । यजमानेन स्वगामिफलकसाङ्गप्रयोगकरणाद्यर्त्विजां क्रीत-  
त्वाकर्तृत्वेऽपि न तत्फलभाक्त्वमुत्सर्गस्य बाधकाभावादित्युक्तत्वात् । कृष्णद्वारा कर्तृत्वभोक्तृत्वसामानाधिकरण्यं चोप-  
पद्यते भृत्यकर्तृके युद्धे राजा युध्यते जयति चेतिवदिति भावः ॥ ४५ ॥ ४६ ॥ सहकार्यन्तरविधिः । यस्मात्पूर्वं  
ब्राह्मणा आत्मानं विदित्वा संन्यस्य भिक्षार्च्यं चरन्ति तस्मादद्यतनोऽपि ब्राह्मण आपातज्ञानरूपपण्डावान्पाण्डित्यस्तस्य  
कृत्यं पाण्डित्यं श्रवणं तन्निर्विद्य निश्चयेन लब्ध्वा बाल्येन श्रवणजज्ञानस्य बलभावेन मननेनासंभावनानिरासेन बालस्य  
भावेन वा शुद्धचित्तत्वेन स्थातुमिच्छेदेवं मननश्रवणे कृत्वाथानन्तर मुनिर्निर्दिष्टासनकृत्यादेवममौनं च मौनादन्य-  
द्बाल्यपाण्डित्यद्वयं मौनं च निर्दिष्टासनं लब्ध्वा अथ ज्ञानसामग्रीपौष्णक्यानन्तर ब्रह्माहमिति साक्षात्कारवान् ब्राह्मणो

आमर्तु

न्यायापवादसामर्थ्याभावाद्याजमानमेवोपासनाकर्मिति प्राप्त उच्यते—॥ ४४ ॥ आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परि-  
क्रीयते । उपाख्यानान्तावदुपासनमौद्गात्रमवगम्यते । तद्वलवति मति बाधकेऽन्यथोपपादनीयम् । न चर्त्विजकर्तृक उपासने यज-  
मानगामिता फलस्यासंभविनी तेन हि स परिक्रीतस्तद्गामिने फलाय घटते । तस्मान्न व्यसनितामात्रेणोपाख्यानमन्यथयितुं  
युक्तमिति राद्धान्तः ॥ ४५ ॥ ४६ ॥ तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य निश्चयेन लब्ध्वा बाल्येन तिष्ठासेद्बाल्यं च पाण्डित्यं च  
निर्विद्याथ मुनिरमौनं च मौनं च निर्विद्याथ ब्राह्मण इति । यत्र हि विविविभक्ति श्रूयते स विधेय । बाल्येन तिष्ठासेदित्यत्र

न्यायनिर्णयः

तस्मादिति ॥ ४४ ॥ अङ्गोपास्तीना याजमानत्वान्न स्वतन्त्रफलतेति प्राप्ते सिद्धान्तयति—आर्त्विज्यमिति । तत्र प्रतिज्ञा विभजते  
नैतदिति । अन्यकर्तृकत्वे कथमन्यस्य फलमिति शङ्कते—किं कारणमिति । सन्नावयवेनोत्तरमाह—तस्मै हीति । ऋत्विजो  
यजमानेन स्वगामिने फलाय क्रीतत्वान्नानुपपत्तिरित्यर्थः । साङ्गकर्माय क्रीतत्वेऽपि ध्यानार्थमक्रीतत्वात्कथमुपास्तीनामृत्विजकर्तृकत्व-  
तत्राह—तदिति । अङ्गोपास्तीनामधिकृताधिकारत्वे फलितमाह—तस्मादिति । तासामृत्विजकर्तृकत्वे श्रौतं लिङ्गमाह—तथा-  
चेति । तमुद्गीथाख्यं प्रणवं प्राणादिदृष्टिविशिष्टं वको नामतो दलभस्यापलं दालभ्यो विदांचकार विदितवान् । विदित्वा च नैमिशीयानां  
सन्निपातमुद्गातासीदित्यर्थः । पूर्वपक्षबीजमनुवदति—यत्स्विति । उत्सर्गतो याजमानत्वेऽपि फलस्य वचनादपवादो यत्र नैव  
तत्रोत्सर्गस्थितिरित्युक्तमित्याह—नेत्यादिना ॥ ४५ ॥ इत्यङ्गोपास्तीनामृत्विजकर्तृकत्व यजमानगामिफलत्वं चेत्याह—श्रुतेश्चेति ।  
उत्सर्गतः श्रुतिलिङ्गैश्च सिद्धमर्थमुपसहरति—तस्मादिति । सिद्धे चोपास्तीनामृत्विजकर्तृकत्वे तन्निर्धारणानियमन्यायेन स्वतन्त्रफलत्व-  
सिद्धिरिति भावः ॥ ४६ ॥ विबुरप्रभृतीनां मन्दाविकारिणां भीसाधनोक्तिप्रसङ्गेनाङ्गोपासनमधमवीसाधनमेव निर्धार्य पुनरुत्तममेव  
वीसाधनं वक्तुमारभते—सहकार्यन्तरेति । विषयवाक्यमुदाहरति—तस्मादिति । यस्मात्पूर्वं ब्राह्मणा विदित्वात्मानमेषणाभ्यो  
व्युत्थाय भिक्षार्च्यं चरन्ति तस्मादधुनातनोऽपि ब्राह्मणः पाण्डित्यं पण्डाऽध्ययनजा ब्रह्मबुद्धिस्तद्गान्पाण्डित्यस्तस्य कृत्यं पाण्डित्यं  
श्रवणं तन्निर्विद्य निश्चयेन लब्ध्वा बाल्येन ज्ञानबलभावेन युक्तितोऽसंभावनानिरासरूपमननेन शुद्धधीत्वेन वा तिष्ठासेत्स्थातुमिच्छेत् ।

मौनं च मौनं च निर्विद्याथ ब्राह्मणः' (बृ० ३।५।?) इति वृहदारण्यके श्रूयते । तत्र संशयः मौनं विधीयते न वेति । न विधीयत इति तावत्प्राप्तम् । बाल्येन तिष्ठत्येदित्यत्रैव विधेरवसितत्वात् । न ह्यथ मुनिरित्यत्र विधायिका विभक्तिरुपलभ्यते तस्मादयमनुवादो युक्तः । कुतः प्राप्तिरिति चेत् । मुनिपण्डितशब्दयोर्ज्ञानार्थत्वात्पाण्डित्यं निर्विद्येत्येवं प्राप्तं मौनम् । अपि चामौनं च मौनं च निर्विद्याथ ब्राह्मण इत्यत्र तावन्न ब्राह्मणत्वं विधीयते प्रागेव प्राप्तत्वात् । तस्मादथ ब्राह्मण इति प्रशंसावादस्तथैवाथ मुनिरित्यपि भवितुमर्हति समाननिर्देशत्वादिति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—सहकार्यन्तरविधिरिति । विद्यालक्ष्णकारिणो मौनस्य बाल्यपाण्डित्यवद्विधरेवाश्रयितव्योऽपूर्वत्वात् । ननु पाण्डित्यशब्देनेव मौनस्यावगतत्वमुक्तम् । नैष दोषः । मुनिशब्दस्य ज्ञानातिशयार्थत्वात् । मननान्मुनिरिति च व्युत्पत्तिसंभवात् 'मुनीनामप्यहं व्यासः' (गी० १०।३७) इति च प्रयोगदर्शनात् । ननु मुनिशब्द उत्तमाश्रमवचनोऽपि श्रूयते 'गार्हस्थ्यमाचार्यकुलं मौनं वानप्रस्थम्' इत्यत्र । न । 'वाल्मीकिर्मुनिपुंगवः' इत्यादिषु व्यभिचारदर्शनात् । इतराश्रमसंनिधानात्तु पारिशेष्यात्तत्रोक्तमाश्रमोपादानं ज्ञानप्रधानत्वादुत्तमाश्रमस्य । तस्माद्बाल्यपाण्डित्यापेक्षया तृतीयमिदं मौनं ज्ञानातिशयरूपं विधीयते । यत्तु बाल्य

#### भाष्यरत्नप्रभा

भवतीत्यर्थः । मौनशब्दस्य सिद्धरूपे पारिव्राज्ये अनुष्ठेयं च ध्याने प्रयोगात्संशयः । यथा तं ह बक इत्यादिवाक्यशेषादुद्गीथाद्युपासनस्याविविक्तत्वनिर्णयस्तद्वदथ ब्राह्मण इति विधिहीनवाक्यशेषान्मौनस्याप्यविधेयत्वनिश्चय इति पूर्वपक्षमाह—न विधीयत इति । अत्र ध्यानस्याऽननुष्ठानं सिद्धान्ते त्वनुष्ठानमिति फलम् । यदि मौनं पारिव्राज्यं तदा वाक्यान्तरप्राप्तमनूयते बाल्यविधिप्रशंसार्थम् । यदि ज्ञानं तदा पाण्डित्यगन्दात्प्राप्तमिति पूर्वपक्षग्रन्थार्थः । मुनिगन्दाद्विज्ञानातिशयः प्रतीयते तस्य ज्ञानमात्रवाचिपाण्डित्यशब्दाच्च प्राप्तिः । नापि मुनिशब्दः पारिव्राज्याच्च । वाल्मीक्यादिषु प्रयुज्यमानत्वात् । तस्मादप्राप्तं मौनमपूर्वत्वाद्विधि कल्पयतीति सिद्धान्तयति—एवमित्यादिना । आपस्तम्बप्रयोगस्य गतिमाह—इतराश्रमेति । किंवा मौनं च मौनं च निर्विद्येति श्रवणमननवदनुष्ठेयत्वोक्तोऽमौनस्य विधेयतेत्याह—

#### भामती

च सा श्रूयते न श्रूयते तु मौने । तस्माद्यथा ब्रह्मण इत्येतदश्रूयमाणविविक्रमविधेयमेव मौनमपि । न चापूर्वत्वाद्विधेयं, तस्माद्ब्राह्मण पाण्डित्यं निर्विद्येति पाण्डित्यविधानादेव मौनसिद्धे पाण्डित्यमेव मौनमिति । अथवा भिक्षुवचनोऽयं मुनिशब्दस्तत्र दर्शनात् 'गार्हस्थ्यमाचार्यकुलं मौनं वानप्रस्थम्' इत्यत्र । तस्यान्यतो विहितस्यायमनुवादः । तस्माद्बाल्यमेवात्र विधीयते

#### न्यायनिर्णय

उक्तदार्ढ्यार्थं बाल्यं चेत्यादिरनुवादः । श्रवणमननानन्तरं मुनिर्मानशीलो निदिध्यासनपरः स्यात् । मौनान्दयद्वात्य पाण्डित्यं चामौनं मौनं च निदिध्यासनं निश्चयेन लब्धोक्तहेतुत्रयस्य ब्रह्मभीहेतुत्वाद्ब्रह्माहमित्यवगच्छतीति ब्राह्मण साक्षात्कृतब्रह्मा भवतीत्यर्थः । तत्र श्रुतं मौनं विषयीकृत्य मौनशब्दस्य सिद्धे पारिव्राज्ये साध्ये च ज्ञानाभ्यासे प्रयोगसिद्धे सशयमाह—तत्रेति । निरुपाधिबिधानन्तरङ्गसाधनमौनविधिसाधनात्पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे मौनस्यानुष्ठेयत्वासिद्धिः । सिद्धान्ते तस्यानुष्ठेयत्वसिद्धिरिति मत्वा त हेत्वादिवाक्यशेषादङ्गोपासनमृत्त्विकमेतिवदथ ब्राह्मण इति विधिहीनवाक्यशेषादथ मुनिरित्येषोऽपि न विधिरिति पूर्वपक्षयति—नेत्यादिना । ननु बाल्येनेत्युपक्रमे विधिश्चतेमौनेऽपि विधिरितुं नेत्याह—बाल्येनेति । तदेवोपपादयति—नहीति । यद्यत्रापि विधेयत्वं तर्हि विधिः । श्रूयते बाल्यवन्न च श्रूयतेऽत श्रोतव्यत्वे सत्यश्रवणाद्विभवावसिद्धिरित्यर्थः । तर्हि मौनवाक्यस्य का गतिः, तत्राह—तस्मादिति । अनधिगतस्यानुवादायोगादन्यत्र विध्यनुपलब्धेर्विधरेवायमिति शङ्कते—कुत इति । पाण्डित्यविधानादेव मौनमपि सिद्धं तथैव मौनत्वादित्याह—मुनीति । मुनिशब्दस्य भिक्षुवचनत्वेऽपि तस्यान्यत्र विधानादनुवाद एवेति मत्वा मौनस्याविधेयत्वं हेत्वन्तरमाह—अपिचेति । एकवाक्यतानुलोधान्मौनवाक्येऽपि न विधिरित्यर्थः । यदा पाण्डित्येन मौनस्य प्राप्तिस्तदा विधीयमानबाल्यस्यैव प्रशंसा । नहि पाण्डित्यं स्वरूपेण ज्ञानं किंतु बाल्येऽनुष्ठितेऽनन्तरं मननापरपर्यायं पाण्डित्यं कृतं स्यात्तस्माद्बाल्यं प्रशस्तम् । यदा मौनस्योत्तमाश्रमस्य विध्यन्तरप्राप्तस्यानुवादस्तदा बाल्यमात्रानुष्ठानवानुत्तमाश्रमत्वेन स्तूयत इति व्यक्ता स्तुतिरिति मत्वाह—तस्मादिति । बाल्यपाण्डित्यातिरिक्तस्य मौनस्याविधेयत्वाच्च तन्मुमुक्षोरनुष्ठेयमिति प्राप्तं पक्षमनूय सिद्धान्तमाह—एवमिति । अपूर्वत्वमसिद्धमिति शङ्कते—नन्विति । पण्डितशब्दस्य ज्ञानमात्रार्थत्वात्तन्मुनिशब्दस्य तदतिशयगामित्वार्थमेवाह पण्डितशब्देन मुनिशब्दस्य प्राप्तार्थतेत्याह—नेत्यादिना । वृद्धप्रयोगाभावे कथं तदर्थत्वं, तत्राह—मुनीनामिति । आश्रमेऽपि प्रयोगदर्शनादनियतं ज्ञानातिशयवान्वित्वं तस्य चान्यत्र विधानादनुवाद्यत्वमेवेति शङ्कते—नन्विति । उत्तमाश्रमे मुनिशब्दोऽसाधारणः साधारणो वेति विकल्प्याथ प्रत्याह—नेति । साधारणत्वं त्वेकस्यानेकार्थत्वायोगादयुक्तमित्यभिप्रेत्य प्रयोगस्यान्यथासिद्धिमाह—इतरेति । मौनस्यापूर्वत्वमुपपाद्य तृतीयमिति पदं व्याकुर्वन्फलितमाह—तस्मादिति । वाक्यभेदप्रसङ्गादेकत्रैव विधिरित्युक्तं, तत्राह

एव विधेः तर्ह्यज्ञानार्थेति तथाप्यपूर्वत्वात्पुनित्यस्य विधेयत्वमाश्रयने युतिः स्यादिति । निर्वेदनीयत्वनिर्देशादपि मौनस्य बाल्यपाण्डित्यवद्विधेयत्वाश्रयणम् । तद्वतो विद्यावतः संन्यासिनः । अथ च विद्यावतः संन्यासिन उल्लेखगम्यते । तदधिकारात् 'आत्मानं विदित्वा पुत्राद्यपणाद्यो व्युत्थायाथ भिक्षात्रयं च गत' इति । ननु भवति विद्यायस्त्वे प्राप्नोत्येव तत्रातिशयः किं मौनविधिनेत्यत आह—पक्षेणेति । एतदुक्तं भवति—यस्मिन्पक्षे भेददर्शनप्राबल्यात् प्राप्नोति तस्मिन्नेव विधिरिति । विध्यादिवत् । यथा—'दर्शपूर्णमासार्थां स्नानकामो यजेत' इत्येवंजातीयके विध्यादौ सहकारित्वेनाश्रयन्वाधानादिकमङ्गजातं विधीयते । अथमविधिप्रधानेऽप्यस्मिन्विद्यावाक्ये मौनविधिरित्यर्थः ॥ ४७ ॥ एवं बाल्यादिविशिष्टे कैवल्यश्रमे श्रुतिमति विद्यमाने कस्माच्छान्दोग्ये गृहिणोपसंहारः 'अभिसमावृत्य कुटुम्बे' ( छा० ८१५१ ) इत्यत्र । तेन ह्युपसंहारस्तद्विषयमादरं दर्शयतीति । अत उत्तरं पठति—

**कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४८ ॥**

**तुशब्दो विशेषणार्थः । कृत्स्नभावोऽस्य विशेष्यते । बहुलायासानि हि बह्वन्याश्रमकर्माणि यज्ञा-**

भाष्यरत्नप्रभा

निर्वेदनीयत्वेति । नच त्रयाणां विधाने वाक्यभेदो दीपः । उपरिधारणवदिष्टत्वात्तद्वाक्यभेदस्येति भावः । कस्येदं ध्यानं विधीयत इत्याह—तद्वत इति आत्मानं विदित्वेति परोक्षज्ञानवतः संन्यासिनः प्रकृतत्वादित्यर्थः । सूत्रमार्थसाक्षात्कारसाधनत्वेन ध्यानादेः षड्जादौ लोकतः प्राप्तिं शङ्कित्वा नियमविधिमाह—नन्वित्यादिना । ननु ब्रह्मविद्यापरे वाक्ये कथं ज्ञानाङ्गमिति चेत्सफलक्रतुपरवाक्येऽङ्गविधिवदित्याह—विध्यादिवदिति । प्रधानमारभ्याङ्गपर्यन्तो विधिः । तत्र प्रधानं क्रतुर्विध्यादिरत एवाङ्गं विध्यन्त इत्युच्यत इत्यर्थः । एतत्सूत्रभाष्यभावानभिज्ञाः संन्यासाश्रमधर्मश्रवणादौ विधिर्नास्तीति वदन्ति । विधौ ह्यप्राप्तिमात्रमपेक्षितं तच्च भेददर्शनप्राबल्यादृशितमिति संप्रदायविदः ॥ ४७ ॥ समावर्तनानन्तरं कुटुम्बे स्थितो ब्रह्मलोकं प्राप्नोति नच पुनरावर्तन इत्युपसंहारात्संन्यासो

भामती

मौनं तु प्रातः प्रशंसार्थमनूयत इति युक्तम् । भवेदेवं यदि पण्डितपर्यायो मुनिशब्दो भवेत् । अपि तु ज्ञानमात्रं पाण्डित्यं ज्ञानातिशयसंपत्तिस्तु मौनं तत्रैव तत्प्रसिद्धे । आश्रमभेदे तु तत्प्रवृत्तिर्गार्हस्थ्यदिपुंसनिवानात् । तस्मात्पूर्वत्वान्मौनस्य बाल्यपाण्डित्यापेक्षया तृतीयमिदं मौनं ज्ञानातिशयरूपं विधीयते । एव च निर्वेदनीयत्वमपि विधानं आहस्यदित्याह—निर्वेदनीयत्वनिर्देशादिति । कस्येदं मौनं विधीयते विद्यागृहकारितयेत्यत आह—तद्वतो विद्यावतः संन्यासिनो भिक्षोः । पृच्छति—कथमिति । विद्यावत्ता प्रतीयते न संन्यामितेत्यर्थः । उत्तरं तदधिकारात् भिक्षोस्तदधिकारात् । तद्वर्णयति—आत्मानं विदित्वेति । सूत्रावयव योजयितुं गङ्गते—नन्विति । परिहरति—अत आह—पक्षेणेति । विद्यावानिति न विद्यातिशयो विवक्षितः । अपि तु विद्योदयायाभ्यासे प्रवृत्तो न पुनरुत्पन्नविद्यातिशयः । तथाचास्य पक्षे कदाचिद्भेददर्शनात्संभव इत्यर्थः । विन्यादिर्विषयमुख्य प्रधानमिति यावत् । अत एव समिदादिर्विध्यन्त स हि विधिः प्रधानविधेः पश्चादिति । तत्राश्रयमाणविधित्वेऽपूर्वत्वाद्विधिरास्थेय इत्यर्थः ॥ ४७ ॥ ननु यद्ययमाश्रमो बाल्यप्रधानं कस्मात्पुनर्गार्हस्थ्येनोपसंहारतीति चोदयति—एवं बाल्यादिविशिष्टेति । उत्तरं पठति—कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ।

न्यायनिर्णयः

—यस्त्विति । उपरिधारणवन्मौनं वाक्यभेदेन विधेयमित्यत्रैव हेत्वन्तरमाह—निर्वेदनीयत्वेति । कस्येदं मौनं विद्यासहकारितया विधीयते, तत्राह—तद्वत इति । विशेषणप्रापकं पृच्छति—कथमिति । प्रकरणं तथेत्याह—तदिति । पक्षेणेति पदं शङ्कोत्तरत्वेनावतारयति—नन्वित्यादिना । ब्रह्मैव प्रत्यगद्वयं वस्तु द्वैतं सर्वमविद्यामयमिति शास्त्रयुक्तिभ्यां सिद्धे तत्साक्षात्कारसाधनाभ्यासे स्वयमेव पुरुषस्योन्मुख्यादनर्थको विधिरिति चोदिते संन्यासप्रकरणात्तदर्थस्य श्रवणादेः साक्षात्कारहेतुभावस्यापूर्वत्वादेष्टव्यस्तद्विधिरिति समाधिः । विद्यावन्तमधिकारिविशेषं प्रति विधेरानर्थक्यमुक्तमित्याशङ्क्य विद्यावत इति विद्यातिशययुक्तो नोच्यते किंतु विद्योदयाय तदुपायाभ्यासे प्रवृत्तस्तेनास्य पक्षे कदाचिद्भेददर्शनं प्राप्नोत्यतो विधेरर्थवत्तेति सूत्रपदार्थं विवृणोति—एतदिति । अतविषयवाक्यस्य तद्विधायकत्वे वृष्टान्तमाह—विध्यादिवदिति । तदेव व्याचष्टे—यथेति । आदिर्मुख्य प्रधानं विधेरादिर्विध्यादिदर्शपूर्णमासविधिः समिदादिस्तु विध्यन्तस्तत्राश्रुतविधिकेऽपि विधिरास्थेय इत्यर्थः । वृष्टान्तस्यमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति—एवमिति । ॥ ४७ ॥ बाल्यादिप्रधानः संन्यासो यद्यनुष्ठेयस्तर्हि कस्माद्गार्हस्थ्येनोपसंहारं श्रुतिरित्यनन्तरं सूत्रव्यावर्त्यमाह—एवमिति । गृहिणोपसंहारेऽपि कैवल्यश्रमस्य किं जातमित्याशङ्क्यानास्थाविषयत्वं प्राप्तमित्याह—तेनेति । बहुलायाससाध्यधर्मबाहुल्यात्तेनोपसंहारो न तेनैव समापनादित्याह—अत इति । सूत्रं व्याचष्टे—तुशब्द इति । ननु यथा गृहिणो यज्ञादीनि कर्तव्यत्वेनो-

दीनि तं प्रति कर्तव्यतयोपदिष्टान्याश्रमान्तरकर्माणि च यथासंभवमहिंसेन्द्रियसंयमादीनि तस्य विद्यन्ते तस्माद्गृहमेधिनोपसंहारो न विरुध्यते ॥ ४८ ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४९ ॥

यथा मौनं गार्हस्थ्यं चैतावाश्रमौ श्रुतिमन्तावेवस्मिन्तरावपि वानप्रस्थगुरुकुलवासौ । दर्शिता हि पुरस्ताच्छ्रुतिः—‘तप एव द्वितीयो ब्रह्मचार्याचार्यकुलवासी तृतीयः’ ( छा० ३।२३।१ ) इत्याद्या । तस्मान्नतुर्णामप्याश्रमाणामुपदेशानिशेषात्तुल्यवद्विकल्पसमुच्चयाभ्यां प्रतिपत्तिः । इतरेषामिति द्वयोराश्रमयोर्वहुवचनं वृत्तिभेदोपेक्षयाऽनुष्ठातृभेदोपेक्षया वेति द्रष्टव्यम् ॥ ४९ ॥

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ५० ॥



वाच्य वयः कामचारो धीशुद्धिर्वा प्रसिद्धित ॥ वयस्तस्याविधेयत्वे कामचारोऽभ्यु नेतरा ॥ १ ॥

मननस्योपयुक्तत्वाद्भावशुद्धिर्विवक्षिता ॥ अत्यन्तानुपयोगित्वाद्विरुद्धत्वाच्च न द्वयम् ॥ २ ॥

‘तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विच बाल्येन तिष्ठासेत्’ ( बृ० ३।५।१ ) इति बाल्यमनुष्ठेयतया श्रूयते । तत्र बालस्य भावः कर्म वा बाल्यमिति तद्धिते सति बालभावस्य वयोविशेषस्येच्छया संपादयितुमशक्यत्वाद्यथोपपादं गूत्रपुरीषत्वादिबालचरितमन्तर्गता वा भावविशुद्धिप्ररूढेन्द्रियत्वं दम्भदर्पादिरहितत्वं वा बाल्यं स्यादिति संशयः । किं तावत्प्राप्तं कामचार-

भाष्यरत्नप्रभा

नास्तीति शङ्कार्थः । आयासविशिष्टकर्मबाहुल्याद्गृहिणोपसंहार कृतो न संन्यासाभावादिति समाध्यर्थः ॥ ४८ ॥ संन्यासगार्हस्थ्यद्वयमत्र सूत्रकृतोक्तम् । ततोऽन्यदाश्रमद्वयं नास्तीति कस्यचिद्धमः स्यात्तं निरस्यति—मौनवदिति । आश्रमद्वयवदित्यर्थः । इतरयोरपीति वाच्ये बहुक्तिरवान्तरभेदमपेक्ष्य । स चास्माभिः प्राग्दर्शितः ॥ ४९ ॥ अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् । तत्र बाल्ये विषये तद्धितस्य भावार्थत्वासंभवात्कर्माधेयत्वं गृहीत्वा तिष्ठन्मूत्रत्वादिकर्मणोऽप्ररूढेन्द्रियत्वादिरूपभावशुद्धेश्च बालकर्मत्वाविशेषात्संशयमाह—तत्रेति । पूर्वपक्षे विद्याङ्गत्वेन तिष्ठन्मूत्रत्वादेरप्यनुष्ठानं सिद्धान्ते भावशुद्धेरेवेति फलम् । पूर्वत्र मौनशब्दस्य ज्ञानातिशये ध्याने प्रसिद्धत्वात् ध्यानं विधेयमित्युक्तम्, तद्बाल्यशब्दस्य कामचारादौ प्रसिद्धेस्तद्विधिग्रहणमित्याह—किं तावदिति । कामतश्चरणवदनभक्षणानि यस्य स कामचारवाद-

भामती

छान्दोग्ये बहुलायाससाध्यकर्मबाहुल्यद्गार्हस्थ्यस्य चाश्रमान्तरधर्माणां च केपाचिदहिंसादीनां समवायत्तेनोपसंहारो न पुनस्तेन समापनादित्यर्थः ॥ ४८ ॥ एव तदाश्रमद्वयोपन्यासेन क्वचित्कदाचिदितराभावशङ्का मन्दबुद्धेः स्यादिति तदपाकरणार्थं सूत्रम्—मौनवदितरेषामप्युपदेशात् । वृत्तिर्वानप्रस्थानामनेकविधैरेवं ब्रह्मचारिणोऽपीति वृत्तिभेदोऽनुष्ठातारो वा पुरुषा भिद्यन्ते, तस्माद्विलेऽपि बहुवचनमविरुद्धम् ॥ ४९ ॥ अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् । बाल्येनेति यावद्बालचरितश्रुते कामचारवादभक्षतायाश्चात्यन्तबाल्येन प्रसिद्धे शौचादिनियमविधायिनश्च सामान्यशास्त्रस्यानेन विशेषशास्त्रेण बाधनात्सकलबालचरित-

न्यायनिर्णयः

क्तानि तथाश्रमान्तराणामपि करणसयमादिकर्मान्तराण्युच्यन्ते तथाच कोऽस्य विशेषः, तत्राह—आश्रमान्तरेति । गृहमेधिनो विशेषे सिद्धे फलितमाह—तस्मादिति ॥ ४८ ॥ मौनं गार्हस्थ्यमित्याश्रमद्वयोक्तेरितराश्रमाभावाशङ्का कस्यचिद्धवेत्तन्निरासार्थमाह—मौनवदिति । कथं तयो श्रुतिमत्त्वं, तत्राह—दर्शितेति । श्रुतिमत्त्वाविशेषे फलितमाह—तस्मादिति । इतरेषामिति बहुक्त्या गार्हस्थ्यस्यापि परामर्शो न तु सिद्धबहुपन्यास इत्याशङ्क्याह—इतरेषामिति । गायत्रौ ब्राह्म. प्राजापत्यो बृहन्निति ब्राह्मचारी चतुर्विधः । गृहस्थोऽपि वार्तावृत्ति शालीनवृत्तिर्यायावरो घोरसंन्यासीति चतुर्विधः । वानप्रस्थश्च वैखानसौदुम्बरवालखिल्यफेनपत्रभेदैश्चतुर्विधः । तथा परित्राडपि कुटीचकबहूदकहसपरमहसमेदश्चतुर्विध इति षोडशप्रभेदास्तावदाश्रमास्तत्तद्वर्गविशेषयुक्ताः श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धाः । ततो ब्रह्मचारिणि वानप्रस्थे चानुष्ठातृभेदमनुष्ठानभेद वाऽपेक्ष्य बहुक्तिर्न गार्हस्थ्यमपेक्ष्य तस्य प्रागेवासादिगत्वत्वेनोक्तत्वादित्यर्थः ॥ ४९ ॥ बाल्यस्य विधेयत्वमुपेक्षावान्तरवाक्यभेदेन मौनमपि विधेयत्वान्मुमुक्षुणा कार्यमित्युक्तम् । इदानीं किं तद्बाल्यमिति वीक्षायामाह—अनाविष्कुर्वन्निति । अनुष्ठेयत्वेन श्रुत बाल्य विषयत्वेनोदाहरति—तस्मादिति । तत्र बाल्ये विषये संशय इति सबन्धः । संशयकारणमाह—बालस्येति । तर्हि बालभावो ययोविशेषोऽपि कल्प्यतामित्याशङ्का तदग्रहे हेतुमाह—बालेति । तद्धितश्रुत्या परिशिष्ट बाल्यमाश्रित्य संशयमभिनयति—यथेति । बाल्यशब्दार्थविवेचनेन स्वतन्त्रमुपगमहेतुविधान्तरङ्गसैवान्नापि निरूपणात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे तिष्ठन्मूत्रत्वाद्यपि विदुषोऽनुष्ठेयं सिध्यति । सिद्धान्ते बाल्यस्याप्ररूढेन्द्रियत्वादिरूपभावशुद्धेरनुष्ठेयत्वाच्च विदुषो यथेष्टचेष्टासिद्धिरिति मत्वा प्रश्नपूर्वकं पूर्वपक्षमाह—किं तावदिति । चरण चारो वदन वादो भक्षणं भक्षस्ते कामतो

वाद्भक्षणानां योपपादः त्रपुरीपत्वं च पलित्वत्वे लोके चात्यगिते तद्ग्रहणं युक्तम् । ननु  
 पतितत्वादिदोषप्रतिषेधं युक्तं कामचाराणां पादोपपादः । विद्यावतः संज्ञासिद्धौ वचनसाम-  
 र्थादोषनिवृत्तेः पशुहिंसादिष्वेति । एवं प्रत्येऽभिधीयते—न । वचनस्य गत्यन्तत्वं सवात् ।  
 अविरुद्धे हान्यस्मिन्वात्यशब्दापेक्षया लभ्यमाने न विध्यन्तरव्याघातकल्पना युक्ता । प्रधानोप-  
 काराग चाङ्गं विधीयते । ज्ञानाभ्यासश्च प्रधानसिद्धयतीनामनुष्ठेयम् । नच सकलायां  
 बालचर्यायामङ्गीक्रियमाणायां ज्ञानाभ्यासः संभाव्यते । तस्मादान्तरो भावविशेषो बाल-  
 स्यात्प्ररुद्धेन्द्रियत्वादिरिह बाल्यमाश्रीयते । तदाह—अनाविकुर्वन्निति । ज्ञानाध्ययनधार्मिकत्वा-  
 दिभिरात्मानमविख्यापयन्द्मदर्पादिरहितो भवेत् । यथा बालोऽप्ररुद्धेन्द्रियतया न परेषा-  
 मात्मानमाविष्कर्तुमीदृते तद्वत् । एवं ह्यस्य वाक्यस्य प्रधानोपकार्यार्थानुगम उपपद्यते । तथा  
 चोक्तं स्मृतिकारैः—‘यं न सन्तं न चासन्तं नाश्रुतं न बहुश्रुतम् । न सुवृत्तं न दुर्वृत्तं वेद क-  
 श्चित्स ब्राह्मणः ॥ गूढधर्माश्रितो विद्वानज्ञानचरितं चरेत् । अन्धवज्रडवचापि मूकवच्च महीं  
 चरेत्’ ॥ ‘अव्यक्तलिङ्गोऽव्यक्ताचारः’ इति चैवमादि ॥ ५० ॥

**ऐहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५१ ॥**



इहैव नियतं ज्ञानं पाक्षिकं वा निगम्यते ॥ तथाभिसर्घ्यज्ञादि-क्षीणो विविदिपाजना ॥ १ ॥

असति प्रतिबन्धेऽन ज्ञानं जन्मान्तराऽन्यथा ॥ श्रवणायत्यादिशास्त्राद्वामदोद्भवादिपि ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रज्ञा

भक्षणस्तस्य भावस्तत्तत्त्वर्थः । यथोपपादं यथासंभवं मूत्रादि यस्य तद्वायस्तत्त्व बाल्यविधिवलात्पातित्यशास्त्रमन्यविष-  
 यमिति भावः । ‘यस्त्वविज्ञानवान्भवत्यमनस्कः’ सदाऽशुचिः । न स तत्पदमाप्नोति संसारं चाधिगच्छति’ इत्यादि  
 शौचभिक्षादिनियमविधिशास्त्राविरुद्धस्य भावशुद्ध्याख्यबाल्यस्य विधिसंभवान्न यथेष्टचेष्टाविधिरिति सिद्धान्तयति—  
 एवमिति । प्रधानविरोधित्वाच्च न तद्विधिरित्याह—प्रधानेति । भावशुद्धेर्विधोपकारकत्वेनान्वयादनाविष्कुर्वन्भ-  
 वेदिति बाल्यविध्यर्थ इति सूत्रयोजना ॥ ५० ॥ ऐहिकमपि संन्यासादिवाल्यान्त साधनजातमुक्त्वा तत्साध्यविद्याजन्म

आमरती

विधानमिति प्राप्तेऽभिधीयते—विद्यामत्तेन बाल्यविद्यानात्मागस्तवालचर्याया च प्रधानविरोधप्रसङ्गाद्यत्तदनुगुणमप्राप्तेन्द्रियत्वादि  
 भावशुद्धिरूपं तदेव विधीयते । एव च शास्त्रान्तरावेनायुपपत्तौ न शास्त्रान्तरावानमन्याय्य भविष्यतीति ॥ ५० ॥  
**ऐहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ।** सगतिमाह—सार्धापेक्षा चेति । किं श्रवणादिभिरिहैव वा जन्मनि विद्या

न्यायनिर्णय

यस्य स तथा तस्य भावस्तत्ता । यथोपपादं यथासंभवं यत्र कापि मूत्रं च पुरीषं चास्येति तथोक्तस्तस्य भावस्तत्त्वम् । तत्र लोक-  
 प्रसिद्धं हेतुमाह—प्रसिद्धेति । शास्त्रान्तरविरोधादयुक्तमुक्तविधिवाल्यस्य विधेयत्वमिति शङ्कते—नन्विति । आदिशब्देन शिष्टगर्हा  
 गृह्यते । सामान्यशास्त्रसंकोचो विशेषविधेः स्यादित्याह—नेत्यादिना । सामान्यविधेर्विशेषविधिना सकोचे दृष्टान्तमाह—  
 यश्चित् । विदुषो यथेष्टचेष्टायामपि न दोषोऽस्तीति प्राप्तमनूय सिद्धान्तमाह—एवमिति । विदुषो यथेष्टचेष्टा न विधेया शास्त्रान्तर-  
 विरोधादिति प्रतिजानीते—नेति । सामान्यशास्त्रस्योक्तं सकोचो बाल्येन तिष्ठासेदितिवचनादित्याशङ्क्याह—वचनस्येति । सामा-  
 न्यप्रवृत्तविधिशास्त्राविरुद्धेऽर्थे समवति तद्विरुद्धार्थकल्पनायोगात् कामचारादि विधेयमित्युक्तमेव व्यनक्ति—अविरुद्धे हीति । इतश्च  
 कामचारादि न विधेयमित्याह—प्रधानेति । किं तत्प्रधानं यदङ्गत्वेन बाल्यादि विधीयते तदाह—ज्ञानेति । उक्तप्रधानोपकारि-  
 त्वाभावात् कामचारादि विधेयमित्युक्तम् । तद्विरोधित्वाच्च तदविधेयमित्याह—नचेति । किं तर्हि विधेयं बाल्यं तदाह—  
 तस्मादिति । इहेति प्रकृतवाक्योक्तिः । उक्तेऽथे सूत्रमादाय योजयति—तदाहेति । कथं यथोक्तेऽर्थे बाल्यशब्दः प्रयुज्यते, तत्राह  
 —यथेति । अन्वयादिति पदं व्याकरोति—एवं हीति । अप्ररुद्धेन्द्रियत्वारूपभावशुद्धिलक्षणबाल्यस्य प्रधानोपकारित्वे मानमाह  
 —तथाचेति । कुलीनत्वप्रकटनं सत्त्वं तद्वैपरीत्यमसत्त्वम् । शास्त्रार्थज्ञानरहित्यमश्रुतत्वं तद्वैपरीत्यं बहुश्रुतत्वम् । सदाचारनिर-  
 त्तत्वं सुवृत्तत्वं दुराचारनिष्ठत्वं दुर्वृत्तत्वमिति भेदः । तत्किमिदानीं ब्रह्मधीयोग्यस्य मुमुक्षोर्नास्त्येव किञ्चिदनुष्ठेयं, तत्राह—गूढेति ।  
 चेष्टुरिन्द्रियपारवश्यं निरसितुमन्वदित्युक्तम् । रसनादिपारवश्यं निरस्यति—जडवदिति । ज्ञानेन्द्रियपारवश्यं परिहृत्य कर्मे-  
 ण्द्रियपारवश्यं परिहरति—मूकवदिति । धर्मध्वजित्वाप्रकटनमव्यक्तलिङ्गत्वम् । तदेव मुमुक्षोरुपरतसवेन्द्रियस्य श्रवणादिपरस्य  
 मोक्षसाधनं तत्त्वज्ञानमवश्यमावीति भावः ॥ ५० ॥ बाल्यान्तमुच्चाव । विद्याहेतुमुक्त्वा तत्फलं विद्याजन्मकालं निरूपयति—ऐहिक-  
 मिति । उक्तहेत्वधीनधीजन्मविषये कारीर्यादिफले चित्रादिफले चोमोपलब्धेर्वृत्तानुवादपूर्वकं सशयमाह—सर्वेति । श्रवणा-



‘सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत्’ (ब्र० सू० ३।४।२६) इत्यत आरभ्योच्चावचं विद्यासाधनमवधारितं तत्फलं विद्या सिध्यन्ती किमिहैव जन्मनि सिध्यत्युत कदाचिदमुत्रापीति चिन्त्यते । किं तावत्प्राप्तम् । इहैवेति । किं कारणम् । श्रवणादिपूर्विका हि विद्या । नच कश्चिदमुत्र मे विद्या जायतामित्यभिसंधाय श्रवणादिषु प्रवर्तते । समान एव तु जन्मनि विद्याजन्माभिसंधायैतेषु प्रवर्तमानो दृश्यते । यज्ञादीन्यपि श्रवणादिद्वारेणैव विद्यां जनयन्ति प्रमाणजन्यत्वाद्विद्यायाः । तस्मादैहिकमेव विद्याजन्मेति । एवं प्राप्ते वदामः—ऐहिकं विद्याजन्म भवत्यसति प्रस्तुतप्रतिबन्ध इति । एतदुक्तं भवति—यदा प्रक्रान्तस्य विद्यासाधनस्य कश्चित्प्रतिबन्धो न क्रियत उपस्थितविपाकेन कर्मान्तरेण तदैहैव विद्योत्पद्यते, यदा तु खलु तत्प्रतिबन्धः क्रियते तदामुत्रेति । उपस्थितविपाकत्वं च कर्मणो देशकालनिमित्तोपनिपाताद्भवति । यानि वैकल्य कर्मणो विपाचकानि देशकालनिमित्तानि तान्येवान्यस्यापीति न नियन्तुं शक्यते । यतो विरुद्ध-फलान्यपि कर्माणि भवन्ति । शास्त्रमप्यस्य कर्मण इदं फलं भवतीत्येतावति पर्यवसितं न देशकालनिमित्तविशेषमपि संकीर्तयति । साधनवीर्यविशेषात्त्वतीन्द्रिया कस्यचिच्छक्तिराविर्भवति

भाष्यरत्नप्रभा

विचार्यत इति संगतिं वदन् साधनस्य द्विधा फलसंभवात्संशयमाह—सर्वेत्यादिना । कारीरीष्टिवदैहिकफलत्वनियमः श्रवणादीनामिति पूर्वपक्षमाह—किंतावदिति । नन्वामुष्मिकफलकयज्ञादिसाध्यविद्यायाः कथमैहिकत्वनियम इत्यत आह—यज्ञादीन्यपीति । शुद्धिद्वारा यज्ञादिभिः श्रवणादिषु साक्षाद्विद्याहेतुषु घटितेषु विद्याविलम्बो न युक्तः । दृश्यते च विलम्बः । अतः श्रवणादेर्विद्याहेतुत्वमसिद्धमिति पूर्वपक्षे फलम् । प्रतिबन्धकवशाद्विलम्बोऽपि हेतुत्वसिद्धिरिति सिद्धान्ते फलं मत्वा चित्रादिवदनियतफलं श्रवणादिकमिति सिद्धान्तयति—एवमिति । ननु प्रारब्धकर्मविशेषेण श्रवणादिफलप्रतिबन्धः किमिति क्रियते श्रवणादिनैव कर्मविपाकप्रतिबन्धः किं न स्यादित्यत आह—उपस्थित-विपाकत्वं चेति । देशादिमहिम्ना कर्माणि विपच्यन्त इत्यर्थः । तेन श्रवणादिकमेव किमिति न विपच्यन्ते, तत्राह—यानि चेति । विपाचकत्वं फलौन्मुख्यहेतुत्वम् । ननु तर्हि श्रवणादिविपाचकदेशादिकं कीदृशमित्यत आह—शास्त्र-मपीति । फलबलादेशाद्विज्ञानमिति भावः । तथापि कर्मणैव श्रवणादिप्रतिबन्धो न वैपरीत्यमित्यत्र को हेतुस्तमाह—साधनेति । प्रतिबन्धकत्वशक्तिरपि फलबलाज्ज्ञातव्येति भावः । प्रतिबन्धकसद्भावे श्रौत स्मार्त च लिङ्गमाह—

भामती

साध्यते उतानियम इह वामुत्र वेति । यद्यपि कर्माणि यज्ञादीन्यनियतफलानि तेषां च विद्योत्पादसाधनत्वेन विद्योत्पादस्यानियमः प्रतिभाति । तथाच गर्भस्थस्य वामदेवस्यात्मप्रतिबोधश्रवणात्, ‘अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति परा गतिम्’ इति च स्मरणादा-मुष्मिकत्वमप्यवगम्यते । तथापि यज्ञादीनां प्रमेयाणामप्रमाणत्वाच्छ्रवणादेश्च प्रमाणत्वात्तेषामेव साक्षाद्विद्यासाधनत्वम् । यज्ञा-दीनां सत्त्वशुद्ध्याधानेन वा विद्योत्पादकश्रवणादिलक्षणप्रमाणप्रवृत्तिविमोपशमेन वा विद्यासाधनत्वम् । श्रवणादीनां लनपेक्षा-णामेव विद्योत्पादकत्वम् । नच प्रमाणेषु प्रवर्तमाना प्रमातार ऐहिकमपि चिरभाविनं प्रमोत्पादं कामयन्ते किंतु तादात्विकमेव

न्यायनिर्णयः

दिसामग्रीप्रतिबन्धशून्या विशिष्टधीप्रसवभूमिरित्युक्तेषु पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे श्रवणादीनां विद्योपायत्वनियमासिद्धिः । सिद्धान्ते प्रतिबन्धाभावपेक्षया तेषां तन्नियमसिद्धिरित्युपेक्ष्य प्रश्नपूर्वकमैहिकत्वनियम पूर्वपक्षमाह—किमिति । फलद्वैविध्योपलम्भौ तन्नियमे नास्ति हेतुरिति शङ्कते—किमिति । तत्र कारणमाह—श्रवणादीति । चित्रादिवदमुत्रापि धीहेतुत्व श्रवणादे स्यादित्याशङ्क्याह—नचेति । कथं तर्हि तेषु प्रवृत्तिरित्याशङ्क्य तेषां कारीर्यादितुल्यत्वमाह—समान इति । श्रवणादीनां चक्षुरादिवद्धीसाधनत्वात्कारा-न्तरीयकुम्भोपलम्भाय चक्षुरस्मीलनाभाववज्जन्मान्तरीयविद्यायै श्रवणादिषु प्रवृत्त्ययोगादुपलभ्यमानससारदु खनिवृत्तये च विद्यासा-धनादानाज्ज्ञानात्कारीर्यादिवचुल्यजन्मन्येव विद्याजन्येत्यर्थः । यज्ञादीनां जन्मान्तरीयफलानां धीहेतुत्वस्य विविदिषावाक्यीयत्वाज्ज-न्मान्तरे धीजन्मेत्याशङ्क्याह—यज्ञेति । तेषां धीशुद्ध्या श्रवणादिष्वटक्त्वाद्धटितेषु तेषु धियावश्यभाव्यमित्यैहिकत्वनियम इत्यर्थः । श्रवणादीनां कारीर्यादितुल्यत्वे फलितमाह—तस्मादिति । श्रवणादिषु कृतेष्वपि न चेदत्र धीः स्यात्तेषामतदुपायतैवेति प्राप्तमनूद्य चित्रावदनियतफलवीसाधनमिति सिद्धान्तमाह—एवमिति । कृतेष्वपि श्रवणादिषु कदाचिद्विद्या नोत्पद्यते चेत्तर्हि तेषां तदुपायत्व-मनियत स्यादित्याशङ्क्याह—एतदिति । कृतेष्वपि श्रवणादिष्वत्र विद्यानुदये कारीर्यादाविव प्रतिबन्धो वा पौष्कल्याभावो वा तेषां कल्पनीय प्रतिबन्धहीना हि सामग्री कार्यहेतुर्न चैतावता तद्वेतुत्वहितिरित्यर्थः । उपस्थितविपाकश्रवणादिविरोधात्कर्मण एव प्रति-बन्धमाशङ्क्याह—उपस्थितेति । तैरेव देशादिभिर्विचार्यमेव श्रवणादि कर्म किमिति न विपच्यते, तत्राह—यानीति । भोगार्थस्य कर्मणो ज्ञानार्थस्य च श्रवणादेर्देशकालनिमित्तैकरूप्याभावे हेतुमाह—यत इति । कर्मणा श्रवणादीनां प्रतिबन्धे तेभ्यो विद्योत्प-त्तिवादि शास्त्र व्याहन्येतेत्याशङ्क्याह—शास्त्रमिति । तथापि कर्मण एव प्रतिबन्धकत्व न श्रवणादीनामिति कुतो नियम, तत्राह—साधनेति । यत्स्विह विद्याभावे कारीर्यादिवत्प्रतिबन्धादिसत्त्वकल्पनेन धिय आमुष्मिकत्वकल्पनमुक्तमिहैव मे विद्या स्यादित्यभि-

साप्रतिबद्धा परल्लेख्येति । न चाविशेषेण विद्यायामभिसंधिनोत्पद्यत इहामुत्र वा मे विद्या जायता सित्यभिसंधेर्निरङ्कुतात्वात् । श्रवणादिद्वारेणापि विद्योत्पद्यमाना प्रतिबन्धश्चापेक्ष्यैवोत्पद्यते । तथाच श्रुतिर्दुर्गोधन्वमात्मनो दर्शयति—‘श्रवणायापि बहुमिश्रा न लभ्यः शृण्वन्तोऽपि बहवो यं न विदुः । आश्रयोऽस्य वक्ता कुशलोऽस्य लब्धाश्रयो ज्ञाता कुशलानुशिष्टः’ ( क० २।७ ) इति । गर्भस्थ एव च वाग्देवः प्रतिपदे प्रहमावमिति वदन्ती जन्मान्तरसंचितात्साधनाजन्मान्तरे विद्योत्पत्तिं दर्शयति । नहि गर्भस्थस्येव हिंसा किञ्चित्साधनं संभाव्यते । स्मृतावपि—‘अप्राप्य योगसंसिद्धिं कां गतिं कृष्ण गच्छति’ ( गी० ६।३७ ) इत्यर्जुनेन पृष्ठो भगवान्वासुदेवः ‘नहि कल्याणकृतकश्चिदुर्गतिं तात गच्छति’ ( गी० ६।४० ) इत्युक्त्वा पुनस्तस्य पुण्यलोकप्राप्तिं साधुकुले संभूतिं चाभिधायानन्तरम् ‘तत्र तं बुद्धिसंयोगं लभते पौर्वदेहिकम्’ ( गी० ६।४३ ) इत्यादिना ‘अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति परां गतिम्’ ( गी० ६।४५ ) इत्यन्तेनैतदेव दर्शयति । तस्मादेहिकमासुप्तिकं वा विद्याजन्म प्रतिबन्धश्चापेक्ष्येति स्थितम् ॥ ५१ ॥

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः ॥ ५२ ॥



मुक्तिं सातिशया नो वा फलत्वाद्ब्रह्मलोकवत् ॥ स्वर्गवच्च नभेदेन मुक्तिं सातिशयेन हि ॥ १ ॥

ब्रह्मैव मुक्तिर्न ब्रह्म क्वचित्सातिशयं श्रुतम् ॥ अत एकविधा मुक्तिरधसो मनुजस्य वा ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

तथाचेत्यादिना । शृण्वन्तोऽपि न विद्युरित्युक्तेः प्रतिबन्धसिद्धिः । आत्मनो यथावद्वक्तव्याश्रयः अद्भुतवत् कश्चिदेव भवति । तिष्ठतु लब्धा साक्षात्कारवान्, परोक्षतो ज्ञाताप्याश्रयः । कुशलेनाचार्येणानुशिष्टोऽपीत्यर्थः ॥ ५१ ॥ असति प्रारब्धकर्मप्रतिबन्धे श्रवणादिनेहैव विद्योदयः यज्ञादिभिः संचितपापप्रतिबन्धस्य निरस्तत्वात् । सति तु भोगेन तन्निरासादमुत्रेति विद्याया ऐहिकामुष्मिकत्वविशेषनियम उक्तस्तद्वत्तत्फलेऽपि मोक्षे कश्चिदुत्कर्षादिविशेषः स्यादित्यत आह—एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः । मुक्तिरत्र विषयः । तस्यां विद्यावद्विशेषनियमोऽस्ति न

आमर्त्य

प्रागेव तु पारलौकिकम् । नहि कुम्भलादिदृक्षुश्चक्षुषी समुन्मीलयति कालान्तरीयाय कुम्भदर्शनाय किंतु तादात्मिकाय । तस्मादैहिक एव विद्योत्पादो नाभिगतकालः । श्रुतिस्मृती च पारलौकिकं विद्योत्पादं स्तुत्या ब्रूत । इत्थंभूतानि नाम श्रवणादीन्यावश्यकफलानि गत्कालान्तरेऽपि विद्यामुत्पादयन्तीति । एवं प्राप्त उच्यते—यत एवात्र विद्योत्पादे श्रवणादिभिः कर्तव्ये यज्ञादीनां सत्त्वशुद्धिद्वारेण वा विघ्नोपशमद्वारा बोधयोगोऽत एव तेषां यज्ञादीनां कर्मान्तरप्रतिपन्धाप्रतिबन्धाभ्यामनियतफलत्वेन तदपेक्षाणां श्रवणादीनामप्यनियतफलत्वं न्याय्यमनपहतविघ्नानां श्रवणादीनामनुत्पादकत्वादविशुद्धसत्त्वाद्वा पुंसं प्रत्यनुत्पादकत्वात् । तथाच तेषां यज्ञापेक्षाणां तेषां चानियतफलत्वेन श्रवणादीनामप्यनियतफलत्वं युक्तमेवं श्रुतिस्मृतिप्रतिबन्धो न स्तुतिमात्रत्वेन व्याख्येयो भविष्यति । पुरुषाश्च विद्यार्थिनः साधनसामर्थ्यानुसारेण तदनुरूपमेव कामयिष्यन्ते तदिदमुक्तम्—अभिसंधेर्निरङ्कुशत्वादिति ॥ ५१ ॥ एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः । यज्ञाद्युपकृतविद्यासाधनश्रव-

न्यायनिर्णयः

संधिद्वैरिति, तत्राह—नचेति । दृश्यमानसंसारदुःखस्यानेकजन्मगामित्वं जानतो यदा कदाचिदनर्पनिवृत्तिः स्यादित्यभिसंधेः साधनसामर्थ्यानुसारेण सभावितत्वादित्याह—अभिसंधेरिति । यत्तु श्रवणादीनां चक्षुरादिवदृष्टफलत्वमिति, तत्राह—श्रवणादीति । तेषां विधानाददृष्टद्वारापि साधनत्वमनघातवदवगतं यज्ञादीनामनियतकालफलानां ज्ञानसाधनत्वविषेशं विद्योत्पत्तेरनियतत्वमित्यर्थः । यत्तु यज्ञादीनां घटकत्वादित्येतेषु श्रवणादिषु विद्याऽवश्यमाविनीति तत्र प्रतिबन्धसत्त्वस्य श्रौतलिङ्गसिद्धत्वान्नैवमित्याह—तथाचेति । आत्मनः श्रवणमपि दुष्करं बहूनामित्याह—श्रवणायेति । कथंचन श्रवणेऽपि तत्फलं ज्ञानं दुर्लभमित्याह—शृण्वन्तोऽपीति । तत्र हेतुः—आश्रय इति । यथावदस्यात्मनो वक्ताश्रयोऽद्भुतवत्कश्चिदेव संभवति । सम्यगाचार्यसिद्धावपि तच्छ्रुत्वा लब्धा साक्षात्कर्ताऽस्याश्रयः । तिष्ठतु साक्षात्कारं कुशलेनाचार्येणानुशिष्टोऽपि शास्त्रापरोक्षतो ज्ञाताप्याश्रयं पश्येत् । सप्रत्यासुप्तिकत्वे विद्यो लिङ्गमाह—गर्भस्थ इति । कथानुपपत्त्या श्रुतिरिममर्थं दर्शयति, तत्राह—नहीति । जन्मान्तरसंचित साधन जन्मान्तरेऽपि धिय साधयतीत्यत्र स्मृतिमाह—स्मृताविति । श्रवणादीनां पौष्कल्येऽपि श्रुतिस्मृतिलिङ्गात्पश्चादिवदवस्थानियतकालत्वसिद्धेर्नानैकान्तिकफलत्वं तेषामित्युपसहरति—तस्मादिति ॥ ५१ ॥ विद्यारूपे फले कालोत्कर्षापकर्षकृतो विशेषनियमो दर्शितः । सप्रति विद्याफले मोक्षे कस्यचिदपि विशेषनियमस्याभावः दर्शयति—एवमिति । विद्याफलं मुक्तिर्विषयः सा किं विद्याव-

यथा मुमुक्षोर्विद्यासाधनावलम्बिनः साधनवीर्यविशेषाद्विद्यालक्षणे फल ऐहिकामुष्मिकफल-  
त्वकृतौ विशेषप्रतिनियमो दृष्टः । एवं मुक्तिलक्षणेऽप्युत्कर्षाणकर्मकृतः कश्चिद्विशेषप्रतिनियमः  
स्यादित्याशङ्क्याह—एवं मुक्तिफलनियम इति । न खलु मुक्तिफले कश्चिदेवंभूतो विशेषप्रतिनियम  
आशङ्कितव्यः । कुतः—तदवस्थावधृतेः । मुक्त्यवस्था हि सर्ववेदान्तेष्वेकरूपैवावधार्यते । ब्रह्मैव  
हि मुक्त्यवस्था नच ब्रह्मणोऽनेकाकारयोगोऽस्ति । एकलिङ्गत्वावेधारणात् ‘अस्थूलमनणु’ ( बृ०  
३।८।८ ), ‘स एष नेति नेत्यात्मा’ ( बृ० ३।१।२६ ), ‘यत्र नान्यत्पश्यति’ ( छा० ७।२।४।१ ), ‘ब्रह्मै-  
वेदममृतं पुरस्तात्’ ( मुण्ड० २।२।११ ), ‘इदं सर्वं यद्विद्यात्मा’ ( बृ० २।४।६ ), ‘स न। एष महा-  
नज आत्माऽजरोऽमृतोऽमरोऽभयोऽज्ञ’ ( बृ० ४।३।२५ ), ‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवा भूतत्वेन कं पश्ये-  
त्’ ( बृ० ४।५।१५ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः । अपिच विद्यासाधनं स्ववीर्यविशेषात्स्वफल एव  
विद्यायां कंचिदतिशयमासज्येयं विद्याफले मुक्तौ । तद्व्यसाध्यं नित्यसिद्धस्वभावमेव विद्याया-  
धिगम्यत इत्यसकृदवादिष्यम् । नच तस्यामुत्कर्षनिकर्षात्मकोऽतिशय उपपद्यते निरुपपत्त्या  
विद्यात्वाभावादुत्कृष्टैव हि विद्या भवति । तस्मात्तस्यां चिराचिरोत्पत्तिरूपोऽतिशयो भवन्मवेत् ।

भाष्यरत्नप्रभा

वेति फलस्योभयथासंभवात्संशये पूर्वपक्षमाह—यथेति । मुक्तिः सविशेषा, फलत्वाद्विद्यावदतः कर्मसाध्या मुक्ति-  
रिति फलम् । सिद्धान्ते तु निर्विशेषत्वावधारणश्रुतिबाधितमनुमानमतो ज्ञानैकव्यङ्ग्या मुक्तिरिति फलम् । किंच  
श्रवणादितारतम्याद्विद्यायां कंचिदतिशयमङ्गीकृत्य विद्यालभ्यमुक्तौ नातिशय इत्याह—अपिच विद्यासाधनमिति ।  
ननु ब्रह्मणो नित्यसिद्धत्वादविद्यानिवृत्तेऽन्यत्वे द्वैतापत्तेः, अनन्यत्वे चासाध्यत्वात्किं विद्याफलमित्यत आह—तद्धीति ।  
विद्यायाभिप्रेत्यत्वेन ब्रह्मानन्द एव मुख्यफलमभिप्रेत्यविद्यानिवृत्तिरानन्दस्वरूपस्फूर्तिप्रतिबन्धकाभावतया विद्याया  
साध्यते सा चानिर्वाच्येति न द्वैतापत्तिः । अन्ये तु सा ब्रह्मानन्येत्याहुः । नच साध्यत्वानुपपत्तेस्तत्र विद्यावैयर्थ्यमिति  
वाच्यम् । यद्भावे यद्भावस्तत्साध्यमिति ज्ञानात्सर्वो लोकः प्रवर्तते । तथाच विद्याया अभावे ब्रह्मस्वरूपमुक्तेर-  
भावोऽनर्थरूपा अविद्यैवास्ति । अस्या अविद्याया एव मुक्तिर्नास्तीतिव्यवहारविषयत्वेन मुक्त्यभावत्वात् । तथाच विद्यां  
विना मुक्तिर्नास्तीति निश्चयाद्विद्यामुपादत्ते । विद्योदये च स्वतःसिद्धनित्यनिवृत्तानर्थस्वप्रकाशब्रह्मानन्दात्मनावतिष्ठत  
इत्यनवद्यम् । संप्रति विद्यायामतिशयाङ्गीकार त्यजति—नचेति । एकरूपे विषये प्रमायां तारतम्यानुपपत्तेरित्यर्थः ।  
कथं तर्हि पूर्वाधिकरणे विद्याया विशेष उक्तः, तत्राह—तस्मादिति । सत्यामपि रामय्यां ज्ञाने विलम्ब उक्तो न

भाष्यती

णादिवीर्यविशेषात्किल तत्फले विद्यायामैहिकामुष्मिकलक्षण उत्कर्षो दर्शितः । तथा च यथा साधनोत्कर्षनिकर्षाभ्यां तत्फ-  
लस्य विद्याया उत्कर्षनिकर्षावेवं विद्याफलस्यापि मुक्तेरुत्कर्षनिकर्षौ सभाव्येते । नच मुक्तावैहिकामुष्मिकलक्षणो विशेष उप-  
पद्यते ब्रह्मोपासनापरिपाकलब्धजन्मनि विद्याया जीवतो मुक्तेरपश्यंभावनियमात्सत्यप्यारब्धविपाककर्माप्रक्षये । तस्यामुक्तावेव  
रूपतो निकर्षोत्कर्षौ स्याताम् । अपिच सगुणानां विद्यानामुत्कर्षनिकर्षाभ्यां तत्फलानामुत्कर्षनिकर्षौ दृष्टाविति मुक्तेरपि विद्याफल-  
त्वादूपतश्चोत्कर्षनिकर्षौ स्यातामिति प्राप्त उच्यते—न मुक्तेस्तत्र तत्रैकरूपश्रुतेरुपपत्तेश्च । साध्यं हि साधनविशेषाद्विशेषवद्भव-  
ति । नच मुक्तिर्ब्रह्मणो नित्यस्वरूपावस्थानलक्षणा नित्या सती साध्या भवितुमर्हति । नच सवासननि शेषकेशकर्माशयप्रक्षयो

न्यायनिर्णयः

दुत्कर्षाणकर्मकृतविशेषवती किंवा नेति फलस्योभयथादृष्टे संशये प्रकृतविद्याफलस्य प्रसङ्गतो निरतिशयत्वोक्त्या पादादिसंगतिः ।  
पूर्वपक्षे मोक्षस्य कर्मसाध्यतया पुरुषार्थाधिकरणासिद्धिः । सिद्धान्ते तस्य ज्ञानैकसाध्यत्वात्तत्सिद्धिरित्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षमाह—  
यथेति । मुक्तिरुपचयापचयवती फलत्वाद्विद्यावदित्यनुमानात्तस्या कर्मसाध्यत्वाधिगमात्पुरुषार्थाधिकरणममुक्तमित्याशङ्क्य सिद्धान्तम-  
वतार्य प्रतिज्ञां विमजते—न खल्विति । उक्तेऽनुमाने जायति कथमाशङ्का निरवकाशेति शङ्कते—कुत इति । मुक्तिस्वरूपब्रह्मै-  
करूप्यावधारणशास्त्रविरोधान्नानुमेति मत्वा सूत्रावयवमादाय व्याचष्टे—तदवस्थेति । मुक्तिर्नाम काचिदवस्था विद्यते चेदद्विती-  
यत्वविरोधादवस्थात्वाज्जाग्रदवस्थावदसावपि निवृत्तिमती स्यादित्याशङ्क्याह—ब्रह्मैवेति । कथमेतवता मुक्तेरुत्कर्षनिकर्षकृतविशेषादित्य-  
मित्याशङ्क्याह—नचेति । न स्थानतोऽपीत्यधिकरणे निर्विशेषत्वमस्थूलादिश्रुत्या ब्रह्मणो निरूपितमिति सारयति—एकेति । इतश्च  
मुक्तेरतिशयत्वमित्याह—अपिचेति । काष्ठोपचयापचयाभ्यां ज्वालोपचयापचयदृष्टेरन्तरङ्गबहिरङ्गतदभ्यासादिसाधनोपचयापचयाभ्यां  
विद्यायामुपचयापचयसमवात्तफले मुक्तावपि तौ स्यातामित्याशङ्क्य हेतुवन्तर स्फोरयति—न विद्येति । विद्यैव सातिशया स्वसाध्येऽपि  
कथंचिदतिशयमादध्यादित्याशङ्क्याह—तद्धीति । तर्हि मुमुक्षूणां विद्यार्थिनां प्रवृत्त्यनर्थक्यं, तत्राह—विद्ययेति । तस्यामतिश-  
यमाश्रित्य मुक्तौ नातिशयोऽस्तीत्युक्तम् । इदानीं विद्यापि मोक्षहेतुत्वसाक्षात्कारलक्षणा नातिशयवतीत्याह—नचेति । कथं तर्हि  
पूर्वाधिकरणे विद्याया विशेषो दर्शितः, तत्राह—तस्मादिति । मुक्तावपि तर्हि तादृशोऽतिशयो भविष्यति, तत्राह—न त्विति ।

न तु मुक्तौ कश्चिद्विपर्ययः शब्दोऽस्ति । विद्याभेदाभावात् न तत्फलभेदनिश्चयभावः कर्मफलवत् । नहि मुक्तिश्चात्र ननु ताया विद्यायाः कर्मणामिव भेदोऽस्तीति । सगुणास्तु तु विद्यास्तु—‘मनोमयः प्राणजोऽयः’ ( छा० ३।१४।२ ) इत्याद्यास्तु गुणायापोद्भाष्यशब्दोपपत्तौ सत्यामुपपत्तेर्यथास्त्वं फलभेदनिश्चयः कर्मफलवत् । तथाच लिङ्गदर्शनम्—‘नं यथा यथोपासने तदेव भवति’ इति । नैवं निर्गुणायां विद्यायां गुणाभावात् । तथाच स्मृतिः—‘नहि गतिरधिकान्ति कस्य चित्सति हि गुणे प्रवदन्यतुल्यताम्’ इति तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेरिति पदार्थासोऽध्यायपरिसमाप्तिं द्योतयति ॥ ५२ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छंकरभगवत्पादकृतौ शारीरकमीमांसाभाष्ये तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

आयत्तप्रमाण

तारतम्यमित्यर्थः । तर्हि सत्यपि ज्ञाने मुक्तौ विलम्बः किं न स्यादित्यत आह—नत्विति । वायवादिप्रतिबन्धादीपोत्पत्तिविलम्बेऽप्युत्पत्ते तमोनिवृत्तिविलम्बाददर्शनात्सति ज्ञाने नाज्ञाननिवृत्तौ विलम्ब इति भावः । किंच कर्मणामुपासनां च गुणभेदेन तारतम्यात्फलतारतम्यं युक्तम् । निर्गुणविद्यायास्त्वेकरूपत्वात्तत्फलैकरूपमित्याह—विद्याभेदेत्यादिना । स्मृतौ कस्यचिन्निर्गुणविद इत्यर्थः । तस्माद्विद्यासमकालैव मुक्तिरिति सिद्धम् ॥ ५२ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीगोविन्दानन्दभगवत्कृतौ शारीरकव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभाटीकायां तृतीयस्याध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

भामती

विद्याजन्मविशेषवान्, येन तद्विशेषान्मोक्षो विशेषवान्भवेत् । नच सावशेषः क्लेशादिप्रक्षयो मोक्षाय कल्पते । नच चिराचिरोत्पादानुत्पादावन्तरेण विद्यायामपि रूपतो भेदः कश्चिदुपलभ्यते तस्या अयैकरूपत्वेन श्रुते । सगुणायास्तु विद्यायास्तत्तद्गुणावापोद्भाष्या तत्कार्यस्य फलस्योत्कर्षनिकर्षो युज्यते । न चात्र विद्यात्वं सामान्यतो दृष्टं भवति । आगमतत्प्रभवयुक्तिबाधितत्वेन कालात्ययापदिष्टत्वात् । तस्मात्तस्या मुक्त्यवस्थाया ऐकरूप्यावधृतेर्मुक्तिलक्षणस्य फलस्याविशेषो युक्त इति ॥ ५२ ॥ इति श्रीवाचस्पतिमिश्रविरचिते शारीरकभगवत्पादभाष्यविभागे भामत्या तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

न्यायनिर्णय

विद्योत्पत्तिनान्तरीयकत्वेनाविद्यानिवृत्तिरूपाया मुक्तेरावश्यकत्वादित्यर्थः । मुक्तेर्निर्विशेषत्वे ऐतन्तरमाह—विद्येति । एकरूपत्वादात्मनस्तदाकारविद्याया विशेषाभावाद्नेकरूपफलोत्पादकत्वायोगात्तत्फलं विशेषामिदित्यर्थः । विद्याया भेदाभावात् प्रपद्यति—नहीति । सगुणविद्यावदात्मविद्याया भेदः स्यादित्याशङ्क्य विषयभेदात्तत्र भेदोऽपि नात्र विषयभेदोऽस्तीत्याह—सगुणास्त्विति । तत्र फलभेदे गानमाह—तथाचेति । दार्ष्टान्तिके विशेषमाह—नैवमिति । तत्रविद्याविशेषे गुणाभावे स्मृतिमाह—तथाचेति । कस्यचित् निर्गुणविद्यावत् पुरुषस्य गात्रं फलमिति यावत् । तत्र न्यूनाधिकभावाभावे ऐतुमाह—मति हीति । पुनरुक्तेरैवत्वमाह—तदवस्थेति । तदेव मुक्तेर्निरतिशयत्वाच्च कर्मसाध्यतेति युक्तं पुरुषार्थाधिकरणमिति भावः ॥ ५२ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवदानन्दज्ञानकृतौ शारीरकभाष्यविभागे न्यायनिर्णये तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

॥ इति तृतीयाध्यायस्य निर्गुणविद्याया अन्तरङ्गबहिरङ्गसाधनविचाराख्यश्चतुर्थः पादः ॥

॥ इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रशांकरभाष्ये साधनाख्यस्तृतीयोऽध्यायः ॥



# ब्रह्मसूत्रशांकरभाष्यम् ।



## भाष्यरत्नप्रभा-भामती-न्यायनिर्णयव्याख्यात्रयोपेतम् ।

अथ चतुर्थोऽध्यायः ।

आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ॥ १ ॥



श्रवणाद्याः सकृत्कार्या आवर्त्ता वा सकृच्चतः ॥ शास्त्रार्थस्वावता सिध्येत्प्रयाजादौ सकृत्कुतेः ॥ १ ॥  
आवर्त्ता दर्शनान्तास्ते तण्डुलान्तावधातवत् ॥ दृष्टेऽत्र सप्तवर्त्ये नादृष्टं करण्यते दुर्घैः ॥ २ ॥

तृतीयेऽध्याये परापरासु विद्यासु साधनाश्रयो विचारः प्रायेणात्यगात् । अथेह चतुर्थे फलाश्रय आगमिष्यति । प्रसङ्गागतं चान्यदपि किञ्चिच्चिन्तयिष्यते । प्रथमं तावत्कतिभिश्चिदधिकरणैः साधनाश्रयविचारशेषमेवानुसरामः । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' ( बृ० ४।५।६ ), 'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत' ( बृ० ४।४।२१ ), 'सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः' ( छा० ८।७।१ ) इति चैवमादिश्रवणेषु संशयः—किं सकृत्प्रत्ययः

भाष्यरत्नप्रभा

यज्ज्ञानाजीवतो मुक्तिरुत्क्रान्तिगतिवर्जिता । लभ्यते तत्परं ब्रह्म रामनामासि निर्भयम् ॥ १ ॥

ॐ । आवृत्तिरसकृदुपदेशात् । साधनं निरूप्य फलं निरूप्यत इत्यध्याययोर्हेतुफलभावं संगतिमाह—तृतीय इति । फलप्रसङ्गेनोत्क्रान्तिरचिरादिमार्गश्च विचार्यत इत्याह—प्रसङ्गेति । पूर्वं साक्षादेव श्रुत्युक्तं संन्यासादि साधनं चिन्तितं, संप्रति फलार्थापत्तिगम्यमावृत्त्यादिकमद्याश्लेषाधिकरणात्प्राक् चिन्त्यते, तदारभ्य जीवन्मुक्तिस्ततो द्वितीयपादे उत्क्रान्तिस्तृतीये अचिरादिमार्गस्य गन्तव्यस्य च निर्णयश्चतुर्थे ज्ञानोपासनयोः फलनिर्णय इति पादार्थविवेकः । आद्याधिकरणस्य श्रवणादिसाधनं विषयमनूद्य द्वेधानुष्ठानदर्शनात्संशयमाह—आत्मा वा इति । औत्तात्मधीसाधनफलविचारात्मकत्वात्सर्वाधिकरणानां श्रुतिशास्त्राध्यायसंगतय उक्ताः । तत्तत्पदार्थसंबन्धात्तत्तत्पादसङ्गतिः । मोक्षे

भामती

नाभ्यर्थ्या इह सन्तः स्वयं प्रवृत्ता न चेतरे शक्याः । मत्सरपित्तनिबन्धनमविकित्त्यमरोचकं येषाम् ॥ १ ॥

शङ्के संप्रति निर्विशङ्कमधुना स्वाराज्यसौख्यं बह्वेन्द्र सान्द्रतपःस्थितेषु कथमप्युद्वेगमभ्येक्ष्यति ।

यद्वाचस्पतिमिश्रनिर्मितमितव्याख्यानमात्रस्फुटद्वेदान्तार्थविवेकवञ्चितभवा स्वर्गेऽप्यसी निःस्पृहाः ॥ २ ॥

आवृत्तिरसकृदुपदेशात् । साधनानुष्ठानपूर्वकत्वात्फलसिद्धेर्विषयक्रमेण विषयिणोरपि तद्विचारयोः क्रममाह—तृतीयेऽध्याय इति । मुक्तिरक्षणस्य फलस्यात्यन्तपरोक्षत्वात्तदर्थानि दर्शनश्रवणमनननिदिध्यासनानि चोद्यमानान्यदृष्टार्थानीति यावद्विधानमनुष्ठेयानि न तु ततोऽधिकमावर्तनीयानि प्रमाणाभावात् । यत्र पुनः सकृदुपदेश उपासीतेत्यादिषु तत्र सकृदेव प्रयोग प्रयाजादिवदिति प्राप्त उच्यते । यद्यपि मुक्तिरदृष्टचरी तथापि सवासनाविद्योच्छेदेनात्मन स्वरूपावस्थानलक्षणायास्तस्याः

न्यायनिर्णयः

पूर्वाध्यायान्तिमाधिकरणे मोक्षे प्रतिनियमाभावो दर्शितः । संप्रति मोक्षोपधिकविद्यासाधनेषु श्रवणादिष्वानुष्ठानप्रतिनियम दर्शयति—आवृत्तीति । पूर्वोत्तराध्याययोः सबन्ध हेतुहेतुमद्भाव वक्तुं तातीयमर्थमनुद्वति—तृतीय इति । सावनविचारशेषबो-  
तनाय प्रायेणेत्युक्तम् । साधनाधीनत्वात्फलसिद्धेस्तद्विचारयोरपि युक्तं पूर्वोपर्यमित्याशयवानाह—अथेति । कथं तर्हीहाचिरादिवचन-  
मित्याशङ्क्य फलोक्तिप्रसङ्गेन तदुक्तिरपि भविष्यतीत्याह—प्रसङ्गेति । अध्यायसबन्धमुक्त्वा तदधिगमाधिकरणात्प्राक्तनाधिकरणाना  
तात्पर्यं दर्शयन्नवान्तरसबन्धमाह—प्रथममिति । साक्षादेव श्रुत्युक्त साधनं चिन्तितम् । अधुना फलार्थापत्तिरन्यमावृत्त्यादि  
चिन्त्यते तदर्थपत्त्यायत्ता च तच्चिन्ता फलाध्याये संगतैवेति भावः । प्रथमाधिकरणस्य विषयमनूद्य सशयमाह—आत्मेति । साध-



कर्तव्य आहोस्विदावृत्त्येति । किं तावन्प्राप्तं सकृत्प्रत्ययः स्यात्प्रयाजादिवत् । तावता शास्त्रस्य कृतार्थत्वात् । अश्रूयमाणायां ह्यावृत्तौ क्रियमाणायामशास्त्रार्थः कृतो भवेत् । नन्वसकृदुपदेशा उदाहृताः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य इत्येवमादयः । एवमपि यावच्छब्दमावर्तयेत्सकृच्छ्रवणं सकृन्मननं सकृन्निदिध्यासनं चेति नातिरिक्तम् । सकृदुपदेशेषु तु वेदोपासीतेत्येवमादिष्वनावृत्तिरिति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—प्रत्ययावृत्तिः कर्तव्या । कुतः—असकृदुपदेशात् ‘श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः’ इत्येवंजातीयको ह्यसकृदुपदेशः प्रत्ययावृत्तिं सूचयति । ननूक्तं यावच्छब्दमेवावर्तयेन्नाधिकमिति । न । दर्शनपर्यवसितत्वादे-  
पाम् । दर्शनपर्यवसानानि हि श्रवणादीन्यावर्त्यमानानि दृष्टार्थानि भवन्ति । यथाव-  
घातादीनि तण्डुलादिनिष्पत्तिपर्यवसानानि तद्वत् । अपि चोपासनं निदिध्यासनं चेत्यन्त-  
र्णीतावृत्तिगुणैव क्रियाभिधीयते । तथाहि—लोके गुरुमुपास्ते राजानमुपास्त इति च यस्तात्पर्येण  
गुर्वादीननुवर्तते स एवमुच्यते । तथा ध्यायति प्रोषितनाथा पतिमिति या निरन्तरस्मरणा  
पतिं प्रति सोत्कण्ठा सैवमभिधीयते । विद्युपास्त्योश्च वेदान्तेष्वव्यतिरेकेण प्रयोगो दृश्यते ।  
कचिद्विदिनोपक्रम्योपासिनोपसंहरति यथा—‘यस्तद्वेद यत्स वेद स मयैतदुक्तः’ ( छा०

भाष्यरत्नप्रभा

विशेषाभाववच्छ्रवणादावावृत्तिविशेषो नास्तीति दृष्टान्तलक्षणावान्तरसंगत्या पूर्वपक्षमाह—किं तावदिति । अत्र पूर्व-  
पक्षे श्रवणादेः प्रयाजवददृष्टार्थत्वात्सकृदनुष्ठानं फलं, सिद्धान्ते त्ववघातवद्दृष्टार्थत्वाद्यावत्फलमावृत्तिरिति भेदः । असकृ-  
दुपदेशान्यथानुपपत्त्या साधनावृत्तौ शास्त्रस्य तात्पर्यमिति शङ्कते—नन्वसकृदिति । श्रवणादीनां समुच्चयसिद्ध्यर्थ-  
त्वेनासकृदुक्तेरन्यथोपपत्तेर्नावृत्तौ तात्पर्यमित्याह—एवमपीति । सगुणसाक्षात्कारसाधनेष्वप्यनावृत्तिमाह—सकृ-  
दिति । यद्यप्यसकृदुपदेश आवृत्तिसमुच्चययोरन्यतरसूचकत्वेनान्यथासिद्धः, तथापि दृष्टे संभवत्यदृष्टमात्रकल्पनानुपपत्तेः  
श्रवणादेरावृत्तिद्वारा साक्षात्कारफलस्य पदजादौ दृष्टत्वादसकृदुक्तिरावृत्तिं सूचयति दृष्टार्थत्वादिति न्यायानुग्रहादि-  
त्याह—न दर्शनपर्यवसानत्वादिति । ध्यानस्य त्वावृत्तेर्वेदोपासीतेति शब्दे श्रुतत्वाच्च केवलार्थिकत्वमित्याह—  
अपिचेति । अस्त्युपास्तिशब्दस्यावृत्तिवाचित्वं तथापि वेदेतिशब्दोक्तवेदेनेष्वहग्रहेषु कथमावृत्तिसिद्धिरित्यत आह—  
विद्युपास्त्योश्चेति । शब्दयोरेकार्थत्वमुदाहरति—कचिदिति । स रैको यद्वेद तत्प्राणतत्त्वं रैकादन्योऽपि यः कश्चि-

भामती

श्रुतिरिदंत्वादविद्यायाश्च विद्योत्पादविरोधितया विद्योत्पादेन समुच्छेदस्याहिविभ्रमस्येव रज्जुतत्त्वसाक्षात्कारेण समुच्छेदस्योप-  
पत्तिमिदंत्वादन्वयव्यतिरेकाभ्यां च श्रवणमनननिदिध्यासनाभ्यासस्यैव स्वगोचरसाक्षात्कारफलत्वेन लोकमिदंत्वात्सकलदु-  
र्विनिर्मुक्तं चैतन्यात्मकोऽहमित्यपरोक्षरूपानुभवस्यापि श्रवणाद्यभ्यासासाधनत्वेनानुमानात्तदर्थानि श्रवणादीनि दृष्टार्थानि भवन्ति ।  
नच दृष्टार्थत्वे सत्यदृष्टार्थत्वं युक्तम् । न चैतान्यनावृत्तानि सत्कारदीर्घकालनैरन्तर्येण साक्षात्कारवते तादृशानुभवाय कल्पन्ते । न  
चात्रासाक्षात्कारवद्विज्ञान साक्षात्कारवतीमविद्यामुच्छेत्तुमर्हति । न खलु पित्तोपहृतेन्द्रियस्य गुडे तिक्ततासाक्षात्कारोऽन्तरेण

न्यायनिर्णयः

नेपूभयथात्वदृष्टेः श्रवणादिसाधनेषु सशयमुक्त्वा मुक्तिहेतुश्रौतात्मवीसाधनश्रवणादिष्वावृत्त्याऽनुष्ठानसाधनात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे  
श्रवणादीनामदृष्टार्थत्वम् । सिद्धान्ते दृष्टार्थत्वे तेषां फलतिल्लीकृत्य प्रश्नपूर्वकं पूर्वपक्षयति—किं तावदिति । यथा प्रयाजादयः  
सकृदनुष्ठिता दर्शपूर्णमासफलोपकारिणस्तथा श्रवणादिप्रत्ययोऽपि सकृदनुष्ठितः सम्यग्धीहेतुरित्यानर्थक्यमित्यर्थः । अवघातादिवत्फलप-  
र्यन्तमावृत्त्यनुष्ठानमाशङ्क्याह—तावतेति । शास्त्रस्य सकृदनुष्ठानेन कृतार्थत्वेऽपि तत्पर्यन्तमनुष्ठानं किं न स्यात्, तत्राह—  
अश्रूयमाणायामिति । दर्शनक्रियायाः साधनाकाङ्क्षायां सकृदेव साधनोपदेशेन नैराकाङ्क्ष्ये सभक्त्यसकृदुपदेशानुपपत्त्या तात्पर्य-  
मावृत्तौ कल्प्यते तथाच नाशास्त्रार्थः कृतः स्यादिति शङ्कते—नन्विति । समुचितानां श्रवणादीनां साधनत्वविधायकसकृदुप-  
देशोपपत्तेरविरोधान्नावृत्तौ तात्पर्यमित्याह—एवमिति । निर्विशेषब्रह्मसाक्षात्कारफलेषु श्रवणादिष्वावृत्तिग्राह्यस्य सविशेषब्रह्मसाक्षात्का-  
रफलेष्वहग्रहोपासनेष्वनावृत्तिमपाकरोति—सकृदिति । श्रवणादीनामहग्रहोपास्तीनां च प्रयाजादिवदनुष्ठानाददृष्टार्थत्वेति प्राप्तं पूर्वपक्ष-  
मनूय सिद्धान्तयति—एवमिति । आवृत्तौ हेत्वभावमाशङ्क्य हेतुमवतार्य व्याचष्टे—कुत इत्यादिना । पूर्ववादी पूर्वोक्तं स्मारयति—  
नन्विति । अविद्योच्छेदेनात्मनः स्वरूपावस्थानरूपाया मुक्तेः श्रुत्यनुभवसिद्धत्वादविद्यायाश्च विद्यानान्तरीयकतयोच्छेदस्य रज्जुतत्त्वसा-  
क्षात्कारादौ दृष्टत्वेन श्रवणादीनां दृष्टफलत्वाद्यावत्फलमवघातादिवदवर्तनीयानि तानीत्याह—नेत्यादिना । उक्तमेव स्फोरयति—  
दर्शनेति । यत्त्वहग्रहोपासनेषु सकृदुक्तेष्वनावृत्तिशङ्कैव नास्तीति, तत्राह—अपिचेति । यस्य स्यादद्वयं न विचिकित्साऽस्ति देवो  
भूत्वा देवानभ्येतीति लिङ्गादहग्रहोपास्तीनामुपास्यसाक्षात्कारद्वारा दृष्टार्थत्वस्य वक्तव्यत्वाद्यावत्फलमावृत्तिस्तास्वपि गम्यते शब्दसा-  
मर्थ्याच्च तास्माद्वृत्तिरित्यर्थः । अन्तर्णीतावृत्तिगुणमुपासनमित्यत्र लोकसमतिमाह—तथाहीति । ध्यानमपि तथाविधमित्यत्र तामेव  
दर्शयति—तथेति । उपासनशब्दश्च तावावृत्तिसिद्धावपि वेदेत्यादिप्रयोगे कथं तत्सिद्धिरित्याशङ्क्याह—विदीति । विदिनोपक्रम्योपा-  
सिनोपसहारे सर्वाविद्यामुदाहरति—तथेति । स रैको यद्वेद तत्प्राणतत्त्वं सर्वं धर्मफलमभिसंगच्छते । यव रैकवदन्योऽपि

४।१।४) इत्यत्र 'अनु म एतां भगवो देवतां शाधि यां देवतामुपास्से' ( छा० ५।२।२ ) इति । कच्चिन्नोपासिनोपक्रम्य विदिनोपसंहरति यथा—'मनो ब्रह्मेत्युपासीत' ( छा० ३।१।८।१ ) इत्यत्र 'भाति च तपति च कीर्त्या यशसा ब्रह्मवर्चसेन य एवं वेद' ( छा० ३।१।८।३ ) इति । तस्मात्सकृदुपदेशेष्वप्यावृत्तिसिद्धिः । असकृदुपदेशस्त्वावृत्तेः सूचकः ॥ १ ॥

### लिङ्गाच्च ॥ २ ॥

लिङ्गमपि प्रत्ययावृत्तिं प्रत्याययति । तथा ह्युद्गीथविज्ञानं प्रस्तुत्य 'आदित्य उद्गीथः' ( छा० १।५।१ ) इत्येतदेकपुत्रतादोषेणापोद्य 'रश्मीस्त्वं पर्यावर्तयात्' ( छा० १।५।२ ) इति रश्मिबहुत्वविज्ञानं बहुपुत्रतायै विदधत्सिद्धवत्प्रत्ययावृत्तिं दर्शयति । तस्मात्तत्सामान्यात्सर्वप्रत्ययेष्वावृत्तिसिद्धिः । अत्राह—भवतु नाम साध्यफलेषु प्रत्ययेष्वावृत्तिः । तेष्ववृत्तिसाध्यस्यातिशयस्य संभवात् । यस्तु परब्रह्मविषयः प्रत्ययो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावमेवात्मभूतं परं ब्रह्म समर्पयति तत्र किमर्थोवृत्तिरिति । सकृच्छ्रुतौ च ब्रह्मात्मत्वप्रतीत्यनुपपत्तेरावृत्त्यभ्युपगम इति चेत् । न । आवृत्तावपि तदनुपपत्तेः । यदि हि 'तत्त्वमसि' ( छा० ६।८।७ ) इत्येवंजातीयकं

#### भाष्यरत्नप्रभा

द्वेद तत्फले सर्वमन्तर्भवतीत्येतदुक्ते इत्थं मयोक्तृष्टत्वेन स रैक उक्त इति हंसं प्रति हंसान्तरवचनं, तच्छ्रुत्वा रैकं गत्वोवाच जानश्रुतिः, हे भगवः, एतां रैकविदितां देवतां मेऽनुशाधि मद्यमुपदिशेत्स्यर्थः । एवं सगुणनिर्गुणसाक्षात्कारसाधनध्यानस्यावृत्तिः श्रौती चार्थसिद्धा च दृष्टार्थत्वात्, श्रवणमननयोस्त्वसकृदुपदेशादर्थसिद्धेर्वावृत्तिरिति विशेषः ॥ १ ॥ आदित्यस्यैवोद्गीथे संपाद्योपासनान्मम त्वमेक एव पुत्रोऽसीति कौषीतकिः पुत्रमुवाच, अतस्त्व तथा माकृथाः किंतु बहून् रश्मीनादित्यं च पर्यावर्तयतात् पृथगावर्तयस्वेत्यर्थः । तलोपशङ्कान्दसः । अत्र पर्यावृत्तिशब्दात्सिद्धवदुद्गीथध्यानस्यावृत्तिरुक्ता ततो ध्यानत्वसामान्यात्फलपर्यन्तत्वसामान्याद्वा लिङ्गात्सर्वत्र श्रवणमननध्यानेष्वावृत्तिसिद्धिरित्याह—लिङ्गाच्चेति । एवं तावत्सगुणनिर्गुणसाक्षात्कारसाधनेष्वावृत्तिरुक्ता तत्र सगुणध्यानादेरावृत्तिमङ्गीकृत्य निर्गुणश्रवणादिष्वावृत्तिमाक्षिपति—अत्राहेत्यादिना । वाक्यं निर्गुणसाक्षात्कारजनने शक्त न वा, आद्ये सकृच्छ्रुतवाक्यात्साक्षात्कारसिद्धेरावृत्तिर्बुध्येत्युक्त्वा द्वितीयं शङ्कते—सकृदिति । अशक्तस्यावृत्तावपि फलानुपपत्तिरित्याह—नेति । तथापीति स्वतोऽशक्तस्य युक्तिसाहित्याच्छक्तावपीत्यर्थः । वाक्ययुक्तिभ्यां परोक्षज्ञाने जातेऽप्यपरोक्ष-

#### भामती

माधुर्यसाक्षात्कार सहस्रेणाप्युपपत्तिभिर्निर्वर्तितुमर्हति । अतद्वतो नरान्तरवचांसि वोपपत्तिसहस्राणि वा परामृशतोऽपि श्रुत्वांशं शुद्ध्यागात् । तदेवं दृष्टार्थत्वाद्ध्यानोपासनयोश्चान्तनातावृत्तिकत्वेन लोकतः प्रतीतेरावृत्तिरेवेति सिद्धम् ॥ १ ॥ अधिकरणार्थमुक्त्वा निरुपाधिब्रह्मविषयत्वमाक्षिपति—अत्राह भवतु नामेति । साध्ये ह्यनुभवे प्रत्ययावृत्तिरर्थवती नासाध्ये । नहि ब्रह्मानुभवो ब्रह्मसाक्षात्कारो नित्यशुद्धस्वभावाद्ब्रह्मणोऽतिरिच्यते । तथाच नित्यस्य ब्रह्मण स्वभावो नित्य एवेति कृतमत्र प्रत्ययावृत्त्या । तदिदमुक्तम्—आत्मभूतमिति । आक्षेपारं प्रतिशङ्कते—सकृच्छ्रुताविति । अयमभिसंधि—न च ब्रह्मा-

#### न्यायनिर्णयः

यदेकमेव वेद तस्यापि सर्वसाधुफलावाप्तिर्भवति स तदाभूतो रैको मयोक्तः । एतदिति क्रियाविशेषणम् । रैकमिव जानश्रुतिमल्पकं किमात्थेति हंसान्तरं प्रति हंसवचनम् । हे भगवो रैक, या देवतामुपास्से तामेता मामनुशाधि शिक्षय ज्ञापयेति जानश्रुतेरुक्तिः । अत्रोपक्रमोपसंहारयोरैकस्यसिद्धये विद्युपास्त्योरैकार्थं वाच्यम् । उपासिनोपक्रम्य विदिनोपसंहारे दृष्टान्तमाह—यथेति । विद्युपास्त्योरैक्यमुपास्तिश्चावृत्तिगुणेति स्थिते फलितमाह—तस्मादिति । श्रवणादिष्वावृत्तेः शब्दसामर्थ्यलभ्यत्वाभावात्कथं तेषु तत्सिद्धिः, तत्राह—असकृदिति ॥ १ ॥ विष्णुसाक्षात्कारफलेषु प्रत्ययेष्वावृत्तौ हेत्वन्तरमाह—लिङ्गाच्चेति । न केवलमसकृदेरावृत्तिसिद्धिरपि तु लिङ्गादपीत्यर्थः । तदेव विवृणोति—लिङ्गमपीति । हे पुत्र, त्वं रश्मीनादित्यं च मेदेन पर्यावर्तयदिति तत्कारमन्तर्भाव्यं पर्यावर्तयतादिति मध्यमैकवचनं त्वयोगात् । पर्यावर्तयतास्वेत्यर्थः । आदित्यस्यैवोद्गीथे संपाद्योपासनात्त्वमेको मे पुत्रोऽसि त्वं तु रश्मीनुद्गीथे संपाद्य पर्यावर्तयतात्ततो बहवस्ते पुत्रा भविष्यन्तीत्यत्र सिद्धवत्प्रत्ययावृत्तिर्द्विशतेत्येकलिङ्गमित्यर्थः । उद्गीथप्रत्ययावृत्तावपि कथं प्रत्ययान्तरेषु तत्सिद्धिः, तत्राह—तदिति । तेन प्रकृतेनोद्गीथप्रत्ययेन साक्षात्कारफलतया ध्यानत्वेन वा सादृश्यादिति यावत् । सर्वप्रत्ययेष्वहग्रहोपासनादिषु श्रवणादिषु चेत्यर्थः । अधिकरणार्थमुक्त्वा तस्य निर्गुणब्रह्मविषयत्वमाक्षिपति—अत्रेति । अहग्रहोपास्तयः श्रवणादयश्च सविशेषनिर्दिशेष्टब्रह्मसाक्षात्कारफलास्तावदिहोदाहरणं तत्राहग्रहोपास्तिसंवावृत्तिमङ्गीकरोति—भवतिविति । श्रवणादिषु ता निराचष्टे—यस्त्विति । निर्गुणब्रह्मण्यापरोक्ष्यतिशय साध्यो नास्ति तस्य नित्यापरोक्षत्वात्तेन तत्र श्रवणाद्यावृत्तिरनर्थिकेत्यर्थः । ब्रह्मणो नित्यापरोक्षत्वेऽपि तावताऽविद्याध्वस्तोरभावात्तदर्थमगन्तुकं साक्षात्कारः श्रवणाद्यावृत्तिसाध्योऽस्तीति शङ्कते—सकृदिति । पूर्वावाह—न । आवृत्ताविति । अनुपपत्तिमेव प्रकटयति—यदीति । ज्योतिष्टोमादिवाक्यवदावृत्तिमदपि तत्त्वमा-

वाक्यं सकृच्च प्रमाणं ब्रह्मात्मत्वप्रतीतिं नोत्पादयेत्तत्तदेवावर्त्य नानुत्पादयिष्यतीति का प्रत्याशा स्यात् । अथोच्येत न केवलं वाक्यं कंचिदर्थं साक्षात्कर्तुं शक्नोत्यतो युक्त्यपेक्षं वाक्यमनुभावयिष्यति ब्रह्मात्मत्वमिति । तथाऽप्यावृत्त्यनर्थक्यमेव । साऽपि हि युक्तिः सकृत्प्रवृत्तैव स्वमर्थमनुभावयिष्यति । अथापि स्याद्युक्त्या वाक्येन च सामान्यविषयमेव विज्ञानं क्रियते न विशेषविषयम् । यथास्ति मे हृदये शूलमित्यतो वाक्याद्वात्रकम्पादिलिङ्गाच्च शूलसद्भावसामान्यमेव परः प्रतिपद्यते न विशेषमनुभवति यथा स एव शूली । विशेषानुभवश्चाविद्याया निवर्तकस्तत्तदर्थवृत्तिरिति चेत् । न । असकृदपि तावन्मात्रे क्रियमाणे विशेषविज्ञानोत्पत्त्यसंभवात् । नहि सकृत्प्रयुक्ताभ्यां शास्त्रयुक्तिभ्यामनवगतो विशेषः शतकृत्योऽपि प्रयुज्यमानाभ्यामवगन्तुं शक्यते । तस्माद्यदि शास्त्रयुक्तिभ्यां विशेषः प्रतिपाद्यते यदि वा सामान्यमेवोभयथापि सकृत्प्रवृत्ते एव ते स्वकार्यं कुरुत इत्यावृत्त्यनुपयोगः । नच सकृत्प्रयुक्ते शास्त्रयुक्ती कस्यचिदप्यनुभवं नोत्पादयत इति शक्यते नियन्तुं विचित्रप्रब्रह्मात्मप्रतिपत्तृणाम् । अपि चानेकांशोपेते लौकिके पदार्थे सामान्यविशेषवत्येकेनावधानेनैकमंशमवधारयत्यपरेणापरमिति स्यादप्यभ्यासोपयोगो यथा दीर्घप्रपाठकग्रहणादिषु । ननु निर्विशेषे ब्रह्मणि सामान्यविशेषरहिते चैतन्यमात्रात्मके प्रमोत्पत्तावभ्यासापेक्षा युक्तेति ।

भाष्यरजप्रभा

ज्ञानार्थमावृत्तिरिति शङ्कते—अथापि स्यादिति । तयोः परोक्षज्ञानहेतुत्वस्वाभाव्यादावृत्तावपि न साक्षात्कारः स्यादिति परिहरति—नासकृदपीति । यदि तयोः साक्षात्कारसामर्थ्यं यदि वा परोक्षज्ञानसामर्थ्यमुभयथाप्यावृत्त्यनपेक्षेत्याह—तस्मादिति । प्रमातृवैचित्र्यादप्यावृत्त्यनियम इत्याह—नचेति । प्रमेयस्यानंशत्वाच्च तथेत्याह—अपिचेति । द्विविधो ह्यधिकारी स्यात्कश्चिज्जन्मान्तराभ्यासान्निहस्तसमस्तासंभावनादिप्रतिबन्धः कश्चित्प्रतिबन्धवा-

सामती

त्मभूतस्तत्साक्षात्कारोऽविद्यामुच्छिनत्ति तथा सहानुवृत्तेरविरोधात् । विरोधे वा तस्य नित्यत्वाच्चाविद्योदीयेत कुत एव तु तेन सहानुवर्तते । तस्मात्तन्निवृत्तये आगन्तुकस्तत्साक्षात्कार एवित्यव । तथाच प्रत्ययानुवृत्तिरर्थवती । आक्षेपा सर्वपूर्वोक्ताक्षेपेण प्रत्यवतिष्ठते—न आवृत्तावपीति । न खलु ज्योतिष्टोमवाक्यार्थप्रत्यय शतशोऽप्यावर्तमान साक्षात्कारप्रमाणं स्वविषये जनयति । उत्पन्नस्यापि तादृशो दृष्टव्यभिचारत्वेन प्रातिभत्वात् । ब्रह्मात्मत्वप्रतीतिं ब्रह्मात्मसाक्षात्कारम् । पुन शङ्कते—न केवलं वाक्यमिति । आक्षेपः दूषयति—तथाप्यावृत्त्यनर्थक्यमिति । वाक्यं चेद्युक्त्यपेक्षं साक्षात्काराय प्रभवति तथा सति कृतमावृत्त्या । सकृत्प्रवृत्तस्यैव तस्य शोपपत्तिकस्य यावत्कर्तव्यकरणादिति । पुन शङ्कते—अथापि स्यादिति । न युक्तिवाक्ये साक्षात्कारफले प्रत्यक्षस्यैव प्रमाणस्य तत्फलत्वात् । ते तु परोक्षार्थवगाहिनी सामान्यमात्रमभिनिवेशेते ननु विशेष साक्षात्कुरुत इति तद्विशेषसाक्षात्कारायावृत्तिरुपास्यते । सा हि सत्कारवीर्धकालनैरन्तर्यसेविता सती दृढभूमिर्विशेषसाक्षात्काराय प्रभवति कामिनीभावेनैव ह्येणस्य पुंस इति । आक्षेपाह—न । असकृदपीति । स खल्वर्थं साक्षात्कारः शास्त्रयुक्तियोनिर्वा स्याद्भावनामात्रयोनिर्वा । न तावत्परोक्षाभासविज्ञानफले शास्त्रयुक्ती साक्षात्कारलक्षणं प्रत्यक्षप्रमाणफलं प्रसोतुमर्हति । न खलु कुटजबीजाद्वट्टाङ्कुरो जायते । नच भावनाप्रकर्षपर्यन्तजमपरोक्षावभासमपि ज्ञानं प्रमाणं व्यभिचारादित्युक्तम् । आक्षेपा स्वपक्षमुपसंहरति—तस्माद्यदीति । आक्षेपाक्षेपान्तरमाह—नच सकृत्प्रवृत्ते इति । कश्चित्खलु शुद्धसत्त्वो गर्भस्थ इव वामदेवः श्रुत्वा च भला च क्षणमवधाय जीवात्मनो ब्रह्मात्मतामनुभवति । ततोऽप्यावृत्तिर्गन्तव्येति । अतश्चावृत्ति-

न्यायनिर्णयः

दिवाक्यं न स्वार्थं साक्षात्कारक्षममित्यर्थः । युक्तिप्रसंख्यानसहित वाक्य स्वार्थं साक्षात्कार जनयेदित्याह—अथेति । युक्तिसाहि-  
स्यनुपेक्षावृत्तिं प्रत्याह—तथापीति । आवृत्तिरर्थवत्त्वं समर्थयमानः स्वयूथ्यश्चोदयति—अथापीति । तदेव वृष्टान्तेन रपष्टयति—  
अथेति । शूलविशेषस्यानुभवायोग्यत्वादेवमित्याशङ्क्याह—अथेति । अस्तु प्रस्तुतेऽपि सामान्यधीरेव कि विशेषधिरेत्याशङ्क्याह—  
विशेषेति । स तर्हि भावनाजन्यो वा शास्त्रयुक्तिजन्यो वा । नाद्यस्तस्यामानजन्यत्वेनाविद्याभ्रसित्वायोगादिति भत्वा  
द्वितीय प्रत्याह—नेति । प्रत्यक्षातिरिक्तस्य न साक्षात्कारहेतुतेत्यर्थः । किंच युक्तिवाक्ये साक्षात्कारक्षमे तदक्षमे वा समर्थे  
चेदावृत्त्यनर्थक्यम् । द्वितीयं निराह—नहीति । सामर्थ्यासामर्थ्ययोरावृत्त्यनर्थक्यमुपसंहरति—तस्मादिति । शास्त्रयुक्त्योः  
साक्षात्कारहेतुत्वोपगमेऽपि व्यर्थवृत्तिरित्याह—नचेति । मानस्वभावानुसारेणावृत्त्यनर्थक्यमुक्त्वा मेयस्वभावालोचनयापि तदानर्थ-  
क्यमाह—अपिचेति । य कंचिदधिकारिण प्रति श्रवणाद्यावृत्त्यनर्थक्यं चोच्यते सर्वानेव वा प्रतीति विकल्पयति—अत्रेति ।

अत्रोच्यते—भवेदावृत्त्यानर्थक्यं तं प्रति यस्तत्त्वमसीति सकृदुक्तमेव ब्रह्मात्मत्वमनुभवितुं शक्नुयात् । यस्तु न शक्नोति तं प्रत्युपयुज्यत एवावृत्तिः । तथाहि छान्दोग्ये 'तत्त्वमसि श्वेतकेतो' ( छा० ६।८।७ ) इत्युपदिश्य 'भूय एव मा भगवान्विज्ञापयतु' ( छा० ६।८।७ ) इति पुनः पुनः परिचोद्यमानस्तत्तदाशङ्काकारणं निराकृत्य तत्त्वमसीत्येवासकृदुपदिशति । तथाच 'श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' ( बृ० ४।५।६ ) इत्यादि दर्शितम् । ननूक्तं सकृच्छ्रुतं चेत्तत्त्वमसिवाक्यं स्वमर्थमनुभावयितुं न शक्नोति तत् आवर्त्यमानमपि नैव शक्यतीति । नैष दोषः । नहि दृष्टेऽनुपपन्नं नाम । दृश्यन्ते हि सकृच्छ्रुताद्वाक्यान्मन्दप्रतीतं वाक्यार्थमावर्तयन्तस्तत्तदाभासव्युदासेन सम्यक्प्रतिपद्यमानाः । अपिच तत्त्वमसीत्येतद्वाक्यं त्वंपदार्थस्य तत्पदार्थभावमाचष्टे । तत्पदेन च प्रकृतं सद्ब्रह्मेक्षितुं जगतो जन्मादिकारणमभिधीयते 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' ( तै० २।१।१ ), 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' ( बृ० ३।१।२८ ), 'अदृष्टं द्रष्टृ' ( बृ० ३।८।११ ), 'अविज्ञातं विज्ञातु' ( बृ० ३।८।११ ), 'अजमजरममरम्', 'अस्थूलमनण्वह्रस्वमदीर्घम्' ( बृ० ३।८।८ ) इत्यादिशास्त्रप्रसिद्धम् । तत्राजादिशब्दैर्जन्मादयो भावविकारा निवर्तिताः । अस्थूलादिशब्दैश्च स्थूल्यादयो द्रव्यधर्माः । विज्ञानादिशब्दैश्च चैतन्यप्रकाशात्मकत्वमुक्तम् । एष व्यावृत्तसर्वसंसारधर्मकोऽनुभवात्मको ब्रह्मसंज्ञकस्तत्पदार्थो वेदान्ताभियुक्तानां प्रसिद्धः । तथा त्वंपदार्थोऽपि प्रत्यगात्मा श्रोता देहादारभ्य प्रत्यगात्मतया संभाव्यमानश्चैतन्यपर्यन्तत्वेनावधारितः । तत्र येषामेतौ पदार्थावज्ञानसंशयविपर्यय-

भाष्यरत्नप्रभा

मिति । तत्राद्यं प्रत्यावृत्तेरानर्थक्यमिष्टं, द्वितीयस्य तु प्रतिबन्धनिरासाय तदपेक्षेति समाधत्ते—अत्रोच्यत इति । आवृत्तः प्रतिबन्धनिरासार्थत्वे लिङ्गमाह—तथाहीति । यथा षड्जादिस्वरभेदसाक्षात्कारशक्तमपि श्रोत्रमभ्यासपेक्षते तथा ब्रह्मात्मसाक्षात्कारशक्तं वाक्यं तदपेक्षमित्यनुभवमाश्रित्याह—नहि दृष्टेऽनुपपन्नं नामेति । तत्त्वंपद-लक्ष्यार्थस्य दुर्बोधत्वादज्ञानप्रयुक्तसंशयादिप्रतिबन्धसंभवात्तद्वृत्तिरेष्टव्येति वाच्यलक्ष्यविवेकपूर्वकमाह—अपि-चेत्यादिना । यदुक्तमनंशत्वात्प्रमेयस्यावृत्त्यानर्थक्यमिति, तत्राह—यद्यपीति । आरोपितांशनिरासाय न मे देहो

भामती

रनर्थिका यन्निरंशस्य ग्रहणमग्रहणं वा न तु व्यक्ताव्यक्तत्वे सामान्यविशेषवत्पद्मरागादिवदित्यत आह—अपि चानेकांशेति । समाधत्ते—अत्रोच्यते—भवेदावृत्त्यानर्थक्यमिति । अयमभिसन्धिः—सत्यं न ब्रह्मसाक्षात्कार साक्षादागमयुक्ति-फलमपि तु युक्त्यागमार्थज्ञानाहितसंस्कारसन्धिवं चित्तमेव ब्रह्मणि साक्षात्कारवती बुद्धिवृत्तिः समाधत्ते । सा च नानुमानितव-हिसाक्षात्कारवत्प्रातिभलेनाप्रमाणं तदानीं वह्निस्वल्क्षणस्य परोक्षत्वात्सदातनं तु ब्रह्मस्वरूपस्योपाधिरुषितस्य जीवस्यापरोक्षत्वम् । नहि शुद्धबुद्धलादयो वस्तुतस्ततोऽतिरिच्यन्ते । जीव एव तु तत्तदुपाधिरहित शुद्धादिस्वभावो ब्रह्मेति गम्यते । नच तत्तदु-पाधिरहितोऽपि ततोऽतिरिच्यते । तस्माद्यथा गान्धर्वशास्त्रार्थज्ञानाभ्यासाहितसंस्कार सन्धिवेन श्रोत्रेण षड्जादिस्वरग्राममू-र्च्छनाभेदमध्यक्षेणेक्षते एवं वेदान्तार्थज्ञानाहितसंस्कारो जीवस्य ब्रह्मस्वभावमन्त करणेनेति । यस्तत्त्वमसीति सकृदुक्तमे-वेति । श्रुत्वा मत्वा क्षणमवधाय प्राग्भवीयाम्यासजातसंस्कारादित्यर्थः । यस्तु न शक्नोतीति । प्राग्भवीयब्रह्माभ्यासरहित इत्यर्थः । नहि दृष्टेऽनुपपन्नं नामेति । यत्र परोक्षप्रतिभासिनि वाक्यार्थेऽपि व्यक्ताव्यक्तत्वतारतम्यं तत्र मननोत्तरकाल-माध्यासनाभ्यासनिकर्षप्रकर्षक्रमजन्मनि प्रत्ययप्रवाहे साक्षात्कारावधौ व्यक्तितारतम्यं प्रति कैव कथेति भावः । तदेवं वाक्य-मात्रस्यार्थेऽपि न द्रागित्येव प्रत्यय इत्युक्तम् । तत्त्वमसीति तु वाक्यमत्यन्तदुर्ग्रहपदार्थं न पदार्थज्ञानपूर्वके स्वार्थे ज्ञाने द्रागि-त्येव प्रवर्तते । किंतु विलम्बिततमपदार्थज्ञानमतिविलम्बनेत्याह—अपिच तत्त्वमसीत्येतद्वाक्यं त्वंपदार्थस्येति ।

न्यायनिर्णयः

आद्यमङ्गीकरोति—भवेदिति । ब्रह्मणोऽपरोक्षत्वाद्वाक्यस्य परोक्षबोधित्वे प्रामाण्यायोगादसति चित्तविक्षेपादिप्रतिबन्धे तस्यापरोक्षबो-धित्वमेवेत्यर्थः । द्वितीयं रूपयति—यस्त्विति । असंभावनादिप्रतिबन्धे तन्निवृत्त्यर्थमावृत्तिरर्थवतीत्यर्थः । तत्र श्रौतं लिङ्गमाह—तथाहीति । स्रज्जुतापि लिङ्गमङ्गीकृतमित्याह—तथावेति । पूर्ववादी स्वोक्तं सारयति—नन्विति । अनुभवानुसारेण परिहरति—नेत्यादिना । कथमावृत्तेरर्थवत्त्वं दृष्टं येन नानुपपत्तिः, तत्राह—दृश्यन्ते हीति । वाक्यार्थज्ञानस्य पदार्थधीपूर्वकत्वात्पदार्थयोश्च दुर्ज्ञानत्वादावृत्त्या क्रमेणैव धीरिति हेत्वन्तरमाह—अपिचेति । तत्र तत्पदवाक्यमर्थमाह—तदिति । तस्यैव लक्ष्यमर्थमाह—सत्यमिति । अजमित्यादिवाक्यस्यार्थमाह—तत्रेति । अस्थूलादिवाक्यस्यार्थमाह—अस्थूलादीति । सत्यज्ञानादिवाक्यस्यापुनरुक्तमर्थ-माह—विज्ञानादीति । श्रौते तदर्थं विद्वदनुभवमपि प्रमाणयति—एष इति । तत्पदार्थं वाच्यं लक्ष्यं च सप्रमाणमुक्त्वा त्वंपदार्थ-मपि विमज्ज्य दर्शयति—तथेति । अवधारितो योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु यः प्राणेन प्राणितीत्यादिनेति शेषः । स्वातामेतौ पदार्थौ तथापि कथमावृत्तेरर्थवत्त्वं, तत्राह—तत्रेति । यत्तु मेयस्यानंशत्वादावृत्त्यानर्थक्यमिति, तत्राह—यद्यपीति । आरोपित-



प्रतिबद्धौ तेषां तत्त्वमसीत्येतद्वाक्यं स्वार्थे प्रमां नोत्पादयितुं शक्नोति पदार्थज्ञानपूर्वकत्वाद्वा-  
क्यार्थस्येत्यतस्तान्प्रत्येष्टव्यः पदार्थविवेकप्रयोजनः शास्त्रयुक्त्यभ्यासः । यद्यपि च प्रतिप-  
त्तव्य आत्मा निरंशस्तथाप्यध्यारोपितं तस्मिन्बह्वंशत्वं देहेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनादिलक्षणं  
तत्रैकेनावधानेनैकमंशमपोहत्यापरेणापरमिति युज्यते तत्र क्रमवती प्रतिपत्तिः । तत्तु पूर्वरूप-  
मेवात्मप्रतिपत्तेः । येषां पुनर्निपुणमतीनां नाज्ञानसंशयविपर्ययलक्षणः पदार्थविषयः प्रतिव-  
न्द्योऽस्ति ते शक्नुवन्ति सकृदुक्तमेव तत्त्वमसिवाक्यार्थमनुभवितुमिति तान्प्रत्यावृत्त्यानर्थ-  
क्यमिष्टमेव । सकृदुत्पन्नैव ह्यात्मप्रतिपत्तिरविद्यां निवर्तयतीति नात्र कश्चिदपि क्रमोऽभ्यु-  
पगम्यते । सत्यमेवं युज्येत यदि कस्यचिदेवं प्रतिपत्तिर्भवेत् । बलवती ह्यात्मनो दुःखित्वादिप्र-  
तिपत्तिः । अतो न दुःखित्वाद्यभावं कश्चित्प्रतिपद्यत इति चेत् । न । देहाद्यभिमानवदुःखि-  
त्वाद्यभिमानस्य मिथ्याभिमानत्वोपपत्तेः । प्रत्यक्षं हि देहे छिद्यमाने दह्यमाने वाऽहं छिद्ये दह्य  
इति च मिथ्याभिमानो दृष्टः । तथा बाह्यतरेष्वपि पुत्रमित्रादिषु संतप्यमानेष्वहमेव संतप्य  
इत्यध्यारोपो दृष्टः । तथा दुःखित्वाद्यभिमानोऽपि स्यात् । देहादिवदेव चैतन्याद्वहिरुपलभ्य-  
मानत्वाद्दुःखित्वादीनां सुषुप्तादिषु चाननुवृत्तेः । चैतन्यस्य तु सुषुप्तेऽप्यनुवृत्तिमामनन्ति 'यद्वै

आयत्तप्रभा

नेन्द्रियमित्यभ्यासो युक्त इत्यर्थः । वाक्यार्थज्ञाने सति कथमभ्यासनिधमः, प्रमाणज्ञानस्याभ्यासायोगाज्ज्ञानिनः  
श्रवणादिनियमायोगाच्चेत्यत आह—तत्त्विति । ज्ञानात्प्रागेव श्रवणादिव्यापारनियमनं क्रियत इत्यर्थः । अधिकं  
शङ्कितुमुक्तमनुवदति—येषामिति । अधिकं शङ्कते—सत्यमिति । दुःखित्वप्रत्यक्षविरोधाद्वाक्यादेक्यधीनोदेती-  
त्यर्थः । प्रत्यक्षस्य आन्तित्वादविरोध इत्याह—नेत्यादिना । दुःखादयो नात्मधर्मा दृश्यत्वाद्देहादिवत्, नाप्यात्म-  
स्वरूपाः आत्मनि सत्यप्यननुवृत्तित्वाद्वातिरेकेण चैतन्यवदित्यर्थः । निर्दुःखे चिदात्मनि दुःखादिधियो आन्तित्वाद्वाक्या-

आमती

स्यादेतत् । पदार्थससर्गात्मा वाक्यार्थं पदार्थज्ञानक्रमेण तदधीननिरूपणीयतया क्रमवत्प्रतीतिर्युज्यते । ब्रह्म तु निरश्लेना-  
ससृष्टनानाल्पपदार्थकमिति कस्यानुक्रमेण क्रमवती प्रतीतिरिति सकृदेव तद्गृह्येन न वा गृह्येतेत्युक्तमित्यत आह—यद्यपि  
च प्रतिपत्तव्य आत्मा निरंश इति । निरंशोऽयमहमपरोक्षोऽयमात्मा तत्तद्देहाद्यारोपव्युदासाभ्यामंशवानिवात्यन्त-  
परोक्ष इव । ततश्च वाक्यार्थतया क्रमवत्प्रत्यय उपपद्यते । तत्किमियमेव वाक्यजनिता प्रतीतिरात्मनि तथाच न साक्षा-  
त्प्रतीतिरात्मन्यनागतफलत्वादस्य इत्यत आह—तत्तु पूर्वरूपमेवात्मप्रतिपत्तेः साक्षात्कारवत्या । एतदुक्तं भवति—  
वाक्यार्थश्रवणमननोत्तरकाला विशेपणत्रयवती भावना प्रद्वयसाक्षात्काराय कल्पत इति वाक्यार्थप्रतीति साक्षात्कारस्य पूर्व-  
रूपमिति । शङ्कते—सत्यमेवमिति । समारोपो हि तत्त्वप्रत्ययेनापोद्यते न तत्त्वप्रत्ययः । दुःखित्वादिप्रत्ययश्चात्मनि  
सर्वेषा सर्वदोत्पद्यत इत्यबाधितत्वात्समीचीन इति बलवान्न शक्योऽपनेतुमित्यर्थः । निराकरोति—न । देहाद्यभिमान-  
वदिति । नहि सर्वेषा सर्वदोत्पद्यत इत्येतावता तत्त्विकत्वम् । देहात्माभिमानस्यापि सत्यत्वप्रपञ्चात्सोऽपि सर्वेषा सर्वदो-  
त्पद्यते । उक्तं चास्य तत्र तत्रोपपत्त्या बाधनमेव दुःखित्वाद्यभिमानोऽपि तथा । नहि नित्यशुद्धबुद्धस्वभावस्यात्मन  
उपजनापायधर्माणो दुःखशोकादय आत्मानो भवितुमर्हन्ति । नापि धर्मा तेषां ततोऽत्यन्तभिन्नानां तद्वर्त्मलानुपपत्तेः,  
नहि गौरश्चस्य धर्मः सबन्धस्यापि व्यतिरेकाव्यतिरेकाभ्यां संबन्धासंबन्धाभ्यां च विचारासहत्वात् । मेदाभेदयोश्च परस्परवि-  
रोधेनैकत्रासमवात् । इति सर्वमेतदुपपादितं द्वितीयाध्याये । तदिदमुक्तं—देहादिवदेव चैतन्याद्वहिरुपलभ्यमान-  
त्वादिति । इतश्च दुःखित्वादीनां न तादात्म्यमित्याह—सुषुप्तादिषु चेति । स्यादेतत् । कस्मादनुभवार्थ एवावृत्त्यभ्युप-

न्यायनिर्णयः

व्यावर्त्याशबाहुल्यात्क्रमवत्त्वं प्रतिपत्तेरर्थवदित्यर्थः । तत्त्वमसिवाक्यादहंब्रह्मेतिवाक्यार्थज्ञाने सति कथं क्रमापेक्षेत्याशङ्क्याह—  
तत्त्विति । क्रमेण जात पूर्वज्ञानमात्मसाक्षात्कारात्पूर्वकालमेव ततोऽसंभावनादिनिराससहितवाक्योक्त्यतत्त्वसाक्षात्कारे नास्त्येवावृत्त्य-  
पेक्षेत्यर्थः । मन्दमध्यमौ प्रति साक्षात्कारात्पूर्वं श्रवणाद्यादृत्तेरर्थवत्त्वमुक्तम् । इदानीमुत्तम प्रत्यावृत्त्यानर्थक्यमुक्तं विवृणोति—  
येषामिति । उत्पन्नाऽपि धीरादृत्तिमपेक्षते फलावेत्याशङ्क्याह—सकृदिति । उत्पन्ने ज्ञाने यदावृत्त्यानर्थक्यं तदङ्गीकुर्वन्नाह—  
सत्यमिति । वाक्यादीदृशी धीः स्यादित्याशङ्क्याध्यक्षादिविरोधान्मैवमित्याह—बलवतीति । सा वाक्यीयविचोच्छेद्यत्वाद्वाहान्तिरित्या-  
शङ्क्याह—अत इति । दुःखित्वादिप्रत्ययस्य सर्वदा सर्वेषामुत्पद्यमानस्य बलवत्त्वादेव विचोच्छेद्यत्वायोगात् आन्तितेत्यर्थः । तथाविध-  
स्यापि देहात्माभिमानस्य आन्तित्वाद्दुःखित्वाद्यभिमानस्यापि युक्तिबाधितस्य आन्तित्वसिद्धेर्नवमित्याह—नेत्यादिना । उक्तं वृष्टान्त  
प्रत्यक्षवृष्टान्ताभ्यां स्पष्टयति—प्रत्यक्षं हीति । दुःखादयस्तत्त्वतो नात्मधर्मा वेद्यत्वासमत्ववदिति दाष्टान्तिकमाह—तथेति । व्यभि-  
चारित्वाच्च दुःखादीनां रूपादिबलवत्त्वतो नात्मधर्मतेत्याह—सुषुप्तेति । तर्हि चैतन्यमपि न स्वरूपमननुवृत्तत्वाद्दुःखादिष्वदि-



तन्न पश्यति पश्यन्वै तन्न पश्यति' ( बृ० ४।३।२३ ) इत्यादिना । तस्मात्सर्वदुःखविनिर्मुक्तैक-  
चैतन्यात्मकोऽहमित्येष आत्मानुभवः । न चैवमात्मानमनुभवतः किञ्चिदन्यत्कृत्यमवशिष्यते ।  
तथाच श्रुतिः—'किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्मायं लोकः' ( बृ० ४।४।२२ ) इत्यात्म-  
विदः कर्तव्याभावं दर्शयति । स्मृतिरपि—'यस्त्वात्मरतिरेव स्यादात्मतृप्तश्च मानवः । आत्म-  
न्येव च संतुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते' ( गी० ३।१७ ) इति । यस्य तु नैषोऽनुभवो द्रागिव जा-  
यते तं प्रत्यनुभवार्थं एवावृत्त्यभ्युपगमः । तत्रापि न तत्त्वमसिवाक्यार्थात्प्रच्याव्यावृत्तौ प्र-  
वर्तयेत् । नहि वरघाताय कन्यामुद्राहयन्ति । नियुक्तस्य चास्मिन्नधिकृतोऽहं कर्ता मयेदं  
कर्तव्यमित्यवश्यं ब्रह्मप्रत्ययाद्विपरीतप्रत्यय उत्पद्यते । यस्तु स्वयमेव मन्दमतिरप्रतिभानात्तं  
वाक्यार्थं जिहासेत्तस्यैतस्मिन्नेव वाक्यार्थं स्थिरीकार आवृत्त्यादिवाचोयुक्त्याभ्युपेयते । तस्मा-  
त्परब्रह्मविषयेऽपि प्रत्यये तदुपायोपदेशेवावृत्तिसिद्धिः ॥ २ ॥

आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ॥ ३ ॥



ज्ञात्रा स्वान्यतया ब्रह्म ग्राह्यमात्मतयाथवा ॥ अन्यत्वेन विजानीयादु ख्यदु खिचिरोधतः ॥ १ ॥

औपाधिको विरोधोऽत आत्मत्वेनेव गृह्यताम् ॥ गृह्यन्त्येवं महावाक्यैः स्वशिष्यान्ग्राहयन्ति च ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

शानुभवो न विरुध्यत इत्याह—तस्मादिति । अनुभवे जातेऽप्यावृत्त्याद्यनुष्ठानं किं न स्यादित्यत आह—न चैव-  
मिति । रतिः कामः आत्मकामतया तृप्तिर्विषयतृणाक्षयः तेन संतोषे आत्मानन्दानुभव इति भेदः । नन्वावृत्तौ  
नियोगात्प्रवृत्तिर्वाच्या तथा च नियुक्तवबुद्धेरकर्त्रात्मधीर्न स्यादित्यत आह—तत्रापीति । आवृत्त्यभ्युपगमेऽप्यकर्ता-  
हमित्यनुभवात्प्रच्याव्य गुरुरन्यो वा नियोगात् प्रवर्तयेदुक्तदोषादित्यर्थः । कथं तर्हि प्रवृत्तिरित्यत आह—यस्त्विति ।  
अप्रतिभानादसंभावनादिनेत्यर्थः । शिष्यबुद्ध्यनुसारेण श्रोतव्यादिवचोभिः प्रधानसिद्ध्यर्थमावृत्त्यादौ प्रवर्तयेदित्यर्थः  
॥ २ ॥ आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च । पूर्वत्र ध्यानादेरावृत्तिरुक्ता तामुपजीव्य तत्त्वज्ञानार्थं ध्यानावृत्ति-

भामती

गमो यावता द्रष्टव्यं श्रोतव्यं इत्यादिभिस्तत्त्वमसिवाक्यविषयादन्यविषयैवावृत्तिर्विधास्यत इत्यत आह—तत्रापि न तत्त्वम-  
सिवाक्यार्थादिति । आत्मा वा अरे द्रष्टव्यं इत्याद्यात्मविषय दर्शनं विधीयते । नच तत्त्वमसिवाक्यविषयादन्यदात्मदर्श-  
नमात्रात् येनोपक्रम्यते येन चोपसंहियते स वाक्यार्थः । सदेव सोम्येदमिति चोपक्रम्य तत्त्वमसीत्युपसंहृत इति स एव  
वाक्यार्थः । तदित प्रच्याव्यावृत्तिमन्यत्र विदधान प्रधानमङ्गेन विहन्ति । वरो हि कर्मणाभिप्रेयमाणत्वात्सप्रदानं प्रधानम् ।  
तमुद्राहेन कर्मणाङ्गेन न विघ्नन्तीति । ननु विधिप्रधानत्वाद्वाक्यस्य न भूतार्थप्रधानत्वं भूतस्त्वर्थस्तदङ्गतया प्रत्याप्यते । यथाहुः  
'चोदना हि भूतं भवन्तम्' इत्यादि शाबरं वाक्यं व्याचक्षाणा—'कार्यमर्थमवगमयन्ती चोदना तच्छेषतया भूतादिकमवगम-  
यति' इत्याशङ्काह—नियुक्तस्य चास्मिन्नधिकृतोऽहमिति । यथा तावद्भूतार्थपर्यवसिता वेदान्ता न कार्यविधिनिष्ठास्त-  
थोपपादितं 'तच्च समन्वयात्' इत्यत्र । प्रत्युत विधिनिष्ठत्वे मुक्तिविरुद्धप्रत्ययोत्पादान्मुक्तिविहन्तृत्वेमेवासेत्युच्यन्त्यत्रान्नमत्रो-  
क्तमिति ॥ २ ॥ आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च । यद्यपि तत्त्वमसीत्याद्याः श्रुतयः ससारेण परमात्मभावं प्रति-

न्यायनिर्णयः

त्याशङ्काह—चैतन्यस्येति । दुःखित्वादिधीर्मिथ्याभिमानश्चैतन्यमेवाव्यभिचारिन्स्वरूपमिति स्थिते फलितमाह—तस्मादिति । यथो-  
क्तानुभवे वाक्यादविरुद्धेऽपि किमित्यावृत्तिर्नैव्यते, तत्राह—नचेति । तस्मादेवानुभवात्कृतकृत्यतेत्यत्र मानमाह—तथाचेति ।  
रतिरासक्तिस्तत्फलं तृप्तिस्तृप्तेरपि फलं सतोप इति भेदः । यत्तु साक्षात्कारात्पूर्वमावृत्तेरर्थवत्त्वमुक्तं तदविकविवक्षया निगमयति—  
यस्येति । द्रागिति झटिति । नियोगबलादावृत्तौ प्रवृत्तेर्नियोगायावृत्तिर्नानुभवार्थेत्याशङ्काह—तत्रापीति । अहं ब्रह्मासीतिप्रत्ययात्प्र-  
च्याव्य नावृत्तौ पुरुष प्रवर्तयेत्प्रधानविरोधात् । अकर्त्रात्मानुभवाय हि श्रवणादिविधिर्न नियोगायेत्यर्थः । प्रधानविरोधायोगे दृष्टान्त-  
माह—नहीति । नियोगार्थमावृत्त्युपगमेऽपि तस्मादेवाकर्त्रात्मधीसिद्धेर्न तद्व्याहतिरित्याशङ्काह—नियुक्तस्येति । नियोगानङ्गीकारे  
कुतः श्रोतव्यादिवाक्यैः श्रवणाद्यावृत्तिसिद्धिः, तत्राह—यस्त्विति । अप्रतिभानादसंभावनादिप्रतिबन्धादिति यावत् । स्थिरीकारो-  
ऽसंभावनाद्यपोहेनावगमदार्ढ्यं वेदोपासीतेत्यावृत्तिर्वाचोयुक्तिः । आदिशब्देन श्रोतव्यादिवाक्यं गृह्यते । अहग्रहोपासनेषु श्रवणादिषु च  
सगुणनिर्गुणसाक्षात्कारफलेष्वनावृत्त्याऽनुष्ठानमित्यविकरणार्थमुपसंहरति—तस्मादिति । अपरब्रह्मविषयप्रत्यये स्वरूपावृत्तिवदित्यपेक्षार्थः  
॥ २ ॥ श्रवणमनननिदिध्यासनादिसाधनान्यावृत्त्याऽनुष्ठेयानीत्युक्तम् । तत्र निदिध्यासनकाले कथं प्रत्ययावृत्तिः, तत्राह—आत्मेति  
त्विति । यद्यपि शब्दादेव प्रमित इत्यादिषु जीवब्रह्मैक्यं श्रुतिभिरुक्तं तथापि तासामेव विरुद्धार्थत्वादुपचरितविषयत्वमाशङ्कात्र

यः शास्त्रोक्तविशेषणः परमात्मा स किमहमिति ग्रहीतव्यः किं वा मदस्य इत्येतद्विचारयति । कथं पुनरात्मशब्दे प्रत्यगात्मविषये श्रूयमाणे संशय इति । उच्यते—अयमात्मशब्दो मुख्यः शक्यतेऽभ्युपगन्तुं सति जीवेश्वरयोरभेदसंभव इतरथा तु गौणोऽयमभ्युपगन्तव्य इति मन्यते । किं तावत्प्राप्तं नाहमिति ग्राह्यः । न ह्यपहतपाप्मत्वादिगुणो विपरीतगुणत्वेन शक्यते ग्रहीतुं विपरीतगुणो वापहतपाप्मत्वादिगुणत्वेन । अपहतपाप्मादिगुणश्च परमेश्वरस्तद्विपरीतगुणस्तु शरीरः । ईश्वरस्य च संसार्यात्मत्व ईश्वराभावप्रसङ्गः । ततः शास्त्रानर्थक्यम् । संसारिणोऽपीश्वरात्मत्वेऽधिकार्यभावाच्छास्त्रानर्थक्यमेव । प्रत्यक्षादिविरोधश्च । अन्यत्वेऽपि तादात्म्यदर्शनं शास्त्रात्कर्तव्यं प्रतिमादिष्विव विष्ण्वादिदर्शनमिति चेत्काममेवं भवतु । न तु संसारिणो मुख्य आत्मेश्वर इत्येतन्नः प्रापयितव्यम् । एवं प्राप्ते ब्रूमः—आत्मैवेव परमेश्वरः प्रतिपत्तव्यः । तथाहि परमेश्वरप्रक्रियायां जाबाला आत्मत्वेनैवैतमुपगच्छन्ति—‘त्वं वा अहमस्मि भगवो देवतेऽहं वै त्वमसि देवते’ इति । तथान्येऽपि ‘अहं ब्रह्मास्मि’ इत्येवमादय आत्मत्वोपगमा द्रष्टव्याः । ग्राहयन्ति चात्मत्वेनैवेश्वरं वेदान्तवाक्यानि ‘पप त आत्मा सर्वान्तरः’ ( बृ० ३।४।१ ), ‘एष त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः’ ( बृ० ३।७।३ ), ‘तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि’ ( छा० ६।८।७ ) इत्येवमादीनि । यदुक्तं प्रतीकदर्शनमिदं विष्णुप्रतिमान्यायेन भविष्य-

माथ्यरत्नप्रभा

काले किमहं ब्रह्मेति ध्यातव्यमुत मत्स्वामीश्वर इत्येक्यभेदमानाभ्यां संशयमाह—य इति । शब्दादेव प्रमित इत्यादावयमात्मा ब्रह्मेत्याद्यभेदश्रुतिभिरैक्यनिर्णयात्संशयमाक्षिपति—कथमिति । भेदश्रुत्यनुग्रहाद्भेदप्रत्यक्षादिप्राबल्यमालम्ब्य संशय इत्याह—उच्यत इति । अभेदश्रुतीनां गौणत्वमुख्यत्वे उभयत्र फलं, यद्यप्ययं प्रत्यक्षादिविरोधपरिहारो द्वितीयाध्यायसंगतस्तथाप्येक्यश्रुतेरविरुद्धत्वनिश्चयस्य समाधानन्तरङ्गत्वादिह संगतिः । विरुद्धयोरैक्यदृष्टिरसिद्धेत्याह—नाहमिति । किंच किमीश्वरस्य जीवमात्रत्वमैक्यं जीवस्येश्वरमात्रत्वं वेति विकल्प्य क्रमेण दूषयति—ईश्वरस्य चेत्यादिना । एकत्वश्रुतिप्रामाण्यायैक्यध्यानं कार्यमिति शङ्कते—अन्यत्वेऽपीति । एकत्वध्यानमस्य दिष्टमेव । एकत्वं तु नास्तीत्याह—काममिति । अभेदश्रुतीनां फलवदपूर्वार्थतात्पर्येण गौणत्वायोगाद्भेदश्रुतीनां कल्पितभेदानुवादित्वात्प्रत्यक्षादेरपि तद्विषयत्वादिस्वप्रतिबिम्बयोरिव विरुद्धधर्माणां मिथ्यात्वान्मुख्यसैक्यमिति सिद्धान्तयति—एवमित्यादिना । ईश्वरस्य जीवत्वं न प्रतिपाद्य येनेश्वराभावः स्यात्किंतु जीवस्येश्वरत्वम् । न चैवमधि-

भामती

पादयन्ति तथापि तयोरपहतपाप्मत्वानपहतपाप्मत्वादिलक्षणविरुद्धधर्मसंसर्गेण नानालस्य विनिश्चयाच्छ्रुतेश्च तत्त्वमसीत्याद्याया ‘मनो ब्रह्म’, ‘आदित्यो ब्रह्म’, इत्यादिवत्प्रतीकोपदेशपरतयाप्युपपत्तेः प्रतीकोपदेश एवायम् । नच यथा समारोपितं सर्पल्वमनूद्य रज्जुल पुरोवर्तिनो द्रव्यस्य विधीयत एवं प्रकाशात्मनो जीवभावमनूद्य परमात्मत्वं विधीयत इति युक्तम् । युक्तं हि पुरोवर्तिनि द्रव्यं द्राघीयसि सामान्यरूपेणालोचिते विशेषरूपेणागृहीते विशेषान्तरसमारोपणम् । इह तु प्रकाशात्मनो निर्विशेषसामान्यस्यापराधीनप्रकाशस्य नागृहीतमस्ति किञ्चिद्रूपमिति कस्य विशेषस्याग्रहे किं विशेषान्तरं समारोप्यताम् । तस्माद्ब्रह्मणो जीवभावारो-

न्यायनिर्णयः

समाधीयते । विरोधसमाधेरविरोधाध्यायसंगतत्वेऽपि महावाक्यार्थविरोधसमाधेः । समाधानन्तरङ्गत्वादिह संगतिरिति मत्वा विषयोक्तिपूर्वकमुभयथाप्रसिद्धे संशयमाह—य इति । संशयाभावादविकरणमाक्षिपति—कथमिति । आत्मशब्दस्य मुख्यार्थत्वे सत्यभेदसिद्धिस्तत्सिद्धौ च तस्य मुख्यार्थत्वसिद्धिरित्यन्योन्याश्रयान्मानान्तरविरोधाच्च तन्मुख्यार्थत्वासिद्धेस्तदालम्बनेन संशयानाक्षेपादधिकरणमारभ्यमित्याह—उच्यत इति । अत्र च विरोधपरिहारफले समाधुपयोगितया प्रासङ्गिके । ध्यानावस्थायां प्रत्यक्त्वेन ब्रह्मप्रतिपत्त्यनुष्ठानोक्त्या पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे श्रुतीनामैक्यगोचराणां सुपचरितार्थत्वम् । सिद्धान्ते तासां मुख्यार्थत्व फलतीत्याशयवान्विमृश्य पूर्वपक्षं गृह्णाति—किमिति । द्वा सुपणेत्यादिभेदश्रुतेरुपास्योपासकादिभावभेदलिङ्गश्च भेद इत्यर्थः । युक्तितो भेदमाह—नहीति । तयोर्विरुद्धगुणत्वमसिद्धमित्याशङ्क्याह—अपहृतेति । किं चाभेदेऽपि किमीश्वरस्य जीवात्मता किं वा जीवस्येश्वरात्मतेति विकल्प्याद्यं दूषयति—ईश्वरस्येति । द्वितीयं प्रत्याह—संसारिणोऽपीति । अहं मुखीत्याद्यनुभवेन विरुद्धस्वभावत्वाद्भेदो दहनतु-हिनवदित्यनुमानेन च विरोधाच्च तयोरैक्यमित्याह—प्रत्यक्षादीति । एकत्वोपदेशानां तर्हि का गतिरित्याशङ्क्य व्याजेन तद्वृत्तिमाह—अन्यत्वेऽपीत्यादिना । तादात्म्यदर्शनाङ्गीकारे नास्ति विप्रतिपत्तिरित्याशङ्क्याह—न त्विति । एकत्वश्रुतीनां प्राप्तिसुपचरितार्थत्वमनूद्य सिद्धान्तयति—एवमिति । सिद्धान्तसूत्रं योजयति—आत्मैवेवेति । तत्र मानमाह—तथाहीति । आत्मत्वोपगमान्तराणि दर्शयति—तथेति । आदिशब्देन तयोऽहं सोऽनौ थोऽतौ सोऽहमित्यादयो गृह्यन्ते । सूत्रावयवमवशिष्टं व्याचष्टे—ग्राहयन्तीति । परोक्तमनूद्य दूषयति—यदुक्तमित्यादिना । एकत्वश्रुतीनामपूर्वार्थत्वफलवत्त्वाभ्यां तात्पर्यसिद्धेरुत्पत्तिसंभवे

तीति तदयुक्तं गौणत्वप्रसङ्गात् । वाक्यवैरूप्याच्च । यत्र हि प्रतीकद्वष्टिरभिप्रेयते सकृदेव तत्र  
वर्णनं भवति । यथा—‘मनो ब्रह्म’ ( छा० ३।१८।१ ), ‘आदित्यो ब्रह्म’ ( छा० ३।१९।१ )  
इत्यादि । इह पुनस्त्वमहमस्म्यहं च त्वमसीत्याह, अतः प्रतीकश्रुतिवैरूप्यादभेदप्रतिपत्तिः ।  
भेददृष्ट्यपवादाच्च । तथाहि—‘अथ योऽन्यां देवतामुपास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमासीति न स वेद’  
( बृ० ३।४।१० ), ‘मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति’ ( बृ० ४।४।१९। कठ०  
४।१०। ), ‘सर्वं तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेद’ ( बृ० ४।५।७ ) इत्येवमाद्या भूयसी  
श्रुतिर्भेददर्शनमपवदति । यत्तुक्तं न विरुद्धगुणयोरन्योन्यात्मत्वसंभवं इति । नायं दोषः । विरु-  
द्धगुणताया मिथ्यात्वोपपत्तेः । यत्पुनरुक्तमीश्वराभावप्रसङ्ग इति । तदसत् । शास्त्रप्राप्ताप्याद-  
नभ्युपगमाच्च । न हीश्वरस्य संसार्यात्मत्वं प्रतिपाद्यत इत्यभ्युपगच्छामः किं तर्हि संसारिणः  
संसारित्वापोहेनेश्वरात्मत्वं प्रतिपिपादयिषितमिति । एवं च सत्यद्वैतेश्वरस्यापहनपाप्मत्वादि-  
गुणता विपरीतगुणता त्वितरस्य मिथ्येति व्यवतिष्ठते । यदप्युक्तमधिकार्यभावः प्रत्यक्षा-  
दिविरोधश्चेति । तदप्यसत् । प्राक्प्रबोधात्संसारित्वाभ्युपगमात् । तद्विषयत्वाच्च प्रत्यक्षादि-  
व्यवहारस्य । ‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्’ ( बृ० ३।४।१४ ) इत्यादिना हि  
प्रबोधे प्रत्यक्षाद्यभावं दर्शयति । प्रत्यक्षाद्यभावे श्रुतेरप्यभावप्रसङ्ग इति चेत् । न । इष्टत्वात् ।  
‘अत्र पिताऽपिता भवति’ ( बृ० ४।३।२२ ) इत्युपक्रम्य ‘वेदा अवेदाः’ ( बृ० ४।३।२२ ) इति  
वचनादिष्यत एवास्माभिः श्रुतेरप्यभावः प्रबोधे । कस्य पुनरयमप्रबोध इति चेत् । यस्त्वं पृ-  
च्छसि तस्य त इति वदामः । नन्वहमीश्वर एवोक्तः श्रुत्या, यद्येवं प्रतिबुद्धोऽसि नास्ति कस्यचि-  
दप्रबोधः । योऽपि दोषश्चोद्यते कैश्चिदविद्यया किलात्मनः क्षद्वितीयत्वादद्वैतानुपपत्तिरिति

भाष्यरत्नप्रभा

कार्यभावः । एकत्वप्रबोधात्प्रागधिकारिभेदाङ्गीकारादित्याह—यत्पुनरुक्तमित्यादिना । वेदसत्यत्वश्रद्धालुः शङ्कते—  
प्रत्यक्षाद्यभाव इति । वर्णेषु क्रमस्वरयोरभावादुपलब्धध्वनिस्थयोरारोपो वाच्यस्तथा चारोपितक्रमस्वरविशिष्टवर्णा-  
त्मकवेदस्य मिथ्यात्व दुर्वारं, वादिनां सत्यत्वाग्रहस्त्वविद्याविजृम्भित इति वेदसत्यत्वाभावो न दोष इत्याह—नेति ।  
अविद्यामाक्षिपति—कस्येति । प्रश्लिङ्गेन त्वय्येव तस्याः सिद्धेस्त्वदाक्षेपानुपपत्तिरित्याह—यस्त्वमिति । अज्ञान-  
मूलत्वात्प्रादेरिति भावः । सर्वज्ञाभिन्ने मयि कथमज्ञानमिति शङ्कते—नन्विति । अभेदज्ञानात्प्राक् चिन्मात्रस्य  
तवैवाज्ञानाश्रयत्वमनुभवसिद्धाज्ञानस्यापलापायोगात् । ज्ञाने त्वनिर्वाच्यस्य तस्य बाधान्नाश्रयापेक्षेत्याह—यद्येव-

भामती

पासंभवाज्जीवो जीवो ब्रह्म च ब्रह्मेति तत्त्वमसीति प्रतीकोपदेश एवेति प्राप्तम् । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—श्वेतकेतोरात्मैव परमे-  
श्वर प्रतिपत्तव्यो न तु श्वेतकेतोर्व्यतिरिक्त परमेश्वर । भेदे हि गौणत्वापत्तिर्न च मुख्यसंभवे गौणत्वं युक्तम् । अपिच प्रती-  
कोपदेशे सकृद्वचनं तु प्रतीयते भेददर्शननिन्दा च (१) । अभ्यासे हि भूयस्त्वमर्थस्य भवति, नात्पलमतिदवीय एवोपचरित-  
त्वम् । तस्मात्पौर्वापर्यालोचनया श्रुतेस्तावज्जीवस्य परमात्मता वास्तवीत्येतत्परता लक्ष्यते । नच मानान्तरविरोधादत्राप्राप्त्यर्थं  
श्रुतेः । नच मानान्तरविरोध इत्यादि तु सर्वमुपपादितं प्रथमेऽध्याये । निरंशस्यापि चानाद्यनिर्वाच्याविद्यातद्वासनासमारोपित-  
विविधप्रपञ्चात्मनः साशयेव कस्यचिदंशस्याग्रहणाद्विभ्रम इव परमार्थस्तु न विभ्रमो नाम कश्चिन्न च संसारो नाम । किंतु  
सर्वमेतत्सर्वानुपपत्तिभाजनलेनानिर्वचनीयमिति युक्तमुत्पश्यामः । तदनेनाभिधिनोक्तम्—यद्येवं प्रतिबुद्धोऽसि नास्ति  
कस्यचिदप्रतिबोध इति । अन्येऽप्याहुः—‘यद्यद्वैते न तोषोऽस्ति मुक्त एवासि सर्वदा’ इति । अतिरोहितार्थमन्यदिति

न्यायनिर्णयः

गौणत्वायोगाद्वैतश्रुतीना तल्लिङ्गानां च तद्वैपरीत्यात्कल्पितभेदालम्बनत्वानुसृत्यमेव जीवब्रह्मणोरैक्यमित्यर्थः । इतश्च नेदं प्रतीकदर्श-  
नमित्याह—वाक्येति । भेदस्य निष्प्रमानत्वाच्चाभेदस्यैव प्रतिपाद्यतेत्याह—भेदेति । विरुद्धत्वभावत्वाद्भेदो जीवब्रह्मणोरित्युक्तमनूद्य  
प्रत्यह—यस्त्विति । बिम्बप्रतिबिम्बवदुपाधिकृतो विरुद्धधर्माध्यासो न वास्तवस्तथा च तात्त्विकमैक्यमित्यर्थः । अमेदेऽपि ससार्या-  
त्मत्वमीश्वरस्य ससारिणो वा तदात्मत्वमिति विकल्प्याद्ये यदूषणं तदनुभाष्य दूषयति—यत्पुनरिति । अनभ्युपगम विवृणोति—  
नह्येति । द्वितीय प्रश्नपूर्वकमङ्गीकरोति—किमिति । विरुद्धाशहान्या जीवस्य ब्रह्मत्वे प्रतिपाद्ये विरुद्धधर्मत्वमुक्तमसिद्धमेवेति फलितं-  
माह—एवंचेति । ससारिणः ससारित्वापोहेन ब्रह्मत्वे साध्ये परोक्तमनूद्य निरस्यति—यदुपीति । अधिकार्यभावादिरेकत्वज्ञानात्पूर्व-  
मूर्ध्वं वेति विकल्प्याद्य निराह—प्रागिति । द्वितीयमङ्गीकरोति—यत्रेति । श्रुतिश्रद्धालुतया शङ्कते—प्रत्यक्षादीति । तत्त्वज्ञाना-  
दूर्ध्वं श्रुत्यभावस्येष्टत्वाच्चानिष्टापत्तिरित्याह—नेष्टत्वादिति । तदेव स्पष्टयति—अत्रेति । गूढाभिप्रायः सन्पृच्छति—कस्येति । यस्य  
आन्तिस्तस्याज्ञानमित्याह—यस्त्वमिति । स्वाभिप्रायः पूर्ववादी प्रकटयति—नन्विति । अविद्यातज्जान्त्योरनिर्वाच्यत्वाद्वोधे  
सति तयोरसत्त्वान्नाश्रयापेक्षेत्याह—यद्येवमिति । अनिर्वाच्यत्वादविद्यायाश्चोच्चान्तरमपि निरस्तमित्याह—योऽपीति । अभेदश्रुतीना

सोऽप्येतन्न प्रतीकम् । तस्मात्तत्त्वमेत्येवैवमेव नो दधीत ॥ ३ ॥

न प्रतीके नहि सः ॥ ४ ॥



प्रतीकेऽत एविरसि न वा प्रत्याचि मेतन् ॥ जीवप्रतीकयोर्वैवद्वारात् पृथिरित्यने ॥ १ ॥

प्रतीकत्वोपासकानिब्रह्मेत्येवोपपत्तेः । अवोपपत्तेः नु भिन्नत्वात्तत्त्वत्वेद्विगोप्यता ॥ २ ॥

‘मनो ब्रह्मेत्युपासीतेत्यध्यात्ममथाधिदैवतमाकाशो ब्रह्मेति’ ( छा० ३।१।८।९ ) तथा ‘आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशः’ ( छा० ३।१।९।१० ) ‘स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते’ ( छा० ७।१।५ ) इत्येवमादिषु प्रतीकोपासनेषु संशयः—किंतेष्वप्यात्मग्रहः कर्तव्यो न वेति । किं तावत्प्राप्त तेष्वप्यात्मग्रह एव युक्तः । कस्मात् । ब्रह्मणः श्रुतिष्वात्मत्वेन प्रसिद्धत्वात्प्रतीकानामपि ब्रह्मविकारत्वाद्ब्रह्मत्वे सत्यात्मत्वोपपत्तेरिति । एवं प्राप्ति ब्रूमः—न प्रतीकेष्वात्ममति दधीयात् । नहि स उपासकः प्रतीकानि व्यस्तान्यात्मत्वेनाकलयेत् । यत्पुनर्ब्रह्मविकारत्वात्प्रतीकानां ब्रह्मत्वं ततश्चात्मत्वमिति । तदसत् । प्रतीकाभावप्रसङ्गात् । विकारस्वरूपोपमर्देन हि नामादिजातस्य ब्रह्म-

भाष्यरत्नप्रभा

मिति । अनिर्वाच्यत्वेन दोषान्तरमपि निरस्तमित्याह—सोऽपीति ॥ ३ ॥ न प्रतीके नहि सः । उभयथा ध्यानसंभवात्संशयः । यथा ब्रह्मण्यभेदसत्त्वादहग्रह उक्त एव प्रतीकेष्वपि ब्रह्मविकारतया जीवाभिन्नप्रह्माभिन्नत्वाजीवाभेदसत्त्वेनाहग्रहः कार्य इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षः । अत्र प्रतीकोपासीनामहग्रहोपास्तिभिरविशेषः । सिद्धान्ते तु विशेषसिद्धिरिति फलम् । एतदारभ्याधिकरणत्रयस्य प्रामाण्यिकी पाठसङ्गतिः, ब्रह्मैक्यध्यानप्रसङ्गागतत्वादिति विवेकः । किं प्रतीकेष्वात्मत्वानुभवबलादहग्रह उत वस्तुतो जीवाभेदसत्त्वात् । नाद्य इत्याह—नहि स इति । नानुभवतीत्यर्थः । द्वितीयमप्यसिद्ध्या दूषयति—यत्पुनरिति । विकारस्य ब्रह्मणा स्वरूपैक्यायोगाद्वाधेनैक्य वाच्य प्रतीकबाधे चोपास्ति-

भामती

॥ ३ ॥ न प्रतीके नहि सः । यथा हि शास्त्रोक्तं शुद्धमुक्तस्वभावं ब्रह्मात्मत्वेनैव जीवेनोपास्यतेऽहं ब्रह्मास्मि तत्त्वमसि श्वेतकेतो इत्यादिषु तत्कस्य हेतोर्जावात्मनो ब्रह्मरूपेण तात्त्विकत्वाद्वितीयमिति श्रुतेश्च । जीवात्मानश्चाविद्यादर्पणा यथा ब्रह्मप्रतिविम्बकास्तथा यत्र यत्र मनो ब्रह्मादित्यो ब्रह्मेत्यादिषु ब्रह्मदृष्टेरुपदेशात् सर्वत्राहं मन इत्यादि द्रष्टव्यं ब्रह्मणो मुख्यमात्मत्वमिति । उपपन्नं च मन प्रभृतीनां ब्रह्मविकारत्वेन तादात्म्यम् । घटशरावोदजनादीनामिव मृद्विकाशमृदात्मकत्वम् । तथाच तादृशानां प्रतीकोपदेशानां क्वचित् कस्यचिद्विकारस्य प्रविलयावगमाद्देदप्रपञ्चप्रविलयपरत्वमेवेति प्राप्त उच्यते—न तावदहं ब्रह्मेत्यादिभिर्यथाहङ्कारास्पदस्य ब्रह्मात्मत्वमुपदिश्यते एव मनो ब्रह्मेत्यादिभिरहङ्कारास्पदत्वेनोपासनमिति चेत् । न । एवमादिष्वहमित्यश्रवणात् । ब्रह्मात्मतया लहङ्कारास्पदत्वकल्पने तत्प्रतिविम्बस्येव तद्विकारान्तरस्याप्याकाशादेर्मनःप्रभृतिषुपासनप्रसङ्गः । तस्माद्यस्य यन्मात्रात्मतयोपासनं विहितं तस्य तन्मात्रात्मतयैव प्रतिपत्तव्यं ‘यावद्वचनं वाचनिकम्’ इति न्यायात् । नाधिकमभ्याहर्तव्यमतिप्रसङ्गात् । नच सर्वस्य वाक्यजातस्य प्रपञ्चस्य विलय प्रयोजनम् । तदर्थेले हि मन इति प्रतीकग्रहणमनर्थकं विश्वमिति वाच्यं यथा सर्वं खन्विदं ब्रह्मेति । नच सर्वोपलक्षणार्थं मनोग्रहणं युक्तम् । मुख्यार्थसंभवे लक्षणाया अयोगात् । आदित्यो ब्रह्मेत्यादीनां चानर्थक्यापत्तेः । नह्युपासकः प्रतीकानीति । अनुभवाद्वा प्रतीकानां मनःप्रभृतीनामात्मत्वेनाकलनं श्रुतेर्वा, न त्वेतदुभयमस्तीत्यर्थः । प्रतीकाभावप्रसङ्गादिति । ननु यथावच्छिन्नस्याहङ्कारा-

न्यायनिर्णयः

सिद्धे मुख्यार्थत्वे फलितमुपसहरति—तस्मादिति ॥ ३ ॥ आत्मत्वमतिरीश्वरे कार्येत्युक्तम् । इदानीं प्रतीकविशेषणस्यापीश्वरस्य आत्मत्वात्तद्वारा प्रतीकेष्वात्मत्वधीरिति प्राप्ते प्रत्याह—न प्रतीक इति । प्रतीकोपासनान्मुदाहृत्योपास्तिषूभयथादृष्टेः संशयमाह—मन इत्यादिना । जीवब्रह्माभेद पूर्वोक्तमुपजीव्य ब्रह्मदृष्टिभाक्षु प्रतीकेषु ब्रह्माभिन्नजीवदृष्टिरहमिति कार्येति प्रश्नपूर्वक पूर्वपक्षमाह—किं तावदिति । अत्र प्रासङ्गिकाहमतिनिरासेन प्रतीकोपास्तिषु प्रयोगभेदोक्त्या पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे प्रतीकोपासीनामहग्रहोपास्तिभिरविशेषः, सिद्धान्ते विशेषः सिध्यतीत्यङ्गीकृत्य पूर्वपक्षे हेतु पृच्छति—कस्मादिति । प्रतीकेष्वात्मत्वग्रहे तेषामात्मत्वोपपत्तिहेतुमाह—ब्रह्मण इति । तस्मात्तत्त्वेऽपि तेषां कथमात्मत्व, तत्राह—प्रतीकानामिति । ब्रह्मधीयुक्तानि प्रतीकान्यहमिति आद्याणि ब्रह्माभिन्नत्वात्तद्वित्यर्थः । द्विविधोपास्तिष्वविशेषे प्राप्ते सिद्धान्तमाह—एवमिति । न प्रतीकेष्वात्ममतिं कुर्यादैक्यचोदनाभावे सति स्वतो भिन्नत्वादुद्गीथादिवदित्याह—नेत्यादिना । यत्पु ब्रह्मरूपत्वादहमिति आद्याणीति तत्र किमात्मत्वानुभवादात्मत्वेन आद्याणि किं वा मानान्तरसिद्धत्वात् । नाद्य इत्याह—नहीति । द्वितीयमनूष दूषयति—यदिति । प्रसङ्गमेव प्रकटयति—विकारेति । तथापि



त्वोवाञ्छितं भवति । स्वरूपोपमर्दे च नामादीनां कुतः प्रतीकत्वमात्मग्रहो वा । नच ब्रह्मण आत्मत्वाद्ब्रह्मदृष्ट्युपदेशेष्वात्मदृष्टिः कल्प्या । कर्तृत्वाद्यनिराकरणात् । कर्तृत्वादिसर्वसंसार-  
धर्शनिराकरणे हि ब्रह्मण आत्मत्वोपदेशः । तदनिराकरणेन चोपासनविधानम् । अतश्चो-  
पासकस्य प्रतीकैः समत्वादात्मग्रहो नोपपद्यते । नहि रुचकस्वस्तिकयोरितरेतरात्मत्व-  
मस्ति । सुवर्णात्मत्वेनैव तु ब्रह्मात्मत्वेनैकत्वे प्रतीकाभावप्रसङ्गमवोचाम । अतो न प्रतीकेष्वा-  
त्मदृष्टिः क्रियते ॥ ४ ॥

### ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् ॥ ५ ॥



किमन्यधीर्ब्रह्मणि स्यादन्यस्मिन्नन्यधीरुत ॥ अन्यदृष्ट्योपासनीयं ब्रह्मात्र फलदत्तवन् ॥ १ ॥

उत्कपेतिपरत्वाभ्या ब्रह्मदृष्ट्यान्यचिन्तनम् ॥ अन्योपास्त्या फल उक्ते ब्रह्मातिथ्याद्युपास्तित्वम् ॥ २ ॥

तेष्वेवोदाहरणेष्वन्यः संशयः—किमादित्यादिदृष्ट्यो ब्रह्मण्यध्यसितव्याः किंवा ब्रह्मदृष्टिरादि-  
त्यादिष्विति । कुतः संशयः—सामानाधिकरण्ये कारणानवधारणात् । अत्र हि ब्रह्मशब्दस्या-  
दित्यादिशब्दैः सामानाधिकरण्यमुपलभ्यते । आदित्यो ब्रह्म प्राणो ब्रह्म विद्युद्ब्रह्मेत्यादिसमान-

#### भाष्यरत्नप्रभा

विभिर्न स्यादित्यर्थः । किंच कर्तृत्वाद्यबाधेनोपास्तिविधिप्रवृत्तिर्वाच्या बाधे तदयोगात् । तथाच बाधमूलब्रह्मैवयज्ञानं  
ह्यरीकृत्य प्रतीकेष्वहंग्रहोपास्तिकल्पना न युक्ता, बाधविरोधादित्याह—नच ब्रह्मण इति । अतो जीवप्रतीकयोः  
स्वरूपभेदादहंग्रहे विध्यश्रवणाच्च नाहंग्रह इति फलितमाह—अतश्चेति । यथा रुचकस्वस्तिकयोः सुवर्णात्मनैक्येऽपि  
मिथो नैक्यं तथा जीवप्रतीकयोः ब्रह्मात्मनैक्येऽपि भेदः समः । यदिच धर्मव्यतिरेकेण तयोरभावनिश्चयाद्ब्रह्मैक्यं  
तदोपासनोच्छेद उक्त इत्यर्थः ॥ ४ ॥ ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् । एकविषयत्वं संगतिः । प्रश्नपूर्वकं संशयबीजमाह—कुत  
इत्यादिना । सामानाधिकरण्यं श्रुतं तच्च तावन्मुख्यं, ब्रह्मविकारयोगेवाश्रयोऽस्तिवाभेदायोगात् । नापि प्रकृतिविकार-  
भावनिवन्धनं, वाक्यस्य विकारबाधेन ब्रह्मपरत्वापातात् । न चेष्टापत्तिः । नाम ब्रह्मेत्युपासीतेति विधिश्चुतिविरोधात्,  
परिमितनामग्रहणानर्थक्यापाताच्च । ब्रह्मपरत्वे सर्वं ब्रह्मेति वक्तव्यत्वात् । अतः परिशेषादभ्यास एव सामानाधिकर-

#### भामती

स्पदस्यानवच्छिन्नब्रह्मात्मतया भवत्यभाव एवं प्रतीकानामपि भविष्यतीत्यत आह—स्वरूपोपमर्दे च नामादीना-  
मिति । इह हि प्रतीकान्यहङ्कारास्पदत्वेनोपास्यतया प्रधानत्वेन विवर्तितानि । न तु तत्त्वमसीत्यादावहङ्कारास्पदमुपास्यम-  
वगम्यते । किंतु सर्पत्वानुवादेन रज्जुतत्त्वज्ञापन इवाहङ्कारास्पदस्यावच्छिन्नस्य प्रविलयोऽवगम्यते । किमतो यथेवम् । एतदतो  
भवति—प्रधानीभूतानां न प्रतीकानामुच्छेदो युक्तो नच तदुच्छेदे विधेयस्याप्युपपत्तिरिति । अपिच नच ब्रह्मण आत्म-  
त्वादिति । नह्युपासनविधानानि जीवात्मनो ब्रह्मस्वभावप्रतिपादनपरैस्तत्त्वमस्यादिसदमैरेकवाक्यभावमापद्यन्ते येन तदेकवा-  
क्यतया ब्रह्मदृष्ट्युपदेशेष्वात्मदृष्टि कल्पेत भिन्नप्रकरणत्वात् । तथाच तत्र यथालोकप्रतीतिव्यवस्थितो जीव कर्ता भोक्ता च  
संसारी न ब्रह्मेति कथं तस्य ब्रह्मात्मतया ब्रह्मदृष्ट्युपदेशेष्वात्मदृष्टिरुपदिश्येतेत्यर्थः । अतश्चोपासकस्य प्रतीकैः समत्वा-  
दिति । यद्यप्युपासको जीवात्मा न ब्रह्मविकारः, प्रतीकानि तु मन प्रभृतीनि ब्रह्मविकारस्तथाप्यवच्छिन्नतया जीवात्मन प्रतीकैः  
साम्यं द्रष्टव्यम् ॥ ४ ॥ ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् । यद्यपि सामानाधिकरण्यमुभयथापि घटते तथापि ब्रह्मणः सर्वायक्षतया  
फलप्रसवसामर्थ्येन फलवत्त्वात्प्राधान्येन तदेवादित्यादिदृष्टिभिः संस्कर्तव्यमित्यादित्यादिदृष्ट्यो ब्रह्मण्येव कर्तव्या न तु ब्रह्मदृष्टि-

#### न्यायनिर्णयः

को दोषः, तत्राह—स्वरूपेति । वस्तुवृत्तेन विकाररूपेण नामादीनां ब्रह्मत्वायोगाज्जीवत्वलयेन जीवस्य ब्रह्मत्वोक्तिवत्प्रतीकत्व-  
लयेन तेषामपि ब्रह्मत्वोक्तावालम्बनाभावादुपास्तिविधिर्न स्यादित्यर्थः । यतु ब्रह्मत्वे सत्यात्मत्वमिति, तत्राह—नचेति । प्रतीकोप-  
देशेषु कथं कर्तृत्वाद्यनिराकरणं तदाह—कर्तृत्वादीति । तन्निराकरणे तद्विधिरेव न स्यादिति भावः । प्रतीकानां जीवस्य च परि-  
च्छिन्नतया साम्यं गृहीत्वा फलितमाह—अतश्चेति । सत्यपि तुल्यत्वे किमिति जीवस्य तेषु विधिवशादहंग्रहो न स्यात्, तत्राह—  
नहीति । स्वरूपेणैक्याभावेऽपि रुचकस्वस्तिकयोः सुवर्णात्मनैक्यवदिहापि ब्रह्मात्मनैक्यादहंग्रहः स्यादित्याशङ्काह—सुवर्णेति ।  
विकाररूपतिरस्कारेणैक्ये न प्रतीकतेत्युक्तमित्यर्थः । रुचकस्वस्तिकयोरपि मिथोव्यावृत्तयोर्नानुवृत्तसुवर्णाद्यात्मत्वकल्पनामृते सिध्य-  
तीति सिद्धवत्कृत्योपसहरति—अत इति ॥ ४ ॥ अहंग्रहोपासनेष्विव प्रतीकोपासनेष्वहंग्रहेणानुष्ठानं नेत्युक्तम् । इदानीं  
प्रतीकोपासनेष्वेव क्व किदृष्टिरध्यस्ततामिति सद्विहानं प्रत्याह—ब्रह्मदृष्टिरिति । एकविषयत्वेनाधिकरणयोः संगति मन्वानो  
विषयसंशयो दर्शयति—तेष्वेवेति । प्रश्नपूर्वकं संशयबीजमाह—कुत इति । उक्तमेव व्यक्तीकर्तुं सामानाधिकरण्यधियं तावद्वर्शयति—  
अत्रेति । तथापि यथाकथंचिदस्य सामानाधिकरण्यस्य सम्भवे कुतः संशयसिद्धिरित्याशङ्का सोऽयमिति विवेकनिमित्तं वा



विभक्तिनिर्देशात् । न चात्राक्षरं सामानाधिकरण्यमवकल्पते । अयान्तरवचनत्वाद्वाह्यादित्यादिवाचनान् । नहि भवति गौरश्च इति सामानाधिकरण्यम् । ननु प्रकृतिविकारभावाद्वाह्यादित्यादीनां सञ्चारावादिवत्सामानाधिकरण्यं स्यात् । नेत्युच्यते । विकारप्रविलयो लेवं प्रकृतिसामानाधिकरण्यात्स्यात् । ततश्च प्रतीकाभावप्रसङ्गमवाच्यम् । परमात्मवाक्यं चेदं तदानीं स्यात्तत्त्वोपासनाधिकारो बाध्येत । परिमितविकारोपादानं च व्यर्थम् । तस्माद्वाह्यणोऽग्नि-पैश्वानर इत्यादिवदन्यत्रान्यदृष्ट्यध्यासे सति क किदृष्टिरध्यस्यतामिति संशयः । तत्रानियमो नियमकारिणः शास्त्रस्याभावादित्येवं प्राप्तम् । अथवादित्यादिदृष्टय एव ब्रह्मणि कर्तव्या इत्येवं प्राप्तम् । एवं ह्यादित्यादिदृष्टिभिर्ब्रह्मोपासितं भवति ब्रह्मोपासनं च फलवदिति शास्त्रम-यादा । तस्मान्न ब्रह्मदृष्टिरादित्यादिष्विति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—ब्रह्मदृष्टिरेवादित्यादिषु स्यादिति । कस्मात् । उत्कर्षात् । एवमुत्कर्षेणादित्यादयो दृष्टा भवन्ति । उत्कृष्टदृष्टेस्त्वध्यासात् । तथाच लौकिको न्यायोऽनुगतो भवति । उत्कृष्टदृष्टिर्हि निकृष्टेऽध्यसितव्येति लौकिको न्यायः । यथा राजदृष्टिः क्षत्तरि । स चानुसर्तव्यः । विपर्यये प्रत्यवायप्रसङ्गात् । नहि क्षत्तृदृष्टिपरिगृहीतो राजा निकर्ष नीयमानः श्रेयसे स्यात् । ननु शास्त्रप्रामाण्यादनाशङ्कनीयोऽत्र प्रत्यवायप्रसङ्गो नच लौकिकेन न्यायेन शास्त्रीया दृष्टिर्नियन्तुं युक्तेति । अत्रोच्यते—निर्धारिते शास्त्रार्थे एतदेवं स्यात् । संदिग्धे तु तस्मिन्निर्णयं प्रति लौकिकोऽपि न्याय आश्रीयमाणो न विरुध्यते । तेन

#### भाष्यरत्नप्रभा

ण्यकारणम्, अध्यासे च नियामकाभावात्संशय इत्यर्थः । उत्कृष्टनिकृष्टयोर्निकृष्टमप्युपास्यं फलवत्त्वादिति न्यायो नियामक इत्यरुचेराह—अथवेति । अत्र विकारदृष्टिभिर्ब्रह्मोपासिसिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तु विकारदृष्ट्या ब्रह्मण उपास्यत्वे निकर्षप्राप्तौ सत्यां फलवत्त्वासिद्धेर्विकारा एवोत्कृष्टब्रह्मदृष्ट्योपास्या इति फलम् । किंच लौकिकन्यायाविरुद्धार्थ-

#### भामती

रादित्यादिषु । न चैवंविधेऽवधृते शास्त्रार्थे निकृष्टदृष्टिर्नोत्कृष्ट इति लौकिको न्यायोऽपवादाय प्रभवत्यागमविरोधेन तस्यैवापोदि-तत्वादिति पूर्वपक्षसंक्षेप । गलां सर्वाध्यक्षतया फलदातृत्वेन ब्रह्मण एव सर्वत्र वास्तव प्राधान्यं तथापि शब्दगलानुरोधेन क्वचित्कर्मण एव प्राधान्यमवसीयते । यथा 'दर्शपूर्णमागाभ्या यजेत स्वर्गकाम', 'चित्रया यजेत पशुकाम.' इत्यादौ । अत्र हि सर्वत्र यागाद्याराधिता देवतैव फल प्रयच्छतीति स्थापितं तथापि शब्दतः कर्मण करणत्वावगमने फलवत्त्वप्रतीतेः प्राधान्यम् । क्वचिद्ब्रह्मस्य यथा ग्रीहीन्प्रोक्षतीत्यादौ । तदुक्तं—'यैस्तु ब्रह्म सचिकीर्ष्यते गुणस्तत्र प्रतीयते' इति । तदिह यद्यपि सर्वाध्य-क्षतया वस्तुतो ब्रह्मेव फलं प्रयच्छति तथापि शास्त्र ब्रह्मबुद्ध्याऽऽदित्यादौ प्रतीक उपास्यमाने ब्रह्म फलाय कृत्पते इत्यभिव-दति किवादित्यादिबुद्ध्या ब्रह्मेव विपर्यीकृत फलायेत्युभयथापि ब्रह्मण सर्वाध्यक्षस्य फलदानोपपत्तेः शास्त्रार्थसदेहे लोकानुसारतो निश्चीयते । तदिदमुक्तम्—निर्धारिते शास्त्रार्थे एतदेवं स्यादिति । न केवलं लौकिको न्यायो निश्चये हेतुरपि तु

#### न्यायनिर्णय

प्रकृतिविकारत्वनिमित्तं वा समारोपकृतं वा तदिति विकल्प्याय दूषयति—नचेति । मित्रार्थशब्देषु तदभावमुदाहरति—नहीति । द्वितीयमादत्ते—नन्विति । उपास्तिविरोधान्मैवमित्याह—नेतीति । प्रविलयपरमेव वाक्य नोपास्तिपरमित्याशङ्क्योपासीतेतिश्रु-तिविरोधान्मैवमित्याह—परमात्मेति । प्रपञ्चप्रविलयद्वारा परमात्मपरत्वे वाक्यस्य कतिपयादित्यादिग्रहणमनर्थकम् । नच सर्वोप-लक्षणार्थं तद्ग्रहण मुख्यसमवे लक्षणायोगादित्याह—परिमितेति । पक्षद्वयायोगात्परिशिष्टे तृतीये पूर्वोक्तः संशयः स्यादित्युप-संहरति—तस्मादिति । प्रासङ्गिकप्रकृतप्रतीकोपासनेषु स्वतन्त्रपुमर्थहेतुषु ब्रह्मदृष्ट्यानुष्ठानोक्त्या पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे लौकिक-न्यायविरोधः । सिद्धान्ते तदविरोधः सिध्यतीत्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षयति—तत्रेति । यथात्यन्तिकभेदो नाम्नादिष्वग्रहणभावे हेतुरुक्तस्तथा तेष्वेव ब्रह्मनीनियामक न किञ्चिद्दृष्ट तस्मादनियम इत्यर्थः । उत्कृष्टनिकृष्टयोरुत्कृष्टमेवोपास्य फलविशेषवत्त्वाद्वाजादिवदित्याशङ्क्य साक्षात्पूर्वपक्षमाह—अथवेति । आदित्यादिशब्दानां प्रथमश्रुतानामनुरोधेन चरमश्रुत ब्रह्मपद नेतव्यमिति चेन्न । तथा सति फलभावापातादित्याह—ब्रह्मेति । पक्षद्वयेऽपि फलितमाह—तस्मादिति । आदित्यादिदृष्ट्या ब्रह्मोपास्यमिति प्राप्ते सिद्धान्तयति—एवमिति । नियमहेतु प्रश्नपूर्वकमाह—कस्मादिति । हेत्वर्थं विवृणोति—एवमिति । उत्कृष्टनिकृष्टयोरुत्कृष्टस्य द्रष्टव्यत्वादित्या-दिदृष्ट्या ब्रह्मोपास्यमित्युक्तमाशङ्क्याह—तथाचेति । किं तदनुसरणेनेत्याशङ्क्याह—स चेति । प्रसङ्गमेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति नहीति । ब्रह्मण एव फलमत इतिन्यायात्फलदातृत्वात्तस्यैवादित्यादिधीमिरुपास्यतेति शङ्कते—नन्विति । किंच शास्त्रस्य स्वत एव प्रामाण्यात्त्र लौकिकन्यायापेक्षेत्याह—नचेति । ब्रह्मण एव फलदातृत्वेऽपि शास्त्रमादित्यादौ प्रतीके ब्रह्मधिया ध्येये तत्फलमिति वा ब्रवीत्यादित्यादिधिया ब्रह्मण्युपास्ये वेति शास्त्रार्थसदेहे लोकानुसारेण निर्धारणमित्याह—अत्रेति । लौकिकन्यायस्य निश्चयेहेतुत्वे । विपक्षे दोषमाह—तेनेति । न केवलं लौकिकन्यायो निश्चायकः किं त्वादित्यादिशब्दानां प्रथमश्रुतत्वेन मुख्यार्थत्वमपी-

चोत्कृष्टदृष्ट्यध्यासे शास्त्रार्थेऽवधार्यमाणे निष्कृष्टदृष्टिप्रध्यस्यप्रत्यवेयादिति श्रुत्यते । आश्रयस्याद्यादित्यादिशब्दानां मुख्यार्थत्वमविरोधाद्गृहीतव्यम् । तैः स्वार्थवृत्तिभिरवरुद्धायां शुद्धौ पश्चादवतरतो ब्रह्मशब्दस्य मुख्यया वृत्त्या सामानाधिकरण्यासंभवाद्ब्रह्मदृष्टिविधानार्थ-  
तैवावतिष्ठते । इतिपरत्वादपि ब्रह्मशब्दस्यैव एवार्थो न्याय्यः । तथाहि 'ब्रह्मेत्यादेशः', 'ब्रह्मेत्यु-  
पासीत', 'ब्रह्मेत्युपास्ते' इति च सर्वत्रेतिपरं ब्रह्मशब्दमुच्चारयति शुद्धांस्त्वादित्यादिशब्दान् ।  
ततश्च यथा शुक्तिकां रजतमिति प्रत्येतीत्यत्र शुक्तिवचन एव शुक्तिकाशब्दे रजतशब्दरतु  
रजतप्रतीतिलक्षणार्थः । प्रत्येत्येव हि केवलं रजतमिति न तु तत्र रजतमस्ति । एवमत्राप्यादित्या-  
दीन्ब्रह्मेति प्रतीयादिति गम्यते । आद्यशेषोऽपि च द्वितीयाविदेशोनादित्यादीनिवोपास्तिक्रियया  
व्याप्यमानान्दर्शयति—'स य एतमेधं विद्वानादित्यं ब्रह्मेत्युपास्ते' ( छा० ३।१९।४ ), 'यो वाचं  
ब्रह्मेत्युपास्ते' ( छा० ७।२।२ ), 'यः संकल्पं ब्रह्मेत्युपास्ते' ( छा० ७।४।३ ) इति च । यत्सूक्तं ब्रह्मो-  
पासनमेवात्रादरणीयं फलत्वायेति । तदयुक्तम् । उक्तेन न्यायेनादित्यादीनामेवोपास्यत्वावग-  
मात् । फलं त्वतिथ्याद्युपासन इव आदित्याद्युपासनेऽपि ब्रह्मैव दास्यति सर्वाध्यक्षत्वात् । व-  
र्णितं चैतत् 'फलमत उपपत्तेः' ( ब्र० सू० ३।२।३८ ) इत्यत्र । ईदृशं चात्र ब्रह्मण उपास्यत्वं यत्प्र-  
तीकेषु तद्दृष्ट्यध्यारोपणं प्रतिमादिष्विव विष्णवादीनाम् ॥ ५ ॥

### आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः ॥ ६ ॥



आदित्यादावङ्गदृष्टिरेकं रव्यादिधीरुत ॥ नोत्कर्षो ब्रह्मजत्वेन द्वयोस्तेनैच्छिकी मतिः ॥ १ ॥

आदित्यादिधियाङ्गानां सत्कारे कर्मणः फले ॥ युज्यतेऽतिहायस्तत्सादङ्गेष्वर्कादिदृष्टयः ॥ २ ॥

#### भाष्यरत्नप्रभा

संभवे विरुद्धार्थो न ग्राह्यः प्रत्यवायप्रसङ्गात् । किंच प्रथमश्रुतानामादित्यादिपदानामसंजातविरोधितया मुख्यार्थत्वग्रहो  
न्याय्यः, ब्रह्मशब्दे च दृष्टिलक्षणाग्रहः, तथा चादित्यादयो ब्रह्मदृष्ट्योपास्या इत्येव वाक्यार्थ इत्याह—प्राथम्याच्चेति ।  
ब्रह्मशब्दस्यैव दृष्ट्यर्थत्वे हेतुन्तरमाह—इतिपरत्वादिति । इतिशब्दशिरस्कः शब्दः समभिच्याहृतक्रियालक्षक इति  
लोके प्रसिद्धमित्थं । द्वितीयाश्रुतेश्चादित्यादीनामेवोपास्तिकर्मत्वमित्याह—वाक्यशेषोऽपीति । उत्कृष्टमेवोपास्य-  
मिति न्यायमुक्तमनुवदति—यत्सूक्तमिति । द्वितीयेतिश्रुतिभ्यां लौकिकन्यायाच्चेत्न्यायबाध इत्याह—तदिति ।  
ब्रह्मणोऽनुपास्यत्वे कथं फलदातृत्वं, तत्राह—फलं त्विति । किंच यद्दृष्ट्या विकारस्योत्कर्षः तस्य ब्रह्मणो विशेषणत्वे-  
ऽप्युपास्यत्वं चास्तीत्याह—ईदृशं चेति ॥ ५ ॥ आदित्यादि । पृथिव्यन्यन्तरीक्षादित्यद्युसंज्ञेषु लोकेषु हिंकारप्रस्ता-

#### भामती

आदित्यादिशब्दानां प्राथम्येन मुख्यार्थत्वमपीत्याह—प्राथम्याच्चेति । इतिपरत्वमपि ब्रह्मशब्दस्यामुमेव न्यायमवगमयति ।  
तथाहि—स्वरसवृत्त्या आदित्यादिशब्दा यथा स्वार्थे वर्तन्ते तथा ब्रह्मशब्दोऽपि स्वार्थे वर्तयति यदि स्वार्थोऽस्य विवक्षितः  
स्यात्, तथाचेतिपरत्वमनर्थकं तस्मादितिना स्वार्थात्प्रच्याव्य ब्रह्मपदं ज्ञानपरं स्वरूपपरं वा कर्तव्यम् । नच ब्रह्मपदमादित्यादिप-  
दार्थ इति, प्रतीतिपर एवायमितिपरं शब्दो यथा गौरिति मे गवयोऽभवदिति । तथाच आदित्यादयो ब्रह्मेति प्रतिपत्तव्या  
इत्यर्थो भवतीत्याह—इतिपरत्वादपि ब्रह्मशब्दस्येति । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ ५ ॥ आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उप-

#### न्यायनिर्णयः

त्याह—प्राथम्यादिति । ब्रह्मशब्दस्य धीपरत्वे युक्त्यन्तरमाह—इतिपरत्वादिति । तस्येतिपरत्वमेव स्फोरयति—तथाहीति ।  
आदित्यादिशब्देषु वैलक्षण्यमाह—शुद्धानिति । अस्तु ब्रह्मशब्दस्येतिपरत्वमादित्यादिशब्दानां च शुद्धत्वं तथापि कथं दृष्टिपरत्वा-  
धेपरत्वव्यवस्थेत्याशङ्क्याह—ततश्चेति । रजतशब्दस्यापि शुक्तिशब्दवदधेपरत्व चेदितिशब्दयोगो व्यर्थः स्यादित्यर्थः । प्रतीतिश्चेत्तस्या  
निरालम्बनत्वायोगादस्त्वेव रजतमपीत्याशङ्क्याह—प्रत्येत्येवेति । प्रतीतेराभासत्वाच्च योग्यमालम्बनमस्तीत्यर्थः । लोकसिद्धमर्थं  
प्रकृते योजयति—एवमिति । किं चादित्यादीनां द्वितीयाश्रुत्योपास्तिकर्मत्वेन प्राधान्यसिद्धिर्ब्रह्मशब्दस्य धीपरत्वमेवेत्याह—  
वाक्येति । उत्कृष्टनिष्कृष्टयोस्तत्कृष्टमेवोपास्य फलविशेषपरत्वाद्वाजादिवदित्युक्तमनुवदति—यत्त्विति । आदित्यादीनामेवोपास्यत्वापेक्षादि-  
तीयाश्रुतिविरुद्धमनुमानमित्याह—तदिति । कथं तर्हि फलसिद्धिरित्याशङ्क्य हेतोरन्यथासिद्धिमाह—फलं त्विति । वसैसैव फल-  
दत्वात्कुतो ब्रह्मणस्तथात्व, तत्राह—वर्णितं चेति । द्वितीयेतिशब्दश्रुतिभ्यामुत्कृष्टदृष्ट्या निष्कृष्टमुपास्यमितिन्यायानुगृहीताभ्यामुक्तानु-  
मानमङ्गादसंजातविरोधित्वेन प्रथमश्रुता आदित्यादय एव चरमश्रुततया संजातविरोधात्प्रत्ययमात्रपरब्रह्मशब्देनापितब्रह्मदृष्टिविशिष्टा  
विशेषणतयोपास्यब्रह्मसामर्थ्यलक्ष्यफलविशेषा ध्येया भवन्तीति भावः । कथं तर्हीदं ब्रह्मोपासनमिति प्रसिद्धिः, तत्राह—ईदृशं चेति

‘य प्वासौ तर्पति य जुषीष्य पासीत’ ( छा० १।३।१ ), ‘लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत’ ( छा० २।२।१ ), ‘वाग्निं पञ्चविधं सामोपासीत’ ( छा० २।८।१ ), ‘इयमेवर्गग्निः साम’ ( छा० १।६।१ ) इत्येवमादिष्वङ्गाश्रयवद्देवपासनेषु संशयः । निमादित्यादिपृथ्वीयादिदृष्टयो विधीयन्ते किंवोद्गीयादिपृथ्वीयादित्यादिदृष्टय इति । तन्नानियमो नियमकारणाभावादिति नामम् । नद्यत्र ब्रह्मण इव कस्यचिदुत्कर्षविशेषोऽवधार्यते ‘ब्रह्म हि समस्तजगत्कारणत्वात्पहतपाप्मत्वादिशुणयोगाच्चादित्यादिभ्य उन्कृष्टमिति शक्यमवधारयितुं न त्वादित्योद्गीथादीनां विकारत्वाविशेषात्किञ्चिदुत्कर्षविशेषावधारणे कारणमस्ति । अथवा नियमेनोद्गीथादिमतय आदित्यादिष्वध्ययेरन् । कस्मात् । कर्मात्मकत्वादुद्गीथादीनां कर्मणश्च फलप्राप्तिप्रसिद्धेः । उद्गीथादिमतिभिर्हपास्यमाना आदित्यादयः कर्मात्मकाः सन्तः फलहेतवो भविष्यन्ति । तथाच ‘इयमेवर्गग्निः साम’ ( छा० १।६।१ ) इत्यत्र ‘तदेतदेतस्यामृच्यध्युहं साम’ ( छा० १।६।१ ) इत्युक्तशब्देन पृथिवीं निर्दिशति सामशब्देनाग्निं तच्च पृथिव्यग्नयोर्ऋक्सामहविचिकीर्पायामवकल्पते न ऋक्सामयोः पृथिव्यग्निदृष्टिचिकीर्पायाम् । क्षत्तरि हि राजदृष्टिकरणाद्राजशब्द उपचर्यते न राजनि क्षत्तशब्दः । अपिच ‘लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत’ ( छा० २।२।१ ) इत्यधिकरणनिर्दे-

भाष्यरजप्रभा

वोद्गीथप्रतीहारनिधनैरशैः पञ्चांशं साम, तैरेवादिरिति उपद्रव इति च भक्तिद्वयाधिकैः सप्तांशं सामेति भेदः । अत विशेषाज्ञानात्संशयः । पूर्ववदुत्कर्षानवधारणादनियम इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षमाह—तत्रेति । सिद्धरूपादित्यादिभ्यः कर्मरूपोद्गीथादीनां फलसंनिकर्षणोत्कर्षाद्ब्रह्मवद्विशेषणत्वे नियम इति दृष्टान्तेन मुख्य पूर्वपक्षमाह—अथवेति । तत्तत्पक्षसिद्धिरेव पूर्वोत्तरपक्षफल मन्तव्यम् । किञ्चानङ्गेष्वेवाङ्गदृष्टिरित्यत्र तेष्वङ्गवाचिपदप्रयोग लिङ्गमाह—तथाचेयमेवेति । तदेतदश्याख्य साम गृह्यां पृथिवीरूपायामृच्यध्युहमुपरिस्थितमित्यर्थः । ऋचि सामवत्पृथिव्यामग्निर्हृश्यते, अतः साम्यात्पृथिव्येवर्गग्निः सामेति ध्यान विहित, तत्र यदि ऋक्सामात्मकयोः कर्माङ्गयोः पृथिव्यग्निदृष्टिः स्यात्, तदा पृथिव्यग्नयोर्ऋक्सामपदप्रयोगो न स्यादित्यत्र दृष्टान्तमाह—क्षत्तरीति । अतः प्रयोगान्वाधानुपपत्त्या पृथिव्यग्नयोर्ऋक्सामदृष्टिरित्यर्थः । विषयसम्पत्ता चैवमेवेत्याह—अपिचेति । गायत्रिसंज्ञं साम । किञ्च पूर्वाधिकरण-

सामती

पत्तेः । अथवा नियमेनोद्गीथादिमतय आदित्यादिष्वध्ययेरन्निति । सत्त्वपि आदित्यादिषु फलानुत्पादादुत्पत्तिमतः कर्मण एव फलदर्शनात्कर्मैव फलवन् । तथा चादित्यादिमतिभिर्भुङ्गीयादिकर्माणि विषयीक्येरस्तत आदित्यादिदृष्टिभिः कर्मरूपाण्यभिभूयेरन् । एवं च कर्मरूपेष्वमत्कल्पेषु कुतः फलमुत्पद्येत । आदित्यादिषु पुनरुद्गीयादिदृष्टावुद्गीयादिबुद्धयोपास्यमाना आदित्यादयः कर्मात्मका सन्तः फलाय कल्पिष्यन्त इति । अतएव च पृथिव्यग्नयोर्ऋक्सामशब्दप्रयोग उपपन्नो यतः पृथिव्यामृदृष्टिरव्यस्तामौ च सामदृष्टिः । साम्नि पुनरग्निदृष्टौ ऋचि च पृथिवीदृष्टौ विपरीत भवेत् । तस्मादप्येतदेव युक्तमित्याह—तथाचेयमेवेति । उपपत्त्यन्तरमाह—अपिच लोकेष्विति । एव खल्वविकरणनिर्देशो विषयत्वप्रतिपादनपर-

न्यायनिर्णयः

॥ ५ ॥ पूर्ववदुत्कर्षरूपविशेषानवधारणादनियमेन वा गीतित्वेन क्रियारूपोद्गीथादीनां फलसंनिकर्षणोत्कर्षादादित्यादिषु तदृष्टिकरणे प्रथमनिर्दिष्टानामादित्यादिषु ब्रह्मदृष्टिवत्प्राथमिकादित्यादिपृथ्वीयादिदृष्टिकरणे वा प्राप्ते प्रत्याह—आदित्यादीति । अङ्गाश्रितोपासनान्युदाहृत्य विशेषानुपलब्ध्या संशयमाह—य एवेत्यादिना । पृथिव्यग्न्यन्तरिक्षादित्युसशकेषु लोकेषु द्विकारप्रस्तावोद्गीथप्रतिहारनिधनरूप पञ्चप्रकार सामोपास्य लोकदृष्ट्या तदुपास्यमित्यर्थः । वाचि मसविधमिति द्विकारप्रस्तावोद्गीथप्रतिहारोपद्रवनिधनरूप सप्तप्रकार साम वाच्युपास्य वाग्दृष्ट्या सामोपास्यमित्यर्थः । प्रासज्जिक्तावावबद्धोपासनेषु स्वतन्त्रफलेष्वनङ्गदृष्टयानुष्ठाननिरूपणात्प्रादाविसगतिः । पूर्वपक्षे दृष्टिकरणस्य फलवरवम् । सिद्धान्तेऽपि तदविरुद्धं सिध्यतीति स्वीकृत्य पूर्वपक्षमाह—तत्रेति । नियमकारिणः शास्त्रस्याभावादित्युक्तं व्युत्पत्तिः—नहीति । वैधर्म्यदृष्टान्तं स्पष्टयति—ब्रह्मेति । अङ्गानङ्गयोरपि कस्यचिद्विशेषो गम्यतामित्याशङ्क्याह—न त्विति । कर्मरूपाणामुद्गीथादीनामुत्कर्षभानमुपेत्य साक्षात्पूर्वपक्षमाह—अथवेति । नियमहेतु पृच्छति—कस्मादिति । उद्गीथादिकर्माङ्गानां क्रियारामवायात्फलसाधनतयोत्कृष्टत्वादिति हेतुमाह—कर्मेति । किञ्च सिद्धरूपादित्यावात्मना चेदुद्गीथादयो दृष्टास्तदा न फलहेतवः । यदा तूद्गीयादिदृष्ट्यादित्यादयो दृष्टास्तदा तेषामपि फलहेतुत्व स्यादित्याह—उद्गीथादीति । अनङ्गेष्वेवाङ्गमतिकर्तव्यत्वं पृथिव्यग्नयोर्ऋक्सामशब्दप्रयोगादपि भातीत्याह—तथाचेति । तदेतदश्याख्य सामैतस्या पृथ्वीलक्षणायामृच्यध्युहमुपरिश्रितमिति यावत् । उक्तमेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—क्षत्तरीति । ऋचि पृथिवीदृष्टिः साम्नि चाग्निदृष्टिर्हृष्टा चेत्तदा प्रयोगवैपरीत्यं स्यात्साम्पृथिव्यग्नयोर्ऋक्सामशब्दप्रयोगानुपपत्त्या तत्र कर्माङ्गभूतकर्माध्याससिद्धिरित्यर्थः । ततश्चानङ्गेष्वङ्गमतिः

शाल्लोकेषु सामाध्यसितव्यमिति प्रतीयते । 'एतद्रायत्रं प्राणेषु प्रोतम्' ( छा० २।१।१ ) इति चैतदेवं दर्शयति । प्रथमनिर्दिष्टेषु चादित्यादिषु चरमनिर्दिष्टं ब्रह्माभ्यस्तम् 'आदित्यो ब्रह्म-  
त्यादेशः' ( छा० ३।१९।१ ) इत्यादिषु । प्रथमनिर्दिष्टाश्च पृथिव्यादयश्चरमनिर्दिष्टा हिंकारादयः  
'पृथिवी हिंकारः' ( छा० २।२।१ ) इत्यादिश्रुतिषु । अतोऽनङ्गत्वादित्यादिभ्यङ्गमतिनिक्षेप इति ।  
एवं प्राप्ते ब्रूमः—आदित्यादिमतय एवाङ्गेषुद्वीथादिषु क्षिप्येरन् । कुतः—उपपत्तेः । उपपद्यते  
ह्यवमपूर्वसंनिकर्षादादित्यादिमतिभिः संस्क्रियमाणेषुद्वीथादिषु कर्मसमृद्धिः । 'यदेव विद्यया  
करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं भवति' ( छा० २।१।१० ) इति च विद्यायाः कर्मसमृ-  
द्धिहेतुत्वं दर्शयति । भवतु कर्मसमृद्धिफलेष्वेवं स्वतन्त्रफलेषु तु कथम् 'य एतदेवं विद्वांल्लोकेषु  
पञ्चविधं सामोपास्ते' ( छा० २।२।३ ) इत्यादिषु । तेष्वप्यधिकृताधिकारात्प्रकृतापूर्वसंनिकर्षणैव  
फलकल्पना युक्ता गोदोहनादिनियमवत् । फलात्मकत्वाच्चादित्यादीनामुद्वीथादिभ्यः कर्मात्म-  
केभ्य उत्कर्षोपपत्तिः । आदित्यादिप्राप्तिलक्षणं हि कर्मफलं शिष्यते श्रुतिषु । अपिच 'ओमि-  
त्येतदक्षरमुद्वीथमुपासीत' ( छा० २।१।१२ ), 'खल्वेतस्यैवाक्षरस्योपव्याख्यानं भवति' ( छा०  
२।१।१० ) इति चोद्वीथमेवोपास्यत्वेनोपक्रम्यादित्यादिमतीर्विदधाति । यत्तूक्तमुद्वीथादिमति-

भाष्यरत्नप्रभा

सिद्धान्तन्यायेनाप्येवमित्याह—प्रथमेति । अनङ्गत्वाच्चाङ्गान्युपास्यानीति सिद्धान्तयति—एवमिति । उपासीनां हि  
कर्मसमृद्धिः फलं श्रूयते, सा च ताभिरङ्गेषु संस्क्रियमाणेषूपपद्यते, अङ्गानां समृद्ध्यनुकूलप्रकृतकर्मापूर्वजनकत्वादित्यर्थः ।  
ननु यत्रोपासीनां प्रकृतकर्मापूर्वसंनिकर्षाद्वाङ्गद्वारापेक्षं फलं श्रुतं तत्र फलोपपत्तयेऽङ्गानामुपास्यत्वं भवतु तदनपेक्षलोका-  
दिफलेषु तूपासनेषु कथमुपास्यविवेक इति शङ्कते—अवतिवति । यथा स्वतन्त्रपक्षुफलस्यापि गोदोहनस्य अङ्गद्वारा-  
पेक्षयैव फलमिष्टं तद्वद्भोकादिफलेषूपपासनेष्वपि कर्मापूर्वाङ्गद्वारैव फलकल्पना युक्ता, कर्माधिकृतस्यैवाङ्गाश्रितोपास-  
नेष्वधिकारात्, अतोऽङ्गानामेवोपास्यत्वमिति समाधत्ते—तेष्वपीति । उत्कर्षानवधारणादनियम इत्युक्तं निरस्यति—  
फलात्मेति । उपक्रमबलाच्चाङ्गमुपास्यमित्याह—अपिचेति । रसतमत्वादिगुणाद्युपसंख्यानमित्यर्थः । द्वितीयं पूर्वपक्षं  
दूषयति—यत्तूक्तमित्यादिना । कर्मभूयं कर्मात्मकत्वं प्राप्येत्यर्थः । सिद्धादित्याद्यात्मना कर्मणां दृष्टौ कर्मत्वहानिः

भामती

उपपद्यते यदि लोकेषु सामदृष्टिरभ्यस्येत नान्यथेति । पूर्वाधिकरणराद्धान्तोपपत्तिमत्रैवार्थे ब्रूते—प्रथमनिर्दिष्टेषु चेति ।  
सिद्धान्तमत्र प्रक्रमते—आदित्यादिमतय एवेति । यद्वीथादिमतय आदित्यादिषु क्षिप्येरन्त आदित्यादीनां स्वयमका-  
र्यत्वादुद्वीथादिमतेस्तत्र वैयर्थ्यं प्रसज्येत । नह्यादित्यादिभिः किञ्चित्क्रियते यद्विद्यया वीर्यवत्तरं भवेदादित्यादिमत्या विद्ययोद्वी-  
थादिकर्मसु कार्येषु यदेव विद्यया करोति तदेव वीर्यवत्तरं भवतीत्यादित्यमतीनामुपपद्यते उद्वीथादिषु सस्कारकत्वेनोपयोगः ।  
चोदयति—भवतु कर्मसमृद्धिफलेष्वेवमिति । यत्र हि कर्मणः फलं तत्रैवं भवतु यत्र तु गुणात्फलं तत्र गुणस्य  
सिद्धत्वेनाकार्यत्वात्करोतीत्येव नास्तीत्यत्र विद्यायाः क उपयोग इत्यर्थः । परिहरति—तेष्वपीति । न तावद्गुण सिद्धस्वभाव-  
कार्याय फलाय पर्याप्तः, मा भूत्प्रकृतकर्मानिवेशिनो यत्किञ्चित्फलोत्पादः, तस्मात्प्रकृतापूर्वसंनिकर्षणनि-  
क्रियमाणत्वेन विद्यया वीर्यवत्तरलोपपत्तिरिति । फलात्मकत्वाच्चादित्यादीनामिति । यद्यपि ब्रह्मविकारत्वेनादित्योद्वीथ-  
योरविशेषस्तथापि फलात्मकत्वेनादित्यादीनामस्त्युद्वीथादिभ्यो विशेष इत्यर्थः । द्वितीयानिर्देशादप्युद्वीथादीनां प्राधान्यमित्याह—  
अपि चोमितीति । स्वयमेवोपासनस्य कर्मत्वात्फलवत्त्वोपपत्तिः । ननूक्तं सिद्धरूपैरादित्यादिभिरभ्यस्तं साभ्यभूतत्वमभिभूतं

न्यायनिर्णयः

कर्तव्येत्याह—अपिचेति । सप्तम्या लोकानां सामधीविषयत्वनिर्देशादित्याह—अधिकरणेति । अन्यत्रापि सप्तमीद्विरेरनङ्गेष्वङ्गी-  
भांतीत्याह—एतदिति । पूर्वाधिकरणसिद्धान्तन्यायेनाप्यनङ्गेष्वङ्गीदृष्टिः शिष्टेत्याह—प्रथमेति । आदित्यादावुद्वीथादिधिकरणात्तस्य  
फलवत्त्वसिद्धिरिति प्राप्तमनूच सिद्धान्तयति—एवमिति । अनङ्गेष्वङ्गमतिरुक्ता तथा चान्यथा नियमो निर्बीजत्वादयुक्त इति  
शङ्कते—कुत इति । नियमहेतुमवतार्य व्याकरोति—उपपत्तेरिति । यथा प्रोक्षणादिना व्रीह्यादिषु सरकृतेषु कर्मापूर्वमुत्पद्यते तथा  
प्रकृतकर्मापूर्वसंनिकर्षादाद्वीथादीनामादित्यादिमतिभिस्तेषु सत्क्रियमाणेषु कर्मसमृद्धिरुपपद्यते, तथाच कर्मसमृद्धिफलोपपत्तेरङ्गव-  
न्मृत्तिक्षेप इत्यर्थः । कर्मसमृद्धिरुपास्तिफलमित्येतदेवासिद्धमित्याह—येदेवेति । यत्र कर्मसमृद्धिः फलं श्रूयते तत्राङ्गेष्वनङ्गमति-  
क्षेपोऽस्त्वादित्यादिमतिरसकृतानामङ्गानां कर्मातिशयहेतुत्वात्स्वतन्त्रफलेषु पुनरुपासनेषु कथं मतिक्षेपः स्यादिति विवेको नास्तीति शङ्कते—  
भवतिवति । स्वतन्त्रफलेष्वपि तेषु प्रकृतकर्माङ्गव्यपाश्रयेणाङ्गेष्वेव मतिकरणात्फलकल्पना युक्ता कर्माधिकृतस्य तदङ्गसम्बन्धोपास-  
नेष्वधिकारात् । यथाधिकृताधिकारेषु गोदोहनादिषु स्वतन्त्रफलेष्वपि प्रकृतकर्माङ्गव्यपाश्रयेणैव फलमिष्टं तथेहापीति परिहरति—  
तेष्वपीति । यच्चादित्यादीनामुद्वीथादीनां चोत्कर्षविशेषानवधारणमिति, तत्राह—फलेति । तदेव स्फुटयति—आदित्यादीति ।  
उपक्रमानुसारादप्यादित्यादिषुद्वीथादिषु कार्येत्याह—अपिचेति । द्वितीया पूर्वपक्षोपपत्तिमनुभाष्य दूषयति—यदित्यादिना ।



भिरुपास्यमाना सा विनाशः कर्मभूयः शब्दाः कुरियन्तीति । तदनुक्तम् । इयमेवोपासना-  
कर्मत्वात् । अत्रोपपत्तेः । आदित्यादिप्रतिष्ठापि च दृश्यमानानामुद्गीथादीनां कर्मात्पक्षानपा-  
यात् । ‘तदेतस्यामृच्यधूढं साम्’ ( छा० १।६।१ ) इति तु लाक्षणिक एव पृथिव्ययोर्ऋक्साम-  
महाभ्युपगमः । लक्षणा च यथासंभवं संनिवृत्तेन विप्रकृष्टेन वा स्वार्थसंबन्धेन प्रवर्तते । तत्र  
यथाशुक्लामयोः पृथिव्यग्निदृष्टिचिह्नीर्वा तथापि प्रलिङ्गयोर्ऋक्सामयोर्भेदेनानुकीर्तनात्पृथिव्य-  
इयोश्च संनिधानात्तयोरेवैष ऋक्सामशब्दप्रयोगः ऋक्सामसंबन्धादिति निश्चीयते । क्षत्तृश-  
ब्दोऽपि हि कुतश्चित्कारणाद्राजानमुपसर्पन्नं निवारयितुं पार्यते । ‘इयमेवर्क’ ( छा० १।६।१ )  
इति च यथाक्षरन्यासमृच एव पृथिवीत्वमवधारयति । पृथिव्या हृक्त्वेऽवधार्यमाण इयमु-  
गेवेत्यक्षरन्यासः स्यात् । ‘य एवं विद्वान्साम गायति’ ( छा० १।७।७ ) इति चाङ्गाश्रयमेव

#### भाष्यप्रस्तावना

स्यादित्यत आह—आदित्यादिभावेनेति । माणवकेऽग्निदृष्टिवदुद्गीथादिष्वदित्यादिधियां गौणत्वाच्च कर्मत्वाभिभाव-  
कत्वमित्यङ्गेष्वनङ्गत्वधीरविरुद्धेत्याशयः । प्रयोगानुपपत्तिमुक्तां निरस्यति—तदेतदिति । लक्षणावीजं संबन्धमाह—  
लक्षणा चेति । गङ्गायां घोष इत्यत्र संनिवृत्तसंयोगसंबन्धेन तीरलक्षणा, अग्निर्माणवक इत्यत्राग्निप्रशुचित्वादि-  
गुणवत्त्वरूपपरम्परासंबन्धेन लक्षणा दृष्टा, तथा चात्र ऋक्सामयोः पृथिव्यग्निदृष्टिप्रक्षेपेऽपि ऋक्सामपदाभ्यां स्ववाच्यार्थे  
दृष्टव्यतात्पर्यपरम्परासंबन्धेन पृथिव्यग्निलक्षणा युक्त्यर्थः । ननु प्रतीकवाचिपदस्य भेदे अर्थे लक्षणा न युक्ता, क्षत्तृ-  
पदस्य राजन्यप्रयोगादिति शङ्कते—तत्र यद्यपीति । तथापि ऋक्सामसंबन्धात्पृथिव्यइयोरेवैतस्यामृच्यधूढं सामेत्येष  
ऋक्सामपदप्रयोग इत्यन्वयः । ननु मुख्यार्थ एव न कुतो गृह्यते, तत्राह—प्रसिद्धयोरिति । तस्मादृच्यधूढं सामेति  
मुख्ययोः पृथगुक्तेस्तदेतस्यामित्यत्रापि तयोर्ग्रहे पुनरुक्तिः स्यात्, अतः प्रतीकामेददृष्ट्या पृथिव्यइयोः प्रतीकसंनिधाना-  
त्तयोरेव प्रतीकपदप्रयोगः कुतस्तदभेददाढ्यायेत्यर्थः । तर्हि क्षत्तृशब्दोऽपि राजनि स्यादित्यत आह—क्षत्रिति । स्थितप्र-  
योगस्य निमित्तं किमपि वाच्यं न तु निमित्तमस्तीति प्रयोग आपाद्य इति भावः । क्षत्ता सूतः, तस्य कार्यं रथचर्यादि यदा  
राजेन करोति तदा क्षत्तृशब्दो राजन्यस्यस्तीत्यक्षरार्थः । ऋगादावेव पृथिव्यादिदृष्टिरित्यत्र हेत्वन्तरमाह—इयमिति ।

#### भाष्येति

कर्मणामित्यत आह—आदित्यादिभावेनापि च दृश्यमानानामिति । भवेदेतदेवं यद्यन्यासेन कर्मरूपमभिभूयेत ।  
अपि तु माणवक इवाग्निदृष्टि केनचित्तीव्रत्वादिना गुणेन गौण्यनभिभूतमाणवकत्वात्तथेहापि । नहीयं शुक्तिकाया रजतधीरिव  
वद्धिधीर्येन माणवकत्वमभिभवेत् । किंतु गौणी । तथेयमप्युद्गीथादावादिदृष्टिर्गौणीति भावः । तदेतस्यामृच्यधूढं  
सामेति त्विति । अन्यथापि लक्षणोपपत्तौ न ऋक्सामेत्यन्यासकल्पना पृथिव्यइयोरित्यर्थः । अक्षरन्यासालोचनया तु  
विपरीतमेवेत्याह—इयमेवर्गिति । ‘लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत’ इति द्वितीयानिर्देशात्सामासुपास्यत्वमवगम्यते । तत्र

#### न्यायनिर्णयः

कर्मभूय भूत्वा कर्मभावमनुभूयेति यावत् । सिद्धरूपैरादित्यादिभिरध्यस्तैः साध्यरूपत्वं कर्मणोऽभिभूयेतेत्याशङ्क्याह—आदि-  
त्यादीति । माणवकेऽग्निधीवदुद्गीथादिष्वदित्यादिधियां गौणत्वादनभिभवादङ्गेष्वनङ्गत्वधीरविरुद्धेत्यर्थः । यत्तु पृथिव्यइयोर्ऋक्सामशब्द-  
प्रयोगानुपपत्त्या पृथिव्यादावुद्गीथादिधीरिति, तत्राह—तदेतदिति । तदृष्टिमन्तरेणापि लक्षणोपपत्तौ पृथिव्यादावुद्गीथादध्यासो न कल्प-  
नीय इत्यर्थः । संबन्धाभावे कथं लक्षणेत्याशङ्क्याह—लक्षणा चेति । शोणो धावतीत्यत्र गुणवाचिशोणशब्देन गुणी लक्ष्यत  
इति संनिवृत्ता लक्षणा अग्निधीतेऽनुवाकमित्यत्राग्निशब्दस्तीव्रत्वादिगुण लक्षयित्वा माणवक लक्ष्यतीति विप्रकृष्टा । नहि साक्षा-  
देवाग्निशब्दार्थस्य माणवकसंबन्धोऽस्तीत्यर्थः । लक्षणाद्वैविध्येऽपि प्रकृते किं जातं तदाह—तत्रेति । ऋक्सामयोः पृथिव्यइयोश्च  
संनिवृत्तवास्तवसंबन्धाभावेऽपि विप्रकृष्टेन पृथिव्यग्निदृष्टिसंबन्धेन तयोः संबन्धात्तच्छब्दाभ्यां तल्लक्षणा युक्त्यर्थः । तथापि तयो-  
रेव पृथिव्यइयोरेव तदेतदस्यामृच्यधूढं सामेत्युक्तसामशब्दप्रयोग इति योजना । मुख्यसमवे हेतुमाह—प्रसिद्धयोरिति ।  
अच्यधूढं हि सामेति प्रसिद्धयोः पृथगुक्तेस्तदेतदस्यामित्यत्रापि तयोरेवोक्तौ पौनरुक्त्यात्पृथिव्यइयोश्चाध्यस्तः ऋक्सामसंनिधानादृक्साम-  
शब्दयोर्लक्षणया पृथिव्यइयर्थेत्यर्थः । अत्र पृथिवीवीः साग्नि चाग्निधीरित्येतावता संबन्धेन पृथिव्यइयोर्ऋक्सामशब्दप्रयोगो लक्ष-  
णिको नोपपद्यते क्षत्तरी राजधीकरणेऽपि राजनि क्षत्तृशब्दप्रयोगादर्शनादित्युक्तमित्याशङ्क्याह—क्षत्रिति । यदा राजापि क्षतुः  
सूतस्य रथनयनादि कर्माचरति तदा तत्र क्षत्तृशब्दो लक्षणया प्रयुज्यत एव । नच सति निमित्ते प्रयोगस्यावश्यकत्वं पञ्चजादिशब्दे-  
न्यभिचारादिति भावः । ऋगादावेव पृथिव्यादिधीरित्यत्र हेत्वन्तरमाह—इयमेवेति । एतदेव व्यतिरेकद्वारा स्फोरयति—पृथिव्येति ।  
ऋगनुवादेन पृथिवीत्व विधेयमित्यवधारणासामर्थ्यादधिगममित्यर्थः । इतश्चाङ्गेष्वनङ्गधीरित्याह—य एवमिति । यत्त्वधिकरणनिर्दे-  
शादुपास्तिविषयत्व लोकोक्तमिति, तत्राह—तथेति । यदि सामधीर्लोकेष्वारोभेत तदा सामेति तृतीयार्थे द्वितीया श्रुतिः परिणया



विज्ञानपुणसंहरति न पृथिव्याद्याश्रयम् । तथा 'लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत' ( छा० २।२।१ ) इति यद्यपि सप्तमीनिर्दिष्टा लोकास्तथापि साध्येव तेऽप्यस्यैरन्वितीयानिर्देशोक्तः साक्ष्य उपास्यत्वावगमात् । सामनि हि लोकेष्वध्यस्यमानेषु साम लोकात्मनोपासितं भवति । अन्यथा पुनर्लोकाः सामात्मनोपासिताः स्युः । एतेन 'एतद्गायत्रं प्राणेषु प्रोतम्' ( छा० २।१।१ ) इत्यादि व्याख्यातम् । यत्रापि तुल्यो द्वितीयानिर्देशः—'अथ श्रुत्वमुमादित्यं सप्तविधं सामोपासीत' ( छा० २।२।१ ) इति तत्रापि 'समस्तस्य खलु साक्ष्य उपासनं साधु' ( छा० २।१।१ ) 'इति तु पञ्चविधस्य' ( छा० २।७।२ ), 'अथ सप्तविधस्य' ( छा० २।८।१ ) इति च साक्ष्य एवोपास्यत्वोपक्रमात्तस्मिन्नेवादित्याद्यभ्यासः । एतत्साक्ष्येव च साक्ष्य उपास्यत्वावगमात् 'पृथिवी हिंकारः' ( छा० २।२।१ ) इत्यादिनिर्देशविपर्ययेऽपि हिंकारादिष्वेव पृथिव्यादिदृष्टिः । तस्मादनङ्गाश्रया आदित्यादिमतयोऽङ्गेन्द्रोद्यादिषु क्षिप्येरन्निति सिद्धम् ॥ ६ ॥

### आसीनः संभवात् ॥ ७ ॥



नात्स्यासनस्य नियम उपास्तावुत विधत्ते ॥ न देहस्थितिसापेक्षं मनोऽतो नियमो नहि ॥ १ ॥  
अयनोत्थानगमनेर्विक्षेपस्यानिवारणात् ॥ पीतमाधानहेतुत्वात्परिगणित आसनम् ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

सप्तम्या लोकानामुपास्यत्वमुक्तं निरस्यति—तथा लोकेष्विति । सामात्मना लोकानुपासीतेति द्वितीयासप्तम्योभङ्ग-  
स्त्वथा कार्यस्ततो वर लोकात्मना सामोपासीतेति सप्तमीमात्रभङ्ग इत्यर्थः । एतेनेति एकविभक्तिभङ्गलाघवेन प्राणा-  
त्मना गायत्रं सामोपास्यमिति व्याख्यातमित्यर्थः । ननु विभक्तिमाग्ये कथं निर्णयस्तत्राह—यत्रापीति । 'साक्ष्य  
उपासनं साधु' इत्युपक्रम्य पृथिवी हिंकार इत्यादिना हिंकारादिपञ्चावयवस्य साक्ष्य उपासनमुक्त्वा 'इति तु पञ्चविध-  
स्योपासनम्' इत्युपसंहृत्य, अथेति सप्तविधस्य साक्ष्य उपासनं प्रक्रम्य प्रपञ्चितमतः साक्ष्य एवोपास्यत्वमित्यर्थः । यदुक्तं  
प्राथम्यात्पृथिव्यादेरुपास्यत्वमिति, तत्राह—एतस्मादेवेति । यद्यपि हिंकारोद्देशेन पृथिवीत्वविधेरुद्देश्यस्य प्रथमनिर्देशो  
वाच्यस्तथाप्युक्तन्यायबलाच्चत्ययो ग्राह्य इत्यर्थः ॥ ६ ॥ आसीनः संभवात् । कर्मण उचितेनोपविष्टेन बानेकधातु-

भामती

यदि रामधीरभ्यस्येत ततो न सामान्युपास्येरन् अपि तु लोका पृथिव्यादयः । तथाच द्वितीयार्थे परित्यज्य तृतीयार्थः परि-  
कल्प्येत साध्वेति । लोकेष्विति सप्तमी द्वितीयार्थे कथञ्चिन्नयते । अगारे गावो वास्यन्ता प्रावारे कुसुमानीतिवत् । तेनोक्तन्या-  
यानुरोधेन सप्तम्याश्चोभयथाप्यवश्यं कल्पनीयार्थत्वाद्वा यथाश्रुतद्वितीयार्थानुरोधाय तृतीयार्थे सप्तमी व्याख्यातव्या । लोकपृथि-  
व्यादिबुद्धया पञ्चविधं हिंकारप्रस्तावोद्गीथप्रतिहारनिधनप्रकार सामोपासीतेति निर्णयते । ननु यत्रोभयत्रापि द्वितीयानिर्देशो  
यथा खल्वमुमेवादित्यं सप्तविधं हिंकारप्रस्तावोकारोद्गीथप्रतिहारोपद्रवनिधनप्रकार सामोपासीतेति, तत्र को विनिगमनाया  
हेतुमित्यत आह—तत्रापीति । तत्रापि समस्तस्य सप्तविधस्य साक्ष्य उपासनमिति साक्ष्य उपास्यत्वश्रुतेः साध्विति पञ्चवि-  
धस्य । साधुल चास्य धर्मलम् । तथाच श्रुतिः—'साधुकारी साधुर्भवति' इति । हिंकारानुवादेन पृथिवीदृष्टिविधाने हिंकार  
पृथिवीति प्राप्ते विपरीतनिर्देशः पृथिवी हिंकार ॥ ६ ॥ आसीनः संभवात् । कर्माङ्गसंबन्धिषु यत्र हि तिष्ठतः कर्म

न्यायनिर्णयः

लोकेष्विति च सप्तमी द्वितीयाथे कथञ्चिन्नेया, तथा सत्पुण्यथापि सप्तम्याः कल्प्यार्थत्वात्कल्पनालाघवाच्चथाश्रुतद्वितीयार्थानुरोधाय  
तृतीयार्थे सप्तमी व्याख्येया । तेन पृथिव्यादिलोकबुद्धया हिंकारादिसामोपास्यम् । ततः सप्तमी पूर्वपक्षे द्वितीयार्थो सिद्धान्ते तृती-  
यार्थेत्युभयथा भङ्गनीया । पूर्वपक्षे तु सामगतद्वितीयाभङ्गोऽधिक इत्यर्थः । पृथिव्याद्यात्मना हिंकारादेरुपास्यत्वोपदेशेन गायत्रस्यापि  
प्राणात्मनोपास्यत्वमुक्तमित्यतिदिशति—एतेनेति । यत्र द्वितीयासप्तम्यो तत्रास्तु श्रुतिद्वयभङ्गगौरवपरिहारार्थमङ्गेष्वनङ्गवीः । यत्र तृती-  
यत्र द्वितीया तत्रान्यतरश्रुतिमात्रभङ्गस्य पूर्वपक्षसिद्धान्तयोस्तुल्यत्वात्कथं नियमसिद्धिरित्याशङ्काह—यत्रापीति । छान्दोग्ये हि  
समस्तस्य सप्तविधस्य पञ्चविधस्य च साक्ष्यो ध्यान साधुपुण्यकमित्युपक्रम्य लोकेषु पञ्चविध सामोपासीतेति पृथिवी हिंकारोऽग्निः  
प्रस्तावोऽन्तरिक्षमुद्गीथ आदित्यः प्रतिहारो बौनिधनमित्यादिना पञ्चविधस्य साक्ष्यो ध्यानमुक्त्वेति 'तु पञ्चविधस्येत्युपसंहृत्या च तु सप्तवि-  
धस्येत्युपक्रम्य वाच्यं सप्तविध सामोपासीतेत्यादिना सप्तविधस्याप्युपासनमुक्तम् । एव च समस्तस्य साक्ष्य उपासनं साध्विति साक्ष्य  
एवोपास्यत्वश्रुतेरिति तु पञ्चविधस्य साक्ष्य उपासनं साध्विति पञ्चविधस्यापि तस्योपास्यत्वश्रुतेः साक्ष्येवादित्याद्यभ्यासः सिध्यतीत्यर्थः ।  
यत्तु पूर्वाधिकरणन्यायेन प्रथमश्रुते चरमश्रुतमध्यस्यत इति, तत्राह—एतस्मादिति । हिंकारोद्देशेन पृथिवीत्वविधाने हिंकारः पृथि-  
वीति निर्देशो युक्तस्तस्य वैपरीत्येऽपि साक्ष्योऽधिकाराख्येयत्वावगमादङ्गे हिंकारादिष्वेवानङ्गपृथिव्यादिदृष्टिः कार्येत्यर्थः । प्रथमश्रुतनु-  
साराच्चरमश्रुत नेयमिति न्यायोऽपि द्वितीयाश्रुत्या बाध्यो दुर्बलत्वादिति मत्वोपसंहरति—तस्मादिति ॥ ६ ॥ अङ्गाश्रितोपासनेष्वासी-  
नकर्मतानियमाभाववदितरोपासनास्त्वपि तन्नियमाभावमाशङ्क्याह—आसीन इति । विषय परिज्ञाने—कर्मति । आदिपदेन

कर्माङ्गसंयोगे, साङ्ख्यन्यासप्रमाणम् । कर्मतत्त्वतयावानगादिचिन्ता नापीत्यन्तः सन्निवृत्तवृत्त-  
द्विधान्तरात् । तत्रापि तृपासनं तु द्वैतनियमेन तिष्ठनासीनः शयानो वा प्रवृत्तौ नियमेना-  
सीनः तत्रैवेति चिन्तयति । तत्र साङ्ख्यन्यासतृपासननियमः शरीरस्थितेरिति । एवं प्राप्ते  
ब्रवीति—आसीन एवोपामीनेति । कुतः—संभवात् । तृपासनं नाम समानप्रत्ययप्रजापत्यार्ण-  
नञ् नद्वन्द्वतौ धावतो वा संभवति गत्यादीनां चिसायेक्षेपकत्वात् । तिष्ठतोऽपि देहधारणे  
व्यापृतं मनो न सूक्ष्मवस्तुनिरीक्षणक्षमं भवति । शयानस्याप्यकस्मादेव निद्रयाभिभूयेत । आसी-  
नस्य त्वेवंजातीयको भूयान्दोषः सुपरिहर इति संभवति तस्योपासनम् ॥ ७ ॥

ध्यानाच्च ॥ ८ ॥

अपिच ध्यायत्यर्थ एष यत्समानप्रत्ययप्रवाहकरणम् । ध्यायतिश्च प्रणिथिलाङ्गचेष्टेषु प्रतिष्ठि-  
तदृष्टिवेकविषयाक्षिप्तचित्तेषूपचर्यमाणो दृश्यते ध्यायति ब्रूको ध्यायति प्रोषितबन्धुरिति ।  
आसीनश्चानायासो भवति । तस्मादप्यासीनकर्मोपासनम् ॥ ८ ॥

अचलत्वं चापेक्ष्य ॥ ९ ॥

अपिच 'ध्यायतीव पृथिवी' ( छा० ७।६।१ ) इत्यत्र पृथिव्यादिष्वचलत्वमेवापेक्ष्य ध्यायतिवादो  
भवति तच्च लिङ्गमुपासनस्यासीनकर्मत्वे ॥ ९ ॥

स्मरन्ति च ॥ १० ॥

स्मरन्त्यपि च शिष्टा उपासनाङ्गत्वेनासनम्—'शुचौ देशे प्रतिष्ठाप्य स्थिरमासनमात्मनः' ( गी०  
६।११ ) इत्यादिना । अत एव पञ्चकादीनामासनविशेषाणामुपदेशो योगशास्त्रे ॥ १० ॥

भाष्यरत्नप्रभा

ष्टानदर्शनात्संशयः कर्माङ्गाश्रितोपासनानामासननियमानपेक्षाणामनुष्ठानप्रकार उक्तस्तद्दृष्टानाश्रितोपासनेष्वप्यनियम  
इति पूर्वपक्षयति—तत्रेति । अत्रासनभ्यासासिद्धिः, सिद्धान्ते तु मनोदेहयोर्भिन्नत्वेऽपि देहचाञ्चल्यं मनसोऽ-  
नवस्थानस्य अनुभवसिद्धत्वान्मनोव्यापारेषूपपासनेषु देहस्थैर्यार्थमासननियमापेक्षेति फलभेदः । तिष्ठत उचित्यस्य  
॥ ७ ॥ किंच ध्यातार आसीना एव स्युः ध्यायतिशब्दादृत्वाद्वाक्यवदित्याह—ध्यानाच्चेति ॥ ८ ॥ अत्रैव श्रौतं  
दृष्टान्तमाह—अचलत्वं चेति ॥ ९ ॥ बाह्यस्य शरीरस्य चासनस्य स्मरणान्नियम इत्याह—स्मरन्ति चेति ॥ १० ॥

भाष्यनी

चोदितं तत्र तत्संबद्धोपासनमपि तिष्ठत्वेव कर्तव्यम् । यत्र त्वासीनस्य तत्रोपासनाप्यासीनेनैवेति । नापि सम्यग्दर्शने वस्तुतन्त्र-  
त्वात्प्रमाणतन्त्रत्वाच्च । प्रमाणतन्त्रा च वस्तुव्यवस्था प्रमाणं च नापेक्षत इति तत्राप्यनियमः (१) । यन्महता प्रयत्नेन विनो-  
पासितुमशक्यं यथा प्रतीकादि, यथा वा सम्यग्दर्शनमपि तत्त्वमस्यादि, तत्रैषा चिन्ता । तत्र चोदकशास्त्राभावादनियमे  
प्राप्ति यथा शक्यत इत्युपबन्धादासीनस्यैव सिद्धम् । ननु यस्यामवस्थाया ध्यायतिरुपचर्यते प्रयुज्यते किमसौ तदा तिष्ठतो न

न्यायनिर्णयः

स्थितिग्रहणे गृह्यते । सम्यग्दर्शनशब्देन श्रवणाद्यभ्यासवासितमनःसहकृतवाक्यकृतमाक्षात्कारो निरुच्यते । अद्वोपासनेभ्यः सम्यग्दर्श-  
नाच्चातिरिक्तान्युपासनानि विषयीकृत्यानेकधानुष्ठानदृष्टेः संशयमाह—इतरेष्विति । शास्त्रीयेषु प्रस्तुतोपासनेष्वनुष्ठानविशेषचिन्तया  
यादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे कर्माङ्गानाश्रितोपासनेषु द्वैतनियमासिद्धिः । सिद्धान्ते ध्यानस्य मनोव्यापारत्वेऽपि देहानवस्थाने मनो-  
नवस्थानात्तेषु लक्षणमसिद्धिरिति मत्वा पूर्वपक्षयति—तत्रेति । मनोदेहयोर्भिन्नत्वान्मनोव्यापारमुपासनं प्रति देहव्यापारस्यानु-  
पकारित्वादासीनेन तिष्ठता वा यथाकथंचिदनुष्ठेयानि प्रकृतान्युपासनानीत्यर्थः । अनङ्गाश्रितोपासनानां यथाकथंचिदनुष्ठानमिति  
पक्षमनूष्य सिद्धान्तयति—एवमिति । प्रश्नपूर्वकं नियामकमाह—कुत इति । संभव वक्तुमुपासनशब्दार्थमाह—उपासनमिति ।  
तथापि कथं तदासीनस्यैवेति नियम्यते, तत्राह—नचेति । तर्हि तिष्ठतो भविष्यति विक्षेपाभावात्, तत्राह—तिष्ठतोऽपीति । तर्हि  
शयानस्य देहधारणव्यापाराभावादुपासनं स्यात्वेत्याह—शयानस्येति । देहेऽनवस्थिते मनोनवस्थितेरध्यक्षत्वादासीनस्यैवोपासनम-  
नुष्ठेयमिति परिशेषसिद्धमर्थमाह—आसीनस्य इति ॥ ७ ॥ इतश्चोपासनमासीनकर्मत्वेत्याह—ध्यानाच्चेति । सूत्रं विवृणोति—  
अपिचेति । उपास्तिध्यायत्योरेकार्थत्वेऽपि प्रकृते किं जातं तदाह—ध्यायतिश्चेति । अथ ध्यायतिर्ध्याया प्रयुज्यते सावस्था तिष्ठ-  
तोऽपि सम्भवति नेत्याह—आसीनश्चेति । लौकिक लिङ्गमुपसहरति—तस्मादिति ॥ ८ ॥ तत्रैव वैदिक लिङ्गमाह—अच-  
लत्वं चेति । सूत्रं विभजते—अपिचेति ॥ ९ ॥ आसनविधानानुपपत्त्याऽप्युपासनस्यासीनकर्मत्वेत्याह—स्मरन्तीति ।  
बाह्यासनविषयत्वेन सूत्रं योजयति—स्मरन्त्यपीति । शरीरासनविधानविषयत्वेनापि तदेव योजयति—अत इति । उपासनस्या-

## यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात् ॥ ११ ॥



दिग्देशकालमियमो विद्यतेऽथ न विद्यते ॥ विद्यते वैदिकत्वेन कर्मस्वेतस्य दर्शनात् ॥ १ ॥  
एकाग्रस्याविशेषेण दिगादिर्न नियम्यते ॥ मनोऽनुकूल इत्युक्तेऽर्थाद् देशभाषणम् ॥ २ ॥

दिग्देशकालेषु संशयः—किमस्ति कश्चिन्नियमो नास्ति वेति । प्रायेण वैदिकेऽप्यारम्भेषु दिगादि-  
नियमदर्शनाभ्यादिहापि कश्चिन्नियम इति यस्य मतिस्तं प्रत्याह दिग्देशकालेऽर्थलक्षण एव  
नियमः । यत्रैवायं दिशि देशे काले वा मनसः सौकर्येणैकाग्रता भवति तत्रैवोपासीत  
प्राचीदिग्पूर्वाह्णप्राचीनप्रवणादिवद्विशेषाद्व्यवहारात् । एकाग्रताया इष्टायाः सर्वत्राविशेषात् ।  
ननु विशेषमपि केचिदामनन्ति—‘समे शुचौ शर्करावह्निवालुकाविवर्जिते शब्दजलाश्रयादि-  
भिः । मनोनुकूले न तु चक्षुपीडने गुहानिवाताश्रयणे प्रयोजयेत्’ (श्वे० २।१०) इति यथेति ।  
उच्यते—सत्यमस्येवंजानीयको नियमः । सति त्वेतस्मिन्तद्वेषु विशेषेष्वनियम इति सुहृद्भू-  
त्वाचार्य आचष्टे । ‘मनोनुकूले’ इति चैषा श्रुतिर्यत्रैकाग्रता तत्रैवेत्येतदेव दर्शयति ॥ ११ ॥

## आ प्रायणात्तत्रापि हि दृष्टम् ॥ १२ ॥



उपासीना यावद्विच्छमावृत्तिः स्यादुतामृति ॥ उपास्यर्थांमिनिष्पत्तेर्यावद्विच्छं न तृपरि ॥ १ ॥  
अन्यप्रत्ययतो जन्म भाव्यतस्तत्प्रसिद्धये ॥ आमुल्यावर्तन न्याय्यं सदातद्भाववाक्यतं ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात् । तेष्वेवाङ्गानाश्रितोपासनेषु प्राच्यादिदिशि तीर्थादिदेशे प्रदोषादिकाले नियमोऽस्ति न  
वेत्युभयथासंभवात्संशयः । एकविषयत्व संगतिरुपासीनां विहितत्वाद्यागादिवदस्ति दिगादिनियम इति पूर्वपक्षः ।  
अत्र दिगादिष्वादरः फलं सिद्धान्ते त्वनादरः । ध्येये चित्तैकाग्र्यस्य प्राधान्यात्प्राधानाक्षिसदेशादिग्रहणस्योचितत्वादि-  
विवेकः । अर्थलक्षण एवेति । एकाग्र्यफललिङ्गक एवेत्यर्थः । प्राचीनप्रवणे प्राग्देशे निम्नस्थाने वैश्वदेवं कुर्यादि-  
तिवदत्र दिगादिविशेषो न श्रूयते अतोऽनुमानमप्रयोजकमिति भावः । विशेषाश्रवणमसिद्धमिति शङ्कते—ननु विशेष-  
मपीति । शर्कराः सूक्ष्मपाषाणाः । जलाश्रयवर्जनं शीतनिवृत्त्यर्थम् । चक्षुःपीडनो मशकः । वाचनिकं समदेशादि-  
नियममङ्गीकृत्य चित्तैकाग्र्यविरुद्धेषु देशादिगतेषु प्राचीनप्रवणत्वादिवचनादर इति सुहृद्भावेन सूत्रकृदुपदिशति । देशा-  
द्याग्रहे चित्तविशेषोपासमाधिभङ्गः स्यात्स माभूदिति ॥ ११ ॥ आप्रायणात् । व्यवहितेनास्य संबन्धमाह—आवृत्ति-

भामती

भवति न भवतीत्याह । आसीनश्चाविद्यमानायासो भवतीति । अतिरोहितार्थमितरत् ॥ ७ ॥ ८ ॥ ९ ॥ १० ॥ यत्रैकाग्रता  
तत्राविशेषात् । समे शुचौ शर्करावह्निवालुकाविवर्जिते इत्यादिवचनान्नियमे सिद्धे दिग्देशादिनियममवाचनिकमपि प्राचीन-  
प्रवणे वैश्वदेवेन यजेतेतिवद्वैदिकारम्भसामान्यात्कचित्कश्चिदाशङ्कते । तमनुग्रहीतुमाचार्यः सुहृद्भावेनैव तदाह स्म । यत्रैका-  
ग्रता मनसस्तत्रैव भावनां प्रयोजयेत् । अविशेषात् । नह्यत्रास्ति वैश्वदेवादिवद्वचनं विशेषकं तस्मादिति ॥ ११ ॥ आप्रायणा-

न्यायनिर्णयः

शीनकर्मत्वादेवेत्यर्थः ॥ १० ॥ अनङ्गाश्रितोपासनेष्वासननियमवदिगादिनियमोऽपि स्यादित्याशङ्काह—यत्रेति । अनङ्गाश्रितोपासनानि  
विषयस्तेषु दिगादिनियमोऽस्त्युत नेति विहितेषु द्विधादृष्ट्या संशयमाह—दिगिति । अङ्गोपास्यतिरिक्तोपासिषु शास्त्रीयास्वेव  
दिगादिनियम विनाऽनुष्ठानक्रमचिन्तनात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे दिगादिनियमादेतेषु चित्तैकाग्र्यमन्तरेणानुष्ठानम् । सिद्धान्ते दिगादि-  
ध्यात्वाभावेऽपि प्रधानानुगुण्यादनुष्ठानमित्यङ्गीकृत्यानङ्गोपासनानि नियतदिग्देशकालानि चोदनालक्षणत्वाद्वैश्वदेवदित्याशयेन पूर्वपक्ष-  
यति—प्रायेणेति । प्रदोषादिकाले प्राच्यादिदिशि तीर्थादिदेशे प्रकृतोपासनानुष्ठानमिति प्राप्ते सिद्धान्तयति—तमिति । चोदनादि-  
वशेनोक्तोपासनेषु न देशादिनियमः । किन्तुपास्ये चित्तैकाग्र्यलक्षणार्थाक्षिप्त एव तन्नियम इत्युक्त विवृणोति—यत्रेति । यत्तु चोद-  
नालक्षणत्वादित्यनुमानं तत्र श्रुतदेशादिमस्वमुपाधिरिति वदन्नविशेषादिति व्याचष्टे—प्राचीनेति । प्राचीनप्रवणे प्राग्देशनिम्ने देशे  
वैश्वदेवेन यागविशेषेण यजेतेत्यादिवदत्र विशेषो न श्रूयते । एकाग्र्य हि ध्यानं प्रत्यन्तरङ्गं तस्मिन्ध्याह्लादावपि सम्भवति प्रदोषाद्य-  
पेक्षमयां शेषविधादनियम इत्यर्थः । ध्यानान्तरङ्गमेकाग्र्यमपि नियतदिगाद्यपेक्षमित्याशङ्क्य हेतोरर्थान्तरमाह—एकाग्रताया इति । विशेष-  
पाश्र्वणमसिद्धमिति शङ्कते—नन्वेति । शर्करा सूक्ष्मपाषाणाः । जलाश्रयवर्जनं शीतनिवृत्त्यर्थम् । चक्षुःपीडनो मशकः । यथा श्रुति-  
सिद्धो विशेषस्तथान्योऽपि कालादिविशेषो ध्याने स्यादित्यर्थः । वाचनिके नियमे सत्येव दिगादिनियमनिरसनमित्याह—उच्यत इति ।  
तद्वृत्तेष्विति । तच्छब्देन श्रौतो विशिष्टो देशो गृह्यते तस्मिन्गता विशेषास्तु प्राचीनप्रवणादयस्तन्नियमे कदाचिदेकाग्रतायोगेनोपासनयो-  
गात्प्रधानविरोधात्तदनियमः श्रेयानित्यर्थः । नियमादनियमो युक्तः श्रेयानुगुण्यादित्यत्र सूत्रकारसमतिमाह—इति सुहृदिति । उक्ता-  
ऽपि हि श्रुतिरस्माकमनुकूलैवेत्याह—मम इति ॥ ११ ॥ देशाद्यविधानाच्चदपेक्षावदहग्रहोपासिष्वादेहपातादावृत्तेरविधानाच्चदनपेक्षे-

आवृत्तिः । यतोऽपि ज्ञानादन्तरास्ति स्थितत्वाच्चोऽधिकरणे । तत्र यानि तादात्म्यादर्शनाधीनान्यु-  
पमानानि । तादात्म्यानादिवन्तानि पर्यवसानानीति ज्ञानमेवैवंप्राप्तावृत्तिपरिमाणम् । नहि सम्यग्-  
दर्शने यानि विषये यत्नान्तरं किञ्चित्कारितुं शक्यम् । अनियोज्यब्रह्मात्मत्वप्रतीतिः शास्त्र-  
स्याविषयत्वात् । यानि पुनरभ्युदयफलानि तेषां चिन्ता किं कियन्तंचिन्ताकाले प्रत्ययवाय-  
त्वापरमेष्ठुत यावज्जीवमावर्तयेदिति । किं तावत्प्राप्तम् । कियन्तंचिन्ताकालं प्रत्ययप्रवृत्त्यास्तुजे-  
दावृत्तिविशिष्टयोपासनशब्दार्थस्य कृतत्वादिति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—आप्रायणादेवानर्तयेत्प्रत्य-  
यम् । अन्त्यप्रत्ययवशाद्दृष्टफलप्राप्तेः । कर्माण्यपि हि जन्मान्तरोपभोग्यं फलमारभमाणानि  
तदनु रूपं भावनाविज्ञानं प्रायणकाल आक्षिपन्ति, 'सविज्ञानो भवति सविज्ञानमेवान्ववका-  
मति', 'यच्चित्तस्तेनैष प्राणमायाति', 'प्राणस्तेजसा युक्तः सहात्मना यथासंकल्पितं लोकं नयति'  
इति चैवमादिश्रुतिभ्यः । तृणजलकानिदर्शनाच्च । प्रत्ययास्त्वेते स्वरूपानुवृत्तिं मुक्त्वा किमन्य-  
त्प्रायणकालभावि भावनाविज्ञानमपेक्षेरन् । तस्माच्च प्रतिपत्तव्यफलभावनात्मकाः प्रत्ययास्त्वेवा-  
प्रायणादावृत्तिः । तथाच श्रुतिः—'स यावत्कतुरयमसाल्लोकात्प्रैति' इति प्रायणकालेऽपि

आयत्तप्रभा

रिति । अनियोज्ये ब्रह्मण्यात्मत्वप्रतिपत्तिर्यस्य तस्य विदुष इत्यर्थः । अहंप्रहोपासनं पञ्चानुष्ठानस्योभयथादृष्टेः संशय-  
माह—यानि पुनरिति । यथा दिगादिनियमस्याविधेर्नारस्तद्वदामरणमुपास्यावृत्तरविधानादनियम इति पूर्वपक्षः ।  
मरणपर्यन्तमावृत्तिरिति सिद्धान्तयति—एवमिति । उपास्तीनां कर्मणां चान्त्यकाले प्राप्तव्यफलस्फूर्तिद्वारा फलहेतुत्वे  
मानमाह—सविज्ञान इति । भावनामयं विज्ञान फलस्फुरणं तेन सहितं । सविज्ञानो विज्ञानस्फुरितफलं विज्ञान-  
मित्यर्थः । यस्मिंलोके चित्त संकल्पोऽस्येति यच्चित्तस्तेन संकल्पितेन लोकेन सह फलस्फूर्त्यनन्तरं मन प्राणे लीयते  
इति यावत् । तेज उदानः । आत्मा जीवः । जलौकादृष्टान्तश्रुतेश्च भाविफलरकृतिरस्तीत्यर्थः । अस्त्विदमन्यफलं विज्ञानं  
कर्मणाभिवाहद्वारोपास्तीनां ततः कुत आमरणमावृत्तिरित्यत आह—प्रत्ययास्त्विति । उपासिप्रत्ययानां धारा-

मानती

सत्रापि हि दृष्टम् । अधिकरणविषयं विवेचयति—तत्र यानि तावदिति । अविद्यमाननियोज्या या ब्रह्मात्मप्रतिपत्ति-  
स्तस्या । शास्त्रं हि नियोज्यस्य कार्यरूपनियोगसम्बन्धमवबोधयति तस्यैव कर्मण्यर्थ्यलक्षणमधिकारं तच्चैतदुभयमतीन्द्रियत्वा-  
द्भवति शास्त्रलक्षण प्रमाणान्तराप्राये शास्त्रस्यार्थवत्त्वाद्ब्रह्मात्मत्वप्रतीतेस्तु जीवन्मुक्तं दृष्टत्वाच्चास्तीह तिरोहितमिव किंचनेति  
किमत्र शास्त्रं करिष्यति । नन्वेवमभ्युदयफलान्युपासनानि तत्र नियोज्यनियोगलक्षणस्य च कर्मणि स्वागितालक्षणस्य च  
संबन्धस्यातीन्द्रियत्वात्तत्र सकृत्करणादेव शास्त्रार्थसमाप्तौ प्राप्तायामुपासनपदवेदनीयावृत्तिमात्रमेव कृतवत् उपरमं प्राप्तत्वाव-  
तैव कृतशास्त्रार्थत्वादिति प्राप्तेऽभिधीयते—सविज्ञानो भवतीत्यादिश्रुतेर्यत्र स्वर्गादिफलानामपि कर्मणा प्रायणकाले स्वर्गादिवि-  
ज्ञानापेक्षकत्वं तत्र कैव कथातीन्द्रियफलानामुपासनानाम् । तानि खलु आप्रायणं तत्तदुपास्यगोचरबुद्धिप्रवाहवाहितया दृष्टेनैव  
रूपेण प्रायणसमये तद्बुद्धिं भावयिष्यन्ति । किमत्र फलवत्प्रायणसमये बुद्ध्याक्षेपेण नहि दृष्टे सभवत्यदृष्टकल्पना युक्ता ।  
तस्मादाप्रायणं प्रवृत्ता वृत्तिरिति । तदिदमुक्तम्—प्रत्ययास्त्वेत इति । तथा च श्रुतिः सर्वातीन्द्रियविषया—'स यथाकतु-

न्यायनिर्ययः

लाशङ्क्यैह—आ प्रायणादिति । व्यवहितेन सबन्धार्थं वृत्तं कीर्तयति—आवृत्तिरिति । संप्रति सबन्धं वदन्विषयं विवेचयति—  
तत्रेति । सम्यग्ज्ञाने जातेऽपि मुख्यधर्मावृत्तिरामरणात्कायेत्याशङ्क्याह—नहीति । नियोज्यस्याधिकारिणोऽभावान्मुक्तेश्च सम्यग्धी-  
नान्तरीयकत्वादावृत्तिरनधिकेत्यर्थः । उक्तहेत्वभावादनुष्ठानस्योभयथादृष्टेरह्यहोपासितुं संशयमाह—यानीति । शास्त्रीयाहंप्रहोपा-  
सनेषु स्वतन्त्रफलहेतुषु यावज्जीवमनुष्ठानमिति चिन्तनात्पादादिसमतिः । पूर्वपक्षे सर्वोपासनेष्वावृत्तेरविशेषः । सिद्धान्ते प्रकृतेषु  
विशेष इत्युपेत्य विवृण्वी पूर्वपक्षयति—किं तावदिति । सर्वोपासनेष्वावृत्तौ विशेषो नेति प्राप्ते प्रकृतोपासनेष्वाभारणादावृत्तिः कार्येति  
सिद्धान्तमाह—एवमिति । उपास्यापरोक्षे दृष्टफले सिद्धे तद्वारा दृष्टफलस्यापि सिद्धेरववातादिवदामरणादनुष्ठानमित्याह—  
अन्येति । अन्यप्रत्ययातिरेकेणोपासनानां फलप्राप्तियोगात् तादर्थ्येनावृत्तिरित्याशङ्क्याह—कर्माण्येति । किमत्र प्रमाणं तदाह—  
सविज्ञान इति । विज्ञानेन भोक्तव्यफलविषयभावनामयेन सहितो त्रियमाणो भोक्ता सविज्ञानः । सविज्ञानं विज्ञानेन संश्रितं  
फलम् । यस्मिन्विषये चित्तमस्य स यच्चित्तस्तेन विषयेण ह्यभिव्यक्तेन सह तेज उदानस्तेजोदेवताकत्वादात्मा भोक्ता । त्रियमाणस्य  
भोक्तृज्ञानवत्त्वे दृष्टान्तश्रुतिरपि प्रमाणमित्याह—तुणेति । यत्राप्रत्ययात्मकानामपि कर्मणामन्यप्रत्ययाक्षेपेण फलजनकत्वं तत्र प्रत्ययात्म-  
काभ्यामुपासनानां किं वक्तव्यमित्यर्थः । तर्हि कर्मवददृष्टद्वाराऽन्यप्रत्ययापेक्षोपासनानां स्यात्तेत्याह—प्रत्ययास्त्विति । तेषां धारा-  
यार्हिकतया दृष्टद्वारेणाक्षेपकत्वंसंभवे नादृष्टकल्पनेति भावः । सर्वभावनायां स्वावान्तरजातीयनिरपेक्षतया भावनात्मकोपासनानां न  
भावनान्तरापेक्षकत्वं स्वरूपसंनिधानेनैव चादृष्टफलोपयोगितेति मत्वोपसंहरति—तस्मादिति । तत्रापि दृष्टमित्येतद्व्याचष्टे—तथाचेति ।



प्रत्ययानवृत्तिं दर्शयति । स्मृतिरपि—‘यं यं चाऽपि स्मरन्भावं त्यज्यन्ते कलेवरम् । तं तत्रै-  
वेति कौन्तेय सदा तद्भावभावितः’ ( गी० ८।६ ) इति, ‘प्रयाणकाले मनसाऽचलेन’ ( गी०  
८।१० ) इति च । ‘सोऽन्तर्वेलायामेतन्नयं प्रतिपद्यत’ इति च मरणवेलायामपि कर्तव्यशेषं  
श्रावयति ॥ १२ ॥

**तदधिगम उत्तरपूर्वाधयोरश्लेषविनाशौ तद्व्यपदेशात् ॥ १३ ॥**



ज्ञानिनः पापलेपोऽस्ति नास्ति वाऽनुपभोगतः ॥ अनादा ऽस्ति तानेषु घोषालेपोऽस्य विद्यते ॥ १ ॥

अकृतोत्सविधा वस्तुमहिमैव न लिप्यते ॥ अश्लेषनाशावश्रुतावज्ञे पोषस्तु सार्थकः ॥ २ ॥

गतस्तृतीयशेषः । अथेदानीं ब्रह्मविद्याफलं प्रति चिन्ता प्रतापयते । ब्रह्माधिगमे सति तद्विप-  
रीतफलं दुरितं क्षीयते न क्षीयते वेति संशयः । किं तावत्प्राप्तम् । फलार्थत्वात्कर्मणः फलम-  
दत्त्वा न संभाव्यते क्षयः । फलदायिनी ह्यस्य शक्तिः श्रुत्या समधिगता । यदि तदन्तरेणैव  
फलोपभोगमपवृज्येत श्रुतिः कदर्थिता स्यात् । स्मरन्ति च ‘नहि कर्म क्षीयते’ इति । नन्वेवं  
सति प्रायश्चित्तोपदेशोऽनर्थकः प्राप्नोति । नैष दोषः । प्रायश्चित्तानां नैमित्तिकत्वोपपत्तेर्गृह-

भाष्यरत्नप्रभा

वाहिकतया स्वरूपानिवृत्तिरेवान्त्यं विज्ञानं, न त्वदृष्टद्वारकमन्यदपेक्षितं सर्वभावानामेव स्वसमानजातीयद्वारा नपैक्षतया  
प्रत्ययानां प्रत्ययान्तरापेक्षायोगात्, कर्मणां तु दृष्टद्वारान्त्यधीफलत्वानुपपत्तेः । अदृष्टद्वारकल्पनैति भावः । क्रतुर्ध्यानम् ।  
उपासक एतन्नयम् ‘अक्षितमसि’, ‘अच्युतमसि’, ‘प्राणसंक्षितमसि’ इति मन्त्रत्रयं मरणकालेऽपि स्मरेदित्यर्थः ॥ १२ ॥  
यथोपासकानां यावज्जीवं कर्तव्यमस्ति न तथात्मविदामिति कर्मक्षयलक्षणां जीवन्मुक्तिमाह—तदधिगम इति ।  
ज्ञानसाधनेषु फलाधिक्यार्थं फलाध्यायेऽपि साधनविचारः कृतः, संप्रति फलाध्यायस्था फलचिन्ता क्रियत इत्याह—  
गत इति । कर्मणां फलान्तस्वशास्त्राज्ज्ञाननाश्वत्त्वशास्त्राच्च संशयः, पूर्वपक्षे ज्ञानिनोऽपि संचितपापभोगानन्तरं मुक्तिः,  
सिद्धान्ते तु ज्ञानसमकालं पापनाशाजीवन्मुक्तिरिति फलम् । न हि स्यादित्यादिनिषेधश्रुत्या दुरितादृष्टस्य दुःखदायिनी  
शक्तिरधिगता । ‘नामुक्तं क्षीयते कर्म’ इति च स्मरन्ति । अतः फलान्तमेव पापं न मध्ये नश्यतीति पूर्वपक्षः । ननु  
तर्हि तन्नाशार्थं प्रायश्चित्तविधिर्न स्यादिति चेत् । न । यथा आहिताग्नेर्गृहदाहे निमित्ते सति ‘अग्नये क्षामवते पुरोडा-  
शमष्टाकपालं निर्वपेत्’ इति इष्टिविधिस्तद्गृहोपे निमित्तमात्रे सति प्रायश्चित्तविधेर्दोषनाशार्थत्वासिद्धेः । ननु विषम

भासती

रस्मालोकात् प्रैति तावत्क्रतुर्हामुं लोकं प्रेत्याभिसमवति’ इति । क्रतुः संकल्पविशेषः । स्मृतयश्चोदाहृता इति ॥ १२ ॥ तद-  
धिगम उत्तरपूर्वाधयोरश्लेषविनाशौ तद्व्यपदेशात् । गतस्तृतीयशेषः साधनगोचरो विचारः । इदानीमेतदध्याय-  
गतफलविषया चिन्ता प्रतन्यते । तत्र तावत्प्रथममिदं विचार्यते किं ब्रह्माधिगमे ब्रह्मज्ञाने सति ब्रह्मज्ञानफलान्मोक्षाद्विपरीत-  
फलं दुरितं बन्धनफलं क्षीयते न क्षीयत इति संशयः । किं तावत्प्राप्तं, शास्त्रेण हि फलाय यद्विहितं प्रतिषिद्धं चानर्थपरिहा-  
रायाश्वमेधादि ब्रह्महत्यादि चापूर्वावान्तरव्यापारं किं तदपूर्वमुपरतेऽपि कर्मण्यत्र सुखदुःखोपभोगात्प्राज्ञाविरन्तुमर्हति । स हि

न्यायनिर्णयः.

उपासकः सर्वनामार्थः । क्रतुः संकल्पविशेषः । अस्मालोकादभिमानतो गृहीतादेहादिति यावत् । स्मार्तदर्शनमाश्रित्यापि सूत्रावयवं  
योजयति—स्मृतिरिति । तत्रैव श्रोतदर्शनान्तरमाह—सोऽन्तेति । पूर्ववदुपासक सर्वनामोक्तः । अक्षितमस्यच्युतमसि  
प्राणसंक्षितमसीति मन्त्रत्रयं स्मरेदित्यनुष्ठेय मरणकालेऽपि दर्शयन्ती श्रुतिर्विज्ञानावृत्तिं सूचयतीत्यर्थः ॥ १२ ॥ यथोपास्तावन्तकाले  
कर्तव्यमस्ति न तथा ब्रह्मविद्याया कर्तव्यं किञ्चिदप्यस्ति तदुत्पत्तिमात्रेणाशेषपापक्षयादित्याह—तदधिगम इति । साधनानुष्ठाने  
यत्नाधिक्यार्थं फलाध्यायेऽपि साधनसंबद्धमनुष्ठानक्रमं विचार्य फलाध्यायस्था फलचिन्तामेवावतारयति—गत इति । दुरितमधिकृत्य  
तस्य फलावसानत्वप्रतीतेर्ज्ञानात्क्षयप्रतीतेश्च सशयमाह—ब्रह्मेति । तद्विपरीतफलं बन्धनसाधनमित्यर्थः । अत्र साक्षादेव श्रौतब्रह्मात्म-  
धियो दुरितक्षयफलोक्त्वा पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे दुरितफलभोगमपेक्ष्य ब्रह्मधियो मोक्षहेतुत्वम् । सिद्धान्ते स्वोत्पत्तिनान्तरीयकत्वेन  
तस्यास्तद्धेतुत्वमित्युपेत्य प्रश्नपूर्वकं पूर्वपक्षयति—किं तावदिति । फलनाशत्वाददृष्टस्य फलदानं विना नाशो नास्तीत्यर्थः । फलार्थत्व  
कथमस्य सिद्धं, तत्राह—फलेति । ‘ब्रह्मणो न हन्तव्यः’, ‘न कलञ्जं भक्षयेत्’ इत्यादिनिषेधानुपपत्त्या दुरितस्यानिष्टफलत्वं सिद्धमि-  
त्यर्थः । उक्तमेव स्फोरयति—यदीति । तदित्यनिष्टकर्मोक्तिः । ‘नामुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि’ इति स्मृतेरपि फलभोगं  
विना न नाशो दुरितस्येत्याह—स्मरन्तीति । भोगादृते कर्म न क्षीयते चेत्प्रायश्चित्तविध्यानर्थक्यमिति शङ्कते—नन्वेति ।  
तद्विधीना दोषनिर्हरणार्थत्वाभावाच्चैवमित्याह—नेति । यथा यस्याहिताग्नेरभिर्गृहान्दहेदिति प्राप्ते गृहदाहव्याहृताभावविकारिणि ‘अग्नये



दाहेष्ट्यादिना । अपि च प्रायश्चित्तानां दोषसंयोगेन विधानादुक्तं किं नो दण्डार्थता न त्वेवं ब्रह्मविद् । विधानमस्ति । नन्वनभ्युपगम्यमाने ब्रह्मविद्ः कर्मक्षेत्रे तत्फलस्यैवोक्तव्यत्वादिति शङ्कः स्यात् । नेत्युच्यते । देशकालनिमित्तापेक्षो मोक्षः कर्मफलवद्भिः प्रसिद्धः । तस्माच्च ब्रह्माधिगमे दुरितनिवृत्तिरिति । एवं प्राप्ते ब्रह्मः—तदाधिगमे ब्रह्माधिगमे सत्युत्तरपूर्वयोरघयोः श्रृङ्खलविनाशो भवतः उत्तरस्यापेक्षः पूर्वस्य विनाशः । कस्मात् । तद्व्यपदेशात् । तथाहि ब्रह्मविद्याप्रक्रियायां संभाव्यमानसंबन्धस्यागामिनो दुरितस्यानभिसंबन्धं विदुषो व्यपदिशति—‘यथा पुष्करपलाश आपो न श्लिष्यन्त एवमेव विदि पापं कर्म न श्लिष्यते’ ( छा० ४।१।३ ) इति । तथा विनाशमपि पूर्वोपचितस्य दुरितस्य व्यपदिशति—‘तद्यथेपीकातूलमग्नौ प्रोतं प्रदूयेतैवं हास्य सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्ते’ ( छा० ५।२।३ ) इति । अयमपरः कर्मक्षयव्यपदेशो भवति—‘भिद्यते हृदयप्रस्थश्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः । क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् हृष्टे परावरे’ ( मु० २।२।८ ) इति । यदुक्तमनुपभुक्तफलस्य कर्मणः क्षयकल्पनायां शास्त्रं कदर्थितं स्यादिति । नैव दोषः । नहि वयं कर्मणः फलदायिनीं शक्तिमवजानीमहे विद्यत एव सा, सा तु विद्यादिना कारणान्तरेण प्रतिबध्यत इति वदामः । शक्तिसद्भावमात्रे च शास्त्रं व्याप्रियते न प्रतिबन्धाप्रतिबन्धयोरपि । नहि कर्म क्षीयत इत्येतदपि स्मरणमौत्सर्गिकं न भोगादृते कर्म क्षीयते तदर्थत्वादिति । इष्यत एव तु प्रायश्चित्तादिना तस्य क्षयः ‘सर्वे पाप्मानं तरति’

#### भाष्यरत्नप्रभा

उपन्यासः, युक्तं गृहदाहस्य सिद्धत्वादयोग्यत्वाच्चाफलतया निमित्तमात्रत्वं दोषवान्प्रायश्चित्तं कुर्यादित्यत्र तु मलिनः स्त्रायादितिवदोषपदस्य निवृत्तिद्वारा फलपरत्वसंभवात् ‘तरति ब्रह्महत्यां योऽश्वमेधेन यजते’ इति प्रायश्चित्तात्पापनिवृत्तिश्रुतेश्चायुक्तं प्रायश्चित्तस्य नैमित्तिकत्वमित्यत आह—अपिचेति । ज्ञानस्य दोषनाशार्थतया विधानं नास्ति ‘क्षीयन्ते चास्य कर्माणि’ इत्यादेशानस्तावकमात्रत्वादित्यर्थः । कर्मभोगानन्तर देशकालान्तरे मोक्षो भविष्यति शास्त्रप्रामाण्यादित्याह—नेत्युच्यत इति । ज्ञानात्कर्मक्षयस्यापूर्वत्वान्मानान्तरविरुद्धत्वाच्च तत्परानेकवाक्यानां स्तावकत्वायोगात्सत्यास्तित्वमिति सिद्धान्तयति—एवमित्यादिना । पापक्रियातोऽपूर्वोत्पत्तिरश्रृङ्खलः । सगुणब्रह्मविद्याया व्यपदेशमुक्त्वा निर्गुणायां समाह—अयमपर इति । परोक्तं दूषयति—यदुक्तमित्यादिना । विधिविधेशास्त्रं ‘नाभुक्तं

#### भामती

तस्य विनाशहेतुस्तदभावे कथं विनश्येदिति । तस्याकस्मिकलपरादात् शास्त्रव्याक्रोपाच्चैति । अदत्तफलं चेत्कर्मापूर्वं विनश्यति कर्मण एव फलप्रसवसामर्थ्यबोधकशास्त्रमप्रमाण भवेत् । नच प्रायश्चित्तमिव ब्रह्मज्ञानमदत्तफलान्यपि कर्मापूर्वाणि क्षिणोतीति साम्प्रतम् । प्रायश्चित्तानामपि तदप्रक्षयहेतुत्वात् तद्विधानस्य चैनस्विनरात्रिकारिप्राप्तिमात्रेणोपपत्तावुपात्तदुरितनिवर्हणफलक्षेपकत्वायोगात् । अत एव स्मरन्ति नाभुक्तं क्षीयते कर्मेति । यदि पुनरपेक्षितोपायतात्मा प्रायश्चित्तविधिर्न नियोज्यविशेषप्रति-

#### न्यायनिर्णय

क्षामवते पुरोडाशमष्टकपालं निर्वपेत्’ इति क्षामवतीष्टिविधीयते तथा पापसंबन्धिनो नरे प्राप्ते ‘ब्रह्महा द्वादशवार्षिकं चरेत्’ इत्यादिप्रायश्चित्तानि विधीयन्ते । तस्माद्ब्रह्महेत्यादिविशेषणमविकारिव्यावृत्तिपरं न फलपरमित्यर्थः । गृहदाहेष्ट्यादिवदित्यत्रादिपदेन मित्रे जुहोति स्कोत्रे जुहोतीत्यादिनैमित्तिकग्रहणं युक्तम् । गृहदाहादेर्निष्पन्नत्वेन निष्पादयितुमशक्यत्वादविकारिव्यावृत्त्यर्थत्वं दुरितनिवृत्तेस्तु कर्तुं योग्यत्वादित्येव नान्वतोऽपि प्रायश्चित्तविधिस्तत्फलं स्यादित्याशङ्क्य प्रायश्चित्तानां दोषनिवृत्तिफलत्वमुपेत्य प्रकृते वैषम्यमाह—अपिचेति । मोक्षशास्त्रप्रामाण्यानुपपत्त्या विषया दुरितनिवृत्तिरेष्ट्येति शङ्कते—नन्विति । दुरितफलभोगानन्तर शास्त्रप्रामाण्यादेव मोक्षसिद्धेर्न तच्छास्त्रविरोधोऽस्तीत्याह—नेतीति । ब्रह्मज्ञानस्य प्रायश्चित्तभ्यो वैषम्ये दुरितानिर्वर्तकत्वेऽपि मोक्षशास्त्रविरोधे च फलितमाह—तस्मान्नेति । न ब्रह्मविद्या दुरितनिवर्हणहेतुरिति प्राप्तमनूय सिद्धान्तसूत्रमवतार्य प्रतिष्ठा व्याकरोति—एवमिति । विभागहेतु प्रश्नपूर्वकमादत्ते—कस्मादिति । उत्तराश्लेषविषयत्वेन हेतु व्याचष्टे—तथाहीति । निषिद्धानाचरणादर्थं दुरिताश्लेषवचनमिति शङ्कानिरासार्थं विक्षिणष्टि—संभाव्यमानेति । पूर्वस्य कर्मणो नाशेऽपि हेतुं योजयति—तथेति । सगुणविद्यायामश्लेषविनाशवचनमुदाहृत्य निर्गुणविद्यायामुदाहरति—अयमिति । कर्माश्लेषस्यापि तत्क्षयवचनमुपलक्षणम् । एव सिद्धान्तमुपपाद्य परोक्तमनुवदति—यदुक्तमिति । ज्ञानात्कर्मदाहादिपक्षे शास्त्रविरोध प्रत्याह—नेत्यादिना । कर्मणो नास्ति फलदाने शक्तिरिति साधने वा शास्त्रविरोधः सत्यामेव तस्या भोग विना तन्निवृत्तिसाधने वेति विकल्प्याय दूषयति—नहीति । द्वितीय प्रत्याह—सा स्थितिः । कथं तर्हि शास्त्रविरोधसमाधिः, तत्राह—शक्तीति । यत् ‘नाभुक्तं क्षीयते कर्म’ इत्यादिस्मृतेर्न भोगादृते कर्मक्षयोऽस्तीति, तत्राह—नहीति । अपवादस्तर्हि केनोत्सर्गस्य स्यादिति, तत्राह—दूषयत इति । आदिशब्देन पूर्वत्र प्रायश्चित्तवदत्र

‘तरति ब्रह्महत्यां योऽश्वमेधेन यजते य उ चैनमेवं वेद’ इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यः । यच्चूक्तं नैरिक्तिकानि प्रायश्चित्तानि भविष्यन्तीति । तदसत् । दोषसंयोगेन चोद्यमानानामेषां दोषनिर्घातफलसंभवे फलान्तरकल्पनानुपपत्तेः । यत्पुनरेतदुक्तं न प्रायश्चित्तबहोवक्ष्योद्देशेन विद्याविधानमस्तीति । अत्र ब्रूमः—सगुणासु तावद्विद्यासु विद्यत एव विधानम् । तासु च वाक्यशेष ऐश्वर्यप्राप्तिः पापनिवृत्तिश्च विद्यावत् उच्यते तयोश्चाविष्यक्षाकारणं नास्तीत्यतः पाप्मप्रहाणपूर्वकैश्वर्यप्राप्तिस्तासां फलमिति निश्चीयते । निर्गुणायां तु विद्यायां यद्यपि विधानं नास्ति तथाप्यकर्त्रात्मत्वबोधात्कर्तृप्रदाहसिद्धिः । अत्रैष इति आगामिषु कर्मसु कर्तृत्वमेव न प्रतिपद्यते ब्रह्मविदिति दर्शयति । अतिक्रान्तेषु तु यद्यपि सिध्यज्ञानात्कर्तृत्वं प्रतिपेद् इव तथापि विद्यासामर्थ्यान्मिथ्याज्ञाननिवृत्तस्तान्यपि प्रविलीयन्त इत्याह—विनाश इति । पूर्वसिद्धकर्तृत्वभोक्तृत्वविपरीतं हि त्रिष्वपि कालेष्वकर्तृत्वाभोक्तृत्वस्वरूपं ब्रह्माहमस्मि

#### भाष्यरत्नप्रभा

क्षीयते’ इत्यादि, स्मृतिश्च कर्मणः फलशक्तौ प्रमाणमतः शक्तस्यापि कुतश्चिन्नाशाङ्गीकारेण शास्त्रविरोध इत्यर्थः । तत्त्वज्ञानमात्मन्यशेषदुरितनाशकं तन्मूलाध्यासबाधकत्वात्स्मदुरितमूलकर्तृत्वाध्यासबाधकजाग्रद्वोधवदित्याह—तथाप्यकर्त्रात्मबोधादिति । श्रुतार्थमेव युक्त्या द्रवयति—अत्रैष इति चेति । मूलाध्यासानुत्पत्तेः पापस्याश्लेषः,

#### भामती

लम्भमात्रेण निर्द्वन्द्वोतीत्यपेक्षिताकाङ्क्षायां दोषसंयोगेन श्रवणात्तत्त्ववर्णनफलं कल्पेत । तथापि ब्रह्मज्ञानस्य तत्संयोगेनाश्रवणाच्च दुरितनिवर्हणसामर्थ्यं प्रमाणमस्ति मोक्षवत् । तस्यापि स्वर्गादिफलवद्देशकालनिमित्तापेक्षयोपपत्तेः । शास्त्रप्रामाण्यात्संभविष्यत्साववस्था यस्यामुपभोगेन समस्तकर्मक्षये ब्रह्मज्ञानं मोक्षं प्रमोष्यति । योगश्चैव वा दिवि भुव्यन्तरिक्षे बहूनि शरीरेन्द्रियाणि निर्माय फलान्युपभुज्यन्तेन योगसामर्थ्येन योगी कर्माणि क्षपयित्वा मोक्षी सपत्स्यते । स्थिते चैतस्मिन्नर्थे न्यायबलाद्यथा पुष्करपलाश इत्यादिव्यपदेशो ब्रह्मविद्यास्तुतिमात्रपरतया व्याख्येय इति प्राप्त उच्यते—व्याख्यायेतैव व्यपदेशो यदि कर्मविधिविरोध स्यान्न लयमस्ति । शास्त्रं हि फलोत्पादनसामर्थ्यमात्रं कर्मणामवगमयति न तु कुतश्चिदागन्तुः कालनिमित्ततः प्रायश्चित्तादेस्तदप्रतिबन्धमपि । तस्य तत्रौदासीन्यात् । यदि शास्त्रबोधितफलप्रसवसामर्थ्यमप्रतिबद्धमागन्तुकेन केनचित् कर्मणा ततस्तत्फलं प्रसूत एवेति न शास्त्रव्याघातः । नाभुक्तं कर्म क्षीयत इति च स्मरणमप्रतिबद्धसामर्थ्यकर्माभिप्रायम् । दोषक्षयोद्देशेन चापरविद्यानामस्ति प्रायश्चित्तवद्विधानमैश्वर्यफलनामप्युभयसंयोगविशेषान् । यत्रापि निर्गुणाया परविद्याया दोषोद्देशो नास्ति तत्रापि तत्त्वभावलोचनादेव तत्प्रक्षयप्रसवसामर्थ्यमवसीयते । नहि तत्त्वमसिवाक्यार्थपरिभावनाभुवा प्रसख्यानेन निर्द्वन्द्वनिष्किलकर्तृभोक्तृत्वादिविभ्रमो जीव फलोपभोगेन युज्यते । नहि रज्ज्वा भुजङ्गसमारोपनिबन्धना भयकम्पादय सति रज्जुतत्त्वसाक्षात्कारे प्रभवन्ति, किंतु सस्कारशेषात्किञ्चित्कालमनुवृत्ता अपि निवर्तन्त एव । अमुमेवार्थमनुवदन्तो यथा पुष्करपलाश इत्यादयो व्यपदेशा समवेतार्था सन्तो न स्तुतिमात्रतया कथंचिद्व्याख्यानमर्हन्ति । ननूक्तं संभविष्यति सावस्था जीवात्मनो यस्या पर्यायेणोपभोगाद्वा योगद्वे प्रभावतो युगपन्नैकविधकायनिर्माणेनापर्यायेणोपभोगाद्वा जन्तुः कर्माणि क्षपयित्वा मोक्षी सपत्स्यत इत्यत आह—एवमेव च मोक्ष उपपद्यत इति । अनादिकालप्रवृत्ता हि कर्माशया अनियतकालविपाका क्रमवता

#### न्यायनिर्णयः

विधोच्यते । ‘ज्ञानिनः सर्वपापानि शीर्यन्ते चात्र सशयः । क्रीडन्नपि न लिप्येत पापैर्नानाविधैरपि’ इत्याद्याः स्मृतयः । प्रायश्चित्तानां न पापक्षयहेतुत्वं गृह्णद्वाहेष्ट्यादिवन्नैमित्तिकत्वेन फलान्तरयोगादित्युक्तमनुवदति—यत्त्विति । यथा मलिनः स्नायादित्युक्ते स्नानफलं मलनिवृत्तिर्गम्यते तथा ब्रह्महा द्वादशवाधिरु त्रत चरेदित्युक्ते ब्रह्महत्यानिवृत्तिर्नैव फलं प्रतीयते तेन दृष्टत्यागेनावृष्टकल्पना न युक्त्याह—तदसदिति । प्रायश्चित्तानां पापनिवृत्तिफलत्वेऽविद्यायां न तथात्वं तद्वत्तन्निवृत्त्युद्देशेन तस्या विध्यभावादित्युक्तमनुवदति—यदिति । दोषक्षयोद्देशेन सगुणविद्यासु वा विध्यभावो निर्गुणविद्याया वेति विकल्पयति—अत्रेति । प्रथमं प्राह—सगुणास्त्विति । तासामैश्वर्यफलत्वाच्च पापक्षयोद्देशेन विधिरित्याशङ्क्याह—तास्त्विति । विधित्सितविद्यास्तुतिरेव पाप्मादिनिवृत्तिस्तुतिरित्याशङ्क्याह—तयोश्चेति । उभयसंयोगित्वेन विद्याविधिसंभवादित्यर्थः । पाप्मदाहादिश्रुतेः स्तुत्यर्थत्वाभावे फलितमाह—अत इति । द्वितीये विध्यभावमुपेत्य विद्यास्वभावादेव पापक्षयफलत्वमाह—निर्गुणायां त्विति । विमतमात्मन्यशेषदुरितनिवर्तकं दुरितकर्तृत्वादिबाधकत्वात्स्मदुरितकर्तृत्वादिबाधकतया तत्कालीनदुरितबाधकजाग्रद्वोधवदिति भावः । सर्वत्रापि दुरितनिवर्तकस्य तुल्यत्वाद्वा हेतुविभागोक्तिर्युक्त्याशङ्क्याहेतोर्गतिमाह—अश्लेष इति चेति । सर्वमपि व्यापार कार्यकरणसघाताश्रय पश्यन्नवि-क्रियब्रह्मात्मदर्शी कर्तृत्वमेव स्वस्य न मन्यते । नच परकर्तृकेण पापेन लिप्यते स्वयमित्यर्थः । विद्योत्पत्तेरुर्ध्वं कर्तृत्वाभिमानाभावेऽपि प्राग्भावात्कथं कर्मनिवृत्तिरित्याशङ्क्य दाहोक्तिमुपपादयति—अतिक्रान्तेष्विति । विद्याधीनं कर्मनाश विद्यावदनुभवा-

नेनः पूर्वज्ञेयं तां देवा गृह्यमाणं वेदानो नापि भविष्यन्त्याह इति मन्त्रादिवगच्छति । एवमेव च ज्ञेयं उपपद्यते । अथवा ज्ञानादिकालप्रवृत्तानां कर्मणां क्षयाभावे मोक्षसाधः स्यात् । ननु तदा ज्ञाननिमित्तापेक्षो मोक्षः कर्मफलतद्वयितुर्हति । अनित्यत्वप्रसङ्गात् । परोक्षत्वानुपपत्तेश्च ज्ञानफलस्य । तस्माद्ब्रह्माधिगमे दुरितक्षय इति स्थितिम् ॥ १३ ॥

**इतरस्याप्येवमसंश्लेषः पाते तु ॥ १४ ॥**



पुण्येन लिप्यते नो न लिप्यतेऽस्य श्रुतत्वतः ॥ नहि श्रोनेन पुण्येन यत्वं ज्ञानं विरुप्यते ॥ १ ॥

अलेपो वस्तुसामर्थ्यात्ममानः पुण्यपापयो ॥ श्रुतं पुण्यं पापतया तरणं व समं श्रुतम् ॥ २ ॥

पूर्वस्मिन्नधिकरणे बन्धहेतोरवस्य स्वाभाविकस्याश्लेषविनाशो ज्ञाननिमित्तौ शास्त्रव्यपदेशान्निरूपितौ । धर्मस्य पुनः शास्त्रीयत्वाच्छास्त्रीयेण ज्ञानेनाविरोध इत्याशङ्क्य तन्निराकरणात् पूर्वाधिकरणन्यायातिदेशः क्रियते । इतरस्यापि पुण्यस्य कर्मण एवमवधर्मसंश्लेषो विनाशश्च ज्ञानवतो भवतः । कुतः—तस्यापि स्वफलहेतुत्वेन ज्ञानफलप्रतिबन्धित्वप्रसङ्गात् । 'उभे उ है-

भाष्यरत्नप्रभा

तन्नाशात्तद्विनाश इत्यर्थः । अध्यासाभावे विद्वन्नुभवमाह—पूर्वेति । मोक्षशास्त्रबलाच्च ज्ञानात्कर्मक्षयसिद्धिरित्याह—एवमेवेति । ज्ञानात्कर्मक्षये सत्येवेत्यर्थः । 'मोक्षस्य कर्मफलसाम्यमुक्तं निरस्यति—नचेति ॥ १२ ॥ इतरस्यापि—तु । अतिदेशत्वाच्च सगत्याद्यपेक्षा । ज्ञानात्पुण्यं क्षीयते न वेति पूर्ववत्संदेहे ज्ञानं तु न पुण्यनाशकं शास्त्रीयत्वात्पुण्यवदित्यधिकाशङ्कामुक्त्वातिदेशं व्याचष्टे—धर्मस्येत्यादिना । ज्ञानं पुण्यनाशकं समूलविद्याघाति-

भामती

तावद्भोगेन क्षेतुमशक्या । भुज्जानं खल्वयमपरानपि सन्विनोति कर्माशयानिति । नागपर्यायमुपभोगेनासक्तं कर्मान्तराण्यसंविन्वानं क्षेप्यतीति साम्प्रतम् । कल्पशतानि क्रमकालभोग्यानां सम्प्रति भोक्तुमसामर्थ्यात् । दीर्घकालफलानि च कर्माणि कथमेकपदे क्षेप्यन्ति । तस्मान्नान्यथा मोक्षसंभवः । ननु सत्त्वपि कर्माशयान्तरेषु सुखदुःखफलेषु मोक्षफलात् कर्मणं समुदाचरतो ब्रह्मभावमनुभूयाप्यलब्धविपाकानां कर्मान्तराणां फलानि भोक्ष्यन्त इत्यत आह—नच देशकालनिमित्तापेक्ष इति । नहि कार्यं सन्मोक्षो मोक्षो भवितुमर्हति ब्रह्मभावो हि स । नच ब्रह्म क्रियते नित्यत्वादित्यर्थः । परोक्षत्वानुपपत्तेश्च ज्ञानफलस्य । ज्ञानफलं खलु मोक्षोऽभ्युपेयते । ज्ञानस्य वानन्तरभाविनी ज्ञेयाभिभक्तिः फलं, गैवाविद्योच्छेदमादधती ब्रह्म स्वभावस्वरूपावस्थानलक्षणाय मोक्षाय कल्पते । एवं हि दृष्टार्थता ज्ञानस्य न्यात् । अपूर्वावानपरम्परया ज्ञानस्य मोक्षफले कल्पमाने ज्ञानस्य परोक्षफलत्वमदृष्टार्थत्वं भवेत् । नच तृष्टे सम्भवत्यदृष्टकल्पना युक्त्यर्थः । तस्माद्ब्रह्माधिगमे ब्रह्मज्ञाने रात्यद्वैतसिद्धां दुरितक्षय इति सिद्धम् ॥ १३ ॥ इतरस्याप्येवमसंश्लेषः पाते तु । अवमस्य स्वाभाविकत्वेन रागादिनिबन्धनत्वेन शास्त्रीयेण ब्रह्मज्ञानेन प्रतिबन्धो युक्तः । धर्मज्ञानयोस्तु शास्त्रीयत्वेन, ज्योतिष्टोमदर्शपूर्णमासवदविरोधाच्चोच्छेद्योच्छेत्तुभावो युज्यते । पाप्मनश्च विशेषतो ब्रह्मज्ञानोच्छेद्यत्वश्रुतेर्धर्मस्य न तदुच्छेद्यत्वम् । विशेषविधानस्य शेषप्रतिषेधनान्तरीयकत्वेन लोकोक्तः सिद्धे । यथा देवदत्तो दक्षिणेनाक्षणा पर्यतीत्युक्ते न वामेन पश्यतीति गम्यते । उभे द्वेवैप एते तरतीति च

न्यायनिर्णयः

नुसारेण विवृणोति—पूर्वेति । मोक्षशास्त्रानुपपत्त्यापि विद्यावीना पापहानिरित्याह—एवमेवेति । योगप्रभावाद्युपपदनेकदेहनिर्माणेनापर्यायेण सर्वकर्मफलोपभोगे मुक्तिर्युक्तेत्याशङ्क्याह—अन्यथेति । कर्मणा नियतकालविपाकत्वाद्युपपदोपायोगादुपभोगस्यापि कर्मान्तरसचयमन्तरेणासंभवात्कल्पशतानि क्रमकालभोग्यानामनुभूना भोक्तुमयुक्तत्वाद्दीर्घकालानां च परिमितकालभोगानुपपत्तेर्न विद्यातिरेकेण निःशेषकर्मनिवृत्तिरित्यर्थः । सत्त्वपि कर्मान्तरेषु मोक्षहेतुकर्मवशान्मोक्षमनुभूय कर्मान्तरफलानि पश्चाद्भोक्ष्यन्त इत्याशङ्क्याह—नचेति । दृष्टफलत्वाच्च विद्याया न तत्फलस्य कालान्तरापेक्षा येनोत्पन्नविद्योऽपि कर्मफलान्यनुभूय पश्चान्मुच्येतेत्याह—परोक्षेति । श्रुतिस्मृतिन्यायसिद्धमुपसहरति—तस्मादिति ॥ १३ ॥ ज्ञानात्पापनिवृत्तिमुक्त्वा तस्मादेव पुण्यनिवृत्तिमिति दिशति—इतरस्यापीति । अधिकरणस्यापूर्वविषयता वक्तुं वृत्तं कीर्तयति—पूर्वस्मिन्निति । पुण्यं कर्म त्रिपयस्तर्हि ब्रह्मविद्या न क्षीयते क्षीयते चेति पूर्ववत्कर्मणा फलान्तर्वत्प्रतीतिशान्नाहप्रतीतिश्च सशये पादादिसगतिरतिविशेषे पृथक् न बाध्येति मन्वानोऽधिका शङ्कामाह—धर्मस्येति । न मुद्वृत्तज्ञाने बाध्यबाधकभूते चोदनालक्षणत्वादसिद्ध्योऽत्रदर्शपूर्णमासवत् । नच क्षीयन्ते चेत्यादिविरोधस्तस्य सामान्योपाधौ प्रवृत्तस्य सर्वे पाप्मान इति विशेषानुसारेण पापकर्मणि सकोवात्पुण्यपापे विधूयेति पुण्यं फलोपभोगेन पापं ज्ञानेन विधूयेति नियमतो विद्यावत् । सुकृतामीनः ससार स्यादिति भावः । अधिकाशङ्कामनूय सिद्धान्तयति—इत्याशङ्क्येति । अतिदेशश्रुत्पदानि व्याकरोति—इतरस्यापीति । शास्त्रीयत्वेन तयोर्विरोधो नास्तीत्युक्तमिति शङ्कते—कुत इति । असिद्ध्योऽत्रदर्शपूर्णमासयोरविरुद्धफलत्वाच्च निवर्त्यनिवर्तकभावो न शास्त्रीयत्वादित्यभिप्रेत्य हेतोरप्रयोजकत्वमाह—तस्यापीति । पापं दृष्टान्तयितुमपिशब्दः । कालालयापदिष्टत्वाच्च नानुमानमित्याह—उभे इति । विभक्तं तत्त्वधीनिवर्त्यं तद्विरुद्धत्वाद्दुरितवदिति प्रत्यनुमानविरोधाच्चायुक्तमनुमानमि-

वैष एते तरति' (बु० ४।४।२२) इत्यादिश्रुतिषु च दुष्कृतवत्सुकृतस्यापि प्रणाशव्यपदेशात् । अकर्त्रात्भक्तबोधनिमित्तस्य च कर्मक्षयस्य सुकृतदुष्कृतयोस्तुल्यत्वात् 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि' (मु० २।२।८) इति चाविशेषश्रुतेः । यत्रापि केवल एव पाप्मशब्दो दृश्यते तत्रापि तेनैव पुण्य-मप्याकलितमिति द्रष्टव्यम् । ज्ञानफलापेक्षया निकृष्टफलत्वात् । अस्ति च श्रुतौ पुण्येऽपि पाप्म-शब्दः 'नैनं सेतुमहोरात्रं तरतः' (छा० ८।४।१) इत्यत्र सह दुष्कृतेन सुकृतमप्यनुक्रम्य सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्त इत्यविशेषेणैव प्रकृते पुण्ये पाप्मशब्दप्रयोगात् । पाते त्विति तु शब्दोऽवधा-रणार्थः । एवं धर्माधर्मयोर्वन्धहेत्वोर्विद्यासामर्थ्याद्विनाशसिद्धिरवश्यंभाविनी विदुषः श-रीरपाते मुक्तिरित्यवधारयति ॥ १४ ॥

**अनारब्धकार्यं एव तु पूर्वं तदवधेः ॥ १५ ॥**



आरब्धे नश्यतो नो वा सचिते इव नश्यत ॥ उभयत्राप्यकर्तृत्वतद्बोधौ सदृशौ खलु ॥ १ ॥

आदेहपातसंसारश्रुतेरनुभवादपि ॥ इपुत्रकादिदृष्टान्ताद्भैवारब्धे विनश्यतः ॥ २ ॥

**पूर्वयोरधिकरणयोर्ज्ञाननिमित्तः सुकृतदुष्कृतयोर्विनाशोऽवधारितः स किमविशेषेणारब्धकार्य-**

भाष्यरत्नप्रभा

त्वादिति न्यायोपेतागमबाधितमनुमानमिति भावः । ननु क्षीयन्ते चेत्यविशेषश्रुतिः पापविषया सर्वं पाप्मानं तरतीति विशेषश्रुतेरित्यत आह—यत्रापि केवल इति । पापपुण्यक्षयपराधिकरणद्वयस्य फलमाह—पाते त्विति ॥ १४ ॥ अनारब्धकार्यं एव तु । उक्तकर्मक्षयं विषयीकृत्य क्षीयन्ते चेत्यविशेषश्रुतेस्तस्य तावदेव चिरमिति श्रुतेश्च संशयमाह—पूर्वयोरिति । जीवन्मुक्त्यसिद्धिस्तत्सिद्धिश्चेत्युभयत्र फलम् । पूर्वसिद्धान्तन्यायेन पूर्वपक्षप्राप्तौ उक्तोत्तरगतः कर्मक्षतिः

भामती

यथासंभवं ब्रह्मज्ञानेन दुष्कृतं भोगेन सुकृतमिति । 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि' इति च सामान्यवचनं 'सर्वे पाप्मान' इति विशेषश्रवणात्पापकर्माणीति विशेषे उपसहरणीयम् । तस्माद्ब्रह्मज्ञानादुष्कृतस्यैव क्षयो न सुकृतस्येति प्राप्ते पूर्वाधिकरणराद्धान्तोऽतिदिश्यते । नो खलु ब्रह्मविद्या केनचिददृष्टेन द्वारेण दुष्कृतमपनयत्यपि तु दृष्टेनैव भोक्तृभोक्तव्यभोगादिप्रविलयद्वारेण तच्चैतनुल्यं सुकृतेऽपीति कथमेतदपि नोच्छिन्त्यात् । एवं च सति न शास्त्रीयत्वसाम्यमात्रमविरोधहेतुर्नहि प्रत्यक्षत्वसामान्यमात्रादविरोधो जलानलादीनाम् । न च सुकृतशास्त्रमनर्थकमब्रह्मविदं प्रति तद्विधेरर्थवत्त्वात् । एवमवस्थिते च पाप्मश्रुत्या पुण्यमपि गृहीतव्यम् । ब्रह्मज्ञानमपेक्ष्य पुण्यस्य निकृष्टफलत्वात्तत्फलं हि क्षयातिशयवत् । नह्येवं भोक्तो निरतिशयत्वाच्चित्तत्वाच्च । दृष्टप्रयोगश्चायं पाप्मशब्दो वेदे पुण्यपापयोः । तद्यथा पुण्यपापे अनुक्रम्य सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्त इत्यत्र । तस्मादविशेषेण पुण्यपापयोरुपेक्षाविनाशाविति सिद्धम् ॥ १४ ॥ अनारब्धकार्यं एव तु पूर्वं तदवधेः । यद्यद्वैतज्ञानस्वभावलोचनयोत्तरपूर्व-सुकृतदुष्कृतयोरुपेक्षाविनाशौ हन्त आरब्धानारब्धकार्ययोश्चाविशेषेणैव विनाश स्यात् । कर्तृकर्मादिप्रविलयस्योभयत्राविशेषात् । तन्निबन्धनत्वाच्च विनाशस्य । न च संस्कारशेषात्कुलालचक्रप्रमणवदनुवृत्ति । वस्तुन खल्वनुवृत्ति । मायावादिनश्च पुण्यपाप-योश्च मायामात्रविनिर्मितत्वेन मायानिवृत्तौ न पुण्यापुण्ये न तत्संस्कारो वस्तुसन्तीति कस्यानुवृत्ति । न च रज्जौ सर्पादिविभ्रम-जनिता भयकम्पादयो निवृत्तेऽपि विभ्रमे यथानुवर्तन्ते तथेहापीति युक्तम् । तत्रापि सर्पासत्त्वेऽपि तज्ज्ञानस्य सत्त्वे तज्जनित-भयकम्पादीना तत्संस्काराणां च वस्तुसत्त्वेन निवृत्तेऽपि विभ्रमेऽनिवृत्ते । अत्र तु न माया न तज्ज्ञानं संस्कारो न तद्गोचर इति तुच्छत्वात्किमनुवर्तते । न संस्कारशेषो न कर्मेत्यविशेषेणारब्धकार्याणामनारब्धकार्याणां च निवृत्ति । न च तस्य तावदेव चिरं शवन्न विमोक्ष्येऽथ सप्तस्य इति श्रुतेर्देहपातप्रतीक्षारब्धकार्याणां युक्ता । नह्येषा श्रुतिरवधिभेदविधायिन्यपि तु क्षिप्रतापरा । यथा

न्यायनिर्णयः

त्याह—अकर्त्रात्मेति । सामान्यश्रुतिविरोधाच्चानुमानासिद्धिरित्याह—क्षीयन्ते चेति । यत्तु सामान्यशास्त्रस्य सर्वे पाप्मान इति विशेषश्रुत्या पाप्मकर्मणि सकोचः स्यादिति, तत्राह—यत्रेति । पाप्मशब्दस्य निकृष्टफलकर्मविषयत्वादुत्कृष्टफल कर्म कथं तेन गृह्यते, तत्राह—ज्ञानेति । वृद्धप्रयोगाभावे कथमुपचारेणापि पाप्मशब्दः सुकृते स्यात्, तत्राह—अस्तीति । तत्रापि पाप्मशब्दस्य सुकृतविषयत्वमसिद्धमित्याशङ्क्य प्रक्रममनुसृत्याह—सहेति । यत्तु पुण्यपापे विधूयेत्यत्र पुण्य फलभोगेन पाप विज्ञानेन विधूयेति विभजनं तत्राश्रितकल्पनाहेत्वभावादिति मत्वा ज्ञानसामर्थ्यादशेषकर्मक्षये तदरेषे च फलितमर्थं सृष्टावयवमवतारं व्याकुर्वन्त्याह—पाते त्वितीति । एतेन फलमधिकरणयोरुक्तम् ॥ १४ ॥ तच्च ज्ञानेन सर्वकर्मणामौत्सर्गिको लयो व्याख्यात । सप्रत्यारब्धकर्मविषये तदपवादः दर्शयति—अनारब्धेति । वृत्त कीर्तयन्नधिकरणस्य विषयमाह—पूर्वयोरिति । ज्ञानाधीन कर्मक्षय विषयीकृत्य क्षीयन्ते चेत्यविशेषश्रुतेस्तस्य तावदेव चिरमिति श्रुतेश्च संशयमाह—स किमिति । श्रौती ब्रह्मधीरप्रतिषेधैव फलदेख्यभिधानात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे क्षेमप्राप्तेरवधिकरणासिद्धिः । सिद्धान्ते विदुषोऽपि प्रारब्धकर्मणा कचित्कालमवस्थानात्तत्सिद्धिरित्यङ्गीकृत्य पूर्वाधिकरणन्यायेन



योरनारब्धकार्ययोः यद्यन्युत विशेषेणानारब्धकार्ययोरेवेति विचार्यते । तत्र उभे उ द्वेवैष एते तस्मिन् ( ८० १४१२ ) इत्येवमादिश्रुतिष्वविशेषश्रवणादविशेषेणैव क्षय इति । एवं प्राप्ते प्रत्याह- अनारब्धकार्ये एव स्थितिः । अप्रवृत्तफले एव पूर्वे जन्मान्तरसंविदे अस्ति जपि च जन्मनि आरब्धानोत्पत्तेः संवित् सुकृतदुष्कृत जानाधिगमाक्षीयेते न त्वारब्धकार्ये । अस्मिन्नुक्तफले याभ्यामेतद्वृत्तज्ञानायतनं जन्म निर्मितम् । कुत एतत्—‘तस्य तावदेव चिरं यावद्वा दि-मोदयेऽथ संपत्त्ये’ ( छा० ६।१४।२ ) इति शरीरपातावधिकरणात्क्षेमप्राप्तेः । इतरथा हि ज्ञानादशेषकर्मक्षये सति स्थितिहेत्वभावाज्ज्ञानप्राप्त्यनन्तरमेव क्षेममश्रूयते तत्र शरीरपातप्रतीक्षा नाचक्षीत । ननु वस्तुवलेनैवायमकर्त्रात्मावबोधः कर्माणि क्षपयन्कथं कानिचित्क्षपयेत्कानिचि-चोपक्षेत । नहि समानेऽग्निबीजसंपर्के केषांचिद्बीजशक्तिः क्षीयते केषांचिन्न क्षीयत इति शक्यमङ्गीकर्तुमिति । उच्यते—न तावदनाश्रित्यारब्धकार्यं कर्माशयं ज्ञानोत्पत्तिरुपपद्यते । आश्रिते च तस्मिन्कुलालचक्रवत्प्रवृत्तवेगस्यान्तराले प्रतिवर्धासंभवाद्भवति वेगक्षयप्रतिपा-लनम् । अकर्त्रात्मबोधोऽपि हि मिथ्याज्ञानबाधनेन कर्माण्युच्छिनत्ति । बाधितमपि तु

भाष्यरजप्रभा

प्रारब्धान्यकर्मविषयेत्यपवादः सिद्धान्तयति—एवमिति । सामिश्रबोऽर्धवाचकः । प्रारब्धाद्यावन्न विमुच्यते तावानेव विलम्बस्तन्मोक्षे ब्रह्म संपद्यत इति श्रुत्यर्थः । देहपातावधिलिङ्गात्तत्त्वविदां याज्ञवल्क्यादीनां देहधारणश्रुतिस्मृति-लिङ्गाच्च प्रारब्धकर्मणस्तत्त्वज्ञानं प्रति हेतुत्वेनोपजीव्यत्वाच्च प्राबल्यसिद्धेस्तत्प्रतियद्ध तत्त्वज्ञानं तत्सिद्ध्यर्थमविद्यांशं विक्षेपशक्त्याख्यं विहायावरकाविद्यांशं नाशयतीत्याह—उच्यते—न तावदिति । विक्षेपकाविद्यालेश एव तत्संस्कारः ।

भामती

लोक एतावन्मे चिरं यत्त्वानो भुजानयेति । नहि तत्र ज्ञानभोजने अवधिलेन विधीयेते किंतु क्षेपीयस्ता प्रतिपाद्यते । उभय-विधाने हि वाक्यं मिथेतावधिमेद चिरता चेति प्राप्तेऽभिधीयते—यद्यप्यद्वैतब्रह्मतत्त्वसाक्षात्कारोऽनाद्यविद्योपदर्शितप्रपञ्चमात्र-विरोधितया तन्मध्यपतितसकलकर्मविरोधी । तथाप्यनारब्धविपाकं कर्मजातं प्राणित्येव समुच्छिनत्ति न त्वारब्धविपाकं सपादित-जात्यायुर्विततपूर्वापरीभूतसुखदुःखोपभोगप्रवाहं कर्मजातम् । तद्धि समुदाचरद्वृत्तितयेतरेभ्यः प्रसुप्तवृत्तिभ्यो बलवत् । अन्यथा देवर्षीणां हिरण्यगर्भमनुहालकप्रभृतीनां विगलितनिखिलक्लेशजालावरणतया परितः प्रद्योतमानबुद्धिमत्त्वानां न ज्योग्जीविता भवेत् । श्रूयते नैषा श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणेषु तत्त्वज्ञता च महाकृत्पकृत्पमन्वन्तरादिजीविता च । न चैने महाधियो न ब्रह्मविदो ब्रह्मविदश्चात्पुण्यमेधरो मनुष्या इति श्रद्धेयम् । तस्मादागमानुसारतोऽस्ति प्रारब्धविपाकानां कर्मणा प्रक्षयाय तदीयममस्तफलोपभोगप्रतीक्षा सत्यपि तत्त्वगाथात्कारे । तावदेव चिरमिति न चिरता विधीयते । अपि तु श्रुत्यन्तरसिद्धा चिरतामनूय देहपातावधिमाम्रविधानं तदेतदभिसधार्यावित्यमात्रतयाह स्म भगवान् भाष्यकार—न तावदनाश्रित्यार-ब्धकार्यं कर्माशयमिति । न चेदं न जातु दृष्टं यद्विरोधिममवाये विरोच्यन्तरमनुवर्तते इत्याह—अकर्त्रात्मबोधोऽ-पीति । यदा लोकेऽपि विरोधिनो किञ्चित्कालं सहानुवृत्तिरुपलब्धा तदेहागमबलाद्दीर्घकालमपि भवतीति न शक्या निवार-यितुम् । प्रमाणसिद्धस्य नियोगपर्यनुयोगानुपपत्तेः । तदेवं मध्यस्थान्प्रतिपाद्य ये भाष्यकारमात्रं मन्यन्ते तान् प्रत्याह—

न्यायनिर्णयः

पूर्वपक्षयति—तत्रेति । सिद्धान्तसूत्रमवतार्य व्याकरोति—एवमिति । सौत्रावधारणार्थमाह—न त्विति । अर्धमुक्तफले कर्मणी कार्य-द्वारा विक्षिणति—याभ्यामिति । विद्याशक्यनुगृहीताविशेषश्रुतेर्विद्वद्देहारम्भकयोरपि कर्मणोर्नाशः स्यादित्याक्षिपति—कुत इति । श्रुत्योत्तरमाह—तस्येति । कथमेतावता कर्मशेषसिद्धिः, तत्राह—इतरथेति । ज्ञानसमकालमेव तत्त्वविदां तत्त्वविदोऽपि ज्ञानमेव क्षेमप्राप्ते-रवधिरिति न देहपात तदवधिमभिदधीत । तथाच श्रुतावबोधान्तरकरणलिङ्गाज्ज्ञानाद्बुद्धमपि शरीरमनुवर्तमानं कर्मशेषं गमयति तदभावे तदनुवृत्तेरनुपपत्तेरित्यर्थः । विद्यायां दृष्टसामर्थ्येन कर्मक्षयहेतुत्वाच्च शास्त्रेण तन्निराकरणं दृष्टविरोधिनस्तस्य आवृत्तवनश्रुतिवदप्रामाण्या-दिति शङ्कते—नन्विति । दाहकसनिभ्यविशेषे दाहव्यवस्थासिद्धिरित्यत्र दृष्टान्तमाह—नहीति । तस्य तावदेव चिरमिति विदुषो देह-पातावधिकरणलिङ्गम् । उद्दालकादीनां तत्त्वविदामेव देहधारणविषयैः श्रुतिस्मृतिलिङ्गैस्तत्त्वविद्विरपि गुरुभिः शिष्याणां सबन्धान्यथानु-पपत्त्या चानुगृहीतं मन्त्रादिप्रतिबद्धस्याग्निदाहकत्ववज्ज्ञानस्य सर्वकर्मक्षये शक्तस्याप्यारब्धकर्मनिवृत्तौ प्रतिबन्धं कल्पयतीत्याह—उच्यते इति । किञ्च ज्ञानार्थं कर्म स्वयमेव देहमारभ्य ज्ञानं तस्मिन्करोति कर्मान्तरारब्धे वेति विकल्प्याद्यं दूषयति—नेति । नहि ज्ञानार्थस्य कर्मणो देहारम्भकत्वं कल्प्यं गौरवात्तेन कर्मान्तरारब्धे देहे ज्ञानोत्पत्तिरित्यर्थः । न द्वितीयः । तथा सति ज्ञानस्यो-पजीव्यकर्मबाधकत्वानुपपत्तेरित्याह—आश्रिते चेति । अकर्त्रात्मज्ञानं कर्मनिदानमज्ञानं निवर्तयत्युपादानाभावे च कथं कर्मानु-वृत्तिः, तत्राह—अकर्त्रास्मेति । कर्माण्यपीति संबन्धः । सोपादानानि कर्माण्युच्छिन्नानि चेत्कयमारब्धकर्ममनुवृत्तिः, तत्राह—बाधितमिति । स्मृतिहेतुत्वेऽपि संस्कारस्याविद्यावैतन्यदोषत्वादपरोक्षमहेतुतेत्यभिप्रेत्य संस्कारवशादित्युक्तम् । विप्रतिपन्नान्प्रति



स्थित्याप्तानं द्विचन्द्रज्ञानवत्संस्कारवशात्कचित्कालमनुवर्तत एव । अपिच नैवात्र विवदि-  
तव्यं ब्रह्मविदा कंचित्कालं शरीरं ध्रियते न वा ध्रियत इति । कथं होक्तव्यं स्वहृदयप्रत्ययं  
ब्रह्मवेदनं देहधारणं चापरेण प्रतिक्षेप्तुं शक्येन । श्रुतिस्मृतिषु च स्थितप्रज्ञलक्षणनिर्देशेनैतदेव  
निरुच्यते । तस्मादनारब्धकार्ययोरेव सुकृतदुष्कृतयोर्विद्यासामर्थ्यात्क्षय इति निर्णयः ॥ १५ ॥

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥



नश्येन्नो वाग्निहोत्रादि नित्यं कर्म विनश्यति ॥ यतोऽयं वस्तुमहिमा न कचित्प्रतिहन्यते ॥ १ ॥

अनुषक्तफलादास्य नानोऽप्यन्यो न नश्यति ॥ विद्यायानुपयुक्तत्वाद्वाव्यश्लेषस्तु कार्यवत् ॥ २ ॥

पुण्यस्याप्यश्लेषविनाशयोरधन्यायोऽतिदिष्टः सोऽतिदेशः सर्वपुण्यविषय इत्याशङ्क्य प्रति-  
वक्ति—अग्निहोत्रादि त्विति । तुशब्द आशङ्कामपनुदति । यन्नित्यं कर्म वैदिकमग्निहोत्रादि  
तत्तत्कार्यायैव भवति ज्ञानस्य यत्कार्यं तदेवास्यापि कार्यमित्यर्थः । कुतः—‘तमेतं वेदानुवच-  
नेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन’ (बृ० ४।४।२२) इत्यादिदर्शनात् । ननु ज्ञानकर्मणो-

भाष्यरत्नप्रभा

शिष्यान्प्रति जीवन्मुक्तौ स्वानुभवमाह—अपिच नैवेति ॥ १५ ॥ अग्निहोत्रादि तु । नित्यं नैमित्तिकं कर्म ज्ञाना-  
न्नश्यति न वेति संदेहे उभे पुण्यपापे तरतीत्यविशेषश्च तेनैव यतीत्याशङ्क्योत्तरस्याऽपीत्युक्तातिदेशस्य नित्याद्यतिरिक्त-  
काम्यपुण्यविषयत्वेनात्रापवादं सिद्धान्तयति—पुण्यस्येत्यादिना । अत्र पूर्वपक्षे ज्ञानार्थं नित्याद्यनुष्ठानासिद्धि-  
पङ्क्त्यालनन्यायात्, सिद्धान्ते तु ज्ञानोत्पत्त्यर्थत्वासिद्धिरिति विवेकः । अत्र भाष्ये ज्ञानकर्मणोः साक्षादेककार्यत्व-  
परमतेनोक्त्वा साक्षात्पारम्पर्याभ्यां मोक्षहेतुत्वं स्वमतमुक्तमिति मन्तव्यम् । अत एवेति ज्ञानादूर्ध्वं कर्माभावात्पूर्व-

भामती

अपिच नैवात्र विवदितव्यमिति । स्थितप्रज्ञश्च न साधकस्तस्योत्तरोत्तरभ्यानोत्कर्षेण पूर्वप्रत्ययानवस्थितत्वात् । निरति-  
शयस्तु स्थितप्रज्ञ । स च सिद्ध एव । नच ज्ञानकार्या भयकम्पादय, ज्ञानमात्रादनुत्पादात् । सर्वावच्छेदो हि तस्य भयक-  
म्पादिहेतुः । स चामन्न निर्वचनीय इति कुतो वस्तुसत कार्योत्पाद । नच कार्यमपि भयकम्पादि वस्तुसत् । तस्यापि  
विचारसहत्वेनानिर्वाच्यत्वात् । अनिर्वाच्याच्चा निर्वच्योत्पत्तौ नानुपपत्तिः । यादृशो हि यक्षस्तादृशो बलिरिति सर्वमवदातम्  
॥ १५ ॥ अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् । यदि पुण्यस्याप्यश्लेषविनाशौ हन्त नित्यमप्यग्निहोत्रादि न  
कर्तव्यं योगमारुरुक्षणा । तस्यापीतरपुण्यवद्विद्यया विनाशात् । ‘प्रक्षालनाद्धि पङ्क्त्य दूरादस्पर्शनं वर’मिति न्यायात् । नच  
विविदिषन्ति यज्ञेन दानेनेति मोक्षलक्षणैककार्यतया विद्याकर्मणोरविरोधः । सहासमभवेनैककार्यत्वासंभवात् । नद्येतमात्मानं  
विदुषो विगलिताखिलकर्तृभोक्तृत्वादिप्रपञ्चविभ्रमस्य पूर्वोत्तरे नित्ये क्रियाजन्ये पुण्ये संभवतः । तस्माद्विविदिषन्ति यज्ञेनेति  
वर्तमानापदेशो ब्रह्मज्ञानस्य यज्ञादीना वा स्तुतिमात्रं न तु मोक्षमाणस्य मुक्तिसाधनं यज्ञादिविधिरिति प्राप्त उच्यते—सत्यं न  
विद्यैककार्यत्वं कर्मणा परस्परविरोधेन सहासंभवात् । विद्योत्पादकतया तु कर्मणामारादुपकारकाणामस्तु मोक्षोपयोगः । नच  
कर्मणा विद्यया विरुध्यमानानां न विद्याकारणत्वं, स्वकारणविरोधिना कार्याणां बहुलमुपलब्धे । तथाच विद्यालक्षणकार्योपाय-  
तया कार्यविनाशानामपि कर्मणांमुपादानमर्थवत् । तदभावे तत्कार्यस्यानुत्पादेन मोक्षस्यासंभवात् । एवंच विविदिषन्ति यज्ञे-  
नेति यज्ञसाधनत्वं विद्याया अपूर्वमर्थं प्रापयत पञ्चमलकारस्य नात्यन्तपरोक्षवृत्तितया ज्ञानस्तुत्यर्थतया कथंचिद्व्याख्यानं भवि-

न्यायनिर्णयः

जीवन्मुक्तिमुक्त्वा शिष्यान्प्रत्याह—अपिचेति । जीवन्मुक्तिः सप्तम्यर्थः । विवादायोगे हेतुमाह—कथं हीति । प्रमाणवत्त्वादपि  
जीवन्मुक्तिः स्वीकार्येत्याह—श्रुतीति । उक्तमुत्सर्गापवादमुपसहरति—तस्मादिति ॥ १५ ॥ विद्याजन्यकर्मक्षयस्यारब्धकर्मस्वपवाद-  
मुक्त्वाऽनारब्धकर्मस्वपि केमुचित्तदपवादं दर्शयति—अग्निहोत्रादीति । वृत्तसंकीर्तनपूर्वकमधिकरणस्य तात्पर्यमाह—पुण्यस्येति ।  
अग्निहोत्रादिनित्यनैमित्तिककर्माणि विषयः । तेषामितरवज्ज्ञानेनाश्लेषविनाशौ स्याता न वेति साधारणश्रुतेर्विविदिषाश्रितेश्च सशये सुकृ-  
तशब्दस्य सर्वपुण्यविषयत्वादग्निहोत्रादीनामपि पुण्यान्तरवद्विनाशवत्पङ्क्त्यालनन्यायापातादारुरुक्षणापि तानि नानुष्ठेयानीति प्राप्य  
सिद्धान्तयति—इत्याशङ्क्येति । अत्र च ब्रह्मविद्यासामर्थ्यान्न नित्यनैमित्तिकनिवृत्तिस्तेषां तदुत्पत्त्यर्थत्वादित्यापवादिकी पादादि-  
संगतिः । पूर्वपक्षे लोकिक्न्यायादारुरुक्षोरपि नित्याद्यननुष्ठानम् । सिद्धान्ते तदनवतारात्पूर्वं ज्ञानोत्पत्तेस्तदनुष्ठानधौव्यमित्यभिप्रेत्य सूत्रं  
व्याचष्टे—तुशब्द इति । धीनाश्यानामपि कर्मणांमनुष्ठानस्य विद्योत्पत्त्यर्थतया पङ्क्त्यालनन्यायानवकाशात्पूर्वं ज्ञानादनुष्ठेयमित्यभि-  
होत्रादीनीति सिद्धान्तप्रतिज्ञा विवृणोति—यदिति । अग्निहोत्राद्यनुष्ठानस्य विद्योत्पत्त्यर्थत्वे प्रमाणं पृच्छति—कुत इति । तत्र  
विविदिषावाक्यं प्रमाणयति—तमेतमिति । कर्मणा विद्योत्पत्त्यर्थत्वेऽपि न तयैककार्यतेति शङ्कते—नन्वेति । परमतेन परिह-

विलक्षणकारित्वात् । किञ्चानुपपत्तिः । तेषां दोषः । ज्येष्ठमरणसमये तत्र विविधयोगेभ्यः  
नान्यसंयुक्तयोरेवाप्युपकार्यदर्शनात् । तदन्तर्येणोऽपि ज्ञानसंयुक्तस्य मोक्षकार्योपपत्तेः । नन्वना-  
रभ्यो त्रोटः कथमस्य कर्मकार्यत्वमुच्यते । नैष दोषः । आरादुपकारकत्वात्करणः । ज्ञानस्यैव  
हि प्रापकं सत्कर्म प्रणाड्या मोक्षकारणमित्युपचर्यते । अत एव चातिक्रान्तविषयवेतरकार्यै-  
कत्वाभिधानम् । नहि ब्रह्मविद् आगाम्यग्निहोत्रादि संभवति । अनियोज्यब्रह्मात्मत्वप्रति-  
पत्तेः शास्त्रस्याविषयत्वात् । सगुणासु तु विद्यासु कर्तृत्वानतिवृत्तेः संभवत्यागाम्यपात्रि-  
होत्रादि । तस्यापि निरभिसंधिनः कार्यान्तराभावाद्धिद्यासंगत्युपपत्तिः ॥ १६ ॥ किंविषयं  
पुनरिदमश्लेषविनाशवचनं किंविषयं वाऽदो विनियोगवचनमेकेषां शाखिनाम् 'तस्य पुत्रा दाय-  
मुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां द्विपन्तः पापकृत्याम्' इति । अत उत्तरं पठति—

**अतोऽन्यापि ह्येकेषामुभयोः ॥ १७ ॥**

अतोऽग्निहोत्रादेर्नित्यात्कर्मणोऽन्यापि ह्यस्ति साधुकृत्या या फलमभिसंधाय क्रियते तस्या एव  
विनियोग उक्त एकेषा शाखिनाम् 'सुहृदः साधुकृत्यामुपयन्ति' इति । तस्या एव चेदमश्लेष-  
श्लेषविनाशनिरूपणमितरस्याप्येवमश्लेष इति । तथाजातीयकस्य काम्यस्य कर्मणो विद्यां प्रत्य-  
नुपकारकत्वे संप्रतिपत्तिरुभयोरपि जैमिनिवादरायणयोराचार्ययोः ॥ १७ ॥

**यदेव विद्ययेति हि ॥ १८ ॥**



किमङ्गोपास्तिसंयुक्तमेव विद्योपयोग्युत ॥ केवलं वा प्रशस्तत्वात्सोपास्त्येवोपयुज्यते ॥ १ ॥

केवलं वीर्यवद्विद्यासंयुक्तं वीर्यवत्तरम् ॥ इति ध्रुतेस्तारतम्यादुभयं ज्ञानसाधनम् ॥ २ ॥

समधिगतमेतदनन्तराधिकरणे नित्यमग्निहोत्रादिकं कर्म मुमुक्षुणा मोक्षप्रयोजनोद्देशेन कृतमुपा-  
त्तदुरितक्षयहेतुत्वद्वारेण सत्त्वशुद्धिकारणतां प्रतिपद्यमानं मोक्षप्रयोजनब्रह्माधिगमनिसिद्धत्वेन  
ब्रह्मविद्यया सहैककार्यं भवतीति । तत्राग्निहोत्रादि कर्माङ्गव्यपाश्रयविद्यासंयुक्तं केवलं चास्ति । 'य  
एवं विद्वान्यजति', 'य एवं विद्वान्जुहोति', 'य एवं विद्वान्छंसति', 'य एवं विद्वान्गायति', 'तस्मादेवं-  
विदमेव ब्रह्माणं कुर्वीत नानेवंविद' ( छा० ४।१७।१० ), 'तेनोभौ कुरुतो यश्चेतदेवं वेद यश्च न वेद'

आप्यरत्नप्रभा

कर्मविषयमित्यर्थः । निर्गुणविद्यायाः कर्मसाहितं तृप्तिं प्रति भोजनस्य लाङ्गलेनेन दर्शितं, संप्रति सगुणविद्यापरत्वेन  
सूत्रस्याज्ञस्यमाह—सगुणास्त्विति ॥ १६ ॥ उत्तरसूत्रार्थं गृह्णाति—किमित्यादिना । यत्प्रारब्धादन्यत्काम्यं पुण्यं  
पापं च तदेव विद्वत्सुहृद्विषतोः स्वसमानजातीयं कर्म जनयति स्वयं च ज्ञानान्नश्यतीति भावः ॥ १७ ॥ यदेव

भामती

व्यति । तदनेनाभिसंधिनोक्तं—ज्ञानस्यैव हि प्रापकं सत्कर्म प्रणाड्या मोक्षकारणमित्युपचर्यते । यत एव न  
विद्योदयसमये कर्मास्ति नापि परस्तादपि तु प्रागेव विद्यायाः, अत एव चातिक्रान्तविषयमेतत्कार्यकत्वाभिधानम् । एतदेव  
स्फोरयति—नहि ब्रह्मविद् इति ॥ १६ ॥ सूत्रान्तरमवतारयितुं पृच्छति—किंविषयं पुनरिदमिति । अस्योत्तरं  
सूत्रम्—अतोऽन्यापि ह्येकेषामुभयोः । काम्यकर्मविषयमश्लेषविनाशवचनं शाखान्तरीयवचनं च तस्य पुत्रा दायमुप-  
यन्तीति ॥ १७ ॥ यदेव विद्ययेति हि । अस्ति विद्यासंयुक्तं यज्ञादि य एवं विद्वान्यजेतेत्यादिकम् । अस्ति च केवलम् ।  
तत्र यथा ब्राह्मणाय हिरण्यं दद्यादित्युक्ते विदुषे ब्राह्मणाय दद्यान्न ब्राह्मणब्रुवाय मूर्खयेति विशेषप्रतिलम्भः तत्कस्य हेतोस्तस्या-

न्यायनिर्णयः

रति—नेत्यादिना । स्वमतं दर्शयितुं शङ्कयति—नन्विति । स्वमतेन समावृत्ते—नेत्यादिना । आरादुपकारकत्वं स्फोरयति—  
ज्ञानस्येति । किंविषयमिदं कार्यैकत्ववचनं तदाह—अत इति । यतो विद्याकाले परस्ताद्वा कर्म नास्ति प्रागेव तदस्तिस्वमत  
एवेति यावत् । धीकाले परस्ताद्वा कर्मासत्त्वं स्फुटयति—नहीति । निर्गुणविद्याविषयत्वं सूत्रस्योपेक्षं लाङ्गलभोजनयोजन-  
हेतुतावद्दीर्घकर्मणोः साक्षात्पारम्पर्याभ्यां मोक्षहेतुत्वमुक्तम् । संप्रति सगुणविद्याविषयत्वं सूत्रस्य सामञ्जस्यमभिप्रेत्याह—सगुणास्त्विति ।  
तथापि तस्य कुतो विद्यासंगतिः, तत्राह—तस्यापीति । सगुणविद्याफले नित्यकर्मणा साक्षादुपयोगाभिप्रायमिदं सूत्रमित्यर्थः  
॥ १६ ॥ सूत्रान्तरमवतारयितुं पृच्छति—किमिति । काम्यकर्मविषयं वचनद्वयमिति सूत्रमवतारयति—अत इति । तदक्षराणि  
व्याकरोति—अत इत्यादिना । उक्तेऽर्थे दाढ्यैर्माचार्यान्तरसवादं दर्शयति—तथेति ॥ १७ ॥ पूर्वोक्ताग्निहोत्रादिष्वेवाज्ञाव-  
द्ब्रह्मोपास्तिसाहित्यानियमं निरूपयति—यदेवेति । वृत्तं कीर्तयति—समधिगतमिति । विचारविषयं दर्शयति—तत्रेति । अङ्ग-  
सङ्गिविद्यासंयुक्तत्वे प्रमाणमाह—य एवमिति । नित्यमग्निहोत्रादिकर्म विषयीकृत्य सशयमाह—तत्रेदमिति । प्रश्नपूर्वकं सशय-

भाष्यरत्नप्रभा

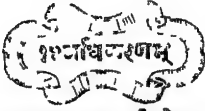
## भागती

**न्यायनिर्णय.**

कारणमाह—कुत इति । श्रोतब्रह्मधीहेतुतया प्रकृतनित्यकर्मस्वज्ञाश्रितव्यासयोगान्तरमवादादत्र प्रामादिका पात्रादिर्मगतिः । पूर्वपक्षे केवलकर्मणो मोक्षान्वयसिद्धिः । मिद्वान्ते तस्यापि पारम्पर्यात्तज्जिह्विरिति भत्वा विमृश्य पूर्वपक्षमाह—किं तावदिति । अविशेषतो यत्केनेत्यादिश्रुतेरुभयस्यापि कर्मणो विद्याज्ञेत्याशङ्क्य ब्राह्मणाय दृष्टादित्युक्तं विदुषे न तर्ह्यनायति विशेषलभ्यमवधारणीत्याह—नेत्यादिना । विद्यासहितस्य कर्मणा वैशिष्ट्यं मानमाह—यदहरिति । श्रौतेऽप्ये स्मृतमनुकृत्यात्—बुद्ध्यति । कवे-  
लस्याशिहोत्रादेधीहेतुत्वाभावाभ्युक्त्यान्वयो नेति प्राप्तमनूय सिद्धान्तयति—एवमिति । किं विद्यायुक्तस्य कर्मणो विद्यानादन्तर-  
ङ्गत्वमुच्यते किं वा केवलं कर्म विद्याहेतुरेव नेति । तत्रायमनीहरोति—सत्यमिति । द्वितीयं दूषयति—तथापीति । तत्र प्रथम-  
र्वकं श्रुतिविरोधं हेतुमाह—कस्यादिति । उक्तमर्थमाक्षेपसमाप्तिभ्यां ग्राहयति—नन्वित्यादिना । केवलस्य कर्मणा विद्या प्रत्यन-  
ङ्गत्वमेव किं न स्यात्, तत्राह—न त्विति । विविदिर्पन्तं द्वेनेत्यविशेषश्रुतमपि विद्यामार्गत्वे यनादायुषमर्हत्वेवमित्याशङ्क्य  
श्रुत्या केवलस्यापि कर्मणो वीर्यवत्त्वाद्यनुज्ञानान्गवमितं गृह्यव्याख्यापूर्वकमाह—तथाहीति । वीर्यवत्प्रतीतामपि तुनीं विद्यासाध-  
नत्वमित्याशङ्क्याकिंचित्कारस्य वीर्यवत्त्वायोगादित्याह—कर्मणश्चेति । कर्मणा पारम्पर्येण मोक्षान्वयं दर्शयितुमुपमहरति—तस्या-  
दिति । विधुरादेराश्रमकर्मस्त्वनविकारात्तदीयं जग्यादि विद्यासाधनमित्यन्तरा वापीत्यत्राक्तम् । इह तु विशेषेणैषु कर्मसु शक्तस्य

श्रवणमननद्वयं विचारविचारणोपेक्षं ब्रह्मविद्यया सहैककार्यं गन्तव्यं स्थितम् ॥ १८ ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा संपद्यते ॥ १९ ॥



यत्तु जन्मप्रत्यक्षं शुद्धात्मा नास्त्युत्तमं सुखं ॥ विद्यायोगे कृतं तर्कं फलं तेन नास्ति सुखं ॥ १८ ॥  
प्रारब्ध भोग्येतेन न तु विद्या विलोपयेत् ॥ सुतुष्टं यद्वेद्येनानन्दं व्याकुतो न मुक्तः ॥ १९ ॥

अनारब्धकार्ययोः पुण्यपापयोर्विद्यासामर्थ्यात्क्षय उक्तः । इतरे त्वारब्धकार्ये पुण्यपापे उच्यते-  
भोगेन क्षपयित्वा ब्रह्म संपद्यते 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ संपत्ये' ( छान्दोग  
६।१।४२ ) इति 'ब्रह्मैव सन्ब्रह्माप्येति' इति चैवमादिश्रुतिभ्यः । ननु सत्यपि सम्यग्दर्शने यथा  
प्राग्देहपाताद्देहदर्शनं द्विचन्द्रदर्शनन्यायेनानुवृत्तमेवं पश्चादप्यनुवर्तते । न । निमित्ताभावात् ।  
उपभोगशेषक्षपणं हि तत्रानुवृत्तिनिमित्तं न च तादृशमत्र किंचिदस्ति । नन्वपरः कर्माशयो-  
ऽभिनवमुपभोगमारभ्यते । न । तस्य दग्धबीजत्वात् । मिथ्याज्ञानावष्टम्भं हि कर्मान्तरं देह-  
पात उपभोगान्तरमारभते तच्च मिथ्याज्ञानं सम्यग्ज्ञानेन दग्धमित्यतः साध्वेतदारब्धकार्यक्षये  
विदुषः कैवल्यमवश्यं भवतीति ॥ १९ ॥ इति श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छंकरभगव  
त्पादकृतौ शारीरकमीमांसाभाष्ये चतुर्थस्याध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥

#### भाष्यरत्नप्रभा

वीर्यवत्त्वं गमयतीति सिद्धान्तग्रन्थार्थः ॥ १८ ॥ भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा संपद्यते । तत्त्वविदत्र विषयः, स  
किं प्रारब्धक्षयानन्तरं संसरत्युत नेति निमित्तभावाभावाभ्यां संशये सिद्धान्तमुपक्रमते—अनारब्धेति । अना-  
रब्धकर्मणः क्षयोक्तावारब्धस्य कथं क्षय इत्याकाङ्क्षायामस्योत्थानात्सङ्कतिः । पूर्वपक्षे विदेहकैवल्यासिद्धिः सिद्धान्ते  
तत्सिद्धिरिति भेदः । देहपातोत्तरमपि तत्त्ववित्संसरति संसारयोग्यत्वाद्यथा देहपातात्पूर्वमित्यनारब्धाधिकरणदृष्टान्तेन  
पूर्वपक्षमाह—नन्विति । भोगनिमित्तकर्माभावाद्धेतुसिद्धिः । यत्तु संचित कर्मान्तरं तत्र निमित्त फलस्य, दग्ध-  
मूलत्वात् । अविद्यादयो हि क्लेशाः कर्मणस्तत्फलस्य च मूलम् । तदुक्तं योगशास्त्रे 'क्लेशमूलं कर्माशयः सति मूले  
तद्विपाकः' इति । तच्च मूलं ज्ञानाग्निना दग्धमिति कुतः पुनः संसारस्तस्माद्देहपाते कैवल्यमिति सिद्धम् ॥ १९ ॥ इति  
श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीगोविन्दानन्दभगवत्पादकृतौ भाष्यरत्नप्रभायां चतुर्थस्याध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥

#### भाष्यती

स्यापि कयापि मात्रया परविद्योत्पादोपयोग इति विद्यारहितमपि यज्ञादि परविद्यार्थिनाऽनुष्ठेयमिति सिद्धम् ॥ १८ ॥ भोगेन  
त्वितरे क्षपयित्वा संपद्यते । अनारब्धकार्य इत्यस्य न ज फलं भोगेन निवृत्तिं दर्शयत्यनेन सूत्रेण । अस्य तूपपादनं  
पुरस्तादपकृष्य कृतमिति नेह क्रियते पुनरुक्तिभयात् ॥ १९ ॥ इति श्रीवाचस्पतिमिश्रविरचिते शारीरकभगवत्पादभाष्यवि-  
भागे भामत्या चतुर्थस्याध्यायस्य प्रथमः पादः समाप्तः ॥

#### न्यायनिर्णयः

तत्प्रागेन केवलकर्मकारिणो न विद्या सेत्स्यतीत्याशङ्क्य समाहितमिति द्रष्टव्यम् ॥ १८ ॥ अनारब्धकार्यमग्निहोत्रादि विद्यायुक्तं  
केवलं च तदेतुत्वाच्च क्षीयते ज्ञानेनेत्युक्तम् । इदानीमारब्धकार्ययोः शुभाशुभयोर्ज्ञानादनिवृत्तयोर्निवृत्तिप्रकारमाह—भोगेनेति ।  
निर्गुणब्रह्मविद्दिषयः । स किं देहपातादूर्ध्वमपि संसारवान्नेति तत्रनिमित्तभावाभावाभ्यां सदेहे पूर्वपक्षमग्रे दर्शयित्वा तदो वृत्तानुवादेन  
सूत्रतात्पर्यमाह—अनारब्धेति । अत्र श्रौत्रब्रह्मविद्यावतो भोगेनारब्धकर्मनिवृत्तौ ब्रह्मभावस्यावश्यभावोक्त्या पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे  
ब्रह्मविदोऽपि न मुक्तिः । सिद्धान्ते तस्य साऽवश्यभाविनी सत्या सामग्र्या कार्यधौव्यात् । अनारब्धकार्य एवेत्यत्र नवारब्धकर्म निवृत्ते-  
र्व्यावर्तितं तस्य फलं भोगेन क्षयलक्षणमधुना दर्शयतीत्युक्तम् । इदानीं निर्गुणब्रह्मविद्वानारब्धकर्मक्षयानन्तरमपि संसारं संसार-  
सबन्धयोग्यत्वात्पूर्वकालीनब्रह्मविद्वानिवेत्यनुमानेन पूर्वपक्षमाह—नन्विति । भोगनिमित्तकर्मवत्त्वमुपाधिरिति परिहरति—नेत्या-  
दिना । तदेव स्फुटयति—उपभोगेति । तत्रेति प्राक्कालीनब्रह्मविदुक्तिः । देहपातोत्तरकालीनेऽपि ब्रह्मविदि भोगनिमित्ते किंचिद्ब्र-  
ह्मतीति साधनव्याप्तिमाशङ्क्याह—नचेति । अनारब्ध कर्म जन्मान्नरारम्भकमिति कुतः साधनान्यासिरिति शङ्कते—नन्विति ।  
तस्य ज्ञानेन प्रतिबद्धशक्तित्वान्नैवमिच्छाह—न तस्येति । किं तस्य बीजं तदाह—मिथ्येति । केन तर्हि तस्य दाहः स्यात्-  
इत्येति—तच्चेति । अथ सपत्स्य इत्यादिश्रुतिबाधनाद्रीजाभावस्य च विद्वदनुभवसिद्धत्वाच्च पूर्व कर्मानुमेयमिति भावः । प्रारब्धकर्म-  
फलभोगादूर्ध्वं मोक्षेऽपि तत्कर्मजन्यानेकदेहसंभवात्तत्र च विद्याप्रमोयोपपत्तेस्तत्कृतकर्मणामक्षेपाभावेन मुक्त्यभावंमाशङ्क्याधिकारिणा  
देहान्तरे ज्ञानाप्रमोयस्यागमिकत्वादसदादीनामथ सपत्स्य इति श्रुतिसिद्धत्वादरब्धभोगानन्तरं मुक्तिरवश्यभाविनीत्यधिकरणार्थमुपसह-  
रति—इत्यत इति । साधनानुष्ठानक्रमो निर्गुणविद्याफलं चोक्तमिति पादार्थमुपसहर्तुमिति त्युक्तम् ॥ १९ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरि-  
व्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवानन्दज्ञानविरचिते शारीरकभाष्यविभागे न्यायनिर्णये चतुर्थस्याध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥

॥ इति चतुर्थस्याध्यायस्य जीवन्मुक्तिनिरूपणाख्यः प्रथमः पादः ॥

## चतुर्थाध्याये द्वितीयः पादः ।

## वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥



१ अधिकरणम्

वागादीनां स्वप्नेण वृत्त्या वा मानसे लयः ॥ श्रुतिर्वाङ्मनसीत्याह स्वप्नेत्युक्तम् ॥ १ ॥

न लीयतेऽनुपादाने कार्यं वृत्तिस्तु लीयते ॥ गतिवृत्तेर्जले ज्ञानेनोन्मत्तवद्वे वृत्तिरिति ॥ २ ॥

अथापरासु विद्यासु फलप्राप्तये देवदानं पन्थानमवन्तः ११११११११ तावद्यथाशास्त्रमुक्ता-  
 णितकनमन्वावष्टे । समाना हि विद्वद्विदुषोरित्युक्तान्तिरिति वक्ष्यति । अस्ति गायत्रिपद्या श्रुतिः  
 'अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मनसि संपद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परयां देव-  
 नायाम्' ( छा० ६।८।६ ) इति । किमिह वाच एव वृत्तिमस्या मनसि संपत्तिरुच्यत उत  
 वाग्वृत्तेरिति विशयः । तत्र वागेव तावन्मनसि संपद्यत इति प्राप्तम् । तथाहि श्रुतिरनुगृहीता  
 भवति । इतरथा लक्षणा स्यात् । श्रुतिलक्षणाविशये च श्रुतिर्न्याय्या न लक्षणा । तस्माद्वाच  
 एवायं मनसि प्रलय इति । एवं प्राप्तं ब्रूमः—वाग्वृत्तिर्मनसि संपद्यत इति । कथं वाग्वृत्तिरिति  
 व्याख्यायते यावता वाङ्मनसीत्येवाचार्यः पठति । सत्यमेतत् । गठिष्यते तु परस्तात् 'अवि-  
 भागो वचनात्' ( ब्र० सू० ४।२।१६ ) इति । तस्मादत्र वृत्त्युपशममात्रं विवक्षितमिति गम्यते ।

भाष्यरत्नप्रभा

वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च । ज्ञानफलोत्त्थनन्तरमुपासनफलं ब्रह्मलोकस्थं वक्तव्यं तच्चाचिरादिमार्गप्राप्यं,  
 मार्गप्राप्तिश्चोक्तान्तिसाध्या तस्मादुपास्तिफलक्षिसोक्तान्तिपादस्यास्त्यध्यायसगतिः । युक्तं चास्य पूर्वपादानन्तरं ज्ञान-  
 फलोत्त्थनन्तरं वक्तव्योपास्तिफलेनाक्षिसत्त्वादित्याह—अथेति । ज्ञानिन इवोपासकस्याप्युक्तान्तिर्नैत्यत आह—  
 समानेति । विद्वानुपासकः, तस्यानुपासकवदुक्तान्तिरस्ति, अज्ञत्वादिति वक्ष्यत इत्यर्थः । प्रयतो म्रियमाणस्येत्यर्थः ।  
 वाक्पदस्य करणभावव्युत्पत्तिभ्यां करणतद्वृत्त्योर्लभ्यमानात्मशयः । पूर्वपक्षे करणानां स्वरूपलयान्मृतमात्रस्य मुक्तिः  
 सिद्धान्ते तु संसारसिद्धिः । अनुपादाने मनसि वाचस्तत्त्वलयाद्योगेन व्यापारमात्रोपशमादिति विवेकः । सूत्रे वृत्तिप-  
 दाध्याहारः कथमिति शङ्कते—कथमिति । उत्तरत्र हि सूत्रकृत्स्वविद इन्द्रियाणां स्वरूपलयं वक्ष्यति तद्वत्त्वादि-  
 हाध्याहार उचितः । अज्ञस्यापि इन्द्रियलयमाम्ये वक्ष्यमाणविशेषोक्त्ययोगादिति समाध्यर्थः । प्रकृतावेव विकारलय

भामती

वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च । अथास्मिन् फलविचारलक्षणे वाङ्मनसि संपद्यत इत्यादिविचारोऽसगत इत्यत आह—  
 अथापरासु विद्यासु फलप्राप्तये इति । अपरविद्याफलप्राप्तये देवयानमार्गार्थत्वादुक्तान्तेस्वरूपतो विचार पारम्पर्येण  
 भवति फलविचार इति नासगत इत्यर्थः । नन्वयगुक्तान्तिक्रमो विदुषो नोपपद्यते 'न तस्य प्राणा उत्क्रामन्त्यात्रैव समवनी-  
 यन्ते' इति श्रवणात्तत्कथमस्य विद्याधिकार इत्यत आह—समाना हि विद्वद्विदुषोरिति । विषयमाह—अस्तीति ।  
 विमृशति—किमिहेति । विशयः सशयः । पूर्वपक्षमाह—तत्र वागेवेति । श्रुतिलक्षणाविशये सशये । सिद्धान्तसूत्रं  
 पूरयित्वा पठति—वाग्वृत्तिर्मनसि संपद्यते इति । वृत्त्यध्याहारप्रयोजनं प्रश्नपूर्वकमाह—कथमिति । उत्तराधिकर-

न्यायनिर्णय

पूर्वपादान्तिमाविकरणे निर्गुणब्रह्मसपत्तिरुक्ता सप्रति सगुणब्रह्मसपत्ति निरूपयिष्यन्नुक्तान्तो वागादीनां गनसि वृत्तिलयं दर्श-  
 यति—वागिति । सगुणविद्याफलस्य ब्रह्मालौकिकस्याचिरादिगतिप्राप्यस्यानुक्रम्य प्राप्त्ययोगात्तदर्थमुक्तान्तिनिरूपणं व्यापिब्रह्मात्म-  
 भावे निर्गुणविद्याफले तन्निषेधार्थं चेत्यभिप्रेत्य पादस्याध्यायसगतिमाह—अथेति । निर्गुणधीफलोक्तान्तर्गतमर्थमथशब्दार्थः । विदुषो  
 नोक्तान्तिरत्रैव समवनीयन्त इति श्रुतेस्तत्किमुक्तान्तिचिन्तयेत्याशङ्क्याह—समानेति । विद्वानपरब्रह्मविदुक्तः । पादार्थं संक्षिप्या-  
 द्याधिकरणस्य विषयमाह—अस्तीति । प्रलयः प्रयाणं कुर्वत उच्चिक्रमिषोरिति यावत् । वाङ्मनसि संपद्यत इत्यत्र वाचमधिकृत्य  
 करणव्युत्पत्त्या स्वरूपसपत्तिप्रतीतेर्भावव्युत्पत्त्या च स्ववृत्तिसपत्तिवित्ते मशयमाह—किमिहेति । श्रौतसगुणब्रह्मधीफलार्थगत्यु-  
 पशुक्तोक्तान्त्येकदेशनिरूपणात्पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे कारणे कार्यलयनियमासिद्धिः । सिद्धान्ते लौकिकपरीक्षकाभीष्टनियमसिद्धिरिति  
 मत्वा पूर्वपक्षयति—तत्रेति । तत्र वाक्यशब्दवृत्तिरिति हेतुं करोति—तथाहीति । वृत्तिमद्वाचकशब्दस्य वृत्तिमात्रपरत्वे दोषमाह—  
 इतरथेति । लक्षणापि शब्दवृत्तित्वादविरुद्धेत्याशङ्क्याह—श्रुतीति । श्रुत्यनुसारिणमर्थमुपसदरति—तस्मादिति । प्रकृतावेव विका-  
 रलय इति नियमाभाव प्राप्तमनूय सिद्धान्तसूत्रं पूरयित्वा पठति—एवमिति । अध्याहारमसदमानः शङ्कते—कथमिति ।  
 उत्तराधिकरणलोचनया विवक्षितमध्याहार साधयति—सत्यमिति । वृत्तिमल्लयस्य वक्ष्यमाणत्वेऽपि प्रकृतौ किं जातं तदाह—



तत्त्वप्रलयविशेषां तु सत्यमेवादिभागप्राप्त्यात् तत्रैव विविधाद्विविधा इति । तस्माद्वयवृत्त्युपसंहारविनाशः । वाङ्मतिः पृथगुपसंहारो नागमोऽपि वाङ्मतिः । कस्मात् । दर्शनात् । इत्येव हि वाङ्मतेः पृथोपसंहारो मनोवृत्तौ विद्यमानायाः । न तु मानस्य वृत्तिमत्ता । पञ्चगुणसंहारः केनचित्पि ऽपि शक्यते । न तु श्रुतिसामर्थ्याद्वाच एवायं मनस्ययोर्युक्त इत्युक्तम् । नेत्याह । अनत्प्रकृतित्वात् । यद्यपि यत्र उत्पत्तिस्तत्र तत्र प्रलयो ज्ञातव्य इति शरावस्य । नच मनसो वाङ्मत्यत इति किञ्चन प्रमाणमस्ति । वृत्त्युद्भाविमत्रैः त्वप्रकृतिसमाश्रयावपि दृश्येते । पार्थिवेभ्यो हीनधनेभ्यस्तेजसस्याग्नेर्वृत्तिरुद्भवव्यप्य चोपशम्यति । कथं तर्ह्यस्मिन्पक्षे शब्दो वाङ्मनसि संपद्यत इति । अत आह शब्दाच्च । शब्दोऽप्यस्मिन्पक्षेऽवकल्पते वृत्तिवृत्तिमतोरभेदोपचारादित्यर्थः ॥ १ ॥

अत एव च सर्वाण्यनु ॥ २ ॥

‘तस्मादुपशान्ततेजाः । पुनर्भवमिन्द्रियैर्मनसि संपद्यमानैः’ ( प्रश्न ३१९ ) इत्यत्राविशेषेण सर्वेषामेवेन्द्रियाणां मनसि संपत्तिः श्रूयते । तत्राप्यत एव वाच इव चक्षुरादीनामपि सवृत्तिके मनस्यवस्थिते वृत्तिलोपदर्शनात्तत्त्वप्रलयासंभवाच्छब्दोपपत्तेश्च वृत्तिद्वारेणैव सर्वाणीन्द्रियाणि मनोऽनुवर्तन्ते । सर्वेषां करणानां मनस्युपसंहाराविशेषे सति वाचः पृथग्रहणं वाङ्मनसि संपद्यत इत्युदाहरणानुरोधेन ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

इति न्यायविरुद्धार्थं श्रुतिरपि न ब्रूत इति सिद्धान्तयति—अतः प्रकृतित्वादिति । न्यायस्य निरवकाशत्वाद्वाङ्मनस्य शब्दस्य वृत्तिर्वागिति व्युत्पत्त्या लक्षणया वा सावकाशत्वमिति द्योतयितुं शब्दाच्चेत्युक्तम् ॥ १ ॥ वाच्युक्तं न्यायं चक्षुरादिष्वतिदिशति—अत एवेति । उपशान्तदेहौष्ण्यस्तस्यादुत्क्रमणादूर्ध्वं पुनर्भव प्रतिपद्यत इति श्रुत्यर्थः । इन्द्रियशब्दस्य श्रुतिस्थस्य वृत्तिपरतयोपपत्तेः । सर्वेन्द्रियवृत्तिलयश्चेदिष्टार्थं वाङ्मनसीति पृथक्सूत्र किमर्थमित्यत आह—

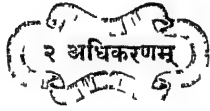
भामती

णपर्यालोचनेनेवं पुरितमित्यर्थः । तत्त्वस्य धर्मिणो वाच प्रलयविवक्षायां त्विह सर्वत्रैव परत्रैव चाविभागसाम्यात्किं परत्रैव विशिष्यादविभाग इति न तत्रापि । तस्मादिहाविभागेनाविनिपतोऽत्र वृत्त्युपसंहारमात्रविवक्षा सत्कारस्येति गम्यते । सिद्धान्तहेतु प्रश्नपूर्वकमाह—कस्मादिति । सत्यागेव मनोवृत्तौ वाङ्मतेरुपसंहारदर्शनात् । वाचस्तुपसंहारमदृष्ट नागमोऽपि गमयितुमर्हति । आगमप्रभवयुक्तिविरोधाच्च । आगमो हि दृष्टानुगारतः प्रकृतौ विकाराणां लयमाह । नच वाच प्रकृतिर्मनो येनास्मिन्नियं लीयेत । तस्माद्वृत्तिवृत्तिमतोरगोदविवक्षया वाचपदं तद्वृत्तौ व्याख्येयम् । सभवति च वाङ्मतेर्वागप्रकृतावपि मनसि लयः । तथा तत्र दर्शनादित्याह—वृत्त्युद्भाविमत्रैवाविति ॥ १ ॥ अत एव च सर्वाण्यनु । यत एव प्रकृतिविकारभावाभावात्मनसि न स्वरूपलयो वाचोऽपि तु वृत्तिलयः, अत एव च सर्वेषां चक्षुरादीनामिन्द्रियाणां सत्येव सवृत्तिके मनसि वृत्तेरनुगतिलयो न स्वरूपलयः । वाचस्तु पृथक् ग्रहणं पूर्वसूत्रे उदाहरणापेक्षं न तु तदेवेह विवक्षितमित्यर्थः

न्यायनिर्णयः

तस्मादिति । विपक्षे दोषमाह—तत्त्वेति । तत्त्वस्य धर्मिणो वाच प्रलयविवक्षायामिह तत्र चाविभागसाम्यात्परत्रैवाविभागविशेषणमयुक्तमित्यर्थः । विशेषणसामर्थ्यसिद्धमर्धमुपसंहरति—तस्मादिति । सूत्रस्याभीष्टमर्थं सक्षिपति—वागिति । सिद्धान्तहेतु प्रश्नपूर्वकमवतार्य व्याचष्टे—कस्मादिति । वृत्तिमदुपसंहारेऽपि तुल्य दर्शनमित्याशङ्क्य लौकिकमागमिक वा तदिति विकल्पयाच प्रत्याह—न त्विति । द्वितीयमालम्बते—नन्विति । आगमस्यापि दृष्टानुसारात्प्रकृतौ विकारलयोक्तिपरत्वाद्वाचश्च मनोविकारत्वाभावात्तत्र लयायोगाद्वृत्तिवृत्तिमतोरभेदवित्याह वाकशब्दो वृत्तावेवेत्याह—नेत्याहेति । तदेव विद्वणोति—यस्येति । वागपि तर्हि मनसो विकारोऽस्तु न मानामावादित्याह—नचेति । वृत्तेरप्यतत्प्रकृतित्वात्कुतो मनसि लयः, तत्राह—वृत्तीति । दर्शनं विशदयति—पार्थिवेभ्य इति । श्रुतिलक्षणाविशये श्रुतिन्यायेत्युक्तं सारयति—कथमिति । मुख्यार्थयोगादुपचारसिद्धिरिति मूलावयवमादाय व्याकरोति—अत इति ॥ १ ॥ वाचि दर्शितं न्यायं चक्षुरादिष्वतिदिशति—अत एवेति । यतः प्रकृतिविकारभावाभावाच्च स्वरूपलयो वाचोऽपि तु वृत्तिलयोऽत एव सवृत्तिके मनसि सत्येव सर्वाणीन्द्रियाणि तदनुवर्तन्ते न तु तत्र स्वरूपेण लीयन्त इत्यर्थः । सूत्राक्षराणि व्याचष्टे—तस्मादिति । उत्क्रमणादूर्ध्वमिति यावत् । उपशान्तमोक्षयल्लङ्का तेजोऽस्येति तयोक्तः । पुनर्भव प्रतिपद्यत इति शेषः । तत्रापि सर्वाणीन्द्रियाणि वृत्तिद्वारेणैव मनोऽनुवर्तन्त इति सवन्व । अत एवेत्युक्तं हेतु सदृष्टान्तं स्पष्टयति—वाच इवेति । यत्राविशेषेण सर्वेन्द्रियाणां मनसि वृत्त्युपसंहारो विवक्षितस्तर्हि किमित्याद्ये सूत्रे वाचः पृथग्रहणं, तत्राह—

तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ ३ ॥



मनः प्राणे रथग वृत्त्या वा लीयेत स्वयं यत् ॥ कारणान्नोदकद्राण पाणो देवुर्बन प्रति ॥ १ ॥

माक्षात्स्वहेतां लीयेत काय प्राणादिके न तु ॥ गौण प्राणादिको देवुस्ततो वृत्तिलयो विद्य ॥ २ ॥

समधिगतमेतत् 'वाङ्मनसि संपद्यते' ( छा० ६।८।६ ) इत्यत्र वृत्तिसंगतिनिर्देशेति । अथ यदुत्तरवाक्यम् 'मनः प्राणे' ( छा० ६।८।६ ) इति किमनपि वृत्तिसंगतिरेव विपक्ष्यत उत वृत्तिमत्संपत्तिरिति विचिक्वित्सायां वृत्तिमत्संपत्तिरेवावेति प्राश्नम् । अतस्तु प्रह्लादप्रकृतिकत्वोपपत्तेश्च । तथाहि—'अन्धमयं हि सौरय जन आपोम २ः प्राणः' ( छा० ६।५।३ ) इत्यत्रयोनि मन आमनन्त्यव्योदि च प्राणम् । 'आपश्चान्नमसृजन्त' इति श्रुतिः । अनश्च यन्मनः प्राणे प्रलीयतेऽन्नमेव तदप्यु प्रलीयतेऽन्नं हि मन आपश्च प्राणः प्रकृतिविकाराभेदादिति । एवं प्राप्ते त्रयः—तदप्यागृहीतबाह्येन्द्रियवृत्ति मनो वृत्तिद्वारेणैव प्राणे प्रलीयत इत्युत्तराद्वाक्यादवगन्तव्यम् । तथा हि सुषुप्तोर्मुमूर्षोश्च प्राणवृत्तो परिस्पन्दान्मिकायामवस्थिताया मनोवृत्तीनामुपशमो दृश्यते । नच मनसः स्वरूपाप्ययः प्राणे संभवति । अतत्प्रकृतित्वात् । ननु दर्शितं मनसः प्राणप्रकृतित्वम् । नैतत्सारम् । न हीदृशेन प्राणादिकेन तत्प्रकृतिभेदेन मनः प्राणे संपनुपहति । अन्धमयि ह्यन्न मनः संपद्येताप्यु चाक्षमप्येव च प्राणः । न ह्येतस्मिन्नपि पक्षे प्राणभावपरिणताभ्यो-

भाष्यरत्नप्रभा

सर्वेषां करणानामिति ॥ २ ॥ तन्मनः प्राण उत्तरात् । वाक्यक्रमादर्थक्रमाच्चाधिकरणक्रमः । श्रुतिन्यायाभ्यां संशय पूर्व प्रबलन्यायविरोधाद्वागिति श्रुतेर्बाध कृत इह त्ववात्मकप्राणस्य अन्नात्मकमनःप्रकृतित्वेन प्रकृतौ विकारल्य इति न्यायानुग्रहान्न मन श्रुतिर्बाधेति पूर्वपक्षफल पूर्ववत्, सिद्धान्तस्वरवन्नयो प्रकृतिविकृतिभावेऽपि न तद्विकारयोः प्राणमनसोस्तद्भावो हिमघटयोरपि तद्भावप्रसङ्गादतो न्यायविरोधात्पूर्ववन्नृतिर्बाधेति विवेकः । आगृहीता बाह्येन्द्रियवृत्तयो येन तत्तथा लीनेन्द्रियवृत्तिक मनोऽपि वृत्तिलयेनैव प्राणे लीयत इत्यर्थः । एवमपीति । प्राणस्याविकारत्वपक्षेऽपीत्यर्थः । तस्मादिति प्राणस्य साक्षात्तन्मनःप्रकृतित्वाभावान्मनःशब्दो वृत्ति लक्षयनीत्यर्थः ॥ ३ ॥

भामती

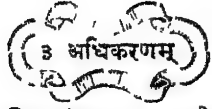
॥ २ ॥ तन्मनः प्राण उत्तरात् । षडि स्तपकृतो विकारस्य लग्नस्ततो मनः प्राणे गपत्यते इत्यत्र मन स्वरूपस्यैव प्राणे सपत्त्या भवितव्यम् । तथा हि मन उति गोपचारतो व्याख्यानं गविष्यति । संभवति हि प्रकृतिविकारभावः प्राणमनसो । अन्नमय हि शोम्य मन इत्यन्नात्मतामाह मनसः श्रुतिगोपसंग प्राण इति च प्राणस्यावात्मताम् । प्रकृतिविकारयोस्तादात्म्यात् । तथाच प्राणो मनसः प्रकृतिरिति मनसो वृत्तिमतः प्राणे लय इति प्राप्तेऽस्मिधीयते—सात्यम्, आपोऽन्नमसृजन्त इति श्रुतेरवन्नयो प्रकृतिविकारभावोऽवगम्यते । न तु तद्विकारयोः प्राणमनसो । स्वयोनिप्राणादिकया तु मित्रो विकारयोः प्रकृतिविकारभावाभ्युपगमे सकगदतिप्रसङ्गः स्यात् । तस्माद्यो यस्य साक्षादिकारस्तस्य तत्र लय इत्यन्नस्यामु लयो न त्वविकारे प्राणेऽन्नविकारस्य मनसः । तथा चात्रापि मनोवृत्तेर्वृत्तिमति प्राणे लयो न तु वृत्तिमतो मनसः इति सिद्धम्

न्यायनिर्णय

सर्वेषामिति ॥ २ ॥ इन्द्रियवृत्तिलयावारस्य मनसो वृत्तिलयाधार निरूपयति—तन्मन इति । वृत्तमनूयाधिकरणस्य विषयमाह—समधिगतमिति । तस्मिन्नपि वाक्ये सवृत्तिक मनोऽधिकृत्य व्युत्पत्तिर्देविध्यशिद्धया संशयमाह—किमिति । पूर्ववाक्ये दृष्टान्ताये तुमपिशब्दः । अत्रापि पूर्ववत्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे श्रुत्यर्थेति । सिद्धान्ते तदयोगादक्षणास्वीकरणमिति मन्वानो मनःशब्दः श्रुत्या पूर्वपक्षयति—वृत्तीति । वाक्यशब्दवन्मनःशब्दस्योपचारिकत्वमाशङ्क्य बाधकाभावाद्वा मुरव्यापेत्वमेवेत्याह—नदिति । प्राणः प्रकृतिकत्वे मनसो न मानमित्याशङ्क्याह—तथाहीति । अन्नमनसोरप्राणयोश्च प्रकृतिविकृतिभावेऽपि कथं प्राणमनसोस्तत्वात्, तत्राह—अपश्चेति । अवन्नयोः प्रकृतिविकृतिभावात्तत्कार्ययोरपि प्राणमनसो प्रकृतितादात्म्यद्वारा प्रकृतिविकृतिरूपसिद्ध्या प्राणे वृत्तिमतो मनसो लय इति फलितमाह—अतश्चेति । प्राणे लीयते मनः सवृत्तिकमिति प्राप्तमनूय सिद्धान्तमनमवनाय वाकरोति—एवमिति । आगृहीता सर्वतः स्वात्मन्युपसहता बाह्येन्द्रियाणां वृत्तयो येन तन्मनस्तथा । दर्शनादिति पूर्वोक्तवृत्तिमत्र देवुत्वेन संगृह्णाति—तथाहीति । मनःशब्दश्रुत्या स्वरूपसंपत्तिरेवेति किं न स्यादित्याशङ्क्याह—नचेति । उक्तं स्मारयित्वा निरस्यत—नन्वित्यादिना । स्वकारणद्वारा विकारयोरन्योन्य प्रकृतिविकारत्वे पटादेरपि शरावादिप्रकृतिविकारमार्कारण्यमारत्वमेव सावथात—नहीति । प्राणादिककार्यकारणतापगमेऽपि यो यस्य साक्षादिकारस्तत्र तस्य लयो युक्तः स्यात्—एवमपीति । प्राणाकारपरिणतानामपि मनःसंस्थितान्नोकारेण परिणामात्प्राणमनसोरपि साक्षात्प्रकृतिविकृतित्वमस्तोत्याशङ्क्याह—नहीति । तयोः साक्षाद-

ऽह्यो मनो ज्ञायते तत्र तत्र प्रधानमिति तस्मात्प्रमनसः प्राणं तत्त्वमसि । वृत्त्यप्य-  
येऽपि तु तत्र तेऽवच्छिद्यन्ते वृत्तिवृत्तिगतोरप्येवोपचारादिति दर्शितम् ॥ ३ ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥ ४ ॥



अनोभूतेषु जीवे वा लयो भूतेषु तदुच्यते ॥ ४ ॥ प्राणस्तेजसीत्याह न तु जीव इति ध्वनिः ॥ १ ॥  
एवमेवेममात्मानं प्राणा गन्तीति च युते ॥ जीवे लोका सहेतेन पुनर्भूतेषु लोयते ॥ २ ॥

स्थितमेतद्यस्य यतो नोत्पत्तिस्तस्य तस्मिन्वृत्तिप्रलयो न स्वरूपप्रलय इति । इदमिदानीं प्राणस्ते-  
जसीत्यत्र चिन्त्यते—किं यथाश्रुति प्राणस्य तेजस्येव वृत्त्युपसंहारः किंवा देहेन्द्रियपञ्चरा-  
ध्यक्ष जीव इति । तत्र श्रुतेरनतिशङ्क्यत्वात्प्राणस्य तेजस्येव संपत्तिः स्यादश्रुतकल्पनाया  
अन्याय्यत्वादिति । पञ्च प्राप्ते प्रतिपाद्यते सोऽध्यक्ष इति । स प्रकृतः प्राणोऽध्यक्षेऽविद्या-  
कर्मपूर्वप्रज्ञोपाधिके विज्ञानात्मन्यवतिष्ठते । तत्प्रधाना प्राणवृत्तिर्भवतीत्यर्थः । कुत—तदु-  
पगमादिभ्यः । ‘एवमेवेममात्मानमन्तकाले सर्वे प्राणा अभिसमायन्ति यत्रैतदूर्ध्वोच्छ्वासी  
भवति’ इति हि श्रुत्यन्तरमध्यक्षोपगमिनः सर्वान्प्राणानविशेषेण दर्शयति । विशेषेण च ‘तमु-  
त्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति’ ( बृ० ४।४।२ ) इति पञ्चवृत्तः प्राणस्याध्यक्षानुगमितां दर्शयति  
तदनुवृत्तितां चेतरेषाम् ‘प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति’ ( बृ० ४।४।२ ) इति ।  
‘सविज्ञानो भवति’ इति चाध्यक्षस्यान्तर्विज्ञानवत्त्वप्रदर्शनेन तस्मिन्निपीतकाणग्रामस्य प्राण-  
स्यावस्थानं गमयति । ननु ‘प्राणस्तेजसि’ इति श्रूयते कथं प्राणोऽध्यक्ष इत्यधिकावापः कि-

भाष्यरत्नप्रभा

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः । उक्तन्यायसिद्धं प्राणस्यापि वृत्तिलयमुपजीव्य ‘प्राणस्तेजसि’ इति श्रुतेरुपगमादिश्रुतेश्च  
संग्रहमुक्त्वा जीवे लय विनापि उपगमादिसंभव इति पूर्वपक्षयति—स्थितमित्यादिना । अत्र तेज शब्दस्य  
मुख्यत्व, सिद्धान्ते तु भूतोपहितजीवलक्षकत्वमिति मत्वा सूत्रं योजयति—स प्रकृत इत्यादिना । अज्ञानकर्म-  
वासनोपाधिक इत्यर्थः । तं जीवं प्रति प्राणानामनुगमनावस्थानश्रुतिभ्य इति हेत्वर्थः । यथा यात्रेच्छावन्त  
राजान भूत्या उपगच्छन्त्येवमेव परलोकं जिगमिषु जीव सर्वे प्राणा अभिसम्येनायान्तीत्युपगमः श्रुतः । तमुत्क्रा-  
मन्तमित्यनुगमनं श्रुतम् । जीवे प्राणावस्थानश्रुतिमाह—सविज्ञान इति । जीवस्य प्राप्त्यवकाशवगमाय हि विज्ञान-  
साहित्यश्रुत्या मुख्यप्राणसहितकरणानां जीवे स्थितिर्भातीत्यर्थः ॥ ४ ॥ यद्यपि प्राणस्य तेजस्यवधानेन लयः श्रुतस्त-

भामती

॥ ३ ॥ सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः । प्राणस्तेजसीति तेज शब्दस्य भूतविशेषवचनत्वादिज्ञानात्मनि चाप्रसिद्धे प्राणस्य  
जीवात्मन्युपगमानुगमावस्थानश्रुतीनां च तेजोद्वारेणाप्युपपत्तेः । तेजसि समापन्नवृत्तिं खलु प्राण । तेजस्तु जीवात्मनि समा-  
पन्नवृत्तिः । तद्वारा जीवात्मसमापन्नवृत्तिः प्राण इत्युपपद्यते । तस्मात्तेजस्येव प्राणवृत्तिप्रविलय इति प्राप्तेऽभिधीयते—स  
प्रकृतः प्राणोऽध्यक्षे विज्ञानात्मन्यवतिष्ठते तत्तद्वृत्तिर्भवति । कुत—उपगमानुगमावस्थानभ्यो हेतुभ्यः । तत्रोपगमश्रुतिमाह—  
एवमेवेममात्मानमिति । अनुगमनश्रुतिमाह—तमुत्क्रामन्तमिति । अवस्थानश्रुतिमाह—सविज्ञानो भवतीति  
चेति । विज्ञायतेऽनेनेति विज्ञानं पञ्चवृत्तिप्राणसहित इन्द्रियग्रामस्तेन सहावतिष्ठत इति सविज्ञान । चोदयति—ननु प्राण-

व्यायनिर्णयः

प्रकृतिविकृतिष्वे फलितमाह—तस्मादिति । कथं तर्हि मनःशब्दोपपत्तिः, तत्राह—वृत्तीति ॥ ३ ॥ यस्मिन्प्राणे मनसो वृत्तिलय-  
स्तस्यापि वृत्तिलयाधार निरूपयति—सोऽध्यक्ष इति । वक्ष्यमाणपूर्वपक्षोपयोगित्वेन वृत्तं कीर्तयति—स्थितमिति । संप्रति विष-  
योक्तिपूर्वकमुभयश्रुत्युपलब्धे सशयमाह—इदमिति । पादादिसगतयस्तु पूर्ववत् । फलभेदोऽपि तथेति स्वीकृत्य पूर्वपक्षयति—  
तत्रेति । प्राणस्य तेजःप्रकृतिकत्वाभ्यवेऽपि तेजसि वृत्तिलयस्योक्तन्यायेन शक्यशङ्करत्वात्तेजःशब्दस्य च भूतविशेषवचिनो जीवे  
प्रसिद्धसाक्षात्प्राणस्य जीवात्मन्युपगमनानुगमावस्थानश्रुतीनां च तेजोद्वाराऽपि तस्मिन्नुपगमनादियोगादुपपत्तेर्यस्यैव प्राणवृत्तिलय  
इत्यर्थः । सिद्धान्तसूत्रमादाय योजयति—एवमिति । परिशुद्ध चिद्धातु व्यावर्तयति—अविद्येति । पूर्वोक्तन्यायेन स्वरूपलय  
व्यवच्छिन्नमिति—तदिति । प्रक्षपूर्वकं हेतूनवतारयति—कुत इति । तत्रोपगमनं श्रुतितो व्याकरोति—एवमिति । यथा  
राज्ञः प्रयागानि प्रायमात्रेण सर्वे भूत्या, समागच्छन्त्येवमिति योजना । एतदिति क्रियावशेषणम् । आदिशब्दगृहीतमनुगमनं  
श्रुत्या विशदयति—विशेषेणेति । आदिशब्दोपात्तमवस्थानमपि श्रुत्या व्याचष्टे—सविज्ञान इति । विज्ञायतेऽनेनेति विज्ञान  
करणजातं तेन पञ्चवृत्तिप्राणसहितेन सह तिष्ठतीति यावत् । अव्यवधानेन तेजःप्राप्तिश्रुत्या विरोधं शङ्कते—नन्विति । उभय-

यते । नैव दोषः । अध्यक्षप्रधानत्वादुत्क्रमणादेव्यवहारस्य श्रुत्यन्तरगतस्यापि च विशेषरूप-  
रक्षणवत्त्वात् ॥ ४ ॥ कथं तर्हि प्राणस्तेजसीति श्रुतिरित्यन आह—

**भूतेषु तच्छ्रुतेः ॥ ५ ॥**

स प्राणसंपृक्तोऽध्यक्षस्तेजःसहचरितेषु भूतेषु देहबीजभूतेषु सूक्ष्मेष्ववतिष्ठत इत्यवगन्तव्यम् ।  
प्राणस्तेजसीति श्रुतेः । ननु चेयं श्रुतिः प्राणस्य तेजसि स्थितिं दर्शयति न प्राणसंपृक्तत्वाध्य-  
क्षस्य । नैव दोषः । सोऽध्यक्ष इत्यध्यक्षस्याप्यन्तरालेऽश्रुतसंशयान्तरात् । योऽपि हि सुप्तान्म-  
थुरां गत्वा मथुरायाः पाटलिपुत्रं व्रजति सोऽपि सुप्तान्पाटलिपुत्रं यातीति शक्यते वदितुम् ।  
तस्मात्प्राणस्तेजसीति प्राणसंपृक्तस्याध्यक्षस्येव तेजसः सहचरितेषु भूतेष्ववस्थानम् ॥ ५ ॥ कथं  
तेजःसहचरितेषु भूतेष्वित्युच्यते यावत्तैकमेव तेजः श्रूयते प्राणस्तेजसीति । अत आह—

**नैकस्मिन्दर्शयतो हि ॥ ६ ॥**

नैकस्मिन्नेव तेजसि शरीरान्तरप्रेक्षावेलायां जीवोऽवतिष्ठते कार्यस्य शरीरस्यानेकात्मकत्व-  
दर्शनात् । दर्शयतश्चैनमर्थं प्रश्नप्रतिवचने 'आपः पुरुषवचसः' ( छा० ५।३।३ ) इति । तद्या-  
ख्यातम् 'व्यात्मकत्वाच्च भूयस्त्वात्' ( ब्र० सू० ३।१।२ ) इत्यत्र । श्रुतिस्मृती चैनमर्थं दर्श-  
यतः । श्रुतिः 'पृथ्वीमय आपोमयो वायुमय आकाशमयस्तेजोमयः' इत्याद्याः । स्मृतिरपि—

भाष्यरत्नप्रभा

थाप्युभयश्रुत्यनुग्रहाय प्राणो जीवे लीयते, जीवद्वारा च तदुपाधिषु तेज आदिभूतेष्विति श्रुत्यर्थस्फुटीकरणार्थं सूत्रं  
भूलाति—कथं तर्हीति । नच लयं विनापि जीव प्रत्युपगमादिममवात्तेजः श्रुतिर्मुख्यारित्वति वाच्यं, जीव प्रत्यागत्य  
प्राणस्य निर्व्यापारत्वेन स्थितेरेवात्र लयत्वादिति भावः । भूतेषु जीवस्थितिः । किबलान्माख्यायत इत्याशङ्क्य 'सोऽध्यक्षे'  
इति सूत्रोदाहृतश्रुतिबलादित्याह—नन्वित्यादिना । प्राणस्य जीवद्वारा भूतप्राप्तौ दृष्टान्तमाह—योऽपि हीति  
॥ ५ ॥ स्थूलदेहारम्भाय पञ्चीकृतभूतान्यावश्यकानीति रहस्यधिकरणे व्याख्यातम् । अण्व्यः सूक्ष्मा, गीयन्त इति

भामती

स्तेजसीति श्रूयत इति । अविकावापोऽशब्दार्थव्याख्यानम् । परिहरति—नैव दोष इति । यद्यपि प्राणस्तेजसीत्यत-  
स्तेजसि प्राणवृत्तिलयः प्रतीयते, तथापि सर्वशाराप्रत्ययत्वेन निद्याना श्रुत्यन्तरालोचनया विज्ञानात्मनि लयोऽवगम्यते । नच  
तेजसस्तत्रापि लय इति साम्प्रतम् । तस्यानिराकाशरूपेण परमात्मनि तत्त्वलयावगमात् । तस्मात्तेजोग्रहणेनोपलक्ष्यते तेजः-  
सहचरितदेहबीजभूतपञ्चभूतसूक्ष्मपरिचाराध्यक्षो जीवात्मा तस्मिन् प्राणवृत्तिरप्येताति । चादयति—ननु चेयं श्रुतिरिति ।  
तेजःसहचरितानि भूतान्युपलक्ष्यन्ता तेजःशब्देनाध्यक्षे तु किमायातं तस्य तदसाहचर्यादित्यर्थः । परिहरति—साऽध्यक्ष  
इत्यध्यक्षस्यापीति । यदा ह्यर्थं प्राणोऽन्तरालेऽध्यक्षं प्राप्याध्यक्षसंपर्कवशादेव तेजः प्रभृतीनि भूतसूक्ष्माणि प्राप्नोति तदो-  
पपद्यते प्राणस्तेजसीति । अत्रैव दृष्टान्तमाह—योऽपि सुप्तादिति ॥ ४ ॥ ५ ॥ सूत्रान्तरमवतारयितुं पृच्छति—कथं  
तेजःसहचरितेष्विति । नैकस्मिन्दर्शयतो हि । अत्र भाष्यकारोऽनुमानदर्शनमाह—कार्यस्य शरीरस्येति ।  
स्थूलशरीरानुरूपमनुमेयं सूक्ष्ममपि शरीरं पञ्चात्मकमित्यर्थः । दर्शयत इति सूत्रावयवं व्याचष्टे—दर्शयतश्चैनमर्थमिति ।  
प्रश्नप्रतिवचनाभिप्रायं द्विवचनं श्रुतिस्मृत्यभिप्रायं वा । अण्व्यो मात्राः सूक्ष्मा दशार्धानां पञ्चभूतानामिति । श्रुत्यन्तरविरोध

न्यायनिर्णयः

श्रुत्यनुग्रहाय जीवे प्रलीयते तेन सह प्राणस्य तेजसि लयः स्यादित्याह—नेत्यादिना ॥ ४ ॥ सूत्रान्तरमाकाशक्षापूर्वकमुत्थापयति—  
कथमिति । प्राणस्य जीवद्वारा तेजः संपत्तिरिति सूत्रगोजनया दर्शयति—स इति । नच प्राणस्य तेजोद्वारा जीवसंपत्तिस्तेजसो  
भूतद्वयद्वारा परस्मिन्नेव संपत्तेरिष्टत्वात् । तेजोग्रहणेनोपलक्षितेषु भूतेषु जीवस्य प्राणेन सह लयः स्यादितिभिप्रेत्याह—तेज इति ।  
तेजःशब्देन भूतान्युपलक्षयितुं शक्यन्ते साहचर्यान् जीवस्तदभावादतो न प्राणस्य जीवे लय इति शङ्कते—नन्विति । मानान्तरा-  
लोचनया जीवस्योपसमग्रो न तेजःशब्देनेति परिहरति—नेत्यादिना । यदापि प्राणोऽन्तराले जीवः प्राप्य पुनस्तेजः संपद्यते  
तदापि प्राणस्तेजसीति श्रुतिरुपपन्नेत्येतदुद्घातनेन सावयति—योऽपि हीति । श्रुत्यर्थमुक्तमुपसदरति—तस्मादिति ॥ ५ ॥  
सूत्रान्तरमवतारयितुं पृच्छति—कथमिति । लक्षणया भूतान्तराश्रयणमयुक्तं युक्त्यभावादिति भावः । युक्तिपरं यश्चमन्तारयति—  
अत इति । तत्र प्रतिज्ञा विभजते—नैकस्मिन्निति । स्थूलदेहस्य पञ्चात्मत्वदृष्टेस्तत्कारणं सूक्ष्मशरीरमपि पञ्चात्मकमनुमेयमित्युक्तं  
शुक्तिमाह—कार्यस्येति । सूक्ष्मस्य पञ्चात्मकत्वे मानं भुवाणः सूत्रावयवं व्याचष्टे—दर्शयतश्चेति । ननु देहान्तरप्रेक्षावेलायाम-  
ग्निरेव परिवेष्टितं प्रश्नप्रतिवचनाभ्यामधिगम्यते न भूतसूक्ष्मपञ्चकपरिवेष्टितत्वं, तत्राह—तदिति । सूत्रावयवसार्थान्तरमाह—  
श्रुतीति । अण्व्यः सूक्ष्मा गीयन्त इति मात्राः प्राक्कोक्षादविनाशिन्यो दशार्धानां पञ्चानां भूतानामित्यर्थः । जीवस्य भूता-

‘अण्व्यो मात्राऽविनाशिन्यो दशार्धानां तु याः स्मृताः । ताभिः सार्धमिदं सर्वं संभवत्यनुपूर्वशः’ इत्याद्या । ननु चोपसंहृतेषु वागादिषु करणेषु शरीरान्तरप्रेक्षावेलायां ‘कार्यं तदा पुरुषो भवति’ ( बृ० ३।२।१३ ) इत्युपक्रम्य श्रुत्यन्तरं कर्माश्रयतां निरूपयति—‘तौ ह यदृचतुः कर्म हैव तदृचतुरथ ह यत्प्रशंसतुः कर्म हैव तत्प्रशंसतुः’ ( बृ० ३।२।१३ ) इति । अत्रोच्यते—तत्र कर्मप्रयुक्तस्य ग्रहातिग्रहसंज्ञकस्येन्द्रियविषयात्मकस्य बन्धनस्य प्रवृत्तिरिति कर्माश्रयतोक्ता । इह पुनर्भूतोपादानाद्देहान्तरोत्पत्तिरिति भूताश्रयत्वमुक्तम् । प्रशंसाशब्दादपि तत्र प्राधान्यमात्रं कर्मणः प्रदर्शितं न त्वाश्रयान्तरं निवारितम् । तस्मादविरोधः ॥ ६ ॥

**समाना चासृत्युपक्रमादमृतत्वं चानुपोष्य ॥ ७ ॥**



ज्ञान्यज्ञोक्तान्तरसमा समा वा नहि सा समा ॥ मोक्षसंसाररूपस्य फलस्य विषमत्वतः ॥ १ ॥

आसृत्युपक्रमं जन्म वर्तमानमतः समा ॥ पश्चात्तु फलवैषम्यादसमोक्तान्तिरेतयोः ॥ २ ॥

सेयमुत्क्रान्तिः किं विद्वद्विदुषोः समाना किंवा विशेषवतीति विशयानानां विशेषवतीति तावत्प्राप्तम् । भूताश्रयविशिष्टा ह्येषा । पुनर्भवाय च भूतान्याश्रीयन्ते । नच विदुषः पुनर्भवः संभवति । ‘अमृतत्वं हि विद्वानश्रुते’ इति स्थितिः । तस्माद्विदुष एवैषोत्क्रान्तिः । ननु विद्याप्रकरणे समानानाद्विदुष एवैषा भवेत् । न । स्वापादिवद्यथाप्राप्तानुकीर्तनात् । तथाहि ‘यत्रैतत्पुरुषः स्वपिति नाम’, ‘अशिशिषति नाम’, ‘पिपासति नाम’ ( छा० ६।८।१, ३, ५ ) इति च सर्वप्राणिसाधारणा एव स्वापादयोऽनुकीर्त्यन्ते विद्याप्रकरणेऽपि प्रतिपिपादयिषितवस्तुप्रतिपाद-

भाष्यरत्नप्रभा

मात्राः परिच्छिन्नाः, प्राज्ञोक्षादविनाशिन्यः, दशार्धानां पञ्चानां भूतानां सूक्ष्मभागा इति यावत् । जीवस्य भूताश्रयत्वं कर्माश्रयत्वश्रुतिविरुद्धमित्याशङ्क्य कर्म निमित्तत्वेनाश्रयः, भूतानि तु देहोपादानत्वेनेत्युभयमविरुद्धमित्याह—ननु चेत्यादिना । तौ याज्ञवल्क्यार्तभागौ यज्जीवाधारमूचतुस्तत्कर्मेति श्रुतेर्वचनम् ॥ ६ ॥ एवं बाह्येन्द्रियाणां मनसि प्रथमं वृत्तिलयलाभात्ततो मनोवृत्तेः प्राणे लयः प्राणवृत्तेर्भूतोपहितजीवे लय इत्युत्क्रान्तिव्यवस्थोक्ता । साच सर्वप्राणिषु तुल्येत्याह—समाना चानुपोष्य । ‘पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मनसि’ इत्यविशेषश्रुतेः ‘विद्ययामृतमश्रुते’ इति श्रुतेश्च संशयमाह—सेयमिति । विशयानानां संदिहानानामित्यर्थः । पूर्वपक्षे सगुणब्रह्मविदसंबन्धित्वमुत्क्रान्तेर्विशेषः साध्यते । ततोऽनुत्क्रान्त उपसर्गो मुक्तिमश्रुत इति फलं, सिद्धान्ते तूत्क्रान्तो ब्रह्मलोकभागीति फलभेदः । पूर्वपक्षमाक्षिप्य समाधत्ते—ननु विद्येत्यादिना । विद्ययामृतमिति श्रुतिर्निर्गुणविद्यावत्परा । न तस्य प्राणा उत्क्रामन्तीति प्रतिषेधोऽपि तद्विषयः । अतः सगुणविदोऽप्यज्ञस्यैवोत्क्रान्तिरिति सिद्धान्तयति—एवमिति । सृतिमार्गस्त-

भामती

चोदयति—ननु चोपसंहृतेषु वागादिष्विति । कर्माश्रयतेति प्रतीयते न भूताश्रयतेत्यर्थः । परिहरति—अत्रोच्यत इति । ग्रहा इन्द्रियाणि अतिग्रहास्तद्विषयाः । कर्मणां प्रयोजकत्वेनाश्रयत्वं भूतानां तूपादानत्वेनेत्यविरोधः । प्रशंसाशब्दोऽपि कर्मणां प्रयोजकतया प्रकृष्टमाश्रयत्वं ब्रूते सति निकृष्ट आश्रयान्तरे तदुपपत्तेरित्याह—प्रशंसाशब्दादपि तत्रेति ॥ ६ ॥ समाना चासृत्युपक्रमादमृतत्वं चानुपोष्य । अत्रामृतत्वप्राप्तिश्रुतेः परविद्यावन्तं प्रत्येतदिति मन्वानस्य पूर्वः पक्षः । विशयानानां संदिहानानां पुंसाम् । चोदयति—ननु विद्याप्रकरण इति । परिहरति—न स्वापादिवदिति । परविद्ययैवामृतत्वप्राप्त्यवस्थामाख्यातुं तत्सधर्माश्च तद्विधर्माश्चान्या अप्यवस्थास्तदनुगुणतयाख्यायन्ते । साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां हि

न्यायनिर्णयः

श्रयत्वं श्रुत्यन्तरविरुद्धमिति शङ्कते—नन्विति । तौ याज्ञवल्क्यार्तभागौ । जीवाधारभूतकर्मणां बन्धप्रयोजकत्वेनाश्रयत्वं भूतानां देहोपादानत्वेनेत्यविरोधमाह—अत्रेति । कर्म हैवेत्यवधारणश्रुत्या वारितमाश्रयान्तरमित्याशङ्क्याह—प्रशंसति । सोऽपि कर्मणां प्रकृष्टाश्रयत्वं वदन्निकृष्टाश्रयान्तरसत्त्वं सूचयतीत्यर्थः । कर्मणां भूतानां चाश्रयत्वसंभवे फलितमाह—तस्मादिति ॥ ६ ॥ उक्तोत्क्रान्तेरपरविद्यान्वयमन्वाचष्टे—समाना चेति । उत्क्रान्तिर्विषयस्तत्र ‘विद्ययाऽमृतमश्रुते’ इति श्रुतेरस्य सोम्य पुरुषस्यैवविशेषश्रुतेश्च संशयमाह—सेयमिति । विशयानानां संदिहानानामित्यर्थः । श्रौतापरविद्यासु फलप्राप्त्युपयोगित्वेनोत्क्रान्त्यन्वयव्योक्त्या पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे विदुषो देहादनुत्क्रान्तस्य मोक्षसिद्धिः । सिद्धान्ते तस्यापीतरवत्तस्मादुत्क्रान्तेरप्रतिबन्धेन तत्सिद्धिरित्यङ्गीकृत्य विद्ययाऽमृतमश्रुत इति सगुणोपासकानामप्यमृतत्वफलावगमास्तस्य सगुणब्रह्मविदो नैवोत्क्रान्तिरिति पूर्वपक्षयति—विशेषेति । अविदुष एवोत्क्रान्तिरिति विशेषवत्वमेव दर्शयति—भूतेति । पूर्वपक्षमाक्षिपति—नन्विति । वस्तुतत्त्वप्रतिपादनाय लोकसिद्धधर्माणामनुद्यमानत्वाच्च प्रकरणं विद्वद्विषयमिति समाधत्ते—नेत्यादिना । इष्टान्तं विदुषोति—यथेति । दार्ष्टान्तिकं विभजते—एवमिति । उत्क्रान्तोर्विद्व-



नानुगुणेन न तु विदुषो विशेषवन्तो विधित्स्यन्ते । एवमित्यमप्युत्क्रान्तिर्महाजनगतैवानु-  
त्यते यस्यां परस्यां देवताया पुरुषस्य प्रयतस्तेजः संपद्यते स आत्मा तत्त्वमसीत्येतत्प्रतिपाद-  
यितुम् । प्रतिषिद्धा चैषा विदुषः 'न तस्य प्राणा उत्क्रान्ति' ( बृ० ४।४।६ ) इति । तस्माद-  
विदुष एवैषेति । एवं प्राप्ते ब्रमः—समाना चैषोत्क्रान्तिर्वाङ्मनसीत्याद्या विद्वद्विदुषोरास्त्यु-  
पक्रमाद्भवितुमर्हति । अविशेषश्रवणात् । अविद्वान्देहबीजभूतानि भूतभूक्षभाष्याश्रित्य कर्मप्र-  
युक्तो देहग्रहणमनुभवितुं संसरति । विद्वांस्तु ज्ञानप्रकाशिन मोक्षनाडीद्वाराग्राश्रयते । तदेतदास्तु-  
त्युपक्रमादित्युक्तम् । नन्वमृतत्वं हि विदुषा प्राप्तव्यं नच तद्देशान्तराश्रयत्वं तत्र कुतो भूताश्रयत्वं  
स्त्युपक्रमो वेति । अत्रोच्यते—अनुपोष्य चेदम्, अदग्धदाऽत्यन्तमविधादीन्हेतुज्ञानपरविद्यासाम-  
र्थ्यादापेक्षिकममृतत्वं प्रेप्सते संभवति तत्र स्त्युपक्रमो भूताश्रयत्वं च । नहि निराश्रयाणां प्रा-  
णानां गतिरुपपद्यते । तस्माददोषः ॥ ७ ॥

### तदाऽपीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ ८ ॥



स्वरूपेणाथ वृत्त्या वा भूताना विलयः परे ॥ स्वरूपेण तयो युक्तः स्वोपादाने परात्मनि ॥ १ ॥

आत्मज्ञस्य तथात्वेऽपि वृत्त्येवान्यस्य तद्वयः ॥ न चेत्कस्यापि जीवस्य न स्वाजन्मान्तरं क्रचिरे ॥ २ ॥

'तेजः परस्यां देवतायाम्' ( छा० ६।८।६ ) इत्यत्र प्रकरणसामर्थ्यात्तद्यथाप्रकृतं तेजः साध्यद्वयं सप्राणं  
सकरणग्रामं भूतान्तरसहितं प्रयतः पुंसः परस्यां देवताया संपद्यत इत्येतदुक्तं भवति । कीदृशी

भाष्यरत्नप्रभा

स्योपक्रमोऽर्चिःप्राप्तिस्ततः प्राक्तना उत्क्रान्तिस्तुल्या, तत उपासको मूर्धन्यनाडीद्वाराऽर्चिरादिमार्गं प्राप्नोति नान्य इति  
विशेषः । यत्तु दहरोपासकस्यामृतत्वं श्रुत 'तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति' इति तदापेक्षिकमेव न मुख्य 'य कामं कामयते  
सोऽस्य सकल्पादेव समुत्तिष्ठति' इति भोगश्रवणादित्याह—अनुपोष्य चेदमिति । उप दाह इति धातोर्दि रूपम्  
॥ ७ ॥ तदाऽपीतेः । पूर्वोदाहृतोत्क्रान्तिवाक्यशेष व्याख्याय लिङ्गाश्रयपञ्चभूतानां किमात्यन्तिको ग्रहणं लय  
उतानात्यन्तिक इति लयस्योभयथादर्शनात्संशयमाह—कीदृशी पुनरियमिति । पूर्वत्रापेक्षिकममृतत्वमित्युक्तं तद-

भामती

स्फुटतरः प्रतिपिपादयिषितं वस्तुनि प्रत्ययो भवतीति । न तु विदुषः राकाशादिशेषवन्तोऽविद्वान् सो विधीयन्ते येन विद्याप्रक-  
रणव्याघातो भवेदपि तु विद्या प्रतिपादयितुं लोकमिद्वाना तदनुगुणतया तेषामनुवाद इति । एवं प्राप्तेऽभिधीयते—  
समाना चैषोत्क्रान्तिर्वाङ्मनसीत्याद्या विद्वद्विदुषोः । कुत—आस्त्युपक्रमात् । सति सरण देवशनेन  
पथा कार्यब्रह्मलोकप्राप्तिरास्त्युत्तराकार्यब्रह्मलोकप्राप्तेः । अयं विद्योपक्रम आरम्भ प्रयत्न इति यावत् । तस्मादेतदुक्तं भवति—  
नेय परा विद्या यतो नाडीद्वारमाश्रयते । अपि लपरविद्येयम् । न चास्यामात्यन्तिकः क्लेशप्रदाहो यतो न तत्रोत्क्रान्तिर्भवत् ।  
तस्मादपरविद्यासामर्थ्यादापेक्षिकमाभूतसङ्गवस्थानममृतत्वं प्रेप्सते पुरुषार्थाय संभवत्येष उत्क्रान्तिभेदवान् स्त्युपक्रमोपदेशः ।  
उपपूर्वादुष दाह इत्यस्मादुपोष्येति प्रयोगः ॥ ७ ॥ तदाऽपीतेः संसारव्यपदेशात् । सिद्धा कृत्वा बीजभावावशेषा परमा-  
त्मसंपत्तिं विद्वद्विदुषोरुत्क्रान्तिं समर्थिता । सैव संप्रति चिन्त्यते । किमात्मनि तेज प्रभृतीनां भूतसूक्ष्माणां तत्त्वप्रविलय एव  
सपत्तिराहोस्त्रिद्वीजभावावशेषेति । यदि पूर्वं पक्षः, नोत्क्रान्तिः । अथोत्तरं, ततः सेति । तत्राप्रकृतौ न विकारतत्त्वप्रविलयो

न्यायनिर्णयः

द्विषयत्वाभावे हेतुवन्तरमाह—प्रतिषिद्धेति । विशेषवत्त्वमुत्क्रान्तेरुक्तमुपसहरति—तस्मादिति । सत्तेर्मागंस्योपक्रमादर्वाङ्मिणा सगु-  
णोपासकानां च तुल्योत्क्रान्तिरिति सिद्धान्तयति—एवमिति । अस्य साम्येत्याद्यविशेषश्रुतेर्विद्वद्विदुषो साधारणी चेदुत्क्रान्तिरिति  
तयोर्विशेषाभावाद्विधिवैयर्थ्यं, तत्राह—अविद्वानिति । अवाङ्मनाडीभिरविद्वान्पितृलोकं लोकान्तरं वा स्वकर्मानुसारेण प्रतिपद्यते विद्वान-  
गुणमूर्धन्यया नाड्या ब्रह्मलोकमिति विशेषस्तयोरित्यर्थः । सति सरण देवयानो मार्गस्तदुपक्रमात्तुत्योत्क्रान्तिरित्युक्तेऽथ सूत्रावयव  
पातयति—तदेतदिति । अवशिष्टसूत्रावयवव्याख्या शङ्कामाह—नन्विति । सूत्रावयवमुत्तरत्वेनावतार्य व्याकरोति—अत्रेति ।  
मनसैतान्कामान्पश्यन्मते स एकधा भवतीत्यादिश्रुतेर्यिरादिमागंगमनेन सेन्द्रियस्य फलभोगप्रतिपादनादिप्रियाणां च निराश्रयाणां  
गमनान्योगाज्जीवस्यापि तदाश्रयभूताश्रयस्य गतिरवगतेत्याह—नहीति । अपरविद्यास्यमृतत्वमापेक्षिकमिति स्मृते तत्रोत्क्रान्त्यन्वयो  
युक्त इत्युपसहरति—तस्मादिति ॥ ७ ॥ उत्तोत्क्रान्तिकाले या सत्सपत्तिस्तत्त्वरूपं निरूपयति—तदाऽपीतेरिति । उदाह-  
रणवाक्यस्यार्थोक्तिपूर्वकमधिकरणस्य विषयं दर्शयति—तेज इति । बीजभावावशेषा मत्सपत्तिं सिद्धवत्त्वस्य विदुषोऽप्युत्क्रान्तिरुक्ता,  
संप्रति सपत्तिरुभयथादृष्टेराल्यन्तिती सत्सपत्तिरनात्यन्तिती वेति संशयमाह—कीदृशीति । उत्क्रान्तिकालीनसत्सपत्तेः श्रुतायाः

पुनरियं संपत्तिः स्यादिति चिन्त्यते । तत्रालम्बितक एव नावत्स्वरूपप्रविलय इति प्राप्तम् । तत्प्रकृतिव्योपपत्तेः । सर्वस्य हि जनिमतो वस्तुजातस्य प्रकृतिः परा देवतेति प्रतिष्ठापितम् । तस्मादात्यन्तिकीयमविभागापत्तिरिति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—तत्तेजआदि भूतसूक्ष्मं श्रोत्रादिकरणाश्रयभूतमाऽपीतेरा संसारमोक्षात्सम्यग्ज्ञाननिमित्तादवतिष्ठते । ‘योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः । स्थाणुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्म यथाश्रुतम्’ ( क० ५।७ ) इत्यादिसंसारव्यपदेशात् । अन्यथा हि सर्वैः प्रायणसमय एवोपाधिप्रत्यस्तमयादत्यन्तं ब्रह्म संगद्येत । तत्र विधिशास्त्रमनर्थकं स्याद्विद्याशास्त्रं च । मिथ्याज्ञाननिमित्तश्च बन्धो न सम्यग्ज्ञानादते विवृणोतिमुमर्हति । तस्मात्प्रकृतित्वेऽपि सुषुप्तप्रलयवद्बीजभावावशेषैवैषा सत्संपत्तिरिति ॥ ८ ॥

**सूक्ष्मं प्रमाणतश्च तथोपलब्धेः ॥ ९ ॥**

तच्चेतरभूतसहितं तेजो जीवस्यास्माच्छरीरात्प्रवसत आश्रयभूतं स्वरूपतः प्रमाणतश्च सूक्ष्मं भवितुमर्हति । तथाहि—नाडीनिष्क्रमणश्रवणादिभ्योऽस्य सौक्ष्म्यमुपलभ्यते । तत्र तनुत्वात्संचारोपपत्तिः । स्वच्छत्वाच्चाप्रतीघातोपपत्तिः । अत एव च देहान्निर्गच्छन्पार्श्वस्थैर्नोपलभ्यते ॥ ९ ॥

**नोपमर्देनातः ॥ १० ॥**

अत एव सूक्ष्मत्वान्नास्य स्थूलस्य शरीरस्योपमर्देन दाहादिनिमित्तेनेतरत्सूक्ष्मं शरीरमुपमृच्यते १०

भाष्यरत्नप्रभा

युक्तमित्याक्षेपात्संगतिः । पूर्वपक्षे मृतमात्रस्य मुक्तिसिद्धिः, सिद्धान्ते तु कर्मविद्याशास्त्रबलात्सावशेषलयसिद्धिरिति विवेकः ॥ ८ ॥ ननु लिङ्गात्मकस्य तेजसः कथं सूक्ष्मतमनाडीद्वारा गतिः कुतो वा केनचिन्मूर्तेन प्रतिघातो नास्ति कुतो वा न दृश्यत इत्यत आह—सूक्ष्ममिति ॥ ९ ॥ प्रमाणसौक्ष्म्याद्भूतिरनुद्भूतस्पर्शरूपवत्त्वाख्यस्वच्छत्वादप्रति-

भामती

यथा मनसि न वागादीनाम् । सर्वस्य च जनिमतः प्रकृतिः परा देवतेति तत्त्वप्रलय एवात्यन्तिकः स्यात्तेजःप्रभृतीनामिति प्राप्तेऽभिधीयते—‘योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः । स्थाणुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्म यथाश्रुतम् ॥’ इत्यविद्यावतः संसारमुपदिशति श्रुतिः सेयमात्यन्तिके तत्त्वलये नोपपद्यते । नच प्रायणस्यैवैष महिमा विद्वांसमविद्वांसं वा प्रतीति सांप्रतमित्याह—अन्यथा हि सर्वैः प्रायणसमय एवेति । विधिशास्त्रं ज्योतिषोमादिविषयमनर्थकं प्रायणादेवात्यन्तिकप्रलये पुनर्भावाभावात् । मोक्षशास्त्रं चाप्रयत्नलभ्यात्प्रायणादेव जन्तुमात्रस्य मोक्षप्राप्तिः । न केवलं शास्त्रानर्थक्यमयुक्तश्च प्रायणमात्रान्मोक्ष इत्याह—मिथ्याज्ञानेति । नासति निदानप्रशमे प्रशमस्तद्वतो युज्यत इत्यर्थः ॥ ८ ॥ अच्चेतरभूतसहितं तेजो जीवस्याश्रयभूतमुक्तमदेहादेहान्तरं वा संचरत्कस्मादस्माभिर्न निरीक्ष्यते । तद्धि महत्त्वाद्दानेकद्रव्यत्वाद्वा रूपवदुपलब्धव्यम् । कस्माच्च मूर्तान्तरैः प्रतिबध्यत इति शङ्कामपाकर्तुमिदं सूत्रम्—सूक्ष्मं प्रमाणतश्च तथोपलब्धेः । चकारो भिन्नक्रमः । न केवलमापीतेस्तदवतिष्ठते । तच्च सूक्ष्मं स्वरूपतः परिमाणतश्च स्वरूपमेव हि तस्य तादृशमदृश्यम् । यथा चाक्षुषस्य तेजसो महतोऽपि अदृष्टवशादनुद्भूतरूपस्पर्श हि तत् । परिमाणतः सौक्ष्म्यं यतो नोपलभ्यते यथा त्रसरेणवो जालसूर्यमरीचिभ्योऽन्यत्र प्रमाणतस्तथोपलब्धिरिति व्याचष्टे—तथाहि नाडीनिष्क्रमण इति । आदिग्रहणेन चक्षुष्टो वा मूर्ध्नि वा अन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्य इति संगृहीतम् । अप्रतिघाते हेतुमाह—स्वच्छत्वाच्चेति । एतदपि हि सूक्ष्मत्वेनैव संगृहीतम् । यथा हि काचाभ्रपटलं स्वच्छत्वभावस्य न तेजसः प्रतिघातम् । एवं सर्वमेव वस्तुजातमस्येति ॥ ९ ॥ नोपमर्देनातः । अत एव

न्यायनिर्णयः

सावशेषत्वसाधनात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे देहादुत्क्रान्तस्यापुनरावृत्तिः । सिद्धान्ते तस्यापि ज्ञानहीनस्य पुनरावृत्तिरिति विवक्षित्वा पूर्वपक्षयति—तत्रेति । पूर्वोक्तात्प्रकृतित्वहेतोरभावादिति हेतुमाह—तत्प्रकृतित्वेति । उपपत्तिमेव दर्शयति—सर्वस्येति । विमता तत्संपत्तिरात्यन्तिक्यन्तकालीनसत्संपत्तिवद्ब्रह्मविदः सत्संपत्तिवदित्युपसंहरति—तस्मादिति । सिद्धान्तसूत्रमादाय व्याकुर्वन्नुक्तानुमानस्य श्रुतिविरोधमाह—एवमिति । उत्क्रान्तिकालीनसत्संपत्तेरात्यन्तिकत्वे दोषान्तरमाह—अन्यथेति । दृष्टापत्तिमाशङ्क्य देहान्तरभोगाय कर्मविध्यनुपपत्तिरित्यनुमानस्य बाधकान्तरमाह—तत्रेति । ज्ञानविध्यनुपपत्त्यापि बाधितमनुमानमिति मत्वा ब्रूते—वियेति । युक्तितोऽपि बाधितं तदित्याह—मिथ्येति । निदाननाशतिरेकेण निदानिनाशो नात्यन्तिको युक्त इत्यर्थः । यत्तु तत्प्रकृतित्वोपपत्तिरिति, तत्राह—तस्मादिति । श्रुतार्थोपपत्त्युक्तिविरोधस्तच्छब्दार्थः ॥ ८ ॥ ननु यथासंसारविमोक्षाच्चेजआदिभूतसूक्ष्ममुक्तलक्षणमवतिष्ठते किमिति तर्हि देहान्निर्गच्छदस्मान्नोपलभ्यते किमिति वा मूर्तान्तरैर्न प्रतिहम्यते, तत्राह—सूक्ष्ममिति । स्वरूपसौक्ष्म्यसमुच्चयार्थेक्षकार इत्यङ्गीकृत्य व्याचष्टे—तच्चेति । उपलब्धेरित्येतद्व्याकरोति—तथाहीति । परिमाणतः सौक्ष्म्याङ्गीकारे लाभं दर्शयति—तत्रेति । स्वरूपतस्तदङ्गीकारे लाभमाह—स्वच्छत्वादिति । उभयविधत्वादेवानुपलब्धिरपि सिद्धेत्याह—अत इति ॥ ९ ॥ सौक्ष्म्यकृतं लाभान्तरमाह—नोपमर्देनेति । तदेव विवृणोति—अत एवेति ॥ १० ॥ सूक्ष्मदेहसद्भावे मान-

## अस्यैव चोपपत्तेरेष ऊष्मा ॥ ११ ॥

अस्यैव च सूक्ष्मस्य शरीरस्यैव ऊष्मा यमेतस्मिन् शरीरे संस्पर्शानोष्माणं विज्ञानन्ति । तथाहि मृतावस्थायामवस्थितेऽपि देहे विद्यमानेष्वपि चरुपादिषु देहगुणेषु नोष्मोपलभ्यते जीवदवस्थायामेव तूपलभ्यत इत्यत्र उपपद्यते प्रसिद्धशरीरव्यतिरिक्तव्यपात्रय एवैष ऊष्मेति । तथाच श्रुतिः—‘उष्ण एव जीविष्णुः शीतो अविष्यद्’ इति ॥ ११ ॥

## प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् ॥ १२ ॥



न हि जीवाः प्राणा नैव प्राणोत्क्रान्तिनिवार्यते ॥ आत्माशिवारणं युक्तं जीवेदेहोऽन्यथा राजा ॥ १ ॥  
न त्सात्प्रजलवदेव प्राणानां गित्य स्मृतः ॥ उक्तुमशक्यं देहान्ते देहात्मा विनिवार्यते ॥ २ ॥

‘अमृतत्वं चानुपोष्य’ इत्यतो विशेषणादात्यन्तिकेऽमृतत्वे गत्युत्क्रान्त्योरभावोऽभ्युपगतः । तत्रापि केनान्तिकारणेनोत्क्रान्तिमाशङ्क्य प्रतिषेधयति—अथाकामयमानो योऽकामो निष्काम आसकाम आत्मकामो भवति न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति ब्रह्मैव सन्ब्रह्माप्येति’ (बृ० ४।४।६) इत्यतः परं विद्याविषयात्प्रतिषेधात् परब्रह्मविदो देहात्प्राणानामुत्क्रान्तिरस्तीति चेत् । नेत्युच्यते । यतः शरीरादात्मन एव उत्क्रान्तिप्रतिषेधः प्राणानां न शरीरात् । कथमवगमयते ‘न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्ति’ इति शाखान्तरे पञ्चमीप्रयोगात् । संत-नसामान्यविषया हि पृथी शाखान्तरगतया पञ्चम्या संबन्धविशेषे व्यनस्थाप्यते । तस्मादिति च प्राधान्यादभ्युदयनिःश्रयसा-

शास्त्ररत्नप्रभा

घातानुपलब्धी इत्यर्थः ॥ १० ॥ लिङ्गमद्वाचे चोष्णलिङ्गकानुमानमाह—अस्यैव चेति ॥ ११ ॥ प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् । पूर्वमनुपोष्येति पदेन दग्धाशोऽङ्केतस्य निर्गुणज्ञानिन उत्क्रान्त्याद्यभावः सूचितस्तस्यान्नाश्रय्य समाधानाद्यवहितेनास्य सगतिरित्याह—अमृतत्वं चेति । सकामस्य संसारीकृत्यान्तरं निष्कामस्य मुक्तिप्रकरणार्थोऽयं शब्दः । आत्मकामत्वात् पूर्णानन्दस्वचित्वादासकारात् प्राप्तपरमानन्दः, अतो निष्काम अनशिव्यत्क्रान्त्यावगत्यात्मककामशून्यः, तस्मादकाम व्यक्तवहिष्कारमरहितः, ईदृशो योऽकामयमानस्तस्येत्यन्यत्र । ज्ञानिन उत्क्रान्तिरस्ति न वेति पञ्चमीषष्ठीश्रुतिभ्यां सदेहे सिद्धान्तितश्रुतिनिरामपूर्वकं पूर्वगमयति—नेत्यादिना ॥ १२ ॥ काण्वश्रुतां तावत्तत्त्वेति

ज्ञानती

च स्वच्छतालक्षणात्सौक्ष्म्यादसत्त्वत्वापरनाम्नः ॥ १० ॥ अस्यैव चोपपत्तेरेष ऊष्मा । उपपत्तिः प्राप्तिः । एतदुक्तं भवति—दृष्टश्रुताभ्यामूष्मणोऽन्वयव्यतिरेकाभ्यामस्ति स्थूलोद्देहानतिरिक्तं किञ्चिदामात्सूक्ष्मं शरीरमिति ॥ ११ ॥ प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् । अधिकरणतात्पर्यमाह—अमृतत्वं चानुपोष्येत्यतो विशेषणादिति । विषयमाह—अथाकामयमान इति । सिद्धान्तितमतमाशङ्क्य तन्निराकरणेन पूर्वपक्षी स्वमतमवस्थापयति—अतः परं विद्याविषयात्प्रतिषेधादिति । यदि हि प्राणोपलक्षितस्य सूक्ष्मशरीरस्य जीवात्मनः स्थूलशरीरादुत्क्रान्तिं प्रतिषेधेच्छुतिं तत एतदुपपद्यते । न त्वेतदस्ति । न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्तीति हि तदा सर्वनाम्ना प्रयानावमर्शिनार्युदयनिःश्रयसाधिकृतो देही प्रधानं

न्यायनिर्णयः

मोष्णलिङ्गकगनुमानमपीत्याह—अस्यैवेति । सूत्रं विवृण्वन्ननुमानमेव स्फोरयति—अस्येति । आण्यस्य सूक्ष्मदेहे व्यभिचारमाशङ्क्योपपत्तेरिति योजयति—तथाहीति । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां स्थूलशरीरादतिरिक्तं नाश्रयमूष्मा गमयतीत्युक्तम् । इदानीमागमोऽपि सूक्ष्मदेहधर्मत्वमस्य सूचयतीत्याह—तथाचेति ॥ १२ ॥ उत्क्रान्तिः कालीनमत्मपतेः सावशेषत्वमुक्तम् । सप्रत्युत्क्रान्तेर्निर्गुणब्रह्मवेदिष्वभावमाह—प्रतिषेधादिति । व्यवहितेन सन्बन्धेऽन्यत्राधिकरणस्य तात्पर्यमाह—अमृतत्वं चेति । परब्रह्मविदं विषयत्वेनोदाहरति—अथेति । मुक्तिप्रकरणोपक्रमार्थोऽयं शब्दः । बाह्यविषयेषु तृण्यमकामत्वम् । आन्तरकामवामनागहित्य निष्कामत्वम् । प्राप्तपरमानन्दत्वमात्मकामत्वम् । सर्वात्मकद्विगत्वमात्मकामत्वम् । उत्तरमुत्तरं पूर्वस्य पूर्वस्य निमित्तमेवमकामयमानो ब्रह्मविदश्च श्रुतोऽस्तीत्यत्र । तस्य किमुत्क्रान्तिरस्तं किंवा नास्तीति पञ्चमीषष्ठीश्रुतिभ्यां सदेहे परब्रह्मविदो मुख्यामृतत्वे गत्युत्क्रान्त्योरभावोक्तेरत्र प्राप्तज्ञिनी पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे निषेधस्यान्यावपयत्वाद्दिदुषादिविदुषाविशेषः । सिद्धान्ते शाराद्वयेऽपि देहापादानोत्क्रान्तिनिषेधादिशेषेपि निषेधसिद्धिरित्यभिप्रेत्य सिद्धान्तनो मतनिराकरणेन पूर्वपक्षी स्वमतमाह—नेत्यादिना । न तस्य प्राणा उत्क्रामन्तीति विदुषो देहादेवोत्क्रान्तिनिषेधत्वे न शरीरादिति शङ्कते—कथमिति । माय्यदिनशून्या प्रत्याह—न तस्मादिति । शरीरादुत्क्रान्तिनिषेधे का गतिः पृथीश्रुतेरित्याशङ्क्य पञ्चम्यन्तमाध्यादनश्रुत्या पृष्ठयन्तकाण्वश्रुतः सान्वसामान्यविषयापानरूपसंबन्धविशेषे व्यवस्थापनीयेत्याह—संबन्धेति । माय्यदिनश्रुतावपि तस्मादिति शरीरमेव पराभ्युदयनामित्याशङ्क्याह—तस्मादिति चेति । कस्तर्हि वाक्यार्थः

धिकृतो देही संबध्यते न देहः । न तस्मादुच्चिक्रमिषोर्जीवात्प्राणा अपक्रामन्ति सहैव तेन भवन्तीत्यर्थः ॥ १२ ॥ सप्राणस्य च प्रवसतो भवत्युत्क्रान्तिर्देहादित्येवं प्राप्ते प्रत्युच्यते—

स्पष्टो ह्येकेषाम् ॥ १३ ॥

न तदस्ति यदुक्तं परब्रह्मविदोऽपि देहादस्त्युत्क्रान्तिरुत्क्रान्तिप्रतिषेधस्य देहपादानत्वादिति । यतो देहापादान एवोत्क्रान्तिप्रतिषेध एकेषां समाम्नातृणां स्पष्ट उपलभ्यते । तथाहि—आर्तभागप्रश्ने 'यत्रायं पुरुषो म्रियत उदस्मात्प्राणाः क्रामन्त्याहो नेति' ( बृ० ३।२।११ ) इत्यत्र 'नेति होवाच याज्ञवल्क्यः' ( बृ० ३।२।११ ) इत्यनुत्क्रान्तिपक्षं परिगृह्य न तर्ह्ययमनुत्क्रान्तेषु प्राणेषु म्रियत इत्यस्यामाशङ्क्यामत्रैव समवनीयन्त इति प्रविलयं प्राणानां प्रतिज्ञाय तत्तिमद्ध्ये 'स उच्छ्रयत्याध्मायत्याध्मातो मृतः शेते' ( बृ० ३।२।११ ) इति सशब्दपरामृष्टस्य प्रकृतस्योत्क्रान्त्यवधेरुच्छ्रयनादीनि समामनन्ति । देहस्य चैतानि स्युर्न देहिनः । तत्सामान्यात् 'न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते' इत्यत्राप्यभेदोपचारेण देहापादानस्यैवोत्क्रमणस्य प्रतिषेधः । यद्यपि प्राधान्यं देहिन इति व्याख्येयं येषां पञ्चमीपाठः । येषां तु षष्ठीपाठस्तेषां विद्वत्संबन्धिन्युत्क्रान्तिः प्रतिषिध्यत इति प्राप्तोत्क्रान्तिप्रतिषेधार्थत्वादस्य वाक्यस्य देहापादानैव सा प्रतिषिद्धा

भाष्यरत्नप्रभा

सर्वनाम्ना प्रकृतं ज्ञानिनं परामृश्य संबन्धसामान्यमुक्तं तत्र माध्यंदिनशाखायां तस्मादित्यपादानत्वरूपविशेष उक्तो ब्राह्मस्तथाच जीवात्प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेधो भाति न देहात्तच्छब्देन देहस्यानुक्तस्तस्माज्ज्ञानिनोऽप्युत्क्रान्तिरस्तीति ज्ञानवैयर्थ्यमिति पूर्वपक्षफलम् । सिद्धान्ते तत्सार्थक्यमाह—स्पष्टो हीति । अत्र पुरुषशब्दवाच्यो देह एवास्मादित्युत्क्रान्त्यवधिरुच्यते । सशब्दपरामृष्टस्य प्रकृतस्य पुरुषस्योच्छ्रयनादिधर्मकस्य जीवत्वायोगादित्यर्थः । उच्छ्रयति बाह्यवायु-पूरणाद्वर्धते, आध्मायति आर्द्रमेरीवच्छब्दं करोतीत्यर्थः । येषां पञ्चमीपाठस्तेषां यद्यपि देहिनः प्राधान्यं तथापि देह-देहिनोरभेदात्तस्मादिति देहं परामृश्य तदपादन एवोत्क्रान्तिप्रतिषेध इति व्याख्येयम् । तत्सामान्यादुक्तश्रुत्यास्य पाठस्यैकार्थत्वादिति योजना । इदानीं काण्वपाठस्यानुगुण्यमाह—येषां तु षष्ठीपाठ इति । संबन्धविशेषाकाङ्क्षायां

सामती

परामृश्यते । तथाच तस्मादेहिनो न प्राणाः सूक्ष्मं शरीरमुत्क्रामन्त्यपि तु तत्सहितः क्षेत्रज्ञ एवोत्क्रामतीति गम्यते । स पुनरतिक्रम्य ब्रह्मनाड्या संसारमण्डलं हिरण्यगर्भपर्यन्तं सलिङ्गो जीवः परस्मिन्ब्रह्मणि लीयते तस्मात्परामपि देवतां विदुष उत्क्रान्तिरत एव मार्गश्रुतयः, स्मृतिश्च मुमुक्षोः शुकस्यादित्यमण्डलप्रस्थानं दर्शयतीति प्राप्तम् ॥ १२ ॥ एवं प्राप्ते प्रत्युच्यते—स्पष्टो ह्येकेषाम् । नायं देहपादानस्य प्रतिषेधः । अपितु देहापादानस्य । तथाहि—आर्तभागप्रश्नोत्तरे ह्येकस्मिन्पक्षे संसारिण एव जीवात्मनोऽनुत्क्रान्तिं परिगृह्य न तर्ह्येव मृतः प्राणानामनुत्क्रान्तेरिति स्वयमाशङ्क्य प्राणानां प्रविलयं प्रतिज्ञाय तत्तिमद्ध्यर्थमुत्क्रान्त्यवधेरुच्छ्रयनाध्माने ब्रुवन्यस्योच्छ्रयनाध्माने तस्य तदवधिलमाह । शरीरस्य च ते इति शरीरमेव तदपादानं गम्यते । नन्वेवमन्यस्त्वविदुषः संसारिणो विदुषस्तु किमायातमित्यत आह—तत्सामान्यादिति । ननु तदा सर्वनाम्ना प्रधानतया देही परामृष्टः तत्कथमत्र देहावगतिरित्यत आह—अभेदोपचारेण । देहदेहिनोर्देहिपरामर्शना सर्वनाम्ना देह एव परामृष्ट इति पञ्चमीपाठे व्याख्येयम् । षष्ठीपाठे तु नोपचार इत्याह—येषां तु षष्ठीति । अपि च प्राप्तिपूर्वः प्रतिषेधो भवति नाप्राप्ते । अविदुषो हि देहादुत्क्रामणं दृष्टमिति विदुषोऽपि तत्सामान्यादेहादुत्क्रमणे प्राप्ते प्रतिषेध उपपद्यते न तु

न्यायनिर्णयः

स्यादित्यपेक्षायामाह—न तस्मादिति ॥ १२ ॥ तथापि प्रकृते किमायातमित्याशङ्क्य सप्राणस्य क्षेत्रज्ञस्य शरीरादुत्क्रान्तिः सिद्धेत्याह—सप्राणस्येति । परब्रह्मविदोऽपि गत्युत्क्रान्ती स्तामिति । प्राप्तमनूद्य सिद्धान्तयति—एवमिति । सूत्रं हेतुत्वेन व्याख्यातुं बहिरेव प्रतिज्ञामाह—नैतदिति । तत्र हेतुतया सूत्रं योजयति—यत इति । उपलम्भमभिनयति—तथाहीति । उदस्मात्प्राणा जृत्क्रामन्तीत्यत्रोत्क्रान्त्यवधिरवममसादित्युक्तं सशब्देन परामृश्योच्छ्रयनादिधर्मोक्तस्योच्छ्रयनाध्माने तस्यैवोत्क्रान्त्यवधित्वं देहस्येत्यर्थः । अथोच्छ्रयनादिधर्मजातं देहिनोऽस्तु तेन तस्यैवोत्क्रान्त्यवधित्वं नेत्याह—देहस्येति । काण्वश्रुतौ निषिध्यमानोत्क्रान्तेर्देहापादानत्वेऽपि माध्यंदिनश्रुतौ देहिन एव तदपादानत्वं तस्यैव प्राधान्यादित्याशङ्क्याह—तदिति । विद्याप्रकरणत्वसामान्याद्ब्रह्मविदो देहापादानोत्क्रान्तिनिषेधः शाखाद्वयेऽपि तुल्य इत्यर्थः । तच्छब्देन सर्वनाम्ना देहिनः प्रधानतया परामृष्टत्वात्कुतोऽत्र देहवीरित्याशङ्क्याह—अभेदेति । प्राधान्यादेहिनस्तच्छब्दादेर्देहदेहिनोरभेदोपचारेर्देहिपरामर्शसर्वनाम्ना देहस्यैव परामर्शात्तस्मादेवोत्क्रान्तिरत्र निषिद्धेति पञ्चमीपाठे व्याख्येयमित्यर्थः । माध्यंदिनपाठस्य सिद्धान्तानुगुण्यमुक्त्वा काण्वपाठस्यापि तदानुगुण्यमाह—येषां त्विति । न तस्यैवादावपादानापेक्षायां चक्षुष्टो वा मूर्ध्नो वेति देहांशानामुत्क्रान्त्यपादानत्वेन प्रकृतानामिह संबन्धात्क्रान्तिनिषेधपरत्वाच्च वाक्यस्य न तस्य प्राणा देहाशेषस्यः सकाशादुत्क्रामन्तीति वाक्यविपरिणामादन्यथा वा प्राप्तनिषेधापातात्संबन्धसामान्यार्थपष्ठ्याश्च प्राणेन रक्षन्प्राणमथ इत्यादिकर्तृकरणोपाधुपहितत्वप्रकृतसंबन्धविशेषपर्यवसानादन्यशाखापादानसंबन्धविशेषापेक्षाभावात्तस्य करणो-

भवति, देहादुत्क्रान्तिः प्राप्ता न देहिनः । अपिच 'चक्षुष्टो वा मूर्ध्नो वाऽन्तेभ्यो वा शरीरदेशः' । स्तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वं प्राणा अनूत्क्रामन्ति' (बृ० ४।४।२) इत्येवमविद्वद्भिषयं सप्रपञ्चमुत्क्रमणं संसारगमनं च दर्शयित्वा 'इति नु कामयमानः' (बृ० ४।४।६) इत्युपसंहृत्याविद्वत्क्रियाम् 'अथाकामयमानः' (बृ० ४।४।६) इति व्यपदिश्य विद्वत्सं यदि तद्विषयेऽप्युत्क्रान्तियेव प्रापयेदसमञ्जस एव व्यपदेशः स्यात् । तस्मादविद्वद्विषये प्रा-  
प्तयोग्योत्क्रान्त्योर्विद्वद्विषये प्रतिषेध इत्येवमेव व्याख्येयं व्यपदेशार्थवत्त्वात् । अतः ब्रह्मविदः सर्वगतब्रह्मात्मभूतस्य प्रक्षीणकामकर्षण उत्क्रान्तिपरिचोषणत्वे निषिच्चाप्राधात् । 'अथ ब्रह्म समञ्जने' इति चैवंजातीयकाः श्रुतयो गम्युत्क्रान्त्योरपानां भूयन्ति ॥ १३ ॥

स्मर्यते च ॥ १४ ॥

स्मर्यतेऽपि च महाभारते गत्युत्क्रान्त्योरभावः—'सर्वभूतात्मभूतस्य सम्यग्भूतानि पश्यतः । देवा अपि मार्गे मुह्यन्त्यपदस्य पदेषिणः' इति । ननु गतिरपि ब्रह्मविदः सर्वगतब्रह्मात्मभूतस्य स्मर्यते 'शुकः किल वैयासकिर्मुमुक्षुरादित्यमण्डलमभिप्रतस्थे पित्रा चानुगम्याहृतो भो इति प्र-  
तिशुश्राव' इति । न । सशरीरस्यैवायं योगबलेन विशिष्टदेशप्राप्तिपूर्वकः शरीरोत्सर्ग इति द्रष्टव्यम् । सर्वभूतदृश्यत्वाद्युपन्यासात् । न ह्यशरीर गच्छन्तं सर्वभूतानि द्रष्टुं शक्नुयुः । तथा च तत्रैवोपसंहृतम्—'शुकस्तु मासताच्छीघ्रा गतिं कृत्वाऽन्तरिक्षगः । दर्शयित्वा प्रभावं स्वं सर्वभूतगतोऽभवत्' इति । तस्मादभावः परब्रह्मविदो गत्युत्क्रान्त्योः । गतिश्रुतीनां तु विषयमुप-  
रिष्ठाद्वाख्यास्यामः ॥ १४ ॥

तानि परे तथाह्याह ॥ १५ ॥



ज्ञस्य वागादयः स्वस्वहेता लीना परेऽप्यत्र । गता कला इति श्रुत्या स्वस्वहेतुषु तदयः ॥ १ ॥  
नन्वधिषलयमास्योक्तैर्विद्वद्भूता लय परे ॥ अन्यदपिपरं शान्ति गता इत्याद्युदाहृतम् ॥ २ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

भोक्ता प्राणानां भोगोपकरणत्वविशेषोऽत्रैव प्राणमयो मनोमयः इति पूर्वश्रुत्युक्तो ग्राह्य । न शास्त्रान्तरस्थमपादानत्वं ग्राह्यं जीवादुत्क्रान्तेरप्राप्तायाः प्रतिषेधायोगात् । अतो विद्वत्संबन्धिप्राणानामुत्क्रान्त्यपादानापेक्षायां चक्षुष्टो वा मूर्ध्नो वेत्युक्तदेहप्रदेशा एव ग्राह्याः । तथाचायमर्थः—तस्य त्रिदुषो भोगोपकरणात्मकाः प्राणाः देहप्रदेशेभ्यो नोत्क्रामन्तीति । एवं च प्राप्नोत्क्रान्तिनिषेधार्थत्वं वाक्यस्येति सर्वं चतुरस्रम् । अपिचेति स्पष्टार्थम् । सम्यगात्मभावेन भूतानि पश्यतः अपदस्य प्राण्यपवरहितस्य पदैषिणो देवा अपि मार्गे मुह्यन्ति मार्गं न जानन्ति तदभावादिनि स्मृतियोजना । स्मृत्य-  
न्तरविरोध शङ्कते—ननु गतिरपीति । सगुणविद्याबलेनैषा गतिरिति परिहरति—सशरीरस्येति । ननु तर्हि 'तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति', 'स एवैतान्ब्रह्म गमयति' इत्यादिश्रुतीनां का गतिः, तत्राह—गतीति ॥ १३ ॥ १४ ॥  
तानि परे तथाह्याह । पूर्वत्र गतिनिषेधेन विद्वत्कलानां प्राणादीनामत्रैव लय उक्तः । तमुपजीव्य स किं तत्तत्क-

भामती

प्राणानां जीवावधिकं क्वचिदुत्क्रमणं दृष्टं येन तन्निषिध्यते । अपिचाद्वैतपरिभाषनाभुवा प्रसंख्यानेन निर्दृष्टनिखिलप्रपञ्चावभा-  
सजातस्य गन्तव्याभावादेव नास्ति गतिरित्याह—नच ब्रह्मविद इति । अपदस्य हि ब्रह्मविदो मार्गे पदैषिणोऽपि देवा इति योजना । चोदयति—ननु गतिरपीति । परिहरति—सशरीरस्यैवायं योगबलेन । अपरविद्याबलेनेति ॥ १३ ॥ १४ ॥ तानि परे तथाह्याह । प्रतिष्ठाविलयनश्रुत्योर्विप्रतिपत्तिनिर्मासगमनेतुगम्यमारम्भ । तानि पुन प्राण-

न्यायनिर्णय

पाविभूताः प्राणा देहावयवेभ्यो नोत्क्रामन्तीति वाक्यार्थः स्यादित्यर्थः । इतश्च विद्वदुत्क्रान्तिनिषेधपर वाक्यमित्याह—अपिचेति । व्यपदेशसामर्थ्यसिद्धमुपसंहरति—तस्मादिति । न केवल मानाभावादेव गत्युत्क्रान्त्यभावः किंतु युक्त्यभावादपीत्याह—नचेति । उपपत्त्यभावे हेतुमाह—निमित्तेति । गमनस्य कर्मकरणादिकारकासम्भवादित्यर्थः । तयोः सत्त्वे मान नास्तीत्युक्तं तदमर्ये मानम-  
स्तीत्याह—अत्रेति ॥ १३ ॥ 'नोत्क्रामन्ति मुने प्राणा व्यापी सर्वगतो हि स । तेन व्याप्तमिदं सर्वं कुत उताम्य यासान्' इति-  
स्मृतेश्चि ब्रह्मविदो नोत्क्रान्तिर्गतिर्वेत्याह—स्मर्यते चेति । सत्र व्याचष्टे—स्मर्यतेऽपीति । अपदस्य प्राण्यपदस्य ब्रह्मविदः पदैषिणो देवा अपि मार्गं मुह्यन्ति मार्गं न जानन्ति तदभावादिनि योजना । स्मृत्यन्तरविरोध शङ्कते—नन्वाति । अपरविद्या-  
बलेनैषा गतिरित्याह—नेति । तत्र नियामकमाह—सर्वेति । आदिशब्देनानुगमनादि गृह्यते । तथापि नच सशरीरस्य गतिः, तत्राह—नहीति । उक्तेऽर्थे वाक्यशेषमनुकूलयति—तथाचेति । स्मृत्यनुग्रहलब्धमर्थमुपसंहरति—तस्मादिति । तयोर्ध्वमायन्न-  
मृतत्वमेति स पदान्ब्रह्म गमयतीत्यादिगतिश्रुतीनां तर्हि का गतिः, तत्राह—गतीति ॥ १४ ॥ परब्रह्मविदो ब्रह्मणि परस्मिन्प्रा-



तानि पुनः प्राणशब्दोदितानीन्द्रियाणि भूतानि च परब्रह्मविदस्तस्मिन्नेव परस्मिन्नात्मनि प्रली-  
यन्ते । कस्मात् । तथाह्यहं श्रुतिः—‘एवमेवास्य परिद्रष्टुरिमाः षोडश कलाः पुरुषायणाः  
पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छन्ति’ (प्रश्न० ६।५) इति । ननु ‘गताः कलाः पञ्चदश प्रतिष्ठाः’  
(मु० ३।२।७) इति विद्वद्विषयेवापरा श्रुतिः परस्मादात्मनोऽन्यत्रापि कलानां प्रलयमाह  
स्म । न । सा खलु व्यवहारापेक्षा, पार्थिव्याद्याः कलाः पृथिव्यादीरेव स्वप्रकृतीरपियन्तीति ।  
इतरा तु विद्वत्प्रतिपत्त्यपेक्षा, कृत्स्नं कलाजातं परब्रह्मविदो ब्रह्मैव संपद्यत इति । त-  
स्माददोषः ॥ १५ ॥

### अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥



तल्लयः शक्तिशेषेण निःशेषेणावर्तमानः ॥ शक्तिशेषेण युक्तोऽसावज्ञानिष्वेतदीक्षणात् ॥ १ ॥  
नामरूपविभेदोक्तेर्निःशेषेणैव तल्लयः ॥ अज्ञे जन्मान्तरार्थं तु शक्तिशेषत्वमिष्यते ॥ २ ॥

स पुनर्विदुषः कलाप्रलयः किमितरेषामिव सावशेषो भवत्याहोस्विन्निरवशेष इति । तत्र प्रल-  
यसामान्याच्छक्त्यवशेषताप्रसक्तौ ब्रवीति—अविभागोपत्तिरेवेति । कुतः—वचनात् । तथा  
हि कलाप्रलयमुक्त्वा वक्ति—‘भिद्येते तासां नामरूपे पुरुष इत्येवं प्रोच्यते स एषोऽकलोऽमृतो

#### भाष्यरत्नप्रभा

लाप्रकृतिषु पृथिव्यादिषु स्यादुत परमात्मनीति श्रुतिद्वयदर्शनात्संशयः कार्यः । तत्र साक्षात्प्रकृतौ विकारलय इति  
न्यायानुगृहीतया ‘गताः कलाः’ इति श्रुत्या पूर्वपक्षमग्रे वदन्नादौ सिद्धान्तमाह—तानीति । यथा नद्यः समुद्रं प्राप्य  
लीयन्ते एवमेवास्य परितः सर्वत्र ब्रह्मद्रष्टुरिमाः प्राणश्रद्धाद्याः पुरुषायणाः पुरुषे कल्पिताः पुरुषमेव ज्ञेयं प्राप्य लयं  
गच्छन्तीत्यर्थः । मनःप्राणयोरेकीकरणेन कलानां पञ्चदशत्वम् । प्रतिष्ठा इति द्वितीयावहुवचनम् । स्वस्य प्रकृतीः  
पृथिव्याद्या इत्यर्थः । वस्तुगत्या विद्वद्बुद्ध्या परमात्मनि कलालयेऽपि लोकदृष्ट्या प्रतिष्ठासु लयोक्तिरविरुद्धा । तथाच  
कलाः स्वप्रकृतिषु विलाप्य ताभिः सह पुरुषे लीयन्ते इति श्रुतिद्वयतात्पर्यम् ॥ १५ ॥ अविभागो वचनात् ।  
उक्तलयमुपजीव्य लयस्य द्वेधादर्शनात्संशयमाह—स पुनरिति । मुक्त्यसिद्धिस्तत्सिद्धिश्चेत्युभयत्र फलम् । अवशेषो

#### भामती

शब्दोदितानीन्द्रियाण्येकादश सूक्ष्माणि च भूतानि पञ्च । ब्रह्मविदस्तस्मिन्नेव परस्मिन्नात्मनीति । आरम्भबीजं  
विमर्शमाह—ननु गताः कला इति । प्राणमनसोरेकप्रकृतित्वं विवक्षित्वा पञ्चदशत्वमुक्तम् । अत्र श्रुत्योर्विषयव्यवस्थया  
विप्रतिपत्त्यभावमाह—सा खल्विति । व्यवहारो लौकिकः । सांख्यव्यवहारिकप्रमाणापेक्षेयं श्रुतिः । न तार्त्त्विकप्रमाणापेक्षा ।  
इतरा तु ‘एवमेवास्य परिद्रष्टुः’ इत्यादिका विद्वत्प्रतिपत्त्यपेक्षा तार्त्त्विकप्रमाणापेक्षा । तस्माद्विषयभेदादविप्रतिपत्तिः श्रुत्योरिति  
॥ १५ ॥ अविभागो वचनात् । निमित्तापाये नैमित्तिकस्यात्यन्तिकापायः । अविद्यानिमित्तश्च विभागो नाविद्यायां विद्यया

#### न्यायनिर्णयः

णानां प्रलयो दर्शितस्तदयुक्तं तेषां पृथिव्यादिषु लयश्रवणादित्याह—तानीति । विद्वत्कलाप्रविलयो विषयः स किं पृथिव्यादिषु  
किंवा परस्मिन्नात्मनीति श्रुतिद्वयोपलब्धेः संदेहे श्रौतविद्याफलभूतकलाविलयो ब्रह्मण्येवेत्युक्त्या पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे प्रकृतावेव  
विकृतिरित्यसिद्धिः । सिद्धान्ते व्यवहारतत्त्वात्वेऽपि तत्त्वतो ब्रह्मणि कलाविलयोपपत्तिरिति मन्वानः सिद्धान्तमाह—तानीति ।  
उक्तार्थे प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह—कस्मादिति । यथा नद्यः समुद्रं प्राप्य प्रलीयन्ते एवमेवास्य जीवस्य परितः समन्तात्सर्वतोऽनव-  
च्छिन्नप्रत्यग्ब्रह्मद्रष्टुरिमाः स्वानुभवगम्याः प्राणश्रद्धाद्याः षोडशसंख्याकाः कलाः पुरुषायणास्तदाश्रयास्तर्पेव पुरुषं प्राप्य बाह्यविषय-  
सङ्गत्यागेन तस्मिन्निष्ठाय विलयमासादयन्तीति श्रुत्यर्थः । अस्याधिकरणस्य पूर्वपक्षमाह—नन्विति । मनःप्राणयोरेकीकरणेन कलानां  
पञ्चदशत्वं, प्रतिष्ठाशब्देन पृथिव्यादीनि तत्त्वानि कलाकारणान्युच्यन्ते । तथाच प्रकृतावेव विकारलय इतिन्यायानुगृहीतश्रुत्या  
भूतेषु विद्वत्कलाविलय इत्यर्थः । वस्तुस्थित्या परस्मिन्नात्मनि कलालयेऽपि व्यवहारदृष्ट्या पृथिव्यादिषु तदुक्तिरविरुद्धा तेषु विलीय  
तैः सह परस्मिन्नात्मनि कलानां विलयसिद्धेश्च श्रुतिद्वयमविरुद्धमित्याह—न सा खल्विति । विद्वदविद्वद्बुद्ध्या श्रुतिद्वये प्रवृत्ते  
फलितमाह—तस्मादिति ॥ १५ ॥ पृथिव्यादिद्वारा ब्रह्मण्युक्तस्य विद्वत्कलाविलयस्य निरवशेषत्वमाह—अविभाग इति । प्रकृत-  
मेव विद्वत्कलाविलयमपि कृत्य लयस्योभयथादृष्ट्या संशयमाह—स पुनरिति । अत्र श्रौतवीच्यफलभूतविद्वत्कलाविलयस्य निरवशे-  
षत्वनिरूपणात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे मोक्षासिद्धिः । सिद्धान्ते तत्सिद्धिरित्युपेक्ष्य पूर्वपक्षयति—तत्रेति । विदुषो ब्रह्मणि कला-  
विलयः सावशेषः, ब्रह्मणि कलाविलयत्वादुक्तान्तिकालीनकलाविलयवदित्यर्थः । श्रुतियुक्तिरविरुद्धमनुमानमिति सिद्धान्तयति—ब्रवी-  
तीति । तत्र श्रुतिविरोधं प्रश्नद्वारा दर्शयति—कुत इति । नदीसमुद्रन्यायेन पुरुषे कला विलीयन्ते तासां च कलानां नामरूपे

भवति' ( प्र० ६।५ ) इति । अपिद्यानिमित्तानां च कलानां न विद्यानिमित्ते प्रलये सावशेषत्वे  
पपत्तिः । तस्मादविभाग एवेति ॥ १६ ॥

**तदोकोग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात्तच्छेषगत्यनुस्मृ-  
तियोगाच्च हार्दानुगृहीतः शताधिकया ॥ १७ ॥**



अभिज्ञेपो निज्ञेपो वा साट्-हन्तस्पातिन्तु ॥ उत्पद्योत्तनमाभ्यास्तन्निज्ञेपोऽन्वर्तिर्निज्ञात् ॥ १ ॥  
मूर्धन्येव नाट्यासा व्रजेनाडीनिधिननात् ॥ विद्या नाम अतः प्राप्तिनेपोऽस्त्यन्यवर्तनात् ॥ २ ॥

समाप्ता प्रासङ्गिकी परविद्याभता चिन्ता । संश्रुतिं त्वपरविद्याविषयमेव चिन्तामनुवर्तयति ।  
समाना चास्त्युपक्रमाद्विदुषोरुत्क्रान्तिरित्युक्तं तस्मिन्निदानीं स्तुत्युपक्रमं दर्शयति । तस्यो-  
पसंहृतवागादिकलापस्योच्चिक्रमिपतो विज्ञानात्मन ओक आयतनं हृदयम् 'स एतास्तेजोमात्राः  
रामभ्याददानो हृदयमेवान्ववक्रामति' इति श्रुतेः । तदग्रज्वलनपूर्विका चक्षुरादिस्थानापा-  
दाना चोत्क्रान्तिः श्रूयते—'तस्य हैतस्य हृदयस्याग्रं प्रद्योतते तेन प्रद्योतेनैव आत्मा निष्कामति  
चक्षुष्टो वा मृक्षो चान्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यः' ( बृ० ५।४।२ ) इति । सा किमनियमेनैव विद्व-  
दविदुषोर्मन्त्रव्याप्ति कश्चिद्विदुषो विशेषनियम इति विचिक्वित्सायां श्रुत्यविशेषादनियमप्रा-  
प्तावाचष्टे—समानेऽपि हि विद्वद्विदुषोर्हृदयाग्रप्रद्योतने तत्प्रकाशितद्वारत्वे च मूर्धस्थानादेव

भाष्यरत्नप्रभा

मूलकारणे शक्त्यात्मना स्थितिः । पुनर्जन्मयोग्यतेति यावत् । विमत कलालय भावशेषः, कलालयत्वात्सुषुप्तिवर्दिना  
पूर्वपक्षः । विमतो निरवशेषः, विद्याकृतत्वाद्भज्वा विद्यया सर्पलयवदिति युक्त्युपेतश्रुत्या सिद्धान्तयति—ब्रवीतीति ।  
नामरूपे शक्त्यात्मके अपि भिद्येते इत्यर्थः ॥ १६ ॥ तदोकोग्रज्वलनम् । स्मृतेर्मागस्योपक्रमो नाडीप्रवेशनियमस्त  
वक्तु सूत्रभागव्याख्याद्वाराऽधिकरणविषयमाह—तस्येति । स सुमर्षुस्तेजोमात्रा इन्द्रियाणि । तस्य हृदयस्याग्र नाडी-  
मुख तस्य ज्वलन भाविकलस्फुरणं प्रद्योताख्यम् । चक्षुष्टो पेत्यनियमश्रुतेर्मनयोर्ध्वमायन्निति विशेषश्रुतेश्च सत्यं —  
किमुपासकोऽयनुपासकवद्येन केनचिद्द्वारेण निर्गच्छति उत मूर्धन्यनालैवेति । अत्र पूर्वपक्षे विद्याकृतातिशयासिद्धिः,  
सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति विवेकः । वचनादविभागवदनियम इति प्राप्तं सिद्धान्तयति—आचष्ट इति । येन केन-  
चिन्मार्गेण निर्गतस्यापि ब्रह्मलोकप्राप्तौ विद्याशेषत्वेन मार्गानुस्मृतिविधेः केवलारष्ट्राश्रय स्यादतोऽन्वह स्मृतेनैव मार्गेण

भामती

शमलघातमपहतायां रावशेषो भवितुमर्हति । तथापि प्रवित्त्यसामान्यात् सावशेषताशङ्कामतिमन्दागमनेतुमिदं सूत्रम्  
॥ १६ ॥ तदोकोग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात्तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च हार्दानुगृहीतः  
शताधिकया । अपरविद्याविदाऽविदुषोत्क्रान्तिरुक्ता । तत्र किं विद्वानविद्याश्चाविशेषेण मूर्धादिभ्य उत्क्रामत्याहो विद्वान्म-  
र्धस्थानादेव, अपरे तु स्थानान्तरेभ्य इति । अत्र विद्यासामर्थ्यमपश्यत पूर्वपक्षः । तस्योपसंहृतवागादिकलापस्योच्चिक्रमिपतो  
विज्ञानात्मन ओक आयतनं हृदयं तस्याग्रं तस्य ज्वलनं यत्तत्प्रकाशितद्वारो विद्वान्मूर्धस्थानादेव निष्कामति  
नान्येभ्यश्चक्षुरादिस्थानेभ्यः । कुत—विद्यासामर्थ्यात् हार्दविद्यासामर्थ्यात् । उत्कृष्टस्थानप्रतिलम्भाय हि हार्दविद्योपदेशः ।

न्यायनिर्णय

शक्त्यात्मके अपि भिद्येते विदीर्षेते पुरुषमात्रमवशिष्यते स च विद्वानकल कलाविरहितः । मन्त्रमृतो भवति, पूर्णरूपेण निष्प्रतीत्यर्थः ।  
श्रुतिविरोधमनुमानस्योक्त्वा श्रुतिविरोधमाह—अविद्येति । अनुमाननिरामफलमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ १६ ॥ विद्वत्कलना  
वचनादविभागापत्तिवदपरब्रह्मविदामपि चक्षुष्टो वा मृक्षो वेत्यविशेषवचनायथा कयाचिन्नाड्या प्राणनिष्क्रमणमिति प्राप्तं प्रत्याह—  
तदोकोग्रज्वलनमिति । वृत्तानुवादपूर्वकमुत्तराधिकरणानां तात्पर्यमाह—समाप्तेति । सप्रत्यस्याधिकरणस्य वृत्तमनूय तात्पर्यमाह  
—समाना चेति । सूत्रभागव्याख्याद्वाराधिकरणस्य विषयमाह—तस्येति । हृदयमायतनमित्यत्र मानमाह—स इति । अगु  
हृदयं जीवस्यालम्बत तथापि किं स्यादित्याशङ्कोक्तम्—तदग्रेति । अदृष्टाद्विस्तं प्रातपत्तव्यज्ञानं प्रद्योतः । चक्षुष्टो तोन गारानियम-  
श्रुतेस्तयोर्ध्वमायन्नसुतत्वेनेतिविशेषश्रुतेश्च सत्यमाह—सा किमिति । उपासकानुपासकयोरनियमेन नन तनविद्वारेणात्क्रान्ति-  
रयवोपासकानामस्ति द्वारनियम इति विमर्शये । अत्र चापरब्रह्मविदा फलार्थात्क्रान्तेर्द्वारनियमोक्त्या पादादिभिरासति । पूरपक्षे  
ध्यानकृतातिशयशून्यत्व मिद्वान्ते तत्कृतातिशयसिद्धिरिति सिद्धवत्कल पूर्वपक्षमाह—श्रुतीति । चक्षुष्टो पेत्याविशेषश्रुतेर्यतः कुतश्च-  
दङ्गादुत्क्रामतीति प्राप्तमनूय सिद्धान्तमाह—आचष्ट इति । तेन प्रद्योतेन प्रकाशितद्वारवदे चोत्क्रान्तिरिति शेषः । तस्य विदुषोऽ-  
विदुषश्चोच्चिक्रमिषोरोको हृदयमायतनं तस्याग्रज्वलनं प्रद्योतसंश्रितमादौ भवति तेन प्रकाशितद्वारो विद्वानविद्याश्चोत्क्रान्तो यद्यपीष्यते

विद्वान्निष्कामति स्थानान्तरेभ्यस्त्वितरे । कुतः—विद्यासामर्थ्यात् । यदि विद्वानपीतरवद्यतः कुतश्चिद्देहदेशादुत्क्रामेन्नैवोत्कृष्टं लोकं लभेत । तत्रानर्थिकैव विद्या स्यात् । तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च । विद्याशेषभूता च मूर्धन्यनाडीसंबन्धा गतिरनुशीलयितव्या विद्याविशेषेषु विहिता तामभ्यस्यस्तयैव प्रतिष्ठत इति युक्तम् । तस्माद्धृदयालयेन ब्रह्मणा सूपासितेनानुगृहीतस्तद्भावं समापन्नो विद्वान्मूर्धन्ययैव शताधिकया शतादतिरिक्तयैकशततमया नाड्या निष्कामतीतराभिरितरे । तथाहि हार्दविद्यां प्रकृत्य समामनन्ति—‘शतं चैका च हृदयस्य नाड्यस्तासां मूर्धानमभिनिःसृतैका । तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति विष्वङ्ङन्या उत्क्रमणे भवन्ति’ ( छा० ८।६।६ ) इति ॥ १७ ॥

### रश्म्यनुसारी ॥ १८ ॥



अहन्येव मृतो रश्मिं याति निश्चयि वा निशि ॥ सूर्यरश्मेरभावने मृतोऽहन्येव याति तम् ॥ १ ॥

यावद्देहं रश्मिनाज्योर्योगो ग्रीष्मक्षपास्वपि ॥ देहदाहाच्छ्रुतत्वाच्च रश्मीन्निश्चयि यात्यसौ ॥ २ ॥

अस्ति हार्दविद्या—‘अथ यदिदमस्मिन्ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेदम्’ ( छा० ८।१।१ ) इत्युपक्रम्य विहिता । तत्प्रक्रियायाम् ‘अथ या एता हृदयस्य नाड्यः’ ( छा० ८।६।१ ) इत्युपक्रम्य सप्रपञ्चं नाडीरश्मिसंबन्धमुक्तवोक्तम् ‘अथ यत्रैतदस्माच्छरीरादुत्क्रामत्यथैतैरेव रश्मिभिरुर्ध्वमाक्रमते’ ( छा० ८।६।५ ) इति । पुनश्चोक्तम् ‘तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति’ ( छा० ८।६।६ ) इति । तस्माच्छताधिकया नाड्या निष्कामन् रश्म्यनुसारी निष्कामतीति गम्यते । तत्किमविशेषेणैवाहनि रात्रौ वा म्रियमाणस्य रश्म्यनुसारित्वमाहोस्विदहन्येवेति संशये सत्यविशेषश्रवणादविशेषेणैव तावद्रश्म्यनुसारीति प्रतिज्ञायते ॥ १८ ॥

#### भाष्यरत्नप्रभा

गमनं युक्तमिति भावः । हार्दं ब्रह्म । विष्वङ्ङ नानाविधा अन्या नाड्योऽन्येषामित्यर्थः । सुषुप्ताख्या नाडी हृदयात् निर्गता दक्षिणाक्षितालुकण्ठान्तस्तननासिकामध्यभित्तिद्वारा ब्रह्मरन्ध्रं प्राप्ता सूर्यरश्मिभिरैकीकृता ब्रह्मलोकमार्गं उपासकस्येति स्थितम् ॥ १७ ॥ रश्म्यनुसारी । प्रकरणशोधनपूर्वकमुपासकस्य रश्म्यनुसारित्वं विषयमाह—अस्तीत्यादिना । अथ प्रारब्धान्ते एतदुत्क्रमणं यदा स्यादथ तदा एतैरेव नाडीसंबन्धै रश्मिभिरुत्क्रामतीत्यर्थः । अत्र संबन्धस्य कालविशेषाश्रवणाद्वात्रौ रश्म्यभावाच्च संशयमाह—तत्किमिति । पूर्वोक्तनाडीसंबन्धरश्मीनामत्रोपजीव्यत्वासंगतिः । पूर्वपक्षे रात्रौ मृतस्य रश्मिप्राप्त्यर्थं सूर्योदयप्रतीक्षास्ति, सिद्धान्ते नास्तीति मत्वा सिद्धान्तं प्रतिजानीते—अविशेषेणेति ॥ १८ ॥ पूर्वपक्षबीजमुपन्यस्य दूषयति—निशीत्यादिना । शिरा नाड्यः प्रतायन्ते विस्तृता

#### भामती

मूर्धस्थानादनिष्क्रमणे च नोत्कृष्टदेशप्राप्तिः । अथ स्थानान्तरेभ्योऽप्युत्क्रामन्कस्माल्लोकमुत्कृष्टं न प्राप्नोतीत्यत आह—तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च । हार्दविद्याशेषभूता हि मूर्धन्या नाडी गल्यै उपदिष्टा । तदनुशीलनेन खल्वयं जीवो हार्देन सूपासितेन ब्रह्मणानुगृहीतस्तस्यानुस्मरंस्तद्भावमापन्नो मूर्धन्ययैव शताधिकया नाड्या निष्कामति । हृदयादुद्गता हि ब्रह्मनाडी भास्वरा तालुमूलं भित्त्वा मूर्धानमेव रश्मिभिरैकीभूता आदित्यमण्डलमनुप्रविष्टा तामनुशीलयतस्तयैवान्तकाले निर्गमनं भवतीति ॥ १७ ॥ रश्म्यनुसारी । रात्रावहनि आविशेषेण रश्म्यनुसारी सन्नादित्यमण्डलं प्राप्नोतीति सिद्धान्तपक्षप्रतिज्ञा ॥ १८ ॥

#### न्यायनिर्णयः

तथापि तयोर्द्वयान्यपादानव्यवस्थायां हेतुं पृच्छति—कुत इति । तत्र सौत्रं हेतुमवतार्य व्यतिरेकद्वारा विवृणोति—विशेषेति । स्थानान्तरेभ्योऽपि निष्काममुत्कृष्टं फलमाप्नुयादित्याशङ्क्य सूत्रावयवं व्याचष्टे—तच्छेषेति । स्थानान्तरेभ्यो निर्गच्छतामपि निश्चिष्टलोकान्तौ निश्चिष्टगतिचिन्तनविधानवैयर्थ्यं सादित्यर्थः । फलितोक्तिपरत्वेनावशिष्टं सूत्रभागं व्याचष्टे—तस्मादिति । उक्तव्यवस्थायां श्रुतिमाह—तथाहीति ॥ १७ ॥ नाडीद्वारा निष्क्रान्तस्य यदिदं रश्म्यनुसारित्वं तन्निशायामपि तुल्यमित्याह—रश्मीति । प्रकरणशोधनपूर्वकं विषयमाह—अस्तीति । प्रथमोऽयं शब्दो दहरविद्योपक्रमार्थो द्वितीयो रश्मिनाडीसंबन्धप्रदर्शनप्रारम्भाथस्तृतीयस्त्वारब्धकर्मैवासनानन्तर्यार्थः । एतदिति क्रियाविशेषणम् । चतुर्थोऽयं शब्दस्तदेत्यर्थः । यत्रेति कालस्योक्तत्वात्प्रकरणशुद्धिलब्धं निगमयति—तस्मादिति । मूर्धन्यनाड्या निर्गच्छतः सगुणब्रह्मविदो रश्म्यनुसारित्वं किमहन्येव किं वाहनि रात्रौ चेति रश्मिनाडीयोगस्य कालविशेषाश्रिते रात्रौ रश्म्यभावावगमाच्च संशयमाह—तदिति । अत्र चापरब्रह्मविदो फलाप्तये ब्रह्मनाड्या गच्छतां रश्म्यनुसारित्वस्याविशेषवादात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे रात्रौ प्रेतानामहरागमनमपेक्ष्य फलप्राप्तिः । सिद्धान्ते स यावत्क्षिप्येदित्यादिश्रुतेस्तदेव तत्प्राप्तिरित्युपेक्ष्य सिद्धान्तं प्रतिजानीते—अविशेषेति ॥ १८ ॥ सूत्रावयवेन पूर्वपक्षयित्वा तदवयवेन परिहरति—

निशि नेति चेन्न संबन्धस्य यावद्देहभावित्वाद्दर्शयति च ॥ १९ ॥

अस्त्यहनि नाडीरश्मिसंबन्ध इत्यहनि मृतस्य स्याद्दृश्यनुसारित्वं रात्रौ तु प्रेतस्य न स्यात् । नाडीरश्मिसंबन्धविच्छेदादिति चेन्न । नाडीरश्मिसंबन्धस्य यावद्देहभावित्वात् । यावद्देहभावी हि शिराकिरणसंपर्कः । दर्शयति चैतमर्थं श्रुतिः—अमुष्मादादित्यात्प्रतायन्ते ता आसु नाडीषु सृप्ता आभ्यो नाडीभ्यः प्रतायन्ते तेऽमुष्मिन्नादित्ये शुभाः' ( छा० ८।६२ ) इति । निदाघसमये च निशाखपि किरणानुवृत्तिरुपलभ्यते प्रतापादिकार्यदर्शनात् । स्तोकाऽनुवृत्तेस्तु दुर्लक्ष्यत्वमृत्यन्तराजनीषु शैशिरेष्विव दुर्दिनेषु । 'अहरेवैनरात्रौ न भवति' इति हेतवेव दर्शयति । यदि च रात्रौ प्रेतो विनैव रश्म्यनुसारेणोर्ध्वमाक्रमेत रश्म्यनुसारानर्थक्यं भवेत् । न ह्येतद्विशिष्याधीयते यो दिवा प्रैति स रश्मीनपेक्षयोर्ध्वमाक्रमते यस्तु रात्रौ सोऽनपेक्ष्यैवेति । अथ तु विद्वानपि रात्रिप्रायणापराधमात्रेण नोर्ध्वमाक्रमेत पाक्षिकफला विद्येत्यप्रवृत्तिरेव तस्यां स्यात् । मृत्युकालानियमात् । अथापि रात्रावुपरतोऽहरागममुदीक्षेत । अहरागमेऽप्यस्य कदाचिदरश्मिसंबन्धाहं शरीरं स्यात्पावकादिसंपर्कात् । 'स यावत्क्षिप्येन्मनस्तावदादित्यं गच्छति' ( छा० ८।६।५ ) इति च श्रुतिरनुदीक्षां दर्शयति । तस्मात्तद्विशेषणैवेदं रात्रिद्विवं रश्म्यनुसारित्वम् ॥ १९ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

भवन्ति सृप्ताः संबद्धाः । श्रुतसंबन्धस्य रात्रौ सत्त्वे युक्तिमाह—निदाधेति । तर्हि हेमन्तादिरात्रिष्वौष्ण्योपलब्धिः स्यादित्यत आह—स्तोकेति । सविता रात्रावप्यहर्दधातीति धारणाभिधानं स्तोकरश्म्यनुवृत्त्यभिप्रायमेवेत्यर्थः । किंच यदि रात्रौ मृतस्य रश्मियोगं विनैवोर्ध्वगतिः स्यात्तदा रश्मिश्रुतेर्दिवा मृतविषयतया संकोचः स्यादूर्ध्वगत्यभावे च विद्यायामप्रवृत्तिः स्यात् । न च प्रतीक्षयोर्ध्वगतिरिति वाच्यं, रश्म्युदयात्प्राग्देहादे आदित्यप्रतीक्षावैयर्थ्यापातादप्रतीक्षाश्रुतिविरोधाच्च । तस्माद्यदाकदाचिन्मृतस्य रश्मिप्राप्त्या ज्ञपेति ब्रह्मलोकप्राप्तिरिति ॥ १९ ॥ एव दक्षिणायने मृतो विद्वान्विद्याफलमाप्नोति न वेति विद्याया नित्यवत्फलश्रुतेरुत्तरायणप्राप्त्यवस्थायाच्च संदेहे पूर्वाक्कहेतून्निदिशति—

भामती

पूर्वपक्षमागच्छते सूत्रावयवेन—निशि नेति चेत् । सूत्रानयवान्तरेण निराकराति—न संबन्धस्य यावद्देहभावित्वाद्दर्शयति च । यावद्देहभावी हि शिराकिरणसंपर्कः प्रमाणान्तरात्प्रतीयते । दर्शयति चैतमर्थं श्रुतिराशेषेण । अमुष्मादादित्यात्प्रतायन्ते रश्म्यस्त आसु नाडीषु सृप्ता भवन्ति य आभ्यो नाडीभ्यः प्रतायन्ते विस्तार्यन्ते ते रश्मयोऽमुष्मिन्नादित्ये शुभाः । प्रतापादिकार्यदर्शनादिति । आदिग्रहणेन चन्द्राप सगृह्यन्ते । चन्द्रमसा खवन्मयेन सवभ्यमानाना सूर्याणा भासा चन्द्रिकालम् । तस्मादायस्ति निशि सौर्यरश्मिप्रचार इति । ये त्वाहु —स यावत्क्षिप्येन्मनस्तावदादित्यं गच्छेदिति निरपेक्षश्रवणाद्वात्रौ प्रेतो नास्ति रश्म्यपेक्षेति । तान्प्रत्याह—यदि च रात्रौ प्रेत इति । न ह्येतद्विशिष्याधीयतेऽभ्येतार । ये तु मन्यन्ते विद्वानपि रात्रिप्रायणापराधेन नोर्ध्वमाक्रमेत इति तान्प्रत्याह—अथ तु विद्वानपीति । नित्यवत्फलसंबन्धेन विहिता विद्या न पाक्षिकफला युक्तेति । ये तु रात्रौ प्रेतस्य विदुषोऽहरपेक्षा सूर्यमण्डलप्राप्तिमाचक्षते तन्मतमाशङ्क्याह—अथापि रात्राविति । यावत्तावदुपबन्धेनानपेक्षा गति श्रुता । न चापेक्षा शक्यावगमा उपबन्धविरोधादिति ॥ १९ ॥

न्यायनिर्णयः

निशीति । तत्र पूर्वपक्षं विवृणोति—अस्तीति । सिद्धान्तमवतार्य व्याचष्टे—नेत्यादिना । शिरा नाड्यः । नाडीरश्मिसंबन्धस्य यावद्देहभावित्वे प्रमाणोक्तिपरं सूत्रभागमादाय विभजते—दर्शयतीति । प्रतायन्ते विस्तीर्यन्ते सृप्ता गता । नाडीरश्मिसंबन्धस्य श्रोतत्वेऽपि कुतो यान्देहभावित्वमिलाशङ्क्य युक्तिं दर्शयति—निदाधेति । चन्द्रगनप्रकाशान्यथानुपपत्त्या रात्रावस्ति सूर्यरश्मिरिति वक्तुमादिपदम् । नहि चन्द्रमस एव प्रकाशस्तस्यास्मयत्वाच्चदयोगात् । तर्हि शिशिरादिष्वपि रात्रिषु किरणानुवृत्तिरुपलभ्येतेत्याशङ्क्याह—स्तोकेति । यद्वात्रौ तापो दृश्यते तद्देहेव रात्रौ सविता दधातीति धारणाभिधानं स्तोकरश्म्यनुवृत्त्यभिप्रायमित्युक्तं । श्रुत्यन्तरागाह—अहरेवेति । स यावत्क्षिप्येन्मनस्तावदादित्यं गच्छतीति निरपेक्षश्रुते रात्रौ प्रेतस्य न रश्म्यपेक्षेत्याशङ्क्याह—यदीति । दिवा मरणविषयमेतदित्याशङ्क्याह—नहीति । तर्हि रश्म्यनुसारित्वश्रुतेरर्थवत्त्वाय विदुषो रात्रौ प्रेतस्य फलमवन्वा नास्ति, तत्राह—अथ स्थितिः । नित्यवत्फलसंबन्धनया विद्याया विधानाच्च पाक्षिकफलनेत्यर्थः । तर्हि विदुषो मरणमन्ययेति नियमादुक्तदोषनिवृत्तिः । तत्राह—मृत्युकालेति । रात्रौ मृतस्यापि तर्हि सूर्योदयपर्यन्तप्रतीक्षा स्यात्, तत्राह—अथापीति । आदिशब्देन गर्नादिगृह्यते । यावत्तावदुपबन्धेन निरपेक्षश्रुतिविरोधाच्च न प्रतीक्षाकल्पनेत्याह—स यावदिति । अपरविद्याविदो रश्म्यनुसारित्वस्याविशेषमुपसहरति—तस्मादिति ॥ १९ ॥ पूर्वाभिरेव युक्तिभी रात्राविव दक्षिणायनेऽपि मृतस्य फलप्राप्तिरविशिष्टेत्याह—अतश्चेति ।

## अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ॥ २० ॥



अयने दक्षिणे मृत्वा धीफलं नैत्यति वा ॥ नैत्युत्तरायणाध्वोक्तेर्भीष्मस्यापि प्रतीक्षणात् ॥ १ ॥  
आतिवाहिकदेवोक्तेर्वरख्यात् प्रतीक्षणात् । फलैकान्त्वाच्च विद्यायाः फलं प्राप्नोत्युपासकः ॥ २ ॥

अत एव चोदीक्षानुपपत्तेरपाक्षिकफलत्वाच्च विद्याया अनियतकालत्वाच्च मृत्योर्दक्षिणायनेऽपि प्रियमाणो विद्वान्प्राप्नोत्येव विद्याफलम् । उत्तरायणमरणप्राशस्त्यप्रसिद्धेर्भीष्मस्य च प्रतीक्षादर्शनात् 'आपूर्यमाणपक्षाद्यान्पुद्गुदङ्गुलेति मासांस्तान्' ( छा० ४।१।५।५ ) इति च श्रुतेरपेक्षितव्यमुत्तरायणमितीमामाशङ्कामनेन सूत्रेणापनुदति । प्राशस्त्यप्रसिद्धिरिविद्वद्विषया । भीष्मस्य प्रतिपालनमाचारप्रतिपालनार्थं पितृप्रसादलब्धस्वच्छन्दमृत्युताख्यापनार्थं च । श्रुतेस्त्वर्थं वक्ष्यति 'आतिवाहिकास्तल्लिङ्गात्' ( ब्र० सू० ४।३।४ ) इति ॥ २० ॥ ननु च—'यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्तिं चैव योगिनः । प्रयाता यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ' ( गी० ८।२३ ) इति कालप्राधान्येनोपक्रम्याहरादिकालविशेषः स्मृतावपुनरावृत्तये नियमितः कथं रात्रौ दक्षिणायने वा प्रयातोऽनावृत्तिं यायादिति । अत्रोच्यते—

योगिनः प्रति च स्मर्यते स्मार्ते चैते ॥ २१ ॥

योगिनः प्रति चायमहरादिकालयोगोऽनावृत्तये स्मर्यते । स्मार्ते चैते योगसांख्ये न श्रौते ।

भाष्यरत्नप्रभा

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे । पूर्वपक्षमाशङ्क्यापनुदति—उत्तरायणेत्यादिना । अज्ञानामुत्तरायणे देवान्मरणं चेत्प्रशस्तमित्यभिज्ञाभिचनरूपाचारपरिपालनार्थं भीष्मस्य प्रतीक्षा । षण्मासानिति श्रुतिस्तुत्तरायणदेवतापरेति वक्ष्यते । तथाच देवतायाः सदा सत्त्वाद्विद्यया दक्षिणायनकालेऽपि तत्प्राप्तिरविरुद्धेति भावः ॥ २० ॥ स्मृतिबलात्कालप्राधान्यं शङ्कते—ननु चेति । श्रौतदहराद्युपासकस्यास्माभिः कालानपेक्षोक्ता, स्मार्तयोगिनां तु कालापेक्षा स्मृतावुच्यते इत्यविरोधमाह—योगिन इति । योगी दहराद्युपासक एव स्मृत्युक्तः किं न स्यादित्यत आह—स्मार्ते चेति । भगवदाराधनबुद्ध्याऽनुष्ठितं कर्म योगः 'अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः । स संन्यासी च योगी च' इति

भामती

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे । अतएवेत्युक्तहेतुपरामर्श इत्याह—अत एव चोदीक्षानुपपत्तेरिति । पूर्वपक्षबीजमाह—उत्तरायणमरणप्राशस्त्य इति । अपनोदमाह—प्राशस्त्यप्रसिद्धिरिति । अतःपदपरामृष्टहेतुबलादविदुषो मरणं प्रशस्तमुत्तरायणे विदुषस्तुभयत्राप्यविशेषो विद्यासामर्थ्यादिति । विदुषोऽपि च भीष्मस्योत्तरायणप्रतीक्षणमविदुष आचारं ग्राहयति 'यद्यदाचरति श्रेष्ठस्तत्तदेवेतरो जनः' इति न्यायात् । आपूर्यमाणपक्षादित्याद्या च श्रुतिर्न कालविशेषप्रतिपत्त्यर्था, अपि त्वातिवाहिकीर्देवताः प्रतिपादयतीति वक्ष्यति । तस्मादविरोधः ॥ २० ॥ सूत्रान्तरावतरणाय चोदयति—ननु च यत्र काले त्विति । काल एवात्र प्राधान्येनोच्यते न त्वातिवाहिकी देवतेत्यर्थः । योगिनः प्रति च स्मर्यते स्मार्ते चैते । स्मार्तमुपासनां प्रत्ययं स्मार्तः कालभेदविनियोगः प्रत्यासत्तेः न तु श्रौतीं प्रतीत्यर्थः । अत्र यदि स्मृतौ कालभेदविधिः श्रुतौ

न्यायनिर्णयः

दक्षिणायने मृतो विद्वान्विषयः स किं विद्याफलं नाप्नोत्युताप्नोतीत्युत्तरायणमरणप्राशस्त्यप्रसिद्धेर्नित्यवत्फलसंबन्धेन विद्याया विधानाच्च संदेहे दक्षिणायनेऽपि मृतस्य ब्रह्मविदो विद्याफलमवश्यंभावीति साधनात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे दक्षिणायने मृतस्य फलाभावाद् उत्तरायणमरणार्थं प्रयतितव्यम् । सिद्धान्ते हेतुसिद्धेस्तादृक्प्रयत्नो नातीव फलवानित्यभिप्रेत्य सिद्धान्तमाह—अत इति । पूर्वोपि-करणन्यायेन सिद्धान्तमुक्त्वा पूर्वपक्षमाह—उत्तरायणेति । श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धिभ्यो दक्षिणायने मृतस्य विदुषो नास्ति फलाप्तिरिति पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तमाह—इतीमामिति । अपनोदप्रकारमाह—प्राशस्त्येति । यत्तु भीष्मस्य प्रतीक्षादर्शनादिति, तत्राह—भीष्मस्येति । उत्तरायणमरणं प्रशस्तमित्यविदुषामभिज्ञाभिचनरूपो व्यवहारस्तत्पालनद्वारा सदाचारे तान्प्रवर्तयितुं तस्य कालप्रतीक्षणमित्यर्थः । तत्प्रतिपालनस्य गत्यन्तरमाह—पित्रिति । उत्तरायणस्य मार्गपर्वत्वेनापेक्षणीयत्वं श्रुतमित्युक्तं तत्कुतो दक्षिणायने मृतो विद्वान्विद्याफलमाप्नुयादित्याशङ्क्याह—श्रुतेस्त्विति । नहि कालवादिनी श्रुतिः किं त्वातिवाहिकदेवताथैत्यर्थः ॥ २० ॥ काल एवात्र प्राधान्येनोच्यते त्वातिवाहिकी देवतेति स्मृतिमाश्रित्य शङ्कते—नन्विति । तदुत्तरत्वेन सूत्रमवतारयति—अत्रेति । स्मार्तमुपासनं प्रत्ययं कालभेदविनियोगः स्मार्तोऽभ्युपगम्यते प्रत्यासत्तेरिति व्याचष्टे—योगिन इति । योगी दहराद्युपासक एव किं न स्यात्, तत्राह—स्मार्ते चेति । नित्यमभिहोत्रादीश्वराराधनरूपेण यदनुष्ठीयते स योगः 'अनाश्रितः कर्मफलम्' इत्यादिस्मृत्यैः । इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति धारणापूर्वकेऽकर्तृत्वानुभवः सांख्यमिति भेदः । श्रौतदहराद्युपासनां स्मृत्यविषयत्वे



अतो विषयमैदात्प्रमाणाविशेषाच्च नाल्पस्मार्तस्य कालविनियोगस्य श्रौतेषु विज्ञानेष्वप्युक्तम् ।  
ननु—‘अग्निज्योतिरहः शुक्लः पणमासा उत्तरायणम्’ । ‘धूपो गन्धिस्तथा कृष्णः पणमासा दक्षिण-  
ायनम्’ ( गी० ८।२४-२५ ) इति च श्रौतावेतौ देवयानपितृयाणौ प्रत्यभिज्ञायेते स्मृतावपीति ।  
उच्यते—‘तं कालं पक्ष्यामि’ ( गी० ८।२३ ) इति स्मृतौ कालप्रतिज्ञानाद्विरोधमाशङ्क्य परिहार-  
उक्तः । यदा पुनः स्मृतावप्यह्याद्या देवता पवातिवाहिकयो गृहान्ते तदा न कश्चिद्विरोध-  
इति ॥ २१ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छंकरभगवतः कुतो गारीरकमीमांसा-  
भाष्ये चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

या प्रत्यप्रभा

स्मृतेः । धारणापूर्वकोऽकर्तृत्वानुभवः सांख्यं, ‘इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति धारयन्’ इति रङ्गनेः । ननु श्रुति-स्मृ-  
लोभिन्नार्थत्वमयुक्तं प्रत्यभिज्ञाविरोधादिति शङ्कते—नन्वग्निरिति । कालाग्रहिणं प्रति भिन्नार्थत्वमुक्तम् । यदि तु  
श्रौतार्थप्रत्यभिज्ञया कालशब्दो देवतापरस्तर्ह्येकार्थमेवेति समाध्यर्थः । तस्माद्विद्यासामर्थ्यात्सर्वदेव दिष्टगतस्य उपा-  
यकस्य फलप्राप्तिरिति सिद्धम् ॥ २१ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीगोविन्दानन्दकृतौ श्रीमच्छाङ्गिरस-  
मीमांसाव्याख्याया भाष्यरत्नप्रभाया चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

भामती

चाग्निज्योतिरादिविन्शत्राङ्गादीनामातिवाहिकतया विषयव्यवस्थया विरोधाभाव उक्तः । अथ तु प्रत्यभिज्ञानं तथापि यत्र  
काल इत्यत्रापि कालाभिधानद्वारेणातिवाहिक्य एव देवता उक्ता इत्यविरोध एवेति ॥ २१ ॥ इति श्रीवाचस्पतिमिश्रविरचिते  
गारीरकभाष्यविभागे भामत्या चतुर्थस्याध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

न्यायनिर्णय

फलितमाह—अत इति । श्रुतिस्मृत्योर्भिन्नार्थत्व प्रत्यभिज्ञाविरुद्धमिति शङ्कते—नन्विति । कालभेदविधिपरत्वमङ्गीकृत्य विषय यव-  
स्थोक्ता प्रत्यभिज्ञानेन कालाभिधानद्वारा देवतोक्ता । श्रुतिरपृथोरेकार्थत्वमेवेति कुतो विरोधशङ्क्याह—उच्यते इति । तदेव दक्षिणाग्रने-  
मृतम्यापि विदुषो विद्याफलमयस्य भावीत्यधिकरणसमुपसहर्तुमितीत्युक्तम् ॥ २१ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्य-  
पादशिष्यभगवदानन्दज्ञानविरचिते शाङ्गिकभाष्यविभागे न्यायनिर्णये चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

॥ इति चतुर्थस्याध्यायस्योत्क्रान्तिगतिनिरूपणाख्यो द्वितीयः पादः ॥



चतुर्थेऽध्याये तृतीयः पादः ।

अर्चिरादिना तत्प्रथितेः ॥ १ ॥



नानाविधो ब्रह्मलोकभागो यद्वार्चिरादिकः ॥ नानाविधः स्याद्विद्यासु वर्णनादन्यथान्यथा ॥ १ ॥

एक एषार्चिरादिः श्रान्नानाश्रुत्युक्तपर्वकः ॥ यतः पञ्चान्निविद्यायां विद्यान्तरवतां श्रुतः ॥ २ ॥

आसृत्युपक्रममात्समानोत्क्रान्तिरित्युक्तम् । सृतिस्तु श्रुत्यन्तरेष्वनेकधा श्रूयते । नाडीरश्मिसं-  
न्धेनैका 'अथैतैरेव रश्मिभिरुर्ध्व आक्रमते' ( छा० ८।६।५ ) इति । अर्चिरादिकैका 'तेऽर्चिषमभि-  
संभवन्त्यर्चिषोऽहः' ( बृ० ६।२।१५ ) इति । 'स एतं देवयानं पन्थानमासाद्याग्निलोकमागच्छति'  
( कौ० १।३ ) इत्यन्या । 'यदा वै पुरुषोऽस्माल्लोकात्प्रैति स वायुमागच्छति' ( बृ० ५।१०।१ )  
इत्यपरा । 'सूर्यद्वारेण ते विरजाः प्रयान्ति' ( मुण्ड० १।२।११ ) इति चापरा । तत्र संशयः—  
किं परस्परं भिन्ना एताः सृतयः किं वैकैवानेकविशेषणेति । तत्र प्राप्तं तावद्विन्ना एताः सृतय  
इति । भिन्नप्रकरणत्वात् । भिन्नोपासनाशेषत्वाच्च । अपिच 'अथैतैरेव रश्मिभिः' ( छा०  
८।६।५ ) इत्यवधारणमर्चिराद्यपेक्षायामुपस्थिते । त्वरावचनं च पीड्येत 'स यावत्क्षिप्येन्मनस्ता-  
वदादित्यं गच्छति' ( छा० ८।६।५ ) इति । तस्मादन्योन्यभिन्ना एवैते पन्थान इति । एवं प्रा-

माप्यरजप्रभा

एवमुत्क्रान्तिं निरूप्य तत्साध्यं मार्गं गन्तव्यं च निरूपयितुं पादमारभते—अर्चिरादिना तत्प्रथितेः । वृत्तानु-  
वादपूर्वकमाद्याधिकरणस्य विषयं मार्गमाह—आसृतीति । विरजा विरजसः निष्पापा इत्यर्थः । श्रुतिविप्रतिपत्त्या  
संशयः । पूर्वं यदाकदाचिन्मृतस्यापि फलप्राप्तिरुक्ता तद्व्येन केनचिन्मार्गेण गतिरिति पूर्वपक्षफलं विकल्पः, सिद्धान्ते  
मार्गैक्यमिति विवेकः । उपासनाभेदात्तच्छेषत्वेन ध्येयानां मार्गाणां भेदः, एवकाराच्च । किंच मार्गभेदे सत्यस्मादयं  
मार्गस्त्वरया प्रापक इति युक्तं न मार्गैक्य इत्यर्थः । उपासनाभेदेऽप्युपास्यब्रह्मैक्यवन्मार्गैक्यमविरुद्धमिति सिद्धान्त-  
यति—एवमिति । तस्य मार्गस्य प्रसिद्धत्वादिति हेत्वर्थः । ये चेत्यविशेषश्रुतिरश्रुतगतिविद्याविषयेति मार्गभेदं

भाष्यती

अर्चिरादिना तत्प्रथितेः । भिन्नप्रकरणस्थत्वाद्भिन्नोपासनयोगतः । अनपेक्षा मिथो मार्गास्त्वरतोऽवधृतेरपि ॥ गन्त-  
व्यमेकं नगरं प्रति वक्रेणाध्वना गतिमपेक्ष्य ऋजुनाध्वना गतिस्त्वरवती कल्प्यते । एकमार्गत्वे तु कमपरमपेक्ष्य त्वरा स्यात् ।  
अथ तैरेव रश्मिभिरित्यवधारणं नोपपद्यते पथ्यन्तरस्य निवर्तनीयस्याभावात्तस्मात्परापेक्षा एवैते पन्थान एकब्रह्मलोकप्राप्त्यु-  
पाया व्रीहियवाविव विकल्पेरञ्जिति प्राप्ते प्रत्युच्यते—'एकत्वेऽपि पथोऽनेकपर्वसंगमसंभवात् । गौरवान्नैव नानात्वं प्रत्यभिज्ञा-  
नलिङ्गतः ॥' सपर्वा हि पन्था नगरादिकमेकं गन्तव्यं प्रापयति नाभागः । तत्र किमेते रश्म्यहर्वायुसूर्यादयोऽध्वनः पर्वाणः  
सन्तोऽध्वनैकेन युज्यन्ते, आहो यथायथमध्वानमपि भिन्दन्तीति संदेहेऽभेदेऽप्यध्वनो भागभेदोपपत्तेर्न भागभेदकल्पनो-  
चिता, गौरप्रसङ्गात् । एकदेशप्रत्यभिज्ञानाच्च विशेषणविशेष्यभावोपपत्तेर्नानेकाध्वकल्पना । अथैतैरेव रश्मिभिरित्यवधारणं  
न तावदर्थान्तरनिवृत्त्यर्थं तत्प्रापकैरेव वाक्यान्तरैर्विरोधात्, तस्मादन्यानपेक्षामस्यावधारयतीति वक्तव्यम् । न चैकं वाक्यम-  
प्राप्तमध्वानं प्रापयति तस्य चानपेक्षातां प्रतिपादयतीत्यर्थद्वयाय पर्याप्तं, तस्माद्विधिसामर्थ्यप्राप्तमयोगव्यवच्छेदमेवकारोऽनुवद-  
तीति युक्तम् । त्वरावचनं चेति । न खल्वेकस्मिन्नेव गन्तव्ये पथिभेदमपेक्ष्य त्वराऽवकल्प्यते किंतु गन्तव्यभेदादपि

न्यायनिर्णयः

अपरविद्याफलय देवयानं पन्थानमवतारयितुं तदङ्गभूतोत्क्रान्तिश्चिन्तिता । संप्रत्यङ्गिनं पन्थानमेव वक्तुं पादान्तरमारभ्यते । तत्र  
पूर्वाधिकरणे प्रायणकालानियमाद्विद्याफलस्य चावश्यकत्वात्प्राप्तीक्षणस्य चाशुक्तेर्दक्षिणायनेऽपि मृतस्य विदुषो विद्याफलसिस्तिरस्तीत्युक्तम् ।  
प्रायणकालवत्प्रयतो गतिरित्येतस्याशङ्क्य परिहरति—अर्चिरादिनेति । वृत्तमनूष प्रकृतोत्तरमार्गमधिकरणस्य विषयत्वेनोदाहरति—  
आसृतीति । श्रुत्यन्तरेषु भिन्नास्तु सृतिष्विति यावत् । संशयहेतुं श्रुतिविप्रतिपत्तिं वक्तुमनेकपेक्षेत्युक्तम् । अथेत्युक्तान्त्यानन्तर्योक्तिः ।  
विरजा विरजसो रजःशब्दितब्रह्मलोकाप्तिविरोधिविधुरा इति यावत् । उक्तं देवयानं पन्थानमधिकृत्य श्रुतिविप्रतिपत्तिं सन्नितां हेतुकृत्य  
संशयमाह—तत्रेति । अत्रापरविद्याफलाप्तिहेतुमार्गैक्योक्त्या पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे मार्गबहुत्वे विकल्पः, सिद्धान्ते तदैक्ये  
विकल्पशङ्कैव नेत्यङ्गीकृत्य पूर्वपक्षयति—तत्रेति । सृतीनां मिथो भिन्नत्वे हेतुमाह—भिन्नेति । नानाप्रकरणस्यत्वेऽपि विद्याव-  
देकत्वं किं न स्यात्, तत्राह—भिन्नेति । प्रतिप्रकरणं विद्याभेदाद्विभेदानामपि तद्गुणत्वेन चिन्त्यानां गुणिभेदाद्भेदः स्यादित्यर्थः ।  
गतिभेदे हेत्वन्तरमाह—अपिचेति । किंच वक्राध्वना गतिमपेक्ष्यावक्रेण गतिस्त्वरवती कल्प्यत एकत्वे तु किमपेक्ष्य त्वरा स्यात्-  
साप्तभिभेदसिद्धिरित्याह—त्वरेति । मार्गभेदे केनाध्वना ब्रह्मलोकाप्तिरित्याशङ्क्य समुच्चयायोगाद्विद्यावद्विकल्पः स्यादिति मत्वाह—  
तस्मादिति । उपास्तिभेदेऽप्युपास्यब्रह्मैक्यवदुपभूतगत्यैक्यसिद्धेरर्चिरादिरैकैव गतिरित्याह—एवमिति । तत्र प्रतिज्ञां विभजते

तेऽभिप्रायहे—अर्चिरादिनेति । सर्वो ब्रह्म प्रेप्सुरार्चिरादिनैवाध्वना रंहतीति प्रतिजानीमहे । कुत—तत्प्रथितेः । प्रथितो ह्येष मार्गः सर्वेषां विदुषाम् । तथाहि पञ्चाग्निविद्याप्रकरणे 'तेऽनाग्नी अरण्ये श्रद्धां सत्यमुपासते' ( बृ० ६।२।१५ ) इति विद्यान्तरशीलिनामप्यर्चिरादिका स्मृतिः श्राव्यते । स्यादेतत् । यासु विद्यासु न कान्तिरुच्यते तास्त्रियमर्चिरादिकोपतिष्ठतां तासु त्वन्या श्राव्यते तासु कितित्यर्चिराद्याश्रयणमिति । अत्रोच्यते—भवेरेतदेवं यद्यत्यन्त-भिन्ना एवैताः स्मृतयः स्युः । एकैव त्वेण स्मृतिरनेकविशेषणा ब्रह्मलोकप्रपद्वर्त्ता द्वाचित्केन-चिद्विशेषणेनोपलक्षितेति वदामः । सर्वत्रैकदेशप्रत्यभिज्ञानादितरेतद्विशेषणविशेषभाषोप-पत्तेः । प्रकरणभेदेऽपि हि विद्यैकत्वे भवतीतीतद्विशेषणोपसंहारवद्भूतिविशेषणानामप्यु-पसंहारः । विद्याभेदेऽपि तु गत्येकदेशप्रत्यभिज्ञानाद्गन्तव्याभेदाच्च गत्यभेद एव । तथाहि 'ते तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो वसन्ति' ( बृ० ६।२।१५ ), 'तस्मिन्वसन्ति आश्वतीः समाः' ( बृ० ५।१०।१ ), 'सा या ब्रह्मणो जितिर्या व्युष्टिस्तां जिति जयति तां व्युष्टिं व्यश्रुते' ( कौषी० १।४ ), 'तद्य एवैतं ब्रह्मलोकं ब्रह्मचर्येणानुविन्दति' ( छा० ८।४।३ ) इति च तत्र तत्र तदेवैकं फलं ब्रह्मलोकप्राप्तिलक्षणं प्रदर्श्यते । यत्त्वेतैरेवेत्यवधारणमर्चिराद्याश्रयणे न स्यादिति । नैष दोषः । रश्मिप्रातिपरत्वादस्य । न ह्येक एवशब्दो रश्मीश्च प्रापयितुमर्हत्यर्चिरादींश्च व्याचर्त-यितुम् । तस्माद्रश्मिसंबन्ध एवायमवधार्यत इति द्रष्टव्यम् । त्वरावचनं त्वर्चिराद्यपेक्षायामपि गन्तव्यान्तरापेक्षया शैड्यार्थत्वान्नोपरुध्यते । यथा निसिपमात्रेणात्रागम्यत इति । अपिच 'अ-

#### भाष्यरत्नप्रभा

शङ्कते—स्यादेतदिति । एकस्यैव मार्गस्थानेकान्यस्यादीनि विशेषणानीत्युक्ते लाघवान्न मार्गभेदः प्रत्यभिज्ञानाच्चेति समाध्यर्थः । गन्तव्यैक्यं विवृणोति—तथाहीति । परावतो दीर्घायुषो हिरण्यगर्भस्य परा दीर्घाः समाः संवत्सग-न्वमन्ति कार्यब्रह्मणो या जितिः । सर्वत्र जय, व्युष्टिर्व्यासिस्ता लभत इत्यर्थः । एव गन्तव्यैक्यवत्प्रत्यभिज्ञाया मार्ग-गत्यनिश्चयात्प्रकरणभेदोऽप्रयोजक इत्युक्तं सप्रत्येवकारत्वरवचनयोगेतिमाह—यत्त्वित्यादिना । गत्रौ स्पष्टरश्म्य-भावाद्द्विगुणे रश्म्ययोगप्राप्तौ तन्निरासार्थमेवकारो नान्यव्यावृत्त्यर्थः । यथा लौकिकमार्गे विलम्बस्तथा अर्चिरादौ नेति त्वरावचनोपपत्तिरित्यर्थः । मार्गैक्ये लिङ्गमाह—अपिचेति । शुभमार्गवाहुव्ये तृतीयस्थानोक्तिर्न स्यादिति भावः ।

#### भामती

तदुपपत्तिः । यथा कश्मीरेभ्यो मथुरा क्षिप्रं याति चैत्र इति तथेहाप्यन्यत कुतश्चिद्गन्तव्यादनेनोपायेन ब्रह्मलोकं क्षिप्रं प्रया-

#### न्यायनिर्णयः

—सर्वे इति । नानाविधाध्वसु श्रुतेषु कारणमवधारणे वक्तव्यमिति पृच्छति—कुत इति । हेतुमवतार्य व्याचष्टे—तदिति । पञ्चाग्निविद्यामेव तेऽधिपमभिसम्बन्धीत्यर्चिरादिगते । श्रुतत्वात्कुत सर्वेषामिति विशेषण, तत्राह—तथाहीति । साधारणश्रुतेरश्रु-तगतिकधीविषयत्वादिद्यान्तराणां स्वाधिकारस्थगतिनिरपेक्षणा नाचिरादिगतिरिति शङ्कते—स्यादिति । एकत्वेऽपि पथोऽनेकप-र्वयुक्तवयोगाद्भूतेरेव न भेदो गौरवादित्याह—अत्रेति । एकदेशप्रत्यभिज्ञानादपि गतेरैक्यं सर्वत्रेत्याह—सर्वत्रेति । यत्तु भिन्नप्र-करणत्वाद्भिन्ना गतय इति तत्र प्रकरणभेदमात्रादेव गतिभेदो विद्याभेदाद्वा, नाथ इत्याह—प्रकरणेति । नहि द्वितीय इत्याह—विद्येति । तद्भेदेऽपि वेद्यब्रह्मैक्यवद्गुणभूतगत्यैक्यमविरुद्धमित्यर्थः । गन्तव्याभेदं विवृणोति—तथाहीति । ते ब्रह्मविदो नानाभोगदे-शभाजि ब्रह्मलोके परावतो ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्य परा समा प्रकृष्टान्सवत्सरान्वसन्ति, यावदायुर्मरणस्तावत्तत्र तिष्ठन्तीत्यर्थः । तस्मिन्नि तं ब्रह्मलोको गृह्यते । आश्वती समा नित्यान्सवत्सरान्वसन्तीति पूर्ववत् । ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्य या जितिः सर्वलोकजयो या च व्युष्टिर्व्यासिस्ता लभते समानदेहता प्राप्तः मन्त्रित्यर्थः । कस्यैतत्फलं, तत्राह—तद्य इति । तत्तत्राधिकृतानां मध्ये ये केचिद्ब्रह्मचर्यादिसाधनेन ब्रह्मोपासते ते पुनरेतं ब्रह्मलोकं ब्रह्मणाधिष्ठितं लभन्त इत्यर्थः । उक्तश्रुतीनां तात्पर्यमाह—तत्र तत्रेति । परोक्तमनूष प्रत्याह—यत्त्विति । रात्रौ स्पष्टरश्म्यदृष्टेस्तदनुसारित्वाभावे तत्र मृतस्य प्राप्ते मोऽप्येतेरेव रश्मिभिरन्ययोगव्यव-च्छेदार्थमवधारणं नान्ययोगव्यवच्छेदकत्वमपि वचनस्य किं न स्यादित्याशङ्काह—नहीति । एकस्य वाक्यस्याप्राप्तमार्गप्रापकत्व तस्य निरपेक्षत्वप्रतिपादकत्वं चायुक्तं वाक्यभेदप्रसङ्गादित्यर्थः । उभयार्थानुवायेने फलितमाह—तस्मादिति । विधिसामर्थ्यप्राप्तमयोगव्यवच्छेदमेवकारोऽनुवदतीत्यर्थः । यत्तु त्वरावचनं पीडितं स्यादिति, तत्राह—स्वरेति । अर्चि-रादिमार्गस्यैक्येऽपि कुतश्चिदन्यतो गन्तव्यादनेनोपायेन सत्यलोकं स्मृति गच्छतीति गन्तव्यभेदापेक्षया वचनं युक्तमित्यर्थः । देवयान-मार्गैक्ये हेत्वन्तरमाह—अपिचेति । मार्गभेदं स्थानान्तरस्यापि योगात्तृतीयस्थानोक्तिर्न स्यादित्यर्थः । पितृयाणातिरिक्तमार्गैक्येऽपि

थैतयोः पथोर्न कतरेणचन' ( छा० ५।१०।८ ) इति मार्गद्वयभ्रष्टानां कष्टं तृतीयं स्थानमाच-  
क्षाणा पितृयाणव्यतिरिक्तमेकमेव देवयानमर्चिरादिपर्वणं पन्थानं प्रथयति । भूयांस्यर्चिरादि-  
सृतौ मार्गपर्वण्यल्पीयांसि त्वन्यत्र । भूयसां चातुगुण्येनाल्पीयसां नयनं न्याय्यमित्यतोऽप्यर्चि-  
रादिना तत्प्रथितेरित्युक्तम् ॥ १ ॥

### वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्याम् ॥ २ ॥



संनिवेशयितुं वायुरत्राशक्योऽथ शक्यते ॥ न शक्यो वायुलोकस्य श्रुतक्रमविघर्जनात् ॥ १ ॥  
वायुश्छिद्राद्विनिष्क्रम्य स आदित्यं व्रजेदिति ॥ श्रुतेरर्षाप्रवेर्वायुर्देवलोकस्ततोऽप्यधः ॥ २ ॥

केन पुनः संनिवेशविशेषेण गतिविशेषणानामितरेतरविशेषणविशेष्यभाव इति तदेतत्सुहृद्-  
त्वाचार्यो प्रथयति । 'स एतं देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकमागच्छति स वायुलोकं स बह-  
णलोकं स इन्द्रलोकं स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोकम्' ( कौ० १।३ ) इति कौपीतकिनां देव-  
यानः पन्थाः पठ्यते । तत्रार्चिरग्निलोकशब्दौ तावदेकार्थौ ज्वलनवचनत्वादिति नात्र संनिवेश-  
क्रमः कचिदन्वेष्ट्यः । वायुस्त्वर्चिरादौ वर्त्मनि न श्रुतः कतमस्मिन्स्थाने निवेशयितव्य इति ।  
उच्यते—'तेऽर्चिषमेवाभिसंभवन्त्यर्चिषोऽहरह आ पूर्यमाणपक्षमापूर्यमाणपक्षाद्यान्बहुदण्डेति  
मासांस्तान् । मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यम्' ( छा० ५।१०।१,२ ) इत्यत्र संवत्सरात्पराञ्चमा-  
दित्यादर्वाञ्चं वायुमभिसंभवन्ति । कस्मात् । अविशेषविशेषाभ्याम् । तथाहि—'स वायुलोकम्'

#### भाष्यरत्नप्रभा

उत्तरमार्गैक्येऽप्यर्चिरादिनेति विशेषणे को हेतुरित्यत आह—भूयांसीति ॥ १ ॥ उक्तं मार्गस्यैक्यमुपजीव्य पर्वक-  
ममाह—वायुमब्दात् । अर्चिरादिष्वस्मादयमनन्तर इति क्रमेण विशेषणविशेष्यभाव उच्यत इत्यधिकरणस्य तात्पर्य-  
मुक्त्वा विषयमाह—स एतमिति । अत्राह्यनन्तरं पठितो वायुर्विषयः । स किं अर्चिरात्मकाग्नेरनन्तरमुत संवत्स-  
रात्पर इति पाठाद्वक्ष्यमाणविशेषश्रुतेश्च संशये सिद्धान्तमेवोपक्रमते—उच्यत इति । पुरुषः उपासकोऽस्माह्लोका-

#### आमती

तीति । भूयांस्यर्चिरादिसृतौ मार्गपर्वणीति । अयमर्थः—एकत्वात्प्राप्तव्यस्य ब्रह्मलोकस्याल्पपर्वणा मार्गेण तत्प्राप्तौ  
संभवन्त्यां बहुमार्गोपदेशो व्यर्थः प्रसज्यते । तत्र चेतनस्याप्रवृत्तेः । तस्माद्भूयसां पर्वणामविरोधेनाल्पानां तदनुप्रवेश एव  
युक्त इति ॥ १ ॥ वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्याम् । 'श्रुत्याद्यभावे पाठस्य क्रमं प्रति नियन्तृता । ऊर्ध्वाक्रमणमात्रे च  
श्रुता वायोर्निमित्तता ॥' 'स वायुमागच्छति तस्मै स तत्र विजिहीते यथा रथचक्रस्य खं तेन स ऊर्ध्वमाक्रमते' इति हि वायु-  
निमित्तमूर्ध्वाक्रमणं श्रुतं न तु वायुनिमित्तमादित्यगमनं, 'स आदित्यमागच्छति' इत्यादित्यगमनमात्रप्रतीतेः । नच तेनेत्यनन्तर-  
श्रुतोर्ध्वाक्रमणक्रियासंबन्धि निराकाङ्क्षमादित्यगमनक्रियायापि संबन्धुमर्हति । न चादित्यगमनस्य तेनेति विना काचिदनुपप-  
त्तिर्येनान्यसंबन्धमप्यनुषज्यते । तत्राग्निलोकमागच्छति स वायुलोकमित्यादिसंदर्भगतस्य पाठस्य कचिन्नियामकत्वेन क्लृप्तसाम-

#### न्यायनिर्णयः

किमित्यर्चिरादिनेति विशेषणमित्याशङ्क्याह—भूयांसीति । अल्पपर्वणा मार्गेण गन्तव्यप्राप्तिर्न संभवे बहुपर्वणामोपदेशो व्यर्थः स्यात्त्रे-  
क्षानतस्तत्राप्रवृत्तेः । अतो भूयसां पर्वणामनुरोधेनाल्पीयसां तदनुप्रवेश एव युक्तो बहूनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वादित्यर्थः । मार्गैक्ये  
अध्वन्यविकल्पशङ्कायि नेति वक्तुमपीत्युक्तम् ॥ १ ॥ सर्वत्रार्चिरादिमार्गपर्वप्रत्यभिज्ञानाद्वैक्यमुक्तम् । संप्रत्येतं देवयानं पन्थानमापद्या-  
ग्निलोकमागच्छति स वायुलोकमित्यत्रार्चिरात्मकाश्रयानन्तर्यप्रत्यभिज्ञानाद्विषोऽनन्तरं निवेशनीयो वायुरित्याशङ्क्याह—वायुमिति ।  
इतरेतरविशेषणविशेष्यत्वेनोपसंहारोऽर्चिरादीनामुक्तः स कीदृश इति विचारयति—केनेति । मार्गपर्वणां विशेषणविशेष्यत्वे सिद्धे योग्य-  
तया स्वयमेव संनिवेशविशेषसिद्धेरनर्थकं तन्निरूपणमित्याशङ्क्याह—सुहृदिति । संनिवेशविशेषणविशिष्टं विशेषणविशेष्यत्वं तदेतदित्यु-  
क्तम् । संक्षेपतोऽधिकरणस्य तात्पर्यमुक्त्वा विषयमाह—स इति । तत्र प्रथमश्रुतमग्निलोकमतिक्रम्य किमिति वायोः संनिवेशो  
विचार्यते, तथाह—सत्रेति । असंदिग्धमंशमुक्त्वा संदिग्धमंशमाह—वायुस्त्विति । अर्चिषोऽनन्तरमग्निलोकं वायुलोकमिति पाठ-  
क्रमबलाद्वायुर्निवेशमित्यर्थः किंवा वक्ष्यमाणन्यायेन संवत्सरदेवलोकयोः परस्तादादित्यस्य चार्वागिति संशयात्स एव विचारविषय  
इत्यर्थः । अत्र चापरविष्ठाफलार्थं मार्गपर्वणां संनिवेशविशेष्यत्वेनान्तात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे पाठातुल्यमस्यानुसरणं सिद्धान्ते  
स्वयैकमात्रस्य बाध्यतेति मन्वानो वायोरादित्यादव्यवहितपूर्वत्वेन संनिवेशं सिद्धान्तमाह—उच्यत इति । पाठक्रमादग्नेरनन्तरं निवे-  
शनीयो वायुरिति शङ्कते—कस्मादिति । सत्रपदेनोत्तरमाह—अविशेषेति । विशेषदर्शनस्यैव स्थानविशेषसंनिवेशहेतुत्वेऽपि  
वायोर्चिरादिके पथि सामान्यप्राप्तावविशेषोक्तिरपि हेतुमिति मत्वा व्याचष्टे—तथाहीति । कौपीतकिश्रुतेर्वाजसनेनियुक्तिः श्रुत्य-

( कौ० १।३ ) इत्यत्रविशेषोपदिष्टस्य वायोः श्रुत्यन्तरे विशेषोपदेशो दृश्यते 'यदा वै पुरुषो-  
ऽस्माद्धोपात्तैति स वायुमागच्छति तस्मै स तत्र विजिहीते यथा रथचक्रस्य खं तेन स ऊ-  
र्ध्वमाक्रमते स आदित्यमागच्छति' ( बृ० ५।१०।१ ) इति । एतस्मादादित्याद्ययोः पूर्वत्वदर्श-  
नाद्विशेषादन्तराले वायुर्निवेशयितव्यः । कस्मात्पुनरग्रेः परत्वदर्शनाद्विशेषादधि-  
पोऽनन्तरं वायुर्न निवेद्यते । नैषोऽस्ति विशेष इति वदामः । ननुदाहृतं श्रुतिः—'स एतं  
देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकमागच्छति स वायुलोकं स वरुणलोकम्' ( कौ० १।३ )  
इति । उच्यते—केवलोऽत्र पाठः पौर्वापर्येणावस्थितो नात्र क्रमवचनः कश्चिच्छब्दोऽस्ति । पदा-  
र्थोपदर्शनमात्रं ह्यत्र क्रियते एतमेतं नागच्छतीति । इतरत्र पुनर्वायुपत्तेन रथचक्रमात्रेण  
च्छिद्रेणोर्ध्वमाक्रम्यादित्यमानच्छतीत्यवगम्यते क्रमः । तस्मात्सूक्तमविशेषविशेषाभ्यामिति ।  
वाजसनेयिनस्तु 'मासेभ्यो देवलोकं देवलोकादादित्यम्' ( बृ० ६।१।१५ ) इति समाभनन्ति ।  
तत्रादित्यानन्तर्याय देवलोकाद्वायुमभिसम्भवयुः । वायुमन्दादिति तु छन्दोगश्रुत्यपेक्षयोक्तम् ।  
छान्दोग्यवाजसनेयकयोस्त्वेकत्र देवलोको न विद्यते परत्र संवत्सरः । तत्र श्रुतिद्वयप्रत्य-  
यादुभावप्युभयत्र ग्रथयितव्यौ । तत्रापि माससंबन्धात्संवत्सरः पूर्वं पश्चिमो देवलोक इति  
विवेकव्यम् ॥ २ ॥

#### भाष्यरत्नप्रभा

हेहात्प्रैति निर्गच्छति तस्मै प्रासाय पुरुषाय स वायुस्तत्र स्वात्मनि विजिहीते छिद्रं करोति, तेन वायुदतेन रथचक्र-  
छिद्रतुल्येन द्वारेणोर्ध्वमादित्यं गच्छतीति श्रुत्यर्थः । इदानीं पूर्वपक्षमाह—कस्मात्पुनरिति । पाठबलाद्विशेषोऽनन्तरो  
वायुरित्यर्थः । कौपीतकिनां पाठमात्रं, न क्रमविशेषवाची कश्चिच्छब्दोऽस्ति । काण्वाना तु तेनेत्यूर्ध्वमिति च शब्दाभ्यां  
क्रमनिश्चयात्पाठबाध इति सिद्धान्तार्थः । अस्वर्चिरादिमार्गे छान्दोग्यस्थे संवत्सरापाठाद्वयोरन्दात्परत्वं, वाजिश्रुतिस्थे  
तु संवत्सरापाठोः कथमन्दात्परो वायुरित्यत आह—वाजेति । तर्हि देवलोकाद्वायुमिति सूत्र स्यादित्यत आह—  
वायुमन्दादिति त्विति । संवत्सरस्य मासावयवित्वान्मासानन्तर्यं संवत्सरात्परो देवलोकस्ततः परो वायुर्वायोः  
पर आदित्य इति श्रुतिद्वये क्रमो निष्पन्नः । तेनेति तृतीयाश्रुत्या वायोरदित्यपूर्वत्वावगमादिति, सूत्रे तु वायुपदं

#### भाष्यरत्नप्रभा

थ्यादमिवायुवरुणक्रमनियामकश्रुत्यावभावादिति प्राप्ते प्रत्युच्यते—ऊर्ध्वशब्देन न लोकाः कस्यचित्प्रतिपादक । तद्वेदापेक्षया  
युक्तमादित्येन विशेषणम् । मवेदेतदेवं गद्यूर्ध्वशब्दात्कालिलोकमेदं प्रतीयेत न तूपरिदेशमात्रवाची लोकमेदादिनाऽपर्यवर्त्य-  
लोकमेदवाचिनादित्यपदेनादित्ये व्यवस्थाप्यते । तथा नादित्यलोकगमनेमेव वायुनिमित्तमिति श्रौतक्रमनियमे, पाठ पदार्थमा-  
त्रप्रदर्शनार्थो न तु क्रमाय प्रभवति श्रुतिविरोधादिति सिद्धम् । वाजसनेयिनां सवत्सरलोको न पठ्यते छान्दोग्यानां देवलोको  
न पठ्यते तत्रोभयानुरोधादुभयपाठे माससंबन्धात्संवत्सर पूर्वं पश्चिमो देवलोकः । नहि मासो देवलोकेन संबध्यते किंतु  
संवत्सरेण । तस्मात्तयो परस्परसंबन्धान्मासारभ्यस्ताच्च सवत्सरस्य मासानन्तर्ये स्थिते देवलोकं सवत्सरस्य परस्ताद्ववति ।  
तत्रादित्यानन्तर्याय वायोः सवत्सरादित्यस्य स्थाने देवलोकाद्वायुमिति पठितव्यम् । वायुमन्दादिति तु सूत्रमत्रापि वाचकमेव ।  
तथापि संवत्सरात्पराश्चमादित्यादवर्षाच्च वायुमभिसम्भवतीति छान्दोग्यपाठमात्रापेक्षयोक्तं, तदिदमाह—वायुमन्दादिति

#### न्यायनिर्णयः

स्तरम् । पुरुषो ध्याता । लोको वेहः । प्रैतीत्यत्र तदेति द्रष्टव्यं यदेत्युपक्रमत् । तस्मै प्राप्तायोपासकाय वायुस्तत्र स्वात्मनि विजि-  
हीते द्वारं प्रयच्छतीति यावत् । वायुप्रतद्धारपरिमाणं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । विशेषोक्तिफलं निगमयति—एतस्मादिति ।  
सिद्धान्तेनोपक्रम्य पूर्वपक्षमाह—कस्मादिति । पाठक्रमाद्विशेषोऽनन्तरं निवेशनीयो वायुरित्यर्थः । वायुप्रतद्धारमार्गेणोर्ध्वमादित्यमाक्र-  
मत इत्यूर्ध्वत्वश्रुतेर्दिग्बचनत्वेऽप्यर्थक्रमोचितत्वात्तेनेति च वायुप्रतद्धारचक्रपरिमितावकाशस्योर्ध्वक्रमणं प्राप्तिं हेतुत्वसिद्धेर्वायोरपि तन्नि-  
मित्तत्वेदृष्टेर्ऊर्ध्वशब्दश्रुतिसिद्धार्थक्रमेण पाठक्रमो बाध्यत इत्याह—नेत्यादिना । उक्तमेवार्थं विवृण्वन्नाशङ्कते—नन्विति । तत्र  
सिद्धान्ती स्वाभिप्रायमाह—उच्यते इति । तर्हि वाक्यस्य वैयर्थ्यं नेत्याह—पदार्थेति । स्वरूपविधिपरमेतद्वचनं न क्रमपरमित्यर्थः ।  
वाजसनेयिष्ठतावपि क्रमवाचिशब्दो नास्तीत्याशङ्क्याह—इतरत्रेति । कौपीतकिवाक्योक्तस्य वायोऽछान्दोग्योपदिष्टाधिरादिमार्गे निवेशन-  
मुक्तमुपसहरति—तस्मादिति । वाजसनेयिनां सवत्सराश्रवणात्कथं वायुमन्दादिति सूत्रं, तत्राह—वाजसनेयिनस्त्विति । तर्हि देव-  
लोकाद्वायुलोकमिति वक्तव्यमित्याशङ्क्य छान्दोग्याभिप्रायेणैतदुक्तमित्याह—वायुमिति । क्रमस्तर्हि कः स्यादित्याशङ्क्योभयश्रुत्या-  
लोचनया क्रमं दर्शयति—छान्दोग्येति । तर्हि कथमेकवाक्यत्वं, तत्राह—तत्रेति । तर्हि देवलोकस्य प्राथम्यं सवत्सरस्य पाश्चात्यं  
किं न स्यात्, तत्राह—तत्रापिेति । सवत्सरस्य मासारभ्यत्वान्मासानन्तर्ये स्थिते देवलोकः सवत्सरस्य परस्ताद्ववात्यादित्यानन्तर्याय  
देवलोकादपि वायुरपरिष्टाद्विद्यते । सूत्रे तु सवत्सरादेवलोकं प्राप्य वायुमभिसम्भवतीति विवक्षितं वायुशब्दस्य देवलोकोप-



## तडितोऽधि वरुणः संबन्धात् ॥ ३ ॥



वरुणादेः संनिवेशो नास्ति तत्रार्थं विद्यते ॥ नास्ति वायोरिवेतस्य व्यवस्थाश्रुत्यभावतः ॥ १ ॥  
विद्युत्संबन्धिदृष्टिस्थनीरस्याधिपतित्वतः ॥ वरुणो विद्युतस्तूर्ध्वं तत इन्द्रप्रजापती ॥ २ ॥

‘आदित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतम्’ ( छा० ४।१।५।५ ) इत्यस्या विद्युत उपरिष्ठात्स वरुण-  
लोकमित्ययं वरुणः संबध्यते । अस्ति हि संबन्धो विद्युद्वरुणयोः । ‘यदा हि विशाला विद्युतस्ती-  
व्रस्तनितनिर्घोषा जीमूतोदरेषु प्रनृत्यन्त्यथापः प्रपतन्ति । विद्योतते स्तनयति वर्षिष्यति वा’  
( छा० ७।१।१।१ ) इति च ब्राह्मणम् । अपां चाधिपतिर्वरुण इति श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धिः । वरुणाद-  
धीन्द्रप्रजापती स्थानान्तराभावात्पाठसामर्थ्याच्च । आगन्तुकत्वादपि वरुणादीनामन्त एव नि-  
वेशो वैशेषिकस्थानाभावाद्विद्युच्चान्त्याऽर्चिरादौ वर्त्मनि ॥ ३ ॥

## आतिवाहिकास्तल्लिङ्गात् ॥ ४ ॥



मार्गचिह्नं भोगभूर्वा नेतारो वाचिरादयः ॥ आद्यौ स्यातां मार्गचिह्नसारूप्याल्लोकशब्दतः ॥ १ ॥  
अन्ते गमयतीत्युक्तेनेतारस्तेषु चेदशः ॥ निर्देशोऽस्त्यत्र लोकाख्या तन्निष्ठासिजनान्प्रति ॥ २ ॥

तेष्वेवाचिरादिषु संशयः—किमेतानि मार्गचिह्नान्युत भोगभूमयोऽथवा नेतारो गन्तृणामिति ।

## भाष्यरत्नप्रभा

देवलोकपूर्वकवायुपरमिति स्थितम् ॥ २ ॥ एवं कौपीतकिमिरिचयनन्तरं पठितस्य वायोः स्थानमुक्त्वा वाय्वनन्तरं  
पठितस्य वरुणस्याचिरादिमार्गे स्थानमाह—तडितोऽधि वरुणः संबन्धात् । पठितो वरुणादिमार्गपर्वत्वेन संबध्यते  
न वेति संदेहेऽर्चिषोऽहरित्यादि पञ्चम्याऽर्चिरादीनां क्रमेण मार्गपर्वतया बद्धत्वाद्वायोरिव स्थानविशेषश्रुत्यभावादल-  
ब्धस्थानो वरुणादिर्न संबध्यत इति प्राप्ते सिद्धान्तमाह—आदित्यादिति । अपां विद्युत्कार्यत्वेन संबन्धे मानमाह—  
विद्योतत इति । वरुणस्याब्द्वारा विद्युत्संबन्धात् ‘आगन्तुकानामन्ते निवेशः’ इति न्यायाच्च विद्युदानन्तर्ये सति  
यथापाठमिन्द्रप्रजापत्योः क्रम इत्यर्थः ॥ ३ ॥ एवमर्चिरादीनां क्रमं निरूप्य स्वरूपं निरूपयति—आतिवाहिका-  
स्तल्लिङ्गात् । चिह्ननिर्देशसाम्याल्लोकशब्दात्तत्त्वलिङ्गाच्च संशयः । आद्यपक्षद्वयं पूर्वपक्षः । अर्चिरादयो विद्युदन्ताश्चेतना

## भामती

त्विति ॥ २ ॥ तडितोऽधि वरुणः संबन्धात् । तडिदन्तेऽर्चिराद्येऽध्वन्यप्पतिस्तडितः परः । तत्संबन्धात्तथेन्द्रादि-  
रप्पतेः पर इष्यते ॥ आगन्तूनां निवेशोऽन्ते स्थानाभावात्प्रसाधितः । तथा चेन्द्रादिरागन्तुः पठ्यते चाप्पतेः परः ॥ ३ ॥  
आतिवाहिकास्तल्लिङ्गात् । मार्गचिह्नसरूपत्वाच्चिह्नान्येवाचिरादयः । भर्तृभोगभुवो वा स्युर्लोकलान्नातिवाहिकाः ॥ अर्चिरा-

## न्यायनिर्णयः

क्षणार्थत्वात् । अतः श्रुतित्रयवशादेवलोकसहितवायोः संवत्सरादित्यान्तरालवर्तित्वमित्यर्थः । वायोः संनिवेशे दर्शिते तदनन्तरप-  
ठितवरुणादिसंनिवेशं दर्शयति—तडितोऽधि वरुण इति । स वरुणलोकमित्यादिना श्रुतो वरुणादिर्विषयः स किमर्चिरादिमार्गपर्व-  
त्वेन न संबध्यते किंवा संबध्यत इति तस्य तत्र संनिवेशस्थानासंभवसंभवाभ्यां संदेहे स वायुलोकं स वरुणलोकमिति वरुणा-  
दीनां पाठक्रमेण वायोरुर्ध्वमादित्यात्प्रागूर्ध्वश्रुतिसिद्ध्यर्थक्रमविरोधेन निवेशासिद्धेर्विद्युतश्चोपरिष्ठादमानवपुरुषस्यैव नेतृत्वश्रवणाद्वरुणा-  
दीनामनुपयोगान्निवेशस्थानान्तरावृष्टेश्च तेषां मार्गपर्वत्वेन संबन्धो नास्तीति प्राप्ते सिद्धान्तमाह—आदित्यादिति । विद्युतोऽनन्तरं  
वरुणसंनिवेशे सूत्रोक्तं हेतुमाह—अस्तीति । तत्र लोकप्रसिद्धिमनुकूलयति—यदेति । विद्युदुद्भवानन्तरं वृष्टेर्दृष्टत्वात्कार्यकारणभाव-  
स्तयोरस्तीत्यर्थः । तत्रैव श्रुतिं संवादयति—विद्योतत इति । अपां विद्युद्योगेऽपि वरुणस्य किमायातं तदाह—अपां चेति ।  
वायोरनन्तरमधीतस्यापि वरुणस्य विद्युदानन्तर्येवदिन्द्रप्रजापत्योर्वरुणानन्तरमधीतयोरपि स्थानान्तरं वाच्यमित्याशङ्क्याह—वरुणाच्चेति ।  
तर्हि तयोर्मार्गपर्वत्वेन संगतिरेव मा भूदित्याशङ्क्याह—पाठेति । आगन्तूनामन्ते निवेश इतिन्यायाच्चासाधारणस्थानहीनानां वरुणा-  
दीनां तडिदानन्तर्यमुक्तमित्याह—आगन्तुकत्वादिति । यथा दर्शपूर्णमासिकविकृतौ नक्षत्रेष्टौ सोऽत्र जुहोत्ययमे स्वाहा कृत्ति-  
काभ्यः स्नाहिल्लादीनामुपहोमानां प्रधानशब्दगृहीतप्रकृतनारिष्टहोमान्ते प्रयोगो निरूपितस्तथाचिरादिमार्गेऽपि स्थानाभावेनागन्तूना-  
मन्ते निवेशः स्यादिति भावः । कथं विद्युतोऽन्यत्वं नहि तदन्त्यत्ववाची शब्दोऽस्तीत्याशङ्क्य विद्युदानन्तरं पर्वान्तरस्यानुक्तेस्त-  
दन्त्यत्वमित्याह—विद्युच्चेति । वरुणादीनामुपयोगस्त्वमानवेन सह नेतृत्वसंभवादिति वक्ष्यते । अत्र च विद्याफलार्थे पथि वरुणादीनां  
संनिवेशोक्त्या पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे वरुणादिपाठस्यावृष्टार्थत्वं सिद्धान्ते वरुणादीनां स्थानान्तराभावेऽप्यागन्तूनामन्ते निवेशात्पाठस्य  
वृष्टार्थत्वेति द्रष्टव्यम् ॥ ३ ॥ अर्चिरादीनां क्रमं निरूप्य स्वरूपं निरूपयति—आतिवाहिका इति । विषयोक्तिपूर्वकमुक्तिसाम्याल्लोक-  
शब्दादतिनेतृत्वलिङ्गाच्च संशयमाह—तेष्वेवेति । अत्र च विद्याफलप्राप्त्यर्थमर्चिरादावध्वनि प्रवृत्तस्य विद्युपो गमयितृत्वन्विन्तात्पादादि-

तत्र नैव निरुद्धा भूना अचिरादत्र इति तावत्प्रतिपाद्यम् । तत्स्वरूपत्वात्पुनरेवम् । यथा हि लोके कश्चिद्ग्रामं नगरं वा प्रतिष्ठासन्नामोऽनुक्षिप्यते गच्छेत्तस्मिन् गिरिं ततो व्यग्रोधं ततो नदीं ततो ग्रामं ततो नगरं वा प्राप्यसीत्येवमिदं पथचिषोऽहम् आपूर्यमाणमक्षमित्याद्याह । अथवा भोगभूमय इति प्राप्तम् । तथाहि—लोकशब्देनाभ्यादीनुवध्नाति 'अग्निलोकमागच्छति' (कौषी० १३ ) इत्यादि । लोकशब्दश्च प्राणिनां भोगावतनेषु भाष्यते—'अनुपलोकः पितृलोको देवलोकः' (बृ० १।५।१६) इति च । तथाच ग्रहाणम्—'अहोरात्रेषु तं लोकेषु सज्जन्ते' इत्यादि । तस्मात्प्रातिवाहिका अचिरादत्रः । अचेतनत्वात्पुनरपि प्रातिवाहिकत्वानुपपत्तिः । चेन्नना हि लोके राजनियुक्ताः पुरुषा तुर्गेषु मार्गेऽपि वाह्यागतिग्राहयन्तीति । एवं प्राप्ते भूषः—अतिवाहिका एवेति भवितुमर्हन्ति । कुतः—तल्लिङ्गात् । तथाहि 'चन्द्रमसो विद्युतं तत्पुरुषोऽमानवः स एतान्ब्रह्म गमयति' (छा० ४।१।५) इति सिद्धादमयितृत्वं दर्शयति । तद्वचनं तद्विषयमेवोपक्षीणमिति चेत् । न । प्राप्तमानवत्वनिवृत्तिपरत्वाद्विशेषणस्य । यद्यचिरादिषु पुरुषा गमयितारः प्राप्तास्ते च मानवास्ततो युक्तं तन्निवृत्त्यर्थं पुरुषविशेषणममानव इति ॥ ४ ॥ ननु तल्लिङ्गमात्रमगमकं न्यायाभावात् । नैव दोषः ।

### उभयव्यामोहात्तत्सिद्धेः ॥ ५ ॥

ये तावदचिरादिमार्गास्ते देहवियोगात्संपिण्डितकरणप्रामा इत्यस्वतन्त्रा अचिरादीनामप्यचेतन-

#### भाष्यरत्नप्रभा

नेतारश्चामानवपुरुषेण नेत्रा सह पठितत्वादिति पिण्डान्तयति—एवमित्यादिना । यथाश्रुत्यमानवस्यास्तु नेतृत्वं नार्चिगादीनामिति शङ्कते—तद्वचनमिति । पुरुषस्यामानवत्वं नेतृत्वं चेत्युभयपरत्वे वाक्यभेद स्यादतोऽचिरादिपदैर्नेतार एव मानवाः प्रकृता प्रकरणबलाद्विद्युदनन्तरं मानवस्य नेतुः प्राप्तौ प्रकरणप्राप्तनेतृत्वानुवादेनामानवत्वमेकमेव प्रतिपाद्यत इति वक्तव्यमित्याह—नेति । नेतृप्रकरणानङ्गीकारे त्वमानवः पुरुषो गमयतीति वाक्यं भिद्येत अमानवत्ववन्नेतृत्वस्याप्यप्राप्तेरिति भावः । नेतृत्वानुवादलिङ्गस्यानुग्राहकन्यायपरं सूत्रं गृह्णाति—नन्विति ॥ ४ ॥

#### भामती

दिशब्दा हि ज्वलनादावचेतनेषु निरुद्धवृत्तगो लोके । न नैपा त्वान्निकागमिव नियमनती संवहनस्वरूपा स्वतन्त्रक्रिया बुद्धिपूर्वा सभवत्यवेतनानाम् । तस्माद्लोकशब्दानात्पुनर्नुवादात्मनो भागभ्रम एवेति मन्यामहे । अपि चार्चिप इत्यस्मादपादानं प्रतीयते । न हेतुर्नागुण हेतौ पञ्चमी दृश्यते कश्चित् । जाज्जाद्व इत्यादिषु गुणवचनेषु जाज्जादिषु हेतुपञ्चमी दृष्टा । न चार्चिरादिशब्दा गुणवाचिनो येन पञ्चम्या तेषां बहूनं प्रति हेतुलमुच्यते । अपादानस्य चाचेतनेष्वप्यस्तीति नातिवाहिका । न चामानवस्य पुरुषस्य विद्युदादिषु बोद्धव्यदर्शनादचिरादीनामपि बोद्धव्यमुच्येयम् । यावद्वचनं हि प्राचनिकं न तदवाच्यं सचापयितुमुचितम् । अपि चार्चिरादीनां बोद्धव्ये विद्युदादीनामपि बोद्धव्यान्नामानवः पुरुषो बोधा श्रूयते । यतः श्रूयते ततोऽवगच्छामो विद्युदादिवन्नार्चिरादीनां बोद्धव्यमिति । तस्माद्भोगभूमय एवार्चिरादयो नातिवाहिका इति प्राप्ते प्रत्युच्यते—संपिण्डकरणानां हि सूक्ष्मदेहवता गतौ । न स्वातन्त्र्यं न चाभ्याद्या नेतारोऽचेतनास्तु ते ॥ ईदृशी हि नियमवती गतिः स्वयं वा प्रेक्षाव-

#### न्यायनिर्णय

संगतिः । पूर्वपक्षे निर्देशस्य लोकश्रुतेर्वा मुख्यत्व सिद्धान्ते न्यायवह्निमुख्यत्वात् पूर्वपक्षमाह—तत्रेति । उक्तेऽयं निर्देशराम्भं हेतुमाह—तदिति । उक्तमेव हेतुं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । पूर्वपक्षान्तरमाह—अथवेति । कथं लोकशब्दप्रयोगोऽप्यचिरादीनां भोगभूमित्वं, तत्राह—लोकेति । मार्गपर्वणा भागभूमित्वे श्रुतमपि दर्शयति—तथाचेति । अहोरात्रप्रवृत्तिषु लोकशब्दितेषु भोगायतनेषु ते कर्मिणो ज्ञानिनश्च सक्ति भागमनुभवन्तीति यावत् । पक्षद्वयेऽपि फलितमाह—तस्यादिति । अनिरादिशब्दानामचेतनेष्वभ्यादिषु रूढत्वादपि न तेषामातिवाहिकत्वेत्याह—अचेतनत्वादिति । नदेव व्यतिरेकदृष्टान्तेन स्फोरयति—चेतना हीति । सिद्धान्तसूत्रमादाय प्रतिज्ञा विभजते—गुणमिति । तत्र हेतु प्रत्यपूर्वकमादाय व्यावर्धे—कुत इति । अमानवपुरुषस्य विद्युदादावातिवाहिकत्वदृष्टेरचिरादीनामपि तदुच्यमित्यर्थः । यावद्वचनं प्राचनिकमिति न्यायाच्च तेषामातिवाहिकत्वसाधकमेतदिति शङ्कते—तदिति । उभयपरत्वे वाक्यभेद स्यादिति भावः । प्राप्तगमयितृमानवपुरुषानुवादेनाप्राप्तमानवत्ववाधित्वाद्यवयस्योभयपरत्वेन वाक्यभेदप्रसङ्गात्पूर्वपक्षमपि मानवपुरुषतया गमययितृत्वं ग्राह्यमित्याह—नेति । उक्तमेव प्रपञ्चयति—यदीति ॥ ४ ॥ लिङ्गस्यानुग्राहकन्यायाभावे गमकत्वासिद्धिरिति शङ्कते—नन्विति । न्यायान्तिपरं सूत्रमवतारयति—नेति । चेतनस्य यस्मिन्हीनस्योर्ध्वगतिश्चेतनान्तरावीनेति लौकिकन्यायेन यस्मिन्हीनानां गन्तुणा गमयितारोऽचिरादत्र चेतना स्थितान् सूत्रयोजनया वृत्ते—ये तावदिति ।

त्वादस्वातन्त्र्यमित्यतोऽर्चिराद्यभिमानिनश्चेतना देवताविशेषा अतियात्रायां नियुक्ता इति ग-  
म्यते । लोकेऽपि हि मत्तमूर्च्छितादयः संपिण्डितकरणाः परप्रयुक्तवर्तमानो भवन्ति । अनव-  
स्थितत्वादप्यर्चिरादीनां न मार्गलक्षणत्वोपपत्तिः । नहि रात्रौ प्रेतस्याहःस्वरूपाभिसंभव उप-  
पद्यते । नच प्रतिपालनमस्तीत्युक्तं पुरस्तात् । ध्रुवत्वात्तु देवतात्मनां नायं दोषो भवति ।  
अर्चिरादिशब्दता चैषामर्चिराद्यभिमानादुपपद्यते 'अर्चिषोऽहः' ( छा० ४।१।५; ५।१०।१ )  
इत्यादिनिर्देशस्वातिवाहिकत्वेऽपि न विरुध्यते अर्चिषा हेतुनाऽहरभिसंभवति । अह्ना हेतु-  
नापूर्यमाणपक्षमिति । तथाच लोके प्रसिद्धेष्वप्यातिवाहिकेष्वेवंजातीयक उपदेशो दृश्यते ।  
गच्छ त्वमितो बलवर्माणं ततो जयसिंहं ततः कृष्णगुप्तमिति । अपि चोपक्रमे 'तेऽर्चिरभिसं-  
भवन्ति' ( बृ० ६।१।५ ) इति संबन्धमात्रमुक्तं न संबन्धविशेषः कश्चित् । उपसंहारे तु 'स  
एतान्ब्रह्म गमयति' ( छा० ४।१।५।६ ) इति संबन्धविशेषोऽतिवाह्यातिवाहकत्वलक्षण उक्तस्तेन  
स एवोपक्रमेऽपीति निर्धार्यते । संपिण्डितकरणत्वादेव च गन्तॄणां न तत्रोपभोगसंभवः ।  
लोकशब्दस्त्वनुपभुजानेष्वपि गन्तॄषु गमयितुं शक्यते । अन्येषां तल्लोकवासिनां भोगभूमि-  
त्वात् । अतोऽग्निस्वामिकं लोकं प्राप्तोऽग्निनाऽतिवाह्यते वायुस्वामिकं प्राप्तो वायुनेति योजयि-  
तव्यम् ॥ ५ ॥ कथं पुनरातिवाहिकत्वपक्षे वरुणादिषु तत्संभवः । विद्युतो ह्यधि वरु-

भाष्यरत्नप्रभा

यद्यनेतारोऽचेतना एवार्चिरादयस्तर्हि मार्गतद्ब्रह्मरुभयोरपि व्यामोहादज्ञत्वादूर्ध्वगतनिर्णयः स्यादतः स्वयं प्रयत्नशून्य-  
श्चेतनान्तरेण नेय इति लौकिकन्यायानुग्रहात्तत्सिद्धेर्नैतृत्वसिद्धेरुक्तलिङ्गं न्यायोपेतमिति सूत्रार्थः । पूर्वपक्षद्वयं दूष-  
यति—अनवस्थितत्वादित्यादिना । अर्चिरहारादीनामस्थिरत्वाद्वाग्यादौ मृतस्य प्रतीक्षा नास्तीत्युक्तत्वाच्च न  
मार्गचिह्नत्वं भोग्यत्वं वा, देवतात्वे त्वस्थिरत्वदोषो नास्तीत्यर्थः । यत्तुपदेशस्वारस्याच्चिह्नत्वं भातीति, तत्राह—  
अर्चिषोऽहरिति । चिह्नत्वनेतृत्वसंशयाच्च वाक्यशेषाभिर्णय इत्याह—अपिचेति । यदुक्तं लोकशब्दाद्भोग्यत्वमिति  
तत्रेत्याह—संपिण्डितेति । सूत्रान्तरं गृह्णाति—कथं पुनरिति ॥ ५ ॥ अमानवो विद्युलोकमागतो वैद्युतस्ते-

भामती

तोऽप्रेक्षावतो वा प्रेक्षावत्प्रयुक्तस्य । न तावद्विगलितस्थूलकलेवराः सूक्ष्मदेहवन्तः संपिण्डितकरणग्रामा उत्कान्तिमन्तो जीवात्मानो  
मत्तमूर्च्छितवत्स्वयं प्रेक्षावन्तो यदेवं स्वातन्त्र्येण गच्छेयुस्तद्यद्यर्चिरादयोऽपि मार्गचिह्नानि वा शमीकारस्करादिवद्भोगभूमयो वा  
सुमेरुसैलेलावृत्तादिवदुभयथाप्यचेतनतया न नयनं प्रत्येषामस्ति स्वातन्त्र्यम् । न चैतेभ्योऽन्यस्य चेतनस्य नेतुः कल्पना सति  
श्रुतानां चैतन्यसंभवे । नच परमेश्वर एवास्तु नेतेति युक्तम् । तस्यात्यन्तसाधारणतया लोकपालग्रहादीनामकिञ्चित्करत्वात् ।  
तस्माद्यवस्थित एव परमेश्वरस्य सर्वाध्यक्षत्वे यथा यथास्वं लोकपालादीनां स्वातन्त्र्यमेवमिहाप्यर्चिरादीनामातिवाहिकत्वमेव  
दर्शनानुसाराच्छब्दार्थ इति युक्तम् । इममेवार्थममानवपुरुषातिवाहनलक्षणं लिङ्गमुपोद्वल्यतीत्युक्तम् । अनवस्थितत्वादर्चिरा-  
दीनामिति । अवस्थितं हि मार्गचिह्नं भवत्यव्यभिचारान्नानवस्थितं व्यभिचारादिति । अर्चिष इति च हेतौ पञ्चमी नापादाने ।  
गुणत्वं चाश्रिततया । नच वैशेषिकपरिभाषया नियम आस्थेयो लोकविरोधात् । अपिच तेऽर्चिरभिसंभवन्तीति संबन्धमात्र-  
मुक्तमिति । सामान्यवचने शब्दे विशेषाकाङ्क्षिणि स्फुटम् । यद्विशेषपदं तेन तत्सामान्यं नियम्यते ॥ यथा ब्राह्मणमानय

न्यायनिर्णयः

उभयोर्मार्गतद्ब्रह्मोर्व्यामोहादज्ञत्वात्तत्सिद्धेर्गमयितृत्वसिद्धेर्न न्यायहीनं लिङ्गमित्युक्त्वा न्यायमेव स्फुटयति—लोकेऽपीति । पूर्वपक्षद्वया-  
योगे हेत्वन्तरमाह—अनवस्थितत्वादिति । अहःशुक्लपक्षोत्तरायणानां कालान्तरेण मार्गचिह्नत्वभोगभूमित्वे न संभाव्येते तदा तेषां  
भभावादिति हेतुं साधयति—नहीति । तर्हि तदागमनं प्रतीक्ष्य रात्र्यादौ प्रेतो गमिष्यति नेत्याह—नचेति । अनवस्थितत्वाविज्ञेया-  
दातिवाहिकत्वमपि कुतस्तेषामित्याशङ्क्याह—ध्रुवत्वादिति । अर्चिरादिशब्दानामचेतनेषु रूढेर्न तेषां देवतावाचित्वेत्याशङ्क्याह—  
अर्चिरादीति । न चाभिमतव्याहारदिदेहाभावे तद्देवतानामनवस्थानमिति वाच्यम् । ऐश्वर्ययोगात्तासामनेकविग्रहग्रहणयोगात् ।  
अतो देवत्वादिशब्दवदर्थतश्चेतनेषु मुख्यतेत्यर्थः । जाड्याद्वद् इत्यादौ गुणवचनेषु जाड्यादिषु पञ्चमीदर्शनादर्चिरादीनां च गुणव-  
चनत्वाभावादहनं प्रत्यर्चिरादीनां हेतुत्वानवगमादर्चिष इत्यस्मादपादानत्वप्रतीतेर्नातिवाहिकत्वसिद्धिरित्याशङ्क्याह—अर्चिष इति ।  
सांकिप्रक्रियासिद्धगुणत्वाभावेऽप्याश्रितत्वेन तत्सिद्धेर्हेतावेवा पञ्चमीत्यर्थः । उक्तेऽर्थे लौकिकव्यपदेशं दर्शयति—तथाचेति ।  
इतश्चार्चिरादिशब्दानां गमयितृविषयत्वेत्याह—अपिचेति । सामान्यवचने शब्दे विशेषापेक्षिणि वृष्टे विशेषशब्देन तत्सामान्यं  
नियन्तव्यमिति न्यायादातिवाह्यातिवाहकसंबन्धसिद्धिरिति हेत्वन्तरमेव स्फुटयति—उपक्रमेऽपीति । यत्तु भोगभूमित्वमर्चिरादीनामुक्तं  
तदूचयति—संपिण्डितेति । लोकशब्दाद्भोगभूमित्वमुक्तं प्रत्याह—लोकेति । गन्तॄणां भोक्तृत्वाभावेऽपि वाक्यं शक्यं नेतुमिति फलि-  
तमाह—अत इति ॥ ५ ॥ सूत्रान्तरमवतारयितुं शङ्कते—कथमिति । का पुनरनुपपत्तिः तत्राह—विद्युतो हीति । आतिवाहि-

णादयः २ पक्षिता विद्युतस्त्वनन्तरमा ब्रह्मप्राप्तेरमानवस्यैव पुरुषस्य गमयितृत्वं ध्रुवमिति ।  
अत उ तं पठति—

**वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः ॥ ६ ॥**

ततो विद्युदभिसंभवनाद्ध्वं विद्युदनन्तरवर्तिनैवामानवेन पुरुषेण वरुणलोकादिष्वतिवाह्यमाना  
ब्रह्मलोकं गच्छन्तीत्यवगन्तव्यम् । 'तान्वैद्युतात्पुरुषोऽमानवः स एव ब्रह्मलोकं गमयति' इति  
तस्यैव गमयितृत्वश्रुतेः । वरुणादयस्तु तस्यैवापनिबन्धकरणेन साहाय्यानुष्ठानेन वा केनचिदनु-  
ग्राहका इत्यवगन्तव्यम् । तस्मात्साधूक्तमतिवाहिका दैवतस्थानेऽप्यैरादय इति ॥ ६ ॥

**कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ ७ ॥**



पर ब्रह्माथ वा कार्यमुद्भूतमार्गण गम्यते ॥ मुख्यत्वादमृतत्वोक्तोगम्यते परमेव तत् ॥ १ ॥

कार्यं स्यादित्योग्यत्वात्परस्मिन्संभवात् ॥ सामीप्याद्ब्रह्मशब्दोक्तिरमृतत्वं क्रमाद्भवेत् ॥ २ ॥

'स एतान्ब्रह्म गमयति' ( छा० ४।१।५ ) इत्यत्र विचिकित्स्यते—किं कार्यमपरं ब्रह्म गमयत्याहो-  
स्वित्परमेवाविकृतं मुख्यं ब्रह्मेति । कुतः संशयः । ब्रह्मशब्दप्रयोगाद्गतिश्रुतेश्च । तत्र कार्यमेव

भाष्यरत्नप्रभा

नेत्यर्थः । श्रुतौ तु वैद्युतालोकादित्यर्थः । श्रुत्या वरुणादीनां नेतृत्वाभावेऽयनुग्राहकत्वेन मार्गान्तर्भाव इति भावः  
॥ ६ ॥ एवं मार्गं निरूप्य गन्तव्यं चिन्तयति—कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः । परं ब्रह्म गन्तव्यमिति पूर्वपक्षे  
मार्गस्य मुक्त्यर्थता कार्यं ब्रह्मेति सिद्धान्ते भोगार्थेनेति मत्वा प्रथमं सिद्धान्तमाह—तत्र कार्यमेवेति । सर्वगतस्यापि  
प्रदेगान्तरविशिष्टत्वेनाकाशस्य गन्तव्यत्वं दृष्टं, ब्रह्मणस्तु प्रत्यक्त्वाच्च कथमपि गन्तव्यतेत्यर्थः ॥ ७ ॥ ब्रह्मलोकेष्विति

भामती

भोजयितव्य इति तद्विशेषापेक्षाया यदा तत्सन्निधावुपनिपतति पदं कण्ठादि (१) तदा तेनैतन्निगम्यते एवमिहापीति ॥ ४ ॥  
॥ ५ ॥ वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः । विद्युद्लोकगागतोऽमानव पुरुषो वैद्युतस्तेनैव न तु परुणादिना स्वयमुद्यते । तच्छ्रुतेस्त-  
स्यैव स्वयं बोद्धव्यश्रुते । वरुणादयस्तु तन्साहायके वर्तमाना बोढारो भवन्तीति च वैषम्यं न चोत्तरे इति सार्यमवदातम्  
॥ ६ ॥ पाठकमादर्यक्रमो बलवानिति यथार्थक्रम पठ्यन्ते सूत्राणि—पर जैमिनिर्मुख्यत्वात् । स एतां ब्रह्म गमयतीति  
विचिकित्स्यते । किं पर ब्रह्म गमयत्याहोस्वित्पर कार्यं ब्रह्मेति । मुख्यत्वादमृतप्राप्ते परप्रकरणादपि गन्तव्यं जैमिनि-  
र्मेने परमेवार्चिरादिना ॥ ब्रह्म गमयतीत्यत्र हि नपुंगवः ब्रह्मणो परस्मिन्नेव ब्रह्मणि निरुद्धत्वादनपेक्षतया मुख्यमिति सति  
संभवे न कार्यं ब्रह्मणि गुणकल्पनया व्याख्यातुमुचितम् । अपि चासृत्त्वफलावाप्तिर्न कार्यब्रह्मप्राप्तौ युज्यते । तस्य कार्यत्वेन  
मरणधर्मवत्त्वात् । किंच तत्र तत्र परमेव ब्रह्म प्रकृत्य प्रजापतिसंश्रुतिपत्त्यादय उच्यमाना नापरब्रह्मविषया भवितुमर्हन्ति  
प्रकरणाविरोधात् । नच परस्मिन्मर्गगते गतिर्नोपपद्यते प्राप्तत्वादिति युक्तम् । प्राप्तेऽपि हि प्राप्तिफला गतिर्दृश्यते । यथैकस्मि-  
न्मार्गो धपादपे मूलादग्रमप्राञ्च मूलं गच्छतः शाखाग्रमस्यैकेनैव न्यग्रोधपादपेन निरन्तरं सयोगविभागा भवन्ति । न चेते तद-  
वयवविषया न तु न्यग्रोधविषया इति साम्प्रतः, तथा सति न शाखासृगो न्यग्रोधेन युज्यते न्यग्रोधवयवस्य तदवयव-  
योगात् । एवं दृश्यमानानामपि तदवयवानां न योगस्तदवयवयोगात्तदन्तेन क्रमेण तदवयवेषु परमाणुषु व्यवतिष्ठते । ते  
चातीन्द्रिया इति कस्मिन्नामायमनुभवपद्धतिमध्यास्ता सयोगतपस्वी । तस्मादकामेनाप्यनुभवानुरोधेन प्राप्त एव प्राप्तिफलत्वा-  
वगतिरेपितव्या । तद्ब्रह्म प्राप्तमपि प्राप्तिफलायावगतेर्गोचरो भविष्यति । ब्रह्मलोकेष्विति च बहुवचनमेकस्मिन्नपि प्रयोगसाधु-  
तामात्रेण गमयितव्यम् । लोकशब्दश्चालोकने प्रकाशे वर्तयितव्यो न तु सन्निवेशवति देशविशेषे । तस्मात् परब्रह्मप्राप्त्यर्थं  
गत्युपदेशसामर्थ्यादयमर्थो भवति । यथा विद्याकर्मवशाद्वर्चिरादिना गतस्य सत्यलोकमतिक्रम्य परं जगत्कारणं ब्रह्म लोकमा-  
लोकं स्वयं प्रकाशकमिति यावत् । प्राप्तस्य तत्रैव लिङ्ग प्रलीयते न तु गतिमेवंभूता विना लिङ्गप्रविलय इति । अत एव  
श्रुतिः—पुरुषायणा पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छन्ति । तदनेनाभिसन्धिना पर ब्रह्म गमयत्यमानव इति मेने जैमिनिराचार्यः । कार्यं  
वादरिरस्य गत्युपपत्तेः । तत्त्वदर्शी वादरिर्दर्श—कार्यमप्राप्तपूर्वत्वादप्राप्तप्रापणी गतिः । प्रापयेद्ब्रह्म न परं प्राप्तत्वाज-  
गदात्मकम् ॥ तत्त्वमसिवाक्यार्थसाक्षात्कारात्प्राक्किल जीवात्माऽविद्याकर्मवासनाद्युपाधवच्छेदाद्वस्तुतोऽनवच्छिन्नोऽवच्छिन्नमि-



सगुणमपरं ब्रह्मैतान्गमवत्यमानवः पुरुष इति वादिराचार्यो मन्यते । कुतः—अस्य गत्युपपत्तेः । अस्य हि कार्यब्रह्मणो गन्तव्यत्वमुपपद्यते प्रदेशवत्त्वात् । न तु परस्मिन्ब्रह्मणि गन्तव्यं गन्तव्यत्वं गतिर्वाऽवकल्पते । सर्वगतत्वात्प्रत्यगात्मत्वाच्च गन्तुणाम् ॥ ७ ॥

विशेषितत्वाच्च ॥ ८ ॥

‘ब्रह्मलोकान्गमयति ते तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो वसन्ति’ ( बृ० ६।२।१५ ) इति च श्रुत्यन्तरे विशेषितत्वात्कार्यब्रह्मविषयैव गतिरिति गम्यते । नहि बहुवचनेन विशेषणं परस्मिन्ब्रह्मण्यवकल्पते । कार्यं त्ववस्थाभेदोपपत्तेः संभवति बहुवचनम् । लोकश्रुतिरपि विकारगोचरायामेव संनिवेशविशिष्टायां भोगभूमावाक्षसी । गौणी त्वन्यत्र ‘ब्रह्मैव लोक एव संप्राप्त’ इत्या-

भाष्यरत्नप्रभा

बहुवचनलोकशब्दाधारसंसमीश्रुतिभिर्गन्तव्यस्य परस्माद्वावृत्तत्वाच्च न परं गन्तव्यमित्याह—विशेषितत्वाच्चेति । परब्रह्मणि भोग्यत्वोपचारादौणी लोकश्रुतिरित्यर्थः । नपुंसकब्रह्मशब्देन कारणवाचिना कार्यं लक्ष्यते गन्तव्यत्वान्या-

भाष्यती

वाभिन्नोऽपि लोकेभ्यो भिन्नमिवात्मानमभिमन्यमानः स्वरूपादन्यानप्राप्तानर्चिरादीलोकान्गत्याप्रोतीति युज्यते । अद्वैतब्रह्मत्त्वासाक्षात्कारवतस्तु विगलितनिखिलप्रपञ्चावभासविभ्रमस्य न गन्तव्यं न गतिर्न गमयितार इति किं केन संगतम् । तस्मादनिदर्शनं न्यग्रोधसंयोगविभागा न्यग्रोधवानरतद्वतितत्संयोगविभागानां मिथो भेदात् । नच तत्रापि प्राप्तप्राप्तिः कर्मजेन हि विभागेन निरुद्धायां पूर्वप्राप्तावप्राप्त्यैवोत्तरप्राप्तेरुपपत्तेः । एतदपि वस्तुतो विचारासहृताया सर्वमनिर्वचनीयं विजृम्भितमविद्यायाः समुत्पन्नद्वैततत्त्वसाक्षात्कारो न विद्वानभिमन्यते । विदुषोऽपि देहपातात्पूर्वं स्थितप्रज्ञस्य यथाभासमात्रेण सांसारिकधर्मानुवृत्तिरभ्युपेयते एवमालिङ्गशरीरपाताद्विदुषस्तद्धर्मानुवृत्तिः । तथाचाप्राप्तप्राप्तेर्गत्युपपत्तिस्तद्देशप्राप्तौ च लिङ्गदेहनिवृत्तेरुक्तिः श्रुतिप्रामाण्यादिति चेत् । न । परविद्यावत् उत्कान्तिप्रतिषेधात् ‘ब्रह्मैव सन्ब्रह्माप्येति न तस्मात्प्राणा उत्कामन्ति अत्रैव समवनीयन्ते’ इति । यथा विद्याब्रह्मप्राप्त्योः समानकालता श्रूयते—‘ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति’, ‘आनन्दं ब्रह्मणो विद्वाञ्च विमेति’, ‘तदात्मानमेव वेदाहं ब्रह्मास्मीति तत्सर्वमभवत्’, ‘तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः’ इति पौर्वापर्याश्रवणात् परविद्यावतो मुक्तिं प्रति नोपायान्तरापेक्षेति लक्ष्यतेऽभिसंधिः श्रुतेः । उपपन्नं चैतत् । न खलु ब्रह्मैवेदं विश्वमहं ब्रह्मास्मीति । परिभावनोभुवा जीवात्मनो ब्रह्मभावसाक्षात्कारेणोन्मूलितायामनवयवेनाविद्यायामस्ति गन्तव्यगन्तुविभागो विदुषस्तदभावे कथमयमर्चिरादिमार्गे प्रवर्तते । न च छायामात्रेणापि सांसारिकधर्मानुवृत्तिस्तत्र प्रवृत्त्यङ्गं यादृच्छिकप्रवृत्तेः । श्रद्धाविहीनस्य दृष्टार्थानि कर्माणि फलन्ति न फलन्ति च । अदृष्टार्थानां तु फले का कथेत्युक्तं प्रथमसूत्रे । न चार्चिरादिमार्गभावनायाः परब्रह्मप्राप्त्यर्थमविदुषः प्रत्युपदेशस्था च कर्मान्तरेष्विव नित्यादिषु तत्रापि स्यात्तस्य प्रवृत्तिरिति साम्प्रतम् । विकल्पासहत्वात् । किमियं परविद्यानपेक्षा परब्रह्मप्राप्तिसाधनं तदपेक्षा वा । न तावदनपेक्षा ‘तमेव विदित्वातिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय’ इति परब्रह्मविज्ञानादन्यस्याध्वनः साक्षात्प्रतिषेधात् । परविद्यापेक्षे तु मार्गभावनायाः किमियं विद्याकार्यं मार्गभावना साहायकमाचरत्यथ विद्योत्पादे । न तावद्विद्याकार्यं तथा सह तस्या द्वैताद्वैतगोचरतया मिथो विरोधेन सहासंभवात् । नापि यज्ञादिविद्योत्पादे साक्षाद्ब्रह्मप्राप्त्युपायत्वश्रवणादेतान्ब्रह्म गमयतीति । यज्ञादेस्तु विविदिषासंयोगेन श्रवणाद्विद्योत्पादाज्ञत्वम् । तस्मादुपपन्नस्तबहुश्रुत्यनुरोधादुपपत्तेश्च ब्रह्मशब्दोऽसंभवन्मुख्यवृत्तिर्ब्रह्मसामीप्यादपरब्रह्मणि लक्षणया नेतव्यः । तथाच लोकेष्विति बहुवचनोपपत्तेः कार्यब्रह्मलोकस्य । परस्य लवनवयवतया तद्द्वारेणाप्यनुपपत्तेः । लोकत्वं चेलावृतादिवत्सन्निवेशविशेषवति भोगभूमौ निरुद्धं न कथंचिद्योगेन प्रकाशे व्याख्यातं भवति । तस्मात्साधुदर्शी स भगवान्वादिरसाधुदर्शी जैमिनिरिति सिद्धम् । अप्रामाणिकानां बहुप्रलापाः सर्वगतस्य ब्रह्मस्य गुणाः सर्वगता एव चैतन्यानन्दादयश्च गुणिनः परमात्मनो भेदाभेदवन्तो गुणा इत्यादयो दूषणायानुभाष्यमाणा अप्यप्रामाणिकत्वमावहन्त्यस्माकमित्युपेक्षिताः । ग्रन्थयोजना तु प्रत्यगात्मत्वाच्च गन्तुणां प्रतिप्रति अञ्चति गच्छतीति प्रत्यक् प्रतिभाववृत्तिं ब्रह्म तदात्मलाङ्गन्तूणां जीवात्मनोमिति । गौणी त्वन्य-

न्यायनिर्णयः

प्रश्नपूर्वकं तद्धेतुमाह—कुत इति । पूर्वपक्षस्याथो द्वितीयस्तूत्तरपक्षस्यानुगुणो हेतुः । प्रकृतया गत्या गन्तव्यस्य विद्याफलभूतस्य ब्रह्मणो निरूपणात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे परविदोऽपि गत्युत्कान्ती सिध्यतः । सिद्धान्ते ततोऽन्यस्यैव ते नियते स्यातामिति मन्वानः स्रष्टं योजयन्नादौ सिद्धान्तमाह—तत्रेति । साधारणे ब्रह्मशब्दे कार्यविषयत्वं गतेरहेतुकमिति शङ्कते—कुत इति । हेतुमवतार्य व्याचष्टे—गतिरिति । सर्वगतत्वेऽपि प्रदेशान्तरवर्तिनस्तस्याकाशस्यैव गन्तव्यत्वमाशङ्क्याह—प्रत्यगिति ॥ ७ ॥ कार्यब्रह्म गन्तव्यमित्यत्र हेत्वन्तरमाह—विशेषितेति । स्रष्टं व्याचष्टे—ब्रह्मेति । बहुवचनं गन्तव्यस्य विशेषितत्वेऽपि कथं परस्य गन्तव्यत्वनिरसनं, तत्राह—नहीति । ऐक्यात्कार्यस्यापि ब्रह्मणो बहुक्तिर्युक्तेत्याशङ्क्याह—कार्यं त्विति । चशब्दसंचितं युक्त्यन्तरमाह—लोकेति । परस्मिन्नपि क्वचिद्दृष्टा लोकश्रुतिरित्याशङ्क्याह—गौणीति । ब्रह्मलोकेष्वित्यधिकरणसप्तम्या ब्रह्मण्ययोगादपि कार्यविषयैव



दिपु । अधिकरणाधिकर्तव्यनिर्देशोऽपि परस्मिन्ब्रह्मण्यनाश्रयः स्यात् । तस्मात्कार्यविपक्षेऽपि नयनम् ॥ ८ ॥ ननु कार्यविषयेऽपि ब्रह्मशब्दो नोपपद्यते समन्वये हि समस्तस्य जगतो जन्मादिकारणं ब्रह्मेति स्थापितमिति । अत्रोच्यते—

**सामीप्यात् तद्व्यपदेशः ॥ ९ ॥**

तुल्यशब्द आशङ्काव्यावृत्त्यर्थः । परब्रह्मसामीप्यादपरस्य ब्रह्मणस्तस्मिन्नपि ब्रह्मशब्दप्रयोगो न विरुध्यते । परमेव हि ब्रह्म विशुद्धोपाधिसंबन्धं कश्चित्कैश्चिद्विकारधर्मैर्मनोमयत्वादिभिरुपासनायोपदिश्यमानमपरमिति स्थितिः ॥ ९ ॥ ननु कार्यप्राप्तावनावृत्तिश्चरणं न घटते । नहि परस्माद्ब्रह्मणोऽन्यत्र कच्चिन्नित्यतां संभावयन्ति । दर्शयति च देवयानेन पथा प्रस्थितानामनावृत्तिम् 'एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नावर्तन्ते' ( छा० ४।१।५।६ ) इति तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्ति 'तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति' ( छा० ८।६।६ क० ६।१६ ) इति चेत् । अत्र ब्रूमः—

**कार्यालये तदध्यक्षेण सहातः परमभिधानात् ॥ १० ॥**

कार्यब्रह्मलोकप्रत्युपस्थाने सति तत्रैवोत्पन्नसम्यग्दर्शनाः सन्तस्तदध्यक्षेण हिरण्यगर्भेण सहातः परं परिशुद्धं विष्णोः परमं पदं प्रतिपद्यन्त इति । इत्थं क्रममुक्तिरनावृत्त्यादिश्रुत्यभिधानेभ्योऽभ्युपगन्तव्या । न ह्यश्रसैव गतिपूर्विका परप्राप्तिः संभवतीत्युपपादितम् ॥ १० ॥

**स्मृतेश्च ॥ ११ ॥**

स्मृतिरप्येतमर्थमनुजानाति—'ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिसंचरे । परस्थान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदम्' इति । तस्मात्कार्यब्रह्मविषया गतिः श्रूयत इति सिद्धान्तः ॥ ११ ॥ कं पुनः पूर्वपक्षमाशङ्क्याय सिद्धान्तः प्रतिष्ठापितः 'कार्यं बादरिः' ( ब्र० सू० ४।३।७ ) इत्यादिनेति । स इदानीं सूत्रैरेवोपदर्श्यते—

**परं जैमिनिमुख्यत्वात् ॥ १२ ॥**

जैमिनिस्त्वाचार्यः 'स एनान्ब्रह्म गमयति' ( छा० ४।१।५।६ ) इत्यत्र परमेव ब्रह्म प्रापयतीति मन्यते । कुतः—मुख्यत्वात् । परं हि ब्रह्म ब्रह्मशब्दस्य मुख्यमालम्बनं गौणमपरं मुख्यगौणयोश्च

भाष्यरत्नप्रभा

योपेतबहुवचनाद्यनेकश्रुत्यनुग्रहाय । न चानावृत्तिरित्युक्तपरस्य गन्तव्यता, क्रममुक्त्या लिङ्गस्यान्यथासिद्धिरिति भावः ॥ ८ ॥ प्रतिसंचरे महाप्रलयः, तस्मिन्प्राप्ते परस्य हिरण्यगर्भस्यान्ते समष्टिलिङ्गगरीररूपविकारावसाने ब्रह्मलोकनिवासिनः कृतात्मानः शुद्धधिस्तत्रोत्पन्नसम्यग्धिः सर्वं ब्रह्मणा मुच्यमानेन सह परं पदं प्रविशन्तीति योजना । एवं सिद्धान्तमुक्त्वा तेन निरस्तं पूर्वपक्षमाह—कं पुनरित्यादिना ॥ ९ ॥ १० ॥ ११ ॥ १२ ॥ दहरविद्यायां कठवल्लीपु

भामती

चेति । यौगिक्यपि हि योगगुणापेक्षया गौण्येव । विशुद्धोपाधिसंबन्धमिति । मनोमयत्वाद्य कल्पना कार्या । कार्यत्वाद्विशुद्धा अपि श्रेयोहेतुत्वाद्विशुद्धा । प्रतिसंचरो महाप्रलयः । प्रतिपत्त्यभिप्रायः । प्रतिपत्तिर्गतिः । पदेर्गत्वर्थत्वात् । अभि-

न्यायनिर्णयः

गतिरिति हेत्वन्तरमाह—अधिकरणेति । सूत्रोक्तहेतूनां फलितं निगमयति—तस्मादिति ॥ ८ ॥ ब्रह्मशब्दश्रुतिविरोधं शङ्कते—नन्विति । वृद्धव्यवहारे प्रयोगप्रत्ययाभ्यां ब्रह्मशब्दस्य परापरब्रह्मणोऽशब्द मुख्यत्वं तुल्यमित्याशङ्क्यानवच्छिन्नतयाऽतो मुख्यत्व परस्यैवेत्याह—समस्तस्येति । सूत्रेण परिहरति—अत्रेति । मुख्यायांयोगे यौगिकतयापि ब्रह्मपदं नेयमिति मत्वा व्याचष्टे—तुल्यशब्द इति । अविरोधं सावयति—परमेवेति । विशुद्धोपाधिसंबन्धं सात्त्विकोपाधिविशिष्टमिति यावत् ॥ ९ ॥ ब्रह्मशब्दस्य मुख्यायांग्रहे बहुतरकार्यलिङ्गमज्ञात्कार्यग्रहेऽपि तुल्यानावृत्तिश्रुत्यनुपपत्तिरिति शङ्कते—नन्विति । तत्र हेतुः—नहीति । सा भूदन्विरादिना गच्छनामनावृत्तिर्ब्रह्मलोकप्राप्तिमात्रस्य श्रुतत्वादित्याशङ्क्याह—दर्शयतीति । क्रममुक्त्याभिप्रायमनावृत्तिश्रवणमिति सूत्रेण प्रत्याह—अत्रेति । सूत्राक्षराणि योजयति—कार्येति । साक्षादेव ब्रह्मप्राप्त्यानावृत्तिरिति किमिति परम्पराश्रयणं, तत्राह—नहीति ॥ १० ॥ क्रममुक्तो रमृति प्रमाणयति—रमृतेष्वेति । तामेवोदाहरति—स्मृतिरिति । प्रतिसंचरो महाप्रलयस्तस्मिन्प्राप्ते परस्य हिरण्यगर्भस्यान्तोऽधिकारावमानं तदा कृतात्मानं शुद्धधियो ब्रह्मलोकनिवासिनस्तत्रोत्पन्नागम्यविषयः सर्वं ब्रह्मणा मुच्यमानेन सह परं पदं प्रविशन्तीति योजना । सिद्धान्तमुपसहरति—तस्मादिति ॥ ११ ॥ उत्तरसुत्राण्याकाङ्क्षापूर्वकमवतारयति—कमिति । ब्रह्मशब्दस्य मुख्या गममाश्रित्य परस्यैव ब्रह्मणो गन्तव्यत्वमाह—परमिति । तत्र प्रतिष्ठा विभजते—जैमिनिस्त्विति । शुक्तिशुक्तस्यैव आद्यत्वाद्बहुगोरवमकचित्तरमिति शङ्कते—कुत इति । सोऽत्र हेतुमाह—मुख्यत्वादिति । गौणस्यापि मुख्यवद्ब्रह्मशब्दालम्बनत्व-

मुख्ये संप्रत्ययो भवति ॥ १२ ॥

दर्शनाच्च ॥ १३ ॥

‘तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति’ ( छा० ८।६।६। क० ६।१६ ) इति च गतिपूर्वकममृतत्वं दर्शयति । अमृतत्वं च परस्मिन्ब्रह्मण्युपपद्यते न कार्यं, विनाशित्वात्कार्यस्य । ‘अथ यत्रान्यत्पश्यति तदल्पं तन्मर्त्यम्’ ( छा० ७।२४।१ ) इति प्रवचनात् । परविषयैव चैषा गतिः कठवल्लीषु पठ्यते । नहि तत्र विद्यान्तरप्रक्रमोऽस्ति ‘अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्’ ( क० २।१४ ) इति परस्यैव ब्रह्मणः प्रक्रान्तत्वात् ॥ १३ ॥

नच कार्ये प्रतिपत्त्यभिसंधिः ॥ १४ ॥

अपिच ‘प्रजापतेः सभां वेदम प्रपद्ये’ ( छा० ८।१४।१ ) इति नायं कार्यविषयः प्रतिपत्त्यभिसंधिः ‘नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म’ ( छा० ८।१४।१ ) इति कार्यविलक्षणस्य परस्यैव ब्रह्मणः प्रकृतत्वात् । ‘यशोऽहं भवामि ब्राह्मणानाम्’ ( छा० ८।१४।१ ) इति च सर्वात्मत्वेनोपक्रमणात् । ‘न तस्य प्रतिमा अस्ति यस्य नाम महद्यशः’ ( श्वेता० ४।१९ ) इति च परस्यैव ब्रह्मणो यशोनामत्वप्रसिद्धेः । सा चेयं वेदमप्रतिपत्तिर्गतिपूर्विका हार्दविद्यायामुदिता ‘तदपराजिता पूरुषा ब्रह्मणः प्रभुविमितं हिरण्यमयम्’ ( छा० ८।५।३ ) इत्यत्र । पदेरपि च गत्यर्थत्वात्मार्गापेक्षाऽवसीयते । तस्मात्परब्रह्मविषया गतिश्रुतय इति पक्षान्तरम् । तावेतौ द्वौ पक्षावाचार्येण सूत्रितौ गत्युपपत्त्यादिभिरेको मुख्यत्वादिभिरपरः । तत्र गत्युपपत्त्यादयः प्रभवन्ति मुख्यत्वादीनाभासयितुं न तु मुख्यत्वादयो गत्युपपत्त्यादीनित्याद्य एव सिद्धान्तो व्याख्यातो द्वितीयः पूर्वपक्षः । न ह्यसत्यपि संभवे मुख्यस्यैवार्थस्य ग्रहणमिति कश्चिदाज्ञापयिता विद्यते ।

भाष्यरत्नप्रभा

परब्रह्मप्रकरणे च तयोर्ध्वमायन्निति गतिर्दर्शिता ॥ १३ ॥ एवं ब्रह्मश्रुत्यमृतत्वलिङ्गाभ्यां प्रकरणाच्च परविषया गतिरित्युक्तं, संप्रति प्रजापतेः सभां वेदम प्राप्नुयामिति उपासकस्य मरणकाले कार्यप्राप्तिसंकल्पश्रुतेर्न परं गन्तव्यमिति शङ्कां निरस्यति—नच कार्यं इति । परस्य प्रकृतत्वात्, यशःपदस्य परमात्मनामत्वप्रसिद्ध्या यशःपदेनात्मोक्तिः । यश आत्मा ब्राह्मणानामहं भवामि, तथा राज्ञां यशो विशां यश इति सार्वोक्त्यलिङ्गाच्च परप्राप्तिसंकल्प एवायमित्यर्थः । अस्तु वेदमप्रतिपत्तीच्छा परब्रह्मविषया तथापि सा कथं गतिपूर्विका स्यादित्यत आह—सा चेति । तत्तत्र ब्रह्मलोके विद्याविहीनेनापराजिता पूरुषा ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्य तेनैव प्रभुणा विमितं निर्मितं हिरण्यमयं वेदमस्ति तत्प्रतिपद्यते विद्वानिति दहरविद्यायां गतिपूर्विका वेदमप्राप्तिरुक्ता । तेन परब्रह्मण्यपि वेदमप्रतिपत्तिशब्दसामान्याद्वृत्तिपूर्वकत्वं तस्याः सिध्यतीत्यर्थः । किंच पद गताविति धातुपाठाद्देवम प्रपद्ये इत्यत्र मार्गापेक्षा भातीत्याह—पदेरपीति । पूर्वपक्षमुपसंहरति—तस्मादिति । आद्य एव सिद्धान्तपक्ष इति दृढीकर्तुमुपसंक्रमते—ताविति । ब्रह्मशब्दमुख्यत्वादिहेतुनामाभासत्वं स्फुटयति—नहीति । गन्तव्यत्वस्य ब्रह्मलोकेऽपि बहुवचनादेः संकल्पादेव गन्धादिदिव्यभोगश्रुतेश्च

न्यायनिर्णयः

मिष्टमविशेषादित्याशङ्क्याह—मुख्येति ॥ १२ ॥ इतश्च मुख्यमेव ब्रह्म गन्तव्यमित्याह—दर्शनाच्चेति । दर्शनं विभजते—त्येति । आपेक्षिकं तत्पक्षान्तरेऽपि स्यादित्याशङ्क्या मुख्यसंभवे नैवमित्याह—अमृतत्वं चेति । कार्यस्य नाशित्वे मानमाह—अथेति । परस्मिन्न युक्ता गतिरित्युक्तमित्याशङ्क्याह—परेति । कथमेतज्ज्ञातमित्याशङ्क्या प्रकरणसामर्थ्यादित्याह—नहीति ॥ १३ ॥ ब्रह्मश्रुतेरमृतत्वश्रुतिलिङ्गात्तयोर्ध्वमायन्नितिप्रकरणाच्च परविषया गतिरित्युक्तम् । संप्रति प्रजापतेः सभां वेदम प्रपद्ये प्राप्नुयामिति मरणकाले यः प्रतिपत्त्यभिसंधिः प्राप्तिसंकल्पः स कार्यगोचर इति तस्यैव गन्तव्यतेत्याशङ्क्याह—नचेति । तद्विद्युनोति—अपिचेति । परस्यैव गन्तव्यत्वे हेतुन्तरमाह—यशोऽहमिति । आत्मा यशःशब्दार्थः । ब्राह्मणानामहमात्मा भवामि यशो राज्ञां यशो विशां मिति सर्वात्मत्वोक्तेरपि न परिच्छिन्नकार्योपत्तिरित्यर्थः । यशःशब्देन विद्युतत्वमुक्तं नास्तेत्याशङ्क्याह—नेति । अस्तवधिकाराद्ब्रह्मविषयैव वेदमप्रतिपत्त्यादिसंकल्पना तथापि कथं सा गतिपूर्विका वेदमप्रतिपत्तेः स्तुतिमात्रत्वादित्याशङ्क्याह—सा चेति । तत्तत्र ब्रह्मलोके केनापि ब्रह्मवर्षाविहीनेन न पराजितेत्यपराजिता पूरुषा ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्य तेनैव प्रभुणा निर्मितं हिरण्यमयं वेदम चास्ति तत्प्रपद्यते विद्वानिति दहरविद्यायां गतिपूर्विका वेदमप्रतिपत्तिरुक्ता तेन परब्रह्मण्यपि वेदमप्रतिपत्तिसामान्याद्वृत्तिपूर्वकत्वं तस्याः सिध्यतीत्यर्थः । किंच पद गताविति श्रुतेरपि वेदमप्रतिपत्तेर्मार्गापेक्षा भातीत्याह—पदेरिति । पूर्वपक्षमुपसंहरति—तस्मादिति । परं जैमिनिरित्यादिसिद्धान्तपक्षाण्युत्तरपक्षत्वात्पूर्वाणि पूर्वपक्षसंज्ञाणीत्याशङ्क्या व्यवस्थार्थं पातनिकां करोति—ताविति । तथापि कथं व्यवस्थेत्याशङ्क्याह—तत्रेति । द्वितीये पक्षे ब्रह्मशब्दस्य, मुख्यार्थत्वाभासत्वाच्चोत्तरपक्षत्वमित्याशङ्क्याह—नहीति । यत्तु प्रकरणसाम-

परविद्याप्रकरणेऽपि च तत्स्तुत्यर्थं विद्यान्तराश्रयगत्यनुकीर्तनमुपपद्यते 'त्रिष्वङ्गुन्या उन्मथे भवन्ति' ( छा० ८।१।६ ) इतिवत् । 'प्रजापतेः सर्वा वैश्व प्रपद्य' ( छा० ८।१।११ ) इति तु पूर्ववाक्यविच्छेदेन कार्येऽपि प्रतिपत्त्यभिसन्निधिर्न विरुध्यते । सगुणेऽपि च ब्रह्मणि सर्वोत्पादवराङ्गीर्तन सर्वकर्मा सर्वकाम इत्यादिवद्वकल्पते । तस्मादपरविषया एव गतिश्रुतयः । केचित्पुनः पूर्वाणि पूर्वपक्षसूत्राणि भवन्त्युत्तराणि सिद्धान्तसूत्राणीत्येतां व्यवस्थानुबध्यमानाः परविषया एव गतिश्रुतीः प्रतिष्ठापयन्ति तदनुपपन्नं गन्तव्यत्वानुपपत्तेर्ब्रह्मणः । यत्सर्वगतं सर्वान्तरं सर्वात्मकं च परं ब्रह्म 'आकाशवत्सर्वगतञ्च नित्यः', 'यन्माश्वादपरोक्षाद्ब्रह्म' ( बृ० ३।१।१ ), 'य आत्मा सर्वान्तरः' ( बृ० ३।१।२ ), 'आत्मदेवं सर्वम्' ( छा० ७।२।१२ ), 'ब्रह्मैवेदं विश्वमिदं वरिष्ठम्' ( मु० २।२।११ ) इत्यादिश्रुतिनिर्धारितविशेषं तस्य गन्तव्यता न कदाचिदप्युपपद्यते । नहि गतमेव गम्यते । अन्यो ह्यन्यद्ब्रह्मैवेति प्रसिद्धं लोके । ननु लोके गतस्यापि गन्तव्यता देशान्तरविशिष्टा दृष्टा । यथापृथिवीस्थ एव पृथिवी देशान्तरद्वारेण गच्छतीति । तथानन्यत्वेऽपि बालस्य कालान्तरविशिष्टं वार्यक स्वात्मभूतमेव गन्तव्यं दृष्टं तद्ब्रह्मणोऽपि सर्वशक्त्युपेतत्वात्कथं निरुक्तव्यता स्यादिति । न । प्रतिषिद्धसर्वविशेषत्वाद्ब्रह्मणः । 'निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवयवं निरञ्जनम्' ( श्वेता० ६।१९ ) 'अस्मूलमणवहन्मा

## भाष्यरत्नप्रभा

परब्रह्मण्यभभवान्मुख्यार्थत्वात् इत्यर्थः । यद्यप्येतद्वै सत्यकाम परं चापरं च ब्रह्मेत्यादिश्रुतिषु प्रयोगमाभ्यासब्रह्मशब्द उभयत्र रूढतया मुख्य एव तथापि पूर्णं परस्मिन्भावव्यवस्थेः निरतिशयमहत्त्वस्य लाभादपरब्रह्मण्यमुख्य इत्यङ्गीकृतमिति मन्तव्यम् । यदुक्तं कठवल्लीषु प्रकरणबलाद्गतिः परविषयेति, तत्राह—परेति । यथा विद्यासंबद्धसुषुप्तास्तुत्यर्थं तदसंबद्धनाड्यन्तरकीर्तनं तथा परविद्यास्तुत्यर्थं तत्प्रकरणेऽप्यपरविद्याश्रयगतिकीर्तनं युज्यते, गतिं विनापि हि परविद्या निरतिशयफला तस्या त्वपरविद्याफल गतिसाध्यमन्तर्भवतीति स्तुतिलाभादित्यर्थः । यद्ययुक्तं प्राप्तिसंकल्पोऽपि प्रकृतपरविषय इति तत्रेत्याह—प्रजापतेरिति । प्रजापतिमभावेऽप्युतिभिसन्संघातात्मकदावयेन च प्रकरणं बाध्यं, यगोऽहमिति सार्वभौम्यं तूपासनायामपरब्रह्मण्युपयुज्यत इत्यर्थः । स्वपक्षमुक्त्वा परमतं प्रपद्यति—केचिदित्यादिना । सर्वगतस्य स्वात्मभूतस्यापि नष्टात् ससारदेशादेशान्तरेण तत्कालात्कालान्तरेण विविष्टता गन्तव्यता स्यादिति पृथिवीवत्प्रमाणत्वात् । अतः—नन्विति । यत विनव प्राप्तमन्यत्रम् । अदभ्यतद्गतोर्भेदात्स्वात्मभूतत्वम् । ननु युक्तं भवगमोः प्राप्त्योरपि देशान्तरकालान्तरविशिष्टत्वेन गन्तव्यता प्रयोगान्मृगिभ्रमत्वात्, ब्रह्मणस्तु गन्तव्यस्य कथं गन्तव्यत्व तत्राह—सर्वशक्तीति । सा प्राप्ता भू या न गन्तव्या यच्च गन्तव्यं देशान्तरं तत्त्वप्राप्तमिति कृतं प्राप्तस्य

## भामती

सर्वभूतान्यर्थम् । यस्य ब्रह्मणो नामाभिधानं यथा इति । पूर्ववाक्यविच्छेदेनेति । श्रुतिवाक्ये बलीयसी प्रकरणात् । सगुणेऽपि च ब्रह्मणीति । प्रणामार्थमित्यर्थः । चोदयति—ननु गतस्यापि पारमार्थिकी गन्तव्यता देशान्तरविशिष्टस्येति । न्यग्रोभवनरद्वयान्त उपपादित । परिहरति—न । प्रतिषिद्धसर्वविशेषत्वाद्ब्रह्मण इति । अयमभिमानिध—यथातथा न्यग्रोधावयवी परिणामवानुपजनापायधर्मभिः कर्मजैः सगोविभागैः सयुज्यतामयं पुनः परमात्मा

## न्यायनिर्णयः

ध्यात्परतिपक्षत्वं गतेरिति, तत्राह—परेति । यथा ब्रह्मनाडीगतिप्रणामार्थं नाज्यन्तराणि विद्यासगर्गशून्यान्तेन तत्प्रकरणेऽनुकीर्त्यन्ते तत्रा दतरादिविद्याश्रयगतनिर्माणफलयनुकीर्तनं परनिर्णयकारेण युज्यते तस्या गतिराहित्येऽपि तत्पूर्वकफलस्य तथैव सिद्धिर्मेवतीय विद्या निरतिशयधर्मोत्पादित इतिप्रकरणमभेदादित्यर्थः । यत्तु कायं प्राप्तपत्त्यभिसन्निधौति, तत्राह—परेति । श्रुतिवाक्याभ्यां प्रकरणं तथाभागे भावः । यत्तु सर्वात्मत्वानुक्रमणात्परविषयत्वं प्राप्तपत्त्यभिरपेक्षति, तत्राह—सगुणेऽपीति । प्रणामार्थमुपास्यत्वं वा तदनुक्रमणमित्यर्थः । परविषयगत्योऽपि फलितमाह—तस्मादिति । पदान्तरं गनुर्गाय दृष्ट्या—केचिदित्यादिना । ब्रह्मणो गन्तव्यत्वानुपपत्तमुपपादयति—यदिति । यदुक्तविशेषणं परब्रह्म तस्य कदाचिदपि न गन्तव्यत्वेति सर्वम् । तस्य सर्वगतत्वं मानभाद—आकाशवदिति । सर्वान्तरऽपि पुत्रात्माह—यदिति । सर्वगतत्वमपि श्रुतिमाह—आत्मैवेति । अनुपपत्तिमेव चोदयति—नहीति । गतेरातिविकारत्वादित्यर्थः । प्राप्ते प्राप्तिकला गतिरपुक्तव्यतन्त्रेण स्फुरयति—अन्यो हीति । स्वरूपेण प्राप्तस्यापि ब्रह्मणो विहारापत्तितया गन्तव्यतासिद्धिरिति दृष्टान्तेन शङ्कते—नन्विति । सर्वगतस्यायुक्ता गन्तव्यगोचरता प्रत्याह—तथेति । अनन्यत्वं साधनसाधनत्वं विना प्राप्तव्यम् । यत्तु प्रत्यगात्मत्वाद्ब्रह्मणो न गन्तव्यत्वेन तत्राह—स्वात्मैवेति । एकत्वेव ब्रह्मणो गन्तव्यगन्तव्यता भिन्नतयात्वेन हेतुमाह—सर्वेति । तथापि ग्रामादिवत् गन्तव्यत्वेत्याशङ्काह—कथंचिदिति । वैषम्यं दर्शयन्नाह—नेत्यादिना । ब्रह्मणा निर्गतेपते गतमाह—निष्कलमित्यादिना । 'अनादिमत्परं ब्रह्म' इत्याद्या स्मृतिः । न्यायस्य विशेषः

मदीर्घम्' ( बृ० ३।८।८ ) 'सबाह्याभ्यन्तरो ह्यजः' ( मु० २।१।२ ) 'स वा एष महाजन आत्माऽजरोऽमरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म' ( बृ० ४।४।२५ ) 'स एष नेति नेत्यात्मा' ( बृ० ३।१।२६ ) इत्यादिश्रुतिस्मृतिन्यायेभ्यो न देशकालादिविशेषयोगः परमात्मनि कल्पयितुं शक्यते, येन भूप्रदेशवयोवस्थान्यायेनास्य गन्तव्यता स्यात् । भूवयसोस्तु प्रदेशावस्थादिविशेषयोगादुपपद्यते देशकालविशिष्टा गन्तव्यता । जगदुत्पत्तिस्थितिप्रलयहेतुत्वश्रुतेरनेकशक्तित्वं ब्रह्मण इति चेत् । न । विशेषनिराकरणश्रुतीनामनन्यार्थत्वात् । उत्पत्त्यादिश्रुतीनामपि सामानमन्यार्थत्वमिति चेत् । न । तासामेकत्वप्रतिपादनपरत्वात् । मृदादिदृष्टान्तैर्हि सतो ब्रह्मण एकस्य सत्यत्वं विकारस्य चानृतत्वं प्रतिपादयच्छास्त्रं नोत्पत्त्यादिपरं भवितुमर्हति । कस्मात्पुनरुत्पत्त्यादिश्रुतीनां विशेषनिराकरणश्रुतिशेषत्वं न पुनरितरशेषत्वमितरासामिति । उच्यते—विशेषनिराकरणश्रुतीनां निराकाङ्क्षार्थत्वात् । न ह्यात्मन एकत्वनित्यत्वशुद्धत्वाद्यवगतौ सत्यां 'भूयः काचिदाकाङ्क्षोपजायते पुरुषार्थसमाप्तिबुद्ध्युपपत्तेः 'तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः' ( ईशा० ७ ), 'अभयं वै जनक प्राप्नोऽसि' ( बृ० ४।२।४ ), 'विद्वान्निबिभेति कुतश्चन । एतं ह वाच न तपति किमहं साधु नाकरवं किमहं पापमकरवम्' ( तैत्ति० २।९।१ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः । तथैव च विदुषां तुष्ट्यनुभवादिदर्शनात् । विकारानृताभिसंध्यपवादाच्च 'मृत्यो स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति' इति, अतो न विशेषनिराकरणश्रुतीनामन्यशेषत्वमवगन्तुं शक्यते । नैवमुत्पत्त्यादिश्रुतीनां निराकाङ्क्षार्थप्रतिपादनसामर्थ्य-

#### भाष्यरत्नप्रभा

गन्तव्यता वयसोऽपि कालान्तरेऽभिव्यक्तिमात्रं न गन्तव्यत्वमिति वस्तुगतिः । अङ्गीकृत्य विशिष्टभूवयसोगन्तव्यतां परब्रह्मणो देशकालवैशिष्ट्याभावाच्च कथंचिदपि गन्तव्यतेत्याह—नेत्यादिना । 'अनादिमत्परं ब्रह्म' इत्याद्या स्मृतिर्दृश्यविशेषस्य दृशि कल्पितत्वाद्गुणात्मनो निर्विशेषतेति न्यायः । सगुणमेव ब्रह्म सूत्रात्मापेक्षया परं गन्तव्यं, निर्विशेषं तु नास्त्येवेति शङ्कते—जगदुत्पत्तीति । किं निर्विशेषस्यासत्त्वं मानाभावात्सविशेषश्रुतिविरोधाद्वा । नाद्य इत्याह—नेति । द्वितीयं शङ्कते—उत्पत्त्यादीति । सविशेषश्रुतीनां निर्विशेषश्रुतिशेषत्वाच्च विरोध इत्याह—नेति । निर्विशेषश्रुतीनामेव सविशेषश्रुतिशेषत्वं किं न स्यादित्याह—कस्मादिति । तासां स्वार्थे फलवत्त्वेन निराकाङ्क्षत्वाच्छेषिता विशेषश्रुतीनां त्वफलत्वाच्चिषेध्यविशेषसमर्पणादिद्वारेण शेषत्वं फलवत्संनिधावफलं तदङ्गमिति न्यायादित्याह—

#### भागती

निरस्तनिखिलभेदप्रपञ्चः कूटस्थनित्यो न न्यग्रोधवत्संयोगविभागमागं भवितुमर्हति । काल्पनिकसंयोगविभागस्तु काल्पनिकस्यैव कार्यब्रह्मलोकस्योपपद्यते न परस्य । शङ्कते—जगदुत्पत्तिस्थितिप्रलयहेतुत्वश्रुतेरिति । ननुत्पत्त्यादिहेतुभावोऽपरिणामिनः संभवति तस्मात्परिणामीति । तथाच भाविकमस्योपपद्यते गन्तव्यत्वमित्यर्थः । निराकरोति—न । विशेषनिराकरणश्रुतीनामिति । विशेषनिराकरणं समस्तशोकादिदुःखशमनतया पुरुषार्थफलवत् । अफलं तूत्पत्त्यादिविधानम् । तस्मात्फलवतः संनिधावाम्नायमानं तदर्थमेवोच्यत इत्युपपत्तिः । तद्विजिज्ञासत्वेति च श्रुतिः । तस्माच्छ्रुत्युपपत्तिभ्यां निरस्तसमस्तविशेषब्रह्मप्रतिपादनपरोऽयमात्रायो न तूत्पत्त्यादिप्रतिपादनपरः । तस्मान्न गतिस्तात्त्विकी । अपि चेयं गतिर्न विचारं सहत इत्याह—

#### न्यायनिर्णयः

षाणां तद्गृहनिविष्टत्वेन दृश्यत्वासिद्धिरंशतः स्वदृश्यत्वापाताच्च तद्दृश्यत्वं विना तस्मिन्निर्जडत्वात्स्वतःसिद्धत्वे चात्मानतिरेकात्तस्मात्तस्य निर्विशेषतेति । देशकालादीत्यादिशब्देनावस्थावयवादि गृह्यते । निर्विशेषत्वे फलितमाह—येनेति । येन सविशेषत्वेन भूप्रदेशादिदृष्टान्तेन ब्रह्मणो गन्तव्यता न तथा तस्य सविशेषतेति योजना । दृष्टान्तेऽपि कथं गतस्यैव गन्तव्यतेत्याशङ्क्याह—भूवयसोस्त्विति । अवस्थादीत्यादिशब्देनावयवपरिणामादिप्रहः । सर्वशक्तित्वाद्युक्तं ब्रह्मणो विशेषवत्त्वेन गन्तव्यत्वमित्युक्तं सारयति—जगदिति । अपरिणामिनोऽकारकत्वात्तद्व्यकरणत्वाय परिणामित्वं कार्यप्रतियोगिशक्तिमत्त्वं चास्तीति कुतो गन्तव्यत्वासिद्धिरित्यर्थः । विशेषनिराकरणस्य निःशेषशोकादिनिरासफलत्वादुत्पत्त्यादिविधानस्य चाफलत्वात्फलवत्संनिधावफलं तदङ्गमिति न्यायाच्च ब्रह्मणः सविशेषतेति दूषयति—नेत्यादिना । उक्तमेवार्थं चोद्यसमाधिभ्यां विवृण्वन्नादौ चोद्यं दर्शयति—उत्पत्त्यादीति । तासामनन्यार्थत्वमसिद्धमित्याह—नेति । एकत्वपरत्वमुपपादयति—मृदादीति । शेषशेषित्वे नियामकाभावमादाय शङ्कते—कस्मादिति । नियामकं दर्शयति—उच्यत इति । फलवत्तया निराकाङ्क्षं स्फोरयति—नहीति । एकत्वज्ञाने सर्वाकाङ्क्षाशान्तिरित्यत्र श्रुतीराह—तन्नेत्यादिना । श्रौते विद्याफले विद्वदनुभवमनुकूलयति—तथैवेति । द्वैतस्य निन्धमानत्वादपि न प्रतिपाद्यतेत्याह—विकारेति । विशेषनिषेधश्रुतीनां निराकाङ्क्षज्ञानोत्पादकत्वे फलितमाह—अतो नेति । तुल्यमुत्पत्त्यादिश्रुतीनामपि तथाविधबीजनकत्वमित्याशङ्क्याह—नैव-

मस्ति । प्रत्यक्षं तु तासामन्यार्थत्वं समनुगम्यते । तथाहि 'तत्रैतच्छुद्धमुत्पत्तिं सोऽयं विजानीहि नेदममूलं भविष्यति' ( छा० ६।८।३ ) इत्युपन्यस्योदकं सत एवेकस्य जगत्सू-  
लस्य विज्ञेयत्वं दर्शयति । 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते । येन जातानि जीवन्ति । यत्प्रय-  
न्यमिसंविशन्ति । तद्विजिज्ञासस्व । तद्ब्रह्म' ( तै० ३।१।१ ) इति च । एवमुत्पत्त्यादिश्रुतीनामैका-  
त्म्यावगमपरत्वाच्चानेकशक्तियोगो ब्रह्मणः । अतश्च गन्तव्यत्वानुपपत्तिः । 'न तस्य प्राणा  
उत्क्रामन्ति ग्रहैव सन्ब्रह्माप्येति' ( बृ० ४।४।६ ) इति च परस्मिन्ब्रह्मणि भानि निवा-  
रयति । तद्व्याख्यातम् । 'स्पष्टो ह्येकेषाम्' ( बृ० सू० ४।२।१३ ) इत्यत्र गतिकल्पनायां  
च गन्ता जीवो गन्तव्यस्य ब्रह्मणोऽवयवो विकारो जायते वा ततः स्यात् । अत्यन्ततादात्म्ये  
गमनानुपपत्तेः । यद्येवं ततः किं स्यात् । उच्यते । यद्येकदेशस्तैकदेशिनो नित्यप्राप्त-  
त्वाच्च पुनर्ब्रह्मगमनमुपपद्यते । एकदेशैकदेशित्वकल्पना च ब्रह्मण्यनुपपत्त्या निरवयवत्वप्र-  
सिद्धेः । विकारपक्षेऽप्येतत्तुल्यं विकारेणापि विकारिणो नित्यप्राप्तत्वात् । नहि पटो मृदात्मतां  
परित्यज्यावतिष्ठते परित्यागे वाऽभावप्राप्तेः । विकारावयवपक्षयोश्च तद्वतः स्थिरत्वाद्ब्रह्मणः  
संसारगमनमप्यनवकृतम् । अथान्य एव जीवो ब्रह्मणः । सोऽणुर्यापी मध्यमपरिमाणो वा

भाष्यरत्नप्रभा

उच्यत इत्यादिना । न केवलं न्यायाच्छेपना किंतु श्रुत्यापीत्याह—प्रत्यक्षं त्विति । तत्र मूलकारणे ब्रह्मण्येतच्छुद्धं  
जगदात्मक कार्यमुत्पन्नमित्युपक्रम्य तेन शुद्धेन सन्मूलमन्विच्छेद्युपसंहारे सत एव ज्ञेयत्वमुक्तं छान्दोग्ये । तथा  
तैत्तिरीयकेऽपि जगज्जन्माद्यनुवादेन ब्रह्मण एव ज्ञेयत्वं दर्शितमतः सृष्टिश्रुतीनां श्रुत्यैव निर्विशेषधीनेपता भानीत्यर्थः ।  
एव ब्रह्मणो निर्विशेषत्वाच्च गन्तव्यतेति फलितमाह—एवमिति । स्पष्टनिषेधाच्च परस्य न गन्तव्यतेत्याह—न  
तस्येति । एव गन्तव्यालोचनया गति निरस्य गन्त्रालोचनयापि निरस्यति—गतिकल्पनायां चेत्यादिना । भेदासे-  
देन द्वौ कल्पावत्यन्तमेदस्तृतीयः कल्पः । नन्वत्यन्तामेदकल्पः किमिति नोक्तं, तत्राह—अत्यन्तेति । कल्पत्रये किं  
दृष्टमिति पृच्छति—यद्येवमिति । कल्पद्वयेऽपि दोषान्तरमाह—विकारावयवपक्षयोश्चेति । विकारावयव-  
रूपजीवविजिष्टस्य ब्रह्मणः स्थिरत्वाज्जीवानां गत्यागती न स्याताम् । नह्यनलानिस्थूलपाषाणस्थयोर्मण्डुकपाषाणावयव-  
योश्चलनमस्तीत्यर्थः । अस्माकं त्वजानात्कल्पितोपाधिभिर्मग्न्यागतिविभ्रम इति भावः । तृतीयकल्पगमनं च विकल्प

भामती

गतिकल्पनायां चेति । अन्यानन्यताभावावयवनिवारणाय । अग्नौ वात्यन्तम् । अथ कस्मादात्यन्तकमनन्यत्वं न  
कल्पयन् उच्यत आह—अत्यन्ततादात्म्य इति । भूदात्मत्वात् किं स्वभावेन घटादयो भावाभाद्विकारा व्याप्ता, तदभावे न  
भवन्ति भिन्नोव वृत्त्याभाव इति । विकारावयवपक्षयोश्च तद्वतः मह विकारावयवं स्थिरत्वादचलत्वाद्ब्रह्मण-  
सामारलक्षण गमनं विकारावयवयोरनुपपन्नम् । नहि स्थिरात्मकमस्थिरं भवति । अन्यानन्यत्वे अपि चेदस्य विरोधादमभ-  
वन्ती इति भावः । अथान्य एव जीवो ब्रह्मणः । तथाच ब्रह्मण्यससरत्यपि जीवस्य गमनं कल्पत इति । एतद्विकल्प-  
दपयति—सोऽणुरिति । मध्यमपरिमाणत्व इति । मध्यमपरिमाणानां घटादीनामनित्यलदर्शनात् । न मुख्यक-

न्यायनिर्णय

मिति । न केवलं युक्तिमात्रणोत्पत्त्यादिश्रुतीनामन्यार्थत्वं किंतु श्रुतिमामर्थ्यादपीत्याह—प्रत्यक्षं त्विति । तत्र छान्दोग्यश्रुत्या तासा-  
मन्यार्थत्वं स्फुटयति—तथाहीति । तत्रैति मूलकारणोक्तिः । एतच्छुद्धं जगदात्मक कार्यमुत्पत्तिमुत्पन्नमिति यावत् । तेजसा सोम्य  
शुद्धेन सन्मूलमन्विच्छेदेन गत एवोत्तरत्र कार्यभिन्नेन ज्ञेयमोक्तस्तत्तेजोऽस्मज्जतेत्यादिश्रुतीनां तच्छेपकं सिद्धमित्यर्थः । तैत्तिरीय-  
श्रुत्यापि जन्मादिश्रुतीनामवयवविशेषेऽप्युपपत्त्याह—यत इति । तासां गमनपरत्वं पालितमाह—एवमिति । ब्रह्मणोऽनेकशक्तिमत्त्वाभावेऽपि  
न परविषया गतिरित्यत्र क्रियायां तदाह—अतश्चेति । २।१३ परविषये न गतिरित्याह—न तस्येति । न तस्मादिति मान्य-  
द्विनश्रुत्या निषेधश्चैतरेन्या सत्प्रमाणां प्रामाण्यं स्मारयात्—नदिति । गन्तव्यरूपालोचनया गतिरयुक्तव्युक्तम् । अधुना गन्तुरूपालोच-  
नयापि ना न युक्तात् वक्तुं विवक्षितमिति—गतीति । अन्यानन्यत्वमाश्रित्यायां विकारावयवत्वमेदमाश्रित्यान्य इति भेदः । जाल-  
नितकमनन्यत्वं किमात्रं न विकारिणो, तत्राह—अत्यन्तेति । तत्राग्रेऽपि दोषजिज्ञासा पृच्छति—यदीति । पक्षत्रयेऽपि  
दोषमाह—उच्यत इति । आद्यमन्य प्रत्याह—यदीति । प्रथमपक्षयोक्त्यामयं नास्तीत्याह—एकदेशेति । एकदोषमाश्रित्य  
निगाह—विकारेति । नित्यप्राप्तत्वं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—नहीति । निषेधे दोषमाह—परित्यागे वेति । पक्षत्रयेऽपि दोषान्तर-  
माह—विकारेति । ब्रह्म सर्वविकार मावयव चेष्ट तस्य मह विकाररावयवश्च नित्यत्वान्नोक्तोपाध्यानां सामारगमनरूपं चलनं न  
हि स्थिरात्मनामस्थिरत्वं युक्तमन्यानन्यत्वं च विवक्षितमिति शक्यमित्याह । तृतीयमनुवदति—अथेति । तत्रेधा विवक्ष्य  
दूषयति—सोऽणुरित्यादिना । अनित्यत्वप्रमाणां घटादिषु तदादृष्टैरिति शेषः । पक्षद्वयानुपपत्तिं तर्कपाद विषयादे चोक्ता सार-



भविष्यतीति । व्यापित्वे गमनानुपपत्तिः । मध्यमपरिमाणत्वे चानित्यत्वप्रसङ्गः । अणुत्वे कृत्स्न-  
शरीरवेदनानुपपत्तिः । प्रतिषिद्धे चाणुत्वमध्यमपरिमाणत्वे विस्तरेण पुरस्तात् । परस्माच्च-  
न्यत्वे जीवस्य 'तत्त्वमसि' ( छा० ६।८।७ ) इत्यादिशास्त्रवाच्यप्रसङ्गः । विकारावयवपक्षयोरपि  
समानोऽयं दोषः । विकारावयवयोस्तद्गतोऽनन्यत्वाददोष इति चेत् । न । मुख्यैकत्वानुप-  
पत्तेः । सर्वेष्वेतेषु पक्षेष्वनिर्माणप्रसङ्गः । संसार्यात्मत्वानिवृत्तेः । निवृत्तौ वा स्वरूपनाश-  
प्रसङ्गः । ब्रह्मात्मत्वानभ्युपगमाच्च । यत्तु कैश्चिज्जल्प्यते नित्यानि नैमित्तिकानि कर्माण्यनुष्ठी-  
यन्ते प्रत्यवायानुत्पत्तये काम्यानि प्रतिषिद्धानि च परिह्रियन्ते स्वर्गनरकानवाप्तये सांप्रत-  
देहोपभोग्यानि च कर्माण्युपभोगेनैव क्षप्यन्त इत्यतो वर्तमानदेहपातादूर्ध्वं देहान्तरप्रतिसं-  
धानकारणाभावात्स्वरूपावस्थानलक्षणं कैवल्यं विनापि ब्रह्मात्मतयैववृत्तस्य सेत्स्यतीति ।  
तदसत् । प्रमाणाभावात् । न हेतच्छास्त्रेण केनचित्प्रतिपादितं मोक्षार्थात्थं समाचरेदिति ।  
स्वमनीषया त्वेतत्कर्तुं यस्मात्कर्मनिमित्तः संसारस्तस्मान्निमित्ताभावाच्च भविष्यतीति । न  
चैतत्तर्कयितुमपि शक्यते निमित्ताभावस्य दुर्ज्ञानत्वात् । बहूनि हि कर्माणि जात्यन्तरसंचितानि-  
ष्टानिष्टविपाकान्येकैकस्य जन्तोः संभाव्यन्ते । तेषां विरुद्धफलानां युगपदुपभोगासंभवात्का-  
निच्छिद्धानावसराणीदं जन्म निर्मिते कानिचित्तु देशकालनिमित्तप्रतीक्षाण्यासत इत्यतस्तेषा-

भाष्यरत्नप्रभा

दूषयति—अथेत्यादिना । अभेदश्रुतिविरोधरूपो दोषो मम नास्तीति भेदाभेदवाद्याह—विकारावयवयोरिति ।  
भिन्नयोरभेदो मुख्यो न युक्तो विरोधादिति परिहरति—नेति । किंच पक्षत्रयमप्ययुक्तं संसारित्वस्य तारिवकजीव-  
भावस्य नाशे तारिवकजीवस्वरूपनाशप्रसङ्गात् । नचास्माभिरिव त्वया ब्रह्मात्मत्वं जीवस्य तारिवकरूपमङ्गीकृतं यदस्य  
संसारनाशेऽपि न नश्येदित्याह—सर्वेष्विति । ननु किं ब्रह्मत्वेन, संसाराभावः किल मोक्षः स च कर्माभावमात्रेण  
सेत्स्यतीति कर्मजडानां मतमुद्गाह्य निरस्यति—यत्त्वित्यादिना । तदिति । एवंवृत्तं मोक्षहेतुरित्यस्मिन्नर्थे मानाभा-  
वादित्यर्थः । तर्क एव मानमित्यत आह—न चैतत्तर्कयितुमिति । ननु तत्राप्येतत्तर्कमात्रमेकस्मिन्नन्यनेक-

भामती

त्वेति । भेदाभेदयोर्विरोधिनोरेकत्रासंभवाद्बुद्धिव्यपदेशभेदादर्थभेदः । अयुतसिद्धतयोपचारेणाभिन्नमुच्यत इत्यमुद्वयमर्थैक-  
त्वमित्यर्थः । अपिच जीवानां ब्रह्मावयवत्वपरिणामाल्यन्तभेदपक्षेपु तात्त्विकी संसारितेति मुक्तौ स्वभावहानाजीवानां विनाशप्र-  
सङ्गः । ब्रह्माविवर्तत्वे तु ब्रह्मैवैषां स्वभावः प्रतिविम्बानामिव विम्बं तच्चाविनाशीति न जीवविनाश इत्याह—सर्वेष्वेते-  
ष्विति । मतान्तरमुपन्यस्यति दूषयितुम्—यत्तु कैश्चिज्जल्प्यते विनैव ब्रह्मज्ञानं नित्यनैमित्तिकानीति । यथा हि  
कफनिमित्तो ज्वर उपात्तस्य कफस्य विशेषणादिभिः प्रक्षये कफान्तरोत्पत्तिनिमित्तदध्यादिवर्जने प्रशान्तोऽपि न पुनर्भवति ।  
एवं कर्मनिमित्तो बन्ध उपात्तानां कर्मणामुपभोगात्प्रक्षये प्रशाम्यति । कर्मान्तराणां च बन्धहेतुत्वात्तन्नुपशान्तकारणाभावे  
कार्यानुपपत्तेर्वन्धाभावात्स्वभावसिद्धो मोक्ष आरोग्यमिव । उपात्तदुरितनिवर्हणाय च नित्यनैमित्तिककर्मानुष्ठानादुरितनिमित्तप्र-  
त्यवायो न भवति । प्रत्यवायानुत्पत्तौ च स्वस्थस्त्वान्तो न निषिद्धान्याचरेदिति । तदेतदूषयति—तदसत् । प्रमाणाभावा-  
दिति । शास्त्रं खल्वस्मिन्प्रमाणं तच्च मोक्षमाणास्यात्मज्ञानमेवोपदिशति न तूक्तमाचारम् । न चात्रोपपत्तिः प्रभवति संसारस्याना-  
दितया कर्माशयस्याप्यसंख्येयस्यानियतविपाककालस्य भोगेनोच्छेत्तुमशक्यत्वादित्याह—न चैतत्तर्कयितुमपीति । चोद-

न्यायनिर्णयः

यति—प्रतिषिद्धे चेति । अन्यत्वपक्षे श्रुतिविरोधं दोषान्तरमाह—परस्माच्चेति । पूर्वोक्तोऽपि पक्षत्रये श्रुतिविरोधस्य तुल्यत्वमाह—  
विकारेति । तयोस्तद्गतोऽन्यत्ववदनन्यत्वस्यापि भावाच्चेति शङ्कते—विकारेति । भेदाभेदयोर्विरोधिनोरेकत्रायोगाद्बुद्धिव्यपदेशभेदादि-  
कारावयवयोस्तद्गतो भेदे सत्ययुतसिद्धत्वादुपचारेणाभेदोक्तिरित्युक्तं जीवस्य ब्रह्मैक्यं स्यादित्याह—नेति । किंच पक्षत्रयेऽपि  
संसारित्वस्य तारिवकत्वात्तस्यात्यन्तिकनाशे जीवरूपनाशादयुक्तं पक्षत्रयमपीत्याह—सर्वेष्विति । संसारित्वे निवृत्तेऽपि सिद्धान्तवत्तत्र  
जीवरूपनाशप्रसक्तिरित्याशङ्क्याह—ब्रह्मेति । संसारस्य कर्मनिमित्तत्वात्तदभावेऽभावान्मुक्तिरनायाससिद्धेति मृतं दर्शयति—  
यत्त्विति । देहान्तरप्रतिसंधानं तेन संबन्धस्तद्ब्रह्ममिति यावत् । एवंवृत्तस्य नित्याद्यनुष्ठानवतो वर्णितचरितस्य सुमुक्षोरि-  
त्यर्थः । किं शास्त्रादेवमुच्यते किंवा तर्कादिति विकल्पार्थं प्रत्याह—तदसदिति । प्रमाणाभावं प्रकटयति—नहीति ।  
द्वितीयमनुवदति—स्वेति । स्वोपेक्षितमपि युक्तत्वादेष्टव्यमिति पक्षं प्रत्याह—नचेति । निमित्ताभावस्य दुर्ज्ञानत्वं प्रपञ्चयति—  
बहूनीति । सर्वोप्येव तानि सुमुक्षुदेहे भोगेन क्षपितानीत्याशङ्क्याह—तेषामिति । अनुपशुक्तकर्माणां देहान्तरसंभवा-  
न्नित्याद्यनुष्ठानवतोऽपि तत्त्वज्ञानं विना नास्ति मोक्षाशेति फलितमाह—इत्यत इति । एकमधिकत्वात्कर्मोशयस्य वर्तमानभो-

भवतिष्ठानां सांप्रतेनोपभोगेन क्षपणार्त्तमवाप्त्यथावर्णितश्चरितन्याधि नर्तमानदेहपाते विज्ञान-  
रनिमित्ताभावः शक्यते निश्चेतुम् । कर्मशेषसद्भावसिद्धिश्च 'तद्य इह' रमणीयचरणास्तनः  
क्षेपेण' इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यः । स्यादेतत् । नित्यनैमित्तिकानि तेषां क्षेपकाणि भवि-  
ष्यन्तीति । तत्र । विरोधाभावात् । सति हि विरोधे क्षेपशेषकभावो भवति । नच जन्मा-  
न्तरसंचितानां सुकृतानां नित्यनैमित्तिकैरस्ति विरोधः । शुद्धिरूपत्वाविशेषात् । दुरितानां  
त्वशुद्धिरूपत्वात्सति विरोधे भवतु क्षपणं न तु तावता देहान्तरनिमित्ताभावसिद्धिः । सुहृ-  
तनिमित्तत्वोपपत्तेः । दुश्चरितस्याप्यशेषक्षणानुपपन्नत्वात् । नच नित्यनैमित्तिकानुष्ठानात्प्र-  
त्यवायानुत्पत्तिमात्रं न पुनः फलान्तरोपरिरिति प्रमाणमस्ति फलान्तरस्याप्यनुनिष्पादितः  
संभवात् । स्मरति ह्यापस्तम्भः—तद्यथात्रे फलार्थं निर्मिते छायागन्धावभूतपद्येते एवं धर्म नर्थ-  
माणमर्था अनूत्पद्यन्ते' इति । न चासति सम्यग्दर्शने सर्वात्मना काम्यप्रतिषिद्धवर्जनं जन्म-  
प्रायणान्तगले केनचित्प्रतिज्ज्ञातुं शक्यम् । मुनिपुणानामपि सूक्ष्मापराधदर्शनात् । संशयितव्यं  
तु भवति तथापि निमित्ताभावस्य दुर्ज्ञानत्वमेव । न चानभ्युपगम्यमाने ज्ञानगम्ये ब्रह्मा-  
त्मत्वे कर्तृत्वभोक्तृत्वस्वभावस्यात्मनः कैवल्यमाकाङ्क्षितुं शक्यम् । अश्रयौण्यवत्वभाव-

भाष्यरत्नप्रभा

विरुद्धफलानां कर्मणां भोगायोगादस्यवशिष्टं कर्म जन्मान्तरस्य निमित्तमित्याशङ्क्य तत्र मानमाह—कर्मशेषसद्भा-  
वसिद्धिश्चेति । सन्त्वनारब्धफलानि पुण्यपापानि तेषां नित्याद्यनुष्ठानेन क्षयाच्च जन्मान्तरमिति शङ्कते—भ्यादेत-  
दिति । पुण्येन पुण्यस्य न नाशः अविरोधादप्युक्तप्रसङ्गात् । पापस्यापि सर्वात्मना पुण्यनाशत्वे ज्ञान नास्तीति  
संचितपुण्यपापाभ्यां जन्मान्तरं दुर्वारमित्याह—तत्रेत्यादिना । क्रियमाणनित्यादिनापि जन्म स्यात्, कर्मणा पितृलोके  
इत्यविशेषश्रुतेः, स्मृतेश्चेत्याह—नच नित्येति । प्रत्यवायनिरामार्थं नित्याद्याचारे सत्यनु पश्चात्फलान्तरं निष्पद्यत  
इत्यत्र दृष्टान्तः । तद्यथेति । निर्मिते आरोपिते सनीत्यर्थः । तथापि काम्यादिकर्मसत्तानिश्चयो नास्त्यत आह—  
संशयितव्यं त्विति । ज्ञान विना देहपाते मोक्ष एवेति निश्चयाभावात्त्वत्पक्षे क्षतिरिति भावः । ब्रह्मभिन्नस्य जीवस्य  
कर्तृत्वादस्वभावस्य मोक्षाभापि न युक्तेत्याह—नचेति । कर्तृत्वादिरूप कार्यं न स्वभावः किन्तु तच्छक्तिरिति ज्ञाते—

भामती

यति—स्यादेतदिति । नित्येति । परिहरति—नच विरोधाभावादिति । न हि नित्यनैमित्तिकानां कर्माणि सुहृ-  
तमपि नृपानामिव निर्वहेयुस्तान् काम्यक्रमोपदेशादतत्तत्तात्पर्यं तात्पर्यं । नच नित्याद्यावर्णितं चानुगम्यं वा तां न  
नित्यनैमित्तिकानां कर्माणि करोति । तस्मात्तानां मुक्तनिरोधनिति । अभ्युपगममात्रगाह—नच नित्यनैमित्तिकानुष्ठाना-  
दिति । न चाराति सम्यग्दर्शने इति । गम्यगन्धा हि विरक्त काम्यानिषिद्धं वर्जयन्तः प्रमादादुपनिषत्तिने तन्न  
सम्यग्दर्शनेन क्षपयति । ज्ञानपरिपाकं च न करोत्येव । अज्ञसु निपुणोऽपि प्रमादकरोति । कुतश्च न क्षपयितुं क्षमन् इति  
विशेषः । न चानभ्युपगम्यमाने ज्ञानगम्ये ब्रह्मात्मत्व इति । कर्तृत्वभोक्तृत्वे समाक्षिप्तक्रियाभोगे न चेदात्मनः  
स्वभावावधारितं न आरोपितं ततो न शक्यावपनेतुम् । नहि स्वभावाद्भावोऽवरोपयितुं शक्यो भावस्य विनाशप्रसङ्गात् । नच  
भोगोऽपि सत्स्वभाव शक्योऽस्मत्कर्तुं, नो खलु नीलमनील शक्यं शक्रेणापि कर्तुं तदिदमुक्त—स्वभावस्यापरिहार्यत्वा-

न्यायनिर्णयः

नेन क्षपणसभयान्मोक्षसिद्धिरित्याशङ्क्य कृतान्तयेऽनुश्रवणानिलयेऽस्मद्विकल्पं नित्यमिति मत्वाह—कर्मैति । अनारब्धफलानामपि  
कर्मणा 'नित्यनैमित्तिकेभ्यो निवृत्तेरुक्तचारतस्य मुक्तिरिति शङ्कते—स्यादेतदिति । किं तानि मुक्तानामपि क्षेपकाण्यतो दुरितानामे-  
वेति विवक्ष्यप्राथम्यं निरस्यति—नेत्यादिना । तेषां मुक्तविरोधित्वे काम्यक्रमापदेशवेगर्थं तेषामपि तद्विनाशदिति मन्वानो विरोध  
पितृणोर्न—सनीति । द्वितीयमज्ञाकरोति—दुरितानां भवति । न हि तन्निर्वाहणं तावत्तव देहान्तराभावात्तुक्तव्यवीक्ष्यर्थं नेत्याह—  
न त्विति । केवलमुक्तारब्ध शरीर नास्त्याश्रयस्यापि दुरितफलस्य तत्र दर्शनादित्याशङ्कात्—दुश्चरितस्येति । किं न मुमुक्षुभिर्मु-  
क्षितानिर्वाहणमिच्छादशेषि देहान्तरसंभवाच्चोक्तं चरितस्य मुक्त्याशास्तीत्याह—नचेति । तेषामनुपपत्तिकल्पर समाविनमपि न  
प्रमित्ताभेदात्तद्भाह—स्मरतीति । निर्मिते आरोपिते सनीत्यर्थः । किं न काम्यानिषिद्धकर्मशेषाणादपि दुरितान्तरादित्यतोक्तव्यस्य  
मुक्तिरित्याह—नचेति । असारादीनां रज्जूलरिणां सम्यागव्यं विना सर्वात्मना काम्यागवजनेऽपि जानादनेषां काम्याः । निमित्तसिद्धि-  
रित्याह—मुनिपुणानामिति । प्रमादा गम्येत्यनित्यमात्रो जन्मान्तरमित्याशङ्कात्—संशयितव्यमिति । निर्मितस्य ह्येषेऽपि  
निश्चयाभावे जन्मान्तरमर्थाश्रयसंभवेन स्यादित्याशङ्कात्—तथापीति । तस्य दुरान्तत्वे जन्मान्तराभावस्यापि तथारोपत्वत्पक्ष-  
सिद्धिरित्यर्थः । किं चात्मनि कर्तृत्वादि स्वाभाविकमारोपितं वाऽपि तत्कार्यं तच्छक्तिर्मा स्वभावः । प्रथमं तस्मिन्निवृत्ते स्थिते वा  
मुक्तिः । नाशः । स्वभावस्य निवर्तयितुमशक्यत्वात् । न द्वितीयो व्याघातादित्याह—नचेति । द्वितीयं शङ्कते—स्यादिति । किं शक्येति

स्यापरिहायत्वात् । अनेनत् । कर्तृत्वभोक्तृत्वकार्यमनर्थं न तच्छक्तिस्तेन शक्त्यवस्थानां ऽपि कार्यपरिहायादुपपन्नो मोक्ष इति । तच्च न । शक्तिसङ्गावे कार्यप्रभवश्च दुर्निवात्त्वात् । अथापि न्यायः शक्तिः कार्यमारभते ऽनपेक्षान्यानि निमित्तानि । अतः प्रकाशिकी स्या स्थितापि नापराध्यतीति । तच्च न । निमित्तानामपि शक्तिलक्षणेन संबन्धेन नित्यसंबन्धत्वात् । तस्यात्कर्तृत्वभोक्तृत्वस्वभावे सत्यान्यसत्यां विद्यागत्यायां ग्रह्यान्पताया न कथंचन मोक्षं प्रत्याशास्ति । श्रुतिश्च—‘नान्यः पन्था दिद्यते ऽयनाय’ ( श्वेता० ३८ ) इति ज्ञानादन्यं मोक्षमार्गं वारयति । परस्मादनन्यत्वे ऽपि जीवस्य सर्वव्यवहारलोपप्रसङ्गः । प्रत्यक्षादिप्रमाणाप्रवृत्तेरिति चेत् । न । प्राक्प्रबोधात्स्वप्रव्यवहारवत्तदुपपत्तेः । शास्त्रं च ‘यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति’ ( बृ० २।४।१४, ४।५।१५ ) इत्यादिना ऽप्रबुद्धविषये प्रत्यक्षादिव्यवहारमुक्त्वा पुनः प्रबुद्धविषये ‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवामृतात्केन कं पश्येत्’ ( बृ० २।४।१४, ४।५।१५ ) इत्यादिना तदभावं दर्शयति । तदेवं परब्रह्मविदो गन्तव्यादेविज्ञानस्य बाधितत्वाच्च कथंचन गतिरुपपादयितुं शक्या । किंविषयाः पुनर्गतिश्रुतय इति । उच्यते—सगुणविद्याविषया भविष्यन्ति । तथाहि कचित्पञ्चाग्निविद्यां प्रकृत्य गतिरुच्यते कचित्पर्यवृत्तिं क्वचिद्वैश्वानरविद्याम् । यत्रापि ब्रह्म प्रकृत्य गतिरुच्यते यथा ‘प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म’ ( छा० ४।१०।५ ) इति ‘अथ यदिदमस्मिन्ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेश्म’ ( छा० ८।१।१ ) इति च तत्रापि धामनीत्वादिभिः सत्यकामादिभिश्च गुणैः सगुणस्यैवोपास्यत्वात्संभवति गतिः । न क्वचित्परब्रह्मविषया गतिः श्राव्यते यथा गतिप्रतिषेधः श्रावितः ‘न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति’ ( बृ० ४।४।६ ) इति । ‘ब्रह्मविदामोति परम्’ ( तै० २।१।१ ) इत्यादिषु तु सत्यप्याप्तोनेर्गत्यर्थत्वे वर्णितेन न्यायेन देशान्तरप्राप्त्यसंभवात्स्वरूपप्रतिपत्तिरेवेयमविद्याध्यारोपितनामरूपप्रविलया-

भाष्यरत्नप्रभा

स्यादेतदिति । कार्यगम्यायाः शक्तेः कार्यस्यात्यन्तानुपादे सत्त्वमयुक्तमतः शक्तिसत्त्वं तद्विषयस्य कार्यस्यादृष्टदेशकालादिनिमित्तानां चात्मना शक्तिद्वारा नित्यसंबन्धत्वान्मोक्षो न स्यादिति परिहरति—तच्चेत्यादिना । मोक्षमिदं जीवस्य ब्रह्मत्वाङ्गीकारे संसारानुपपत्तिमाशङ्क्याज्ञानादुपपत्तिममकृदुक्ता स्मारयति—परस्मादित्यादिना । प्रामादिकं परिहृत्य परम प्रकृत्यमुपसंहरति—तदेवमिति । ननु परविद्यायामप्याप्तोतिपदेन गतिः श्रुतेत्यत आह—ब्रह्मविदामोतीति ।

भामती

दिति । समारोपितस्य त्वानर्त्तचनीयस्य तत्समावस्य शक्यत्वरूपमिनायरोप कर्तुं शक्येव रज्जुत्वज्ञानेन गतिं भाव । भावमिममविद्वान्परिचोदयति—स्यादेतत् । कर्तृत्वभोक्तृत्वकार्यमिति । अप्रकाशितमानो यथोक्तमेव ममानेन—तच्च नेति । कर्तृत्वभोक्तृत्वयोर्निमित्तसम्बन्धस्य च शक्तिद्वारेण नित्यलाङ्घ्यविषयति कदाचिदेवा समुदाचारो यतः सत्यद्वये भोक्ष्यते इति सभावनात् कुतः केवल्यनिश्चय इत्यर्थः । भूगोनिरस्तमपि मतिद्रष्टिरे पुनरुपन्यस्य दूषयति—परस्मादनन्यत्वे ऽपीति ।

न्यायनिर्णयः

कार्यारम्भकत्वमुक्तं न । अथेऽपि सा निरपेक्षा कार्यमारभते सापेक्षा वा । नाथ इत्याह—तच्च नेति । कर्तृत्वान्तरमुत्थापयति—अथापीति । अदृष्टादिनिमित्ताभावादुपभोगलक्षणोऽनया नास्तीत्यर्थः । कर्तृत्वभोक्तृत्वयोर्निमित्तप्रबन्धस्यात्मनोऽदृष्टादिनिमित्तं ‘सबन्धस्य च शक्तिद्वारा सदातनत्वात्कदाचित्तस्या भोगारम्भकत्वसंभवाच्च मुक्तिरित्याह—तच्चेति । सा चेत्कार्यं नारभते तर्हि तस्या अमत्त्वमेव कार्यकगम्यत्वादिति मत्वा शक्तेर्वा कार्यस्य वा स्वाभाविकत्वनिरासमुपसंहरति—तस्मादिति । आत्मनि कर्तृत्वादेरारोपितलो ज्ञानादेव तन्निवृत्तेर्न कर्मसाध्या मुक्तिरित्युपेक्ष्य ज्ञानमात्रायात्ता सेलव मानमाह—श्रुतिश्चेति । प्राप्तिकं परमते पराङ्गो मोक्षमिद्वये जीवस्य ब्रह्मात्मत्वोपगमेऽपि तुल्याऽनुपपत्तिरिति शङ्कोते—परस्मादिति । तत्त्वज्ञानात्प्राग्वर्धं वा व्यवहाराभावो नायः स्वप्नदुपपत्तेरित्याह—न प्राप्तिरिति । तत्रैव शास्त्रानुमतिमाह—शास्त्रं चेति । अप्रबुद्धविषय इति कठेदः । द्वितीये प्रसङ्गस्येष्टना शान्तावष्टभंनाचष्टे—पुनरिति । प्राप्तिकं परिहृत्य प्रकृत्य निगमयति—तदेवमिति । परमत निराकृत्य पूर्वोक्तं भामत प्रसङ्गपूर्वकं विवृणोति—किमित्यादिना । गतिश्रुतीनां सगुणवीविषयत्व विशदयति—तथाहीति । ब्रह्म प्रकृत्यापि गतेर्लक्ष्यत्वात् युक्त परमव्यवस्थामित्याह—यत्रापि । सगुणविद्याविषये गतिश्रुतिमुखत्वा परविद्याविषये तदभावाभाह—नेति । अमत्त्वाविषेष्टात्तत्रापि गतिरेषैवेत्याह—यथेति । आप्तोनेर्गत्यर्थत्वात्परविद्याधिकारेऽपि गतिश्रुतिरस्तीत्याह—ब्रह्मविदिति । ब्रह्मण सर्वगतत्व सर्वान्तरत्व सर्वोत्पत्तमित्यादिवाणतो न्यायः । आप्तोतिस्तद्धि परविषये कथमित्याह—स्वरूपेति । इतश्च परविषये नास्ति

पेश्याऽभिधीयते 'ब्रह्मैव सन्ब्रह्माप्येति' ( बृ० ४।३।६ ) इत्यादेवदिति द्रष्टव्यम् । अग्रेषु पर-  
विषया गतिर्व्याख्यायमाना प्ररोचनाय वा स्वादनुचिन्तनाय वा । तत्र प्ररोचनं तावद्ब्रह्म-  
विदो न गत्युक्त्या क्रियते । स्वसंवेद्येनैवाव्यवहितेन विद्यासमापनेन स्वास्थेन तत्सिद्धेः ।  
नच नित्यसिद्धनिःश्रेयसनिवेदनस्यामाध्यफलस्य विज्ञानस्य गत्यनुचिन्तने काचिदपेक्षोपप-  
द्यते । तस्मादपरब्रह्मविषया गतिः । तत्र परापरब्रह्मविवेकानवधारणेनापरस्मिन्ब्रह्मणि वर्तमाना  
गतिश्रुतयः परस्मिन्ब्रह्मणोऽप्यन्ते । किं द्वे ब्रह्मणी परमपरं चेति । बाढं द्वे 'एतद्वै सत्यकाम'  
परं चापरं च ब्रह्म यदौकारः' ( ब्र० ५।२ ) इत्यादिदर्शनात् । किं पुनः परं ब्रह्म किमपर-  
मिति । उच्यते । यत्राविद्याकृतनामरूपादिविशेषप्रतिषेधादस्थूलादिशब्दैर्ब्रह्मोपदिश्यते तत्प-  
रम् । तदेव यत्र नामरूपादिविशेषेण केनचिद्विशिष्टमुपासनायोपदिश्यते 'मनोमयः प्राण-  
शरीरो भारूपः' ( छा० ३।१४।२ ) इत्यादिशब्दैस्तदपरम् । नन्वेवमद्वितीयश्रुतिरुपपद्यते ।  
न । अविद्याकृतनामरूपोपाधिकृतया परिहृतत्वात् । तस्य चापरब्रह्मोपासनस्य तत्सं-  
निधौ श्रूयमाणम् 'स यदि पितृलोककामो भवति' ( छा० ८।१।१ ) इत्यादि जगदैश्वर्यल-  
क्षणं संसारगोचरमेव फलं भवति । अनिवर्तितत्वादविद्यायाः । तस्य च देशविशेषावबद्ध-  
त्वात्तत्प्राप्त्यर्थं गमनमविरुद्धम् । सर्वगतत्वेऽपि चात्मन आकाशस्येव घटादिगमने बुद्ध्याद्यु-  
पाधिगमने गमनप्रसिद्धिरित्येवादिष्म 'तद्वृणसारत्वात्' ( ब्र० सू० २।३।२९ ) इत्यत्र । तस्मात्  
'कार्यं वादरिः' ( ब्र० सू० ४।७।३ ) इत्येष एव स्थितः पक्षः । 'परं जैमिनिः' ( ब्र० सू० ४।३।१२ )  
इति तु पक्षान्तरप्रतिभानमात्रप्रदर्शनं प्रज्ञाविकासनायेति द्रष्टव्यम् ॥ १४ ॥

अप्रतीकालम्बनान्नयतीति वादरायण उभयथाऽदोषात्तत्क्रतुश्च ॥ १५ ॥



प्रतीकोपासकाब्रह्मलोकं नयति वा न वा ॥ अधिशेषश्रुतेरेतान्ब्रह्मोपासकवन्नयेत् ॥ १ ॥

ब्रह्मकतोरभावेन प्रतीकार्हेफलश्रवात् ॥ न ताज्जयति पश्चाद्विदो नयति तच्छ्रुतेः ॥ २ ॥

स्थितमेतत्कार्यविषया गतिर्न परविषयेति । इदमिदानीं संदिह्यते किं सर्वान्विकारालम्बनान-

भाष्यरत्नप्रभा

वैफल्याच्च गतेर्न परविषयत्वमित्याह—अपिचेति । अनुचिन्तनपक्षं प्रत्याह—नच नित्यसिद्धेति । कथं तर्हि  
कैश्चित्परविषयत्वं गतेरुक्तमित्याशङ्क्य भ्रान्त्येत्याह—तत्र परापरेति । प्रश्नपूर्वकं परापरब्रह्मविभाग वदन्नपरब्रह्मणि  
गतेरर्थवत्त्वमाह—किं द्वे इत्यादना । व्यापिनो जीवस्य कथं गतिस्तत्राह—सर्वगतत्वेऽपीत ॥ १४ ॥ एवं  
गन्तव्यं निरूप्य गन्तृविधारयति—अप्रतीकेति । 'स एवैतान् ब्रह्म गमयति' इत्यविशेषश्रुतेः तत्क्रतुस्यायाच्च ।

भामती

शेषमतिरोहिताथम् ॥ ७ ॥ ८ ॥ ९ ॥ १० ॥ ११ ॥ १२ ॥ १३ ॥ १४ ॥ अप्रतीकालम्बनान्नयतीति वादरायण  
उभयथा दोषात्तत्क्रतुश्च । अ ब्रह्मकतवो यान्ति यथा पश्चाद्विषयया । ब्रह्मलोक प्रगास्यन्ति प्रतीकोपासकास्तथा ॥ सन्ति

न्यायनिर्णयः

गतिरित्याह—अपिचेति । तदेव दर्शयितुं विकल्पयति—परेति । प्ररोचनपक्षं प्रत्याह—तत्रेति । स्वसंवेद्यत्वे हेतुमाह—  
अव्यवहितेनेति । स्वापावि'याद्यु'त्यर्थं विक्षिणष्टि—विद्येति । अनुचिन्तनपक्षं प्रतिक्षिपति—नचेति । पक्षद्वयनिरासफलं दर्शयति—  
तस्मादिति । कथं तर्हि । केषाञ्चिदाचार्याणां परविषयत्वोपगमो गतेरित्याशङ्क्य सूक्ष्मदृष्टिशून्यत्वादित्याह—तत्रेति । अपसिद्धान्त  
शङ्कते—किमिति । सोपावि'निरूपाधिकत्वेन ब्रह्मणो भेद, श्रुतिरेक्युप्यात्तेन नापराद्वान्तापेक्षितित्याह—बाढमिति । परापरविभाग  
प्रश्नपूर्वकं विशदयति—किमिति आदिना । उक्तमेवापसिद्धान्तपरिहारं चोच्यद्वारा स्फोरयति—नन्वित्यादिना । परापरविभागस्य  
मिथ्यात्वे किं स्यादित्याशङ्क्यापरब्रह्मणो गन्तव्यत्वार्थं तदुपास्तिकफलमाह—तस्येति । अपरब्रह्मोपासनं फलत्वेऽपि कथं तद्विषये  
गतिरित्याशङ्क्याह—गस्य चेति । तस्य गन्तव्यत्वेऽपि गन्तृत्वमात्मनो विमुत्वादयुक्तमित्याशङ्क्याह—तत । अनिवर्चनीया गतिर-  
निर्वर्चनीयसमुपब्रह्मविषयैवोचितेति भावः । परविषये गत्यभावादपरविषये नदुपपत्तिसङ्कैव पूर्वोत्तरपक्षव्यवस्थेत्युपसहरति—तस्मा-  
दिति ॥ १४ ॥ गन्तव्यविशेषो ध्वनन्तर गन्तृविशेषोक्त्यर्थमाह—अप्रतीकालम्बनानिति । सर्वत्र वक्तुं वृत्तं कीर्तयति—  
स्थितमिति । अमानवगुरुरपि भगवतीकृत्याविशेषश्रुतेस्तत्क्रतुत्पन्नागमनभावाच्च संशयमाह—इयमिति । विद्याफलार्थं देवयाने पथि

विशेषेणैवामानवः पुरुषः प्रापयति ब्रह्मलोकमुत काश्चिदेवेति । किं तावत्प्राप्तं सर्वेषामेवैषां विदुषामभ्यन्तरं गत्वा ब्रह्मणो गतिः स्यात् । तथाहि—‘अनियमः सर्वानाम्’ ( २० म० ३।३।३१ ) इत्यत्राविशेषेणैवैषां विद्यान्तरेष्ववतारितेति । एवं प्राप्तं प्रत्याह—अप्रतीकालङ्घनानिति । प्रतीकालम्बनान्वर्जयित्वा सर्वानन्यान्विकारालम्बनाश्रयति ब्रह्मलोकमिति वादरायण आचार्यों मन्यते । न ह्येवमुभयथाभावाभ्युपगमे कश्चिदोपोऽस्ति । अनियमन्यायस्य प्रतीकव्यतिरिक्त-ध्वन्युपासनेषूपपत्तेः । तत्क्रतुश्चास्योभयथाभावस्य समर्थको हेतुर्द्रष्टव्यः । यो हि ब्रह्मक्रतुः स ब्राह्ममैश्वर्यमासीदेदिति श्रुत्यते ‘तं यथा यथोपासते तदेव भवति’ इति श्रुतेः । न तु प्रतीकेषु ब्रह्मक्रतुत्वमस्ति प्रतीकप्रधानत्वादुपासनस्य । नन्वब्रह्मक्रतुरपि ब्रह्म गच्छतीति श्रूयते यथा पञ्चाग्निविद्यायाम् ‘स एनान्ब्रह्म गमयति’ ( छा० ४।१।५५ ) इति भवतु यत्रैवमाहृत्यवाद

भाष्यरत्नप्रभा

संशयमाह—इदमिति । अनियमाधिकरणे तत्त्वविदोऽन्यत्र सर्वोपासकानां मार्गोपसंहार उक्तः, इदानीमप्रतीकोपासकानामेव मार्गो न सर्वेषां विकारोपासकानामित्युभयथाभावोक्तौ पूर्वोक्तविरोधः स्यात्, तस्मादुपासकमात्रस्योत्तरमार्गसिद्धिरिति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तुभयथाभावसिद्धिः । अदोपादिति सूत्रे पदच्छेदः, अविरोधादित्यर्थः । अनियमः सर्वोपासमिति सूत्रे सर्वशब्दस्य प्रतीकोपासकान्यपरत्वादिति भावः । यद्यपि प्रतीकध्यायिना पितृयाणतृतीयस्थानयोरप्रवेशादुत्तरादिमार्गो वाच्यस्तथापि तेषां विद्युत्पर्यन्तमेव गमनमस्तु न ब्रह्मप्राप्तिर्ब्रह्मक्रतुत्वाभावात् । यो यत् ध्यायति स तत्प्राप्नोति हि तत्क्रतुन्यायः श्रुतिमूलः । प्रतीकेषु च नामादिषु ध्येयेषु ब्रह्मणो गुणत्वात्, न ब्रह्मध्या-

मामती

हि मनो ब्रह्मेत्युपासीतेत्याद्याः प्रतीकविषया विद्याः । तद्वन्तोऽप्युत्तरादिमार्गेण कार्यब्रह्मोपासका इव गन्तुमर्हन्ति ‘अनियमः सर्वोपासम’ इत्यविशेषेण विद्यान्तरेष्वपि गतेरवधारणात् । न चैषा परब्रह्मविदामिव गत्यसम्भव इति । नच ब्रह्मक्रतव एव ब्रह्मलोकभाजो नातत्क्रतव इत्यप्येकान्तः । अतत्क्रतूनामपि पञ्चाग्निविदा तत्प्राप्ताः । न चैते न ब्रह्मक्रतवो मनो ब्रह्मेत्युपासीतेत्यादौ सर्वत्र ब्रह्मानुगमेन तत्क्रतुत्वस्यापि सम्भवात् । फलविशेषस्य ब्रह्मलोकप्राप्तावभ्युपपत्तेः, तस्य गावयवतगोत्कर्षानेकपसम्भवादिति प्राप्ते प्रत्युच्यते उत्तरोत्तरभूयस्त्वादब्रह्मक्रतुभावतः । प्रतीकोपासकान् ब्रह्मलोकं नामानवो नयेत् ॥ भवतु पञ्चाग्निविद्यायामब्रह्मक्रतूनामपि ब्रह्मलोकनयनं, वचनात् । किमिव हि वचनं न कुर्यात् नास्ति वचनस्यातिभार इह तु नदभावात् । ‘तं यथायथोपासते तदेव भवति’ इति श्रुतेरुत्तरार्गिकयान्नासति विशेषवचनेऽपवादो युज्यते । नच प्रतीकोपासकानां ब्रह्मोपासनास्यपि ब्रह्मेत्यनुगमः । किंतु नामादिब्रह्मं ब्रह्मरूपतया । तथा सत्यं नामादितन्त्रो न ब्रह्मतन्त्रः । आश्रयान्तरप्रत्ययस्याश्रयान्तरे प्रक्षेपः प्रतीक इति हि वृद्धा । ब्रह्माश्रयश्च प्रत्ययो नामादिषु प्रक्षिप्त इति नामतन्त्रः । तस्मात् तदुपासकां ब्रह्मक्रतुः किंतु नामादिक्रतुः । नच ब्रह्मक्रतुत्वे नामाद्युपासकानामविशेषादुत्तरोत्तरोत्कर्षः सम्भवी । नच ब्रह्मक्रतुस्तदवयवक्रतुर्धनं तदवयवोपापेक्षयोत्कर्षो बर्ण्येत । तस्मात्प्रतीकालम्बनान्विदुषो वर्जयित्वा सर्वानन्यान्विकारालम्बनाश्रयत्यमानवो ब्रह्मलोकम् । न

न्यायनिर्णयः

गन्तुविशेषोक्त्या पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे सर्वेषूपसनेष्वनियमन्यायाद्विकारालम्बनेषु विशेषासिद्धिः । सिद्धान्ते प्रतीकोपासनातिरिक्तेषु तत्क्रतुन्यायाद्विशेषसिद्धिरिति मत्वा विशुद्धयः पूर्वपक्षयति—किं तावदिति । परस्माद्ब्रह्मणोऽन्यत्रेति कार्यब्रह्मोक्तिः । तत्र गुणोपसंहारस्थानियमाधिकरणन्याय हेतुत्वेन सारयति—तथाहीति । प्रतीकालम्बनानामपि पितृयाणतृतीयस्थानासवन्धित्वात्प्रतीकविशेषत्वेन ब्रह्मणोऽपि तैर्ध्यातव्ये वै के चेत्यादिवाक्येन च तेषां ग्रहादेतान्ब्रह्म गमयतीत्यतच्छब्देन तेषामपि परामर्शसिद्धेर्विद्यान्तरेषु न्व गतेरवतारितत्वादविशेषेणामानवः पुरुष एतान्सर्वानेव विकारालम्बनान्ब्रह्मलोकं नयतीति प्राप्तमित्यर्थः । पूर्वपक्षमनुभाष्य सिद्धान्तप्रतिशामवतार्य व्याकरोति—एवमिति । आश्रयान्तरप्रत्ययस्याश्रयान्तरे क्षेपो हि प्रतीको यथा ‘नाम ब्रह्म’ इत्यादौ नामादिषु ब्रह्माश्रयस्य प्रत्ययस्य प्रक्षेपः । तदाब्रह्मन्नाम । प्रतीकालम्बनास्तान्विहाय विकारालम्बनान्सगुणविधायतः सर्वानिति यावत् । यत्वनियमन्यायाद्विशेषेण सर्वेषां विकारालम्बनानामेषां गतिरिति तद्वयन्नभयथाऽदोषादित्येवमाचष्टे—नहीति । प्रतीकालम्बनाश्रयति विकारालम्बनास्तु नयतीत्युभयथात्वोपगमः सत्यनियमः, सर्वोपासमिति न्यायस्य न काश्चिदोपः सर्वशब्दस्य प्रतीकालम्बनातिरिक्तविषयत्वसिद्धेरित्यर्थः । तत्क्रतुश्चेति पद पदान्तराध्याहारेण व्याकरोति—तत्क्रतुरिति । तस्य हेतुत्व साधयति—यो हीति । तत्र मानमाह—तमिति । प्रतीकालम्बनैरपि तद्विशेषणत्वेन ब्रह्म ध्यातमित्युक्तमत्याशङ्क्य—न त्विति । ब्रह्मवृष्ट्या नामादीनामेव प्रतीकानां प्राधान्येनानुचिन्तनाच्च प्रतीकालम्बनानां ब्रह्मक्रतुत्वमित्यर्थः । तत्क्रतुस्तद्भवतीति न्यायस्य व्यभिचारः शङ्कते—नन्विति । न्यायस्यात्सर्गिकत्वेऽपि विशेषवचनादपवादः, तत्राह—भवन्निति । आहृत्यवादः साक्षादपवादकः ॥ १५ ॥ इतोऽपि प्रतीकोपास-



उपलभ्यते तदभावे त्वौत्तर्गिकेण तत्कृतन्यायेन ब्रह्मकतूनामेव तत्प्राप्तिर्नैतरेषामिति ग-  
क्यते ॥ १५ ॥

**विशेषं च दर्शयति ॥ १६ ॥**

नामादिषु प्रतीकोपासनेषु पूर्वस्मात्पूर्वस्मात्फलविशेषमुत्तरस्मिन्नुत्तरस्मिन्नुपासने दर्शयति—  
'यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति' ( छा० ७।१।५ ), 'वाग्वाव नाम्नो भूयसी'  
( छा० ७।२।१ ), 'यावद्वाचो गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति' ( छा० ७।२।२ ), 'मनो वाच  
वाचो भूयः' ( छा० ७।३।१ ) इत्यादिना । स चायं फलविशेषः प्रतीकतन्त्रत्वादुपासनानामुप-  
पद्यते । ब्रह्मतन्त्रत्वे तु ब्रह्मणोऽविशिष्टत्वात्कथं फलविशेषः स्यात् । तस्मान्न प्रतीकालम्बनाना-  
मितरेस्तुल्यफलत्वमिति ॥ १६ ॥ इति श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीशंकरभगवत्पादकृतौ  
श्रीमच्छाटीरकमीमांसाभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

यित्वमस्ति । अस्य च न्यायस्य पञ्चाभिविद्यायामाहत्यवादात्प्रत्यक्षवचनाद्वाध इष्ट इति सूत्रभाष्यार्थः ॥ १५ ॥ किंच  
प्रतीकतारतम्येन फलतारतम्यश्रुतेर्न प्रतीकध्यायिनां ब्रह्मप्राप्तिरित्याह—विशेषं चेति । तस्मादसति वचने ब्रह्म-  
ध्यायिन एव ब्रह्मगन्तार इति सिद्धम् ॥ १६ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीगोविन्दानन्दभगवत्कृतौ  
भाष्यरत्नप्रभायां चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

भामती

हेतुमुभयथाभाव उभयथार्थत्वे काश्चित्प्रतीकालम्बनान्न नयति विकारालम्बनान्विदुषस्तु नयतीत्यभ्युपगमे कश्चिद्दोषोऽस्ति  
'अनियम सर्वासाम्' इत्यस्य न्यायस्येति सर्वमवदातम् ॥ १५ ॥ इति श्रीनाचरूपतिमिश्रविरचिते भगवत्पादभाष्यविभागे  
भामत्या चतुर्थस्याध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

न्यायनिर्णयः

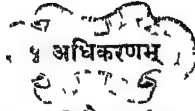
नाना न ब्रह्मगतिरित्याह—विशेषं चेति । उत्कर्षापकर्षवत्त्वात्फलस्य प्रतीकोपासनाना नेकरूपब्रह्मकतुत्व तत्प्राप्तिर्वा हेतूपचयापचया-  
तिरेकेण फले तदयोगादिति व्याचष्टे—नामादिष्विति । फलविशेषोपलम्भेऽपि किमित्युपासनाना प्रतीकतन्त्रत्व, तत्राह—स चेति ।  
प्रतीकानामुत्कर्षनिकर्षवत्त्वादित्यर्थः । विपक्षे फलविशेषपट्टेरेच्छित्वमाह—ब्रह्मेति । प्रतीकालम्बनानातिरिक्ताना विकारालम्बनाना ब्रह्म-  
लोकगतिरिति स्थिते फलितगुपमरति—तस्मादिति ॥ १६ ॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवदा-  
नन्दानविरचिते शारीरकभाष्यविभागे न्यायनिर्णये चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥

**॥ इति चतुर्थस्याध्यायस्य सगुणविद्यावतो मृतस्योत्तरमार्गाभिधानारूप्यस्तृतीयः पादः ॥**



चतुर्थेऽध्याये चतुर्थः पादः ।

संपद्याविर्भावः स्वेनशब्दात् ॥ १ ॥



नागनवतन मूर्तिरूपं यदा पुष्पागनम् ॥ अभिनिष्पत्तिरचनाफलवापि नतनम् ॥ १ ॥

स्वेन ऽपणेति वाक्ये स्वगच्छातत्पुगतनम् ॥ आदिर्भावोऽभिनिष्पत्तेः फलं चाजानाति ॥ २ ॥

एवमेवैव संप्रदादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय पर ज्योतिरूपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति श्रूयते । तत्र संशयः—किं देवलोकाद्युपभोगस्थानेष्विवागन्तुकेन केनचिद्विशेषेणाभिनिष्पद्यत आहोस्विदात्ममात्रेणेति । किं तावत्प्राप्तम् । स्थानान्तरेष्विवागन्तुकेन केनचिद्रूपेणाभिनिष्पत्तिः स्यात् । मोक्षस्यापि फलत्वप्रसिद्धेः । अभिनिष्पद्यत इति चोत्पत्तिपर्यायत्वात् । स्वरूपमात्रेण चेदभिनिष्पत्तिः पूर्वाख्यवस्थासु स्वरूपानपायाद्विभाव्येत । तस्माद्विशेषेण केनचिदभिनिष्पद्यत इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—केवलेनैवात्मनाविर्भवति न धर्मान्तरेणेति । कुतः—स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति स्वशब्दात् । अन्यथा हि स्वशब्देनेति विशेषणमनवकृतं स्यात् । नन्वात्मीयामिप्रायः स्वशब्दो भविष्यति । न । तस्यावचनीयत्वात् । येनैव हि केनचिद्रूपेणाभिनिष्पद्यते तस्यैवात्मीयत्वोपपत्तेः स्वेनेति विशेषणमनर्थकं स्यात् । आत्मवचनतायां त्वर्थवत्केवलेनैवात्म-



भाष्यरत्नप्रभा

पूर्वपादे ब्रह्मोपासकानां कार्यब्रह्मप्राप्तिरुक्ता, संप्रति तेषामैश्वर्यविशेषं ब्राह्मलौकिकं पादस्योत्तरार्धेन प्रपञ्चयिष्यन्नादावभ्यर्हितपरविद्याप्राप्यं निर्विशेषब्रह्मभावमाह—संपद्याविर्भावः स्वेनशब्दात् । निर्गुणविद्याफलवाक्यमुदाहृत्य स्वशब्दस्य स्वीयागन्तुकरूपस्वात्मरूपवाचित्वाभ्यां संशयमाह—एवमिति । पूर्वपक्षे मोक्षस्य स्वर्गाद्विशेषः, सिद्धान्ते विशेष इति फलं, तत्र मोक्ष आगन्तुकः, फलत्वात्स्वर्गवदिति न्यायोपेतयाभिनिष्पत्तिश्रुत्या पूर्वपक्षमाह—किमित्यादिना । स्वशब्दश्रुतिबाधितो न्याय अभिनिष्पत्तिश्च साक्षात्कारनृत्यमिप्राया बन्धध्वंसजन्मन्यौपचारिक्येवेति मत्वा सिद्धान्तयति—एवमिति । मोक्षस्य फलत्वेन प्राप्तागन्तुकत्वनिरासार्थः स्वशब्द इति युक्तं स्वीयवा-

आमती

संपद्याविर्भावः स्वेनशब्दात् । प्रागभूतस्य निष्पत्तो कर्तृत्वं न सतो यत । फलत्वेन प्रसिद्धेऽपि मुक्ते रूपान्तरात् । अभूतस्य घटादेर्भवन निष्पत्तिर्न पुनरत्यन्तरातोऽसतो या । न जानु गगनतत्कुमुमे निष्पद्येते । स्वरूपावस्थानं चेदात्मनो मुक्तिर्न सा निष्पद्येत, तस्य गगनवदत्यन्तसत प्रागसत्त्वाभावात् । न चास्य बन्धाभावो निष्पद्येत, तस्य तुच्छत्वभावस्य कार्यत्वेनातुच्छत्वप्रसङ्गात् । फलत्वप्रसिद्धेऽपि मोक्षस्याकार्यस्य फलत्वानवकत्पनादागन्तुना रूपेण केनचिदुत्पत्ता स्वेनेति प्राप्तमनूद्यत इति प्राप्तेऽभिधीयते—समवस्यर्थवत्त्वे हि नानर्थक्यमुपेयते । बन्धस्य सदसत्त्वाभ्यां रूपमेकं विशिष्यते ॥ अनविगतावबोधन हि प्रमाणं शाब्दमगत्या कथन्निदनुवादतया वर्ण्यते । सकलसासारिकधर्मापेतं तु प्रसन्नमात्मरूपमप्रसन्नात्स्मादेव रूपाद्यावृत्तमन-

न्यायनिर्णयः

आद्ये पादे निर्गुणविद्याफलैकदेशो बन्धनिवृत्तिरुक्ता । द्वितीये सगुणनिर्गुणफलातिशेषत्वेन तद्विदोर्लोकान्तरात्प्राप्ती चिन्तिते । तृतीये सगुणविद्याफलोपयोगितया गतिगन्तव्यगन्तुविशेषो निरूपिता । संप्रति चतुर्थे पादे परविद्याफलैकदेशो ब्रह्मभावविर्भावः सगुणविद्याफलं च सवश्वरतुल्यभोगत्वमवधारयिष्यते । तत्रापरविद्याप्राप्यमुक्त्वा परविद्याप्राप्यमाह—संपद्येति । निर्गुणविद्याफलमुदाहृत्य तद्विषयवाक्यमुदाहरति—एवमेवेति । स्वशब्दस्य स्वीयवाचित्वेनागन्तुकत्वाभावात्स्वरूपवचनत्वेनागन्तुकत्वमुद्देशं संशयमाह—तत्रेति । अत्र च निर्गुणब्रह्मविद्याफलस्य ब्रह्मभावविर्भावस्य नित्यसिद्धत्वोक्त्या पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे मोक्षस्य स्वर्गादेरविशेषः । सिद्धान्ते तस्य ततो विशेषोऽस्तीति गृहीत्वा विवृणुय पूर्वपक्षमाह—किमिति । विमतमागन्तुक फलत्वात्स्वर्गवदिति मत्वा हेतुमाह—मोक्षस्येति । अभिनिष्पत्तिशब्दादपि प्रागभूतस्य निष्पत्तिः सिध्यतीति हेत्वन्तरमाह—अभिनिष्पद्यत इति । सिद्धान्तेऽपि स्यादभिनिष्पत्तिरोपचारिकीत्याशङ्काह—स्वरूपेति । उक्तानुमानादभिनिष्पत्तिशब्दाच्च सिद्धमर्थं निगमयति—तस्मादिति । सुतेरागन्तुकत्वमनूय सिद्धान्तयति—एवमिति । उक्तेऽनुमाने जीवति कथमनागन्तुकत्वमुक्तेरित्याह—कुल इति । विशेषणश्रुतिबाधमनुमानमित्याह—स्वेनेति । पर ब्रह्म ज्योतिःशब्दितमुपसपद्य साक्षादनुभूय तेनैव स्वेन रूपेणाविर्भावोऽवस्थानमित्यनङ्गीकुर्वन्त प्रत्याह—अन्यथेति । विद्वान्तरेण स्वशब्दस्यार्थवत्त्व शङ्कते—नन्वेति । अज्ञातशापकत्वे समवस्यनुवादकत्वायोगान्नैवमित्याह—न तस्येति । तदेवावचनीयत्वं साधयति—येनेति । परपक्षे विशेषणानर्थक्यमुक्त्वा स्वपक्षे तदर्थवत्त्वमाह—

रूपेणाभिनिष्पद्यते नागन्तुकेनापररूपेणापीति ॥ १ ॥ कः पुनर्विशेषः पूर्वाख्यस्याखिह च स्वरूपा-  
नपायसाम्ये सतीत्यत आह—

**मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥**

योऽत्राभिनिष्पद्यत इत्युक्तः स सर्वबन्धविनिर्मुक्तः शुद्धेनैवात्मनाऽवतिष्ठते । पूर्वत्र त्वन्धो भव-  
त्यपि रोदितीन विनाशमेवापीते भवतीति चानस्थात्रयकलुषितेनात्मनेत्ययं विशेषः । कथं पु-  
नरवगम्यते मुक्तोऽयसिदानीं भवतीति—प्रतिज्ञानादित्याह । तथाहि 'एतं न्वेव ते भयोऽनुव्या-  
ख्यास्यासि' ( छा० ८।९।३, ८।१०।४, ८।११।३ ) इत्यवस्थात्रयोपविहीनमात्मानं व्याख्येयत्वेन  
प्रतिज्ञाय 'अशरीरं वाव खन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशतः' ( छा० ८।१२।१ ) इति चोपन्यस्य 'स्वेन  
रूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुषः' ( छा० ८।१२।३ ) इति चोपसंहरति । तथाख्याधिकोपक-  
मेऽपि 'य आत्माऽपहतपाप्मा' ( छा० ८।७।१ ) इत्यादि मुक्तात्मविषयमेव प्रतिज्ञानम् । फलत्व-  
प्रसिद्धिरपि मोक्षस्य 'बन्धनिवृत्तिमात्रापेक्षा नापूर्वोपजननापेक्षा । यदप्यभिनिष्पद्यत इत्युत्प-  
त्तिपर्यायत्वं तदपि पूर्वावस्थापेक्षं यथा रोगनिवृत्तावरोगोऽभिनिष्पद्यत इति तद्वत् । त-  
स्माददोषः ॥

**आत्मा प्रकरणात् ॥ ३ ॥**

कथं पुनर्मुक्त इत्युच्यते—यावता 'परं ज्योतिरुपसंपद्य' ( छा० ८।१२।३ ) इति कार्य-  
गोचरमेव न श्रावयति । ज्योतिःशब्दस्य भौतिके ज्योतिषि रूढत्वात् । न चानतिवृत्तो विका-  
रविषयात्कश्चिन्मुक्तो भवितुमर्हति । विकारग्यातृत्वप्रसिद्धेरिति । नैष दोषः । यत आत्मै-  
वात्र ज्योतिःशब्दनावेयने प्रकरणात् 'य आत्माऽपहनपाप्मा विजरो विमृ-युः' ( छा० ८।७।१ )

भाष्यरत्नप्रभा

चित्त्वेऽस्वनर्थकानुवादः स्यादित्यर्थः ॥ १ ॥ सूत्रान्तर गृह्णाति—कः पुनरिति । जागरिते व्याख्यादिदेहधर्मवान्भवति  
स्वप्ने तु हत इव केनचित् । अपिच पुत्रादिनाशाद्वेदितीव भवति, सुषुप्तौ तु विशेषाजानाद्विनष्ट इवेति, बन्धदशायां  
कलुषितात्मना तिष्ठति मोक्षे तु विगलितास्त्रिदुःखः परितः प्रसूतमानपूर्णानन्दान्मनावतिष्ठत इति महान् विशेष  
इत्यर्थः ॥ २ ॥ कार्यगोचरमिति । कार्यं ज्योतिः प्राप्तमित्यर्थः । कार्यं प्राप्तोऽपि मुक्त किं न स्यादित्यत आह—न

भामती

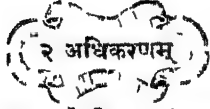
विगतमगबोधयन्नानुवादो युज्यते । न चास्य निष्पत्त्यसम्भवः, सत इव घटादेः साव्यवहारिकेण प्रमाणेन बन्धविगमस्यापि  
निपत्तेर्लोकसिद्धत्वात् । विपारराहतया त्वसिद्धिरुभयत्राणि तुल्या । न ह्यसदुत्पत्तुमर्हतीत्यसदुदावेदितम् । अन्धो भवतीति  
सप्रावस्था दर्शना बाह्येन्द्रियव्यापाराभावात् । रोदितीव जाग्रदवस्था दुःखशोकाद्यात्मकत्वात् । विनाशमेवापीत इति सुषुप्तिः ।  
एवकारश्चैवार्थेऽनवधारणे ॥ १ ॥ २ ॥ आत्मा प्रकरणात् । ननु ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति पौर्वापर्य-  
श्रवणात् २ = निष्पत्तेरन्या ज्योतिरुपसंपत्तिः तथाच भौतिकत्वेऽपि न मोक्षव्याघातः । भवेदेतदेव यदि ज्योतिरुपसंपद्य तत्  
परित्यजेदिति श्रूयत । तदप्याहारेऽपि तत्प्रतिपादनवैयर्थ्यं तदपरित्यागे च ज्योतिरप्येव स्वेन रूपेणेति गम्यते । तस्य च भूतत्वे

न्यायनिर्णयः

आत्मेति । अर्थवत्त्वं स्फुटयति—केवलेनेति ॥ १ ॥ सूत्रान्तरमाकाङ्क्षाद्वाराऽवतारयति—कः पुनरिति । सूत्रस्य मुक्तशब्दं  
योजयति—योऽत्रेति । पूर्वत्राणि वस्तुतोऽस्यैवभूतत्वान्न विशेषाद्विरुद्धिराङ्गावस्थान्तरेऽपि यथाक्रमं व्यावहारिकरूपेणासदृशत्वमाह  
—पूर्वेनेति । जागरिते पुत्रादाववगममाभिमानादन्वेषवत्पराशो भवति २ न तत्रासदृष्ट्या वाननामय रोदनेर्निवृत्तिरिति सुषुप्ते विशेषा-  
नशून्याश्चक्षुःश्रोत्रादीनामवगमवशास्तृतीयव्यवस्थान्तरेण नन्धापरनाशा कान्त्येन दूषेन यदात्मरूपं तेनात्मा मसारदशायामवतिष्ठते  
मोक्षे तु निमृष्टनिर्विबलद्वन्द्वानुपपन्नप्रयोजमानपरिशुद्धपरमानन्दरूपेणेति विशेष इत्यर्थः । सूत्रावयव शङ्कापूर्वकमादत्ते—कथमिति ।  
प्रतिज्ञातमेव प्रकटयति—तथाहीति । प्रकृतोपयोगिप्रतिज्ञान्तरमाह—तथेति । फलत्वादागन्तुकत्वं मुक्तेरुक्तं, तत्राह—  
फलत्वेति । शब्दसामर्थ्यात्तदागन्तुकत्वमुक्तमनूय दूषयति—यदपीन । हेतोरन्यथासिद्धत्वे शब्दस्य चोपचारिकत्वे मुक्तेरनागन्तु-  
कत्वं युक्तमित्युपसंहरते—तस्मादिति ॥ २ ॥ ज्योतिरुपसंपत्तस्य मुक्तत्वायोगमाशङ्क्य परिहरति—आत्मेति । मूलन्यायवर्त्य-  
माह—कथमिति । कार्यगोचरत्वे हेतुमाह—ज्योतिःशब्दस्येति । ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति पौर्वापर्यश्रुते-  
मुक्तेरन्या ज्यातिः संपत्तिरित्याशङ्क्य तदुपसंपद्य तस्यैव नानाभिनिष्पत्तिरित्यश्रवणादप्याहारे च तदुपसंपद्येत्युक्तवैयर्थ्याज्योतिषो  
भूतत्वेन कार्यत्वादित्यागे कुतो मुक्तिरित्याह—नचेति । विकारगोचरस्यापि मुक्तत्वमाशङ्क्याय यदस्य तन्मत्यमित्यादिश्रुतिमाश्रि-  
त्याह—विकारस्येति । योऽनोत्तरत्वेन स न योजयति—नेत्यादिना । प्रकरणमेव दर्शयति—य आत्मेति । अकस्मात्प्रकरणाच्छेद

इति हि प्रकृते परस्मादात्मनि न तस्मादात्मिकं ज्योतिः शक्यं ग्रहीतुम् । प्रकृतहानाप्रकृतप्र-  
क्रियाप्रत्यक्षात् । ज्योतिःशब्दस्त्वात्मन्यपि उच्यते 'तद्वा ज्योतिषां ज्योतिः' ( ५० ४११६ )  
इति उपपन्नं सैतत् 'ज्योतिर्दर्शनात्' ( ५० मू० १३१२० ) इत्यत्र ॥ ३ ॥

अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥



मुक्तरूपादत्र भिन्नमभिन्नं वा ३ भिद्यते ॥ तत्र ज्योतिरित्येव कर्मणर्मुभि नेक्ति ॥ १ ॥

अभिनिपन्नरूपस्य स उत्तमपुमानिति ॥ तद्वत्त्वोक्तेरभिन्नं तद्वदोक्तिरप्यत्र ॥ २ ॥

परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेण अभिनिष्पद्यते यः स किं परस्मादात्मनः पृथगेव भवत्युतावि-  
भागेनैवावतिष्ठत इति वीक्षायाम् 'स तत्र पर्येति' ( ८१२३ ) इत्यधिकरणाधिकर्तव्यनिर्देशात्  
'ज्योतिरुपसंपद्य' ( छा० ८१२३ ) इति च कर्तृकर्मनिर्देशाद्देवेनैवावस्थानमिति यस्य मतिस्तं  
मुक्तरूपादगत्यविभक्त एव परेणात्मना मुक्तोऽवतिष्ठते । कुतः—दृष्टत्वात् । तथाहि 'तत्त्वमसि'  
( छा० ६।८।७ ), 'अहं ब्रह्मास्मि' ( वृ० १।४।१० ), 'यत्र नान्यत्पश्यति' ( छा० ७।२।४।१ ), 'न तु  
तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येत्' ( वृ० ४।३।२३ ) इत्येवमादीनि वाक्यान्वविभागेनैव  
परमात्मानं दर्शयन्ति । यथादर्शनमेव च फलं युक्तं तत्कृतुन्यायात् । 'यथोदकं शुद्धे गुह्य-  
मासिकं नाहमेव भवति । एव मुनेर्विज्ञानत आत्मा भवति गौतम' ( क० ४।१५ ) इति चैव-  
मादीनि मुक्तस्वरूपनिरूपणपराणि वाक्यान्वविभागमेव दर्शयन्ति । नदीसमुद्रादिनिर्देशानां  
च । मेदनिर्देशस्त्वमेदेऽप्युपचर्यते । 'स भगवः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति स्वे महिम्नि' ( छा० ७।२।४।१ )  
इति 'आत्मरतिरात्मक्रीडः' ( छा० ७।२।५।२ ) इति चैवमादिदर्शनात् ॥ ४ ॥

ब्राह्मेण जैमिनिरुपन्यासादिभ्यः ॥ ५ ॥



क्रमेण युगपद्वाच्यं सविशेषाविशेषते ॥ विरुद्धत्वात्कालभेदाद्वचनस्था ध्रुवयोस्तयो' ॥ १ ॥

मुक्तमुक्तद्वयोभेदाद्वचनस्थान्भवे सति ॥ अविच्छेदं यौगपद्यमधुन क्रमकल्पनम् ॥ २ ॥

स्थितमेतत् 'स्वेन रूपेण' ( छा० ८।३।४ ) इत्यत्रात्ममात्ररूपेणाभिनिष्पद्यते नागन्तुकेनापररूपे-

भाष्यरजप्रभा

चानतिवृत्त इति ॥ ३ ॥ अविभागेन दृष्टत्वात् । स्वरूपस्थितमुक्तमुपजीव्यं वादिविवादात् ब्रह्मभेदाभेदमंगये  
सत्यन्तमेदं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तमाह—यस्येति ॥ ४ ॥ ब्राह्मेण जैमिनिः । उक्तं ब्रह्म स्वरूपमुपजीव्यं स किं  
सत्त्वेन सर्वज्ञत्वादिधर्मेण युक्तस्तिष्ठति उत धर्मस्य शशशृङ्गवदत्यन्तासत्त्वाच्चिन्मात्रात्मना तिष्ठति किं वा वस्तुतश्चि-

भाभती

विकारत्वान्मरणधर्मकलप्रसिद्धेरमुक्तिलमिति प्राप्ते प्रत्युच्यते—ज्योतिष्पदस्य मुख्यत्वं भौतिके यद्यपि स्थितम् । तथापि प्रक-  
माद्वाक्यादात्मन्येवात्र युज्यते ॥ परज्योतिरिति हि परपदसमभिव्याहारात्परत्वस्य चानपेक्षस्य ब्रह्मण्येव प्रवृत्ते ज्योतिर्वि चापरे  
किंचिदपेक्ष्य परत्वात्परं ज्योतिरिति वाक्यादात्मैवात्र गम्यते । प्रकरणं चोक्तम् । यत् सपद्य निष्पद्यत इति तन्मुखं व्यादाय  
स्वपितीतिवत् । तस्माज्ज्योतिरुपसंपन्नो मुक्त इति सूक्तम् ॥ ३ ॥ अविभागेन दृष्टत्वात् । यद्यपि जीवात्मा ब्रह्मणो  
न भिन्न इति तत्रोपपादितं तथापि स तत्र पर्येतीत्याशयभावव्यपदेशस्य सपत्तृसंपत्तव्यभावव्यपदेशस्य च समाधानार्थमाह  
॥ ४ ॥ ब्राह्मेण जैमिनिरुपन्यासादिभ्यः । उपन्यास उद्देशो ज्ञातस्य यथा य आत्माऽपहतपाप्मेत्यादि । तथाऽज्ञा-

न्यायनिर्णयः

विनेति यावत् । प्रकरणादपि प्रयोगाभावे कथमात्मार्ये ज्योतिःशब्दः, तत्राह—ज्योतिःशब्द इति । अत्रापेक्षितं न्याय पूर्वोक्त  
सूचयन्पुनरुक्तिं प्रत्याह—प्रपञ्चितं चेति ॥ ३ ॥ विदुषः स्वरूपेऽवस्थितस्यापि वैशेषिकादिवद्ब्रह्मणोऽन्यत्वमाशङ्क्याह—अविभा-  
गेनेति । विषयोक्तिपूर्वकं वादिविप्रतिपत्तेः सशयमाह—परमिति । अत्र मुक्तस्य ब्रह्मणोऽत्यन्ताभेदादात्पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे जीवे-  
श्वरयोरात्यन्तिकमन्यत्व, सिद्धान्ते तयोरात्यन्तिकमभिन्नत्वमनाहृत्य पूर्वपक्षयति—इति वीक्षायामिति । सिद्धान्तसूत्रमवतार्य  
व्याचष्टे—इति यस्येति । दृष्टत्वमेव स्फुटयति—तथाहीति । परमात्मन्येक्येन दृष्टत्वे फलितमाह—यथेति । फलावस्थावादिवा-  
क्येष्वविभागस्य दृष्टत्वादपि मुक्तस्य परमादात्यन्तिकमेक्यमिति व्याख्यानंतरमाह—यथेति । उक्तभेदनिर्देशस्य तर्हि का गतिः, तत्राह  
—भेदेति । उपचारो गतिरित्यत्र तथान्त्रं दृष्टत्वं हेतुमाह—स इति ॥ ४ ॥ ब्रह्मात्मता प्राप्तस्यापि जीवस्य सप्रपञ्चत्वं चोद-

णेति । अधुना तु तद्विशेषबुभुत्सायामभिधीयते स्वमस्य रूपं ब्राह्मणपहनपाप्मत्वादिव्यवस्थं-  
कलात्वात्तत्त्वान तथा सर्वज्ञत्वं सर्वेश्वरत्वं च तेन स्वरूपेणाभिनिष्पद्यत इति जैमिनिराचार्यो  
अव्यति । कुतः—उपन्यासादिभ्यस्तथात्वाद्यगमात् । तथाहि—य आत्माऽपहनपाप्मा' ( छा०  
८।७।१ ) इत्यादिना 'सत्यकामः सत्यसंकल्पः' ( छा० ८।७।१ ) इत्येवमन्तेनोपन्यासेनैवमात्मकता-  
भात्मना बोधयति । तथा 'स तत्र पर्येति जक्षत्कीडमरमाणः' ( छा० ८।१२।३ ) इत्यैश्वर्यरूपमा-  
वेदयति । 'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति' ( छा० ७।२५।२ ) इति च । 'सर्वज्ञः सर्वेश्वरः'  
इत्यादिव्यपदेशाश्चैवमुपपन्ना भविष्यतीति ॥ ५ ॥

**चित्तिनन्मात्रेण तदात्मकत्वादित्यौडुलोमिः ॥ ६ ॥**

यद्यप्यपहनपाप्मत्वादयो भेदेनैव धर्मा निर्दिश्यन्ते तथापि शब्दविकल्पजा एवैते । पाप्मादि-  
निवृत्तिमात्रं हि तत्र गम्यते । चैतन्यमेव त्वस्यात्मनः स्वरूपमिति तन्मात्रेण स्वरूपेणाभिनिष्प-  
त्तिर्युक्ता । तथाच श्रुतिः—'एवं वा अरेऽयमात्मानन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव' ( बृ०  
४।५।१३ ) इत्येवंजातीयकाऽनुगृहीता भविष्यति । सत्यकामत्वादयस्तु यद्यपि वस्तुस्वरूपेणैव

भाष्यरत्नप्रभा

न्मात्रोऽपि जीवान्तरव्यवहारदृष्ट्या कृतिपतसर्वज्ञत्वादिमामिति मुनिप्रतिपत्तेः शंशये सत्याद्यं पूर्वपक्षमाह—अधु-  
नेत्यादिना । तत्तत्पक्षसिद्धिरेव फल द्रष्टव्यम् । सोऽन्वेष्टव्य इतिविध्यर्थ उद्देशो य आत्मेत्यादिरुपन्यासशब्दार्थः ।  
आदिपदाद्विधिव्यपदेशग्रहः । तत्राज्ञातज्ञापको विधिस्तमाह—तथा स तत्रेति । सर्वज्ञ इत्यादिरतु व्यपदेशोऽयं हि  
नोद्देशः विध्यभावाच्चापि विधिः सिद्धवन्निर्देशादित्यर्थः ॥ ५ ॥ सत्यत्वादिधर्माणां सत्यत्व दूषयन्नत्यन्तासत्त्वपक्षमाह—  
चित्तिनन्मात्रेणेति । चित्तिश्चैतन्य, शब्दज्ञानाद्यो विकल्पोऽसन्प्रत्ययस्तज्जाः असन्तासन्त इति यावत् । अस्त्वभा-  
वधर्माणामसत्त्वं भावधर्माणां तु सत्त्वमित्याशङ्क्य तेषामप्यौपाधिकत्वादसत्त्वमित्याह—सत्यकामेति । चिन्मात्रे मुक्ते

भामती

तज्ञापनं विधिः । यथा स तत्र पर्येति जक्षदममाण इति, तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीत्येतदज्ञातज्ञापनं विधिः ।  
सर्वत्र सर्वेश्वर इति व्यपदेशः । नायमुद्देशो विधेयान्तराभावात् । नापि विधिरप्रतिपाद्यत्वात् । सिद्धपक्षपदेशात् । तत्रैवैव-  
नसामर्थ्यादयमर्थः प्रतीयते—त एते उपन्यासादयः । एतेभ्यो हेतुः । भावाभावात् । रूपं भाविकैः परमेश्वरः । मुक्त  
सपद्यते खैरित्याह स्म किल जैमिनिः ॥ ननु चित्स्वभावस्यात्मनोऽभावात्मानोऽपहनपाप्मत्वादयो भावात्मानश्च सर्व-  
ज्ञत्वादयो धर्मा द्वैतं प्रप्ति । नो खलु धर्मिणो धर्मा भिद्यन्ते, मा भूदनाश्वयद्धर्मिधर्मभावभाव इति जैमिनिराचार्य उवाच  
॥ ५ ॥ चित्तिनन्मात्रेण तदात्मकत्वादित्यौडुलोमिः । अनेकान्तरनैकस्य नैकज्ञानकता भवेत् । परपरविरोधेन न  
भेदाभेदसंभवः ॥ न ह्येकस्यात्मनः पारमार्थिकानेकधर्मसंभवः । ते चेदात्मनो भिद्यन्ते द्वैतापत्तेरद्वैतश्रुतयो व्यावर्तेरन् । अथ  
न भिद्यन्ते तत एकस्यादात्मनोऽभेदान्मिथोऽपि न भिद्येरन् । आत्मरूपवत् । आत्मरूपं वा भिद्येत । भिन्नभ्योऽनन्यत्वा-  
च्चीलपीतरूपवत् । नच धर्मिण आत्मनो न भिद्यन्ते मिथस्तु भिद्यन्त इति साम्प्रतम् । धर्म्यभेदेन तदनन्यत्वेन तेषामप्यभे-  
दप्रसङ्गात् । भेदो वा धर्मिणोऽपि भेदप्रसङ्गादित्युक्तम् । भेदाभेदो च परस्परविरोधादकर्त्राभावाच्च संभवत इत्युपपादितं प्रथमे  
सूत्रे । अभावरूपाणामद्वैताविहन्तृत्वेऽपि तस्य पाप्मादेः काल्पनिकतया तदधीननिरूपणतया तेषामपि काल्पनिकत्वमिति न  
तात्त्विकी तद्वर्त्तता श्लिष्यते । एतेन सत्यकामसर्वज्ञसर्वेश्वरत्वादयोऽप्यौपादिका व्याख्याता । तस्माजिरस्ताशेषप्रपञ्चेनाव्यपदे-  
श्येन चैतन्यमात्रात्मनाभिनिष्पद्यमानस्य मुक्तावात्मनोऽर्थश्चन्यैरेवापहनपाप्मसत्यकामादिशब्दव्यपदेश इत्यौडुलोमिर्भवेत् । तदि-

न्यायनिर्णयः

यति—ब्राह्मेणेति । वृत्त कीर्तयति—स्थितमिति । विषयसंशयो दशयति—अधुनेति । येन च ब्रह्मरूपेण मुक्तस्यावस्थानं तत्किं  
सप्रपञ्चमेव किंवा निष्प्रपञ्चमेवायं बोधयति—विप्रतिपत्तेः संशये ब्रह्मणो मुक्तोपसंख्यस्य दृष्टिद्वयमाश्रित्योभयरूपत्वोक्त्या पादादि-  
सगतिः । पूर्वपक्षे सप्रपञ्चत्वश्रुतीनां वा निष्प्रपञ्चत्वश्रुतीनां वा मुख्यार्थत्वसिद्धिः । सिद्धान्ते द्विविधश्रुतीनां दृष्टिद्वयावष्टम्भान्मुख्यावत्त्वो-  
पपत्तिरित्युपेत्य पूर्वपक्षगति—अभिधीयत इति । उपन्यासेन ब्रह्मणः सप्रपञ्चत्वासिद्धिं विवृणोति—तथाहीति । उपन्यासो नामोद्देशः  
स चान्यत्र ज्ञातस्यान्यविधानायानुवादः । आदिशब्दाय विधिं दर्शयति—तथेति । अज्ञातज्ञापनं विधिः । आदिशब्देनोक्त व्यपदेश-  
माह—सर्वज्ञ इति । विधेयात्तररहितत्वेनानुद्देश्यस्याप्रतिपाद्यत्वावबोधस्य च सिद्धवदभिधानं व्यपदेशः ॥ ५ ॥ पूर्वपक्षान्तरमाह—  
चित्तिनन्मात्रेणेति । उपन्यासादिना नानारमते दर्शने कथंचिद्वैतभवात्तत्वात्त्याह—यद्यपीति । कथं एकस्यामात्रत्वमित्याशङ्क्य  
काल्पनिकत्वात्पाप्मादेस्तन्निवृत्तिरूपाणां तेषामपि राटो शिर इतिवत्काल्पनिकत्वमेत्याह—पाप्मादीति । किं तदि तस्य वास्तव्यरूप  
तदाह—चैतन्यमिति । तत्र भावमाह—तथाचेति । सत्यकामत्वादीनामपहनपाप्मत्वादिवन्तुभशक्यत्वात्कुतो ब्रह्मणश्चैतन्यमात्रनेत्या-



धर्मा उच्यन्ते तेषां कामाः सन्ति । तेषां गुणधर्मव्यवधानातीत्यतिशयं चेत्तत्र तत्त्व-  
पदसंज्ञकः । अनेकाकारत्वप्रतिषेधात् । प्राप्तेऽपि हि ब्रह्मणोऽपि साक्षात्कृतम् । न चानतोऽपि  
परस्योभयलिङ्गम् ( ब्र० सू० ३।२।१ ) इत्यत्र । अत एव च ज्ञानादिर्मकीनेनमप्युच्यते-  
वमात्राभिप्रायं स्तुत्यर्थमात्मरतिरियादिभ्यः । नहि भुक्त्यान्वय एतन्नीडसिधुनात्यावृ-  
शयन्ते वर्णयितुं द्वितीयविषयत्वात्तत्रापि । तस्मान्निरस्ताश्च प्रपञ्चेन प्रसज्येनाव्यपदेश्येन वो-  
धात्मनाऽभिनिष्पद्यत इत्यौडुलोमिराचार्यो मन्यते ॥ ६ ॥

**एवमप्युपन्यासात्पूर्वभावादविरोधं वादरायणः ॥ ७ ॥**

एवमपि पारमार्थिकश्चैतन्यमात्रस्वरूपाभ्युपगमेऽपि व्यवहारापेक्षया पूर्वस्याप्युपन्यासादिभ्यो-  
ऽवगतस्य ब्राह्मणैश्वर्यरूपस्याप्रत्याख्यानादविरोधं वादरायण आचार्यो मन्यते ॥ ७ ॥

**संकल्पादेव तु तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥**



भोग्यसुखाग्नि बाहो हेतु संकल्प एव वा ॥ आशामोक्षकर्मभ्याश्चतुर्वातोऽस्मि लोकवर ॥ १ ॥  
संकल्पादपि पितर इति युगावधारणाय ॥ संकल्प एव हेतुः सादृश्यस्य चातुचिन्तनम् ॥ २ ॥

हार्दविद्यायां श्रूयते—‘स यदि पितृलोककामो भवति संकल्पादेवाम्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति’  
( छा० ८।२।१ ) इत्यादि । तत्र संशयः—किं संकल्प एव केवलः पित्रादिसमुत्थानं हेतुरुक्त नि-  
मित्तान्तरसहित इति । तत्र सत्यपि संकल्पादेवेति श्रवणे लोकवन्निसित्तान्तरापेक्षता युक्ता ।  
यथा लोकेऽस्मदादीनां संकल्पाद्गमनादिभ्यश्च हेतुभ्यः पित्रादिसंपत्तिर्भवत्येव मुक्तन्यापि

साध्यरूपप्रभा

जक्षणादिश्रुतिः कथं तत्राह—अत एव चेति । सर्वधर्मनिषेधादेवेत्यर्थः ॥ ६ ॥ धर्माणां सत्यतमत्यन्तामस्वं चेति  
पक्षद्वयमुक्तम् । अद्वैतश्रुतीनां सर्वज्ञत्वादिश्रुतिव्यवहारयोश्च बाधापातादतस्तृतीयपक्षः श्रेयानिति सिद्धान्तयति—  
एवमपीति । अत्र केचिन्मुह्यन्ति—अखण्डचिन्मात्रज्ञानानुक्तस्याज्ञानाभावात्कुत आशानिकधर्मयोग इति, ते इत्थं  
बोधनीयाः । ये ईश्वरधर्मास्त एव चित्तात्मनि मुक्ते जीवा तरेर्व्यवहियन्ते इति । नच मूलाविद्यक्यास्तन्नाशे कर्तो  
जीवान्तरमिति वाच्यं, न वयं तन्नाशे जीवान्तरव्यवहारं ब्रूमः, किंतु तदंशनाशेनांशारब्धाध्यात्मिकशरीरद्वयाभिमानिनो  
मुक्तावशान्तरोपाधिका जीवा व्यवहर्तार इति वदामः । तर्हि नानाविद्यापक्ष एव कुतो नाद्रियते जीवमेदम्यावश्य-  
कत्वादिति चेत् । न । प्रकृतिनानात्वं प्रतिजीवं प्रपञ्चभेद इत्याद्यप्रामाणिकानेकार्थगौरवादिति सर्वत्राहं समंत एका-  
विद्यापक्ष एव श्रेयान्, अंशमेदेन च बन्धमुक्तिव्यवस्थेति संक्षेप ॥ ७ ॥ एवं परविद्याफलमुक्तमिदानीमपरविद्याफल-  
प्रपञ्चयति—संकल्पादेव तु तच्छ्रुतेः । एवकारस्यायोगान्ययोगव्यवच्छेदसाधारण्यात्संशयः, ब्रह्मलोक गतस्यो-

सामती

दमुक्तं—शब्दविकल्पजा एवेति । अपहतपाप्मत्वादयो न तु साव्यवहारिण अपीति ॥ ६ ॥ **एवमप्युपन्यासात्**  
**पूर्वभावादविरोधं वादरायणः** । तदेतदतिशौण्डीर्यमौडुलोमेर्न मृश्यते । वादरायण आचार्यो मृश्यन्नपि हि तन्मतम् ॥  
एवमपीत्यौडुलोमिमतमनुजानाति । शौण्डीर्यं तु न सहत इत्याह—**व्यवहारापेक्षयेति** । एतदुक्तं भवति—सत्यं तात्त्विका-  
नन्दचैतन्यमात्र एवात्मा, अपहतपाप्मसत्यकामत्वादयस्त्वौपाधिकतयाऽतात्त्विका अपि व्यावहारिकप्रमाणोपनीततया लोक-  
सिद्धा नात्यन्तासन्तो येन तच्छब्दा राहोः शिर इतिवदवास्तवा इत्यर्थः ॥ ७ ॥ **संकल्पादेव तु तच्छ्रुतेः** । यज्ञानपेक्षः  
संकल्पो लोके वस्तुप्रसाधनः । न दृष्ट सोऽत्र यज्ञस्य लाघवादवधारितः ॥ लोके हि कंचिदर्थं चिकीर्षु प्रयतते प्रयतमानः  
समीहते समीहानस्तमर्थमाप्नोतीति क्रमो दृष्टः । न विच्छानन्तरमेयास्येष्ट्यमाणमुपतिष्ठते । तेन श्रुत्यापि लोकवृत्तमनुसंधयमा-

न्वायनिर्णयः

शङ्क्याह—सत्येति । उपाधीनामपि तदभेदाद्वास्तवमेव धर्मत्वमित्याशङ्क्याह—**अनेकेति** । उपन्याससेव विविच्यपदेशयोगितामाह—  
अत इति । अनेकाकारत्वस्य निषेधत्वादेवेति यावत् । दृष्टान्तेऽपि मुख्यत्वमाशङ्कोक्तम्—**नहीति** । उपन्यासादीनामन्यथासिद्धत्वे  
श्रुतिसिद्धमर्थमुपसंहरति—**तस्मादिति** ॥ ६ ॥ सिद्धान्तयति—**एवमपीति** । चिन्मात्रस्यापि सत्तां ब्रह्मणस्तत्त्वतस्त्वविभागादि-  
धात्वसिद्धिरिति सूत्रार्थं विवृणोति—**एवमित्यादिना** ॥ ७ ॥ पूर्वाधिकरणेषु परविद्याफलमभिवायापरविद्याफलं प्रपञ्चयितुमधुनोप-  
मते—**संकल्पादिति** । विषय वक्तुं वाक्यमुदाहरति—**हार्दंति** । एवकारस्यायोगान्ययोगव्यवच्छेदसाधारण्यात् सत्कर्म विपरीकृत्य  
संशयमाह—**तत्रेति** । अत्र च सगुणब्रह्मविदो ब्रह्मभूतस्य विभूतिनिर्माणसाधनरूपणात्पादादिसगतिः । पूर्वपक्षे लोकवृत्तानुसारि-  
चरण सिद्धान्ते श्रुतवृत्तानुसारि चरणमित्यभिप्रेत्यावधारणश्रुत्या सकारपस्य निरपेक्षत्वसिद्ध्या पूर्वपक्षानुत्थानमाशङ्क्याह—**तत्रेति** ।  
लोकवदित्युक्तं विवृणाति—**यथेति** । मुक्तस्य पित्रादिभोगोऽनुसंपत्तिः । संकल्पातिरिक्त्यवधारणादिमापेक्षा भोगहेतुसंपत्तित्वादस्मादिभोग-

स्यात् । एवं दृष्टविपरीतं न कल्पितं भविष्यति । संकल्पादेवेति तु राज्ञ इव संकल्पितार्थसिद्धिः साधनान्तरसामग्रीं सुलभापेक्षयोच्यते । नच संकल्पमात्रसमुत्थानाः पित्रादयो मनोरथविजृम्भितवच्चलत्वात्पुष्कलं भोगं समर्पयितुं पर्याप्ताः स्युरिति । एवं प्राप्ते ब्रूमः—संकल्पादेव तु केवलात्पित्रादिसमुत्थानमिति । कुतः—तच्छ्रुतेः । 'संकल्पादेवाय पितरः समुत्तिष्ठन्ति' (छा० ८।२।१) इत्यादिका हि श्रुतिनिमित्तान्तरापेक्षायां पीड्येत् । निमित्तान्तरमपि तु यदि संकल्पानुविधाय्येव स्याद्भवतु न तु प्रयत्नान्तरसंपाद्यं निमित्तान्तरमिति प्यते । प्राक्तत्संपत्तेर्वन्ध्यसंकल्पत्वप्रसङ्गात् । नच श्रुत्यवगम्येऽर्थे लोकवदिति सामान्यतो ह्यप्रं नामते । संकल्पयलादेव जैषां यावन्प्रयोजनं शैर्गोपयतिः । प्राक्तत्संकल्पविलक्षणत्वान्मुक्तसंकल्पस्य ॥ ८ ॥

### अत एव चानन्याधिपतिः ॥ ९ ॥

अत एव चावन्ध्यसंकल्पत्वादनन्याधिपतिर्विद्वान्भवति नास्यान्योऽधिपतिर्भवतीत्यर्थः । न हि प्राक्तनोऽपि संकल्पयन्नन्यस्वामित्वमात्मनः सत्यां गतौ संकल्पयति । श्रुतिश्चैतद्दर्शयति—

भाष्यरत्नप्रभा

पासकस्य संकल्पो यत्नान्तरसापेक्षः, भोगसामग्रीसंकल्पत्वादस्मदादिमंकल्पवत् । न चैवकारविरोधः संकल्पेन सामग्र्या अयोग्यवच्छेदेन मौलभ्यार्थत्वात्, यत्नानङ्गीकारे भोगपुष्टिसिद्धेरेति पूर्वपक्षार्थः । अत्र लोकवृत्तानुसरणं फल, सिद्धान्ते तु विद्याबलेन संकल्पस्यैव भोगपुष्टिकरत्वसिद्धिरिति भेदः । किंच यदि भोगसंकल्पानन्तरमपि यत्नान्तरसाध्यनिमित्तापेक्षा स्यात्तर्हि निमित्तप्राप्ते प्राग्जातसंकल्पस्य वन्ध्यत्वं स्याद्भोगे विलम्बात्ततः सत्यसंकल्पश्रुतेर्न यत्नान्तरापेक्षेत्याह—निमित्तान्तरमपि त्विति ॥ ८ ॥ नन्वीश्वराधीनस्य विदुषः कथं संकल्पमात्राद्भोगसिद्धिस्तत्राह—अत एवेति । ईश्वरधर्म एव विदुष्याविर्भूत इति न संकल्पमङ्ग इति भावः ॥ ९ ॥ एवकारवन्मनसेति विशेषेणान्य-

भाष्यरत्नप्रभा

नया विदुषस्तादृश एव कमोऽनुमन्तव्यः । अवधारणं तु संकल्पादेवेति लौकिकं यत्नगौरवमपेक्ष्य विद्याप्रभावतो विदुषो यत्नलाघवात् । यत्नसु तदसत्कल्पमिति । स्यादेतत् । यथा मनोरथमात्रोपस्थापिता स्त्री स्त्रैणाना चरमभानुविगर्गदेतुरेवं पित्रादयोऽयस्य एकलोपोपस्थापिता कल्पिष्यन्ते स्वकार्यायेत्यत आह—नच संकल्पमात्रसमुत्थाना इति । रान्ति हि खलु कानिचिद्वस्तुस्वरूपसाध्यानि कार्याणि यथा स्त्रीवस्तुगाभ्यानि दन्तक्षतमणिमालादीनि । कानिचित्तु ज्ञानगाभ्यानि यथोक्तचरमभानुविगर्गरोमहर्षादीनि । तत्र मनोरथमात्रोपनीते पित्रादी भवन्तु तज्ज्ञानमात्रसाध्यानि कार्याणि नतु तत्साध्यानि भवितुमर्हन्ति । नहि लैणस्य रोमहर्षादिवद्भवन्ति स्त्रीवस्तुराभ्या मणिमालादयस्तदिदमुक्तं पुष्कलं भोगमिति प्राप्तेऽभिधीयते—पित्रादीनां समुत्थानं संकल्पादेव तच्छ्रुतेः । न चानुमानबाधोऽत्र श्रुत्या तस्यैव बाधनात् ॥ प्रमाणान्तरानपेक्षा हि श्रुतिस्वार्थ गोचरयन्ति न प्रमाणान्तरेण शक्या बाधितुम् । अनुमानमेव तु खोत्पादाय पक्षधर्मत्वादिवन्मानान्तराबाधितविषयत्वं स्वसामग्रीमध्यपातेनापेक्षमाणं सामग्रीखण्डनेन तद्विद्वद्वा श्रुत्या बाध्यते । अत एव नरशिरःकपालादिशौचा-

व्यायनिर्णयः

हेतुसपत्तिवदिति मत्वा दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । अनुमानफलमाह—एवं दृष्टेति । लोकवृत्तानुरारेण श्रुतेरपेक्षत्वसिद्धावेव तद्विपरीतं न कल्प्यमिह त्वधारणस्य तदनुसरणे सत्यवैयर्थ्यमेव न स्यादित्याशङ्क्याह—संकल्पादिनि । पित्रादेः संकल्पमात्रजन्यत्वे मनोरथविजृम्भितस्त्रीपुत्रादिवदर्थक्रियासामर्थ्याभावादपि सकल्पातिरिक्तसाधनापेक्षा वक्तव्येत्याह—नचेति । मनोरथनिर्मितदपि दर्पादिकार्यं दृष्टमित्याशङ्का ज्ञानमात्रसाध्यकार्यसत्त्वेऽपि ज्ञेयवस्तुसाध्य कार्यं तत्र नास्तीत्याह—पुष्कलमिति । संकल्पस्य यत्नादि-सापेक्षस्यैव पित्रादिनिर्माणहेतुतेत्येतदनुषं सिद्धान्तसूत्रमवतार्य व्याकरोति—एवमिति । संकल्पस्य यत्नापेक्षत्वेऽनुमानस्योक्तत्वाच्च तस्य केवलस्य पित्राद्यद्भवहेतुतेति शङ्कते—कुत इति । श्रुतिविरुद्धतया कालात्ययापदिष्टमनुमानमित्याह—तच्छ्रुतेरिति । किंच निमित्तान्तरमपि संकल्पायत वा यत्नान्तरसाध्य वा, तत्राद्यमङ्गीकृत्य द्वितीयं दूषयति—निमित्तान्तरमिति । तस्य यत्नापेक्षस्य मङ्करपापेक्षया विलम्बितोपत्तिकत्वात्प्राक्तदुत्पत्तेर्विदुषो मोघराकल्पत्व स्यात्ततश्च द्वितीयस्यायुक्ततेत्याह—प्रागिति । यत्नोक्तवन्निमित्तान्तरापेक्षेति, तत्राह—नचेति । यदपि मनोरथविजृम्भितवदतिचलत्वाच्च भोगराधनत्व, संकल्पप्रसृतानां पित्रादीनामिति, तत्राह—संकल्पेति । असदादिसंकल्पितेष्वदृष्टैर्यं कथं मुक्तसकल्पितेषु कल्प्यते, तत्राह—प्राकृतेति ॥ ८ ॥ विदुषः सत्यसंकल्पत्वे लाभान्तरमाह—अत इति । उपासितुरीश्वराधीनो भोगो न संकल्पमात्राद्वितुमर्हमित्याशङ्क्य सूत्रं व्याकरोति—अत एवेति । सत्यसंकल्पत्वेऽपि कथमीश्वराधीनत्व विदुषो नेष्यते, तत्राह—नहीति । ईश्वरप्रसादाद्भगः स्यादित्यपि प्रार्थयमानो जनो दृश्यत इत्याशङ्क्याह—सत्यामिति । विदुषोऽनन्याधीनमेश्वरमस्तीत्यत्र मानमाह—श्रुतिश्चेति । विदुषोऽनुमानात् तत्फल-

‘अथ य इहाऽनन्तरं विवेकं प्राप्तयेनां सत्यान्तर्भावांस्तेषां सर्वेषु लोकेषु सत्परायो भवति’  
( छा० ८।१।१ ) इति ॥ ९ ॥

अभावं वादरिराह येनम् ॥ १० ॥



त्यवस्थितोऽपि को ना भावनायां लभेत् ॥ यत्नेनेन पुनश्चाहुनो ज्ञाता व्यदरिपते ॥ १ ॥  
एकस्मिन्पि पुनश्चाहुनो को ना भवेत् ॥ यत्नेनेन पुनश्चाहुनो ज्ञाता व्यदरिपते ॥ २ ॥

‘संकल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति’ ( छा० ८।१।१ ) इत्यादिश्रुतेर्नस्तत्संकल्पसाधनं ति-  
द्धम् । शरीरेन्द्रियाणि पुनः प्राप्तैश्वर्यस्य विदुषः सन्ति न वा सन्तीति समीक्ष्यते । तत्र वाद-  
रिस्तावदाचार्यः शरीरस्येन्द्रियाणां चाभावं महीयमानस्य विदुषो मन्यते । कस्मात् । एवं  
ह्याहाम्नायः ‘मनसैतान्कामान्पश्यन्मते’ ( छा० ८।१।५ ), ‘य एते ब्रह्मलोके’ ( छा० ८।१।३१ )  
इति । यदि मनसा शरीरेन्द्रियैश्च विद्वरेन्मनसेति विशेषणं न स्यात् । तस्मादभावः शरी-  
रेन्द्रियाणां मोक्षः ॥ १० ॥

भावं जैमिनिर्विकल्पामननात् ॥ ११ ॥

जैमिनिस्त्वाचार्यो मनोवच्छरीरस्यापि सेन्द्रियस्य भावं मुक्तं प्रति मन्यते । यतः ‘स एकधा  
भवति त्रिधा भवति’ ( छा० ७।२।६२ ) इत्यादिनाऽनेकधाभावविकल्पमामनन्ति । न ह्यनेकवि-  
धता विना शरीरभेदेनाज्जसी स्यात् । यद्यपि निर्गुणायां भूमविद्यायामयमनेकधाभाववि-

भाष्यरत्नप्रभा

योगव्यवच्छेदादेहाद्यभाव इति पूर्वपक्षयति—अभावं वादरिराह हेवम् । अत्रापि वादिविवादासंशयः, तत्र  
देहाद्यो न सन्त्येव सदा सन्त्येवेति च पक्षद्वयं पूर्वपक्षः । कालभेदेनेच्छया सन्ति न सन्ति चेति सिद्धान्तपक्षो

आमती

नुमानभागमबाधितविषयतया नोपपद्यते । तस्माद्विद्याप्रभावाद्विदुषां संकल्पमात्रादेव पित्राद्युपस्थानमिति सांप्रतम् । तथाहु-  
रागमिन — को हि योगप्रभावाद्देहाद्यभाव इव समुद्र पिबति न इव दण्डकारण्ये सृजति । तस्मात्सर्वमवदातम् ॥ ८ ॥ ९ ॥  
अभावं वादरिराह हेवम् । अन्ययोगव्यवच्छेदस्या मनसेति विशेषणात् । देहेन्द्रियवियोग स्याद्विदुषो वादरेर्मतम् ॥  
अनेकधाभावश्चिद्विप्रभावभुवो मनोभेदाद्वा स्तुतिमात्रं वा कथंचिद्भूमविद्याया निर्गुणाया तदसम्भवादसतापि हि गुणेन स्तुतिर्भ-  
वत्येवेति ॥ १० ॥ भावं जैमिनिर्विकल्पामननात् । शरीरेन्द्रियभेदे हि नानाभाव समजम् । न चार्थसमवे युक्तं  
स्तुतिमात्रमनर्थकम् ॥ नहि मनोमात्रभेदे रफुटतरोऽनेकधाभावो यथा शरीरेन्द्रियभेदे । अत एव सौभरेरभिनिर्मितविवि-  
धदेहस्यापर्यायेण मान्धातुकन्याभि पञ्चाशता विहारः पौराणिकं स्मर्यते । न चार्थसमवे स्तुतिमात्रमनर्थकमवकल्पते । सम्-  
वति वास्यार्थवत्त्वम् । यद्यपि निर्गुणायामिदं भौमविद्याया पठ्यते तथापि तस्या पुरस्तादनेन सगुणायस्मागतेनैश्वर्येण निर्गु-

न्यायनिर्णयः

क्लारम्भायोऽथशब्दः ॥ ९ ॥ विदुषो ब्रह्मीभूतस्य सप्रपञ्चत्वनिष्प्रपञ्चत्वयोर्व्यावहारिकतात्त्विकताभ्या व्यवस्थामुक्त्वा संकल्पातिरिक्त-  
साधनभावाभावयोरेकोपाधावापाततो विरोधाहोक्तसिद्धपदपदार्थपेक्षायाः श्रुतेर्लौकिकादनुमानाद्वा इति पूर्वपक्षयित्वा पदपदार्थधीमात्रेण  
श्रुतेरपेक्षायामपि बाधार्थबोधने तदभावादिमतो यथाद्यनपेक्षसंकल्पजन्यो योगजन्यसामर्थ्यदृष्टत्वादगस्त्यकृतसमुद्रपानवदित्यनुमानानु-  
गृहीतश्रुत्या बाधितत्वादनुमानस्य संकल्पमात्रसिद्ध्या विदुषो भोगहेतुसिद्धिरित्युक्तम् । संप्रत्यवधारणादन्ययोगव्यवच्छेदेन संकल्पस्यैव  
पित्रादिसाधनत्वविहापि मनसेति विशेषणस्यान्ययोगव्यवच्छेदकत्वेनावधारणार्थत्वाद्विदुषो देहाद्यभाव इति पूर्वपक्षयति—अभावात्मिति ।  
मनसः सद्भावोऽपि किमिति विदुषो न विचार्यते, तत्राह—संकल्पादेवेति । शरीरेन्द्रियाणि विषयस्तानि किं विधावतो मुक्तस्य  
सन्ति किंवा न सन्त्याहो सन्ति च न सन्ति चेति वादिविप्रतिपत्तेः संशयमाह—शरीरेति । अत्र सगुणब्रह्मविदः संकल्पादेव देहा-  
दिभावाभावयोरेकस्या ब्रह्मधीफलविभूतेरुक्तेरस्ति पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे विशेषणश्रुतेरनेकधाभावश्रुतेर्वा मुख्यार्थत्वसिद्धिः । सिद्धान्ते  
द्वयोरपि श्रुत्योर्विदुषः सत्यसंकल्पत्वादेव मुख्यार्थत्वोपपत्तिरित्यङ्गीकृत्य पूर्वपक्षसृज्यं योजयति—तत्रेति । सत्याग्रपि विप्रतिपत्तावभाव-  
नियमासिद्धिरिति शङ्कते—कस्मादिति । विशेषणश्रुत्या परिहरति—एवं हीति । पक्षान्तरेऽपि विशेषणमयोगव्यवच्छेदकत्वेन युक्त-  
मित्याशङ्क्याह—यदीति । अन्ययोगव्यवच्छेदाद्य मनसेतिविशेषणादामेन पश्यतीत्यादाविवेतरव्यावृत्तिर्गम्यते । अयोगव्यवच्छेदे तु न  
तथा विशेषणमवदित्यर्थः । विशेषणफलमुपसहरति—तस्मादिति ॥ १० ॥ पूर्वपक्षान्तरमाह—भावमिति । सृष्टाक्षराणि योजयति  
—जैमिनिस्त्विति । विकल्पामनन मनोभेदादेव किं न स्यादित्याशङ्क्याह—नहीति । देहभेदाभावे मनोभेदस्यापि दुर्भणत्वाच्च  
तद्भेदकृत विकल्पमचक्षुमित्यर्थः । निर्गुणविद्याविकारे पाञ्चद्विकल्पामनन रतुतिरेवेत्याशङ्क्याह—यद्यपीति । देहे प्रियादिभोगहीने

कल्पः पृथगे तथापि विद्यमानमेवेदं सगुणावस्थायामैश्वर्यं भूयविद्यास्तुतये संकीर्त्यत इत्यतः  
सगुणविद्याफलभावेनोपतिष्ठत इति ॥ ११ ॥ उच्यते—

**द्वादशाहवदुभयविधं बादरायणोऽतः ॥ १२ ॥**

बादरायणः पुनराचार्योऽत एवोभयलिङ्गश्रुतिदर्शनादुभयविधत्वं साधु मन्यते यदा सशरी-  
रतां संकल्पयति तदा सशरीरो भवति यदा त्वशरीरतां तदाऽशरीर इति । सत्यसंकल्पत्वात् ।  
संकल्पवैचित्र्याच्च । द्वादशाहवत् । यथा द्वादशाहः सूत्रमहीनश्च भवति । उभयलिङ्गश्रुति-  
दर्शनादेवनिदमपीति ॥ १२ ॥

**तन्वभावे संध्यवदुपपत्तेः ॥ १३ ॥**

यदा तनोः सेन्द्रियस्य शरीरस्याभावस्तदा यथा संध्ये स्थाने शरीरेन्द्रियविषयेष्वविद्यमानेष्वप्यु-  
पलब्धिमात्रा एव पित्रादिकामा भवन्त्येवं मोक्षेऽपि स्युरेवं हेतुदुपपद्यते ॥ १३ ॥

**भावे जाग्रद्वत् ॥ १४ ॥**

भावे पुनस्तनोर्यथा जागरिते विद्यमाना एव पित्रादिकामा भवन्त्येवं मुक्तस्याप्युपपद्यते ॥ १४ ॥

भाष्यरत्नप्रभा

द्रष्टव्यः । फलं तु तत्तच्छ्रुतेर्मुख्यत्वमिति विवेकः ॥ १० ॥ ११ ॥ द्वादशाहवदिति । य एवंविद्वांसः सत्रमुपयन्ति  
इत्युपायिचोदनागम्यत्वश्रुतेर्द्वादशाहस्य सत्रत्वं, आसतेति चोपयन्तीति वा चोदितत्वं सत्रलक्षणमिति स्थितिः । तथा

भामती

णैव विद्या स्तूयते । न चान्ययोगव्यवच्छेदेनैव विशेषणम् । अयोगव्यवच्छेदेनापि विशेषणात् । यथा चैत्रो धनुर्धरः । तस्मान्म-  
नःशरीरेन्द्रिययोग ऐश्वर्यशालिना नियमेनेति मेने जेमिनि ॥ ११ ॥ द्वादशाहवदुभयविधं बादरायणोऽतः । मन-  
सेति केवलमनोविषया च स एकधा भवति त्रिधा भवतीति शरीरेन्द्रियमेदविषया च श्रुतिमुपलभ्यानियमवादी खलु बादरा-  
यणो नियमवादौ पूर्वयोर्न सहते । द्विविधश्रुत्यनुरोधात् न चायोगव्यवच्छेदेनैवविधेषु विशेषणमवकल्प्यते । कामेषु हि रमण  
समनस्केन्द्रियेण शरीरेण पुरुषाणा रिद्धमेवेति नास्ति शङ्का मनोयोगस्येति तज्जवच्छेदो व्यर्थः । सिद्धस्य तु मनोयोगस्य तद-  
न्यपरिसंख्यानेनार्थवत्त्वमवकल्पते । तस्माद्वाग्मेनाक्षणा पश्यतीतिवदत्रान्ययोगव्यवच्छेद इति साप्रतम् । द्वादशाहवदिति ।  
द्वादशाहस्य सत्रत्वमासनोपायिनोदने । अहीनत्वं च यजतिचोदने सति गम्यते ॥ द्वादशाहस्यद्विकामा उपेयुरित्युपायिचोदनेन  
य एवं विद्वांसः सत्रमुपयन्तीति च द्वादशाहस्य सत्रत्वं बहुकर्तृकस्य गम्यते । एव तस्यैव द्वादशाहेन प्रजाकामं याजयेदिति  
यजतिचोदनेन नियतकर्तृपरिमाणत्वेन द्विरात्रेण यजेतेत्यादिवदहीनत्वमपि गम्यत इति । संप्रति शरीरेन्द्रियाभावेन मनोमा-  
त्रेण विदुषः स्वप्रवत्सूक्ष्मो भोगो भवति । कुत — उपपत्तेः । मनसैतानिति श्रुते । यदि पुनः सुषुप्तवदभोगो भवेत् नैषां  
श्रुतिरुपपद्येत । नच सशरीरवदुपभोगः शरीराद्युपादानवैयर्थ्यात् । सशरीरस्य तु पुष्कलो भोगः । इहायुपपत्तेरित्यनुपपन्नार्था-  
यम् । तदिदमुक्तं सूत्राभ्याम्—तन्वभावे संध्यवदुपपत्तेः । भावे जाग्रद्वत् इति ॥ १२ ॥ १३ ॥ १४ ॥ प्रदीप-

न्यायनिर्णयः

निर्युगञ्जाने स्तुतित्वेनानेकधात्वस्यान्वयेऽपि विशिष्टभोगससर्गयोग्ये दहराद्युपासने फलत्वेनान्वय इत्यर्थः । नच मनमेति विशेषण-  
मन्ययोगव्यावर्तक देहादि व्यवच्छिन्नतीति युक्तं चैत्रो धनुर्धर इतिवदयोगव्यवच्छेदेनापि तद्योगादिति भावः ॥ ११ ॥ सिद्धान्तयति—  
उच्यत इति । सूत्र व्याचष्टे—बादरायण इति । मनसेतिविशेषणसामर्थ्यादेकधा भवति त्रिधा भवतीत्यादिविकल्पासननसामर्थ्याच्चे-  
त्यतः शब्दार्थ स्फुटयति—उभयेति । सशरीरत्वमशरीरत्वं चैकस्यैव विरुद्धमित्याशङ्क्य कालभेदादविरोध दर्शयति—यदा त्विति ।  
इतिशब्दस्योभयविधत्वमिति पूर्वेण सन्त्यः । विदुषः सकल्पानुसारि कार्यमित्यत्र हेतुमाह—सत्येति । कार्यवैचित्र्ये हेतुः—संक्र-  
ल्पेति । धनुर्धरत्वादिति हि विशेषणं पाक्षिकप्राप्तविशेषपदयोगव्यवच्छेदकं युक्तं नहि चैत्रो धनुर्धर एवावतिष्ठते । प्रकृते तु मनसैना-  
नित्यादौ कामभोगेषु मनसो नित्यप्राप्तत्वात्तदनुवादेनान्ययोगनिवृत्त्यर्थत्वात् शङ्क्य इष्टान्तमवतार्य व्याचष्टे—द्वादशाहवदिति । तस्य  
बहुकर्तृकतया सत्रत्वे नियतकर्तृकतयाऽहीनत्वे च हेतुमाह—उभयेति । द्वादशाहो हि यजमानबहुत्वादासनोपायनोपदेशाच्च सत्रं य-  
एवविद्वांसः सत्रमुपयन्तीत्युपायनचोदनादर्शनात्सप्तदशावराक्षतुर्विंशतिपरमाः सत्रमासीरन्त्रियासनचोदनायाश्च द्वादशादाधिकारे दृष्ट-  
त्वादासनोपायनचोदनयोरन्यतरत्वस्य सत्रलक्षणत्वाद्द्वादशाहेन प्रजाकामं याजयेदिति यजतिचोदनादर्शनाभिनियतकर्तृकत्वावगमाच्च द्विरा-  
त्रवदहीनत्व चास्य गम्यते । तथेदमपि विदुषः सशरीरत्वमशरीरत्वं च द्विविधश्रुतिसिद्धं विचित्रसकल्पनिबन्धनमविरुद्धमित्यर्थः ॥ १२ ॥  
विदुषो देहाद्यसत्त्वमयुक्तं भोगाभावप्रसङ्गादित्याशङ्काह—तन्वभाव इति । स्वप्ने देहाभावेऽपि तत्र सन्निकर्षस्य शान्नेहेतुता मनः-  
स्थितिमात्रहेतुत्वेनान्वयासिद्धत्वाद्योगिनश्च विद्यासामर्थ्यादेव मनोवस्थानादिति मत्वाह—संध्यवदिति । सूत्राक्षराणि व्याकरोति—  
यदेत्यादिना । विदुषो देहादेरभावे मनसेतिविशेषणोपपत्तिं हेतुरोति—पुंत्वं हीति ॥ १३ ॥ तदिह देहाद्युपादानमनर्थकं, तन्माह  
—भाव इति । पुष्कलभोगसिद्धयर्थं देहाद्यादानमिति मन्वानः सूत्रं योजयति—भावे पुनरिति ॥ १४ ॥—संकीर्त्याहीनमुद्वे-



## प्रदीपवदावेशस्तथा हि दर्शयति ॥ १५ ॥



निरात्मनोऽनेकदेहाः सात्मका वा निरात्मकाः ॥ अभेदादात्ममनसोरेकस्मिन्नेव वर्तनात् ॥ १ ॥

एकस्मान्नमनसोऽन्यानि मनांसि स्युः प्रदीपवत् ॥ आत्मभिस्तद्वच्छिन्नैः सात्मकाः स्युस्त्रिधैवतः ॥ २ ॥

‘भावं जैमिनिर्विकल्पामननात्’ ( ब्र० सू० ४।४।११ ) इत्यत्र सशरीरत्वं मुक्तस्योक्तम् । तत्र त्रिधा-  
भावादिविधेनेकशरीरसर्गे किं निरात्मकानि शरीराणि दारुयन्त्राणीव सृज्यन्ते किंवा सात्मकान्य-  
स्सदादिशरीरवदिति भवति वीक्षा । तत्र चात्ममनसोर्भेदानुपपत्तेरेकेन शरीरेण योगादितराणि  
शरीराणि निरात्मकानीति । एवं प्राप्ते प्रतिपद्यते—प्रदीपवदावेश इति । यथा प्रदीप एकोऽनेकप्र-  
दीपभावमापद्यते विकारशक्तियोगात् । एवमेकोऽपि सन्निवृत्तानैश्वर्ययोगादनेकभावमापद्य स-  
र्वाणि शरीराण्यविशति । कुतः, तथाहि दर्शयति शास्त्रमेकस्यानेकभावम्—‘स एकधा भ-  
वति त्रिधा भवति पञ्चधा सप्तधा नवधा’ ( छा० ७।२।६।२ ) इत्यादि । नैतद्दारुयन्त्रोपमाभ्यु-

### भाष्यरत्नप्रभा

द्वादशाहेन प्रजाकामं याजयेदिति यजतिचोदनादर्शनान्नित्यतर्कत्वावगमेन द्विरान्नादिवदहीनत्वं चेत्पर्यः ॥ १२ ॥  
॥ १३ ॥ १४ ॥ प्रदीपवदावेशः । संकल्पमात्राभिर्मितदेहानुपजीव्य तेषुभयथादर्शनात्संशयमाह—भावमिति ।  
अनादिलिङ्गशरीरस्यैकस्मिन्नेव शरीरे भावाभिर्मितानेकदेहेषु भोगासिद्धिः पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति मत्वा  
सूत्रं व्याचष्टे—यथेत्यादिना । स एकधा त्रिधा पञ्चधेत्यादिश्रुत्या विदुष एवानेकधाभाव उक्तः । विद्वांस्तु न देहो  
नापि चिन्मात्रः । किंतु लिङ्गोपहितात्मा । नच तस्य लिङ्गभेदं विनाऽनेकत्वं संभवति । अतः श्रुतिबलादेकस्यैवाना-  
दिलिङ्गस्यानेकदेहेषु प्रवेशेन भेद एष्टव्यः । यद्यपि मूलप्रदीपस्य वर्त्यन्तरेषूपपन्नदीपानां चात्यन्तभेदोऽस्ति लिङ्गस्य तु  
देहभेदकृतो भेदो न स्वतः, स्वतो लिङ्गभेदे तदुपहितजीवभेदादनुसंधानानुपपत्तेः । आगन्तुकानेकलिङ्गसृष्टावस-  
त्कार्यवादापाताच्च । तथापि प्रदीपत्वजात्यैक्येन व्यक्तित्वैक्यारोपात् दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साम्यं द्रष्टव्यम् । तथाच यथा  
प्रदीपोऽनेकवर्तितेषु प्रविशति एवं विद्यायोगबलाद्विद्वद्विज्ञस्य व्यापित्वादानेकदेहेषु युगपदावेश इति सूत्रार्थः । विदुषो-  
ऽनेकधात्वं श्रुतमन्वथा न घटत इत्याह—नैतदिति । इतश्च सात्मकत्वमित्याह—नच निरात्मकानामिति ।

### आमसी

वदावेशस्तथा हि दर्शयति । वस्तुतः परमात्मनोऽभिज्ञोऽप्ययं विज्ञानात्माऽनाद्यविद्याकल्पितप्रादेशिकान्तःकरणावच्छेदे-  
नानादिजीवभावमापन्नः प्रादेशिकः सच्च देहान्तराणि स्वभावनिर्मितान्यपि नानाप्रदेशवर्तीनि सान्तःकरणो युगपदावेशमर्हति ।  
न चात्मान्तरं संछुमपि । सृज्यमानस्य संप्रतिरेकेऽनात्मत्वादात्मले वा कर्तृकर्मभावाभावाद्भेदाश्रयत्वादस्य । नाप्यन्तःकरणान्तरं  
तत्र सृजति सृज्यमानस्य तदुपाधित्वाभावात् । अनादिना खल्वन्तःकरणेनौत्पत्तिकनायमवरुद्धो नेदानीन्तनेनान्तःकरणेनोपा-  
धितया संबद्धमर्हति । तस्माद्यथा दारुयन्त्रं तत्प्रयोक्ता चेतनेनाधिष्ठितं सत्तदिच्छामनुरुध्यते, एवं निर्माणशरीराण्यपि सेन्द्रि-  
याणीति प्राप्ते प्रत्यभिधीयते—शरीरत्वं न जातु स्याद्भोगाधिष्ठानतां विना । स त्रिधेति शरीरत्वमुक्तं युक्तं च तद्विभौ ॥ स  
त्रिधा भवति पञ्चधा सप्तधा नवधेत्यादिका श्रुतिर्विदुषो नानाभावमाचक्षाणा भिन्नशरीरेन्द्रियोपाधिसंबन्धेऽवकल्पते नादेहहेतु-  
(भूत) भेदे । नहि यन्त्राणि भिन्नानि निर्माय बाह्ययन्त्रबाहो नानात्वेनापदिश्यते । भोगाधिष्ठानत्वं च शरीरत्वं नाभोगाधिष्ठानेषु  
यन्त्रेष्विव युज्यते । तस्माद्देहान्तराणि सृजति । न वानेनाधिष्ठितानि देहपक्षे वर्तन्ते । नच सर्वगतस्य वस्तुतो विगलितप्राया-  
विद्यस्य विदुषः पृथग्जनस्यैवौत्पत्तिकान्तःकरणवश्यता येन तदौत्पत्तिकमन्तःकरणमागन्तुकान्तःकरणान्तरसंबन्धमस्य वारयेत् ।

### न्यायनिर्णयः

निर्माणमफलं निरात्मकेषु देहभेदेषु भोगायोगादित्याशङ्क्याह—प्रदीपवदिति । वृत्तानुवादपूर्वकं मुक्तस्योक्तानि सांकेतिकानि शरीराणि  
विषयीकृत्योभयबोपलब्धेः संदेहमाह—भावमिति । तत्रेति मुक्तोक्तिः । मुक्तस्यापरविद्याफलभूतस्य सांकेतिकेषु प्रवेशप्रका-  
रोक्त्या पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे भोक्तुरेकत्वादेकत्रैव भोगसिद्धिः । सिद्धान्ते भोक्तुरेक्येऽपि स्वेच्छया तस्यानेकत्र भोगोपपत्तिरिति  
मत्वा पूर्वपक्षयति—तत्रेति । आत्मनो विस्तृतेऽपि मनस्यैव चैतन्यव्यक्तेस्तदवच्छेदकैकदेहावस्थितस्य देहान्तरावेशयोगादन्तःकरणान्त-  
रोपादानेऽपि तस्यानाद्यन्तःकरणावच्छिन्नस्य पुनरागन्तुकान्तःकरणावच्छेदासंभवात्संभवे च जीवभेदाद्भोगाननुसंधानप्रसङ्गादेकसादि-  
तराणि निरात्मकानीति प्राप्तमित्यर्थः । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तसूत्रमवतारयति—एवमिति । तत्र दृष्टान्तं व्याचष्टे—यथेति ।  
दीपादीनां भिन्नत्वेऽपि दीपत्वस्यैकत्वमेकवर्तित्वेदीपेषूपचर्य भिन्नवर्तित्वानां दीपानां भिन्नेति दृष्टान्तमुक्त्वा दार्ष्टान्तिकमावेशदर्श-  
नं दत्तं दर्शयति—एवमिति । तत्र हेतुत्वेनावशिष्टं सूत्रावयवं व्याचष्टे—तथाहीति । यथा दारुयन्त्रं चैतन्यशून्यमपि चैतनेच्छा-  
नुरुध्यते तथा निर्माणशरीराणि सेन्द्रियाणीति कसान्नाभ्युपगम्यते तेन निरात्मकत्वमेव शरीरान्तराणामित्याशङ्क्याह—नैतदिति ।  
तद्भेदद्वयकस्य हि सूत्राणि भिन्नानि निर्माय बाह्यतोऽपि नानात्वेन व्यपदेशाभावादिदुषश्च तथा व्यपदेशात्तत्तद्देहोपाध्यवच्छेदो



एगमेऽवशल्पते नापि जीवान्तरावेशे । नच निरात्मकानां शरीराणां प्रवृत्तिः संभवति । यत्वात् मनसोर्मेदानुपपत्तेरनेकशरीरयोगासंभव इति । नैष दोषः । एकमनोनुवर्तीनि समनस्का-  
न्येवापराणि शरीराणि सत्यसंकल्पत्वात्त्वक्षयति । सुष्टेषु च तेषूपाधिभेदादात्मनोऽपि भेदेना-  
धिष्ठानत्वं योक्ष्यते । एषेव च योगशास्त्रेषु योगिनामनेकशरीरयोगप्रक्रिया ॥ १५ ॥ कथं  
पुनर्मुक्तस्यानेकशरीरावेशादिलक्षणमैश्वर्यमभ्युपगम्यते यावता 'तत्केन कं विजानीयात्' ( बृ०  
४।५।१५ ), 'न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्त यद्विजानीयात्' ( बृ० ४।३।३० ), 'सलिल  
एको द्रष्टाऽद्वैतो भवति' ( बृ० ४।३।३२ ) इति चैवजातीयका श्रुतिर्विशेषविज्ञानं दारयतीत्यत  
उत्तरं पठति—

**स्वाप्ययसंपत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥**

स्वाप्ययः सुषुप्तम् 'स्वमपीतो भवति तस्मादेनं स्वपितीत्याचक्षते' ( छा० ६।८।१ ) इति श्रुतेः ।  
संपत्तिः कैवल्यम् 'ब्रह्मैव सन्ब्रह्माप्येति' ( बृ० ४।४।६ ) इति श्रुतेः । तयोरन्यतरामवस्थागपे-  
क्ष्येतद्विशेषसंज्ञाभाववचनम् । कचित्सुषुप्तावस्थामपेक्ष्योच्यते कचित्कैवल्यावस्थाम् । कथमव-  
गम्यते, यतस्तत्रैवैतदधिकारवशादाविष्कृतम् 'एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानु विन-  
श्यति न प्रेत्य संज्ञास्तीति' ( बृ० २।४।१४ ), 'यत्र त्वस्य सर्वगात्मैवाभूत्' ( बृ० २।४।१४ ),  
'यत्र सुप्तो न कंचन कामं कामयते न कंचन स्वप्नं पश्यति' ( बृ० ४।३।१९।माण्डू० ५ )

भाष्यरत्नप्रभा

यदनादि मन एकदेहस्य तदनुसारीणि देहान्तरस्थानि मनांसि भवन्ति तदवस्थानां तन्निश्चयत्वसंभवादिति । अत्र  
योगशास्त्रसंमतिमाह—एषैवेति । निर्माणचित्तान्यसितामात्राप्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमनेकेपामिति हि भग-  
वत्पतञ्जलिना सूत्रितम् । योगिनोऽभिमानमात्राभिर्माणचित्तानि निर्माणदेहेषु भवन्ति, तेषां नियामकमनादित्त-  
मित्यर्थः ॥ १५ ॥ उत्तरसूत्रव्यावर्त्यशङ्कायाह—कथं पुनरिति । सलिलवत्सलिलः, स्वरूप इत्यर्थः । न तु तद्वितीय-  
मस्तीति कचित्सुषुप्तिमधिकृत्योक्तं 'तत्केन कम्' इत्यादि कचिन्मुक्ति प्रकृत्योक्तम् । एव विशेषज्ञानाभाववचनं सुषुप्ति-  
मुक्त्यन्यतरापेक्षं सगुणोपासकस्य भोगोक्तौ न विरुध्यते भिन्नविषयत्वादित्याह—स्वाप्ययेति । तत्रैव श्रुतौ तदधि-  
कारवशात्सुषुप्तादिप्रकरणबलात्, उक्तवचनानामन्यतरापेक्षत्वमाविष्कृतं हि यतस्ततोऽवगम्यत इत्यर्थः । अत्र रामु-

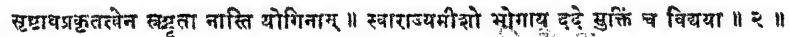
भामती

तस्माद्विद्वान् सर्वस्य वशी रतेश्वरः सत्यसंकल्प सेन्द्रियमनासि शरीराणि निर्माय तानि वैकपदे प्रविश्य तत्तदिन्द्रियमन्त-  
करणैस्तेषु लोकेषु मुक्तो विहरतीति साप्रतम् । प्रवीपवदिति तु निदर्शनं प्रदीपैक्यं प्रदीपव्याक्तिरूपचर्यते भिन्नवर्तिवर्तिनीना भिन्न-  
व्यक्तीना भेदात् । एवं विद्वाजीवात्मा देहभेदेऽप्येक इति परामर्शार्थः । एकमनोनुवर्तीनीत्येकाभिप्रायवतानीत्यर्थः ॥ १५ ॥  
संपन्नः केवलो मुक्त इत्युच्यते । न चैतत्स्येत्थंभावसंभवः श्रुतिविरोधादित्युक्तमर्थजातमाक्षिपति—कथं पुनर्मुक्तस्येति ।  
सलिल इति । सलिलमिव सलिल सलिलप्रातिपदिकात्सर्वप्रातिपदिकेभ्य इत्युपमानादाचारे किपि कृते पचाद्यचि च कृते  
रूपम् । एतदुक्तं भवति—यथा सलिलमभ्योनिधौ प्रक्षिप्तं तदेकीभावमुपयाति, एवं द्रष्टापि ब्रह्मणेति । अत्रोत्तरं सूत्रम्—  
स्वाप्ययसंपत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि । आसु वाक्विच्छ्रुतय सुषुप्तिमपेक्ष्य काश्चित्सु संपत्ति तदधिकारात् । ऐश्वर्य-

न्यायनिर्णयः

भातीत्यर्थः । तदि निर्माणदेहेष्वात्मास्तराणि सृजति विद्वानित्याशङ्क्याह—नापीति । जीवान्तरावेशेऽपि नैतदवकल्पत इति  
सबन्धः । एकस्यानेकधाभावश्रुतिविरोधादननुसंधानप्रसङ्गत्वार्थः । शरीरान्तराणां निरात्मकत्वाभावे हेत्वन्तरमाह—नचेति ।  
आत्मानधिष्ठितानामचेतनानां प्रवृत्त्ययोगाद्भोगाभावप्रसङ्गाच्च शरीरान्तरेषु न निरात्मकत्वमित्यर्थः । पूर्वपक्षबीजमनुभाषते—यस्मान् ।  
स्वतन्त्राणादिमनोभेदे सत्येव जीवभेदादेकमनःसंकल्पसमुत्थानात्तदायत्ताना मनसा भेदेऽपि जीवभेदाभावात्तदुपाधिव्यक्तचेतन्यो  
विद्वानैश्वर्यभागित्युपगमे न किञ्चिदवयमिति परिहरति—नेत्यादिना । एकमनोनुवर्तनमेकाभिप्रायविरोधित्वम् । उक्तेऽप्येव योगशास्त्र-  
संमतिमाह—एषैवेति । निर्माणचित्तान्यसितामात्रा प्रवृत्तिभेदप्रयोजकं चित्तमेकमनेकेपामित्यादिनैषेव प्रक्रियान्त्यर्थः ॥ १५ ॥  
मुक्तस्य यथोक्तमैश्वर्यं विशेषज्ञाननिषेधकश्रुतिविरुद्धमिति शङ्कते—कथमिति । शङ्कोत्तरत्वेन सूत्रमवतारयति—अत इति । प्रतिष्ठा  
व्याचष्टे—स्वाप्यय इति । उक्तमेव व्यक्तीकर्तुं विभजते—कचिदिति । तत्केन कमित्यादिक वाप्य कचिदित्युच्यते द्वितीयस्तु  
कचिच्छब्दः सलिलादिव्ययगोचरः । हेतुभागमाकाङ्क्षाद्वारा व्याकरोति—कथमित्यादिना । तत्रेत्युक्तवाक्यप्रकरणोक्तिः । तद  
धिकारः सुषुप्तिमोक्षयोरन्यतरस्य प्रकरणम् । तत्र समुत्थानवाक्यं यत्र सुप्तवाक्यं स्वापाविकारविषयम् । यत्र सुप्तेति मोक्ष

जगद्ध्यापारवर्जं प्रकरणादसंनिहितत्वाच्च ॥ १७ ॥



कारविषयमिति चेदः । विशेषानामावाभिधानं सुप्तिमुक्त्वोरन्यतराभिप्रायेणेत्युक्तम् । इदानीमैश्वर्याभिधानस्य सगुणविद्याविषयत्वेन विज्ञायाच्चात्वाच्च विरोधश्चेत्याह—सगुणेति । कथं तर्हि सगुणविद्याफले सुप्तिशब्दप्रवृत्तिरित्याशङ्क्य संध्यायां दिवाशब्दवत्प्रत्यया-  
नात्समर्थेणेति यत्वाह—समादिति ॥ १६ ॥ मनोदेहसर्गादाद्युत्सर्गतो यदैश्वर्यमुपासितुरुक्तं तस्य जगत्सर्गोऽप्रमाणादपवादं दर्श-  
यति—जगदिति । आत्मब्रह्मणा सायुज्यं गतानामैश्वर्यं विषयीकृत्य तस्योभयथादृष्ट्या संशयमाह—ये सगुणेति । सगुणब्रह्म-  
विद्याफलभूतैश्वर्यस्य निरतिशयत्वनिवारणात्पादादिसंगतिः । पूर्वपक्षे विद्वदैश्वर्यस्य निरङ्कुशत्वादीश्वरभेदादनेकमत्या जगदुत्पत्त्यादि-  
व्यवहारमिति । निश्चयान्ते तद्भेदाभावात्परमेश्वराधीनतया जगदुदयादिव्यवस्थोपपत्तिरित्यभिप्रेत्य प्रश्नपूर्वकं पूर्वपक्षयति—किं ताव-  
दिति । श्रुतीनां श्रुताभेदेण पूर्वपक्षयित्वा सिद्धान्तयति—एवमिति । तत्र प्रतिज्ञां विभजते—जगदिति । तत्र हेतुद्वयं प्रश्न-  
पूर्वमाह—कत इति । ईश्वरस्य नित्यसिद्धस्यैव जगदुत्पत्त्यादिव्यापार इत्यत्र प्रकरणादिति हेतुं विवृणोति—पर इति ।  
अव्ययशब्दकालं सर्वस्य जगतो यः कर्ता तस्यैव स्थित्यादावपि कर्तृत्वोक्तैरन्यस्य चादिसर्गं कर्तृत्वाभावादीश्वरस्यैव जगद्वापारे  
निमित्तत्वात्—तमेवेति । किंच परस्यैव नित्यत्वेन स्वहेतुनपेक्षणस्य क्लृप्तशक्तिवाज्जगत्सर्जनं प्रति कल्प्यस्वामिभ्यत्वाच्च विदु-  
रपीश्वरपरमेश्वर जगत्सर्गहेतुत्वम् । किंच पौर्वापर्यालोचनयामिेश्वरस्यैव जगत्सर्गः शब्दाद्ग्रह्यते । जन्मादिसंसारभ्यं चैतदुपपा-  
दयितुं तन्मित्रात् । ईश्वरस्य जगद्वापारे समिधिसुक्त्वा विदुषां तत्रासंनिधिभाषप्रतिज्ञासिद्धयर्थं

स्यास्ततश्चैषामावृत्तिः प्रसज्येतेत्यत उत्तरं भगवान्वादरायण आचार्यः पठति—

**अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् ॥ २२ ॥**

नाडीरश्मिसमन्वितेनार्चिरादिपर्वणा देवयानेन पथा ये ब्रह्मलोकं शास्त्रोक्तविशेषणं गच्छन्ति यस्मिन्नरश्मि ह वै ण्यश्चार्णवौ ब्रह्मलोके तृतीयस्यामितो दिवि यस्मिन्नैरमदीयं सरो यस्मिन्न-  
श्वत्थः सोमसवनो यस्मिन्नपराजिता पूर्वहणो यस्मिन् प्रभुविमितं हिरण्यं वैश्व यश्चानेकधा  
मन्त्रार्थवादादिप्रदेशेषु प्रपञ्च्यते ते तं प्राप्य न चन्द्रलोकादिव भुक्तभोगा आवर्तन्ते । कुतः ।  
'तयोर्ध्वमायन्नमृत्त्वमेति' ( छा० ८।६।६ कठ० ६।१६ ), 'तेषां न पुनरावृत्तिः' ( बृ० ६।२।१५ ),  
'एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त नावर्तन्ते' ( छा० ४।१।५।६ ), 'ब्रह्मलोकमभिसंपद्यते' ( छा०  
८।१।५।१ ), 'न च पुनरावर्तते' ( छा० ८।१।५।१ ) इत्यादिशब्देभ्यः । अन्तवत्त्वेऽपि त्वैश्वर्यस्य  
यथाऽनावृत्तिस्तथा वर्णितम् 'कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहतः परम्' ( ब्र० सू० ४।३।१० ) इत्यत्र ।

भाष्यरत्नप्रभा

तेनो इत्युपशब्दोऽप्यर्थः । सलोकतामपीत्यन्वयः । सायुज्य समानदेहत्वं क्रमेण मुक्तिर्वा ॥ २१ ॥ शास्त्रसमाप्ति सूच-  
यन्सूत्रकार पूजयति—भगवानिति । भगवत्त्व सर्वज्ञत्वम् । सूत्रद्वारा शिष्याणामाचारे स्थापनादाचार्यत्वम् ।  
वादरायणपदेन बदरिकाश्रमवासोक्त्या नित्यसर्वज्ञस्य परमगुरोर्नारायणस्य प्रमादक्षोतनात्तत्प्रणीतशास्त्रे निरवद्यतां  
द्योतयति । सगुणविद्यायाः सातिशयफलत्वेऽपि ततो निर्गुणविद्यायानावृत्तिरित्याह—अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः  
शब्दात् । ये ब्रह्मलोकं गच्छन्ति ते तं प्राप्य नावर्तन्ते इति सबन्धः । लोकं विशिनष्टि—यस्मिन्निति । इतोऽप्रा-  
प्तं विधीलोकान्तृतीयस्यां दिवि यो ब्रह्मलोकस्तस्मिन्नरश्मि इति पथ इति चार्णवतुल्यां सुधाहृदावित्यर्थः । परमममय, मदीय  
मदकर सरः, सोमसवनः अमृतवर्षा । यद्यपि तेषामिह न पुनरावृत्तिरिमं मानवमिति च श्रुतिप्रतिहेममिति विशेषणा-  
दस्मिन्कल्पे ब्रह्मलोकं गतानां कल्पांतरे आवृत्तिर्भाति, तथापीधरोपास्ति विना पञ्चाग्निविद्याश्वमेवदृढब्रह्मचर्यादि-  
साधनैर्यं गतास्तेषां तत्त्वज्ञाननियमाभावादावृत्तिः स्यात्, ये तु दहगदीश्वरोपास्त्या गतास्तेषां सगुणविद्याफलक्षयेऽपि  
निरवग्रहेश्वरानुग्रहलब्धात्मज्ञानानुमुक्तिरिति नियम इत्यभिप्रेत्याह—अन्तवत्त्वेऽपि त्विति । नन्वन सूत्रकृता

भामती

॥ २१ ॥ अत उत्तरं पठति—अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् । किमर्चिरादिमागं ब्रह्मलोकप्राप्तानामर्थस्या-  
न्तवत्त्वं त्वया साधयते, आलोच्यचन्द्रलोकादिव प्रमादक्षोतनात्तत्प्रणीतशस्त्रे निरवद्यतां  
उत्तरत्र तु श्रुतिस्मृतिविरोधः । तद्विना च क्रममुक्तिप्रतिपादनादिति । तत्त्वमसिवाक्यार्थैकोपासनापरान् प्रत्याह—सम्य

न्यायनिर्णयः

पीति सबध्यते । प्रकृतेनोपासनेनोपास्याया देवताया सायुज्य तेन समानदेहता समानलोकता च भावनाविशेषादाप्नोतीत्यर्थः ॥ २१ ॥  
विदुषा निरगुणैर्वाभावे दोषमाशङ्कते—नन्विति । सह परमेवरस्यैश्वर्यातिशयेन वर्तते इति सातिशयं विदुषामेर्ध्वं तथाच  
परमेश्वरावीनत्वात्लोकैर्ध्ववत्कार्यं कार्यत्वाच्चान्तवदित्यर्थः । विद्वदैर्ध्वस्यान्तवत्त्वे का क्षतिरित्याशङ्क्य विदुषा मुक्तता न स्यादित्याह—  
अतश्चेति । एतदुत्तरत्वेनोत्तरसूत्र सूत्रकार पूनयन्नवतारयति—अत इति । भगवानित्यनेन सर्वज्ञत्वादिसंपत्तिरुक्ता । आचार्य-  
शब्देन शास्त्रार्थबहुलीकरणं रादाचारे शिष्याणां स्थापनं स्वयं तदाचरणं चेत्यत्र नैपुण्यमुक्तमिति भेदः । यत् सातिशयत्वेन कार्यत्वं  
ततश्चान्तवत्त्वमित्यनुमानं तत्र किमैर्ध्वस्यान्तवत्त्वमात्रं साध्यं किंवा मुख्यभावो विदुषामिति विकल्प्याये मिदृगाध्यत्वं गतं  
द्वितीये क्रममुक्तिवादिश्रुतिविरोधमाह—अनावृत्तिरिति । सूत्रस्य प्रतिज्ञापदं व्याचष्टे—नाडीति । अर्चिरादिपदोक्तदेवयानं पन्थानं  
स्मारयितुं विशेषणद्वयम् । ये ब्रह्मलोकं गच्छन्ति ते तं प्राप्य भुक्तभोगास्ततो नावर्तन्ते इति सबन्धः । कानि नानि शास्त्रोक्तानि  
विशेषणानीत्युक्ते यथाशास्त्रं तान्यनुक्रामति—यस्मिन्निति । इतो लोकात्पृथिवीशब्दात्तृतीयस्यां दिवि यो ब्रह्मलोकस्तस्मिन्नरश्मि सरो  
हार्णवावित्यर्थः । तस्मिन्नेवात्रमय हर्षकरं च सरोऽस्तीत्याह—यस्मिन्नैरमिति । सोमसवन इत्यत्र सोमशब्दोऽमृतावचनः । कर्म  
ज्ञानशून्यानां दुष्प्राप्यत्वमपराजितत्वम् । ब्रह्मणो हिरण्यगर्भेत्येति यावत् । प्रभुशब्दोऽपि हिरण्यगर्भमेवाधिकरोति । उक्तविशेषणव-  
त्त्वमर्थैकं मानमाह—यश्चेति । चन्द्रलोकादिवेति वैधर्म्योदाहरणम् । प्रतिशामेव व्याख्याय गोक्षहेतुमाकाशं पूर्वं । व्याख्य-  
कृत इत्यादिना । ननु दर्शनानामनावृत्तिश्रुतीनामर्थवादवादविरोधे प्रामाण्यमिति नानुमानापरान्ते रामर्थाभेगमिहेति  
पणात्कल्पांतरे भवत्यावृत्तिरिति, तत्राह—अन्तवत्त्वेऽपीति । ये तावद्वत्त्वेनामः स्वाश्रमवर्गमात्रनिष्ठा ब्रह्मचर्येण ब्रह्म-  
विरूढास्तेषामन्तरां निष्ठा बन्धवर्गाभिर्हरत्येवावृत्तिः । ये तु सगुणोपासकास्तेषामर्थस्य कल्पमात्रस्याधिक्येऽपि क्रममु-  
याऽनावृत्तिरविरुद्धेत्यर्थः । सगुणब्रह्मविदामेवानावृत्तिरत्र प्रतिपाद्यते न निर्गुणब्रह्मविदा तत्र को हेतुरित्युच्यते वैष

सम्यग्दर्शनविध्वस्ततमसां तु नित्यसिद्धिनिर्वाणपरायणानां सिद्धैवानावृत्तिः । तदाश्रयणेनैव  
सगुणधारणानामप्यनावृत्तिसिद्धिरिति । अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दादिति सूत्राभ्यास  
शास्त्रपरिसमाप्तिं द्योतयति ॥ २२ ॥ इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमत्परमहंसपरि  
पालकाचार्यश्रीमद्रोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छंकरभगवत्पूज्यपादकृतौ चतुर्थोऽध्यायस्य  
चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥ ॥ समाप्तमिदं ब्रह्मसूत्रशांकरभाष्यम् ॥

#### भाष्यरत्नप्रभा

सम्यग्दर्शनविध्वस्ततमसां उक्तो न निर्गुणविदां तत्र को हेतुरित्याशङ्क्य तेषामावृत्तिशङ्काभावादित्याह—सम्यगि  
ति सगुणविदामावृत्तिप्राप्तौ सम्यग्दर्शनाश्रयणेनैवानावृत्तिः साधिता, अतः स्वत एव सम्यग्दर्शनं  
पुनरिच्छा भवेति किमु वाच्यमित्यर्थः । यत्राध्यायसमाप्तिस्तत्र पदमात्रस्याभ्यासो दर्शितः, इह सूत्रस्यैवाभ्यासा  
अपेक्षासिद्धौत्यत इत्याह—अनावृत्तिः शब्दादिति । एवं समन्वयोक्त्या ब्रह्मात्मैक्यस्य वेदान्तप्रमाणकत्वं  
चरयितुं वाक्यार्थज्ञाने स्मृतितर्कादिसर्वप्रकारविरोधः परिहृतः, साधनसंपत्तिश्च दर्शिता, तस्माद्विवेकादिसाधनसं  
योजनानावृत्तिरस्तसमस्तप्रतिबन्धस्याखण्डात्मसंबोधास्तमूलबन्धध्वंसे सत्याविर्भूतनिष्कलङ्कानन्तस्वप्रकाशचिदान  
त्मसत्त्वस्यानमिति सिद्धम् ॥ २२ ॥

भाष्याविध्वन्प्रजातं वीक्ष्य सम्यग्यथामति । शारीरकस्य भाष्यस्य कृता व्याख्या सतां मुदे ॥ १ ॥

अन्तर्यामी जगत्साक्षी सर्वकर्ता रघूदहः । अतोऽत्र दोषोऽशङ्काः स्यादेष ह्येवेति शासनात् ॥ २ ॥

वक्ष्यमाणोश्च पार्श्वे करतलयुगले कौस्तुभाभां दयां च सीतां कोदण्डदीक्षामभयवरयुतां वीक्ष्य रामाङ्गसङ्गः ।

स्वस्याः क्व व्यादित्यं हृदि कृतमनना भाष्यरत्नप्रभाख्या, स्वात्मानन्दैकलुब्धा रघुवरचरणाम्भोजयुग्मं प्रपन्ना ॥ ३ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमद्रोपालसरस्वतीपूज्यपादशिष्यश्रीगोविन्दानन्दभगवत्कृतौ शारीरकमी  
मांसाभ्यासाभाष्यरत्नप्रभायां चतुर्थोऽध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ॥

#### भामती

सम्यग्दर्शनविध्वस्ततमसामिति । द्विधाऽविद्यातमः । निरुपाधिब्रह्मसाक्षात्कारस्तत्त्वदर्शनम् । न चैतन्निर्वाणं स्वरूपावस्थ  
लक्षणं कार्यं येनानिलं स्यादित्याह—नित्यसिद्धेति ॥ २२ ॥

अव्यक्ता वाद्यसुरेन्द्रवृन्दमखिलाविवोपधानातिगं येनाप्रायपयोनिधेर्नयपथा ब्रह्मामृतं प्राप्यते ।

गोऽयं शास्त्रभाष्यजातविषयो वाचस्पतेः सादरं संदर्भः परिभाव्यतां सुमतयः स्वार्थेषु को मत्सरः ॥ १ ॥

अज्ञानसागरं तीर्त्वा ब्रह्मतत्त्वममीप्सताम् । नीतिनौकणधारेण मयाऽपूरि मनोरथः ॥ २ ॥

यद्यथायकणिकातत्त्वसमीक्षातत्त्वबिन्दुभिः । यच्चयायसांख्ययोगानां वेदान्तानां निबन्धनैः ॥ ३ ॥

समर्चयेवं महत्तुण्यं तत्फलं पुष्कलं मया । समर्पितमर्थेतेन प्रीयतां परमेश्वरः ॥ ४ ॥

दृष्टान्तराणां भनसाप्यगम्यां भूक्षेपमात्रेण चकार कीर्तिम् । कार्तस्वरासारसुपूरितार्थसार्थः स्वयं शास्त्रविचक्षणश्च ॥ ५ ॥

नरेश्वरा यश्चरितानुकारमिच्छन्ति कर्तुं नच पारयन्ति । तस्मिन्महीपे महनीयकीर्तौ श्रीमद्गुणोऽकारि मया निबन्धः ॥ ६ ॥

इति श्रीवाचस्पतिमिश्रविरचिते शंकरभगवत्पादभाष्यविभागे भामत्यां चतुर्थोऽध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ॥

#### न्यायनिर्णयः

भावादित्याह—सम्यगिति । सगुणब्रह्मविदामपि ब्रह्मलोकगतानां तत्रोत्पन्नसम्यग्दर्शनप्रसादादेव मुक्तिरिति स्थिते सम्यग्दर्शिनामनावृत्ति  
सुतरां सिध्यतीति कैशुतिकन्यायस्याह—तदाश्रयणेनेति । उपासकानामीश्वराय त्तमैश्वर्यं न निरतिशयमित्यधिकरणार्थमुपसंहर्तुमितीत्युक्तम्  
सुताभ्यासस्य प्रयोजनमाह—अनावृत्तिः शब्दादिति । यत्राध्यायपरिसमाप्तिरेव तत्र पदस्यैवाभ्यासो दृष्टः प्रकृते सूत्रस्यैवाभ्यासाच्चतु  
र्थोऽध्यायस्य वेदान्तमीमांसाशास्त्रस्य समन्वयाविरोधसाधनफलानां साकल्येनोक्तत्वाद्वक्तव्यान्वशेषात्परिसमापनमुचितमिति भावः ॥ २२ ॥

व्याख्याऽऽख्याततर्ककक्षचययस्वस्तदुस्तर्कशङ्का शङ्काव्याजप्रकारेप्रसरणसमता वस्तुतत्त्वं श्रयन्ती ।

शुद्धानन्दश्चिदुगमस्त्विति भरनिभृतप्रौढगाढोक्तिरुद्धानन्दज्ञानप्रणीता जगति मुदमियं सद्धियां संविधत्ताम् ॥ १ ॥

सत्त्वेन बहुलानीह व्याख्यानानि महाधियाम् । व्याख्या तथापि सौख्येन व्याख्यानाय मया कृता ॥ २ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवदानन्दज्ञानकृते श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्यविभागे न्यायनिर्णये  
थोऽध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

॥ इति चतुर्थोऽध्यायस्य ब्रह्मप्राप्ति-ब्रह्मलोकस्थितिनिरूपणाख्यश्चतुर्थः पादः ॥

॥ इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रशांकरभाष्ये फलाख्यश्चतुर्थोऽध्यायः ॥

~~SECRET~~

|                                           |           |     |
|-------------------------------------------|-----------|-----|
|                                           | अ० पा० म० | पृ० |
| अशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाज-          |           |     |
| किन्वादिलमधीयत एके...                     | २ ३ ४३    | ५५४ |
| अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति          | २ ४ ११    | ५७९ |
| अक्षरधिया लविरोध सामान्यतद्भावा-          |           |     |
| भ्यामौपसदवनदुक्तम् .:                     | ३ २ ३३    | ७३१ |
| अक्षरमम्बरान्तधृते                        | १ ३ १०    | २१७ |
| अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् | ४ १ १६    | ८५१ |
| अभ्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात्    | ३ १ ४     | ५०८ |
| अज्ञावबद्धास्तु न शाखास्तु हि प्रतिवेदम्  | ३ ३ ५५    | ७६९ |
| अग्नितानुपपत्तेश्च ...                    | २ २ ८     | ४२४ |
| अङ्गेषु यथाश्रयभावः...                    | ३ ३ ६१    | ७७७ |
| अचलत्वं चापेक्ष्य ...                     | ४ १ ९     | ८४१ |
| अणवश्च ...                                | २ ४ ७     | ५७४ |
| अणुश्च ...                                | २ ४ १३    | ५८१ |
| अत एव च नित्यत्वम् ...                    | १ ३ २९    | २६० |
| अत एव च सर्वाण्यनु ...                    | ४ २ २     | ८५६ |
| अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा ...           | ३ ४ २५    | ८०० |
| अत एव चानन्याधिपति ...                    | ४ ४ ९     | ८९७ |
| अत एव ओपमा सूर्यकादिवत्                   | ३ २ १८    | ६४४ |
| अत एव न देवता भूत च ...                   | १ २ २७    | १०९ |
| अत एव प्राण ...                           | १ १ २३    | १३७ |
| अत एवोद्योऽस्मात् . .                     | २ ३ ८     | ६३१ |
| अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ...                  | ४ २ २०    | ८७० |
| अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाच्च ...            | ३ ४ ३९    | ८११ |
| अतिदेशाच्च ...                            | ३ ३ ४६    | ७५९ |
| अतोऽनन्तेन तथाहि लिङ्गम् ...              | ३ २ २६    | ६५८ |
| अतोऽन्यापि हेकेषामुभयोः ...               | ४ १ १७    | ८५३ |
| अत्ता चराचरग्रहणात् ...                   | १ २ ९     | १६० |
| अथातो ब्रह्मजिज्ञासा ...                  | १ १ १     | २०  |
| अदृश्यत्वाद्विगुणको धर्मोक्तेः ...        | १ २ २१    | १८० |
| अदृष्टानियमात् ...                        | २ ३ ५१    | ५६० |
| अधिकं तु भेदनिर्देशात् ...                | २ १ २२    | ३९० |
| अधिकोपदेशात्तु बौदरायणस्यैव तद्दर्श-      |           |     |
| नात् ...                                  | ३ ४ ८     | ७८० |
| अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ...                  | २ २ ३९    | ४९० |
| अध्ययनमात्रवत् ...                        | ३ ४ १२    | ७८० |
| अनभिभवं च दर्शयति ...                     | ३ ४ ३५    | ८०० |
| अनवस्थिततरसम्भावाच्च नेतर ...             | १ २ १७    | १८० |
| अनारब्धकार्यं एव तु पूर्वं तदवधे          | ४ १ १५    | ८०० |

|                                            |            |     |
|--------------------------------------------|------------|-----|
|                                            | अ० पा० सू० | पृ० |
| अनाविष्कृतं न्वयात् . ...                  | ३ ४ ५०     | ८१९ |
| अनावृत्ति शब्दानाद्वृत्ति शब्दात् ...      | ४ ४ २२     | ९०५ |
| अनियम सर्वासामविरोध. शब्दानुमा-            |            |     |
| नाभ्याम् ... ..                            | ३ ३ ३१     | ७३० |
| अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् ..            | ३ १ १२     | ६१० |
| अनुकृतेस्तस्य च ... ..                     | १ ३ २२     | २४० |
| अनुज्ञापरिहारौ देहसवन्धाज्योतिरादि-        |            |     |
| वत् ... ..                                 | २ ३ ४८     | ५५९ |
| अनुपपत्तेस्तु न शरीर. ... ..               | १ १ ३      | १६४ |
| अनुबन्धादिभ्य प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववृष्टः    |            |     |
| तदुक्तम् ... ..                            | २ ३ ५०     | ७३१ |
| अनुष्ठेयं बादरायण साम्यश्रुते ...          | ३ ४ १९     | ७६७ |
| अनुस्मृतेर्बादरि ... ..                    | १ २ १०     | २०१ |
| अनुस्मृतेश्च ... ..                        | २ २ २५     | ४६१ |
| अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्य              | २ २ ३७     | ६६४ |
| अन्तर उपपत्ते ... ..                       | १ २ १३     | १७५ |
| अन्तरा चापि तु तद्दृष्टे .. ..             | ३ ४ २६     | ८०  |
| अन्तरा भूतग्रामवत्त्वात्मन ... ..          | ३ ३ ३५     | १२१ |
| अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण ताल्लङ्घादिति    |            |     |
| चेन्नाविशेषात् ... ..                      | १ ३ १५     | ५२२ |
| अन्तर्ग्रन्थिर्भिदवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् | १ २ १६     | १६३ |
| अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ... ..             | २ २ ४१     | ४१२ |
| अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् .. ..                | १ १ २०     | १६० |
| अन्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वादविशेष          | २ २ ३६     | ४१७ |
| अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ...            | २ २ ५      | १२१ |
| अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात्        | २ ३ ६      | ६८० |
| अन्यथानुमिर्ता च ज्ञाशक्तिवियोगात्...      | २ २ ९      | ४२४ |
| अन्यथा भेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्त-    |            |     |
| रवत् . ... ..                              | ३ १ ३६     | ७४१ |
| अन्यभावव्यावृत्तश्च ... ..                 | १ ३ १२     | २१९ |
| अन्याभिष्टितेषु पूर्ववदभिलापात् ...        | ३ १ २४     | ६१७ |
| अन्यार्थ तु जैमिनि प्रश्नव्याख्यानाभ्या-   |            |     |
| मपि नैवमंके ... ..                         | १ ४ १८     | ३२६ |
| अन्यार्थश्च परामर्श ... ..                 | १ ३ २०     | २३० |
| अन्वगादिति चेन्नादवधारणात् ...             | ३ ३ १७     |     |
| अपरिग्रहाच्चान्तमनपेक्षा ... ..            | २ २ १७     |     |
| अपि च सप्त .. ..                           | ३ १ ५१     |     |
| अपि च स्मर्यते .. ..                       | १ ३ २३     |     |
| .....                                      | १ ३ ४      |     |



श्रीमद्वाट्टरायणप्रणीतब्रह्मसूत्राणां—

|                                       | अ०  | पा० | सू० | पृ० |
|---------------------------------------|-----|-----|-----|-----|
| ...                                   | ... | ३४  | ३०  | ८०६ |
| ...                                   | ... | ३४  | ३७  | ८१७ |
| अतिप्रसङ्गः ...                       | ... | ३२  | १३  | ६४२ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | ३२  | २४  | ६५७ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | २१  | ८   | ३६३ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | ४३  | १५  | ८८९ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | ३४  | २९  | ८०६ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | ४४  | १०  | ८९८ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | १४  | २४  | ३४० |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | २१  | ५   | ३५८ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | १२  | २९  | २०० |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | २३  | ५२  | ५६२ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | २२  | ६   | ४२२ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | ३२  | १९  | ६४५ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | ३२  | १४  | ६४२ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | ४३  | १   | ८७२ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | १२  | ७   | १६६ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | १३  | २१  | २३९ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | २३  | २४  | ५३४ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | १४  | २२  | ३३२ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | ४४  | ४   | ८९४ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | ४२  | १६  | ८६६ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | २३  | २३  | ५३३ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | ३१  | २५  | ६२० |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | २१  | २३  | ३९५ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | ३१  | ६   | ६०० |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | २२  | २१  | ४५७ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | २१  | ७   | ३६२ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | २१  | १७  | ३८६ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | २३  | ४९  | ५६० |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | २३  | ९   | ५१३ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | ३४  | १०  | ७८६ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | २३  | २   | ४९९ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | ११  | १९  | १२४ |
| अत्रापि तस्य अत्यक्षानुमानाभ्याम् ... | ... | ४२  | ११  | ८६३ |

|                                           | अ०  | पा० | सू० |
|-------------------------------------------|-----|-----|-----|
| आचारदर्शनात् ...                          | ... | ३४  | ३   |
| आतिवाहिकास्तुतिज्ञात् ...                 | ... | ४३  | ४   |
| आत्मकृतेः परिणामात् ...                   | ... | १४  | २६  |
| आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ...              | ... | ३३  | १६  |
| आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ...            | ... | २१  | २८  |
| आत्मशब्दाच्च ...                          | ... | ३३  | १५  |
| आत्मा प्रकरणात् ...                       | ... | ४४  | ३   |
| आत्मेति तृपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ...      | ... | ४१  | ३   |
| आदरादलोपः ...                             | ... | ३३  | ४०  |
| आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः ...          | ... | ४१  | ६   |
| आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ...               | ... | ३३  | १४  |
| आनन्दमयोऽभ्यासात् ...                     | ... | ११  | १२  |
| आनन्दादयः प्रधानस्य ...                   | ... | ३३  | ११  |
| आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ...      | ... | ३१  | १०  |
| आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररू-       | ... | ... | ... |
| पकविन्यस्तगृहीतेर्दर्शयति च ...           | ... | १४  | १   |
| आपः ...                                   | ... | २३  | ११  |
| आप्रायणात्तत्रापि हि दृष्टम् ...          | ... | ४१  | १२  |
| आभास एव च ...                             | ... | २३  | ५०  |
| आमनन्ति चैनमस्मिन् ...                    | ... | १२  | ३२  |
| आखिज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परिकी-       | ... | ... | ... |
| यते ...                                   | ... | ३४  | ४५  |
| आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ...                  | ... | ४१  | १   |
| आसीनः संभवात् ...                         | ... | ४१  | ७   |
| आह च तन्मात्रम् ...                       | ... | ३२  | १६  |
| इ.                                        | ... | ... | ... |
| इतरपरामर्शात्स इति चेन्नासंभवात् ...      | ... | १३  | १८  |
| इतरव्यपदेशाद्विताकरणादिदोषप्रसक्तिः ...   | ... | २१  | २१  |
| इतरस्याप्येवमसंश्लेषः पाते तु ...         | ... | ४१  | १४  |
| इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्र- | ... | ... | ... |
| निमित्तत्वात् ...                         | ... | २२  | १९  |
| इतरे त्वर्थसामान्यात् ...                 | ... | ३३  | १३  |
| इतरेषां चानुपलब्धेः ...                   | ... | २१  | २   |
| इयदामननात् ...                            | ... | ३३  | ३४  |
| ई.                                        | ... | ... | ... |
| ईक्षतिकर्मव्यपदेशात्सः ...                | ... | १३  | १३  |
| ईक्षतेर्नाशब्दम् ...                      | ... | ११  | ५   |
| उ.                                        | ... | ... | ... |
| उत्कमिष्यत एवंभावादित्यौडुलोमिः ...       | ... | १४  | २१  |
| उत्कान्तिगत्यागतीनाम् ...                 | ... | २३  | १९  |
| उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ...         | ... | १३  | १९  |
| उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ...          | ... | २२  | २०  |
| उत्पत्त्यसंभवात् ...                      | ... | २२  | ४२  |

अ० पा० सू० पृ०

अ० पा० सू० पृ०

|                                           |   |   |    |     |
|-------------------------------------------|---|---|----|-----|
| उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ...             | १ | २ | २७ | ४६६ |
| उपदेशभेदाज्ज्ञेति चेन्नोभयस्मिन्नप्यविरो- |   |   |    |     |
| धत्त ...                                  | १ | १ | २७ | १५० |
| उपपत्तेश्च ...                            | ३ | २ | ३५ | ८६३ |
| उपपद्यते चायुपलभ्यते च ...                | २ | १ | ३६ | १०९ |
| उपपन्नस्मृत्प्रणायोपलब्धेर्लोकवत् ...     | २ | २ | ३० | ७२९ |
| उपपूर्वमपि लेके भावमगनवत्तदुक्तम् ...     | ३ | ४ | ४२ | ८१३ |
| उपमर्दं च ...                             | ३ | ४ | १६ | ७८८ |
| उपलब्धिवदनियम ...                         | २ | ३ | ३७ | ५४४ |
| उपसहारदर्शनाज्ज्ञेति चेन्न क्षीरवद्धि ... | २ | १ | २४ | ३९६ |
| उपसहारोऽर्थभेदाद्विशेषवत्समाने च ...      | ३ | ३ | ५  | ६७९ |
| उपस्थितेऽनस्तद्वचनात् ...                 | २ | ३ | ४१ | ७४८ |
| उपादानात् ...                             | २ | ३ | ३५ | ५४३ |
| उभयथा च दोषात् ...                        | २ | २ | १६ | ४४२ |
| ” ” ...                                   | २ | २ | २३ | ४५९ |
| उभयथापि न कर्मातस्तदभाव ...               | २ | २ | १२ | ४३४ |
| उभयव्यपदेशात्त्वहिकुण्डलवत् ...           | ३ | २ | २७ | ६५८ |
| उभयव्यामोहात्तत्सिद्धेः ...               | ४ | ३ | ५  | ८७७ |

ऊ.

|                             |   |   |    |     |
|-----------------------------|---|---|----|-----|
| ऊर्ध्वरेत सु च शब्दे हि ... | ३ | ४ | १७ | ७८८ |
|-----------------------------|---|---|----|-----|

ए.

|                                        |   |   |    |     |
|----------------------------------------|---|---|----|-----|
| एक आत्मन शरीरे भावात् ...              | ३ | ३ | ५३ | ७६४ |
| एतेन मातरिभा व्याख्यात ...             | ३ | ३ | ८  | ५१२ |
| एतेन योगः प्रत्युक्तः ...              | २ | १ | ३  | ३५२ |
| एतेन विद्यापरिग्रहा अपि व्याख्याता ... | २ | १ | १२ | ३६९ |
| एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याता ...   | १ | ४ | २८ | ३४३ |
| एवं चात्मा कात्स्न्यम् ...             | २ | २ | ३४ | ४८४ |
| एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्त-    |   |   |    |     |
| दवस्थावधृते ...                        | ३ | ४ | ५२ | ८२२ |
| एवमप्युपन्यासापूर्वभावादविरोधं वाद-    |   |   |    |     |
| रायण ...                               | ४ | ४ | ७  | ८९६ |

ऐ.

|                                            |   |   |    |     |
|--------------------------------------------|---|---|----|-----|
| ऐहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धं तद्दर्शनात् ... | ३ | ४ | ५१ | ८२० |
|--------------------------------------------|---|---|----|-----|

क.

|                                   |   |   |    |     |
|-----------------------------------|---|---|----|-----|
| कम्पनात् ...                      | १ | ३ | ३९ | २८१ |
| करणवच्चैव भोगादिभ्य ...           | २ | २ | ४० | ४९१ |
| कर्ता शास्त्रार्थवत्तनात् ...     | २ | ३ | ३३ | ५४२ |
| कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च ...          | १ | २ | ४  | १६४ |
| कल्पनोपदेशाच्च मन्वादिवदविरोध ... | १ | ४ | १० | ३०८ |
| कामकारेण चैकं ...                 | ३ | ४ | १५ | ७८८ |
| कामाच्च नानुमानापेक्षा ...        | १ | १ | १८ | १२४ |
| कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्य ...  | ३ | ३ | ३९ | ७४४ |

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चीयेरज्ञ वा

|                                                  |   |   |    |     |
|--------------------------------------------------|---|---|----|-----|
| पूर्वहेलभावात् ...                               | ३ | ३ | ६० | ७७७ |
| कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यप-                    |   |   |    |     |
| दिष्टेतिः ...                                    | १ | ४ | १४ | ३१६ |
| कार्यं यादृशस्य गत्युपपत्तेः ...                 | ४ | ३ | ७  | १७९ |
| कार्याख्यानादपूर्वम् ...                         | ३ | ३ | १८ | ७०० |
| कार्यात्यये तदध्यग्रेण सहात परमभि-               |   |   |    |     |
| धानात् ...                                       | ४ | ३ | १० | ८८५ |
| कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैय-        |   |   |    |     |
| थ्यादिभ्य ...                                    | २ | ३ | ४२ | ५५३ |
| कृतात्ययेऽनुशयवान्दृष्टमृतिभ्यां यथेत-           |   |   |    |     |
| मनेवं च ...                                      | ३ | १ | ८  | ६०३ |
| कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहार ...                 | ३ | ४ | ४८ | ८१८ |
| कृत्स्नप्रार्थानिर्वयवत्वशब्दकोपो जा ...         | २ | ३ | ३९ | ३९१ |
| क्षणिकत्वाच्च ...                                | २ | २ | ३९ | ४७८ |
| क्षत्रियत्वगतेश्चोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ... | १ | ३ | ३५ | २८८ |

ग.

|                                           |   |   |     |     |
|-------------------------------------------|---|---|-----|-----|
| गतिशब्दाभ्यां तथाहि दृष्टं लिङ्गं च ...   | १ | ३ | १५  | २२७ |
| गतिसामान्यात् ...                         | १ | १ | १०  | ११५ |
| गतेरर्थवत्त्वमुभयथाऽन्यथा हि विरोधः ...   | ३ | ३ | २९  | ७२८ |
| गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ...                  | ३ | ३ | ६४  | ७०  |
| गुणाद्वा लोकवत् ...                       | २ | ३ | २५  | ५३४ |
| गुहा प्रविष्टावात्मानं हि तद्दर्शनात् ... | १ | २ | ११  | १   |
| गौणश्चेष्टात्मशब्दात् ...                 | १ | ६ | १०८ |     |
| गौण्यसम्भवात् ...                         | २ | ३ | ३   | ५०० |
| ” ...                                     |   |   |     |     |

च.

|                                       |   |   |    |     |
|---------------------------------------|---|---|----|-----|
| चक्षुरदिवस्तु तत्सहस्रिष्यादिभ्यः ... | २ | ४ | १० | ५७४ |
| चमरावदविशेषात् ...                    | २ | ४ | ८  | ३०५ |
| चरणादिति चेन्नोपलक्ष्यार्थेति कारणा-  |   |   |    |     |
| जिनिः ...                             | ३ | १ | ९  | ६०१ |
| चराचरव्यपश्रयस्तु स्यात्तद्व्यपदेशो   |   |   |    |     |
| भाक्तस्तद्भावभाविलान् ...             | २ | ३ | १६ | ५२५ |
| चित्तिन्मात्रेण तदात्मकत्वादित्यौ-    |   |   |    |     |
| जुलोमि ...                            | ४ | ४ | ६  | ८९१ |

छ.

|                                         |   |   |    |   |
|-----------------------------------------|---|---|----|---|
| छन्दत उभयाविरोधात् ...                  | ३ | ३ | २८ | १ |
| छन्दोभिधानाज्ज्ञेति चेन्न तथा चेतोर्पण- |   |   |    |   |
| निगदात्तथाहि दर्शनम् ...                | १ | १ | २५ |   |

ज.

|                                       |   |   |    |  |
|---------------------------------------|---|---|----|--|
| जगद्वाचिलान् ...                      | १ | ४ | १६ |  |
| जगद्व्यापारवर्जं प्रकरणादसंनिहितं ... | ४ |   |    |  |